

بسم الله الرحمن الرحيم

رسالة في الرد على الرافضة

تأليف

الشيخ أبو حامد محمد المقدسي

المتوفى سنة ٨٨٨ هـ

تحقيق

الأستاذ عبد الوهاب خليل الرحمن

الناشر

الدار السلفية

١٣ - محمد علي بلدينج بيندي بازار بومباي ٤٠٠٠٣ (الهند)

سلسلة مطبوعات الدار السلفية رقم ٥٩

حقوق الطبع محفوظة
لدار السلفية بمبائى الهند

الطبعة الأولى

ذوالقعدة ١٤٠٣ هـ

اغسطس ١٩٨٣ م



AL - DARUSSALAFIAH
13, Mohammed Ali Building,
Bhindi Bazar, BOMBAY - 400 003
(INDIA)

بسم الله الرحمن الرحيم

كلمة الناشر

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف المرسلين محمد
وأله وصحبه أجمعين وبعد !

لا يخفى على مسلم أن أكبر فتنة ظهرت في تاريخ المسلمين هي فتنة
الروافض وبقيت هذه الفتنة إلى يومنا هذا ولم تنته ولم تحذف مثل الفتن
الأخرى بل بقيت في مختلف الألوان والأشكال في كل زمان وكلها وجدت
قوة ومساندة رفعت رأسها وأفسدت في الأرض بعد اصلاحها وعكرت على
المسلمين صفوفهم .

وقد رأينا هذه الفتنة في زماننا وآثارها السيئة وهي تدعى أحيانا
التقريب بين أهل السنة والرافضة وأحيانا ترك التقية وما إلى ذلك .
ولما كانت هذه الفتنة أشد الفتن للمسلمين إهتم علماء المسلمين وسلفنا
الصالح بوضع تأليفات في بيان عقائد الرافضة الفاسدة ودراساتهم تبيينها للامة
من الوقوع في كيدهم والاعتزاز بظالمهم .

وكتاب « الرد على الرافضة » أحد ما صنف في الموضوع وضعه
الشيخ أبو حامد محمد المقدسي رحمه الله المتوفى ٨٨٨ هـ وتجد التفصيل عنه في
مقدمة الكتاب .

وكان الكتاب مخطوطا لم ينشر فقام أخونا الفاضل الشيخ عبدالوهاب خليل الرحمن بتحقيقه والتعليق عليه حيث لزم وذلك لنيل شهادة الماجستير من جامعة ام القرى ، بمكة المكرمة ، فجزاه الله خيرا ووقع به الاسلام والمسلمين . وقد ازداد الكتاب أهمية بعد تحقيقه وتعليقه عليه .

ويسر الدار السلفية ييمى أن تقدم هذا الكتاب النافع إلى العلماء والقراء بعد طبعها بطبعة أنيقة جميلة .

وقد طبعت الدار ونشرت كثيرا من تراث سلفنا الصالح رحمهم الله خدمة منها للاسلام والمسلمين .

ونحمد الله تعالى على أنه وقفنا لطبع هذا الكتاب في زمن كان المسلمون اليه أحوج من ذى قبل فان قن الروافض قد عمت البلاد وظهرت في زماننا هذا بجميع قواتها ووسائلها . أعاذنا الله عن شرها .

ونسأل الله سبحانه وتعالى أن يجعل عملنا هذا خالصا لوجهه الكريم ، انه نعم المولى ونعم النصير .

وصلى الله وسلم وبارك على محمد وآله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين ؟

خادم الكتاب والسنة

مختار أحمد الندوى

مدير

الدار السلفية بومبائى (الهند)

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

إن الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا
ومن سيئات أعمالنا ومن يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له .
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
« يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون » ،
« يا أيها الناس اتقوا ربكم الذى خلقكم من نفس واحدة وخلق منها
زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساءً واتقوا الله الذى تسألون به والأرحام
إن الله كان عليكم رقيبا » ، « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقلوا قولا
سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز
فوزا عظيما » .

وبعد .

انتقل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الرفيق الأعلى وبقي أصحابه

(١) آل عمران الآية ١٠٢

(٢) سورة النساء ، ١

(٣) « الأحزاب » ، ٧٠ ، ٧١

والتابعون من بعدهم . فدخل الناس في دين الله أفواجا و كثر فتوح
الاسلام شرقا وغربا وأضأت بنورها بلاد شتى .

فكان بعض هؤلاء الذين دخلوا في الاسلام من أبناء البلاد المفتوحة
يحملون عقائد دياناتهم السابقة . ولا سيما أتباع اليهودية والمسيحية والمجوسية
وكان دخولهم لغايات سيئة . وهي اثاره الفتنة وبذر الفساد وذرع الفرقة
والبغضاء في صفوف المسلمين وعلى رأس هؤلاء عبد الله بن سبا اليهودي
وشرذمته .

ثم برغ نجم الزنادقة والرافضة وكثر الكلام في الصحابة والخلافة
والامامة ونشأت حول هذا الموضوع فرق الخوارج والشيعة . وانتشرت
قننة التشيع تحت ستار من حب أهل البيت والتشيع لهم . حتى وقعت
الفتنة الكبرى وأستشهد الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضى الله عنه .

وبعد وفاته رضى الله عنه كثر الاختلاف بين المسلمين . وخاصة في
موضوع الامامة وزاد الطين بلة فبدأوا الطعن والتشنيع في الصحابة ولا سيما
في الخلفاء الثلاثة أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم وكذلك في أمهات
المؤمنين أزواج النبي صلى الله عليه وسلم .

وكان هناك فريق آخر يرى أن هؤلاء الذين يمشون وراء التشيع
من الضلال فكان يرد عليهم . لكنهم ، فروا من المطر ققاموا تحت
الميزاب ، فوقعوا في الفتنة ذاتها . وبدأ الطعن في بعض الصحابة وتكفيرهم .
لأنهم رضوا بالتحكيم .

واستمرت الفتنه . . . وألف كل حزب كتبا لا ثبات عقيدتهم ،
وكل حزب يرد على الآخر ويعتقد أنه هو على الحق وان خصمه على الباطل
« كل حزب بما لديهم فرحون » .

وكان موقف أهل السنة والجماعة هو الموقف الوسط بين الافراط
والتفريط فقام علماءهم لبيان الحق والدعوة إلى الله بعيدا عن الغلو والتعصب
ومن بينهم الأئمة الأربعة والأشعري وابن حزم والشهرستاني والغزالي وابن
تيمية وغيرهم . و صنفوا كتبا عديدة . وكان هدفهم هو الدعوة الى الله
والعودة الى عقيدة السلف الصالح .

ومن هؤلاء الذين أدلوا بدلائلهم في هذا المجال أبو حامد محمد
المقدسي فألف رسالة في الرد على الرافضة ، وهي رسالة قيمة ومفيدة جدا
جمع المؤلف فيها من محاسن من سبقه بالتأليف في الموضوع بأسلوب موجز
واضح .

وبينما كنت أبحث في مكتبة المخطوطات في مركز البحث العلمي لفت
نظري على هذا الكتاب وقد كنت أتجول في خزائن سلفنا الصالح وأبحث
في نوادر مخطوطاتهم التي لم يقدر لها أن ترى النور بعد . اطلعت على هذا
الكتاب القيم فأعجبت به إعجابا بالغا ورأيت من أهم ميزاتة :

[١] هذا الكتاب يمثل بمذهب أهل السنة والجماعة .

[٢] هذه الرسالة مختصرة سهلة حول موضوع الامامة والمفاضلة

بين الصحابة .

[٣] موضوع الكتاب ليس بمنحصر في موضوع الامامة بل يشتمل جميع الفرق الاسلامية او التي انتسبت الى الاسلام مع الرد عليهم بالاجمال .

[٤] وايضا يشتمل هذا الكتاب على معظم الفرق من الملل والنحل مع ذكر انقسامهم الى فرق شتى فللباحث في هذا الكتاب مجال واسع ولا ينحصر نظره في أثناء البحث حول موضوع الامامة والمفاضلة فقط . بل يكون واسع النظر في الفرق والمذاهب حينما ينتهي من اعداد هذا البحث أو من قراءة هذا الكتاب .

واقترن ذلك بالأفكار التي كانت تجول في خاطري منذ أن بدأت أفهم مبادئ الشريعة الاسلامية . وما يوجد من خلاف بين الفرق المختلفة ، فقد كنت أسمع وأرى - وأنا صغير - اناسا يدعون حب أهل البيت ويقيمون لذكورهم حفلات وندوات . ولا سيما في أوائل شهر محرم في كل سنة . ويصورون ضريح الحسين ويطوفون حوله . ويقومون بماثم ويرفعون أصواتهم بالصيحات ويلطمون وجوههم بلطمات بل منهم من يجرح جسده بسكاكين وغيرها . وهم في الوقت نفسه يطعنون في صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويصفونهم بأقبح الأوصاف بل ويتهمونهم بالكفر والنفاق . والعياذ بالله .

وفي جهة أخرى كنت أرى علماء آخرين يقومون بالرد على كل هذه التهم . ويدافعون عن الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين ، ويذكرون محاسن أهل البيت أيضا . ويصفونهم جميعا بأوصافهم الحقيقية التي هي موضع

فخر وأعجاب من كل المنصفين في العالم أيا كانت دياناتهم .
كل هذا اراه واسمعه منذ طفولتي الى أن من الله على بالالتحاق
بالدراسة الى أن وصلت مرحلة الدراسات العليا و التحقت بقسم العقيدة
بكلية الشريعة بجامعة الملك عبد العزيز بمكة المكرمة . وكنت أحب و آتمنى
أن أدرس هذا الموضوع دراسة علمية واسعة .

فلما ظفرت بهذا المخطوط القيم الجامع اشتدت رغبتى ورأيت أن
قد أن الأوان لتحقيق أمنيتى فاتخذت تحقيقها ودراستها موضوع رسالتى .
لنيل درجة الماجستير في فرع العقيدة لكلية الشريعة بجامعة الملك عبد العزيز
بمكة المكرمة .

خطة البحث

وقد قدمت بين يدي الكتاب بمقدمة وهي تشتمل على فصول :

الفصل الأول حياة المؤلف :

(الف) : [١] اسمه و كنيته [٢] مولده ونشأته [٣] شيوخه [٤] مذهبه

[٥] منزلته العلمية وآراء العلماء فيه - مؤلفاته - عصره - وفاته

(ب) : وصف المخطوط . نسبة المخطوط الى المؤلف . التعريف بالكتاب

منهج المؤلف .

الفصل الثاني :

(الف) : الوضع السياسي في عهد الخلافة الراشدة و ظهور الاختلاف

بين المسلمين .

[ب] : مواقف الامة الاسلاميه في موالاته علي و معاداته . و انقسامها

الى طوائف .

الفصل الثالث : البحث في معنى التشيع - و أقسام التشيع و التطورات في

عقائد الشيعة .

الفصل الرابع : الامامة .

الفصل الخامس : عقائد العامة . [عقائد الراضية]

الفصل السادس : مشابهة آرائهم بالأديان السابقة .

الفصل السابع : ذم الروافض و حكم علماء الاسلام فيهم .

الفصل الثامن : منهج التحقيق .

الخاتمة : - في ذكر أهم النتائج التي وصلت إليها في أثناء التحقيق و اختصار

ما ورد في التحقيق .

الفصل الأول

حياة المؤلف

اسم المؤلف وكنيته :

محمد بن خليل بن يوسف بن علي الرملي المقدسي أبو حامد
وهو بكنيته أشهر .
مولده ونشأته :

ولد أبو حامد محمد المقدسي في أواخر رمضان سنة تسع عشرة
أو سبع عشرة وثمانمائة من الهجرة بالرملة ونشأ بها حفظ القرآن وأربعي
النووي^٢ وقطعه من المحرر لابن عبد الهادي^٢ وجميع ألفية العراقي؛ والبهجة

(١) الرملي نسبة الى الرملة . والمقدسي نسبة الى بيت المقدس .

(٢) محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف الشافعي النووي صاحب التصانيف
النافعة مولده في المحرم سنة احدى و ثلاثين و ستائة . ووفاته في سنة ست
وسبعين و ستائة .

(٣) محمد بن أحمد بن عبد الهادي بن عبد الحميد أبو عبد الله ابن قدامة المقدسي
يقال له ابن الهادي ولد في سنة ٧٠٥ هـ وتوفي سنة ٧٤٤ هـ وله مؤلفات
منها المحرر ، وفضائل الشام وغير ذلك . الدرر الكامنة ٣/٣٣١ شذرات
الذهب ١٤١/٦

(٤) عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن أبو الفضل المعروف بالحافظ العراقي .

ولد في سنة ٧٢٥ هـ وتوفي سنة ٨٠٦ هـ

وجمع الجوامع^١ وألفية النحو واللامية في الصرف كلاهما لابن مالك^٢ واللامية المسماة بالمقنع والجر والمقابلة والخرجية في العروض وأرجوزة في الميقات وغير ذلك من الكتب القيمة .

ورحل المصنف رحمه الله من بلده الى القدس ومنها الى مصر حيث توطن وأخذ على كثير من مشائخها . وحبج في سنة ثلاث وخمسين فأخذ عن مشايخ المدينة النبوية ومكة المكرمة^٣ .

شيوخه

أخذ المصنف عن كثير من مشايخ عصره في القدس ومصر ومكة والمدينة ومن أهم من أخذ عنهم :

١ - الشهاب بن رسلان :

هو احمد بن حسين بن حسن بن علي بن يوسف بن علي ابن رسلان الرملي الشافعي يعرف بابن رسلان شهاب الدين أبو العباس . عالم شارك في بعض العلوم ولد برملة فلسطين ونشأ بها وتوفى بالقدس برع في الفقه

(١) أنظر كشف الظنون ١/٥٩٥ - ٥٩٨

(٢) محمد بن عبد الله بن مالك جمال الدين أبو عبد الله الشافعي النحوي امام

النحاة وحافظ اللغة توفى سنة اثنتين وسبعين وستمائة . نفع الطيب للقرى

٧/٢٥٧ - ٢٩٦ السلوك للقريري ١/٦١٣ ، المختصر في أخبار البشر ٤/٩٠٨ .

(٣) أنظر ترجمة تاريخ ابن أبياس ٣/٢٠٠ الضوء اللامع ٧/٢٣٧ - ٢٣٨ ، البدر

الطالع ٢/١٦٩ - ١٧٠ ، الاعلام ٦/٣٥٢ ، معجم المؤلفين ٩/٢٩٢

رسالة في الرد على الرافضة

وصنف في القراءات و التفسير و العربية و غيرها . و من مؤلفاته شرح منهاج
الأصول الى علم الأصول لليضاوى^١ و شرح ملحمة الأعراب في النحو^٢
وشرح صحيح البخارى^٣ .

فلازمه الشيخ أبو حامد بعد وفاة أبيه بالرملة ثم بيت المقدس و تدرّب
به في الطب و حمل عنه الكثير من تصانيفه و قال فيه : و الله انى
لا أشك أن كل ما حصل من خيرى الدنيا و الآخرة هو بركة لحظ
شهاب الدين؛ .

(١) هو عبد الله بن عمر بن محمد بن على ناصر الدين أبو الخير الشيرازى اليبضاوى
« من قرية البيضاء » كان عالما بعلوم كثيرة صنف التصانيف المشهورة منها
جامع الأصول إلى علم الأصول . مختصر الكشاف و غير ذلك توفى سنة
٦٨٥ هـ و ترجمته في بغية الدعاة للسيوطى / ٢٨٦ مرآة الجنان / ٤ / ٢٢٠ -
روضات الجنات / ٤٥٤

(٢) و هذا الكتاب من تصانيف أبي محمد القاسم بن على بن محمد بن عثمان البصرى
الحريرى المتوفى سنة ٥١٦ هـ كما ذكره تاش كبرى زاده في مفتاح السعادة
٢٢٥/١

(٣) شذرات الذهب / ٧ / ٢٤٨ ، الضوء اللامع / ١ / ٢٨٢ - ٢٨٨ ، البدر الطالع
٤٩/١ - ٥٠

(٤) الضوء اللامع / ٧ / ٢٢٧

٢ - العز القدسي :

وهو العز عبد السلام بن داؤد بن عثمان المقدسي الشافعي يعرف
بالعز القدسي ولد سنة احدى أو إثنين وسبعائة وتوفي يوم الخميس رمضان
سنة خمسين وثمانمائة بيت المقدس قرأ عليه أبو حامد شرح تصريف العزى
وسمع عليه جملة من العربية وغيرها .

٣ - النويرى :

محمد بن محمد بن محمد بن علي بن محمد أبو القاسم النويرى نسبة الى
نويره من قرى صعيد مصر الادنى ، فقيه أصولي و اشتغل على علماء عصره
وبزغ ونظم ونثر وتوفي سنة ١٨٥٧ هـ

قرأ عليه المؤلف التوضيح لابن هشام ٢ .

٤ - التاج بن صلح :

عبد الوهاب بن محمد بن محمد بن صلح بن إسماعيل التاج أبو اليمن
المصرى الأصل المدني الشافعي ولد سنة احدى وتسعين وسبعائة بالمدينة النبوية
ونشا بها وكان خيرا صالحا سادجا سليم الفطرة توفي سنة خمس وستين
وثمانمائة ٣ .

(١) شذرات الذهب ٢٩٢/٧ - ايضاح المكنون ١٨٧/١

(٢) هو عبد الله بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الأنصاري - أنظر

تصانيفه في مفتاح السعادة ١٩٨/١ ، ١٩٩ ،

(٣) الضوء اللامع ١٠٩/٧

• - الكازروني :

محمد بن أحمد بن محمد بن محمود الكازروني الأصل المدني الشافعي .
فقيه محدث ولد سنة ٧٥٧ هـ بالمدينة ، وولى القضاء وتصدى للافتاء والتحديث
وتوفى بالمدينة في سنة ١٨٤٣ هـ .

٦ - القلقشندى :

علي بن أحمد بن إسماعيل القلقشندى المولود في سنة ثمان وثمانين
وسبعمائة . والمتوفى خمسين وثمانمائة .
قرأ عليه وسمع عليه أشياء من تصانيفه .

٧ - ابن حجر :

أحمد بن علي بن محمد أبو الفضل شهاب الدين بن حجر من أئمة
العلم والتأريخ أصله من عمقلاق مولده ووفاته في القاهرة . ولع بالأدب
والشعر وأقبل على علم الحديث ورحل الى اليمن والحجاز وغيرها وأصبح
حافظ الاسلام في عصره ، و اشتهرت تصانيفه في حياته . وله مؤلفات
كثيرة منها - فتح الباري . الاصابة - لسان الميزان تهذيب التهذيب وغير
ذلك . وتوفى رحمه الله سنة ٨٥٢ هـ .

(١) الضوء للامع ٩٦/٧ البدر الطالع ١٢١/٢ - هدية العارفين ١٩٤/٢

(٢) الضوء للامع ١٩٦/٧

(٣) البدر الطالع ٨٧/١ تاريخ ابن آياس ٣٢/٢

مذهبه :

كان المصنف رحمه الله شافعي المذهب وكان من كبار علمائهم في
زمانه وتلمذ على كبار الشافعية كابن حجر ، وشهاب بن رسلان وغيرهما بما
تقدم ذكرهم أو المذكور في كتب التراجم .
منزلة العلية وآراء العلماء فيه :

كان الشيخ أبو حامد المقدسي يقضى أيامه في تحصيل العلم الى أن
أصبح واحدا من مشاهير علماء زمانه الذين يشار اليهم بالبنان .
وقد اثني عليه علماء عصره ومن جاء بعده من العلماء مثل السخاوى
و الشوكانى يقول السخاوى : وبالجملة كان مديما للتحصيل مقبلا على الجمع
والكتابة والتفريع والتأصيل . لا أعلم عليه في دينه الا خيرا والغالب عليه
سلامة الفطرة . ويقول الشوكانى : حفظ كثيرا من المختصرات وأخذ عن
الشهاب بن رسلان - وأخذ عنه الكثير من مصنفاته وناب في القضاء عن
بعض مشائخه وعده الشوكانى من أكابر أقرانه .
مؤلفاته :

كان الشيخ رحمه الله مديما لتحصيل العلم حتى أصبح عالما كبيرا من
علماء الشافعية وكان يقضى أيامه في قراءة الكتب وتحصيل العلم وفي التحقيق
و التأليف و الافتاء و القضاء و في خلال هذه الايام ألف كتبها منها :

(١) الضوء اللامع ٧/٢٣٧

(٢) البدر الطالع ٢/١٧٠

رسالة في الرد على الرافضة

البهجة - شرح المنهاج - وشرح جمع الجوامع .
عصره :

لقد عاش المؤلف في القرن التاسع من الهجرة وسافر من القدس
الى مصر لتلقي العلم من علماء مصر .

وكانت مصر حينئذ جزءا من الدولة العباسية التي كانت تضم مساحات
واسعة من العالم قد عمها نور الاسلام . وكان والى مصر يعين من قبل
الخليفة العباسي .

وكذلك مصر ذاك الوقت مركزا للعلماء والحفاظ وشهدت مصر
في هذا القرن كثيرا من أعلام الاسلام ومنهم ابن حجر العسقلاني الذي
استقبلته الدنيا استقبالا حافلا وغير ذلك .
وفاته :

أجمعت المصادر التي ترجمت للمؤلف رحمه الله أن وفاته كانت سنة
٨٨٨ هـ وكان له مشهد عظيم وجلالة تليق به .

وكانت وفاته بمصر وصلى عليه من الغد ودفن بجوش سعيد السعادة .

وصف المخطوطة

لا يوجد لهذا المخطوط نسخة أخرى بل هذا نسخة واحدة بخط
المؤلف يوجد في المكتبة الأمير فاروق سوهاج بمصر برقم ١٠ - تفسير
بخط المؤلف .

(١) ابن أبياس ٢/٢١٧، الضوء اللامع ٧/٢٢٧ - البدر الطالع ١٦٩ - ١٧٠

و يوجد لها صورة في جامعة الدول العربية معهد احياء المخطوطات
و تم تصويرها في يوم الأحد ٢٤ / من شوال سنة ١٣٦٧ هـ الموافق ٢٩ من
أغسطس سنة ١٩٤٨ م وقد اطلعت على النسخة التي في سوهاج .
و ترجع كتابتها بعد منتصف القرن التاسع تقريبا كما أثبت في آخر
النسخة . وقد اتفق الفراغ من تعليقه صيحة يوم الخميس المبارك السادس
من ذى القعدة الحرام سنة ٨٨١ هـ .
و تقع هذه النسخة في ٥٦ لوحة و مقاسها ٤ / ٢٢ سم و مسطرتها
٢٤ و احيانا يزيد و ينقص و يوجد في الهامش بعض التصحيحات القليلة
و التعليقات البسيطة و يوجد في بعض السطور بياض قليل .
نسبة المخطوطة الى المؤلف :

و من أهم الأمور التي تشغل بال الباحث و توجب عليه التثبت
و اليقين . و هو العناية بتصحيح اسم المؤلف من الكنية و النسبة . من ثم
اقامة الأدلة على صحة نسبة المخطوط اليه .
فلا يكتفي الباحث بذكر عنوان الكتاب و اسم المؤلف على ظاهر
النسخة أو آخرها لصحة نسبة هذا المخطوط اليه . ان لا يأمن أن يكون
يد التحريف و التزييف قد وصلت اليه من باب آخر .

فن هنا نقت بالتحري و جمع الأدلة التي تثبت صحة الاسم و نسبة هذا
المخطوط الى صاحبه فكان أول هذه الأدلة على صحة الاسم و نسبته اليه . أن
المؤلف رحمه الله ذكر في كتابه ص ١٣٨ اسمه بنفسه ، و لم أجد في كتب

التراجم ومعاجم المؤلفين من ينطبق عليه هذا الاسم والكنية وتاريخ الانتهاء من التأليف الا على صاحب « الرد على الراضنة » ، أبي حامد القدسي اذ من وافق « أبا حامد » ، في التسمية والكنية اما متقدم عن ذلك التاريخ فبات قبل ذلك أو متأخر عنه فولد بعده .

وأیضا هو ينقل في كتابه قولاً من شيخه الحافظ ابن حجر ، ولم أجد من تلامذة الحافظ أحدا بهذا الاسم والكنية الا أبا حامد محمد خليل المقدسي .

وأما أدلة صحة نسبة المخطوط الى المؤلف . فلم أجد دليلاً الا ما نرى من المحققين ورواد المكتبات صححوا نسبة هذا المخطوط الى صاحبه . ومن ذلك ما ذكره الشيخ فواد سعيد امين المخطوطات بدار الكتب المصرية فهرست معهد المخطوطات المصورة ص ١٢٧ .

وما ذكر المقدسي نفسه في مخطوطه من « أن الرد على الراضنة من مؤلفاته » ، وأن هذه النسخة بخط يده ، كان ذلك خير عون لي في تحقيق النصوص ، ونسبة القول الى قائله .

ولا يفوتني في هذا الموضوع أني قد بذلت كل ما وسعني من الجهد للعثور على نسخة أخرى من هذا المخطوط كما هو معروف في مجال تحقيق المخطوطات . ولكن ذهبت مساعي أدراج الرياح . وذلك بأن لم يوجد لهذا الكتاب نسخة أخرى أصلاً . ولكن عثرت على نسخة أصلية التي صورت منها هذه النسخة من مكتبة الأمير فاروق بسوهاج . مكتبة البلدية بسوهاج

الآن ، جمهورية مصر العربية .

التعريف بالكتاب ومنهج المؤلف :

أول ما يبدأ للعيان أن هذا المخطوط أشبه ما يكون بالملل والنحل .
اذ بدأ بذكر أمهات الفرق من الملل والنحل . وأشار الى نواحي الخلاف
بين أتباعها . مما تسبب عنه تطيرهم الى فرق متعددة فالمخطوط سجل للملل
والنحل .

كما أن المخطوط يمكن أن نطلق عليه اسم « موجز ما قاله أعلام
الاسلام عن « الرافضة » ، اذ كانت مؤلفات الأشعري والغزالي والبغدادى
وابن حزم والشهرستانى وابن تيمية . و مصادر علم الكلام والصوفية خير
ما تزود به صاحب المخطوط .

كما أن المقدسى رحمه الله كان موقفاً في جميع النصوص والتأليف
بينها مع البون الشاسع في التفكير بين صاحب النص السابق واللاحق .
وكان أبرز سماته في هذا التأليف ، هو أماته العلية اذ ينسب رحمه الله الفضل
الى صاحبه دون لبس أو تمويه . هذا وقد حوى هذا المصدر الاسلامى بين
دقيقه المباحث التالية :

١ - فقد ذكر المؤلف في بداية هذا الكتاب :

أولاً : كيف ظهر الاختلاف في العالم مع بيان أسبابه وأول من خالف .
ثم يذكر الخلافات التي حدثت في التاريخ الاسلامى بعد وفاة النبي
صلى الله عليه وسلم .

ثانيا : يذكر جميع الفرق من الملل والنحل مع محاولة حصر
الأمس التي كانت سببا في انقسامهم الى نحل شتى وفرق متعددة .

فيذكر أولا بعض الفرق الخارجة عن الملة الاسلامية ، منهم
المجوس ، و الزرادائية ، و الزرادشتية ، و أصحاب التناسخ ، و المانوية و المزدكية ،
و الدهرية ، و الديصامية و الصيامية ، و منهم الصابئة . و أصحاب الطلسمات
الفلاسفة ، و السمنية و الدهرية و البراهمة ، و التعلبية و الملاحدة وغيرهم .

ثم يذكر اليهود و فرقهم مثل العنانية ، و يعقوية ، و العيسوية
و المغاربة ، و اليوزغانية و الربانيين ، و السامرة ، و القرثين .

ثم النصارى مع بيان سبب تسميتهم و ذكر انقسامهم الى عدة
فرق ، و ذكر مقاتلهم كالملكانية و الملكانية ، و النسطورية ، و يعقوية و الايلانية ،
و البلبارسية و المقدانسية ، و البولسية ، و المرقوسية .

ثم يذكر المؤلف الفرق الاسلامية مع الاشارة الى مقاتلهم و اقوالهم
و انقسامهم الى نحل شتى كالصفاية ، و المعطلة و الكرامية ، و الجهمية ،
و القدرية ، و الجبرية ، و المرجية و المعتزلة و الأشعرية ، و النجارية و الخوارج
و الشيعة .

فيذكر في الفصل الأول من الرد على الرافضة ، جمعا و عرضا أمينا
لأقوال الرافضة مما يتعلق بالامامة و المفاضلة بين الصحابة ثم الرد عليها
بالأدلة العقلية و النقلية المقنعة و الأقوال السديدة المفحمة . فلا يغادر القارئ
هذا الباب حتى تعم السكينة كل جوارحه من أحقية ما يقوله أهل السنة

و الجماعة .

و ذكر في الفصل الثاني شيئا مما وقف المؤلف عن عجائب فقههم
وانتقلوه مذهبا لهم خارجا عن مذاهب الأئمة الأربعة .

وأما الفصل الثالث فقد خص أولا لذكر فضائل الشيخين رضى الله
عنهما وعن صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين . من أقوال أهل
البيت العترة رحمهم الله و الترضى عنهما ، و الاعتراف بفضلها مما يقطع
الشك و يحيل المتأرجح الى يقين من أن أهل البيت يقرون بفضل الشيخين
رحمهما الله .

ثانيا : يذكر فضائل الشيخين من أقوال الأئمة أبي حنيفة ، و مالك ؛
و الشافعى و احمد رحمهم الله و رضى عنهم و من أقوال المتكلمين كالاشعري ،
و الغزالي و ابن تيمية و النفتازى .

و من الأعيان الصوفية كأبي القاسم القشيري ، و الشيخ شهاب الدين
السهروردي ، و أبي اسحاق الكلابازى ، و الكافرونى و غيرهم فى فضيلة الشيخين
على غيرهما من الصحابة و الاعتراف بأسبقيتهما فى الخلافة .

ثالثا : بين فيه فائدة تفصيل الشيخين من أقوال الأئمة كعبد الرحمن
ابن المهدي و الثورى و يوسف بن أسباط و ابن تيمية و غيرهم .
و كانت خاتمة المخطوط فى ذكر الأحاديث و الأقوال الماثورة التى
توجب التمسك بالكتاب و السنة و تنهى عن البدعة ، و تحث المسلمين على
جمع الشمل و الاستقلال تحت راية واحدة .

منهجه :

ويظهر فيما سبق أن منهج المؤلف في هذا الكتاب كمنهج الشهرستاني
وابن تيمية وابن حزم .

فقد بحث كثير من قضايى الامامة والمفاضلة بين الصحابة . وجمع
المصنف رحمه الله مادته العلية من عدة كتب ، وهى بلا شك غزيرة حيث
أنه قد اطلع على كثير من الكتب التى ألفت قبله . فى هذا الفن . مثل
الفصل فى الملل والنحل للامام أبى محمد على بن حزم الظاهرى الأندلسى .
المتوفى ٤٥٦ هـ والملل والنحل لآبى الفتح عبد الكريم الشهرستانى المتوفى
٤٤٨ هـ ومؤلفات شيخ الاسلام أحمد بن تيمية الحرانى المتوفى ٧٢٨ هـ وكتاب
الاعتقاد لليهقى . ومؤلفات الغزالى وغير ذلك من الكتب القيمة .

فاستفاد المصنف من الكتب التى ألفت قبله استفادة تامة ونقل عن
كثير منها وأيضاً قد استفاد من مؤلفات الشيعة ونقل أقوالهم وأحاديثهم التى
يروون بزعمهم انها من أصح الأحاديث . ثم رد على أقوالهم . رداً علياً
مقتعاً . من الأدلة العقلية والنقلية والأقوال السديدة المفحمة .

الفصل الثاني

[ألف] - ١ - الوضع السياسي في عهد الخلافة الراشدة وظهور الاختلاف

بين المسلمين .

٢ - مواقف الامة الاسلامية في موالاته علي و معاداته و انقسامها الى

طوائف : أهل السنة - الخوارج - الشيعة .

[ب] - متى ظهر التشيع .

الفصل الثانى

[الف] - ١ الوضع السياسى فى عهد الخلافة

الراشدة و ظهور الاختلاف بين المسلمين

لقد تشرف المجتمع البشرى بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم . وكان الناس ولا سيما العرب - أوزاعا متفرقين ديانة وعقيدة وسياسة . لا تجمعهم كلفة ولا حكومة قائمة عادلة و إنما كانوا كتلات بشرية تتناوش و تتحارب فيما بينها .

فدعاهم صلى الله عليه وسلم إلى الله عز وجل و هداهم إلى الصراط المستقيم . و جمعهم على كلفة الله حتى صاروا بعمته اخوانا .

وفى ضحى يوم الاثنين ١٢ من ربيع الأول سنة ١١ هـ فارقه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الرفيق الأعلى و فوجى الصحابة بمأساة كادت تذهب برشد بعضهم و بقلوبهم ولم يفيقوا من هم هذه الحادثة الكبرى حتى أهمهم أمر الخلافة التى تقوم بها أمور الدين والسياسة .

ولقد كان الصحابة رضوان الله عنهم أجمعين على قلب رجل واحد ، لا يعرفون الخلاف والتفرق سوى ما كان يظهر من اختلاف فى رأى فى بعض الامور التى تواجههم . الا أنهم بعد تبادل الآراء و الأفكار كانوا يجتمعون على رأى واحد . وهذا لا يسمى اختلافا لأن الاختلاف الذى

(١) تاريخ الطبرى ج ٣ / ٢٠٧ ، البداية و النهاية ٥ / ٢٥٤

يكون صاحب هذا الرأي قائما على رأية ولم يتفق مع مخالفيه و الامر ليس هناك . بل كل واحد رجع الى الحق بعد ما ظهر له الحق .
واذكر فيما يلي نماذج من هذا القليل على حسب ما ذكر الشهرستاني
والبغدادي ، ، .

[١] وقع الاختلاف في تجهيز جيش أسامة رضی الله عنه في آخر حياته
صلى الله عليه وسلم ثم مرض مرضه الأخير .

[٢] اجتماع الصحابة حول رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقال : هلوا
أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعده أبدا . فقال بعضهم : أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد غلبه الوجع وعندكم القرآن حسبنا كتاب الله .
وقال : بعضهم قربوا حتى يكتب كتابا .

[٣] اختلفوا في موته صلى الله عليه وسلم .

[٤] اختلفوا في موضع دفنه صلى الله عليه وسلم .

[٥] ثم اختلفوا في قتال أهل الردة . الذين ارتدوا بعد وفاة النبي صلى الله
عليه وسلم .

[٦] ثم اختلفوا في شأن فدك فوقع الخلاف بين السيدة فاطمة وبين الخليفة
أبي بكر الصديق رضی الله عنه في توريث التركة .

[٧] ثم وقع الاختلاف في جمع القرآن بعد أن استمر القتل في قراء المجاهدين
فأراد جماعة جمع القرآن في مصحف خوفا من الضياع و خالف جماعة

قاتلين كيف تفعل شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم . لكن شرح الله صدرهم وجمعوا القرآن . وآتم جمعه على ملاء من المهاجرين و الأنصار وبعمل أبي بكر وعمر آتم الله سبحانه وتعالى ما ضمنه قوله . انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون .

وكان هناك خلافات تقع بين الصحابة مثل اختلافهم في أمر عثمان ثم في قاتليه وبعد ذلك اختلفوا في شأن علي وأصحاب الجمل وصفين وغير ذلك من حين إلى حين حتى حدث في آخر عهد الصحابة الاختلاف حول موضوع العقيدة كخلاف القدرية والجهمية .

وبعد ما عرضنا عرضا سريعا وقوع الخلاف بين الصحابة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم . فالآن آن أن أذكر الخلاف الذي وقع بين المسلمين وما زال ولا يزال أثر هذا الاختلاف باقيا على الأمة الاسلامية ، ألا وهي موضوع الامامة العظمى .

وفي الحقيقة هذا هو أول اختلاف وقع بين المسلمين الذي كان له تأثير كبير في المجتمع الاسلامي وخاصة في نشأة الفرق الدينية . وموجز الكلام في هذا المقام أن صلى الله عليه وسلم ترك بعد وفاته فراغا كبيرا في حياة المسلمين وقد شعروا من الوهلة الأولى بضرورة وجود من يخلفه حفاظا للدين والدولة . ولذلك سارع الانصار الى تقيف بنى ساعدة ليخثوا عن هذا الأمر . والنبي صلى الله عليه وسلم لم يزل على فراش موته .

ولما علم أبو بكر وعمر وأبو عبيدة بن الجراح سارعوا الى الاجتماع خوفا أن يتفرد الأنصار في هذا الأمر الخطير الذى يتعلق بمستقبل الدين . وقد وقع الخلاف بين الصحابة في هذا الاجتماع حول من يتولى أمر الخلافة والامامة . وظهر في هذا الاجتماع آراء مختلفة ونوجز الكلام في هذا الشأن .

ظهر الخلاف بين المهاجرين والأنصار في . الأحق بالخلافة ، أمو رجل من الأنصار الذين نصروا النبي صلى الله عليه وسلم وعملوا على انجاح دعوته .

أم يكون رجلا من المهاجرين أهل النبي صلى الله عليه وسلم والسابقين الى الايمان به والذين تحملوا الجهد والبلاء والمشقة من أهل الشرك . في مكة ثم تركوا أولادهم وأموالهم في سبيل الله ورسوله ابتغاء مرضات الله تعالى .

ويظهر أن الأنصار كانوا يميلون الى بيعة سعد بن عبادة سيد الخزرج بالخلافة ؛ ومن ناحية أخرى كان معظم المهاجرين يميلون الى أبي بكر الصديق رضى الله عنه لأنه من السابقين ايمانا وثانى إثنين اذ هما فى الغار . وكان يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم للدعوة وكان يسمر معه . وظهر فى الاجتماع رأى ثالث . وهو أن يكون من الأنصار أمير ومن المهاجرين أمير . كما ذكره المورخون بأن قاتلا من الأنصار قال :

« أنا جديلا المحكك وعذيقها المرجب منا أمير ومنكم أمير » .
 لكن الخلاف الذي كان بين المهاجرين و الأنصار قد حسم
 أبو بكر رضى الله عنه بعد ما بين لهم أن الخلافة لا تكون الا في قريش .
 ونقل ابن كثير في تاريخه من حديث الامام أحمد عن حيد بن
 عبد الرحمن ابن عوف الزمري ، خطبة أبي بكر في سقيفة بني ساعدة . ومنها
 قوله « لو سلك الناس واديا وسلكت الأنصار واديا لسلكت وادى الأنصار ،
 ولقد علمت يا سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال و أنت قاعد
 « قريش ولاة هذا الأمر فبر الناس تبع لبرهم . و فاجرهم تبع لفاجرهم »
 فقال له سعد صدقت نحن الوزراء وأتم الأمر . ٢٠

ورواه البخارى في كتاب الاحكام عن معاوية . أنه سمع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول « أن هذا الامر في قريش لا يعاديه أحد
 الا كبه الله على وجهه . ما أقاموا الدين » وفي رواية لا يزال هذا الامر في
 قريش ما بقى منهم إثنان ٣٠ .

وفي رواية الامام أحمد عن أنس « الأئمة من قريش » .
 الحاصل قد ارتفع النزاع الذي قام بين المهاجرين و الأنصار . وتم

(١) البداية و النهاية ٢٤٦/٥

(٢) المرجع السابق .

(٣) البخارى مع فتح البارى كتاب الاحكام ١٠٤/٨ - ١٠٥

(٤) مسند احمد ١٢٩/٣

الاتفاق على بيعة أبي بكر رضى الله عنه . بعد ما قال عمر رضى الله عنه
• يا معشر الأنصار الستم تعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمر
أبا بكر أن يؤم الناس فأيكم تطيب نفسه أن يتقدم أبا بكر فقالت الانصار :
نعوذ بالله أن نتقدم ، ، .

وفي رواية قال : قلت يا معشر المسلمين ان أولى الناس بأمر النبي
صلى الله عليه وسلم ثاني إثنين اذ هما في الغار وأبو بكر السباق المسن ثم
أخذت بيده وبادرتني رجل من الأنصار فضرب على يده وتبايع الناس ٢ .
• لما بويع أبو بكر في السقيفة كان من الغد جلس أبو بكر على المنبر
وقام عمر فتكلم قبل أبي بكر فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال :
يا أيها الناس اني قد قلت لكم بالأمس مقالة ما كانت وما وجدتها في كتاب
الله وما كانت عهدا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكني كنت أرى
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد بر أمرنا ، ويقول يكون آخرنا . وان
الله قد أتى فيكم كتاب الذي هدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعتصمتم
به هداكم الله كما كان هداه الله به ، وان الله قد جمع أمركم على خيركم صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثاني إثنين اذ هما في الغار فقوموا فبايعوه ،
فبايع الناس أبا بكر بيعة عامة بعد بيعة السقيفة .

(١) البداية و النهاية ٢٤٧/٥

(٢) المرجع السابق - وان الرجل الذي بادر بالبيعة من الانصار هو بشر

ابن سعد والد النعمان .

وأما ما قيل أن عليا ومن كان معه انحازوا في بيت فاطمة رضى الله عنهم [كما يقول جماعة من المؤرخين] فكان تأخرهم عن البيعة لاشتغالهم في تجهيز رسول الله عليه الصلاة والسلام ، ومهما كانت الأسباب والأوامر لكن هذا الخلاف أيضا حسمه أبو بكر الصديق رضى الله عنه و بايع على و من كان معه . وفي رواية رواها البيهقي ونقلها ابن كثير في تاريخه من حديث أبي سعيد . صعد أبو بكر على المنبر فنظر وجوه القوم فلم ير الزبير فقال : فدعا بالزبير فجاء فقال : قلت ابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريه أردت أن تشق عصا المسلمين فقال لا تثريب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه ثم نظر في وجوه القوم فلم ير عليا فدعا بعلي فجاء فقال : قلت ابن عم رسول الله وختنه على ابنته أردت أن تشق عصا المسلمين قال لا تثريب يا خليفة رسول الله فبايعه ١ .

وقد ذكر بعض المؤرخون بأن عليا قد بايع بعد ستة أشهر بعد وفاة فاطمة رضى الله عنها لأنها كانت تجحد نفسها على أبي بكر لما أصر العمل بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نورث ما تركناه صدقة ، فعاشت فاطمة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم معتزلة في بيتها ومعها على . فلما توفيت رضى الله عنها استنكر على وجوه الناس الذي كان في حياة فاطمة فالتمس أبي بكر و مبايعته . بيعة على هذه هي الثانية بعد البيعة الأولى في المسجد ٢ .

أيا كان الأمر ففي نهاية الأمر قد سلم باجماع المسلمين على أبي بكر
فبايعه ولو بعد حين . لم يفارق الصديق بعد البيعة في وقت من الأوقات .
يقول ابن كثير :

• ان عليا لم يتقطع عن صلاة من الصلوات خلف الصديق وخرج
معه الى ذى القعدة لما خرج أبو بكر الصديق شاهرا سيفه يريد قتال
أهل الردة ،

الحاصل . قد ظل الامام على رضى الله عنه أمينا في طاعته ونصحه
لأبي بكر وعمر و عثمان حتى وقعت أحداث الفتنة الكبرى و وجد معها
الخلاف الدموى في أمر الامامة . و ظهر نتيجة الاختلاف بين المسلمين من
الفرق والاحزاب .

و لما أصبح عمر رضى الله عنه أميرا للمسلمين بعد أبي بكر . و كان
معروفا بحزمه وعزمه فسار بهم سيرة تحسم مادة الخلاف بين المسلمين . و كان
يحتفظ بكيار الصحابة في المدينة ينتفع بهم في الرأى والمشورة ولهذا نجد العهد
العمرى لم يختلف عن عهد النبي صلى الله عليه وسلم وصاحبه زهدا و اخلاصا
و اتحادا و تقشعا في حياة المسلمين خاصة وعامة . و لم يحدث في هذا العصر
أى اختلاف يتعلق بالامامة .

= (٢) البخارى ٨٢/٥ ، و أنظر ما كتبه محب الدين الخطيب على هامش العواصم
من القواصم / ٤٨

(١) البداية و النهاية ٢٤٩/٥ ، تاريخ المذاهب الاسلامية ٢٨/١

بل كانت الامة الاسلامية كالجسد الواحد . وقامت بنشر الاسلام حتى خضعت لها بلاد الفارس والروم وغيرهما من أقطار الأرض . ولم يرض ذلك أعداء الاسلام فبدأوا يكيدون له ويدبرون المؤامرات . وتظاهر بعضهم بالاسلام وهو يحمل في قلبه أفكاره الفاسدة التي ورثها من الديانات الوثنية واليهودية وغيرها .

فلما أستشهد عمر رضي الله عنه وبويع لعثمان بن عفان رضي الله عنه بالخلافة استغلت هذه الفتنة طبيعته اللينة وقلبه الرحيم ، فزادت من نشاطها وبدأت تبث سمومها بين أوساط عامة المسلمين والسذج منهم وبدأت تعمل في ذمتهم عثمان رضي الله عنه بشتى التهم . ومن بينها .

انه فتح أبواب دوائر الحكومة على أقربائه من الأمويين كما يصفوا بعض التهم الى عماله ومساعديه أمثال الوليد بن عقبة ومروان ابن الحكم وغيرهما .

ولقد كان على رأس هذه الفتنة عبد الله بن سبا وكان من يهود اليمن فأظهر الاسلام وطاف البلاد هو وأعوانه ويدعون الناس الى علي رضي الله عنه حتى أدى هذا الى الفتنة الكبرى وأستشهد عثمان رضي الله عنه وكان أمرا مقضيا .

(١) أنظر العواصم من القواصم / ٨٥ - ٨٩ ما كتبه ابن العربي وعلق عليه
محب الدين الخطيب .

(٢) أنظر تاريخ الطبري ٥ من المجلد الثالث ص ٢١٢ وما يلحقه . =

وقد نشأت الفرق الدينية حول موضوع الامامة بعد هذه الأحداث كالشيعة سنعرف تاريخهم قريبا إن شاء الله . الذين يرون الامامة في بيت معين من بيوت بني هاشم ، و حول موضوع الامامة نشأ بعض الفرق الدينية أيضا كفرقة الخوارج الذين يرون الامامة الى المسلمين جميعا لا فرق بين قرشي وغير قرشي . وأيضا لهم رأى خاص في علي و معاوية .

وظهر في تلك الحقيقة الجبرية والقدرية . الفرقة الأولى تقرر القدر السابق و الانسان مجبور في جميع أعماله و أفعاله^٢ و الفرقة الثانية تنكر ذلك و تقول أن الانسان حر و يخير في جميع أعماله و أفعاله .

و بعد انتهاء الحروب بين علي و معاوية و اجتماع الكلمة على بيعة معاوية نار الجدل حول مصير أولئك الذين اشتركوا في القتال و حدثت مذاهب حول مرتكبي الكبائر عامة .

كان الخلاف بين علي و معاوية و أنصارهما خلافا مؤقتا و اجتمعت الأمة بعد ذلك و لقد كان الواجب أن ينتهى الأمر بذلك . و لكننا للأسف نرى أن ذلك الخلاف قد أصبح خلافا دائما بين المسلمين و قامت أحزاب و فرق على أساس من ذلك و نذكر فيما يلي بعض آثار هذا الخلاف .

= و البداية و النهاية ٧/ ١٨١ - ١٨٦

(١) مقالات الاسلاميين ١/ ١٦٥ . البدأ و التاريخ ٥/ ١٣٤

(٢) الفرق / ٢٥

[ب] مواقف الأمة الاسلامية في موالاته على ومعاداته

وانقسامها الى طوائف . اهل السنة - الخوارج - الشيعة

قبل أن أتكلم في ظهور الفرق أريد أن أجعل الكلام في أسباب

ظهور الفرق والتشيع خاصة .

فقد ظهرت الفرق الاسلامية على أثر اختلافها حول موضوع

الامامة ، وتناولت هذه الفرق مباحث العقيدة الاسلامية بالدراسة العقلية

ودخلت على هذا الدراسة مباحث عقلية وعلوية . وقد كان لظهور ذلك

أسباب منها :

١ - [ترجمة فلسفة ما بعد الطبيعة] وقد قام بهذه الترجمة المسلمون وغير

المسلمين وبذلك الدولة العباسية جهدا كبيرا وأموالا كثيرة في هذا

الأمر . وبدأت الترجمة بكتب الطب والمنطق ولكن الأمر الى هذا

الحد ما كان خطيرا . لكن الذي أثر تأثيرا كبيرا بالفكر الديني وهو

ترجمة ما بعد الطبيعة في فلسفة أرسطو وأفلاطون وعلاقتها بالدين بعد

اقبال المسلمين على دراستها . وكذلك محاولة الكندي والفارابي وابن

سينا للتوفيق بين الدين والفلسفة .

٢ - [دخول الأمم المجاورة في الاسلام] من أتباع الديانة اليهودية والنصرانية

والفرس ودخل هؤلاء في الاسلام بكل ما يحملون من عقائدهم

السابقة . ومن ذلك عبد الله بن سبأ الذي تقدم ذكره . كان له

يد طولى في إثارة الفتنة وفي اشاعة عقائده الباطلة خاصة الرجعة

و الحلول . و هناك أسباب أخرى لكن نكتفي بذكر هذا خوفا من
اطالة البحث .

موالاة علي وظهور التشيع :

قد عرفنا سابقا بأن موضوع الامامة له أثر كبير بالغ في ظهور الفرق
خاصه التشيع .

وقد إستغل عبد الله بن سبا وغيره من أصحابه ما كان يتمتع به علي
ابن أبي طالب رضى الله عنه من حب وتقدير في قلوب المسلمين لاثارة الفتنة
واقناع الناس بأن الأحق بالخلافة هو علي بن أبي طالب رضى الله عنه .
واشتدت دعوتهم هذه في الايام الاخيرة من خلافة عثمان رضى الله عنه
وفي خلافة علي رضى الله عنه وبعد قضية التحكيم انقسم جيشه الى متشيعين
له وخارجين عليه . و ظهر المتشيعون يحملون السيف دفاعا عن رأيهم .
بل وجد من يغلو في التشيع فأضاف الى الامام و الى بيته من الخصائص
ما لم يرض به الامام ولا بنوه بعده . وهؤلاء عرفوا بغلاة الشيعة سنعرف
تاريخهم بعده انشاء الله .

و هناك جماعة - معاوية رضى الله عنه وأهل الشام و من كان معهم
لم يبايعوا عليا بل خرجوا طالبين بدم الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضى الله
عنه . حتى دارت الحرب بين الفريقين وانتهى الأمر بحدوث المعركة الكبرى
في صفين . لكن ما انتهى الأمر بفوز أى فريق بل ما زال الأمر على
حاله ، وكان يلعن أحدهما الآخر حتى قتل الخليفة الرابع علي بن أبي طالب

رضى الله عنه على يد الخوارج وبعد قتله اجتمع جمهور المسلمين على معاوية
رضى الله عنه وقد انتهت الحرب بعد انقسام المسلمين سياسيا الى ثلاث
طوائف . أهل السنة - الخوارج - الشيعة .
ولكل فريق من هذه الفرق تأثير بالغ في اختلاف المسلمين سياسيا
وأحزابا لكن التشيع له يد طولى خاصة في انقسام المسلمين سياسيا .
ولهذا نبدأ الآن في بيان تاريخه وأسبابه .
مضى ظهر التشيع :

اختلف مؤرخو الفرق في تحديد ظهور التشيع اختلافا كثيرا بالنسبة
لظهور الفرق الأخرى . لأن عقائد الفرق ظهرت وثيقة الاتصال بالأحداث
التاريخية كمقيدة الخوارج ظهرت وقت التحكيم ولا يختلف فيه مؤرخ
وباحث^٢ . أما التشيع فقد كانت عدة حوادث تاريخية لها أثر بالغ في المذهب
الشيعى . ولهذا اختلف الباحثون في تحديد وتعيين ظهور التشيع و من
هذه الحوادث :

- ١] وفاة النبي صلى الله عليه وسلم واجتماع الصحابة في سقيفة بني ساعدة
وتخلف على .
- ٢] الفتنة في زمن عثمان ومقتله .
- ٣] موقعه صفين .
- ٤] مصرع الحسين .

(١) تاريخ التشريع الاسلامى / ١٠٤

(٢) يعنى ظهرت عقيدة الخوارج كحزب وفرقة بعد التحكيم .

و يدعى الشيعة أن نقطة البداية في التشيع هي منذ زمن النبي صلى الله عليه و سلم كما يقول محمد الحسين آل كاشف الغطاء ، ان أول من وضع بذرة التشيع في حقل الاسلام وهو نفس صاحب الشريعة الاسلامية - يعنى بذرة التشيع وضعت مع بذرة الاسلام جنباً الى جنب و سواء بسواء ولم يزل غارسها يتعاهدهما بالسقى و العناية حتى نمت و أزهرت في حياته ثم أثمرت بعد وفاته .

و يوافق على هذا شيعي آخر و هو محمد حسين المظفرى اذ يقول :
أن الدعوة للتشيع بدأت من اليوم الذى هتف فيه المنقذ الأعظم محمد صلوات الله صارحا بكلمة لا اله الا الله فانه نزل عليه ، و أنذر عشيرتك الأقربين ، جمع بنى هاشم و أنذرهم قائلاً ايكم يوازنى ليكون اخى ، و وارثى و وصيى و خليفى فيكم بعدى فلما لم يحبه الى ما أراد أحد غير المرتضى قال لهم الرسول : هذا اخى و وارثى و وصيى و خليفى فيكم بعدى فأسمعوا له و أطيعوا ، فكانت الدعوة للتشيع لأبى الحسن من صاحب الرسالة ، .

و الى هذا ذهب شيعي آخر و هو محمد الحسين العاملى و يوافق على

(١) أصل الشيعة و أصولها / ٨٢

(٢) سورة الشعراء الآية ٢١٤

(٣) سبأنى الكلام على هذا الحديث .

(٤) تاريخ الشيعة لمحمد حسن المظفرى / ١٠

(٥) الشيعة فى التاريخ / ٢٥

هذا الرأي الدكتور احمد امين .

الحاصل أن متكلمي الشيعة لهم محاولة في رد أصل التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ليتقضى دعوى خصومهم على رد معتقدات الشيعة الى أصول أجنبية .

لكن في الحقيقة هذه محاولة فقط لا تفيد شيئاً في اثبات التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم لأن عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك عصر الصحابين أبي بكر وعمر فلم يكن ثمة خلاف ولا جماعات ولا أحزاب بين المسلمين بل كانوا مطيعين لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما كان لمؤمن ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم ومن يعص الله ورسوله فقد ضلّ ضلالاً مبيناً ، .

فارجاع تأريخ التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم طعن في الآية المذكورة ، فمن كان له عقل سليم وفكر سديد لم يحاول ارجاع التشيع الى عهد النبي صلى الله عليه وسلم .

بل الحقيقة أن الفرق الاسلامية قد نشأت بعد أحداث تاريخية وسياسية تباين موقف المسلمين ازاماها فظهرت الفرق .

(١) يقول احمد امين : كانت البذرة الاولى للشيعة الذين رأوا بعد وفاة النبي

صلى الله عليه وسلم أن أهل بيته أولى الناس أن يخلفوه .

ضحى الاسلام ٢٠٩/٣ ، فجر الاسلام / ٢٦٦

(٢) الأحزاب الآية ٣٦

لا شك في أن عليا رضى الله عنه يستحق كل حب وتقدير لكن مع هذا كان أبو بكر و عمر و عثمان و غيرهم من الصحابة كان لهم الحب والتقدير أيضا . فهذا لا يدل على ما يظن متكلمو الشيعة وعلماؤهم .

وكذلك وجود الأحاديث الواردة في حب علي - سواء كانت صحيحة أو ضعيفة - لا تدل على وجود شيعة لعلي ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أشار الى ظهور بعض الفرق كالخوارج والمارقين كما نسب اليه أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي رضى الله عنه « انك تقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين » ، لكن هذا الأثر لا يدل على وجود جماعات أو أحزاب ذات عقائد مستقلة .

وكذلك الحوادث التي تمت في عهد النبي صلى الله عليه وسلم لا تدل على بداية التشيع لحديث « غدیر خم » ، بأن كل من شامد أو آمن بها كان شيعيا والا لكان عمر رضى الله عنه من الشيعة لأن المنسوب اليه أنه هنا عليا ومعلوم أن أهل التشيع يقدون أبا بكر وعمر رضى الله عنهما من أعداء التشيع . وبعض كتاب الشيعة يذكرون أن التشيع له بداية ثانية لأنه قد أهمل بعد أن تمت البيعة لأبي بكر رضى الله عنه^{٢٤} .

(١) المستدرك ١٤٠/٤ وكنز العمال بهامش مسند احمد ٣٩/٥ - هذا الحديث

فيه كلام أنظر منهاج السنة ٩٩/٤

(٢) البداية والنهاية ٣٥٠/٧

(٣) الشيعة في التاريخ لمحمد حسين العامل ص ٢٦

والخلاصة أن الباحثين قداما ومحدثين اختلفوا في تحديد الوقت الذي ظهر فيه التشيع .
فذهب البرقي والنوبختي و محمد الحسين آل كاشف و احمد أمين أنه ظهر في زمن النبي صلى الله عليه و سلم .

وذهبت جماعة إلى ارجاع التشيع الى سقيفة بني ساعدة . وقد روى الطبري : أن الزبير قد اخترط سيفه وقال : لا أغمده حتى يبايع علي ، .
وذهبت جماعة الى ارجاع تاريخ ظهور التشيع الى يوم الجمل . وقال ابن النديم ، أن عليا قصد طلحة والزبير ليقاتلها حتى يفيئا الى امر الله جل اسمه فسمى من اتبعه على ذلك الشيعة فكان يقول شيعتي ، وسماهم عليه السلام ، الأصفياء ، شرطة الخييس ، الأصحاب .

لكن هذا الرأي وكل ما يدل على هذا غير صحيح لأن الصحابة قد اختلفوا في السقيفة في شأن الامامة و الخلافة فلو كان عندهم فكرة أو وصية لامامة على رضى الله عنه لاطهروها لأنهم كانوا في خير القرون و خير الناس في زمانهم وما كانوا يخافون لومة لائم في أداء كلمة الحق .
لكن هؤلاء وكل الذين تذكر أسمائهم في الأصفياء قد بايعوا أبا بكر و عمر ولم نجد اختلافا .

فلو سلمنا أن رواية صحيحة فعناهم أنهم يتهمون الأصفياء بالجبن والخيانة بانهم جلسوا أو سكتوا عن اظهار كلمة الحق - نعوذ بالله من ذلك .

وأما الرأي الرابع - وهو ظهور التشيع بعد رجوع علي من صفين وأعتد صاحب هذا الرأي على رواية الطبري اذ يقول : لما قدم على الكوفة وفارقه الخوارج و ثبت اليه الشيعة فقالوا : في أعناقنا بيعة ثانية نحن اولياء من واليت و أعداء من عاديت ١ . و الذي يظهر لي في هذه الآراء أن التشيع - قد ظهر في زمن عثمان رضى الله عنه لكن لم يتخذ صورة عامة أو حزبا مستقلا الا بعد معركة صفين و انقسام جيش علي الى اتباعه و الخارجين عليه ، فهناك نجد أن التشيع لا يتحصر في حب و تقدير بل مؤلاء الذين تجمعوا حول الامام علي رضى الله عنه يقفون دونه و ينصرونه سيفا و فكرا ، فالتشيع كحزب ظهر في صفين و الجمل .

وكذلك هذا الاختلاف يعد أول اختلاف بين المسلمين . أما الاختلافات التي ذكرت سابقا حسب ما ذكر البغدادي و الشهرستاني فهو اظهار الرأي في وقت التشاور لأن كل واحد قد تنازل عن رأيه بعد ما ظهر له الحق .

و الأمر الذي كاد يتفق عليه معظم الباحثين هو ما قال الامام الأشعري ، أن أول ما حدث من الاختلاف بين المسلمين بعد نبيهم هو اختلافهم في الامامة ٢ .

(١) تاريخ الطبري ٤/٤٦

(٢) مقالات الاسلاميين ١/٣٩

الفصل الثالث

التشيع و فرق الشيعة

الف - ١ : معنى التشيع لغة واصطلاحاً

٢ : اقسام التشيع والتطورات في عقائدهم

ب - ١ : الغلاة وانقسامهم إلى عدة فرق

٢ : أسماء الفرق من الغلاة

٣ : السبئية وعقيدتها

ج - الزيدية

١ - ١ : سبب الخروج الامام زيد بن علي

٢ : سبب هزيمته

٣ : فرق الزيدية

١ - الجارودية

٢ - السليمانية

٣ - الترية

٢ - آراء الامام زيد بن علي و الزيديين

١ : رأيهم في الامامة

٢ : آراؤهم الاعتقادية

د - الرافضة :

١ - ١ : معنى الرض لغة اصطلاحا

٢ : سبب تسميتهم

٣ : متى سموا بهذا الاسم

٢ - فرق الروافض

٣ - الامامية

١ : رأى الامامية في الامامة

٢ : رأى الامامية في الامام

الفصل الثالث

التشيع و فرق الشيعة

معنى التشيع :

الشيعة لغة الاتباع والانصار قال صاحب القاموس الفيروز آبادي
« شيعة الرجل بالكسر اتباعه وانصاره والفرقة على حدة ويقع على الواحد
والاثنين والجمع والمذكر والمؤنث .

أما في الاصطلاح قد غلب هذا الاسم على كل من يتولى عليا
وأهل بيته حتى صار اسما لهم خاصا ، وقد وردت رواية منسوبة الى أبي
مخنف^٢ التي تضمنت كلمة الشيعة بالمعنى الدال على اتباع علي وجاء في الرواية
أن الحسن بن علي قال لأهل الكوفة اتمم شيعتنا^٣ .

(١) القاموس المحيط للفيروز آبادي مادة شاع ج ٣/٤٩ مختار الصحاح للرازي

/ ٢٩٤ تاج العروس أساس البلاغة للزمخشري ، لسان العرب .

(٢) أبو مخنف لوط بن يحيى و هذا شيعي قال فيه الذهبي « اخباري تالف

لا يوثق به » وقال ابن عسدي شيعي محترق صاحب أخبارهم و ميزان

الاعتدال ٣/٤١٩ - ٤٢٠

(٣) نقلا عن « مقتل الامام عبد الله بن حسن / ١

وقد ورد المعنى نفسه في رواية التقرى والمسعودى . فالتقرى يقول
ان الامام عليا قال إن اتباع طلحة والزبير في البصرة قتلوا شيعة وعمالي .
و روى المسعودى ، أن الامام عليا أقام و من معه من شيعة في
منزله بعد أن تمت البيعة الكبرى لأبي بكر^٢ ، .

و نورد بعد ما سبق من تعريف الشيعة ما قاله الامام أبو الحسن
الأشعري ، و إنما قيل لهم الشيعة لأنهم شايعوا عليا و يقدمونه على سائر
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم^٣ ، .

و أما الشهرستاني فتعريفه أكثر تدقيقا من تعريف الأشعري لأنه
يشتمل على النص الجلى والخفى الذى هو أمر ضرورى للشيعة خاصة الامامية .
فيرف الشهرستاني بقوله ، الشيعة هم الذين شايعوا عليا على الخصوص
وقالوا بامامته وخلافته نصا ووصية إما جليا أو خفيا واعتقدوا أن الامامة
لا تخرج من أولاده وإن خرجت فبظلم يكون من غيره أو تقيه من
عنده^٤ ، .

و يقول ابن حزم في تعريف الشيعة ، من وافق الشيعة في أن عليا
أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأحقهم بالخلافة والامامة

(١) وقمة صفين لنصر بن مزاحم / ٧ القاهرة .

(٢) على ابن الحسين و الوصية للمسعودى ص .

(٣) مقالات الاسلاميين ٦٥/١

(٤) الملل و النحل للشهرستاني / ١٢١ ط القاهرة / ١٩٥ ط بغداد .

و ولده من بعده فهو شيعي وان خالفهم فيما عدا ذلك بما اختلف فيه المسلمون فان خالفهم فيما ذكرنا فليس شيعيا .

أقسام التشيع والتطورات في عقائدهم ومواقفهم السياسية
قد انقسمت الشيعة الى عدة فرق . وأساس الاختلاف ومداره
على شيئين .

أحدهما : الاختلاف في المبادئ والتعاليم فمنهم الغالي في التشيع يعتقد في الأئمة نوعا من التقديس ويبالغ في الطعن على من خالف عليا وحزبه الى درجة الكفر . ومنهم معتدل يرى أحقية الأئمة في اعتدال ولم يبالغ الى حد الكفر ولكن يخطئ من خالفهم^٢ .

الثاني : في تعيين الأئمة فاختلف الشيعة في تعيين الأئمة بعد علي وابنيه حسن والحسين فمنهم من يقول هذا ومنهم من يقول ذاك فهو سبب لاختلاف بين صفوف الشيعة وانقسامهم الى فرق شتى .

وقلنا سابقا أن الشيعة ينقسمون الى غلاة ومعتدلين لكن هنا حصل اختلاف بين مؤرخي الفرق في تقسيم فرق الشيعة فمنهم من قسم الى قسمين ومنهم من قسم الى ثلاثة أقسام . الغالية والرافضة والزيدية . وقد سلك بهذا السلك أبو الحسن الأشعري واتبه الدكتور مصطفى الغرابي^٣ .

(١) الفصل في الملل و الأهماء و النحل لابن حزم ١١٣/٢

(٢) أنظر للتفصيل شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣

(٣) مقالات الاسلاميين ٦٥/١ تاريخ الفرق الاسلامية الغرابي / ٢٨٥ =

لكن لو أمعنا النظر لم نجد اختلافا في تقسيم الشيعة لأن إنقسامهم الى عدة فرق أو اكتفائهم على قسمين أنه محمول على التفصيل والاجمال فنههم من أدخل الرافضة في الغلاة وأقتصر على قسمين ومنهم من يرى أنهم فرقة مستقلة .

وكل من هؤلاء الفرق ينقسم الى فرق كثيرة حتى أن بعض مؤرخي الفرق يجعل العدد الذي قيل ستفترق أمي الى ثلاثة و سبعين فرقة يجعل معظم العدد من الشيعة ومن أم هذه الفرق الغلاة .

الغلاة

الغلاة هم الذين رفعوا منزلة على رضى الله عنه الى درجة الألوهية وقالوا فيه قولا عظيما ومعظم هذه الفرق خارجة عن الملة الاسلامية .
يقول أبو زمرة في الغلاة : الغلاة هم المتطرفون قد رفعوا عليا الى مرتبة الألوهية من رفعه الى مرتبة النبوة وجعلوه في منزلة أعلى من « النبي » صلى الله عليه وسلم ولتذكر بعض هؤلاء الغلاة الذين خرجوا بمغالاتهم عن الاسلام وينكر الشيعة الحاضرون نسبتهم الى الشيعة ونحن ننكر نسبتهم الى الاسلام ٢ .

والغلاة هم خمس عشر فرقة وقد جعلها بعض مؤرخي الفرق الى

= أنظر الملل والنحل ١/١٩٥

(١) الفرق بين الفرق ص ٢٢٠ الى ٢٥٤ و ص ٢١

(٢) تاريخ المذاهب الاسلامية ج ١/٤١

إحدى عشرة فرقة^١ وقد أفاضوا في ذكر الفرق ودعاتها وآرائها لكن نرى أن معظم الفرق من الغلاة قليل الأهمية في مبادئها وآرائها ولهذا نكتفي بذكر أسمائهم . ونذكر بالتفصيل بعض الفرق من الغلاة الذين لهم دور هام في انتشار الفتن في الأقطار الاسلامية فمن الغلاة :

- ١ - البائية : أصحاب بيان بن سمان النهدي^٢ .
- ٢ - الجناحية : عبد الله بن معاوية بن جعفر الطيار^٣ .
- ٣ - الحرية : اتباع عبد الله بن عمر بن حرب^٤ .
- ٤ - المغيرية : أصحاب مغيرة بن سعيد العجلي^٥ .
- ٥ - العليانية : عليا بن ذراع السدوسي^٦ .

-
- (١) أنظر مقالات الاسلامية ٦٦/١ تاريخ الفرق الاسلامية / ٢٨٥
 - (٢) هذا الاسم في الملل والنحل لبيان بن سمان النهدي و في شرح المواضع وفي الفرق يقع بيان بن سمان التميمي للتفصيل أنظر الفرق / ٤٠ ، ٢٣٦ الملل ٢٠٣/١ اعتقاد فرق المسلمين / ٥٧ و شرح المواضع ج ٨/٣٥٨ و الكامل في التاريخ ٨٢/٥
 - (٣) راجع للعلوم المعارف لابن قتيبة / ٤١٨ المواضع ٨/٣٨٦ اعتقاد الفرق المسلمين للرازي / ٥٩ الفرق / ٢٤٥
 - (٤) مقالات الاسلاميين ٦٨/١ الفرق / ٢٤٣ - تاريخ فرق المسلمين / ٢٨٥
 - (٥) أنظر مقالات الاسلاميين ٦٨/١ ، الملل ٢٤٩/١ الفصل ٢/١١٤ الفرق
- = ١٤٦، ١٣٨، ٣٦ ص

- ٦ - المنصورية ، أبي منصور المجلى ١ .
- ٧ - الشريعة أصحاب رجل كان يعرف بالشريعى ٢ .
- ٨ - النيرية أصحاب النيرى الذى ادعى بأن الله قد حل فيه ٣ .
- ٩ - الغراية هم قوم زعموا أن الله أرسل جبريل الى على فغلط وذهب الى محمد لأنه كان يشبهه كما يشبه الغراب بالغراب وبهذه المناسبة سماوا الغراية ٤ .
- ١٠ - الخطائية : أصحاب أبي الخطاب محمد بن أبي زينب الاسدى و هؤلاء خمس فرقة ٥ .
- ١١ - الكاملة : أصحاب أبي الكامل الذى أكفر جميع الصحابة وطعن فى على أيضا ٦ .
- ١٢ - السبائية : اتباع عبد الله بن سبأ وسيأتى ذكره بالتفصيل ٧ .

= (٦) الملل ج ١٢/٢

- (١) الملل ١٤/٢ الفرق / ٢٤٣ مقالات الاسلاميين / ٧٤ - ٧٥
- (٢) مقالات ٨٢/١ الخطط للقريزى ٢/٢٥٣ الفرق / ١٥٣
- (٣) مقالات ٨٤/١ الفرق / ١٥٣
- (٤) الفرق / ٢٥٠ تاريخ المذاهب الاسلامية ١/٤٣
- (٥) الملل ١٥/٢ الخطط للقريزى ٢/٣٥٢ مقالات ١/٧٥ الفرق / ٢٤٧
- (٦) أنظر الملل والنحل ج ١١/٢ الفرق / ٥٤ و هذه الفرقة لم يذكرها الأشعري من الغلاة الرافضة .
- (٧) أنظر ص ١٦٤

وبعد ما ذكرت أسماء الفرق من الغلاة أريد أن أذكر بعض الفرق بالتفصيل وعلما بأن أسماء الفرق قد تزيد أكثر مما ذكرت لكن الوقت لا يتسع بذكر هذه التفاصيل التاريخية ولهذا نكتفي بما ذكر ونذكر من الغلاة .
السبائية :

نذكر السبائية من الغلاة بالتفصيل لأن جميع هذه الفرق وغيرها قد اتشعبت من السبائية وتفصيلهم في الأكثر يرجع الى هذه الفرقة .
والسبائية نسبة الى اتباع عبد الله بن سبأ اليهودي الذي أظهر الاسلام واستبطن الكيد له وقد غلا في علي رضي الله عنه حتى زعم أنه إله وقد دعا قومه الى هذه العقيدة فلما بلغ هذا الخبر الى علي رضي الله عنه فأراد قتله لكن في النهاية نفاه الى سباط المدائن ١ .

وقال المحققون أن عبد الله بن سبأ كان يهوديا من أهل الحيرة فأظهر الاسلام وأراد أن يكون له رئاسة فبدأ مؤامرة لافساد أمر المسلمين وبث دعاة الى المدن والامصار وقد لعب دورا هاما في الفتنة الكبرى وفي نشر التشيع ٢ .

وقد طاف البلاد في الحجاز و الشام والكوفة وكان يريد أن يضل الأحمال ولكن ما وجد السبيل الى ذلك حتى جاء في مصر ووجد مرتعا خصبا . فأقام فيها وكان يدس عقائده الباطلة في صفوف المسلمين بتأويلاته في

(١) تاريخ المذاهب الاسلامية / ٤٢

(٢) المرجع السابق .

على رضى الله عنه وفي أولاده لكي يعتقدوا كما اعتقد النصارى في عيسى ابن مريم . ومن أبرز أباطيله التي نشرها بين المسلمين .

١ - دعوة الرجعة :

فكان يقول عجبا لمن يقول بنزول عيسى ثم لا يؤمن برجعة محمد ثم كان يقول برجعة على كذلك .

والسبائية يؤمنون بأن عليا في السماء وأن الرعد صوته والبرق تبسمه .
وإذا سمعوا الرعد قالوا السلام عليك يا أمير المؤمنين .

وكذلك كان يقول بأن عليا رضى الله عنه لم يقتل بل قتل شخص مثله وأن عليا صعد الى السماء وإشتهب الامر على المسلمين كما شبه على اليهود والنصارى في قتل عيسى عليه السلام .

٢ - مبدأ القول بالوصية :

وكان ابن سبأ يقول لكل نبي وصى وعلى بن أبي طالب وصى لمحمد صلى الله عليه وسلم وهكذا انتقلت الوصية في بنيه من بعده من امام الى امام .
تناسخ الارواح :

كان يقول أن روح الاله تناسخ في اجساد الائمة اماما بعد امام .

(١) أنظر مقالات الاسلاميين بهامشه / ٥٠ ، ٥٤ الفرق / ٢٢٥ الملل ٢ / ١١

تاريخ المذاهب ٤٢ / ١

(٢) المراجع السابقة .

(٣) المراجع السابقة .

الحلول والتجسد - أولاً كان يزعم أن الاله قد حل في علي ثم ادعى أنه الاله قد تجسد في علي حتى قال لعلي ذات يوم أنت أنت يعني أنت الله وقد هم علي بن أبي طالب على قتله لكن منعه ابن عباس .
وبعد عبد الله بن سبأ بدأ غلاة الشيعة يروون هذه الأقوال ويضيفون كل يوم ما يشاؤون من الأباطيل منها :

- ١ - غلوم في شخص الامام علي و الادعاء بحلول روح الله فيه ثم الادعاء بالوهيته .
- ٢ - اضافوا اليه علم ما كان و ما يكون الى يوم القيامة .
- ٣ - اضافوا الى الامام المعجزات وقالوا انه بروح الالهية التي كانت فيه كان يفعل تلك المعجزات وبها قد اقتلع باب حصن خيبر .
- ٤ - قال بعض الغلاة ان محمدا قد اغتصب النبوة من علي وأسند الخطأ البعض الآخر الى جبريل حيث أنه أخطأ في ابلاغ الرسالة .
- ٥ - التشبيه في حق الله تعالى باعضاء الانسان .
- ٦ - اسناد بعض الغلاة الى الائمة منصب النبوة بل الالهية علي و حسن و حسين و فاطمة .
- ٧ - و منهم من قال بتناسخ الأرواح و اضاف فيه دوام الحياة في أدوار متتالية و يتكرون البعث و الجزاء و يقولون الجزاء من الخير و الشر و الجنة و النار كلها في الدنيا .

ومذه الفرق وأشباهاها خارجة عن الملة الاسلامية والأئمة العلويون بأنفسهم يتبرأون منهم ولا يعتبرون هؤلاء من الشيعة ونحن نوافقهم على ذلك لأن حب الامام على رضى الله عنه والنشيع له لا يقتضى كل هذه الاقوال الباطلة^١ .

وفي الحقيقة السبائية والفرق الأخرى من أمثالها قد حملت اسم التشيع لافساد عقائد المسلمين واقتراق كلتهم تحت هذا الستار^٢ .

الزيدية

الزيدية فرقة من الشيعة . وهم منسوبون الى الامام زيد بن علي ابن الحسين السبط بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه^٣ . وزيد كان تقيا زاهدا فاضلا وأحد العلماء الصالحاء . وقد خرج زيد ابن علي على هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم^٤ .

(٢) = الاستفادة من محاضرات فضيلة الدكتور عثمان عبد المنعم ، أنظر أيضا المراجع السابقة .

(١) تاريخ المذاهب الاسلامية .

(٢) مجموع فتاوى ٤٨٦/٢٨

(٣) زيد بن علي بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه بويع للخلافة في عهد هشام بن عبد الملك واستشهد و صلب في كناسة الكوفة وذلك في سنة ثنتين وعشرين ومائة . البداية ٣٢٩/٩

(٤) أبو وليد هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم الاموى القرشى بويع =

سبب خروجه على هشام :

في أول الأمر زيد بن علي ما كان يريد الخروج ولا يضم ذلك .
لكن مرة دخل زيد على هشام فأحقره وطعن هشام في نسب زيد فخرج
من مجلسه وكان يريد الخروج . ويقول المسعودي في سبب خروجه : كان
زيد دخل على هشام بالرفافة فلما مثل بين يديه لم ير موضعا يجلس فيه .
فجلس حيث انتهى به مجلسه . وقال يا أمير المؤمنين ليس أحد يكبر عن
تقوى الله ولا يصغر دون تقوى الله ، فقال هشام : اسكت لا أم لك ،
أنت الذي تنازعتك نفسك في الخلافة . وأنت ابن أمة . قال : يا أمير
المؤمنين إن لك جوابا إن أحببت أحببتك به ، وإن أحببت أسكت عنه ،
فقال : بل أجب ، قال ان الامهات لا يقعدن بالرجال عن الغايات ، وقد
كانت أم إسماعيل أمة لأم اسحاق صلى الله عليه وسلم ، فلم يمنعه ذلك
أن بعثه الله نبيا ، وجعله للعرب أبا ، فأخرج من صلبه خير البشر محمد
صلى الله عليه وسلم ، فقول لي هذا وأنا ابن فاطمة وابن علي ، وقام
وهو يقول :

= للخلافة سنة خمس ومائة وتوفى سنة خمس وعشرين ومائة وكانت ولايته
تسع عشرة سنة وسبعة أشهر واحدى عشرة ليلة تاريخ الكامل ٥٠/٥
مروج الذهب ٢١٦/١ .

(١) الرفافة بضم الراء وفتح الصاد المهملة وهى مدينة بالشام كان هشام بن

عبد الملك يكثُر سكنها - الباب ٢٩/٢

شرده الخوف و أزرى به كذلك من يكره حر الجلاذ
منخرق الكفين يشكو الجوى تنكته أطراف مرد حداد
قد كان في الموت له راحة والموت ضم في رقاب العباد
ان يحدث الله له دولة يترك آثار العدا كالرماد

فرضي عليها الى الكوفة ومعه القراء والأشراف فخاربه يوسف بن عمر الثقفي
فلما قامت الحرب إنهزم أصحاب زيد وبقي جماعة يسيرة فقاتلهم أشد قتال^٢ ،
وفي رواية لما عاد زيد المدينة تبعه خمسة عشر الفا من أهل الكوفة
وقيل أربعون ألفا وحرصوه على الخروج حتى خرج من المدينة ووصل الى
الكوفة فاجتمع عليه العلماء والقراء وتجمع جند كثير وأخذ البيعة ممن بايعه
من أهل الكوفة ، فذهب رجل [سليمان بن سراقه] الى يوسف بن عمر
الثقفي نائب العراق فأخبره عن ذلك ، فخاربه يوسف بن عمر وقاتله قتالا
شديدا . وانشغل أصحاب زيد وبقي معه جماعة قليلة فكان زيد وأصحابه
ينادون بأهل الكوفة : يا أهل الكوفة اخرجوا الى الدين والعز والدنيا فانكم
لستم في دين ولا عز ودنيا ، الخ .

فلما طلع الفجر اجتمع حوله مائتان وثمانية عشر رجلا ، فقال

(١) هو يوسف بن عمر بن محمد بن الحكم ابو يعقوب الثقفي المتوفى سنة ١٢٧

تاريخ الاسلام للذهبي ج ١٩١/٥

(٢) مروج الذهب للسهودي ٢١٨/٣ ، الطبري ٢٦٣/٤ ، سنة ١٢١ هـ شرح

منهج البلاغة ٣١٥/٣ و مقاتل الطالبين / ١٢٧

سبحان الله أين الناس ؟ فقيل هم محصورون في المسجد . الخ ١ .

لكن مع ذلك عزم الخروج والقتال وحارب في نفر قليل وآثر الموت في عزة على الحياة بذلة ، وحينما بدأ القتال كان يقول :

أذل الحياة وعز الممات وكلا أراه طعاما ويلا

فان كان لا بد من واحد فسيرى الى الموت سيرا جميلا ٢

و دارت الحرب بينه وبين أهل الشام ، وقد قتل بعض أصحابه أول يوم وكذلك في اليوم الثاني وفي الثالث لما جنح الليل رمى زيد بسهم فوصل الى دماغه حتى توفي في تلك الليلة . ودفنوه في ساقبه [التي يؤخذ فيها طينا] و أجروا الماء على قبره . لئلا يعرف أحد ، لكن تتبع يوسف بن عمر الثقفي زيدا فجاء مولى زيد بن علي فأخبره ، فأخذ من قبره وصلبه على خشبة بالكناسة .

ويقال ان زيدا كان مصلوبا أربع سنين ثم أنزل بعد ذلك وأحرق ٣ .

ثم خرج بعده يحيى بن زيد بن علي بن الحسين؛ منكرا للظالم و ما عم الناس

(١) البداية و النهاية ٣٢٩/٩ - ٣٣١

(٢) نقلا عن مروج الذهب ٢١٨/٣

(٣) البداية ٣٣١/٩

(٤) يحيى بن زيد بن علي ابن الحسين بن أبي طالب رضى الله عنهم أنه سار بعد

قتل أبيه الى خراسان ثم أتى بلخ فأقام بها عند الحريش بن عمرو ابن داود

ثم راح الى الجوزجان حتى لحقه سالم بن أحوز المازني فقاتله قتالا شديدا =

من الجور . بالجوزجان فسير اليه نصر بن سيار^٢ مسلم بن أحوز المازني^٣
فقتله . وصلب جسده بالجوزجان فلم يزل مصلوبا حتى خرج أبو مسلم
الخراساني فقتل مسلم ابن أحوز وأنزل جثته فصلى عليها ودفنه هناك . ثم
قام بعده محمد النفس الزكية؛ و ابراهيم ابنا عبد الله بن الحسن بن الحسين ،
أما محمد النفس الزكية فقد أستشهد في المدينة و ابراهيم في البصرة^٤ .

سبب هزيمته :

يقال إن أصحابه سألوه عن رأيه في الشيخين وقد بلغهم أنه يتولاها
فقال فيها خيرا فأنخذل عنه أصحابه ويقول ابن كثير :

= فرمى يحيى بسهم فأصاب جبهته رماه رجل يقال له عيسى فقتل أصحاب يحيى
و أخذوا رأس يحيى و سلبوا قميصه و صلبوه ، و ذلك في سنة ١٢٦ هـ
الكامل ٢٧١/٥ ، المعارف / ٢١٦

- (١) و الجوزجان مدينة بخراسان بمابلي بلخ يقال لها جوزجان ، اللباب /
- (٢) نصر بن سيار بن رافع أبو الليث و لاه هشام بن عبد الملك خراسان
فلم يزل بها و اياا عليها حتى عشرين سنة حتى وقعت الفتنة فخرج يريد
العراق فات بالطريق .
- (٣) أنظر ترجمته في ص .
- (٤) ترجمته في ص ٥٤
- (٥) ترجمته ص ٥٤
- (٦) البداية و النهاية ٣٣١/٩

« لما علمت الشيعة ذلك اجتمعوا عند زيد بن علي ، فقالوا له :
ما قولك يرحمك الله في أبي بكر وعمر ؟ فقال : غفر الله لهما . ما سمعت
أحدا من أهل يثربا يتبرا منها ، وأنا لا أقول فيها الا خيرا ، قالوا : فلما
تطلب اذا بدم أهل البيت ؟ فقال : إنا كنا أحق الناس بهذا الأمر ولكن
القوم استأثروا علينا به ودفعونا عنه ، ولم يبلغ ذلك عندنا بهم كفرا ، قد ولوا
فعدلوا ، وعلّموا بالكتاب والسنة ، قالوا : فلم تقاتل هؤلاء اذا ؟ قال :
ان هؤلاء ليسوا كالولئك ان هؤلاء ظلموا الناس وظلموا أنفسهم ، وانى أدعوا
الى كتاب الله وسنة نبيه [ص] وإحياء السنن وإماتة البدع ، فان تسمعوا
يكن خيرا لكم ولى ، وان تأبوا فليست عليكم بوكيل ، فرفضوه وإنصرفوا
عنه ورفضوا بيعته وتركوا ولهذا سموا الراضية من يومئذ .
سبب تسميتهم :

و من تابعه من الناس على قوله وحاربوا معه ضد الامويين سموا
الزيدية . وذلك لتمسكهم بقول زيد بن علي^٢ و قالوا نحن تتولاهما ونبرأ
من تبرأ منها .
فرق الزيدية :

الزيدية : هم ثلاث فرق^٣ :

- (١) المرجع السابق ٢٣٠/٩
- (٢) مقالات الاسلاميين ١٢٩/١ ، كشف اصطلاحات الفنون ١١٣/٣
- (٣) الفرق / ٢٢ ، والملل والنحل ٢٠٧/١ ، منهاج السنة ١٠٥/٢ بعض مؤرخي =

١ - الجارودية : تنسب هذه الفرقة الى أبي الجارود الذي سماه الباقر سرحوبا

= الفرق قسموا الزيدية الى أكثر من ثلاث فرق فمنهم الامام الأشعري قسمهم الى ست فرق . مقالات ١/١٣٢ ، وكذلك قسمهم الجيلاني في الغنية الى ست فرق .

وقال المسعودي : ان الزيدية كانت في عصرهم ثمانية فرق ، أولها الفرق المعروفة بالجارودية ؛ وهم أصحاب أبي الجارود زياد بن المنذر العبدى ثم الفرقة الثانية المعروفة بالمرتئية - ثم الفرقة الثالثة المعروفة بالأبرقية ، ثم الفرقة الرابعة المعروفة باليعقوبية ، وهم أصحاب يعقوب بن علي الكوفي . ثم الفرقة الخامسة المعروفة بالعقنية ، ثم الفرقة السادسة المعروفة بالأبترية وهم أصحاب كثير الأبر والحسن بن صالح بن يحيى ثم الفرقة السابعة المعروفة بالجزيرية وهم أصحاب سليمان بن جرير ثم الفرقة الثامنة المعروفة باليانية ، وهم أصحاب محمد بن اليان الكوفي ، الخ مروج الذهب ٣/٢٢٠ و سبب الاختلاف هو منهم من بنى مدار تقسيمه على أصول فهو قسم الى ثلاث فرق ومن قسم الى أكثر من ثلاث فرق فهو باعتبار الأصول والفروع . حيث لم نجد أى اختلاف في تقسيم الفرق ، و سبب الاختلاف في الزيدية هو اختلافهم في الامامة هل هو بالنص أو بغيره .

(١) أبو الجارود زياد ابن المنذر الاعمى الكوفي رأس الجارودية مبتدع ضال ، وهو من أهل الكوفة العاليين قال ابن حبان : كان رافضيا ، يضع الحديث في مثالب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و يروى في فضائل أهل البيت أشياء ما لها أصول . وقال يحيى بن معين : زياد ابن المنذر كذاب عدو الله =

- وفسره بأنه شيطان يسكن في البحر ١ .
- وهؤلاء قالوا : ان الامامة مقصورة في ولد الحسن والحسين .
- ويزعمون أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على علي رضي الله عنه بالوصف ٢ .
- واقترقت الجارودية الى فرق وسبب اختلافهم هو سرد الامامة في أولاد علي رضي الله عنه وخاصة في الامام المنتظر أمو محمد بن عبد الله ابن الحسين بن علي ٣ وزعموا أنه لم يقتل - أم محمد بن القاسم بن علي ابن الحسين ؛ أم هو يحيى بن عمره صاحب الكوفة من أحفاد بن علي ٦ .

= ليس يساوى فلسا وقال الذهبي ، قال : ابن معين كذاب وقال الدار قطنى متروك ، وتوفى في قرب مائة وستين هـ المجروحين ١/٣٠٦ الميزان ٢/٩٠ ، تهذيب التهذيب ٣/٣٨٦

- (١) كشف اصطلاحات الفنون ٣/١١٣ ، مقالات ١/١٣٢ ، الفرق ١٩/١٩ ، ٢٢ ، ٣٠ ، ٣١ الخطط ٢/٢٥٢ الغنية ١/٧٩ ، لوامع الأنوار ١/٨٥ ، تاج العروس ٢/٢١٨
- (٢) المراجع السابقة .

(٣) محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسين المعروف بالنفس الزكية خرج بالمدينة وببيع له فبعث اليه أبو جعفر المنصور بعيسى بن موسى فخاربه محمد حتى

قتل وذلك في سنة ١٤٥ هـ مروج الذهب ٣/٣٠٦ العبر ١/١٩٨

- (٤) هو أبو جعفر محمد بن القاسم بن علي بن عمر بن الحسين خرج بخراسان ببلدة الطالقان في خلافة المعتصم فوجه اليه عبد الله طاهر فانهزم ثم قدر عليه وحمله الى المعتصم فحبسه - واختلف الناس في أمره قيل هرب وقيل =

• مؤلف أتباع سليمان بن جرير الزيدى .
وهم يعتقدون أن الامامة شورى فيما بين الخلق و يصح أن يعتقد
بعقد رجلين من خيار المسلمين ، وأنها تصح غير المفضول ، وان كان الفاضل
أفضل في كل حال . واثبتوا الامامة لأبي بكر و عمر حقا باختيار الأمة
لكن الأمة اخطأت في البيعة مع وجود الفاضل و كفروا عثمان و عائشة
و الزبير و طلحة رضى الله عنهم باقدمهم على قتال علي ٢ .

الفرقة الثالثة من الزيدية ، البترية ، و مؤلف أصحاب رجلين ؛ أحدهما
الحسن بن صالح ٢ و الثاني كثير النواء ، و مؤلف اعتقادهم في علي رضى الله عنه

= مات . و قيل إنه حى سيخرج « مقالات الاسلاميين ١٤٩/١ الفرق / ٣١
الكامل لابن الاثير ١٦٢/٦ ، النجوم الزاهرة ٢٣٠/٢

(٥) يحيى بن عمر بن الحسين بن زيد بن علي بن الحسين خرج في أيام ، المستعن بالله
في سنة ثمان و أربعين و مائتين فقتل ، أنظر مروج الذهب ١٤٧/٤ ، الكامل
لابن الاثير ٤٣/٧

(٦) أنظر لوامع الأنوار ١٨٥/١

(١) سليمان بن جرير (و في بعض الكتب من الفرق وقع اسمه ؛ سليم بن جرير)

(٢) الفرق ص ٣٢ ، ٣٣ ، مقالات الاسلاميين ١٣٤/١ - ١٣٥ : الغنية ٨٩/١

(٣) ابو الحسن صالح بن حى كان من كبار الشيعة الزيدية ولد في سنة مائة =

كاعتقاد فرق أخرى . بأنه رضى الله عنه أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، واعتقادهم في الامامة كالجارودية . الا أنهم توقفوا في أمر عثمان ولا يقدمون عليه بالكفار .

آراء الامام زيد و الزيديين

رأيهم في الامامة :

أولاً : كان زيد بن علي يرى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يتص للامامة الا بالأوصاف وهذه الأوصاف لم تنطبق الا على علي رضى الله عنه . لكن الزيديين خالفوا آرائه بعده و خرجوا عن مذهب زيد وبقى عليهم الاسم فقط وقالوا ان الامامة ثابتة لعلي رضى الله عنه بالنص .
ثانياً : انه كان يرى بجواز امامة المفضول مع وجود الفاضل ولهذا أقر خلافة الشيخين [وأبي من التبره وحينما طلبت الروافض وقت خروجه للقتال] . وقال : بل تبرأ من تبرأ منها ، وقال : ما سمعت أحداً

= وتوفي سنة ثمان و ستين و مائة . الفهرست لابن النديم .

تهذيب التهذيب ٢/٢٨٥ وما بعده .

(٤) كثير بن إسماعيل النواء ويقال كثير بن فاروند الكوفي كان غالباً في التشيع

مفرطاً فيه وقيل انه رجع عن التشيع قبل وفاته . تهذيب التهذيب

٤١١/٨ و ٤٢٥

(١) مقالات الاسلاميين ١/١٣٦ ، خطط المقرئى ٢/٣٥٢ الملل و النحل

١٠٧/١

=

من أهل بيتي تبرأ منهما ، وأنا لا أقول الا خيرا فيهما ، وغير ذلك [ولا سيما
أن عليا رضى الله عنه قد بايعهم وكان معهم برأيه وعلبه ٢ .

وأما رأيه في أمر عثمان ومن حارب عليا كالزبير وطلحة ، فكان
يرى التوقف ، لكن الزيديين خالفوا رأيه في هذه الأمور - فكان موقفهم
في خلافة الشيخين كالروافض وحكموا على جميع المخالفين بالفسق .

آراء الاعتقادية :

وللزيديين آراء اعتقادية دينية . يظهر فيه آراء المعتزلة وذلك بأن
زيدا كان قد يتلذذ على واصل بن عطاء المعتزلى . وكذلك الزيديون أيضا
اتصلوا بالمعتزلة بعده . فكان له أثر كبير . فهم يرجعون فى الأصول الى
المعتزلة . وفى الفروع الى مذهب أبى حنيفة رحمه الله . الا فى مسائل
قليلة - والمذهب الزيدى كان أقرب الى أهل السنة والجماعة . وقد تشابهت
آراءهم بآراء المعتزلة فى الأسماء والصفات فكان منهم من يرى أن البارئ
عالم قادر سميع بصير بغير علم وقدرة وسمع وبصر .

ومنهم من كان يرى أن البارئ عالم بعلم لا هو هو ولا
غيره . الخ .

وكذلك اختلفت الزيدية فى خلق الاعمال فمنهم من يزعم أن أعمال

= (٢) تاريخ الاسلام للذهبي ٧٤/٥ ، ٧٥

(١) البداية والنهاية ٣٣٠/٩ ، مناقب الصحابة للدارقطنى ق ٩/٩

(٢) راجع للتفصيل - مقالات الاسلاميين ١٣٧/١ الى ١٤١

العباد مخلوقة لله ، ومنهم من يرى أنها غير مخلوقة لله ، و إنما هي كسب
العباد ، وكذلك . اختلفوا في الاستطاعة و الايمان و الكفر و في مرتكب
الكبيرة و في اجتهاد الرأى و في تحمك على . و في الصلاة خلف مخالفيهم .
وللزيبدين آراء كثيرة في الاعتقاد ما يخالف به برأى الامام زيد و من
تبعه . و ذكره الامام الأشعري في كتابه مقالات الاسلامين ١/١٣٥ -
١٤٠ بالتفصيل .

الرافضة

معنى الرفض لغة :

رفض يرفض رفضاً . بمعنى ترك .

و في الاصطلاح :

الروافض كل جند تركوا قائدهم . و الرافضة الفرقة منهم . و فرقة
من الشيعة . بايعوا زيد بن علي بن الحسين رضى الله عنهم . ثم قالوا :
تبرأ من الشيخين . فأبى وقال : كانا وزيرى جدى . فتركوه . و رفضوه .
و أرفضوا عنه و قد وردت هذه الرواية بألفاظ مختلفة .
سبب تسميتهم :

سموا الرافضة لرفضهم زيد بن علي حينما توجه لقتال هشام ابن
عبد الملك فقال أصحابه : تبرأ من الشيخين حتى نكون معك . فقال : لا بل

(١) القاموس ٢/٣٤٤ مادة رفض .

أتولاهما . وأتبرا من تبرأ منهما . فقالوا : اذا نرضك . فسميت الرافضة^١ .
وقيل هم سموا الرافضة لرفضهم أكثر الصحابة و امامة أبي بكر وعمر
رضى الله عنهما^٢ أيا كان فالنتيجة واحدة وهى أنهم رفضوا خلافة أبي بكر وعمر
رضى الله عنهما .

متى سموا هؤلاء بهذا الاسم :

لعل من الأحداث التاريخية الهامة التى كانت سببا فى تسمية هذه
الطائفة بهذا الاسم . هو ما يرويه الطبرى وابن الأثير وصاحب الأغاني أن
المغيرة بن شعبة قد أطلقه وهم بأنفسهم يقولون إن هذا الاسم لم يكن أول
من أطلقه عليهم بل قبله أطلقه المغيرة بن شعبة حيث فارقه^٣ .

وبينما يرى جمهور المحققين والباحثين . أن اطلاق هذه التسمية يعود
تاريخها الى زيد بن على حينما خرج على هشام ابن عبد الملك بن مروان
ابن الحكم . فى سنة احدى وعشرين ومائة .

وما لا يسع الباحث تكرانه أن اطلاق تسمية « الرافضة » كانت
سمة بارزة على هؤلاء بعد ما تركوا زيد بن على بن الحسين رضى الله عنهم .

(١) البداية والنهاية ٢٣١/٩ ، تهذيب ابن عساكر ٢٢/٦ الكامل لابن الاثير

الطبرى اعتقاد فرق المسلمين / ٥٢

(٢) أنظر مقالات الاسلاميين ٨٧/١

(٣) الكامل لابن الاثير ج ٥/٢٤٤ الطبرى ٢٧٢/٤ سنة ١٢٢ هـ

في ذكر فرق الروافض :

تفرقت الرافضة الى أربع عشرة فرقة .
ولكن لما كانت الاختلاف في فرق الروافض كلها دائرة حول
موضوع الامامة ، وحول من نص عليه بأن يكون إماما بعد علي رضي الله عنه
فاني لا أجد حاجة في سرد فرقهم بالتفصيل وكذلك أن معظمهم ليسوا من
الاهمية الى هذا الحد ولا يتسع المجال لذكر التفاصيل التاريخية . فنكتفي
بذكر اسمائهم واجماع آرائهم .
ونذكر منها الامامية بالتفصيل لانها فرقة لها وجود وتزداد كل يوم
سوا .

فرق الروافض

١ - الفرقة الأولى منهم القطعية ، وانما سماوا قطعية لأنهم قطعوا على صوت

(١) اختلف مؤرخو الفرق في تقسيم فرق الروافض كاختلافهم في فرق أخرى
فقال الشيخ عبد القادر الجيلاني في الغنية ٧٩/١ والسفاري في لوايح الأنوار
٨٦/١ ، تفرقت الرافضة أربع عشرة فرقة . وأما الأشعري وغيره قسموا
الرافضة الى أربع وعشرين فرقة .

وسبب الاختلاف أن منهم من أعد الفرق التي تفرقت من الأصل . ومنهم
من لم يهتم بهؤلاء و اكتفى على فرق الأصول ، وترك الفروع فالكيسانية
تفرقت الى احدى عشر فرقة ولو حذفنا فرق الكيسانية فا يبلغ عددهم الا
الى أربع عشرة ، أنظر للتفصيل غنية الطالبين ٧٩/١ لوايح الأنوار ٨٦/١
مقالات الاسلاميين ٨٨/١ . تاريخ الاسلام للذهبي ٧٥/٥

- موسى بن جعفر بن محمد بن علي .
- ٢ - الكيسانية : أتباع المختار بن عبيد بن مسعود الثقفي الذي خرج وجهز الجيش لحرب عبيد الله بن زياد بقيادة ابراهيم بن الاشر في عهد عبد الملك بن مروان سنة ست وستين .
- ٣ - الحرية : أصحاب عبد الله بن حرب الكندي ؛ الذي كان يزعم أن روح الاله انتقلت من أبي هاشم الى عبد الله بن حرب .
- ٤ - الحسينية : هذه الفرقة زعمت أن أبا منصور أوصى الى ولده الحسين ابن منصور .
- ٥ - المحمدية : نسبة الى أتباع محمد بن عبد الله بن الحسن وهم في انتظاره .
- ٦ - الناوسية : أصحاب عجلان بن ناوس .
- ٧ - القرامطة : منسوبون الى رجل من سواد الكوفة يقال له قرمط .
- ٨ - الشميطة : منسوبون الى يحيى بن شमित .
- ٩ - المباركية : نسبة الى رجل يقال له المبارك .
- ١٠ - العمارية : نسبة الى رجل يقال له عمار .
- ١١ - الهشامية : أتباع هشام بن الحكم وهشام بن سالم الجواليقي .
- ١٢ - الموسوية : هم أتباع موسى بن جعفر ، يقال لهم الممطورية .
- ١٣ - الامامية : هم باتباع الاثني عشر اماما .
- فهذه فرق الرافضة التي ذكرنا . ولا نقول بأن فرق الرافضة منحصرة في هذا العدد كما ذكر سابقا بل يزداد أكثر فأكثر .

وقيل تفرقت الروافض الى الكيسانية والامامية وهدم الفرق كلها
أو معظمها من الامامية كما ذكره البغدادي في الفرق ص ٥٣ .
وهؤلاء فرق لروافض مجمعون على اثبات الامامة عقلا ، وأن الامامة
نص ، وأن الأئمة معصومون ، ويتكرون امامة المفضول ومن ذلك تفضيلهم
عليا على جميع الصحابة وتنصيبهم على امامته بعد النبي صلى الله عليه وسلم
وتبرؤهم من أبي بكر وعمر وغيرهما من الصحابة . ويدعون أن الأمة
أردت بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا ستة نفر ، وهم علي ، وعمار ،
وسلمان ، ورجلان آخران ومن ذلك أن للامام أن يقول لست بامام في
حال التقية ، وأن الله ما يعلم ما يكون قبل أن يكون والاموات يرجعون
الى الدنيا ، والامام يعلم ما كان وغير ذلك ومن ذلك قولهم بالبداهة والتناسخ
والحلول والتشبيه . الخ .

الامامية

الامامية هم قائلون بأتباع الاثني عشر اماما . ونظرا لاجتماع جميع
فرقتها على هذا القول تسمى الامامية . ويدخل في عمومها أكثر مذاهب الشيعة
في العالم الاسلامي في ايران والعراق والهند وباكستان ، فهم قائلون ، بان الامامة

(١) رجاء في شأن هذه الفرق ، مقالات الاسلاميين ١/٨٨ الى ١٢٨
والممل والنحل ١/١٩٦ الى ٥/٢ . بهامش الفصل ، والخطط للقريري
ص ٣٥٢

(٢) أنظر للتفصيل المراجع السابقة .

ثبت في علي بن أبي طالب بالنص وكذلك نص علي رضي الله عنه على الحسن والحسين علي الحسين هكذا ينص كل امام علي من بعده .

وهم علي ، والحسن ؛ والحسين ، وزين العابدين علي بن الحسين والباقر محمد بن علي زين العابدين وجعفر الصادق بن محمد الباقر و موسى الكاظم ابن جعفر الصادق ، و علي الرضا بن موسى الكاظم ، و محمد الجواد بن علي الرضا ؛ و علي الهادي بن محمد الجواد ، و حسن العسكري بن علي الهادي و محمد بن الحسن الحجة - المنتظرا .

وقد اقرقت الامامية فرقا كثيرا بلغت - كما ذكر بعض المؤرخون الى أربع وعشرين فرقة . وسبب اختلافهم وهو سوق الامامة بعد الحسن والحسين فمنهم من جعلها في محمد بن الحنفية ، ثم في ابنه أبي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية .

ومنهم من جعل الامامة في أبناء الحسين رضي الله عنه . ثم اختلفوا بعد ذلك في أولاده رضي الله عنه كذلك اختلفت الامامية في موت حسن العسكري هل مات هو أو أنه هو الامام الخنفي ، و قال بعضهم بامامة ابنه محمد القائم .

وقال بعضهم : حسن العسكري مات و محمد القائم ولد بعد موته .

ثم اختلفوا هل هذا محمد كان يستحق الامامة و هو صغير ؟

(١) لوامع الانوار ٨٦/١ مقالات الاسلاميين ٨٩/١ ، الملل و النحل تاريخ

المذاهب الاسلامية ٥٤/١

فقال بعضهم هو كان يستحق الامامة لكن القضاء والفتيا و امامة الصلاة كانت الى علمه المذهب حتى يكبر .

وعقيدة الامامة أن هذا الامام قد اختفى في سرداب في بيت أليه . وبه يبدأ عهد الأئمة المستورين ١ .

رأى الامامية في الامامة :

الامامة في نظرم ركن من أركان الاسلام ، ويعتقدون أن الامامة منصب الهى فكما إختار الله سبحانه وتعالى للرسالة من يشاء من عباده فكذلك يختار للامامة من يشاء وينصبه اماما للناس ٢ .

(١) المراجع السابقة .

(٢) أنظر أصل الشيعة وأصولها ، ص ٩٨ . نظرية الامامة عند الشيعة ص

٦٧ - ٦٩ ولاية الله ص ٧٣

ذهب معظم فرق المسلمين بوجوب الامامة ولم يخالف أحد هذا الرأى الاجماع من الخوارج والقدرية . وذكر الشهرستاني وجهة نظر الخوارج في الامامة والحلقة فقال : ان الامامة غير واجبة في الشرع وجوبا لو امتنعت الامة استحقوا اللوم والعقاب بل هى مبنية على معاملات الناس فان تعادلوا وتناصروا على البر والتقوى واشتغل كل واحد من المكلفين بواجبه وتكليفه ، استغنوا عن الامامة ومبايعته .

وقال التفتازانى : المسلمون لا بد لهم من امام ليقوم بتنفيذ أحكامهم واقامة حدودهم وسد ثغورهم وتجهيز جيوشهم ، وقال بمعناه صاحب شرح اصول الخمسة . أيضا .

رأى الامامية في الامام :

كذلك . الامامية لهم رأى في الامام فهم يعتقدون أنه معصوم عن الخطأ والنسيان والمعاصي . في الظاهر و الباطن ويجوزون أن تجرى خوارق العادات على يد الامام ، ويعتقدون أن الامام احاط علما بكل شىء .
وكذلك يعتقدون أن الامام بعد النبي صلى الله عليه و سلم على بن ابي طالب ثم بنيه وثبوت الامامة بنص ، نص النبي صلى الله عليه وسلم نصا ظاهرا يقينا من غير تعريض بالوصف وكذلك يزعمون أن أكثر الصحابة رضى الله عنهم ضلوا بتركهم الاقتداء بعد النبي صلى الله عليه و سلم .

الفصل الرابع

الامامة

- ١ - مفهوم الامامة عند الشيعة
- ٢ - منزلة الامام
- ٣ - العصمة
- ٤ - علم الغيب
- ٥ - الألومية

الفصل الرابع

الامامة

١ - مفهوم الامامة ٢ - منزلة الامام ٣ - العصمة ٤ - الغيب ٥ - الألوهية
قد تقدم الكلام في موضوع الامامة و الخلافة فلا نريد أن نسط
الكلام في الامامة لمذهب التشيع وكذلك لا نذكر الخلاف الذي وقع بين
الشيعة في هذا الأمر بل نريد أن نأخذ من الشيعة رأيا ملخصا في الامامة
والخلافة .

ولا شك أن آراء الشيعة مختلفة في الامامة مع اختلاف فرقها
ولهذا نكتفي بذكر الامامية الاثني عشرية ، التي تعد أشهر الفرق الشيعية
الموجودة . ولا يزالون منتشرين في العراق وايران وباكستان والهند ولبنان .
والدولة القائمة في ايران الآن لهم .

حكم الامامة الخلافة :

الخلافة عندهم من أصول الدين التي يجب الاعتقاد بها كما يقول
محمد رضا المظفر في عقائد الامامية ، نعتقد أن الامامة من أصول الدين
لا يتم الايمان الا بالاعتقاد بها ولا يجوز فيها تقليد الآباء وأهل المرين .
عظموا وكبروا . بل يجب النظر فيها كما يجب التوحيد والنبوة .

ثم يقول : نعتقد أنها كالنبوة لطف من الله تعالى فلا بد أن يكون في كل عصر امام ماد يخلف النبي في وظائفه من هداية البشر وارشادهم الى ما فيه من الصلاح والسعادة في النشاطين وله ما للنبي من الولاية العامة على الناس لتدبير شؤونهم ومصالحهم واقامة العدل بينهم ورفع الظلم والعدوان من بينهم .

ثم يقول : فالامامة استمرار النبوة والدليل الذي يوجب ارسال الرسل وبعث الانبياء هو نفسه يوجب أيضا نصب الامامة بعد الرسول .
ثم يقول : ان الامامة لا تكون الا بالنص من الله تعالى على لسان النبي أو لسان الامام الذي قبله وليست هي باختيار والانتخاب من الناس . لا يجوز أن يخلو عصر من العصور من امام مفروض الطاعة منصوب من الله تعالى سواء أبي البشر أم لم يأبوا وسواء ناصروه أم لم يتاصروه . اطاعوه أم لم يطيعوه سواء كان حاضرا أم غائبا عن أعين الناس .
ومثله يقول محمد الحسين آل كاشف الغطاء . أن الامامة منصب الهى كالنبوة فكما أن الله يختار للنبوة من يشاء فكذلك يختار للامامة من يشاء .
ويأمر نبيه بالنص عليه .

والذي يخلص من أقوال الشيعة . أن الامامة استمرار للنبوة

(١) عقائد الامامية ، محمد رضا المظفر ص ٤٩ - ٥٠

(٢) أصل الشيعة و أصولها / ٩٨ ، ٩٩ وأنظر للتفصيل كتاب الحججة من الكافي

١٨٦/٢ وحق اليقين ١/١٣٦ - ١٤٠

وللامام حق التشريع لانه امتداد للنبوّة . وفرض طاعته . ويجوز أن يكون غائبا ، والامامة أفضل من الصلوة .

لكن لا أدري بأى كتاب أو سنة يستدلون ؟ وما هذا النص الذى

جاءهم من عند الله فى حق الامام ؟ .

وكذلك لا أدري الى متى يظل الامام غائبا لأنهم لا يضعون حدا .

وكذلك اذا طهر الامام بعد غيبته فن يشهد على امامته بأنه هو المهدي المنتظر

المختفى فى سرداب بيت أبيه اذ هناك أكثر من مهدي ؟ .

ولا أدري من يضل الناس بلا امام اذ يقولون « من مات

ولم يعرف امام زمانه مات ميتة الجاهلية » .

فهذا هو اعتقاد الشيعة فى الامامة وليس بين أيديهم دليل قاطع من

الكتاب والسنة أو اجماع الصحابة والتابعين . بل هذه الدعاوى تخريجات

واستنباط من بعض النصوص الضعيفة والموضوعة .

وانا لا نعرض مستندات هذه الدعاوى التى يدعونها الا بالاجمال

مع أن المؤلف ذكرها فى كتاب « رسالة فى الرد على الرافضة » .

فمن أدلتهم ؟

أولا : الحديث الوارد فى غدير خم وفيه « اللهم وال من والاه وعاد من

عاداه وانصر من نصره وأخذل من أخذله » ،

(١) كتاب الحجّة من الكافي ١/١٨١ ، عقائد الامامية / ٥٦

(٢) مخرج فى ص ١٧٨

و أرى بطلان هذه الرواية : أن دعاء النبي صلى الله عليه وسلم بحجاب وهذا الدعاء ليس بمجرب وفيه « أنصر من نصره » يقتضى أن يكون النصر دائما مع علي رضي الله عنه وفي جانب شيعته أبدا . وهذا ما لم يشهد به الواقع . بل تابعت مصارعهم في عهد الأمويين والعباسيين . وهذا شاهد قائم على أن الحديث غير صحيح .

[ب] - فيه « أخذله من خذل » وأرى أن أكثر السابقين الأولين كانوا من القعود فلم يقاتلوا مع علي رضي الله عنه بل بعضهم قاتله . لا شك فيه أن عليا رضي الله عنه كان على الحق لكن الذين قاتلوه أو قعدوا لم يخذلوا بل كانوا منصورين .

ثانيا : و من أدلتهم ما يرى عن دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لأقربائه وعشيرته و اعلانه فيهم « ان عليا أخوه ووصيه و خليفته » .

أولا - هذا الحديث بهذه الالفاظ غير ثابت . وإن صح هذا النص فهو مقصور على بني هاشم الذين وجهه اليهم هذا البلاغ وليس لعامة المسلمين لأنه لو كان لعامة المسلمين لما كان قصره على أهل البيت .

