Google

This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

+ *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.

+ *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.

+ *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.

+ *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at `http://books.google.com/`

www.alkottob.com

J I A 145.
4.76/3225

PHILOSOPHIE UND THEOLOGIE

VON

AVERROES.

HERAUSGEGEBEN

VON

MARCUS JOSEPH MÜLLER.

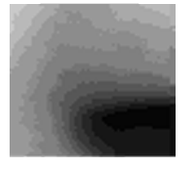
AUS DEN 'MONUMENTA SÆCULARIA' DER K. B. AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN.
I. CLASSE.

MÜNCHEN 1859.
IN COMMISSION BEI G. FRANZ.

www.alkottob.com

www.alkottob.com

www.alkottob.com



www.alkottob.com

MONUMENTA SAECULARIA.

HERAUSGEGEBEN

VON DER

KÖNIGLICH BAYERISCHEN AKADEMIE DER WISSENSCHAFTEN

ZUR

FEIER IHRES HUNDERTJÄHRIGEN BESTEHENS

AM 28. MÆRZ 1859.

I. CLASSE.

3. **M. J. MÜLLER:** PHILOSOPHIE UND THEOLOGIE VON AVERROES.

MÜNCHEN.
IN COMMISSION BEI G. FRANZ.

www.alkottob.com

PHILOSOPHIE UND THEOLOGIE

VON

AVERROES.

HERAUSGEGEBEN

VON

MARCUS JOSEPH MÜLLER.

MÜNCHEN, 1859.
IN COMMISSION BEI G. FRANZ.

www.alkottob.com

www.alkottob.com

ثلاث رسائل

للشّيخ الأجلّ العلّامة أبي الوليد محمّد بن رشد

www.alkottob.com

www.alkottob.com

Vorwort.

Als erste Frucht der gelehrten Mission, welche ich im Auftrage Seiner Majestät des Königs **Maximilian II.** von Bayern nach Spanien übernommen habe, erscheinen hiemit drei Abhandlungen des grossen Aristotelikers *Ibn Roschd,* welche sich auf die Verbindung der Philosophie und Theologie beziehen.

Sie sind aus der Handschrift des Escorials n°. 632 (bei Casiri n°. 629) genommen.

Die Uebersetzung und Erläuterungen, welche den Texten gleich anzuschliessen wünschenswerth gewesen wäre, aber durch die Umstände unmöglich geworden ist, werden baldigst nachfolgen.

Die Kürze der Zeit, in welcher die Abschrift genommen werden musste und der Druck betrieben wurde, war Ursache, dass einige Unvollkommenheiten sich eingeschlichen haben. Abgesehen von Verschiebungen oder Auslassungen von Teschdiden und ähnlichen Kleinigkeiten, die jeder Kundige leicht verbessert, mache ich auf folgende

www.alkottob.com

Correcturen aufmerksam. **1**. 7. نفحص — **14**. das letzte Wort التى gehört an das Ende von Seite 12. — **19**. 13. الاقاويل — **21**. 3. — ياتى .21 **25** — الشارع .7 **22** — الناس nach فى الشريعة **28**. 14. نبتدئ — **29**. 12. الشارع vor صلعم — **30**. 6. statt وامّا — هذا nach انّما .14 **32** — ذلک nach هاهنا .17 **31** — وانّما **34**. 13. انّما nach النظّار — **35**. 17. خلف statt خلو — **42**. 9. **44**. 2. — البدن statt الانسان .14 **43** — بالناس statt فى الانسان آلهة nach كثيرة .4 **48** — ذلک nach هى .8 **47** — لها statt بها **54**. 12. لا نهم — **62**. 7. تصوّر nach عسر — **63**. 19. له nach **66**. 9. — يمثل nach لهم .10 **64** — للخالق .7 **64** — ماهيّة — صحيحة .14 **73** — حال nach هذه .7 **70** — ظنّه nach القوم — الرسل .4 **79** — ظاهره .1 **78** — الجسم nach قالوا .8 **75**. الجواز .7 **94** — الموجودة .15 **88** — الثقل nach الذى .ult **87**. يظهر nach على يديه .13 **96** — الامر nach فى نفسه .20 **94** — ايضا nach انّما .7 **107** — ابرئ .7 **103** — ان .15 **98** — معرفته .16 **117** — الجنين .13 **111** — وجودها vor فى .8 **111**. خطبىّ passim statt خطابىّ —

M. J. Müller.

www.alkottob.com

كتاب فصل المقال وتقرير ما بين الشريعة والحكمة من الاتّصال

تأليف القاضى الامام العالم المتفنّن ابى الوليد محمّد بن احمد بن رشد

قال الفقيه الاجلّ الاوحد العلامة الصدر الكبير القاضى الاعدل ابو الوليد محمّد بن احمد بن محمّد بن احمد بن احمد بن رشد رضى الله عنه ورحمه