ثانيا - هذا الخطاب كان موجها الى بني هاشم كلهم وكان أغلبهم لم يدخل الاسلام بعد بل كانوا أشد الناس حربا فن أين لهم هذه الدعاوى ؟

(١) أنظر للتفصيل منهاج السنة ٤/١٦ - ١٧ و القواصم / ١٩٢

(٢) عقائد الامامية / ٦١

(٣) أنظر للتفصيل منهاج السنة ٤/٨٠ - ٨٣ والخلافة و الامامة / ٤٣٢

ثالثا : انما وليكم الله ورسوله ، يقولون انها نزلت في علي رضي الله عنه .
دعواهم أنها نزلت في علي رضي الله عنه كذب بل أجمع أهل العلم
على أنها لم تنزل في علي بخصوصه والقصة المروية في ذلك من
الكذب الموضوع . وسأتي بيانه مفصلا في كتاب المؤلف ان
شاء الله .

فهذا هو مفهوم الخلافة عند الشيعة . اذا هم يخالفون في الامامة
والخلافة جمهور المسلمين ، أهل السنة والجماعة ، لان الخلافة عند جمهور
المسلمين ليست من أركان الدين ولا من اصوله بل هي من الواجبات .
كما يقول الامام ابن تيمية .

• ان الخلافة والامامة من الامور الواجب على المسلمين اقامتها
ديانة فلا تبرأ ذمتهم الا اذا قام على مجتمعهم خليفة أو حاكم .

ثم يقول : يجب أن يعرف أن ولاية أمر الناس من أعظم واجبات
الدين بل لا يقام الدين الا بها فان بني آدم لا تتم مصلحتهم الا باجتماع
لحاجة بعضهم الى بعض ، ولا بد عند رأس حتى قال صلى الله عليه وسلم
• اذا خرج ثلاثة في سفر فليؤمروا واحدا ، .

وعن عبد الله بن عمر ، لا يحل لثلاثة أن يكون بغلاة من الأرض
الا أمروا عليهم أحدهم ، فأوجب صلى الله عليه وسلم تأمير الواحد في

(١) رواه أبو داؤد من حديث أبي سعيد و ابن هريرة ٣٦/٢

(٢) روى الامام أحمد في المسند عن عبد الله بن عمر .

رسالة في الرد على الرافضة

- الاجتماع القليل العارض في السفر تتيها على سائر أنواع الاجتماع ، .
 - ثم يقول : فالواجب اتخاذ الامارة دينا وقرية يتقرب بها الى الله .
 - فان التقرب اليه فيها بطاعته وطاعة رسوله من أفضل القربات ، .
- و حاصل ما يؤخذ عن كلام ابن تيمية أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقيام الواجبات لا يمكن الا بيد قوية يقيمها الناس عليهم وذلك هو الخليفة .

منزلة الامام عند الشيعة :

منزلة الامام عند الشيعة كالنبي بل بعضهم يفضلون على الانبياء .
ويعتقدون بصفات فيه يتخالف مبادئ الاسلام . ومنها :

عصمة الامام :

العصمة من أهم الامور الدينية عند الشيعة بل هي شرط في الامامة
عندهم حتى صارت وصفا ملازما لها . واعتقدوا العصمة في الائمة بناء على
أنهم خلفاء المعصوم وأفضل من الانبياء بناء على أنهم نواب أفضل الانبياء .
ولم يؤثر عن الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين أى حديث في
عصمة الائمة فيظهر أن الشيعة هم أول من خاض في العصمة لاثبات دعوى
تجاه الخلفاء السنيين . ففكرة عصمة الائمة أصبحت عقيدة راسخة تعد أحد
المبادئ الأساسية عند الشيعة .

(١) السياسة الشرعية / ١٨٥ - ١٨٦ ط الشعب .

رسالة في الرد على الراضية

يقول محمد رضا المظفر في عصمة الامام : ونعتقد أن الامام كالنبي يجب أن يكون معصوما من جميع الرذائل والفواحش ما ظهر منها وما بطن من سن الطفولة الى الموت . عمدا وسهوا ، كما يجب أن يكون معصوما من السهو والخطأ والنسيان^١ .

ومفهوم العصمة عند الشيعة كما يقول أحد صناديد الشيعة الشيخ المفيد^٢ ، انها الامتناع بالاختيار عن فعل الذنوب والقبائح عن اللطف الذي يحصل من الله تعالى في حقه وهو لطف يمنع من يختص به على فعل المعصية ولا يمنعه على وجه القهر أى أنه لا يكون حيثئذ داع الى فعل المعصية وترك الطاعة مع القدرة عليها^٣ .

والى هذه المعاني التي تضمنتها تعريف الشيخ المفيد للعصمة أشار اليها متكلمون آخرون من الشيعة^٤ . فهذا هو مفهوم العصمة عند الشيعة الراضية الامامية والاسماعيلية .

وفي الحقيقة ايجاب العصمة لأئمتهم من أكاذيبهم واقترائهم لم يرد به دليل من الكتاب ولا من السنة ولا من الاجماع ولا من العقل السليم . وهذه فكرة يهودية رسمها للاغبياء .

(١) وهو محمد بن محمد بن النعمان بن عبد السلام البغدادى الملقب بالمفيد من أعيان الشيعة في القرن الخامس .

(٢) أوائل المقالات في المذاهب المختارات / ٩٧

(٣) أنظر شرح منهج البلاغة لابن أبي الحديد ٧/٧ - ٨

وأما فرق الاسلامية من أهل السنة والجماعة لا يسند العصمة للأئمة لأن العصمة تتعلق بالأنبياء فحسب وأجمعت الأئمة أن الأنبياء موصومون عن تعدد الكذب . واختلفوا في صدور الخطأ سهوا والصغائر عمدا ، علم الغيب :

فالشيعنة أثبتوا العصمة في الأئمة ورفعوا منازلهم فوق الأنبياء والرسل وقالوا : الأئمة يعلمون الغيب . يقول محب الدين الخطيب : ان الشيعة يدعون لأئمتهم الاثني عشر ما لا يدعيه هؤلاء لأنفسهم من علم الغيب وأنهم فوق البشرية وأيضا قد سجل الكليني نعوتا وأوصافا للأئمة الاثني عشر رفعهم من منزلة البشر الى منازل معبودات اليونان في العصور الوثنية ٢ ،

فيروى الكليني في الكافي تحت باب د أن الأئمة اذا شاء أن يعلموا علموا د عن جعفر انه قال د ان الامام اذا شاء أن يعلم علم ٣ ، وفي رواية عن جعفر قال : أي الامام لا يعلم ما يصيبه والى ما يصير فليس ذلك بحجة الله على خلقه ؛

وفي رواية قال : ان لله عز وجل علمين : علم لا يعلمه الا هو وعلم علمه ملائكته ورسله فما علمه ملائكته ورسله عليهم السلام فنحن نعلمه ،

(١) الفصل ج ١/٤ - ٣٥

(٢) الخطوط العريضة / ١٥

(٣) الكافي مع الشافي ٢/٢٣١

(٤) المرجع السابق ٢/٢٣٣

وذكر ابن أبي الحديد في ذكر أمور غيبية : ومن ذلك . قال الامام
على رضى الله عنه : فاستلوني قبل أن تفقدوني فوالذى نفسى بيده
لا تستلوني عن شىء فيما بينكم وبين الساعة الخ .
فهذه هى العقيدة فى الأئمة مع أن الله عز وجل قال فى كتابه
« قل لا يعلم من فى السموات والأرض الغيب الا الله » وقال تعالى ،
و عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو » وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن
يقر و يعلن أنه لا يعلم الغيب بقوله « قل لا أقول لكم عندى خزائن الله
ولا أعلم الغيب ولا أقول لكم إني ملك » .

فهذا ما قال الله تعالى فى كتابه و تلك ما اخترعته اليهودية . الله
يقول أن أحدا من الخلق حتى الرسل لا يعلمون الغيب والطائفة الزائغة
المتبدعة تقول أن الأئمة لا تخفى عليهم خافية .
والله سبحانه وتعالى ينفي عن النبي صلى الله عليه وسلم بأنه لا يملك
لنفسه نفعا ولا ضرا وهم يجعلون عليا قسيم الجنة و النار .
فانظر الى دين الله الذى أنزله محمد صلى الله عليه وسلم و الى دين

= (٥) المرجع السابق ٢٢٦/٢

(١) شرح منهج البلاغة ٤٧/٧ - ٤٨

(٢) النمل الآية ٦٥

(٣) الأنعام الآية ٥٩

(٤) الأنعام الآية ٥٠

رسالة في الرد على الرافضة

الرافضة الذين اعتقدوا ما دست عليهم اليهودية والمجوسية .

ثم الشيعة لم يكتفوا الى هذا الحد بل صرحوا باهانة الانبياء و تمجيد الائمة فيروى الكليني عن يوسف الثمار قال : كنا مع أبي عبد الله عليه السلام جماعة من الشيعة في الحجر فقال : علينا عين ؟ . فالتفتنا يمنة ويسرة فلم نر أحدا فقلنا : ليس علينا عين فقال : ورب الكعبة ورب البيت ثلاث مرات لو كنت بين موسى والخضر لأخبرتهما أني أعلم منهما ولأنبئهما بما ليس في أيديهما لأن موسى والخضر عليهما السلام أعطيا علم ما كان ولم يعطيا علم ما يكون وما هو كائن حتى تقوم الساعة وقد ورثناه من رسول الله صلى الله عليه وسلم وراثته . . .

و من هذا القليل دعواهم في دلم الجفر . و علم الجفر عبارة عن العلم الاجمالي بلوح القضاء والقدر والمحتوى على كل ما كان وما يكون كلياً و جزئياً .

ادعت طائفة : هذا علم يتوارثه أهل البيت ومن ينتمى اليهم و يأخذ منهم المشايخ الكاملين وكانوا يكتبون كل الكتمان ولا يقف على هذا الكتاب الا المهدي المنتظر .

حقيقة الجفر والجامعة . قال الجرجاني الجفر والجامعة كتابان ذكر فيهما على طريقة علم الحروف الحوادث التي تحدث الى انقراض العالم .

(١) الشافي في شرح أصول الكافي ٢/٢٤٠

(٢) الامام علي بن أبي طالب / ٣٢٠

وقيل ان الجعفر كتاب وضعه جعفر الصادق وهو مكتوب على
جلد الجفر لأخبار أهل البيت .

وقال ابن خلدون « إن كتاب الجفر كان أصله . إن مارون بن
سعيد العجلي هو رأس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه
علم ما سيقع لأهل البيت على العموم وسماه الجفر باسم الجلد الذي كتب
منه لأن الجفر في اللغة هو الصغير » .

وفي الحقيقة ليس عند الشيعة دليل ما يثبت أن علم الجفر من وضع
الامام . بل هو من الأكاذيب التي يكذبون بها على أئمتهم .

الوهية الأئمة :

و هناك الكذب و الامانة اكثر مما ذكرنا فهم يفضلون الأئمة على
الأنبياء ثم تدرجوا الى انكار ختم النبوة بانقطاع الوحي حيث يثبتون نزول
الملائكة على أئمتهم ثم وقعوا في الضلالة . حتى إدعت جماعة منهم على بنه
من بعده . وظهرت هذه الجماعة في أيام علي رضي الله عنه فأحرقهم بالنار .
هذه الفرقة تعرف بالغالية كما يقول الشهرستاني « الغالية هم الذين
غلوا في حق أئمتهم حتى أخرجوهم من حدود الخلقية و حكموا فيهم بأحكام

(١) حياة الحيوان ١٧٩/١ أدب الكاتب .

(٢) مقدمة ابن خلدون / ١٩٨

(٣) أنظر الفصل ٤/ ١٨٦ - الخطط للقريري ٣٥٢/٢ و مجموع فتاوى ٢٨

- الألوهية^١ . ويقول ابن خلدون هؤلاء « وتجاوزوا حد العقل والايمان في القول
بالألوهية هؤلاء الأئمة . اما هؤلاء بشر اتصفوا بصفات الألوهية أو أن
الاله حل في ذاته البشرية - وهو قول بالحلول يوافق مذهب النصارى^٢ .
ولرفعهم فوق البشرية اختلفوا فيهم روايات باطلة وقصصا كاذبة حتى
لا يكون بينهم وبين الألوهية أى فرق .
فهؤلاء القوم وهذه عقيدتهم ، أعاذنا الله منها ومنهم .

(١) الملل و النحل ١١/٢

(٢) مقدمة ابن خلدون / ١٩٨

الفصل الخامس في عقائدهم العامة

- ١ - عقيدتهم في الصحابة
- ٢ - عقيدتهم في أمهات المؤمنين
- ٣ - عقيدتهم في القرآن
- ٤ - البداء
- ٥ - الرجمة
- ٦ - التقية
- ٧ - المتعة

الفصل الخامس في عقائدهم العامة

ويتفرع منها :

- [الف] - عقيدتهم في الصحابة [ب] - عقيدتهم في أمهات المؤمنين
[ج] - عقيدتهم في القرآن [د] - البداء [هـ] - الرجعة [و] - التقية
[ط] - المتعة

عقيدتهم في الصحابة :

لما ذهل اعداء الاسلام من قوة هذا الدين و نفوذ سلطانه و سرعة انتشاره فوقوا قلقين حيارى . ولم يكن لهم اى قوة لمقاومته بالسيف فلجأوا الى طريق آخر للكيد له وهو الدخول فى الاسلام نفاقا . و هدم ببيان الاسلام من الداخل . و تمزيق وحدة المسلمين بانتشار الفتنة ، و الذى خطط هذه الخطة و نفذ هذه الفتنة و جرى بين المسلمين بانتشار الفساد . هو عبد الله بن سبا اليهودى و شرذمته وقد أجمع عليه المؤرخون قاطبة .

و جعل هؤلاء الأعداء التشيع ستارا للهدف و فى الحقيقة ان التشيع قد اسس لهذا الغرض لأن اعداء الاسلام و خاصة اليهود ما وجدوا بابا من أبواب الاختلاف يكون مفتوحا للكذب و التزوير الا باب التشيع .

(١) الطبرى ج ٥ / ٦٦

فهم دخلوا التشيع وجعلوه ستارا يمشون وراهه . ويدسون الى الجهال .
يقدمون في أصل الايمان .

من ذلك . سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوير
الروايات في مطالبهم عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ويقصدون
بذلك النيل من الاسلام نفسه ، لان الصحابة هم رواة . وهم خير هذه
الامة . وينسى هؤلاء . بأن القدر في خير القرون قدح في رسول الله صلى الله
عليه وسلم . ولا يقفون عند هذا الحد . بل يتناولون بألسنتهم القبيحة
أبا بكر وعمر وعثمان وأمهاة المؤمنين عائشة وحفصة رضوان الله عليهم
أجمعين خصوصا . وجميع الصحابة وأهل السنة عموما .

وقد بلغوا في البغض والمداوة الى غاية الحد حتى كفروا الصحابة
الا قليلا منهم . وهنا أقدم بعض الأمثلة التي تدل على بغضهم وحقدهم .
١ - يسمون أمة محمد صلى الله عليه وسلم « أمة ملعونة » مع أنها خير أمة
أخرجت للناس ، ويلزم من ذلك أنهم ليسوا من أمة محمد والا يلزم
اللعة عليهم ويلزم أيضا أن يخرج أهل البيت من الامة ، ويزعمون
أن أهل السنة شر وأنجس من اليهود والنصارى .

٢ - ومن ذلك . أنهم يقولون : ان الصحابة ارتدوا بعد النبي صلى الله
عليه وسلم الا ثلاثة فهذا هو الكشي يروي عن أبي جعفر . أنه قال

(١) أنظر الفتاوى ٣٢٨/٤

(٢) مختصر تحفة الاثني عشرية / ٢٨٥ ، وأنظر المسائل الفقهية / ٢١١ ، ٢١٥

رسالة في الرد على الراضنة

- كان الناس أهل الردة بعد النبي صلى الله عليه وسلم الا ثلاثة .
 - المقداد بن الاسود وأبو ذر الغفارى ، وسليمان الفارسى .
 - وبرز سؤال كيف حال عمار بن ياسر والحسن والحسين وأهل البيت لأن العموم يقتضى شمولهم ؟ .
 - ٣ - من ذلك قولهم : الخلفاء الثلاثة ليسوا بمؤمنين .
- أبو بكر الصديق :

كما يروى الكشى عن أبى جعفر ، أن محمد بن أبى بكر بايع عليا عليه السلام على البراءة من أبيه .

و فى رواية : قال محمد بن أبى بكر لأمير المؤمنين ، علي ، عليه السلام . يوما من الايام . أبسط يدك أبايعك . فقال : أو ما فعلت ؟ قال بلى . فبسط يده ، فقال أشهدك أنك امام مفترض طاعتك وان أبى فى النار ، العياذ بالله .

عمر بن الخطاب :

و أما قولهم فى عمر بن الخطاب رضى الله عنه كقولهم فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه بل أكثر من ذلك . فيروى الكشى قال بايع محمد ابن أبى بكر على البراءة من الثانى .

(١) حق اليقين /١ رجال الكشى ص ١٢ - ١٣

(٢) رجال الكشى / ٦١

(٣) المرجع السابق .

ويقول ابن بابويه القمي في كتاب الخصال ص ٨١ ، قال عمر حين حضره الموت : أتوب الى الله من ثلاث اغتصابي هذا الأمر أنا وأبي بكر من دون الناس واستخلافه عليهم وتفصيل المسلمين بعضهم على بعض .
ومن ذلك ما ذكره . جاء رجل خياط الى أبي عبد الله جعفر ابن محمد ويده قيصان . فقال : يا ابن رسول الله خطت أحدهما وبكل غرزة ابرة وحدت الله الأكبر وخطت الآخر وبكل غرزة ابرة لعن الأبعد أبا بكر وعمر رضى الله عنهما ثم نذرت لك ما أحببت لك منهما فما تحبه خذه وما لا تحبه رده ؛ فقال الصادق . أحب ما تم بلعن أبي بكر وعمر . وأررد اليك الذي خيط بذكر الله الأكبر .

فأنظر الى هؤلاء الكذبة والفسقة ماذا ينسبون الى أهل البيت من القبائح حاشاهم .

وقد ثبت من كتبهم أنهم يرجحون لعن أبي بكر وعمر على سائر الصحابة [الैयाذ بالله] وعلى سائر العبادات . وللشيعة كتاب اسمه د مفتاح الجنان ، فيه أدعية كثيرة لهم منها دعاء يسمنونه دعاء صنمى قريش ويريدون بها خليفتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر وعمر . ويزعمون أن هذا الدعاء من كلام أمير المؤمنين على كرم الله وجهه . وأول هذا الدعاء :

= (٤) رجال الكشى / ٦١

(١) نقلًا عن الشيعة والسنة / ٣٤

اللهم صل على محمد وآل محمد والعن صنمى قريش وجبيهما وطاغوتهما . .
عثمان بن عفان رضى الله عنه :

أقوالهم فى عثمان رضى الله عنه أشبه ما قيل فى الشيخين ويكفينا
ما سجله الكلينى فى الكافى ، كتاب الحجّة ص ٤٢٠ ، و عبد الله شيرى فى
حق اليقين / ١٨٩ .

ومنها ما يقول عبد الله شيرى ، أما تفصيل مثالب عثمان فهى
لا تحصى ولا تستقصى . وكفاك فى ذلك اتفاق من بايعه من الصحابة و التابعين
على استحلال قتله و اهراق دمه لما ظهر منه من البدع و مخالفة الله ورسوله .
ما الله أعلم به حتى أجمعوا على استحلال قتله . و تركوا غسله و كفته و دفنه
و بقى ملقى على المزابل ، الخ .

ثم يقول : كان عمار و محمد بن أبى بكر من أعانا على قتله و يقولان
قتلناه كافرا ، و كان عمار يقول ثلاثة يشهدون على عثمان بالكفر و أنا الرابع -
الى - و تبرأ كل من الصحابة من عثمان فكانوا بين قاتل و معاون بقتله .

ثم يقول : و العجب من المخالفين أنهم يستدلون على حقيقة خلافة
الشيخين بسكوت على الدال على رضاه ، و لا يستدلون بسكوته عن قتل
عثمان على رضاه ،

فهذه هى عقيدة الشيعة قاطبة كما رسمها اليهود لهم حتى صار لهم

(١) مفتاح الجنان ، نقل عن تحفة الاثنى عشرية / ٢٨٥

(٢) حق اليقين / ١٨٩ - ١٩٢

دينا . ولم يكتف الشيعة بالظعن والتعريض على هؤلاء السادة الثلاثة بل في جميع أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم [الا قليلا منهم] خاصة الذين هاجروا في سبيل الله وجاهدوا في الله حق جهاده ، ونشروا دينه الذي ارتضى لهم .

فهم يسبون ابن عم النبي عبد الله بن عباس و خالد بن الوليد وعبد الله بن عور ، ومحمد بن مسلمة وطلحة والزبير وأنس بن مالك والبراء ابن عازب وغيرهم . العياذ بالله .
عقيدتهم في أمهات المؤمنين :

أما عقيدتهم في أمهات المؤمنين رضى الله عنهن فقد قالوا فيهن قولا يدل على خبثهم وعدم ايمانهم بالنبي و القرآن . و ردوا الروايات الحثيثة ونسبوا هذه الأكاذيب الى الأئمة من أهل البيت فن ذلك ما يقول الكافي والوافي في عائشة و حفصة رضى الله عنهما .

يقول : ان قول الله في سورة التحريم « ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأة نوح وامرأة لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخثاتهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين » . نزل في عائشة و حفصة وأبي بكر وعمر . وأن عائشة و حفصة كافرة . مناقفة مخلدة في النار .

(١) انظر للتفصيل شرح نهج البلاغة ج ١ و الكافي للكليني و رجال الكشي .

(٢) التحريم الآية ١٠

ومن ذلك . ما رواه الكشي . وفيه لما هزم علي بن أبي طالب صلوات الله عليه وأصحاب الجبل بعث أمير المؤمنين عليه السلام عبد الله بن عباس الى عائشة يأمرها بتعجيل الرحيل وقلة العرجة . قال ابن عباس فأتيتها وهي في قصر خلف في جانب البصرة ، قال فطلبت الاذن عليها فلم تأذن فدخلت عليها من غير اذنها . . . الى أن قال . . . وما أنت الا حشية من تسع حشايات خطفهن بعده ، است بأبيضهن لونا ولا بأحسنهن وجها ، ولا بأرشنهن عرقا ولا بأنضرهن ورقا ولا بأطراهن أصلا ، - قال ابن عباس ، ثم نهضت وأتيت أمير المؤمنين عليه السلام فأخبرته بمقاتلتها وما رددت عليها قال : علي أنا كنت أعلم بك حيث بمئتك ✓

وكذلك مثل هذه الرواية الخبيثة يروى الطبرسي . قال :

• لما كان يوم الجبل وقد رشق هودج عائشة بالنبل . قال أمير المؤمنين

عليه السلام : والله ما أراي الا مطلقها ، فأنشد الله رجلا سمع من

رسول الله يقول : يا علي أمر نسائي بيدك من بعدى .

وكذلك يقولون : ان عائشة رضى الله عنها زينت يوما جارية

كانت عندما وقالت : لعلنا نصطاد بها شابا من شباب قريش بان يكون

مشغوقا بها .

(٣) = نقلا عن الوشيعة في نقد عقائد الشيعة ص ٤٠

(١) رجال الكشي ص ٥٥ - ٥٧

(٢) الاحتجاج للطبرسي ص ٨٢

=

رسالة في الرد على الراضية

ومن ذلك نسبتهم الصديقة الطيبة الى الفاحشة^١ .
فهذا ونحوه ما قال صناديد الشيعة في عائشة وحفصة رضى الله عنها
وهم يعترفون أن عائشة رضى الله عنها بقيت في عصمته بعد هذه الفاحشة .
فالذى تولى الكبر وجاء بكذب ظاهر استحق العذاب وظن بالمؤمنين
السوء وفي الحقيقة هذه الرواية و الاتهام يلزم نقص النبي صلى الله عليه
وسلم . ومن نقصه فقد نقص الله ، ومن نقص الله فقد كفر .
وأىضا هو تكذيب للآيات القرآنية^٢ والطيات للطيبين^٣ ، و د ان
الذين جاؤا بالافك حصبة منكم لا تحسبوه شرا لكم ح الى قوله
. . . ولكن الله يزكى من يشاء . والله سميع عليم^٤ .
اذا الذى قال هذا القول وأمثاله ومن اعتقد فيها شيئا . فهو كاذب
ملعون فى الدنيا والآخرة .

وزاد الطين بلة وهم لا يقفون على هذا الحد بل يقذفون نساء الأمة
قاطبة . فقد ذكره موسى جار الله فى كتاب الوشيعة فى نقد عقائد الشيعة
/ ٤٠ نقل عن د الوافى ، قال جعفر بن محمد الصادق ابن الباقر د ما من
مولود يولد الا و ابليس من الأبالسة بحضرته فان علم الله أن المولود من

= (٣) مختصر تحفة الاثنى عشرية / ٢٧١

(١) أنظر رجال الكشى / ٥٧ ، ٥٥

(٢) سورة النور الآية ٢٦

(٣) سورة النور الآية ١١ الى ٢١

رسالة في الرد على الرافضة

شيعتنا حجب من ذلك الشيطان . وان لم يكن المولود من شيعتنا أثبت
الشيطان إصبعه في دبر الغلام فكان مأبونا . وفي فرج الجارية فكانت فاجرة
العياذ بالله .

هذا قذف شنيع للامة نساء ورجالا .

عقيدتهم في القرآن :

ومن مكائد الشيعة أنهم لا يعتقدون بأن القرآن الكريم الموجود
بأيدي الناس بعد تباهه ما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم . بل
يظنون أنه محرف وناقص .

ويقولون ، ان كبار أهل السنة وأئمتهم كابي بكر وعمر وعثمان
حرفوا القرآن وأسقطوا كثيرا من الآيات والسور التي نزلت في
فضائل أهل البيت . والأمر باتباعهم . والنهي عن مخالفتهم وإيجاب محبتهم
وأسماء أعدائهم . والظعن فيهم واللعن عليهم ، فشق عليهم نبض عرق الحد
منهم وتجاسروا على ذلك ومن جملة ما أسقطوا من سورة ، ألم نشرح
، وجعلنا عليا صهرك ، وهو يدل على تخصيص علي بكونه صهرا دون
عثمان ، ومنها سورة الولاية ويزعمون أنها سورة طويلة قد ذكر فيها فضائل
أهل البيت . .

سورة الولاية :

سورة الولاية التي ادعت الرافضة بأنها أسقطت فهي واردة في بعض
كتب الشيعة وهي ، يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالنبي وبالولي اللذين بعثناهما

يهديانكم الى صراط مستقيم نبي و ولى بعضها من بعض و أنا العليم الخبير
ان الذين يوفون بعهد الله لهم جنات النعيم والذين اذا تليت عليهم آياتنا
مكذبين ان لهم في جهنم مقاما عظيما اذا نودى لهم يوم القيامة أين الظالمون
المكذبون للمرسلين ، وما خلفهم المرسلون الا بالحق وما كان الله ليظهرهم
الى أجل قريب وسبح بحمد ربك وعلى من الشاهدين^١ .

و ان للشيعة كتابا في الحديث وهو عندهم كالبخارى عندنا ، قالوا فيه
« روى عن عدة أصحابنا عن سهل بن زياد عن محمد بن سليمان عن بعض
أصحابه عن أبي الحسن عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك انا نسمع
الآيات في القرآن ليس هي عندنا كما نسمعها و لا نحسن أن نقرأها كما بلغنا
عنكم فهل نائم ؟ فقال : لا ! أقرأوها كما تعلمتم فيجبكم من يعلمكم^٢ .

ورواية أخرى في الكافي . عن جابر الجعفي قال سمعت أبا جعفر
يقول ما ادعى أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل الا كذاب ،

(١) سورة الولاية واردة في كتاب الطبرسي « فصل الخطاب » / ١٨٩ و يقول
انها ثابتة في كتابهم الفارسي « و بستان مذاهب » لمؤلف محسن فاني
الكشمري . ونقله محب الدين الخطيب أيضا في الخطوط العريضة ص ١٢
من كتاب فصل الخطاب ، / ١٨٠ نقلا عن مختصر نحنة الاثنى عشرية / ٣١
و أنظر أيضا الرد على الرافضة للشيخ « محمد بن عبد الوهاب / ١٤ بتحقيق
دكتورنا ناصر الرشيد .

(٢) الكافي للكليبي ج ٢ / ٢٨٩ و ج ٢ / ٦٣٣

وما جمعه وحفظه كما أنزل الا على ابن ابي طالب و الأئمة بعده .
وفي رواية - انه قال « عندنا لمصحف فاطمة عليها السلام وما يدريهم
ما مصحف فاطمة ؟ قال قلت : وما مصحف فاطمة ؟ قال مصحف فيه مثل
قرآنكم هذا ثلاث مرات . والله ما فيه من قرآنكم حرف واحد . .
وقال الطبرسي [وهو من صناديد الشيعة] في كتابه الاحتجاج على
أهل اللجاج . أن الصحابة أسقطوا الثلث من القرآن .

وروى الطبرسي « أنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وآله جمع
على القرآن وجاء به الى المهاجرين و الأنصار وعرضه عليهم لما قد أوصاه بذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم . فلما فتحه أبو بكر خرج في أول صفحة
فتحها فضأخ القوم . فوثب عمر وقال يا على أردده فلا حاجة لنا فيه فأخذه
على عليه السلام و انصرف ، ثم أحضر زيد بن ثابت وكان قارئاً للقرآن
فقال له عمر : ان عليا جأنا بالقرآن وفيه فضأخ المهاجرين و الأنصار ،
وقد رأينا أن تؤلف القرآن ونسقط منه ما كان فيه من فضيحة و منك
المهاجرين و الأنصار ، فجأه به زيد الى ذلك ، ثم قال فان أنا فرغت من
القرآن على ما سألتهم و أظهر على القرآن الذي أله أليس قد بطل كل
ما عملتم ؟ - قال عمر : فما الحيلة ؟ قال زيد أتم أعلم بالحيلة . فقال عمر :
ما الحيلة دون أن تقتله ونستريح منه . فدبر في قتله على يد خالد بن الوليد

(١) الكافي في الأصول ج ١/٢٢٨

(٢) المرجع السابق ١/٢٣٩ ، ٢٤٠

فلم يقدر على ذلك ، الخ ١ .

وبعد ما نقلت أقوال الشيعة من كتبهم المعتمدة والمعتبرة ،
بأنهم يستقنون اعتقادا جازما ويعترفون اعترافا تاما بأن القرآن الكريم محرف
وناقص ، فمن المناسب أن نذكر بعض الأمثلة من كتبهم التي تدل على
التحريف .

ومن هذا الباب ما سبق ذكر سورة الولاية نقلا عن تحفة الاثنى
عشرية الذي نقله المؤلف من كتاب ، فصل الخطاب في اثبات تحريف
كتاب رب الارباب ، -

ومن الأمثلة أيضا ما رواه القمي في تفسيره ، ان أبا الحسن موسى
الرضا قرأ آية الكرسي هكذا ، الم الله لا اله الا هو الحى القيوم ، لا تأخذه
سنة ولا نوم ، له ما فى السموات وما فى الأرض وما بينهما وما تحت
الترى ، عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم ٢ ،

فالجملة المذكورة التي تحتها خط لا يوجد في القرآن . وهم يدعون بأنها جزء
لآية الكرسي ، .

وذكر الكليني في قول الله عز وجل ، ومن يطع الله ورسوله فى
ولاية على والأئمة بعده فقد فاز فوزا عظيما ٣ ،

(١) الاحتجاج ١٢٧ - ١٢٨

(٢) تفسير القمي ج ١/٨٤

(٣) الكافي ج ١/٤١٤

فهذا معروف عند جميع الناس أن الجملة التي تحتها خط ليس من القرآن .

بعد ذكر هذه الأمثلة يظهر بأن الشيعة يعتقدون بتحريف القرآن .
أنزله الله وقال فيه « انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون » فما كان في حماية البارى تعالى كيف يمكن للبشر تحريفه وتنقيصه ؛ سبحانه اللهم هذا

(١) كتب الشيخ محب الدين الخطيب في الخطوط العريضة « بأن الشيعة هم لا يعتقدون القرآن الذى بين أيدينا بل يظنونونه محرفا .
فرد عليه لطف الله الصافي في كتابه مع الخطيب في الخطوط العريضة من ص ٤٨ الى ص ٨٢ بحماس وشدة وأنكر اعتقاد الشيعة بتحريف القرآن وتغيره انكارا لا يستند الى دليل وبرهان .

فأولا - ما استطاع الشيخ الشيعى « لطف الله الصافي ، أن ينكر ما ذكره الخطيب من نصوص الشية الدالة على التحريف والتغير ، كما لم يستطع انكار كتاب الحاج ميرزا حسين بن تقي النور الطبرسى

ثانيا - ذكر الصافي نفسه بعض العبارات في كتابه التي هي منزلة الاعتراف باعتقاد الشيعة بالتحريف في الكتاب المبين .

ثالثا - التجأ الشيخ الشيعى أخيرا الى أنه لا ينبغي أن يثار هذا الموضوع لانه يعطى صلاحا للمستشرقين للرد على المسلمين بأن القرآن الذى يدعونه محفوظا صونا وقع فيه الخلاف أيضا مثل التوراة والانجيل فقوله هذا ليس الا الافرار واعترافا بالجريمة ، الخ نقلا عن « الشيعة والسنة

بهتان عظيم و نعوذ بالله من الشيطان الرجيم .

و التاريخ أيضا يدل بأن القرآن جمع أو كتب مرتين ، مرة في زمن الصديق رضى الله عنه ومرة في عهد عثمان بن عفان رضى الله عنه . وهذا أيضا معروف بان عليا رضى الله عنه كان موجودا بل كان رأس الكتبة زمن الشيخين ولم يقع بين الصحابة اختلاف في أمر المصاحف أصلا .

و اما قول الطبرسى . بان عليا جمع القرآن وكان فيه فضيحة المهاجرين و الأنصار فهو قول مردود لا يصدر هذا القول الا عن خيث ضال .

سبحان الله . اذا كان يأمر مكذبا فمن يكون محافظا على القرآن والسنة ؟ وكذلك اذا كانت الآية أو السورة مشتملة على فضائح المهاجرين و الأنصار . فمن يقى من الصحابة ؟ . ومن أى جماعة على وعمار و المقداد و سلمان ؟ .

أليس هذا دليلا على كذبهم و دجلهم و خيث طويتهم ؟ و أليس في هذا اتهام على رضى الله عنه باختلاف وعده لأنه لم يستطع حفظ كتابه كما وعد ؟

البداة :

البداة كلمة قرآنية نزلت في القرآن في آيات عديدة و معنى الكلمة واحد في كل الآيات معلوم من اللغة و من سياق القرآن .

ويقول تعالى : وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ١ ، وبدأ لهم سيئات ما عملوا ٢ ، ثم بدأ لهم من بعد ما رأوا الآيات ليسجننه حتى حين ٣ .

كل هذه الآيات تشير الى ظهور شيء لم يكن معلوم لهم من قبل فالابداء في الآيات مقابل لاختفاء يكون بقاء بعد خفاء . وهذا بالنسبة للانسان . واما بالنسبة لله عزوجل فهو يعلم علما اجماليا وتفصيلا كل شيء علما مطلقا من الازل الى الابد فعله قبل الخلق وبعده على حد سواء في الظهور والاحاطة فالبدء والغفلة في علم الله محال وتمتنع .

ويبدو أن أول من ادعى البداء لله هم اليهود . وقالوا : كان الله يخلق ولم يكن يعلم هل يكون حسنا أو غير حسن .

وفي الفصل في سفر التكوين في الاصحاح السادس من التوراة ، ورأى الرب أن شر الانسان قد كثر في الأرض وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير كل يوم فحزن الرب انه عمل الانسان في الأرض وتأسف في قلبه جدا . فقال الرب : أحسو عن وجه الأرض الانسان الذي خلقته لأنى حزنت أنى علمتهم .

هذا النص وأمثاله - يفيد صراحة أن الله قد بدأ له أمور لم يكن

(١) الزمر الآية ٤٧

(٢) الجاثية الآية ٣٣

(٣) يوسف الآية ٣٥

يعلمها فزن حزنا وتأسف أسفا وندم ندما .

فالبداء عقيدة يهودية من غير تأويل ثم أعدت عقيدة البداء من أسفار التوراة بألسنة الأئمة في قلوب الشيعة وفي كتبهم . فترى في كتبهم عقيدة البداء كالكليني محدث الشيعة يروي عدة روايات عن الأئمة ، المعصومين بزعمهم ، منها . قال علي بن موسى الرضا : ما بعث الله نبيا قط الا بتحريم الخمر وأن يقر الله البداء ، ومنها . كان جعفر الصادق يقول لو علم الناس ما في البداء من الأجر ما قتروا من الكلام في البداء .

فقد اثبتت هذه الروايات معنى البداء بأنه علم ما لم يكن يعلم . وهذا ما يعتقدوه الشيعة في الله سبحانه وتعالى . حيث أنه عز وجل يقول هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة ، ويقوله قد أحاط بكل شيء علما .

لكن الشيعة يعتقدون في الله بعكس ذلك . ووضعوا الحديث في الميثاق من كل نبي أن يقول بالبداء . وفي الحقيقة كما قلت سابقا هذه الأفكار ومثلها روجها اليهود

(١) الوشيعة في نقد عقائد الشيعة / ١١٢

(٢) الكافي كتاب التوحيد / ١٤٨/١

(٣) المرجع السابق .

(٤) الحشر الآية ٢٢

(٥) الطلاق الآية ١٢

وعبد الله بن سبا في الروافض عن السنة الأئمة . والأئمة براء من ذلك .
الرجعة : ومن العقائد الباطلة الرجعة . فالشيعة يعتقدونها ويعتقدون بها اعتقادا
جازما . يقول عبد الله شبر في كتابه حق اليقين ، أن ثبوت الرجعة
بما اجتمعت عليه الشيعة الحقة والفرقة المحقة بل هي من ضروريات
مذهبهم . وقال العلامة المجلسي رحمه الله : اجتمعت الشيعة على
ثبوت الرجعة في جميع الأعصار وإشتهرت بينهم كالشمس في رابعة
النهار الخ . .

فالشيعة عن بكرة أبيهم يعتقدونها وخاصة الامامية الغالية .
يقول محمد رضا المظفر : ان الذي تذهب اليه الامامية بما جاء عن
آل البيت عليهم السلام أن الله تعالى يعيد قوما من الأموات في صورهم
التي كانوا عليها فيعز فريقا آخر ، ثم يقول : قد جاء القرآن الكريم بوقع
الرجعة الى الدنيا وتضافرت به الأخبار عن بيت العصمة ، ثم يقول : ان
الاعتقاد في الرجعة لا يחדش في عقيدة التوحيد ولا في عقيدة النبوة بل يؤكد
صحة العقيدتين اذ الرجعة دليل القدرة البالغة لله تعالى كالبعث والنشر .

هذه هي عقيدتهم في الرجعة ، فكل من قرأ كتبهم عرف مذهبهم
واختلفوا أحاديث ليس لها زمام وخطام ونسبوها الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم . والى الأئمة من أهل البيت وهكذا أصبح هؤلاء كما قال ابن

(١) حق اليقين ج ١/٢ ونقلا من الارشاد في حقوق الله على العباد ٢٩٨ ، ٤٠٢

(٢) عقائد الامامية ص ٦٧ - ٦٨

ابن القيم الجوزية ، عارا على بنى آدم وضحكة يسخر منهم كل عاقل ، ، .
التقية :

و من عقائدهم الباطلة التقية . وقولهم بالتقية ليس بالمعنى الذى يريد
أهل السنة من قوله تعالى : لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين
و من يفعل ذلك فليس من الله فى شىء الا أن تقوا منهم تقاة ،
وتحقيق ذلك أن التقية محافظة النفس أو العرض أو المال من شر الأعداء
والعدو قسبان هما الأول من كان عداوته مبنية على اختلاف الدين والثانى
من كانت عداوته مبنية على أغراض دنيوية كالمال والمتاع .

لكن الشيعة لا يدرون من التقية الا الكذب والخيانة والخداع
والتظاهر بغير ما يبطنونه .

فالتقية قسبان . قسم شرعى فيه أن كل مؤمن وقع فى ضيق
لا يستطيع أن يظهر دينه لتعرض المخالفين وكان له عذر شرعى فى ترك
الهجرة فقيه رخصة^٢ .

و أما القسم الثانى . إختلف فيه العلماء فقال بعضهم يجب فيه الهجرة
إذا تمكن وقال بعضهم ليس بواجب .

ووراء هذا التحقيق قولان لفتن متباينين من الناس وهما

(١) المنار المنيف / ١٥٣

(٢) آل عمران الآية ٢٨

(٣) أنظر للتفصيل روح المعانى ٣/ ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٤ ، ١٢٥ واعتقاد .

الخوارج والشيعة . أما الخوارج فذهبوا الى عدم جوازه مطلقا . وأما الشيعة فأقوالهم مضطربة في هذا الباب . فمنهم من جوز عند الضرورة ومنهم من أوجب وعليه استقر رأى الرافضة الامامية^١ .

فالتقية عند الشيعة دين وشريعة وهي واجبة فمن تركها كان بمنزلة من ترك الصلاة ولا يجوز رفعها الى أن يخرج القائم فمن تركها قبل خروجه عن دين الله^٢ .

ونقلوا عن الامام على رضى الله عنه أنه قال « التقية أفضل أعمال المؤمنين يصون بها نفسه وإخوانه من الفاجرين^٣ » .

وعن الحسن بن على أنه قال لو لا التقية ما عرفنا ولينا من عدونا ، وعن محمد بن على بن الحسن الباقر . أى شئ أقر لعيني من التقية ، وأيضا « التقية دينى ودين آبائى ؛ ولا ايمان لمن لا تقية له^٤ » .

ويرون أن التقية عقيدة يستمد وجودها من زمن نوح عليه السلام الى الآن ويقولون إن مؤمن آل فرعون قد كنتم ايمانهم . وهذه الحكاية

(١) الشيعة وأصل الشيعة و تفسير القمى و التبيان للطوسى .

(٢) الاعتقادات فصل التقية و تفسير المسكرى .

(٣) المرجع السابق .

(٤) الكافى فى الاصول ٢/٢٢٠

(٥) عقائد الشيعة / ٧٢ الكافى ٢/٣٦

(٦) أنظر كتاب المبسوط للرضى ٤٥/٢٤

مذكورة في أمهات كتب الشيعة .

وكما قلت سابقا أن التقية أن يبق الانسان نفسه أو غيره بما يظهره فهو جائز . أما التقية بالمعنى الذى تريده الشيعة يعنى الكذب فى الدعوة والنقل وغير ذلك فلا تجوز أصلا . والا لدخلت وشاعت الشبه فى الأدلة .
المتعة :

هى عقد نكاح الى أجل معلوم بمهر معلوم . والاشتهار ، والاعلان ليسا من شرائط المتعة ، على حال الا اذا خاف الرجل تهمة الزنا - ويجوز المتعة باليهودية والنصرانية والفاجرة ٢ .

والمتعة مباحة عند الشيعة كما يقول محمد الحسين بل من ضروريات مذهب الاسلام التى لا ينكرها من له أدنى المام بشرائع هذا الدين . وأن المتعة بمعنى العقد الى الأجل المسمى قد شرعها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل بها جماعة من الصحابة فى حياته وبعد وفاته . وقد كان جماعة من عظماء الصحابة كعبد الله بن عباس وجابر بن عبد الله الانصارى و عمران بن الحصين وابن مسعود وأبى بن كعب وغيرهم يفتون بإباحتها ويقرأون الآية المتقدمة ٢ هكذا فما استمتعتم به منهن الى أجل مسمى ، بما يبنى القطع

(١) راجع للتفصيل الوشيعة ٨٠ و ما يلحقه ، والشيعة والسنة / ١٥٨ ،
المخطوط العريضة ص ٨ ، ٩

(٢) و النهاية فى الفقه / ٤٨٩ ، فقه الامام جعفر ص ٢٤٦ - ٢٥٦

(٣) وهى قوله تعالى « فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن » النساء الآية ٢٤

به أن ليس مرادهم التحريف في كتابه جل شأنه والنقص منه [معاذ الله] بل المراد بيان معنى الآية على النحو الذي أخذوه من الصادق بالوحي ومن أنزل عليه .

وحسب عاداتهم وخصلتهم الخبيثة اخترقوا الأحاديث في الباب أيضا ونسبوه الى الأئمة فروى عن جعفر الصادق : ثلاث لا أتقى فيهن أحدا متعة الحج ومتعة النساء والمسح على الخفين^٢ .

و في رواية : لما أسرى النبي الى السماء قال : لحقني جبريل فقال يا محمد ان الله يقول اني قد غفرت للمتمتعين من النساء من أمتك و ما من رجل تمتع ثم اغتسل الا خلق الله من كل قطرة تقطر منه سبعين ملكا يستغفرون له الى يوم القيامة ويلعنون مجثنيها^٣ .

و روى أن جعفر الصادق كان يببالغ في المتعة وكان يقول « ليس منا من لم يؤمن بكرتنا ومن لم يستحل متعتنا » .

و في رواية : أن الباقر سئل عن المتعة فقال : أحل الله في كتابه وسنة نبيه . فقيل للباقر : قد حرمها عمر فقال الباقر : أنت على قول صاحبك وأنا على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم الاعتك أن القول ما قال النبي وأن الباطل ما قال صاحبك . فأقبل عبد الله الليثي وقال :

(١) أصل الشيعة / ١٢٨

(٢) المرجع السابق / ١٢٨

(٣) الوشيعة / ١٢٥

أيسرك نساءك وبناتك وبنات عمك يفعلن ذلك ؟ فأعرض الباقر حين ذكر نساء وبنات عمه ، .

فأعرضه دليل على قبحها بل هو دليل على عدم أباحيثها لأنها لو كانت من الدين أو من المستحبات لما أعرض الباقر حين ذكر نساء وبناته . فهذه هي عقيدتهم في المحرمات « في النساء » ، وفي الحقيقة ليست المتعة إلا التجارة بالفروج وهي أحب شيء عند الشيعة « العياذ بالله » ،

قد اتفق المسلمون أنها كانت مباحة أحل الله سبحانه وتعالى ثم حرمها . والجدير بالذكر أن الأحاديث التي وردت في النهي عن المتعة أكثرها مروية عن أهل البيت ، منها : روى الامام الطحاوي في معاني الآثار « أن عليا قال لابن عباس ، انك رجل تائه ألم تعلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن متعة النساء . »

و روى محمد بن الحنفية عن علي رضي الله عنه « أن منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى يوم خير ألا ان الله ورسوله ينهاكم عن المتعة . » و روى الامام الشافعي من طريق الباقر عن علي « أن النبي صلى الله عليه وسلم حرم نكاح المتعة يوم خير » .

(١) المرجع السابق .

(٢) شرح معاني الآثار ٣/٢٤

(٣) بخارى مع فتح البارى ٧/٤٨١

(٤) السنن الكبرى ٧/٢٠١

والشيعة لا تنكر هذه الرواية بل قالت انها وردت مورد التقيّة
ودعوى التقيّة بعد ثبوت الرواية طعن على دين الامام .
وثبت أيضا عن اهل العلم و أئمة الاجتهاد و أئمة المذاهب تحريم
المتعة .

و للراض عقائد أخرى بما يخالفون القرآن والسنة و الاجماع ومن
ذلك اعتقادهم الوصية بالخلافة و الموالاته و الوصايا و دعواهم بانهم شعب الله
المختار وغير ذلك وكذلك لهم أقوال في الايمان و الاسماء و الصفات و القضاء
و القدر و البعث وغير ذلك و أيضا لهم آراء في الاجتهاد و الجهاد و التقليد
و النكاح و الميراث .

و أنا أكتفي على هذا مخافة اطالة البحث . و من أراد التفصيل
فليراجع من كتب أهل السنة ، مقالات الاسلاميين ، الفرق بين الفرق ،
الفصل في الملل والنحل ، الملل و النحل ، منهاج السنة ؛ المثنى ، مختصر تحفة
الاثنى عشرية ، الشيعة و السنة لرشيد رضا ، الخطوط العريضة ، وسائل
الشيعة ، الشيعة و السنة ، وغير ذلك .

ومن كتب الشيعة ، تفسير العسكري ، تفسير القمي ، تفسير الطوسي
و تفسير الطبرسي ، شرح نهج البلاغة ، الكافي في الأصول و الفروع ،
بصائر الدرجات ، الاحتجاج ، عقائد الشيعة ، أصل الشيعة ، حق اليقين ،
منهاج الصالحين ، فرق الشيعة ، روضات الجنان ، المراجعات ؛ الفصول المهمة .

(١) أنظر للتفصيل الروشيعة / ١٢٥ ، روح المعاني ، مختصر تحفة الاثنى عشرية

الفصل السادس

مشابھتهم بالأديان السابقة

قد عرفنا سابقا بأن التشيع كان مابجا يابجا اليه كل من أراد أن يفسد الدين و يهدم الاسلام بعداوة وبغض وحسد وحقده ، ومن كان يريد ادخال تعاليم آباءه من يهودية ونصرانية ومجوسية .
ولذلك نرى أن للشيعة من العقائد والآراء الفاسدة ما لا يمكن رده الى المصادر الاسلامية في الكتاب والسنة .
بل هذه الآراء والعقائد تدل بأن الفكر الشيعي يمتزج بالأفكار اليهودية والمسيحية والمجوسية لما يقول الشهرستاني : انما نشأت شباتهم من مذاهب الحلولية ومذاهب التناسخية ومذاهب اليهود والنصارى .
و أريد أن أذكر بعض أفكار الشيعة التي شابهت بأفكار اليهودية والمسيحية والمجوسية .
مشابھتهم باليهود :

ولا عجب في مشابھتهم باليهود لأن أصل مذهب الشيعة وضعه اليهود . ودعوا اليه سرا و جهارا حتى قام وصار مذهباً يمتزجا باليهودية في

العقائد والسياسية . ومنها :

- ١ - الشيعة يقولون بالبداة على الله تعالى واليهود كذلك .
 - ٢ - القول بالرجعة . اليهود يقولون برجعة الباس وفتحاس بن عاذار بن هارون بعد موتها - والشيعة كذلك .
- فن الشيعة من ينتظر محمد بن الحنفية بل يقولون إنه لم يموت ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً كما ملئت جوراً . و إلى هذا ذهب الكيسانية . وكان كثير الشعراء على مذهب الكيسانية ينتظر رجعة محمد بن الحنفية وقال في ذلك :

| | |
|--------------------------|------------------------|
| ولاة الحق أربعة سواء | ألا ان الأئمة من قريش |
| هم الأسباط ليس بهم خفاء | على والثلاثة من بنه |
| وسبط غيبته كربلاء | فسبط سبط ايمان وبر |
| يقود الخيل يقدمها اللواء | وسبط لا يذوق الموت حتى |
| برضوى عنده غسل وماء | تغيب لا يرى فيهم زمانا |

ومنهم من يرى برجعة موسى بن جعفر بن محمد - وقالوا مثل ذلك في علي رضي الله عنه . و عبدالله بن سبأ كان يقول : « عجبا لمن يقول بنزول عيسى ولا يقول برجعة محمد ، ، . »

(١) هو كثير بن عبد الرحمن بن أبي جمعة بن الأسود كان ينسب نفسه الى

الكيسانية أنظر ترجمته في وفيات الأعيان و الشعراء لابن قتيبة ١/ ٤٨٠

(٢) أنظر الفرق بين الفرق / ٤١

و الامامية منهم من ينتظرون رجعة من لم يوجد أصلا و هو محمد
ابن المزعوم لحسن العسكري :

١ - قالت اليهود : « لن تمسنا النار الا اياما معدودات ، كذلك قال الشيعة :
« ان النار محرم على الشيعة الا قليلا ، .

٢ - انهم يضاهون اليهود الذين رموا مريم الطاهرة بالفاحشة بقذف زوج
الرسول صلى الله عليه وسلم عائشة المبرأة من البهتان .

٣ - قالت اليهود : لا يصلح الملك الا في آل داود - وقالت الشيعة :
لا تصلح الامامة الا في ولد علي .

٤ - اليهود يؤخرون الصلاة الى اشتباك النجوم - و الروافض يؤخرون
المغرب الى اشتباك النجوم .

٥ - اليهود ينتقصون جبريل ويقولون هو عدونا من الملائكة والشيعة
يقولون غاظ جبريل بالوحي على محمد .

٦ - اليهود حرفوا التوراة - والشيعة كذلك .

٧ - اليهود يغفلون في تقديس الاحبار و الرهبان الى حد العبادة والتأليه كذلك
الراضية يغفلون في اثمتهم ويقدمونهم حتى وضعوهم في درجات هي فوق
مستوى البشر والخلق فهم يقولون بعصمتهم من الخطأ والذنوب .

مشابهم بالمسيحية :

ظهرت المسيحية في التشيع كما ظهرت اليهودية فيه . فاليهود يشبهون
الخالق بالخلق و المسيحية يشبهون المخلوق بالخالق . ونرى هذه التشبهات في

التشيع :

١ - قالت النصرارى : لا جهاد فى سبيل الله حتى يخرج المسيح الدجال
وينزل سيد من السماء قالت الرواض لا جهاد فى سبيل الله حتى يخرج
المهدى وينادى مناد من السماء .

٢ - النصرارى يصورون صورة مريم وعيسى ويضعون ذلك فى الكنائس
ويعظمونها ويسجدون لها . - والراض يصورون صور الأئمة
ويعظمونها بل يسجدون لها ولقبورهم .

وفضلت اليهود والنصارى على الراضنة بخصلتين :

سئلت اليهود من خير أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب موسى .

وسئلت النصرارى من خير أهل ملتكم ؟ قالوا : حوارى عيسى .

وسئلت الراضنة من شر أهل ملتكم ؟ قالوا : أصحاب محمد .

مشابھتهم بالمجوس والفرس :

ترى ظهر تحت التشيع القول بتناسخ الأوراح وتجسيم الله وحلوله

ومثل ذلك من أقوال التى كانت معروفة عند البراهمة والمجوس .

ومن ذلك أيضا . أن الفرس ملوكهم أشخاص مقدسون ينتقل الملك

فى أبنائهم عن طريق الوراثة الدينية . وهذه هى الفكرة الشيعية فى وراثة

آل البيت للخلافة وتقديسهم الأئمة العلويين وفى زعمهم بحلول الله فى

(١) أنظر هذه الأقوال - الملل والنحل ١٢/٢ وما بعده الفصل ١٨٠/٤ الكافي

فى الأصول ١٤٨/١ الشيعية والسنة فرق الشيعية / ٤٨ مختصر الاثنى عشرية .

أجساد أمتهم .

مذا ومشابهة اليهود والنصارى والمجوس كثيرة متعددة ومن أجمع

ذلك ما رواه الامام ابن شاهين في كتاب اللطف ص ٤٩٢ - ١٥٠٣ .

(١) أنظر مختصر تحفة الاثنى عشرية ص ٢٩٩ ، ٣٠٠ والصراع بين الاسلام

و الوثنية ص ٤٢

الفصل السابع

١ - ذم الروافض ٢ - حكم علماء الاسلام فيهم

قال على بن أبي طالب رضى الله عنه . سيكون في آخر الزمان قوم
يتحلون لمحبتنا والتشيع فينا هم شرار عباد . الذين يشتمون أبا بكر وعمر .
وأيضا : أيها الناس ! المجتمعمة أبدانهم ، المختلفة أهواءهم ، كلا منكم
يوصى الصم^٢ الصلاب ، وفعلكم يطمع فيكم الأعداء . تقولون في المجالس :
كيت وكيت^٣ فاذا جاء القتال قلت : حيدى حياذ ؛ ما عزت دعوة من
دعاهم . ولا استراح قلب من قاساكم ؛ أعاليل بأضاليل . دفاع ذى الدين
المطول لا يمنع الضيم الذليل ولا يدرك الحق الا بالجد .
أى دار بعد داركم تمنعون ، ومع أى إمام بعدى تقاتلون

(١) تهذيب ابن عساكر ٢٤٢/٦

(٢) الصم : الصلبة الكلام لم يكن له ثمره .

(٣) كيت وكيت كناية عن الحديث أى سنفعل وسنفعل .

(٤) حيدى حياذ كلمة يقولها الهارب الفأر .

(٥) أى يتعللون بالأضاليل التى لا جدوى لها .

(٦) الاجتهاد وعدم الالكماش .

المغرور والله من غررتموه ومن فاز بكم فقد فاز واللن بالسهم الأخبب
ومن رمى بكم فقد رمى بفوق ناصل^١ .

أصبحت والله لا أصدق قولكم ولا أطمع في نصركم ولا أواعد
العدو بكم . ما بالكم ؟ ما دوائكم ؟ ما طبكم ؟ القوم رجال أمثالكم . أقوالا
بغير علم وغفلة من غير روع وطمعا في غير حق^٢ .

وقال رضى الله عنه : واني والا لأظن أن هؤلاء القوم سيد الون
منكم باجتماعهم على باطلهم وتفرقكم عن حاكم وبمصيتكم امامكم في الحق
وطاعتهم امامهم في الباطل ، وبأداهم الامانة الى صاحبهم وخياتكم ،
وبصلاحهم في بلادهم وفسادكم ، فلو اتمنت أحدكم على تعب لخشيت
أن يذهب بعلاقته .

اللهم انى قد مللتهم وملونى . وسئمتهم وسئمونى فأبدلتى بهم خيرا
منهم ، وأبدلتهم شرا منى اللهم مت قلوبهم كما مات الملح فى الماء^٣ .
وقال رضى الله عنه فاذا أمرتكم بالسير اليهم فى أيام
الحر قلتهم هذه حارة القيظ، أمهلنا يسبخه عنا الحر ، واذا أمرتكم بالسير اليهم

(١) السهم الأفوق المكسور الفوق . الناصل الذى لا فصل فيه .

(٢) شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد « خطبة على رضى الله عنه فى ذم الخاذلين »

ج ١١١/٢

(٣) شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ١/٣٢٢ - ٣٢٣ - وفيه اشارة الى

=

خياتهم .

رسالة في الرد على الرافضة

في الشتاء قلتهم هذه صبارة القرأ أمهلنا حتى ينسلخ^١ عنا البرد ، وكل هذا فرارا من الحر و القر ، فاذا كنتم من الحر و القر تفرون فأنتم والله بالسيف أفر . .

ثم يقول : يا أشباه الرجال و لا رجال . حلوم الاطفال^٢ و عقول ربات الحجال^٣ لوددت أنى لم أركم و لم أعرفكم معرفة - والله - جرت ندما و أعقت سدما^٤ قاتلكم الله ، لقد ملأتم قباي قيحا^٥ و شحنتم صدرى غيظا^٦ و جرعتمونى نعب^٧ التهام^٨ أنفاسا^٩ و أفسدتم على بالعصيان و الخذلان ، حتى

= (٤) حارة القيظ : بتشديد الراء شدة الحر .

(٥) يسبخ : أى يخفف .

(١) صبارة الشتاء : شدة برده .

(٢) حلوم الاطفال : ضعيف العقل . ومن لا معرفة له .

(٣) ربات الحجال : النساء : حجال جمع حجلة وهى بيت يزين بالسور والقياب والأسرة .

(٤) السدم : الحزن .

(٥) القبح : صديد .

(٦) شحنتم : أى ملأتم .

(٧) التهام : الهم .

(٨) نعب : جرحه .

(٩) أنفاسا : أى جرعة بعد جرعة .

لقد قالت قريش أن ابن أبي طالب رجل شجاع ولكن لا علم له بالحرب .
لله أبوهم وهل أحد منهم أشد لها مراسا وأقدم فيها مقاما منى لقد نهضت
فيها وما بلغت العشرين ومأثدا قد ذرفت على الستين ولكن لا رأى من
لا يطاع^٢ .

فهذا ما قاله أمير المؤمنين على ابن أبي طالب رضى الله عنه في ذم
الروافض وأما ما قاله الحسن رضى الله عنه وغيره من أهل البيت . منها :
ذكر الحسن رضى الله عنه في شيعته فقال : أرى والله معاوية خير
لى من مؤلا . يزعمون أنهم لى شيعة ابتغوا قتلى واتهبوا ثقلى وأخذوا
مالى ، والله لأن أخذ من معاوية عهدا أحقن به دى وأمن به فى أهلى
خير من يقتلونى فتضيع أهلى بى وأهلى . والله لو قاتلت معاوية لأخذوا
بعنقى حتى يدفعوا بى الىه سلا . والله لأن أسأله وأنا عزيز خير من
أن يقتلنى وأنا أسير ، وبين على فىكون سنة على بنى هاشم آخر الدهر ،
ولمعاوية لا يزال بين بها وعقبه على الحى منا والميت^٢ .

وقال الحسين رضى الله عنه . تبا لكم أيتها الجماعة وترحاً بؤسا لكم
وتعسا حين استصرختمونا ولهين فأصرخناكم موجفين فشحذتم علينا سيفا
كان فى أيدىنا وحششتم علينا نارا أضر مناها على عدوكم فأصبحتم أبا على

(١) ذرفت : أى زدت .

(٢) أنظر شرح نهج البلاغة لابن أبى الحديد ٢/٧٤ - ٨٦

(٣) الاحتجاج للطبرسى ٢/١٠

أولياكم ويدا على أعداءكم من غير عدل . أفشوه فيكم ولا أمل أصبح لكم
فيهم ولا ذنب كان منا فيكم . فهلا لكم الولايات اذا كرمتمونا والسيف مشيتم
والجأش طامن والرأى لم تستخفف ولكنكم استسرعتم الى بيعتنا كظيره الדיا
وتهاقم اليها كتهافت الفراش ثم نقضتموها سفها بعد او وسحقا للطواغيت .
وقال زيد بن علي بن الحسين : الرافضة حربي وحرب أبي في
الدنيا والآخرة ، مرقت الرافضة علينا كما مرقت الرواض علينا كما مرقت
الخوارج على علي رضي الله عنه .

وقال : انطلقت الخوارج فبرئت من دون أبي بكر وعمر ولم يستطيعوا
أن يقولوا فيها سباً وانطلقتم أتم فظفرتم فوق ذلك فبرأتم منها فوالله
ما بقي أحدا الا برأتم منه .

وقال ابو الحسن موسى بن جعفر الصادق : لو ميزت شيعتي ما وجد
لهم الا واصفة ، ولو امتحنتم ما وجدتهم الا مرتدين .
ورواه الكشي عن جعفر أنه قال : د الى والله ما وجدت أحدا
يطيعني وبأخذ بقولي الا رجلا واحدا - عبد الله بن يعفور .

- (١) الاحتجاج للطبرسي ٢٤/٢
- (٢) تهذيب ابن عساكر ٢٢/٦
- (٣) المرجع السابق .
- (٤) كتاب الروضة للكيني نقلا عن الشيعة والسنة / ٢٠٠
- (٥) مجالس المؤتمنين المجلس الخامس / ١٤٤

ومثل هذا كثير ، كتب السير والتواريخ مملوءة من مثل هذه الأقوال
لكن الروافض حسب عادتهم إختاروا حيلة و لجأوا الى القول بالثقية -
وقالوا : إن الأئمة ما قالوا ذلك الا ثقية ، .

حكم علماء الاسلام فيهم :

وما تقدم سابقا من بيان عقائد الشيعة ومقاتلهم في القرآن والصحابة
وعقيدتهم في أمهات المؤمنين وما ادخلوا في الدين من العقائد الباطلة .
والمآسى التي أصيب بها المسلمون بسبب الشيعة على مرور التاريخ . ومخالفتهم
أهل السنة . منافي بالشريعة الاسلامية ومخالف بالكتاب والسنة . وخلق
بعضهم ربة الاسلام وخرج عن الملة الاسلامية .

يقول الامام ابن حزم : « ان الروافض ليسوا من المسلمين انما هي
فرقة حدث أولا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة ،
وكان مبدأها اجابة بمن خذله الله تعالى لدعوة من كاد الاسلام . وهي
طائفة تجرى مجرى اليهود والنصارى في الكذب والكفرا ، .

وقال الامام ابن تيمية : من زعم منهم أن القرآن نقص من آيات
او كتبت أو زعم ان له تأويلات باطنة تسقط الأعمال المشروعة ونحو ذلك
- لا خلاف في كفرهم .

وقال : ومن جاوز - في ذلك - الى أن زعم أنهم « الصحابة ،

إرتدوا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تقرا ؛ أو أنهم فسقوا فهذا لا ريب أيضا في كفرهم . لأنه مكذب بما نصه القرآن في غير موضع من الرضى عنهم والثناء عليهم ،
وقال الشاه عبد العزيز الدهلوى :

« و من استكشف عقائدكم الخبيثة وما انطوا عليه . علم أن ليس لهم في الاسلام نصيب وتحقق كفرهم لديه ، ورأى منهم كل أمر عجيب . واطلع على كل أمر غريب و يتقن أنهم أنكروا الحسى و خالفوا البديهى الاول ولقد تعنتوا بالفسق والعصيان في فروع الدين وأصوله ٢ .

والذى يظهر من هذه الأقوال . فن أصناف من الراضة ليس له في الاسلام نصيب - ولا ريب في كفرهم ٢ .

فهذا ما تسير من الكلام في هذا الباب و الله سبحانه يجعله لوجهه خالصا وينفع به ويستعملنا فيما يرضاه من القول والعمل .

(١) أنظر الصارم المسلول / ٥٨٥ و مجموع فتاوى / ٢٨

(٢) مختصر تحفة الاثنى عشرية .

(٣) أنظر الفرق بين الفرق ص ٢٣٣ و ما بعده .

الفصل الثامن

منهج التحقيق

- ١ - تحقيق نسبة الأقوال التي أسندها المؤلف الى أصحابها .
 - ٢ - تصحيح النصوص بقدر الامكان .
 - ٣ - الاشارة الى المصدر الذي استفاد منه المؤلف بذكر المجلد والصفحة ان كان ميسورا مع تصحيح ما يمكن أن يكون قد وقع فيه المؤلف من خطأ في النقل .
 - ٤ - التعليق على ما تضمنته الرسالة من عقائد وآراء اذا احتاج المقام .
 - ٥ - الاهتمام بتخرج الآيات القرآنية و الاحاديث النبوية والآثار الواردة في الرسالة .
 - ٦ - تحقيق مواضع البلدان و الأماكن الواردة في الكتاب .
 - ٧ - شرح الكلمات الغريبة .
 - ٨ - ترجمة موجزة للاعلام والفرق الواردة في الرسالة .
 - ٩ - الخاتمة :
- وذلك الكتاب بخاتمة ذكرت فيها أهم النتائج التي وصلت اليها في أثناء التحقيق . واختصار ما ورد في التحقيق .

١٠ - وألحقت بالكتاب فهارس تفصيلية .

١ - فهرس الموضوعات .

٢ - فهرس الآيات القرآنية .

٣ - فهرس الأحاديث النبوية .

٤ - فهرس الأعلام المترجم لهم .

بسم الله الرحمن الرحيم

رسالة في الرد على الرافضة

التأسيس الأول . اعلم : أن أول مخالفة ظهرت في العالم مخالفة ابليس المخذول لعنه الله حيث عارض النص بالمعقول . قيل أول من قاس ابليس^٢ و القياس في الاصطلاح يرد فرع الى أصل بمعنى جامع بينهما^٣

(١) بدأ المؤلف كتابه بدون تحميد أو تسمية لعله اكتفى باللسان فقط .
(٢) أخرج ابن جرير عن الحسن وابن سيرين كان يقولان « أول من قاس ابليس ، يعينان بذلك القياس الخطأ ، تفسير الطبري ١٣١/٨ .
و أخرج أبو نعيم في الحلية وفيه « أول من قاس أمر الدين ببرائة ابليس قال له تعالى « اسجد لآدم ، فقال « أنا خير منه خلقتني من نار و خلقتة من طين » .

و ابن عبد البر أيضا في جامع البيان ٩٣/١
(٣) اختلفت عبارة الاصوليين في تعريف القياس لكنها متفقة في المعنى . أنظر تعريف القياس في روضة الناظر لابن قدامة ص ١٤٥ ، الاحكام ١٨٣/٣ -
تسير التحرير لابن همام ص ٤١٥ المستصفي ٥٤/٢ ، ارشاد الفحول ص ١٩٨ المدخل في مذهب الامام احمد / ١٤٠
وهذا تعريف للقياس الفقهي الشرعي .

رسالة في الرد على الرافضة

وقد يسمى النظر العقلي أيضا قياسا ولم يكن مصدر شبهه إبليس الا استبداده بالرأى في مقابلة النص واختياره الهوى في معارضة الأمر حيث قال الله تعالى له « أسجد لآدم قال أسجد لمن خلقت طينا » ، ثم قال « انا خير منه خلقتني من نار و خلقته من طين » ، فجعل خيرية نفسه علة الامتناع وجعل خلقه من النار علة الخيرية فصار كافرا بالله حيث أثر العقل على السمع .

ثم تشعبت من هذه سبع شبهات حتى صارنا مذاهب بدعة وضلالة وذكر في الانجيل أن ابليس قال لللائكة إني أسلمت أن البارى الهى ولكن اذا علم قبل خلقى ماذا يصدر منى فلم خلقنى .

الثانى : اذ خلقنى لما كلفنى بعد أن لا ينتفع ولا يتضرر بمصيته .

الثالث : خلقنى وكلفنى لما أمرنى بالسجود لآدم والسجود لا يكون الا له .

(١) اما القياس عند المناطقة فهو « قول مؤلف من مقدمتين أو أكثر اذا اسم لزم عنها لذاتها قول آخر نحو العالم متغير وكل متغير حادث فالعالم حادث .

(٢) الاسراء الآية ٦١

(٣) الاعراف الآية ١٢

(٤) وهو تعليل لما ادعاه عليه اللعنة وقوله انا خير منه من العذر الذى أكبر من الذنب كأنه امتنع من الطاعة لانه لا يؤمر الفاضل بالسجود وللفضول فنظر ابليس الى أصل العنصر وهو النار ولم ينظر الى التشريف والتعظيم وهو أن الله خلق آدم بيده فأخطأ ابليس وقاس قياسا فاسدا الطبرى

ج ١٣١/٨

رسالة في الرد على الراضية

- الرابع : خلقتى وكلفنى السجود فلم لعنى اذ لم اسجد الا له .
الخامس : خلقتى وكلفنى و امرنى بالسجود فامتعت فلعنى فلما طرقتى الى آدم
وحواه فى الجنة مع ما علم منى فى حقهما .
السادس : طرقتى اليهما ثم سلطنى على اولاده أضلهم حيث لا يرونى .
السابع : سلطنى عليهم فاذا استمهلت لم أمهلنى و قد علم ما يكون منى من
الافساد و الاغواء . فأوحى الله تعالى الى الملائكة : قولوا له
إن كنت صادقاً فى دعواك أنى الهك فلا تحكم بلم وكيف لا أسأل
عما أفعل وهم يسئلون ، و منها تشعبت الأهواء و البدع و الآراء اذ
لا فرق بين قوهم ، أبشر يهدوننا ، و بين قوله ، أ اسجد لمن
خلقت طيناً ، فاللعين الأول لما حكم العقل كفر فكذلك القدرية ،

(١) الانبياء الآية لا يستل عما يفعل الآية ٢٣

(٢) النجان الآية ٦

(٣) الاسراء الآية ٦١

(٤) القدرية هم الذين يقولون بأن الانسان له قدرة على أعماله و حرقى الارادة

و ينفون القدر السابق و يثبتون فى جانب الانسان أى الانسان خالق لأفعاله

و يريد لها دون أن يتعلق قدرة الله و ارادته و ليس هناك قدر سابق .

و ظهرت هذه البدعة فى آخر عهد الصحابة كما يقول ابن تيمية ، فى

آخر عصر الصحابة حدثت القدرية و أصل بدعتهم كانت من عجز عقولهم

عن الايمان بقدر الله و الايمان بأمره و نهيهِ و وعده و ظنوا ذلك الى - =

يطلبون العلة في كل نص وهو مذهب ابليس اذ طلب العلة في الخلق اولا والحكمة في التكليف ثانيا ، والغاية في الامر بالسجود .

= فلما بلغ قولهم بانكار القدر السابق الصحابة أنكروا انكارا عظيما وتبرأوا منهم حتى قال عبد الله بن عمر « آخر اولئك انى برئى منهم و أنهم منى براءه » بمجموع فتاوى لابن تيمية ج ٣٠٦/١٣ ج ٨/ص ٢٨٨ و يصعب تحديد اول من عن قال بها لكن يؤخذ من أقوال العلماء تحديد اسمين ينسب الى صاحبها الدعوة الى القدر وهما معبد الجهني وغيلان الدهشقي ونقل ابن حجر في التهذيب ٢٢٥/١٠ عن محمد شعيب عن الاوزاعي قال اول من قال بالقدر رجل من اهل العراق يقال له سوسن كان نصرانيا فأسلم ثم تنصر وأخذ عنه معبد الجهني وأخذ غيلان عن معبد « وفي موت معبد اختلاف قيل قتله و صلبه عبد الملك بن مروان وقيل خرج مع الأشعث فأخذه الحجاج فعذبه بأنواع العذاب ثم قتله في سنة ٨٠ هـ القياس يقتضى أن يسمى من يثبت القدر لا من ينفي فقيل إنه من قبيل تسمية الأضداد لأنهم يثبتون القدر في جانب الانسان أو تسميتهم بالقدرية جاء من جهة أعدائهم حتى ينطبق عليهم الحديث « القدرية مجوس هذه الأمة » .

أنظر شأن هذه الفرقة ، فتاوى لابن تيمية ج ٨/ص ٢٨٨ و ج ٣٠٦/١٣ شفاء العليل لابن القيم ص ٢٥٩ وما بعده . الفرق بين الفرق للبغدادى ص ١٨ ، ٢٠٥ ، الدين الخالص ١٥٨/٣ ، الشامل في أصول الدين للجوينى ص ٣٥ ، الملل و النحل ، فجر الاسلام ص ٢٨٢ - ٢٨٤

وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا نحكم الرجال . لا اسجد الا لله . أ اسجد للبشر و نظيره نشأ من شبهات المنافقين في الزمن الاول اذ لم يرضوا بحكمه صلى الله عليه وسلم حتى أنزل الله تعالى ، فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم^٢ ، وقالوا يوم أحد ، لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا مهنا^٣ ، وقالوا لو كانوا عندنا ما ماتوا وما قتلوا ، فهل ذلك الا تصریح بمذهب القدرية .

و أول اختلاف وقع في الاسلام كان في مرض النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال صلى الله عليه وسلم ، اثنوني بدواة و قرطاس أكتب لكم كتابا لا تضلوا بعدى^٤ ، فقال بعض الصحابة قد غلبه الوجع حسينا كتاب

(١) الخوارج جمع خارج وهو يطلق على كل خارج على امام الحق الذي اتفقت الجماعة عليه وقد غلب هذا الاسم على الخارجين على الامام على رضى الله عنه و الخارجين على امامته وعلى الاطلاق لا تنصرف الا اليهم .
أنظر للتفصيل الفرق بين الفرق للبغدادى ص ٧٢ ، الشامل في اصول الدين للجومينى ص ٢٠ مقالات الاسلاميين للاشعري ج ١/١٠١ ، الفصل ج ص

(٢) سورة النساء الآية ٦٥

(٣) سورة آل عمران الآية ١٥٤

(٤) سورة آل عمران الآية ١٥٦

(٥) أنظر بمعناه قول الشهرستاني في الملل ص ٩٨ وما بعده .

(٦) أخرجه البخارى فى كتاب المرض عن ابن عباس ج ١٠/١٢٦ وفى الاعتصام =

رسالة في الرد على الرافضة

الله^١ وقال بعضهم^٢ .

الثاني : قال صلى الله عليه وسلم « جهزوا جيش أسامة لعن الله من تخلف عنها ، فتخلفوا عنها الا من عصمه الله^٣ .

= ج ١٣ / ٣٢٦ وفي الجهاد ١٧٠/٦ عن ابن عباس ومسلم في كتاب الوصية
١٢٥٩/٣ عن ابن عباس والامام احمد في المسند ٣١٥/١ - ٣٢٦/٣

(١) ومن جملتهم عمر رضى الله عنه وصمم على الامتناع و ذلك لما قام عنده من القران بأنه صلى الله عليه وسلم قال ذلك من غير قصد جازم الى أنه لا شك لو كان من واجبات الدين ولوازم الشريعة لم يثنه عنه كلام عمر رضى الله عنه ولا غيره وقد توهم بعض الأغبياء خاصة الشيعة أنه كان يريد أن يكتب الامامة لعلى وهذا هو التمسك بالمشابه بترك المحكم وأهل السنة والحق يدورون مع الحق وهو الذى كان يريد أن يكتب وقد جاء في الأحاديث الصحيحة التصريح ، لكى لا يطمع فى أمر أبى بكر طامع ولا يتمناه متمنع ، ثم قال - « أبى الله ذلك و المؤمنون » أنظر للتفصيل تاريخ ابن كثير ٢٢٨/٥ ، وجوامع السيرة لابن حزم ص ١٢٢٦

(٢) فى الأصل بياض قال بعضهم كما جاء فى الحديث « قريوا يكتب لكم كتابا

لن تضلوا بعده . بخارى ١٠٠ / ١٢٦ - ١٣ / ٣٢٦ و مسلم ٣ / ١٢٥٩

(٣) لم أجد هذه الرواية بهذا اللفظ مستندا عند أحد من الأئمة الا ما ذكره

الشهرستانى فى الملل ١ / ٢ وأما أمر النبى صلى الله عليه وسلم بتنفيذ جيش

أسامة فنابت فى الصحيحين وغيرهما أنظر بخارى مع فتح البارى و مسلم .

الثالث : بعد وفاته صلى الله عليه وسلم قال بعضهم لم يميت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم بل مات حتى قرأ عليهم « أفان مات أو قتل ٢ ، . »

الرابع : اختلفوا في غسله مجرد أو مع الثوب حتى كشف الله لهم أن في قبضه ٣ .

(١) ومن جملتهم عمر رضى الله عنه ومن كان معه وأخرج الحافظ في الفتح وقال وكان يقول « ما مات رسول الله ولا يموت حتى يقتل المناقين » ولكن أقر الجميع بموته حيث جاء أبو بكر وتلا عليهم « انك ميت ولأنهم ميتون » الزمر الآية ٣٠ كما جاء في الصحيح ما رواه البخارى من حديث ابن عباس أن أبا بكر خرج وكان عمر يكلم الناس فقال اجلس يا عمر فأبى عمر أن يجلس فأقبل الناس اليه وتركوا عمر فقال أبو بكر أما بعد ، من كان يعبد منكم محمداً فان محمداً قد مات ومن كان يعبد الله فان الله حي لا يموت الحديث بخارى كتاب المغازى باب مرض النبي (صلى الله عليه وسلم) وفاته ج ١٤٦/٨ . وأيضاً أنظر البداية والنهاية ج ٥/٢٤١ . ومقالات ١/٣٥ العواصم من القواصم لابي العربي ص ٣٨

(٢) سورة آل عمران الآية ١٤٤

(٣) أخرج ابن كثير في البداية والنهاية وابن هشام في السيرة « لما أقبلوا على تجهيزه صلى الله عليه وسلم ناداه مناد من الداخل أن لا تجردوا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبضه ، وفي بعض الرواية قالوا « ما ندرى أنجرد رسول الله صلى الله عليه وسلم من ثيابه كما تجرد موتانا أن نفسله عليه ثيابه =

رسالة في الرد على الراضنة

الخامس : اختلفوا في موضع دفنه حتى روى بعضهم ، أن الأنبياء يدفنون
حيث ماتوا ، . فدفنوه .

السادس : اختلفوا في الامامة قالت الأنصار منا أمير ومنكم أمير حتى رأوا
، الأئمة من قريش ، ثم اتفقوا على أبي بكر رضى الله عنه .

= فلما اختلفوا أتى الله عليهم النوم حتى ما فيهم أحد الا وقد ذقته في صدره
ثم كلهم مكلم من ناحية البيت لا يدرون من هو أن اغسلوا رسول الله
وعليه ثيابه ، البداية والنهاية ٢٦٠/٥ ، سيرة ابن هشام ٢٧٥/٢ ، الطبرى
٢١٢/٣٠ ، تاريخ الكامل ٢٢٥/٢

(١) اختلفت الصحابة في موضع دفنه فمنهم من قائل في البقيع لأن كان يكثر
الاستغفار لهم - وقال المهاجرون ردوه الى مكة لأنها مسقط رأسه .
وقالت الأنصار في المدينة لأنها دار هجرته ومدار نصرته وأرادت جماعة نقله
الى البيت المقدس لأنها موضع دفن الأنبياء . حيث جاء أبو بكر وقال
« لا يدفن نبي الا حيث يموت » وقد وردت هذه الرواية بألفاظ مختلفة وقد
جمع ابن كثير في البداية والنهاية ج ٢٦٦/٥ . ومسند أبي بكر ص ٦٧ .
أخرج الامام مالك في موطأ كتاب الجنائز ص ٢٣١ ، وترمذى كتاب
الجنائز ص ٢٣ و ابن ماجه كتاب الجنائز ص ٦٥

(٢) قالت الأنصار منا أمير ومنكم أمير واختلفوا حتى كثرت اللفظ وارتفعت
الاصوات حتى تخوفت الاختلاف وقد رفعت هذه المخالفة حينما قال
الصديق ، الأئمة من قريش ، أنظر بخارى كتاب الاحكام ١١٤/١٣ مسند
احمد مسند الطبائى / ٩٢٦

السابع : اختلفوا في أمر ذلك و جريان الارث حتى روى بعضهم « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة » ،

الثامن : اختلفوا في قتال مانع الزكاة هل يقاتلون أم لا ؟ حتى قال أبو بكر رضى الله عنه « لو منعوني عقالا لقاتلتهم عليه » .

التاسع : اختلفوا في تنصيب أبي بكر على عمر رضى الله عنها و قيامه بعده

(١) اختلفوا في أمر فدك حيث أرسلت فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر تسأله ميراثها فابى أبو بكر أن يدفع لها . أنظر مختصر سيرة الرسول ص ٤٦٩ وكان سبب نهيه رضى الله عنه الحديث المذكور بانه سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركناه صدقة » أخرجه البخارى فى كتاب فضائل الصحابة من صحيح البخارى ٤/٢٠٩ ، ٢١٠ من حديث الزهرى عن عروة عن عائشة رضى الله عنها و ج ٥/٨٢ ، أخرجه الامام مسلم فى كتاب الجهاد باب حكم الفتى . مسلم بشرح النووى ١٢/٧٤

(٢) حينما انتقل الى الرفيق الأعلى ارتد غالب من أسلم و حصلت فتنة عظيمة و منعوا الزكاة فعزم أبو بكر على قتالهم فقبل له كيف تقابل و قد قال [ص] « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوا عصموا منى دمايتهم و أموالهم الا بحقها فقال أبو بكر الزكاة من حقها والله لو منعوني عقالا كانوا يؤدونه فى عهد رسول الله [ص] لقاتلتهم على منعه ثم انفقوا على رايه . راجع للتفصيل اتمام الوفاء ص ٢٤ .

رسالة في الرد على الراضة

الى ان كتب لهم الكتاب بذلك ١ .

العاشر : اختلفوا في أمر الشورى وتعيين أصحاب الشورى ٢ .

الحادى عشر : اختلفوا في قتال وقعة الجمل وصفين ٣ .

الثانى عشر : اختلفوا في الجدة والكلالة وسائل الموارث ٤ .

فاختلفهم في الفروع كان قبل اختلافهم في الأصول لأن اختلافهم

في الأصول إنما حديث في آخر أيام الصحابة رضى الله عنهم ٥ .

(١) وكان الذى كتب العهد عثمان بن عفان رضى الله عنه قرأ على المسلمين فأقروا

به وسمعوا واطاعوا ، تاريخ الكامل ٢/٢٩٢ ابن كثير ٧/١٨

(٢) أصحاب الشورى هم عثمان بن عفان وعلى بن أبى طالب وطالحة بن عبيد الله

والزبير بن العوام وسعد بن أبى وقاص وعبد الرحمن بن عوف رضى الله

عنهم ثم اتفقوا على عثمان رضى الله عنها .

كذا فى الاصل - والصحيح مانع .

(٣) أنظر البداية والنهاية ج ٧/٢٣٠ ص ٢٥٤ والطبرى ج ص

(٤) أنظر هذه المسائل المشهورة فى كتب الفقه الموارث .

(٥) وهى بدعة معبد الجهنى وغيلان الدمشقى وغيرها أنظر شأن هذه الاختلافات

وأسبابها فى مقالات الاسلاميين ص ٣٤ وما بعدها والبدء والتاريخ

٥/١٢١ ، شرح الموافق ص ١٤ - ٢١ الملل والنحل ص ١٩ - ٢٥ ،

التبصير ص ٢١ .

ذكر بعض الفرق الخارجة عن الملة الاسلامية

منهم المجوس^١ وهم الكبورشية يعبدون موقع قدم آدم بالهند
و يعبدون النار و هو أول اختلاف ظهر في الأرض على ما ذكره أئمة
التفسير . لما قتل قاييل هايل قيل له اذهب شريدا وطريدا مرعوبا لا تأمن
تراه فأخذ بيده أخته أقليما وهرب بها الى عدن من أرض اليمن فأتاه ابليس
فقال له انما أكلت النار قربان هايل لأنه كان يخدم النار و يعبدما فأ نصب
أنت أيضا نارا يكن لك و لعقبك فبنى بيت نار فهو أول من عبد النار
وأخذوا أولاده في عبادة النار واللهم وشرب الخمر والمزامير الى أن أغرقهم
الله في طوفان نوح عليه السلام ثم لما كان بعد ابراهيم خليل الله عليه السلام
جاء اليهم ابليس وقال لهم إن النار لم تحرق ابراهيم لأنه كان يخدمها كما كان
هايل يعبدما فأكلت قربانه فأعبدوها^٢ فعبدوها .

و منهم الزنادقة^٣ جمع زنديق والزندي منسوب الى زند و بازند وهما

(١) هم عباد الكواكب و النجوم و يعظمون الانوار و النيران الا أنهم أقروا
بذنوب زراداشت وأثبتوا أصلين النور هو أزلى و الظلمة وهي محدثة - أنظر
الفصل ١/٣٤ و الملل ٢/٧٣ فيصل التفرقة ص ١٧٢ الكامل لابن الأثير
٢٥٨/ .

(٢) أنظر تفسير القرطبي ج ٣/٢١٣٠ الى ٢١٣٦ وتفسير ابن كثير ج ١/٢٥٩
ص ٣٣٢ .

(٣) الزنادقة جمع زنديق و المصدر زندقة على الملحد الذي يأتي بتفسير يكون =

رسالة في الرد على الرافضة

كتابان وضعهما المجوس في مصالح الدنيا وعمارة العالم .

ومنهم الزردانية^٢ والزرادشتية أصحاب زراداشت^٢ .

ومنهم الثنوية الذين يقولون بالهين لإنين يزدان واهرمن قالوا

يزدان خالق الخير واهرمن خالق الشر وبعضهم يقول بالنور والظلمة فالنور

= خطرا على الاسلام ومن لا يعتقد ملة وينكر الشرائع .

(١) وهذا الكتاب الذي صنف زراداشت سماه زند ثم شرح الزند سماه بازند .

أنظر دائرة المعارف ٢١٦/٦ وأسفار المقدسة من ص ١٢٧ الى ص ٥١٠

(٢) أنظر الملل والنحل ج ٢ / ص ٧٤

(٣) وهو زراداشت بن سليمان الذي ادعى النبوة وتبعه المجوس وصنف كتابا

فقال انها لغة سماوية خوطب بها أهل الكتاب يزعمون أنه كان من أهل فلسطين

يخدم لبعض تلامذة أرميا التي خاصا به فخافه كذب عليه فدعا عليه فرض

ولحق ببلاد أذرباجان وشرع دين المجوس و المجوس يزعمون أن أصله من

أذربجان وأنه نزل على الملك من سقف بيده كية من نار لا تحرقه وكل

من أخذ بيده لم تحرقه فأتبع الملك ودان بدينه وبنى بيوت النيران في البلاد

من تلك النار . راجع للتفصيل دائرة المعارف ٢١٦/٦ - الاسفار المقدسة

ص ١٢٥/١٥٠ ، الملل والنحل ٧٤/٢ ج ٢ الاسفار المقدسة ص ١١٣

(٤) الثنوية فرقة من الفرق الدينية القديمة يزعم أصحابها أن النور والظلمة أزليان

قديمان أنظر عن هذه الفرقة الملل والنحل ٨٠/٢ الاسفار المقدسة ص ١٥١ ،

فيصل التفرقة ص ١٧٢ دائرة المعارف القرن العشرين ص ٧٧٠

خالق الخير والظلمة خالق الشر ولا يجوز أن يكون خالق الخير خالق الشر .
والى هذا أشار صلى الله عليه وسلم بقوله « القدرية مجوس هذه الأمة » ،
ومنهم المانوية^٢ والمزدكية^٣ . الديصانية؛ والصيامية . وأصحاب التناسخ

(١) أخرجه الامام ابو داود من طريق ابى حازم عن ابن عمر قال قال صلى الله
عليه وسلم « القدرية مجوس هذه الأمة » ان مرضوا فلا تعودوم وان
ماتوا فلا تشهدوم ، ابو داود وكتاب السنة ج ٤/٢٢٢ ، والحاكم في
المستدرک کتاب الايمان ١/٨٥ .

(٢) مانوية نسبة الى مانى وقد ولد مانى فى سنة ٢١٥ كما ذكره احمد امين نقلا
لما قاله البيرونى فى كتاب آثار الباقية « وكان له اثر كبير فى الآراء الدينية »
و المانوية من أشهر المذاهب التى كثر اتباعها و خلاصة مذهبه « ان العالم
نشأ عن اصلين وهما النور و الظلمة و عن النور نشأ كل خير و عن الظلمة
نشأ كل شر النور لا يقدر على الشر و الظلمة لا تقدر على الخير »

أنظر الفهرست لابن النديم و الملل و النحل ٢/٨٠ دائرة المعارف ٦/٢١٧
الفرق بين الفرق ص ٢٧١ ، فجر الاسلام ص ١٠٤ - ١٠٩

(٣) المزدكية نسبة الى اتباع مزدك الذى ظهر فى فارس . ودعا الى مذهب ثنوى
جديد فكان يقول بالنور و الظلمة لكن اكبر ما امتاز به تعاليمه الاشتراكية
فكان يرى ان الناس ولدوا سواء فليعيشوا سواء و أهم ما تجب فيه المساواة
المال و النساء . و قال الشهرستاني « و كان مزدك ينهاى الناس عن المخالفة
و المبالغضة و القتال و لما كان اكثر ذلك انما يقع بسبب النساء و الاموال =

ومذهب الصابئة سموا بذلك لميلهم فقال صبا يصبوا صبوا اذا مال

= فأحل النساء وأباح الاموال وجعل الناس شركة فيها كاشتراكهم في الماء
و النار و الكلاء . قرى من هذا ان تعاليمه الاشتراكية من اسبق
اشتراكيات في العالم . راجع الفصل ٣٤/١ دائرة المعارف ٢١٧/٦ الملل
و النحل ٨٦/٢

(٤) تنسب الديصانية الى بارديصان من اشهر رجال الدين والادب من السريانيين
قام السريانيون بنشر الفلسفة اليونانية وخاصة مذهب الافلاطونية وله مذهب
ديني مزج فيها الثنوية والنصرانية كما فعل ماني وكان ينكر بعث الاجسام
و كان يقول إن المسيح لم يكن جسما بل صورة شبهت للناس وله تعاليم
كثيرة قد استمدت الرافضة بعض اقوالهم . انظر فيصل التفرقة ١٦٦/
الفهرست لابن النديم ٤٥٨/٢ - ٤٧٤ دائرة المعارف ٢١٧/٦ الفصل
٣٦/١ فجر الاسلام ص ١٣١

(٥) الصيامية فرقة من الكينونية و التناخية زعموا ان الاصول الثلاثة النور
والارض والماء انما حدثت الموجودات من هذا الاصول ومنهم من امسك
عن طيبات الرزق وتجردوا لعبادة الله وتوجه في العبادة الى النيران . انظر
الملل ٩١/٢

(٦) التناخية فرقة من الكينونية قالوا بتناسخ الأرواح في الاجساد والانتقال
من شخص الى شخص انظر الملل النحل ٩١/٢

(١) الفصل ٣٥/١

وخرج من دين الى دين^١ قال الفراء^٢ يقال لكل من أحدث ديناً لقد صبأ وأصبا بمعنى واصله لميل وأنشد :

إذا صبأت هوادى الخيل عنها حسبت بنجرها شرق البعير

واختلف في الصابئة فقال بعضهم هم طائفة من أهل الكتاب^٣ وقال ابن عباس؛ لا تحل ذبائحهم و مناكتهم وقال مجاهد^٤ هم قبيلة من الشام من اليهود والمجوس ولا دين لهم وليسوا من أهل الكتاب وهو قول أبي حنيفة^٥

(١) انظر لسان العرب ج ١/١٠٧ مادة صبأ وتاج العروس ج ٨٦/١٠٧ مادة صبأ .

(٢) يحيى بن زياد بن عبد الله بن منظور الديلمي مولى بنى أسد أبو زكريا

المعروف بالفراء امام الكوفيين فى النحو والآدب ولد بالكوفة وانتقل الى

بغداد ثم انصرف الى الكوفة كان فقيها متكلما عالما بأيام العرب وأخبارها

وله مؤلفات ، منها المقصور والمدود المعانى ، اللغات وغير ذلك . توفى

فى سنة ٢٠٧ هـ ارشاد الأريب ٢/٢٧٦ ، وفيات الأعيان ٢/٢٨٢

(٣) وهو قول اسحاق بن راهويه والضحاك ، أنظر تفسير ابن كثير ١/١٠٤

(٤) هو عبد الله بن عباس بن هاشم بن عبد مناف ابن عم النبي صلى الله وسلم

سيأتى ترجمته فى ص ١٩٥

(٥) مجاهد بن جبر ابو الحجاج المكي المقرئ المفسر مولى السائب بن أبى السائب

المخزومى عرض القرآن على ابن عباس ثلاثين مرة وقد ولد سنة ثلاث

وعشرين وتوفى فى سنة ١٠١ هـ وقيل غير ذلك . أنظر ترجمته فى طبقات

المفسرين للداردى ٢/٣٠٥ وحلية الأولياء ٣/٢٧٩ =

رسالة في الرد على الرافضة

وقال قتادة^١ ومقاتل^٢ هم قوم يقرون بالله ويعبدون الملائكة ويقرون ويصلون الى الكعبة أخذوا من كل دين شيئاً^٣ .

وقال الكلبي؛ هم قوم من اليهود والنصارى يخلقون أوساط رؤسهم

= (٦) أنظر هذه الأقوال في التفسير الكبير للرازي ١٠٥/٣ . أما قول الامام أبي حنيفة فعنده تجاوز منا حكمهم وتحل ذبائحهم اذ عنده ليسوا المشركين أنظر التفسير البيضاوي مع حاشية القاضي ١٠٩/١

(١) وهو قتادة بن دعامة أبو الخطاب السدوسي البصري الاعمى حافظ مفسر قال فيه الامام أحمد بن حنبل كان قتادة أحفظ أهل البصرة ، وتوفي في سنة ١١٧ هـ التاريخ الكبير ج ١٥٨/٧ طبقات الحفاظ ص ٤٧ ، معجم الادباء ١٧/١٠٩ تهذيب ٨/٣٥٤ ، تذكرة الحفاظ ١/١١٥

(٢) مقاتل بن سليمان بن بشر الازدي البلخي انتقل الى البصرة ودخل بغداد وحدث بها كان مشهورا في التفسير قال فيه الشافعي الناس عيال في التفسير على مقاتل « توفي في سنة ١٥٠ هـ .

تهذيب ١٠/٢٧١ ميزان ٤/١٧٣ مفتاح السعادة ٣/٦٨

(٣) أنظر في شأن هذه الفرقة في تفسير القرطبي ١/٣٧٠ تفسير الطبري ١/٣١٩ تفسير ابن كثير ج ١/١٠٤ و التفسير للرازي ج ٣/١٠٥ ، وتفسير الدر المنثور ج ١/٧٥

في تفسير الآية « ان الذين آمنوا و الذين هادوا و النصارى و الصابئين » وللعلماء في مذاهبهم عشرة أقوال ، انظر تليس ابليس ص ٧٢ ، ٧٣ =

ويحبون منا كيرم^١.

وقال عبد العزيز بن يحيى درجوا و انقضوا فلا عين ولا أروم
أصحاب الروحانيات والهياكل والاشخاص وأصحاب الطلسمات الفلاسفة^٢ ومنهم
الشمية^٣ والبراهمة^٤ و الدهرية^٥ و المعطلة^٦ و الباطنية و القرامطة و التعليمية

= (٤) وهو أبو النصر محمد بن السائب بشر بن عمرو بن الحارث الكلبي عالم بالتفسير
و الاخبار و أيام العرب من أهل الكوفة قيل إنه كان سيثا من أصحاب
عبد الله بن سبأ الذي كان يقول : إن علي بن أبي طالب لم يمت وسيرجع
ويملأ الدنيا عدلا كما ملئت جورا ، الفهرست لابن النديم ص ١٣٩ ابن
خلكان ١/١٤٠ ، طبقات المفسرين للداوودي ١/١٠١ ميزان ٣/٦١ وفيات
الاعيان ١/٤٩٣ - الوافي بالوفيات ٣/٨٣

(١) أنظر تفسير ابن عباس بإمامش تفسير الدر المنثور ١/٢٨ والتفسير البيضاوي

مع حاشية القاضي ١/١٠٨

(٢) أنظر في شأن هذه الفرق الملل ٢/٤٩ - ٥٣

(٣) الشمية فرقة ظهرت قبل الاسلام وأنكر أكثرهم المعاد والبعث بعد الموت

وقال فريق بتناسخ الارواح في صور مختلفة . أنظر الفرق ص ٢٧٠

(٤) البراهمة منسوبة للاله براهما وتعد الديانة البراهمة من اقدم الديانات في الأمم

الآرية والبراهمة لهم علامة ينفردون بها وهي خيوط ملونة بجمرة وصفرة

يتقلدونها تقلد السيف وهو معروف بلفظ « جنيو » وزيارة ومهمة البراهمة

الدراسة أسفار الفيدة المقدسة و تقريب القربان و ادارة الضحايا و لهم

= الأخذ والعطاء .

والملاحدة يسمون أنفسهم الاسماعيلية لقولهم اسماعيل بن جعفر^٢ .

= الاسفار المقدسة ص ١٥١ الملل ج ٢/٢٥٠ قصة الديانات ص ٥٢ الفصل
ص ٧١

(٤) الدهرية أم طائفة من الأقدمين الذين جحدوا الصانع المدبر العالم القادر
وزعموا أن العالم لم يزل موجودا كذلك بنفسه ولا بصانع ولم يزل
الحيوان من النطفة والنطفة من الحيوان كذلك كان وكذلك يكون
« وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ، الآية . أنظر في شأن
هذه الفرقة .

المنتقد من الضلال للغزالي ص ١٠٣ - ١٠٥ والرد على الدهريين لجمال الدين
الأفغانى .

(٥) المعطلة هم الذين بالغوا في نفي الصفات حتى عطلوا القدرة عن الله تعالى .
أنظر للتفصيل نهاية الأقدام ص ١٢٣

(١) الباطنية فرقة خارجة من فرق الاسلام ويقول البغدادي في هذه الفرقة
« ضرر الباطنية على فرق المسلمين أعظم من ضرر اليهود والنصارى
والمجوس ، وهذه الفرقة لها ألقاب يقول شهرستاني « ولهم ألقاب كثيرة
سوى هذه على لسان قوم فبالعراق يسمون الباطنية والقرامطة والمزدكية
وبرخاسان التعليمية والملاحدة وهم يقولون نحن اسماعيلية ، وأن الذين أسسوا
الباطنية يسمون ابن ويسان و محمد بن حسين وغيرهما ثم ظهر في دعوته
الى دين الباطنية رجل يقال له حمدان بن قرنط و اليه تنسب القرامطة
ويسمون الباطنية لحكمهم بان لكل طاهر باطن ولكل نزيل تأويل . =

يرجع الى الدنيا .

اليهود :

سموا بذلك لانهم هادوا أى تابوا من عبادة العجل قال تعالى اخبارا
عنهم : انا هدنا اليك^٢ ، أى تبنا اليك .
وأشدد أبو عبيدة :

= وأنظر أخبار القرامطة ص ٨-٩ ، المجلد ٢٩/٢ الفرق ٢٨٢/٢ وفيات الاعيان
٤٥٩/١ - ٤٥٩/٣

(٢) هو اسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر الهاشمى القرشى جد خلفاء
الفاطميين الية نسبة الاسماعلية وهى من فرق الشيعة فى الاصل - أنظر ترجمته
فى خلاصة تذهيب الكمال / ٢٨ / وابن خلدون ٤ / ٣٠

(١) الفرق ص ٦٢

(٢) هاد يهود هودا تهود تاب ورجع الى الحق فهو هاند وقوم هود مثل هاند
هود قال اعرابي لى أمرؤ من مدحه هاند .

وفى التنزيل : انا هدنا اليك ، أى تبنا اليك . وجمع اليهودى اليهود
وكالمجوسى والمجوس ، أنظر لسان العرب ٤ / ٤٥١
وفى سبب تسميته اليهود والقاموس مادة هود .

للعلماء اقوال راجع تفسير ابن كثير ج ١ / ١٠٣ وروح المعاني ج ١ / ٢٧٨
وتفسير القرطبي ١ / وتفسير الدر المنثور ج ١ / ٧٤

(٣) الاعراب ١٦٥

إني امرؤ من مدحه هاند ، أى نائب . وقيل لأنهم مادوا أى مالوا عن الاسلام و عن دين موسى يقال ماد يهود هودا أى مال - قال امرؤ القيس^١ :

قد علمت سلمى و جاراتها أنى من الناس لها هايدا
أى اليها مائل .

وقال ابو عمرو بن العلاء^٢ : لأنهم تهودون أى يتحركون عن قراءة التوراة ويقولون إن السموات و الأرض تحركت حين أنزل الله التوراة على موسى عليه السلام^٣ .

= (٤) و هو أبو عبيدة معمر بن المثنى التيمي وهو أول من دون علم اللغة ولد في سنة ١١٢ وتوفى في سنة ٢٠٨ او في سنة ٩ - ٢١٠ وكان يرى رأى الخوارج الاباضية قيل قال الجاحظ في حق أبي عبيدة : « لم يكن في الارض خارجي أعلم بجميع العلوم منه » انظر الفهرست ص ٧٩ - ٨٠ مفتاح السعادة ١٠٦/١

(١) امرؤ القيس بن حجر الكندي شاعر معروف و اشهر شعراء العرب على الاطلاق وهو الذى فتح أفانين الشعر وبكى فى الدهن فاتبعوه به فى الجزالة و الفصاحة ، انظر الاغانى ٧٧/٩ ، تهذيب ابن عساكر ١٠٤/٣ ، دائرة المعارف الاسلامية ٦٢٢/٢ ، الاعلام ٣٥٢/

(٢) و هو ابو عمرو بن العلاء عبد الله المازنى النحوى المقرئ أحد القراء السبعة المشهورين كان إمام أهل البصرة فى القراءة والنحو واللغة توفى سنة ٥٩ - ١٥٤ هـ مفتاح السعادة ١٥٤/١ - ١٥٢

(٣) أنظر تفسير ابن كثير ج ١/١٠٣

ومنهم العنانية^١ نسبة الى عنان بن داود رأس الجالوت والعيسوية^٢
نسبة الى عيسى بن يعقوب الأصهباني . والمغاربة واليوزعانية^٣ والربانيون^٤

(١) العنانية نسبة الى عنان بن داود اليهودي ونشأت هذه الفرقة في أيام جمفر
المنصور وهذه لا تومن بالتلود وعنان ألف كتابا في تفسير التوراة أتى
بأحكام جديدة وأدخل في اليهودية من اجتهاده الخاص ومن أهمها أنه سوى
بين البنات والابن في الميراث وأن الزوج لا حق له في الميراث ، أنظر
أسفار مقدسة ٦١/ الممل والنحل ٥٤/٢

(٢) وهم أصحاب أبو عيسى الاصهباني رجل من اليهود وكان باصهبان نادى
باصلاحاته وكان يعترف بالتلود وأدخل تعديلات كثيرة على الأحكام
اليهودية فحرم أكل اللحوم وشرب الخمر وهم يقولون بنبوة عيسى ص ومحمد
ص راجع الفصل ج ٩٩/١ ، الاسفار المقدسة ص ٦٣

(٣) نسبة الى رجل اسمه يوزعان من همدان وقيل كان اسمه يهودا وهم يزعمون
أن التوراة لها ظاهر وباطن وكان مائلا الى القدر بما يؤخذ من كلام
الشهرستاني يقول : قد أثبت الفعل حقيقة للعبد وقدر الثواب والعقاب عليه
وشدد في ذلك ، أنظر الممل والنحل ٥٦/٢

(٤) هم القائلون بأقوال الأخبار ومذاهبهم وهم جمهور اليهود فهم يؤمنون
بالتوراة والتلود من تصنيف أخبارهم ويقال لهم الفريسيون والمعتزلة أيضا
ويطلق على هذه الفرقة لقب الربانيين لأنهم يؤمنون بما جاء في أسفار اليهود
التي ألفها ربانيون وهم أخبار هذه الفرقة وفقهاها . الاسفار المقدسة
٥٦/ الفصل ٩٩/١

رسالة في الرد على الراضية

و السامرة^١ و القراون^٢ وكل منهم .
النصارى^٣ :

سموا بذلك لأن الحواريين قالوا « نحن أنصار الله » ، وقال مقاتل :
نزلوا قرية يقال لها ناصرة و قال الخليل^٤ النصارى جمع نصران كندمان
وندامى ، وأنشد :

تراه اذا دار العشى محففا و نضحى لديه وهو نصران

زيدت فيه الياه للنسبة كقوله لذى اللحية اللحياني و لذى رقة رقباني

-
- (١) تنسب هذه الفرقة الى بلدة سامرة قرب نابلس و هم يقولون ان مدينة
القدس من بيت المقدس و هي لا تؤمن الا بالتوراة غير التوراة التي بأيدي
سائر اليهود يقول الشهرستاني : لغتهم غير لغة اليهود و زعموا ان التوراة
كانت بلسانهم و هي قريب من العبرانية و هم لا يؤمنون بالانبياء بعد موسى
وهارون و يوشع . الملل ٥٨/٢ الفصل ٩٨/١ - ٩٩ الاسفار المقدسة ٥٨/
(٢) القراون هم العنانيون و تقدم ذكرهم .
(٣) النصارى امة عيسى عليه السلام هو المبعوث حقا بعد موسى عليه السلام .
راجع تفسير اليبضاوى ١٠٨/١ و تفسير الدر المنثور ٧٥/١
(٤) سورة آل عمران الآية ٥٢
(٥) خليل بن أحمد بن عمرو بن تميم الأزدي اليعمدي أبو عبد الرحمن من أئمة
اللغة و الأدب و اضع علم العروض أنظر أعلام للزركلى ٣/٣٦٣
أنظر للتفصيل لسان العرب ٥/٢١٠ تاج العروس ٣/٥٦٩

وقال الزجاج يجوز أن يكون جمع نصرى كما يقال يعبر مهري وابل مهارى
وانما سموا نصارى لانسابهم الى نصره قرية بالشام كان منزلها عيسى و أمه^٢
ومنهم ملكانية^٣ والنسطورية؛ اصحاب ملكا الرومى القائلون بحلول

(١) الزجاج و هو اسماعيل بن السرى بن سهل أبو اسحاق الزجاج عالم بالنحو
واللغة ولد و مات في بغداد سنة ٣١١ هـ تاريخ بغداد ٩٨/٦ معجم الأدباء

٤٧/١ نزهة الأولياء ص ٣٠٨ آداب اللغة ١٨١/٢

طبقات المفسرين للداودى ٧/١ وابن خلكان ١١/١

(٢) أنظر هذه الأقوال في تفسير القرطبي ٢٦٩/١ وفي الطبرى ٣١٨/١

(٣) الملكانية أو الملقانية هذه الفرقة هى الصنف الأول من البربرانية و أعظمها

و هؤلاء يعتقدون بأن المسيح اله تام و انسان و الذى صلب و هو انسان

و ان الاله لم ينله شىء من ذلك و صرحوا بالتثليث يقول ابن حزم عن هذه

الفرقة « قولهم أن الله عبارة عن ثلاثة أشياء أب ، ابن ، روح القدس

ويطلق على المذهب اسم الملكى نسبة الى امبراطور روما .

راجع الفصل ٤٩/١ ، الجواب الصحيح ٣٢/٣ - ٤٠ ، تليس ابليس/٧١

(٤) نسطورية نسبة الى نسطور الذى كان بطريقا على قسطنطينية وكان يرى أن

مريم لم تلد الاله و انما ولدت الانسان يقول ابن تيمية « كان نسطور

يقول : ان مريم العذراء ليست بوالدة اله على الحقيقة ولذلك كان اثنان

احدهما آله مولود من الاب و الآخر انسان مولود من مريم و ان هذا

الانسان الذى يقول انه مسيح بالحجة متوحد مع ابن آله و يقال له اله و ابن

الاله ليس بالحقيقة لكن موهبة و اتفاق الاسمية بالكرامة شبيها بأحد =

رسالة في الرد على الراضنة

جزء من اللاهوت في الناسوت . وأصحاب نسطور الحكيم القائلون بأشراق نور الاله على ناسوت عيسى كاشراق الشمس في الكوكبة أو النقش في الشمع .
واليعقوبية أصحاب يعقوب بن عالي^٢ القائلون بالهية عيسى

= الأنياء ، لكن النسطوريين خالفوا وانحرفوا عن مبادئ نسطور وقالوا ان المسيح جوهرتان أقتومان ، اله تام بأقنومه و جوهره و انسان بأقنومه و جوهره و النسطور صرح بأن المسيح انسان فقط ولقوله هذا لعن و طرد عن منصبه . الجواب الصحيح ٣٢/٣ محاضرات في النصرانية / ١٨٨ الفصل ٤٩/١ ، الملل ٦٤/٢ تاريخ ابن الاثير ٣٢/١

(١) نسطور الحكيم ظهر في أيام مأمون وتصرف بحكم رأيه في الاناجيل وقال إن الله تعالى واحد ذو أقاليم ثلاثة الوجود ، و العلم ، و الحياة و هذه الاقاليم ليست زائدة على الذات راجع للتفصيل الملل ٦٤/٢ تاريخ ابن الاثير ٣٣٢/١

(٢) نسبة الى يعقوب البرادعي لأنه من أنشط الدعاة اليه لا أنه مبتدعة منشئة فان ذلك المذهب قد سبق من يعقوب بطريديك الاسكندرية في منتصف القرن الخامس وهؤلاء يقولون بأن المسيح ذو طبيعة واحدة قد امتزج فيه عنصر الاله بعنصر الانسان وتكون من الاتحاد طبيعة واحدة جامعة بين اللاهوت والناسوت قال ابن خزم « قالت اليعقوبية : ان المسيح هو الله تعالى نفسه و ان الله عن عظيم كفرهم مات و صلب و قتل أو أن العالم بقي ثلاثة أيام فلا مدبر ثم قام ورجع ، . أنظر التمهيد للباقلاني ص ٨٠ - ٨٧ تليس ابليس ص ٧١ الفصل ٣٩/١ الملل ٦٦/٢ الجواب الصحيح ٤٠٨/٣ الاسفار =

واللبانية^١ والبلبارسية^٢ والمقدونيسة^٣ والبوليسية^٤ والمرقوسية^٥ وغيرهم وهؤلاء.

= المقدسة ص ١١٥

(١) اللبانية من أهم الفرق التي انحرفت عقائدها في مرحلة التوحيد كانت تؤله المسيح وتقرر أنه ابن الله وتصور حقيقة وحمل أمه به وقصة صلبه في صورة خاصة وأن مريم لم تحمل به كما تحمل النساء بالاجنة وإنما مر في بطنها كما يمر الماء في الميزاب لأن كلمة الابن دخلت من أذنها وخرجت لتوها من حيث يخرج الولد وكذلك القتل والصلب وقعا على الخيال .

الاسفار المقدسة ص ١٠٧ - ١٠٨ الملل ٦٧/٢ - ٦٨

(٢) هذه الفرقة قد تشعبت من اليعقوبية وهي نسبة الى بليارش و عقيدتهم في المسيح كعقيدة الالبانية أنظر الملل والنحل ٦٨/٢

(٣) المقدونيسة في اتباع مقدونيس وهذه الفرقة أيضا تفرقت من اليعقوبية ومقدونيس كان بطريرك القسطنطينية وقد أنكر أن يكون المسيح إلهًا وكان يقول ان المسيح عبد مخلوق انسان نبي رسول الله كسائر الانبياء
الفصل ٤٨/١

(٤) نسبة الى اتباع بولس « شاول » اليهودي الذي دخل في النصرانية وحرف دين المسيح وأدخل بعض تعاليم اليهود وأحدث أحداثًا خطيرة وأهمها نقلها من التوحيد الى التثليث وقال بألوهية المسيح وألوهية الروح القدس ولا يخفى على أحد أن هناك بولس آخر وهو شمساطي وهو كان موحدًا .

الفصل ٤٨/١ مقارنة الاديان ص ٧ وما بعدها الاسفار المقدسة ص ١٠٩

(٥) المرقوسية نسبة الى مرقيون وتأثرت هذه الفرقة من آثار المجوس لأنهم =

يقولون بالأقائيم الثلاثة ويعنون بها الذات والعلم والحياة وبعضهم يقول :
 بالآب والزوجة والابن ويعنون الله تعالى ومريم عيسى كما أخبر عنهم بقوله
 « لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة » ، وبعضهم يقول بالهية عيسى قال
 تعالى « لقد كفر الذين قالوا إن الله هو المسيح ابن مريم » ، وبعضهم يقولون
 بالشركة ويقولون بالجزئية ويقرب من مقاتلهم النাসوتية والأفلاكية
 والطباعية^٢ وغيرهم الذين يقولون بألوهية النجوم السبعة والعناصر الأربعة
 تعالى الله عما يشركون ويأفكون علوا كبيرا بل الله سبحانه واحد لا شريك له
 وفي القرآن إشارة الى طريق التمانع بقوله تعالى « لو كان فيهما آلهة الا الله
 لفسدنا » ، وفي قوله « وما كان معه من اله اذا لذهب كل اله بما خلق
 ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون » ، وذلك أنه لو كانا
 اثنان لاثنين ثم قدر جسما أراد أحدهما خلق الحياة فيه و أراد الآخر خلق

= يقولون بالله خير وشر و اضافوا أمرا ثالثا وهو المعدل : انظر التمهيد

للإقلائي / ٦٤ الفصل ٣٦/١

- (١) سورة المائدة الآية ٧٣
- (٢) سورة المائدة الآية ٧٢
- (٣) قد أشار ابن حزم الى هؤلاء الفرق في كتابه الفصل راجع للتفصيل

ج ٣/١ - ٣٧

(٤) سورة الأنبياء الآية ٢٢

(٥) سورة المؤمنون الآية ٩١

الموت فيه فلا يخلوا إما أن ينفذا ارادتهما جميعا وذلك محال لاستحالة اجتماع الضدين وإما أن ينفذ ارادة أحدهما دون الآخر فيكون الذي تعطلت ارادته مقهورا عاجزا لا يصلح لها . وكذلك ان تعطلت ارادتهما جميعا فان قيل اذا أراد أحدهما خلق الحياة أو الموت و الآخر لا يخالفه فلا يلزم هذا التردد قلنا مع الموافقة هل يقدر أحد على مخالفة صاحبه أم لا ؟ ان قلت لا ، لزم العجز ، أو نعم ، لزم أن يكون المقذور عاجزا قلت ان الامام أبو المعالي الجويني^٢ و أبو حامد الغزالي^٣ فلم يزيدا في كتبهما على هذا ولعل

(١) أنظر قول الشهرستاني في نهاية الأقدام ص ٩٠ - ٩٤ وفي كتاب عقائد النسفي بشرح التفتازاني ص ٦١ - ٦٤ في كتاب التمهيد للباقلاني ص ٢٥ (٢) وهو أبو المعالي عبد الملك بن الشيخ أبي محمد بن عبد الله الجويني الفقيه الشافعي المعروف بامام الحرمين من اصحاب الشافعي ولد في جوين من نواحي نيسابور ورحل بغداد وبني له نظام الملك المدرسة النظامية وتوفي في سنة ٤٧٨ هـ ، طبقات الشافعية المنتظم لابن الجوزي ١٨/٩ شذرات الذهب ٣/٣٥٨ - ٣٦٢ ، وفيات الأعيان ٣/١٦٧

(٣) وهو محمد بن محمد بن احمد الطوسي الامام الجليل ابو حامد الغزالي جامع أشتهر العلوم والمبرز في المنقول منها والمفهوم وكان ألقبه أقرانه و امام أهل زمانه - وكان يفتي بالصوف - وكانت وفاته بطوس سنة ٥٠٥ هـ طبقات الشافعية لجمال الدين ٢/٢٤٢ شذرات الذهب ٤/١٠ ، المنتظم

١٦٩/٩

(٤) الشامل للجويني ص ٣٥٢ ، والاقتصاد للغزالي .

المقام ما أعطى خطة فلقاتل أن يقول لم قلم بأن مخالفة صاحبه ليست من جملة المستحيلات التي لا تضاف الى القدرة كما في الواقع فان نبي القدرة على المستحيلات لا يقدر في القادرية والجواب أن الاستحالة في الواقع انما جاءت من قبل الله تعالى لا من قبل غيره لأنه تعالى هو القائل على الحقيقة والخالق على الاطلاق فلم يعد بذلك مغلوبا ولا كذلك في صورة أنواع لأن الاستحالة انما تحدث من أحدهما فلم العجز والغلبة . وقد سلك صاحب نهاية الاقدام طريقا آخر أوضح فقال : إما أن يستغنى أحدهما عن صاحبه أولا يستغنى فان لم يستغن يكون محتاجا فلا يصلح الها وان استغنى فالمستغنى عنه لا يكون كاملا في الألوهية لأن الاله هو الذي لا يستغنى عنه شيء ما قال تعالى : والله الغني وأنتم الفقراء . قال بعضهم : و الحجج لأهل التوحيد على وحدانيته تعالى من القرآن الكريم في ثلاثة مواضع في سورة الأنبياء : لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدنا فسبحان الله رب العرش عما يصفون ٢ ، وفي سورة قد أفلح ٣ : ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله اذا لذهب كل إله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عما يصفون ٤ ، وفي بنى اسرائيل : قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا

(١) سورة محمد الآية ٣٨

(٢) سورة الأنبياء، الآية ٢٢

(٣) قد أفلح يشير الى سورة المؤمنون .

(٤) سورة المؤمنون ، الآية ٩١

لابتغوا الى ذى العرش سيلا ، سبحانه و تعالى عما يقولون علوا كبيرا ،
و مثاله في الشاهد أن الملوك في الدنيا اذا تزاحموا في الملك و تخاصموا و يمانع
كل واحد منهما صاحبه و يدافعه فلو كان مع الله سبحانه آلهة بزعمكم لقصدوه
قبلا قبلا^٢ و لطلبوا الى ذى العرش سيلا تعالى الله عن ذلك علوا جليلا.
و على هذا معنى الاثني عشرين اخرين انتهى^٣ .

قال تعالى « ولا يزالون مختلفين (على أديان شتى) الا من رحم
ربك ، (فهداهم) و لذلك خلقهم ، أى للاختلاف خلقهم و قيل للرحمة
خلقهم و قيل لها معاً » .

الفرق الداخلة في الدين الحنيفي

أما معنى الدين فهو الحساب . قال تعالى « ذلك الدين القيم »^٤ ،
أى الحساب المستقيم و هو قول ابن عباس و السدى^٥ و مقاتل^٦ و قال

(١) سورة الاسراء الآية ٤٢ - ٤٣

(٢) ما بين القوسين في الهامش

(٣) نهاية الاقدام ص ٩٢

(٤) ما بين القوسين ليست من الآية

(٥) سورة هود الآية ١١٨ - ١١٩

(٦) راجع أقوال المفسرين في تفسير الآية المذكورة .

(٧) سورة التوبة الآية ٣٦

(٨) وهو اسماعيل بن عبد الرحمن بن أبي كريمة السدى الكوفي المفسر

الضحاك^١ و قتادة^٢: الدين الجزاء قال تعالى «أنا لمدينون»^٣، أي مجزيون قال لبيد؛ «حصادك يوما ما زرعت، وإنما يدان الفتي يوما كما هو دان، وقيل الدين القهر والغلبة، يقول العرب دنته فدان أي قهرته تخضع وذل وعن غلام ثعلب. دان الرجل اذا أطاع و دان اذا عصى و دان اذا قهر و دان اذا أعز

= كان يقعدسدة باب الجامع فسمى السدى وقال ابن حجر في التفرغيب «السدى بضم المهملة وتشديد الدال نسبة الى سده مسجد الكوفة وأبو كريمة ويفتح كاف و كمرءاء توفي في سنة ١٢٧ هـ، التفرغيب التاريخ الكبير ١/٢٦٧، الطبقات ٦/٢٢٥ ميزان ١/٢٣٦

(٩) تقدم ترجمته ١٢٥

(١) وهو ضحاك بن مزاحم الهلالى أبو القاسم و يقال أبو محمد الخراسانى المفسر توفي في سنة ١٠٢ هـ وقيل غير ذلك وله ترجمة في الميزان الكبير ٤/٣٢٥

٤/٣٣٢، التاريخ .

(٢) تقدم ترجمته ١٢٤

(٣) صافات الآية ٥٣

(٤) لبيد بن ربيعة بن مالك العامرى أحد الشعراء الفرسان الاشراف أدرك الاسلام ولم يقل شعرا فى الاسلام الا بيتا واحدا وتوفى سنة ٤١ اعلام

٦/١٠٤

(٥) غلام ثعلب وهو محمد بن عبد الواحد بن أبى هاشم أبو عمر الطرزى الباوردى

المعروف بغلام ثعلب أحد أئمة اللغة صحب ثعلب النحوى حتى لقب غلام

ثعلب آداب اللغة ٣/٣٠٤، نزهة الالباء ٥/٣٤٥، ارشاد الاربيب =

رسالة في الرد على الراضة

ودان اذا ذل وخضع وقال د اذا اتدى واجتبي بالسيف دان له سوسن
الرجال خضوع .

وقيل الدين الطاعة قال زهير :

لئن حلت بواد في بني أسد في دين عمرو وحالت بيننا فذك
وكل ما أطيع الله فهو دينه قال بعضهم الدين العمل وقال القراء
الدين دين الرجل خلقه وعباداته وعمله وقال الشاعر ٢ :

تقول اذا دارت لها وظيفي أمذا دينه أبدا وديني ٣

وأما في العرف؛ فاذا جزر الملك من حضرته عن ضرب عبده واحتج
بأمر بعصيانه ثم أراد أن يظهر عذره عند الملك فأمر عبده لحضرته في أمر ذلك
ولا شك يريد أن لا يوجد المأمور به «بل» ، ليظهر عذره فعلم أن الأمر ربما
تنفك عن الإرادة وأما قولهم أنه لو أراد الكفر منهم ثم يعذبهم عن ذلك

= ص ٣٩٨/٧ طبقات الخنابلة ٣٢٦/٢ وفيات الاعيان ١/٥٠٠

- (١) تقدم ترجمته في ص ١٢٤
- (٢) وهو المثقب العبدى عائد بن محض بن ثعلبة اعلام ٤/٤
- (٣) أنظر أقوال المفسرين في معنى الدين ، في القرطبي ١/١٢٥ - ١٢٦ الطبري
٦٨/١ ، القاموس مختار الصحاح ٤٩٥ ثبات النون فصل الدال فتح التقدير
للشوكاني ١/٢٢

(٤) أنظر للنسلسل قبل ما بين القوسين .

(٥) كلمة « بل » في الهامش .

=

فيكون ظلما . والجواب من وجوه أحدها أن الظلم معارض الجهل والعجز لأنه لو كان فيما ذمبتا اليه نسبة الظلم الى الله تعالى على زعمكم فقيما ذمبتا ان نسبة الجهل والظلم اليه سبحانه لأنه يلزم على زعمكم أنه تعالى لم يكن عالما بمعرفته على الكفر لأنه لو علم لما أرادته لأن خلاف المعلوم محال والله تعالى لا يريد المحال فاما أن يتفوا العلم فيلزم الجهل أو يثبتون ارادة المحال و ذلك أيضا جهل أما العجز فلان حصول غير المراد عجز و ذلك ظاهر لأن الظلم وضع الشيء في غير موضعه و ذلك انما يكون في غير الملك و الخاق كلهم بمالك فلا يتصور منه الظلم ، قال تعالى : ان الله لا يظلم مثقال ذرة ، و الدليل على أن الظلم غير لازم من هذه المقالة أما مع الخصوم أجمعنا و اتفقنا على أن الله قد علم في الأزل أن أبا جهل يموت على الكفر لأنه لو لم يعلم لكان جهلا أو شكا و ترددا و ذلك أيضا جهل تعالى عن ذلك . و اذا علم بخلاف معلومه محال فكما أن العقوبة على حصول المراد عندكم ظاهرة ظلم فكذلك العقوبة على أن لم يأت بالمحال ظاهرة ينبغي أن يكون عندكم ظلما لأن خلاف المراد كما هو محال فكذلك خلاف المعلوم أيضا محال غير مقدور و مع هذا العقوبة واقعة بالاتفاق و الظلم منفي عنه بالاتفاق علم أنه تعالى لا يستل عما يفعل و هم يستلون . ثم هذا

= (٦) راجع للتفصيل بمعناه في حاشية القلنوبى ج ٢/١٠٤ وهو أوضح من كلام

المؤلف لأن كلام المؤلف فيه غموض .

(١) سورة النساء الآية ٤٠

معارض بالكتاب والسنة والمعقول ، أما الكتاب فقوله تعالى « ما اصاب من مصيبة في الأرض ولا في انفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها » ، وقوله تعالى « ما اصاب من مصيبة الا باذن الله » ، وقوله تعالى « فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا » ، وقوله تعالى « أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم » ، وقوله تعالى « انما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا » ، وقوله تعالى « ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا » ، وقوله تعالى « وما كان لنفس أن تؤمن الا باذن الله » ، وقوله تعالى « ولو شئنا لآتينا كل نفس هدايا » ، وقوله « ولو شاء الله ما فعلوه » ، « ولو شاء لهداكم أجمعين » ، « وما تشاؤون الا أن يشاء الله » ، « انا كل شيء خلقناه بقدر » ، « الى غير ذلك .

- (١) سورة الحديد ٢٢
- (٢) سورة التغابن الآية ١١
- (٣) سورة الأنعام الآية ١٢٦
- (٤) سورة المائدة الآية ٤١
- (٥) سورة التوبة ٥٥
- (٦) سورة يونس الآية ٩٩
- (٧) سورة يونس الآية ١٠٠
- (٨) سورة السجدة الآية ١٣
- (٩) سورة الأنعام الآية ١٣٨
- (١٠) سورة النحل الآية ٩

وأما السنة فما روى عن عمر رضى الله عنه^١ في حديث جبريل الى أن قال : ما الايمان ، قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره^٢ ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان في جنازة فأخذ شيئاً يبتك به الأرض وقال ما منكم من أحد الا قد كتب مقعده من الجنة ، قالوا يا رسول الله أفلا تتكل على كتابنا وتدع العمل قال : إعملوا كل ميسر لما خلق له أما من كان من أهل السعادة فيسر لعمل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فيسر له لعمل الشقاوة ثم قرأ : فأما من أعطى وإتقى ، وصدق بالحسنى ، فسنيسره لليسرى ، الآية^٣ .

وعن أبي هريرة؛ رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه

= (١١) الانسان الآية ٣٠

(١٢) القمر الآية ٤٩

- (١) عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى أبو حفص أمير المؤمنين رضى الله عنه هاجر الى المدينة وشهد بدرًا وأحداً والمشاهد كلها ويومع للخلافة في سنة ١٣ من الهجرة وتوفى رضى الله عنه في ثلاثة وعشرين من الهجرة طبقات ابن سعد ٣/١٧١ ، البداء والتاريخ ص ١٨٨
- (٢) أخرجه البخارى في كتاب الايمان . والامام مسلم في تعريف الاسلام وفيه زيادة أنظر مسلم بشرح النووى ج ١/١٥٧
- (٣) والآية في سورة الليل الآية ٥ - ٦ - ٧
- (٤) اختلف في اسمه قيل كان اسمه عبد شمس بن صخر قبل الاسلام فسماه =

وسلم احتج آدم وموسى عند ربهما فحج آدم موسى الحديث وفيه فيكم وجدت الله كتب التوراة قبل أن خلق ؟ قال موسى : بأربعين عاما قال آدم فهل وجدت فيها وعصى آدم ربه فغوى ؟ قال نعم ، قال أفلمنى على أن عملت عملا كتب الله على أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة فقال صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى متفق عليه^١ . وفي صحيح مسلم عن عائشة^٢ قالت : دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي من الأنصار فقلت يا رسول الله ظن بي لهذا عصفور من عصافير الجنة لم يعمل سوما ولم يدركه ، قال أو غير ذلك يا عائشة ان الله خلق للجنة أهلا خلقهم لها وهم في أصلاب آباتهم وخلق للنار أهلا أو خلقا خلقهم لها وهم في أصلاب آباتهم^٣ .

= رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الرحمن وكنيته أبو هريرة لخله هرة في كفه وهو من الازد الدوسى النبى أسلم في السنة السابعة من الهجرة وقد أجمع أهل الحديث على أنه أكثر الصحابة حفظا للحديث توفى في سنة ٥٧ هـ الاصابة ٢٠٣/٤ طبقات ابن سعد ٣٢٥/٤ صفة الصفوة ٦٨٥/١

- (١) أخرجه البخارى في كتاب القدر و الامام مسلم كتاب القدر ٢٠١/١٦ وابن ماجه في المقدمة ٣١/١ والترمذى ب ٥ ج ٤٤٤/٤
- (٢) وهى أم المؤمنين عائشة بنت أبى بكر زوج النبى صلى الله عليه وسلم ماتت في سنة ثمان وخمسين ودفنت بالبقيع الاصابة ٣٦٠/٤ الاستيعاب ٣٥٦/٤
- (٣) مسلم في كتاب القدر ٢١٢/١٦ والنسائى في باب الصلوة على الصبيان =

وأما المعقول فاعلم أن هنا مسائل متعددة من حيث اصطلاح المتكلمين وحاصلها جميعها ترجع الى أن الكل من الله سبحانه وتعالى .
وهي مسألة القضاء والقدر ومسألة تعميم المرادات ومسألة خلق الأفعال ومسألة الأرزاق والآجال . أما القضاء فقد يكون بمعنى الأمر ، قال تعالى : وقضى ربك أن لا تعبدوا الا آياه ، وقد يكون بمعنى العهد قال تعالى : وقضينا الى بنى اسرائيل فى الكتاب^٢ ، وقد يكون بمعنى القتل والموت قال تعالى : فوكره موسى فقضى عليه^٣ ، وقال تعالى : ياليتها كانت القاضية^٤ ، وقد يكون بمعنى^٥ .

قال تعالى : وطائفة قد أهمتهم أنفسهم يظنون بالله ظن الجاهلية^٦ ، وهو التكذيب بالقدر وذلك أنهم تكلموا فقال تعالى : قل ان الأمر كله لله^٧ ، يعنى القدر خيره وشره من الله وهو قولهم : لو كان لنا من الأمر

= ٧٥/٤ و ابن ماجه فى المقدمة ب ١٠ ٣٣/١ والامام أحمد فى مسنده

ج ٤١/٤ - ٢٠٨

(١) الاسراء الآية ٢٣

(٢) الاسراء الآية ٤

(٣) القصص الآية ١٥

(٤) الحاقة الآية ٢٧

(٥) فى الاصل يياض . أنظر معنى القضاء فى الفصل ج ٥٢/٣

(٦) آل عمران الآية ١٥٤

رسالة في الرد على الراضنة

شيء ما قتلنا مهنا ، قال المنافقون لو كان لنا عقول ما خرجنا مع محمد
للقنال فقال الله لهم ، لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل الى
مضاجعهم ، مصارعهم ، وقوله تعالى ، فادروا عن أنفسكم الموت إن كنتم
صادقين ، ان الحذر لا يغني عن القدر .

اعلم أن أصل أهل الابتداع ثمان فرق . الجبرية و في مقابلتها
القدرية والمرجئية و في مقابلتها الوعيدية . والصفاتية و في مقابلتها الجهمية .
والشيعة و في مقابلتها الخوارج و هذه الفرق الثمانية .

وما من فرقة الا ولها حجة من الكتاب والسنة في زعمهم و فيهم
علماء نحارير و فضلاء في عقائدهم مصنفات في قواعدهم مؤلفات يول دليل
صاحبه على حسب عقيدته و يعتقد قطعا و هو الحق و السعيد و أن مخالفه
لني ضلال بعيد كل حزب بما لديهم فرحون وقد جمع أدلتهم أبو المحامد محمد .
الصفاتية :

منهم السلف و عم القرن الأول و الثاني و الثالث الذين شهد لهم

(١) آل عمران الآية ١٥٤

(٢) آل عمران الآية ١٦٨

(٣) ما بين القوسين في الهامش .

(٤) ستحدث عن هذه الفرق حين يذكر المؤلف تفصيل مقالاتهم .

(٥) الصفاتية وهي جماعة كبيرة من السلف الصالح وكانوا يثبتون لله صفات أزلية
من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والجلال =

رسول الله صلى الله عليه وسلم بالخيرية في قوله «خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم» قالوا فعلم أن الله تعالى ليس له مثل ولا شبيهه ويعلم أنه صادق في جميع ما قال فثبت ما أثبتته من الصفات من غير كيفية ولا تأويل ولا تشبيه ولا تعطيل ثم تخطى الحنابلة في هذا المقام قليلا وقالوا تجرى آيات الصفات على ظاهرها وتفسر ما على مقتضى اللغة وليس في ذلك تشبيه ، ثم تخطى الكرامية^٢ عن هذا المقام وقالوا بالجسمية ثم تخطى المشبه

= والاكرام ولا يفرقون بين صفات الذات وصفات الفعل بل يسوقون كلاما واحدا . وسبب التسمية لما كانت المعتزلة ينفون الصفات والسلف يثبتون سمي السلف الصفاتية والمعتزلة المعطلة . انظر الملل والنحل ١١٦/١

(١) أخرجه البخارى في فضائل الصحابة عن عبد الله بن مسعود و الترمذى في كتاب الفتن ب ٢٤٥ ج ٤/٥٠٠ و ابن ماجه في كتاب الاحكام ب ٢٧ ج ٢/٧٩٠ والامام أحمد في مسنده ١/٣٧٨

(٢) الكرامية نسبة الى أتباع محمد بن كرام أبو عبد الله السجستاني شيخ الطائفة الكرامية كان مطرودا من سجستان وهو كان يدعى أصحابه و أتباعه الى تجسيم معبوده و زعم أنه جسم له لعله تأثر من النصارى لأنه كان يقول إن المعبود جوهر كما زعمت النصارى وأن الله جوهر تعالى الله عن ذلك ، وقد أبدع في الفقه حماقات منها ما يتعلق بصلاة المسافر أنه يكفيه تكبيرتان من غير ركوع ولا سجود ولا قيام ولا قعود ولا تشهد ولا سلام « مقالات للاشمعى ١/٢٥٧ ، الملل و النحل ١/١٤٤ و ما بعدها الفرق

ص ٢١٥ ، ٢١٧

عنه^١ وقالوا بصفات ليست في القرآن والحديث من اللحية والذكر ولبس الثوب وغير ذلك من التشبيه وكفروا من يخالفه فيها ثم الأشاعرة خالفوا هؤلاء كلهم وقالوا بوجوب تأويلات الصفات وضدهم الجهمية^٢ وربما يعد منهم الجبرية والتجارية^٣ وقدما السلفية .

وأما الحنبلية فهم أصحاب الامام أبي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رحمه الله قالوا بأن القرآن كلام الله غير مخلوق وكلام الله حرف وصوت وهو منزل من السماء والمكتوب في المصحف كلام قديم وكذا المقرؤ والمسومع ولا فرق بين القراءة والمقرؤ^٤ . وان الايمان قول وعمل ونية

(١) سيأتي الكلام بالتفصيل على هؤلاء الفرق قريبا إن شاء الله .

(٢) هذه الجملة الأخيرة نسبتها الى الامام احمد رضى الله عنه ليس بصحيح لأن الامام لم يقرر قط أن القرآن قديم إنما الذى قرره أن القرآن غير مخلوق ويتضح أنه في هذا الباب في رسالة أرسلها الى المتوكل وهذه الرسالة أولا تدل بأن الامام لا يستحسن التعمق في مثل هذه المسائل وثانيا انه يرى أن القرآن غير مخلوق وهو ينطق تابعا للسلف .

وهنا يقرر ابن تيمية أن القرآن ليس بقديم عند الامام احمد لأنه لا يعتبر كل ما يقوم بالذات العلية قديما بقدمها . وينفى الامام ابن تيمية أن يكون مذهب الامام احمد والسلف قدم القرآن فقال : « السلف إتفقوا على أن كلام الله منزل غير مخلوق فظن بعض الناس أن مرادهم أنه قديم العين ، ثم قالت طائفة هو معنى واحد وهو الأمر بكل ما مور والنهى عن =

وهو يزيد و ينقص و الصفات الخبرية من اليد و العين و الاستواء كلها ثابتة
تجرى على ظواهرها من غير تأويل و الايمان قديم .

و أما الكرامية فهم أصحاب أبي عبد الله محمد بن كرام و هم فرق ١ :
العابدة و النونية و الزرينية و الاسحاقية و الواحدية و الهيصمية ٢ يقولون

= كل منهى و الخبر لكل مخبره أن عبر بالعربية كان قرآنا و أن عبر عنه بالعبرانية
كان تورا و أن عبر بالسريانية كان إنجيلا و هذا القول مخالف للشرع
والمقل . رسائل لابن تيمية ص ١٦٥

و لقد بين أنه لا منافاة انصاف الله سبحانه تعالى بالكلام القديم وكون
ما يتكلم غير قديم فقال « و حينئذ فكلامه قديم مع أن يتكلم بمشيئته
و قدرته و إن قيل أنه ينادى و يتكلم بصوت لا يلزم من ذلك قدم صوت
معين و اذا كان قد تكلم بالقرآن و التوراة و الانجيل بمشيئته و قدرته لم يمنع
أن يتكلم بالبلاء قبل السين ، رسائل ١٠٦/٣ و يقول الاستاذ ابو زهرة
و يستخلص من هذا كله أن احمد بن حنبل من سلك مسلكه يقولون القرآن
غير مخلوق و لا يقولون أنه قديم بل هو حادث بحدوث التكلم من الله سبحانه
و تعالى بمشيئته و ارادته عند ما يتكلم و أنزل على النبي ص كلامه بالروح
الامين جبريل أنظر كتاب الامام احمد لابن زهرة ص ١٤٠ و ما بعدها .

(١) تقدم ترجمته في صفحة ١٦١ هذه الفرق كلها من الكرامية و يبلغ عددهم الى
اثني عشر فرقة لكن أصولها ستة .

(٢) يقول الامام الشهرستاني عن هذه الفرق « و لكل واحد منهم رأى الا أنه
لم يصدر ذلك عن علماء معتبرين بل عن سفهاء أغنام فلم نفردها مذهبا ، .

بأن كلام الله تعالى المعنى القائم بالذات وكذا الحرف وصوت كلام الله .
 فاذا قلنا كلام الله قديم أردنا به المعنى القائم بالذات وأما الحرف والصوت
 فهو محدث وأن الله تعالى مرید بارادة حادثة وقائمة بذاته ومتكلم بكلام
 بالحرف والصوت قائم به وأن الله تعالى في جهة فوق الا أن بعضهم
 يقولون بمماسة العرش وبعضهم يقول بالفوقية من غير مماسة وبعضهم يقول
 بجواز قيام الحوادث بذاته البارى تعالى .

(١) اتفق أهل الحق على استحالة قيام الحوادث راجع بذات التقديم للتفصيل
 الملل ١٤٥/١ ولم يصرح أحد من أهل الملل والنحل بعد المجوس الى تجويز
 قيام الحوادث الا الكرامية ، تعالى الله عن قولهم يقولون أنه يحدث بالقدرة
 قول حادث قائم بالذات وجواهر العالم و اعراضها محدثة عندهم بالاحداث
 والاحداث عندهم قول « كن » فجملة القائم أحدثه الله بقوله والقول وجد
 حادثا قائما بذاته بالقدرة وقد تفردوا بالابتداع فيه فصلهم بين قول الله تعالى
 وكلامه فقوله تعالى حادث وكلامه قديم .

لكن كل ما أحصاروا وأشاروا اليه فاسد فان الله تعالى لو قبل الحوادث
 لا محال خلوها منها ولو لم يخل منها - أصول الدين ص ٢١٥ اثبات
 لاستحالة الحوادث لا أول لها ص ٥٢١ - تجويز الكرامية قيام الحوادث
 بذاته - صفاته تعالى من صفات كمال خلوها عنها نقص والنقص عليه محال
 اجماعا فكون شيء من صفاته حادثا و الا كان خاليا عنه . وقال ايضا
 لو كان الرب تعالى في مكان أو جهة لزم بقدم المكان أو الجهة وقد برهننا
 أن لا قدم سوى الله تعالى وعليه الاتفاق مع المتخصصين أنظر شرح =

رسالة في الرد على الرافضة

و عندم يجب المعرفة بالعقل^١ و عندم الايمان هو الاقرار فقط من غير
تصديق القلب و العمل^٢ و عندم يجوز عقد امامين في قطرين من الارض^٣.
المشبهة؛ يقولون بأن الله تعالى يشبه المخلوق في صفاته و يثبتون له
اللحية و الذكر و لبس الثوب و الركوب على الدابة و الحلول في صور المرد
الصباح . تعالى الله سبحانه عما يقولون علوا كبيرا .

= الموافق ٣٤/٨ ، ١٩/٨ ، ٢٤

- (١) ١٤٣ برقم ٥
- (٢) قول الكرامية ظاهر الفساد لان على تعريفهم المنافقون مؤمنون كاملا
الايمان و الامر ليس كذلك - الفصل ٣/١٨٨ ، ٤/١٨٨ و الملل و النحل
١٥٤/١ الفرق ص ٢٢٣
- (٣) احتج الكرامية كون امامين في وقت واحد بقول الانصار منا أمير و منكم
أمير و كذلك بأمر على و حسن في معاوية لكن في الحقيقة هذه لاجحة لهم
بل عليهم لان المهاجرين قد خالفوهم و لو كان صوابا لم يستقر الامر الى
أبي بكر أنظر الفصل ٤/٨٨
- (٤) المشبهة هم الذين يشبهون الله تعالى بالمخلوق . و المشبهة صنفان :
- (٥) صنف شبهوا ذات الباري بذات غيره و أول ظهور التشبيه من هذا النوع
صدر عن الروافض من الغلاة . و الصنف الثاني شبهوا صفاته تعالى بصفات
غيره منهم المعتزلة البصرية و الكرامية و الحشومية و كل صنف من هذين
الصنفين يختلفون مع أصناف شتى . بتصرف من الفرق ص ٢٢٥ و راجع
الملل ١/١٣٩ أصول الدين ص ٢٨٨ و أنظر نهاية الاقدام ص ١٠٣ - ١٠٤

رسالة في الرد على الراضية

الاشعرية^١ أصحاب أبي الحسن على بن اسماعيل الأشعري يقولون بأن الله تعالى عالم بالعلم قادر بالقدرة سميع بالسمع بصير بالبصر مرید بالارادة حى بالحياة متكلم بالكلام وهذا صفات قديمة قائمة بذاته تعالى .
و أما صفات الأفعال مثل الخلق و الرزق و الأحياء و الامانة فهى حادثة^٢ و اذا وصف الله تعالى فى الأزل بأنه خالق يكون بمعنى القدرة على الخلق لا بمعنى الحقيقة و قال بأن كلام الله تعالى هو المعنى القائم وهو قائم بالذات يستحيل أن يفارقه و العبارات والحروف دلالات على الكلام الأزلى و الدلالة مخلوق و المدلول قديم و القراءة فعل القارىء و هو محدث و المقروء قديم كالذكر و المذكور و قال بأن أخص أوصاف البارى القدرة على الاختراع و عنده ماهية الرؤية علم مخصوص أو ادراك لا يؤثر فى المدرك و مذهبه أن الايمان هو التصديق بالقلب والعمل و الاقرار من فروع الايمان لا من أصله^٣ و المعرفة يحصل بالعقل و يجب بالسمع و الواجبات كلها بالسمع و المعارف

(١) و هم أصحاب أبي الحسن اسماعيل بن اسحاق بن سالم بن اسماعيل من نسل الصحابي أبو موسى الأشعري البصرى مؤسس مذهب الأشاعرة كان من أئمة المتكلمين المجتهدين ولد فى البصرة فى سنة ٢٦٠ هـ و توفى سنة ٣٢٤ أو سنة ٣٣١ قبل بلغت مصنفاته ثلاثمائة كتاب منها امامة الصديق و مقالات الاسلاميين الابانة عن أصول الديانة ، طبقات الشافعية ٣٣٥/٥ و المقرئى ٣٥٩/٢ تاريخ بغداد ١١/٢٤٦

(٢) راجع كتب العقائد .

رسالة في الرد على الراضة

كلها بالعقل فالعقل لا يحسن و لا يقبح و لا يقتضى و لا يوجب و السمع لا يعرف أى لا يوجد المعرفة بل يوجب^١ و قالت المعتزلة^٢ المعارف كلها معقولة بالعقل واجبة بنظر العقل قبل ورود السمع^٣ قال الأشعري الوعد

= (٣) أنظر الملل والنحل ١/١٣٢ - ١٣٢

- (١) لعل أخذ المؤلف من كلام شهرستاني أنظر بمعناه في الملل ج ١/٥٣
- (٢) يطلق اسم المعتزلة على الذين يجمعون القول بالأصول الخمسة « التوحيد و العدل و الوعد و الوعيد ، و المنزلة بين المنزلتين ، و الأمر بالمعروف و النهي عن المنكر . أنظر تاريخ المعتزلة و أقوالهم و آراءهم مقالات الإسلاميين قسم المعتزلة و الملل و النحل ١/٥٣
- (٣) راجع للتفصيل بمعناه قول الشهرستاني في الملل و النحل ١/٥٢ - ٥٣ كلام المعتزلة ظاهرة البطلان لأن المعرفة لو كانت واجبة على العقل لا بالسمع لما كانت حاجة الانسانية الى الرسل و لما قال تعالى « وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا » الاسراء الآية ١٥ اى لا يعذب أحدا الا بعد قيام الحججة كقوله تعالى « و ما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث فى أمها رسولا » القصص الآية ٥٩ قوله تعالى « كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير » الآية ٥٨ الملك ، هذه الآيات و مثلها تدل بأن الله لا يعذب أحدا الا بعد ارسال الرسل و اقامة الحججة عليهم و هو لإرسال الرسل . فلو كانت المعرفة واجبة كان المفروض أن يقيم الحججة على معرفة الله بالعقل فثبت أن قول المعتزلة و من وافقهم ليس بصحيح أنظر مسألة العقل و النقل فى الصواعق المرسله ص ١٢٥ و الشامل فى أصول الدين ص ١١٥ =

و الوعيد كلامه الأزلى وكل من نجا واستوجب الثواب فبوعده وكل من ملك فبوعده فلا يجب عليه شيء من قضية العقل^١ وقالت المعتزلة أمر الله ونهيه كلام محدث من نجا ففعله ومن ملك ففعله^١ .
الجهمية :

أصحاب جهم بن صفوان^٢ أول ظهور بدعته بترمز الى أن قتله سالم بن أحوز المازنى^٣ بمرد في آخر ملك بني أمية . قال جهم لا يجوز = وراجع الآيات المذكورة في كتب التفسير .

(١-١) راجع المال والنحل ص ٥٣ وما بعدها .
(٢) الجهمية نسبة الى أتباع جهم بن صفوان أبو محرز السمرقندى رأس الجهمية الضال المبتدع هلك في زمان صغار التابعين وكان تلميذ الجعد بن درهم الذى ابتدع القول بخلق القرآن وكان جهم يزعم بأن الله لم يتكلم مع موسى تكليما ولم يتخذ ابراهيم خليلا وقد تفرد بالقول بأن الجنة والنار تبديان وتقنيان ووافق المعتزلة في نفي الصفات الازلية وزاد عليهم شيئا وقد زرع شرا عظيما قتل جهم بمرد و قتله سالم بن أحوز المازنى في سنة ١٢٨ هـ ميزان ١٩٧/١ لسان ١٤٢/٢ الرد على الجهمية للدارى ص ٥٧ - ٥٨ وما بعدها .

(٣) هو سالم بن أحوز بن أربد بن محرز بن لأبي بن سهل بن ضباب بن حجية ابن كابية بن حروفص بن مازن صاحب شرطة نصر بن سيار وهو قاتل يحيى ابن زيد بن على بن الحسين بن على بن أبي طالب بالجوزجان وهو أيضا قاتل ابي محرز بن صفوان صاحب الجهمية بمرد . جبهة انساب العرب ص ٢١٢

أن يوصف الباري بصفة يوصف بها خلقه لأنه يكون تشبيها فنتي كونه حيا عالما وأثبت كونه قادرا فاعلا خالقا للباري علوما حادثة لا في محل قال لا يجوز أن يعلم الشيء قبل خلقه لأنه لو علم ثم خلق أن بقي علمه فقد تغير وإن لم يبق فقد حدث وقال الانسان مجبور في أفعاله لا قدرة له ولا ارادة ولا اختيار واما خلق الله فيه بحسب ما يخلق في الجمادات وقال إن حركات أهل الخلد ينقطع والجنة والنار تفتيان بعد دخول أهلها فيها وقال ايماننا كمايمان جبريل وبنى الرؤية ويقول بخلق القرآن ويوجب المعارف قبل السمع .

الجبرية ٢: هم الذين لا يثبتون للعبد فعلا ولا قدرة على الفعل أصلا

(١) وتقدم الكلام بالاختصار في التعليق على المعتزلة .

وللجهم اقوال اكثر من هذا ما يخالف الكتاب والسنة وخالف السلف الصالح انظر اقوال الجهمية في باب الصفات والرد عليهم في كتاب الصواعق المرسله على الجهمية والمعطلة ص ٦٠١ الكامل حوادث سنة ١٢٨ هـ الطبري حوادث سنة ١٢٨ هـ ومقالات الاسلاميين ٣١٢/١ البداية والنهاية ٣١٤/٢ الملل ١١٣/١

(٢) الجبرية - الجبر هو نفي العقل حقيقة عن العبد و اضافته الى الله تعالى بأنه خالق لكل شيء في الوجود و مريد له و اما الانسان فهو مجبور محض لا ارادة له ولا قدرة على فعل افعال حتى الافعال التي تسمى افعال الاختيارية واما نسبة الافعال اليه فهو بالنسبة أنه مظهر لتلك الافعال و الجبر عند الجبرية أساس التوحيد لأن الله تعالى واحد ومقتضى هذا التوحيد يقتضى =

ومنهم من توسط وأثبت له قدرة غير مؤثرة فمن أثبت قدرة ولها أثر وسماه
كسبا فليس يجرى وإنما الجرى من يجعل حركات العبد لحركات الشجر فأما
من فرق بين حركات المرتعش والحركات الاختيارية فليس يجرى .
التجارية ٢ :

أصحاب الحسين بن محمد بن النجار البصرى وهم فرق زعفرانية أصحاب
أبي عبد الله الزعفرانى الرازى^٢ البرغوثية^٣ ومستدرکه^٤ وباسحاقية^٥ وباذنجانية^٦ ،

= أن يكون متصفا بالخلق وحده فلا يشركه أحد في هذا الوصف بل هو وحده
خالق متصرف في كل أمر - ويصعب بالتحديد في المذاهب الفكرية أول من
قال بالفكرة المعينة لا يصعب أول من دعا إليه كذهب . فالذى دعا إليه
وهو جهنم بن صفوان الذى أخذه عن الجعد بن درهم وسيأتى ذكره
ان شاء الله أنظر الملل ج ١/١٠٨ تاريخ المذاهب الاسلامية لابى زهرة
ج ١/٥١١

(١) المرجع السابق .

(٢) وهم أتباع الحسين بن محمد بن النجار أبو عبد الله رأس الفرقة التجارية من
المعتزلة كان حائكا وهو من متكلمى المجبرة وله مع النظام مجالس ومناظرات
توفى نحو سنة ٢٢٠ هـ « وهم يوافقون أهل السنة في القضاء والقدر
واكتساب العباد في الوعد والوعيد وامامة أبى بكر ويوافقون المعتزلة في
نفي الصفات وخلق القرآن والروية » الفهرست لابن النديم ص ٢١٥
اعلام ٢/٢٧٦

(٣) أنظر في شأن هذه الفرقة التبصير / ٦٢ الملل ١/١١٣ السفارين ١/٩٠ =

رسالة في الرد على الراضنة

وقال التجار كلام الله مخلوق وهو إذا قرئ فهو عرض و إذا كتب فهو جسم و قال : البارئ تعالى : لكل مكان ذاتا لا بمعنى العلم و قال يستحيل رؤية الله أبدا^{٢١} و قال إن الله عالم لذاته قادر لذاته وكذا سائر

= (٤) برغوثية هم أتباع محمد بن عيسى الملقب ببرغوث كان على مذهب التجار على أكثر مذاهبه وخالفه في بعض المسائل أنظر الفرق بين الفرق ص ٢٠٩ الملل ١١٣/١

(٥) هؤلاء من التجارية يزعمون أنهم إستدركوا ما خفي على أسلافهم كانوا يمنعون بإطلاق القول بالقرآن مخلوق و هؤلاء يزعمون أنه مخلوق ، الفرق ص ٢١٠ الملل ٢١٢/١

(٦) أنظر كتب الفرق والمذاهب .

(١) راجع للتفصيل على شأن هذه الأقوال الفرق /٢٠٩ و الملل والنحل ١١٣/١
(٢) و حجتهم في هذا الباب يقولون إن الرؤية لا تقع الا على الألوان و هذا مستبعد عن البارئ تعالى وكذلك يستدلون بقوله تعالى • لا تدركه الأبصار ، و الى هذا ذهب المعتزلى جهم بن صفوان وهذا يخالف الى ما ذهب الجمهور من أهل السنة والمرجئة • و ضرار بن عمر من المعتزلة وقالوا ردا على من زعم أن رؤية البارئ تعالى محال وأن الرؤية لا تقع الا على الألوان هذا سوء وضع منهم لاننا لم نقل تجويز هذه الرؤية على البارئ بل هو يرى في الآخرة بقوة غير هذه القوة الفصل ج ٢/٣

وراجع مقالات الاسلاميين ٣١٦/١ الملل ١١٣/١ الفرق /٢٠٨

الصفات وقال يستحيل قتل الأنبياء ولا يجوز على الأنبياء الصغار ولا يجوز عليهم الأمراض الشديدة المنفرة - لا يجوز عليهم العمى^٢ وينكر كرامات الأولياء أصلاً^٣. وينكر عذاب القبر وسؤال منكر ونكير؛ وينكر خوارق العادة من

(١) وهذا مخالف بما جاء في القرآن « ويقتلون النبيين بغير الحق ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون » البقرة الآية ٦١ وقوله عليه السلام : ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل قتله نبي أو قتل نبياً ، أخرجه الامام احمد عن ابن مسعود وأخرج أبو داود الطيالسي عن ابن مسعود قال : كانت بنو اسرائيل في اليوم تقتل ثلثمائة نبي « نقلاً عن ابن كثير أنظر تفسير الآية ويقتلون النبيين بغير الحق ، ابن كثير ج ١/١٠٢ وراجع روح المعاني ج ١/٢٧٦ ، ٢٧٧ وكذلك لا يخفى على احد قصة زكريا ويحيى عليهما السلام .

(٢) وقولهم الأمراض الشديدة لا يجوز على الأنبياء. هذا أيضاً مخالف بالكتاب يقول تعالى « وأيوب اذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين » الأنبياء الآية ٨٣ ، وقد كان عليه السلام قد أصاب من البلاء في ماله وولده حتى ابتلى بالجذام - أنظر تفسير ابن كثير ج ٣/١٨٨ وقال عليه السلام « أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الصالحون ثم الأمثل فالأمثل » تفسير الرازى ج ٤/٣٩

(٣) / كرامات الأولياء وهو التصديق بما جاء من كراماتهم بشرط صحة السند من مذهب في رواياتهم كقصة مريم عليها السلام وقصة عمر رضى الله عنه في قوله يا سارية الجبل .

(٤) ينكر عذاب القبر وقد تواترت الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم =

السحر و وجود الغول و أمثاله و منهم الضرارية أصحاب ضرار بن عمرو حفص الفرد^٢ قالوا العرض يبقى زمانين و يصير جسماً^٣ و يصلح للإمامة غير قرشي^٤.

= في ثبوت عذاب القبر و سوال منكر و تكبير في حديث طويل • ان المؤمن اذا دفن في القبر فيأتيه ملكان فيجلسانه فيقولان له من ربك ؟ الخ • وكذلك استعاذه عليه السلام من عذاب القبر • و حديث ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بقبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير اما أحدهما فكان لا يستترئى من البول و اما الآخر فكان يمشى بالنميمة •

فهذه الأحاديث رد على ما ذهب اليه النجار و اتباعه •

(١) خوارق العادة من السحر ثابت و الفرق بين آيات الانبياء و خوارق العادات من السحر وهو التحدى - فان النبي يتحدى الناس بأن يأتيوا بمثل ما جاء هو به • و السحر و أثره لا يشتمل على التحدى • أنظر في كتب التفسير قصة موسى عليه السلام و سحرة فرعون •

(٢) أنظر شأن هذه الفرقة الملل و النحل ١١٤/١ الفرق ص ٢١٣ ، ٢١٤ و ضرار اليه تنسب فرقة من المجبرة ضرارية و قد ظهر هذا في أيام واصل ابن عطاء و له مقالات خبيثة قال يمكن أن يكون جميع من أظهر الاسلام كفاراً في الباطن بجواز ذلك لكل فرد منهم في نفسه و كان يقول بأن الله قادر بمعنى ليس بجاهل و لا عاجز ، أنظر للتفصيل الفرق ص ٢١٤ و الملل و النحل ١١٥/١ و مقالات ٢٢٦/٤ لسان الميزان ٣/٢٠٣ ، الفهرست لابن النديم ٢١٤/

المرجئة قال النبي صلى الله عليه وسلم « صنفان من أمتي ليس لهم

(٣) أنظر الملل والنحل ١/١١٥ =

(٤) أنظر هذه المسألة في الفرق بين الفرق ٣/٢٠٣

(١) المرجئة فرقة من فرق الاسلام يعتقدون أنه لا يضر مع الايمان معصية كما أنه لا ينفع مع الكفر طاعة وسموا مرجئة لاعتقادهم أن الله أرجأ تعذيبهم على المعاصي أى آخر عنهم .

وكانت أول أمرها ضربا سياسيا محايدا له فيما شجر بين المسلمين يروى ابن عساكر في توضيح رأيهم « أنهم لشكاك الذين شكروا وكانوا في المغازي فلما قدموا المدينة بعد قتل عثمان وكان عهدهم بالناس وأمرهم واحد ليس فيهم اختلاف قالوا تركناكم وأمركم واحد ليس بينكم اختلاف وقدمنا عليكم واتم مختلفون فيعضكم يقول قتل عثمان مظلوما وكان أولى بالعدل ، أصحابه وبعضكم يقول كان أولى بالحق وأصحابه كلهم ثقة وعذنا مصدقة فنحن لا تبرأ منها ولا نلعنهما ولا نشهد عليهما ونرى أمرهما الى الله حتى يكون الله هو الذى يحكم بينهما ، نقلنا عن فجر الاسلام ص ٢٧٩ فترى أن السبب في تكون هذه الجماعة وهو اختلاف الأحزاب في الرأى فلو لا الخلافة ما كانت الخوارج والشيعة ولا تكون مرجئة .

و نشأت المرجئة لما رأت أن الخوارج يكفر عليا و عثمان و القائلين بالتحكيم ومن الشيعة من يكفر أبا بكر و عمر و عثمان ومن معهم وكل طائفة تدعى أنها على الحق و الأخرى على الباطل و الضلال . فظهرت المرجئة تسام الجميع لا تكفر طائفة منهم ويقول إن الفرقة الثلاث بعضهم مخطئ . =

رسالة في الرد على الرافضة

في الاسلام نصيب المرجئة والقدرية^١ قيل يا رسول الله من المرجئة قال الذين يقولون الايمان قول بلا عمل قيل يا رسول الله ومن القدرية قال الذين يقولون لم يقدر الله الشر^٢ . و أقول لإعلم أن الارزاء في اللغة على وجهين^٣

= وبعضهم مصيب فلنترك أمرهم جميعا الى الله .

لكن بعد امتداد العصر وكثرة الخوارج والشيعة والتكفير بعضهم على بعض والاختلاف فيما بينهم دعا الى البحث في تحديد الايمان والكفر فكان أن يعرض على بساط البحث ما الايمان وما الكفر . حتى صارت فرقة مستقلة وهؤلاء لا يكفرون احدا حتى لا يجزمون بكفر اليهود والنصارى ، بتصرف من فجر الاسلام / ٢٨١ . أنظر مقالات الاسلامية ١ / ١٩٧ . الملل والنحل ١ / ١٥٤ الفصل ٤ / ٢٠٤ . ضحى الاسلام ٣ / ٣١٦ الاغانى ٨ / ٩٢

(١) أخرجه الترمذى من حديث ابن عباس « وفيه ليس لها نصيب في الاسلام » في كتاب القدر ج ٤ ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله و ابن عباس فيه « أهل الارزاء و أهل القدر ، ابن ماجه مقدمة ب ٩ / ٢٨ الخصائص الكبرى ج ١

(٢) الجزء الأخير ما وفتت عليه .

(٣) المرجئة اسم فاعل من الارزاء والارزاء في اللغة على معنيين أولا التأخير والثاني للارزاء اعطاء الرجا . تقول أرجيت فلانا تريد أنك أعطيته الرجا . وهذه الفرقة مأخوذة من الأول لأنهم يؤخرون العمل عن النية ويجوز أن يكون من المعنى الثاني لأنهم يقولون لا تضرم مع الايمان المعصية . أنظر للتفصيل الملل ج ١ / ١٨٦ ، الفرق ص ٣٠٢ مقالات الاسلاميين ١ / ١٩٧ .

يكون بمعنى التأخير وقال تعالى « أرجه وأخاه » ، أى أخره . وقال « وآخرون مرجون لأمر الله » ، يكون أفعالا من الرجاء يقال رجاء و أرجى و رجي و ترجى و ارتجا بمعنى الرجاء . و هم أربع طبقات؛ مرجئة الخوارج ، مرجئة القدرية و مرجئة الجبرية و المرجئة الخالصة و يقال لهم مرجئة السنة و يعد منهم الحسن بن محمد بن علي^١ و سعيد بن جبير^٢ و طلق بن حبيب^٣ و عمر

= و جرح الاسلام ص ٢٧٩ ، تاريخ المذاهب الاسلامية ١٣٢/١

(١) الاعراف الآية ١١١ وفي الشعراء الآية ٣٦

(٢) التوبة الآية ١٠٦

(٣) أنظر تاج العروس ٦٩/١

(٤) أنظر الممل والذئبل ١٨٦/١ والفرق ص ٢٠٢ مقالات الاسلاميين ١٩٧/١

(٥) مرجئة السنة الذين قرروا أن مرتكب الذنب يعذب بمقدار ما أذنب وفي

مقابلها . مرجئة البدعة الذين يقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة .

(٦) الحسن بن محمد بن علي الهاشمي القرشي وهو ابن محمد المعروف بابن الحنفية

وهو أول من تكلم في الارزاء توفي في سنة ١٠٠ هـ بالمدينة تهذيب التهذيب

٣٢٠/٢

(٧) وهو سعيد بن جبير الاسدي الكوفي أبو عبد الله تابعي كان عليهم على

الاطلاق ولما خرج ابن الأشعث كان معه الى أن قتل عبد الرحمن الأشعث

فذهب مكة فقبض وبها خالد القشري فقتله الحجاج قال الامام احمد قتل

الحجاج سعيدا وما على وجه الارض أحد الا هو ما تقر الى علمه قتل =

رسالة في الرد على الراضة

ابن مرة^١ و محارب بن دثار^٢ و مقاتل بن سليمان^٣ و عمر بن ذر^٤ و حاد

= في سنة ٢٧٩ هـ

طبقات ١٧٨/٦ وراجع للتفصيل حلية الاولياء ٢٧٢/٥ ، الطبرى ٩٣/٨

وفيات الاعيان ٣٧١/٣ ابن الاثير ٢٢٠/٤

(٨) هو طلق بن حبيب العنزي من صلحاء التابعين الا أنه كان يرى الارجاء سمع جابرا و ابن عباس و هو ثقة قال أبو حاتم « ثقة يرى الارجاء و روى عنه عمر بن دينار » . التاريخ الكبير ج ٤/٣٥٩ الميزان ٢/٣٤٥

(١) عمر بن مرة بن عبد الله بن طارق أبو عبد الله المرادى الكوفي الضريع

حافظ امام ثقة ثبت قال عبد الرحمن بن مهدي : هو من حفاظ الكوفة و قال

أبو حاتم « صدوق ثقة يرى الارجاء » و توفي في سنة ست عشر و مائة

تذكرة الحفاظ ج ١/١٢١ - ١٢٢ خلاصة تهذيب الكمال ص ٢٤٩ تهذيب

١٠٢/٨

(٢) محارب بن دثار بن كردوس بن قرداش السدوسي أبو دثار و يقال ابو مطرف

و يقال ابو كردوش و يقال ابو النصر الكوفي القاضى كان من المرجئة الاولى

الذين يرجئون عليا و عثمان و هو ثقة صدوق و توفي تقريبا في سنة ١١٦ هـ

انظر تهذيب ج ١٠/٤٩ - ٥٠ شذرات ١٥٢/الجرح و التعديل ٤/٤١٦

الاغانى ٧/٢٤٨

(٣) تقدم ترجمته ١٣٩

(٤) عمر بن ذر بن عبد الله بن زرارة الهمداني المرهبي الكوفي كان رأسا في

الارجاء فاختلفوا في صحة حديثه و توفي في سنة ١٥٣ هـ أنظر تهذيب

٧/٤٤٤ و اعلام ٥/٣٠٥

رسالة في الرد على الراضنة

ابن أبي سليمان^١ ومدار مذاهبيهم على مسائل الايمان .

الأول : الايمان ماهو ؟ الثاني : الايمان والاسلام غيران أم متحدان ؟

الثالث : الايمان هل يزيد و ينقص أم لا يزيد ولا ينقص ؟ الرابع : هل يجوز الاستثناء في الايمان أم لا ؟ .

أما الأول فنقول : الايمان في اللغة التصديق^٢ قال تعالى « وما أنت بمؤمن لنا » ، أي بمصدق لنا^٣ وعند الأصوليين . قالت الأشعرية : الايمان هو التصديق بالقلب والعمل والاقرار فروعه^٤ وقالت الكرامية : الايمان هو الاقرار باللسان وإن لم يكن معه التصديق بالقلب . وقالت الحنابلة وأهل الحديث :

(١) حماد بن أبي سليمان مسلم الأشعري ابو اسماعيل الكوفي الفقيه صدوق اللسان قال النسائي « ثقة الا أنه مرجى » ، وتوفى سنة ١٢٠ أو ١١٩ هـ الكاشف

٢٥٢/١ تهذيب ١٦/٣ - ١٧ ميزان الاعتدال ٥٩٥/١

(٢) لسان العرب مادة أمن ج ١٣ / ٢٣

(٣) سورة يوسف الآية ١٧

(٤) أنظر تفسير القرطبي والطبري ٩٧/١٢ وابن كثير ج ٣ / ٤٧١

(٥) لا يفهم من ذلك بأن الأشعري لا يعد العمل من الايمان بل هو لا يعد

من ركن الايمان بل العمل تكملة للايمان و كذلك التصديق بالقلب يكمل

بالطاعات كلها أنظر مقالات / ٣٢٥ و أصول الدين للبغدادي الاصل الثاني

عشر في أصول الايمان ص ٢٤٧ - ٢٥١ . وصحيح مسلم بشرح النووي

ج ١ / ١٤٥

(٦) تقدم في ص ١٦٥

الايان الاقرار باللسان و تصديق بالقلب و عمل بالاركان فعندم الايمان
بمجموع القول و العمل و النية .

وقالت المرجئة : الايمان مجرد التصديق والاقرار شرط اجراء الاحكام
عليه و العمل ليس من الايمان فعلى هذا سموا جبرية مرجئة لانهم آخروا العمل
عن الايمان و هؤلاء مرجئة السنة و هم مرجئة الخالصة أما مرجئة البدعة
فهم الذين يقولون لا يضر مع الايمان معصية كما لا ينفع مع الكفر طاعة
و على هذا سموا من الرجا لانهم يرجون الجنة مع الاصرار على المعاصى
و استحلالها .

وأما حجة من يقول بأن الايمان هو التصديق وليس العمل والاقرار
من أصله من الكتاب والسنة والحكم .

أما الكتاب فقوله تعالى « ان الذين آمنوا و عملوا الصالحات ،
عطف العمل على الايمان و المعطوف غير المعطوف عليه ،

(١) و الى هذا ذهب الامام ابو الحسن الأشعري كما يقول في كتابه مقالات
الاسلاميين بعد حكاية قول أصحاب الحديث والسنة « لكل ما ذكرنا من
قولهم نقول و اليه نذهب ، مقالات / ٣٢٥ راجع للتفصيل في هذا الباب
وأنظر مذاهب العلماء في الفصل ج ١٨٨/٣ وما بعدها والملل .

(٢) راجع الملل ١/١٨٦

(٣) الكهف الآية ١٠٧

(٤) واحتجاجهم بهذه الآية وهو قولهم المغايرة بين المعطوف و المعطوف عليه
لكن الاستدلال بهذه الآية ليس بصحيح لأن عطف الشيء على الشيء =

وأما السنة ، ففي حديث جبريل في صحيح مسلم من حديث الأعرابي الذي جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم شديد يياض الثياب . الى أن قال : ما الاحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أتاكم يعلمكم معالم الدين قالوا فلما لم يذكر العمل في جواب الايمان علمنا أنه ليس من أصله ٢ .

= يقتضى المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه مع الاشتراك في الحكم الذى ذكر لها والمغايرة على مراتب :

١ - أن يكون متباينين كقوله تعالى - خلق السموات والارض وجعل الظلمات والنور الآية .

٢ - أن يكون بينهما التلازم كقوله تعالى « لا تلبسوا الحق بالباطل ولا تكتموا الحق وأتمم تعلمون » البقرة الآية ٤٢

٣ - عطف بعض الشئ عليه « وحافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى » الآية ٢٣٨ البقرة .

٤ - عطف الشئ على الشئ . لاختلاف الصنفين كقوله تعالى « غافر الذنب وقابل التوب » غافر الآية ٣

أنظر للتفصيل شرح العقيدة الطحاوية / ٣٨٨

(١) أخرجه الامام مسلم عن عبد الله بن عمر وفيه « ويعلمكم الدين » مسلم بشرح

النوى ١٥٨/١ : ١٦٠

(٢) الاحتجاج بهذا الحديث أيضا ليس بصحيح لأن الايمان والاسلام اذا قرن

احدهما بالآخرة كان المراد من أحدهما غير الآخر واذا انفرد أحدهما =

أما الحكم فإن أجمعنا أن الكافر إذا صدق بالقلب و أتى بالاقرار ومات قبل أن يجب عليه العمل فإنه يجرى عليه جميعا أحكام الايمان الا أن العمل من فروعه حتى لا يكمل بدون العمل لأنه عليه السلام جعله من الاسلام ولا يتم الايمان بدون الاسلام وأما حجة من يقول الايمان مجرد الاقرار فالكتاب^٢ والسنة .

أما الكتاب فقوله تعالى ، وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به - الى قوله - أولئك يؤتون أجرهم مرتين^٢ ، وأما السنة فقوله عليه السلام ، أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ، .

= شمل الآخر فيكونا واحدا ، ثانيا فسر النبي صلى الله عليه وسلم شعائر الاسلام وقد فسر الايمان في حديث وفد عبد القيس وفيه ، أتدرون ما الايمان بالله ، شهادة أن لا إله الا الله وحده لا شريك له ، وأقام الصلاة و ايتاء الزكوة وأن تؤدوا الخس من المغنم ، هذا الحديث أكبر دليل بأن الأعمال داخل في الايمان كما فسر النبي صلى الله عليه وسلم فأى دليل بعد هذا .

(١) انظر للتفصيل كلام ابن حزم في الفصل ٣/٢١٠

(٢) كذا في الاصل . والصحيح في الكتاب والسنة .

(٣) القصص الآية /٥٣-٥٤

(٤) وهو حديث طويل أخرجه الامام مسلم عن عبد الله بن عمر و جابر بن

عبد الله رضى الله عنهم مسلم بشرح النووي ١٠٨/١ - ١١١ و الدارمي

عن أبي هريرة ٢/٢١٨ والنسائي في باب علي ما يقاتل الناس ٨/٨٦ =

وقوله نحن نحكم بالظاهر والله يتولى السرائر .
 وأما حجة من يقول بأنه قول وعمل ونية فالكتاب والسنة . أما
 الكتاب فهو أن الله قرن الأعمال بالايان في أكثر المواضع يدل على أنها
 من الايمان وربما يكون المعطوف والمعطوف عليه متحدين كقوله « رب
 المشرقين ورب المغربين » ٢ ، ٠

وأما السنة : مما روى على بن موسى الرضا^٣ عن ابان عن علي بن
 أبي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الايمان اقرار باللسان
 وتصديق بالجان وعمل بالاركان ، . وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم

= و الترمذى فى كتاب الايمان ٣/٥

(١) قال السيوطى فى اللآلى ، وهو غير ثابت بهذا اللفظ ولا وجود له فى كتب
 الحديث المشهورة ولا الاجزاء المنثورة أما معنى فقيل فهو صحيح منسوب
 اليه صلى الله عليه وسلم أخذنا من قول النووى فى شرح مسلم فى قوله ص
 « أنى لم أؤمر أن أنقب عن قلوب الناس ولا أشق بطونهم - مسلم بشرح
 النووى ج ١٢/٥ وأنظر كشف الحفاء. ١/١٩٢

(٢) سورة الرحمن الآية ١٧

(٣) على بن موسى بن جعفر بن محمد بن على بن الحسين بن على بن أبى طالب
 الرضا الهاشمى وكان من أهل العلم والفضل ١/٦٣ توفى فى سنة ٢٠٣ وقيل
 غير ذلك تهذيب ٧/٣٨٨

(٤) أخرجه ابن ماجه فى المقدمة ١/٢٦ من طريق على بن موسى الرضا عن أبيه
 جعفر بن محمد عن أبيه عن الحسن بن على بن أبى طالب و الامام احمد =

سئل أى الأعمال أفضل فقال : الايمان بالله ثم الصلاة لوقتها ثم بر الوالدين ١ .
 جعل الايمان من الأعمال وسئل أى الايمان أفضل فقال : جهاد في سبيل
 الله ثم كذا وكذا ٢ . فجعل الأعمال من الايمان وقال عليه السلام : الايمان
 بضع وسبعون شعبة أذناها امامة الأذى عن الطريق ٣ .
 ، ، ، من صفات نفسه فلا يصح الاستثناء كما لا يصح أن يقال انا

= في المسند ٢٠٤/٤

(١) أخرجه الامام مسلم في صحيحه بكامله من حديث عبد الله بن مسعود « سئل
 النبي صلى الله عليه وسلم أى الايمان أفضل ؟ فقال الايمان بالله و الصلاة
 لوقتها ثم بر الوالدين . قال قلت ثم أى قال الجهاد في سبيل الله »
 مسلم ج ٤٧/٢ ، ٧٣

(٢) أخرجه البخارى في كتاب الايمان عن أبي هريرة وفيه « أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سئل أى الايمان أفضل فقال الايمان بالله ورسوله ثم قيل
 ماذا ؟ قال الجهاد في سبيل الله قيل ثم ماذا ؟ قال حج مبرور . بخارى مع
 فتح ٧٧/١ و مسلم بشرح النورى ٧٢/٢

(٣) أخرجه الامام مسلم في بيان عدد شعب الايمان من حديث أبي هريرة

مسلم بشرح النورى ج ٦-٥/٢ وابن ماجه في المقدمة باب الايمان ٢٢/١

(٤) في الاصل بياض - و الذى يظهر ، فان أراد الاستثناء من صفات نفسه
 فلا يصح الاستثناء في الايمان وهو أن يقول الرجل أنا مؤمن ان شاء الله ،
 فالتاس فيه على ثلاثة أقوال .

منهم من يجرمه ويقول : من يستثنى فهو شاك فيه والى هذا ذهب ، =

قام ان شاء الله .

وأما حجة من يقول بجواز الاستثناء الكتاب والسنة .

أما الكتاب فقوله تعالى « لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمين » ،

ولا يتصور الشك من الله تعالى .

وأما السنة فما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدخل المقابر

فيقول السلام عليكم دار قوم مؤمنين انا ان شاء الله بكم لاحقون؛ ولا يتصور

= المرجئة والجهمية ، ومنهم من يوجهه . وهؤلاء يحتجون بقوله تعالى « لتدخلن

المسجد الحرام ان شاء الله آمين » الفتح الآية ٢٧

وبقوله صلى الله عليه وسلم حين وقف على المقابر « وانا ان شاء الله

بكم لاحقون » وأيضا يقولون : اذ قال الرجل انا مؤمن ، فقد شهد لنفسه

أنه من الابرار المتقين ، وفيه تزكية لنفسه و شهادة لنفسه بالجنة إن مات

على هذا الحال . وهذا لا يجوز فالاستثناء في الايمان واجب .

وأما من يجوزه . وهذا أعدل الأقوال « فهم أسعد بالدليل من الفريقين »

أنظر مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٧/٤٢٩ الى ٤٦١ و ٦٨١ -

٦٨٣

(١) أنظر شرح الطحاوية ٣٩٧ - ٣٩٥

(٢) الفتح الآية ٢٧

(٣) راجع شرح الطحاوية ص ٣٩٥

(٤) أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في كتاب الطهارة مسلم بشرح النووي

١٣٧/٢ . و الترمذى في الجناز ٣/٣٦٠ و النسائى في الجناز ٤/٧٥ =

رسالة في الرد على الراضة

الشك في الحقوق بهم لأنه هو الموت أما في حق النبي صلى الله عليه وسلم كالموت على غيره قطعى وفي حتى غيره كالموت على النبي صلى الله عليه وسلم قطعى . لكن الاستثناء وجوه أحدهما أن لا يكون بمعنى الشك في الايمان بل هو التواضع كما يقول الرجل « انا عالم ان شاء الله ، فان الجرم في مدائح النفسية تكبر قال تعالى « فلا تزكوا انفسكم » .

الثانى :

التبرك باسم الله في الأمر المستقبل - قال تعالى « ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله » .

الثالث :

إنه منصرف الى آخر الأمر والخاتمة فان الانسان ان كان هو منافى الحال لكنه لم يكن حقيقة لم يحكم له بالايمان كالصائم الذى يفطر نهرا لأن الايمان الحقيقى هو الايمان النافع^٢ .

الرابع :

أن يكون بمعنى الشك لكن لا يكون شكاً في أصل الايمان . وأما

= وابن ماجه في باب ذكر الحوض باختلاف يسير ٤٩٣/١ أنظر أحكام الجنائز وبدعها ص ١٨٩ .

(١) النجم الآية ٣٢

(٢) الكهف الآية ٢٣ ، ٢٤

(٣) راجع شرح الطحاوية / ٣٣٤

رسالة في الرد على الراضية

أن يكون شكاً في فروعه وحقوقه من الأعمال . و فرق بعضهم بين قوله
انا مؤمن ان شاء الله وبين قوله انا مسلم . قالوا لا يستثنى في الاسلام
قال تعالى : ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً وقال إنني من
المسلمين^١ ، ولم يقل ان شاء الله .

و فرق بعضهم بين قوله « أنؤمن » ، وبين قوله « أمؤمن أنت » ، قال
تعالى أولم تؤمن قال بلى^٢ ، ولم يقل ان شاء الله ، وأما من الله تعالى فانه
يكون تزكية وله ذلك قال تعالى « أولئك هم المؤمنون حقا^٣ » ، وأما العبد
فبطريق التواضع أولى كما ذكرناه . ومن الفرق المرجئة اليونسية^٤ والعيدية^٥

(١) حم السجدة الآية ٣٣

(٢) البقرة الآية ٢٦٠

(٣) الأنفال الآية ٤

(٤) أنظر مسألة الاستثناء في الايمان وأقوال المذاهب في كتاب الشرح للطحاوية

٣٩٥/ وما بعدها ومجموع فتاوى لابن تيمية ج ٧

(٥) أنظر للتسلسل ص ١٤٩

(٦) اليونسية نسبة الى أتباع يونس بن عوف الذي زعم أن الايمان في القلب

واللسان أنه هو المعرفة بالله تعالى والمحبة والخضوع له بالقلب وزعم أن كل

خصلة من خصال الايمان ليس بايمان بل بمجموعها ايمان .

الفرق ص ٢٠٣ وراجع مقالات /١٩٨/ والملل والنحل /١٨٧/

(٧) نسبة الى أتباع عبيد المكتب حكى أنه قال ما دون الشرك مغفور وزعموا

أن الله على قولهم على صورة انسان . الملل /١٨٨/

• أصحاب عيد المكتب يقولون بالصورة^١ ، والغسانية أصحاب غسان الكوفي^٢ قالوا الايمان يزيد ولا يتقص . و الثوبانية^٣ أصحاب ثوبان المرجي ، و التومية أصحاب أبي معاذ التومني^٤ السجود للصنم ليس بكفر لكنه علامة الكفر .

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) الغسانية نسبة الى اتباع غسان الكوفي المرجي الذي كان يزعم الايمان هو الاقرار و المحبة لله تعالى و تعظيمه و ترك الاستكبار عليه . يتصرف من

الفرق ص ٢٠٨ أنظر الملل ١٨٨/١ الخطط ص ٣٥٠

(٣) وهم اتباع أبي ثوبان المرجي الذين زعموا أن الايمان هو الاقرار و المعرفة بالله و برسله و لكل ما يجب من في العقل فعله و ما جاز في العقل أن لا يفعل فليست المعرفة به من الايمان . نقلنا عن الفرق / ٢٠٤ و أنظر أيضا الملل

و النحل ١٨٨/١ مقالات الاسلاميين ١٩٩/١

(٤) هؤلاء أصحاب أبي معاذ التومني تومني بضم التاء ثم السكون و فتح الميم

قرية من قرى مصر منها أبو معاذ التومني « رأس الطائفة المعرفة بالتومية » الذي زعم أن الايمان ما عصم من الكفر و هو اسم لخصال من تركها أو ترك خصلة منها كفر و مجموع تلك الخصال ايمان و لا يقال للخصلة منها ايمان و لا بعض ايمان . نقلنا عن الفرق / ٢٠٣ و أنظر في شأن هذه الفرقة

الملل ١٨٩/١ مقالات ١٠٤/١ و معجم البلدان ٦٠/١ و خطط للقريري

ج ٢٥٠/٢

(٥) اتباع صالح بن عمرو بن صالح ابو الحسين الصالحى - انظر مقالات ١٩٨/١

رسالة في الرد على الرافضة

والصالحية أصحاب صالح بن عمرو الصالحى و محمد بن شبيب^٢ و أبى شمر^٣
و غيلان بن محمد؛ قالوا معرفة الله هى المحبة و يصح ذلك مع جحد الرسول
و الصلاة ليست بعبادة^٥ .

الخوارج^٦ :

هم سبعة و عشرون فرقة^٧ . قال صلى الله عليه و سلم « الخوارج

(١) محمد بن شبيب و اليه تنسب الفرقة الشيبية أنظر الخطط ٢/٣٥٠

(٢) أبو شمر اليه تنسب الفرقة الشمرية من المرجئة أنظر الخطط ٢/٣٥٣ مقالات

١٩٩/١

(٣) الملل ١٩٢/١ الفرق ٢٠٦/

(٤) غيلان بن محمد هو رأس الفرقة الغيلانية من المرجئة - أنظرا المرجع السابق .

(٥) أنظر للتفصيل فى شأن هذه الفرق المراجع السابقة .

(٦) تكلمت عن الخوارج فى ص ١٢٨ بالاختصار و الآن نبسط الكلام على هذه

الفرقة .

(٧) الخوارج يطلق على كل من خرج على الامام الحق . قيل و بدأت نظرية

الخوارج فى أيام الرسول صلى الله عليه و سلم حينما قام ذو الخويصره

التميمى الذى إعترض على رسول الله صلى الله عليه و سلم فى تقسيم أحد

الغنائم و قال : أعدل يا محمد فانك لم تعدل . فقالوا ذلك خروج صريح

وللامام شهرستانى أيضا محاولة يحاول أن يرد الخروج المصدر الأول و هى

شبهات إبليس لما تعاضم الله فالأولى أن يسمى إبليس الشيطان خارجى

إذا كنا نسمى خارجا من خرج على الامام فكيف من خرج على الله أما فى =

رسالة في الرد على الرافضة

كلاب النار ، وقال « يخرج من ضيضي هذا قوم يحقر أحدكم صلواته

= الاصطلاح يقول بعض مؤرخي الفرق ومنهم الشهرستاني ، ان كل من خرج على الامام الحق الذي اتفقت الجماعة يسمى خارجا سواء كان الخروج في ايام الصحابة على الأئمة الراشدين أو كان بعدهم على التابعين باحسان ولأئمة في كل زمان » .

لكن الامام أبو الحسن الأشعري يقول سموا الخوارج لخروجهم على علي بن أبي طالب ، مهما كان السبب لكن الآن غلب هذا الاسم على الذين خرجوا على الامام علي رضي الله عنه و على الاطلاق لا تتصرف الا اليهم واشدهم خروجا على الامام علي رضي الله عنه اشعث بن قيس وسعود بن فدكي وزيد بن حصين الطباي . والخوارج لهم اسماء وألقاب : الحرورية : لانهم انحازوا الى حرورا . وحرورا بفتح الحاء والراء المهملتين وبعدهما واو ساكنة معجم البلدان ٢٥٦/٢

الشراه : لأنهم كانوا يقولون اشترينا انفسنا في طاعة الله اى بعناها بالجنة المارقة : مارقوا من الدين كما يمرقه السهم من الرمية .

النواصب : لأنهم ناصبوا الامام العدا. وغير ذلك وقد انقسموا الى فرق كثيرة ولم يتفق المؤرخون على عددهم لكن اتفقوا انهم لا يقلون عن عشرين فرقة بعضهم أصول وبعضهم فروع و اشهرهم الازارقة والاباضية والنجدية والصفوية البهسية والعجاردة . ولهم آراء واقوال . انظر الملل ١٨/١ ، ١٥٥ ، مقالات ١٥٦/١ و ما يلحقه الفرق ج ٧٢ كتاب اعتقادات فرق المسلمين /٤٦ تاريخ فرق الاسلامية ٢٧٧/٢٨٢ البداية والنهاية الطبري والكمال .

(١) اخرجه ابن ماجه من حديث ابي اوفى المقدمة ١٢-١٠/٦٠ والامام احمد في =

رسالة في الرد على الرافضة

في جنب صلواتهم و صيامهم في جنب صيامهم يقرأون القرآن لا يجاوز
حناجرهم^١ أو تراقيمهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية قتالهم قتال
الترك و الديلم^٢ . و قال لعلى رضى الله عنه انك تقاتل القاسطين و الناكثين
و المارقين^٣ الشيعة و هم ثلاثة و ثلاثون فرقة منهم المختارين^٤ أصحاب المختار
ابن عبيد الثقفي كان خارجيا ثم صار زيدا ثم صار شيعيا و كيسانيا و قال بامامة
محمد بن الحنفية و بجواز البدء على الله تعالى . و يقولون أن محمد بن الحنفية

= مسنده ج ٤ / ٣٥٥ - ٣٨٢

(١) أخرجه البخارى في فضائل القرآن بخارى مع الفتح ٩ / ٩٩ و في بعض

الروايات « يخرج فيكم قوم »

(٢) مسلم في كتاب الزكاة ٢ / ٧٤٢ و أحمد في مسنده ٢ / ٢٢ ، ٤٢ و ابن ماجه

٦٠ / ١

(٣) أخرجه الحاكم في المستدرک ٣ / ١٤٠ و الديهق في كنز العمال ٥ / ٣٩ من

حديث على قال أمرني رسول الله صلى الله عليه و سلم بقتال الناكثين

و المارقين و القاسطين .»

(٤) أنظر في المقدمة ص

(٥) و هو نسبة الى أتباع مختار بن عبيد بن مسعود بن عمرو الثقفي غلب على

الكوفة في أيام مصعب بن الزبير و كان يزعم ان جبريل يأتيه - أنظر

المعارف لابن قتيبة ص ٤٠٠

(٦) وهو ابو القاسم محمد بن على بن ابى طالب المعروف بابن الحنفية كان رجلا

عالما فاضلا شجاعا توفي في سنة ٨١ هـ و قال ابن حبان مات برضى سنة =

لم يمت بل هو في جبل يرجع^١ ومنهم الهاشمية أتباع أبي هاشم ابن محمد بن الحنيفة^٢ . قالوا العلوم كله كانت عند علي فأودعها محمد بن الحنيفة ثم أودعها أبا هاشم . واختلفت شيعته بعده خمس فرق : فرقة قالوا لمحمد بن علي بن عبد الله بن عباس وفرقة قالوا بالحسن بن علي بن محمد بن الحنيفة وفرقة قالوا لعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبي طالب^٣ وبمذهب التناسخ وقالت فرقة؛ إنه لم يمت وفرقة قالت تحولت روحه الى إسحاق ابن زيد بن الحرث كل هذا بالوصايا . ومنهم البيانية أصحاب بيان بن سمان النهدي^٤

= ثلاث وسبعين ودفن بالبيع

تهذيب ٣٥٤/٩ مشاهير علماء الامصار ٦٢/

(١) الفرق ٣٨/ مروج الذهب ٨٧/٣ مقالات الاسلاميين ٨٩/١ اعتقاد

المسلمين للرازي ٦٢/ الملل والنحل ١٩٧/١

(٢) وهو عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو هاشم وكانت الشيعة

ينتحلونه وكان بالشام فخرته الوفاة فأوصى الى محمد بن علي بن عبد الله بن

عباس وتوفي في سنة ٩٨ أو ٩٩ هـ تهذيب ٦١/٦ . أنظر للتفصيل الكامل

لابن الأثير ج ٤٤/٥ والبداية والنهاية ج ٥/١٠

(٣) أنظر الفرق /٤٠ مقالات ٩٢/١

(٤) مقالات الاسلاميين /١ ، الفرق بين الفرق /٤١

(٥) المرجع السابق .

(٦) أنظر في المقدمة ص ٤٩ وراجع أيضا شرح المواقف ٣٥٨/٨ . الفرق

ص ٢٣٦ مقالات ٦٦/١ والملل ٢٠٣/١

وهم من القائلين بالوهية على وأن الرعد صوته والبرق تبسمه قتله خالد بن عبد الله القسري^١ ومنهم الزيدية^٢ اتباع زيد بن علي بن الحسين^٣ قالوا بامامة كل فاطمي زاهد عالم شجاع سخي يخرج ويطلب الامامة وجوزوا امامين ويرون الامامة اولاً لعلي بنص خفي ويقولون أن الصحابة أخطأوا في امامة أبي بكر ولم يفسقوا ويقولون بالقدر ووعيد الأبد ولما قتل زيد قام بعده يحيى بن زيد؛ بخراسان وبعده محمد و ابراهيم^٤ فقتلا فزيد قتله هشام

(١) خالد بن عبد الله بن يزيد القسري الدمشقي أمير العراقيين لهشام وأحد خطباء العرب ولى مكة للوليد ثم ولاء هشام للعراق والكوفة والبصرة حتى قتل في أيام وليد بن يزيد سنة ١٢٦ هـ ، تهذيب ابن عساكر ٦٧/٥ ، الكاشف ٢٧١/١ ، ابن خلدون ٣/١٠٥ . الأغاني ٥٣/١٩

(٢) انظر المقدمة ٥٤

(٣) المرجع السابق .

(٤) يحيى بن زيد بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب ظهر في أيام الوليد ابن يزيد منكراً للظلم وما عم الناس من الجور فسير اليه نصر بن سيار مسلم بن أحوز المازني فقتل يحيى في المعركة وأخذوا رأس يحيى وسلبوه قبيصه وصلب فلم يزل مصلوباً الى أن خرج أبو مسلم الخراساني صاحب الدولة العباسية فأنزله وصلى عليه وذلك في سنة ١٢٥ هـ ، أو ١٢٦ هـ تاريخ الكامل ٥/٢٧١ . مروج الذهب ٣/٢٢٥ كتاب الخبر ٤٨٣

(٥) محمد بن عبد الله بن الحسين كان يدعى بالنفس الزكية لزهده ونسكه لما ظهر محمد بن عبدالله قال المنصور لعيسى بن موسى اما أن تخرج أنا أمذك بالجيش =

رسالة في الرد على الراضنة

ابن عبد الملك بكناسة الكوفة^٢ ويحيى بن زيد قتله بجوزجان^٣ ومحمد قتله عيسى
ابن همام؛ بالمدينة وإبراهيم قتله المنصور بالبصرة^٤ ثم خرج بامر الاطروش^٥

= أو أنا أخرج اليه فقال بل أكون الذي يخرج اليه فخرج مع الجيش فقاتلوا

حتى قتل محمدا في سنة ١٤٥ هـ - أنظر البداية و النهاية ١٠/٨٧ - ٨٩

مروج الذهب ٣/٣٠٦، ٣٠٧ - تاريخ يعقوب ج ٢/٤٦٩

(٦) إبراهيم بن عبد الله ابن الحسين ظهر بالبصرة في أيام المنصور فسير اليه

المنصور عيسى بن موسى فأقتلوا قتالا شديدا حتى قتل إبراهيم ابن عبد الله

و ذلك في سنة ١٤٥ هـ - البداية ١٠/٩٤ مروج الذهب ٣/٣٠٨ - تاريخ

اليعقوبي ج ٢/٣٧٧

(١) هو هشام بن عبد الملك بن مروان القرشي الأموي أمير المؤمنين بويع

للخلافة بعد أخيه يزيد بن عبد الملك ذلك يوم الجمعة بقين من شهر شعبان

سنة خمس ومائة وكان ذكيا مدبرا وكانت وفاته سنة خمس وعشرين ومائة -

البداية و النهاية ٨/٣٥٤/٣٥١

مروج الذهب ٣/٢١٦

(٢) الكناسة بالضم وهي محلة بالكوفة اللباب ٣/١١١

(٣) الجوزجان هذه مدينة بخراسان مما يلي بلخ يقال لها جوزجانان اللباب .

(٤) هو عيسى بن موسى . تاريخ يعقوب ج ٢/٣٧٧

(٥) هو عبد الله بن محمد بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم

ابو جعفر المنصور تاريخ يعقوب ج ٢/٣٧٧ ولد سنة خمس وتسعين و بويع

للخلافة سنة ست و ثلاثين و مائة و توفي سنة ثمان و خمسين مائة =

رسالة في الرد على الرافضة

الى الجبل والديلم^١ ودعاهم الى مذهب زيد^٢ ومنهم الاسماعيلية^٣ قالوا بامامة اسماعيل ابن جعفر منهم من يقول ساق الامامة في المستورين ثم في الظاهرين وهم الباطنية؛ ومنهم الغلاة يقولون بالتشبيه والبدأ والرجعة والتناسخ يقال لهم

= وكان آخر ما تكلم به « اللهم بارك في لقائك » وقيل : أنه قال : يا رب ان كنت عصيتك في أمور كثيرة فقد أظمتك في أحب الأشياء اليك شهادة أن لا اله الا الله مخلصا « ثم مات . ودفن بباب المعلا - البداية والنهاية ١٢٧/١٠ - ١٢٨

(٦) الأطروش هو الحسن بن علي بن محمد بن الحسن بن علي بن أبي طالب ظهر ببلاد طبرستان والديلم في سنة احدى وثلثمائة وقد أقام في الجبل والديلم سنين وهم جاهلية ومنهم المجوس فدعاهم الى الله فاستجابوا وأسلموا الا قليلا . مروج الذهب ٣٧٣/٤

(١) والديلم بفتح الدال المهملة وسكون اليا. وفتح اللام وفي آخرها ميم وهي بلاد معروفة نسب اليهما كثير من العلماء اللباب ٥٢٤/١

(٢) أنظر في المقدمة ص ٥٤

(٣) أنظر في شأن هذه الفرقة الملل ج ٢/٢٩ - والفرق ص ٦٤ و ٢٨١ يطلق عليهم الاسماعيلية لزعمهم انهم ينتسبون الى اسماعيل بن جعفر مقالات ٩٨/١ والفرق ص ٦٢ فرق المسلمين والمشركين للرازي ص ٦٦ . الخطط

٣٥٧/٢

(٤) يطلق عليهم الباطنة أن نصوص الدين لها ظاهر وباطن . أنظر مقالات ٩٨/١ وأنظر ص ١٧٦ من نفس الرسالة .

رسالة في الرد على الرافضة

باصبهان الكوفية ، وبالرى المزديكية والسبازية وباذربانجان الدقولية وبمود الحمره ،
وبما وراء النهر الميضة ١ .

و السبائية ٢ أصحاب عبد الله بن سبا الذى قال لعلى أنت أنت الاله .
و الكاملة أصحاب أبى كامل ٣ كفر جميع الصحابة بترك بيعة على و طعن فى
على بترك حق نفسه ؛ .

العلمانية أصحاب العلب بن الدراع الدوسى يفضل عليا على النبى صلى
الله عليه وسلم و زعم أن جبرئيل بعث الى على فغلط ومنهم من قال بألوهية
خمسة أصحاب محمد و على و فاطمة و الحسن و الحسين ٥ .

مغيرية أصحاب المغيرة بن سعيد المجلى ٦ تولى خالد بن عبد الله يقول
بألوهية الباقر و قال إنه يحيى الموتى و يرجع فبايعه جبرئيل و ميكائيل بين
الركن و المقام ٧ .

(١) أنظر الملل و النحل ٢٩/٢

(٢) تقدمت ترجمة عبد الله بن سبا و راجع للعلومات ما كتبه محي الدين

عبد الحميد فى شرح مقالات الاسلاميين ١/٥٠ و الفرق بين الفرق ص ٢٣٣

- ٢٣٥ الملل و النحل ٢/١١ و شرح المواقيف ٨/٣٥٨

(٣) أنظر الفرق ٥٤/

(٤) راجع للتفصيل التبصير ٢١/

(٥) الخطط للقريزى ٢/٣٥٣ الملل و النحل ج ٢/١٢

(٦) تقدم فى ص .

(٧) أنظر ما كتبه محمد محي الدين عبد الحميد فى مقالات الاسلاميين ج ١/٧٠ =

والمنصورية أصحاب أبي المنصور العجلي^١ يزعم أن عليا هو الكسف الساقط^٢ من السماء وأن الرسل لا تنقطع أبدا وزعم أن الجنة والنار رجلان وكل ما في القرآن من ذكر الجنة والنار فيها عبارتان عن رجلين وليس ثمة جنة ولا نار وأن الحلال والحرام رجلان وأن أول من خلق الله عيسى ثم علي^٣.

والخطابية أصحاب أبي الخطاب محمد بن زينب الاسدي الأجدع؛ قال

= والمواقف ٣٨٥/٨ والمثل ١٣/٢

(١) هؤلاء أصحاب أبي منصور العجلي . وهو رجل من عبد القيس كان يسكن الكوفة فلما مات أبو جعفر محمد بن علي إدعى أبو منصور أن ابا جعفر فوض اليه امره ثم ادعى لنفسه ان جبرئيل يأتيه بالوحي من عند الله وان محمدا ارسل بالتنزيل وهو بالتاويل واستمرت فنتته حتى وقف يوسف ابن عمر الثقفى فأخذه وصلبه . انظر الفرق / ٢٤٤ بهامشيه .

(٢) وكان يقول الكسف الساقط من السماء هو الله عزوجل وزعم أنه عرج الى السماء مقالات ٧٤/١ المثل ١٥/٢ مقالات ٧٤/١ ، المثل ١٤/٢-١٥ والمواقف ٣٨٦/٨

(٣) المرجع السابق .

(٤) وهو محمد بن أبي زينب أبو الخطاب الاسدي تنسب اليه الفرقة الخطابية . وكان يكنى أبا اسماعيل وأبا الظبيان . وكان يقول إن لكل شيء من العبادات باطنا وقد استمر على ضلالتة وفتنته حتى قتله عيسى بن موسى والى الكوفة من قبل العباسيين وكان ذلك في سنة ١٤٣ هـ

بالوهية جعفر وزعموا أن الدنيا لا تقفى وأن الجنة ما يصيب الانسان من الراحة في الدنيا والنار ما تصيبه من الشدة١ .

ومنهم المعمرية^٢ والكيالية أصحاب احمد الكيال^٣ قال العوالم ثلاثة العالم الأعلى ، العالم الأدنى ، العالم الانساني . وفي العالم الأعلى خمسة أماكن . وهو فارغ لا موجود فيه ثم مكان النفس الأعلى ثم مكان النفس الناطق والنفس الحيوانية والنفس الانسانية وقال الألف في الحروف الحمد في مقابلة النفس الأعلى والحاء والنفس الناطق والميم هو النفس الحيوانية والذال هو النفس الانسانية . وقال الألف الانسان والحاء الحيوان والميم الطيور والذال الحوت يقول خلق الله هذه الأشياء على صورة هذه الحروف؛ .

= أنظر دائرة المعارف ٤٨٦/١ و ٣٣٦/١ وأنظر في شأن هذه الفرقة مقالات ٧٥/١ الملل والنحل ١٥/٢ والمواقف ٣٨٦/٨

(١) أنظر مقالات الاسلاميين ٧٧/١

(٢) المعمرية فرقة من الخطائية يزعمون أن الامام بعد أبي الخطاب رجل يقال له معمر اقوالهم كأقوال الخطائية بل زادوا في الشر . حتى استحلوا الخمر والزنا والمحرمات . أنظر مقالات الاسلاميين ٧٧/١

(٣) أحمد الكيال كان من أهل البيت يقال أنه كان من أئمة المستورين وكان قد سمع كلمات عليية خلطها بفساد وكانت الأئمة في الابتداء تعنيه فلما وقفوا على ما أبدعه من المقالات الخبيثة وآراؤه الفاسدة تبرأوا منه ولعنوه . أنظر في الوافي بالوفيات ٣٠٧/٨

(٤) أنظر للتفصيل الملل والنحل ١٧/٢ وما بعدها .

- وهاشمية أصحاب هشام بن الحكم يغفلون في التشبيه والرفض .
- وهشام سالم الجوالبي^٢ يقول بعصمة الأئمة وجواز الكباير على الأنبياء .
- والعمانية^٣ . أصحاب محمد بن النعمان أبي جعفر الاحول الملقب بشيطان الطاق بأن المنكر لا يسلم كونهم من أكابر الصحابة وعظماهم فلا يلزم كفره؛ .

(١) هشام بن الحكم الشيباني بالولاء الكوفي أبو محمد متكلم مناظر كان شيخ الامامية في وقته وكان حاضر الجواب وصنف كتابا منها الرد على المعتزلة والطلحة والزبير والرد على هشام الجوالبي . توفى بالكوفة سنة ١٩٠ هـ
أعلام ٨٢/٩

(٢) هشام بن سالم الجوالبي من متكلمي الشيعة وله مع أبي علي الجبائي مجلس في الامامة وتبئيتها الفهرست / ٢٥٢

(٣) النعمان بن محمد اليه منسوبة الفرقة الشيطانية . الشيعة ويسمونه مؤمن الطاق اضافته سوق في طاق المحامل بالكوفة .

(٤) الظاهر أن كلام المؤلف قد سقط منه جزء . وهو بتامه كما في المواضع هكذا . قد كفر الروافض والخوارج بوجوده :

الأول : أن القدر في أكابر الصحابة تكذيب الرسول حيث اتى عليهم وعظمتهم فيكون كفرا فلنا لا ثناء عليهم خاصة ، اي لا ثناء في القرآن على واحد من الصحابة بخصوصه وهؤلاء قد إعتقدوا أن من قدحوا فيه ليس داخلا في الثناء العام الوارد فيه . و اليه أشار بقوله ولا هم داخلون فيه عندهم - الى أن قال -

قوله عليه السلام « من قال لأخيه يا كافر فقد باء به ، أى بالكفر
أحدهما » ثم أجاب بأنه آحاد قد اجتمعت الأمة على أن إنكار الآحاد ليس
بكفر . انتهى .^٢

= و الثانى : الاجماع منعقد من الامة على تكفير عظماء الصحابة و كل واحد
من الفريقين يكفر بعض هؤلاء العظماء فيكون كافرا - قلنا هؤلاء
أى من كفر جماعة مخصوصة من الصحابة - لا يسلمون كونهم
من أكابر الصحابة وعظمائهم فلا يلزم كفره . -
و الثالث : قوله عليه السلام « من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء به -
الخ - الموافق ٣٤٤/٨

(١) أخرجه الامام مسلم فى صحيحه ٤٨/٢ من حديث عبد الله بن عمر وفيه
« فقد باء بهما أحدهما » .

(٢) أخذه المؤلف هذا الكلام من كتاب شرح الموافق ج ٣٤٤/٨

الباب الأول في : رد شبهتهم وادلتهم الباردة القاصرة بالأدلة القاطعة

الباهرة من القرآن العظيم والأحاديث الشريفة الصحيحة النيرة الزاهرة .

فأقول أولا لا يخفى على كل ذى بصيرة وفهم من المسلمين أن أكثر

ما قدمناه في الباب قبله من عقائد هذه الطائفة الرافضة على اختلاف أصنافها

كفر صريح وعتاد « مع جهل ، قبيح » لا يتوقف الواقف مع تكفيرهم والحكم

عليهم بالمروق من دين الاسلام^٢ و ضلالهم و بعثهم [و اضل فرقه السبائية

أى المقصرون على بعض الشخص و منها مع المغلاة في حب أهل البيت

خاصة و قد قدم حكمهم « ثم^٣] ان لهم شبهة ضعيفة جدا من القرآن و السنة

بزعمهم أما أدلتهم من القرآن [فيظهر لى أنها^٢] ترجع الى أمرين . أما محرقة

مبدلة أدخلها عليهم بعض الزائفين من علماء السوء و أما أنهم أخذوا بظواهرها

وهى واجبة التأويل لتوافق ما أجمع عليه المسلمون من أهل السنة و الجماعة

من الصحابة و التابعين و من بعدهم من أئمة المسلمين .

و أما أدلتهم من السنة فكلها أو أكثرها ضعيفة أو موضوعة من

الكذب المفتري على النبي صلى الله عليه وسلم و هى كثيرة فى مصنفاتهم

و الوضع فيها ظاهر لا يخفى الا على غبي جامد و من أفضحها الأحاديث

(١) ما بين القوسين فى الهامش .

(٢) لا شك أن معظم فرق الشيعة هم ليسوا من المسلمين بل هم خارج عن فرق

الاسلامية أنظر الفرق بين الفرق .

(٣) ما بين القوسين فى الهامش .

رسالة في الرد على الرافضة

المجموعة في الكتاب المسمى بالوصايا النبوية . أول كل حديث منها يا علي . قال بعض الحفاظ و الثابت من مجموعها حديث واحد وهو يا علي أنت منى بمنزلة هارون من موسى ، وهو في الصحيح سيأتي ذكره والجواب عنه إن شاء الله تعالى وكذا الجواب عن شبهتهم مفصلة بالنصوص القواطع من القرآن و السنة الصحيحة و الحسنة أو ما يقرب منها و يصلح للاحتجاج إن شاء الله . و أما أن نعارض أدلتهم بما هو أقوى منها و اصح عند علماء هذا الشأن أما بمثلها مع الترجيح بمرجحات أخرى و أما أن نحملها على التأويل الصحيح و أما ان نذكر ما يحصل به التمييز ليظهر الحق من الباطل .

و أما شبهتهم و ادلتهم من الكتاب و السنة في زعمهم . فأننا أذكر منها ما و قفت عليه مقرونة باجوبتها [من الأدلة من الكتاب و السنة فقلت قال أهل الفضائل و المعقول . العلم ما قام عليه الدليل و النفع ما جاء به الرسول]

الدليل الأول [هو من أقوى] قالوا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضی الله عنه أفضل من الصديق الأكبر أبي بكر الصديق رضی الله عنه بقول النبي صلى الله عليه و سلم له يا علي أنت منى بمنزلة هارون من موسى ، و في رواية . و أما ترى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدي .

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) أخرجه البخارى في مناقب علي ٧١/٨

و مسلم في فضائل علي عن عامر بن سعيد ج ١٥/١٧٥ و ابن ماجه ٤٣/١

وجوابه سلطنا أن هذا حديث صحيح رواه البخارى وغيره وليس

= هذا الحديث مما تعلقت به الروافض والامامية وسائر فرق الشيعة أن الخلافة كان حقا لعلى رضى الله عنه لكن فى الحقيقة لا حجة فيه لهؤلاء لأن الحديث يدل على فضيلة على فقط ولا تعرض بأنه أفضل من غيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد استخلف فى كل مرة حينما أراد السفر وقول النبي صلى الله عليه وسلم أنت منى بمنزلة هارون لا يدل أيضا لأنه عليه السلام قال لعلى حينما طعن بعض المنافقين بأن النبي يبغضه .

ويؤيد هذا أن هارون ما كان خليفة لموسى بعده وإنما استخلفه فى حياته عند ما توجه الى الطور وإنما استخلفه موسى لمعسكر كان مع هارون وذهب موسى وحده وأما استخلاف النبي صلى الله عليه وسلم لجميع العساكر كان معه فثبت أن التشبيه لا يقتضى المساواة فى كل شىء. كذلك استخلافه لا يقتضى أن يكون خليفة بعد موته ، ويقول الامام ابن تيمية « ولم يقل أحد من العقلاء أن من استخلف شخصا على بعض الأمور وانقضى ذلك الاستخلاف أن يكون خليفة بعد موته على شىء ولكن الرافضة من أجهل الناس بالمعقول والمنقول » منهاج السنة ٤/٩١ . ويقول الامام ابن حزم : « وهذا لا يوجب فضلا على من سواه واستحقاق الامامية بعده عليه السلام لأن هارون لم يل أمر بنى اسرائيل بعد موسى عليه السلام وإنما ولى الأمر بعد موسى عليه السلام يوشع بن نون فمضى موسى وصاحبه الذى سافر معه فى طلب الخضر الى أن قال - وقد استخلف عليه السلام قيل تبوك وبعد تبوك على المدينة فى أسفاره رجلا سوى على رضى الله عنه فصح من هذا الاستخلاف =

لرافضة حديث صحيح غيره ولكن معناه أن التشبيه له بهارون [عليه السلام انما هو] في الاستخلاف خاصة لا من كل وجه وهو أمر مشترك بينه وبين غيره . قد شبه النبي صلى الله عليه وسلم [في الحديث الصحيح] أيضا أبا بكر رضى الله عنه بإبراهيم وعيسى عليهما السلام وشبه عمر رضى الله عنه بنوح وموسى عليهما السلام كما أشارا عليه في أسارى بدر هذا بالفداء وهذا بالقتل^٢ ولا شك أن هذا أعظم من تشبيهه على بهارون ولم يوجب

= لا يوجب لعلى فضلا على غيره ولا ولاية الأمر بعده كما لا يوجب ذلك لغيره من المستخلفين . الفصل ٤/٩٤-٩٥

(١) في الهامش .

(٢) أخرجه الامام أحمد في مسنده من حديث عبد الله بن مسعود مطولا وفيه قال صلى الله عليه وسلم « ان الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن وأن الله ليشد قلوب رجال فيه تكون أشد من الحجارة وأن مثلك يا أبا بكر كمثل إبراهيم عليه السلام قال « فن تبغى فانه منى و من عصانى فانك غفور رحيم » سورة ابراهيم الآية ٣٦ . ومثلك يا أبا بكر كمثل عيسى قال « ان تعذبهم فانهم عبادك و ان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم » المائدة الآية ١١٨ وان مثلك يا عمر كمثل نوح قال « رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا » نوح الآية ٢٦ وان مثلك يا عمر كمثل موسى قال « ربنا اطمس على اموالهم و اشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم » يونس الآية ٨٨ . فلا ينفلتن احد الا بفداء او ضربة عنق الخ . مسند احمد ١/٣٨٣ منتخب كز العمال بهامش مسند احمد ٤/٤٤١ =

ذلك أن يكون بمنزلة أولئك الرسل عليهم الصلوة والسلام مطلقا ولكن شابه في شدته في الله وهذا في لينة في الله وتشبيه الشيء بالشيء لمشابهته له في بعض الوجوه كثيرة في الكتاب والسنة وكلام العرب ٢ .

وأما هو معارض بما رواه الشيخ الامام العارف بالله العلي أبو محمد روزبهان البقلى رحمة الله عليه ٢ في كتابه المكنون أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لابى بكر وعمر انما منى بمنزلة هارون من موسى الا أنه لا نبي بعدى كما قال ذلك لعلى . وحيثذ فلا خصوصية [وقال فيه إشارة الى أن هولاء السادة الثلاثة أعطاهم الله تعالى ما أعطى نبي الله هارون عليه السلام دون النبوة وجبريل وميكائيل دون الملائكة . كما قال عليه السلام « ان لى

= ورواه الترمذى في كتاب الجهاد منه طرفاج ٢١٣/٤ ومسلم مختصرا بشرح النووى ١٢/٨٦ . وأبو داود في كتاب الجهاد ٤/٦١

(١) شبيه الشيء بالشيء يكون وبحسب ما دل عليه السياق ولا يقتضى المساواة في كل شيء والا لكان أبو بكر وعمر رضى الله عنهما من الأنبياء « نعوذ بالله من ذلك » .

(٢) أنظر كتب المعاني والبلاغة .

(٣) أبو محمد روزبهان بن أبى نصر البقلى الفسوى ثم الشيرازى عالم مشارك في التفسير والحديث والفقهاء والاصول والكلام والتصوف له مؤلفات ومن تصانيفه لطائف البيان مكنون الحديث حقائق الاخبار وكتاب العقائد وتوفى في سنة ٦٠٦ هـ كشف الظنون /١٩٦ معجم المؤلفين ٤/١٧٥

(٤) تقدم تخريجه ص ١٦٩

وزيرين في السماء ووزيرين في الأرض فوزيرا السماء جبريل وميكائيل ووزيرا الأرض أبو بكر وعمر ، وفيه أن الولاية قريـب من النبوة والملكية [.
وكذلك هو معارض لقوله صلى الله عليه وسلم « خلقت أنا وأبو بكر وعمر من طينة واحدة » ، وهذا حديث صحيح رواه الشيخ الامام

(١) ما بين القوسين في الهامش وهذا الحديث رواه الترمذى بمعناه من حديث أبي سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبى الا له وزيران من أهل السماء ووزيران من أهل الأرض فأما وزيراى من أهل السماء جبريل وميكائيل واما وزيراى من أهل الأرض فأبو بكر وعمر . وقال هذا حديث غريب . ترمذى مع تحفة الاحوذى ١٠ / ١٦٦ . وأخرجه الحاكم بمعناه من حديث سعيد بن المسيب وصححه المستدرک ٣ / ٦٣ . وهذا الحديث فيه دلالة ظاهرة على فضلها على غيرها من الصحابة وهم أفضل امته و أبو بكر أفضل من عمر لان الواو وان كان للجمع لكن ترتبه فى اللفظ الحكيم لا بد له اثر عظيم .

(٢) هذا الحديث مروى عن أنس ذكره السيوطى فى اللآلى المصنوعة ١ / ٣١٠ و ذكره السنخاوى نحو وعده من الموضوعات وقال فيه يعقوب بن الجهم اتهمه ابن عدى بالوضع . رواه أبو نعیم فى الحلیة وقال هذا حديث غريب لم نكتبه الا من حديث أبى عاصم النبیل عنه وأحد الاعلام الثقات وقال أبو عاصم : ما نجد فضيلة أبى بكر وعمر مثل هذا لان طينتهما من طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه دفنا . أنظر ثرية الشريعة / ١٢٩ ، ٣٤٩ الملل المتناهية لابن الجوزى ص ١٩٣ . هذا الحديث يساعده بمعنى =

محي الدين أبو محمد إبراهيم الفاروقى الواسطى رحمه الله و يعضده حديث ما من ميت يموت الا يدفن بالتربة التى خلق منها ، و اذا خلقا رضى الله عنهما من طينة صلى الله عليه وسلم فهما أولى بمائلته باعتبار الخلقة و هذا فضيلة لا يشاركهما فيها غيرهما . فان قيل ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال « خلقت أنا و على من نور واحد » ، و هو يدل على أفضلية هذا وان ثبت فهو لنا لأن النور أمر بالسجود لمن خلق من الطين كما فى قصة الملائكة و آدم عليهم السلام ، و هو يعارض بقوله صلى الله عليه وسلم فى الصحيح « لو كنت

= حديث أبي بكر ما رواه « لا يدفن من نبي الا حيث يموت » .

(١) لم أجد هذه الرواية بهذا اللفظ فى كتب الصحاح بل ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات و قال هذا حديث لا يصح موضوعات لابن الجوزى ٣٢٨/١ و الذى ثبت فى هذا الباب فى كتب المعتمدة و هو حديث أبي بكر رضى الله عنه « لا يدفن نبي الا حيث يموت » فعناه صحيح - موطأ كتاب الجنائز ص ٢٣١ و الترمذى فى كتاب الجنائز ٣٣١ و ابن ماجه فى كتاب الجنائز ب ٦٥ ك ٦

(٢) خلقت أنا و على من نور واحد و كنا على يمين العرش قبل أن يخلق آدم بالنبى عام الخ . ذكره ابن الجوزى فى الموضوعات ٣٢٩/١ - ٣٤٠ و قال هذا الحديث موضوع وضعه جعفر بن احمد بن على بن بيان كان رافضيا وضاعا « و الشوكانى فى الفوائد المجموعة / ٣٤٢ و أبو الحسن ابن عراق فى تنزيه الشريعة ٣٥١/١

(٣) أنظر أقوال المفسرين فى تفسير القرطبي و تفسير الكبير للرازى و تفسير =

متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن أخوة في الاسلام أفضل فقيه دليل على تخصيص أبي بكر في أخوة الاسلام والا لم يكن ثم فضيلة لأحد من المسلمين على أحد من المسلمين وأيضاً قوله صلى الله عليه وسلم له « انت مني بمنزلة هارون من موسى » ، انما ورد على سبب وهو أنه صلى الله عليه وسلم قال لعلي (في غزوه تبوك في سنة تسع^٢) لما استخلفه على المدينة فظعن بعض الناس وقالوا انما استخلفه لأنه يبغضه وكان صلى الله عليه وسلم اذا خرج من المدينة استخلف عليها رجلاً من أمته فلما كان عام تبوك لم يأذن لأحد من المؤمنين القادرين على الغزو في التخلف عنها بلا عذر ولم يتخلف بلا عذر الا عاص لله ورسوله فكان استخلافه علياً رضى الله عنه فيها استخلاقاً ضعيفاً فظعن فيه المناقون^٣ لهذا السبب فيبين له صلى الله عليه وسلم أنى لم أستخلفك لبغض

= ابن كثير وتفسير الطبري .

(١) « لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر ولكن أخوه في الاسلام وفي رواية لكن أخى وصاحبي » أخرجه البخارى من حديث ابن عباس من طرق ثلاثة في كتاب فضائل الصحابة بخارى مع فتح البارى ١٧/٧ و مسلم ١٥٠/١٥ والترمذى في المناقب ج ٦٠٦/٥ و ابن ماجه في المقدمة ب ١١ ٣٦/١ والامام احمد في مسنده ٢٧/١ والدارى في كتاب الفرائض ب ١١ ج ٣٥٣/٢

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) انظر حاشية رقم ٥ في ص ١٩١

لك عندي فان موسى عليه السلام استخلف هارون عليه السلام و هو شريكه في الرسالة أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى فتخلفني في أهلي كما خلف هارون أخاه موسى . و معلوم أنه صلى الله عليه و سلم كان قد استخلف غيره قبله و كان أولئك منه بهذه المنزلة فلم يكن هذا من خصائص علي رضی الله عنه ولو كان هذا الاستخلاف أفضل من غيره لم يخف ذلك عليه و لم يخرج الى النبي صلى الله عليه وسلم و هو بيكي و يقول تخلفني مع النساء و الذرية و الصبيان و لما رجع علي رضی الله عنه من هذه الغزوة أمر أبا بكر رضی الله عنه على الحج في أواخر سنة تسع ثم أردفه بعلي رضی الله عنه فلما لحقه قال له أبو بكر رضی الله عنه أميرا أو مأمورا^٢ فقال علي بل مأمورا فكان أبو بكر يصلي بعلي وغيره و يأمر عليا وغيره من الصحابة رضی الله عنهم يطعمون أبا بكر رضی الله عنه و أما علي رضی الله عنه فنبتد العهود و التي كانت بين النبي صلى الله عليه وسلم و بين المشركين^٣ لأن العادة [من؟] العرب كانت جارية أنه لا يعمد العقود ولا يجلبها الا رجل من أهل بيت المطاع [اذن فالعلي

(١) الصحيح لما رجع النبي صلى الله عليه وسلم لأن عليا رضی الله عنه كان موجودا في المدينة .

(٢) حديث حسن رواه ابن هشام وله شواهد يتقوى بها و ذكرها ابن كثير في

تاريخه ج ٥/٣٧، ٣٨٠

(٣) أنظر الرياض النضرة ١/٢٠١ جزء منه .

(٤) ما بين القوسين في الهامش .

قد هو الناقض أو أحد بنى عمه فلما كان كذلك نزل جبريل بعادة العرب فارسل عليا [ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يبلغ عنى الا رجل من اهل بيتى^٢ لأجل العادة الجارية بذلك^٣] وفي رواية نزل جبرئيل وقال يبلغ رجل منك . قالوا ماذا يدل على تقدم على^١] . ولم يكن هذا أيضا خصائص على رضى الله عنه بل أى رجل من المعترة نبذ العهد حصل به المقصود ولكن على رضى الله عنه كان أفضل بنى هاشم بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) ما بين القوسين فى الهامش .

(٢) قد روى هذا الحديث بألفاظ مختلفة وطرق متعددة أخرجه الحافظ ابن

حجر فى الفتح ج ٣١٨/٨ - ٢٢٠ والامام احمد فى مسنده ج ٢٨٣/٣

(٣) انظر تفسير ابن كثير ج ٣/٣٣١ تفسير القرطبي ج ٨/٦٦ - ٦٧ والطبرى

٤٦/١٠ - ٤٧ وتفسير الرازى ج ١٥/٢١٩ فتح القدير ج ٢/٢٢٤

(٤) ان النبي صلى الله عليه وسلم استعمل ابا بكر على الحج وهذا كالتواتر عند

اهل العلم ان ابا بكر اقام الحج ذلك العام بأمر النبي صلى الله عليه وسلم

ولكن أردفه بعلى لينفذ العهد جاريا على العادة بين العرب بأن لا يعقد

ولا يحلها الا لمطاع أو رجل من اهل بيته . وأخرج البيهقي فى الدلائل أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث أبوبكر وأمره أن ينادى بهؤلاء الكلمات

ثم اتبعه عليا ان ينادى بهؤلاء الكلمات وقد ثبت فى الصحيحين عن أبى هريرة

انه قال يعنى ابا بكر الصديق فى الحججة التى أمره عليها رسول الله صلى الله

عليه وسلم قبل حجة الوداع فى رهط يؤذنون فى الناس يوم النحر لا يمحج

بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ، وفى رواية ثم أردف النبي =

فكان أحق بالتقدم من سائر الأقارب ولما أمر أبا بكر عليه علينا أنه لا دلالة فيه على أنه بمنزلة هارون من موسى من كل وجه إذ لو كان كذلك لم يقدم عليه أبا بكر رضى الله عنه في الحج ولا في الصلاة كما أن هارون لم يكن موسى يقدم عليه غيره فالتشبيه به في الاستخلاف خاصة كما قررنا .