امّا بعد حمد الله بجميع محامده والصلاة على محمّد عبده المطهّر المصطفى ورسوله فان الغرض من هذا القول ان نفحّص على جهة النظر الشرعى هل النظر فى الفلسفة وعلوم المنطق مباح بالشرع ام محظور ام مأمور به امّا على جهة الندب واما على جهة الوجوب فنقول ان كان فعل الفلسفة ليس شيأً اكثر من النظر فى الموجودات واعتبارها من جهة دلالتها على الصانع اعنى من جهة ما هى مصنوعات فان الموجودات انما تدل على الصانع لمعرفة صنعتها وانّه كلما كانت المعرفة بصنعتها اتمّ كانت المعرفة بالصانع اتمّ وكان الشرع قد ندب الى اعتبار الموجودات وحثّ على ذلك فبيّن ان ما يدلّ عليه هذا الاسم إمّا واجب بالشرع وإمّا مندوب اليه فأمّا ان الشرع دعا الى اعتبار الموجودات بالعقل وتطلّب معرفتها به فذلك بيّن فى غير

www.alkottob.com

ما آية من كتاب الله تبارك وتعالى مثل قوله فاعتبروا يا أولى الابصار وهذا نصّ على وجوب استعمال القياس العقلىّ او العقلىّ والشرعىّ معًا ومثل قوله تعالى اولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شى ء وهذا نصّ بالحث على النظر فى جميع الموجودات واعلم تعالى ان ممّن خصّه بهذا العلم وشرّفه ابرهيم عمّ فقال تعالى وكذلک نرى ابرهيم ملكوت السموات والارض الآية وقال تعالى افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى السمآء كيف رفعت وقال الذين يتفكرون فى خلق السموات والارض الى غير ذلك من الآيات التى لا تحصى كثرةً واذا تقرّر انّ الشرع قد اوجب النظر بالعقل فى الموجودات واعتبارها وكان الاعتبار ليس شيا اكثر من استنباط المجهول من المعلوم واستخراجه منه وهذا هو القياس او بالقياس فواجب ان نجعل نظرنا فى الموجودات بالقياس العقلى وبيّن انّ هذا النحو من النظر الذى دعا اليه الشرع وحثّ عليه هو اتمّ انواع النظر باتمّ انواع القياس وهو المسمّى برهانًا واذا كان الشرع قد حث على معرفة الله تعالى وموجوداته بالبرهان كان من الافضل او الامر الضرورى لمن اراد ان يعلم الله تبارك و تعالى وسائر الموجودات بالبرهان ان يتقدّم اولًا فيعلم انواع البراهين وشروطها وبما ذا يخالف القياس البرهانىّ القياس الجدلىّ والقياس الخطبىّ والقياس المغالطى وكان لا يمكن ذلك دون ان يتقدّم فيعرف قبل ذلك ما هو القياس المطلق وكم انواعه وما منها قياس وما منها ليس بقياس وذلك لايمكن ايضا او يتقدم فيعرف قبل ذلك اجزآء القياس التى منها تقدمت اعنى المقدّمات وانواعها فقد يجب على المؤمن بالشرع الممتثل امره بالنظر فى الموجودات ان يتقدم قبل النظر فيعرف هذه الاشيا التى تتنزّل

www.alkottob.com

من النظر منزلة الآلات من العمل فانّه كما ان الفقيه يستنبط من الامر بالتفقّه فى الاحكام وجوب معرفة المقايس الفقهيّة على انواعها وما منها قياس وما منها ليس بقياس كذلك يجب على العارف ان يستنبط من الامر بالنظر فى الموجودات وجوب معر فة القياس العقلىّ وانواعه بل هو احرى بذلك لانّه اذا كان الفقيه يستنبط من قوله تعالى فاعتبروا يا أولى الابصار وجوب معرفة القياس الفقهىّ فبالحرىّ ان يستنبط من ذلك العارف بالله وجوب معرفة القياس العقلىّ وليس لقائل ان يقول انّ هذا النوع من النظر فى القياس العقلىّ بدعة اذ لم يكن فى الصدر الاوّل فانّ النظر ايضاً فى القياس الفقهىّ وانواعه هو شىء استنبط بعد الصدر الاوّل وليس يرى انّه بدعة فكذلك يجب ان نعتقد فى النظر فى القياس العقلىّ ولهذا سبب ليس هذا موضع ذكره بل اكثر اصحاب هذه الملّة مثبتون القياس العقلى الاّ طائفة من الحشوية قليلة وهم محجوجون بالنصوص واذا تقرّر انّه يجب بالشرع النظر فى القياس العقلىّ وانواعه كما يجب النظر فى القياس الفقهىّ فبيّن انّه إن كان لم يتقدّم احد ممّن قبلنا بفحص عن القياس العقلىّ وانواعه انّه يجب علينا ان نبتدئ بالفحص عنه وان يستعين فى ذلك المتأخّر بالمتقدّم حتى تكمل المعرفة به فانّه عسير او غير ممكن ان يقف واحد من الناس من تلقائه وابتدآء على جميع ما يحتاج اليه من ذلك كما انّه عسير ان يستنبط واحد جميع ما يحتاج اليه من معرفة انواع القياس الفقهىّ بل معرفة القياس العقلىّ احرى بذلك وان كان غيرنا قد فحص عن ذلك فبيّن انّه يجب علينا ان نستعين على ما نحن بسبيله بما قاله من تقدّمنا فى ذلك وسوآء كان ذلك الغير مشاركاً لنا او غير مشارك فى الملّة فانّ الآلة التى تصح بها التزكية