وقال الامام الحافظ البيهقي رضى الله عنه^١ في كتاب الاعتقاد عقب الحديث المذكور لا يعنى به (موسى صلى الله عليه وسلم^٢) استخلافه

= صلى الله عليه وسلم بعلى وأمره أن يؤذن ببرأة فاذن على معنا في أهل منى

يوم النحر - الخ - بخارى مع فتح البارى كتاب التفسير ج ٨/٣٢٠

وأما قولهم هذا يدل على فضيلة على جهل ودجل - لا شك فيه بأن عليا رضى الله عنه له فضائل وخصائص لكن مع هذا كله لا يدل بأنه أفضل الصحابة بل هذا الحديث يدل على فضيلة أبي بكر لأن السورة فيها فضل أبي بكر وذكر الغار فقرأها على رضى الله عنه على الناس فهذا مبالغة في فضل أبي بكر وحجة قاطعة تأمره لابي بكر على رضى الله عنه وهذا كان بعد قوله أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى .

ويقول الامام ابن حزم « هذا من أعظم فضائل أبي بكر لأنه كان أميراً على علي بن أبي طالب » الخ الفضل ١٤٦/٤ - انظر منهاج السنة ٢٢٢/٤
والبداية والنهاية ٣٦/٥

(١) سياقى ترجمته بعد صفحات .

(٢) زائد على النص .

(عليا ١) بعد وفاته و إنما يعني به استخلافه على المدينة^٢ عند خروجه الى الطور وكيف يكون المراد به الخلافة بعد موته وقد مات هارون قبل موسى عليها السلام .

وكذا قال شيخ الاسلام محي الدين النووي^٣ في شرح صحيح مسلم في هذا الحديث « إنبات فضيلة لعلي رضي الله عنه لا يعرض فيه لكونه أفضل من غيره أو مثله وليس فيه دلالة لاستخلافه بعده لأن النبي صلى الله عليه وسلم إنما قال هذا لعلي رضي الله عنه حين استخلفه على المدينة في غزوة تبوك و يؤيد هذا أن هارون المشبه به لم يكن خليفة بعد موسى بل توفي في حياة موسى قبل وفاة موسى نحو أربعين سنة على ما هو المشهور عند أهل

(١) ما بين القوسين زائد على النص .

(٢) النص كما في الاعتقاد « و إنما لا يعني به استخلافه على المدينة عند خروجه الى تبوك كما استخلف موسى هارون عند خروجه الى الطور وكيف يكون المراد به الخلافة بعد موته كتاب الاعتقاد لليهقي ١٨٣/

(٣) و هو يحيى بن شرف بن مري بن حسن الحزامي الحوراني النووي الشافعي أبو زكريا محي الدين فقيه محدث حافظ مشارك في بعض العلوم مولده ووفاته في « نوا » اليها نسبه ولد في سنة ٦٣١ هـ و توفي سنة ٦٧٦ هـ وقيل سنة ٦٦٦ هـ له مؤلفات منها تهذيب الأسماء و اللغات و شرح صحيح مسلم وغير ذلك .

طبقات الشافعية للسبكي ١٦٥/٥ مرآة الجنان للباقي ١٨٣/٤ تذكرة الحفاظ

٢٥٠/٤ شذرات الذهب ٣٥٤/٥ النجوم الزاهرة ٢٧٨/٧

الأخبار والقصاص وقالوا انما استخلفه حين ذهب لميقات ربه للنجاة انتهى .
قال الشيخ الامام ابو محمد ابراهيم الفاروقى رحمه الله إن مفهوم الحديث يدل على خلافة ابي بكر رضى الله عنه لأن يوشع بن نون كان الخليفة بعد موسى عليها السلام فكذلك أبو بكر رضى الله عنه . وليس معناه أن عليا أبا للنبى صلى الله عليه وسلم من النسب اذ لو كان كذلك لما جاز أن يتزوج من ابنته فاطمة رضى الله عنها فلم يبق الا ما ذكرنا .
الدليل الثانى :

قوله صلى الله عليه وسلم : من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وأنصر من نصره وأخذل من أخذه وأدر الحق حيث ما دار .
حيث ما دار .

(١) مسلم بشرح النووى ج ١٥/١٧٤

(٢) أخرجه الامام أحمد من حديث على ج ١/١١٨ وابن ماجه من حديث براء ابن عازب ١/٤٣ . والترمذى من حديث على وفيه : رحم الله عليا اللهم أدر الحق من حيث دار . وقال الترمذى هذا حديث غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه .

وهذا الحديث فى سننه المختار بن نافع وهو ضعيف جدا قال البخارى منكر الحديث وقال النسائى ليس بثقة وقال ابن حبان منكر الحديث جدا .
المجروحين ٣/٩ - الميزان ٤/٨ التاريخ الكبير ٧/٣٨٦ وأخرجه الحاكم فى المستدرک الى قوله وعاد من عاداه . وأما الجزء الأخير فليست فى الصحاح بل هذه زيادة كوفية وهذا كذب باتفاق اهل العلم يقول الامام ابن تيمية =

رسالة في الرد على الرافضة

و جوابه أولا ما قاله الامام الحافظ تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى هذا الحديث بهذا اللفظ ليس في شيء من الكتب الامهات الا في الترمذى وليس فيه الا قوله « من كنت مولاه فعلى مولاه خاصة »^٢ و أما الزيادة فليست فيه .

(كذلك قال الشيخ الامام مجد الدين الفيروز آبادى ، أنه لا يصح من طريق الثقات أصلا و الزيادة التي ألحقوها به كذب و قوله اللهم وال من والاه و عاد من عاداه ليس بصريح في حكمه كما يزعمه الرافضة لا من التصريح هو الذي لا يتحمل التأويل و أيضا اللفظ « المولى » مشتركة في حامل يطلق على العبد و السيد و على المعق و على الزعيم و على الناصر و على

= « أما الزيادة فهي اللهم وال من والاه الخ فلا ريب أنه كذب و قد انكر ابو عبيد الله جدا ولم يشك أن هذا كذب ، أنظر منهاج السنة ج ٤ / ١٠

- ١٤ - ٦١ - ٨٥ -

(١) أنظر ترجمته قريبا بعد صفحات

(٢) ولوصح هذا الحديث فلم يعين صلى الله عليه وسلم بذلك الامارة والسلطان كما ذكره حافظ ابن عساكر عن الحافظ البيهقي حديث فضيل ابن مرزوق أن الحسن ابن المثنى ابن الحسن السبط ابن على بن أبى طالب سئل فقيل له ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم « من كنت مولاه فعلى مولى له » فقال : بلى و لكن و الله لم يعين رسول الله صلى الله عليه وسلم الامارة والسلطان ولو أراد لأفصح لهم به .

ابن عساكر ٤ / ١٦٦ . نقلًا عن العواصم من القواصم ص ١٨٥ - ١٨٦

الأولى فليست بصريحة كما يدعوه^١) وأما الزيادة كوفية ولا ريب أنها كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم لوجوه^٢ .

(١) ما بين القوسين في الهامش وما وقفت على هذا النص .

(٢) لا شك أن هذا الحديث مختلف فيه بين علماء الحديث . ولا يصح منه صلى الله عليه وسلم الجملة الأخيرة مع ذلك إستدل بهذا الحديث عبد الله الشير في كتابه حق اليقين ١٥٣/١ بأن الخليفة بعد رسول الله هو علي بن أبي طالب . فلوضح هذا الحديث فليس فيه أن الخلافة متصلة ولو كان نصا لاعادها على رضى الله عنه .

وقال ابن المعلم في كتابه روضة الواعظين « أن الله أنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بعد توجهه الى المدينة في الطريق في حجة الوداع فقال يا محمد إن الله يقرئك السلام ويقول لك أنصب عليا للإمامة ونبه أمتك على خلافته فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أخى جبريل إن الله بغض أصحابي لعلى و أتى أخاف منهم أن يجتمعوا على اضرارى فاستعف لى ربي الى أن قال « فأمر الله بتكرير نزوله معاتباً له و شدد عليه بأياها الرسول بلغ ما أنزل اليك ، الآية فجمع أصحابه فقال بأياها الناس ان عليا أمير المؤمنين وخليفة رب العالمين ليس لاحد أن يكون خليفة بعدى سواء . الخ . وهذا الحديث يدل على اختلافه ركاًكة ألفاظه و بطلان اغراض لأن فيه اتهام على النبي صلى الله عليه وسلم بعد امتثال ربه ابتداء بأنه خاف من اضرار الناس وقد قال تعالى « والله يعصمك من الناس ، فالاستدلال بهذا الحديث ليس بصحيح ومع هذا لايدل على مقصدهم . انظر رسالة في الرد على الرافضة . ص ٦٠٥

أحدهما أن الحق لا يدور مع أحد شخص معين بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث ما دار لا مع أبي بكر ولا عمر ولا عثمان ولا علي رضي الله عنهم لأنه لو كان كذلك لكان بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم يجب إتباعه في كل ما يقول . ومعلوم أن عليا رضي الله عنه كان ينازعه أصحابه وإتباعه في مسائل كثيرة ولا يرجعون فيها إلى قوله . بل فيها مسائل كثيرة وجد فيها نصوص النبي صلى الله عليه وسلم توافق من نازعه لا قوله . منها المرأة المتوفى عنها زوجها إذا كانت حاملا فإن عليا أفتى بأنها تعتد أبعد الأجلين وعمر وابن مسعود وغيرهما أفتوا بأنها تعتد بوضع الحمل وبهذا جاءت سنة النبي صلى الله عليه وسلم ، وكان أبو السنابل بن بعكك ، أفتى بمثل قول

(١) معتدة بالحمل إذا فارقت زوجها بطلاق أو فسخ أو موته عنها فقال الجمهور وجميع فقهاء الأمصار عدتها بوضع الحمل لقوله تعالى « وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن » الطلاق الآية ٤ ، وإن كانت الآية في الطلاق وأخذت أيضا من حديث أم سلمة أن سبيعة الأسلمية ولدت بعد وفاة زوجها بنصف شهر خللت بعد وفاة زوجها . وروى عن علي أنها تعتد بأبعد الأجلين أما الحمل أو إنقضاء العدة عدة الموت بناء للجمع بين عموم الآية الحوامل وآية الوفاة والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا تبرصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ، البقرة ٢٣٤ لكن الراجح قول الجمهور لأن العدة شرعت لمعرفة براتها من الحمل ووضعه أول الأشياء على البراءة فوجب أن تنقض العدة لأن المطلوب يحصل بالوضع راجع للتفصيل معنى لابن قدامة

على رضى الله عنه وقال النبي صلى الله عليه وسلم كذب أبو السنايل قد حلت
فأنكحى يقول لسبيعة الأسلية لما سأله عن ذلك .

= بداية المجتهد ج ٢/ص ٨١ - ٨٢

فتح البارى ج ٩/٤٧٤

نيل الأوطار ٦/٣٢٤

كتاب المبسوط للرخسى ٦/٣١

وكذلك مروى عن أبي جعفر أنظر وسائل الشيعة ١٥/٤١٩

(١) أخرجه الامام احمد من حديث ابن مسعود وان سبيعة بنت الحارث وضعت
حملها بعد وفاة زوجها بخمس عشرة ليلة فدخل عليها أبو السنايل فقال كانك
تحدثن نفسك بالبأة مالك ذلك حتى ينقضى أبعء الأجلين فانطلقت الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بما قال أبو السنايل فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم كذب أبو السنايل اذا أتاك احد ترضينه فأنتى به او
قال فأنتى فأخبرها ان عدتها قد انقضت مسند احمد ١/٤٤٧ و من حديث
ابو السنايل ٤/٣٠٥ و أخرجه البخارى من حديث ام سلمة فى الطلاق
٩/٤٦٩

و ابو السنايل هو ابن بملك بن الحارث بن عميلة بن السابق بن عبدالله .
القعى بن العبدرى القرشى قيل اسمه عمر و قيل عبيد ربه و قيل حبه اسلم
يوم الفتح و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قصة سبيعة الأسلية .
الاصابة ج ٤/٩٥ و الاستيعاب بهامشها ٤/٩٦ تهذيب ١٢/١٢١ و سبيعة
بنت الحارث الأسلية رواها عنها فقها . المدينة والكوفة الاصابة ج ٤/٣٢٤
والاستنباط ٤/٣٥٤

رسالة في الرد على الرافضة

وقوله عليه السلام (فيا زعموا) أنصر من نصره وأخذل من خذله
فان الواقع ليس كذلك^٢ فقد قاتل معه أقوام يوم صفين^٣ فما انتصروا وأقوام
لم يقاتل معه فما خذلوا . كسعد بن أبي وقاص الذي فتح العراق لم يقاتل
معه وكذا أصحاب معاوية رضى الله عنه وبنو أمية الذين قاتلوه فتحو كثيرا
من بلاد الكفار ونصرهم الله تعالى . لا سيما من كان على رأى الشيعة
فانهم دائما يخذلون وأهل السنة منصورون . وهم يقولون أنهم ينصرونه
وأهل السنة يخذلونه . ويسمون أنفسهم المؤمنين وهم متصفون بصفات بغير
صفات المؤمنين فان سيماهم التقية؛ وهو أن يقول أحدهم بلسانه ما ليس في

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) ويرى الامام ابن تيمية بطلان هذا الحديث « ان دعاء النبي مجاب وهذا
الدعاء ليس بمجاب أولا اكثر السابقين الاولين من الصحابة كانوا من القعود
لم يقاتلوا مع علي وقد قيل أن بعضهم قاتلوه ومنهم أبو العالية الذي قتل
عمار بن ياسر وكان من السابقين الاولين من أصحاب الشجرة وقد ثبت في
الصحيحين أنه لا يدخل منهم النار . وعلى رضى الله عنه وان كان على
الحق لكن الذين قاتلوه لم يخذلوا بل كانوا منصورين يفتحون البلاد ويقتلون
الكفار - راجع منهاج السنة ١٦/٤ - ١٧ أنظر الحديث في صحيح مسلم
١٩٥/٤ وفي الترمذى ٦٩٥/٥

(٣) أنظر تاريخ ابن كثير ج ٢٥٣/٧ وما بعدها و ابن خلدون ج ٦٧/٢ - ٧٧

(٤) التقية عند الشيعة دين و شريعة و هى واجبة فن تركها كان بمنزلة من يترك
الصلاة ولا يجوز رفعها الى أن يخرج القائم فن تركها قبل خروجه خرج =

رسالة في الرد على الراضية

قلبه وهذا من صفات المنافقين . والله العزة ورسوله وللمؤمنين .
وللمناققين الذلة لا العزة وقال تعالى : انا لننصر رسلنا والذين آمنوا ،
والنصر والغلبة لأهل السنة لا للشيعه .

وقوله : اللهم وال من والاه وعاد من عاداه مخالف لأصول
الاسلام . فان القرآن قد بين أن المؤمنين مع اقتتلهم وبغى بعضهم على
البعض هم إخوة مؤمنون كما قال تعالى : انما المؤمنون إخوة فأصلحوا الآية ٢ .

= عن دين الله تعالى : أنظر كتاب الاعتقاد للشيخ محمد بن علي البابوية .
انظر ص ١٠٥ في المقدمة .

(١) غافر الآية ٥١

(٢) الحجرات الآية ١٠ وأنظر الآية ٩

يقول تعالى في هذه الآية الكريمة : أمرا باصلاح بين المسلمين الباغين بعضهم
على بعض فسماهم مؤمنين مع الاقتتال .

وكذلك أخرجه البخارى في كتاب الصلح ج ٣/٤٤-٢٤٣ ، من حديث
ابى بكره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب يوما ومعه على المنبر
الحسن بن علي فجعل ينظر اليه مرة وإلى الناس مرة اخرى ويقول : ان ابني
هذا سيد لعل الله ان يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين فأصلح بين
اهل الشام واهل العراق . وقال صلى الله عليه وسلم فئتين من المسلمين .
ومعلوم ان فئه كانت تخالف عليا وحسنا وتحارب معها مع ذلك سماها
المسلمين فكيف يقول عاد من عاداه - انظر للتفصيل تفسير الطبرى ج ٢٦/٨٠ -
٨٢ - في تفسير الآية انما المؤمنون اخوة الآية وفي القرطبي ج ١٦/٣١٥ =

فكيف يجوز أن يقول عليه السلام لواحد من أمته اللهم وال من والاه الخ
والله تعالى قد أخبر أنه ولي المؤمنين والمؤمنون أوليائه وبعضهم أولياءه
بعض . وأنهم إخوة . وإن اقتتلوا أو بغوا . على أن حديث من كنت
مولاه قد طعن فيه علماء الحديث كالبخارى^٢ .

وابراهيم الحربي^٣ وغيرهما . وحسنة احمد؛ والترمذي وغيرهما .

= سئل علي رضي الله عنه عن اهل البني اهل الجبل و صنفين « أمشركون
هؤلاء قال لا . من الشرك فروا ققيل أمناقون ؟ قال لا لأن المناقين
لا يذكرون الله الا قليلا . قيل فما حالهم ؟ قال اخواننا بغوا علينا . وراجع
ابن كثير ٢٥٣/٧

(١) والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض التوبة الآية ٧١ ، الحجرات ٩/

(٢) محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المغيرة حافظ الحديث صاحب الجامع الصحيح
وهو اول من وضع الكتاب في هذا النحو وروى انه قال : ما وضعت
في كتابي الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك و صليت ركعتين وتوفى الله
في سنة ٢٥٦ هـ وفيات الاعيان ٤/١٨٨ - طبقات الحفاظ ٢٤٨/

(٣) ابراهيم الحربي اسحاق بن بشير بن عبد الله البغدادي ابو اسحاق من اعلام
المحدثين اصله من مرد واشتهر وتوفى في بغداد - ارشاد الارب ٢/٢٢٨ ،
تاريخ بغداد ٦/٢٧ ، تذكرة الحفاظ ٢/١٧٤

(٤) الامام احمد بن محمد بن حنبل بن هلال الشيباني ابو عبد الله صاحب المذهب
التوفى ٢٤١ . انظر البداية و النهاية ٩/٣٢٥/٣٤٠ و مناقب الامام احمد

=

ص ١٦

فان كان قاله فما أراد به ولاية يختص بها بل لم يرد به الا الولاية المشتركة وهي ولاية الايمان التي جعلها الله تعالى بين عباده المؤمنين وبين بهذا أن عليا رضي الله عنه من المؤمنين الذين يجب موالاتهم وليس هو كما يقول النواصب من أنه كافر أو فاسق فلا يستحق الموالاتة والموالاتة ضد المعاداة ولا ريب أنه يجب الموالاتة لجميع المؤمنين وعلى رضي الله عنه من سادات المؤمنين كما يجب موالاتة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم وسائر المهاجرين والأنصار ولا يجوز معاداة أحد من هؤلاء فمن لم يولهم فقد عصى الله ورسوله (قال أهل السنة وسبب قوله عليه السلام من كنت مولاه فعلي مولاه له ان اسامة بن زيد أنكروا ولاية علي ٢ .

وأما حديث التصديق بالخاتم في الصلاة فكذب موضوع باتفاق أهل المعرفة^٢ وأما ما يظن الرافضة من أن في الآية والحديث دلالة أن عليا

= (٥) انظر ترجمته ص ٢١٨

(١) أنظر منهاج السنة ٨/٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) حديث التصديق بالخاتم فقد ذكره الثعالبي في تفسيره . وقال حينما تصدق

على بنحاته وهو راعع فنزلت ، إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الآية

المائدة / ٥٥ وادعت الرافضة بالاجماع بانها نزلت في علي .

لكن كل ما ذكره الروافض كذب باطل و كذلك ادعاه الاجماع ايضا

ينافض ما ذكره الثعالبي في تفسيره ، ان ابن عباس يقول انها نزلت في =

رضى الله عنه هو الخليفة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فمن الجهل المقطوع . بخطأ صاحبه فان الولاء بالفتح وهو ضد العداوة والاسم منه مولى ولى . والولاية بالكسر والاسم منها والى ومتولى .

قال سبحانه : « انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا » ، والوالى من الموالاته وكذلك الولى وهى ضد المعاداة وهى من الطرفين لقوله تعالى « وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين » ، ذلك بأن الله

= ابى بكر ، ونقل عن عبد الملك قال سألت ابا جعفر قال هم المؤمنون . قلت فان ناسا يقولون وهو على بن ابى طالب قال فعلى من الذين آمنوا .

ويرى ابن تيمية بطلان هذا الحديث من وجوه ذكره فى منهاج السنة ج ٤ / ٢ - ٧ - بالتفصيل وتلخص ما يؤخذ من قوله : قد أجمع أهل العلم أنها لم تنزل فى على بخصوصه ولم يتصدق وان القصة من الكذب الموضوع والثعالبي يروى الاحاديث الموضوعه لأنه هو كخاطب ليل و اسناد الذى ذكره الثعالبي فيه رجال متهمون وجمهور الامة لا تسمع هذا الخبر ولا شيئاً فى كتب المعتمدة - وذكره ابن كثير فى البداية والنهاية هذا الحديث وأمثاله الواردة فى فضائل على وقال : « وهذا لا يصح بوجه من الوجوه لضعف أسانيد و كل ما يرون من الآيات والاحاديث أنها نزلت فى على لا يصح شئ منها » - أنظر البداية والنهاية ج ٧ / ٣٥٨

(١) مختار الصحاح ص ٦٠٤

(٢) المائدة الآية ٥٥

(٣) التحريم الآية ٤

مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى لهم^١ . فعنى الحديث إن صح « من كنت مولاه ، يوالى ويواليه فعلى مولاه يوالى عليا و على يوالىه وهذا واجب لكل مؤمن انتهى^٢ .

قال البيهقي في كتاب الاعتقاد « ليس في الحديث إن صح اسناده نص على ولاية على رضى الله عنه بعد^٣ (النبي صلى الله عليه وسلم) فقد ذكرنا من طرق في كتاب الفضائل ما دل على مقصود النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وهو أنه لما بعثه الى اليمن كثرت الشكاة عنه و أكثروا بغضه فأراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يذكر اختصاصه به و محبته إياه و يحثهم بذلك على مودته و موالاته و ترك معاداته فقال « من كنت مولاه فعلى مولاه . » .
و فى رواية من كنت وليه فعلى وليه والمراد به ولاء الاسلام و مودته و على المسلمين أن يوالى بعضهم بعضا ولا يعادى بعضهم بعضا وهو فى معنى ما ثبت

(١) محمد الآية ١١

(٢) لو كان المراد الولاية التى هى الامارة لقال : أما يتولى عليكم الله ورسوله و الذين آمنوا ، ولم يقل ، والفرق بين الوالى و الوالى معروف فالأمر يسمى والى ولا يسمى الولى ، - أنظر منهاج السنة ٤/٥ ، ٩ ، ٨٤ ، ٨٧ مجموع فتاوى ٤/٤١٧ - ٤١٩

(٣) فى النص - بعده .

(٤) ما بين القوسين زائد على النص .

(٥) فى النص « من كنت وليه فعلى وليه » فى بعض الرواية « من كنت مولاه فعلى مولاه »

عن علي رضي الله عنه أنه قال : و الذي فلق الحبة و برا نسمة أنه لمهد النبي
الأمي صلى الله عليه و سلم الى أن لا يجنبى الا مؤمن ولا يبغضنى الا
مناقا . وكذا قال الامام الشافعى أن المراد به في الحديث ولاء الاسلام .
ذلك كقوله تعالى ، ذلك بان الله مولى الذين آمنوا و ان الكافرين

لا مولى لهم^٢ ، ولما سأل عنه الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنهم ؛
فقال له لو يعنى به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أنصح للمسلمين وقال :
يا أيها الناس هذا ولى أمركم و القائم عليكم من بعدى فاسمعوا له و أطيعوا و الله
لئن كان الله عزوجل ورسوله اختار عليا لهذا الأمر و جملة القائم به للمسلمين
من بعده ثم ترك علي أمر الله ورسوله لكان علي أول من ترك أمر الله
و رسوله و أعظم الناس خطيئة و جرما في ذلك .

قال الامام البيهقي وكذا قال أخوه عبد الله بن الحسن وروينا عنه
أنه قال من هذا الذى يزعم أن عليا رضي الله عنه كان مقهورا وإن رسول الله

(١) أخرجه مسلم عن زر بن حبيش مسلم بشرح النووى ١٤/٢ و الترمذى مع

تحفة ٢٤٥/١٠ و قال هذا حديث حسن صحيح و ابن ماجه فى مقدمة

٤٢١/١ و النسائى ١٠٢/٨

(٢) كتاب الاعتقاد ص ١٦٧ وما بعده .

(٣) سورة محمد الآية ١١

(٤) فى النص رجل رافضى بعد قوله رضى الله عنهم .

(٥) كتاب الاعتقاد ص ١٨١ و نقل ابن عساكر عن البيهقي فى تاريخه ١٦٦/٤

صلى الله عليه وسلم أمره بأمور لم ينفذها فكفى به ازرا على على رضى
الله عنه و منقصه بأنه يزعم أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بأمر
فلم ينفذه . انتهى .

الدليل الثالث :

قوله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم ، أذکرکم الله في أهل بيتي
أذکرکم الله في أهل بيتي ، وهو حديث رواه مسلم في صحيحه .
و خم ٢ بضم المعجمة والميم المشددة اسم الغيضة علا ثلاثة أميال
من الجحفة عندها غدیر مشهور يضاف الى الغيضة .

و جوابه أن هذا الحديث ليس من خصائص على رضى الله عنه بل
هو مشترك بين جميع أهل البيت آل على وآل جعفر وآل عقيل وآل عباس .

(١) كتاب الاعتقاد لليهقي ١٨٣/

(٢) رواه مسلم في فضائل على من حديث زيد بن ارقم مسلم بشرح النووي

ج ١٧٩/١٥

(٣) خم واد بين مكة و المدينة عند الجحفة به غدیر عنده خطب النبي

صلى الله عليه وسلم و هذا الوادى موصوف بكثرة الوخامة أنظر معجم

البلدان ٣٨٩/٢

(٤) الغيضة : غاض الماء . يغيض غيضا اذا نقص و غار في الارض .

(٥) المراد من أهل البيت بنى هاشم كلهم ويدل على هذا قول زيد بن ارقم وهو

الجزء الاخير من هذا الحديث حيثما قال حصين من هم أهل بيته فقال « من

حرم الصدقة بعده قال من هم ؟ قال آل على و آل عقيل و آل جعفر =

وأبعد الناس عن قبول هذه الوصية الطائفة الراضية فانهم يعادون العباس وبنيه وذريته رضى الله عنهم بل يعادون جمهور أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم ويعاونون الكفار الذين يعادون أهل البيت وأهل الاسلام .
و أما أهل السنة فانهم يعرفون حقوق أهل البيت و درجاتهم و يحبونهم كلهم و يوالونهم و يلعنون من ينصب لهم العداوة .

= و آل عباس قال كل هؤلاء حرم الصدقة ؟ قال نعم .
و يقول الامام ابن تيمية قال القاضى فى المعتمد « العترة هم بنو هاشم كلهم و ولد العباس و ولد على و ولد الحارث بن عبد المطلب و سائر بنى أبى طالب ، و غيرهم و من المعروف كثيرا من أهل البيت و العترة كانوا يقدمون أبا بكر و عمر ، و كان ابن عباس و من بعده من الأئمة و التابعين كاصحاب مالك و الشافعى و احمد . حتى على رضى الله عنه بنفسه كان يقدمها على نفسه . اذا فلا خصوصية لعلى رضى الله عنه فى هذا الحديث و استدلال الروافض بهذا الحديث دليل على جهلهم .

(١) معاندة المسلمين و معاونة الكفار يعد من خصائص الشيعة مثل معاونتهم بهولاكو و جنكيز و الكفار على المسلمين . و خيانة ابن العلقمى و محمد بن نصير الطوسى أظهر من الشمس و الشيعة يعدونه هذه الخيانة الخزية و الوحشية أعظم مفاخر الطوسى المستول المباشر لهذه الحادثة الكبرى التى حدثت فى عاصمة الاسلام التى كانت أعظم عواصم الدنيا . أنظر كتاب روضات الجنان / ٥٨٧ لمرزا باقر خونسارى أنظر مقدمة ص .

قوله عليه السلام « أفضاكم على » ، ولا يكون أفضى القضاة في كل
حادثة الا أعلم الناس .

وجوابه أن أولا فقد قال الامام الحافظ تقي الدين ابن تيمية أنه
حديث غير معروف ولم يروه احد من كتب السنة و أهل المسانيد المشهورة
لا أحد ولا غيره لا باسناد صحيح ولا ضعيف وانما يروى من طريق من
هو معروف بالكذب . نعم قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه « أبى أقرأنا
وعلى أفضانا » وقال ذلك بعد موت أبى بكر رضى الله عنه . وروى الترمذى
وغيره أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « اعلم امتى بالحلل والحرام معاذ

(١) رواه ابن ماجه فى المقدمة ٥٥/١

و رواه الترمذى من حديث أنس بمعناه وقال غريب . و روى الترمذى
أيضا بسند آخر وقال حسن صحيح وهذا الاختلاف مبنى على اختلاف
السند و رواه العقيلي عن أبى سعيد « ارحم هذه الأمة أبو بكر - الى ان
قال وأفضاهم على بن أبى طالب نقلا عن كشف الخفاء ١٦٢/٢

ورواه البخارى وابن الامام احمد قال ؛ قال : عمر بن الخطاب على أفضانا
و أبى أقرأنا « وروى الحاكم وصح عن عبد الله بن مسعود « كنا نتحدث
أن أفضى أهل المدينة على ، البخارى كتاب التفسير ٢/٧-٤٥ . وقد جمعه
العجلونى بجميع الطرق - أنظر كشف الخفاء ١٦١/٢ - ١٦٣

(٢) أنظر ص ٢٢٢ فى الهامش .

ابن جبل وأعلها بالفرائض زيد ابن ثابت^١ . وليس فيه ذكر علي [ضعفه بعض
وحسنه بعض^٢] والحديث الذي فيه ذكر علي مع ضعفه اتفاقا^٣ فيه أن معاذ
ابن جبل أعلم بالحلال والحرام وزيد ابن ثابت أعلم بالفرائض . فلو
قدر صحة هذا الحديث لكان الأعلم بالحلال والحرام أوسع علما من الأعلم
بالقضاء لأن الذي يختص بالقضاء إنما هو فصل الخصومات في الظواهر مع
جواز أن يكون الباطن بخلافه . وقد قال صلى الله عليه وسلم إنكم
تختصمون إلي ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض وإنما أقضى بنحو
من قضيت له من حق أخيه شيئا فلا يأخذه فإنما أقطع له قطعة من النار .
فقد أخبر سيد القضاء أن قضاءه لا يحل الحرام [بل يحرم على
المسلم أن يأخذ بقضاءه ما قضى له به من حق غيره] و علم أن الحلال

(١) أخرجه ابن ماجه في فضائل الصحابة عن أبي قلابة عن أنس قال د أرحم

أمتي أبو بكر - إلى - أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل .

ابن ماجه ٦٥/١ - وأخرجه احمد عن أنس بتمامه مسند احمد ٣/٣

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) لوضح هذا الحديث ما فيه حجة للروافض لأن النبي صلى الله عليه وسلم

قد وصف لكل صحابي بما فيه كما تقدم حديث ابن ماجه .

(٤) أخرجه الشيخان من حديث أم سلمة . بخارى مع فتح الباري ١٣/١٧٢ -

ومسلم بشرح النووي ٤/١٢

(٥) ما بين القوسين ليست بنص .

و الحرام يتناول الباطن و الظاهر فكان الأعلم به أعلم بالدين و أيضا
أن القضاء نوعان .

أحدهما : عند تجاهد الخصمين مثل أن يدعى أحدهما أمرا ينكره
الآخر فيه فيحاكم فيه بالبينة ونحوها .

الثاني : ما لا يتجادان فيه بل يتصادقان ولكن لا يعلمان ما يستحق
كل منهما كتنازعهما في قسمة فريضة أو فيما يجب اكل من الزوجين على
الآخر أو ما يستحقه كل من الشريكين . ونحو ذلك . فهذا الباب وهو
من باب والحلال والحرام . فاذا أفتاهما من يرضيان بقوله كفاهما ذلك^١
و لم يحتاجا الى من يحكم^٢ و انما يحتاجان عند التجاهد وذلك^٣ انما يكون في
الأغلب مع الفجور . وقد يكون مع النسيان . واما الحلال والحرام
فيحتاج اليه كل أحد من بر وفاجر وما يختص بالقضاء ولا يحتاج اليه الا قليل
من الأبرار .

و هذا لما أمر أبو بكر عمر رضى الله عنهما أن يقضى بين الناس
مكث حولا، لم يتحاكم إثنان في شئ . ولو عد مجموع ما قضى فيه النبي صلى الله
عليه و سلم لم يبلغ عشر حكومات فأين هذا من كلامه صلى الله عليه و سلم

(١) « ذلك » زائد .

(٢) في النص « الى الحاكم »

(٣) وذلك غالبا انما يكون مع الفجور .

(٤) « سنة »

رسالة في الرد على الرافضة

في الحلال والحرام الذي هو قوام دين الاسلام ويحتاج اليه الخاص والعام .
وقوله صلى الله عليه وسلم أعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل
أقرب الى الصحة باتفاق علماء الحديث من قوله « أفضاكم على » لو كان بما
يحتاج به . واذا كان أصح سندا وأظهر دلالة علم أن المحتج به على أن عليا
أعلم من معاذ بن جبل جاهل فكيف . من أبي بكر وعمر رضى الله عنهما
الذين هما أعلم^٢ من معاذ بن جبل . والله أعلم^٣ .

[وثانيا نقول : هذا ان ثبت لا حجة فيه لهم لان النبي صلى الله
عليه وسلم وصف كل صحابي بما فيه فقال : أفرضكم زيد وقرأكم أبي « ثم
لم يكفهم هذا حتى يعدوا وطمعوا في كبار الصحابة طعنا يقتضى التكفير
والظلم وهو بهتان فان القرآن العزيز قد شهد بعد التهم] .
الدليل الخامس :

قوله صلى الله عليه وسلم « أنا مدينة العلم وعلى بابها » .

- (١) أصح إسنادا وأعظم دلالة .
- (٢) في النص « أعظم »
- (٣) منهاج السنة ٤/١٣٨
- (٤) ما بين القوسين في الهامش .
- (٥) « أنا مدينة العلم وعلى بابها فمن أراد العلم فليأت الباب » .
أخرجه الترمذى من حديث على وقال حديث غريب منكرا وهذا الحديث
له خمس طرق لكن كلها ضعيف ورواه الخطيب عن ابن عباس وهذا =

قال الحافظ ابن تيمية هو أضعف وأوهى من الذى قبله ولهذا
أعدّه ابن الجوزى فى الموضوعات المكذوبات وبين وضعه من سائر طرق .
والكذب يعرف من نفسه متنه لا يحتاج الى النظر فى اسناده . فان النبى
صلى الله عليه وسلم اذا كان مدينة العلم لم يكن لهذه المدينة الا باب واحد .
ولا يجوز أن المبلغ للعلم عنه واحد بل يجب أن يكون المبلغ عنه أهل

= الحديث له عشرة طرق . لكن هذا الحديث لا يصح من جميع الوجوه .
وأخرجه الحاكم فى المستدرک وصححه ولكن يعقبه الذهبي على تصحيحه وقال
هو موضوع . الحاصل إختلف أهل العلم فى هذا الحديث قيل لا يصح وقيل
يصح أعدّه ابن الجوزى والذهبي فى الموضوعات وجزم ببطالانه وقال
الحاكم صحيح - ويرى الحافظ ابن حجر خلاف قولها معا . وان الحديث
من قسم الحسن لا يرتقى الى الصحة ولا ينحط الى الكذب . ويرى ابن
تيمية أن هذا الحديث إنما إقرأه زنديق جاهل ظنه مدحا وهو يطرق
الزنادقة الى القدح فى دين الاسلام .

و مع ذلك كله لو فرضنا صحة هذا الحديث أيضا لا حجة لهم لأن معنى
الحديث يكون باب من أبوابها ولكن التخصيص يفيد نوعا من التعظيم وهو يدل
أن جميع الأصحاب بمنزلة الأبواب قوله صلى الله عليه وسلم « أصحابي كالنجوم
بأيهم إقتديتم إهتديتم » وهذا أيضا خلاف المعلوم لأن مدائن الاسلام بلغ
العلم عن الرسول من غير على . أنظر موضوعات للجوزى ١/٣٥٢ المستدرک
١٢٦/٣ تحفة الأحوذى ١٠/٢٢٦ والترمذى ٤/٦٣٧ . المجروحين ١/١٣٠
الفوائد المجموعة ص ٣٤٨ الاسرار المرفوعة ١١٨/ مجمع الزوائد ٩/١١٤

التواتر الذين يحصل العلم بخبرهم للغائب دون الواحد . و خبررواية الواحد لا يفيد العلم الا مع القرائن فتلك القرائن اما أن تكون متيقنة وإما أن تكون خفية عن كثير من الناس أو أكثرهم فلا يحصل لهم العلم بالقرآن والسنة المتواترة بخلاف النقل المتواتر الذي يحصل به العلم للخاص والعام .

و هذا الحديث انما اقتراه زنديق أو جاهل ظنه مدحا وهو يطرق الزنادقة الى القدح في علم الدين اذا لم يبلغه الا واحد من الصحابة رضى الله عنهم . ثم ان هذا خلاف المعلوم بالتواتر فان جميع مدائن المسلمين بلغهم العلم عن النبي صلى الله عليه و سلم من غير طريق على .

أما أهل المدينة ومكة فالأمر فيهما ظاهر وكذلك أهل الشام والبصرة فان هؤلاء لم يكونوا يرون عن علي رضى الله عنه الا قليلا . واما غالب علمه كان في [أهل ٢] الكوفة ومع هذا فقد كانوا يعلمون القرآن والسنة قبل أن يتولى عثمان ابن عفان فضلا عن خلافة علي وكان أقره أهل المدينة وأعلمهم؛ تعلموا الدين في خلافة عمر رضى الله عنه . وقبل ذلك لم يتعلم أحد منهم من علي الا من تعلم منه لما كان باليمن كما تعلموا من معاذ بن جبل . وكان مقام معاذ في أهل اليمن وتعليمه أكثر من مقام علي

(١) في النص « فيها » .

(٢) زائد .

(٣) في النص فأهل الكوفة فقد كانوا .

(٤) واقفه أهل المدينة تعلموا الدين .

وتعليمه ورووا عن معاذ أكثر مما رووا عن علي وشرح^١ وغيره من أكابر التابعين إنما تفقهوا على معاذ و لما قدم على الكوفة كان شرح قاضيا فيها قبل ذلك وعلى وجه على القضاء في خلافته شرحا وعيدة السلطاني^٢ وكلاهما تفقه على غيره .

فاذا كان علم الاسلام بالحجاز والشام واليمن والعراق وخراسان ومصر والمغرب قبل أن يقدم على الكوفة . لما صار الى الكوفة عامة ما بلغه من العلم غيره من الصحابة رضى الله عنهم ولم يختص على رضى الله عنه بتبليغ شيء من العلم الا وقد اخص غيره بما هو أكثر منه فالتبليغ للعلم الحاصل بالولاية حصل لابي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم أكثر

(٥) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس أبو عبد الرحمن الأنصارى الخزرجى الامام المقدم فى علم الحلال والحرام ومن كبار الصحابة وشهد المشاهد كلها وكانت وفاته بالطاعون فى الشام سنة سبعة عشرة على أرجح الأقوال .
الاصابة ج ٢٧/٣ والاستيعاب بهامشه ج ٣٥٥/٣

(١) شرح بن الحارث بن قيس بن جهم الكندى من أشهر القضاة الفقهاء فى صدر الاسلام كان ثقة فى الحديث ومأمونا فى القضاء ومات بالكوفة سنة ثمان وسبعين هـ الشذرات ١/٨٥ وفيات الاعيان ١/٤٦٠ حلية الاولياء ١٣٢/٤

(٢) عبيدة بن عمر السلطاني المرادى تابعى أسلم باليمن أيام فتح مكة وهاجر الى المدينة فى زمان عمر وتوفى فى سنة ٧٢ هـ . طبقات ابن سعد ٦/٦٣

رسالة في الرد على الراضنة

بما حصل لعلي رضي الله عنه و اما الخاص فابن عباس رضي الله عنه كان
أكثر قتيا من علي رضي الله عنهما و أبو هريرة رضي الله عنه كان أكثر رواية
منه و علي رضي الله عنه أعلم منهما كما أن أبا بكر و عمر و عثمان رضي الله
عنهم كانوا أعلم منهما .

فان الخلفاء الراشدين قاموا من تبليغ العلم العام بما كان الناس أحوج
اليه بما بلغه بعض أهل العلم الخاص .

و أما ما يرويه بعض أهل الجهل و الكذب من اختصاص علي رضي
الله عنه بعلم انفراد به عن الصحابة فكله باطل و قد ثبت عنه في الصحيح أنه
قيل له هل عندكم من رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء فقال لا والذي
فلق الحبة و برا نسمة الا فهم يؤتوه الله تعالى عبدا في كتابه و ما في هذه
الصحيفة^٢ و كان فيها عقول الديات أي أسنان الابل التي يجب في الدية و فيها
فكك الأسير و فيها أن لا يقتل المسلم بكافر^٣ . و في لفظ : هل عهد اليكم
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا لم يعده الى الناس فني ذلك^٤ . الى غير

(١) وهو عبد الله بن عباس بن عبد المطلب ابن عم رسول الله دعا اليه النبي
صلى الله عليه وسلم بالفقه و الحكمة في الدين يقال له حبر الأمة صحابي
جليل غني عن الترجمة توفي الطائف في سنة ٦٨ هـ الاصابة ج ٢/٣٣٠ صفة

الصفوة ج ١/٧٤٧ العبر ١/٦٧

(٢) جامع البيان لابن عبد البر ج ١/٧١

(٣) أخرجه البخاري د هل عندكم شيء مما ليس في القرآن ، وقال ابن عينة =

ذلك من الأحاديث الثابتة عنه التي تدل على أن كل من ادعى أن النبي صلى الله عليه وسلم خصه بعلم فقد كذب عليه .

وما يقوله بعض الجهال أنه شرب من غسل النبي صلى الله عليه وسلم فأورثه علم الأولين والآخين . من أفبح الكذب البارد ، فإن شرب غسل الميت ليس بمشروع ولا شرب على رضى الله عنه شيئاً ولو كان هذا يوجب العلم لشركه فيه كل من حضر . ولم يرو هذا أحد من أهل العلم وكذا قولهم . أنه كان عنده علم باطن امتازبه عن أبي بكر وعمر وغيرهما . فهذا من مقالات الملاحدة الباطنية الذين هم أكفر من الرافضة بل فيهم من الكفر ما ليس في اليهود والنصارى كالذين يعتقدون ألوهيته ونبوته ، أو أنه كان أعلم من النبي صلى الله عليه وسلم أو أنه كان معلماً للنبي صلى الله عليه وسلم في الباطن ونحو هذه المقالات الشنيعة السخفية التي لا تصدر إلا من

= مرة ما ليس عند الناس فقال و الذي فلق الحبة وبرأ النسمة ما عندنا الا ما في القرآن الا فهما يعطى رجل في كتابه وما في هذه الصحيفة قلت ما في هذه الصحيفة قال العقل و فكلك الاسيروان لا يقتل مسلم بكافر البخارى مع فتح البارى ج ٩/١٦

(١) هذا القول منسوب الى علي رضى الله عنه بأنه قال « غسلت النبي صلى الله عليه وسلم فشربت ماء محاجر عينيه فورثت علم الأولين والآخين » . ذكر الشوكاني في الفوائد وعده من الموضوعات - وقال النووي ليس

بصحيح نقلا عن الفوائد / ٢٨٣

رسالة في الرد على الرافضة

الغلاة في الكفر والاحاد انتهى كلام ابن تيمية .
قلت على أن هذا الحديث قد روى غيره في بقية الخلفاء الأربعة .
فروى صاحب مسند الفردوس وغيره مرفوعا . « انا دار الحكمة وأبو بكر
أساسها وعمر حيطانها وعثمان سقفاها وعلي معاوية خلفها » .
فينبغي تأمل هذا الحديث وان كان ضعيفا كحديث علي . كيف جعل
الصديق والفاروق وذى النورين من أصل بناء الدار وعلي باب ذلك البناء
الذى هو النبي صلى الله عليه وسلم ومعلوم أنه لا يتم البناء الا بالاساس
والحيطان والسقوف والباب يدخل فيه اليها . والله أعلم .

(١) أنظر منهاج السنة ج ٤/٣٦ الى ٤٦

(٢) وهو مروى عن ابن عباس وفيه « لا تقولوا في ابى بكر وعمر وعثمان
الا خيرا » .

وعن أنس بن مالك أيضا .

مسند الفردوس ق ١٠ و ٥ وب ق ١ و ٥

وصاحب مسند الفردوس هو أبو منصور الديلمى ابن شهر دار .

وأما معاوية فهو ابن أبى سفيان بن صخر القرشى الاموى ولد قبل
البعثة حكى الواقدى أنه أسلم بعد الحديبية وكنتم اسلامه حتى أظهر عام
الفتح لكن هذا يخالف ما ثبت عن سعد ابن أبى وقاص أنه قال في العمرة
في أشهر الحج فعلناها وهو يومئذ كافر وتوفى سنة ستين على أرجح الأقوال

الاصابة ٤٣٣/٣

(٣) أنظر الرياض النضرة / ١

الدليل السادس :

وهو حديث الطير .

المروى عن أنس^١ أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عنده يوما طير^٢
فقال اللهم اتنى بأحب الخلق إليك يأكل معى هذا الطير فجاء على رضى الله
عنه فأكل معه رواه الترمذى وقال حديث غريب^٣ .

(١) أنس بن مالك بن نضر الأنصارى الخزرجى خادم رسول الله صلى الله عليه
وسلم واخذ الكثيرين من روايته نزل البصرة وتوفى فيها فى سنة ٩١ هـ
الاصابة ٧١/١ التاريخ الصغير للبخارى ٢٠٨/١

(٢) وفى الهامش د قلت كذا روه مجهولا لكن ذكره الدميرى فى حياة
الحيوان وسماه النحام وقال هو طائر على خلقة الأوز يكون لحاما وأزواجا
فى الطيران الى أن قال د الحكم يحل أكله لانه من الطيبات ولأن النبي
صلى الله عليه وسلم أكله ، و روى ابن نجار فى ذيل تاريخ بغداد فى ترجمة
سهل بن عبيد بسنده عن مطر الوراق قال أهدى الى النبي صلى الله عليه
وسلم طير يقال النحام فأكله .

(٣) رواه الترمذى وقال هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث السدى
الترمذى ٦٣٦/٤ وهذا الحديث له طرق كثيرة لكن كلها ضعيفة ذكره ابن
الجوزى فى الموضوعات و أما الحاكم فأخرجه فى المستدرک وصححه ولكن
إعترض عليه كثير من أهل العلم وتعقبه الذهبى فى الصحيح أنظر الفوائد
المجموعة ص ٣٨٣

هذا الحديث لم يروه أحد من أصحاب الصحيح ولم يصح عند أحد من

رسالة في الرد على الراضة

واستطابه وقال اللهم أدخل الى أحب خلقك اليك . وأنس
رضى الله عنه بالباب فجاء على بن أبي طالب فقال يا أنس إستانذن لى على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنه على حاجة فدفع فى صدره ودخل
فقال يوشك أن يجال بيننا وبين النبي صلى الله عليه وسلم فلما رآه النبي
صلى الله عليه وسلم فقال : اللهم وال من والاه . وفى الكامل لابن عدى
فى ترجمة جعفر بن سليمان الضبعى أن الطير المشوى كان حجلا وفى ترجمة
جعفر بن ميمون أنه كان حيارى . قال الحاكم قد رواه عن أنس أكثر منه .
و جوابه :

قاله الشيخ العلامة ابن القيم الجوزية^٢ فى كتابه « الرد على الراضة »

= أئمة الحديث . بل هذا من المكذوبات و الموضوعات عند أهل العلم لان
أكل الطير ليس فيه أمر عظيم يناسب بأن يحىء أحب الخلق . ولوصح .
يحمل قوله بأحب الخلق على أن المراد منه اتقى عبدا هو من أحب الخلق
اليك فيشاركه فيه غيره و هم مفضلون باجماع الأئمة . هذا من قولهم فلان
اعقل الناس و أفضلهم اى من اعقلهم و افضلهم . راجع لتفصيل الفوائد
المجموعة / ٣٨٣ تحفة الاحوذى ١٠ / ٢٢٣ ، ٢٢٤ و العمل المتناهية لابن
الجوزى / ٢٢٥ - ٢٣٤ أنظر ترجمة الرواية فى تهذيب / ١ / ٤٠٣

(١) كتاب حياة الحيوان للدهيرى ٢ / ٣٤٠ و ذيل تاريخ بغداد ٣ / ١٧١ ،

٢٨٢ / ٨

(٢) وهو شمس الدين أبو عبد الله محمد بن أبى بكر المعروف بابن القيم الجوزية .
فقيه جليل عالم ابن عالم و كان أبوه قيا على الجوزية بمدرسة دمشق و من =

رسالة في الرد على الرافضة

ان هذا حديث لم يرد في الصحيح ولا صححه أحد من الأئمة وهو من الكذب الموضوع عند أهل المعرفة بالنقل^١ ، قال الحافظ أبو موسى المديني^٢ قد جمع غير واحد من الحفاظ طرق حديث الطير للاعتبار والمعرفة بالحاكم النيسابوري^٣ وأبي نعيم؛ وابن مردويه^٤ وسئل عنه الحاكم فقال لا يصح^٥ .

= هنا عرف بابن القيم الجوزية . ولد سنة احدى وتسعين وستائة من الهجرة وتوفى سنة احدى وخمسين وسبعائة من الهجرة .

(١) ما عثرت على هذا الكتاب . أما الحديث فهو من الموضوعات والمخترعات
أنظر حاشية رقم ٢ ص ٢٣٦

(٢) وهو شيخ الاسلام محمد بن أبي بكر بن عمر بن أبي عيسى بن أحمد بن عمر الحافظ أبو موسى المديني الاصبهاني صاحب التصانيف . منها معرفة الصحابة عوالم التسابيع ، الطولات ، ولد في سنة احدى وخمسة ، وتوفى سنة احدى وثمانين وخمسة . له ترجمة في النجوم الزاهرة ١٠١/٦ والوفيات ١٣٣٤/٤ ، وفيات الأعيان ٤٨/١٠ تذكرة الحافظ ١٣٣٤/٤ ، العبر ٢٤٦/٤ مرآة الجنان ٤٢٣/٣

(٣) محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدويه الحاكم النيسابوري صاحب المستدرک والتاريخ ولد سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وتوفى سنة ٤٠٥ هـ تاريخ بغداد ٤٧٣/٥ ، تذكرة الحفاظ ١٠٣٩/٣ ، الجواهر المضيئة ٦٥/٢ ، الأنساب للسمعاني .

(٤) أبو نعيم الحافظ الكبير محدث العصر احمد بن عبد الله بن احمد بن اسحاق ابن موسى بن مهران الاصبهاني الاحول ولد سنة ٢٣٦ هـ وتوفى سنة ٤٣٠ هـ =

ثانياً :

وهو معارض بالأحاديث الصحيحة مثل قوله صلى الله عليه وسلم
« لو كنت متخذاً خليلاً لآتخذت أبا بكر خليلاً ، الحديث ١ .
وقوله عليه السلام لما سئل أى الناس أحب إليك . قال عائشة قيل
فمن الرجال قال أبوها . الحديث ٢ .
وبقول الصحابة رضى الله عنهم « أبو بكر خيرنا وسيدنا وأحبنا الى

= - تذكرة الحفاظ ٣/١٠٩٢ ، شذرات ٣/٢٤٥ ، طبقات الشافعية ٤/١٨
وتبيين كذب المفتري ١٤٦/

(٥) الحافظ الامام أبو بكر أحمد بن محمد بن الحافظ الكبير أبي بكر احمد ابن
محمد بن موسى بن مردويه الاصبهاني تذكرة الحفاظ ٤/١٢١٢
(٦) أنظر منهاج السنة ٤/٩٤

(١) أنظر تعليق رقم ٣ ص ٢٠٧

(٢) وهو مروى عن عمرو بن العاص رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه
وسلم بعثه على جيش ذات السلاسل فأنته فقلت : أى الناس أحب إليك
قال : عائشة فقلت من الرجال قال : أبوها ، قلت ثم من ؟ قال ثم عمر
ابن الخطاب فعد رجالاً . البخارى مع فتح البارى ٧/١٨٠ . مسلم بشرح
النوى ١٥/١٥٣ . وقال الامام النوى هذا تصريح بعظيم فضائل ابى
بكر وعمر وعائشة رضى الله عنهم وفيه دلالة مينة في تفضيل ابى بكر ثم
عمر على جميع الصحابة وكذلك يدل على تقديم ابى بكر ثم عمر للخلافة مع
اجماع الصحابة مسلم بشرح النوى ١٥/١٥٣

رسالة في الرد على الراضية

رسول الله صلى الله عليه وسلم من قاله عمر رضی الله عنه بين المهاجرين
والأنصار ولم ينكره عليه أحدا .

ثالثا :

نقول لا يخفى على البصير أن أكل الطير ليس فيه أمر عظيم يناسب
أن يحى. أحب الخلق إلى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فيأكل منه على
أن اطعام الطعام مشروع مطلوب للبر والفاجر .

رابعا :

ما قاله الشيخ أبو محمد إبراهيم الفاروق رحمه الله . وهو أنه لا شك
أن في ذلك الوقت كانا الياس والخضر عليهما السلام كانا يأكلان الطعام
وما حضرا وإنما المعنى بأحب خلقك إليك أن يأكل معي ولا شك أن
كل علوى وعلوية يأكل من طعمه النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من طعمه
الصديقين والعمرين والعثمانيين فدل ذلك على أن مراده صلى الله عليه وسلم
مراد الحق سبحانه وتعالى .

وهذا كما يقال هذه الشربة أعذب الشراب أى عندى وهذا الفاكة

(١) ابو بكر خيرنا وسيدنا . قاله عمر بن الخطاب رضی الله عنه بين المهاجرين
والأنصار وقت البيعة حينما كثر القول حتى كاد أن يكون بينهم حرب
فوثب عمر فأخذ بيد أبي بكر وقال : بل نبأبعك ، أنت فأنت سيدنا وخيرنا
وأحبنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم . فتح البارى ٢٠/٧

(٢) أنظر منهاج السنة ٩٩/٤

رسالة في الرد على الراضية

أذ الفاكهة أى فى مساعى . وهذه الجمل التفضيلية كقولنا أحب وأفضل ما لم يكن مؤكدة فهى محتملة وإن أكدت أو أدخل فى أولها فى كقوله ما طلعت الشمس ولا غربت على أحد بعد النبيين أفضل من أبى بكر فهذا لا احتمال فيه اذ النى أزال الاحتمال الى آخر ما قال .

وقال الامام العلامة خاتم المحققين سعد الدين تفتازانى رحمه الله فى شرح المقاصد قوله بأحب خلقك يحتمل تخصيص أبى بكر رضى الله عنه عملا بالادلة على أفضليته قال ويحتمل أن يراد بأحب الخلق فى أن يأكل الطير معى . وقيل بأحب الخلق من ذوى القرابة القرية . وانما طلب ذلك لأن أبر البر ذى رحم . أو نقول . المراد اثنى بمن هو من أحب الخلق اليك كما يقال أعقل الناس وأفضلهم أى من أعقلهم وأفضلهم^٢ .

وقال العلامة التوربشتى^٣ وما بين لك عن حمله على العموم غير جائز

(١) وهو مسعود بن القاضى نجر الدين عمر القارى الشيخ سعد الدين التفتازانى عالم بالنحو و الصرف والمعانى والبيان والمنطق وغيرها . ولد سنة اثني عشرة وسبعائة وتوفى بسمرقند سنة احدى وتسعين وسبعائة الدرر الكامنة لابن حجر ٤/٣٥٠ شذرات الذهب لابن العماد ٦/٣١٩ - ٣٢٢ البدر الطالع للشوكانى ٢/٣٠٢ هدية العارفين للبغدادى ٢/٤٢٩ - ٤٢٠

(٢) شرح المقاصد ج ٢/

(٣) شهاب الدين فضل الله بن حسن التوربشتى وهو رجل محدث فقيه من أهل شيراز شرح ، مصابيح ، شرحا حسنا وقال ابن السبكي « وأظن هذا =

رسالة في الرد على الرافضة

الى النبي صلى الله عليه وسلم من حمله خلق الله عزوجل . ولا يجوز أن يكون
على رضى الله عنه أحب اليه منه . فان قيل ذلك شئ عرف بأصل الشرع .
قلنا ما نحن فيه أيضا شئ عرف بالنصوص الصريحة و اجماع الأمة فلا يتخذ
الجميل المبتدع هذا الحديث وسيلة الى الطعن فى خلافة أبى بكر رضى الله عنه التى
هى أول حكم أجمع عليه المسلمون فى هذه الأمة . وأقوم عماد أقيم به الدين
بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم . والصحابي الذى نسب اليه رواية
حديث الطير من دخل فى هذا الاجماع واستقام عليه مدة عمره ولم يتقبل
عنه خلافا .

ثم قال ابن تيمية^٢ . أعلم أن كل ما يظن أن فيه دلالة على فضيلة

= الشيخ مات فى حدود الستين وسبعمائة ، و واقعة التتار أوجبت عدم المعرفة
بجمله ، و توربشتى منسوب الى توربشت بضم التاء المئنة من فوق بعدها
واو ساكنة ثم راء مكسورة ثم باء موحدة مكسورة ثم شين معجمة ساكنة
ثم تاء مئنة من فوق - طبقات الشافعية الكبرى ٣٤٩/٨ . مفتاح السعادة

١٤٨/٢

(١) لم أقف .

(٢) وهو احمد بن عبد الحليم بن تيمية الحرانى الدمشقى أبو العباس شيخ الاسلام
نشأ فى دمشق ورحل الى مصر وسجن فيها مدة وسجن فى دمشق عدة مرات
وصنف كثيرا من كتبه فى السجن ثم منع من ذلك كان كثيرا البحث فى
فنون الحكمة وداعية اصلاح فى الدين ومن مؤلفاته الفتاوى الكبرى -
منهاج السنة - الايمان - الجواب الصحيح وغيره ذلك - توفى فى السجن =

غير أبي بكر رضى الله عنه . فاما أن يكون كذبا على النبي صلى الله عليه وسلم
واما أن يكون لفظا مجملا لا دلالة فيه . واما النصوص المفضلة لأبي بكر
فصحيحة صريحة مع دلالات أخرى من القرآن والاجماع . والاعتبار
والاستدلال كما ذكرنا . والله أعلم .

الدليل السابع :

من القرآن آية المباهمة .

= في قلعة دمشق سنة ٧٢٨ هـ دائرة المعارف الاسلامية ١/

(١) منهاج السنة ج ٤/

(٢) وهى قوله تعالى « فن حاجك فيه من بعد ما جاءك من العلم قتل تعلموا
ندع ابناؤنا و أبناءكم و نساءنا و نساءكم و أنفسنا و أنفسكم ثم نبتهل فنجعل
لعنت الله على الكاذبين » آل عمران الآية ٦١

قصة النزول قد رويت بوجوه وهى مذكورة فى كتب التفسير
بالتفصيل . قبل نزلت هذه الآية فى أهل نجران الذين كانوا يمارون النبي
صلى الله عليه وسلم . أخرجه البخارى و مسلم أن العاقب والسيد أتيا
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأرادا أن يلاعنها فقال أحدهما لصاحبه
لا تلاعنه فوالله لئن كان نبيا فلاعنتنا لا نفلح ولا عقبنا بعدنا فقالوا له
نعطيك ما سألت فابعت معنا رجلا أمينا . فقال قم يا أبا عبيدة فلما قام
قال هذا أمين هذه الأمة . وقال الطبرى : لما نزلت هذه الآية أخذ النبي
صلى الله عليه وسلم بيد الحسن والحسين وقال لعلى أتبعنا فخرج معهم
فلم يخرج يومئذ من النصارى قالوا انها تخاف أن يكون هذا هو النبي =

= صلى الله عليه وسلم وليس دعوة النبي كغيرها فتخلفوا عنه يومئذ فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو خرجوا لاحترقوا فصالحوه على صلح أن عليهم ثمانين ألفا فما عجزت الدراهم في العرض الحلة بأربعين و على أن له عليهم ثلاث و ثلاثين درعا و أربعة و ثلاثين فرسا غازيا كل سنة .

وفي بعض الروايات أن يؤدوا كل عام ألف حلة في صفر و ألف حلة في رجب و ذكر أهل التناسير . قال جابر « انفسنا و انفسكم رسول الله صلى الله عليه وسلم و على بن أبي طالب ، و رواه الحاكم في المستدرک بمناه ، و قد بسط الكلام الألوسى و قال « استدل بها الشيعة على أولية على كرم الله ووجهه بالخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بناء على رواية مجي . على كرم الله ووجهه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجه أن المراد بأبنائنا الحسن و الحسين و نساءنا فاطمة و بأنفسنا الأئمة . و ظاهر أن المعنى الحقيقي مستحيل تعيين أن يكون المراد المساواة ، و من كان مساويا للنبي صلى الله عليه وسلم فهو أفضل و أولى بالتصرف من غيره و لا معنى الخليفة الا ذلك .

و أجيب عن ذلك أما أولا فانا لا نسلم أن المراد بأنفسنا الأمير بل المراد نفسه الشريفة و يجعل الأمير داخلا في الأبناء و في العرف يعد الختن ابنا من غير ريبة و يلتزم عموم المجاز ان قلنا ان اطلاق الابن على ابن البنت حقيقة و ان قلنا انه مجاز لم يحتج الى القول بعمومية و كان اطلاقه على الأمير و ابنيه رضى الله تعالى عنهم على حد سواء في المجازية . و قول الطبرى وغيره من علماء الشيعة . ان ارادة نفسه الشريفة من أنفسنا لا تجوز لوجود . ندع ، و الشخص لا يدعو نفسه و هذا هذيان من القول =

رسالة في الرد على الراضية

= اذ قد شاع و ذاع في القديم والحديث دعتة نفسه الى كذا . دعوت نفسى الى كذا . وطوعت له نفسه . الخ - ثم قال -

ثانيا : فبأنا لو سلينا أن المراد بأنفسنا الأمير لكن لا نسلم أن المراد من النفس ذات الشخص اذ قد جاء لفظ النفس بمعنى القريب والشريك في الدين والملة . ومن ذلك قوله تعالى « ولا تخرجون أنفسكم من دياركم » البقرة الآية ٨٤ « ولا تلبسوا أنفسكم » الحجرات ١١ « لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا » النور الآية ١٢

ثالثا : فيأن ذلك لودل على خلافة الأمير كما زعموا لزم كون الأمير إماما في زمنه وهو باطل بالاتفاق . راجع تفسير روح المعاني ٣/١٨٩ و تفسير الطبري ٣/٢٩٧ الى ٣٠١ والقرطبي ج ٢/١٣٤٦ و كشف ٩/٦٤٩ ، ابن كثير ج ١/٣٦٧ - ٣٧١ فتح القدير ١/٣٤٦ تفسير الرازي ج ٢/٦٩٩ روح البيان ج ٥٧/ و أنظر أقوال الشيعة في حق اليقين ١/١٤٨

ويرى الامام ابن تيمية أن هذه الآية تدل على بطلان دعواهم وكذلك حديث الكسأ يدل على بطلانهم لأن الحديث قد شرکه فيه الحسن والحسين و فاطمة فليس فيه من خصائصه و معلوم أن المرأة لا تصلح للامامة فعلم أن هذه الفضيلة لا تختص بالامامة . و أما قولهم فينبغي المراد بالمساواة الولاية فقال « لا دلالة في ذلك لا على امامته ولا على فضيلته وحمله على المساواة أيضا ممتنع لأن أحدا لا يساوى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا على ولا غيره وهذا لفظ لا يقتضى المساواة مثل قوله تعالى في النساء الآية ٢٩ « ولا تقتلوا أنفسكم » وفي البقرة الآية ٨٥ « تقتلون أنفسكم » =

كما قال الامام الحافظ تقي الدين ابن تيمية أنها ليست من خصائص
على رضى الله عنه .

ففي صحيح مسلم . عن عائشة رضى الله عنها . أن النبي صلى الله عليه وسلم
دار كسائه على رضى الله عنه و فاطمة و حسن و حسين رضى الله عنهم
قال : اللهم مؤلا . أهل بيتى فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيرا فدعاهم دعوة
خصم بها .

لما كانت المباهلة بالابناء و النساء و الألقس دعا مؤلا و الألقس يعبر
بها عن النوع الواحد كما قال تعالى « لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون و المؤمنات
بأنفسهم خيرا » ، يعنى عائشة رضى الله عنها . و قال « فتوبوا الى بارئكم
فاقتلوا أنفسكم » أى يقتل بعضكم بعضا و هذا مثل قوله أنت منى و أنا منك
ليس مراده به ان ذاته من ذاته . و لا شك أن أعظم الناس ايمانا من
أقاربه و هو على فله مزية القرابة و الايمان ما لا يوجد لبقية الأقارب

= و فى النور الآية ١٢ « ظن المؤمنون و المؤمنات بأنفسهم خيرا » راجع
للتفصيل منهاج السنة ٣٦/٤

(١) رواه مسلم من حديث عائشة فى فضائل الحسن و الحسين مسلم بشرح
النووى ١٥/١٩٤ - ١٩٥ و الترمذى عن حديث أم سلمة ترمذى تحفة
الأحوذى ١/٢٨٩ مسند أحمد ٤/١٠٧

(٢) سورة النور الآية ١٢

(٣) سورة البقرة الآية ٥٤

والصحابه رضى الله عنهم تدل في المباهلة وذلك لا يمنع أن يكون في غير الأرقاب من هو أفضل منه لكن يمنع أن في الأرقاب أفضل منه لأن المباهلة وقعت بالأرقاب فلماذا لم يباهل بأبي بكر وعمر وعثمان ونحوهم .
الدليل الثامن :

من قوله تعالى « هذان خصمان اختصموا في ربهم » ، وفي الصحيحين عن أبي ذر رضى الله عنه انها نزلت في المختصمين يوم بدر و أول من برز من المؤمنين على وحمة و عبيدة ابن الحارث . لعنة وشيبة والوليد بن عتبة .

(١) المباهلة وقعت بالأقارب لأن طبع البشر يخاف على قرابتهم و الناس عند المقابلة تقول كل طائفة للأخرى ارهنوا عندنا أبناءكم .

(٢) منهاج السنة ٣٤/٤

(٣) « هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار يصب من فوق رؤوسهم الجسيم » سورة الحج الآية ١٩

(٤) أخرجه البخارى و الترمذى و ابن ماجه وغيرهم عن أبي ذر رضى الله عنه انه كان يقسم قسما أن هذه الآية « هذان خصمان اختصموا في ربهم » نزلت في حمزة و صاحبيه و عتبة و صاحبيه يوم برزوا يوم بدر ، و في رواية للبخارى « نزلت في سلة من قريش على حمزة و عبيدة بن الحارث و شيبة بن ربيعة و عتبة ابن ربيعة و الوليد بن عتبة » .

البخارى مع فتح البارى كتاب المغازى ٢٩٦/٧ ، و في كتاب التفسير ٤٤٥/٨ ، و البداية و النهاية ٢٧٣/٣ و ما يليه .

فجوابه :

إن هذه الآية ليست أيضا من خصائص علي رضي الله عنه بل هي مشتركة بينه وبين حمزة و عبيدة ابن الحارث^٢ بل سائر البدرين يشاركون في هذه الخصومة ولو فرضنا أنها نزلت في المبارزين فلا تدل أنهم أفضل من غيرهم بدليل أن النبي صلى الله عليه وسلم والحسن والحسين وأبا بكر وعمر و عثمان وغيرهم أفضل من عبيدة ابن الحارث باتفاق أهل السنة . والشيعه ليسوا من أهل السنة فهذه منقبة لهم وفضيلة . وليست من الخصائص التي يوجب كون صاحبها أفضل من غيره . والله أعلم .

الدليل التاسع :

سورة هل أتى على الانسان بكالها . إدعت الرافضة أن تلك الآية نزلت لما تصدقت فاطمة بقوة الحسن والحسين على مسكين و يتيم وأسير^٣ .

(١) حمزة بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي ولد قبل النبي صلى الله عليه وسلم بستين و أسلم في السنة الثانية من البعثة ولازم نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم و هاجر معه و شهد بدر و أبل في ذلك - و أستشهد بأحد سنة ثلاث من الهجرة و سماه صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء - الاصابة ١/٣٥٣

(٢) عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف القرشي أسلم قديما ثم هاجر و شهد بدر و توفي بعد ذلك بالصفراء الاصابة ٢/٤٤٨

(٣) يقول عبد الله شبر شيعي في كتابه حق اليقين . هل أتى روى جمهور =

فجوابه: إن هذا كذب محض لأن سورة هل أتى مكة بالاجماع والحسن

= مخالفين أن الحسن والحسين مرضا فعادهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعامة العرب فنذر على «ع» صوم ثلاثة أيام وكذا أمهما فاطمة الزهراء «ع» وخادمتها فضة لئن برئنا فبرئنا ليس عند آل محمد قليل ولا كثير فاستقرض أمير المؤمنين «ع» ثلاثة أصوع من شعير وطخت فاطمة «ع» منها صاعا فخبزته خمسة أقراص لكل واحد قرص وصلى على «ع» المغرب فلما أتى المنزل فوضع الطعام بين يديه للافطار فأتاهم مسكين وسألهم فأعطاه كل منهم قوته . ومكثوا يومهم وليلتهم لم يذوقوا شيئاً ثم صاموا اليوم الثاني فخبزت فاطمة «ع» صاعاً فلما قدم بين أيديهم للافطار أتاهم يتيم سألهم القوت فأعطاه كل واحد منهم قوته فلما كان يوم الثالث من صومهم وقدم الطعام للافطار أتاهم أسير وسألهم القوت فأعطاه كل واحد منهم قوته ولم يذوقوا في الأيام الثلاثة سوى الماء فرآهم النبي صلى الله عليه وسلم في اليوم الرابع وهم يرتعشون من الجوع وفاطمة «ع» قد التصق بطنها بظهرها من شدة الجوع وغارت عيناها فقال يا غوثاه يا الله أهل بيت محمد يموتون جوعاً فهبط جبريل فقال خذ ما هناك الله به في أهل بيتك فقال وما أخذ يا جبريل فأقرأه «هل أتى» وهذه فضيلة لم يشاركهم فيها أحد قد أنزل الله فيها قرآناً يتلى ليلاً ونهاراً فكيف يكون غيرهم أولى بالامامة منهم ، حق اليقين ١٥٢/١

(١) سورة هل أتى مكة لكن مع ذلك الدعوة بالاجماع فيها نظر - أنظر فتح

القدير ٢٤٣/٥

والحسين ولدا بعد أن تزوج على بفاطمة رضى الله عنهم وهو إنما تزوجها بعد غزوة بدر بالمدينة باتفاق أهل العلم . وبتقدير صحتها ليس فيه ما يدل على أن من أطعم مسكينا ويتيما وأسيرا كان أفضل الأمة . ولا أفضل الصحابة رضى الله عنهم بل الآية متناولة لكل من فعل هذا الفعل وهي تدل على استحقاقه لثواب الله عزوجل . وغير هذا العمل من الايمان والصلوات في مواقيتها والجهاد في سبيل الله عزوجل وغير ذلك أفضل من هذا العمل بالاجماع . والله أعلم .

وقد أورد الخيث الضال المعروف بأن المطهر الراضن^٢ في رسالته المسماه^٣ من شبهتهم شيئا كثيرا تقدم ذكر بعضها وقد رد عليه الاثمة الاعلام من مشائخ الاسلام بالنصوص القواطع جم غفير ونثرا ونظما منهم السبكي .

- (١) لعل أخذ المؤلف من كلام ابن تيمية ، أنظر منهاج السنة ٤/٤٩ - ٥٠ .
- (٢) وهو حسن بن يوسف بن علي بن المطهر الحلبي عالم شيعي رافضي محدث فقيه أصولي في القرن السابع الهجري ومن آثاره مجموعة الفتاوى ومعجم المؤلفين ٣١٩/١٣ وترجمته في روضات الجنات للخونساري ٤/٢٢٣ ، ٢٣٤ فوائد الرضوية عباس قمي ص ٧١٧ ، منتهى المقال لأبي علي ٣٣٥/
- (٣) لم يذكر المؤلف اسم الكتاب لكن لعله أراد به كتاب منهاج الكرامة .
- (٤) وهو علي بن عبد الكافي بن علي بن تمام السبكي تقي الدين أبو الحسن الفقيه المحدث الحافظ المفسر والمقرئ . الأصول المتكلم النحوى قاضى القضاة ، والداعى الى الله فى سره و اعلانه . وعلم الاعلام فعلا واسما ولد فى سنة ثلاث وثمانين وستائة وتوفى بالقاهرة سنة ست وخمسين وسبعمائة . =

رسالة في الرد على الرافضة

وابن تيمية ومجد الدين الفيروز آبادي صاحب القاموس وغيرهم .
فما قاله ابن المطهر هذا واتباعه أن عليا رضي الله عنه كان أكثر
الصحابة علما فرد عليه الشيخ مجد الدين الفيروز آبادي فقال في رسالته المسماة
« بالقضاب المشتهر على رقاب ابن المطهر^٢ ، هذه الدعوى كذب صراح واقتراء .
لأن علم الصحابي رضي الله عنه انما يعرف بأحد وجهين :

أحدهما كثرة روايته وفتاواه . والثاني كثرة استعمال النبي صلى الله
عليه وسلم آياه فمن المحال أن يستعمل النبي صلى الله عليه وسلم من لا علم
له وهذا أكبر الشهادات وأبينها على العلم وسعته فنظرنا في ذلك فوجدنا
النبي صلى الله عليه وسلم قد ولي أبا بكر للصلاة بحضورته طول علقته وجميع
أكابر الصحابة رضي الله عنهم حضور كعلي وعمر وعثمان وابن مسعود^٣

= طبقات الشافعية ١٤٦/٦ - ٢٧٧ - الدرر الكامنة ٢٣/٣ - ٧١ - النجوم
الزاهرة ٣١٨/١

(١) مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي الشيرازي لغوى مشارك في عدة
علوم وله مؤلفات كثيرة منها القاموس المحيط ، وفتح الباري بالسيل الفسيح
الجارى في شرح صحيح البخارى وغير ذلك و توفي سنة ٨١٧ هـ الضوه
اللامع ٧٩/١ - ٨٦ - البدر الطالع ٢٨٤/٢ - ٢٨٥ شذرات الذهب ٧/١٢٦
(٢) ما وقعت على هذا الباب .

(٣) عبدالله بن مسعود أبو عبد الرحمن أسلم قبل دخوله صلى الله عليه وسلم في
دار أرقم وهاجر الى الحبشة هجرتين وشهد بدرا والمشاهد كلها . وولى
قضاء الكوفة وبيت المال لعمر رضي الله عنه وصدرا من خلافة عثمان . =

رسالة في الرد على الراضة

وأبي وغيرهم فأثره على جميعهم . وهذا بخلاف استخلافه صلى الله عليه وسلم عليا في الغزول لأنه ما استخلفه الا على النساء والصبيان وذوى الأعداء فوجب ضرورة أن يعلم أن أبا بكر رضى الله عنه أعلم الناس بالصلاة وشرائعها . وأعلم من المذكورين بها وهى عمود الدين . ووجدنا صلى الله عليه وسلم قد استعمله على الصدقات (فوجب ضرورة أن يكون عنده من علم الصدقات^٢) كالذى عند غيره من علماء الصحابة لا أقل منه . وربما كان أكثر أما ترى الفقهاء قاطبة . إنما اعتمدوا على الحديث الذى رواه أبو بكر رضى الله عنه في الزكاة جعلوه أصلا فيها . ولم يرجعوا^٣ على ما رواه غيره .

وأما الحديث الذى رواه على رضى الله عنه فأعرضوا عنه بالكلية . وطريقة مضطرب؛ وفيه ما لم يقل به أحد من الأئمة . فان فيه في كل

= ثم صار الى المدينة وتوفى بها في سنة ٣٢ هـ ودفن بها (بالبيع) طبقات
١٥٠/٣ - صفة الصفوة ١/٣٩٥

(١) أبي بن كعب بن قيس الانصارى النجارى أبو المنذر أبو الطفيل سيد القراء كان من أصحاب العقبة الثانية وشهد بدرًا والمشاهد كلها . وتوفى سنة ثلاثين

على أرجح الأقوال في خلافة عثمان رضى الله عنه الاصابة ١/١٩ - ٢٠

(٢) ما بين القوسين بياض في الأصل لكن في النص موجود .

(٣) أى لم يميلوا ولا أقاموا . مختار الصحاح ٧٠/

(٤) حديث أبي بكر رضى الله عنه من أحسن ما روى في الباب رواه البخارى =

رسالة في الرد على الراضنة

خمس وعشرين من الابل خمس شاة لا غيره وهذا بما لا قائل به أحد من الأئمة فكان أبو بكر رضى الله عنه أعلم بالزكاة التي هي أحد أركان الدين .
وأما الحج فانه لما فرض سنة تسع على الصحيح ، بادر صلى الله عليه وسلم و جهز المسلمين حيث لم يتفرغ بنفسه . وليان جواز التأخير وأمر عليهم أبا بكر رضى الله عنه ليعلم الناس المناسك ومن المستحيل تقديمه في هذا الأمر الخطير المشتمل على علوم لا يشتمل عليها شيء من قواعد الدين .
و ثم من هو أعلم منه .

فلما حج وكانت سورة براءة مشتملة على كثير من المناسك وعلى

= هذا الحديث مطولا ومختصرا من حديث عبد الله بن أنس أن أنسا حدثه « أن أبا بكر الصديق كتب له هذا الكتاب لما وجهه الى البحرين »
بسم الله الرحمن الرحيم هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على المسلمين وفيه - في أربع وعشرين فما دونها من الابل خمس شياه فاذا بلغت خمس وعشرين الى خمس وثلاثين ففيها بنت مخاض اثني الخ .
وهذا الحديث يجمع عليه الى أن تبلغ عشرين .

وأما حديث علي « اذا صارت ستا وعشرين كان فيها بنت مخاض »
تفرد به علي رضى الله عنه ولم يوافق أحد من الصحابة ، أخرجه الحافظ في فتح الباري ٣/٣٠٩ و الدارمي من حديث ابن عمر ١/٣٨١ و الدار قطنى من حديث أنس ٣/١١٣ ، ١١٥ ، شرح السنة ج ٤/٦ ، راجع الام للشافعى ج ٤/٢ المغنى لابن قدامة ٢/٤٢٩ نيل الأوطار ٤/١٤٣

(١) انظر البداية والنهاية ٣٦/٥

مناقب أبي بكر رضى الله عنه أرسل عليا رضى الله عنه ليقراها على الناس .
فلما قدم على قال له أبو بكر أمير أو مأمور ؟ فقال بل مأمورا فقراه على
الناس ليستمع الناس مناقب أبي بكر من لسان على رضى الله عنه ليكون أوقع
في النفوس و أدخل في القلوب و الرؤوس و يكون أعلى في اظهاره^٢ افضل
أبي بكر رضى الله عنه و أدل على علو قدره^٣ .

و أما قوله هذا المارق الخبيث؛ أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف
أبا بكر لدفع شره و المنع من أذاعة شره ، فلا دليل فيه على شرفه و فخره ،
فهو كلام يشم منه رائحة الكفر و العناد و برهان على جهل قائله بالأحاديث
الصحيحة المشحونة بها دواوين الاسلام الميئة بها للقصود من استصحابه الميئة
بها مضاعفة أنسه و وده و حسانه كما سنينته قريبا ان شاء الله و نعوذ بالله
من الخذلان . ثم وجدناه صلى الله عليه وسلم قد استعمله على البعوث فصح
أن عنده علم أحكام الجهاد و مثل ما عند سائر من استعمله رسول الله صلى
الله عليه و سلم على البعوث في الجهاد فعند أبي بكر رضى الله عنه من الجهاد

(١) تقدم ص ٢٠٨

(٢) أى أبلغ في اعلان فضل أبي بكر .

(٣) ما بين القوسين أخذ المؤلف من كلام ابن حزم نقلا عن منهاج السنة أنظر

الفصل ج ١٣٦/٤ - ١٣٧ و منهاج السنة ١٣٩/٤

(٤) وهو ابن المطهر .

(٥) أنظر للتسلسل ص ٢٥٢

رسالة في الرد على الرافضة

والعلم به كالذي عند علي رضي الله عنه وسائر أمراء البعوث لا أكثر ولا أقل فقد صح التقدم لأبي بكر رضي الله عنه علي رضي الله عنه وعلي سائر الصحابة رضي الله عنهم في علم الصلاة والزكاة والحج وسواه في علم الجهاد فهذه عمدة العلم .

ثم وجدناه صلى الله عليه وسلم قد أزم نفسه في جلوسه ومسافرتيه وضعته^١ وأقامته^٢ أبا بكر رضي الله عنه فشاهد أحكامه وفتاواه أكثر من مشاهدة علي رضي الله عنه فصح أن أبا بكر أعلم بها فهل بقيت من العلم بقية الا وهو المقدم فيها فبطل دعواهم^٣ في العلم . وأما الرواية والفتاوى فأمر واضح من الشمس أظهر من ضوء النهار أنه كان أرسنخ^٤ قداما فيها ذلك أن أبا بكر رضي الله عنه لم يعش بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم غير سنتين وستة أشهر وهو لم يرح من طيبة الا للحج أو عمرة ولا شرق ولا غرب ولا طاف البلاد كغيره . والصحابة رضي الله عنهم اذ ذاك متوافرون وقريبو العهد بصحبة النبي صلى الله عليه وسلم وعند كل أحد من العلم والرواية ما يحتاج اليه غالبا .

ومع ذلك روى له عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة وستة وثلاثون حديثا .

(١) ظعن يظعن ظعنا بمعنى سار وظعنه أي في سيره القاموس باب النون فصل

الظاء ج ٢٤٧/٤ مختار الصحاح باب النون فصل الظاء . ٥٠٤/

(٢) فبطلت دعواه .

و على رضى الله عنه عاش بعد النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من ثلاثين سنة شرقا ومغربا ظانعا من بلد الى بلد ومن قطر الى قطر وسكن الكوفة أعواما وكثر الاحتياج الى الأحاديث والعلم وتزاحم عليه السؤال والمقبلون وتراكم طالبو الرواية والمسترشدون ولم يرد مع ذلك الا خمسمائة حديث وخمس وثمانين حديثا يصح منها خمسون حديثا . فاذا نسبت مدته وعدد أحاديثه الى أحاديثه تبين لك أن أبا بكر رضى الله عنه أكثر حديثا وأكثر رواية من على رضى الله عنه بشئ كثير وهذا مما لا يخفى على أحد .

دع هذا . عاش على رضى الله عنه بعد عمر رضى الله عنه تسعة عشر سنة وسبعة أشهر . ومسند عمر رضى الله عنه خمسمائة حديث وسبعة وثلاثون حديثا يصح منها خمسون حديثا مقدار ما صح من حديث على الا حديثا واحدا أو حديثين فأنظر هذه المدة الطويلة و لقاء الناس اياه وكثرة الحاجة من المسلمين الى الرواية ولم يزد على عمر رضى الله عنه الا حديثا واحدا فعلم أن عمر رضى الله عنه كان أضعاف علم على رضى الله عنه بذلك . وبرهان أن كل من طال عمره من الصحابة رضى الله عنهم تجدد الرواية عنه أكثر ومن قصر عمره قلت روايته . فعلم أن علم ابى بكر رضى الله عنه كان أضعاف ما كان عند على رضى الله عنه من العلم .

(٣) قال النووي في تهذيبه روى الصديق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
مائة حديث واثنين واربعين حديثا ، تاريخ الخلفاء للسيوطى ص ٨٦ .

رسالة في الرد على الرافضة

وبما قالوه أيضا كان على رضى الله عنه أكثر الصحابة جهادا وطعنا

في الكفار وخيرا في الجهاد . والجهاد أفضل الاعمال فكان على أفضل ٢ .

الاول: قلت هذا خطأ لان الجهاد ينقسم الى ثلاثة أقسام :

الثاني: الدعاء الى الله عز وجل باللسان .

الثالث: الجهاد بالتدبير والرأى .

فالقسم الاول: الجهاد باليد بالطن والضرب في المعارك .

لا يلحق أحد فيه أبا بكر الصديق رضى الله عنه فانه أسلم على يديه

أكبر الصحابة وليس لعلى من هذا كثير حظ .

وأما عمر رضى الله عنه فمن يوم اسلم أعز الله به الاسلام وعبد الله

تعالى جهارا ٣ وهذا من أعظم الجهاد وهدان الرجلان رضى الله عنهما خصا

بهذا القسم لا يشركهما في ذلك أحد وإنفردا بذلك وليس لعلى في هذا

حظ أبدا .

وأما القسم الثاني: فقد جعل الله تعالى خاصا لأبي بكر رضى الله عنه

ثم لعمر رضى الله عنه .

وأما القسم الثالث: وهو الجهاد بالضرب والطن والمبارزة فوجدناه أقل مراتب

(١) المرجع السابق ١٣٥/٤

(٢) انظر أقوال الرافضة في الاحتجاج للطبرسى . وحق اليقين ١٦٠/١

وما بعده .

(٣) انظر البداية والنهاية ٣٠/٣

رسالة في الرد على الرافضة

للجهاد المذكورة بمرمان ضرورى و هو أن رسول الله صلى الله عليه و سلم لا يشك مسلم في أنه المخصوص بكل فضيلة و وجدنا جهاده انما كان في أكثر أعماله و أحواله القسمين الأولين من الدعاء الى الله عز وجل والتدبير والرأى للمصالح . وكان أقل عمله صلى الله عليه و سلم الطعن و المبارزة لا عن جبن بل كان صلى الله عليه و سلم أشجع أهل الأرض قاطبة . وهو بما لا يتردد فيه ذو دين وعقل ولكنه صلى الله عليه و سلم كان مؤثرا الأفضل فالأفضل فيقدمه ويشغل به و وجدناه صلى الله عليه و سلم يوم بدر كان أبو بكر رضى الله عنه معه لا يفارقه ايثارا من رسول الله صلى الله عليه وسلم له بذلك استظهارا براهه في الحرب و أنسا بمكانه ثم كان عمر رضى الله عنه ربما شورك في ذلك . انتهى .

(وقال الامام محى الدين النووى في شرح مسلم^٢ ان قوله رضى الله عنه و الله لاقاتلن من فرق بين الصلاة و الزكاة ، أجمع أهل السنة على أن ابا بكر رضى الله عنه أفضل أمة رسول الله صلى الله عليه و سلم و أقدمهم في الشجاعة و العلم رضى الله عنه^٢).

و بما قالوا أيضا كان على رضى الله عنه أقرأ الصحابة للقرآن فكان

(١) أخذ المؤلف من كلام ابن حزم بتصريف أنظر الفصل ج ٤/١٣٥ ، ١٣٦

و منهاج السنة ٤/١٦٦

(٢) مسلم بشرح النووى ج ١/٢١٢

(٣) ما بين القوسين في الهامش .

أفضل^١ . قلنا ماذا فرية بلا مرية لوجه أحدهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « يوم القوم أقرأهم لكتاب الله فان استوا في القراءة فأقربهم فان استوا فأقدمهم هجرة^٢ » ثم رأينا صلى الله عليه وسلم قد قدم أبا بكر رضى الله عنه في الصلاة أيام مرضه^٣ فصح أنه رضى الله عنه أقرأهم وأقربهم وأقدمهم هجرة .

وقد يكون من لم يحفظ القرآن كله عن ظهر قلبه أقرأ وأعلم بالقراءة ممن حفظه كله جمعه فيكون أفصح لفظاً وأحسن ترتيلاً وأعرف بمواقف الآي ومبادئها على أن أبا بكر وعمر وعلياً رضى الله عنهم لم يستكمل واحد منهم سواد القرآن فعلنا يقينا أنه كان أقرأ من علي لتقدمه صلى الله عليه وسلم إياه في الصلاة مع حضور علي وغيره وما كان صلى الله عليه وسلم ليقدم الأقل علماً بالقراءة على الأقرأ ولا الأقل فقهاً على الأفقه فبطل ما إدعوه^٤

(١) أخرجه الامام مسلم من حديث أبي مسعود الانصارى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يوم القوم أقرأهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلماً الخ . مسلم بشرح النووي ج ٥ / ١٧٢ ، ١٧٣

(٢) سيأتي بعد صفحات

(٣) رواه الكليني في كتابه الكافي (وهو عندهم كصحیح البخارى عندنا) عن أبي جعفر رضى الله عنه « ما إدعى أحد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل الا كذب وما جمعه وحفظه كما نزله الله تعالى الا على بن أبي طالب عليه =

والله أعلم .

قال (جامعه٢) ومن هذا الشأن نشأ لبعض الزائغين من الرافضة في عصرنا سؤال باستفهام انكار وهو هل كان أبو بكر يحفظ القرآن يريد بذلك تنقيصه عند من لا يعلم . فأجبت . إن قصد بذلك استنقاصه فهو كافر . وليس حفظ جميع القرآن شرطا في كمال الايمان ولا في صحته قال الله تعالى « فأقرأوا ما تيسر من القرآن » وأيضاً السيد علي رضى الله عنه لم يكن يحفظ القرآن؛

= السلام والائمة من بعدهم « وفي رواية « ما يستطيع أحد أن يدعى أن عنده جميع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الاوصياء . - الكافي للكليني / ١٧٩
هذا الحديث وغيره ما ادعت الشيعة لاثبات فضائل علي رضى الله عنه من المكذوبات الشيعة كهادتهم وقد كثر الوضع منهم وحرفوا بعض الاحاديث حسب أهوائهم ورفقهم التي يزداد كل يوم فوضعوا الاحاديث في مناقب علي رضى الله عنه وكان بهم الشيعة إثبات الامامة لعل فوضعوا في هذا الباب كثير من الاحاديث ومن الموضوعات مارواه الكليني وأمثاله .

(١) أخذ المؤلف من كلام ابن حزم ١٣٥/٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) سورة المزمل الآية ٢٠

(٤) و أما ادعت الرافضة و رواه الكليني نسبة عن جعفر الصادق . فلا حقيقة

لهذه الرواية بل هي من الموضوعات قد تقدم قريبا و محقق الكتاب

الكافي عبد المحسن بن عبد الله المظفر مع غلوه في التشيع قال « و الحديث

مختلف فيه « أنظر شرح أصول الكافي للكليني / ١٧٩

رسالة في الرد على الرافضة

ولا عمر ولا أكثر الصحابة المشهور المخرج في الصحيحين وغيرهما . إن الذين جمعوا القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم أربعة أنفار فقط . أعنى كما حفظوه بكأله وجمعوا بين طرفيه وهم معاذ بن جبل^١ ، أبي بن كعب^٢ ، وزيد ابن ثابت^٣ و أبو زيد^٤ رضى الله عنهم^٥ وليس على منهم بل (نقول^٦) كان أبو بكر رضى الله عنه أقرأ الصحابة وأقهم فلمذا قدمه صلى الله عليه وسلم في الصلاة عليهم وكان رضى الله عنه أكثر رواية للحديث من على

(١) تقدم ترجمته في ص ٢٣٢

(٢) تقدم ترجمته ٢٥٢

(٣) زيد بن ثابت بن الضحاك الخزرجى أبو سعيد أستصغر يوم بدر يقال أنه شهد أحدا وقيل أول مشاهد الخندق ، أحد الذين جمعوا القرآن وتوفى سنة خمس وأربعين وقيل غير ذلك .

الاصابة ج ١/٥٦١ الاستيعاب ١/٥٥٤

(٤) أبو زيد الذى جمع القرآن . اختلفوا في اسمه لكن على أرجح الأقوال هو قيس بن السكن بن زعوراء الأنصارى أحد الأربعة الذين جمعوا القرآن - أنظر الاصابة ٤/٧٨ و ج ٣/٢٥٠ و استيعاب في هامش الاصابة ج ٣/٢٢٣ ، ٢٢٤

(٥) أخرجه البخارى في مناقب زيد و مسلم في مناقب أبي بن كعب وجماعة من الأنصار من حديث أنس البخارى مع فتح البارى ٧/١٢٧ مسلم بشرح النووى ١٦/٢٠

(٦) ما بين القوسين في الهامش .

بالنسبة الى بقائه بعد النبي صلى الله عليه وسلم ومكث على بعد أبي بكر وعمر نحو من ثمانية عشر سنة ، وإنما قلت روايته للحديث مع قدم صحبته وكثرة ملازمته للنبي صلى الله عليه وسلم أكثر من غيره من الصحابة . قرب عهده بالوفاة (من النبي صلى الله عليه وسلم) واشتغاله في قتال أهل الردة ولم تكن الأحاديث انتشرت حينئذ ولا إعتنى التابعون بتحصيلها وحفظها .
وقد قال صلى الله عليه وسلم ما فضلكم أبو بكر بكثرة صلاة ولا بكثرة صيام رواية ولا فتوى لكن بشيء . وقر في صدره وفي رواية وقر في القلب^٢ أى سكن فيه وثبت رواه الغزالي في الاحياء ، وابن الاثير في النهاية

(١) ما بين القوسين في الهامش .

(٢) أنظر بمعناه قول الامام ابن حزم في الفصل ١٣٧/٤ - ١٣٨ و في منهاج

السنة ١٣٩/٤ - ١٤٠ لعله أخذ المؤلف من كلام ابن حزم باختلاف .

(٣) وقر في صدره أى سكن فيه وثبت من الوقار الحلم و الرزاة وقد وقر

يقر وقاراً يسير .

(٤) رواه الغزالي في الاحياء فيه « ما فضل أبو بكر رضى الله عنه الناس بكثرة

صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام لكن بشيء . وقر

في قلبه ، أحياء العلوم ٢٣/١

(٥) وهو المبارك بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزرى المشهور بابن

الاثير من مشاهير العلماء ولد في سنة أربع و اربعين وخمسة و توفى في

سنة ست وستائة ، وله من التصانيف جامع الاصول . و النهاية في غريب

الحديث وقد ورد هذه الرواية في النهاية ج ٢١٣/٥ ترجمته مأخوذة =

رسالة في الرد على الرافضة

و الترمذى الحكيم^١ في نوادر الاصول عن بكر بن عبد الله المزني^٢ .

و روى البيهقي^٣ في الشعب عن عمر رضى الله عنه لو وزن ايمان

أبي بكر بايمان العالمين لرجح ، و في رواية ، بايمان أهل الأرض؛ ورواه أيضا

= مفتاح السعادة ٢٨/١

(١) الترمذى الحكيم هو الامام أبو عبد الله محمد بن علي بن الحسن بن بشير

الزاهد الحافظ صوفى عالم بالحديث و أصول الدين و صاحب التصانيف .

توفى في سنة ٢٥٥ و قيل ٢٨٥ و غير ذلك - أنظر لسان الميزان ٣٠٨/٥

تذكرة الحفاظ ج ٣/٦٤٥ كشف الظنون ٩٣٨/١

(٢) أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل المزني المصرى كان إماما زاهدا

و كان معظما بين أصحاب الشافعى ، المزني نسبة الى المزنية بنت كلب ولد في

سنة ١٧٥ هـ و توفى في سنة ٢٦٤ هـ ابن خلكان ١٩٦/١ ، فهرست لابن

النديم ٢٩٨/ طبقات السبكي ج ٢٥/٩٣

(٣) البيهقي وهو أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي كان أوجد دهره في علم الحديث

والتصانيف ولد في سنة ٤٨٤ هـ و توفى في نيسابور في سنة ٥٥٨ أنظر تذكرة

الحفاظ ٣٠٩/٢ مأخوذ من مفتاح السعادة ١٤٣/٢ و المنتظم لابن الجوزى

٣٤٣/٨

(٤) مقاصد الحسنة ص ٣٤٩ . و قال سنده موقوف على عمر وله شواهد في

السنن أيضا عن أبي بكره مرفوعا « ان رجلا قال يا رسول الله رايت كأن

ميزانا انزل من السماء فوزنت انت و ابو بكر فرجحت انت ثم وزن

ابو بكر بمن بقى فرجح - الحديث مسند احمد ج ٥/٤٤ ابو داود =

ابن عدى^١ عن ابن عمر^٢ قال الامام أبو القاسم البغوي^٣ في فتاويه ولا يشك عاقل في أن ايمان أبي بكر الصديق رضى الله عنه كان أرسخ من ايمان أحاد الناس و لهذا قال ليلة الاسراء. مقال؛ وقال يوم الحديدية ما قاله حين

= كتاب السنة ٢٠٨/٤

و نعرض ابن عدى بكامله في ترجمة عيسى بن عبد الله و اخرج ايضا بطريق آخر بلفظ « لو وزن ايمان ابى بكر بايمان اهل الارض » نقلنا عن مقاصد الحسنة / ٣٤٩

(١) ابن عدى هو الامام الحافظ الكبير أبو احمد عبد الله بن عدى بن عبد الله ابن محمد ابن مبارك الجرجاني و يعرف ايضا بابن القطان صاحب كتاب الكامل في الجرح والتعديل كان احد الاعلام ولد سنة ٢٧٧ و توفى في سنة ٣٦٥ هـ تذكرة الحفاظ ج ٣ / ٩٣٢

(٢) و هو صحابي جليل عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوى المدني الفقيه له مناقب جمة . الاصابة / ٣٣٨ أسد الغابة ٣ / ٣٤٠ تاريخ بغداد ١ / ١٧١

(٣) و هو عبد الله بن محمد بن عبد العزيز المرزبان أبو القاسم البغوي حافظ للحديث أصله من بغشور نسبة اليها البغوى مولده و وفاته ببغداد توفى في سنة ٣١٧ هـ و قيل ٣١٠ هـ .

تذكرة الحفاظ ٢ / ٧٣٧ ميزان الاعتدال ٢ / ٧٢ لسان الميران ٣ / ٣٢٨

تاريخ بغداد ١ / ١١١ أنظر بغشور في معجم البلدان ١ / ٤٦٧

(٤) وهو قوله رضى الله عنه « انا أصدق لئن كان قال ذلك لقد صدق » وذلك حينما أسرى صلى الله عليه وسلم الى بيت المقدس ثم عرج الى السماء ثم =

رسالة في الرد على الرافضة

= رجع الى مكة فأخبر أنه أسرى به فأفتن ناس كثير قد صلوا معه وفي بعض الرواية « أخبر به قريشا فن مصفق وواضع يده على راسه تعجبا و انكارا وارند ناس من آمن به عليه الصلاة والسلام وسعى رجال ، وفي رواية اخرى فجهز ناس « الى ابى بكر فقال هل لك فى صاحبك يزعم انه جاء الى بيت المقدس ثم رجع الى مكة فى ليلة واحدة فقال ابو بكر او قال كذلك قالوا نعم . قال فأشهد لئن كان قال ذلك لقد صدق ، وقد روى حديث المعارج جماعة من الصحابة بأسانيد صحيحة - اخرجه الحافظ ابن حجر فى الفتح ٢٩٢/٨ . انظر ايضا تفسير ابن كثير ج ٣/١٢٠٣ روح المعاني ١٥/٥٠٦ القرطبي الطبرى تفسير شرف الرازى البداية والنهاية ٣/١١٣ . تاريخ الكامل ٥٦ - ٥٥/٢

(٥) يقول ابن هشام : فلما تم الامر على شروط الصلح ولم يبق الا الكتاب فوثب عمر رضى الله عنه فى ابى بكر و قال او ليس برسول الله ؟ قال : بلى قال او لسنا مسلمين ؟ قال : بلى قال او ليسوا مشركين ؟ قال : بلى . فعلام ما نعطى الدنية فى ديننا . قال ابو بكر : يا عمر الزم غرزة (اى الزم امره) فانى اشهد انه رسول الله . الخ فكان هذا موقف الصدق رضى الله عنه فى هذه المحنة حينما كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرجوا وهم لا يشكون فى الفتح لرؤيا التى رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رأوا ما رأوا من الصلح والرجوع وتحمل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فى نفسه دخل على الناس من ذلك حتى كادوا يهلكون لكن الصديق رضى الله عنه قد اخنار موقفا عظيما الذى يدل على قوة ايمانه . انظر سيرة ابن هشام ج ٣/١٠٤ والبداية والنهاية ٤/١٧٥ - ١٧٦

كاد غيره يتحير في ذلك .

وقال الشيخ الولي العارف أبو محمد روزبهان البقلى^٢ المعروف بالمعارف أشار في الحديث السابق الى ما وقر في صدره من المعرفة و المحبة و التوحيد لأنه كان نهرا من بحر النبوة و عينا من عيون الرسالة أثبتته الله تعالى في حال المعرفة باصطفائه الخاصة و هو قد وقع في نور الاجلال فاستنار سيره بنور القدم فصار ايمانه و معرفته أكبر من ايمان جميع الخلق سوى الأنبياء و المرسلين فلذلك يحصل له مشاهدة الحق بقدر ايمانه و معرفته يوم يكشف الغطاء . قال عليه السلام « أن يتجلى الله للؤمنين عاما و يتجلى لأبي بكر خاصا^٣ . قلت و كفاه بذلك شرفا و فضلا و تمييزا عن سائر الصحابة

(١) ما وقعت على هذا النص .

(٢) تقدم ص ٢٠٤

(٣) وفي رواية « ان الله يتجلى للخلائق يوم القيامة عامة و يتجلى لأبي بكر خاصة » - أدخله ابن الجوزى في الموضوعات .

وأخرجه الحاكم في المستدرک لكن تعقبه الذهبي و قال تفرد به محمد بن خالد الختلى و أحسبه وضعه - أنظر المستدرک ٧٨/٣ - و تزييه الشريعة ٣٧١/١
أقول : هذا الحديث مختلف فيه - لكن فضائل أبي بكر رضى الله عنه كثيرة و كتب الحديث و السير مملوءة بذكره رضى الله عنه و يكفى لفضيلة أبي بكر قوله تعالى ثانی إثنين اذ هما في الغار . يقول ابن حزم : و من فضائل أبي بكر المشهورة قوله عزوجل « اذ أخرجه الذين كفروا ثانی إثنين اذ هما في الغار اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا » فهذه فضيلة منقولة بنقل =

رضى الله عنهم أجمعين . ولو أردنا استيعاب ما ورد في فضل أبي بكر وعمر
رضى الله عنهما من آيات القرآن والأحاديث النبوية لكان مجلدا كبيرا .
ولعلنا لو وقع ذلك لم نستوفها ولفاتنا أكثر مما ذكرنا وما قاله ابن المطهر
وإتباعه من الرافضة أن عليا رضى الله عنه كان أزهد الصحابة فكان أفضل .
قلنا هذا بهتان بين أن الزهد غروب النفس عن حب الصور^١ وعن
المال واللذات وعن الميل إلى الأولاد والحواشي^٢ .

أما غروب النفس عن المال فقد علم أن أبا بكر رضى الله عنه
أسلم وله مال كثير . وجاهر بقله الحياء من أنكر ذلك وقال كان فقيرا
محتاجا وكان أبوه أجييرا لابن جدعان على مد يقات^٣ به بل كان رضى الله عنه

= الكافة ولا خلاف بين أحد في أنه أبو بكر فأوجب الله تعالى له فضيلة
المشاركة في إخراج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أنه خصه باسم
الصحبة له وبأنه ثانيه في الغار وأعظم من ذلك كله أن الله معها وهذا
ما لا يلحقه فيه أحد . انظر الفصل لابن حزم ١٤٤/٤

(١) في الفصل « عن حب الصوت »

(٢) في الفصل الحاشية .

(٣) قال ابن المطهر الرافضى الشيعي أن أبا بكر لم يكن ذا مال فإن أباه كان فقيرا

كان ينادى على مائدة ابن جدعان كل يوم بمد يقات به ولو كان أبو بكر
غنيا لكفى أباه وكان أبو بكر معلما للصبيان في الجاهلية وفي الإسلام كان
خياطا ولما ولى أمر المسلمين منعه الناس عن الخياطة فقال أنى محتاج إلى
القوت فجعلوا له كل يوم ثلاثة دراهم من بيت المال . نقلنا عن =

ذا مال جزيل ينيف على أربعين ألف فانفقها كلها في الله عزوجل و أعتق
المستضعفين من العبيد المؤمنين المذنبين في ذات الله عزوجل ولم يعتق عبدا

= منهاج السنة ٢٨٦/٤

اقول ان قول الرافضى بأنه كان فقيرا كذب محض و بهتان صريح
و لا يخفى من له ادنى من الحياء و الايمان لأن ابا بكر رضى الله عنه له
نص صريح بغناه في الصحيحين ان مسطحا كان ابو بكر ينفق عليه و كان
مسطح احد الذين تكلموا في الافك خلف أبو بكر أن لا ينفق لكن أعاد
عليه النفقة بعد ما أنزل الله تعالى « و لا يأتل أولوا الفضل منكم و السعة
أن يؤتوا أولى القربى و المساكين و المهاجرين في سبيل الله » ، النور الآية ٢٢
أنظر فتح البارى كتاب التفسير ٤٥٢/٨ و حديث الافك في صحيح مسلم
ج ١٧/١٠٢، ١١٦، و كذلك في حديث آخر قال صلى الله عليه و سلم
« ما نفعتى مال قط ما نفعتى مال أبى بكر » ، و قال « ان آمن الناس علينا
في صحبته و ذات يده أبو بكر » هذا حديث طويل . أنظر البخارى مع
فتح البارى ج ٧/١٢ ، مسلم بشرح النووى ١٥٠/١٥ الترمذى مع تحفة
الاحوذى ١٤٥/١٠ . و أما قول الرافضة بأنه رضى الله عنه كان معلما
للصبيان . فان كان صدقا لم يمدح في فضله بل يدل على فضله لكن
هذا المنقول أيضا ليس بثابت لان أهل مكة كانت الكتابة فيهم قليل جدا
- لو كان معلما لكان خلق كثير يكتبون - و أما الخياطة فهذا كذب و مجاهرة
بالباطل بل كان تاجرا فلما استخلف ففرض له المسلمون من بيت المال لثلا
يستعمل بالتجارة - أنظر للتفصيل منهاج السنة ١٨٧/٤ - ١٨٨

ذا معونة بل كل معذب و معذبة في الله الى أن أذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الهجرة وما كان يقي لأبي بكر من المال غير ستة آلاف درهم حملها كلها مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبق لأهله منها درهما ثم أفقها في سبيل الله حتى لم يبق له شيء ما وصار مخلا بعبادة^٢ إذا نزل فرشها وإذا ركب لبسها وأما غيره من الصحابة رضی الله عنهم فقد تمولوا واقتنوا الضياع والرابع^٣ من حلها وطيبها الا من آثر بذلك في سبيل الله أزهدهم ثم ولي الخلافة فما إتخذ جارية ولا توسع في المال وعد عند موته ما أنفق على نفسه وولده من مال الله عزوجل الذي لم يستوف منه الا بعض حقه ثم أمر بصرفه الى بيت المال من صلب ماله الذي حصل له من سهامه في المغازي والمغانم؛ مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فهذا هو الزهد في الذات والمال الذي لا يداينه أحد من الصحابة رضی الله عنهم الا أن يكون أبا ذر^٤ وأبا عبيدة^٥ من المهاجرين الأولين فانهما جريا على هذه الطريقة التي

(١) أنظر سيرة ابن هشام ج ٢/٤٨٨

(٢) لم يبق له شيء كان مخلولا بعبادة عود.

(٣) رباع اي رفاهية العيش .

(٤) وفي الفصل ٤/٢٤٠ « المقاسم » .

(٥) أبو ذر الغفاري الزاهد المشهور واختلف في اسمه المشهور جندب بن جنادة

كان من السابقين الى الاسلام وكانت وفاته بالريذة في سنة ٣١ هـ وقيل

في التي بعدها الاصابة ٤/٦٤

=

فارقها عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوسع من سوام في المباح
الذي أحله الله تعالى لهم الا من آثر على نفسه أفضل . ولقد تبع أبا بكر
عمر رضى الله عنهما في هذا الزهد .

و أما على رضى الله عنه فتوسع في هذا الباب من حله و مات عن
أربع زوجات و تسع عشر أم ولد سوى الخدام والعبيد و توفي عن أربعة
وعشرين ولدا من ذكر و أنثى و قيل عن بضع و ثلاثين و قيل عن أربعين
ولدا الا واحدا اما هي ذكر أو أنثى هذا ما ذكره المزي^٢ و الذهبي^٣ و هو

= (٦) أبو عبيدة بن الجراح الفهرى أمين هذه الأمة و احد العشرة المبشرين بالجنة
من السابقين ، اسمه عامر بن عبد الله بن الجراح إشتهر بكنيته توفي رضى الله
الله عنه في سنة ٥١٨ هـ في طاعون عمواس .

(١) أنظر البداية و النهاية ج ٣٣١/٧ ، ٣٣٢ و تاريخ الطبرى ج ٦/٨٩
(٢) و هو يوسف ابن الزكى عبد الرحمن بن يوسف الكلبى القضاعى الدمشقى
الشيخ جمال الدين ابو الحجاج المزي إمام الحفاظ ولد في سنة أربع و خمسين
و ستمائة و توفي في سنة إثنين و أربعين و سبعمائة .

الدرر الكامنة ٤/٥٧٧ البدر الطالع ٢/٣٥٢ مفتاح السعادة ٢/٣٦٧
(٣) الذهبي - محمد بن أحمد بن عثمان قانماز بن عبد الله التركمانى الفاروقى ثم
الدمشقى الذهبي الشافعى أبو عبد الله شمس الدين محدث مؤرخ بدمشق سنة
٦٧٣ هـ و توفي فيه في سنة ٧٤٧ هـ وله مؤلفات كثيرة منها ميزان الاعتدال ،
تذكرة الحفاظ ، تاريخ الاسلام الدرر الكامنة ٣/٤٣٦ فوات الوقيات
٣/٣١٥ البدر الطالع ٢/١١٠ - ١١٢

الأصح . وترك لهم من العقار والضياع ما كانوا به أغنيا قومهم ومن جملة عقاره ينبع التي تصدق بها كانت تغل ألف وسق تمرا سوى زرعها فأين هذا ؟ من ذلك .

و أما حب الولد والميل إليهم وإلى الحاشية فالأمر فيه بين وقد كان لابي بكر رضى الله عنه من ذوى القرابة مثل طلحة بن عبيد الله^٢ من المهاجرين الأولين ومثل ابنه عبد الرحمن بن أبي بكر^٣ وله مع النبي صلى الله عليه وسلم حبة قديمة وفضل ظاهر . ما إستعمل أحدا منهم على شيء من الجهات ولو استعملهم لكانوا أهلا لذلك لكن خشى ويوقع أن يميله إليهم معنى من

(١) في الفصل فأين هذا من هذا ؟ .

(٢) طلحة بن عبيد الله بن عثمان القرشى التيمي وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى الاسلام وأحد الخمسة الذين أسدلوا على يد أبي بكر وأحد العشرة المشهودة بالجنة واحد الستة الشورى وشهد أحدا وأبلى فيها بلاء حسنا في النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه و أتى النبل عنه بيده حتى شلت أصبعه . و قتل يوم الجمل سنة ٣٦ هـ

الاصابة ج ٢/٢٣٩ التاريخ الصغير ج ١/٧٨ الاستيعاب ٢/٢١٩

وما بعدها ، صفة الصفوة ١/٣٣٦

(٣) عبد الرحمن بن أبي بكر أبو محمد شهيد بدره واحدا مع قومه كافرين ثم أسلم وأحسن اسلامه وحسب النبي صلى الله عليه وسلم في هدنة الحديدية وهو كان من أشجع رجال قريش وأرمامه وتوفى على رأى الأكثر سنة ٥٣ هـ الاصابة ج ٢/٤٠٧ - ٤٠٨ الاستيعاب ٢/٤٠٤ - ٤٠٥ =

الهوى^١ وجرى عمر رضى الله عنه مجراه في ذلك لم يستعمل من بنى عدى أحدا على سعة البلاد وقد فتح الشام ومصر وملك الفرس وخراسان الا النعمان ابن عدى^٢ على ميسان^٣ ثم اسرع عزله و لم يستخلف ابنه عبد الله بن عمر، وهو من أفاضل الصحابة وقد رضى الناس به .

و أما على رضى الله عنه فلما ولى استعمل أقاربه عبد الله بن عباس^٤ على البصرة^٥ وعبيد الله بن عباس^٦ على اليمن وقم^٧ ومعه^٨ ابنى عباس على

(١) معنى من الهوى أى شىء من الهوى .