www.alkottob.com

ليس يعتبر فى صحة التذكية بها كونها الة لمشارك لنا فى الملّة او غير مشارك اذا كانت فيها شروط الصحّة واعنى بغير المشارك من نظر فى هذه الاشيآء من القدمآء قبل ملّة الاسلام واذا كان الامر هكذا وكان كلّ ما يحتاج اليه من النظر فى امر المقايس العقليّة قد فحص عنه القدمآء اتمّ فحص فقد ينبغى انْ نضرب بايدينا الى كتبهم فننظر فيما قالوه من ذلك فان كان كلّه صوابا قبلناه منهم وانْ كان فيه ما ليس بصواب نبّهنا عليه فاذا فرغنا من هذا الجنس من النظر وحصلت عندنا الآلات التى بها نقدر على الاعتبار فى الموجودات ودلالة الصنعة فيها فان من لا يعر ف الصنعة لا يعرف المصنوع ومن لا يعرف المصنوع لا يعرف الصانع فقد يجب ان نشرع فى الفحص عن الموجودات على الترتيب والنحو الذى استفدناه من صناعة المعرفة بالمقايس البرهانيّة وبيّن ايضا انّ هذا الغرض انّما يتمّ لنا فى الموجودات بتداول الفحص عنها واحدًا بعد واحد وان يستعين فى ذلك المتأخّر بالمتقدم على مثال ما عرض فى علوم التعاليم فانّه لو فرضنا صناعة الهندسة فى وقتنا هذا معدومة وكذلك صناعة علم الهيئة ورام انسان واحد من تلقآء نفسه ان يدرك مقادير الاجرام السماويّة واشكالها وابعاد بعضها عن بعض لما امكنه ذلك مثل ان يعرف قدر الشمس من الارض وغير ذلك من مقادير الكواكب ولو كان اذكى الناس طبعًا الّا بوحى او شىء يشبه الوحى بل لو قيل له ان الشمس اعظم من الارض بنحو مائة وخمسين ضعفا او ستّين لعدّ هذا القول جنوناً من قائله وهذا شىء قد قام عليه البرهان فى علم الهيئة قيامًا لا يشك فيه من هو من اصحاب ذلك العلم وامّا الذى احوج فى هذا الى التمثيل بصناعة التعاليم فهذه صنا عة

www.alkottob.com

اصول الفقه و الفقه نفسه لم يكمل النظر فيها الاّ فى زمن طويل ولو رام انسان اليوم من تلقآء نفسه ان يقف على جميع الحجج التى استنبطها النظّار من اهل المذاهب فى مسائل الخلاف التى وضعت المناظرة فيها بينهم فى معظم بلاد الاسلام ما عدا المغرب لكان اهلا ان يضحك منه لكون ذلك ممتنعا مع وجود ذلك مفروغا منه وهذا امر بيّن بنفسه ليس فى الصنا ئع العلميّة فقط بل وفى العمليّة فانّه ليس منها صناعة يقدر ان ينشئها واحد بعينه فكيف بصناعة الصنائع وهى الحكمة واذا كان هذا هكذا فقد يجب علينا ان ألفينا لمن تقدّمنا من الامم السالفة نظراً فى الموجودات واعتبارا لها بحسب ما اقتضته شرائط البرهان ان ننظر فى الذى قالوه من ذ لك وما اثبتوه فى كتبهم فما كان منها موافقًا للحقّ قبلناه منهم وسررنا به وشكرناهم عليه وما كان منها غير موافق للحق نبّهنا عليه وحذّرنا منه وعذرناهم فقد تبيّن من هذا ان النظر فى كتب القدمآء واجب با لشرع اذ كان مغزاهم فى كتبهم ومقصدهم هو المقصد الذى حثّنا الشرع عليه وان من نهى عن النظر فيها من كان اهلا للنظر فيها وهو الذى جمع امرين احدهما ذكآء الفطرة والثانى العدالة الشر عيّة والفضيلة الخلقيّة فقد صدّ الناس عن الباب الذى دعا الشرع منه الناس الى معرفة الله وهو باب النظر المودّى الى معر فته حقّ المعرفة وذلك غاية الجهل والبعد عن الله تعالى وليس يلزم من انّه ان غوى غاو بالنظر فيها وزلّ زالّ إمّا من قبل نقص فطرته وإمّا من قبل سوء ترتيب نظره فيها او من قبل غلبة شهواته عليه او انّه لم يجد معلّما يرشده الى فهم ما فيها او من قبل اجتماع هذه الاسباب فيه او أكثر من واحد منها ان تمنعها عن الذى