(٢) النعمان بن عدى بن فضلة العدوى القرشى كان ممن هاجر الى الحبشة ولاء

عمر رضى الله عنه على ميسان الاصابة ج ٤٧١/٢ وج ٥٦٢/٣

(٣) وميسان بالفتح ثم السكون وسين مهملة اسم كورة واسعة كثيرة القرى

والنخل بين واسط قصبها ميسان وفي هذه الكورة الضافية فيها قبر عزيز

النبي عليه السلام مشهور ومعمر يقوم بخدمته اليهود ولهم عليه وقوف

تأتيه الذر وينسب اليه المسباني وسنانى بنونين وكان عمر رضى الله عنه

لما فتحت ميسان فى أيامه ولاها النعمان ابن عدى ، أنظر معجم البدان

ج ٢٤٢/٥

(٤) تقدم ترجمته .

(٦) أنظر تاريخ الطبرى ج ٥ من المجلد الرابع / ٢٢٤ وج ٩٠/٦

(٧) عبيد الله بن عباس بن عبد المطلب يكنى أبا محمد أحد الاخوة شقيق الفضل

و عبد الله وقم ومعه وهو أصغر من عبد الله بسنة أنظر ذكر استعماله فى

تاريخ الطبرى ٩٠/٦ الاصابة ج ٣٤٧/٢

رسالة في الرد على الراضة

مكة والمدينة وجعدة^١ بن هيرة وهو ابن أخت أم هاني^٢ بنت أبي طالب
على الطائف وأمر بيعة الناس للحسن ابنه لخلافة بعده^٣ .

(٨) = قثم بن العباس بن عبد المطلب أخو عبد الله ، قال علي كان قثم أحدث
الناس عهدا برسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه كان آخر من خرج من
قبره ممن نزل فيه سار أيام معاوية الى سمرقند مع سعيد بن عثمان بن عفان
فات بها شهيدا سنة ست وخمسين . الاصابة ج ٣/٢٢٧ أسد الغابة ٤/٢٩٢
دول الاسلام للذهبي /٤١

(٩) معبد بن العباس بن عبد المطلب الهاشمي قال ابن عبد البر « ولد في عهد
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحفظ عنه ، قتل بأفريقية شهيدا
سنة ٥٣٥ في عهد عثمان وقيل استشهد بعد ذلك في خلافة معاوية ، الاصابة
٤٩٣/٣ و الاستيعاب بهامشه ٣/٤٥٦

(١) جعدة بن هيرة بن أبي وهب ابن أم هاني المخزومي بنت أبي طالب ولاء علي
ابن أبي طالب على خراسان وكان قتيها توفي في زمن معاوية التاريخ الصغير
١٢١/١ الاستيعاب ١/٢٤٠

(٢) أم هاني بنت أبي طالب الهاشمية ابنة عم النبي صلى الله عليه وسلم اختلفوا
في اسمها قيل فاختة وقيل اسمها فاطمة وقيل هند و الاول أشهر ، انظر
الاصابة ٤/٥٠٣

(٣) قوله « أمر بيعة الناس للحسن للخلافة بعده » وهو قول الراضة فقد أخرجه
الكليني في كتابه الكافي /٣١٨ من عدة طرق أن عليا قال لابنه الحسن
يا بني أنت ولي الأمر و ولي الدم « وفي رواية لابي جعفر قال =

ولا يشك مسلم في استحقاق الحسن للخلافة ولا لاستحقاق ابن عباس الخلافة فكيف امارة البصرة لكننا نقول من زهده للخلافة لولد مثل عبد الله بن عمر وعبد الرحمن بن أبي بكر رضى الله عنهما^٢ وفي تأمير مثل طلحة^٣ وسعيد بن زيد، أتم زهدا بمن أخذ منها ما أبيع له أخذه فصح بالبرهان

= أن أمير المؤمنين صلوات الله عليه لما حضره ما حضره قال لابنه الحسن أدن مني حتى أسر اليك ما أسر رسول الله صلى الله عليه وسلم و أنى اتمنك على ما اتمنى عليه ففعل . أصول الكافي / ٣١٧ وهذا ومثله ما قاله الروافض باطل لا أصل له لأن عليا رضى الله عنه ما عهد الى أحد ونقل الحافظ ابن كثير في البداية عن الامام البيهقي من حديث حصين ابن عبد الرحمن عن الامام الشعبي عن أبي وائل شقيق بن سلمة الاسدى أحد سادة التابعين أنه قيل لعلي ألا تستخلف عليا ؟ قال ما استخلف رسول الله فاستخلف ولكن أن يرد الله بالناس خيرا فيجمعهم بعدى على خيرهم كما جمعهم بعد نبيهم على خيرهم ، السنن الكبرى ١٤٩/٨ أنظر للتفصيل البداية والنهاية ج ٣٢٣/٧

(١) تقدم ترجمته ص ٢٦٤

(٢) تقدم ترجمته ٢٧١

(٣) تقدم ترجمته ٢٧١

(٤) وهو سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل العدوى أحد العشرة المشهودة لهم بالجنت

أسلم قبل دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم دار الأرقم وهاجر وشهد

أحد أو المشاهد بعد ما . وتوفى سنة ٥٠ هـ وقيل غير ذلك الاصابة .

الضروري أن أبا بكر رضى الله عنه أزهده الصحابة رضى الله عنهم كافة ثم عمر بعده .

ومما قالوه أن عليا رضى الله عنه كان أكثر الصحابة صدقة .
قلنا هذه قحة وقلة حياء ومجاهرة بالباطل لأنه لو يعرف لعلى مشاركة ظاهرة في المال . وأمر أبى بكر رضى الله عنه في اتفاق جميع ماله أشهر من أن يخفى ولعثمان رضى الله عنه من تجهيز جيش العسرة ما ليس لغيره^٢ فصح أن

(١) ما بين القوسين لعله أخذ المؤلف من كلام ابن حزم بتصرف قارن ج ٢/٦٤

الفصل ٤/١٤١ - ١٤٢ أنظر أيضا نفس الكلام في منهاج السنة ٤/١٣٠/١٣٢

(٢) موقف آل أبى بكر غير مخفى من له ادنى بصيرة و علم في التاريخ والسيرة

لأنه لما خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حمل ماله كله و معه ستة

آلاف درهم أو خمسة آلاف فانطلق بها معه . ولم يبق لبنيه درهما . ثم

أنفقها كلها في سبيل الله عزوجل ابتغاء مرضاته سبحانه و تعالى .

وكذلك في غزوة تبوك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جد في سفره

وامر الناس بالجهاد وحثهم على النفقة فكان أول من جاء بالنفقة أبو بكر

وجاء بجميع ماله .

يقول ابن كثير « وكان أول من جاء بالنفقة أبو بكر الصديق جاء بجميع

ماله أربعة آلاف درهم فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هل أبقيت

لاهلك شيئا فقال أبقيت لهم الله ورسوله وجاء عمر بن الخطاب بنصف ماله .

وأما عثمان رضى الله عنه « جاء بألف دينار فصبها في حجر رسول الله

صلى الله عليه وسلم فجعل صلى الله عليه وسلم يقبها بيديه ويقول « ما ضر =

ابا بكر أعظم صدقة وأكثر مشاركة وعتنا في الاسلام من على رضى الله عنه .
وبما قالوه كان على رضى الله عنه اسوس الصحابة فكان أحق بالامامة .
قلنا هذا بهتان لا يخفى كذبه على من له أدنى معرفة بالسير و التواريخ
فان النبي صلى الله عليه وسلم لما توفى و ارتدت العرب الممتنعون عن أداء
الزكاة وإختل نظام الاسلام وركب كل رأسه و اختلفت آراء الصحابة في
قتالهم ولم يتزلزل أبو بكر رضى الله عنه و صمم على قتالهم و قال : والله لو
منعوني عقالا لقاتلتهم عليه حتى ينفذ الله أمره ، ولم يزل على ذلك حتى ردم
الى الاسلام حتى حكم على رقاب الأكاسرة و ملوك الفرس على سرير ملكهم
فأخضعهم وأذلهم وفتح الله تعالى عليه ما فتح من الامصار والمدن الكبار
و هو مقيم بالمدينة لم يبرح منها ثم من بعده عمر رضى الله عنه حذا حذوه

= عثمان ما عمل بعد اليوم . فهذه مشاركة لابي بكر و عمر و عثمان و لم يحفظ
مثل هذه المشاركة لعل . فهل بعد هذا يقول أحد بأن عليا رضى الله عنه
كان أكثر صدقة من ابي بكر و عمر و عثمان ؟ ما يقول أحد الا من كان
عاريا من الحياء .

(١) الفصل ج ١٤٢/٤

(٢) يقول ابن هشام : لما توفى رسول الله صلى الله عليه و سلم إرتد العرب
و اشرابت اليهود والنصرانية و نجم النفاق و صار المسلمون كالغشم المطيرة
في الليلة الثانية لفقدهم جميعهم الا على ابي بكر ، ابن هشام ٢٣١/٤
و راجع البداية و النهاية ج ٣١٢/٦

رسالة في الرد على الراضة

وقفا أثره وسار سيره وساس ساسته مقتديا بأثاره ومهتديا بأنواره الى أن فتح المهالك وآمن المسالك وإتصل الاسلام من مبتدئ مصر والشام الى أقصى بلاد الهند وملكوا بلاد العجم من آذربايجان وخراسان وفارس وكرمان ثم عثمان كذلك .

ولما صارت الخلافة لعلی رضی الله عنه كان في أيامه ما كان وحصل للمسلمين من الاضطراب في كل قطر ومكان ووقعت الفتن ونصب القتال حتى قتل بين الصحابة والتابعين ما ينيف على مائة ألف أو يزيدون^١ وشغلهم ذلك عن فتح مدينة بل ولا قرية وربما صفف الحال الى أن استولى الكفار فأين تلك السياسة من السياسة^٢ .

وبما قالوه ايضا كان على رضی الله عنه أتقى الصحابة فيكون أفضل .

(١) بويغ على رضی الله عنه بعد شهادة عثمان بن عفان رضی الله عنه واجتمع الصحابة من المهاجرين والأنصار على بيعته وتخلف عن بيعته نفر لكن على رضی الله عنه لم يكرههم وتخلف عن البيعة معاوية وأهل الشام وكانت الفرقة بينه وبين معاوية حتى دارت الحرب بينهما ولم يحصل لعلی رضی الله عنه قوة في الخلافة كما حصل للخلفاء الثلاثة من أبي بكر وعمر وعثمان . ان يحارب ويجاهد في سبيل الله لأنه كان مشغولا في القتال والجدال مرة يوم الجمل ومرة يوم صفين حتى خرجت عليه الخوارج الذين شقوا عصا الاسلام . مروج الذهب ٢/٣٥٨ ، ٤٣٠ .

(٢) أنظر الفصل ٣/١٤٣

رسالة في الرد على الراضة

قلنا بطلان هذا ظاهر لمن له أدنى معرفة بالصحابة و رد لقول النبي صلى الله عليه وسلم الثابت في جميع الكتب الصحاح^١ ولقد كان على رضى الله عنه تقيا تقيا الا أن الفضائل يتفاضل و ما كان أرقام الا أبا بكر وبرهانه أنه رضى الله عنه ما خالف ارادته في شيء قط ولا تردد عن الاتمار لأمره يوم الحديدية اذ تردد من تردد^٢ وقد تكلم النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر اذ اراد نكاح ابنة أبي جهل^٣ بما عرف و ما وجدنا قط لأبي بكر

(١) ومنها ما رواه الشيخان من حديث ابى سعيد الجندرى قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس وقال ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده فاختر ذلك العبد ما عند الله - الى قوله - لو كنت متخذًا خليلًا غير ربي لاتخذت أبا بكر خليلًا . البخارى كتاب الفضائل ١٢/٧ ، مسلم بشرح النووي ١٥٠ - ١٤٩/١٥

و منها قوله صلى الله عليه وسلم « من أصبح منكم اليوم صائمًا قال أبو بكر أنا قال فمن تبع منكم اليوم جنازة قال أبو بكر أنا قال فمن أطعم منكم اليوم مسكينًا قال أبو بكر أنا . الحديث مسلم ١٥٦/١٥

و منها قوله صلى الله عليه وسلم « ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صيام ولا صوم ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام ولكن بشيء وقر في قلبه ، إحياء العلوم للغزالي ٢٣/١ النهاية في غريب الحديث ٢١٣/٥ فضائل الصحابة للإمام أحمد ق ٢٧/

(٢) تقدم سابقا .

(٣) أخرجه البخارى ومسلم من حديث المسور بن المخزومة « أن عليا خطب =

رسالة في الرد على الرافضة

موقفا عن شيء أمره به رسول الله صلى الله عليه وسلم واذ قد صح أنه
أعلمهم فقد وجب أنه أخشام لله تعالى ، إنما يخشى الله من عباده العلماء ،
والتقوى هي الخشية لله سبحانه وتعالى .

و بما قالوه أيضا لو كانت إمارة أبي بكر حقا لما تأخر على رضى الله
عنه عن بيعته الى ستة أشهر .

فلنا تقدم أن عليا رضى الله عنه بايع أولا ٢ وهذه البيعة التي بعد ستة

= بنت ابى جهل فسمعت بذلك فاطمة فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقلت يزعمك قومك انك لا تغضب لبناتك وهذا على ناكح بنت ابى جهل
فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمعته حين تشهد يقول اما بعد .
« أنكحت ابا العاص بن الربيع خدثى وصدقنى وان فاطمة بضعة منى اكره
ان يسوها والله لا تجتمع بنت رسول الله و بنت عدو الله عند رجل
واحد فترك على الخطبة ، البخارى كتاب الفضائل ٧/٨٥ مسلم ج ٤/٩٤
وفى رواية « ان بنى هشام المغيرة استأذنونى ان ينكحوا ابنتهم على بن ابى
طالب فلا آذن لهم ثم لا آذن لهم ثم لا آذن لهم الا ان يريد على بن ابى
طالب ان يطلق ابنتى وينكح ابنتهم فانما هى بضعة منى يريبنى ما رابها ويؤذبنى
ما آذاها » مسلم ج ٤/٩٣ الترمذى كتاب المناقب ٥/٦٩٨ سنن ابى داود
وكتاب النكاح ٢/٢٢٦ ابن ماجه كتاب النكاح ١/٦٤٤ ، مسند احمد
٢٢٦/٤

(١) فاطر الآية ٢٨

(٢) تقديم سابقا بأن الصحابة رضى الله عنهم قد اتفقوا على بيعته ابى بكر فى =

رسالة في الرد على الراضة

= اول وقت حينما يبيع ابو بكر في السقيفة حتى على بن ابي طالب و الزبير
رضى الله عنهما . و الدليل على ذلك ما رواه البيهقي من حديث ابي سعيد
الخدري رضى الله عنه قال : « قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم واجتمع
الناس في دار سعد بن عباد و فيهم ابو بكر قال : فقام خطيب الانصار
فقال : اتعلمون انا انصار الله فنحن انصار خليفته كما كنا انصاره قال : فقام
عمر فقال : صدق قائلكم ولو قتلتم غير هذا لم نبايعكم فأخذ بيد ابي بكر وقال
هذا صاحبكم فبايعوه فبايعه عمر وبايعه المهاجرون والانصار وقال : فصعد
أبو بكر المنبر فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير قال فدعا الزبير فجاء قال قلت :
ابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم أردت أن تشق عصا المسلمين قال
لا تثرىب يا خليفة رسول الله فقام فبايعه ثم نظر في وجوه القوم فلم ير عليا
فدعا بعلي بن ابي طالب قال : قلت ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم
و خنته على ابنته أردت أن تشق عصا المسلمين قال لا تثرىب يا خليفة
رسول الله فبايعه ، السنن الكبرى للبيهقي ج ٨ / ١٥٢ - ١٥٣ . وأخرجه
الحاكم في المستدرک من طريق عفان بن مسلم عن وهب مطولا وسكت
عليه الذهبي المستدرک ج ٣ / ٧٦ وفي رواية قال علي و الزبير ما غضبنا الا
لأتنا أخرنا عن المشاورة و أنا نرى أبا بكر أحق الناس بها بعد رسول الله
صلى الله عليه و سلم أنه لصاحب الغار و ثاني إثنين وانا نعلم بشرفه و كبره
ولقد أمره رسول الله صلى الله عليه و سلم بالصلاة بالناس و هو حي .
أخرجه الحاكم وقال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين .

و أما ما ذكر ابن الاثير والذهبي وغيرهما من المؤرخين « بقى على و بنو
هاشم و الزبير ستة أشهر لم يبايعوا أبا بكر حتى ماتت فاطمة رضى الله عنها =

أشهر بيعة ثانية وعن علي رضي الله عنه كنت أول من بايع من نبي عبد
المطلب وسلمنا تأخره عنها فيحتمل أنه لما ظهر له الحق رجع إليه وتاب
واعترف بالخطأ^٢ ويانه أنه لو تأخر كما قالوا لا يخلوا ضرورة من أحد وجهين :

= فيايوموه فذلك محمول أنها بيعة ثانية أزال ما كانت قد وقع من وحشة
بسبب الكلام في الميراث ، أنظر البداية ج ٣٠٢/٦ و الكامل في التاريخ
٣٣١/٢ و أضاف ابن كثير « أن عليا لم ينقطع عن صلاة من الصلوات
خلف الصديق وخرج معه ذى القصة لما خرج الصديق شاعرا سيفه يريد
بقتال أهل الردة البداية ، ٣٠٢/٦

(١) انظر الابانة .

(٢) وقيل تأخر علي رضي الله عنه عن بيعته مدة حياة فاطمة رضي الله عنها لأنها
كانت تعيب في نفسها على ابي بكر لما ذهب اليه تطالب قرية فدك الذي
أفاه الله على رسوله حسب مواريثهم فأبي أبو بكر قائلا « نحن معاشر الانبياء
ما تركنا صدقة ، فهجرت فاطمة فلم تكلمه (اي في الميراث) حتى ماتت فتأخر
على مجاملة لزوجته المريضة . ولكن لما تقويت ربهها ذهب على وبايعه وتم
الاجماع لابي بكر . فان قالت الرواض انه بايع مجبرا و مكفرا فهذا خطأ
لأنه هو الاسد شجاعة قد عرض نفسه للوت بين يدي رسول الله صلى الله
عليه وسلم فلم يعقل مثل هذه الأمور عن رجل عرف بشجاعته في معارك
شقى فلا مجال لنا أو للرواض الا الاعتراف بأنه بايع راجعا الى الحق لأنه
رضى الله عنه هو متصرف في أمور فرأى الحق فيها وإستدرك أمره فبايع
طالباً حظ نفسه في دينه راجعا الى الحق . أنظر للتفصيل الفصل ج ٩٧/٤

إما أن يكون مصيبا في تأخره فقد أخطأ إذ بايع وإما أن يكون مصيبا في بيعته فقد أخطأ إذ تأخر عنها .

وأما المتعنون من بيعة على رضى الله عنه فهم جمهور الصحابة رضى الله عنهم فلم يعترفوا بالخطأ بل منهم من كان عليه ومنهم من لا له ولا عليه وما بايعه أحد منهم الا الأقل ومن امتنع من بيعته أزيد من مائتى ألف مسلم بالشام ومصر والعراق والحجاز إذ قد بطل كل ما ادعاه الرافضة الضلال المردة الجهال .

صح أن أبا بكر الصديق رضى الله عنه هو الذى فاز بالسبق والحظ فى العلم والقرآن والجهاد والزهد والتقوى والحشية والصدقة والعق والطاعة والسياسة وهذه وجوه الفضل كلها فهو بلا شك أفضل الصحابة رضى الله عنهم أجمعين^١ ولم نحتاج بالأحاديث لأنهم لا يصدقون أحاديثنا وإن كانت مما يجب تصديقه لكونه كالتواتر فان صحيحى البخارى ومسلم قد تلقتهما الأمة بالقبول والاختصاص معصومة عن الاجماع على ضلال وباطل^٢ واما نحن فلا نصدق حديثهم أيضا التى إنفردوا بها لأن بطلانها وفريتها ثابت عندنا بشهادة من طعن فيها من الأئمة الثقات والأئمة الاثبات كالامام الشافعى^٣

(١) تقدمت فى ص ٢٦٨ الأدلة على ذلك .

(٢) كما جاء فى الحديث أخرجه ابن ماجه عن انس رضى الله عنه « إن أمى

لا تجتمع على ضلالة » ابن ماجه ١٣٠٣/٢

(٣) هو ابو عبدالله محمد بن ادريس بن العباس القرشى المطلبى الشافعى حافظا =

والامام احمد^١ والامام ابى عبد الله البخارى^٢ واضرابهم بل قد اقتصرنا فى الرد عليهم على البراهين الضرورية بنقل الكواف عن الكواف فان كانت الامامة تستحق بالتقدم فى الفضل فأبو بكر احق الناس بها فكيف والنص على خلافه صحيح^٣ اذ قد صحت امامة أبى بكر رضى الله عنه فطاعته فرض فى

= للحديث صاحب المذهب يقول أبو نور « ما رأيت مثل الشافعى ولا رأى هو مثل نفسه » توفى فى مصر سنة ٢٠٤ هـ الوافى بالوفيات ١٧١/٢ ، ترتيب المدارك ٣٨٢/١ تذكرة الحفاظ ٣٦٣/١ وفیات الاعيان ١٦٣/٤

(١) تقدم ٢٢٠

(٢) تقدم ترجمته فى ص ٢١٨

(٣) اختلف أهل السنة فى خلافته هل كان بالنص أو بالاختيار . فذهب الحسن البصرى و جماعة من أهل الحديث الى انها تثبت بالنص الخفى والاشارة . و قالت طائفة : نص رسول الله صلى الله عليه وسلم على استخلاف أبى بكر نسا جليبا و الى هذا ذهب الامام ابن حزم و قالت جماعة : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستخلف محتجا بالخبر المأثور عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما « ان استخلف فقد استخلف من هو خير منى يعنى ابا بكر وان لا استخلف فلم يستخلف من هو خير منه يعنى رسول الله » و بما روى عن عائشة رضى الله عنها انها سألت من كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مستخلفا لو استخلف ،

ثبت أن خلافته صحت بالاختيار لا بالنص و الى هذا ذهب جماعة من أهل الحديث والمعترلة والاشعرية لكن التحقيق أنها انعقدت باختيار =

استخلافه عمر رضى الله عنه بما ذكرناه و باجماع المسلمين عليها ثم أجمعت
الامة بلا خلاف على صحة امامة عثمان رضى الله عنه .

و أما خلافة علي رضى الله عنه فحق لا شك فيه ولا ريب لكن
لا بص ولا اجماع بل يبرهان آخر وهو أنه اذا مات الامام ولم يهد الى
أحد فبادر رجل مستحق ودعا الى نفسه ولا معارض له فاتباعه والالتقياد
ليعبته فرض^٢ التزام امامته وطاعته ومكنا فعل علي رضى الله عنه فوجب اتباعه .

= الصحابة و ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر وأشار بوقوعها على سبيل
الحمد لها و الرضى بها و انه دل الامة و ارشدهم على استخلاف أبي بكر
رضى الله عنه بأمر متعددة من أقواله و أفعاله راجع للتفصيل شرح العقيدة
للطحاوية و فتاوى ابن تيمية ج ٤٨/٣٥ الفصل ج ٤/١٠٧ - ١٠٨ و أنظر
ايضا قول الامام الشافعي في هذا الباب في كتاب مناقب الامام الشافعي
للبيهقي ٤٣٢/١ وما بعدها .

(١) انظر اصول الدين للبغدادي ص ٢٨٧ - ٢٨٩

(٢) تمت الخلافة لعلي رضى الله عنه بعد قتل عثمان بمبايعة الصحابة رضى الله
عنهم له (سوى معاوية و اهل الشام و آخرين من مصر و العراق و الحجاز
كما ذكر المؤلف قبل ، قلنا فصار اماما حقا و اوجب الطاعة وهو الخليفة في
زمانه خلافة نبوة كما دل الحديث « خلافة النبوة ثلاثون سنة ثم يؤتى الله
ملكه من يشاء » .

انظر شرح الطحاوية / ٤٨٤ اصول الدين للبغدادي / ٢٨٦ فقه الاكبر

ص ٥٩ - ٦١

وكذلك فعل عبد الله بن الزبير^١ وقد فعل مثلها خالد بن الوليد^٢
اذ قتل الأمراء زيد^٣ وجعفر^٤ وعبد الله بن رواحة^٥ وأخذ خالد اللواء من

(١) عبد الله بن الزبير بن العوام القرشي الأسدي أول مولود ولد في الاسلام
بالمدينة وببيع بالخلافة أيام يزيد بن معاوية لما مات معاوية ابن يزيد في سنة
أربع وستين و قتل ابن الزبير في جمادى الأولى سنة ثلاث و سبعين من
الهجرة على رأى الجمهور و صلب بعد قتله بمكة الاصابة ج ٢/٣٠٩ - ٣١١
الاستيعاب ج ٢/٣٠٣

(٢) خالد بن الوليد بن المغيرة القرشي المخزومي سيف الله أبو سليمان أرسله
أبو بكر الى قتال أهل الردة فأبلى في قتالهم بلاء عظيماً ثم ولاء حرب فارس
والروم فأثر فيهم تأثيراً شديداً وإفتح دمشق واستخلفه أبو بكر على الشام
الى أن عزله عمر « وأخذ الراية يوم مؤتة بعد ما أصيب زيد و جعفر
عبد الله بن رواحة و اصطالح الناس عليه و أقر النبي صلى الله عليه و سلم
ما دام انه لم يؤمر على الجيش الا ثلاثة في الحديث الذى رواه البخارى
٥١٠/٧ فى كتاب المغازى « جواز التأمير بغير تأمر فعلى رضى الله عنه كان
أولى للخلافة من جميع المسلمين » و توفى رحمه الله فى سنة ٢١ هـ بمصر
وقيل بالمدينة . أنظر للتفصيل البداية ٤/٢٤٥ الاصابة ١/١٤٤ تهذيب
تاريخ ابن عساكر ٥/١١٣ الاستيعاب ١/٤٠٦

(٣) وهو زيد بن حارثة بن شراحيل بن كعب بن عبد العزى الكلبي القضاعي
مولى رسول الله صلى الله عليه و سلم كان رسول الله صلى الله عليه و سلم
يجبه حبا شديداً وكان أول من أسلم من الموالى ونزل فيه آيات من القرآن =

رسالة في الرد على الراضة

غير امرة و صوب ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ثم قال الشيخ مجد الدين الفيروز آبادي رحمه الله و هذا المصنف غير المصنف أعنى ابن المطهر قد حديث بسند ثبت عندى بخط ولده الفخر محمد و قد حدثنى به والده عن مشائخه قال سئل على رضى الله عنه عن أبى بكر و عمر رضى الله عنهما فقال : هما إمامان عادلان مقسطان كانا على الحق و الحق معها . فاذا ثبت ذلك عن على بطل جميع ما تعلق به الراضة من من الأقاويل و التهاويل المضلة الباطلة ما نقول الا ما قال على رضى الله عنه ولا نعتقد الا ما اعتقده و من زاع عن معتقد على رضى الله عنه و ما يدين

= و شهد بدرًا و ما بعدها من المشاهد و قتل في غزوة مؤتة و هو أمير . الاصابة
٥٦٤/١

(٤) جعفر بن أبى طالب كان أكبر من أخيه على اسلم قديما وهاجر الى الحبشة كانت له هناك موقف مشهورة و لما بعثه الى مؤتة جعله نائبا لزيد بن حارثة و لما قتل وجدوا فيه بعضا و تسعين ما بين ضربة بسيف و طعنة برمح و رمية سهم ، الاصابة ح ٢٣٧/١

(٥) و هو عبد الله بن رواحة بن ثعلبة الأنصارى الخزرجى الشاعر المشهور أحد النقباء ليلة العقبة و شهد بدرًا و ما بعدها الى أن استشهد بمؤتة سنة ثمان من الهجرة و استخلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم على المدينة في غزوة بدر الموعد ، طبقات لابن سعد ج ٣/٥٢٥ ، ٥٣٠ صفة الصفوة ١/٤٨١
الاصابة ج ٢/٢٩٤

(١) تقدم ترجمته ص ٢٥١

رسالة في الرد على الرافضة

الله به من فضل أبي بكر رضى الله عنه فعليه لعنة الله ولا يستحق للجواب
عن أقل القليل والله تعالى يقول الحق وهو يهدى السبيل .

وقد رد على ابن المطهر المذكور الشيخ الامام الحافظ تقي الدين ابن
تيمية رحمه الله تعالى ردا وافيا كافيا في كتاب سماه المنهاج لم أقف عليه والى
الآن ونظم الشيخ الامام العالم العلامة المحقق خاتمة المجتهدين تقي الدين
ابو الحسن بن علي السبكي^١ نغمده الله برحمته فقال :

ان^٢ الروافض قوم لا خلاق لهم من أجهلا الخلق^٣ في علم؛ وأكذبه
والناس في عينة عن رد افكهم لهجنة الرفض واستقباح مذهبهم
ابن المطهر لم تطهره خلائقه داع الى الرفض غال في تعصبه
لقد تقول في الصحب الكرام ولم يستحى بما اقترأه غير منجيه
والابن تيمية رد عليه وفي بمقصد الرد واستيفا^٤ أضربه
لكنه خلط الحق المبين بما يشوبه كدر في صفو مشربه
بخالط^٥ الحشو أنى كان فهو له حيث^٦ سير بشرق أو بمغربه

(١) هذه القصيدة الأولى كتبتها السبكي والقصيدة الثانية كتبها أبو عبد الله محمد
جمال الدين .

(٢) في القصيدة الأولى « قلت الروافض ، ، » .

(٣) في القصيدة التي طبعت في منهاج السنة وقع فيه « من أجهل الناس ، ، » .

(٤) في القصيدة الأولى .

(٥) في القصيدة الأولى « وقلت للرجس ، ، » .

=

يرى حوادث لا مبدأ لها لاوطا في الله سبحانه عما يظن به
لو كان حيا يرى قولى ويفهمه رددت ما قال افقوا اثر سيبه^١
كما رددت عليه في الطلاق وفي ترك الزيارة ردا غير مشتبه^٢
وبعد لا أرى^٣ للرد فائدة هذا وجوهه بما أضن به^٤
والرد يحسن في حالين واحدة لقطع خصم قوى في تغلبه
وحالة لاتنفاع الناس حيث به هدى وريح لديهم في /
وليس للناس في علم الكلام هدى بل بدعة و ضلال في تكسبه^٥
ولى بد فيه لولا ضعف سامعه جعلت نظم بسيطى في مهذب^٧

= (٦) كذا في الأصل - وفي القصيدة الأولى والثانية « يحاول » .

(٧) حدث تحثيثا وحثه بمعنى وولى حثيثا أى مسرعا وحرىضا مختار الصحاح

فصل الحاء / ٥٩ القاموس فصل الحاء باب الثاء ١٧٠/١

(١) فيها تقديم وتأخير . ففي القصيدة المطبوعة « رددت ما قال ردا غير مشتبه .

(٢) فيها تقديم وتأخير . ففي القصيدة المطبوعة ترك الزيارة أقفوا اثر سيبه .

(٣) وفي المطبوعة وقلت ما بعده في الرد فائدة .

(٤) ضن والمضن الراجع رأسه تكبرا . وأضن إستكبر . لسان ٢٤٧/١٣

(٥) كذا في الأصل وفي القصيدة المطبوعة « تكسبه » .

(٦) كذا في الأصل وفي القصيدة المطبوعة تطلبه .

(٧) قال تقي الدين السبكي هذه الأبيات ردا على ابن تيمية لما وقع نظره على

الكتاب الذى صنف ردا على الروافض وقد قال الشيخ أبو عبد الله محمد

ابن جمال الدين يوسف الشافعى ردا على السبكي فى رده على الشيخ =

وزعمت الراضنة أن صحبة أبي بكر رضى الله عنه للنبي صلى الله عليه وسلم في الغار نقيضة لأنه نهى عن الحزن والحزن اما أن يكون طاعة أو معصية لا حائز أن يكون طاعة والا لما نهى صلى الله عليه وسلم بتعين أن تكون معصية.

= ابن تيمية . أنظر القصيدتان بتامهما ذبلا على كتاب منهاج السنة ج ١ /

(١) هو قوله تعالى « اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فانزل الله سكينته عليه و ايده بجنود لم تروها و جعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا و الله عزيز حكيم ، التوبة الآية ٤٠ »

(٢) الروافض احتجوا بهذه الآية على الطعن في أبي بكر من وجوه .

الأول : انه عليه السلام قال « لا تحزن ، فذلك الحزن إن كان حقا فكيف نهى الرسول عنه . و ان كان خطأ لزم أن يكون ابو بكر مذنباً .

الثاني : يحتمل أنه استخاضه لنفسه لأنه كان يخاف منه لو تركه في مكة أن يدل عليه الكفار و يوقعهم على أسراره و معانيه .

الثالث : و إن دلت هذه الحالة على فضل أبي بكر الا أنه أمر علياً أن يضطجع على فراشه فهذا العمل أولى و أعظم .

فأجاب العلماء عن ذلك و منهم أبو علي الجبائي فقال :

يقال لهم في قوله تعالى لموسى « لا تحف انك أنت الأعلى ، أن يدل أنه كان عاصياً في خوفه وكذلك في قوله تعالى لبراهيم « لا تحف ، في قصة العجل المشوى و مثل ذلك في قوله تعالى للوط « لا تحف و لا تحزن انا منجوك و أهلك ، فاذا قالوا ان ذلك الخوف حصل بمقتضى البشرية

رسالة في الرد على الرافضة

قلنا نعوذ بالله من الهوى ونسأل الله التوفيق الى الحق ونعوذ بالله
من الضلالة يا هؤلاء تجاملتم أو جهلتم حقائق الأمور والاستعمال .
أما الحقائق فان النهى لا يقتضى أن يكون المنهى فاعلا ما قد نهى
عنه فان النهى عن المستقبل وقد يكون نهى قبل أن يقع الفعل ما الذى يمنع
عن ذلك فيكون نهاء عن الحزن ولم يحزن بعد بل ربما يتوقع أن يحزن .

= و ذكر ذلك ليفيد الأمن فنقول لهم في هذه المسألة أيضا .
وأما الجواب عن الثانى : فان أبا بكر لو كان قاصدا لانشاء سره
لصاح بالكفار عند وصولهم الى الغار و كذلك أن أبا بكر رضى الله عنه
قد أخبره صلى الله عليه وسلم قبل أن يخرج من مكة وكذلك ابنته و ابنته
كان عندهما العلم فلو كان فى قلبه شئ . (نعوذ بالله من ذلك) لأخبر هو
أو احد منهما الكفار بأن نحن نعلم مكان محمد صلى الله عليه وسلم .
والجواب عن الثالث : لا ننكر بأن اضطجاع على رضى الله عنه تلك الليلة
المظلمة على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طاعة عظيمة لكن أبا بكر
كان حاضرا فى خدمته و على كان غائبا و الحاضر أعلى حالا من الغائب .
فقول الروافض أن أبا بكر كان مذنباً ومرتكباً للمعاصى فى هذا الحزن دليل
على جهلهم وسوء فهمهم بل إن الآية تدل على كمال الفضل بانه وصفه سبحانه
و تعالى أبا بكر بكون صاحباً لرسول الله و ثمانى إثنتين اذ هما فى الغار « ملخصا
من تفسير نثر الرازى ٦٧/١٦ ، ٦٨ و انظر تفسير القرطبي ١٤٨/٨ منهاج
السنة ٣٦٢/٤ وما بعده الفصل ١٤٤/٤ كذلك أنظر للتفصيل روح المعانى
ج ١٠٠/١٠ وما بعده .

رسالة في الرد على الراضة

وقد نهى الله تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء عليهم السلام عما لم يفعلوه . قال تعالى « ولا تطع الكافرين والمنافقين ودع أذنهم » ، وقال « فلا تطع المكذبين » .

وأما الاستعمال فقد قال تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم كما قال محمد صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضى الله عنه اذ قال له « ولا يجزئك قولهم » ، وقال له « ولا يجزئك الذين يسارعون في الكفر » ، فمن نظر بالبصر والبصيرة علم أن قول النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر رضى الله عنه لا تحزن إنما هو على سبيل التسلية والرفق .

وقال الامام أبو القاسم السهيلي وغيره قد ظهر سر قوله تعالى « لا تحزن ان الله معنا » ، في أبي بكر في اللفظ كما ظهر في المعنى وكانوا يقولون

(١) سورة الاحزاب الآية ٤٨

(٢) سورة القلم الآية ٨

(٣) يونس الآية ٦٥

(٤) سورة آل عمران الآية ١٧٦

(٥) وهو الشيخ أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله الأندلسي السهيلي عالم كبير فاضل وله مؤلفات منها التعريفات والاعلام فيما أبهم في القرآن من الاسماء الاعلام وغير ذلك . وتوفي سنة أحد وثمانين وخمسمائة والسهيلي نسبة الى سهيل والسهيل أيضا اقليم بأشبيليه بالأندلس .

كشفت الظنون ٤٢١/١ معجم البلدان ٢٩٠/٢

(٦) سورة التوبة الآية ٤٠

محمد رسول الله و أبو بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انقطع
هذا الاتصال بموته فلم يقولوا المن بعده خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم
بل قالوا أمير المؤمنين .

« فصل في ذكر شيء مما وقع من عجائب فهمهم وما إنتحلوه مذهباً لهم
خارجاً عن مذاهب الأئمة الأربعة رضى الله عنهم مع معارضة كثير منه
لمتقدم فيه أول دليل على جهلهم وغفلتهم^٢ ، فمنه أنهم يقولون أن غسل
الرجلين في الوضوء ليس بفرض و يوجبون المسح عليهما^٣ و قراءة على

(١) أنظر قول السهيلي في الفتاوى لابن تيمية ج ٤/٤٠٦

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

(٣) أنظر النهاية في مجرد الفقه و الفتاوى للطوسى / ١٣ وفيه « ثم ليسع ظاهر

قدميه بما بقي فيها من النداوة الى القدمين » ثم يقول : « ولا يجوز غسل
الرجلين في الطهارة لاجلها فان اراد الانسان غسلها للتنظيف قدم غسلها على
الطهارة ثم يتوضأ وضوء الصلاة ص ١٥ - ١٦ وقد روى مثل هذا عن
جعفر الصادق بأنه قال « الا أحكى لكم وضوء رسول الله صلى الله عليه
وسلم » وفيه « مسح مقدم رأسه و ظهر قدميه بيلة يساره و بيلة يميناه » .
فقد الامام جعفر الصادق لمحمد جواد مغنیه ١/٦٢ أيضاً أنظر فلائذ

الدرر في بيان آيات الأحكام و الأثر للشيخ محمد الجزائرى ص ٢٣ و وسائل
الشيعة كتاب الطهارة أبواب الوضوء ج ١/٢٩١/٢٩٢ لا شك هناك
خلاف مشهور بين أهل السنة و الشيعة في تفسير الآية « يا أيها الذين آمنوا
إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا و وجوهكم و أيديكم الى المرافق و لمسحوا برؤسكم

= وأرجلكم الى الكعبين ، المائدة الآية ٦ والخلاف حصل في الأرجل لأنها وردت فيها قرآنان أحدهما بالنصب وهي قراءة نافع وابن عامر وعاصم وفي رواية حفص بالنصب والآخرى عنه بالجروهي قراءة كثير وحزة وفي رواية أبو عامر .

قال الشيعة يجب مسح الأرجل لأنها معطوفة على الرؤوس لأن العطف على الأيدي لا يجوز لأمرين أولا : أنه خلاف البلاغة لوجوه الفاصل بين الأيدي والأرجل ، ثانيا : العطف على الأيدي يستدعي أن يكون لكل قراءة معنى مغاير للآخر .

وقالوا : القراءة بالنصب أيضا توجب المسح لأن المجرور في محل النصب هذا هو مذهب جمهور الامامية من الشيعة . وقال جمهور الفقهاء والمفسرين فرضها الغسل بناء على القراءة المشهورة بالنصب وقد ورد عن علي رضي الله عنه أيضا بالنصب و أن الاخبار الكثيرة وردت بإيجاب الغسل وذكر الرازي في تفسيره وقال : « اختلف الناس في مسح الرجلين وفي غسلها ثم سرد الأدلة لفريقين و قال « ان الاخبار الكثيرة وردت بإيجاب الغسل و الغسل مشتمل على المسح و لا ينعكس فكان الغسل أقرب الى الاحتياط فوجب المصير اليه » و يؤيد هذا القول ما ورد في الأحاديث والآثار و الى هذا ذهب الطبري فقال « الصواب من القول عندنا أن الله عزكبره أمر بعموم المسح لرجلين بالمشاء في الوضوء كما أمر بعموم مسح الوجه بالتراب في التيمم الخ » أنظر تفسير الطبري ١٠/٦٤ وما يليه وتفسير الفخر الرازي ج ١١/١٦١ وتفسير القرطبي ٦/٩٢ ، ٩٣ تفسير الدر المنثور

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنه بنصبه أرجلكم عطفًا على إغسلوا وجوهكم وهي قراءة نافع^١ وابن عامر^٢ ويؤيد القول بوجوب الغسل السنة وعمل الصحابة وقول أكثر الأمة ومنها أنهم يجوزون نكاح المتعة راوي النهي عنها هو علي ابن ابي طالب رضى الله عنه .

(١) نافع بن عبد الرحمن بن ابي نعيم القسارى المدنى مولى بنى ليث اصله من إصبهان يكنى ابا رويم و يقال أبو عبد الرحمن كان يؤخذ عنه القرآن توفى

فى سنة ١٦٩ هـ تهذيب ج ١٠/٤٠٧ ، ٤٠٨

(٢) عبد الله بن عامر بن يزيد بن تميم المقرئ الدمشقى أبو عمران وقيل أبو عامر

وقيل غير ذلك قرأ القرآن على المغيرة بن ابي شهاب توفى فى سنة ١١٨ هـ

تهذيب ج ٥/٢٧٤

(٣) المتعة هو النكاح المنعقد الى أجل معلوم بمهر معلوم و نكاح المتعة مباح

عند الشيعة والاشتهار والاعلان ليسا من شرائط المتعة على حال الا اذا

خاف الرجل التهمة بالزنا ويجوز المتعة عند الشيعة باليهودية والنصرانية

و الفاجرة أنظر النهاية للطوسى ص ٤٨٩

و ان المتعة ليست بمباح فقط بل من ضروريات مذهب الاسلام عند

الشيعة كما يقول الحسن آل كاشف ، ان من ضروريات مذهب الاسلام

التي لا ينكرها من له ادنى المام بشرائع هذا الدين الحنيف ان « المتعة »

بمعنى العقد الى أجل مسمى قد شرعها رسول الله صلى الله عليه و سلم

و أباحها وعمل بها جماعة من الصحابة فى حياته بل و بعد وفاته وقد اتفق

المفسرون أن جماعة من عطاء الصحابة كعبد الله بن عباس وجابر بن عبدالله =

رسالة في الرد على الرافضة

فصل . في ذكر أقوال بما وقعت عليه من أقوال أهل البيت من العترة الطاهرة رضى الله عنهم في الثناء على الشيخين و محبتهم و تعظيمهم لها على رغم أنف الرافضة .
ومن كلام الأئمة الأربعة أبو حنيفة ومالك والشافعي واحمد و فحول أئمة الكلام من أهل السنة والجماعة والسادة الأعيان من الصوفية وغيرهم في ذلك .

فأقول قد تقدم ما رواه البخارى عن محمد بن الحنفية^١ عن أبيه على بن أبي طالب رضى الله عنه^٢ وروى الحسن البصرى^٣ عن قيس بن عباد^٤ قال قال

= الانصارى و عمران بن الحصين و ابن مسعود و أبى بن كعب وغيرهم كانوا يفتون باباحتها يقرأون الآية المتقدمة هكذا . فا استمعتم به منهن الى أجل مسمى ، أنظر للتفصيل أصل الشيعة و أصولها لمحمد الحسين آل كاشف ص ١٢٨ والصحيح أن نكاح المتعة حرام حرم النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر وقد وردت في هذا الباب أحاديث كثيرة و منها ما وردت عن على رضى الله عنه و الشيعة يقولون وردت هذه الرواية مورد التقية وقد بسطت الكلام في المقدمة في هذا الباب فانظر المقدمة ص ١٠٦ - ١٠٧

و أنظر كتب الشيعة التهذيب والكافي - و انظر الوشيعة في نقد عقائد الشيعة و راجع التفسير للفخر الرازى ٢٠١/٣ و الطبرى ج ٩/٥ و روح المعاني ج ٥/٥ - ٧

(١) تقدم ترجمته ١٩٠

(٢) على بن أبى طالب بن عبدالمطلب أبو الحسن أسلم في صغر سنه ولم يعبد =

لى على بن أبى طالب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مرض أياما و ليالى
ينادى بالصلاة فيقول مرأبا بكر فليصل بالناس فلما قبض رسول الله صلى
الله عليه وسلم نظرت فاذا الصلاة علم الاسلام وقوام الدين فارتضينا لدنيانا
من رضيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لديتنا فبايعنا أبا بكر رضى الله عنه .
وعن النزال ابن سبرة ٢ قال : قال على ابن أبى طالب رضى الله عنه

= الأوثان أول من صلى وبويع للخلافة فى سنة ٣٥ هـ . وتوفى فى سنة ٤٠ هـ

و دفن بالكوفة . طبقات ابن سعد ٣/١٩ - الاصابة ٥٧/٢

(٣) الحسن البصرى بن أبى الحسن يسار السيد الامام أبو سعيد البصرى امام

زمانه علما وعملا وقال الشافعى لوأشاء أقول « نزل القرآن بلغة الحسن لقلت

لفصاحته » ولد فى سنة ٢١ هـ وتوفى فى سنة ١١٠ هـ غاية النهاية فى

طبقات القراء ج ٢/٣٨١ مفتاح السعادة ٢/٢٤

(٤) قيس بن عباد الضبعى من ثقات التابعين ومن كبار صالحهم قدم المدينة فى

خلافة عمر وروى الحديث وخرج مع الأشعث فقتله الحجاج و ذلك فى

حدود سنة ٨٥ هـ خلاصة تذهيب الكمال ص ٢٧٠

(١) الترمذى مع تحفة الاحوذى ١٠/١٥٦ - ورواه البخارى عن عائشة

٢/١٦٦ - ٣/٧٧ - ٨/١٤٣ عن أنس - ومسلم عن أنس ١/٣١٥ وعن

عائشة ١/٣١٦ والدارمى ١/٢٨٧ عن عائشة والحيمدى ١/١٠٥ عن أنس

- وابن سعد من طرق ١/٢٢٠ وأحمد ٢/٥٢٠ ، ١/٢٣١ والطحاوى فى

مشكل الآثار ٢/٢٧ وفى شرح معانى الآثار ١/٤٠٥

(٢) نزال بن سبرة الهلالى الكوفى إختلف فى صحبته ذكره مسلم و ابن سعد =

رسالة في الرد على الرافضة

خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر .

وعن عبد خير^٢ و أبي جحيفة^٢ عن علي رضى الله عنه مثله؛ وكان

= في الطبقة الاولى من التابعين وقال الدار قطنى تابعى كبير و ذكره في التابعين البخارى و ابن حاتم و ابن حبان أيضا وقال المزى له صحبته و تبع في ذلك ابا مسعود الدمشقى و ابن عساكر . الاصابة ٥٨٣/٣

(١) أخرجه الامام أحمد في المسند ١٢٤/١

(٢) عبد خير بن يزيد و يقال ابن مجيد الهمداني الكوفي تابعى أدرك الجاهلية

و روى عن أبي بكر و ابن مسعود و على و عائشة ذكره ابن حبان وغيره في

ثقات التابعين تهذيب ١٢٤/٦ تاريخ الخطيب التاريخ للبخارى .

(٣) وهو وهب بن عبد الله أبو جحيفة السوائى روى عن النبي صلى الله عليه

وسلم و عن على و البراء ابن عازب و توفى في سنة ٨٤ هـ في ولاية بشر بن

مروان الاصابة ٦٤٢/٣ تهذيب التهذيب ١٦٤/١١

(٤) أخرجه الامام أحمد بطريق متعددة في المسند ج ١/١٠٦ ، ١١٠ ، ١١٣

و كذلك أخرجه الحكيم الترمذى في النوادر عن ابن عمر قال قال صلى الله

عليه وسلم : أحشر انا و أبو بكر و عمر هكذا الحديث - قال الحكيم الترمذى

فهذا أعلى درجاتهم أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى و البنصر أقصر

عن الوسطى و ذكر المنازل و الاشراف على الخلق أنه رسول الله صلى الله

عليه وسلم اشرافا ثم من بعده أبو بكر ثم عمر . و أخرجه البخارى عن محمد

ابن الحنفية بمعناه . بخارى مع فتح البارى كتاب فضائل الصحابة ٢٠/٧

نوادير الاصول الاصل الرابع و العشرون / ٣٨ و ابن ماجه ٣٩/١

رسالة في الرد على الرافضة

على رضى الله عنه يقول « سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم و صلى أبو بكر و ثلث عمر ثم خطبتنا فتنه يغفر الله فيها لمن يشاء » وقال عبد خير عن علي رضى الله عنه رحم الله أبا بكر كان أول من جمع ما بين اللوحين^٢ و عن الحكم بن حجل^٣ قال : قال علي رضى الله عنه لا يفضلني أحد على أبي بكر و عمر الا جلده جلد المفترى^٤ [رواه البيهقي^٥ و الحافظ أبو موسى^٦ و ابن عبد البر^٧ و في رواية^٨ من فضلني على أبي بكر فعليه الضرب مثل ضرب المفترى

(١) أخرجه الامام أحمد ١٢٤/١ ، ١١٢/١ ، ١٤٧ و في رواية يعفو الله عن

يشاء ، و في رواية فاشاء الله جل جلاله ، و في رواية أصابتنا بدل خطبتنا .

(٢) أخرجه ابن أبي داود في المصاحف و ذكره ابن حجر في الفتح ١٢/٩

و قال ابن كثير في فضائل القرآن ص ٨ روى له غير واحد من الأئمة

منهم و كعب و ابن زيد عن سفیان الثوري عن اسماعيل بن عبدالرحمن السدي

السكبير عن عبد خير عن علي و أخرجه ابن سعد في الطبقات ٥٣/٣

(٣) حكم بن حجل الازدى البصرى يروى عن عطاء و أبي بردة و عنه الحجاج

ابن دينار و سعيد بن أبي عروبة قال أبو معين ثقة . تهذيب ٤٢٤/٣ كتاب

الجرح و التعديل ج ١ / قسم ١١٤/٢

(٤) كتاب الاعتقاد للبيهقي ١٨٤/ الصواعق المحرقة ص ٥٥ ، ٥٩

(٥) تقدم ترجمته في ص ٢٦٣

(٦) تقدم ترجمته في ص ٢٣٨

(٧) وهو الامام شيخ الاسلام حافظ المغرب أبو عمر يوسف بن عبد الله ابن

محمد بن عبد البر النمرى القرطبي وله مؤلفات لا مثل لها في جميع معانيها -

وطرح الشهادة . وقال الحافظ : وهذا المعنى يروى عن علي من وجوه
ولعله ذهب في هذا الى معنى قوله تعالى « والذين يرمون المحصنات ، الآية »
لأن حرمة أبي بكر أعظم من حرمة المحصنات انتهى ٢] .

وذكر ابن المبارك^٢ عن مالك بن مغول؛ عن ابن أبي عمير قال لما

بويح أبو بكر جاء أبو سفيان بن حرب^٢ الى علي رضى الله عنه فقال عليكم

= توفي رحمه الله في سنة ٤٦٣ هـ تذكره الحافظ ١١٣/٣ و جامع البيان

(١) النور الآية ٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش . أنظر كتاب الاعتقاد للبيهقي ص ١٨٤

(٣) هو الامام العلامة شيخ الاسلام فخر المجاهدين وقدة الزاهدين أبو عبد الرحمن

عبد الله بن مبارك الحنظلي المروزي التركي دون العلم في الأبواب والفقهاء

و في الغزو والزهدي والرفائق وغير ذلك ، و توفي في سنة ١٨١ هـ رحمه الله

تذكرة الحافظ ٢٧٤/١

(٤) مالك بن مغول (أو منغول) بن عاصم بن مالك أبو عبد الله البجلي الكوفي

قال ابن سعد كان ثقة مأمونا كثير الحديث فاضلا خيرا وقال أبو نعيم توفي

مالك مغول سنة ١٥٩ هـ في أولها . الطبقات ٢٥٤/٦ التاريخ الكبير

للبخارى ٣١٤/٧

(٥) ابن أبي عمير (في التقريب بالموحدة الجيم) هو عبد الملك بن سعيد ابن حيان

الكوفي بن أبي عمير الهمداني و يقال الكنتاني وكان من خيار الكوفيين تهذيب

التهذيب ٣٩٤/٦

هذا الأمر أذل بيت في قريش فوائده لأملاتها خيلا ورجلا فقال له على
رضى الله عنه ما زلت عدوا للاسلام وأمله فما ضر ذلك الاسلام وأمله
شيئا انا أفرأينا أبا بكر لها أملا .

[وقال المحافظ العلامة تقي الدين بن تيمية^٢ في فتاوى^٢ له من قال
ان عليا رضى الله عنه أفضل من أبي بكر رضى الله عنه أو خير منه فهو
مخطئ. في هذا القول مبتدع مخالف للكتاب والسنة والاجماع السلف والأئمة
ومخالف لأمير المؤمنين على بن أبي طالب رضى الله عنه فانه قال روى عنه
من نحو ثمانين وجها أنه قال : خير هذه الامة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم
أبو بكر رضى الله عنه ثم عمر رضى الله عنه وقال لا أوتى بأحد يفضلنى
على أبي بكر وعمر رضى الله عنهما الا جلده جلد المقترى فهذا يجلد حد المقترى
أما بأربعين سوطا أو ثمانين سوطا والله أعلم] وررى من وجوه عن عبد الله

(٦) = أبو سفيان بن سحر بن حرب القرشى الأموى ولد قبل الفيل بعشر سنين
وهو الذى قاد قريشا كلها يوم أحد وأسلم ليلة الفتح وشهد حنيننا وشهد
الطائف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمت عينه يومئذ وفتت
الأخرى يوم اليرموك وتوفى في خلافة عثمان سنة ٣٢ هـ وقيل غير ذلك
أسد الغابة ١٤٨/٦ الاستيعاب بهامش الاصابة ٨٥/٤ وما بعدها .

(١) أخرجه الحاكم في المستدرک ج ٧٨/٣ و ابن عبد البر في الاستيعاب ٨٧/٤
بهامش الاصابة .

(٢) تقدم ترجمته ٢٤٢

(٣) مجموع فتاوى ج ٤٢٢/٤

رسالة في الرد على الرافضة

ابن جعفر^١ بن أبي طالب رضى الله عنهما ولينا أبو بكر فخير خليفة إرحمه بنا
وأخناه علينا^٢ .

وسأل عروة بن عبد الله^٣ أبا جعفر محمد بن علي رضى الله عنه؛ بأقر
العلم وسيد العلماء والتابعين عن حليمة السيف فقال لا بأس به وقد حلى
أبو بكر الصديق سيفه فقلت^٤ . وتقول الصديق فوثب^٥ وثبة إستقبل القبلة نعم
الصديق^٦ نعم الصديق ثلاثا فمن لم يقل الصديق فلا يصدق الله^٧ قوله في الدنيا

= (٤) ما بين القوسين في الهاشمي .

(١) عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي ولد في الحبشة لما هاجر أبوه وأمه
أسماء بنت عميس ثم قدم المدينة كان جوادا مدحا . توفي سنة ٨٠ هـ على
ارجع الأقوال تهذيب التهذيب ١٧٠/٥ الاستيعاب ٢/٢٧٥ ، الاصابة
٢٨٩/٢

(٢) أخرجه الدار قطنى ق ١٨ ج ١ الهيثمى فى الصواعق المحرقة ٤٦/ ، وأخرج

الحافظ ابن السمان فى الموافقة ، ونقلنا من الرياض النضرة ١/١٦٤

(٣) عروة بن عبد الله بن قشير الجعفى أبو محصل الكوفى ذكره ابن حبان

وأبو زرعة فى الثقات توفى بعد المائة تهذيب التهذيب ٧/١٨٦ تقريب ١/١٩

(٤) وهو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي أبو جعفر الباقر

تابعى كان فقيها فاضلا . توفى فى سنة ١١٤ تهذيب ٩/٣٥٠

(٥) وفى الاعتقاد « قال قلت » .

(٦) وفى الاعتقاد « قال فوثب » .

(٧) وفى بعض الروايات قال « نعم » .

=

ولا في الآخرة .

وقال ابو جعفر^٢ كانت قائمة سيف أمير المؤمنين عمر بن الخطاب من فضة قلت أمير المؤمنين قال نعم^٣ وقال جابر الجعفي؛ قال محمد بن علي^٤ أجمع بنو فاطمة رضی الله عنها وعنهم على أن يقولوا في أبي بكر وعمر أحسن ما يكون من القول وقال قلت لمحمد بن علي أكان منكم أهل البيت من يقول ذنب من الذنوب فيزل قال لا . قلت أكان منكم أهل البيت من يقول بالرجعة قال لا . قلت أكان منكم أهل البيت من يسب أبا بكر وعمر قال لا . قال فأحبها وتولها واستغفر لهما ، وفي رواية قال معاذ الله بل يتولونها ويستغفرون لهما ويترحمون عليهما^٥ .

= (٨) فلا يصدق الله له قولها في الدنيا والآخرة .

(١) البداية والنهاية ٣١١/٩ . مناقب الصحابة ج ١/٢٠ ، ٢٣

(٢) تقدم ترجمته ٣٠١

(٣) لم أقف .

(٤) جابر بن يزيد بن الحارث بن يعوث الجعفي و هو من الرافضة وكان يؤمن

بالرجعة وضعفه قوم في الحديث تهذيب ج ٢/٤٧ المعارف لابن قتيبة

٤٨/٢ . المجروحين ٢٠٨/١ . ميزان ٣٨٩/١

(٥) تقدم ترجمته ١٩١

(٦) البداية والنهاية ٣١١/٩ وقد ورد بمعناه عن زيد بن علي المرجع السابق

٣٢٩/٩

رسالة في الرد على الرافضة

وقال سالم بن حفصة^١ سألت أبا جعفر وجعفر رضي الله عنهما عن
أبي بكر وعمر فقال تولاها وأبرأ من عدوهما فانها كان امامي هدى^٢ .
وقال جابر^٣ قال لي محمد بن علي بلغني أن قوما بالعراق يزعمون أنهم
يجبوتنا ويتناولون أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ويزعمون أني أمرتهم بذلك .
فأخبرهم؛ أني أبرأ الى الله تعالى منهم والله بريء منهم والذي نفس محمد بيده
لو وليت لتقربت الى الله بدمائهم لأنالتي شفاعة محمد إن لم أكن أستغفر لها
وأترحم عليها إن أعداء الله غافلون عنها .

وقال لي أبو جعفر لما ودعته أبلغ أهل الكوفة أنني بريء ممن تبرأ
من أبي بكر وعمر^٤ وقال غير مرة من سب أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم

(١) سالم بن أبي حفصة العجلي الكوفي كان شيعيا قال عبد الله بن أحمد عن أبيه
كان شيعيا ما أظن به بأسا في الحديث وهو قليل الحديث وقال ابن عدى
له أحاديث وعامة ما يرويه في فضائل أهل البيت وهو من الغالين من
مشيحي الكوفي توفي قريبا من سنة ١٤٠ هـ تهذيب ٣/٤٣٤

(٢) كتاب الاعتقاد لليهقي ص ١٨٥ وذكره ابن حجر في ترجمته محمد بن علي
تهذيب ٩/٣٥١ وفي الصواعق المحرقة ص ٤٦

(٣) وهو جابر الجعفي .

(٤) وفي رواية « فأبلغهم عنى أني فوالله بريء منهم » البداية ٩/٣١١

(٥) المرجع السابق ص ٣٦١ و الرياض النضرة في مناقب العشرة ج ١/٧٧

(٦) البداية والنهاية ٩/٣١١

فليس من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن سب معاوية فهو سب أم حبيبة بنت أبي سفيان .

[و رواه الحافظ أبو موسى^٧ أنه جاءه ناس من الشيعة فقالوا أنت أنت فقال ويلكم ومن أنا قالوا أنت ربنا فدعاهم رضى الله عنه قنبرا^٢ بحزم الحطب فأحرقهم بالنار ثم قال لما رأيت أمرا منكرا أوقدت نارا ودعوت قنبرا^٤ .
وقال بسام بن عبد الله سألت أبا جعفر ما تقول في أبي بكر وعمر فقال والله إنى لأتولاهما وأستغفرلها وما أدركت أحدا من أهل بيتي الا وهو يتولاهما . وروى الحافظ ابن السمان الرازى^٧ في كتاب الموافقة عن

(١) أم حبيبة بنت أبي سفيان صخر بن حرب بن أمية القرشى زوج النبي صلى الله عليه وسلم تكنى بأُم حبيبة أخت لمعاوية بن أبي سفيان ماتت في سنة ٤٤ هـ على رأى الجمهور ، الاصابة ٤/٤٤١

(٢) تقدم ترجمته ص ٢٣٨

(٣) قنبر بن أحمد مولى على بن أبي طالب رضى الله عنه لسان العرب ٤/٤٧٥
ميزان الاعتدال ٣/٣٩٢

(٤) و هو فى الهامش . ذكره المقرئ جزأ منه فى الخطوط ٢ ظ ٣٥٧ و فى بعض الرواية أجمت نارا و دعوت قنبرا .

(٥) هو بسام بن عبد الله الكوفى أبو الحسن الصيرفى - تهذيب التهذيب ١/٤٣٤
و روى عن سالم بن عبد الله أيضا .

(٦) البداية والنهاية ٩/٣٠٩ وانظر أيضا الرياض النضرة فى مناقب العشرة لمحج
الطبرى ج ١/٧٧

رسالة في الرد على الراضة

على رضى الله عنه أنه أتى برجل ينتقص أبا بكر وعمر وهو ينظر إليه فقال قم يا قبرا ثم تضرب عنقه فقال يا أمير المؤمنين على ما تضرب عنق وإنما غضبت لك وأنا رجل غريب ما صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا علمت مكان هذين الرجلين منه ولا منك وإنما سمعت بعض من يفشاك بفضلك عليها ويقول انهما ظلمك حقاً لك وتقدماك فى أمرك فقال على أو تعرف القوم ؟ قال لا إلا بأعمالهم إذا نظرتهم قال والله عزوجل ما تقدمانى الا بأمر الله عزوجل و أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وما ظلمانى حقاً . ولولا أنك قد أقررت بغربتك وقلة معرفتك لضربت عنقك ثم إنه قام وخطب خطبة طويلة ذكر فيها أبا بكر وعمر رضى الله عنهما ثم قال فى آخرها . واعلموا أن خير الناس بعد نبيهم صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق رضى الله عنه ثم عمر الفاروق ثم عثمان ذو النورين ثم أنا وقد رميت بها فى رقابكم وراه ظهوركم فلا حجة لكم على وأنا أستغفر الله العظيم لنا ولكم وجميع إخواننا المسلمين^٢ .

(٧) = هو الحافظ أبو سعيد اسماعيل بن على بن الحسن السمان الرازى المعتزلى مقررى مفسر محدث وصنف كتباً كثيرة منها البستان فى تفسير القرآن ، سفينة النجاة فى الإمامة ، الموافقة بين أهل البيت والصحابة توفى فى ٤٤٣هـ تذكرة الحافظ ٣/٣٠٠ ، لسان الميزان ١/٤٢٠ شذرات ٣/٢٧٣

(١) تقدم ترجمته ٣٠٤

(٢) رواه الحافظ السمان فى كتابه الموافقة لكن مع جهد كثير ما عثرت على =

ورواه الحافظ أبو موسى^١ عن علي أيضا رضى الله عنه أنه أتى برجل تناول الشيخين فشهد عليه ففر من الناس فقال على دونكم الرجل فتناولوه بالأيدى والنعال حتى سقط مغشيا عليه فلما أفاق قال انطلق يا قنبر عرفه أهل المسجد وأهل السوق ثم إيت به باب الجسر^٢ حتى تخرجه فلا يساكنى فى بلدة^٣ وفى رواية أن الرجل اسمه أبو السوداء^٤ فان عليا دعا بسيف وهم بقتله ثم قال لا يساكنى فى بلدة نفاه الى المدائن^٥.

وعن أبي جحيفة وهب بن عبد الله السوالى؛ بضم المهملة والمد دخلت على على فقلت يا خير الناس بعد رسول الله فقال مهلا ويحك يا أبا جحيفة ألا أخبرك بخير الناس بعد رسول الله أبو بكر وعمر ويحك لا يجتمع حبي وبعض أبي بكر وعمر فى قلب مؤمن رواه الطبرانى^٦ والحافظ أبو موسى^٧. هذا الكتاب اما هذه الرواية فقد ذكره جزأ منه أبو جعفر المحب الطبرى

= فى رياض النضرة فى مناقب العشرة ج ١/٦٦

- (١) تقدم ترجمته ص ٢٣٨ عدة مرات .
- (٢) المقرئى ٢/٣٥٢
- (٣) بفتح الميم والبدال . وهى مدينة قديمة على دجلة تحت بغداد - الباب ٣/١٨٢
- (٤) السوالى بمضمومة و خفة واو فألف مكسر همزة نسبة الى سواة بن عامر الباب ٢/١٥٢
- (٥) وهو أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبرانى الحافظ مسند الدنيا باصفهان توفى فى سنة ٣٦٠ هـ تذكرة الحفاظ ٣/١١٨ وفيات الاعيان ١/٢٦٩ المنتظم =

رسالة في الرد على الرافضة

وعن محمد بن الحنفية سئل النبي صلى الله عليه وسلم متى قيام الساعة فقال صلى الله عليه وسلم لها اشراط منها أن يسب آخر هذه الأمة أوها فقال : محمد رضى الله عنه أرايت هؤلاء الذين ينتحلون الاسلام فقال : ينتحلون الاسلام وما أبعد منه فكبر المهاجرون والانصار يومئذ تكبيرة يخجل أن الأرض قد إرتجت . فقيه أن من سبهم ليسوا المسلمين فعوذ بالله من ذلك ١ .

و قال حكيم بن جبر^٢ سألت أبا جعفر^٣ عن يسب أبا بكر و عمر رضى الله عنهما فقال اولئك المراقء وعن سفيان الثورى^٥ عن جعفر بن محمد

= ٥٤/٧

(٦) الصواعقة المحرقة / ٦١

(١) لم أجد .

(٢) هو حكيم بن جبير الاسدى الكوفى ويقال مولى الحكيم بن أبى العاص الثقفى ضعيف الحديث ومتروك - أنظر ترجمته وأقوال المحدثين فى تهذيب التهذيب

٤٤٥/٣ التاريخ الكبير ١٦/٣ ولسان ٥٨٢/١

(٣) تقدم ترجمته ٣٠٠

(٤) الرياض النضرة فى مناقب العشرة ج ١/٧٧

(٥) سفيان بن معيبد بن مسروق الثورى أبو عبد الله أمير المؤمنين فى الحديث

كان سيد أهل زمانه فى علم الدين والتقوى ولد فى سنة ٩٧ هـ وتوفى فى

سنة ١٦١ هـ تاريخ بغداد ١٥١/٩

الجواهر المضية ١/٢٥٠ تذكرة الحفاظ .

قال قال لى أبى يابنى سب أبى بكر وعمر من الكباثر فلا تصل خلف من يقع فيها وقال كثير النوا^١ سألت أبا جمفر عن أبى بكر وعمر فقال تولهما فما كان من اثم فنى عنقى قال وقلت لئنهم يزعمون أنك تقول هذا تقية فقال أتخاف من الأموات ولا تخاف الأحياء فعل الله بهاشم بن عبد الملك^٢ كذا وكذا^٣ وقال أبو جمفر من لم يعرف فضل أبى بكر وعمر رضى الله عنهما فقد جهل السنة؛ وعن الحسن بن الحسن أخى عبد الله بن حسن^٤ أنه قال لرجل يغلو يا هذا لو كان الله تعالى نافعا بقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم أحدا بغير عمل بطاعة الله لنفع بذلك من هو أقرب اليه منا أبوه وأمه ثم قال والله عزوجل إني أخاف أن يضاعف للعاصى منا بعداب ضعفين وإني لأرجو أن يؤتى المحسن منا أجره مرتين رواه الحافظ أبو موسى^٥ .

(١) كثير بن اسماعيل النوا كان غالبا فى التشيع مفرطاً فيه وقبع رجع عن

التشيع قبل أن يموت تهذيب ٤١١/٨

(٢) كذا فى الأصل . وفى تهذيب ابن عساكر والصواعق المحرقة - وغيرهما

• لعن الله بهشام بن عبد الملك .

(٣) انظر باختلاف يسير فى تهذيب ابن عساكر ٢١/٦

(٤) البداية والنهاية ج ٣١١/٩ والرياض النضرة فى مناقب العشرة ٧٧/٩

(٥) الحسن بن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب - تهذيب ٢٦٢/٢ عبد الله

ابن الحسن بن الحسن بن على بن أبى طالب تهذيب ١٨٦/٩

(٦) الرياض النضرة ج ٨١/١ البداية والنهاية ١٧١/٩ وفى رواية • إني

لأرجو للمحسن منا ان يكون له الأجر مرتين .

رسالة في الرد على الرافضة

وروى عن أبي حنيفة رضى الله عنه^١ أتيت محمد بن علي رضى الله عنهما^٢
فسللت عليه وقعدت اليه فقال لا تقعد الينا يا أخا فقد نهيتم عن القعود
الينا فقلت يرحمك الله هل شهد علي رضى الله عنه موت عمر رضى الله عنه
فقال سبحان الله أو ليس القائل ما أحد من الناس أحب الى أن ألقى الله
عزوجل بمثل عمله أحب الى من هذا المسجي عليه ثوبه . قلت فان قوما
عندنا يزعمون انك تبرأ منها وتنقصها فلو كتبت لهم كتابا بالانتفاء من ذلك .
قال أنت أقرب الى منهم أمرتك أن لا تجلس فلم تطعني فكيف يطعني
أولئك^٣ .

وقال عبد الملك بن أبي سليمان؛ قلت لمحمد بن علي « انما وليكم الله
ورسوله والذين آمنوا » ، قال هم أصحاب محمد ، قلت فانهم يزعمون أنه علي

(١) أبو حنيفة نعمان بن ثابت الكوفي فقيه أهل العراق وصاحب المذهب . قال
عنه الشافعي الناس في الفقه عيال على أبي حنيفة توفي في سنة ١٥٠ هـ تاريخ

بغداد ٣٢٣/١٣ وفيات الاعيان ٤٠٥/٥

(٢) وهو محمد بن علي بن الحسين وتقدم ترجمته .

(٣) الرياض النضرة ١٩٣/٢

(٤) عبد الملك بن أبي سليمان الفزارى الكوفي أحد الأئمة روى عن أنس ابن
مالك و عطاء بن أبي رباح وغيرهم وعنه شعبة و الثوري و القطان وغيرهم
توفي سنة خمس وأربعين ومائة .

(٤) المائة الآية ٥٥ لسان ٦٥٦/٢ التاريخ الكبير ٤١٧/٥ تهذيب ٢٩٦/٦

رسالة في الرد على الرافضة

ابن أبي طالب قال على منهم^١ وقال سالم قال لى جعفر لا نالنى شفاعة محمد في القيامة ان لم اكن أقولاهما وأقرأ الى الله^٢ من عدوهما^٣ . وعن أبي جان؛ قال: ما رأيت ماشيا أفتقه من على ابن الحسين سمعته وهو يسأل كيف كانت منزلة أبي بكر وعمر رضى الله عنهما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأشار بيديه الى القبر ثم قال منزلتها منه الساعة وفي رواية فنزلتها منه الساعة هما ضجيعاه^٤ رواه البيهقي^٥ .

فهذا أيدك الله بعض ثناء أهل البيت وقد نقل محمد الباقر اجماع أولاد فاطمة^٦ رضى الله عنهم على ذلك وأخبر أن من يسبها من المراق

- (١) البداية والنهاية ٣١١/٩
- (٢) وفي رواية « استغفرلها و ارحم عليها » .
- (٣) المرجع السابق / ٣١١ . والرياض النضرة ٧٧/١ وذكره ابن حجر في التهذيب ج ٣٥١/٩ في ترجمة محمد بن على .
- (٤) عبد العزيز بن أبي حازم مسئلة بن دينار الحاربي أبو تمام المدني الفقيه مات وهو كان ساجدا في الحرم النبوي الشريف وتوفى سنة ١٨٤ هـ كتاب الطبقات للإمام أبو عمر خليفة الخياط / ٢٧٦ و تهذيب / ٢٣٤/٦
- (٥) وفي رواية « أروع منه » .
- (٦) كتاب الاعتقاد للبيهقي / ١٨٧
- (٧) تقدم ترجمته ص ٢٦٣
- (٨) فاطمة الزهراء بنت امام المتقين وخاتم النبيين محمد صلى الله عليه وسلم وزوج على رضى الله عنه ، توفيت رضى الله عنها من شهر رمضان في سنة =

وأنه يتقرب الى الله تعالى بسفك دماهم وأنه لا يقول ذلك تقية فعلم من ذلك كله أن الراضية ليسوا متعلقين من أهل الدين بشيء ولا متمسكين بصحابة ولا قرابة فلهذا ذكرت هذه اللمعة من ثناء أهل البيت عليهما والا فالشيخان بعد شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم في غنى عن شهادة غيره من المخلوقين ١ .

ولقد قال الأعمش ٢ رضى الله عنه ألا تعجب من كثير النوا يسأل أبا جعفر عن أبي بكر وعمر رضى الله عنهما ولو كان على رضى الله عنه ههنا ما سألته عنهما .

وعن مالك بن أنس ٣ رضى الله عنه أنه قال وا عجا يسأل أبو جعفر

= ١١ هـ ودفنت بالبيع الاصابة ٣٨٠/٤ والاستيعاب بهامش ج ٣٧٣/٤ وما بعده .

(١) قد ورد ثناء أهل البيت في أبي بكر وعمر أكثر مما ذكره المؤلف أنظر للتفصيل الرياض النضرة ج ١/٧٦ - ٨٠ تهذيب ابن عساكر ج ٦/٢٤٤ وما يلحقه ج ٦/٢١ البداية والنهاية ج ٩٠ في ترجمة على ابن الحسين وزيد بن علي و جعفر وأبي جعفر وغيرهم من أهل البيت . وكتاب الاعتقاد لليبيق وتاريخ الخطيب للبغدادي والطبقات لابن سعد . وصفة الصفوة ج ٢ وتاريخ الكامل ٣/٣٣٧ وتاريخ الطبري ٦/٤٣

(٢) هو شيخ الاسلام أبو محمد سليمان بن مهران الاسدي الكوفي تابعي مشهور قال ابن عينة كان الأعمش أقرأهم لكتاب الله وأحفظهم للحديث وأعلمهم بالفرائض توفي في سنة ١٤٨ هـ تذكرة الحفاظ ١/١٥٤ تاريخ بغداد ٩/٣

(٣) وهو الامام مالك بن أنس بن مالك بن عامر الأصبحي أبو عبد الله امام =

رسالة في الرد على الرافضة

وجعفر عن أبي بكر وعمر رضي الله عنهما . وأعلم أنه لولا مدهى الاسلام من أعداء الدين المتلبس لحقن دماهم لم يحتج أحد في فضل أبي بكر وعمر الى كلام عالم ولا سأل أحد عن ذلك فالصبح أغنى بانتشار ضيائه عن أن يقال أضاء او قد أشرقاه .

واما الامام أبو حنيفة رحمه الله تعالى فقد قال في معتقده الذي كتبه في آخر عمره بعد ما إستوصاه^٢ إعلوا اصحابي و اخواني أن مذهب أهل السنة والجماعة مبنى على إثني عشر خصلة فمن استقام عليها لا يكون مبتدعا ولا صاحب هوى فاثبتوا صاحبي وإخواني على هذه الخصال؛ أولها الايمان

= دار الهجرة وعالم المدينة و امام في الحديث والسنة ولد في سنة ٩٣ هـ من الهجرة في خلافة سليمان بن عبد الملك وأما وفاته فالصحيح ما عليه الجمهور من أصحابه ومن بعده من الحفاظ أنه توفي في سنة ١٧٩ هـ الديباج المذهب ١/٨٨ - ١٣٣ ترتيب المدارك ج /١٠٢ - ١١٠ مرآة الجنان ١/٢٧٣
تذكرة الحفاظ ١/٢٠٧ - ٦١٣

(١) مجموعة فتاوى ٢٨/

(٢) تقدم ترجمته في ص ٣٠٩

(٣) قيل ولما مرض الامام مرضا شديدا استجمع عنده أصحابه وتلاميذه وقد اشتهوا منه الوصية على طريق أهل السنة والجماعة فأمر لخادمه حتى أجلسه وجلس الخادم خلف ظهره وأسنده اليه ثم قال : اعملوا يا أصحابي الخ .
(٤) كذا في الاصل ، وفي وصيته « فعليكم يا أصحابي بهذه الخصال حتى تكونوا

في شفاعة نبينا محمد عليه الصلاة والسلام يوم القيامة .

رسالة في الرد على الرافضة

الى أن قال والخامس تقر بان أفضل هذه الأمة بعد نبيها محمد عليه أفضل الصلاة والسلام أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم اجمعين الى أن قال والتاسع جواز المسح على الخفين للقيم يوما وليلة وللسافر ثلاثة أيام ولياليها لأن الحديث قد ورد هكذا فن أنكر هذا نحشى عليه لأنه قريب من المتواتر الى أن قال في آخره وعائشة رضي الله عنها بعد خديجة الكبرى أفضل نساء العالمين وهي أم المؤمنين بريئة من الذنب طاهرة من الزنا فمن شهد عليها بالزنا فهو ولد الزنا . وأهل الجنة في الجنة خالدون وأهل النار في النار خالدون لقوله تعالى حق المؤمنين « أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون » ، وفي حق الكافرين « أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون » ، وهذا ما انتهى اليه من اعتقاد أهل السنة والجماعة وأعوذ بالله سبحانه من الزيادة والنقصان والبدع والطغيان ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم .

ويروى الحافظ أبو موسى عن الامام أبي حنيفة أنه سئل من أهل

(١) أخرجه الدار قطنى في سننه ج ١/١٩٤ عن أبي بكره عن أبيه عن النبي

صلى الله عليه وسلم أنه رخص للمسافر ثلاثة أيام وليالين وللقيم يوم وليلة .

(٢) كذا في الأصل . وفي وصيته المعروفة برسالة تقر « مطهرة عن الزنا وبريئة

عما قالت الروافض .

(٣) سورة يونس الآية ٢٦

(٤) سورة يونس الآية ٢٧

(٥) وصية الامام أبي حنيفة رحمه الله المعروفة برسالة تقر /٨٢ - ٨٤

رسالة في الرد على الرافضة

الجماعة قال من قدم أبا بكر وعمر رضى الله عنهما وأحب عثمان وعليا رضى الله عنهما ورأى المسح على الخفين ولم ينطق في الله عز وجل بشيء ولم يكفر أحدا بذنب فهو من الجماعة .

وقال الامام أحمد أبو جعفر احمد بن سلامة الطحاوي^٢ هذا ذكر بيان اعتقاد أهل السنة والجماعة على مذهب فقهاء الملة أبي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي وأبو يوسف يعقوب بن ابراهيم الأنصارى^٣ وأبي عبد الله محمد ابن الحسن الشيباني؛ رحمهم الله تعالى أجمعين وما يعتقدون من أصول

(١) المرجع السابق وأنظر شرح فقه الاكبر .

(٢) وهو أحمد بن محمد بن سلامة بن سلمة بن سليم بن سليمان حباب الأزدي الحموي المصري الطحاوي أبو جعفر حنفي المذهب كان فقيها قال ابن عبد البر كان من أعلم الناس بسير الكوفيين وأخبارهم مع مشاركته في جميع مذاهب الفقهاء. ولد في سنة سبع وعشرين أو تسع وثلاثين ومائتين وتوفي في سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة .

مفتاح السعادة ٢/٢٧٥

(٣) الامام أبو يوسف يعقوب بن ابراهيم بن حبيب بن سعد ابن حبشة الأنصارى البجلي الفقيه ولد في سنة ١١٣ هـ بالكوفة ولاء موسى أبو هارون الرشيد قضاء بغداد ثم بعده الرشيد وهو أول من لقب بقاضي القضاة في الاسلام وتوفي في سنة ١٨٢ هـ أنظر ترجمته في تاريخ بغداد ١٤/٣٤٢ وفيات الأعيان ٢/٤٠٠ - ٤٠٦ تذكرة الحفاظ للذهبي ١/٢٦٩ - ٢٧٠ تاريخ الكامل ٦/٥٣ البداية والنهاية ١٠٨ -

رسالة في الرد على الرافضة

الدين ويدينون لرب العالمين . وقال : جهم أى أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم دين وإيمان وإحسان وبغضهم كفر وتفاق وطغيان وثبت الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم لأبي بكر الصديق رضى الله عنه تقدما له وتفضيلا على جميع الأمة ثم لعمر بن الخطاب رضى الله عنه ثم لعثمان بن عفان رضى الله عنه ثم لعلى بن أبى طالب رضى الله عنه وعنهم أجمعين فهم الخلفاء الراشدون والأئمة المهديون الى أن قال فى آخره وهذا ديننا وإعتقادنا ظاهرا وباطنا ونحن براء الى الله من كل خالف الذى ذكرناه ٢ .

والامام مالك رحمه الله [فلم أر منه شيئا الا ما حكاه ابن تيمية فى فتاويه انه] لما سأله الرشيد عن منزلة الشيخين من النبي صلى الله عليه وسلم فقال منزلتهما فى حياته كمنزلتهما بعد مماته وكثرة الاختصاص والصحة مع كمال المودة

(٤) الامام أبو عبد الله محمد بن الحسن بن فرقد الشيباني مولى بنى شيان حضر مجلس أبى حنيفة ثم تفقه على أبى يوسف هو الذى نشر علم أبى حنيفة له كتب الفقهاء للشيرازى ١١٤ / مفتاح السعادة ٢ / ٢٤١ ، الفهرست لابن النديم ٢٠٣ / ١

- (١) فى النص تفصيلا له وتقديما على جميع الأمة .
- (٢) أنظر شرح العقيدة الطحاوية من ص ٥٢٨ الى ٥٨٨
- (٣) تقدم ترجمته ص ٣١١ - ٣١٢
- (٤) تقدم ترجمته ص ٢٤٢
- (٥) ما بين التوسين فى الهامش .

والإتلاف والمحبة والمشاركة في العلم يقضى بأنهما أحق من غيرهما وهذا ظاهر بين لمن له خبرة بأحوال القوم .

ونقل الامام الحافظ عماد الدين اسماعيل بن كثير^٢ في تاريخه عن ابن وهب^٣ عن مالك، عن الزهري^٥ قال سألت سعيد بن المسيب^٦ عن أصحاب

(١) مجموع فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٤/٤٠٣

(٢) اسماعيل بن وهب، بن كثير بن ضو بن درع القرشي البصرى ثم دمشق

أبو الفداء عماد الدين حافظ مؤرخ له مؤلفات منها - البداية والنهاية وتفسير القرآن والباعث الحثيث وغير ذلك . ولد في سنة ٧٠١ هـ وتوفى

سنة ٧٧٤ هـ الدرر الكامنة ١/٣٧٣ ، البدر الطالع ١/١٥٣

شذرات الذهب ٦/٦٣١

(٣) وهو عبد الله بن وهب بن مسلم القرشي مولاهم أبو محمد المصرى الفقيه

صاحب امام مالك ولد سنة ١٢٥ هـ وتوفى سنة ١٩٧ هـ تهذيب ٦/٧١

(٤) تقدم ترجمته ٣١٠ - ٣١١

(٥) هو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن شهاب القرشي الزهري أحد الاعلام من

أئمة الاسلام تابعى جليل سمع غير واحد من التابعين وغيرهم وتوفى سنة

١٢٤ هـ على أرجح الأقوال . أنظر البداية والنهاية ٩/٣٤٤ تذكرة الحفاظ

١/١١٢ - وفيات الأعيان ٤/١٧٧ ، حلية الأولياء ٣/٣٦٠ غاية النهاية

٣/٣٦٠

(٦) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب أبو محمد القرشي المخزومى سيد

التابعين على الإطلاق وروى عن أبي بكر مرسلًا وعمر وعثمان وعلى =

رسالة في الرد على الرافضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي اسمع يا زهري من مات محبا لابي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم وشهد للعشرة المبشرة بالجنة رضى الله عنهم وترحم على معاوية رضى الله عنه كان حقيقا على الله أن لا يناقشه الحساب يوم القيامة .

وجاء في الأثر في الصحيحين عن أبي سعيد رضى الله عنه كان أبو بكر رضى الله عنه أعلننا برسول الله صلى الله عليه وسلم والصحابة لم يتنازعا في مسألة قط في زمنه .

أما الامام الشافعى رضى الله عنه؛ فله في ذلك كلام كثير فنه ما قاله

= وغيرهم ، قال محمد بن اسحاق عن مكحول د طفت الارض كلها في طلب العلم فما لقيت أعلم من سعيد بن المسيب . ولد في خلافة عمر رضى الله عنه وتوفى رحمه الله سنة ٩٤ هـ في خلافة الوليد ، تهذيب ج ٤/٨٤ البداية والنهاية ٩/٩٩

(١) البداية والنهاية ج ٨/١٣٩

(٢) سعيد بن مالك بن سنان بن عبيد بن ثعلبة بن الابطحج الانصارى الخزاعى أبو سعيد الخدرى مشهور بكنيته أول مشاهده الخندق وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم عشرة غزوات و كان ممن حفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم سننا كثيرة وكان من نجباء الانصار وفضلاتهم توفى سنة ٧٤ هـ الاصابة ج ٢/٣٥ - الاستيعاب بهامش الاصابة ج ٢/٤٧

(٣) البخارى مع فتح البارى كتاب الفضائل ٧/١٢ ومسلم بشرح النووى ١٥/

(٤) تقدم ترجمته ٢٨٢ - ٢٨٣

رسالة في الرد على الرافضة

في كتابه المسمى بالفقه الأكبر بما نصه .

« اعلم أن الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر
رضي الله عنه . و الدليل عليه إجماع الصحابة على أمامته و انقيادهم له من
آخرهم و اطباقتهم^٢ .

على خطابهم^٣ له بالخلافة فقالوا بأجمعهم يا خليفة رسول الله؛ وما
حصل عليه الاجماع لا يكون الا حقا قال صلى الله عليه وسلم: « لا تجتمع
أمي على الخطأ »، ولأنه معلوم أن الصدر الأول بايع و أطاع له^٤ من غير
انكار له ولا رغبة في ماله لأنه لم يكن له مال ولا رغبة من سيفه لأنه
لم يكن قويا في نفسه مختارا^٥ من أبناء جنسه ولا اتقاء عشيرته لأنه لم يكن له
عشيرة يتقى منهم وما خالفوه في شيء الى أن قبض^٦ ثبت أنه كان اماما حقا .

(١) كذا في الأصل - وفي الفقه الأكبر « اعلموا » .

(٢) كذا في الأصل وفي الفقه الأكبر « اتفاهم » .

(٣) كذا في الأصل وفي الفقه « على تخاطبتهم » .

(٤) وفي الفقه « صلى الله عليه وسلم » .

(٥) رواه ابن أبي عاصم في السنة من حديث أنس و الترمذى من حديث ابن

عمر بلفظ « لا يجمع الله هذه الأمة على ضلالة أبدا »، وفي المستدرك عن

ابن عباس أنظر كشف الحفاء ٤٤٨/٢ . و أسرار المرفوعة ٨٦/

(٦) كذا في الأصل ، وفي الفقه الأكبر « انهم بايعوا طاعة من غير انكار » .

(٧) كذا في الأصل ، وفي الفقه الأكبر « ولا مجاورا لابناء جنسه » .

(٨) كذا في الأصل ، وفي الفقه الأكبر « الى أن قبض روحه » .

فصل :

واعلموا أن الامام الحق بعد أبي بكر الصديق «رضى الله عنه» ، عمر ابن الخطاب رضى الله عنه والدليل عليه عن ابا بكر رضى الله عنه نص على أنه خليفة بعده وعهد اليه ثم اجتمعت الصحابة رضى الله عنهم عليه من غير تنازع ولا اختلاف^٢ ، وخطبوه بأمر المؤمنين وانقادوا له ففضى أيام ولايته على^٣ سداد لم يعثر منه على ذلة الى أن استشهد «رحمه الله» ، ثبت أنه ماما كان حقا .

فصل :

واعلموا أن الامام الحق بعد عمر رضى الله عنه عثمان رضى الله تعالى عنها يجعل أهل الشورى اختيار الامامة الى عهد الرحمن بن عوف واختياره لعثمان رضى الله واجماع الصحابة رضى الله تعالى عنهم وصوبوا رأية فيما فعله^٤ «واقام الناس على محجة الحق وبسط العدل الى أن استشهد

(١) ليس بنص .

(٢) كذا في الاصل ، وفي الفقه الأكبر «ولا خلاف» .

(٣) كذا في الاصل ، وفي الفقه الأكبر «على السداد» .

(٤) زائد على النص .

(٥) انظر شرح الطحاوية .

(٦) كذا في الاصل ، وفي النص «اجتماع» .

(٧) كذا في الاصل ، وفي الفقه «فيما فعله في الخلافة» .

رضى الله عنه ، ،

فصل :

واعلموا : أن الامام الحق بعد عثمان رضى الله عنه ، على رضى الله تعالى عنها الثواب وثبت امامته بيعة كبار الصحابة رضى الله عنهم ورضى الباقيين به ، ولم يجدوا من أحد منهم انه يرجع بالقدح الى امامته ، واستقام في خلافته ولم يظلم ، بشيء من أفعاله ولم يرجع عن سنن الصواب في أقواله ، انتهى .

وروى البيهقي مستندا عن الامام الشافعي أنه كان يقول أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ، وروى الحافظ أبو موسى أيضا في رواية أخرى عن الربيع عن الشافعي قال أفضل

(١) ما بين القوسين زائدة على النص .

(٢) ما بين القوسين ليست بنص .

(٣) كذا في الأصل ، وفي كتاب الشافعي « على ابن أبي طالب » .

(٤) كذا في الأصل ، ما وجدوا منهم المخالفة في شيء يرجع بالقدح في امامته .

(٥) كذا في الأصل ، وفي الفقه « في شيء من أفعاله ولم يرجع عن سنن

الصواب في أقواله ولا في أفعاله .

(٦) أنظر الفقه الأكبر المنسوب الى الامام الشافعي من ص ٥٦ الى ٥٨

(٧) تقدم ترجمته ٢٨٢ - ٢٨٣

(٨) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ٤٣٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وفي رواية أخرى عن أبي ثور^٢ عن الشافعي أنه قال ما اختلف أحد من الصحابة والتابعين في تفضيل أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وتقديمهما على جميع الصحابة ، وإنما اختلف من اختلف منهم في علي وعثمان^٢ ، ونحن لا نخطئ أحدا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما فعلوا .

وروينا عن جماعة من التابعين واتباعهم نحو هذا وبالله التوفيق .
وروي الحافظ أبو موسى عن الحارث بن سريج قال سمعت ابراهيم

(٩) = لعله هو ربيع بن سليمان بن عبد الجبار بن كامل الراوى مولا هم أبو محمد المصرى المؤذن صاحب الشافعي ورواية كتبه عنه . توفي سنة ٢٧٠ هـ .
تهذيب التهذيب ٣/٢٤٦

(١) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ٤٣٣/١
(٢) ابراهيم بن خالد بن أبي اليمان أبو ثور الكلبي الفقيه البغدادي كنيته أبو عبد الله وأبو ثور - قال أبو هاشم ابن حبان كان أحد أئمة الدنيا فقها وعلما وورعا وفضلا وديانة وخيرا ممن صنف الكتب وفرع على السنن توفي رحمه الله سنة ٢٠٤ . التاريخ الصغير ٢٠/٣٧٢ تاريخ للخطيب تذكرة الحافظ ٨٧/٢ - التاريخ الكبير .

(٣) وفي المناقب « منهم من قدم عثمان على علي » .
(٤) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ٤٣٤/١
(٥) حارث بن سريج أبو عمر الخوارزمي ثم البغدادي « النقال » وقيل المنقال لانه نقل « رسالة الشافعي » عبد الرحمن بن مهدي وحملها اليه . وتوفي سنة =

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عبيد الله الحجبي^١ يقول للشافعي رضي الله عنه ما رأيت هاشميا قط قدم أبا بكر وعمر علي علي رضي الله عنهم غيرك فقال له الشافعي : علي رضي الله عنه ابن عمي وابن خالتي وأنا رجل من بني عبد مناف وأنت رجل من بني عبد الدار فلو كانت هذه مكرمة كنت أولى بها منك ولكن ليس الامر على ما تحسب^٢ ثم روى بسنده أيضا عن أبي شعيب^٣ وأبو ثور^٤ عن أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه قال . القول في السنة التي أنا عليها ورأيت أصحابنا عليها أهل الحديث رأيتم وأخذت عنهم مثل سفیان بن عيينة .

= ٢٣٦ هـ ، طبقات الشافعية ١١٢/٢

(١) هو ابراهيم بن عبد الله (عبيد الله) بن عثمان بن عبد الله بن عثمان بن طلحة ابن أبي طلحة العبدري المعروف بالحجبي « أنه قتل بمكة في قننة العلوية في أيام مأمون سنة ٢٠٠ هـ . والحجبي بفتح الحاء المهملة والجيم وكسر الباء الموحدة وهذه نسبة الى حجابة بيت الله الحرام والنسبة اليها ، الحجبي . العقد الثمين

٢٢٩/٣ ، جهرة انساب العرب ص ١٢٨

(٢) مناقب الامام الشافعي للبيهقي ٤٣٨/١ ، طبقات الشافعية الكبرى ١٩٤/١

تاريخ بغداد ، كتاب الاعتقاد ١٠/١٩١

(٣) هو عبد الله بن حسين بن أحمد الحراني .

(٤) ابراهيم بن خالد بن اليان أبو ثور الكلبي الفقيه كنيته أبو عبد الله وأبو ثور لقب أخذ عن الشافعي وروى عنه وصحبه وغيره . توفي سنة ١٤٠ هـ تهذيب

١١٨/١ والفهرست لابن النديم ص ٢٩٧

(٥) سفیان بن عيينة بن ميمون الهلالى الكوفى أبو محمد المحدث بالحرم المكي =

ومالك وغيرهما الاقرار بالشهادتين فعد أشياء الى أن قال و أعرف حق السلف الذين إختارهم الله اصحبه نبيه صلى الله عليه وسلم و أخذ بفضائلهم و أمسك عما شجر بينهم و أقدم أبا بكر ثم عمر ثم عثمان ثم عليا رضى الله عنهم فهم الخلفاء الأئمة الراشدون .

وقال الامام المزني^٢ لقد أعظم الله تعالى بركة الامام الشافعي على مجالسه حضرته و سالوه عن الامامة فقال امامة أبي بكر رضى الله تعالى عنه حق قضاء الله تعالى في سمائه و جمع عليه قلوب أصحاب نبيه صلى الله عليه وسلم بالدلالة المجمع عليها من كتاب الله عزوجل فقبل اين ذلك فقال قال عزوجل « قل للخالفين من الأعراب ، الى قوله « يعذبكم عذابا الياما » ، فقبل

= ولد بالكوفة سنة ١٠٧ هـ و سكن مكة و توفي بها كان حافظا ثقة قال الشافعي لولامالك و سفيان لذهب علم الحجاز . توفي سنة ١٩٨ هـ تذكرة الحفاظ ٢٤٢/١ ، وفيات الاعيان ٣٩١/٢ ميزان ٣٩٧/١

(١) تقدم ترجمته ص ٣١١ - ٣١٢ طبقات الشافعية للسبكي ٦/ أو ٢
(٢) أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى بن اسماعيل المزني المصري كان اماما ورعا زاهدا محاب الدعوة وكان معظما بين أصحاب الشافعي . قال الشافعي في حقه « لو ناظر الشيطان لغلبه » .

المزني نسبة الى المزينة بنت كلب . ولد سنة ١٧٥ هـ و توفي سنة ٢٦٤ هـ طبقات الشافعية للسبكي ٩٣/٢ ابن خلكان ١٩٦/١ النجوم الزاهرة ٣٩/٣

(٣) سورة الفتح الآية ١٦

قد اختلف الناس في تفسير هذه الآية فقال قوم بنو حنيفة و قال قوم هم فارس فقال أى الأمرين كان فهو الدلالة على امامة أبى بكر رضى الله عنه

(١) اختلف المفسرون في تفسير هذه الآية . فرواه محمد بن اسحاق عن الزهرى و روى مثله عن سعيد و عكرمة هم بنو حنيفة ابن كثير ٣٢٠/٧ و قال الآلوسى « وهم على ما أخرج ابن المنذر والطبرانى عن الزهرى بنو حنيفة و مسيلة و قومه أهل اليمامة و عليه جماعة . و فى رواية عنه زيادة أهل الردة ، و روى ذلك عن الكلبي و عن رافع بن خديج كنا نقرأ هذه الآية فيما مضى و لا نعلم من هم حتى دعا أبو بكر رضى الله عنه الى قتال أهل الردة فعلنا أنهم أريدوا بها . روح المعاني ١٠٢/٢٦

و روى عن على بن طلحة عن ابن عباس و به يقول عطاء و مجاهد و عكرمة مناقب الشافعى للبيهقي و طبقات الشافعية للسبكي ٦ ج ١ ، ٢ فى احدى الروايتين عنه هم أهل فارس و قال كعب الاحبار هم الروم و عن ابن أبى ليلي و عطاء و الحسن و قتادة هم فارس و الروم - و نقل الآلوسى من كلام الكلبي فقال « شاع الاستدلال بالآية على صحة امامة أبى بكر رضى الله عنه و وجه ذلك الامام فقال الداعى فى قوله تعالى « ستدعون » لا يخلو من أن يكون رسول الله صلى الله عليه و سلم أو الأئمة الأربعة أو من بعدهم و لا يجوز الاول لقوله سبحانه « قل لن تتبعوننا » الخ و لا لمن يكون عليا رضى الله عنه و كرم الله وجهه لانه إنما قاتل البغاة و الخوارج و تلك المقاتلة الاسلام لقوله عز و جل « أو يسلبون » و لا من ملك بعدهم لأن عندنا على الخطأ و عند الشيعة على الكفر و لما بطلت الأقسام تعين أن يكون المراد بالداعى =

رسالة في الرد على الراضنة

ان كانوا بنو حنيفة فهو رضى الله عنه تولى قتالهم و ان كانوا فارس فعمر رضى الله عنه تولى قتالهم وهو المستخلف له ١ .

و أما الامام احمد رضى الله عنه ٢ فقال : هذا مذهب أهل العلم و أصحاب الأثر و أهل السنة المتمسكين بعروتها المعروفين بها المفتدى بهم فيها من لدن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم و الى يومنا هذا و أدركت من أدركت من علماء أهل الحجاز و الشام و غيرهم عليها فمن خالف شيئاً من هذه المذاهب أو طعن فيها أو عاب قائلها فهو مخالف مبتدع خارج من الجماعة زائل عن منهج السنة و سبيل الحق ٣ .

و كان قولهم ان الايمان قول و عمل و نية و تمسك بالسنة و ذكر شرائط السنة الى أن قال : و من السنة الواضحة الثابتة البينة المعروفة ذكر محاسن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أجمعين و الكف عن ذكر ما شجر بينهم ؛ فمن سب أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أحدا منهم

= أبو بكر و عمر و عثمان رضى الله تعالى عنهم ، ثم انه تعالى أوجب طاعته و أوعده على مخالفته و ذلك يقتضى امامته و أى الثلاث كان ثبت المطلوب اما اذا كان أبو بكر فظاهر و أما اذا كان عمر أو عثمان فلان امامته فرع امامته رضى الله تعالى عنه . روح المعاني ٢٦ / ١٠٤

(١) انظر روح المعاني ٢٦ / ١٠٤

(٢) تقدم ترجمته ٢١٩

(٣) طبقات الخبائلة ج ١ / ٢٤

=

رسالة في الرد على الرافضة

أو ينتقص^١ أو طعن أو عرض بعيبهم أو عاب أحدا منهم « بقليل أو كثيرا^٢ ، فهو مبتدع رافض خيث لا يقبل الله عزوجل منه « صرفه ولا عدله^٣ ، بل حبه سنة والدعاء لهم قرينة والاعتداء بهم وسيلة والأخذ بآثارهم فضيلة وخير هذه الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر بعد أبي بكر وعثمان بعد عمر وعلى بعد عثمان ، « رضى الله تعالى عنهم » ، أجمعين .
فهم الخلفاء الراشدون المهديون ثم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هؤلاء الأربعة خير الناس . لا يجوز لأحد أن يذكر شيئا من مساوئهم ولا يظن على أحد منهم بعيب ولا ينتقص فن فعل ذلك وجب على السلطان تأديبه وعقوبته وليس له أن يعفو عنه بل يعاقبه ثم يستتيبه فان تاب قبل منه وان لم يتب أعاد عليه العقوبة ثم خلده الحبس حتى يموت أو يرجع^٤ .
وحكى عنه ابن كثير^٥ أنه قال « اذا رأيت رجلا يذكر أحدا من

= (٤) كذا في الأصل . و في طبقات الخنابلة « عن مساوئهم والخلاف الذى

شجر بينهم » .

(١) كذا في الأصل . و في طبقات « أو تنقصه » .

(٢) زائد على النص .

(٣) كذا في الأصل . و في طبقات « صرفا وعدلا » .

(٤) في الطبقات « و وقف قوم على عثمان » .

(٥) ليست بنص .

(٦) طبقات الخنابلة ج ١/ ٢٤ - ٣٠

رسالة في الرد على الرافضة

الصحابة « رضى الله عنهم » ، بسوء فاتهمه على الاسلام^٢ .
وحكى عنه الامام الحافظ ابو الفرج ابن الجوزى^٢ و من جملة كلامه
ما قاله . وقال الامام احمد بن حنبل امام السنة والصابرين على المحنة؛
أجمع سبعون رجلا من التابعين و أئمة المسلمين . على أن السنة التي توفى
عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم - أولها الرضا بقضاء الله و التسليم لأمره
والصبر تحت حكمه و الأخذ بما أمر به و الانتهاء عما نهى عنه و اخلاص

= (٧) هو الامام الجليل الحافظ عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن كثير الدمشقي
مؤرخ و مفسر و محدث توفى سنة ٧٧٤ هـ

(١) كذا في الأصل و في التاريخ - و في المناقب « من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه و سلم .

(٢) البداية و النهاية ج ٨/١٣٩ و المناقب الامام احمد لابن الجوزى ص ٢٠٨

(٣) عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزى القرشى البغدادي الفرج علامة عصره

في التاريخ و الحديث الجوزى نسبة الى شرعة الجوز من محالها ولد في بغداد
سنة ٥٠٨ أو ٥١٠ هـ و توفى سنة ٥٩٧ هـ و هو كثير التصانيف منها روح

الأرواح - الناسخ و المنسوخ - تليس إبليس . المنتظم في تاريخ الملوك

و الأمم . صيد الخاطر و الموضوعات - أنظر ترجمته في النجوم الزاهرة ابن

تقرى بردى ١٧٤/٦ ، وفيات الأعيان ١٤٠/٣ تذكرة الحفاظ ١٣٤٢/٤

(٤) كذا في الأصل . و في مناقب الامام « والصابر لله عزوجل تحت المحنة » .

(٥) كذا في الأصل . و في مناقب الامام « وقفها الانصار » بعد قوله المسلمين .

(٦) كذا في الأصل . و في مناقب الامام « بما أمر الله به و النهى عما نهى عنه » .

العمل له^١ و الايمان بالقدر خيره و شره ترك المرء و الجدل و الخصومات في الدين و المسح على الخفين^٢ ، و أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر و عمر و عثمان و علي ابن أبي طالب ابن عم رسول الله صلى الله عليه و سلم^٣ ، فهذه السنة الزمومنا تسلموا أخذها بركة و تركها ضلالة .
ثم ذكر أصناف المبتدعة فقال فيهم الزيدية^٤ و هم الرافضة^٥ و هم الذين

- (١) كذا في الأصل ، و في مناقب الامام « و اخلاص العمل لله » .
- (٢) كذا في الأصل ، و في مناقب الامام فيه بعد المسح على الخفين « و الجهاد مع كل خليفة برا أو فاجرا و الصلاة على من مات من أهل القبلة الح » ثم قال - و أفضل الناس .
- (٣) و في المناقب « بعد ابن عم رسول الله » و أترحم على جميع أزواج رسول الله و أولاده و أصهاره رضوان الله عليهم أجمعين .
- (٤) مناقب الامام أحمد لابن الجوزي بتحقيق د . عبد الله التركي ، ص ٢٢٨
- (٥) أنظر في المقدمة لهذا الكتاب ص ٥٤
- (٦) جعل الامام الزيدية من الرافضة مع أن الزيدية هم اتباع زيد بن علي ابن الحسين رضى الله عنها و الرافضة الذين تركوه لما طلبوا اليه أن يتبرأ من أبي بكر و عمر رضى الله عنها فقال بل أتولها و أبرأ من تبرأ منها فقالوا اذن ، نرضك .

أما الزيدية فأقروا امامة أبي بكر و عمر الا أنهم قالوا على أفضل من أبي بكر و عمر ، أنظر الخطط للقريزي ج ٢/٢٦٢ ص ٢٨٧/٣ =

رسالة في الرد على الرافضة

يتبرأون من عثمان وطلحة والزبير وعائشة و معاوية^١ رضی الله عنهم و يرون القتال مع كل من خرج من ولد علي رضی الله عنه برا كان او فاجرا حتى يغلب أو يغلب .

و الخشبية هم الذين يقولون بقول الزيدية و الشيعة و هم فيما يزعمون « ينتحلون بمجة أهل محمد صلى الله عليه و سلم دون الناس كلهم و كذبوا بل هم خاصة المبعوضون لآل محمد صلى الله عليه و سلم المنفون أهل السنة و الأثر من كانوا و حيث كانوا الذين يجبون آل محمد صلى الله عليه و سلم و جميع أصحابه و لا يذكرون أحدا منهم بسوء و لا عيب^٢ » و من كان في قلبه منقصة^٣ ، لآحد من أصحاب محمد صلى الله عليه و سلم بسوء أو طعن عليهم « بعيب » ، أو تبرأ من أحد منهم أو سبهم أو عرض « به » ، فهو رافضي خبيث مخبث . انتهى^٤ .

= و تهذيب ابن عساكر ٢٢/٦ . و يصح قول الامام علي تعبير من أطلق اسم الرفض على كل من يتولى أهل البيت و يرفض الانضمام مع أهل السنة و الجماعة .

- (١) تقدم ترجمتهم .
- (٢) كذا في الاصل . طبقات الخنابلة « لا عيب و لا منقصة » .
- (٣) في طبقات الخنابلة « فن ذكر احدا من أصحاب محمد صلى الله عليه و سلم » .
- (٤) كذا في الاصل . و زائد على النص .
- (٥) كذا في الاصل . و في طبقات الخنابلة « بعيبهم » .

رسالة في الرد على الرافضة

قال الحافظ أبو موسى^١ بعد أن ذكر جماعة كثير من مذهب هؤلاء الأئمة المقتدى بهم في الدين في عامة ديار المسلمين . وإنما اختلف الناس فيها اختلف فيه هؤلاء الأئمة . واما ما أجمعوا عليه فهو اجماع مخالفهم خارق للاجماع خارج عن الاتباع الى الابتداع وروى الترمذى^٢ والنسائى^٣ عن سفيان بن سعيد، انه قال من زعم أن غير أبي بكر رضى الله عنه كان أحق بالخلافة فقد أخطأ كتاب الله و اجماع الأمة وما أراه يرتفع له مع هذا عمله الى السماء .

(٦) طبقات الخنابلة ٢٣/١

(١) تقدم ترجمته ص ٢٣٨

(٢) الامام الحافظ أبو عيسى محمد بن عيسى ابن سورة السلمى الترمذى أحد العلماء الحفاظ الاعلام مصنف الجامع والعلل . والترمذى نسبة الى الترمذ بكسر التاء وهى مدينة مشهورة من قرى جيحون توفى رحمه الله فى سنة

٢٧٩ هـ تذكرة الحفاظ ج ٢/٦٣٣ مفتاح السعادة ج ٢/١٣٧

(٣) ابو عبد الرحمن احمد بن شعيب النسائى أحد الأئمة الحفاظ العلماء الفقهاء له كتب كثيرة فى الحديث والعلل منها كتاب السنن - وتوفى رحمه الله بمكة سنة ٣٠٣ هـ من الهجرة ودفن بها - والنسائى بفتح النون وتخفيف السين المهملة وبالمد والميم منسوب الى مدينة نسا من خراسان . تهذيب التهذيب ج ١/٣٦ تذكرة الحفاظ ج ٢/٢٤١ - ٢٤٣ طبقات الشافعية ج ٢/٨٣

(٤) تقدم ترجمته ص ٣٠٧

(٥) رواه أبو داود فى كتابه السنة باختلاف يسير ج ٢/٥١١

رسالة في الرد على الرافضة

قال تعالى « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم ، وعد الله لا خلف فيه بل هو الحق . »

فصل :

روى الحافظ أبو موسى عن شعيب بن حرب^٢ أنه قال للامام سفيان الثوري^٢ حدثني حديثا في السنة فاذا وقعت أنا وأنت بين يدي الله تعالى يقول لي من أخذت هذا فأقول من سفيان فأترك أنا وتؤخذ أنت . قال تترك أنت وأؤخذ أنا قلت نعم . قال : أكتب . الايمان قول وعمل ولا ينفع قول وعمل الا بنية ولا ينفع قول وعمل ونية الا باصابة السنة ، قلت وما أصاب السنة قال : تقديم الشيخين فقلت : ومن الشيخان ؟ قال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما وما ينفعك ما كتبت حتى تتولى عليا رضي الله عنه مع القوم ولا ينفعك ما كتبت حتى تشهد للعشرة بالجنة قلت ومن العشرة قال أبو بكر وعمر و عثمان وعلي و طلحة؛ والزبيره و عبد الرحمن

(١) النور آية ٥٥

(٢) شعيب بن حرب المدائني أو البغدادي المتوفى ١٩٧ هـ تهذيب ج ٤ /

(٣) تقدمت ترجمته .

(٤) تقدم ترجمته هؤلاء السادة .

(٥) الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشي الاسدي أبو عبد الله حواري رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمته وأحد العشرة المشهود لهم بالجنة وله فضائل كثيرة ومناقب طويلة - وإنصرف رضي الله عنه =

رسالة في الرد على الرافضة

ابن عوف^١ و سعد^٢ و سعيد^٣ و ابو عبيدة؛ رضى الله عنهم ولا يتفكح ما كتبت حتى لا تقول في معاوية الا خيرا ولا يتفكح حتى تعلم أن ما أخطأك

= يوم الجمل حين قيل له اجئت تقاتل ابن عبد المطلب . فرجع الزبير ولقيه ابن جرmoz قتلته . أنظر الاصابة ٥٤٥/١

(١) عبد الرحمن بن عوف بن عبد بن الحارث بن زهرة بن كلاب أسلم قديما وهاجر الى الحبشة المهجرتين و شهد المشاهد كلها وأحد الستة من أصحاب الشورى . وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه في سفره ركعة من الصبح - و توفي رضى الله عنه في سنة ٣١ هـ وقيل ٣٢ هـ ، الاصابة ٤١٧/٢ طبقات ابن سعد ١٢٤/٣ صفة الصفوة ٣٤٩/١

(٢) سعد بن مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري أبو وقاص أحد العشرة وآخروهم موتا وهو أول من رمى بسهم في سبيل الله وحباب الدعوة مشهورا بذلك مات سنة ٥١ هـ وقيل ست وقيل سبع الثاني أشهر - الاصابة ٣٣/٢ حلية الأولياء ٩٢/١ الاستيعاب بهامشه الاصابة ١٨/٢ طبقات ١٣٩/٣ ، ١٤٠

(٣) سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى العدوى أحد العشرة المشهود لهم بالجينة أسلم قبل دخول صلى الله عليه وسلم في دار أرقم وهاجر وشهد أحدا والمشهد بعدها ولم يكن بالمدينة زمان بدر بل كان غائبا بالشام وضرب له صلى الله عليه وسلم بسهمه كان من فضلاء الصحابة توفي رضى الله عنه سنة ٥٥٠ هـ . الاصابة ٤٦/٢

(٤) تقدم ترجمته ٢٧٠

رسالة في الرد على الراضنة

يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطأك ولا يتفعلك ما كتبت حتى ترى
المسح على الخفين آثم عندك من غسل الرجلين^١ وما ورد عن السلف في
هذا المعنى كثير يتعذر حصره .

وأما آئمة الكلام فرأسهم و امامهم الأعظم . أبو الحسن علي بن
اسماعيل الأشعري تغمده الله برحمته .

فقال في كتابه الابانة عن أصول الديانة^٢ « باب في امامة أبي بكر
الصديق رضى الله عنه ، قال الله عز وجل « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا
الصالحات ليستخلفنهم في الأرض ، الآية^٣ .

وقال عز وجل « الذين ان مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة ، الآية^٤؛
وقد أثنى الله على المهاجرين و الأنصار و السابقين الى الاسلام و على بيعة
أهل الرضوان . و قال الله عز وجل « لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك

(١) اللابكأى في السنة ق ٣٠ و تذكرة الحفاظ ٢٠٦/١

(٢) هذا الكتاب « كما قيل » من آخر ما صنفه الامام أبو الحسن الأشعري

وقد أقام الحجة فيه لمذهب السلف . أنظر ترجمته الامام

(٣) النور الآية ٥٥

(٤) سورة الحج الآية ٤١

(٥) و في الابانة بعد قوله السابقين الى الاسلام « وعلى أهل بيعة الرضوان ونطق

القرآن بمدح المهاجرين و الأنصار في مواضع كثيرة و اثنى على أهل بيعة

الرضوان . »

رسالة في الرد على الرافضة

تحت الشجرة ١ .

ودل على امامة أبي بكر الصديق رضی الله عنه بأن قال في سورة
براءة للقاعدين عند نصره النبي صلى الله عليه وسلم والمتخلفين عن الخروج
معه . « قل لن يخرجوا معي أبدا ولن يقاتلوا معي عدوا » الى أن ذكر
آيات كثيرة ثم قال : فوجب بذلك أن الداعي الذي يدعوهم الى القتال داع
يدعوهم بعد نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قاتل الناس فارس والروم ٢ وقاتلوا
أهل اليمامة ، فان كانوا أهل اليمامة فقد قاتلهم أبو بكر رضی الله عنه ؛ وان
كانوا أهل فارس فقد قوتلوا في أيام أبي بكر رضی الله عنه من بعده ٦ وفرغ
منهم .

وإذا ٧ وجبت امامة أبي بكر رضی الله عنه وجبت امامة عمر رضی
الله عنه لأنه العاقد له الامامة فقد دل القرآن على امامة الصديق والفاروق

(١) سورة الفتح الآية ١٨

(٢) سورة التوبة الآية ٨٣

(٣) أنظر تعليقنا في ص ٣٢٣

(٤) كذا في الأصل - وفي الابانة - « ودعا الى قتالهم » .

(٥) كذا في الأصل - وفي الابانة - وان كانوا الروم فقد قاتلهم الصديق أيضا .

(٦) كذا في الأصل - وفي الابانة - وقاتلهم عمر من بعده .

(٧) كذا في الأصل - وفي الابانة - « وإذا وجبت امامة عمر وجبت امامة

أبي بكر الصديق كما وجبت امامة عمر لأنه العاقد .

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنهما و اذا وجبت امامة ابي بكر رضى الله عنه بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم و جب أنه أفضل المسلمين بعده ، و بما يدل على امامته أن المسلمين جميعا بايعوه^١ و اتقادوا لامامته و قالوا له يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم و رأينا عليا^٢ و العباس^٣ رضى الله عنهما قد بايعاه و أقرأ له بالامامة . ولو كانت؛ الرافضة تقول إن عليا رضى الله عنه هو المنصوص على امامته . و الراوندي^٤ تقول العباس هو المنصوص على امامته . و لم يكن في الناس في الامامة الا ثلاثة أقوال .

قول من قال منهم « أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على امامة علي رضى الله عنه^٥ ، و هو الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) كذا في الأصل - و في الابانة « تابعوه ، ، .

(٢) أنظر ترجمته في ص ٢٩٥ - ٢٩٦

(٣) أبو الفضل العباس بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف القرشي الهاشمي

عم رسول الله صلى الله عليه وسلم حضر بيعة العقبة مع الأنصار قبل

أن يسلم و شهد بدرا مع المشركين مكرها فأسر فأقتدى نفسه ، أسلم قبل

الفتح و هاجر و شهد الفتح و كان العباس أعظم الناس عند رسول الله صلى الله

عليه وسلم و توفي رحمه الله بالمدينة ٣٢ هـ الاصابة ج ٢/٢٧١

(٤) كذا في الأصل - و في الابانة « و اذا كانت ، ، .

(٥) أنظر الفرق بين الفرق .

(٦) زائد على النص .

وقول من قال : ان الامام بعده العباس .

قول من قال . هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه . ثم رأينا عليا والعباس رضى الله عنهما أجمعا على امامته فوجب أن يكون اماما بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم باجماع المسلمين ولا يجوز لقائل ان كان باطن على والعباس غير^٢ ظاهرهما ، ولو كان^٣ ، هذا المدعية لم يصح الاجماع ، وجاز لقائل أن يقول ذلك في كل اجماع المسلمين . وهذا يسقط حجة الاجماع لأن الله عزوجل لم يتعبدنا في الاجماع باطن الناس وانما تعبدنا لظاهرهما ، و اذا كان ذلك فقد حصل الاجماع والاتفاق على امامة الصديق رضى الله عنه . و اذا ثبت امامة الصديق ثبت امامة الفاروق لأنه نص عليه .

وقد روى شريح بن النعمان^٦ حدثنا حشرج^٧ عن سعيد ابن طهمان^٨ .

(١) كذا في الاصل - وفي الابانة « قد بايعاه وأجمعا » .

(٢) كذا في الاصل - وفي الابانة « خلاف ظاهرهما » .

(٣) كذا في الاصل - وفي الابانة « ولو جاز » .

(٤) كذا في الاصل - وفي الابانة « بظاهرهم » .

(٥) كذا في الاصل - وفي الابانة « لأن الصديق نص عليه » .

(٦) هو شريح بن النعمان الصاعدي ، أنظر الكاشف ٩/٢

(٧) حشرج بن نبانة الاشجعي أبو مكرم الكوفي ويقال الواسطي روى عن سعيد

ابن جهمان وأبي نصره و مسلم بن عبيد و عنه حماد بن منلة و مروان بن

معاوية . تهذيب ٣٧٦/٢ المجروحين ٢٧٧/١ =

رسالة في الرد على الراضة

حدثني سفينة^١ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الخلافة في أمي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك ثم قال لسفينة أمسك ما لقي عليه خلافة أبي بكر و خلافة عمر و خلافة عثمان ثم قال أمسك خلافة علي بن أبي طالب قال فوجدتها ثلاثين سنة^٢ ، انتهى^٣ .

و قال الامام حجة الاسلام أبو حامد محمد بن محمد الغزالي رحمه الله

(٨) سعيد بن جهمان (في المغني بمضمومة و سكون الميم و النون) الأسلمي أبو حفص البصري روى عن سفينة و عبد الله بن أبي أوفى و عبد الرحمن و عبد الله و مسلم أولاد أبي بكر و عنه أعمش و حشرج ابن نباته و حماد ابن سلة تهذيب ج ٤/١٤

(١) سفينة مولى أم سلة و قيل أيضا مولى رسول الله صلى الله عليه و سلم . كان أصله من فارس فاشترته أم سلة ثم اعتقته و إشتراط أن يخدم النبي صلى الله عليه و سلم . و اختلف في اسمه فقيل مهران و قيل رومان و قيل عيسى كنيته أبو عبد الرحمن و قيل أبو البختری . روى عنه حشرج بن نباته و سعيد و جهمان ، الاصابة ٥٨/٢ - أسد الغابة ج ١/٤١١

(٢) أخرجه الترمذی فی باب ما جاء فی الخلافة ٥٠٢/٤ و أبو داؤد ج ٤/٢١١ و أخرجه الحاكم فی المستدرک من طریق سعيد بن جهمان عن سفينة مولى أم سلة رضى الله عنها و فيه ، خلافة النبوة ثلاثون عاما ثم تكون ملك فقال سفينة أمسك سنتي أبي بكر و عشر عمر و ثنتي عشر عثمان و ست علي رضى الله عنه ، المستدرک ٣/٧٠

(٣) الابانة عن أصول الديانة من ص ٧٦ - ٧٧

تعالى^١ في كتاب قواعد العقائد في الفضل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة والجماعة وأن يعتقد فضل الصحابة رضی الله عنه وترتيبهم وأن أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضی الله عنهم^٢ وأن يحسن الظن بجميع الصحابة^٣ ويثنى عليهم كما أثنى الله تعالى عنهم ورسوله، فكل ذلك بما وردت به الأخبار وشهدت به الآثار فمن اعتقد

(١) تقدم ترجمته في ص ١٥٠

(٢) قد وردت احاديث كثيرة في هذا الباب منها ما رواه البخارى عن محمد بن الحنفية قال « قلت لأبي : أى الناس خير بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال أبو بكر . قلت : ثم من ؟ قال ثم عمر . و خشيت أن يقول عثمان قلت ثم أنت ؟ قال : ما انا الا رجل من المسلمين . و منها حديث ابن عمر رضی الله عنهما قال : كنا نخير بين الناس في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فخير ابا بكر ثم عمر بن الخطاب ثم عثمان بن عفان رضی الله عنهما البخارى مع فتح البارى ج ١٦/٧ - ٢٠

(٣) حديث إحسان الظن بجميع الصحابة والثناء عليهم أخرجه الترمذى في كتاب المناقب ج ٦٩٦/٥ من حديث عبد الله بن مغفل « الله الله أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى ، . و الامام أحمد في المسند ٨٧/٤ و ٥٧٥/٤/٥ وللشيخين من حديث ابي سعيد . لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم أفق مثل احد ذمها ما بلغ مد احدكم ولا نصيفه ، البخارى مع فتح البارى ٢١/٧ و مسلم بشرح النووى ٩٢/١٦

(٤) كذا في الاصل - وفي كتاب القواعد « كما أثنى الله عز وجل رسوله صلى الله

رسالة في الرد على الراضية

بذلك اموثابه كان من اهل الحق وعصابة السنة وفارق رمطالضلالة وحزب البدعة فنسال الله تعالى كمال اليقين « والثبات »^٢ ، في الدين لنا ولكافة المسلمين^٣ انه ارحم الراحمين .

وقال في كتاب الاقتصاد في الاعتقاد .

اعلم أن للناس في الصحابة « رضى الله عنهم »^٤ ، اجمعين اسراف في اطراف فن مبالغ في الثناء حتى يدعى العصمة للائمة . و من متهم على الطعن بزم الصحابة رضى الله عنهم فلا تكونن من المفترين و أسلك طريق الاقتصاد في الاعتقاد .

واعلم . أن كتاب الله سبحانه مشتمل على الثناء على المهاجرين والأنصار وتواترت الأخبار بتزكية رسول الله^٥ صلى الله عليه وسلم اياهم

= عليه وسلم اجمعين .

- (١) كذا في الأصل - في القواعد « بجميع ذلك » .
- (٢) كذا في الأصل - وفي كتاب القواعد « حسن الثبات » .
- (٣) كذا في الأصل - وفي القواعد « برحمته انه ارحم الراحمين وصلى الله على سيدنا محمد وعلى اهله وصحبه وسلم .
- (٤) « كتاب القواعد » إحياء علوم الدين ١/٩٣
- (٥) كذا في الأصل - وفي الاقتصاد « والخلفاء » .
- (٦) ما بين القوسين زائد على النص .
- (٧) كذا في الأصل - وفي الاقتصاد « بتزكية النبي صلى الله عليه وسلم » .

رسالة في الرد على الرافضة

بالباطل مختلفة . كقوله « أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم » ، وقوله « خير الناس قرني » ، .

و ما من أحد الا ورد عليه ثناء خاص في حقه يطول نقله فينبغي أن تستصحب هذا الاعتقاد في حقهم ولا تسمى الظن بهم كما يحكى عن أحوال تخالف مقتضى حسن الظن . فأكثر ما ينقل مخترع بالتعصب^٢ ولا أصل له وما ثبت نقله فالتأويل متطرق اليه ولم يجوز ما لا يتسع العقل لتجوز الخطأ والسهو فيه وحمل أفعالهم على قصد الخير وان لم يصبوه . والمشهور من قتال معاوية مع علي رضي الله عنهما ومسير عائشة رضي الله عنها الى البصرة و الظن بعائشة انها كانت تطلب تطفئه الفتنة ولكن خرج الأمر منها « عن الضبطه » ، فأواخر الامور لا تبقى على وفق ما طلب

(١) أخرجه ابن عبد البر في جامع بيان العلم ٩١/٢ و ابن حزم في الاحكام

١٦٦/٦ المنتخب لابن قدامة ١٩٩/١

(٢) قال صلى الله عليه وسلم « خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم

ثم الذين يلونهم ثم يحيى قوم تسبق شهادة أحدهم يمينه ويمينه شهادته » متفق عليه من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه البخارى مع فتح

البارى ج ١/٧ مسلم ٦٥/١٦

(٣) كذا في الاصل - وفي الاقتصاد « في حقهم »

(٤) ما بين القوسين زائد على النص وفي الاقتصاد « معاوية مع علي و سير

عائشة رضي الله عنهم » =

أوائلها . بل تنسل عن الضبط .

والظن بماوية رضى الله عنه أنه كان على تأويل فيما كان يتعاطاه .
و ما يحكى سوى هذا من روايات الأحاد فالصحيح منها محتلط بالباطل
والاختلاف أكثر اختراعات الروافض والخوارج وأرباب الفضول الخاصين في
هذا الفنون فينبغى أن تلازم انكار في كل ما لم يثبت . وما ثبت فستنبط
له تأويلا فما تعذر عليك فقل لعل له تأويلا و عذرا لم أطلع عليه .

واعلم انك في هذا المقام بين أن تسمى الظن بمسلم وتظن فيه وتكون
كاذبا ، أو تحسن الظن به وتكف لسانك عن الطعن وأنت مخطيء مثلا
فالغلط^١ في حسن الظن بالمسلمين^٢ أسلم من الصواب بالطعن فيهم . فلو سكت انسان
مثلا عن لعن ابليس أو لعن أبي جهل وأبي لهب أو من شئت من الاشرار
طول عمره لم يضره السكوت . ولو هفو هفوة بالطعن في مسلم بما هو برى
عند الله تعالى منه فقد تعرض للهلاك بل أكثر ما يعلم في الناس لا يجل
النطق به لتعظيم الشرع الزجر عن الغيبة^٣ مع أنه اخبار عما هو مستحق في

= (٥) « منها » زائد على النص .

(١) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « والخطأ » .

(٢) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « المسلم » .

(٣) قال تعالى « ولا يغتب بعضكم بعضا » الحجرات الآية ١١ « أى لا يذكر

بعضكم بعضا بما يكره في غيبته . في هذه الآية الكريمة نهى عن الغيبة . أنظر

تفسير ابن كثير ج ٤/٢١٤ وروح المعاني ج ٢٦/١٥٨ . وجاء في الحديث =

رسالة في الرد على الراضية

المتاب فن يلاحظ هذا الفضول ولم يكن في طبعه ميل الى الفضول أثر ملازمته السكوت و حسن الظن بكافة المسلمين و اطلاق اللسان بالثناء على جميع السلف الصالحين هذا حكم الصحابة « عنهم ، عامة .

و أما الخلفاء الراشدون فهم أفضل من غيرهم و ترتيبهم في الفضل عند أهل السنة كترتيبهم في الامامة و هذا المكان قولنا فلان أفضل معناه أن محله عند الله في الدار الآخرة أرفع . و هذا غيب لا يطلع عليه الا الله تعالى و رسوله صلى الله عليه و سلم ان اطعمه عليه لا يمكن أن ندعى نصوص قاطعة من صاحب الشرع متواترة مقتضية للفضيلة على هذا الترتيب بل المنقول الثناء على جميعهم و استنباط حكم الرجحان^١ في الفضل من دقائق ثنائه عليهم رعى في عناية و اقتحام أمر آخر أغنانا الله تعالى عنه و تعرف الفضل عند الله بالاعمال « الظاهرة^٢ ، مشكل أيضا و غايته رجم ظن فكم من شخص منخرم الظاهر و هو عند الله تعالى بمكان^٣ « ليس يسر^٣ ، في قلبه و خلق خفي في

= أيضا قال صلى الله عليه و سلم « أندرون ما الغيبة ؟ قالوا الله و رسوله أعلم قال : ذكرك أخاك بما يكره الخ . رواه مسلم ، أبو داود الترمذى ، النسائي ، فهذه الآية و الأحاديث تشتمل على النهي عن الغيبة لكل مؤمن و مؤمنة فالصحابة و على رأسهم الخلفاء الراشدون أولى .

- (١) كذا في الأصل - و في الاقتصاد « الترجيحات ، .
- (٢) كذا في الأصل - وهو زائد على النص .
- (٣) كذا في الأصل - و في الاعتقاد - بمكان لتعلقه مع الله تعالى .

باطنه^١ ، وكم من مزين بالعبادات « ظاهرة^٢ ، و هو في سخط الله تعالى لخبث مستكن في باطنه فلا يطلع على السرائر^٣ الا الله تعالى ولكن اذا ثبت أنه لا يعرف الفضل الا بالوحى ولا يعرف « من النبي » ، الا بالسماع وأولى الناس بالسماع ما يدل على تفاوت الفضائل الصحابة الملامزون لأحوال النبي صلى الله عليه وسلم وهم قد أجمعوا على تقديم أبى بكر « رضى الله عنه » ، ثم أبو بكر نص على عمر « رضى الله عنه » ، ثم أجمعوا بعده على عثمان « رضى الله عنه » ، وليس يظن « بهم^٤ ، الحياة في دين الله تعالى لغرض من الأغراض كان اجماعهم على ذلك « الحسن^٥ ، ما يستدل به على مراتبهم فمن هذا إعتقد أهل السنة هذا الترتيب في الفضل ثم بحثوا عن الأخبار فوجدوا فيما عرف به مستند الصحابة « رضى الله عنهم » ، وأهل الاجماع في هذا الترتيب « والله

(١) كذا في الأصل - زائد على النص .

(٢) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « بالعبادة الظاهرة » .

(٣) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « فلا يطلع على السرائر » .

(٤) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « ما النبي » .

(٥) زائد على النص .

(٦) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد رضى الله عنهم .

(٧) كذا في الأصل - وفي كتاب الاقتصاد في الاعتقاد « منهم » .

(٨) كذا في الأصل - وفي كتاب الاقتصاد « من أحسن »

(٩) كذا في الأصل - وفي الاعتقاد « فهذا ما أردنا أن تقتصر عليه من أحكام =

رسالة في الرد على الرافضة

أعلم ، .

وقال في كتاب احياء علوم الدين في الركن الرابع في السمعيات من الرسالة القدسية من كتاب قواعد العقائد . الاصل السابع .

ان الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم - ثم قال - وأما تقدير النص على غيره فهو ٢ ، نسبة للصحابة كلهم الى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخرق الاجماع وذلك مما لا يجزى ٣ ، على اختراعه الا الروافض واهتاد أهل السنة تركيبة جميع الصحابة و الثناء عليهم « رضي الله عنهم » ، على حسب ترتيبهم في الخلافة . اذ حقيقة الفضل ما هو عند الله تعالى و ذلك لا يطلع عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم و قد ورد في الثناء على جميعهم ٦ ، أخباراً و انما يدرك دقائق الفضل فيه المشاهدون للوحي و التنزيل

= الامامة و الله أعلم و أحكم .

(١) الاقتصاد في الاعتقاد للغزالي ص ١١٧ - ١١٨

(٢) كذا في الاصل - و في الاحياء . فقيه .

(٣) كذا في الاصل - و في الاحياء « لا يستجري » .

(٤) كذا في الاصل - و في احياء العلوم « و الثناء عليهم كما أتى الله سبحانه و تعالى

و رسوله صلى الله عليه وسلم - الى أن قال - في الاصل الثامن - أن أفضل

الصحابة رضي الله عنهم على ترتيبهم في الخلافة » .

=

(٥) زائد .

بقرائن الأحوال فلولا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك وإذا كان
لا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف . انتهى ٢ .
وقال الامام ناصر السنة محي الدين النووي ٢ قدس الله روحه في كتابه
المسمى بارشاد طلاب الحقائق الى معرفة سنن الخلائق .
فرع سادس . أفضل الصحابة على الاطلاق أبو بكر رضى الله عنه
ثم عمر رضى الله عنه ثم عثمان رضى الله عنه ثم على رضى الله عنه هذا قول
جمهور أهل السنة .

وحكى الخطابي ٥ عن أهل السنة من أهل الكوفة تقديم على على عثمان
رضى الله عنهما وبه قال أبو بكر ابن خزيمة ٦ مع الاجماع على تقديم أبي بكر

= (٦) كذا في الأصل - وفي احياء العلوم « آيات وأخبار كثيرة » وحديث الثناء
على الصحابة تقدم من حديث عبد الله بن عمر و ابن مسعود .

(١) كذا في الأصل - واحياء علوم الدين نسبة قوله الاحوال ودقائق التفضيل .

(٢) احياء علوم الدين للغزالي ج ١/١١٥

(٣) تقدم ترجمته ص ٢١١

(٤) ما عثرت على هذا الكتاب لكن قول الامام النووي مذكور في شرح

مسلم للامام المذكور .

(٥) هو أبو سليمان أحمد بن احمد الخطابي البستي الامام المشار اليه في عصره

والعلامة فريد دهره في الفقه والحديث والآداب وله التصانيف المشهورة

مثل معالم السنن وأعلام السنن غريب الحديث وغير ذلك . تذكرة الحفاظ

٤/٢٠٩ معجم الأدباء ٤/٢٤٦ الباب ١/١٢٣ مرآة الجنان ٢/٤٣٥ =

رسالة في الرد على الراضية

وعمر رضى الله عنهما .

وقال سفيان الثوري^١ يقول بتقديم على رضى الله عنه على عثمان رضى الله عنهما . ثم رجع الى تقديم عثمان عليه هو الذى أطبق عليه أهل السنة . قال أبو منصور البغدادي^٢ أصحابنا يجمعون على أن أفضلهم الخلفاء الأربعة على الترتيب المذكور ثم تمام العشرة^٣ ثم البديون؛ ثم أصحاب أحد ثم أهل بيعة الرضوان^٤ و من له فضل^٥ ، و مزية أهل العقبتين^٦ الأولى

= (٦) هو امام الأئمة أبو بكر محمد بن اسحاق بن خزيمه السلمى النيسابورى الفقيه الحافظ شيخ خراسان صاحب صحيح ابن خزيمة . ولد سنة ٢٢٣ هـ و توفى سنة ٣١١ هـ أنظر ترجمته في تذكرة الحفاظ / ٧٢٠ الجرح والتعديل ١٩٦/٢/٣ البداية و النهاية ١١/١١٩٩

(١) تقدم ترجمته ص ٣٠٧

(٢) عبد القاهر بن طاهر بن محمد التيمي ابو منصور البغدادي امام عظيم القدر كثير العلم له التصانيف القيمة منها الفرق . و اصول الدين التكملة في الحساب . توفى سنة ٤٢٩ هـ و قيل ٣٢٧ هـ طبقات الشافعية ١٣٦/٥ وفيات الاعيان ٣٧٢/٢ مفتاح السعادة ٣٢٥/٢ معجم المؤمنين ٣٠٩/٥

(٣) تقدم ترجمة هؤلاء العشرة المبشرة بالجنة . و أيضا أنظر أصول الدين ٣٠٤/

(٤) كذا في الأصل - و في أصول الدين . و في شرح مسلم للنووي^٧ ثم أهل بدر . . .

(٥) كذا في الأصل - أما في النووي^٧ ثم بيعة الرضوان . . .

(٦) زائد على النص .

رسالة في الرد على الراضة

و الثانية ، من الأنصار و بمن له امتياز^٢ ، وكذلك ، السابقون الأولون من المهاجرين و الأنصار^٢ ، و هم من صلى الى القبلتين في قول ابن المسيب؛ و طائفة و في قول الشعبي أهل بيعة الرضوان و عن محمد بن كعب^٦ و عطاء^٧ و هم أهل بدر انتهى^٨ .

- (١) كذا في الأصل - و في شرح مسلم للإمام النووي « أهل العقبين من الأنصار . هو زائد على النص .
- (٢) ليست بنص .
- (٣) ما بين القوسين زائد على النص .
- (٤) أنظر ترجمة في ص ٣١٦
- (٥) هو أبو عمر عامر بن شراحيل الهمداني الشعبي الكوفي الامام الحافظ الفقيه علامة التابعين وله مناقب كثيرة توفي رضى الله عنه ٢٠٦ هـ تذكرو الحافظ ٧٩/١ - ٨٩
- (٦) محمد بن كعب القرظي تابعي مشهور و ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من تابعي أهل المدينة و كانت وفاته سنة ١٠٨ هـ و قيل بعد ذلك و قرظي بضم قاف و فتح راء و بمعجمة نسبة الى قريظة ابن الخرج . الطبقات . المعنى للشيخ محمد طاهر الهندي / ٦٤ الاصابة ٥١٧/٣
- (٧) أبو محمد عطاء بن أبي رباح مفتي أهل مكة و محدثهم قال أبو جعفر الباقر ما بقي على وجه الارض أعلم بمناسك الحج من عطاء توفي سنة ١١٤ هـ بمكة . تذكرو الحافظ ٩٨/١ تهذيب ١٩٩/٨ - ٢٠٢
- (٨) صحيح مسلم بشرح النووي ج ١٥ / ١٤٨

و قال في شرح صحيح مسلم بعد ما نقل عن المازري^١ ما تقدم قال
القاضي عياض^٢ و ذمبت طائفة منهم ابن عبد البر^٣ أن من توفي من الصحابة
في حياة النبي صلى الله عليه وسلم أفضل ممن بقي بعده و هذا الإطلاق غير
مرضئ ولا مقبول . و اختلف العلماء في أن التفضيل المذكور قطعي أم لا .
و مل هو في الظاهر و الباطن . أم في الظهر خاصة و ممن قال بالقطع .
أبو الحسن على الأشعري رحمه الله و ممن قال بأنه اجتهادي ظني . أبو بكر
الباقلاني؛ و أنه في الظاهر و الباطن جميعا الى أن قال و أن عثمان رضئ الله
عنه بخلافه صحيحة بالاجماع و قتل مظلوما و قتله فسقة لأن موجبات مضبوطة

(١) أبو عبد الله محمد بن علي بن عمر التيمي المازري المعروف بالامام خاتمة

المحققين و الأئمة المجتهدين الحافظ النظار كان واسع الباع في العلم و الاطلاع

على درجة الاجتهاد - توفي سنة ٣٦ هـ شجرة النور الزكية ص ١٢٧ - ١٢٨

(٢) أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض البستي الحصري القاضي عالم المغرب

كان ثقة ورعا و زاهدا و عبدا له مؤلفات منها كتاب الشفاء في حقوق

المصطفى . توفي سنة ٥٤٤ هـ مفتاح السعادة ٢/١٤٩

(٣) تقدم ترجمته في ص ٢٩٨

(٤) القاضي أبو بكر محمد بن الطيب الباقلاني البصري المتكلم على مذهب الأشعري

سكن بغداد وله التصانيف المشهورة منها « التمهيد » سمع الحديث من أبي بكر

القطيعي وغيره و توفي ببغداد سنة ٤٠٣ هـ الوافي بالوفيات ٢/١٧٧ - تاريخ

بغداد ٥/٣٧٩

ولم يجر منه رضى الله عنه ما يقتضيه ولم يشارك في قتله أحد من الصحابة
وأما قتله هيج ورعاة^١ من غوغاء القبائل وسفلة الأطراف والأرذال تحزبوا
وقصدوه من مصر فمجزت الصحابة الحاضرون رضى الله عنهم عن دفعهم
فخصروه حتى قتلوه رضى الله عنه .

وأما على رضى الله عنه بخلافه صحيحة بالإجماع وكان هو الخليفة في
وقته ولا خلافة لغيره وأما معاوية^٢ ابن سفيان^٢ ، رضى الله عنه من العدول
الفضلاء والصحابة النجباء رضى الله عنهم أجمعين^٣ وأما الحروب التي جرت
بينهما^٤ فكان^٤ ، لكل طائفة شبهة إعتقدت تصويب أنفسها بسببها وكلهم
عدول رضى الله عنهم ومقاتلون في حروبهم وغيرها ولم يخرج شئ من
ذلك أحدا منهم من العدالة لأنهم مجتهدون اختلفوا في مسائل من محل
الاجتهاد كما يختلف المجتهدون بعدمهم في مسائل من الدماء وغيرها ولا يلزم
من ذلك نقص أحد منهم رضى الله عنهم .

واعلم أن سبب تلك الحروب أن القضايا كانت مشتبهة فلشدة
اشتباها . اختلف اجتهادهم وصاروا ثلاثة أقسام .

قسم ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في هذا الطرف وان مخالفه باغ

(١) أى الحقاء .

(٢) تقدم ترجمته ٢٣٥

(٣) زائد على النص .

(٤) كذا فى الاصل - والصحيح فكانت .

رسالة في الرد على الراضية

فوجب عليهم نصرته وقاتل الباغي عليه فيما اعتقدوه ففعلوا ذلك ولم يكن
يجل لمن هذه صفته التأخر عن مساعدة امام العدل في قتال البغاة في اعتقاده .
وقسم عكس هؤلاء . ظهر لهم بالاجتهاد أن الحق في الطرف الآخر
فوجب عليهم مساعدته وقاتل الباغي عليه .
وقسم ثالث .

اشتبهت عليهم القضية وتخيروا فيها ولم يظهر لهم ترجيح أحد
الطرفين فاعتزلوا الفريقين وكان هذا الاعتزال هو الواجب في حقهم . لأنهم
لا يجبل لهم الاقدام على قتال مسلم حتى يظهر انه مستحق لذلك ولو ظهر
لهؤلاء رجحان أحد الطرفين وانه المحق^٢ لما جاز لهم التأخر عن نصرته في
قتال البغاة عليه وكلهم معذرون رضى الله عنهم أجمعين . ولهذا اتفق أهل
الحق ومن يعتد به في الاجماع على قبول شهادتهم ورواياتهم وكال عدالتهم
رضى الله عنهم أجمعين^٣ .

وقال الامام المحقق سعد الدين التفتازاني رحمه الله، عنه في شرح

- (١) كذا في الاصل - وفي شرح صحيح مسلم للتوى « لانه » .
- (٢) كذا في الاصل - وفي شرح صحيح مسلم « وان الحق معه »
- (٣) شرح صحيح مسلم للتوى « كتاب فضائل الصحابة » ١٥/١٤٩
- (٤) مسعود بن القاضى نجر الدين عمر ابن المولى الاعظم برهان الدين عبد الله
ابن الامام الربانى شمس الحق و الدين القارىئى الشيخ سعد الدين التفتازانى
عالم بالنحو والصرف والمعانى والبيان والاصلين ، ولد سنة ٧١٢ هـ وألف =

المقاصد ما ملخصه البحث السابع يجب تعظيم الصحابة رضي الله عنهم أجمعين والكف عن مطاعنهم وحمل ما يوجب بظااهره الطعن فيهم على محامل تأويلات سيما المهاجرين والأنصار وأهل بيعة الرضوان ومن شهد بدرا وأحدا والحديبية . وقد انعقد على علو شأنهم الاجماع وشهد بذلك الآيات الصراح والأخبار الصراح . وتفاصيلها في كتب الحديث والسير والمناقب . ولقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بتعظيمهم وكف اللسان عن الطعن فيهم حيث قال :

« اكرموا أصحابي فانهم خياركم » ،

وقال : « لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نضيفه » ، وقال : « الله الله في أصحابي الله

= كتبا كثيرة منها شرح العضد والمقاصد ، شرح العقائد النسفية ، التلويح في شرح التوضيح وغير ذلك . توفي سنة ٧٩١ هـ ، بسمرقند ، الدرر الكامنة ٣٥٠/٤ البدر الطالع ٣٠٣/٢ هدية العارفين ٤٢٩/٢ بغية الوعاة ٣٩١/٤

(١) زائد على النص .

(٢) هذا الحديث مروى عن عمر رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اكرموا أصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب حتى ان الرجل يحلف ولا يستحلف ويشهد ولا يستشهد الخ . مشكوة المصابيح ج ٢١٨/٣

(٣) متفق عليه من حديث أبي سعيد الخدرى البخارى مع فتح البارى ١٩/٧ =

الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن أحبهم فبحبي أحبهم و من
أبغضهم فببغضي أبغضهم^١ .

والروافض سيما الغلاة منهم مبالغات في بغض البعض من الصحابة
والطعن فيهم بناء على حكايات واقتراعات لم تكن في القرن الثاني والثالث فإياك
والاصفاء إليها فانها تضل الأحداث وتخير الاوساط وان كانت لا تؤثر فيمن
له استقامة على الصراط^٢ وكفاك شاهدا على ما ذكرنا انها لم تكن في القرون
السابقة ولا فيما بين العشرة الطاهرة . بل ثنائهم على عطاء الصحابة « رضى الله
عنهم^٣ » و علماء السنة والجماعة والمهتدين^٤ من خلفاء الدين مشهور في خطبهم
ورسائلهم وأشعارهم ومدائحهم مذكور . انتهى^٥ .

وقد استقرت آراء المختلفون^٦ من علماء الدين على أن البحث عن

= مسلم بشرح النووى ٩٢/١٦ =

(١) هذا الحديث مروى عن عبد الله بن مغفل المزنى . أخرجه البخارى في

تاريخ الكبير ٣ ، ١٣١/١ و الامام أحمد في فضائل الصحابة ق ١/١

و الخطيب ١٢٣/٩ مسند احمد ٨٧/٤ الترمذى ٦٩٦/٥ مشكوة ٢١٩/٣

(٢) كذا في الاصل - و في شرح المقاصد « على الصراط المستقيم .

(٣) زائد على النص .

(٤) كذا في الاصل ، و في شرح المقاصد « المهديين » .

(٥) ج ٢٢٢/٢

(٦) كذا في الاصل - الصحيح « المختلفين » .

أحوال الصحابة ، رضوان الله عليهم أجمعين ، وما جرى بينهم من الموافقة والمخالفة ليس من العقائد الدينية والقواعد الكلامية وليس تنفع في الدين بل ربما يضر باليقين الا أنهم ذكروا . نبدأ من ذلك لأمرين :

أحدهما صون أذنان المسلمين عن التدنس بالعقائد الرديئة التي توفقها حكايات بعض الروافض ورواياتهم .

وثانيها: ابتناء بعض الأحكام الفقهية في باب البناء عليها اذ ليس في ذلك نصوص يرجع اليها .

ولهذا قال أبو حنيفة رحمه الله ، لولا على لم تكن نعرف السيرة في الخوارج . وكان النبي صلى الله عليه وسلم خص عليا رضي الله عنه بتعلم تلك الأحكام لما علم من اختصاصه بالحاجة اليها ار علمها غيره أيضا لكن لم يحتاجوا الى البيان والتبليغ لما رأوا من معاملة علي رضي الله عنه علي وقفها من غير تعير .

فتقول أما توقف علي رضي الله عنه في بيعة أبي بكر رضي الله عنه فيحمل أنه لما أصابه من الكآبة والحزن لفقد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يفرغ للنظر والاجتهاد فلما نظر وظهر له الحق دخل فيما دخل الجماعة .^٢ وأما توقفه عن نصره عثمان و دفع الغوغاء عنه فلا تبه لم يأذن في

(١) زائد على النص .

(٢) انظر تعليقتنا في ص ٢٨١

ذلك وكان يتجافى^١ عن الحرب و اراق الدماء حتى قال من وضع السلاح من غلباني فهو حر ومع هذا فقد دفع عنه الحسنان رضى الله عنهما ولم ينفع وكان ما كان ولم يكن يرضى من على ذلك^٢ ولهذا قال^٣ ما قتلت عثمان ولا مآلات عليه . وتوقف في قبول البيعة اعظاما لقتل رضى الله عنهما ، وانكارا وكذا طلحة و الزبير رضى الله عنهما الا أن من حضر من وجوه المهاجرين والأنصار رضى الله عنهم^٤ ، أفسموا عليه وناشدوه الله في حفظ بقية الأمة وصيانة دار الهجرة لأن قتلة عثمان رضى الله عنه قصدوا الاستيلاء على المدينة والفتك بأهلها ، وكانوا جهلة لا سابقة لهم في الاسلام . ولا علم^٥ بأمر الدين ولا صحبة مع الرسول عليه الصلاة والسلام فقبل البيعة . وتوقفه عن قصاص^٦ عثمان . اما لشوكتهم وكثرتهم وقوتهم

- (١) يتجافى ، أى يتحاشى ويتعدى عن الحرب .
- (٢) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد لم يكن برضا من على .
- (٣) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد قال رضى الله عنه .
- (٤) رضى الله عنهما زائد على النص .
- (٥) تقدم ترجمتها . طلحة ص ٢٣١ و الزبير ص ٣٣١
- (٦) زائد على النص .
- (٧) كذا في الاصل - وشرح المقاصد ولا علم بهم .
- (٨) كذا في الاصل - وشرح المقاصد توقف عن قصاص قتلة عثمان رضى الله عنه .

رسالة في الرد على الراضية

وحرصهم بالخروج على من يطالبهم بدمه فاقضى النظر الصائب تأخير الأخذ
احترازا عن اثاره الفتنة .

واما لانه رأى أنهم بغاة لما لهم من المنعة الظاهرة و التأويل الفاسد
حيث استحلوا دمه بما أنكروا عليه من الأمور و أن الباغي اذا انقاد لامام
أهل العدل لا يؤخذ بما سبق من اتلاف أموالهم و سفك دماهم على ما هو
بعض المجتهدين ٢ .

وامتناع جماعة من الصحابة كسعد بن أبي وقاص ٣ و سعيد

- (١) كذا في الأصل - و شرح المقاصد « تأخير الأمر » .
- (٢) اختلف الفقهاء في هذه المسألة فما جاء في المعنى في هذا الصدد « أن أهل
البعث اذا تركوا لقتل اما بالرجوع الى الطاعة أو بالقاه السلاح أو بالهزيمة
الى قبة أو الى غير قبة أو بالعجز لجراح أو مرض أو أسر حرم قتلهم
و حرم اتباع مدبرهم . و به قال الشافعي و قال أبو حنيفة اذا هزموا و لا قبة
لهم كقولنا و ان كانت قبة يلجأوا اليها جاز قتل مدبرهم و ورد نحوه في
الخرشي على مختصر سيدى خليل في الفقه المالكي . بأن البغاة اذا ظفر
بهم فلا يجوز قتلهم لأنهم أحرار مسلمون . وقد ورد في هذا الصدد في نيل
الأوطار أيضا . و ذكره ابن تيمية في الفتاوى بالتفصيل و قال « ولهذا ترك
على قتلهم أول ما ظهروا لأنهم كانوا خلقا كثيرا وكانوا داخلين في الطاعة
والجماعة ظاهرا و لم يجاربوا أهل الجماعة و لم يكن يتبين له أنهم هم » راجع
للتفصيل المذهب للشيرازي ج ٢ / ٢٢٠ الام للشافعي ٤ / ١٣٧
- (٣) المعنى لابن قدامة ٨ / ٥٣٣ ، كشف القناع للبهوتي ٦ / ٦٤ ، الخرشى على =

ابن زيدا واسامة بن زيد^٢ وعبد الله بن عمر^٢ وغيرهم عن نصرة على رضى الله عنهم والخروج معه الى الحروب فانه لم يكن عن نزاع منهم فى امامته ولا عن اباة وجب عليهم من طاعته بل لانهم تركهم و إختارهم من غير الزام على الخروج؛ فاختاروا ذلك بناء على أحاديث رووها على ما قال محمد بن سلية.

= مختصر سيدى خليل ٦١/٨ - نيل الأوطار ١٩٢/٧ ، ١٩٣ ، وفتاوى
٤٩٩/٢٨ - ٥٠٠

- (١) تقدم ترجمتها سعيد بن زيد ص ٣٣٢ ، سعد بن أبى وقاص ٣٣٢
- (٢) اسامة بن زيد بن حارثة بن شراحيل يكنى أبا محمد ويقال أبو زيد قال ابن سعد ولد فى الاسلام ومات النبى صلى الله عليه وسلم وله عشرون سنة . وكان أمره على جيش عظيم وكان عمر رضى الله عنه يجله ويكرمه . واعتزل الفتن بعد قتل عثمان وتوفى رحمه الله فى خلافة معاوية سنة ٥٤ هـ طبقات ١/٢
- الاصابة ٣١/١ - والاستيعاب بهامشة الاصابة ٥٧/١
- (٣) عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشى العدوى صحابى معروف أسلم مع أبيه وهاجر . وهو أحد من المكثرين عن النبى صلى الله عليه وسلم توفى رضى الله عنه سنة ٤٨ هـ وقيل غير ذلك الاصابة ٣٤٧/٢
- (٤) كذا فى الأصل - وفى شرح المقاصد « على الحروب » .
- (٥) محمد بن مسلمة بن سلية بن خالد بن عدى الأنصارى الأوسى وهو من سبى فى الجاهلية محمداً ويكنى أبا عبد الله أبا سعيد شهد بدرًا وصحب النبى صلى الله عليه وسلم هو وأولاده . وكان من فضلاء الصحابة استخلفه النبى صلى الله عليه وسلم على المدينة فى بعض غزواته وكان ممن اعتزل الفتنة =

رسالة في الرد على الرافضة

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم هدد الى اذا وقعت الفتنة أن أكسر سبني
واتخذ مكانه سيفاً من خشب^١ . وروى سعد بن أبي وقاص^٢ أنه عليه السلام
قال « سيكون بعدى فتنة القاعد فيها خير من الماشي والماشي فيها خير
من الساعي^٣ »

= فلم يشهد الجبل ولا صفيين .

توفي رضى الله عنه سنة ست وأربعين وقيل ثلاث وأربعين بالمدينة .

الاصابة ج ٣/٢٨٢ والاستيعاب بهامش ٣/٢٣٤

(١) أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن ج ٢/١٣٠٩ والترمذى في الفتن ٤/٤٩٠

عن محمد بن مسلمة وعن عديسة بنت أهبان أيضا . فيه :

قال محمد بن مسلمة لعلى رضى الله عنه - « ان خليلي وابن عمك صلى الله
عليه وسلم عهد الى اذا كانت الفتنة بين المسلمين فأخذ سيفاً من خشب فان
شئت خرجت معك قال لا حاجة لى فيك و فى سيفك » وفى رواية عديسة
قال فتركه .

(٢) تقدم ترجمته ص ٣٣٢

(٣) أخرجه الامام أحمد . عن سعد بن أبي وقاص يقول سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول : ستكون فتنة القاعد فيها خير من القائم والقائم
فيها خير من الماشي و يكون الماشي خيراً من الساعي .

مسند أحمد ١/١٦٨

وأخرجه البخارى عن أبي هريرة فى كتاب الفتن فتح البارى ١٣/٣٠

والترمذى فى الفتن ٤/٤٨٦

رسالة في الرد على الراضية

وقال عليه السلام : قتال المسلم كفر و سبابه فسوق ولا يجل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام « فلم تأتموا بالعودة عن الحروب » ،
و أما في حرب الجمل : فقاتل على رضى الله عنه ثلاث فرق من المسلمين على ما قال النبي صلى الله عليه وسلم « انك تقاتل الناكثين و المارقين و القاسطين » .

فالنكثون : هم الذين نقضوا العهد و البيعة و خرجوا الى البصرة^٢ و مقدمهم طلحة و الزبير رضى الله عنها فقاتلوا عليها رضى الله عنه بمسكر مقدمهم عائشة رضى الله عنها في هودج على جمل أخذ بخطامه كعب بن سور^٣ فسمى ذلك الحرب حرب الجمل .

(١) البخارى كتاب الايمان و مسلم بشرح النووى ٥٤/٢ الترمذى كتاب البر ٢٥٣/٥ و النسائى فى التحريم ج ٧/ و ابن ماجه فى المقدمة .

(٢) أخرجه الامام أحمد فى مسنده ٣٩/٥ و الحاكم فى المستدرک ١٣٩/٣ ، ١٤٠ و كنز العمال بهامش مسند أحمد ٣٩/٥ عن على رضى الله عنه قال أمرنى رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال الناكثين و المارقين و القاسطين .

(٣) بصرة - بفتح موحدة و كسرهما بلد معروف .

(٤) كعب بن سور « بضم المهملة و سكون الواو » ابن بكر بن عبيد الازدى قال ابن حاتم و لاه عمر قضاء البصرة و هو أول قاض بالبصرة - و شهد الجمل مع عائشة رضى الله عنها فلما اجتمع الناس خرج و بيده مصحف فشره و حال بين الصفين يناشد الناس فى ترك القتال فأثاه منهم غريب فقتل و كانت وقعة الجمل سنة ست و ثلاثين - الاصابة ٣/٣١٤ =

رسالة في الرد على الراضنة

والمارقون : هم الذين نزعوا اليه عن طاعة على رضى الله عنه بعد ما بايعوه وتابوه في حرب أهل الشام زعما منهم أنه كفر حيث ألقى^١ بالتحكم ، وذلك أنه لما طالب محاربة على ومعاوية بصفين^٢ وإشدت^٣ . إتفقا فريقان على تحكيم أبى موسى الأشعري^٤ وعمرو بن العاص^٥ في أمر الخلافة و على

= (٥) أنظر للتفصيل البداية والنهاية ج ٧/٣٠٥ ، ٣٠٧

- (١) كذا في الاصل - وفي المواقف و تاريخ ابن كثير « رضى بالتحكيم » .
- (٢) صفين بكسرتين وتشديد الفاء . وهو موضع بقرب الرقة على شاطئ الفرات من الجانب الغربي بين الرقة وكانت وقعة صفين بين على رضى الله عنه وبين معاوية رضى الله عنه في سنة ٣٧ هـ معجم البلدان ٣/٤١٤
- (٣) كذا في الاصل - وفي المواقف « استمرت » .
- (٤) عبد الله بن قيس بن سليم بن حصار بن حرب أبو موسى الأشعري مشهور باسمه وكنيته الأشعري نسبة الى الأشعر بن داؤد أسلم وهاجر الى الحبشة وقيل رجع الى بلاد قومه - وقدم المدينة بعد الفتح واستعمله النبي صلى الله عليه وسلم على بعض اليمن واستعمله عمر رضى الله عنه على البصرة ثم استعمله عثمان رضى الله عنه على الكوفة وكان أحد الحكيمين بصفين ثم اعتزل الفريقين وتوفى بالكوفة سنة ٤٤ هـ وقيل غير ذلك . الخطيب ، الاصابة ٣/٣٥٩ والاستيعاب بهامشه ٣/٣٧١ التاريخ الكبير .
- (٥) عمرو بن العاص بن وائل بن هاشم بن سعيد بالنصغير القرشي السهمي أمير مصر يكنى أبو عبد الله أسلم قبل الفتح وقيل بين الحديدية والخير ولاء عمر فلسطين ثم مصر فلم يزل عليها حتى مات فيها وكان مع معاوية بعد =

رسالة في الرد على الراضنة

الرضا بما يريانه فاجمع الخوارج على عبد الله بن وهب الراسبي وساروا الى النهروان^٢ . وسار اليهم على رضى الله عنه بمسكركه . وكسروهم وقتل الكثير منهم وذلك حرب الخوارج وحرب النهروان و القاسطون معاوية واتباعه . الذين اجتمعوا عليه و عدلوا عن الطريق الحق الذى هو بيعة على رضى الله عنه و الدخول تحت طاعته ذهابا الى أنه أنه مالأعلى قتل عثمان رضى الله عنه حيث ترك معاومته و جعل قتلته خواصه بطانته . فاجتمع الفريقان بصفين وهى قرية « حران^٣ » من بناء الروم؛ على غلوه من الفرات ودامت الحرب بينهم شهورا فسمى ذلك الحرب حرب صفين^٥ .

= شهادة عثمان وشهد صفين وكان أحد الحكمين . المعارف لابن تيمية ص ٢٨٥ - ٢٨٦ طبقات ص ٥٤ ، ٦١ الاصابة ٢/٣ و الاستيعاب بهامشه ٥٨/٢ - ٥١٢

(١) عبد الله بن وهب الراسبي من بنى راسب بن مالك .

كان مع على رضى الله عنه فى حروبة ولما وقع التحكيم فأنكره الخوارج واجتمع الخوارج بالنهروان وأمروا عليهم عبد الله بن وهب . وكان عجبا فى كثرة العبادة وقتل مع من قتل بالنهروان . أنظر البداية والنهاية ٧/٢٨١ وما بعدها ، الطبرى .

(٢) بلاد فى العراق بين بغداد و واسط حدثت فيها معركة شهيرة بين على

رضى الله عنه والخوارج ٦٥٨ أنظر المنجد ص ٧١٥

(٣) كذا فى الأصل - و فى شرح المقاصد « خراب » .

(٤) كذا فى الأصل - و فى شرح المقاصد « قرى الروم » .

رسالة في الرد على الراضنة

والذى اتفق عليه أهل الحق أن المصيب في جميع ذلك على رضى الله عنه لما ثبت من امامته بيعة أهل الحل والعقد وظهر من تفاوت ما بينه وبين المخالفين سيما معاوية واحزابه وتكاثر من الأخبار في كون الحق معه . وما وقع عليه الاتفاق حتى من الأعداء الى أنه أفضل أهل زمانه وأنه لا أحق بالامامة منه . والمخالفون بغاة لخروجهم على الامام الحق بشبهة وهى ترك القصاص من قتلة عثمان ولقوله عليه السلام لهمارا ، تقتلك الفئة الباغية ، . وقد قتل يوم صفين على يد أهل الشام ويقول على رضى الله عنه . اخواننا بغوا علينا وليسوا بكفار ولا فسقة ولا ظلمة لما لهم من التأويل وان كان باطلا .

= (٥) أنظر البداية ٣٠٥/٧ الخطيب .

(١) عمار بن ياسر بن عامر بن مالك أبو اليقظان العبسى كان من السابقين الاولين هو وأبوه وكانوا ممن يعذب في الله وكان النبي صلى الله عليه وسلم يمر عليهم فيقول صبرا يا آل ياسر فان موعدكم الجنة - و في فضائله أحاديث كثيرة وهاجر الى المدينة وشهد المشاهد كلها و قتل رضى الله عنه مع على بصفين الاصابة ٥١٢/٢ البداية والنهاية ٣١٢/٧

(٢) رواه البخارى في صحيحه من طريق عبد العزيز بن المختار - عن أبي سعيد الخدرى في قصة بناء المسجد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال . يا ويح عمار تقتله الفئة الباغية . ورواه مسلم أيضا من حديث شعبة عن أبي سعيد و عن أم سلمة . وروى هذا الحديث من وجوه . أنظر البداية =

رسالة في الرد على الرافضة

فغاية الأمر أنهم اخطأوا في الاجتهاد وذلك لا يوجب الفسقا فضلا
عن التكفير^٢ . ولهذا منع على رضى الله عنه أصحابه من لعن أهل الشام وقال
اخواننا بغوا علينا^٣ كيف وقد صح ندم طلحة والزبير رضى الله عنهما،
وانصراف الزبير من الحرب واشتهر ندم عائشة رضى الله عنها .
والمحققون من أصحابنا « رحمهم الله » ، على أن حرب الجمل كان قتلة
من غير قصد من الفريقين بل كانت « كسحا^٧ » من قتلة عثمان رضى الله عنه
من حيث صاروا فريقين واختلطوا بالمسكرين وأقاموا الحرب خوفا من
القصاص^٨ .

وقصد عائشة رضى الله عنها لم يكن الا اصلاح الطائفتين وتسكين

= والنهاية ٢٧١/٧ الطبرى وتاريخ الخطيب . وابن عساکر وابن حجر فى
الاصابة ٥١٢/٢

(١) كذا فى الاصل - وفى شرح المقاصد « التفسيق » .

(٢) أنظر الصارم المسلول .

(٣) البداية ج ٢٣٠/٧ - ٢٤٢

(٤) المرجع السابق ٢٤٩/٧

(٥) المرجع السابق ٢٤٧/٧

(٦) زائد على النص .

(٧) كسحا - أى عدواة .

(٨) المرجع السابق ٢٣٢/٧ - ٢٤٢

الفتنة فوُقت في الحرب .

وما ذمبت اليه الشيعة أن محاربي علي رضي الله عنه كفره ومخالفوه فسقه تمسكا بقوله عليه السلام « حزبك يا علي حزبي ، . » وبأن الطاعة واجبة وترك الواجب فسق فن اجترأ اتهم وجهها لأنهم حيث لم يفرقوا بين ما يكون بتأويل واجتهاد^٢ وما لا يكون .

نعم لو قلنا بكفر الخوارج بناء على تكفيرهم عليا رضي الله عنه لم يبعد لكنه بحث آخر . فان قيل لا كلام في أن عليا رضي الله عنه^٣ أعلم وأفضل في باب الاجتهاد وأكمل؛ من أين لكم أن اجتهاده في هذه المسألة وحكمه بعدم القصاص على الباغي أو باشتراط زوال المنعة صواب . واجتهاد القائلين بالوجوب خطأ ليصح له مقاتلتهم . وهل هذا الا كما اذا خرجت طائفة على الامام وطلبوا منه الاقتصاص بمن قتل سلما بالمثل . قلنا ليس قطعنا بخطئهم في الاجتهاد عائدا الى حكم المسألة نفسه بل الى اعتقادهم أن عليا رضي الله عنه يعرف القتلة بأعيانهم ويقدر على الاقتصاص منهم فكيف وقد كانت عشرة آلاف من الرجال يلبسون السلاح وينادون^١ كلنا قتلنا عثمان وبهذا ظهر^٢

(١) كذا في الاصل - وشرح المقاصد « بين وما لا يكون » .

(٢) ما بين القوسين زائد على النص .

(٣) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد « لكن من أين لكم » .

(٤) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد « انا كلنا » .

(٥) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد « يظهر » .

رسالة في الرد على الراضية

فساد ما ذهب اليه عمرو بن عبيد وواصل بن عطاء ان المصيب احدى الطائفتين و لا نعلها على اليقين .

وكذلك ما ذهب اليه البعض من ان كلتا الطائفتين على الصواب بناء على تصويب كل مجتهد . وذلك لان الخلاف انما هو فيما اذا كان كل منهما مجتهدا على الشرائط المذكورة في الاجتهاد^٢ لا في كل من يخيل شبهة واهية

(١) هو أبو عثمان عمرو بن عبيد بن باب البصرى المعتزلى القدرى كان يرى رأى القدر ويدعوا اليه أخذ الفقه والحديث عن الحسن وعلم الأصول عن هاشم بن محمد الحنفية وكان من أعلم الناس بأمر الدين الا أن الناس لا يرضون باجتهاده لاعتزاله . ولد سنة ٨٠ هـ ومات في طريق مكة سنة ١٤٤ هـ أنظر ترجمته المعارف لابن قتيبة ص ٤٨٣ تاريخ بغداد برقم ٦٦٥٢ مروج الذهب ١/١٩٣

(٢) واصل بن عطاء أبو حذيفة المعتزلى المعروف بالغزال مولى بنى ضبة أو بنى مخزوم ولم يكن غزالا بل كان يلزم الغزالين ليعرف المتعطفات من النساء فيجعل صدقته لمن . وهو أول من اشتهر مذهب الاعتزال أولا : جلس في مجلس الحسن البصرى ثم تركه وجلس اليه عمرو بن عبيد وانتحلوا بنحلة أخرى - وسماوا المعتزلة . مفتاح السعادة ٢/١٦٤

(٣) الشرائط المذكورة للاجتهاد في كتب الفقه والأصول كالاتى :

(١) أن يكون عالما بنصوص الكتاب والسنة فان قصر في أحدهما لم يكن مجتهدا ولا يجوز له الاجتهاد ولا يشترط معرفته بجميع الكتاب والسنة بل بما يتعلق فيها الأحكام . =

ويتأول تأويلا فاسدا ولهذا ذهب الكثيرون الى أن أول من بغى في الاسلام معاوية^١ لأن قتلة عثمان رضى الله عنه لم يكونوا بغاة بل ظلمة و عثة لعدم الاعتداد لشبهتهم ولأنهم بعد كشف الشبهة أصروا اصرارا واستكبروا استكبارا في حرب الخوارج^٢ لأن الحكمة في نصب الامام وهى تألف القلوب واجتماع الكلمة كما يحصل بالقتال فقد يحصل بالتحكم سيما وقد شرط أن يحكم الحكمان بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله صلى الله عليه وسلم . و أيضا ورد النص في إصلاح الزوجين بان يعيشوا حكما من أمهله و حكما من أهلها^٣ . و غاية شبهتهم أن الله تعالى أوجب القتال لقوله

(٢) أن يكون عارفا بمسائل الاجماع حتى لا يخالفها .

(٣) أن يكون عالما بلسان العرب ليتكمن من تفسير النصوص .

(٤) أن يكون عالما بأصول الفقه يستطيع الاستنباط و معرفتها

والعلم بها .

(٥) أن يكون عارفا بالناسخ والمنسوخ حتى لا يحكم بموجب نص

منسوخ . وهذه الشروط قد إتفق عليها الجمهور و هناك شروط

أيضا لكن الجمهور على عدم إشتراطها بتصرف من ارشاد

الفحول للشوكاني ص ٢٥٠-٢٥٢ راجع أيضا الاحكام للامدى

١٦٣/٤ المستصفى ١٠١/٢

(١) أنظر فتاوى شيخ الاسلام ابن تيمية ج ٣٥/٥٠ - ٧٨

(٢) كذا في الاصل - و شرح المقاصد « الامر أظهر » .

(٣) النساء الآية ٣٥

الكريم ، فقاتلوا الى تبغى حتى تفى الى امر الله ٢ ، فلا يجوز العدول الى التحكيم .

والجواب بعد تسليم كون الأمر للفور أو كون الفاء الجزائية للتعقيب انه إنما أوجب الله تعالى القتال بعد ايجاب الاصلاح . و هذا اصلاح فلا يعدل عنه الى القتال ما لم يتعذر ٣ .

فان قيل يزعمون أن الوقعة في الصحابة رضوان الله عنهم أجمعين بالظن واللن والتفسيق والتضليل بدعة وضلالة وخروج عن مذهب أهل ، الحق .

والصحابه رضى الله عنهم ، أنفسهم يتقاتلون بالسنان ويتقاولون

(١) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد « لقوله تعالى » .

(٢) الحجرات الآية ٩

(٣) لأن الله سبحانه وتعالى لم يأمر بقتال الباغية ابتداءً فالاقتتال ليس مأموراً به

الا اذا بغت الواحدة منها قوتلت . بل ترك القتال أحسن اذ لم يكن واجبا

ولم يتعذر . ولهذا كان ابن عمر رضى الله عنه يقول : « ما وجدت في نفسى

من شيء ما وجدت من هذه الآية يعنى « وإن طائفتان » الخ . انى لم اقاتل

هذه الفئة الباغية كما أمرنى الله تعالى يعنى بها معاوية ومن معه من الباغين -

على كرم الله وجهه .

أنظر تفسير الآية في روح المعاني ١٥١/٢٦

(٤) كذا في الاصل - وفي شرح المقاصد « عن مذهب الحق » .

(٥) زائد على النص .

باللسان بما يكره وذلك وقية .

قلنا مقاولتهم ومخاشنتهم في الكلام كانت مجردة نسبة الى الخطأ وتقدير على قلة التأمل وقصد الى الرجوع الى الحق . ومقاتلتهم كانت لارتفاع التباين والعود الى الألفة والاجتماع بعد ما لم يكن طريق سواها .

وبالجملة فلم يقصدوا إلا الخير والصلاح في الدين . وأما اليوم فلا معنى لبسط اللسان فيهم الا التهاون بنقلة الدين الباذلين أنفسهم وأموالهم في نصرته المكرمين بصحبة خير البشر ومحبته . وأما ما وقع بين الصحابة رضی الله عنهم من المحاربات والمشاجرات على الوجه المذكور^٢ ، في كتب التواريخ والمذكور على السنة^٣ والثقات^٤ ، يدل بظاهره الى أن بعضهم قد « جاوزوا » ، عن طريق الحق وبلغ حد الظلم والفسق وكان الباعث له الحقد والعناد والحسد والداد وطلب الملك والرياسة والميل الى اللذات والشهوات إذ ليس كل صحابي معصوما وكل من لقي النبي صلى الله عليه وسلم بالخير موسوماً الا أن العلماء لحسن ظنهم بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

- (١) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « محض السنة » .
- (٢) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « المسطور » .
- (٣) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « الثقة » .
- (٤) كذا في الأصل - وفي شرح المقاصد « حاد » .
- (٥) لم يقل أحد من المسلمين بعصمة أحد من الصحابة من ارتكاب الذنوب كبيرها أو صغيرها ولكن كل طبقة منهم أعلى في إنسانيتها من كل طبقة في مستواها =

ذكروا « لها ، حامل و تأويلات « ما تليق » ، و ذهبوا الى أنهم محفوظون عما
يوجب التضليل و التفسيق صونا لعقائد المسلمين عن الزيغ و الضلالة في حق
كبار الصحابة^٢ رضوان الله عليهم أجمعين .

= من سائر الأمم وكان خيارهم إن زل أحد منهم زلة بادر الى التوبة وكذلك
عدالتهم جاء بها الكتاب والسنة . قال تعالى « محمد رسول الله والذين معه
أشداء على الكفار رحما بينهم » الآية و قوله تعالى « كنتم خير أمة
أخرجت للناس » الآية .

في الحديث « لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد
ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » فهؤلاء الذين شهد لهم القرآن والحديث
بالصدق و الايمان و التقوى و اجماع المسلمين على عدالتهم بعد تعديل الله
و رسوله لهم كيف يخفى على أهل العلم حالهم وكيف يقال انهم حاربوا
لاغراض نفسية و الشهوات الدنيوية « أما بالنسبة لمعاوية فهو كسائر الصحابة
الذين خرجوا على علي رضي الله عنه كانوا مجتهدين فيما فعلوه لكن عليا كان
على الحق و الخارجين عليه كانوا مخطئين مأجورين غير مأزورين . بتصرف
من ظلمات أبي ربه ص ٢١٤ ، انظر الكفاية للبغدادي ص ٩٣ - ٩٧ انظر
أيضا الأنوار الكاشفة ص ٢٦٦

- (١) كذا في الأصل و في المقاصد « لها » .
- (٢) كذا في الأصل - و في المقاصد « بها » .
- (٣) في المقاصد « بعد الصحابة » سيما المهاجرين و الأنصار و المبشرين بالثواب في
دار القرار .

وأما ما جرى بعدهم من الظلم على أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم فمن الظهور بحيث لا مجال للاخفاء ، ومن الشناعة بحيث لا اشتباه على الآراء اذ تكاد تشهد به الجناد والعجماء وتبكي له الأرض والسماء وتهد منه الجبال وتنشق الصخور ويبقى سوء عمله على كثر الشهور ومر الدهور فلعنة الله على من باشر أو رضى أو سعى ، ولعذاب الآخرة أشد وأبقى . .

فان قيل فمن علماء المذهب من لم يجوز اللعن على يزيد مع علمهم بانه يستحق على ما يروى على ذلك ويزيد . قلنا تحاميا عن أن يرتقى الى الأعلى فالأعلى كما هو شعار الروافض على ما يرووا في أدعيتهم ويجرى في أديتهم قترى المعتنون بأمر الدين الجام العوام بالكلية طريقا الى الاقتصاد فى الاعتقاد وبحيث لا تزل الأقدام عند « السؤال ٢ » ، وتضل الأفهام بالأهواء والا فمن يخفى عليه الجواز والاستحقاق وكيف لا يقع عليهما الاتفاق ٢ .

- (١) كذا فى الأصل - وفى شرح المقاصد « يروى » .
- (٢) كذا فى الأصل - وفى شرح المقاصد « السواء » .
- (٣) أهل السنة والجماعة اختلفوا فى تكفير يزيد بن معاوية . فقالت طائفة انه كافر . لقول سبط ابن الجوزى وغيره المشهورة أنه لما جاء رأس الحسين جمع أهل الشام و جعل ينكت رأسه بالخيزران ، وينشد « ليت أشياخ بدر شهدوا » . وقال ابن الجوزى ليس العجب من قتال ابن زياد و ابن أبيه للحسين وإنما العجب من خذلان يزيد و ضربه بالقضيب ثانيا الحسين . وقالت طائفة ليس بكافر لأن أسباب الموجبة للكفر لم يثبت عندنا منها شيء . =

وهذا هو السرفيا نقل عن السلف من المبالغة في مجانية أهل الضلال
وسد طريق لا يؤمن أن يجر الى الغواية في المال مع علمهم بحقيقة الحال
وجلية المقال . وقد ينكشف لنا ذلك حين اضطربت الأحوال وإشربت
الأموال وحيث لا يتسع ولا مجال والمشتكى الى عالم الغيب والشهادة
الكبير المتعال ٢ .

وأما السادة الأعيان من الصوفية^٢ فكلامهم في ذلك كثير جدا فتمهم

= والاصل بقاءه على الاسلام حتى يعلم ما يخرج به عنه وما سبق وانه المشهور
يعارضه ما حكى أن يزيد لما وصل اليه رأس الحسين قال يرحمك الله يا حسين
لقد قتلك رجل لم يعرف حق الأرحام . وتكر لابن زياد وقال قد زرع
لى العدواة فى قلب البر والفاجر . ورد نساء الحسين ومن بقى من بنيه مع
رأسه الى المدينة ليدفن الرأس بها . وقالت جماعة ان الطريقة الثابتة القويمه
فى شأنه التوقف به وتقوض أمره الى الله تعالى فلا لتكفيره أصلا . وهذا
هو أحسن فى هذا المقام ، المنتظم لابن الجوزى . وذكره المسعودى أيضا
مختصرا فى مروج الذهب ٧٠/٣

(١) كذا فى الأصل - و فى المقاصد « انكشف » .

(٢) شرح المقاصد سعد الدين التفتازانى ج ٢/٢٢٢

(٣) كلمة التصوف « كما يقول محمد النواوى فى مقدمة التعرف » أجمع الكاتبون
فى هذا المقام أنها من الكلمات الاصطلاحية التى طرأت فى أواخر القرن
الثانى للهجرة .

والصوفية - أن طائفة من خواص المسلمين تجردوا لعبادة الله سبحانه =

رسالة في الرد على الراضنة

الاستاذ ابو القاسم محمد بن عبد الملك القشيري^١ فقال في عقيدته وخير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ثم بعده عمر بن الخطاب بعده عثمان بن عفان ثم بعده علي بن أبي طالب رضى الله عنهم أجمعين .
وعائشة رضى الله عنها بريئة مطهرة من كل سوء وكذلك جميع زوجاته من أمهات المؤمنين ويحسن القول في جميع الصحابة رضى الله عنهم وترحم على جميعهم وطلحة والزبير [لا ينكر فضلها وسبقهما وشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع العشرة في الجنة^٢] خرجا من الدنيا على التوبة وترحم على معاوية رضى الله عنه [وكان مخطئا ولكن نفسه ونكل أمره الى الله ولا نجحد كونه من الصحابة ومن علمائهم رضى الله عنه^٣] ولا نبسط لسان

= والزهد في الدنيا التي تنافس الناس في الحصول عليها واثارها على الآخرة وأعمالها الصالحة - ثم غلب على هذه الطائفة اسم الصوفية ومعنى التجرد الذى إختاره لأنفسهم التصوف . التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٦

(١) هو عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد النيسابورى القشيري الشافعي أبو القاسم صوفي مفسر فقيه أصولى محدث متكلم أجمع أهل العلم أنه سيد زمانه وقدوة وقته وبركة المسلمين في ذلك العصر ولد في سنة ٢٧٦ هـ وتوفى سنة ٤٦٥ هـ وله تصانيف منها التيسير في التفسير - الرسالة للقشيرية في التصوف وغير ذلك والقشيري نسبة الى قبيلة قشير ابن كعب .

وفيات الأعيان ١/٣٧٦ طبقات الشافعية ٥/١٥٣ كشف الظنون ٢٥٤

(٢) ما بين القوسين في الهامش .

رسالة في الرد على الراضية

الذم في واحد من الصحابة ، وأمير المؤمنين على رضى الله عنه كان محقا في جميع أحواله وهذه صفة اعتقاد أهل السنة والجماعة .

وقال الشيخ الامام شيخ الاسلام شهاب الدين عمر سهروردى^١ في كتابه أعلام الهدى .

اعلم: أن ميراث النبوة . العلم قد توارثه الصحابة وأهل بيته رضى الله عنهم وقد وجب عليك محبة الجميع فلا تكن مائلا الى إحدى الجهتين دون الأخرى . فان ذلك هوى ولا تنزع عنك هذا الميل حتى تناول باطنك شبهة من محبة الله الخاصة فيئند تبرأ من الهوى ويكون عبدك^٢ شغل شاغل بما أعطيت فتنظر بصفاء بصيرتك فيكشف لك محاسنهم ويتغلى ما يكره من أحد منهم فالاشتغال بالعصية والخوض في أمرهم شغل البطالين وقد استراح قوم الى البطالة وتجروا على الخالفات وارتكاب النهى . واتخذوا ما زعمه محبة جنه لهم وحدثهم نفوسهم أن ذلك ينفعهم . كلا حتى يستقيموا على الجادة المستقيمة فلا ينفع محبتهم بغير التقوى والصلاة اذا فاتت والأوقات اذا ضاعت والذنوب اذا ارتكبت . والمحارم اذا أستيحت . أنى يجبرها دعوى محبتهم فيجب أن يحب فاطمة^٣ بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) وهو عمر بن محمد بن عبد الله شهاب الدين السهروردى صاحب عوارف المعارف كان قهيا فاضلا صوفيا اماما ورعا زاهدا عارفا توفي رحمه الله سنة ٦٣٢ هـ مفتاح السعادة ٣٥٥/٢

(٢) كذا في الاصل .

رسالة في الرد على الرافضة

و هل يسع قلب المؤمن الا ذلك وقد سمع قوله صلى الله عليه وسلم « فاطمة بضعة مني » ، و مالها من زهدا في الدنيا و عليها و تجرعها مرارات الفقر و القلة و حسن صبرها و احتسابها . و الحسن^٢ و الحسين^٣ رضى الله عنهم

(٣) = و هي فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم و رضى الله عنها و أمها خديجة عليها السلام و ولدت فاطمة في الاسلام و قيل قبل البعثة و تزوجها على رضى الله عنه بعد بدر في السنة الثانية و ماتت سنة احدى عشرة بعد النبي صلى الله عليه وسلم بستة أشهر و لها مناقب و قد تقدم ترجمتها في ص ٣١٠

(١) أخرجه البخارى في الفضائل ١٠٥/٢ عن المسور بن المخزومة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « فاطمة بضعة مني فمن اغضبها اغضبني » و مسلم في الفضائل ٣/١٦ عن المسور بن المخزومة أيضا و قد روى في هذا الحديث قصة مطولة .

(٢) الحسن بن علي بن أبي طالب بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف الهاشمي سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم و أمير المؤمنين ولد في نصف شهر رمضان سنة ثلاث من الهجرة . و توفي رحمه الله سنة ٤٩ هـ و قيل غير ذلك . وله مناقب و فضائل و كتب التواريخ و السير مملوءة بذكره رضى الله عنه أنظر ترجمته و سيرته في البداية و النهاية ٣٢/٧ و ما بعدها الاصابة ٢٢٩/١

(٣) الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي رضى الله عنه سبط رسول الله صلى الله عليه و سلم و ولد سنة أربع و قيل سنة ست و قيل غير ذلك ، استشهد رضى الله عنه في يوم عاشوراء سنة احدى و ستين - و تقدم ترجمته الاصابة ٢٢٣/١

رسالة في الرد على الرافضة

أولادها و أولادهم أولادها . و الكل أولاد رسول الله صلى الله عليه وسلم .
فن في قلبه حب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بد له من حب
أولاده صلى الله عليه وسلم .

وأما أصحابه رضي الله عنهم فأبو بكر رضي الله عنه وفضائله لا تنحصر
وعمر و عثمان و علي رضوان الله تعالى عليهم أجمعين^٢ ، وكونك تنسب عليا
رضي الله عنه الى النبي صلى الله عليه وسلم بالصحبة أكمل في وصفه من نسبة
القرابة و الكل عال لأن نسبة القرابة نسبة صورة و نسبة الصحبة نسبة معنى
فكيف يتسع قلب المؤمن أن يقدر في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهم معه بكسد واحد بذلوا الأرواح و الأموال و هاجروا الأوطان و قاطعوا

(١) أخرجه البخارى في كتاب الفضائل ٨٧/٧ عن ابن عمر عن أبي بكر رضي الله
عنه أنه قال « أرقبوا محمدا صلى الله عليه وسلم في أهل بيته » قال ابن
حجر « يخاطب بذلك للناس و يوصيهم به . و المراقبة للشيء المحافظة عليه
يقول أحفظوه فيهم فلا تؤذوهم و لا تسيئوا إليهم . وقد ورد الحديث في
هذا المعنى مع ما رواه الشيخان عن المسور بن مخرمة مطولا . و فيه قال
عليه السلام « فاطمة بضعة مني » هذا الحديث يدل على تحريم إيذاء النبي
صلى الله عليه وسلم بكل حال و على كل وجه . و حب أولاده صلى الله
عليه وسلم حب النبي عليه السلام و بنص عن أولاده بنص عن النبي
صلى الله عليه وسلم ٢/١٦ فتح الباري ٧٨/٧

(٢) كذا في الأصل - في الشواهد « رضي الله عنهم »

الأقرب والأقران في محبته ، وبما ظهر الشيطان به^١ من هذه الأمة وخامر العقائد منه ودنس و صار في الضمائر خبث ما ظهر من التشاجر بينهم^٢ فأورث ذلك أحقادا و ضغائن في البواطن ثم استحكمت تلك الضغائن^٣ و توارثها الناس وكيفت^٤ و جذبت الى أهواء استحكمت أصولها و تشعبت فروعها .

فيا أيها المبرأ من الهوى والعصية . أعلم : أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مع نزاهة بواطنهم وطهارة قلوبهم كانوا بشرا . وكانت لهم نفوس وللنفوس صفات تظهر . فقد كانت نفوسهم تظهر بصفة و قلوبهم منكورة لذلك فيرجعون الى حكم قلوبهم و يتكرون ما كان من نفوسهم فاتقتل الشر من آثار نفوسهم الى أرباب نفوس عدموا القلوب فما أدركوا قضايا قلوبهم و صارت نفوسهم مدركة عندهم الجنسية النفسية فبنوا بتصرف النفوس على الظاهر المفهوم عندهم و وقعوا في بدع و شبهة أوردتهم كل مورد و جرحتهم كل مشرب و بنى . و استعجم عليهم صفاة قلوبهم رجع كل واحد منهم الى الانصاف و ادعائه لما يجب من الاعتراف وكان عندهم أيسر من صفات نفوسهم لأن نفوسهم كانت مخفوفة بأنوار القلوب فلما توارث ارباب النفوس المتسلطة الامارة بالسوء القاهرة للقلوب المحرومة أنوارها أحدثت عندهم العداوة والبغضاء .

(١) كذا في الأصل - و في الشواهد « ظفر به » .

(٢) في الشواهد « المشاجرة » .

(٣) في الشواهد « الصفات » .

(٤) في الشواهد « فتكتفت و تجسدت » .

قبلت النصح فأمسك عن النظر في أمرهم فكثير من الناس نكبوا عن الصراط
الاعتدال والاستقامة الى صراط التفريط والافراط وتأججت نيران
العصية في القلوب من الطائفتين . والحذر المتورع لا يأمن التفريط
والافراط ويثبت على السواء الصراط ، واذا أحسن من نفسه يتناقض ما في
حق أحدهم يفر الى الله تعالى في قلبه ويعمل في اخماد نار العصية التي بالطبع
و يعذر في تفضيل البعض على البعض . ما صح عن المنقول عن أكثر
الصحابة والتابعين رضی الله عنهم أجمعين ٢ .
قال في رسالة الفقر :

و نعتقد أن خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر
ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضی الله عنهم أجمعين . ونحب أهل بيته الطيبين
الطاهرين الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ٣ .

(١) تأججت أى تلبت .

(٢) نقلا عن شواهد الحق . الاساليب البديعة في فضل الصحابة واقتناع الشيعة

ص ٤٧١ - ٤٧٢

(٣) وهى اشارة الى قوله تعالى ، انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت

ويطهركم تطهيرا ، الاحزاب الآية ٣٣

و الرجس في الاصل الشئ القذر ، وقيل الشرك ، وقيل الاثم ،

وقيل غير ذلك . لا شك فيه أن الرجس قد يقع على الاثم والعذاب وغير

ذلك لكن المراد هنا معنى عام ما يعم كل ذلك .

رسالة في الرد على الراضنة

وقال فيه لا يدخل الخلوة الا سليم الاعتقاد و صحيح العقيدة مؤمنا
بالله تعالى وملائكته و كتبه ورسله مؤمنا بالبعث و الجنة و النار و الوعد محبا
لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم معترفا بفضيلتهم على جميع الخلق بعد
رسول صلى الله عليه وسلم . و ان كان خلاف هذا يدخل مناقها فاسقا
ويخرج^٢ مبتدعا زنديقا عيادا بالله .

وقال الشيخ الامام مقتدى مشايخ الانام أبو بكر بن اسحاق محمد ابن
ابراهيم بن يعقوب البخارى الكلابازى^٢ قدس الله سره في كتابه التعرف وقد قال

= والمراد بأهل البيت : قيل فاطمة و على و الحسن و الحسين و قال بعض
المراد بالبيت السكنى و أهله و قيل أهل البيت من حرموا الصدقة . و قد بسط
الكلام أبو الفضل شهاب الدين الألوسى في هذا الباب . فانظر للتفصيل روح
المعاني ج ٢٢ / ١٢ - ١٧

(١) قد روى بمعناه عن أبي زرعة و عن الامام أحمد بن حنبل و غيرهما - أنظر
الاصابة ١٠ / ١ و مناقب الامام أحمد لابن الجوزى .

(٢) أبو بكر بن اسحاق محمد بن ابراهيم بن يعقوب الملقب بتاج الدين الكلابازى
من حفاظ الحديث من أهل بخارى حنفي في الفقه و صوفي في المسلك وله
مشاركة في مختلف العلوم وله عدة مؤلفات منها التعرف لمذهب أهل
التصوف : و حسن التصرف بشرح التعرف و الأربعون في الحديث و توفى
رحمه الله في سنة ٣٨٤ و قيل ٣٨٠ . الكلابازى . منسوبة الى كلاباز بالفتح
والباء الموحدة و آخره ذال معجمة محلة ببخارى خرج منها جماعة من العلماء
و الصلحاء و منهم تاج الدين الكلابازى معجم البلدان ٤ / ٤٧٢ و أنظر =

رسالة في الرد على الراضية

شيخ مشايخ الاسلام شهاب الحق و الدين عمر السهروردي الامام عليهما
الرحمة على الدوام في أثناء هذا الكتاب « لولا التعرف لما عرفنا التصوف » ،
قال أجمعوا رأى الصوفية على تقديم أبي بكر ثم عمر ثم عثمان؛ ثم
على رضى الله عنهم « أجمعين » .

وورد الاقتداء بالصحابة والسلف الصالح « رضى الله عنهم أجمعين » ،

= ترجمته كشف الظنون ٥٣/١ ، ٤١٩ هدية العارفين ٥٤/٢ المؤلفين
٢٢٢-٢١٢/٨

(١) وهو عمر بن محمد بن عبد الله الشيخ شهاب الدين السهروردي صاحب
عوارف المعارف ولد سنة ٥٣٩ هـ كان فقيها عالما فاضلا صوفيا اماما ورعا
زاهدا عارفا وشيخ وقته في علم الحقيقة كان من كبار الصالحين و سادات
المسلمين و ذكر له ابن خلكان أشياء كثيرة . توفى سنة ٦٣٢ هـ وقيل ٦٣٠ هـ
السهروردي منسوبة الى سهرورد بضم أوله و سكون ثانيه وفتح الراء والواو
ودال مهملة بلدة قريبة من زنجان بالجلال خرج منها جماعة من الصالحين
و العلماء و منهم سهروردي معجم البلدان ٢٨٩/٣ - ٢٩٠ أنظر ترجمته في
مفتاح السعادة ٣٥٥/٢ ، و البداية و النهاية ١٣٨/١٣ ، النجوم الزاهرة
٢٨٣/٦

(٢) كذا في الاصل - الصحيح في الثناء .

(٣) أنظر مقدمة للشيخ محمود النواوى على هذا الكتاب .

(٤) كلمة « ثم » زائد .

(٥) ما بين القوسين زائد على النص .

رسالة في الرد على الرافضة

وسكتوا عن القول فيما كان بينهم من التشاجر ولم يروا قادحا^٢ فيهم^٢ لما سبق لهم من الله عزوجل من الحسنى . وأقروا أن من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة فهو من أهل الجنة وانهم لا يعذبون بالنار ، والله أعلم^٣ . وقال شارح التعرف وهو الامام العلامة قدوة أرباب الفضل والكرامة علاء الدين على القونوى؛ الشافعى رحمه الله تعالى « انهم على الترتيب المذكور فى الخلافة وكذلك فى الأفضلية .

وطريق السلامة السكوت عن القول فيما كان بينهم من التشاجر . وقد نقل أن أمير المؤمنين عمر بن عبد العزيز سئل عما جرى بينهم من الفتن

(١) كذا فى الأصل - وفى التعرف « ذلك قادحا » .

(٢) كذا فى الأصل - وفى التعرف « فيما » .

(٣) التعرف لمذهب أهل التصوف ص ٧٣

(٤) وهو على بن اسماعيل بن يوسف القونوى التبريزى الشافعى « علاء الدين

أبو الحسن ، فقيه متكلم أصولى أديب ضوفى ولد بقونية من بلاد الروم ثم

قدم القاهرة ثم دمشق وولى القضاء بالشام وتوفى بدمشق سنة ٧٢٩ هـ .

ومن تصانيفه شرح الحادى الصغير فى فروع الفقه الشافعى ومختصر منهاج

الدين وشرح التعرف . أنظر ترجمته البدر الطالع ٤٣٩/١ . الدرر الكامنة

٢٤/٣ - ٢٨ طبقات الشافعية ، مرآة الجنان ٢٨٠/٤ ، شذرات الذهب

٩١/٦

(٥) هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبى العاص بن أمية بن

عبدشمس بن عبد مناف أبو حفص القرشى الأموى المعروف بأمر المؤمنين =

رسالة في الرد على الرافضة

فقال : تلك دماء طهر الله تعالى منها أيدينا فلا نلوث بها ألسنتنا ، . وروى
هذا الكلام عن الشافعي أيضا .

وأحسن ما يقال فيها أنها كانت عن اجتهاد منهم فالمصيب له أجران
والمخطئ له أجر واحد .

وقال بعض المتأخرين تلك الهنات العارضة بالنسبة الى فضائلهم اللازمة

= ويقال له شيخ بن مروان . كان عمر تابعيا جليلا - قال الامام أحمد بن
حنبل لا أدري قول أحد من التابعين حجة الاقول عمر بن عبد العزيز .
بويح للخلافة في سنة تسع وتسعين واجتهد رحمه الله في مدة ولايته حتى رد
المظالم وصرف الى كل ذي حق وأجمع العلماء قاطبة على انه من أئمة العدل
وأحد الخلفاء الراشدين والأئمة المهديين : وكان سفيان الثوري يقول : الخلفاء
خمسة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي ، وعمر بن عبد العزيز مناقبه وفضائله -
كثيرة جدا - وتوفي رحمه الله سنة ١٠١ هـ على أرجح الأقوال انظر ترجمته
في البداية و النهاية ١٩١/٩ وما بعده تاريخ بغداد

(١) انظر شواهد الحق / ٤٧٥

(٢) المرجع السابق .

(٣) وقد ورد الحديث بهذا المعنى قد اخرجه البخارى في كتاب الاعتصام

٣١٨/١٣ ومسلم في الأفضية ١٣/١٢ ، ١٤ و النسائي في الأحكام ٢٢٤/٨

و ابو داؤد في الأفضية ٢٩٩/٣ عن عمرو بن العاص قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم : اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران واذا حكم

فاجتهد ثم أخطأ فله أجر ، فكل فريق منهما مأجور غير مأزور .

كقطرة كدرة في بحر صاف وكنى ببناء الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم شرفا لهم وغفرا وقوله لم يروا ذلك قادحا الخ أى لما مر من انهم كانوا مجتهدين في ذلك . وكل منهم غلب على ظنه أن الذى صدر عنه هو الحق فهو مأجور غير مأزور . انتهى .

وقال الشيخ الامام قدوة مشأخ الاسلام مرشد الملة والدين أبى اسحاق ابراهيم الكادرونى^٢ قدس الله سره في معتقده الذى قال فيه :
اتفق أهل السنة على اعتقاده وانقرض به أهل العصور وأجمع عليه أصحاب الحديث قرنا بعد قرن من لدن الصحابة رضى الله عنهم والى وقتنا هذا . ونقله البنا الثقات قال .

و ثبت تقديم الصحابة الذين أنفقوا قبل الفتح وقاتلوا في الله عزوجل على من سواهم من الصحابة الذين أسلوا من بعد وقاتلوا ونرجو لهم كلهم من الله عزوجل الكرامة لقوله تعالى « وكلا وعد الله الحسنى » .
و ثبت خلافة أبى بكر الصديق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم باختيار الصحابة ثم خلافة عمر رضى الله عنه بعده باستخلاف أبى بكر

(١) اى الكلابازى : انظر التعرف في مذهب اهل التصوف .

(٢) ابو اسحاق ابراهيم بن شهريار الكازورنى (نسبة الى كازرون بتقديم الزاء وآخره نون مدينة بفارس وهى بلدة عامرة وينسب الى كازرون جماعة من العلماء منهم أبو اسحاق الكازرون) طبقات الاولياء / ٥٠٦

(٣) النساء الآية ٩٥

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنه ثم عثمان رضى الله عنه بعده باجماع أهل الشورى وسائر المؤمنين عن عثمان ثم على رضى الله عنه بعده بعدبيعة من بايعه من البدرين عمار بن ياسر^١ سهل بن حنيف^٢ ومن تبعهما من سائر الصحابة . ونرى هذه الأربعة خلفاء راشدين مهديين ؛ ونرى الكف عما شجر بينهم والامساك عنه واجبا ونرى الكف عن تناولهم وتناول القبح عليهم ولزوم الجماعة .

ثم قال في آخر هذه . هذا أصل دين أهل الحديث مذهبهم واعتقاد الأئمة من أهل السنة الذين لم يتجاوزوا الشبه الى البدع والأهواء ولم يعدوا من الاتباع الآراء والشبه بل تمسكوا بكتاب الله عزوجل وسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم و باجماع الأمة والأئمة المهديية^٣ وفقنا الله تعالى للاعتقاد بهم و التمسك بحبلهم انه الحنان المنان سبحانه هذا ما إعتقده بما أخذته عن السلف و أدركت عليه شاهدت من أصحاب الحديث الذين كانوا أئمة في عصرهم الى أن قال فتمسكوا به تهتدوا وإرجعوا اليه ترشدوا ان شاء الله .

وقال شيخه الشيخ الامام العارف بالله الخبير أبو عبد الله محمد ابن

(١) تقدم ترجمته

(٢) سهل بن حنيف بن وهب الأنصارى صحابي من السابقين ، شهد بدرًا وثبت يوم أحد ، استخلفه على رضى الله عنه على البصرة ، توفي بالكوفة سنة ٥٣٨
فصلي عليه على رضى الله عنه الاصابة ج ٢/٨٥ ، الخبر ٧١ ، ٢٩٠

(٣) كذا في الاصل - وفي الوصية « المهديين » .

رسالة في الرد على الراضية

خفيف الشهير بالشيخ الكبيراً في معتقده مثل ذلك . وقال : نعتقد أن خير القرون من بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ثم التابعين ثم الأفاضل فالأفضل . ثم الفضل بالأعمال من رأينا منه فضلاً شهدنا له به .

وقال صاحب كتاب البراهين^١ نقلاً عن الامام محي الدين ابراهيم الفاروق^٢ عن والده كبير العرفان كاشف اسرار الطريقة وعارف أنوار الحقيقة الشيخ عمر الفاروق^٣ عليهما الرحمة والرضوان بروايته عن سلطان الأولياء وبرهان الهداية سيدي أحمد الكبير؛ انه كان يقول : اجتمعت أرباب الولاية على أن أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم وكان قدس الله سره يشهد علي من يقوفا ويعتقدهما بالاتباع وأن ساب الشيخين رضي الله عنهما ليس له عند الحق

(١) أبو عبد الله محمد بن خفيف الشيخ الكبير الشيرازي كان شيخ المشايخ في

وقته واماماً في زمانه في مختلف العلوم . وكان شافعي المذهب توفي سنة

احدى وسبعين وثلثمائة . وترجمته في حلية الأولياء . ١٠/٣٨٥ . الرسالة

القشيرية ١/٨٣ . طبقات الصوفية ص ٤٦٢ ، طبقات الشافعية ٢/١٥٠

(٢) هو أبو عبد الله محمد بن خفيف الشيخ الكبير .

(٣) لهله هو محي الدين ابراهيم عمر بن اسماعيل الفاروق . أديب عصره كان

عارفاً بالتفسير والأصول .

(٤) عمر بن اسماعيل بن مسعود أبو حفص الفاروق كان عالماً فاضلاً عارفاً

بالتفسير والأصول . توفي سنة ٦٨٧ هـ أعلام للزركلي ٥/١٩٩

رسالة في الرد على الرافضة

تعالى قربة ولا شفاعه وكان يذب عن أعراض الصحابة قاطبة كهروبن
العاص^١ ومعاوية^٢ ومن نسب الى ما جرى بينهم ويامر بحببتهم وينهى من
سبهم ويمدحهم ويقول إن هؤلاء القوم قد عفى الله سبحانه عنهم واتهم
يتواهبون ويدخلون الجنة .

وروى الامام الواسطى في سيرته^٣ أنه أمر بكفر من لم يفضل ابا بكر
الصديق رضى الله عنه .

وقال الامام الزاهد العالم ابو حفص عمر بن على الزنكائى؛ فى كتابه

(١) عمرو بن العاص بن وائل القرشى السهمى ابو عبد الله امير مصر أسلم قبل
الفتح وتوفى سنة ٤٣ هـ على الصحيح ، الاصابة ٢/٣ ، ٣ ،

(٢) تقدم ترجمته ص ٢٣٥

(٣) أبو بكر محمد بن موسى الواسطى كان من منتهى المشايخ وذا شأن عظيم
ودرجة رفيعة . وكان يعرف بأبن فرغانه لأن أصله من فرغانه و هو من
قدماء أصحاب الجنييد . ولم يتكلم أحد فى أصول التصوف مثله ، مات
بخراسان بعد العشرين وثلثائة . طبقات الصوفية / ٣٠٢ ، تناسخ الأفكار
القدسية ج ١/ ١٧٨ ، الرسالة القشيرية ٣٢/

(٤) عمر بن على بن أحمد أبو حفص الزنجائى (الزنجائى بفتح الزاء وسكون النون
وقبح الجيم وفى آخرها نون هذه نسبة الى زنجان وهى بلدة على حد أذربجان
من بلاد الجبل وينسب اليه جماعة من أهل العلم منهم أبو حفص الزنجائى
هو عالم كبير زاهد عابد فقيه متدين ، صنف كتابا سماه معتمد ، وتوفى
سنة ٤٥٩ هـ الانساب للسمعانى ٢٢٥ و ٢٢٦ - طبقات الشافعية ٢/ ٣٠٢

رسالة في الرد على الرافضة

المعتمد في المعتقد . الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي الى ان قال : ومن ادعى النص الى غيره فقد نسب الصحابة كلهم الى مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقصد خرق اجماع الأمة . ولا يقصد ذلك الا الروافض . لأنها جراءة عظيمة لا يقدم عليها الا صاحب بدعة . الى ان قال : وما جرى بين علي ومعاوية رضي الله عنهما كان مبنيا على الاجتهاد ولا تنازعه من معاوية في امامة علي لكن المشاجرة بينهم بما وقع من الخلاف في جواز قتل الجماعة بالواحد . لأن مذهب معاوية وأكثر الصحابة على جوازه و لذلك طلبوا قتل عثمان رضي الله عنه ومذهب علي أنه لا يجوز قتل الجماعة بالواحد [فلهذا ما سلم قتل عثمان الى المدعين . ويحتمل أنهم اتفقوا على جواز قتل الجماعة بالواحد]

(١) أنظر مثل هذه الأقوال في طبقات الصوفية .

(٢) هذا الاحتمال أقرب الى الصحة . لأن قتل الجماعة بالواحد ثابت عن الصحابة وعن علي رضي الله عنه أيضا ، وعلى هذا اجماع الصحابة رضي الله عنهم اجمعين . روى سعيد بن المسيب « أن عمر بن الخطاب قتل سبعة من أهل صنعاء قتلوا رجلا ، وقال : « لوتألا عليه أهل صنعاء لقتلتهم جميعا » وعن علي رضي الله عنه « أنه قتل ثلاثة قتلوا رجلا » وعن ابن عباس « أنه قتل جماعة بواحد » ولم يعرف في عصرهم مخالف ، فكان اجماعا ، معنى لابن قدامة ٢٩٠/٨ . أما التأخير في القصاص فهو مبنى على الاجتهاد فكل واحد منها مأجور غير مأزور .

لكن على رضى الله عنه رأى التأخير فى استيفاء القصاص منهم أولى لما رأى فيه من قيام الفتنة . و رأى معاوية و من معه من الصحابة أن التأخير فيها يؤدى الا الاغتراء بالفتنة و الوثوب عليهم . و ذلك أليق بمصلحة الانابة فراوا أن المبادرة أولى مع عظيم جماعتهم قتنازعوا و تقاتلوا لهذا . لا لأجل الخلافة لأن الامام الحق كان فى ذلك الوقت باتفاق كل الأمة على رضى الله تعالى عنهم أجمعين .

و حكى ابن كثير^١ فى تاريخه . ان أبا مسلم الخولاني^٢ و جماعة سألوا معاوية رضى الله عنه لما تنازع عليا رضى الله عنه « أم أنت^٣ مثله ، فقال « و الله عز وجل ؛ أنى لأعلم أنه خير منى و أفضل و أحق الأمره و لكن اتم تعلمون أن عثمان رضى الله عنه قتل مظلوما و أنا ابن عمه^٤ فقولوا له فليسلم الى قتلة عثمان و أنا أسلم له . . فأتوا عليا رضى الله عنه فكلموه^٥ فلم يدفع لهم فعند ذلك صمم مع الشاميين على القتال^٦ والله يعفو عنهم و يغفر

(١) أنظر ترجمته فى ص ٣٢٧ .

(٢) سياتى ترجمته

(٣) فى البداية و النهاية « أنت » .

(٤) « عز وجل ، زائد .

(٥) كذا فى الاصل - و فى التاريخ « أحق بالأمر منى » .

(٦) كذا فى الاصل - و فى التاريخ « أنا ابن عمه وانا أطلب بدمه وأمره لله .

(٧) و فى التاريخ « فكلموه فى ذلك » .

رسالة في الرد على الرافضة

لهم برحمته .

وقال الشيخ الامام أبو محمد بن عبد نصر المالكي ٢ في كتابه الذي صنفه في أصول الخمسة والتوحيد .

فقال بأن إجماع السلف والخلف وأئمة الدين وفقهاء المسلمين من شرق وغرب وسهل وجبل وسائر أقاليم الاسلام من مغرب و مصر وشام وعراق وحجاز و يمن ونهر خراسان يجمع على أن عقيدة السنة أربعة عشر خصلة . سبعة متعلقة بالشهادة . وهي بما يؤمن بها في الدنيا وسبعة متعلقة بالغيب وهي بما يؤمن بها من أحكام الآخرة . والتي في الدنيا . القول مع الاعتقاد بأن الايمان قول وعمل ونية والايان بالقدر خيره وشره . وأن القرآن غير مخلوق ومحبة الأربعة على الترتيب واثبات الامامة وترك الخروج على أحد منهم . والصلوات على من مات من أهل القبلة وترك المراة والجدل .

(٨) = كذا في الأصل - وفي التاريخ « صمم أهل الشام على القتال مع معاوية .

(١) البداية والنهاية ج ٨/١٢٩

(٢) كذا في الأصل « الصحيح » أبو محمد بن عبد الوهاب بن علي بن نصران

البغدادى الفقيه من أعيان علماء الاسلام : ولد في سنة ٣٦٣ هـ وتوفي سنة

٤٢١ هـ وله مؤلفات منها : أصول الخمسة التي بنى الاسلام عليها ، وله ترجمة في

شجرة النور الزكية / ١٠٤ ، ترتيب المدارك / ٤ / ٦٩١ تاريخ بغداد / ١١ / ٣١ .

فوات الوفيات / ٢ / ٣١ ، والديباج المذهب / ٢

رسالة في الرد على الراضة

و المتعلقة بالغيب الايمان بأحكام البرزخ والآيات التي بين يدي الساعة
و البعث بعد الموت و الوقوف أمام الله و الايمان بالحوض و الشفاعة
و الصراط و الميزان و خلود الدارين فمن خالف شيئاً من هذا فقد خالف
السنة و الجماعة .

و هذا مما لا شبهة فيه بين أصحاب الحديث و الفقهاء و العلماء من سائر

الأقاليم . انتهى .

فائدة في تفضيل محبة الصديق رضى الله عنه

عن سائر الصحابة

رواه الحافظ ابو موسى^١ والطبراني^٢ عن أنس مرفوعا . اذا كان يوم
القيامة ينادى منادى من العرش يسمع أهل الجمع يا أبا بكر قم : أدخل
الجنة يقول يا رب أو محبي فينادى في الثانية قم يا أبا بكر فأدخل الجنة أنت
ومحبيك^٣ .

وروى الحافظ احمد بن محمد العتيق؛ وصاحب كتاب الدياجه وغيرهما

(١) تقدم ترجمة ص ٢٣٨

(٢) سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللخمي الشامي أبو القاسم الطبراني الامام

العلامة الحجة بقية الحفاظ . ولد سنة ٢٦٠ هـ وتوفى سنة ٣٢٨ هـ وصنف

المعجم الكبير وهو المسند والمعجم الأوسط والمعجم الصغير ، ودلائل

النبوذة وغير ذلك . وله ترجمة في تاريخ اصبهان ٢/٣٣٥ ، الرسالة المستطرفة

/٣٨ ، تذكرة الحفاظ ٣/٩١٢ ، والنجوم الزاهرة ٤/٥٩

(٣) لم أجد هذه الرواية بهذا اللفظ لكن ذكره محب الطبرى نحوه في الرياض

النضرة ١/١٩٨

(٥) وهو أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن منصور أبو الحسن المجيز العتيق

رومانى بالأصل ولد سنة ٣٦٧ هـ وتوفى سنة ٤٤١

(٥) وهو ابن مرحون المالكى صنف الكتاب الدياجه والمذهب وحققه محمد

الاحمدى الاجهورى .

أنه صلى الله عليه وسلم قال : قلت لجبريل حين أسرى بي الى السماء يا جبريل هل على أمتي حساب ؟ قال كل أمتك عليها حساب ما خلا أبا بكر فاذا كان يوم القيامة قيل له يا أبا بكر أدخل الجنة فيقول لا أدخل حتى يدخل معي من كان يحبني في الدنيا .

اللهم اجعلنا من أحبائه وسائر الصحابة أجمعين .

وقد سأل رجل الامام عبد الرحمن بن مهدي^٢ فقال يا أبا سعيد : انى أقول أبو بكر وعمر وعثمان وعلي رضى الله عنهم أئمة هدى ولا ننقص أحدا منهم ولا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . ولا أفضل عليا رضى الله عنه عليهم . ولكنى أحبه مالا أحب غيره . فقال : لا تفعل في القلب شيئا .

وقال له محمد بن عبد الله الأنصارى^٢ فقال لا . في القلب

(١) الرياض النضرة ج ١/١٩٨ والخطيب ٢/١١٨ و ٣٦٨/٨ العلل المتناهية

١٨٤/١

(٢) هو عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن العنبري الأزدي مولاهم

أبو سعيد البصرى الحافظ الامام العلم روى عن أيمن بن نيام وجريز بن حازم وسفيانين ومالك وشعبة وغيرهم . قال علي بن المديني لم أر أحدا قط أعلم بالحديث من عبد الرحمن بن مهدي . ولد سنة ١٣٥ هـ وقيل ١٣٦ هـ

و توفي سنة ١٩٨ هـ تهذيب ٦/٢٧٩ التاريخ الصغير ٢/٢٨٣ ، ٢٨٥

(٣) محمد بن عبد الله بن المتنى بن أنس بن مالك الأنصارى البصرى القاضى رجل =

رسالة في الرد على الراضة

خشكرية^١ . وقال سفيان^٢ لمن سأله عن ذلك أنت رجل منقوص . وقال أيضا هذا رجل به داء يسقى دواء .

وعن أبي صالح الفراء^٣ قلت ليوسف بن اسباط؛ ما تقول في رجل قال : أنا أحب أبا بكر وعمر رضى الله عنهما . وأجد لعلي رضى الله عنه من المحبة أكثر مما أجد لها . فقال هذا كذب . قلت وكيف يكون كذبا والرجل يكون له أولاد فرمما كان للصغير أشد حبا من الكبير فقال تلك محبة في غير الله . ولو كانت لله كان تكون المحبة والفضل سواء . قلت فاجره ؟ قال : نعم فان هجرتك له خير من كلامك .

= جليل عالم من الفقهاء والعارفين بالحديث ولد سنة ١١٨ هـ وتوفى سنة ٢١٤ هـ وقيل ٢١٥ هـ تهذيب ٢٧٤/٩ ميزان الاعتدال ٨٢/٣ الفوائد البيهية ١٧٩/

(١) كذا في الأصل .

(٢) تقدم ترجمته ص ٢٩٨

(٣) لعله هو احمد بن محمد بن عبدالكريم أبو صالح الفزارى البصرى سكن ببغداد

وحدث بها وتوفى سنة ٣٢٠ هـ تاريخ بغداد ٧٥/٥ وطبقات الصوفية ٤٤/

(٤) يوسف بن أسباط بن واصل الشيباني الكوفي كان صالحا عابدا مات سنة

١٩٥ هـ تهذيب ٤٠٧/١١ - ٤٠٨ صفة الصفوة ٢٦١/٤ . ٢٦٦ ميزان

الاعتدال ٣٢٨/٢

(٥) زيادة الحب وفضل بعض على بعض لو كانت في غير الله ولامر دينوى

فلا لوم عليه لأن المحبة ليست مما تدخل في تحت وسع البشر فهو معذور

وقد ورد الحديث بهذا المعنى . قال صلى الله عليه وسلم اللهم هذا قسمى

رسالة في الرد على الراضة

وسئل الشيخ الامام الزاهد أبو القاسم الصفار عن قال من الرواض
أنا أحب عليا أكثر مما أحب أبا بكر . فهو مبتدع لأن هذه المحبة من حيث
الدين لا من الهوى . إنتهى .

ورأيت سؤالاً في هذا المعنى لشيخنا الامام الحافظ ابن حجر
صورته من إعتد في الخلفاء الأربعة رضوان الله عليهم أجمعين الأفضلية على
الترتيب المعلوم ولكن محبته لبعضهم تكون أكثر هل يكون إنما به أم لا ؟
فاجاب بان المحبة قد تكون لأمر ديني وقد تكون لأمر دنيوي
فالمحبة الدينية لازمة للأفضلية فمن كان أفضل « كان » ، محبتنا الدينية له أكثر
فتى اعتقدنا في واحد منهم أنه أفضل ثم أحبنا غيره من جهة الدين أكثر

= فيا أملك فلا تلتني فيا تملك ولا أملك . . وفسر أهل العلم بان المراد من
قوله « فيا تملك الخ » الحب و المودة . انظر نيل الاوطار ج ٦ / ٢٤٤

(١) أحمد بن عصمة أبو القاسم الصفار الملقب « حم » بفتح الحاء ، البلخي الفقيه

المحدث تفرقه على أبي جعفر الهنداوى وسمع منه الحديث و له كتاب في

أصول التوحيد ، توفي سنة ٣٢٦ هـ - الطبقات السنوية في تراجم الحنفية

٤٥٤/١ ، الجواهر المضية ٧٨/١ ، ٢٦٢/٢ الفوائد البهية ص ٢٦

(٢) أحمد بن علي بن محمد امام الأئمة أبو الفضل العسقلاني المصري ثم القاهري

المتوفى سنة ٨٥٢ هـ الضوء اللامع ٣٦/٢ ، ٤٠ . سئل ابو زرعة الولى

العراقي وأورده ابن حجر في كتابه الصواعق المحرقة ، والسفاري في لوامع

الأنوار والقسطاني في المواهب اللدنية .

(٣) كذا في الأصل - « كانت » .

كان هذا تناقضا . نعم ان احبنا غير الأفضل أكثر من محبة الأفضل لأمر
 دنيوي كاحسان ونحوه فلا تناقض في ذلك ولا امتناع فن اعترف بان
 أفضل هذه الأمة بعد نبيها صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم
 علي رضي الله عنهم . لكنه أحب عليا أكثر من أبي بكر مثلا . فان كان
 المحبة المذكورة محبة دينية فلا معنى لذلك . اذ المحبة الدينية لازمة للأفضلية
 كما قرناه . وهذا لم يعترف بأفضلية أبي بكر رضي الله عنه الا بلسان .
 وأما بقلبه فهو مفضل لعلي رضي الله عنه لكونه أحبه محبة دينية زائدة على
 محبة أبي بكر رضي الله عنه وهذا لا يجوز والله أعلم .

[وقال صاحب كتاب الديان والبرهان على أهل العدوان والطغيان .

وهو الامام الرازي ، أو ابن تيمية] .

(١) كذا في الأصل - و في الصواعق « كقرابة واحسان » .

(٢) الصحيح « كانت » .

(٣) الصواعق المحرقة لابن الحجر الهيتمي / ٦٥ ، لوامع أنوار البية وسواطع

الاسرار الأثرية ٢/٣٥٧

(٤) وهو محمد بن عمر بن الحسن التيمي البكري الامام فخر الدين الرازي امام

المتكلمين والواعظ باللسان العربي والفارسي . ولد الامام سنة ٥٤٤ هـ

وتوفي رحمه الله ٦٠٦ هـ وله تصانيف كثيرة منها - التفسير الكبير ، والمطالب

العالية . و البرهان في الرد على أهل الزيغ والطغيان وغير ذلك - مفتاح

السعادة ج ٢/١١٦ وما يابح . وأنظر أيضا ترجمته في طبقات المفسرين =

اعلم أن الله سبحانه قد امتحن عباده بصحابة نبيه صلى الله عليه وسلم كما امتحن الملائكة بصفة آدم عليه السلام و امتحن كل أمة بتقديم المستضعف منهم و تفضيل المستنقل فيهم . فمن أهدى الى معرفة الربوبية انقاد للقدم المفضل و خضع المعظم و المبجل و لم يعارض أفعال ربه سبحانه برأيه و نظره و علم كل رأى خالف ذلك فهو من اضاليل الرأى و أباطيل النظر لأن الله تعالى الخالق و الأمر يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد و يؤتى فضله من يشاء و يختص برحمته من يشاء و الله ذو الفضل العظيم .

و من لم يهتد الى معرفة ربوبية الله عزوجل لزوم الهوى و عارض أفعال الله تعالى بالرد و مواهبه بالجحد فنظر ما يحسن في هواه . و يقبح في مناه خالقه في ذلك عنان العبودية جامدا شأن الربوبية . انتهى .

وسئل الامام الحافظ العلامة تقي الدين ابن تيمية رحمه الله تعالى فيمن حصل له ريبة في تفضيل أبي بكر و عمر و عثمان على علي رضي الله تعالى عنه فأجاب .

يجب أن يعلم أولا أن التفضيل انما يكون اذا ثبت للفاضل من الخصائص مالا يوجد في المفضول فاذا استويا في اسباب الفضل و انفرد

= للسيوطي / ٣٩ ؛ النجوم الزاهرة ١٩٧/٦ ، الوافي ٢٤٨/٤ . البداية ٥٥/١٣
طبقات الشافعية ٣٥/٥

(١) هو للرازي كما ذكره طائس كبرى زاده في مفتاح السعادة ج ١١٨/٢

(٢) تقدم ترجمته في ص ٢٤٢

أحدهما بخصائص لم يشركه فيها الآخر كان أفضل منه . وأما ما كان مشتركا بين الرجل وغيره من المحاسن فذلك مناقب وفضائل ومآثر لكن لا يوجب تفضيله على غيره . إذا كانت مشتركة ليست من خصائصه . وإذا كان كذلك ففضائل الصديق رضى الله عنه التي تميزها بخصائص لم يشركه فيها أحد . وأما فضائل على رضى الله عنه فمشتركة . فان قوله صلى الله عليه وسلم في أبي بكر الصديق « لو كنت متخذا خليلا من أهل الأرض لاتخذت ابا بكر خليلا » لا يبين في المسجد خوذة الاسدت الا خوذة أبي بكر^٢ .

« وان امن الناس على في صحبته وذات يد ابو بكر ، وهذا أصح حديث على وجه الأرض قد أخرجاه في الصحيحين^٣ وقصته الخلة في الصحيح من وجوه متعددة» . وهذا الحديث فيه ثلاثة خصائص لم يشرك

(١) أخرجه البخارى في كتاب الفضائل ١٠/٧ و مسلم في الفضائل ١٥/١٥

و الترمذى ١٢٤/١٠ و ابن ماجه ٣٦/١ و الدارى في الفرائض عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه . وهذا الحديث مروى من وجوه متعددة

و بألفاظ مختلفة أخرجه البيهقى في جمع الزوائد ٤٩/٩

(٢) المرجع السابق - خوذة طاقة في الجدار تفتح لأجل الضوء . أو باب صغير

كالنافذة الكبيرة بجمع بجمار الأنوار ١٢٠/٢

(٣) البخارى مع فتح البارى ١٢/٧ ، و مسلم بشرح النووى ١٥٠/١٥ من

حديث أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه .

(٤) أنظر حاشية رقم ١ في هذه الصفحة .

أبا بكر فيها غير واحد .

أحدهما - قوله عليه الصلاة والسلام « ان آمن الناس علينا ، بين فيه أنه ليس أحد من الصحابة رضى الله عنهم أجمعين له من الحق في صحبته وذات يده مثل ما لأبي بكر .

الثانية - قوله « لا يبقين في المسجد خوخة الا خوخة ابي بكر ، . فهو مختص به دون سائر الصحابة وفيه نص خفي على خلافة ٢ .

وقد أراد بعض الكذابين أن يروى لعلى رضى الله عنه مثل ذلك ولكن الثابت الصحيح لا يعارض بالضعيف الموضوع .

الثالثة - قوله عليه السلام « لو كنت متخذا خليلا من أهل الأرض لاتخذت أبا بكر ، فيه نص أن لا أحد من البشر يستحق الخلة لو كانت

(١) في الحديث « على » .

(٢) أخرجه الحافظ في الفتح قال : قال الخطابي وابن بطال وغيرهما في هذا الحديث اختصاص ظاهر لأبي بكر وفيه اشارة قوية الى استحقاقه للخلافة . ولا سيما قد ثبت أن ذلك كان في آخر حياة النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذى أمرهم فيه أن لا يؤمهم الا أبو بكر .

وقد ادعى بعضهم أن اللباب كناية عن الخلافة و الأمر بالسد كناية عن طلبها كأنه قال لا يطلب أحد الخلافة الا أبا بكر فانه لا حرج عليه في طلبها ، فتح البارى ١٤/٧ ، وكذلك ذكره أيضا صاحب مجمع بحار الأنوار ١٢٠/٢

رسالة في الرد على الرافضة

مكنة الا أبو بكر . ولو كان غيره أفضل منه لكان أحق بالخلة . لو كانت واقعة .

وكذلك أمره صلى الله عليه وسلم أن يصلى بالناس مدة مرضه من خصائص التي لم يشركه فيها أحد ولم يأمر صلى الله عليه وسلم أحدا من أمته أن يصلى خلف أحد في حياته بمحضته الا خلف ابى بكر . وكذلك تأميره صلى الله عليه وسلم لآبى بكر من المدينة على الحج ليقيم السنة و يبحو آثار الجاهلية^٢ فهو من خصائصه رضى الله عنه .

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح « ادعى أباك وأخاك حتى أكتب لآبى بكر كتابا لا يختلف عليه الناس من بعدى » ثم قال : يابى الله والمؤمنون الا أبابكر^٣ .

(١) أنظر ص ٢٥٩ وما بعدها .

(٢) أنظر ص ٢٥٣ من هذا الكتاب و راجع للتفصيل البداية ٣٧/٥-٣٨ وابن هشام /

(٣) رواه مسلم عن عائشة وفيه قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه ادعى أباك وأخاك حتى أكتب كتابا فاق أخاف أن يتمنى متمن ويقول قائل أنا أولى ويأبى الله والمؤمنون الا أبابكر « مسلم بشرح النووى ١٥٥/١٥ مسند أحمد ٤٧/٦ عن عائشة باختلاف يسير وفي رواية البخارى « لقد هممت أن أرسل الى أبى بكر وابنه فأعهد أن يقول القائلون الخ ، البخارى مع فتح البارى ٢٠٥/١٣ وقال النووى : فى هذا الحديث دلالة =

وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح : يا أيها الناس
انى قد جئت اليكم فقللت انى رسول الله اليكم فقلتم كذبت . وقال أبو بكر
صدقت فهل أنتم تاركوا لى صاحبي ثلاثا . . .
وأيضاً أنه أول رجل بالغ آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو أول من
أعان النبي صلى الله عليه وسلم على الاسلام بالدعوة الى الله تعالى حتى أسلم
على يديه أكابر العشرة كعثمان وطلحة و الزبير وسعد وعبد الرحمن بن عوف .
وكان رضى الله عنه يخرج مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى قبائل العرب
فى الموسم فيعاوننه على الدعوة الى الله تعالى بأنواع من الاعانة التى لم يشركه
فيها غيره . وكان يخطب ويكلم الناس بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم حتى أنه
لما هاجر معه الى المدينة جاء الناس و أبو بكر يخطب ويكلم الناس والنبي
صلى الله عليه وسلم جالس ولم يعرف كثير من الناس النبي صلى الله عليه
وسلم حتى جاءت الشمس فقام أبو بكر يظله فعرف الناس رسول الله صلى الله

= ظاهرة لفضل أبي بكر الصديق رضى الله عنه و أخباره منه بما سيقع فى
المستقبل بعد وفاته و أن المسلمون يأبون عقد الخلافة لغيره . مسلم بشرح

النوى ١٥٥/١٥

(١) أخرجه البخارى بأكله فى كتاب فضائل الصحابة ١٩٢/٤ عن أبي الدرداء .

(٢) تقدمت ترجمة هؤلاء السادات فى ص ٣٣١ وراجع أيضا سيرة ابن هشام

٢٨٤/١ و مروج الذهب ٢٨٣/٢ . و مجموع فتاوى لابن تيمية ٤٦٢/٤

و البداية ٢٦/٣ - ٢٩

عليه وسلم .

وكان رضى الله عنه يقضى و يفتى بحضرة النبي صلى الله عليه و سلم ولم يكن غيره يفعل ذلك . وكان يسمع^٢ مع النبي صلى الله عليه وسلم وحده بالليل ولم يكن هذا لغيره . وخصائص أخرى تبين منزلته من النبي صلى الله عليه وسلم لم تكن لغيره وأمثال هذه الأحاديث تبين أيضا أنه لم يكن في الصحابة من يساويه رضى الله عنه^٣ .

وسئل أيضا عن رافضى إدعى الاجماع على أن عليا رضى الله عنه أعلم من أبي بكر وعمر ؟ فاجاب : لم يقل أحد من علماء المسلمين المعتبرين أن عليا رضى الله عنه كان أفقه و أعلم من « مجموع » ، أبي بكر وعمر ولا من أبي بكر وحده ومدعى الاجماع على ذلك جاهل من أجهل الناس وأكذبهم . بل ذكر غير واحد من العلماء . اجماع العلماء أن أبا بكر الصديق « رضى الله عنه ، أعلم من على رضى الله عنه^٤ . منهم الامام منصور بن عبد الجبار

(١) البداية والنهاية ٣/١٩٦ ، المفاضلة بين الصحابة لابن حزم / ٢٣٣ وما بعده .

(٢) كذا في الاصل - الصحيح يستمر .

(٣) أنظر تاريخ الخلفاء للسيوطي « فضل أبي بكر الصديق رضى الله عنه » والمفاضلة

بين الصحابة لابن حزم / ٢٣٠ وما بعدها .

(٤) أى الامام ابن تيمية .

(٥) كلمة « مجموع » زائدة ليست بنص .

(٦) للتفصيل أنظر كتاب المفاضلة لابن حزم / ٢٣٣

السمعاني المروزي أحد الأئمة المشهورين ذكر في كتابه ، تقويم الأدلة على الإمامة ، اجماع علماء السنة على أن أبا بكر رضى الله عنه أعلم من على رضى الله عنه . وما علت أحدا من الأئمة المشهورين ينازع في ذلك . وكيف أبو بكر الصديق رضى الله عنه كان بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم يفتى ويأمر وينهى ويقضى ويخطب كما كان يفعل ذلك إذا خرج هو والنبي صلى الله عليه وسلم ولما هاجرا جميعا ويوم حنين وغير ذلك من المشاهد والنبي صلى الله عليه وسلم ساكت يقره على ذلك ويرضى بما يقوله ولم تكن هذه الرتبة لغيره .

وكان صلى الله عليه وسلم في مشاورته لأهل العلم والفقهاء والرأي من أصحابه يقدم في الشورى أبا بكر وعمر رضى الله عنهما فهما اللذان كان ، يتقدمان في الكلام ، بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم ، على سائر الصحابة

(١) وهو منصور بن عبد الجبار بن أحمد المروزي السمعاني الحنفي ثم الشافعي أبو المظفر من العلماء بالحديث كان مفتي خراسان قدمه نظام الملك على أقرانه في مرد وله مؤلفات منها تفسير السمعاني والانساب وغير ذلك . وتوفى رحمه الله سنة ٤٨٩ هـ - اعلام للزركلى ٢٤٣/٨ وترجمته في الطبقات الشافعية للسبكي ٢١/٤ - النجوم الزاهرة ج ٥/١٦٠

و انظر كلام السمعاني في الفتاوى ج ٤/٣٩٨

(٢) كذا في الأصل - وفي الفتاوى « وكان النبي صلى الله عليه وسلم » .

(٣) زائد على النص .

رسالة في الرد على الراضنة

رضى الله عنهم .

منها قصة مشاورته في أسرى بدر . فأول من تكلم في ذلك أبو بكر وعمر رضى الله عنهما وغير ذلك .

وروى في الحديث أنه عليه السلام ، قال لها إذا اتفقتما في أمر لم أخالفكما^٢ ولهذا كان قولها حجة في أحد قولي العلماء وهي إحدى الروايتين عن أحمد^٣ وهذا بخلاف قول عثمان وعلي رضى الله عنهما .

وفي السنن عنه صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر رضى الله عنهما .

= (٤) كذا في الاصل - وفي الفتاوى بحضرة الرسول عليه السلام وعلى سائر أصحابه . . .

(١) زائد على النص .

(٢) ذكره الهيثمي في مجمع الزوائد ٥٣/٩ وفيه اذا اجتمعنا في مشورة ما أخالفكما . . .

(٣) أنظر أعلام الموقعين ١١٩/٤ وأصول مذهب الامام أحمد بن حنبل ص ٣٤٣ ، ٣٩٢ الى ٣٩٦ و ٣٩٨ وأحمد بن حنبل لابن زهرة ٢٤٤/

(٤) رواه أحمد ٢٠٥/٤ والترمذي ٣١٠/٤ والحاكم في المستدرک ٧٥/٤ ومسنده الحميدي ٢١٤/ و مسند الطيالسي ٧/ عن حذيفة رضى الله عنه . والجامع الصغير ١٧٠/١ أيضا .

وهذا الحديث فيه اشارة لامر الخلافة لأبي بكر ثم عمر رضى الله عنهما ورد على الذين يزعمون بأن الخلافة كان على رضى الله عنه مستحقا =

ولم يحصل هذا لغيرهما بل ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال
 • عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا
 عليها بالتواجزا واياكم ومحدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة ٢٠ .
 فأمر باتباع سنة الخلفاء الراشدين وهو يتناول الأئمة الأربعة وخص
 أبا بكر وعمر بالاقتداء بهما ومرتبة المقتدى به في أفضاله وفيما سنه للسليين فوق
 مرتبة المتبع فيما سنه فقط .

و في صحيح مسلم : أن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا معه
 في سفر فقال ان يطيع القوم أبا بكر وعمر رضى الله عنها يرشدوا ٢١ .
 وثبت عن ابن عباس رضى الله عنها انه كان يفتى بكتاب الله عزوجل
 فان لم يجد فيه فيما سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فان لم يجد أفتى بقول

= لها دون أبي بكر .

(١) الناجذ آخر أضراس و اسنان أربعة نواجذ في أقصى الاسنان بعد الأرجأ
 المختار / ٧٤٦

(٢) وواه أبو داؤد ٣٥٩/١٢ و الترمذى و قال حديث حسن ٣٢٠/٧ عن
 العرياض بن سارية و ابن ماجه ٤٣/١ و أحمد ١٢٦/٤ ، و الدارمى في
 سننه ٤٥/١ و البغوى في شرح السنة ٢٠٥/١ و صحيح ابن خزيمة .

(٣) مسلم بشرح النووى ١٨٦/٥ من حديث قتادة و فيه أن يطيعوا أبا بكر
 وعمر و قال النووى معنى هذا الكلام فان اطاعوا أبا بكر وعمر رشدوا
 فانها على صواب .

أبي بكر وعمر رضى الله عنهما .
ولم ذلك لعثمان وعلي وابن عباس رضى الله عنهما حبر الأمة وأعلم
الصحابة وأقربهم في زمانه يفتى بقول أبي بكر وعمر رضى الله عنهما مقدما
لقولهما على قول غيرهما من الصحابة قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : اللهم فقهِه في الدين وعلمه التأويل^٢ ، وأيضاً كان اختصاص أبي
بكر وعمر رضى الله عنهما بالنبي صلى الله عليه وسلم فوق اختصاص غيرهما .
وأبو بكر كان أكثر اختصاصاً به من عمر؛ فإنه كان يسمر عنده عامة الليل
يحدث في العلم والدين ومصالح المسلمين .

(١) ذكر سفيان بن عيينة عن عبد الله بن يزيد قال سمعت ابن عباس اذا سئل
عن شيء فان كان في كتاب الله قال به و ان لم يكن في كتاب الله وكان عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال به فان لم يكن في كتاب الله ولا عن
رسول الله وكان عن أبي بكر وعمر قال به « جامع البيان لابن عبد البر
٧٢/٢ ، أعلام الموقعين ١/٦٣ ، ٦٤

(٢) في الأصل بياض . وفي الفتاوى « فلم يكن يفعل » .

(٣) رواه أحمد والطبراني عن ابن عباس ، نقلاً عن كشف الخفاء ١/١٩٢ .

قال ابن حجر اشترت هذه اللفظة متى نسبتها لبعضهم لصحيحين . وأصل
الحديث عن البخاري والترمذي وفيه « اللهم علمه الحكمة وفي رواية علمه

الكتاب . فتح الباري ٧/١٠٠

(٤) ما بين القوسين ليست في الفتاوى .

(٥) مجموع الفتاوى ٤/٣٩٨ - ٤٠٠ و الفتاوى الكبرى المصرية ٢/٣٩٩ =

رسالة في الرد على الراضنة

أما الصديق رضى الله عنه فإنه مع قيامه بأمور من العلم والفقہ عجز عنها غيره حتى بينها لهم ولم يحفظ له قول يخالف نصا .

وأما غيره فحفظت له أقوال كثيرة خالفت النص . لكون تلك النصوص لم تبلغهم . والذى وجد من موافقة عمر (رضى الله عنه) للنصوص أكثر من موافقة على (رضى الله عنه) وهذا يعرفه من عرف مسائل العلم وأقوال العلماء فيها . وذلك مثل نفقة المتوفى عنها زوجها فان قول عمر رضى الله عنه هو الذى وافق النص دون القول الآخر .

وأيضا استخلفه النبي صلى الله عليه وسلم على الصلاة التي هي عمود الاسلام وعلى اقامة المناسك التي ليس في مسائل العبادات أشكل منها . وأقام المناسك قبل أن يجع النبي صلى الله عليه وسلم فتاوى أن لا يجع بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان . ثم أردفه بعلى ابن أبى طالب رضى الله عنه لينبذ العهد الى المشركين فلما لحقه قال أمير أو مأمور قال على بل مأمورا فأمره على على وكان بمن أمره النبي صلى الله عليه وسلم

= والرياض النضرة ١/١٩٤

(١) فتاوى ٤/٤٠٣ نيل الاوطار أنظر ج ٦/٣٣٧

(٢) كذا في الاصل . وفي الفتاوى وأيضا فان الصديق .

(٣) تقدم في ص ٢٠٨

(٤) تقدم ٢٠٩

(٥) كذا في الاصل - وفي الفتاوى . فأردفه .

=

أن يسمع ويطيع في الحج وأحكام المسافرين وغيرها لأبي بكر وكان هذا بعد تبوك^١ التي استخلف عليها رضى الله عنه فيها على المدينة ولم يكن بقى في المدينة من الرجال الا منافق أو معذور أو مذنب فلققه على وقال أتخلفنى مع النساء والصبيان فقال ، أما ترضى أن تكون منى بمنزلة هارون من موسى^٢ ، بين به أن استخلفنى لك على من بالمدينة لا يقتضى نقص المرتبة . فان موسى قد استخلف هارون .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم دائماً يستخلف بالمدينة^٣ ، رجالاً . لكن كان يكون بها رجال . وعام تبوك خرج النبي صلى الله عليه وسلم بجميع المسلمين ولم ياذن لأحد في التخلف عن الغزاة لأن العدو كان شديداً والسفر بعيداً . وفيها أنزل الله عز وجل سورة براءة .

وكتاب أبي بكر رضى الله عنه في الصدقات ، أصح الكتاب ، وأجزها ولهذا عمل به عامة الفقهاء ، وكتاب غيره فيه ما هو متقدم منسوخ

= (٦) أنظر ص ٢١٠

(١) كانت غزوة تبوك في شهر رجب سنة تسع من الهجرة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر أميراً على الحج في شهر ذو القعدة أو أول ذى الحجة من سنة تسع .

(٢) تقدم ص ٢١٠

(٣) ما بين القوسين زائد .

(٤) كذا في الأصل . وفي الفناوى « أجمع الكتب » .

فدل ذلك على أنه بالسنة الناصحة و ايضا رضى الله عنهم في زمن أبي بكر رضى الله عنه لم يكونوا يتنازعون في مسألة الا فصلها بينهم و ارتفع النزاع . فلا يعرف بينهم في زمانه « تنازع في مسألة واحدة » ، كتنازعهم في وفاته صلى الله عليه وسلم في مدفنه ، و في ميراث ، و في تجهيز جيش اسامة و قتال مانع الزكاة و غير ذلك من المسائل الكبار . بل كان خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم يعلمهم و يقومهم و يبين لهم ما تزول معه الشبهة فلم يكونوا معه يختلفون .

و بعده لم يبلغ علم أحد و كاله علم أبي بكر رضى الله عنه و كاله . فصاروا يتنازعون في بعض المسائل كما تنازعوا في الجد ، و الاخوة ، و في الحرام ؛ و في الطلاق الثلاث ، و غير ذلك ، وكانوا يخالفون عمر و عثمان في كثير من أقوالهم و لم يعرف أنهم خالفوا أبا بكر في شئ . مما كان يفتى فيه و يقضى و هذا يدل على غاية العلم .

و قام مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يخل بشئ . بل أدخل الناس في الباب الذى خرجوا منه مع كثرة المخالفين من المرتدين و غيرهم و كثرة الخاذلين فكمل به من عليهم و دينهم ما لا يقاومه فيه أحد حتى قام

(١) كذا في الأصل . و في الفتاوى « فلا يعرف بينهم في زمانه مسألة واحدة

تنازعوا فيها الا ارتفع النزاع بينهم بسببه كتنازعهم » .

(٢) في الأصل ساقط . و في الفتاوى « و غير ذلك من المسائل المشهورة بما

لم يكونوا يتنازعون فيه على أبي بكر .

رسالة في الرد على الراضنة

الدين كما كان وكانوا يسمونه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم . ثم سموا عمر وغيره أمير المؤمنين .

و أيضا فعلى بن أبي طالب رضى الله عنه تعلم من أبي بكر رضى الله عنه بعض السنة بخلاف العكس^٢ كما في الحديث المشهور في السنن في صلاة التوبة عن علي رضى الله عنه قال : كنت اذا سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم حديثا نعتني الله منه بما شاء أن يفضني واذا حدثني غيره استحلفته فاذا حلف لي صدقته وحدثني أبو بكر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مسلم يذنب ذنبا ثم يتوضأ ويحس الوضوء ويصلي ركعتين ويستغفر الله الا غفر له .

وما يبين لك هذا أن أئمة علماء الكوفة الذين صحبوا عمر و عليا

-
- (١) و في الفتاوى كانوا يسمون أبا بكر .
 - (٢) في الفتاوى « ثم بعد هذا سموا » .
 - (٣) كذا في الاصل ، و في الفتاوى « بخلاف أبي بكر فانه لم يتعلم من علي ابن أبي طالب » .

- (٤) أخرجه الامام احمد من حديث علي ج ١/١ ، ١٥٤ ، ١٧٤ ، مسند أبي بكر / ٤٨ و أخرجه الخطيب في الكفاية / ٦٨ و الترمذى ٢/٢٥٧ وحسنه و السيوطى في الدر المنثور ٢/٧٧ و ذكره ابن حجر في التهذيب في ترجمة أسماء ابن الحكم ، و قال حديث جيد الاسناد تهذيب ١/٢٦٧

رسالة في الرد على الرافضة

رضى الله عنها كعلقمة^١ و الأسود^٢ و شريح القاضي^٣ وغيرهم كانوا يرجحون قول عمر على قول علي [رضى الله عنها] ، و أما تابعوا أهل المدينة و مكة و البصرة فهذا عندهم أظهر و أشهر من أن يذكر و إنما الكوفة فقيها ظهر فقه علي [رضى الله عنه] وعله بحسب مقامه فيها مدة خلافته .

و كل شيعة علي الذين صحبوه لا يعرف عن أحد منهم أنه قدمه علي أبي بكر و عمر لا في فقه و لا علم ، و لا غيرهما . بل كل شيعته الذين قاتلوا معه عدوه كانوا مع سائر المسلمين يقدمون أبا بكر و عمر الا من

(١) علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك النخعي الكوفي الفقيه الكبير ولد في حياة رسول الله صلى الله عليه و سلم و روى عن عمر و عثمان و علي و عائشة وغيرهم . و أخذ القرآن عرضا عن ابن مسعود و كان أحسن الناس صوتا بالقرآن . توفي سنة ٦٢ هـ . و قيل غير ذلك . تهذيب التهذيب ١٧٦/٨ غاية النهاية في طبقات القراء ج ١/١٦ التاريخ الصغير ١٤٩/١

(٢) الأسود بن يزيد بن قيس بن يزيد أبو عمر النخعي الكوفي الامام الجليل قرأ علي ابن مسعود و روى عن الخلفاء الأربعة . توفي سنة ٧٥ هـ غاية النهاية ١٧١/١ ، تهذيب ٣٤٣/١

(٣) شريح بن الحارث بن قيس بن الجهم الكندي من أشهر القضاة الفقهاء في صدر الاسلام كان ثقة في الحديث مأمرا في القضاء ، مات بالكوفة سنة ٧٨ هـ وفيات الأعيان ٢/٤٦٠ . حلية الأولياء ٤/١٣٢

(٤) ما بين () زائد على النص .

(٥) كذا في الأصل . و في الفتاوى د ظهر فيها فقه علي .

رسالة في الرد على الراضة

كان على ينكر عليه ويذمه مع قتلهم في عهد علي وخمولهم كانوا ثلاث طوائف :
طائفة غلت فيه كالتى ادعت فيه الالهية . هؤلاء . حرقهم على بالنار .
طائفة كانت تسب ابا بكر وعمر رضى الله عنهما كان رأسهم عبد الله
ابن سبا فلما بلغ عليا رضى الله عنه ، ذلك طلب قتله فهرب منه .
وطائفة كانت تفضله على ابي بكر وعمر رضى الله عنهما فقال
« لا يبلغنى عن احد منكم انه فضلى على ابي بكر وعمر رضى الله عنهما الا
جلدته حد المفترى » .

وقد روى عن علي [رضى الله عنه] من ثمانين وجها وأكثر انه قال
على منبر الكوفة « خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر رضى الله عنهما » .
وقد ثبت في صحيح البخارى وغيره عن محمد بن الحنفية؛ قلت لابي
يا أبت من خير الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال يا بنى
أوما تعرف ؟ قلت لا . فقال : أبو بكر رضى الله عنه . قلت ثم من ؟
قال : ثم عمر رضى الله عنه . . .

و هذا قوله لابنه : الذى لا يتقيه ولخاصته . ويتقدم بعقوبة من

(١) تقدم تخريجه في ص ٢٩٨

(٢) ما بين القوسين زائد على النص .

(٣) تقدم تخريجه ص ٢٩٧ .

(٤) تقدمت ترجمته ص ١٩٠

(٥) البخارى مع فتح البارى ٢٥/١ أبو داود ٢٠٦/٤

يفضله عليها .

والمتواضع لا يجوز له أن يتقدم بعقوبة من قال الحق . ولا يجوز أن يسميه مفتريا . ورأس الفضائل العلم . وكل من كان أفضل من غيره من الأنبياء [عليهم الصلاة والسلام] والصحابة [رضى الله عنهم] وغيرهم فإنه أعلم منه . قال تعالى « قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون »^١ ، والدلائل على ذلك كثيرة ، وكلام العلماء فيه^٢ كثير ، انتهى .

نختم الكلام بسؤال سأله بعضهم عن الرافضة وغيرهم من أهل الابتداع للامام الحافظ تقي الدين بن تيمية^٣ تغمده الله برحمته فأجاب بما ملخصه .

أجمع علماء المسلمين على أن كل طائفة ممتعة عن شريعة من شرائع الاسلام الظاهرة المتواترة فإنه يجب قتالها حتى يكون الدين كله لله عزوجل .
فلو قالت نصلي ولا نزكي ، أو نصلي الخمس ولا الجمعة ولا جماعة أو نقوم بمباني الخمس ولا نحرم دماء المسلمين وأموالهم ولا نترك الزنا ولا الخمر ولا الميسر ولا نتبع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا نعمل

(١) ما بين القوسين زائد على النص .

(٢) سورة الزمر الآية ٩

(٣) كذا في الأصل . وفي الفتاوى « في ذلك » .

(٤) نقلا عن الفتاوى ج ٤/٣٩٨ وما يليه .

(٥) تقدم ترجمته ص ٢٤٢

رسالة في الرد على الرافضة

بالاحاديث الثابتة عنه أو نعتقد أن اليهود والنصارى خير من جمهور المسلمين وأن أهل القبلة قد كفروا بالله عزوجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ولم يبق مؤمن منهم الا طائفة قليلة أو قالوا لا نجاهد الكفار مع المسلمين أو غير ذلك من الأمور المخالفة لشريعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنته وما عليه جماعة المسلمين فيجب جهاد هذه الطوائف جميعا كما جاهد المسلمون مانعى الزكاة وجاهدوا الخوارج و أضافهم وجاهدوا القرامطة والباطنية وغيرهم من أصناف أهل الأهواء والبدع الخارجين عن شرائع الاسلام ذلك لأن الله تعالى قال في كتابه « وقاتلوم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين

(١) لا شك فيه بأن الجهاد من هؤلاء واقامة الحدود عليهم من أكبر الواجبات لأن هؤلاء أحرص الناس للفساد في الدولة والدين ولأنهم لا يؤمنون بالله ورسوله لجهاد هؤلاء أولى وأعظم كما يقول الامام ابن تيمية « كل طائفة خرجت عن شرائع الاسلام الظاهرة المتواترة مثل أن تركوا الصلاة امنعوا الزكاة - الى ان قال فالواجب على المسلمين قتالهم باتفاق أئمة المسلمين وان تكلموا بالشهادتين وتبين فيجب قتالهم على نحو ما فعل أبو بكر والصحابة بأهل الردة والخوارج حتى يكون الدين كله لله ، مختصر فتاوى
مصرية / ٥٠٦

(٢) لا خلاف بين المسلمين في أن من ترك الصلاة و سائر الفرائض مستحلا كفر و ذهب جماعة من الصحابة أن من ترك صلوة و احدة متعمدا حتى خرج وقتها و أبي عن أدائها أو قضاؤها فانه كافر أنظر تفسير القرطبي ج

٢٩١٤/٤

رسالة في الرد على الراضنة

لله^١ ، وقال تعالى « فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة سفلهم^٢ » ، فلم يأمر بتخليئة سفلهم الا بعد التوبة من جميع أنواع الكفر وبعد اقام الصلاة و آتاء الزكاة^٣ وقال تعالى « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذرؤا ما بقى من الربوا ان كنتم مؤمنين فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله^٤ » ، فقد أخبر أن الطائفة الممتنعة اذا لم تنته عن الرباء فقد حاربت الله ورسوله والربا آخر ما حرم الله عزوجل في القرآن فبما حرم قبله وكذلك قال تعالى « انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا أن يقتلوا

(١) سورة البقرة الآية ١٩٣

(٢) سورة التوبة الآية ٥

(٣) يعنى اذا ماتابوا عن الشرك وأدوا ما فرض الله عليهم من الصلاة و الزكاة تصديقا لتوبتهم فتركوا سفلهم و بين الله سبحانه تعالى في هذه الآية الكريمة بأن تخليئة سفلهم أو قتلهم لا يزول بمجرد التوبة بل ذكر معها شرطين لتحقيق توبته و هما الصلاة و الزكاة و لا كتنى سبحانه على ذكرهما لأنهما رئيسا العبادات البدنية و المالية .

و لعل أبا بكر الصديق رضى الله عنه استدل بهذه الآية الكريمة على قتال مانعى الزكاة و قال « لا أفرق بين ما جمع الله » فأوجب مقاتلة أهل الردة لما امتنعوا عن الزكاة . أنظر القرطبي ٤/٢٩١٥ تفسير فتح القدير ٢/٣٤٠ ،

تفسير روح المعانى ١٠/٥١

(٤) سورة البقرة الآية ٢٧٨/٢٧٩

أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ، فكل من امتنع من أهل الشوكة عن الدخول في طاعة الله ورسوله فقد حارب الله ورسوله . ومن عمل في الأرض بغير كتاب الله تعالى وستة رسوله صلى الله عليه وسلم فقد سعى في الأرض فسادا ، ولهذا تأول السلف هذه الآية على الكفار وعلى أهل القبلة حتى أدخل عامة الأئمة فيها قطاع

(١) سورة المائدة الآية ٣٣

(٢) و من جملتهم مالك ، والشافعي ، وأبو ثور . وأصحاب الرأي والكوفيين ، وأدخل هؤلاء الأئمة فيها قطاع الطريق بناء على نزول هذه الآية فيمن خرج من المسلمين ، .

اختلف الناس في هذه الآية فيمن نزلت قال بعضهم منهم عكرمة والحسن البصري قالوا : نزلت في المشركين وذهب الجمهور أنها نزلت في العرنيين الذين قدموا المدينة فشكوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لقوا من بطونهم وقد أصفرت ألوانهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يأتوا بابل الصدقة فيشربوا من أبوها وألبانها حتى إذا رجعت إليهم ألوانها وانخضت بطونهم عمدوا إلى الراعي فقتلوه واستاقوا الأبل ، الخ .

وأخرج الحافظ ابن حجر في الفتح من قول قتادة : ذهب جمهور الفقهاء إلى أنها نزلت فيمن خرج من المسلمين يسعى في الأرض بالفساد ويقطع الطريق ثم قال ليس هذا منافيا للقول الأول أنها نزلت في العرنيين بأعيانهم لكن لفظها عام يدخل في معناه كل من فعل مثلهم فعلهم من المحاربة =

الطريق الذين يشهرون السلاح لمجرد أخذ الأموال و جعلوهم بأخذ أموال الناس بالقتال محاربين لله و لرسوله ساعين في الأرض فسادا .

و ان كانوا يعتقدون تحريم ما فعلوه و يقرون بالايان بالله عزوجل ورسوله فالذى يعتقد حل دماء المسلمين و أموالهم و يستحل قتالهم أولى أن يكون محاربا لله تعالى و رسوله صلى الله عليه و سلم ساعيا في الأرض فسادا من هؤلاء كما أن الكافر الحربى الذى يستحل دماء المسلمين و أموالهم و يرى جواز قتالهم أولى بالمحاربة من الفاسق الذى يعتقد تحريم ذلك .

فكذلك المبتدع الذى خرج عن بعض شريعة رسول الله صلى الله عليه و سلم و سنته و إستحل دماء المسلمين و أموالهم المتمسكين بسنة رسول الله صلى الله عليه و سلم و شريعته أولى بالمحاربة من الفاسق و ان اتخذ ذلك دينا

= و الفساد « فتح البارى ١٢/١١٠ . و قال القرطبي : لا خلاف بين أهل العلم فى أن حكم هذه الآية مرتب فى المحاربين من أهل الاسلام و ان كانت نزلت فى المرتدين أو اليهود ، القرطبي ٦/١٥٠ و يقول الرازى و الآلوسى « ان هذه الآية نزلت فى قطاع الطريق من المسلمين و هذا قول أكثر الفقهاء ، أنظر تفسير نجر الرازى ١١/٢١٤ ، ٢١٥ ، لكن الصحيح الذى أنا أرى و هو قول ابن كثير بأن هذه الآية عامة فى المشركين و غيرهم من إرتكب هذه الصفات . أنظر للتفصيل تفسير ابن كثير ٢/٥٠ روح المعانى ٦/١١٨ ، ١١٩ فتح القدير ٢/٣٤ - تفسير الدر المنثور للسيوطى ٢/٢٧٧ ، ٢٧٨ تفسير التبيان ٣/٥٢

يتقرب به الى الله ١ .

ولهذا اتفق أئمة الاسلام على أن هذه البدعة المغلظة شر من الذنوب
الذى يعتقد أصحابها انها ذنوب . وبذلك مضت سنة رسول الله صلى الله عليه
وسلم حيث أمر بقتال الخوارج ٢ .

وعن السنة وأمر بالصبر على جور الأئمة وظلمهم والصلاة خلفهم
مع ذنوبهم ٣ وشهد بعض المصريين من أصحابه على بعض الذنوب أنه يجب الله
تعالى ورسوله ونهى عن لعنته؛ وأخبر عن ذوى الخويصرة ٤ وأصحابه مع
عبادتهم وورعهم أنهم يرقون من الاسلام كما يبرق السهم من الرمية ٥ .

(١) تقدم في هذا الباب كلام ابن تيمية راجع للتفصيل فتاوى ابن تيمية ج ٢٨ /
و الفتاوى المصرية ص ٥٠٦ - ٥٠٩

(٢) تقدم حديث على رضى الله عنه وهو مخرج في الصحيحين .

(٣) قال صلى الله عليه وسلم « من رأى من أميره شيئاً يكرهه فليصبر فإنه من
فارق الجماعة شراً فإت مائة جاهلية » وفي رواية « فإت مائة الامية
جاهلية » البخارى مع فتح البارى كتاب الفتن ١٣ / ٥ ومسلم كتاب الامارة
٢٤٠ / ١٢ عن ابن عباس .

(٤) أنظر قصة حاطب بن أبى بلتعة . فى البداية و النهاية ٢٨٣ / ٤

(٥) و هو ذو الخويصرة حرقوص بن زهير التميمى رأس الخوارج المقتول
بالنهروان ذكره ابن الأثير فى الصحابة و لم يورد فى ترجمته الا ما أخرجه
البخارى من حديث أبى سعيد فيه « يا رسول الله اعدل فقال ويلك من
يعدل اذا لم اعدل ، الاصابة ١ / ٢٣٠ - ٢٨٥ =

وقد قال تعالى في كتابه « فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلبوا تسليما » ، فكل من خرج عن سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وشريعته فقد أقسم الله تعالى بنفسه المقدسة أنه لا يؤمن حتى يرضى بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع ما شجر بينهم من أمور الدين والدنيا وحتى لا يبق في قلوبهم حرج من حكمه^٢ .

و دلائل القرآن على هذا الأصل كثيرة . وبذلك جاءت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وسنة خلفاء الراشدين .

و في الصحيحين عن أبي هريرة رضى الله عنه مقاتلة الصديق رضى الله عنه في قصة رجوع بعض العرب في أداء الزكاة . فاتفق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتال أقوام يصلون ويصومون اذا امتنعوا عن بعض ما أوجبه الله تعالى عليهم من زكاة أموالهم ، وهذا الاستنباط من صديق الأمة رضى الله عنه^٢ . فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه أمر بقتالهم حتى يؤدوا

= (٦) تقدم الحديث ذو الخويصرة .

(١) سورة النساء. الآية ٦٥

(٢) قال الرازى : أقسم الله سبحانه في هذه الآية على أنهم لا يصيرون ، موصوفين بصفة الايمان الا عن حصول شرائط الايمان وقوله تعالى « حتى يحكموك فيما شجر بينهم » يدل على من لم يرض بقضاء رسول الله فلا يكون مؤمنا . أنظر تفسير نجر الرازى ١٠٠/١٦٣ . ١٦٤ و الطبرى ٨/٥١٩ =

رسالة في الرد على الرافضة

هذه الواجبات . وهذا مطابق لكتاب الله عزوجل ، وقد تواتر عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة أخرج منها أصحاب الصحيح عشرة أوجه ، وذكرها مسلم في صحيحه ، وأخرج البخارى منها غير وجهه .

وقال الامام أحمد^٢ صح الحديث في الخوارج من عشرة أوجه قال صلى الله عليه وسلم : يحقر أحدكم صلواته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم وقرآته مع قراتهم يقرأون القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية لو يعلم الذين يقاتلونهم ماذا عليهم على لسان محمد صلى الله عليه وسلم لنكلوا عن العمل ؛ .

وفي رواية لأن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد . وفي رواية : وشر قتلى تحت أديم السماء . وخير قتلى من قتلوه ، .

= (٣) تقدم ص ٢٧٦

- (١) تقدم تخريجه ص ١٨١
- (٢) تقدم ص ٢٧٦
- (٣) تقدمت ترجمته ص ٢٩١
- (٤) هذا الحديث مروى بطرق متعددة فنها ما رواه البخارى في كتاب فضائل القرآن ١٠١/٩ عن أبي سعيد الخدرى ، و مسلم في كتاب الزكاة ١٧١/٧ عن علي و ابن ماجه في المقدمة ٦٠/١ عن أبي سعيد و ابن مسعود .
- (٥) البخارى كتاب التوحيد ٤١٥/١٣
- (٦) ابن ماجه ٦٠/١ عن أبي امامة .

و مؤلاء أول من قاتلهم أمير المؤمنين علي بن أبي طالب و من معه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم قتلهم بالنهروان لما جروا على السنة و الجماعة و إستحلوا دماء المسلمين و أموالهم فأنهم قتلوا عبدالله بن خباب^٢ و أغاروا على ماشية المسلمين ، فقام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب فخطب الناس و ذكر الحديث و ذكر أنهم قتلوا و أخذوا الأموال فاستحل قتلهم و فرح بقتلهم فرحا عظيما^٣ و لم يفعل في خلافته أمرا عاما كان أعظم عنده من قتال الخوارج . و هم كانوا يكفرون جمهور المسلمين حتى كفروا عثمان و عليا رضی الله عنهما ، و كانوا يعملون بالقرآن فبزعمهم لأنهم يتبعون سنة

= و قد ذكره ابن كثير في تاريخه بجميع الطرق ما ورد فيهم من الاحاديث راجع البداية و النهاية ٢٩٠/٧ و ما بعده .

- (١) تاريخ الطبرى ٤٦/٦ و ما يليه البداية و النهاية ٢٩٧/٧ و ما يلحقه .
 (٢) و هو عبد الله بن خباب بن الارت التميمي . قتله الخوارج و هو كان متوجها الى علي بالكوفة فلقى جماعة من الخوارج فقالوا من أنت قال : أنا عبد الله بن خباب صاحب رسول الله صلى الله عليه و سلم فسأله عن أبي بكر و عمر و عثمان و علي فأتى عليهم خيرا فذبجوه و قتلوا المرأة و هى حامل فقالت أنا امرأة الا تقون الله فبقروا بطنها . تاريخ الطبرى ٤٦/٦
 ٤٧ ، أسد الغابة ٢٢٢/٣ ، الكامل فى التاريخ ٣٤١/٣ ، الاصابة ٣٠٢/٢
 البداية ٢٨٨/٧

(٣) الكامل فى التاريخ ٣٤٣/٣ ، الطبرى ٥١/٦

(٤) المرجع السابق .

رسالة في الرد على الراضنة

رسول الله صلى الله عليه وسلم التي يظنون أنها تخالف القرآن كما يفعله سائر البدع مع كثرة عبادتهم وورعهم .

وقد ثبت عن علي رضي الله عنه في صحيح البخارى وغيره من نحو ثمانين وجها أنه قال : خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمرا ، و ثبت عنه أنه حرق غالبية الراضنة الذين اعتقدوا فيه الالهية^٢ و روى عنه بأسانيد جيدة أنه قال « لا أوتى بأحد يفضانى على أبى بكر وعمر الا جلده جلد المفترى^٣ » وعنه أنه طلب عبد الله بن سبا لما بلغه انه يسب أبا بكر وعمر رضى الله عنها ليقنته . فهرب منه ، وعمر بن الخطاب أمر برجل فضله على أبى بكر

(١) أخرجه الامام أحمد بطريق وهو موقوف على علي رضي الله عنه مسند احمد ١٠٦/١ ، ١١٠ ، ١١٣ ، ١١٤ ، وابن ماجه ٣٩/١ ، وأخرج الحكيم الترمذى فى النوادر بهذا المعنى عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أحشرنا أنا وأبو بكر وعمر هكذا ، وقال الحكيم الترمذى فهذا على درجاتهم أن المشيرة منها كانت أطول من الوسطى والبصر أقصر من الوسطى وذكر المنازل والاشراف على الخلق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشرافا ثم من بعده أبو بكر ثم عمر ، نوادر الأصول ٣٨/

(٢) تقدم فى ص ٥٣

(٣) كتاب الاعتقاد للبيهقي ١٨٥/ ، الرياض النضرة ١٠٣/١

المفترى القاذف ، قال تعالى « و الذين يرمون المحصنات ثم لم يأنوا

بأربعة شهداء فاجلدوهم ثمانين جلدة » النور الآية ٤

(٤) تقدم فى ص ٥١

أن يجلداً وقال عمر لصبيح ابن عسل^٢ لما ظن أنه من الخوارج لو وجدتكم
مجلوقاً لضربت الذي فيه عيناك^٣ . فهذه سنة أمير المؤمنين علي وغيره وقد أمر
بمقوبة الشيعة الأصناف الثلاثة وأخفهم المفضلة؛ فأمر هو وعمر بجلدهم ،
والغالية يقتلون باتفاق المسلمين ، وهم الذين يعتقدون الإلهية في علي أو غيره
مثل النصيرية والاسماعيلية الذين يقال لهم بيت صاد وبيت سين ومن
دخل فيهم من الذين يتكرون وجود الصانع أو ينكرون القيامة أو ظاهر
الشريعة مثل الصلوات الخمس وصيام شهر رمضان وحج البيت الحرام ويتأولون
ذلك على معرفة أسرارهم وكتبان أسرارهم وزيارة شيوخهم ، ويرون الخمر
حلالاً لهم ، ونكاح ذوات المحارم ، فان جميع هؤلاء كفار أكفر من اليهود

(١) لم أقف .

(٢) صبيح ابن عسل بالتصغير ويقال ابن سهل الحنظلي له ادراك وكان يستل عن

متشابه القرآن وقصته مع عمر مشهورة أنظر الإصابة ١٩٨/٣

(٣) المرجع السابق وأيضاً راجع المغنى «حكم ما اذا ظهر قوم رأى الخوارج»

٥٣٠/٧

(٤) المفضلة هم الذين يفضلون علياً على الشيخين .

(٥) النصيرية هم اتباع أبي شعيب بن نصير كان من الغلاة الذين يقولون إن

علياً اله .

(٦) الاسماعيلية نسبة الى اتباع محمد بن اسماعيل بن جعفر - النصيرية والاسماعيلية

من الباطنية لهم ألقاب معروفة ، أنظر أصول الدين للبغدادي ص ٣٢٩-٣٣٠

والنصارى ، فان لم يظهر عن أحدهم ذلك كان من المنافقين الذين في الدرك
الاسفل من النار ، و من أظهر ذلك كان أشد الكافرين كفرا لا يجوز
أن يقر بين المسلمين لا بجزية ولا بذمة ولا يحل نكاح نسائهم ولا تؤكل
ذبايحهم لأنهم مرتدون من شر المرتدين كما قاتل الصديق والصحابة رضی الله
عنهم مسيلة الكذابا و اذا كانوا في قرى المسلمين فرقوا . ويسكنوا بين
المسلمين بعد التوبة و أزموا شرائع الاسلام التي تجب على المسلمين ، وليس
هذا مختصا بغالية الرافضة . بل من غلا في أحد من المشائخ و قال : أنه
يرزقه ، أو يسقط عنه الصلاة أو أن شيخه أفضل من النبي صلى الله عليه
و سلم ، و أنه مستغن عن شريعة النبي صلى الله عليه و سلم أو أن أحدا من
المشائخ يكون مع النبي صلى الله عليه و سلم . كما كان الخضر مع موسى عليهما
السلام . وكل هؤلاء كفار يجب قتالهم باجماع المسلمين^٢ و قتل الواحد المقذور
عليه منهم ، و أما قتل الواحد المقذور عليه من الخوارج والرافضة ، فقد روى
عن عمر و علي رضي الله عنهما قتلها أيضا^٣ .

و الفقهاء و ان تنازعوا في قتل الواحد المقذور عليه من هؤلاء
فلم يتنازعوا في وجوب قتالهم اذا كانوا متمتعين فان القتال أوسع من القتل كما
يقاتل الصائلون العداة المعتدون البغاة ، و ان كان أحدهم اذا قدر عليه

(١) أنظر البداية و النهاية ٥٠/٥ - ٥٢ ، ٣٤١/٥

(٢) راجع للتفصيل فتاوى ١٤١/٣٥ - ١٦٢ و معنى لابن قدامة ٥٣١/٨

(٣) المراجع السابقة .

رسالة في الرد على الراضية

لم يعاقب الا بأمر الله عزوجل و بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم . وهذه النصوص المتواترة عنه صلى الله عليه وسلم في الخوارج قد أدخل فيها لفظا ومعنى من كان في معنهم من أهل الأهواء الخارجين عن شريعة النبي صلى الله عليه وسلم و جماعة المسلمين . بل بعض هؤلاء شر من الخوارج الحزبية مثل الخزمية والقرامطة والنصيرية^٢ وكل من إعتقد في بشر أنه اله أو في غير الأنبياء عليهم السلام أنه نبي . وقاتل على ذلك المسلمين فهو شر من الخوارج الحزبية .

و النبي صلى الله عليه وسلم انما ذكر الخوارج الحزبية لأنهم أول صنف من أهل البدع خرجوا بعده بل اولهم حرج في حياته^٣ فذكرهم لقربهم من زمانهم كما خص الله تعالى و رسوله أشياء بالذكر لوقوعها في ذلك الزمان . مثل قوله تعالى « من يرتد منكم عن دينه فسوف يأتي الله بقوم يحبهم و يحبونه » ، وغيره ذلك هؤلاء الراضية ان لم يكونوا شرا من الخوارج المنصوصين فليسوا دونهم^٤ فان أولئك كفروا عثمان وعليا و أتباع علي و عثمان

(١) تقدم ص ١٨٩

(٢) أنظر الفتاوى ١٣١/٣٥ ، ١٥٢

(٣) أنظر حديث ذو الخويصرة .

(٤) سورة المائدة الآية ٥٤

(٥) بل هم كالخوارج كما قال زيد ابن علي بن الحسين رضى الله عنهم « الراضية

حزبي و حرب أبي في الدنيا و الآخرة مرقت الراضية علينا كما مرقت =

رسالة في الرد على الراضنة

رضى الله عنهما فقط دون من قعد عن القتال أو مات قبل ذلك ، والراضنة كفرت أبا بكر وعمر رضى الله عنهما وعامة المهاجرين والأنصار والذين إتبعوهم باحسان الى يوم الدين رضى الله عنهم وكفروا جماهير أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المتقدمين والمتأخرين فيكفرون كل من إعتقد في أبي بكر وعمر رضى الله عنهما والأنصار العدالة أو رضى أو يستغفر لهم أمر الله تعالى بالاستغفار لهم ولهذا يكفرون اعلام الملة مثل سعيد بن المسيب^٢

= الخوارج على على رضى الله عنه ، تهذيب ابن عساكر ٢١/٦ و الخطيب
وفي رواية قال صلى الله عليه وسلم لعلى رضى الله عنه : « أبشر أنت وشيعتك
في الجنة الى انه قال : قوم يظهرون الاسلام و يلفظونه ، يرقون كمرق
السهم من الرمية لهم نيز يدعون به يقال لهم الراضنة فان أدركتهم فقاتلهم
فانهم مشركون ، الرياض النضرة ٧٨/١

(١) جدير بالذكر في هذا المقام بأنهم يوالون أهل البيت لكن مع هذا كله
تركوا زيد بن على لما ترحم على الشيخين فهذا دليل على غاية بغضهم لأبي
بكر وعمر ومن تبعهم ، وقال الامام زين العابدين انطلقت الخوارج فبرئت
من دون أبي بكر وعمر - لم يستطيعوا أن يقولوا فيها شيئاً و إنطلقتم أتم
(راجع فوق ذلك) فبدأتم منها فو الله ما يبق أحد الا برآتم منه . تهذيب

ابن عساكر ٢٦/٦

(٢) تقدم ترجمته ص ٣١٦

رسالة في الرد على الراضية

وأبي مسلم الخولاني^١ وأويس القرني^٢ وعطاء ابن أبي رباح^٣ وإبراهيم النخعي^٤
مثل مالك^٥ والأوزاعي^٦ وأبي حنيفة^٧ وحماد بن زيد^٨ وحماد بن سلمة^٩

(١) عبد بن ثوب أبو مسلم الخولاني الفقيه العابد الزاهد ربحانة الشام الذي
ألقاه الأسود العنسي في النار فنجنا منها وثقه يحيى بن معين وغيره وله مناقب
وكرامات ويقال « هو حكيم هذه الأمة » مات قريبا من سنة ٥٦٢ هـ
تذكرة الحفاظ ٤٩/١ . البداية ١٤٦/٨

(٢) أوس القرني (بفتح القاف والراء في آخرها نون) هذه نسبة الى قرن وهو
بطن من مراد ينسب اليه أويس بن عامر الزاهد العابد كان من التابعين
روى مسلم من حديث عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
« ان خير التابعين رجل يقال له أويس بن عامر الخ ، استشهد في صفين ،
مسلم بشرح النووي ٩٥/١٦ الباب ٢٩/٣ ، معجم البلدان ٣٣١/٤
ميزان ٢٨٠/١

(٣) تقدم ترجمته ص ٣٤٧

(٤) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود النخعي ، أبو عمران الكوفي الفقيه كان
رجلا صالحا قويا . قال الأعمش « كان إبراهيم خيرا في الحديث » ومات
سنة ٩٦ هـ محتفيا من الحجاج وفي تاريخ وفاته أقوال ، طبقات لابن سعد
٢٧٠/٦ ، حلية الأولياء . ٢٠٠/٤ تهذيب التهذيب ١٧٧/١

(٥) تقدم ترجمته ص ٣١١

(٦) هو عبد الرحمن بن عمر الأوزاعي من قبيلة الأوزاع امام الديار الشامية
الفقيه الزاهد وأحد كتاب المترسلين ولد في بعلبك سنة ٨٨ هـ ونشأ في البقاء =

رسالة في الرد على الراضة

والتورى^١ والشافعى^٢ و احمد بن حنبل^٣ و الفضل بن عياض؛ و أبى سليمان الداراني^٤ و المعروف الكرخي^٥ و الجنيد بن محمد^٦ و سهل بن عبد الله التستري^٧

= وسكن في بيروت سنة ١٥٧ هـ تهذيب ٣٣٨/٦ مشاهير علماء الأمصار

التاريخ الصغير ٢/١٢٤ ، ٣٠٩

(٧) تقدم ترجمته ص ٣٠٩

(٨) حماد بن زيد بن درهم البصرى شيخ العراق من حفاظ الحديث ، كان يحفظ

الحديث كاملاً. خرج حديثه الأئمة الستة توفى سنة ١٧٩ هـ تذكرة الحفاظ

٢٩٥/١ ، كاشف للذهبي ٢٥١/١

(٩) حماد بن سلمة بن دينار البصرى الربعى مفتى البصرة وأحد رجال الحديث

كان حافظاً ثقة مأموناً وكان اماماً في العربية - الكاشف للذهبي ٢٥١/١

ميزان ٥٩٠/١ حلية الأولياء ٤٤٩/٦

(١) تقدم ترجمته ٣٠٧

(٢) تقدم ترجمته ٢٨٢

(٣) تقدم ترجمته ص ٢١٩

(٤) فضل بن عياض بن مسعود التميمى الزاهد الخراسانى كان ثقة نبيلاً فاضلاً

عابداً ورعاً كثير الحديث ، توفى بمكة سنة ١٨٧ هـ - البداية و النهاية

١٩٨/١٠ ، ١٩٩ ، تهذيب التهذيب ٢٩٤/٨

(٥) أبو سليمان عبد الرحمن بن أحمد بن عطية الداراني الزاهد المشهور (الداراني

نسبة الى داريا و هى قرية غوطة دمشق) توفى سنة ٢١٥ هـ ، تاريخ بغداد

= ٢٤٨/١٠ طبقات الصوفية / ١٠٥ حلية الأولياء ٢٥٤/٩

وغير هؤلاء. ويستحلون دماء من خرج عنهم ويسمون مذهب الجمهور كما تسميه المعتزلة مذهب الحشوية والعامية ويرون في أهل الشام ومصر والحجاز والمغرب واليمن والعراق والجزيرة وسائر بلاد الاسلام أنه لا يجزئ نكاح هؤلاء ولا ذبائحهم^١ وأن المائعات التي عندهم من المياه والادمان وغيرها نجسة ويرون أن كفرهم أغلظ من كفر اليهود والنصارى لأن أولئك عندهم كفار أصليون ، و هؤلاء مرتدون وكفر الردة أغلظ بالاجماع من الكفر الأصلي ولهذا السبب يعاونون الكفار على الجمهور من المسلمين فيعاونون التتار على الجمهور^٢ وهم كانوا من أعظم الأسباب في خروج جنكيزخان^٣ ملك التتار

(٦) = معروف بن فيروز الكرخي أحد أعلام الزهاد و المتصوفين كان من موالى الامام على الرضى بن موسى الكاظم ولد في كرخ بغداد وتوفى في بغداد ٢٠٠ هـ طبقات الصوفية / ٨٣ ، تاريخ بغداد ١٣ / ١٩٩ ، طبقات الحنابلة ٣٨١ / ١

(٧) الجنيد بن محمد أبو القاسم يقال القواريري كان أبوه قواريريا توفى سنة ٢١٨ هـ طبقات الحنابلة ١ / ١٢٩ البداية ١١ / ١٤١

(٨) سهل بن عبد الله بن يونس التستري أحد أئمة الصوفية و المتكلمين توفى سنة ٢٨٣ هـ طبقات الصوفية / ٢٠٦ ، الوفيات ٢ / ٤٢٩

(١) أنظر الفتاوى ٣٥ / ١٥٤ ، ٢٨ / ٤٤٨

(٢) أنظر البداية والنهاية ١٣ / ٢١٢

(٣) جنكيزخان فاتح مغولى اسمه الاصلى تيموجين كان رئيسا للتحالف المغولى .

الموسوعة العربية / ٦٥٠

رسالة في الرد على الراضة

الى بلاد الاسلام وفي قدوم هولاء كوا الى بلاد العراق وفي اخذ حلب
ونهب الصالحية وغيره ذلك لخبثهم ومكرهم لما دخل فيه من توزر منهم للمسلمين
وغير من توزر منهم ، وبهذا السب نبهوا عسكر المسلمين لما مر عليهم وقت
انصرافه الى مصر في النوبة الاولى وبهذا السب يقطعون الطرقات على
المسلمين وبهذا السب ظهر فيهم من معاوتهم التتار على المسلمين والكآبة
الشديدة بانتصار الاسلام لما ظهر ، وكذلك لما فتح المسلمون الساحل و عكا
وغيرها ظهر فيهم من الانتصار للتصاري وتقدمهم على المسلمين ما قد سمعه
الناس ، وكل هذا الذي وصفت بعض أمورهم والا فالامر اعظم من ذلك .
وقد اتفق أهل العلم بالأحوال أن أعظم السيوف التي سلت على أهل القبلة
من تنسب اليها انما هو من الطوائف المنتسبة اليهم فهم أشد ضررا على الدين
وأمله وأبعد عن شرائع الاسلام من الخوارج الجرورية ، ولهذا كانوا
أكذب فرق الأمة فليس في الطوائف المنتسبة الى القبلة أكثر كذبا ولا أكثر
تصديقا للكذب وتكذيبا للصدق منهم ، وسيا النفاق فيهم أظهر منه في سائر
الناس وهي التي قال فيها صلى الله عليه وسلم « آية المنافق ثلاث اذا حدث
كذب واذا وعد أخلف واذا أوتى خان ، وفي رواية « أربع من كن
فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من

(١) هولاء كوا بن تولى خان بن جنكيز خان كان ملكا جبارا فاجرا كفارا
لعنه الله زحف على بغداد التي سقطت في يده سنة ١٢٥٨ م وتوفى سنة
١٢٦٥ م لا رحمة الله « الموسوعة العربية / ٦٥٠ / والباية والنهاية ٢٤٨/١٣

النفاق حتى يدعها . « اذا حدث كذب واذا وعد أخلف واذا عاهد غدر
 واذا خاصم فجر » ، وكل من خبر بهم يعرف اشتغالهم على هذه الخصال .
 ولهذا يستعملون التقية التي هي سيما المنافقين واليهود ويستعملونها مع المؤمنين
 يقولون بألسنتهم ما ليس في قلوبهم . ويحلفون ما قالوا . ولقد قالوا كلمة
 الكفر ويحلفون بالله ليرضوا المؤمنين والله ورسوله أحق أن يرضوه ،

(١) الرواية الأولى مروية عن علي رضي الله عنه والثانية من حديث عبدالله ابن عمر
 رضي الله عنهما . وأخرجاه الشيخان في صحيحهما . البخارى كتاب الايمان
 ٨٩/١ ، مسلم بشرح النووي ٤٧/٢ ، وأخرج الترمذى في الايمان ١٩/٥
 والنسائى في الايمان ١١٦/٨ ، وأبو داود أيضا الرواية الأولى فيها « آية
 المنافق ثلاث والثانية فيها أربع من كن فيه الخ » ، فلا منافاة بينهما فان الشيء
 الواحد قد تكون له علامات وكل واحدة منهن تحصل بها صفته ، ثم
 قد تكون تلك العلامة شيئا واحدا . وقد تكون أشياء . فقوله عليه الصلاة
 والسلام « اذا عاهد غدر » داخل في قوله « اذا أوتى من خان » .

والمراد بالمنافق شبيه المنافق . قال الامام النووى في شرح صحيح مسلم
 « هذا الحديث عده جماعة من العلماء مشكلا حيث أن هذه الخصال
 قد توجد في المسلم المجمع على عدم الحكم بكفره ، وقال ليس فيه إشكال
 بل معناه الصحيح الذى قاله المحققون ان معناه أن هذه الخصال نفاق
 وصاحبها شبيه بالمنافق في هذه الخصال متعلق بأخلاقهم أنظر شرح مسلم

للنووى ٤٧/٢

وقد أشبهوا اليهود في أمور كثيرة لا سيما السامرة من اليهودا فانهم أشبه
هم من سائر الاصناف يشبهونهم في دعوى الامامة في شخص أو بطن بعينه
والتكذيب بكل ما جاء بحق غير ما يدعونه في اتباع الهوى وتحريف الكلام
عن موضعه وتأخير الفطر وصلاة المغرب وغير ذلك ٢ .

وتحريم ذبح غيرهم ، ويشبهون النصارى في الغلو في البشر وفي
العبادات المبتدعة وفي الشرك وغير ذلك وهم يوالون اليهود والنصارى
والمشركين على المسلمين ٣ وهذا سيما المناقنين . قال الله تعالى « يا أيها الذين
آمنوا لا تتخذوا اليهود والنصارى أولياء بعضهم أولياء بعض ومن يتولم منكم
فانه منهم » ، وقال « ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا لبئس ما قدمت
لهم أنفسهم أن سخط الله عليهم وفي العذاب هم خالدون . ولو كانوا يؤمنون
بالله والنبي وما أنزل اليه ما اتخذوهم أولياء ولكن كثيرا منهم فاسقون » ،
و ليس لهم عقل ولا نقل ولا دين صحيح ولا دنيا منظورة ٤ وهم لا يصلون
جمعة ولا جماعة ٥ .

(١) تقدم ترجمته ص ١١٠

(٢) أنظر المقدمة ص ١١٠

(٣) أنظر المقدمة ص ١١٢

(٤) سورة المائدة الآية ٥١

(٥) سورة المائدة الآية ٨٠ ، ٨١

(٦) كذا في الاصل الصحيح المنصورة .

والخوارج كانوا يصلون جمعة وجماعة ، وهم لا يرون جهاد الكفار مع أئمة المسلمين ولا الصلاة خلفهم ولا طاعتهم في طاعة الله تعالى ولا تنفيذ شيء من أحكامهم لا اعتقادهم أن ذلك لا يسوغ الا باذن و امام معصوم و يرون أن المعصوم قد دخل الى سرداب من أربعائة و أربعين سنة وهو الى

(٧) = يقول موسى جار الله بعد أن طاف بلاد الشيعة و معابدها و مشاهدها = و مدارسها و كذلك حضر في محافلها و حفلاتها و في حلقات الدروس في البيوت و المساجد و غير ذلك . فقال : كنت طول هذه المدة أرى أموراً منكورة لا أعرفها ثم أستفهمها و لا أجد جواباً و أنكر شيء رأيت في بلاد الشيعة أنى لم أطول المدة هذه في مسجد من مساجدها جماعة صلت صلاة الجمعة يوم الجمعة الا في بوشهر في رمضان ، قد حضرت جامع و رأيت طائفة من الناس صلت جمعة شيعية و خطب خطيبها خطبة شيعية ، الى أن قال و ملخصها و لما وردت طهران زرت بعض كبار مجتهدى الشيعة و كان فيها في تلك الايام امام مجتهدى الشيعة السيد المحسن الامين الحسينى العاملى ضيفاً - فزرت في جامع طهران و صليت صلاتين ثم كتبت على ورقة انكار هذا الامر المنكر و قدمتها بيد السيد المحسن العاملى المجتهدى طهران و قلت : « أرى المساجد متروكة و صلاة الجماعة فيها غير قائمة و الاوقات غير مرعية و أرى الشاهد و المقابر عندكم معبودة - ما أسباب هذه الامور و لم أرى فيكم من يحفظ القرآن و القرآن عندكم مهجوراً ، ثم لم أرى حضرة السيد و سمعت خطيباً أتى بكلمات دلت أن الورقة تداولتها الايدى . » انظر الوشيعية في نقد عقائد الشيعة ص زى - ى . و فتاوى ٢٨ / ٤٨٠

الآن لم يخرج ولا رآه أحد ولا علم أحد ديناً ولا حصل به فائدة بل ضره
ومع هذا الايمان عندهم لا يصح الا به ، ولا يكون مؤمناً الا من آمن به ،
ولا يدخل الجنة الا باتباعه ومثل هؤلاء الجهال الضلال من سكان الجبال
والبوادي أو من استحوذ عليهم الباطل مثل ابن العودا ونحوه ممن كتبت
خطة بما ذكرنا من المخازي عنهم ، وصرح بما ذكرناه عنهم وبأكثر منه . وهم
مع هذا يكفرون كل من آمن بأسماء الله تعالى وصفاته التي في الكتاب والسنة ،
وكل من آمن بقدر الله تعالى وقضائه فأمن بقدرته الكاملة ومشيئته الشاملة ،
وأنه خالق كل شيء . ٢ .

وأكثر محققهم عندهم يرون أن أبا بكر وعمر رضی الله عنهما وأكثر
المهاجرين والأنصار وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم مثل عائشة وحفصة ٢
رضی الله عنهما وسائر المسلمين وعامتهم ما آمنوا بالله عزوجل طرفة عين قط
لأن الايمان الذي يعقبه الكفر عندهم يكون باطلاً من أصله . كما يقول
بعض علماء السنة ، ومنهم من يرى أن فرج النبي صلى الله عليه وسلم الذي

(١) لم أقف .

(٢) فتاوى ٢٨/٤٨١

(٣) عائشة تقدمت ترجمتها ص ١٥٨ و أما حفصة وهي حفصة بنت عمر بن

الخطاب أمير المؤمنين تزوج صلى الله عليه وسلم بها بعد عائشة سنة

ثلاث على أرجح الأقوال . وتوفيت رضی الله عنها سنة ٤١ هـ وقيل

غير ذلك . الاصابة ٤/٢٧٣

رسالة في الرد على الرافضة

جامع به عائشة وحفصة رضى الله عنها لا بد أن تمسه النار ليطهر بذلك من وطئ الكوافر على زعمهم لأن وطئ الكوافر حرام عندهم .

و هم مع هذا كله يردون أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الثابتة المتواترة عنه عند أهل العلم مثل أحاديث البخارى ومسلم ، ويرون أن شعر وشعراء الرافضة مثل الحميرى^٢ ومهيار الديلمى^٣ خير من أحاديث البخارى ومسلم ، وقد رأينا فى كتبهم من الكذب والافتراء على النبي صلى الله عليه وسلم وصحابه وقرايته وأكثر بما رأينا من الكذب فى كتب أهل الكتاب من التوراة والانجيل .

= (٤) مجموع فتاوى ، ابن تيمية ٤٨/٢٨

(١) المرجع السابق .

(٢) السيد لقب أبو هاشم اسماعيل بن محمد بن يزيد بن ربيعة الكوفى الحميرى كان كالكيسانيا ثم تشيع وشاعر مشهور وقد هجا فى شعره عبد الله بن زياد ابن أبيه وتوفى سنة ١٧٣ هـ وترجمته فى أعيان الشيعة نقلا عن معجم المؤلفين ٢٨٩/٢ وهدية العارفين ٢٠٦/٥

(٣) مهيار بن مرزويه أبو الحسن الديلمى شاعر كبير كان مجوسيا فأسلم على يد الشريف الرضى وتشيع وغلا فى تشيعه وسب بعض الصحابة فى شعره حتى قال له أبو القاسم بن برهان : « يا مهيار انتقلت من زاوية فى النار الى أخرى منها ، كنت مجوسيا . وأسلمت فصرت تسب الصحابة ، توفى سنة ٤٨٢ هـ ، تاريخ بغداد ٢٧٦/١٣ . المنتظم ٩٤/٨ ، ابن الأثير ١٥٧/٩

وهم مع هذا يعطلون المساجد التي أمر الله تعالى أن ترفع ويذكر فيها اسمه فلا يقيمون جمعة ولا جماعة يتنون على القبور المكذوبة وغيرها المساجد ، ويتخذونها مشاهد . وقد لمن صلى الله عليه وسلم من اتخذ المساجد على القبور ونهى أمته عن ذلك . وقال قبل أن يموت بخمس : ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد ، فاني أنهاكم عن ذلك ٢ .

ويرون أن حج هذه المشاهد المكذوبة وغيرها من أعظم العبادات ، حتى أن من مشائخهم من يفضلها على حج البيت الذي أمر الله تعالى به ورسوله صلى الله عليه وسلم و وصف حالهم يطول .

فهذا يتبين أنهم شر من عامة أهل الأهواء وأحق بالقتال من الخوارج وهذا هو السبب فيما شاع في العرف العام . أن أهل البدع هم الرافضة . وشاع عند العامة أن ضد السنن هو الرافضي فقط لأنهم « أظهروا المعاندة » لسنة

(١) أنظر ص ٤٣١

(٢) أخرجه الامام مسلم من حديث سمرة بن جندب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يموت بخمس و هو يقول : اني أتبرأ الى الله أن يكون لي منكم خليلا فان الله تعالى قد إتخذني خليلا كما إتخذ ابراهيم خليلا و لو كنت متخذاً من أمتي خليلا لاتخذت ابا بكر خليلا ألا وإن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبياءهم و صالحهم مساجدا ألا فلا تتخذوا القبور مساجد اني أنهاكم عن ذلك « مسلم كتاب المساجد ١/٣٧٦ =

رسالة في الرد على الراضة

رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرائع دينه من سائر أهل الأهواء .
و أيضا الخوارج كانوا يتبعون القرآن بمقتضى فهمهم . وهؤلاء انما
يتبعون الامام المصوم عندهم الذي لا وجود له ، فستند الخوارج خير
من مستندهم .

و أيضا فالخوارج لم يكن منهم زنديق ولا غال وهؤلاء فيهم من
الرنادة والغالية من لا يحصيه الا الله عزوجل . وقد ذكر أهل العلم ان مبدأ
الرفض كان من الزنديق عبد الله بن سبا فانه أظهر الاسلام وأبطن اليهودية
وطلب أن يفسد الاسلام كما فعل بولغن النصراني الذي كان يهوديا في افساد
الاسلام^٢ .

و أيضا فعالب أمتهم زنادقة انما يظهرون الرفض لانه طريق الى هدم
الاسلام كما فعل نصير الطوسي^٢ و أمثاله و لهذا كان ملك الكفار هولاء
يقول أصنافهم .

= (٣) كذا في الأصل . الصحيح أظهر معاندة .

(١) تقدم ذكره .

(٢) تقدم ذكره و أنظر فتاوى ج ٢٨/٤٨٣

(٣) محمد بن محمد الطوسي كان يقال له نصير الدين كان عالما فاضلا محققا ومدققا
الا انه كان غالبا في التشيع وكان وزيرا لهولاء هولاء وكان معه في وقعة
بغداد وقيل هو الذي أشار على هولاء كور للغارة إلى بلاد المسلمين وأشار
بقتل الخليفة . والله أعلم ، المختصر في أخبار البشر ٤/٩ الاعلام ٧/٢٥٧ =

رسالة في الرد على الرافضة

وأيضا الخوارج كانوا « لمن أصدق التابعين » وأوفاهم بالعهد ومؤلا.
من أكذب الناس وأقضهم للعهد .

وأما ذكر المستغنى . أن الرافضة يؤمنون بالله عزوجل وبكل ما جاء
به محمد صلى الله عليه وسلم فهذا عين الكذب^٢ بل قد كفروا بما جاء به بما
لا يحصيه الا الله عزوجل . فتارة يكون بالنصوص الثابتة عنه وتارة يكفرون
بمعاني التنزيل وما ذكرناه وما لم نذكره من مخازيمهم بعلم كل أحد أنه مخالف

= ٢٥٨ ، البداية و النهاية ٢٧/١٣ ، وفيه محمد بن عبد الله الطوسي .

(١) كذا في الأصل . الصحيح « من أصدق الناس » .

الشيعة اكذب الناس ولهذا استعملوا التقية « و التقية ليس الا كذبا
لانهم لا يريدون منها الا الكذب والخداع » . و جدير بالذكر أن التقية
منسوبة الى أحد المعصوم من أئمتهم . أنظر الكافي ٢/٢١٩ ، و أما نقض
العهد فهو أطهر من الشمس و الشاهد على هذا . هم نقضوا العهد مع
الحسين رضى الله عنه و ابن عمه عقيل و كذلك مع زين العابدين على ابن
الحسين . أنظر تهذيب ابن عساكر ، و البداية و النهاية ٩/٣٢٩

(٢) معظم الشيعة لا يؤمنون بالكتاب و السنة الا ما وافق أهواهم و لهذا
يكفرون أبا بكر و عمر و عثمان و طلحة و عائشة و غيرهم و يردون الحديث
الصحيح « اقتدوا بالذين بعدى أبا بكر و عمر » و ذلك هم لا يعتقدون بأن
القرآن الموجود بأيدي الناس هو الذى بلغه الرسول صلى الله عليه وسلم
بل يتهمون الصحابة و يقولون إنهم خانوا و حرفوا و بدلوا خاصة الآيات
التي كانت تشتمل على فضائل أهل البيت ؛ أنظر الكافي للكليني ٥/٢٥

رسالة في الرد على الرافضة

لما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم .

فان الله عزوجل قد ذكر في كتابه من الثناء على الصحابة و الرضوان عليهم . و الاستغفار لهم ما هم كافرون بحقيقته^٢ و ذكر في كتابه من الأمر بالجمعة . و الأمر بالجهاد و بطاعة أولى الأمر^٣ ما هم خارجون عنه ، و ذكر في كتابه من موالة المؤمنين و موادتهم ، و مخاواتهم^٤ ، و الاصلاح بينهم^٥ ما هم عنه خارجون .

و ذكر في كتابه من النهي عن موالة الكفار و موادتهم^٦ ما هم

(١) فتاوى لابن تيمية ٤٨٤/٢٨

(٢) و من ذلك قوله تعالى « لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت

الشجرة ، الفتح الآية ١٨ و قوله تعالى « ربنا اغفر لنا و لاخواتنا الذين سبقونا بالايمان ، الآية - الحشر الآية ١٠ و غير ذلك من الآيات ، انظر

ص ١١ من الاصابة ج ١

(٣) ومنها قوله تعالى « يا ايها النبي جاهد الكفار و المنافقين و اغلظ عليهم

التوبة الآية ٧٣ ، و التحريم ، الآية ٩ و قوله تعالى ، يا ايها الذين آمنوا

اطيعوا الله و اطيعوا الرسول و أولى الامر منكم » الآية ، سورة النساء

آية ٥٨

(٤) الصحيح مؤاخذتهم .

(٥) و هو قوله تعالى « انما المؤمنون إخوة فأصلحوا بين اخويكم ، الحجرات ١٠

(٦) و من ذلك قوله تعالى « يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا الكافرين أولياء من

دون المؤمنين ، الآية النساء ١٤٤

خارجون عنه ، وذكر في كتابه من طاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحبته واتباع حكمه^١ ما هم خارجون عنه وذكر في كتابه من حقوق أزواجه^٢ ما هم براء منه ، وذكر في كتابه من تحريم دماء المسلمين وأموالهم وأعراضهم وتحريم الغيبة والهمز واللز^٣ ما هم أعظم الناس استحقاقا له ، وذكر في كتابه من

(١) ومن ذلك قوله تعالى « ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم ، الآية - النساء - ٦٩ ، وقوله تعالى ، قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ، الآية آل عمران ٣١

(٢) وهو قوله تعالى « وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تتكفروا بأزواجه من بعده » الآية الأحزاب ٥٣ ، وقوله تعالى « النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم و أزواجه أمهاتهم » الأحزاب ٦ .

لكن أنظر ماذا يقول الطبرسي عن الباقر في كتابه « الاحتجاج » فيروى صناديد الشيعة الطبرسي عن الباقر أنه قال : « لما كان يوم الجمل وقد رشق هودج عائشة بالنبل قال أمير المؤمنين (علي) عليه السلام والله ما أراقي الا مطلقها فأنشد الله رجلا سمع من رسول الله يقول « يا علي أمر نساءي بيدك من بعدي الخ » الاحتجاج ص ٩٠ . وأنظر مثل هذه الأقوال الخبيثة الباطلة في رجال الكشي ص ٥٥ ، ٥٦

(٣) ومن ذلك قوله تعالى « ولا تقتلوا أنفسكم ان الله كان بكم رحيمًا ، النساء الآية ٢٩ ، وقوله تعالى « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ، الآية الانعام ١٥١ ، وقوله تعالى « يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا =

الأمر بالجماعة والاتلاف والنهي عن الفرقة والاختلاف اما هم أبعد الناس عنه .
 وذكر كتابه من توحيده واخلاصه الدين له وعبادته وحده لا شريك
 له^٢ ما هم خارجون عنه ، فانهم مشركون كما جاء فيهم الحديث ، لانهم أشد
 الناس تعظيماً للقبائر التي أخذت أوثاناً من دون الله عزوجل . وهذا باب
 يطول وصفه فيهم .

وقد ذكر في كتابه من اسمائه وصفاته ما هم كافرون به ، وذكر من
 قصص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والنهي عن الاستغفار للشركين^٣ ما هم

= منهن ولا تلبسوا انفسكم ولا تنازروا بالألقاب ، الحجرات الآية ١١ .

(١) قال تعالى « وإعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا ، الآية-آل عمران ١٠٣
 وقوله تعالى « وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم
 واصبروا ان الله مع الصابرين » الانفال الآية ٤٦ .

(٢) وهو قول تعالى « هو الحى لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله
 رب العالمين ، المؤمن ٦٥ ، وقوله تعالى « وما أمروا الا ليعبدوا الله
 مخلصين له الدين حنفاء وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة »
 البينة الآية ٥

وقوله تعالى « وأعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً » الآية النساء ٣٦
 (٣) ومن ذلك قوله تعالى « ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين
 ولو كانوا أولى قربي من بعد ما تبين لهم أنهم أصحاب الجحيم . وما كان
 استغفار إبراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها اياه فلما تبين له أنه عدو لله
 تبرأ منه ان إبراهيم لأواه حليم » التوبة الآية ١١٣ ، ١١٤

كافرون به^١ ولا تحمل الفتوى الا الاشارة المختصرة .

و معلوم قطعا أن ايمان الخوارج بما جاء به محمد صلى الله عليه و سلم
أعظم من ايمانهم ، فاذا كان أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضى الله عنه
قد قتلهم ونهب عسكرهم من الكراع والسلاح و الأموال ، فهؤلاء أولى
أن يقاتلوا و تؤخذ أموالهم ، كما أخذ أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب أموال
الخوارج .

و من إعتقد من المنتسبين الى العلم أو غيره أن قتال هؤلاء بمنزلة
قتال البغاة الخارجين على الامام بتأويل سائغ كقتال أمير المؤمنين علي ابن
أبي طالب على أهل الجبل و صفين . فهو غلط جاهل بحقيقة شريعة الاسلام .
و تخصيصه هؤلاء الخارجين عنها^٢ .

فان هؤلاء لو ساسوا البلاد التي يغلبون عليها بشريعة الاسلام كانوا
ملوكا كسائر الملوك و انما هم خارجون عن نفس شريعة رسول الله صلى الله
عليه و سلم و سنته شرا من خروج الخوارج الحرورية . وليس لهم تأويل

(١) نهى الله سبحانه و تعالى عن الاستغفار للشركين كما تقدم في الآيات السابقة
لكن مع ذلك هؤلاء الرافضة المارقة يخالفون هذه الآيات و يستغفرون
للشركين حتى حينما يدخلون في المقبرة المعلى بمكة المكرمة (كما سمعنا
و شاهدنا) فهم يصلون على الذين لم يؤمنوا بالذي صلى الله عليه و سلم
و يستغفرون لهم . و يلعنون على أبي بكر و عمر و عثمان و من تبعهم .

(٢) فتاوى لابن تيمية ج ٢٨ / ٤٨٦

سائغ ، فان التأويل السائغ هو الجائز الذي يقر صاحبه عليه اذا لم يكن فيه جواب . كتأويل العلماء المتنازعين في موارد الاجتهاد ، و هؤلاء ليس لهم ذلك بالكتاب والسنة والاجماع ، ولكن لهم تأويل من جنس تأويل مانعي الزكاة والخارج واليهود والنصارى و تأويلهم شر تأويلات أهل الكفر .

ولكن هؤلاء المتفقهة لم يجدوا تحقيق هذه المسائل في مختصراتهم . وكثير من الأئمة المصنفين في الشريعة لم يذكروا في مصنفاتهم قتال الخارجين عن أصول الشريعة الاعتقادية والعملية كإتباع الزكاة والخارج ونحوهم الا من جنس قتال الخارجين على الامام كأهل الجمل وصفين وهذا غلط ، بل الكتاب والسنة واجماع الصحابة رضى الله عنهم فرق بين الصنفين كما ذكر

(١) جمهور أهل العلم يفرقون بين الخوارج وبين أهل الجمل وصفين وعن يعد من البغاة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بقتال الخوارج و اتفق الصحابة على قتالهم ، أما البغاة فلم يأمر بقتالهم ابتداء بل أمر أولا بالاصلاح بينهم فان بغت احدهما على الأخرى قوتلت . كما قال تعالى « وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بغت احدهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تنفي الى أمر الله ، الحجرات الآية ٩ » وأما الخوارج فقال عليه الصلاة والسلام « أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، وقال « لئن أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد » وكذلك أهل البغى المجرد لا يكفرون باتفاق أئمة الاسلام فان القرآن قد نص على ايمانهم كما تقدم في الآية السابقة . و أما في تكفير الخوارج ففيه أقوال .

ذلك أكثر أئمة الفقه والحديث والتصوف والكلام وغيرهم ، إنما كان هؤلاء شر من الخوارج الحرورية ، وغيرهم من أهل الأهواء لاشتغال مذاهبهم على شر مما اشتملت عليه مذاهب الخوارج ، وذلك لأن الخوارج الحرورية كانوا أول أهل الأهواء خروجاً عن السنة والجماعة . مع وجود بقية الخلفاء الراشدين وبقايا المهاجرين والأنصار وظهور العلم والإيمان ، والعدل في الأئمة ، واشراق نور النبوة وسلطان الحجة وسلطان القدرة حيث أظهر الله دينه على الدين كله بالحجة والقدرة .

= لكن الذين لا يفرقون بين الخوارج وأهل الجمل و صنفين فهم متفقون بأن طلحة و الزبير و عائشة من أهل العدالة ولا يحكمون بكفر ولا فسق .

(١) هؤلاء يعني الروافض شر من الخوارج لأن الخوارج لا يكفرون إلا الحكيم وعلى معاوية ومن معها لكن الروافض قد كفروا أبا بكر وعمر و عثمان و عائشة و طلحة و الزبير حتى علياً ورضي الله عنهم ، فهذا هو الكشي يروي عن أبي جعفر أنه قال : كان الناس أهل الردة بعد النبي إلا ثلاثة ، فقلت و من الثلاثة ؟ فقال : المقداد بن الأسود . و أبو ذر الغفاري ، و سلمان الفارسي رجال الكشي / ١٢ ، ١٣ . و رواية الكشي من العجائب . بأنه لم يذكر بأن علياً والحسن والحسين وبقية أهل البيت وعمار و حذيفة ، من هؤلاء ؟ فهذه الرواية تدل صراحة بان اليهود لهم يد طولى وراء ذلك خاصة بعد ما ثبت بان علياً رضي الله عنه لم يكفر احداً من حاربه من أهل الجمل بل قال اخواننا بغوا علينا ، أنظر البداية ٧ / ٣٢٦ ، و شرح نهج البلاغة ٤٤٨

رسالة في الرد على الرافضة

وكان سبب خروجهم ما فعله أمير المؤمنين عثمان و علي و من معها من الأنواع التي فيها تأويل فلم يهتموا ذلك . وجعلوا موارد الاجتهاد بل الحسات ذنوبا . وجعلوا الذنوب كفرا ، ولهذا لم يخرجوا في زمن أبي بكر و عمر رضى الله عنهما ، لانتفاء التأويلات وضعفهم .

ومعلوم كما ظهر نور النبوة كانت البدعة المخالفة لها أضعف فلهذا كانت البدعة الأولى أخف من الثانية ، والمتأخرة تتضمن من جنس ما تضمنت الأولى وزيادة عليها . كما أن السنة كلما كان أصلها أقرب الى النبي صلى الله عليه وسلم كانت أفضل فالسنن ضد البدع فكل ما قرب منه صلى الله عليه وسلم مثل بيعة أبي بكر و عمر كان أفضل مما تأخره عنه ، كسيرة عثمان و علي رضى الله عنهما .

والبدع بالضد كل ما بعد عنه كان شرا بما قرب عنه و أقربها من زمانه الخوارج فان التكلم ببدعتهم ظهر في زمانه^٢ ولكن لم يجتمعوا و لم تصر لهم

(١) ويعضد هذا القول ما رواه البخارى عن الزبير بن عدى قال : اتينا انس

ابن مالك فشكونا اليه ما يلقون من الحجاج فقال : « اصبروا فانه لا يأتي عليكم زمان الا و الذى بعده أشرف منه حتى تلقوا ربكم سمعته من نبيكم :

صلى الله عليه و سلم ، البخارى مع فتح البارى كتاب الفتن ٢٠/١٣ . وكذلك يؤيد حديث خير القرون قرنى ثم الذين يلونهم . و هو مخرج في

الصحيحين . البخارى مع فتح البارى ١/٧ - و مسلم بشرح النووي ٨٨/١٦

(٢) وهو اشارة الى حديث ذى الخويصرة التميمي الذى جاء الى النبي صلى الله =

رسالة في الرد على الراضية

قوة الا في خلافة أمير المؤمنين على رضى الله عنه .

ثم ظهر في زمان على رضى الله عنه التكلم بالرفض لكن لم يجتمعوا ولم تصر لهم قوة الا بعد مقتل الحسين رضى الله عنه ، بل لم يظهر اسم الرفض الا من خروج زيد بن على بن الحسين بعد المائة الاولى لما أظهر الترحم على أبي بكر وعمر رضى الله عنهما رفضة الراضية فسماوا « رافضة » ، وإعتقدوا أن أبا جعفر^٣ وهو الامام المعصوم ، وإتبعه آخرون فسماوا « زيدية » ، نسبة اليه .

ثم في أواخر عصر الصحابة رضى الله عنهم نبغ المتكلم يدعة القدرية^٥ والمرجئة^٦ فردما بقايا الصحابة كابن عمر وابن عباس^٧ وجابر بن عبد الله^٨

= عليه وسلم وقال : إعدل يا رسول الله الخ . البخارى كتاب استنابة المرتدين
٢٩/١٢ ، وراجع للتفصيل البداية والنهاية ٢٩٩/٧ - ٣٠٧

(١) وذلك حصل لهم قوة بعد التحكيم حينما خرج الخوارج واجتمع الجميع بالنهروان وصارت لهم قوة وشوكة ومنعة وهم جند مستقلون حتى عاثوا في الأرض فسادا واستحلوا الحرام وغير ذلك . البداية ٢٨٥/٧ و مروج الذهب /٢

(٢) تقدم ذكرهم في ص ١١١

(٣) تقدم ترجمته ٦١

(٤) تقدم في ص ٢٢٩ وأيضا أنظر التهذيب ابن عساكر ٢١/٦ البداية ٣٢٩/٩

(٥) تقدم ذكرهم في ص ٢٠١ =

رسالة في الرد على الراضة

و أبي سعيدا و وائلة بن الاسقع^٢ وغيرهم رضى الله عنهم ولم يصر لهم سلطان
ولا اجتماع حتى كثرت المعتزلة والمرجئة بعد ذلك .

ثم في أواخر عصر التابعين ظهر التكلم ببدعة الجهمية^٢ فقات الصفات
ولم يكن لهم اجتماع ولا سلطان الا بعد المائة الثانية . وفي خلافة أبي
العباس الملقب بالمأمون؛ فانه أظهر التجهم وإمتحن الناس عليه ، وعرب

(٦) أنظر ص ١٧٤ =

(٧) تقدم ترجمتها ص ٢٣٢

(٨) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حزام السلمى الأنصارى حضر بيعة العقبة
وبيعة الرضوان وهو آخر أهل العقبة وفاة وكان كثير العلم ، توفي رضى الله
عنه سنة ٧٨ هـ ، الاصابة ٢١٣/١ ، العبر ١/٨٩

(١) تقدم ترجمته في ص ٣١٧

(٢) وائلة بن الاسقع بن عبد العزى بن عبد ياليل صحابي من أهل الصفة شهد
فتح دمشق وحصص وغيرهما . مات في خلافة عبد الملك سنة ٨٣ هـ وهو آخر
من مات بدمشق من الصحابة الاصابة ٦٢٦/٣ ، أسد الغابة ٥/٤٢٨ ، حلية
الأوليا. ٢/٢١

(٣) تقدم في ص ١٦٨

(٤) هو عبد الله بن المأمون بن هارون الرشيد العباسى القرشى أبو العباس
أمير المؤمنين ولد سنة ١٧٠ هـ وبويع للخلافة في سنة ١٩٨ هـ وتوفي سنة
٢١٨ هـ ، كان عالما فاضلا لكن أضله شيخ المعتزلة بشر بن غيلان المريسي
وغيره فكان يقول القرآن مخلوق ومات عليه ، أنظر البداية والنهاية =

رسالة في الرد على الراضية

• كتب اليونان من الأعاجم والروم ، وغيرهم .

و في زمانه ظهرت الخرمية^٢ وهم الزنادقة مناقبون يظهرون الاسلام و تفرعوا بعد ذلك الى القرامطة والباطنية والاسماعيلية ، وأكثر هؤلاء ينتطون الرفض في الظاهر ، وصارت الراضية الامامية في زمان بنى بويه^٣ بعد المائة الثالثة فيهم عامة هذه الأهواء المضلة . فيهم الرفض ، والخروج ، والقدر ، والتجهم .

و اذا تأمل العالم ما ناقضوه من نصوص الكتاب والسنة لم يجد أحدا يحصيه الا الله سبحانه و تعالى ، فهذا كله يبين أن فيهم ما في الخوارج

= ٢٤٤/١ ، ٢٧٤ ، ٢٨٠ و مروج الذهب ٤/٤ وما يليه .

(١) كذا في الأصل ، والصحيح - كتب الأعاجم من اليونان والروم .

(٢) الخرمية يطلق على الباطنية والاسماعيلية . و هي نسبة الى مدينة خرم . وكلمة خرم أعجمية و هي تدل على الشيء المستلذ المستطلب الذي يفرح الانسان بمشاهدته و يهتز لرؤيته ، أو هي نسبة الى بابك الذي خرج في أيام معتصم في بلاد أذربيجان فبايع جماعة منهم . و عاش هؤلاء في الأرض فسادا ابن الأثير .

(٣) بنى بويه نسبة الى اولاد أبي شجاع بويه بن قبا خسرو بن تمام سابور ذى الأكتاف الفارسي . وهم ثلاثة إخوة . عماد الدولة أبو الحسن على ، ركن الدولة أبو على الحسن . معز الدولة أبو الحسين أحمد . اولاد أبي شجاع بويه ، وقد بدأ أمر بنى بويه في سنة ٣٢١ هـ و في النهاية صارت لهم قوة حتى استولوا على بغداد . أنظر للتفصيل البداية و النهاية ١١/١٧٢ ، ٢١٢

الحرورية وزيادات .

وأيضا فالخوارج كانوا ينتحلون أتباع القرآن بأرائهم ويدعون أتباع السنة التي يزعمون أنها تخالف القرآن ، و الرافضة تنتحل اتباع أهل البيت وتزعم أن فيهم المعصوم الذي لا يخفى عليه شيء من العلم . ولا يخفى ، لا عمدا ، ولا سهوا ، ولا رشدا . وأن اتباع القرآن واجب على الأمة . بل هو أصل الايمان . و هدى الله الذي بعث به رسوله ، وكذلك أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم . تجب محبتهم وموالاتهم ورعاية حقهم . وهذا الثقلان اللذان وصى النبي صلى الله عليه وسلم بهما . فروى مسلم في صحيحه عن زيد بن أرقم قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في بغير يدعى نخا بين مكة والمدينة فقال يا أيها الناس اني نارك فيكم الثقلين و في رواية أحدهما أعظم من الآخر - كتاب الله فيه الهدى والنور فرغب في كتاب الله ، و في رواية هو جبل الله المتين من إتبعه كان على الهدى ، ومن تركه كان على الضلالة ، و عترتي أهل بيتي ، فقيل لزيد بن أرقم : من أهل بيته ؟ قال : أهل بيته من حرم الصدقة : آل عباس ، وآل علي ، وآل جعفر ، وآل عقيل .^٢

(١) زيد بن أرقم بن قيس ، استصغر يوم أحد وأول مشاهدته الخندق و قيل المريسيع . غزا مع النبي صلى الله عليه وسلم سبع عشرة غزوة . و شهد صفين مع علي و مات بالكوفة أيام المختار سنة ٦٦ . الاصابة ١/٥٦٠ ، الاستيعاب بهامش الاصابة ١/٥٥٦ - ٥٥٧ =

رسالة في الرد على الرافضة

والتصوص الدالة على اتباع القرآن أعظم من أن تذكر منا .
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه حسان أنه قال
عن أهل بيته : « والذى نفسى بيده لا يدخلون الجنة حتى يجوبكم من أجلى .
وقد أمر الله تعالى بالصلاة على آل محمد وطهرهم من الصدقة التى هى أوساخ
الناس وجعل لهم حقا فى الخمس^١ والنبي^٢ ، وقال صلى الله عليه وسلم :
ان الله إصطفى بنى اسماعيل ، واصطفى كنانة من بنى اسماعيل واصطفى قريشا
من كنانة ، وإصطفى بنى هاشم من قريش واصطفانى من بنى هاشم فأنا
خيركم نفسا وخيركم نسابا^٣ . »

ولو ذكرنا ما روى فى حقوق الصحابة وحقوق القرابة بما ثبت فى

= (٢) هذه المجموعة من الأحاديث رواها مسلم بأكملها فى فضائل على رضى الله
عنه من حديث زيد بن أرقم مسلم بشرح النووى ١٧٩/١٥ ، ١٨٠
والترمذى عن أبى سعيد وزيد بن أرقم . الترمذى مع تحفة الأحوذى
٢٨٩/١٠

(١) الخمس بضم المعجمة والميم . ما يؤخذ من الغنيمة ، أنظر فتح البارى
١٩٩ ، ١٩٨/٦

(٢) النبي . ما يحصل للمسلمين من أموال الكفار وأملاكهم من غير قتال ولا حرب .

(٣) رواه مسلم عن وائلة بن الاسقع بتامه قال : قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم ان الله إصطفى من ولد ابراهيم . اسماعيل الخ . مسلم كتاب الفضائل

باب نسب النبي صلى الله عليه وسلم ١٧٨/٤ الترمذى مع التحفة ٤٧/١٠

وابن كثير فى التفسير ٣٩٣/٣

الصحيح لطلال الخطاب فان دلائل هذه كثيرة من الكتاب و السنة .
 ولهذا اتفق أهل السنة والجماعة على رعاية حقوق الصحابة و القرابة
 و تبرؤا من الناصبة الذين يتقصون حرمة أهل البيت ، مثل من كفر عليا
 رضى الله عنه و نحوه ، أو فسقهم أو قال « كان يعاديهم على الملك » ، أو
 يمرض عن حقوقهم الواجبة ، أو يغفلوا في تعظيم يزيد بن معاوية بغير الحق .
 و تبرؤا من الراضية الذين يطعنون على الصحابة رضى الله عنهم
 و جمهور المؤمنين ، و يكفرون عامة صالحى أهل القبلة . و هم يعلمون أن
 فنوب هؤلاء أعظم قنباً و ضلالاً من أولئك ما ذكرنا أن هؤلاء الراضية
 المحاربيين شر من الخوارج و كل من الطائفتين اتحل احدى الثقلين^٢ لكن
 القرآن أعظم .

فلهذا كانت الخوارج أقل ضلالاً من الراضية مع أن كل واحدة
 من الطائفتين مخالفة لكتاب الله و سنة نبيه صلى الله عليه و سلم ، و مخالفة
 لصحابته و قرابته ، و مخالفون لسنة خلفائه الراشدين و لعترته أهل بيته .
 وقد تنازع العلماء من أصحاب الامام احمد رضى الله عنه و غيرهم فى
 اجماع الخلفاء ، و فى اجماع العترة هل هو حجة يجب اتباعها ؟ و الصحيح

(١) غنية الطالبين ١٥/١

(٢) كذا فى الاصل . الصحيح . مثل من كان يعاديهم على الملك .

(٣) المراد من الثقلين « كتاب الله و أهل بيته صلى الله عليه و سلم » و خص

ثقلين لعظمهما و كبير شأنهما و قيل الثقل العمل بهما « شرح النووى ١٥/١٨٠

أن كلاهما حجة ١ . فان النبي صلى الله عليه وسلم قال « عليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى تمسكوا بها وعضوا عليها بالنواجذ » ، هذا حديث صحيح في السنن .

وعنه صلى الله عليه وسلم « إني تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي فانهما لن يتفرقا حتى يردا على الحوض » ، رواه الترمذى و حسنه ٢ .
وكذلك اجماع أهل المدينة النبوية في زمن الخلفاء الراشدين هو بهذه

(١) الاصوليين من الحنابلة يذكرون روايتين عن الامام أحمد رواية توافق رأى الجمهور بأن اتفاق الخلفاء مع وجود المخالفة ليس بحجة « و الثانية اعتباره اجماعا و اعتمادا به و ان وجد مخالف و حجتهم « عليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين من بعدى » و قد أجاب الجمهور بأن الحديث في كل الخلفاء و لا دلالة فيه على الحصر في الأربعة ، و هذا الباب فيه اختلاف بين الاصوليين . ان ماسنه الخلفاء الأربعة فهو حجة يفضل على اتفاقهم على غيره . راجع للتفصيل الاحكام للامدى ١/٢٤٩ ، اعلام الموقعين ٤/١١٩ اصول مذهب الامام أحمد للتركي ص ٣٣٩ ، ٣٤٣ ، أعمال أهل المدينة ٩٢/

(٢) تقدم ترجمته في ص ٤٠٢

(٣) رواه الترمذى من حديث زيد بن أرقم رضى الله عنهما و فيه « إني تارك فيكم ما إن تمسكتكم به لن تضلوا بعدى احدهما أعظم من الآخر كتاب الله جبل ممدود من السماء الى الأرض ، و عترتي أهل بيتي . ولن يتفرقا حتى يردا على الحوض فأنظروا كيف تخلفوني فيهما » الترمذى كتاب المناقب ٥/٦٦٣
الاحكام ٦/٨٢

المنزلة .

والمقصود هنا أن نبين أن هؤلاء الطوائف المحاربتين لجماعة المسلمين من الرافضة وغيرهم . هم شر من الخوارج الذين نص النبي صلى الله عليه وسلم على قتالهم ورغب فيه . وهذا متفق عليه بين علماء الاسلام العارفين بحقيقته . ثم منهم من يرى أن لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم شمل الجميع ، ومنهم من يرى أنهم دخلوا من باب التنبية والفحوى ، أو من باب كونهم في معنهم ، فإن الحديث روى بألفاظ متنوعة . ففي الصحيحين و اللفظ للبخارى عن علي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « سيخرج قوم في آخر الزمان حداث الاسنان^٢ سفهاء الاحلام^٣ يقولون من خير

(١) المراد باجماعهم في تلك الاعصار المفضلة فاجماعهم وعملهم قبل مقتل عثمان ابن عفان رضي الله عنه فهذا حجة في مذهب الامام مالك وهو المنصوص عن الشافعي أيضا وفي رواية عن أحمد ، و المحكى عن أبي حنيفة يقتضى أن قول الخلفاء الراشدين حجة . وما يعلم بأهل المدينة عمل قديم على عهد الخلفاء الراشدين مخالف لسنة الرسول صلى الله عليه وسلم - يتعرف من عمل أهل المدينة ص ٩٢ . أما بعد انتهاء عصر المفضلة فلا حجة فيه اذا كان حيثئذ في غيرها من العلماء خاصة بعد ما ظهر الرفض والتشيع ، انظر للتفصيل فتاوى ابن تيمية ٣٠٠/٢٠

(٢) حداث الاسنان « أى صغار الاسنان ، ضعفاء الاسنان فان حداث الاسنان عمل للفساد عادة . »

(٣) سفهاء الاحلام . احلام جمع حلم أى ضعفاء العقول .

رسالة في الرد على الرافضة

قول البرية لا يجاوز ايمانهم حناجرهم^٢ يرقون^٣ من الدين كما يمرق السهم من الرمية، فاذا لقيتموهم فاقتلوهم فان في قتلهم اجرا يوم القيامة، فهؤلاء أصل ضلالهم، اعتقادهم في أئمة الهدى وجماعة المسلمين أنهم خارجون عن العدل، وأنهم ضالون. وهذا مأخذ الخارجين عن السنة من الرافضة ونحوهم. ثم يعدون ما يرونه أنه ظلم عندهم كفرا، ثم يرتبون على الكفر أحكاما ابتدعوها.

فهذه ثلاث مقامات للخارقين من الحرورية والرافضة ونحوهم في كل مقام تركوا أصول دين الاسلام، حتى مرقوا منه كما يمرق السهم من الرمية. وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد^٤ يقتلون أهل الاسلام ويدعون أهل الأوثان لان أدركتهم لاقتلهم قتل عاد^٥.

- (١) يقولون من خير قول البرية، أى يقولون قولنا من خير قول الناس ظاهرا.
- (٢) حناجر: جمع حنجرة. وهى الخلقوم.
- (٣) يرقون: المروق خروج السهم من الرمية من الجانب الآخر.
- (٤) الرمية: الصيد الذى ترميه فينفذ فيه السهم. أنظر بهامش ابن ماجه ٥٩/١
- (٥) البخارى ٤١٥/١٣، ٤١٦. و مسلم كتاب الزكاة ٧٤٧/٢، و ابن ماجه باب ذكر الخوارج ٥٩/١، ومسند احمد ١١٣/١، ٣٠٤، ٣٦/٥ وجامع الاصول ٨٢/١٠
- (٦) تقدم ترجمته ٣١٧
- (٧) متفق عليه من حديث أبى سعيد الخدرى وأخرجه أصحاب السنن أيضا. =

رسالة في الرد على الرافضة

و هذا نعت سائر الخارجين كالرافضة و غيرهم فانهم يستحلون دماء
أهل القبلة لاعتقادهم انهم مرتدون . أكثر مما يستحلون من دماء الكفار
الذين ليسوا بمرتدين . لأن المرتد شر من غيره .
و في حديث سعيد . انه صلى الله عليه وسلم ذكر قوما يكونون في
أمتهم يخرجون في فرقة من الناس سيماهم التحليق . و قال : هم شر الخلق
أو هم شر الخليفة يقتلهم أدنى الطائفتين الى الحق . .
وهذه السببا سيما أولهم كما كان ذوالثدية^٢ لأن هذا وصف لازم لهم ،

= البخارى كتاب التوحيد ١٣/٤١٥ ، مسلم باب ذكر الخوارج ٢/٧٤١ ،
أبو داؤد ٤/٢٤٣ ، مسند أحمد ٢/٨٤

(١) مسلم كتاب الزكاة ٢/٧٤٥ ، ابن ماجه ١/٦٢

السببا العلامة . و المراد بالتحليق حلق الرؤوس ، لا دلالة فيه على
كراهية حلق الرؤوس فان كون الشئ علامة لهم لا يدل على الاباحة ،
و قال النووي : إستدل به البعض على كراهية حلق الرأس و لا دلالة فيه ،
و انه هو علامة لهم . و العلامة قد تكون بجرام . وقد تكون بمباح كما قال
صلى الله عليه وسلم آيتهم رجل أسود أحد عضديه مثل ثدى المرأة . و معلوم
أن هذا ليس بجرام ، مسلم بشرح النووي ٧/١٦٧

فرقة الناس أى وقت افتراق الناس أى يقع افتراق بين المسلمين هو
افتراق الذى كان بين على و معاوية و المراد بأدنى الطائفتين . أى أقرب الطائفتين
الى الحق . أنظر حاشية صحيح مسلم ٢/٤٧٥

(٢) وهو ذو الخويصرة التميمي الذى تقدم ذكره ص ٤١٥

رسالة في الرد على الراضنة

و أخرجا في الصحيحين حديثهم من حديث سهل بن حنيف^١ بهذا المعنى^٢ و روى النسائي عن أبي برزة^٣ قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الخوارج . يقول : يخرج في آخر الزمان قوم يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الاسلام كما يمرق السهم من الرمية سيام التحليق لا يزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم من الدجال فاذا لقينهم فاقتلوهم ثم شر الخلق والخليقة .

فأخبر في هذا الحديث عن مقاتلهم الى خروج الدجال . و هذه المعاني الموجودة في أولئك القوم الذين قتلهم على رضى الله عنه و في غيرهم . و الخروج و المروق يتناول كل من كان في معنى أولئك و يجب قتالهم بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كما وجب قتال أولئك ، ان كان الخروج عن الدين و الاسلام أنواعا مختلفة ، و قد بينا أن خروج الراضنة و مروقهم أعظم

(١) تقدم ترجمته ٣٨٢

(٢) أنظر البخارى كتاب التوحيد ١٣/٥١٥ ، و مسلم كتاب الزكاة ٢/٧٤٥

(٣) أبو برزة الأسلمى مشهور و اسمه فضلة بن عبيد على الصحيح . كان اسلامه

قديما و شهد فتح خيبر و فتح مكة و حينئذ شهد مع على قتال الخوارج ،

و توفي رضى الله عنه بخراسان سنة ٦٤ هـ و قيل غير ذلك الاصابة ٥٥٦/ ،

٥٥٧ تاريخ نيسابور للحاكم .

(٤) رواه النسائي ٧/١٢٠ . و في كتاب تحريم الدم من حديث أبي برزة

الاسلمى .

بكثير ، وأما قتل الواحد المقدور عليه من الخوارج كالحرورية و الرافضة ونحوهم فهذا فيه قولان للفقهاء ، وهما روايتان عن الامام أحمد ، والصحيح أنه يجوز قتل الواحد كالداعية الى مذهبه ، ونحو ذلك ممن فيه فساد ، فان النبي صلى الله عليه وسلم قال : أينما لقيتموهم فاقتلوهم ، وقال : لان أدركتهم لاقتلهم قتل عادا وقال عمر رضى الله عنه لصبيح بن عسل^٢ لو وجدتك مخلوقا لضربت الذى فيه عيناك^٣ ، وأن على رضى الله عنه أراد أن يقتل عبد الله ابن سبا أول الرافضة حتى هرب منه ، ولان هؤلاء من أعظم المفسدين فى الأرض ، فاذا لم يندفع فسادهم الا بالقتل قتلوا ، ولا يجب قتل واحد منهم اذا لم يظهر هذا القول . أو كان فى قتله مفسدة راجحة . ولهذا ترك قتل

(١) تقدم تخريجه ٤٥٤

(٢) تقدم ترجمته ٤٢٠

(٣) أنظر المذهب الحنبلى فى المغنى ٥٣٣/٨ ، وكشاف القناع للبهوتى ١٦٤/٦ ،

و أيضا أنظر قول الشافعية الام ١٣٧/٤ ؛ ومهذب للشيرازى ٢٢٠/٢ ،

وقول المالكية والحنفية ، الخرشي على مختصر سيدى خليل ٦١/٨ ، وراجع

نيل الأوطار ١٩٢/٧ ، ١٩٣

(٤) يرى الامام مالك رضى الله عنه قتل الخوارج وأهل القدر من أجل الفساد

الداخل فى الدين . فان تابوا لم يجز قتلهم ، والا قتلوا ، وان أمكن دفعهم

بدون القتل لم يجز قتلهم أيضا لان المقصود دفع شرهم واذا حصل بدون

القتل لم يجز . أنظر للتفصيل المغنى ٥٢٨/٦

ذلك الخارجى ابتداء لثلا يتحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه . ولم يكن
اذ ذاك فيه فساد عام .

ولهذا ترك رضى الله عنه قتلهم أول ما ظهوروا . لأنهم كانوا خلقا
كثيرا . وكانوا داخلين فى الطاعة والجماعة ظاهرا . ولم يجاربوا أهل الجماعة .
ولم يكن يتبين أنهم هم .

وأما تكفيرهم وتحليدهم فى النار . ففيه أيضا للعلما قولان مشهوران
هما روايتان عن أحمد . والقولان فى الخوارج والمارقين من الحرورية
والرافضة ونحوهم والصحيح أن هذه الأقوال التى يقولونها التى يعلم انها

(١) المراد بالخارجى هو عبد الله بن أبى كاهن فى الحديث . قال عبد الله بن
أبى . أما والله « لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الأعرس منها الأذل » فبلغ النبى
صلى الله عليه وسلم مقام عمر فقال : يا رسول الله دعنى أضرب عنق هذا
المنافق فقال النبى صلى الله عليه وسلم : « دعه لا يتحدث الناس أن محمدا
يقتل أصحابه الخ » . أخرجه البخارى فى كتاب التفسير ١٩٠/٦ و مسلم فى
كتاب البر ١٩٩٨/٤ و الترمذى فى التفسير ٤١٣/٥ ، عن جابر بن
عبد الله ، وأنظر فى هذا الباب حديث ذو الخويصرة .

(٢) قال الخطابى : أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج على ضلالتهم فرقة من
المسلمين ورأوا مناكحتهم وأكل ذبائحهم . وأجازوا شهادتهم . وسئل عنهم
على بن أبى طالب ، فقيل : أكفارهم ؟ قال : من الكفر فروا . فقيل :
أفنافقون ؟ قال : ان المنافقين لا يذكرن الله الا قليلا ، وهؤلاء يذكرن
الله بكثرة وأصيلا . قيل من هم ؟ قال قوم أصابتهم فتنة فعموا . وصحوا =

رسالة في الرد على الراضية

مخالفة لما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم هي كفر ، وكذلك أفعالهم التي هي من جنس أفعال الكفار بالمسلمين هي كفر أيضا وقد ذكرت دلائل هذا في غير هذه المواضع لكن تكفير الواحد المعين منهم والحكم بتخليده في النار موقوف على شروط التكفير . وانتفاء موانعه ؛ فانا نطلق القول بنصوص الوعد والوعيد والتكفير والتفسيق . ولا نحكم للمعين بدخوله في

= وفي رواية « قال إخواننا بغوا علينا قاتلناهم بيغيبهم علينا » قال الخطابي : فعنى قوله صلى الله عليه وسلم يبرقون من الدين ، أراد بالدين أنهم يخرجون من طاعة الامام المفترض الطاعة وينسلخون منها . والله أعلم . نقلنا عن جامع الاصول للجزري ١٠/١١٩ . والبداية ٧/٢٩٠ و الى هذا ذهب جماعة من الفقهاء . وهذا قول أبي حنيفة والشافعي وجمهور الفقهاء . وكثير من أهل الحديث .

ويرى الامام مالك استتابتهم فان تابوا والا قتلوا على فسادهم .
وذهبت طائفة من أهل الحديث الى انهم كفار بنا . على حديث ما روى في باب الخوارج فيه « فان في قتلهم اجرا لمن قتلهم » .

ويرى البغدادى ان بعض الفرق من الخوارج والراضية ليس لهم نصيب من الاسلام ، بل هم خارجون من فرق الامة الاسلامية ، انظر هذه المسائل . المغنى لابن قدامة ٨/٥٢٤ والفرق بين الفرق ٢٧٩/ وما بعده .
والذى يظهر لى في هذه المسألة ان بعض الفرق من الخوارج والراضية في اعداد المرتدين وكفره في السر . لكن الاحوط عدم الحكم فيهم وعدم التعرض لهم ما لم يتعرضوا للمسلمين .

رسالة في الرد على الراضة

ذلك العام . حتى تقوم المقتضى الذى لا معارض له .

ولهذا لم يحكم النبي صلى الله عليه وسلم بكفر الذى قال : اذا أنا مت فأحرقونى ثم ذرونى فى اليم فوالله لان قدر الله تعالى على ليعذبنى عذابا لا يعذبه أحد من العالمين مع شكه فى قدرة الله عز وجل واعادته له ، ولهذا لا يكفر العلماء من إستحل شيئا من المحرمات القرب عهده بالاسلام . أو نشأته بيادية بعيدة ، فان حكم الكفر لا يكون الا بعد بلوغ الرسالة .

وكثير من هؤلاء قد لا يكون بلغته النصوص المخالفة لما يراه ، ولا يعلم أن الرسول صلى الله عليه وسلم بعث بذلك . فيطلق أن هذا القول كفر . ويكفر من قامت عليه الحجة التى يكفر - تاركها دون غيره . والله أعلم بالصواب .

(١) أخرجه البخارى فى كتاب التوحيد ٤٦٦/١٣ و فى الانبياء ٥١٦/٦ و فى الرقاق ٣١٢/١١ . و مسلم فى التوبة ٢١٠/٤ . و ٥٩٨/٥ و الامام مالك فى الموطأ ١٨٦/١ . من حديث أبى سعيد الخدرى و أبى هريرة و أبى حذيفة قال صلى الله عليه وسلم « أسرف رجل على نفسه فلما حضره الموت اوصى بنيه فقال : اذا أنا مت فأحرقونى ثم أسحقونى ، ثم أذرونى فى الريح فى البحر فوالله لان قدر ربي على ليعذبنى عذابا ما عذبه به أحدا ، قال : ففعلوا ذلك به فقال للأرض : أدى ما أخذت فاذا هو قائم . فقال ما حملك على ما صنعت ؟ قال خشيتك يا ربي . أو قال : مخافتك فغفر له بذلك (و اللفظ لمسلم) .

(٢) أنظر مجموع فتاوى لابن تيمية ج ٢٨/٥١٠

الخاتمة

في ما صح من النهي عن الابتداع في دين الاسلام ومخالفة
ما كان عليه نبينا محمد عليه أفضل الصلاة والسلام وصحابته
الأئمة النجباء الأعلام

فأقول . روينا في كتاب الحجّة على تارك الحجّة للشيخ الامام
أبي الفتح نصر بن ابراهيم المقدسي رحمه الله تعالى ، بسنده عن طلحة ابن
مصرف^٢ قال : سألت عبد الله بن أبي أوفى^٢ هل أوصى رسول الله صلى الله
عليه وسلم بشيء ؟ فقال : لم يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً يوصى
فيه . قال : قلت كيف أمر الناس بالوصية ولم يوص ؟ قال : أوصى بكتاب

(١) نصر بن ابراهيم بن نصر بن ابراهيم النابلسي المقدسي شيخ الشافعية في عصره
بالشام . له مؤلفات كثيرة منها الحجّة على تاركة الحجّة ، وقيل الحجّة في
بيان الحجّة . كشف الظنون ٦٣١/١

(٢) طلحة بن مصرف بن كعب أبو عبد الله الكوفي . وهو كان من قراء أهل
الكوفة وخيارهم ، روى عن أنس و عبد الله بن أبي أوفى وغيرهم ، توفي سنة
١١٠ هـ ، التاريخ الصغير ٢٧١/١ تهذيب التهذيب ٢٥/٥

(٣) عبد الله بن أبي أوفى وإسمه غلقة بن خالد بن الحارث ، الأسلي ، شهد
الحديبية ، ثم نزل الكوفة ، وكان آخر من مات بالكوفة من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ست وثمانين ، طبقات ٣٠٢/٤ ،
الاصابة ٢٧٩/٢ ، ٢٨٠

الله عزوجل وسنته ان تتبع [و عن أبي هريرة مرفوعا . خلفت فيكم شيئين
 لن تضلوا بعدهما كتاب الله عزوجل ، وستقى و لن يتفرقا حتى يردا على
 الحوض] .

(١) رواه ابن حبان . وأخرجه الحافظ في الفتح في كتاب الوصايا ٣٦١/٥ .
 و الترمذى في التفسير ؛ تحفة الأحوذى ٤٤٦/٨ - وأخرجه البخارى من
 طريق خلاد بن يحيى من حديث طلحة بن مصرف وفيه قال : سألت
 عبد الله بن أبي أوفى رضى الله عنه ؛ هل كان النبي صلى الله عليه وسلم
 أوصى ؟ فقال : لا . قلت كيف كتب على الناس الوصية ؟ أو أمروا
 بالوصية ؟ قال : أوصى بكتاب الله ، وفي رواية « ولم يوص » .

البخارى كتاب الوصايا ٣٥٦/٥ و ٦٧/٩ ؛ مسلم كتاب الوصية
 ٨٩/١١ مسند احمد ٤/٣٨١ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥

لهلله أراد بالنبي الوصية بالخلافة كما وقع التصريح في حديث عائشة -
 أخرجه البخارى ومسلم عن الأسود قال : ذكروا عند عائشة أن عليا رضى
 الله عنه كان وصيا . فقالت متى أوصى اليه وقد كنت مسندته الى صدرى أو
 قالت ، حجرى الخ . المرجع السابق .

قال القرطبي « كانت الشيعة قد وضعوا أحاديث في أن النبي صلى الله
 عليه وسلم أوصى بالخلافة لعلى . فرد عليهم جماعة من الصحابة ذلك و كذا
 من بعدهم ، فتح البارى ٣٦١/٥ ، مسلم بشرح النووى ٨٨/١١

(٢) ما بين القوسين في الهامش . أما الحديث فرواه الترمذى ٦٦٣/٥ ، و ابن

حزم في الأحكام ٨٢/٦

وعن عبد الله بن مسعود ، من سره أن ينظر الى وصية محمد صلى الله عليه وسلم التي عليها خاتمه فليقرأ « قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم ، الى قوله لعلمكم تتقون » .

ثم ساق بسنده عن محمد بن كعب القرظي قال : حدثني من لا اتهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ان أخوف ما أخوف عليكم بعدى ثلاث ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها و رجال يتأولون القرآن على غير تأويله وزلة عالم ، ثم قال ألا أنبئكم بالخرج من ذلك اذا فتحت عليكم الدنيا فاشكروا الله عزوجل وخذوا بما تعرفون من التأويل وما شككتم فيه فردوه الى الله عزوجل ثناء . و إنتظروا بالعالم فيئته و لا تعلقوا عليه عشرته .

عن أبي قلابة ٢ . أول ما يرفع من الأرض ٣ ، فقالوا يا رسول الله يرفع القرآن قال : لا ولكن يموت من يعلمه . أو قال : من يعلم تأويله ، ويبقى قوم يتأولونه على أهوائهم .

عن عبد الله بن مسعود قال عليكم بالعلم قيل أن يقبض ، و قبضه أن يذهب بأمله - أو قال باصحابه . و عليكم بالعلم فان أحدكم لا يدري متى

(١) رواه الترمذي في تفسير سورة الانعام . و قال هذا حديث غريب . وفي بعض الرواية « من أراد أن ينظر الى وصية محمد التي عليها خاتمه - أنظر تحفة الاحوذى ٤٤٨/٨ . و تفسير ابن كثير .

(٢) أبو قلابة . عبد الله بن زيد بن عمر الجرمي عالم .

(٣) كذا في الاصل . و في الحديث « القرآن » .

يفتقر اليه أو يفتقر الى ما عنده . و عليكم بالعلم وإياكم التمتع والتعمق^١ بالعتيق^٢ فإنه سيجي . أقوام يتأولون كتاب الله وراه ظهورهم . و في رواية ، إنكم ستجدون أقواما يزعمون أنهم يدعونكم الى كتاب الله عز وجل وقد نبذوه وراه ظهورهم . فعليكم بالعلم وإياكم والبدع و التمتع وإياكم التعمق و عليكم بالعتيق^٣ . . .

ثم ساق بسنده . الى عبد الرحمن بن جبير بن نفير؛ عن أبيه قال : لما فتحت القبرص و تبع أهلها . و اقتسموا بكي بعضهم الى بعض قال فرأيت أبا الدرداء قد تنحى المجلس يبكي فذنوت منه فقلت يا أبا الدرداء

(١) التمتع . تنطع في الكلام تعمق وغالى - قال الخطابي المتنطع المتعمق في الشيء المتكلف البحث عنه . على مذاهب أهل الكلام الداخلين فيما لا يعينهم

الخائضين فيما لا تبلغهم عقولهم تنسبه العزيز الحميد ص ٣١٨

(٢) العتيق بالكسر . الكرم و الجمال و النجابة ، و بالضم . جمع عتيق و عاتق للنكب و الحرية ، و بالفتح - خرج عن الرق فهو عتيق .

(٣) جامع بيان العلم ١٩٣/٢ . و فيه . قال ستجدون أقواما يدعون الى كتاب الله عز وجل و قد نبذوه وراه ظهورهم الخ .

(٤) عبد الرحمن بن جبير بن نفير الحضرمي أبو حميد من الثقات توفي سنة ١١٨ هـ تهذيب ١٥٤/٦

(٥) أبو الدرداء هو عمر بن زيد الأنصاري وهو بكنيته أشهر اسلم يوم بدر و شهد أحدا . قال صلى الله عليه و سلم و هو حكيم هذه الأمة ، توفي سنة ٣٢ هـ و قيل غير ذلك - الاصابة ٤٦/٣

ما يبكيك في يوم أعز الله فيه الاسلام و أهله . و أذل فيه الشرك و أهله ؟
قال يا ابن نكير : ما أهون الخلق على الله عزوجل اذا هم تركوا أمره .
بيننا هي أمة ظاهرة^٢ لهم الملك . فتركوا^١ أمر الله فصاروا الى ما ترى .

و عن علي بن معبد^٦ قال انا يزيد بن محمد^٦ عن أبي عباس الشامي^٧
قال : قال الله تبارك و تعالى لأرميا بن خلقيا من قبل أن أخلقك إخترتك
و من قبل أن أصوركم في الرحم قد ستك^٨ و من قبل أن أخرجك من بطن
أمك طهرتك و من قبل أن تبلغ أشدك نبيلك^٩ و لا امر عظيم أجبتك .
فقال أرميا رب انى ضعيف ، الا ما قويتنى . عاجز ، إن لم تبلغنى . مخطئ
إن لم تسدقنى . مخذول ان لم تنصرنى . ذليل إن لم تعزنى . فقال الله

(١) و في بعض الرواية « أهون العباد » .

(٢) و في الرواية « أمة ظاهرة قاهرة » .

(٣) و في بعض الرواية فضيعوا أمر الله فصيروا .

(٤) البداية و النهاية ١٥٣/٧ - الكامل في التاريخ ٧٥/٣

(٥) علي بن معبد عن العبدى أبو الحسن و يقال أبو محمد الرقى نزيل مصر و توفي

بها سنة ثمان عشرة و مائتين ، تهذيب ٣٨٤/٧

(٦) يزيد بن محمد بن قس البصرى المدنى الأصل نزيل ، تهذيب ٣٥٨/١١

(٧) أبو عباس المعافى قال الحاكم أبو احمد لا أعرف اسمه . و قيل هو أبو

عباس بن نعمان - انظر تهذيب ١٩٤/١٢

(٨) كذا في الأصل .

(٩) أى لنختبرك .

عزوجل يا أرميا ألم تعلم أن الأمر أمرى وأن الأمور تصدر عن مشيتى ،
وأن الأمر والخلق كله لى . وأن القلوب والألسنة كلها لى . ويدي ألقها
كيف شئت فبعظمتى أنه لا يعلم ما فى غد غيرى ، ولا يتم الا لى . وكيف
تخاف الضعف وأنت معى . وأنا الله الذى قامت السموات والأرض
وما فىهن بكلمتى ، وأنا الله الذى ذلت لطاعتى خوفاً واعترافاً لأمرى . ولن
يصل اليك شئ معى . انى باعذك الى خلق من خلقى لتبلغهم رسالتى . وتستحق
بذلك مثل أجر من أطاعك منهم لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً فان أنت
قصرت عنها استحققت بذلك مثل وزر من تركت فى عماية منهم لا ينقص من
أوزارهم شيئاً . انطلق الى قومك فقم فىهم ثم قل . ان الله ذكركم بصلاح
آبائكم فحمله ذلك على أن يستبكم . يا معشر أبناء أنبياءكم كيف وجد آباءكم غب
طاعى وكيف وجدوا هم غب معصيتى . هل علم أن أحداً أطاعنى فشق
لطاعى ؟ وان أحداً عصانى فسد بمعصيتى ؟ ان الدواب اذا ذكرت أوطانها
الصاحلة نزعن اليها ، وأن هؤلاء القوم تركوا ما أكرمت عليه آباءهم وابتغوا
الكرامة من غير وجهها .

أما جارهم ورفبانهم فاتخذوا عبادى هؤلاء تعبدوا لهم من دونى
ويحكمون فىهم بغير كتابى . فاجلهم أمرى وأنسوم . وغروهم منى فبطروا
نعمتى . وأمنوا مكربى . وبدلوا كتابى ونسوا عهدى ضيعوا أمرى حتى كان

(١) الغب بكسر الغين عاقبة الشئ . .

(٢) نزعن اليها أى حنت الى أوطانها .

لهم العباد بالطاعة التي لا ينبغي لجبار غيري . وهم يحرفون بذلك كتابي ويفترون من أجله على رسلي . جراءة وغرة بي وفرية على وعلى رسلي الى أن قال : وقراءهم و فقهاءهم فينقادون للوك و يتابعون على البدع التي يتدعون في ديني و يطيعونهم في معصيتي . و يوفون لهم بالعهود الناقضة لعهدى ، فهم جهلة فيما يعلمون . أميون فيما يتلون ، لا ينتفعون بشئ . مما علوا بكتابي . قال الشيخ نصر المقدسى - فذكر حديث بخت نصر الى آخره . و ما أصابهم من العقوبة والذلة والقهر والغلبة وكونهم ذمة مستهائين الى يوم القيامة وذلك لما بدلوا كتاب الله و أمراءه و ابتدعوه مما وافق أهواءهم و تابع آراءهم فضلوا الى آخر الأبد شقوا و زال عنهم ما كانوا فيه . و لم يسعدوا . ولولا أن الله عزوجل أوعد نبينا صلى الله عليه و سلم أن لا يعذب أمته بمثل ما عذب به من تقدم لكان أهل البدع على مثال ذلك . و هم محققين بمثل ما نزل بهم غير أن الله تعالى أكرم محمدا صلى الله عليه و سلم بالصفح عن مثل ذلك منهم . و جعل الساعة موعدهم . و الساعة أدهى و أمر .

عن سفيان الثورى عن واصل^١ عن ابراهيم^٢ قال : قالت امرأة لعيسى صلى الله عليه و سلم طوبى لبطن حملك و ثدى أرضحك . قال : بل طوبى لمن قرأ القرآن ثم اتبع ما فيه^٣ . و عن سهل بن معاذ عن أبيه عن

(١) واصل بن حبان الاحدب الاسدى الكوفى . ذكره ابن فى الثقات و قال

ابن معين والنسائى ثقة . توفى سنة ١٢٦ - أو ١٢٩ هـ تهذيب التهذيب ١١/١٠٣

(٢) و هو ابراهيم بن يزيد النخعى تقدم ترجمته فى ص ٤٢٤ =

رسالة في الرد على الراضية

النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ القرآن فأخذ بما فيه ألبس الله والديه
تاجا أحسن من ضوء الشمس .^١

وعن الأوزاعي^٢ . قال : كان يقال : لم يزل الله تعالى نصحا من
خلقه في أرضه يعرضون أعمال العباد على القرآن فبالقرآن يعرفون هدى من
إهتدى وضلالة من ضل أولئك خلفاء الله تبارك وتعالى في أرضه^٣ .
وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه لابنه عبد الله با بنى إذا قام
الخليفة من بعدى فإنه فقل : ان عمر يقربك السلام ويوصيك بتقوى الله
والأخذ بكتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم .

= (٣) لم أجد .

(٤) سهل بن معاذ بن أنس الجهني روى عن أبيه و عنه يزيد بن أبي حبيب وأبو
مرحوم عبد الرحيم بن ميمون . تهذيب ٢٩٨/٤

(١) ابو داود باب ثواب القرآن ٧٠/٢ الحاكم في المستدرک . وقال صحيح الاسناد
- لكن تعقبه الذهبي على تصحيحه . و مسند احمد ٤٤٠/٣ وفيه « وعمل
بما فيه » .

(٢) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد شيخ الاسلام أبو عمر الأوزاعي الدمشقي ولد
سنة ٨٨ هـ وتوفى سنة ١٥٧ هـ تذكرة الحفاظ ١/١٧٨ هـ .

(٣) ذكره الشاطبي في الاعتصام باختلاف يسير وفيه « قال : لن يزال لله نصحاء
في الأرض من عباده يعرضون أعمال العباد على كتاب الله فان وافقوه
عدوا لله . وإذا خالفوه عرفوا بكتاب الله ضلالة من ضل وهدى من إهتدى
فأولئك خلفاء الله ، الاعتصام للشاطبي ٣٤/١

بعضهم دم بعض . فالتجا النجا يا حذيفة لمن أدرك ذلك الزمان فليكن
 جلسا من اجلاس ابيته وإن يكن عادته وهواه لنفسه أن ينجبها . فان الله
 تعالى ألبس نبي اسرائيل بعد أنباء ما ذلا بتقضهم الميثاق وتركهم الكتاب
 فصاروا أحزابا . يضربون بالذلة حيث ما كانوا . فقلت له : بأبي وأمي
 أفصيب ذلك أمتك فقال يا حذيفة اذا ظهرت الرشوة في الحكم وتبع الحكم
 بالمال وكانت أمره الصياني ودولة السفهاء وقضاء الأمار^٢ مشورة الفسقة
 وصار القضاء بالهوى والقتل بالظن . والفرج تلذذا . يا حذيفة المؤمن في
 ذلك الزمان ينبغي له أن يتخذ سربا^٣ ويحتفي بالبلاء . فقامت له بأبي أنت
 وأمي . بما عدة المؤمن في ذلك الزمان ؟ قال : صلاة الخمس . والصيام
 وغض البصر والجهاد وصمم عن الهوى . وكف الألسن والأيدي . والأرجل
 ولا تشير في أمر ولا يهوى قلبك شيئا من أمورهم فيرد يوم القيامة مواردكم
 - حذيفة : ان نفسا ينجبها من الفتنة خير من عبادة ألف سنة يا حذيفة :
 الهجرة من هجر ما حرم الله عزوجل أو ما نهى الله عزوجل عنه . يا حذيفة
 أعرض على قلبك الخير والشر انك ستعرفه . انما هلكت بنو اسرائيل حيث

(١) جلس البيت كساء يبسط تحت حر الباب و في الحديث جلس بينك اى

لا تبرح مختار الصحاح ص ١٤٩

(٢) كذا في الأصل . و الذى يظهر لى من الصواب الامارة .

(٣) كذا في الأصل . لعل الصحيح السرب بفتحيتين . السرداب : بناء . تحت

الارض ومنه قوله تعالى فاتخذ سبيله في البحر سربا الخ مختار الصحاح ٢٩٣

ضيعوا الحق . واتبعوا أهواءهم بالباطل فضلوا و أضلوا كثيرا . ان الحق يهدى الى الهدى والهدى يهدى الى أمر الله عزوجل و أمر الله عزوجل يهدى الى الجنة . والهوى يهدى الى الباطل . والباطل يهدى الى ترك الحق وترك الحق يهدى إلى البدع . والبدع يهدى الى ترك السنن وترك السنن يهدى الى ترك أمر الله عزوجل . وترك أمر الله يهدى الى النار . والاعتصام بحبل الله عزوجل درك الخيري الدنيا والآخرة يا حذيفة إنه يكون في الزمان ستون خوادع يخدع فيهن المرء عن دينه حتى ينطق الزور بعض في أمر العامة وهو يترك الكتاب و السنة . يا حذيفة اتخذ القرآن في الفتن والدعاء دثارا أو سلاحا لترد به موج البلاء . يا حذيفة اتخذ الصلاة بالليل و النهار عدة و اتخذ الصيام جنة و قال فيها - النائم في الفتنة أفضل من المضطجع و الأصم أفضل من السمع و الأخرس أفضل من المتكلم و الأعمى أفضل من البصير ، و القاعد فيها أفضل من القائم ، و القائم أفضل من الماشي . و الماشي أفضل من الساعي . و الساعي فيها الى النار . [القاتل و المقتول في النار] ٢ مجمع ٣٠٨/٧

وفي هذا الباب شيء كثير لا يمكن حصره و يكفي من ذلك كله قوله تعالى و ان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سيده ٢.

(١) كذا في الاصل .

(٢) مجمع الزوائد ٣٠٨/٧ مختصرا .

(٣) الانعام الآية ١٥٣

وما روينا بالسند الصحيح المتصل الى الامام الحافظ أبي عيسى الترمذى رحمه الله في جامعه بسنده الى العرياض بن ساريه^٢ رضى الله عنه قال : وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بعد صلاة الغداة موعظة بليغة^٣ ذرفت منها العيون وجلت منها القلوب . فقال رجل إن هذه موعظة مودع فإذا تعهد اليها يا رسول الله ؟ قال : أوصيكم بتقوى الله والسمع والطاعة وإن عبد حبشي^٤ . فانه من يعش منكم يرى اختلافا كثيرا . [وأيامكم ومحدثات الأمور فانها ضلالة فمن أدرك ذلك منكم] فعليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى وعضوا عليها بالنواجذ^٥ . .

(١) الامام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذى مصنف الجامع توفى سنة

٢٧٩ - تذكرة الحفاظ ٦٣٣

(٢) عرياض بن ساريه السلى صحابي مشهور من أهل العقبة قال خليفة مات في

قننة الزبير وقال غيره مات بعد ذلك . الاصابة ٤٧٣/٢

(٣) بليغة من المبالغة أى بالغ بالانذار والتخويف .

(٤) ذرفت : أى سالت .

(٥) كذا فى الأصل . وفى الحديث « وان أمر عليكم عبد حبشى » .

(٦) ما بين القوسين وقع فى الحديث بعد قوله صلى الله عليه وسلم عضوا عليها

بالنواجذ .

(٧) هذا الحديث رواه الترمذى وأبو داؤد وقال الترمذى حسن صحيح . وهذا

لفظه « وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم موعظة وجلت منها القلوب

وذرفت منها العيون فقلنا يا رسول الله إن هذا موعظة مودع فأوصنا فقال =

رسالة في الرد على الرافضة

وعن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :
« من فارق الجماعة شبرا فآقتلوه . وقال : لا تجتمع هذه الأمة على الضلالة
ويد الله على الجماعة . ومن شذ شذ في النارا . »

و ثبت في الصحيحين مرفوعا « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه
فهو رد » ، و روى احمد و البزار عن غضيف ؛ مرفوعا « ما أحدث قوم

= « أوصيكم بتقوى الله و السمع و الطاعة وان تأمر عليكم عبد فانه من يعيش
يرى اختلافا كثيرا فعليكم بسنتي و سنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى
و عضوا عليها بالنواجذ ، إياكم و محدثات الأمور فان كل بدعة ضلالة » -
و هذا الحديث مروى بطرق متعددة باختلاف يسير . ابو داود ٢٠٠/٤ -
الترمذى مسند احمد ٤/١٢٦ - ١٢٧ ابن ماجه ١/١٥

(١) رواه الترمذى و ابن ماجه و الدارمى و النسائى . و هذه المجموعة من
الاحاديث و طائفة أخرى في معناها . أنظر في الاحكام ١/١٩٩ و الاعتصام
للشاطبى ٢/٢٥٩ - ٢٦٢

(٢) البخارى كتاب الصلح ٥/٣٠١ و مسلم فى الأفضية ١٢/١٦ عن عائشة .

(٣) الحافظ العلامة أبو بكر احمد بن عمرو بن عبد الخالق البصرى صاحب المسند
الكبير البزار توفى سنة ٢٩٢ هـ . تذكرة الحفاظ ٢/٦٥٤

(٤) غضيف بن الحارث و قيل غطيف بن الحارث و يقال الكندى و يقال

الشمالى . و يقال اليانى له صحبة - أنظر الاستيعاب بهامش الاصابة ٣/١٨٦

الاصابة ٣/١٨٦

بدعة الا رفع مثلها من السنة^١ ، ولفظ الطبراني^٢ ما من أمة ابتدعت بعد
نبيها في دينها بدعة الا اضعفت مثلها من السنة^٣ .

روى ابن ماجه عن انس مرفوعا : أبى الله ان يقبل عمل صاحب
بدعة حتى يدع بدعته . روى عن حذيفة^٤ لا يقبل الله لصاحب بدعة صوما
ولا حجا ولا عمرة ولا جهادا ولا صرفا ولا عدلا . حتى يخرج من
بدعته كما يخرج الشعرة من العجين^٥ .

(١) مسند احمد ٤/١٠٥

(٢) وهو الحافظ الامام العلامة الحجة أبو القاسم سليمان بن احمد بن أيوب
ابن مظير اللخمي الشامي الطبراني . مسند الدنيا ولد سنة ٢٦٠ هـ وتوفي

رحمه الله سنة ٣٦٠ هـ تذكرة الحفاظ ج ٣/٩١٣ - ٩١٧

(٣) ذكره الشاطبي عن أبي ادريس الخولاني وفيه « ما أحدثت أمة في دينها بدعة
الا رفع الله بها عنهم سنة ، الاعتصام ١/١١٥ - رواه الطبراني في التبصير
وفيه ابو بكر بن مريم منكر الحديث . مجمع الزوائد .

(٤) الحافظ الكبير المفسر ابو عبد الله محمد بن يزيد القزويني ابن ماجه صاحب
السنن ولد سنة ٢٠٩ وكانت وفاته سنة ٢٧٣ هـ رحمه الله تعالى تذكرة
الحفاظ ٢/٦٣٦

(٥) أخرجه ابن ماجه عن ابن عباس رضى الله عنه ١/١٩

(٦) تقدم ترجمته في ص ٣٩٥

(٧) رواه ابن ماجه عن حذيفة وفيه « يخرج من الاسلام كما تخرج الشعرة من
العجين ، ابن ماجه المقدمة ١/١٩

رسالة في الرد على الرافضة

و في رواية الطبراني . حجب الله التوبة عن كل صاحب بدعة حتى يدع بدعته . .

وقال الاوزاعي اذا ظهرت البدع فلم يتكرها أهل العلم صارت سنة .
وعن عمرو ابن عوف^٢ عن أبيه مرفوعا ، من أحيا سنة من سئتي
قد أميت بعدى كان له من الأجر مثل من أجر من عمل بها من الناس
لا ينقص ذلك من أجور الناس شيئا . ومن ابتدع بدعة لا يرضاها الله
ورسوله كان عليه اثم من عمل بها من الناس لا ينقص ذلك من آثام
الناس شيئا^٣ .

فاعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم ، من أحدث في أمرنا هذا
ما ليس منه ، قاعدة عظيمة من أعظم قواعد الدين وأعمها لقما ينبغي حفظه
واشاعته واستعماله في إبطال المنكرات ، وهو من جوامع كلمه صلى الله
عليه وسلم الذي أوتيتها ، وهو صريح في رد كل بدعة وكل محترع بما لا يوافق

(١) عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الدمشقي الأوزاعي شيخ الاسلام أبو عمرو
ولد سنة ٨٨ هـ ومات سنة ١٥٧ هـ تذكرة الحفاظ ١/١٨٢

(٢) عمرو بن عوف بن زيد المزني أبو عبد الله ذكره ابن سعد و ابن حبان في
الصحابة أنه مات في ولاية معاوية . الاصابة ٣/٩

(٣) رواه ابن ماجه عن عمرو بن عوف . ٧٤/١ - ٧٧ وأخرج الامام مسلم
في صحيحه من حديث أبي هريرة و أنس بن مالك و جرير بن عبد الله بهذا

المعنى - مسلم بشرح النووي ١٦/٢٢٦ - ٢٢٧

رسالة في الرد على الرافضة

قواعد الشريعة ، اذ كلما خرج عن الشريعة باطل لا عبرة به ، لكن هو مخصوص بغير بدعة تكون خيرا فانها لا تكون مردودة .

وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام^١ .

البدعة فعل ما لم يعهد في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال

وهي ثلاثة أضراب^٢ :

(١) عز الدين بن عبد العزيز بن عبد السلام بن القاسم بن الحسن بن محمد المذهب

السلي الدهشقي الشافعي امام عصره ، ولد سنة سبع أو ثمان وسبعين

وخمسةائة ، توفى سنة ستين و ستائة البداية و النهاية ٢٣٥/١٣ النجوم

الزاهرة ٢٠٨/٧ ، شذرات الذهب ٣٠١/٥ - ٣٠٢

(٢) قول المؤلف « وهي ثلاثة أقسام » ربما اقتصر على ثلاثة أقسام لامهاتها في

البدع - لأن الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول في كتاب قواعد الاحكام

٢٠٤/٢ بعد أن عرف البدع .

وهي منقسمة الى بدعة واجبة ، وبدعة محرمة ، وبدعة مندوبة ، وبدعة

مكروهة ، و بدعة مباحة فالذى يظهر من كلام الشيخ أن البدعة تنقسم الى

خمسة أقسام - انظر قواعد الاحكام ٢٠٤/٢ ، ويقول الشاطبي « ان العلماء

قسموا البدع بأحكام الشريعة الخمسة و لم يعددها قسما واحدا مذموما الى أن

قال - و أصل ما أتى به من ذلك عز الدين عبد السلام « الاعتصام للشاطبي

١٨٨/١ و للعلما أقوال في تقسيم - البدع . انظر الاعتصام ١٨٨/١ - ١٩٢

- السفن و المبتدعات البدعة و محييدها و موقف الاسلام « للدكتور عزت

على عطية . .

أحدهما : ما كان مباحا كالتوسع في المأكل والمشرب والملابس
والمناكح فلا بأس بشيء منها .

الثاني : ما كان حسنا . وهو مبتدع موافق لقواعد الشريعة ولا يلزم
من فعله شرعى كبناء الربط والمدارس والخانات وغير ذلك من أنواع البر
التي لم تعهد في العصر الاول . لكنه موافق لما جاءت به الشريعة الاسلامية
من اصطناع المعروف والمعاونة على البر والتقوى والاشتغال بالعربية لانه
لا يتأتى تدبر القرآن وفهم معانيه الا بمعرفتها وكذلك تدوين الاحاديث النبوية
وتأسيس قواعد الفقه وأصوله ، كل ذلك مبتدع حسن موافق لاصول الشرع
غير مخالف لشيء منها .

الثالث : ما كان مخالفا للشرع أو ملتزما لمخالفته وهو ينقسم الى محرم
ومكروه^١ فمن ذلك صلاة الرغائب^٢ فانها كذب على رسول الله صلى الله عليه

-
- (١) تقسيم البدع الى مكروه ومحرم وهو مبنى على من جهة كونها بدعا لان
جهة أخرى لانه لو دل دليل على منعه أو كراهته لم يكن بدعا .
- (٢) صلاة الرغائب وهي ثلاثة إثني عشرة ركعة في أول خميس من رجب بين
المغرب والعشاء . بعد صوم يوم الخميس يفصل بين كل ركعتين بتسليمة
ويقرأ في كل ركعة بفتحة مرة ، و « انا أنزلناه في ليلة القدر ثلاث
مرات ، و « قل هو الله أحد إثني عشرة . . فاذا فرغ من صلاته .
صلى على الرسول صلى الله عليه وسلم سبعين مرة . بصيغة « اللهم صل على
خمد النبي الامى وعلى آله وسلم . ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة =

وسلم .

- وقال غيره : تنقسم البدع الى خمسة اقسام :
- واجبة - مثل كتب العلم^٢ وشكل المصحف و نقطة .
 - مستحبة - كبناء القناطر و الجسور و المدارس .
 - مباحة - كالمنخل والاسنان^٣ وما اشبه ذلك .
 - ومحرمة - وهى أكثر من أن تحصى - انتهى؛ .
- قلت . ومنها . أصناف المبتدعة فى الدين من سائر الفرق وقد قدمنا أن من أحدثها فرقة الرافضة .

= سبح قدوس رب الملائكة و الروح - ثم يرفع رأسه و يقول سبعين مرة رب اغفر وإرحم و تجاوز عما تعلم ، انك أنت الاعز و الأكرم ، ثم يسجد بسجدة أخرى . و يقول فيها مثل ما قال فى السجدة الاولى ، ثم يسأل حاجة فى سجوده فانها تقضى . ، أنظر قواعد الاحكام ٢/٢٠٤ - ٢٠٥ وإحياء علوم الدين .

(١) صلاة الرغائب بدعة ؛ و اعتمادها على الحديث الموضوع . و لهذا كثير من العلماء عارضوا و بينوا أنها بدعة - أنظر الحديث بتامه . فى الموضوعات لابن الجوزى ٢/١٣٢ ، الآتى المصنوعة للسيوطى ٢/٥٥ ، المنار المنيف ص ٩٦ ، الآثار المفروعة للكنوى ص ٣١٩

(٢) كذا فى الاصل .

(٣) المنخل للدقيق - اسنان - كذا فى الاصل و لم يظهر .

(٤) قواعد الاحكام لعز الدين عبد السلام ٢/٢٠٤ - و أنظر الاعتصام ١/١٨٨

تنبيه : نحتّم به ما قال الامام الغزالي^١ في الاحياء . اعلم ان كل ما كان مكروما فانكاره مستحب . لا واجب والسكوت عنه مكروه وليس بحرام ، اللهم اذا لم يعلم انه مكروه فيجب ذكره ، لان الكراهة في الشرع يجب تبليغه الى من لا يعرفه ، و ما كان محرما فانكاره واجب والسكوت عنه حرام . انتهى^٢ .

روينا في كتاب الحجة لطالب المحجة^٣ ، عن جابر مرفوعا : اذا لعن آخر هذه الامة اولها فالذي عنده العلم علمه . فان كاتم العلم يومئذ ككاتم ما انزل الله عزوجل على رسول الله صلى الله عليه و سلم .
عن أبي جعفر^٤ قال : كان علي بن الحسين^٥ رضى الله عنه يقول :

- (١) أبو حامد الغزالي تقدم ترجمته في ص ١٥٠
- (٢) احياء علوم الدين ٢/٢٣٥ . باختلاف يسير .
- (٣) لابي الفتح نصر بن ابراهيم المتوفى سنة ٤٩٠ هـ ، وقيل لابي القاسم اسماعيل الاصبهاني المتوفى سنة ٥٣٥ هـ كشف الظنون ١/٦٣٢
- (٤) جابر بن عبد الله تقدم ترجمته في ص ٤٤٤
- (٥) رواه ابن ماجه وفيه « فن كتم حديثا فقد كتم ما انزل الله » ابن ماجه مقدمة ب ٢٤ وفي بعض الرواية فيلجم يوم القيامة بلجام ، فيض القدير ص ٤٣٦
- (٦) أبو جعفر محمد بن علي ، تقدم ترجمته ٣٠١
- (٧) علي بن الحسين تقدم ترجمته ٧٠

إذا لعن آخر هذه الأمة أولها واستخف بدين الله عزوجل فلينشر أهل العلم عليه فن كتم يومئذ علما كان كمن كتم ما أنزل الله من الكتاب .

وعن معاذ بن جبل مرفوعا^١ إذا ظهرت البدع في أمتي وشتم أصحابي فليظن العالم علمه فان لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين^٢ .

[قبيل الوليد بن مسلم؛ ما إظهار العلم؟ قال اظهار السنة، اللهم إجعلنا من خدامها مظهرين عاملين بما فيها المتبعين لها بفضلك يا أكرم الأكرمين^٣].

قلت : ومنه ما نحن فيه . وهو اهتمامنا لجمع هذا التصنيف النفيس النافع ان شاء الله لعامة المسلمين في الرد على هذه الطائفة الضالة الخبيثة من الراضية الغالية المارقة .

(١) أنظر فيض القدير بمعناه ٤٣٦/١

(٢) تقدم ترجمته ٢٣١

(٣) رواه الديلمي عن معاذ بن جبل ، فيض القدير شرح الجامع الصغير ٤٠٢/١

وابن عساكر عن معاذ أيضا ضعيف . وفيه . إذا ظهرت البدع ولعن آخر هذه الأمة أولها فن كان عنده فلينشره ، فان كاتم العلم يومئذ ككاتم ما

أنزل الله على محمد ، ضعيف الجامع الصغير للالباني ٢٠٥/١

(٤) الوليد بن أبو مسلم أبو العباس مولى بني أمية الدمشقي الامام الحافظ عالم أهل دمشق توفي سنة أربع أو خمس و تسعين ومائة - التاريخ الصغير

٢/٢٧٦ ، ٢٧٧ تهذيب التهذيب ١١/١٥١

(٥) ما بين () في الهامش .

نسأل الله تعالى بجاه سيد المرسلين وسائر الأنبياء والأولياء الصالحين
أن يمتنا على الكتاب والسنة غير ضالين ولا مبدلين وأن يغفر لنا ولمشايعنا
ووالدينا وإخواننا في الله وجميع المسلمين ، وأن يدخلنا أجمعين الى جنته
من غير عذاب مسبق بفضل نبينا محمد سيد المرسلين ، والحمد لله رب العالمين .
اتفق من تعليقه صبيحة يوم الخميس المبارك سادس ذى القعدة
الحرام من شهر سنة ١٨٨١ هـ وحسبنا الله ونعم الوكيل . والحمد لله وحده
لا شريك له .

(١) التوسل بحق النبي والولي أو بجاهه أو بركته أو بحق قبره أو قبته ، وهذا
مذموم منهي عنه - أنظر التوسل والوسيلة لابن القيم الجوزية .

الخاتمة

أبين في هذه الخاتمة أهم ما انتهت إليه من التحقيق والدارسة فيما
يأتى ولكن قبل ذلك أريد أن أبين ما تضمنته الرسالة :

أولاً : ان الكتاب ينقسم الى قسمين :

قسم يتعلق بالفرق من الملل والنحل .

ذكر المؤلف فى هذا القسم بعض الفرق الخارجة عن الملة

الاسلامية [منهم المجوسية و الزنادقة و الزراداتيه و الزادستيه و النوبية
و المانوية المتدكية و الديصانية و الصيامية و أصحاب التناسخ و الصاية] .

اليهود : و انقسامهم الى عدة فرق [العنانية ، العيسوية ، اليوفانية ،

الربانيون السامرة و القراون] .

النصارى : و فرقتهم [المللكانية ، النسطورية ، يعقوبية ، الألبانية ،

البلبارسية ، المقدانسية ، البولسية و المرقوسية] .

ثم ذكر المؤلف بعض الفرق من الاسلام مثل الصفاتية ، الكرامية ،

التجارية الجهمية ، الجبرية ، والمرجئة والمشبهة ، الأشعرية ، الخوارج

و الشيعة] .

و القسم الثانى : يتعلق بالامامة و المفاضلة بين الصحابة و فيه مباحث .

أولاً : ينقل المؤلف بكل امانة أقوال الشيعة و يذكر اعتقادهم ، ما يتعلق

بالخلافة ثم يرد عليهم بالأدلة العقلية و النقلية المثبتة المفحمة .

ثانياً : نقل المؤلف أقوال أهل البيت التى تتعلق بفضائل الشيخين .

رسالة في الرد على الرافضة

ونقل أيضا من أقوال الأئمة الأربعة ومن علماء المتكلمين وأعيان الصوفية ثم يختم كتابه بنصح يذكر فيه الأحاديث والأقوال الماثورة التي توجب التمسك بالكتاب والسنة وتنهى عن البدعة.

وفيما يتعلق بأهم النتائج التي تضمنتها هذه الرسالة . نلخصها :

- ١ - الامامة ثابتة لأبي بكر رضى الله عنه بالاشارة النبوية و باجماع المسلمين عليه وهو أفضل هذه الأمة بعد نبيها .
- ٢ - الخلفاء الاربعة ترتيبهم فى الفضل كترتيبهم فى الخلافة .
- ٣ - عثمان رضى الله عنه قتل مظلوما ، وعلى رضى الله عنه برئى .
- ٤ - المحاربة بين على ومعاوية رضى الله عنهما كانت مبنية على الاجتهاد .
- و على رضى الله عنه كان مصيبا ومعاوية رضى الله عنه مخطئا غير مأزور .
- ٥ - عقائد الشيعة ممتزجة بالعقائد الباطلة والأفكار الفاسدة .
- ٦ - الشيعة وليدة اليهودية والمجوسية والمسيحية .
- ٧ - الشيعة فرقة دخيلة على الاسلام .
- ٨ - الشيعة أدخلوا فى الدين من المآسى كثيرا ، وأصيب المسلمون بها كثيرا مثل خيانة ابن العلقمى ، ومحمد بن محمد نصير الطوسى ، ومعاوتهم مع الفرنج فى الحروب الصليبية .
- ٩ - صنف من أصناف الشيعة لا يؤمنون بالمصحف المتداول بأيدي الناس ، بل يقولون إن القرآن الموجود محرف .
- ١٠ - صنف من أصناف الشيعة و المتبدعة ليس له علاقة بالاسلام

والمسلمين أصلا .

و في الختام أسأل الله القدير أن يلهمنا الصواب في كل أمورنا
و يوفقنا للخير في كل مقاصدنا و أن يجعل عملنا خالصا مقبلا انه ولي ذلك
و القادر عليه .

ربنا لا تزغ قلوبنا بعد اذ هديتنا ، و يسر لنا العمل كما علمتنا انك
انت العليم الحكيم .

المصادر و المراجع

حرف الألف

- ١ الابانة عن أصول الديانة لابن الحسن الأشعري
ادارة الطباعة المنيرية
- ٢ الوفاء في سيرة الخلفاء لمحمد بن عفيفي الحضري
المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة سنة ٥
- ٣ الآثار المرفوعة لعبد الحى اللكنوى
الهند
- ٤ أحكام الجنائز وبدعها للالباني
- ٥ الأحكام فى أصول الاحكام لابن حزم الظاهرى
- ٦ الأحكام فى أصول الأحكام لسيف الدين الآمدى
مطبعة عاطف بالقاهرة
- ٧ إحياء علوم الدين للغزالي
دار المعرفة بيروت
- ٨ آثار القرامطة
- ٩ آداب اللغة لابراهيم بن على القيروانى
دار احياء الكتب العربية
- ١٠ ارشاد الفحول لمحمد بن على الشوكانى
مطبعة مصطفى البانى بالقاهرة الطبعة الاولى

المصادر والمراجع

- ١١ الاستيعاب في معرفة الأصحاب لابن عبد البر مطبعة النهضة بمصر
- ١٢ أسد الغابة لابن الأثير بتحقيق محمد عاشور ومحمد إبراهيم البناء دار الشعب القاهرة
- ١٣ الاسرار المرفوعة للدكتور على عبد الواحد دار النهضة للطبع والنشر
- ١٤ الاسفار المقدسة للقريري تحقيق محمد مصطفى لجنة الكتاب والترجمة بالقاهرة
- ١٥ السلوك لابن حجر مصور عن الطبعة الاولى بمصر مطبعة السعادة
- ١٦ الاصابة في تمييز الصحابة لمحمد الحسين آل كاشف المطبعة الحيدرية النجف
- ١٧ أصل الشيعة وأصولها الطبعة الخامسة عشرة سنة ١٢٨٩ هـ لعبد القاهر بن طاهر البغدادي دار الكتب العلمية - بيروت
- ١٨ أصول الدين لعبد الله التركي مكتبة الرياض الحديثة مطبعة جامعة عين شمس

- ٢٠ اعتقاد للبيهقي
نشر أحمد محمد المرسي سنة ١٣٨٠ هـ
- ٢١ اعتقادات فرق المسلمين والمشركين لفخر الدين الرازي
مكتبة النهضة القاهرة سنة ١٣٥٦ هـ
- ٢٢ الاعلام لخير الدين الزركلي
الطبعة الثانية سنة ١٣٧٦ هـ
- ٢٣ اعلام الموقعين ابن القيم الجوزية تحقيق عبد الرؤف
بيروت
- ٢٤ الاغانى لابي الفرج الاصبهاني
الهيئة المصرية العامة للكتاب
- ٢٥ الاقتصاد في الاعتقاد للغزالي
مكتبة مصطفى الباني
الطبعة سنة ١٩٦٦ م
- ٢٦ الامم للشافعي
دار الشعب بالقاهرة
- ٢٧ الامام أحد لابي زهرة
- ٢٨ الامام جعفر الصادق لجواد مغنیه
دار العلم للملايين - بيروت
- ٢٩ الامام علي بن ابي طالب
- ٣٠ الانوار الكاشفة لعبد الرحمن البيهقي
المطبعة السلفية بالقاهرة

حرف الباء

- ٣١ البدء والتاريخ
لابي زيد أحمد بن سهل البلخي
٣٢ البداية والنهاية
لابن كثير
٣٣ البدر الطالع
للشوكاني
ناشر معروف عبد الله
سنة ١٣٤٨
- ٣٤ البدعة تحديداً وموقف
لعزة علي عطية
الاسلام منها
الكتب الحديثة القاهرة سنة ١٣٤٨ هـ
٣٥ بغيه الدعاة في طبقات
للسيوطي تحقيق محمد أبو الفضل
مطبعة الباني الحلبي ، القاهرة سنة ١٣٨٤ هـ
اللغويين والنحاة

حرف التاء

- ٣٦ تاج العروس من جواهر
لمحمد المرتضى الزبيدي
القاموس
منشورات دار مكتبة الحياة بيروت
٣٧ تاريخ ابن خلدون
عبد الرحمن بن محمد طبع سنة ١٣٩١ هـ
٣٨ تاريخ التشريع الاسلامي
لمحمد الخضري
مطبعة الاستقامة بالقاهرة
الطبعة السادسة ١٩٦٠ م
- ٣٩ تاريخ السياسي
للذهبي
٤٠ تاريخ الاسلام
مطبعة القدس بالقاهرة ١٣٦٧ هـ

- ٤١ تاريخ اصبهان
للخطيب البغدادي
دار الكتاب العربي بيروت
- ٤٢ تاريخ بغداد
لجلال الدين السيوطي
بتحقيق محمد محي الدين
مطبعة السعادة الطبعة الاولى سنة ١٣٧١ هـ
تحقيق محمود ابراهيم زايد
دار الوعي بحلب
- ٤٣ تاريخ الخلفاء
بتحقيق محمود أبو الفضل ابراهيم
دار المعارف بمصر
- ٤٤ التاريخ الصغير للبخاري
٤٥ تاريخ الطبري
٤٦ تاريخ الفرق الاسلامية
٤٧ تاريخ الشيعة
٤٨ التاريخ الكبير للبخاري
٤٩ تاريخ المذهب الاسلامية
٥٠ تاريخ يعقوبي
٥١ تبين كذب المفترى
- على مصطفى الغرابي
مطبعة محمد علي صبيح و اولاده بمصر
محمد حسن المظفرى
مصور بدار الكتب العلمية بيروت
لابي زهرة دار الفكر العربي
مطبعة السعادة بمصر
لمحمد بن أبي يعقوب دار صادر بيروت
لابن عساكر
دار الكتاب العربي بيروت

- ٥٢ تحفة الأحوذى للعلامة عبد الرحمن المباركفورى
مطبعة المدنى بالقاهرة نشر المكتبة السلفية
- ٥٣ تذكرة الحفاظ للذهبي دار احياء التراث العربى بيروت
للقاضى عياض تحقيق أحمد بكير
- ٥٤ ترتيب المدارك مكتبة الحياة مطبعة فؤاد
بيروت سنة ١٣٨٧ هـ
- ٥٥ التعرف فى مذهب أهل التصوف لمحمد بن اسحاق الكلابازى
دار احياء الكتب العربية بالقاهرة
- ٥٦ تفسير العسكى
- ٥٧ تفسير ابن كثير لابى الفداء اسماعيل بن كثير الدمشقى
عيسى البانى الحلبي
- ٥٨ تفسير اليبضاوى مع حاشية القاضى
تحقيق محمد محمود شاكر
- ٥٩ تفسير الطبرى دار المعارف بمصر
- ٦٠ تفسير القرطبي محمد بن أحمد دار الكتاب العربى
القاهرة سنة ١٣٨٧ هـ
- ٦١ التفسير الكبير لفخر الدين الرازى
دار الكتب العلمية طهران
- ٦٢ التقريب لابن حجر

- ٦٣ تليس ابليس لابن الجوزى ادارة الطباعة المنيرية
 ٦٤ التمهيد للباقلاني مكتبة الشرقية بيروت ١٩٥٧ م
 ٦٥ تنزيه الشريعة لعلى بن محمد بن عراق مكتبة القاهرة
 ٦٦ تهذيب ابن عساكر لأبى القاسم على ابن الحسن بن عساكر
 سنة ١٣٧٦ هـ
 ٦٧ تهذيب التهذيب لابن حجر مصور عن الطبعة الأولى
 حيدرآباد الهند
 ٦٨ تيسير التحرير شرح على محمد امين مطبعة مصطفى الباني
 كتاب التحرير الحلبي سنة ١٩٥٣ م

(حرف الجيم)

- ٦٩ جامع الاصول لابن الاثير مطبعة السنة المحمدية
 القاهرة ١٣٧٤ هـ
 ٧٠ جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر نشر المكتبة العلية
 بالمدينة المنورة
 ٧١ جامع التواريخ لرشيد فضل الله
 دار احياء الكتب العربية
 ٧٢ الجامع الصغير للسيوطى مصطفى الباني القاهرة
 ٧٣ الجرح والتعديل لابن أبى حاتم دائرة المعارف
 حيدرآباد الهند

- ٧٤ جبهة أنساب العرب
لأبي محمد بن سعيد ابن حزم
تحقيق عبد السلام مارون
دار المعارف بمصر ١٣٨٢ •
- ٧٥ الجواب الصحيح
لابن تيمية مطابع المجد التجارية
٧٦ الجواهر المضية
لمحي الدين عبد القادر أبي الوفاء القرشي
دائرة المعارف بميدان آباد الهند
- ٧٧ جوامع السيرة
لابن حزم
(حرف الحاء)
- ٧٨ حق اليقين في معرفة أصول الدين لعبد الله الشير طهران ١٣٦٤ •
- ٧٩ حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لابن نعيم الاصفهاني
مطبعة السعادة بمصر الطبعة الأولى
- ٨٠ حياة الحيوان
للميرى مكتبة محمود توفيق والمكتبة
التجارية الكبرى القاهرة ١٣٥٦ •
- (حرف الخاء)
- ٨١ الخرشى على مختصر سيدى خليل
طبع دار صادر بيروت
- ٨٢ خلاصة تذهيب الكمال
أحمد بن عبد الله الخزرجى
المطبعة الخيرية القاهرة ١٣٢٦ •
- ٨٣ الخلافة والامامة
لعبد الكريم الخطيب
- ٨٤ الخصائص الكبرى
للسيوطى

(حرف الدال)

٨٥ دائرة المعارف الاسلامية جماعة من المستشرقين طبع بالقاهرة

٨٦ دائرة معارف القرن العشرين محمد فريد وجدى

دائرة المعرفة بالقاهرة ١٩٧١ م

٨٧ الدرر الكامنة في أعيان لابن حجر دائرة المعارف حيدر آباد

المائة العاشرة الهند ١٣٩٤ هـ

٨٨ الدر المتثور في التفسير بالمأثور لجلال الدين السيوطى

نشر محمد امين دمج بيروت

٨٩ الديباج المذهب لابن فرحون المالكي تحقيق

محمد الاحمدى الاجهورى

دار التراث بالقاهرة

٩٠ دول الاسلام للذهبي

٩١ الدين الخالص لنواب صديق حسن خان مطبعة المدنى

٩٢ ديوان شعر المثقب العبدى من ضمن مجلة جامعة الدول العربية

(حرف الذال)

٩٣ ذيل تاريخ بغداد لمحمد بن سعيد بن يحيى

تحقيق نشار حواد طبع بغداد

٩٤ رجال الكشى لأبى عمرو بن عمر بن عبد العزيز المكى

مؤسسة الاعلى بكر بلا عراق

- ٩٥ الرد على الجهمية للدارى
تحقيق جوتسر قستام
ليدن بريل سنة ١٩٦٠ م
- ٩٦ الرد على الدهريين
لجمال الدين الأفغانى
- ٩٧ رسالة فى الرد على الراضة
للشيخ محمد بن عبد الوهاب
تحقيق د . ناصر الرشيد
- ٩٨ الرسالة القشيرية
- ٩٩ الرسالة المستطرفة
لمحمد بن جعفر الكتانى
طبع بيروت سنة ١٣٣٢ هـ
- ١٠٠ روح المعانى
لشهاب الدين الآلوسى
ادارة الطباعة المنيرية - دار احياء
التراث العربى - بيروت
- ١٠١ روضات الجنات
لميرزا محمد الباقر الخوانسارى
تحقيق اسد الله اسماعيليان
مكتبة اسماعيلية طهران
- ١٠٢ كتاب الروضة للكنينى
- ١٠٣ روضة الناظر
لابن قدامة المطبعة السلفية - القاهرة
- ١٠٤ الرياض النضرة
لمحب أبى جعفر الطبرى
- ١٠٥ روضة الاعلام الواعظين

(حرف السين)

- ١٠٦ سنن ابن ماجه
لمحمد بن يزيد القزويني
تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي
مطبعة عيسى الباني الحلبي القاهرة
- ١٠٧ سنن أبي داؤد
تحقيق محمد محي الدين عبد الحميد
دار احياء السنة النبوية
- ١٠٨ سنن الترمذى
تحقيق أحمد شاكر
مطبعة الباني الحلبي القاهرة
- ١٠٩ سنن الدار قطنى
الامام على بن عمر الدار قطنى ومعه
التعليق المغنى للشيخ شمس الحق
عظيم آبادى
نشر عبد الله هاشم اليماني بالمدينة المنورة
- مطبعة دار المحاسن للطباعة القاهرة
دار الفكر بالقاهرة
- ١١٠ سنن الدارمى
دار احياء التراث العربى
- ١١١ سنن النسائى بشرح السيوطى
محمد بن عبد السلام الشقيرى
- ١١٢ السنن و المبتدعات
دار الكتب العلمية بيروت
- ١١٣ السياسة الشرعية
لابن تيمية بتحقيق ابراهيم البناء
دار الشعب القاهرة

١١٤ السيرة النبوية

لابن هشام

نشر مكتبة الكليات الاسلامية بمصر

{ حرف الشين }

١١٥ الشافى فى شرح أصول الكافى شرحه عبد المحسن عبد الله

مطبعة النعمان النجف

١١٦ الشامل فى أصول الدين للجوينى بتحقيق على شامى النشار

الناشر المعارف بالاسكندرية

١١٧ شجرة النور الزكية لمحمد بن محمد مخلوف

دار الكتب العربى بيروت

١١٨ شذرات الذهب فى أخبار لابی الفلاح عبد الحى بن العماد الحنبلى

المكتبة التجارية للطباعة والنشر بيروت

من ذهب

١١٩ شرح السنة للبعوى بتحقيق شعيب الأرنؤوط

المكتب الاسلامى

١٢٠ شرح العقيدة الطحاوية

ملا على القارى

١٢١ شرح الفقه الأكبر

لابى جعفر الطحاوى/تحقيق زهرى النجار

١٢٢ شرح معانى الآثار

دار الكتب العلمية بيروت

الطبعة الأولى سنة ١٣٩٩ هـ

دار الطباعة العامة

للتفتازانى

١٢٣ شرح المقاصد

- ١٢٤ شرح المواقيف لعضد الدين الايجي
مطبعة السعادة القاهرة
- ١٢٥ شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد
دار احياء الكتب العربية القاهرة
- ١٢٦ الشعراء لابن قتيبة
- ١٢٧ شفاء العليل لابن القيم الجوزية
مطبعة السنة المحمدية بالقاهرة ١٣٩٣ هـ
- ١٢٨ شواهد الحق يوسف اسماعيل النبهاني
مطبعة مصطفى البابي القاهرة
- ١٢٩ الشيعة في التاريخ محمد حسين العاملي
١٣٠ الشيعة والسنة علامه احسان الهى ظهير
ط - باكستان
- ١٣١ الشيعة في التاريخ محمد حسين المظفرى
- (حرف الصاد)
- ١٣٢ الصارم المسلول على شاتم الرسول لابن تيمية
- ١٣٣ صحيح البخارى محمد بن اسماعيل البخارى
مطابع الشعب سنة ١٣٧٨ هـ
- ١٣٤ صحيح ابن خزيمة لابن خزيمة تحقيق مصطفى الاعظمى
الكتب الاسلامى

- ١٣٥ صحیح مسلم
لمسلم بن الحجاج
احياء التراث العربی بیروت
- ١٣٦ الصراع بين الاسلام و الوثنية
لابن الجوزی تحقیق محمود فاخوری
١٣٧ صفة الصفوة
نشر دار الوعي بحلب -
مطبعة النهضة الحديثة
- ١٣٨ الصواعق المحرقة
لابن حجر الهيثی مطبعة الوهبة بمصر
١٣٩ الصواعق المرسله علی
لابن القيم مطبعة الامام بالقاهرة
الجهمية و المعطلة
- (حرف الضاد)
- ١٤٠ ضحی الاسلام
أحد امین
١٤١ ضعیف الجامع الصغیر
محمد ناصر الدین الألبانی
- (حرف الطاء)
- ١٤٢ الطبقات لابن عمر خلیفة خیاط تحقیق د . أكرم ضیاء العمری
١٤٣ طبقات الحفاظ للسيوطی تحقیق محمد علی عمر
نشر مكتبة و هبة و مكتبة الاستقلاله
الكبرى القاهرة
- ١٤٤ طبقات الخنابلة
لابن رجب الدمشقی
مطبعة السنة المحمدية القاهرة

- ١٤٥ الطبقات السنية في تراجم الحنفية
لتقى الدين الحنفي تحقيق عبد الفتاح محمد الحلو
مطابع الامرام التجارية ١٣٩٠ هـ
- ١٤٦ طبقات الشافعية
لجمال الدين الاسنوي تحقيق عبد الله الجيوري
مطبعة الارشاد بغداد ١٣٩٣ هـ
- ١٤٧ طبقات الشافعية الكبرى
لناج الدين السبكي تحقيق عبد الفتاح محمود الطناحي
مطبعة عيسى الباني
- ١٤٨ طبقات الصوفية
لعبد الرحمن السلمي نشر جماعة الازهر،
مطابع دار الكتاب العربي
- ١٤٩ طبقات الفقهاء
للشيرازي المكتبة العربية بغداد ١٣٥٦ هـ
- ١٥٠ الطبقات الكبرى
لابن سعد دار صادر بيروت ١٣٧٧ هـ
- ١٥١ طبقات المفسرين
لداودي نشر مكتبة وهبه بمصر
- (حرف الظاء)
- ١٥٢ ظلمات أبي ربه
لمحمد عبد الرزاق حمزه
المطبعة السلفية بالقاهرة
- (حرف العين)
- ١٥٣ عقائد الامامية
لمحمد رضا المظفر

- ١٥٤ العقائد النسفية
لأبي حفص عمر بن محمد النسفي
مكتبة المثنى بغداد طبع بالاولفست ١٣٨٣هـ
- ١٥٥ المقدم الثمين
لتقى الدين محمد أحمد المكي
تحقيق فؤاد سعيد
مطبعة السنة المحمدية القاهرة
- ١٥٦ العلل المتنامية
لابن الجوزي دار نشر الكتب
الاسلامية بلاهور
- ١٥٧ عمل أهل المدينة
د . نور سيف دار الاعتصام بمصر
- ١٥٨ العواصم من القواصم
لابن العربي تحقيق محب الدين بن الخطيب
مكتبة السلفية القاهرة
- ١٥٩ علي بن الحسين والوصية
للسعودي
(حرف الغين)
- ١٦٠ غاية المرام
- ١٦١ غاية النهاية في طبقات القراء
لشمس الدين أبي الخير الجزري
مكتبة الخانجي بمصر ١٣٥١هـ
- ١٦٢ غنية الطالبين
لعبد القادر الجيلاني
البابي الحلبي القاهرة ١٣٧٥هـ
- (حرف الفاء)
- ١٦٣ فتح الباري شرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني
المطبعة السلفية

- ١٦٤ فتح القدير للشوكاني محفوظ العلمي بيروت
- ١٦٥ فجر الاسلام لاحد امين دار الكتاب العربي بيروت
- الطبعة العاشرة ١٩٦٩ م
- ١٦٦ الفرق بين الفرق لعبد القاهر البغدادى
- تحقيق محى الدين عبد الحميد
- محمد علي صبيح و اولاده القاهرة
- ١٦٧ فرق الشيعة للذوبختى الحسن بن موسى
- المطبعة الحيدرية النجف ١٩٦٩ م
- ١٦٨ الفصل فى أهل الملل لابى محمد بن حزم الظاهرى
- مكتبة المثنى ببغداد
- ١٦٩ الفقه الاكبر المنسوب الى الامام الشافعى
- مخطوط بمكتبة الحرم المكى
- ١٧٠ الفهرست لابن الديرى ط طهران و مصر
- ١٧١ الفوائد المجموه للشوكانى بتحقيق عبد الرحمن محى الملقى
- مطبعة السنة المحمدية
- ١٧٢ الفوائد الرضوية لعباس القمى سنة ١٣٨١ هـ
- ١٧٣ فيصل التفرقة بين للغزالي . تحقيق سليمان دنيا
- دار احيا الكتب العربية القاهرة
- ١٧٤ فيض القدير شرح الجامع الصغير للسيوطى ط . القاهرة

(حرف القاف)

- ١٧٥ القاموس المحيط للفيروز آبادي
 ١٧٦ قصة الديانات لسليمان مظهر الوطن العربي
 ١٧٧ قواعد الأحكام لعز الدين عبد السلام مكتبة الكليات
 تحقيق طه عبد الرؤف الأزهرية ١٣٨٨هـ

(حرف الكاف)

- ١٨٧ الكاشف في معرفة من له اللذهبي تحقيق علي عطية
 رواية في الكتب الستة دار الكتب الحديثة .
 مطبعة دار التأليف بمصر

- ١٧٩ الكافي للكليني
 ١٨٠ الكامل في التاريخ لابن الاثير دار صادر بيروت ١٣٧٦هـ
 ١٨١ كشاف اصطلاحات الفنون لمحمد التهانوي
 الهيئة المصرية العامة للكتاب

- ١٨٢ كشاف القناع للبهوتي مطبعة الحكومة بمكة المكرمة
 ١٨٣ كشف الخفاء لاسماعيل بن محمد العجلوني
 مصور عن الطبعة الثالثة

- دار احياء التراث العربي
 ١٨٤ كشف الظنون لمصطفى عبد الله الشهير بجاجي خليفة
 دار الكتب الحديثة القاهرة

١٨٥ الكفاية في علم الرواية لابن بكر أحمد الخطيب
دار الكتب الحديثة القاهرة

١٨٦ كنز العمال

(حرف اللام)

١٨٧ اللباب في تهذيب الانساب لابن الاثير الجزرى مكتبة المثنى ببغداد
١٨٨ لسان العرب لابن منظور دار صادر بيروت
١٨٩ لسان الميزان لابن حجر
١٩٠ لوامع الأنوار البهية للشيخ محمد بن أحمد السفاريني

(حرف الميم)

١٩١ المجروحين لابن حبان تحقيق محمود ابراهيم زايد
دار الوعى بحلب
١٩٢ مجمع بحار الأنوار الشيخ محمد طاهر الفقى ط - الهند
١٩٣ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين الهيثمى
نشر دار الكتاب العربى بيروت
١٩٤ مجموع فتاوى ابن تيمية مطابع الرياض الطبعة
الاولى ١٣٨١ هـ
١٩٥ مجموعة الرسائل ابن تيمية دار البلاز للتوزيع والنشر
بمكة المكرمة

١٩٦ محاضرات فى النصرانية لأبى زهرة

- ١٩٧ الخبر لابي جعفر محمد بن حبيب
المكتب التجارى للطباعة والنشر بيروت
- ١٩٨ مختار الصحاح
محمد بن عبد الوهاب
نشر دار الافياء الرياض
- ١٩٩ مختصر سيرة الرسول
محمد بن علي الحنبلي
نشر المكتب الاسلامي
- ٢٠١ المدخل الى مذهب الامام أحمد لعبد القادر بن بدران
ادارة الطباعة المنيرية بمصر
- ٢٠٢ مرآة الجنان لليلاني
دائرة المعارف بجيدر آباد
بالهند ١٣٣٩ هـ
- ٢٠٣ مروج الذهب لعلي بن الحسين المسعودي
تحقيق محي الدين عبد الحميد
دار الفكر بيروت
- ٢٠٤ المستدرک للحاكم النيسابوري
دائرة المعارف بجيدر آباد الهند
- ٢٠٥ المستصفي من علم الأصول للغزالي تحقيق محمد مصطفى أبو العلاء
شركة الطباعة الفنية القاهرة
- ٢٠٦ مسلم بشرح النووي
المطبعة المصرية ومكتباتها

- ٢٠٧ مسند أبي بكر
دار صادر بيروت والمكتب الاسلامي
- ٢٠٨ مسند أحمد
للحافظ أبي بكر عبد الله
- ٢٠٩ مسند الحميدي
تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي
- ٢١٠ مسند الطيالسي
الطبعة الأولى ١٢٨٢ هـ
- ٢١١ مسند الفردوس
لابي منصور الديلي
- ٢١٢ مشاهير علماء الأماص
لابن جان البستي مطبعة لجنة التأليف
والترجمة والنشر ١٣٧٩ هـ
- ٢١٣ مشكوة المصايح
تحقيق محمد ناصر الدين الألباني
- ٢١٤ مشكل الآثار
لابي جعفر الطحاوي
- ٢١٥ المصاحف
دار المعارف النظامية بميدان آباد ١٣٣٣ هـ
- ٢١٦ المعارف
لعبد بن أبي داؤد الطبعة الأولى المطبعة
الرحمانية بمصر ١٣٥٥ هـ
- ٢١٧ معجم الأدباء
لابن تقيبة الطبعة الثانية دارالمعارف بمصر
للياقوت الحموي مطبعة البابي الحلبي
و شركاه بمصر
- ٢١٨ معجم البلدان
لشهاب الدين أبي عبد الله
- ياقوت البغدادي دار احياء التراث
العربي بيروت

- ٢١٩ معجم المؤلفين لعمر رضا كحالة
- ٢٢٠ المغنى لابن قدامة مكتبة القاهرة ١٣٩٥ هـ
- ٢٢١ المفاضلة بين الصحابة لابن حزم
- ٢٢٢ مفتاح السعادة
- ٢٢٣ مقارنة الأديان للدكتور أحمد شبلي مكتبة النهضة المصرية القاهرة
- ٢٢٤ المقاصد الحسنة للسخاوى دار الباز للنشر والتوزيع بمكة
- ٢٢٥ مقالات الاسلاميين لابي الحسن الاشعري تحقيق محي الدين عبد الحميد مكتبة النهضة القاهرة ١٣٦٩ هـ
- ٢٢٦ مقدمة ابن خلدون لابن خلدون
- ٢٢٧ الملل والنحل للشهرستاني بهامش الفصل والاهواء فى الملل والنحل المكتبة التجارية الكبرى بمصر
- ٢٢٨ المناقب المنيف لابن القيم الجوزية تحقيق الشيخ عبد الفتاح أبى غده مكتب المطبوعات الاسلامى ببغداد
- ٢٢٩ مناقب الامام أحمد بتحقيق د. عبد الله التركي مكتبة الخانجي بمصر ١٣٩٩ هـ
- لابن الجوزى

- ٢٣٠ مناقب الامام الشافعي لابن بكر الیهقی بتحقیق سید صقر
دار النصر للطباعة القاهرة
الطبعة الأولى ١٣٩١ هـ
- ٢٣١ مناقب الصحابة للإمام الدار قطنی
مخطوط لابن قدامة
- ٢٣٢ المنتخب لابن الجوزی
دار المعارف العثمانية بجيدر آباد
- ٢٣٣ المنتظم لابن الجوزی
دار المعارف العثمانية بجيدر آباد
- ٢٣٤ منتهى المقال لآبي علي
ط . طهران
- ٢٣٥ المنقذ من الضلال لآبي حامد الغزالي
دار الكتب الحديثة ١٣٩٤ هـ
- ٢٣٦ منهاج السنة في الرد لابن تيمية
- ٢٣٧ المهذب للشيرازي
دار المعرفة بيروت
- ٢٣٨ الموسوعة العربية لابن الجوزي تحقيق عبد الرحمن محمد عثمان
مطابع دار القلم بيروت ١٣٩٠ هـ
- ٢٣٩ الموضوعات الكبرى للموسوعة العربية
- ٢٤٠ الموطأ للإمام مالك بن أنس
- ٢٤١ ميزان الاعتدال للذهبي تحقيق محمد علي بجاري
دار المعرفة بيروت

(حرف النون)

- ٢٤٢ نتائج الأفكار القدسية
جمال الدين الاتابكي « مصور »
دار الكتب وزارة الثقافة والارشاد بمصر
- ٢٤٣ النجوم الزاهرة في ملوك
مصر والقاهرة
دار الكتب وزارة الثقافة والارشاد بمصر
- ٢٤٤ نزمة الألباء في طبقات الأدباء.
لابي البركات كما الدين الانباري
دار الروضة الطباعة بمصر
- ٢٤٥ نظرية الامامة
د . أحمد صبحي
- ٢٤٦ فتح الطيب
للقرشي ، أحمد بن محمد التلساني
- ٢٤٧ نهاية الأقدام
عيسى البابي الحلبي
لشهرستاني تحقيق الفريد جيوم
مكتبة المثنى بغداد
- ٢٤٨ النهاية في غريب الحديث
لابن الاثير
تحقيق أحمد الزاوي ومحمود الطناحي
المكتبة الاسلامية
- ٢٤٩ النهاية في الفقه
للطوسي دار الكتاب العربي بيروت
- ٢٥٠ نواذر الاصول
للحكيم الترمذي نشر المكتبة العلمية
بالمدينة المنورة
- ٢٥١ نيل الاوطار
للسوكاني مطبعة مصطفى البابي
الحلبي وأولاده بمصر

{ حرف الواو }

- ٢٥٢ الوافي بالوفيات صلاح الدين الصفدي
دار صادر بيروت
- ٢٥٣ وسائل الشيعة الى تحصيل لمحمد بن الحسن العاملي
مسائل الشريعة دار احياء التراث العربي بيروت
- ٢٥٤ الوشيعة في نقد عقائد الشيعة لموسى جار الله ط . باكستان
- ٢٥٥ وصية الامام ابي حنيفة المعرفة برسالة النقر
- ٢٥٦ وفيات الاعيان لابن خلكان تحقيق احسان عباس دار صادر بيروت

فهرست الآيات القرآنية

| الآية | الصفحة |
|---|--------|
| [البقرة] | |
| ٥٤ | ٢٤٦ |
| فتوبوا الى بارئكم | |
| ١٩٣ | ٤١١ |
| واقتلوهم حتى لا تكون قننه | |
| ٢٦٠ | ١٨٦ |
| قال اولم تؤمن قال بلى | |
| ٢٧٩ | ٤١٢ |
| يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وذرؤا ما بقى من الربوا | |
| [آل عمران] | |
| ٢٨ | ١٠٤ |
| لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء | |
| ٥٢ | ١٤٠ |
| قال الحواريون نحن أنصار الله | |
| ١٠٢ | ٥ |
| يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته | |
| ١٤٤ | ١٣٠ |
| أفان مات أو قتل | |
| ١٥٤ | ١٦٠ |
| وطائفة قد أهمتهم أنفسهم | |
| ١٥٤ | ١٢٨ |
| لو كان لنا من الأمر شئ | |
| ١٥٦ | ١٢٨ |
| لو كانوا عندنا ما ماتوا | |
| ١٧٦ | ٢٩١ |
| لا يجزئك الذين يسارعون فى الكفر | |

[النساء]

| | | |
|-----|----|-------------------------------------|
| ٥ | ١ | يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم |
| ١٥٥ | ٤٠ | ان الله لا يظلم مثقال ذرة |
| ١٢٨ | ٦٥ | فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك |
| ٢٨١ | ٩٥ | وكلا وعد الله الحسنى |

[المائدة]

| | | |
|-----|-------|---|
| ١٤٩ | ١٧-٧٢ | لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم |
| ٤١٢ | ٢٣ | انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله |
| ١٥٦ | ٤٠ | أولئك الذين لم يرد الله أن يطهر قلوبهم |
| ٤٢٩ | ٥١ | يا أيها الذين آمنوا لا تتخنوا اليهود |
| ٤٢٢ | ٥٤ | من يرتدد منكم عن دينه |
| ٢٢١ | ٥٥ | انما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا |
| ١٤٩ | ٧٣ | لقد كفر الذين قالوا ان الله ثالث ثلاثة |
| ٤٢٩ | ٨٠ | ترى كثيرا منهم يتولون الذين كفروا |

[الأنعام]

| | | |
|-----|-----|--------------------------------|
| ٨٢ | ٥٠ | قل لا أقول لكم عندي خزائن الله |
| ٨٢ | ٥٩ | وعنده مفاتيح الغيب |
| ١٥٦ | ١٢٥ | فن يرد الله أن يهديه |

فهرست الآيات القرآنية

| الصفحة | الآية | |
|--------|-------|----------------------------------|
| ١٥٦ | ١٣٨ | ولو شاء ما فعلوه |
| ١٥٦ | ١٤٩ | فلو شاء لهداكم أجمعين |
| | | [الأعراف] |
| ١٢٥ | ١٢ | انا خير منه خلقتني من نار |
| ١٧٦ | ١١١ | ارجه وأخاه انا مدنا اليك |
| | | [الأنفال] |
| ١٨٦ | ٤ | أولئك هم المؤمنون حقا |
| | | [التوبة] |
| ٤١٢ | ٥ | فان تابوا وأقاموا الصلاة |
| ١٥٣ | ٣٦ | ذلك الدين القيم |
| ٢٩١ | ٤٠ | لا تحزن ان الله معنا |
| ١٥٦ | ٥٥ | انما يريد الله ليعذبهم |
| ٢١٨ | ٧١ | والمؤمنون و المؤمنات |
| ٣٣٤ | ٨٣ | قل لن يخرجوا معي أبدا |
| ١٧٦ | ١٠٦ | وقال آخرون مرجون لأمر الله |
| | | [يونس] |
| ٣١٣ | ٢٦ | أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون |

فهرست الآيات القرآنية

| الصفحة | الآية | |
|--------|-------|------------------------------------|
| ٢١٣ | ٢٧ | أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون |
| ٢٩١ | ٦٥ | لا يحزنك قولهم |
| ١٠٦ | ٩٩ | ولو شاء ربك لآمن كل من في الأرض |
| ١٥٦ | ١٠٠ | وما كان لنفس ان تؤمن الا باذن الله |
| | | [يوسف] |
| ١٧٨ | ١٧ | وما أنت بمؤمن لنا |
| ١٠١ | ٢٥ | ثم بدأ لهم من بعد ما رأوا الآيات |
| | | [النمل] |
| ٨٢ | ٦٥ | قل لا يعلم من في السموات والأرض |
| ١٥٦ | ٩ | وما تشاؤون الا ان يشاء الله |
| | | [الاسراء] |
| ١٥٩ | ٤ | وقضينا الى بنى اسرائيل |
| ١٥٩ | ٢٣ | وقضى ربك أن لا تعبدوا الا اياه |
| ١٥١ | ٤٢ | قل لو كان معه إله |
| ١٢٥ | ٦١ | قال أ اسجد لمن خلقت طينا |
| | | [الكهف] |
| ١٨٥ | ٢٣ | و لا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا |

فهرست الآيات القرآنية

| الآية | الصفحة |
|--|--------|
| [الأنبياء] | |
| لو كان فيهما الهة الا الله لفسدنا | ٢٢ |
| لا يستل عما يفعل وهم يسئلون | ٢٣ |
| [الحج] | |
| مذان خصمان اختصموا | ١٩ |
| الذين ان مكناهم في الارض | ٤١ |
| [المؤمنون] | |
| ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله | ٩١ |
| [النور] | |
| ان الذين جاؤا بالافك | ١١ |
| لولا اذ سمعوه ظن المؤمنون | ١٢ |
| والطيبات للطيبين | ٢٦ |
| وعد الله الذين آمنوا منكم | ٥٥ |
| [الشعراء] | |
| وانذر عشيرتك الاقربين | ٢١٤ |
| [القصص] | |
| فوكزه موسى فقضى عليه | ١٥ |
| اولئك يؤتون اجرهم مرتين | ٥٤ |

فهرست الآيات القرآنية

| الصفحة | الآية |
|--------|---|
| | [السجدة] |
| ١٥٦ | ١٣ ولو شئنا لآتينا كل نفس هداما |
| | [الأحزاب] |
| ٣٩ | ٣٦ و ما كان لمؤمن و لا مؤمنة |
| ٢٩١ | ٤٨ لا تطع الكافرين و المنافقين |
| ٥ | ٢٥٦ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولا سديدا |
| | [فاطر] |
| ٢٧٩ | ٢٨ انما يخشى الله من عباده العلماء |
| | [الزمر] |
| ١٠١ | ٤٧ و بدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون |
| | [حم السجدة] |
| ١٨٦ | ٣٣ و من أحسن قولا ممن دعا الى الله |
| | [الجاثية] |
| ١٠١ | ٣٣ و بدأ لهم سيئات ما عملوا |
| | [محمد] |
| ٢٢٢ | ١١ ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا |
| ١٥١ | ٣٨ و الله الغنى و أتمم الفقراء |
| | [الفتح] |
| ٣٣٣ | ١٨ لقد رضى الله عن المؤمنين |

فهرست الآيات القرآنية

| الصفحة | الآية | |
|--------|-------|---|
| ١٨٥ | ٢٧ | ليدخلن المسجد الحرام [الحجرات] |
| ٢١٨ | ١٠ | إنما المؤمنون أخوة [النجم] |
| ١٨٥ | ٢٣ | ولا تزكوا أنفسكم [القمر] |
| ١٥٦ | ٤٩ | أناكل شيء خلقناه بقدر [الرحمن] |
| ١٨٢ | ١٧ | رب المشرقين ورب المغربين [الحديد] |
| ١٥٦ | ٢٢ | ما من مصيبة في الأرض [التغابن] |
| ١٢٦ | ٦ | أبشر يهودنا |
| ١٥٦ | ١١ | ما أصاب من مصيبة [التحریم] |
| ٢٢١ | ٤ | فان تظاهروا عليه فان الله هو مولاه [القلم] |
| ٢٩١ | ٨ | فلا تطع المكذبين |

فهرست الآيات القرآنية

| الصفحة | الآية | |
|--------|-------|-----------------------------|
| | | [الحاقة] |
| ١٥٩ | ٢٧ | ياليتها كانت القاضية |
| | | [المزمّل] |
| ٢٦٠ | ٢٠ | فاقرءوا ما تبسر من القرآن |
| | | [الانسان] |
| ٢٤٩ | ١ | هل أتى على الانسان |
| ١٥٦ | ٣٠ | وما تشاءون الا أن يشاء الله |
| | | [الليل] |
| ١٥٧ | ٧ | فاما من أعطى واتقى |

فهرست الأحاديث النبوية

| الصفحة | الأحاديث |
|---------|---|
| | [الألف] |
| ٢٢٦ | حديث - أبي أقرانا وعلی أفضانا |
| ٤٧٢ | • - أبي الله أن یقبل عمل صاحب بدعة |
| ١٥٨ | • - احتج آدم و موسى عند ربهما فحج آدم موسى |
| ٢١٩ | قول علی - اخواننا بغوا علينا |
| ٢٤٦ | حديث - أدار كسائه علی علی وفاطمة و حسن و حسین |
| ٣٩٧ | • - ادعی أباك و أخاك حتى أكتب |
| ٤٠١ | • - اذا اتفقنا -- لم أخالفكما |
| ٤٥٧ | • - اذا أنا مت فأحرقوني ثم ذروني فی الیم |
| | • - اذ لعن آخر هذه الأمة اولها |
| ٣٤٠ | • - أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم إمتدیتم |
| ٢٢٧-٢٢٦ | • - أعلم أمي بالحلال و الحرام معاذ بن جبل الخ |
| ٣٠٦ | • - أفضل الناس بعد رسول الله صلى الله علیه وسلم أبو بكر الخ |
| ٤٣٥ | • - اقتدوا بالذین بعدی أبی بكر و عمر |
| ٢٢٦ | • - أفضاكم علی |

فهرست الأحاديث النبوية

| الصفحة | الأحاديث |
|--------|--|
| ٢٥١ | حديث - أكرموا أصحابي فانهم خياركم |
| ٢٥١ | • - الله الله أصحابي |
| ٤٠٣ | • - اللهم فقهه في الدين و علمه التأويل |
| ٢٣٦ | • - اللهم إني بأحب الخلق إليك |
| | • - أمر صلى الله عليه و سلم أبا بكر في الحج |
| ١٨٦ | • - أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله |
| ٢٣٥ | • - انا دار الحكمة و أبو بكر أساسها الخ |
| ٢٢٩ | • - انا مدينة العلم و على بابها |
| ٢٠٦ | • - ان الأنبياء يدفنون حيث ماتوا |
| ٢٠٦ | • - انت منى بمنزلة هارون من موسى |
| ٢٠٤ | • - أتما بمنزلة من بمنزلة هارون من موسى |
| ٣٥٩ | • - انك تقاتل الناكثين و المارقين و القاسطين |
| ٣٢٧ | • - انكم تختصمون الى لعلكم اُحدكم أن يكون الخن |
| ٤٤٧ | • - ان الله اصطفى بنى اسماعيل |
| | • - ان الله لا يجمع أمتى على ضلالة |
| ٢٦٦ | • - ان الله يتجلى للمؤمنين عامة |
| ٤٢٣ | • - ان من كان قبلكم كانوا يتخذوا القبور مساجد |
| | • - انها نزلت في المختصمين يوم بدر |

فهرست الأحاديث النبوية

| الصفحة | الأحاديث |
|-------------|--|
| ٢٠٥ | حديث - ان وزيرين لى فى السماء و وزيرين فى الارض الخ |
| ٤٤٩ | • - انى قد خلقت فيكم شيئين لن تضلوا بعدما |
| ٤٦٠ | • - أول ما يرفع من الأرض القرآن |
| ٤٢٧ | • - آية المنافق ثلاث اذا حدث كذب الخ |
| ١٨٣ | • - أى الايمان أفضل ؟ قال الايمان بالله ؟ |
| ١٨٣ | • - أى الايمان أفضل ؟ فقال الجهاد فى سبيل الله |
| ١٢٨ | • - إيتونى بدواة وقرطاس |
| ١٨٢ | • - الايمان اقرار باللسان وتصديق بالجانان |
| ١٨٣ | • - الايمان بضع وسبعون شعبة |
| ٢٣٩ | • - أى الناس أحب اليك |
| [حرف د ج ء] | |
| ١٨٠ | • - جاء أعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم شديد يياض الثياب |
| ١٢٩ | • - جهزوا جيش أسامة |
| [حرف د خ ء] | |
| ٢٠٥ | • - خلقت أنا و أبو بكر و عمر من طينة واحدة |
| | • - الخلافة فى أمتى ثلاثون سنة |
| ٢٠٦ | • - خلقت أنا و على من نور واحد |
| ١٩٠ | • - الخوارج كلاب النار |

- حديث - خير الناس قرني ثم الذين يلونهم
 ٢٩٧ د - خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر
 [حرف د د ،]
- ١٥٨ د - دعى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جنازة صبي
 [حرف د ذ ،]
- د - انه صلى الله عليه وسلم ذكر قوما يكونون في أمته
 يخرجون في فرقة
 [حرف د ر ،]
- ٢٩٨ قول على - رحم الله أبا بكر هو أول من جمع القرآن
 [حرف د السين ،]
- سألت عبد الله بن أبي أوفى هل أوصى رسول الله صلى الله
 ٤٥٨ عليه وسلم بشئ.
- ٢٨٦ قول على - سئل على عن أبي بكر وعمر فقال هما امامان
 حديث - مستجدون اقواما يدعوكم الى كتاب الله
- ٤٥٠ د - سيخرج قوم في آخر الزمان أحداث الأسنان
- ٣٥٧ د - سيكون بعدى فتنة القاعد فيها خير من القائم
 [حرف د ص ،]
- ١٧٥ د - صنفان من أمي ليس لهم في الاسلام نصيب

[حرف د ع ،]

- ٤٤٩ حديث - عليكم بستی و سنة الخلفاء الراشدين
 ٤٦٠ أثر ابن مسعود - عليكم بالعلم قبل أن يقبض
 ٣٥٧ د - عهد الى اذا وقعت الفتنة أن أكسر سببی

[حرف د ف ،]

- ٤٦٦ د - الفتنة اذا أقبلت أشبهت و اذا أدبرت أسفرت

[حرف د ق ،]

- ٣٥٩ د - قتال المسلم كفر
 ١٣٦ د - القدرية مجوس هذه الأمة

[حرف د الكاف ،]

- ٣١٨ د - كان ابو بكر أعلننا برسول الله
 ١٥٧ د - كان في جنازة فأخذ شيئاً فجعل يتكلم به الأرض
 ٢٣٦ د - كان عنده يوماً طير فقال اللهم اتقني بأحب الخلق
 د - كان النبي صلى الله عليه و سلم يارزاً يوماً
 فأتاه رجل فقال ما الايمان ؟
 ١٨٤ د - كان يدخل المقابر فيقول السلام عليكم الخ
 ٤٠٢ أثر عن ابن عباس انه كان يقف بكتاب الله الخ

[حرف د ل ،]

- أثر - لا أوتق بأحد يفضلني على أبي بكر وعمر ٢٩٨ - ٤١٩
 الا جلده حده المفترى
- حديث - لا تسبوا أصحابي فان أحدكم لو أفق مثل أحد - الخ ٣٥١
- - لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة - الخ ٢٢٣
- - لا تجتمع أمتي على الخطأ ٣١٨
- - لا يقبل الله لصاحب بدعة صوما ولا حجا - الخ ٤٧٢
- - لما استشاري اسارى بدر شبه النبي صلى الله عليه وسلم - الخ ٢٠٣
- - لما بويح أبو بكر جاء أبو سفيان ٢٩٩
- - لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر ٢٣٩
- أثر - لو منعوني عقالا لقاتلتهم ١٣٢
- حديث - لو وزن ايمان أبي بكر بايمان العلم لرجح ٢٦٣

[حرف د م ،]

- - ما أحدث قوم بدعة الا رفع مثلها من السنة ٤٧١
- - ما فضلكم أبو بكر بكثرة صوم ٢٦٢
- - ما من مسلم يذنب ذنبا ثم يتوضأ ٤٠٧
- - ما من أمة ابتدعت ٤٧٢
- - ما من ميت يموت الا يدفن بالتربة التي خلق منها ٢٠٦

- ٢٩٦ - مروا ابا بكر فليصل بالناس
 ٤٧١ - من احدث في امرنا هذا
 - من أحيا سنة من سنتي قد أميتت بعدي
 ٣٩٥ - من أمن الناس على في صحبته وذات يده أبو بكر
 ٤٠٩ - عن محمد بن الحنفية - من خير الناس بعد رسول الله
 ٤٦٠ قول ابن مسعود - من سره أن ينظر الى وصية محمد التي عليها خاتمه
 ٤٧١ من فارق الجماعة فاقتلوه
 من قال سبحان الله العظيم بنت له غرس في الجنة.
 ١٩٩ - من قال لأخيه المسلم يا كافر فقد باء به
 ٤٦٥ - من قرأ القرآن
 - من كان يعبد منكم محمدا فان محمدا قد مات
 ٢١٢ - من كنت مولاه فعلى مولاه

[حرف ن]

- ١٣٢ - نحن معاشر الأنبياء لا نورث

[حرف الواو]

- ٤٧٠ - وعظنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بعد صلاة الغداة
 - والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انه لعهد النبي الامي الامي ٢٢٣-٢٣٣
 - والذي نفسى بيده لا يدخلون الجنة حتى يجبوكم لأجلي ٤٤٧

- ٢٥٨ حديث - والله لأفاتنن من فرق بين الصلاة والزكاة
 [حرف ي]
- ٢٥٩ • - يوم القوم أقرأهم لكتاب الله
 • - يخرج من ضيضي. هذا قوم يحقر أحدكم صلاته
 ٤١٧ في جنب صلاتهم
- ٤٥١ • - يقتلون أهل اسلام ويدعون أهل الأوثان
 • - يوشك أن تداعى عليكم الأمم
 • - يوشك أن تداعى عليكم الأمم

الإعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الإعلام |
|--------------------------------|------------------------------------|
| ١٨٢ | أبان بن علي |
| ٦٨ | ابراهيم بن الأشر |
| ٢١٩ | ابراهيم الحربى |
| ٣٢٢ | ابراهيم بن عبد الله الحجبي |
| ٥٨ | ابراهيم بن عبد الله الهاشمى |
| ٤٢٤ | ابراهيم بن يزيد النخعى |
| ٢٩٩ | ابن أبحر |
| ٨٢ | ابن أبي الحديد |
| ٢٥١ ، ٢٢١ ، ٢١٣ ، ١٢٠ ، ٨٧ ، ٧ | ابن تيمية |
| ٣٩٢ ، ١٠ | ابن حجر |
| ١٢٠ ، ٤٦ ، ٧ | ابن حزم |
| ٢٩٥ ، ٣٢٥ ، ٢٨٣ ، ٤٢٥ ، ٢١٩ | ابن حنبل |
| ٨٥ ، ٨٤ | ابن خلدون |
| ٣٠٥ | ابن سمان [أبو سعيد اسماعيل بن علي] |
| ٣٥ | ابن سينا |

الإعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الإعلام |
|--------------------------|------------------------------------|
| ٢٧٢ ، ٢٣٣ ، ٩٣ ، ٩٢ ، ٥٣ | ابن عباس [عبد الله بن عباس] |
| ٢٩٨ | ابن عبد البر |
| ١١ | ابن عبد الهادي |
| ٢٦٤ | ابن عدي |
| ٢٧٤ ، ٢٧٢ ، ٢٦٤ | ابن عمر [عبد الله بن عمر] |
| | ابن العود |
| ٢٣٧ | ابن القيم الجوزية |
| ٣٨٦ ، ٣٢٦ | ابن كثير حافظ عماد الدين أبو الفدا |
| | ابن ماجه |
| ١٢ | ابن مالك [محمد بن عبدالله بن مالك] |
| ٢٩٩ | ابن مبارك [عبد الله بن مبارك] |
| ٢٣٨ | ابن مردويه |
| ٢٥١ | ابن مسعود [عبد الله بن مسعود] |
| ٤٢٣ ، ٣٤٧ ، ٣١٥ | ابن المسيب [سعيد بن المسيب] |
| ٢٥١ | ابن المطهر |
| ٣١٦ | ابن ذهاب |
| ٣٨٤ | أبو اسحاق الكافروني |
| ٤٥٣ | أبو برزه الاسلامي |

الإعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الإعلام |
|-----------------|-----------------------------------|
| ٤٨ | أبو زهرة |
| ٣٤٨ | أبو بكر الباقلاني |
| ٣٧٧ | أبو بكر بن اسحاق الكلابازي |
| | أبو بكر البغوي |
| ٣٤٥ | أبو بكر بن خزيمة |
| | أبو ثوبان المرجي |
| ٣٢١ ، ٣٢٢ | أبو ثور الكلبي |
| ٣٠٦ ، ٢٩٧ | أبو جحيفة [وهب بن عبد الله] |
| ٣٠٧ ، ٣٠٨ ، ٣١٤ | أبو جعفر الصادق |
| ٣١٣ | أبو جعفر الطحاوي |
| ٣١٠ | أبو جازم [عبد العزيز بن أبي جازم] |
| ٣٨٤ | أبو حفص عمر بن علي الزنكاني |
| ٥٠ ، ١٩٦ | أبو الخطاب [محمد بن زينب] |
| | أبو الدرداء |
| ٢٦١ | أبو زيد |
| ٣١٧ | أبو سعيد الخدري |
| ٢٩٩ | أبو سفيان بن حرب |
| ٣٢٥ | أبو سليمان الداراني |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|----------------------|--------------------------------------|
| ٢١٥ | أبو السنابل بن بمكك أبو شعيب |
| ٢٩١ | أبو صالح الفرازى |
| ٢٨٣ | أبو عبد الله البخارى |
| ١٧١ | أبو عبد الله الزعفرانى |
| | أبو عبد الله محمد بن حنيف |
| ٢٨ ، ١٤٢ ، ٢٧٠ ، ٢٢٢ | أبو عبيدة [عامر بن الجراح] |
| | أبو عثمان عمرو بن عيد المعتزلى |
| ١٤٣ | أبو عمرو بن العلاء |
| ٢١٩ ، ٢٣٠ | أبو عيسى الترمذى |
| ٢٢٧ | أبو الفرج الجوزى |
| ٢٩١ | أبو القاسم السهلبى |
| ٢٩٢ | أبو القاسم الصفار |
| ٢٢٢ ، ٢٧١ | أبو القاسم محمد بن عبد الملك القشيرى |
| | أبو قلابة |
| ١٩٤ | أبو كامل |
| ٢٠٤ ، ٢٦٦ | أبو محمد روزبهان البقلى |
| ٢٨٧ | أبو محمد عبد الوهاب |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|-----------------------|----------------------|
| ٤٥ | ابو مخنف |
| ٤٢٤ | ابو مسلم الخولاني |
| ١٨٧ | ابو معاذ التومني |
| ٣٤٦ | ابو منصور البغدادي |
| ١٩٦ | ابو منصور العجلي |
| ٣٥٩ | أبو موسى الأشعري |
| ٢٣٨ ، ٢٩٨ ، ٣٠٤ ، ٣٣٠ | أبو موسى المديني |
| ٢٣٨ | أبو نعيم |
| ١٥٧ | أبو هريرة |
| ٣١٤ | أبو يوسف |
| ٢٥٢ ، ٢٦١ | أبي ابن كعب |
| ١٩٧ | أحمد الكيال |
| ٣٨٩ | أحمد بن محمد العتيقي |
| ٣٥ | أرسطو |
| ٣٥٦ ، ٢٢٠ | إسماعيل بن زيد |
| ١٤١ - ١٩٤ | إسماعيل بن جعفر |
| ٤٠٨ | الأسود |
| ٧ ، ٤٢ ، ٤٦ ، ٤٧ ، ٦٥ | الأشعري |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|---------------|----------------------------------|
| ٣١١ | الأعمش |
| ٣٥ | أفلاطون |
| ١٤٣ | أمره القيس |
| ٣٨٩ ، ٩٢ | أنس بن مالك |
| ٤٢٤ | الأوزاعي |
| ٤٢٤ | أويس القرني |
| ٣٠٤ | أم حبيبة بنت سفيان |
| [حرف الباء] | |
| | الباقر |
| ٩٢ | البراء بن عازب |
| ٤١ | البرقي |
| | البيزار |
| ٣٠٤ | بسام بن عبد الله |
| ٢٦٣ | بكر بن عبد الله المزني |
| ١٩١ | بيان بن سمعان النهدي |
| [حرف ت] | |
| ١٤ | التاج بن صلح [عبدالوهاب بن محمد] |
| ٣٥٠ | التفتازاني |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|----------------------------|------------------------|
| [حرف ث] | |
| ١٨٧ | الثوبان المرجى |
| ٣٠٧ ، ٢٢ | الثورى [سفيان بن سعيد] |
| [حرف ج] | |
| ٩٦ | جابر الجعفي |
| ٤٤٣ | جابر بن عبد الله |
| ٢٧٣ | جمدة ، أم ماني ، |
| ٤٢٦ | جتكيز خان |
| ٤٢٥ | جنيد بن محمد |
| ١٥٠ | الجويني |
| ١٦٨ | جهم بن صفوان |
| [حرف ح] | |
| ٣٢١ | حارث بن شريح |
| ٤٦٦ | حذيفة بن اليمان |
| ٢٣٥ | حاكم النيسابوري |
| ٢٩٥ | الحسن البصري |
| ٦٢ | حسن بن صالح |
| ٢٧٣ ، ١٩١ ، ١١٨ ، ١٠٥ ، ٧٠ | الحسن بن علي |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|----------------|----------------------------------|
| ١٧٦ | الحسن بن محمد بن علي |
| ٧٠ | حسن العسكري بن علي الهادي |
| ٤٥ ، ١١٨ ، ١٩٥ | الحسن بن علي |
| | حسين بن محمد التجار |
| | حشج بن نباته |
| ٤٣١ | حفصة |
| ٢٩٨ | حكم بن حبل |
| ٣٠٧ | حكيم بن جبير |
| ١٧٨ | حامد بن أبي سليمان |
| | حامد بن سامة |
| ٢٤٧ | حمزه بن عبد المطلب |
| ٢٩ | حميد بن عبد الرحمن |
| ٤٣٢ | الخميري |
| [حرف خ] | |
| ١٩٢ ، ١٩٥ | خالد بن عبد الله |
| ٩٢ ، ٩٧ ، ٢٨٥ | خالد بن الوليد |
| ٣١٣ | خديجة |
| ٣٤٥ | الخطابي [ابو سليمان احمد بن علي] |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|-------------------------------|-----------------------------------|
| ١٤٥ | خليل بن احمد بن عمر |
| [حرف الذال] | |
| ٤١٥ | ذوى الخويصره |
| [حرف الراء] | |
| | الربيع |
| ٣٩٣ | الرازى [نضر الدين محمد بن عمرو] |
| [حرف الزاء] | |
| ٦٤ ، ٤٦ ، ٣١ | الزبير |
| ١٤٦ | الزجاج |
| ٣١٦ | الزهرى |
| ١٥٤ ، ٢٢ | زهيرى |
| | زيد بن أرقم |
| ٢٦١ ، ٩٧ | زيد بن ثابت |
| ٢٨٥ | زيد بن حارثة |
| | زيد بن زيد |
| ١٩٢ ، ١١٩ ، ٥٨ ، ٥٧ ، ٥٦ ، ٥٤ | زيد بن على |
| [حرف السين] | |
| ٣٠٣ | سالم بن حفص |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|-----------|-------------------------------|
| | سالم بن عبد الله |
| ٢٨٧ ، ٢٥٠ | السبكي [تقي الدين أبو الحسن] |
| | سيعة الاسلمية |
| ١٦ | السخاوي |
| | السدي [اسماعيل بن عبد الرحمن] |
| ٢٨ | سعد بن عبادة |
| ٢٥٧ ، ٢٢٢ | سعد بن وقاص |
| ١٧٦ | سعيد بن جبير |
| ٢٥٥ ، ٢٧٤ | سعيد بن زيد |
| ٢٣٦ | سعيد بن طهمان |
| | سفيان بن سعيد - الثوري |
| ٢٢٢ | سفيان بن عيينة |
| ٢٢٧ | سفينة مولى أم سلمة |
| ٨٩ | سلمان الفارسي |
| ٦٤ | سليمان بن جرير |
| | سهل بن حنيف |
| ٩٦ | سهل بن زياد |
| ٤٢٥ | سهول بن عبد الله التستري |

[حرف الشين]

| | |
|-----------------------|---------------------------------|
| ٤٢٥ ، ٣٢٠ ، ٢٩٥ ، ٢٨٢ | الشافعي [محمد بن ادريس] |
| ٢٢٢ | شرح القاضي |
| ٢٢٦ | شرح بن النعمان |
| ٣٤٧ | الشعبي [أبو عمر عامر بن شراحيل] |
| ٢٣١ | شعيب بن حرب |
| ٣٧٧ ، ٢٢ | شهاب الدين عمر السهروردي |
| ١٢ | الشهاب بن رسلان |
| ٤٦ ، ٢٣ ، ٧ | الشهرستاني |
| ٢٤٧ | شبية |
| ٨٠ | الشيخ المفيد |

[حرف الصاد]

| | |
|-----------|---------------------|
| ١٨٨ | صالح بن عمر الصالحى |
| ٤٥٤ ، ٤٢٠ | صبيح بن عسل |

[حرف الضاد]

| | |
|-----|-------------|
| ١٥٣ | الضحاك |
| ١٧٣ | ضرار بن عمر |

[حرف الطاء]

| | |
|---------------------|-------------------|
| ٣٨٩ ، ٣٠٦ | الطبراني |
| ١٠٠ | الطبرسي |
| ٦٦ | الطبرى |
| ٣٢٩ ، ٢٧٤ ، ٦٤ ، ٤٦ | طلحة بن عبيد الله |
| | طلحة بن مصرف |
| ١٧٦ | طلق بن حبيب |

[حرف ع]

| | |
|----------------------|-----------------------------|
| ٣١٣ ، ٢٤٦ ، ١٥٨ ، ٩٣ | عائشة |
| ٣٣٥ | عباس بن عبد المطلب |
| ٢٩٧ | عبد خير |
| ٢٧٤ | عبد الرحمن بن أبي بكر |
| | عبد الرحمن بن جبير بن نفيير |
| ٣٩٥ ، ٣٣١ | عبد الرحمن بن عوف |
| ٢٩ ، ٢٢ | عبد الرحمن بن مهدي |
| ١٢١ | عبد العزيز الدهلوى |
| ١٤٠ | عبد العزيز بن يحيى |
| | عبد الله بن أبي أوفى |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|--------------------------|--|
| ٣٠٠ | عبد الله بن جعفر بن أبي طالب |
| ٩٠ | عبد الله جعفر |
| ٦٨ | عبد الله بن حرب الكندي |
| | عبد الله بن رواحة |
| ١٧٧ | عبد الله الزعفراني - أبو عبد الله الزعفراني |
| ٢٨٥ | عبد الله بن الزبير |
| ٤٥٤ ، ١٩٥ ، ٥١ ، ٣٦ ، ٣٣ | عبد الله بن سبا |
| ٢٩٤ | عبد الله بن عامر بن يزيد |
| ٤٤٤ | عبد الله بن مأمون [أبو العباس] |
| ٤٦٠ | عبد الله بن مسعود |
| ٣٠٩ | عبد الملك بن سليمان |
| ٦٨ | عبد الملك بن مروان |
| ٦٨ | عيد الله بن زياد |
| ٢١٨ | عيد الله بن عباس |
| ٢٤٨ ، ٢٤٧ | عيدة بن الحارث |
| ٢٣٣ | عيدة السلمي |
| ١٨٧ | عيد المكتب |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|--------------------------------|------------------------------------|
| ٢٧ ، ٣٦ ، ٣٣ | عثمان بن عفان |
| ٢٤٧ | عتبة |
| ٦٨ | عجلان بن ناوس |
| ١١ | العراقي [عبد الرحيم بن الحسن] |
| | عرباض بن سارية |
| | عروة بن عبد الله |
| ١٤ | العز القديسي [عبد السلام بن داؤد] |
| ٤٢٤ ، ٢٤٧ | عطاء بن رباح |
| ١٩٥ | العلب بن دراع |
| ٤٠٧ | علقمة بن قيس |
| ٤٥٤ ، ٤٠ ، ٣٦ ، ٣٤ ، ٣١ ، ٣٢ | علي بن أبي طالب |
| ٣٧٩ | علي بن اسماعيل القنوي [علاء الدين] |
| ٧٠ | علي بن الحسين [زين العابدين] |
| ٧٠ | علي الهادي بن محمد الجواد |
| ١٨٢ ، ١٠٢ ، ٧٠ | علي بن موسى الرضا |
| ٣٠٢ ، ٦٨ | عمار بن ياسر |
| ٣٣٧ ، ٢٤٧ ، ١٣٢ ، ٣٣ ، ٢٨ ، ٣٢ | عمر بن الخطاب |
| | عمر بن ذر |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|----------------|----------------------------------|
| ٣٧٩ | عمر بن عبد العزيز |
| ٣٦٤ | عمرو بن عبيد |
| ٣٨٤ ، ٣٣٩ | عمر بن العاص |
| ٣٨٤ | عمر الفاروق |
| ٢١٥ ، ١٧٧ | عمرو بن مره |
| ١٤٤ | عنان بن داود |
| ١٤٤ | عيسى بن يعقوب |
| ١٩٣ | عيسى بن موسى |
| [حرف غ] | |
| ١٥٠ ، ٧ | الغزالي |
| | غضيف بن الحارث |
| ١٥٣ | غلام ثعلب [محمد بن عبد الواحد] |
| ١٨٨ | غيلان الدمشقي |
| [حرف ف] | |
| ٣٥ | فارابي |
| ٣١٠ ، ١٩٥ ، ٣١ | فاطمة |
| ٤٢٥ | فضل بن عياض |
| ٢٨٦ ، ٢٥١ | الفيروز آبادي [مجد الدين] |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الأعلام | الصفحة |
|---------|--------|
|---------|--------|

[حرف ق]

القاضي عياض ٣٤٨

قتادة بن دعامة ١٥٢

قثم بن عباس ٢٧٢

القلقشندی [علي بن أحمد] ١٥

قنبر ٣٠٤

قيس بن عباد ٢٩٥

[حرف الكاف]

الكازوني [محمد بن أحمد المدني] ١٥

كثير النواء بن اسماعيل ٣١١ ، ١١١ ، ٦٢

كعب بن سو ٣٥٨

[حرف ل]

ليد بن ربيعة ١٥٢

[حرف م]

الملازني

مالك بن أنس ٣١٥ ، ٢٩٥

مالك بن مغول ٢٩٩

المبارك ٦٨

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|-----------------|---------------------------|
| | المثقب العبدي |
| ١٧٧ | محارب بن دينار |
| ٨٩ | محمد بن أبي بكر |
| ٣١٤ | محمد بن الحسين الشيباني |
| ٢٨ | محمد الحسين آل كاشف |
| ٧٠ | محمد بن الحسين الحجة |
| ٢٨ | محمد الحسين المظفرى |
| ٢٩٥ ، ١١١ ، ١٠٨ | محمد الخفية |
| ٢٨ | محمد الحسين العاملي |
| ١٠٣ ، ٧٤ | محمد رضا المظفر |
| ٣٥٦ | محمد بن سلمة |
| ٩٦ | محمد بن سليمان |
| ١٨٨ | محمد بن شبيب |
| ٣٩٠ | محمد بن عبد الله الأنصارى |
| ١٩٢ ، ٦٨ | محمد بن عبد الله بن الحسن |
| ١٦١ | محمد بن كرام |
| ٣٤٧ | محمد بن كعب القرظى |
| ٣٠٢ ، ١٠٥ ، ٧٠ | محمد بن علي |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|-----------------|--------------------------------------|
| ٤٣٤ | محمد بن محمد |
| ٩٢ | محمد بن مسلبة |
| ١٩٨ | محمد بن النعمان |
| ٥٨ | محمد النفس الزكية |
| ٢٨٣ ، ٢١٢ | محي الدين أبو ابراهيم الفاروقى |
| ٢١١ | محي الدين النووى |
| ٦٧ | مختار بن عبيد |
| ٣٢٣ | المزنى [أبو ابراهيم اسماعيل بن يحيى] |
| ٤٦ | المسعودى |
| ٥٨ | مسلم بن أحوز [مسلم بن أحوز المازنى] |
| ٤٧ | مصطفى غرقانى |
| ٢٦١ ، ٢٣١ | معاذ بن جبل |
| ٣٤١ ، ٣٦ ، ٣٤ | معاوية بن أبى سفيان |
| ٢٧٢ | معبد بن عباس |
| ٤٢٦ | معروف بن فيروز الكرخى |
| ١٩٥ | مغيرة بن سعيد |
| ٦٦ | مغيرة بن شعبة |
| ١٣٩ ، ١٥٣ ، ١٧٧ | مقاتل بن سليمان |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|---------------------|--------------------------------------|
| | مقداد بن الأسود |
| ٣٩٩ | منصور بن عبد الجبار السمعاني |
| ٩٤ | موسى جار الله |
| ١١٩ ، ١١١ ، ٦٨ ، ٦٨ | موسى بن جعفر |
| ٤٣٢ | مهباز الديلمي |
| [حرف ن] | |
| ٢٩٤ | نافع بن عبد الرحمن |
| ٢٩٧ | نزال بن سبرة |
| ٣٣٠ | النسائي [عبد الرحمن بن احمد بن شعيب] |
| ٤٥٨ | نصر بن ابراهيم |
| ٥٨ | نصر بن سيار |
| ٢٧٢ | النعمان بن عدى |
| ١٤ | النويرى |
| [حرف الواو] | |
| ٤٤٤ | وائله بن أسقع |
| ٤٨٤ | الوساطى [ابو بكر] |
| | وليد بن ربيعة |
| ٣٠٦ | وهبة بن عبد الله |

الأعلام الواردة في الرسالة

| الصفحة | الأعلام |
|---------------|--------------------|
| [حرف الهاء] | |
| ٣١٥ | هارون الرشيد |
| ١٩٨ ، ٦٨ | مشام بن الحكم |
| ١٩٨ ، ٦٨ | مشام سالم الجوليق |
| ٥٤ | مشام بن عبد الملك |
| ٤٢٧ | مولاكو |
| [حرف ميم] | |
| ١٩٢ ، ٥٧ | ميجي بن زيد |
| ٦٨ | ميجي بن شميظ |
| ٦١ | ميجي بن عمر |
| ١٤٧ | يعقوب بن علي |
| ٨٣ | يوسف الثار |
| ٥٦ | يوسف بن عمر الثقفي |

موضوعات الكتاب

| الصفحة | الموضوع |
|---------|--|
| ٣ | شكر وتقدير كلمة الناشر |
| ٥ | مقدمة |
| ١١ | الفصل الأول |
| ١١ | اسم المؤلف وكنيته |
| ١١ | مولده ونشأته |
| ١٢ | شيوخه |
| ١٦ | مذهبه |
| ١٦ | منزله العلمية |
| ١٧ | عصره |
| ١٧ | وفاته |
| ١٧ | وصف المخطوط |
| ١٨ | نسبة المخطوط الى المؤلف |
| ٢٠ | التعريف بالكتاب و منهج المؤلف |
| ٢٥ ، ٢٤ | الفضل الثاني الوضع السياسي في عهد الخلافة الراشدة ... |

موضوعات الكتاب

الصفحة

الموضوع

مواقف الامة الاسلامية في موالاة

٣٥

علي و معاداته

٣٧

متى ظهر التشيع

٤٣ ، ٤٥

الفصل الثالث

٤٥

التشيع و فرق الشيعة

٤٥

معنى التشيع

٤٧

اقسام التشيع و التطورات في عقائدهم

٤٨

الغلاة و انقسامها الى عدة فرق

٤٩

اسماء الفرق من الغلاة

٥١

السبائية و عقيدتها

٥٤

الزيدية

٥٥

سبب خروج الامام زيد

٥٨

سبب هزيمته

٥٩

سبب تسميتهم

٥٩

فرق الزيدية

٦٠

الجارودية

٦٢

السليمانية

٦٢

البترية

موضوعات الكتاب

| الصفحة | الموضوع |
|--------|--------------------------------|
| ٦٣ | آراء الامام زيد و الزيديين |
| ٦٣ | آرائهم في الامامة |
| ٦٤ | آراءهم الاعتقادية |
| ٦٥ | الرواض |
| ٦٥ | معنى الرض لغة واصطلاحاً |
| ٦٥ | سبب تسميتهم |
| ٦٦ | مق سموا بهذا الاسم |
| ٦٦ | فرق الرواض |
| ٦٩ | الامامية |
| ٧١ | رأى الامامية في الامامة |
| ٧٢ | رأى الامامية في الامام |
| ٧٤ | الفصل الرابع [الامامة] |
| ٧٤ | مفهوم الامامة عند الشيعة |
| ٧٩ | منزلة الامام |
| ٧٩ | العصمة |
| ٨١ | علم الغيب |
| ٨٤ | الألوية |
| ٨٦ | الفصل الخامس في عقائدهم العامة |

موضوعات الكتاب

| الصفحة | الموضوع |
|--------|--|
| ٨٧ | عقيدتهم في الصحابة |
| ٩٢ | عقيدتهم في أمهات المؤمنين |
| ٩٥ | عقيدتهم في القرآن |
| ١٠٠ | البدأ |
| ١٠٣ | الرجعة |
| ١٠٤ | التقية |
| ١٠٦ | المنعة |
| ١١٠ | الفصل السادس مشابهم بالأديان السابقة |
| ١١٠ | مشابهم باليهود |
| ١١٢ | مشابهم بالمسيحية |
| ١١٣ | مشابهم بالمجوس و الفرس |
| ١١٥ | الفصل السابع |
| ١١٥ | ذم الروافض |
| ١٢٠ | حكم علماء الاسلام فيهم |
| ١٢٢ | الفصل الثامن - منهج التحقيق |
| ١٢٤ | فص المخطوط - التأسيس الأول |
| ١٣٤ | ذكر بعض الفرق الخارجة عن الملة الاسلامية |
| ١٣٤ | المجوس |

موضوعات الكتاب

| الصفحة | الموضوع |
|--------|--------------|
| ١٣٥ | الزردانية |
| ١٣٥ | الزرداشية |
| ١٣٥ | الثوية |
| ١٣٦ | المانوية |
| ١٣٦ | المزدكية |
| ١٣٦ | الديسانية |
| ١٣٦ | الصامية |
| ١٣٦ | أصحاب التامخ |
| ١٣٧ | الصابتة |
| ١٤٠ | الثنية |
| ١٤٠ | البراهمة |
| ١٤٠ | الدهرية |
| ١٤٠ | المعطلة |
| ١٤٠ | الباطنية |
| ١٤٠ | القرامطة |
| ١٤١ | الاسماعيلية |
| ١٤٢ | اليهود |
| ١٤٤ | العنانية |

موضوعات الكتاب

| الصفحة | الموضوع |
|--------|-------------------------------|
| ١٤٤ | اليسوية |
| ١٤٤ | المغاربة واليوذعانية |
| ١٤٤ | الربانيون |
| ١٤٥ | السامرة |
| ١٤٥ | القرؤون |
| ١٤٥ | النصارى |
| ١٤٦ | ملكانية |
| ١٤٦ | النسطورية |
| ١٤٧ | اليقوية |
| ١٤٨ | الالبانية |
| ١٤٨ | البلبارسية |
| ١٤٨ | المقدونسية |
| ١٤٨ | المرقوسية |
| ١٥٣ | الفرق الداخلة في الدين الحنيف |
| ١٦٠ | الصفاتية |
| ١٦٢ | الحنبلية |
| ١٦٣ | الكرامية |
| ١٦٥ | المشبهة |

موضوعات الكتاب

| الصفحة | الموضوع |
|--------|--------------------------|
| ١٦٦ | الاشعرية |
| ١٦٨ | الجهمية |
| ١٦٩ | الجبرية |
| ١٩٦ | القدرية |
| ١٧١ | التجارية |
| ١٧٤ | المرجئة |
| ١٨٨ | الخوارج |
| ١٩٠ | الشيعة |
| ١٩٥ | السيانية |
| ١٩٥ | العلانية |
| ١٩٥ | المغيرية |
| ١٩٦ | المتصورية |
| ١٩٧ | المعمرية |
| ١٩٧ | الكيالية |
| ١٩٧ | الخطائية |
| ١٩٨ | الهاشمية |
| ١٩٨ | العمانية |
| ٢٠٠ | الباب الاول في رد شبهتهم |
| ٢٠١ | الدليل الاول |

موضوعات الكتاب

| الصفحة | الموضوع |
|--------|----------------------------------|
| ٢١٢ | الدليل الثاني |
| ٢٢٤ | الدليل الثالث |
| ٢٢٦ | الدليل الرابع |
| ٢٢٩ | الدليل الخامس |
| ٢٢٦ | الدليل السادس |
| ٢٤٣ | الدليل السابع |
| ٢٤٧ | الدليل الثامن |
| ٢٤٨ | الدليل التاسع |
| ٢٩٢ | الفصل الثاني |
| ٢٩٢ | من عجائب فهمهم |
| ٢٩٥ | الفصل الثالث |
| ٢٩٥ | فضائل الشيخين من أقوال أهل البيت |
| ٢٩٥ | فضائل الشيخين من أقوال الائمة |
| ٣١٢ | فضائل الشيخين من أقوال أبي حنيفة |
| ٣١٥ | فضائل الشيخين من أقوال مالك |
| ٣١٧ | فضائل الشيخين من أقوال الشافعي |
| ٣٢٥ | فضائل الشيخين من أقوال أحمد |
| ٣٣٣ | فضائل الشيخين من أقوال الأشعري |
| ٣٣٧ | فضائل الشيخين من أقوال الغزالي |

موضوعات الكتاب

الصفحة

الموضوع

٣٩٤ فضائل الشيخين من أقوال ابن تيمية

٣٥٠ فضائل الشيخين من أقوال التفتازاني

٣٧١ فضائل الشيخين من أقوال القشيري

٣٧٢ فضائل الشيخين من أقوال السهروردي

٣٧٧ فضائل الشيخين من أقوال الكلاباذي

٣٧٩ فضائل الشيخين من أقوال القونوي

٣٨١ فضائل الشيخين من أقوال الكازروني

٣٨٤ فضائل الشيخين من أقوال الشيخ الكبير

٣٨٤ فضائل الشيخين من أقوال الزنكاني

٣٨٧ فائدة أبي محمد المائل

٣٨٩ فائدة في تفصيل حجة الصديق

٤٨١ الخاتمة

٤٨٣ المراجع و المصادر

٥٠٨ - ٥١٥ فهرس الآيات القرآنية

٥١٦ - ٥٢٣ فهرس الأحاديث النبوية

٥٢٤ فهرس الأعلام

٥٤٤ فهرس الكتاب

اتمتهت الفهارس و الحمد لله الذي بنعمته تم الصالحات