www.alkottob.com

هو اهل للنظر فيها فان هذا النحو من الضرر الداخل من قبلها هو شيء لحقها بالعرض لا بالذات وليس يجب فيما كان نافعا بطبا عه وذاته ان يترك لمكان مضرة موجودة فيه بالعرض ولذلک قال عليه السلام للذى امره بسقى العسل اخاه لاسهال كان فيه فتزيّد الا سهال به لمّا سقاه العسل وشكا ذلک اليه صدق الله وكذب بطن اخيک بل نقول انّ مثل من منع النظر فى كتب الحكمة من هو اهل لها من اجل ان قومًا من اراذل الناس قد يظنّ بهم انّهم ضلّوا من قبل نظرهم فيها مثل من منع العطشان شرب المآء البارد العذب حتى مات لانّ قوماً شر قوا به فماتوا فان الموت عن المآء بالشرق امر عارض وعن العطش ذاتىّ وضرورىّ وهذا الذى عرض لهذه الصناعة هو شى عارض لسائر الصنائع فكم من فقيه كان الفقه سببًا لقلة تورّعه وخوضه فى الدنيا بل اكثر الفقها هكذا نجدهم وصناعتهم انّما تقتضى بالذات الفضيلة العمليّة فاذاً لا يبعد ان يعرض فى الصناعة التى تقتضى الفضيلة العمليّة ما عرض فى الصناعة التى تقتضى الفضيلة العلميّة وَاذَا تقرّر هذا كلّه وكنّا نعتقد معشر المسلمين انّ شريعتنا هذه الالهيّة حق وانّها التى نبّهت على هذه السعادة ودعت اليها التى هى المعرفة بالله جلّ وعزّ وبمخلوقاته وانّ ذلک متقرّر عند كلّ مسلم من الطريق الذى اقتضته جبلّته وطبيعته من التصديق وذلک انّ طباع الناس متفاضلة فى التصديق فمنهم من يصدّق بالبرهان ومنهم من يصدّق بالاقاويل الجدليّة تصد يق صاحب البرهان اذ ليس فى طباعه اكثر من ذلک ومنهم من يصدّق بالاقاويل الخطبيّة كتصديق صاحب البرهان بالاقاويل البرهانيّة وذلک انّه لمّا كانت شريعتنا هذه الالهيّة قد

www.alkottob.com

دعت الناس من هذه الطرق الثلاث عمّ التصديق بها كلّ انسان الّا من يجحدها عنا دًا بلسانه او لم تتقرّر عنده طرق الدعاء فيها الى الله تعالى لاغفاله ذلک من نفسه ولذلک خُصّ عليه السلام بالبعث الى الاحمر و الاسود اعنى لتضمّن شريعته طرق الدعآء الى الله تعالى وذلک صريح فى قوله تعالى ٱدع الى سبيل ربّک بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتى هى احسن ... واذا كانت هذه الشرايع حقّا وداعية الى النظر المؤدّى الى معرفة الحقّ فانّا معشر المسلمين نعلم على القطع انّه لا يؤدّى النظر البرهانىّ الى مخالفة ما ورد به الشرع فانّ الحقّ لا يضادّ الحقّ بل يوا فقه ويشهد له واذا كان هذا هكذا فان ادّى النظر البرهانىّ الى نحو ما من المعرفة بموجود ما فلا يخلو ذلک الموجود ان يكون قد سُكت عنه فى الشرع او عُرّف به فان كان ممّا سكت عنه فلا تعارض هناك وهو بمنزلة ما سكت عنه من الاحكام فاستنبطها الفقيه بالقياس الشرعىّ وان كانت الشر يعة نطقت به فلا يخلو ظاهر النطق ان يكون موافقًا لما ادّى اليه البرهان فيه او مخالفًا فان كان موافقا فلا قول هناك وان كان مخالفًا طلب هناك تاوٴيله و معنى التاويل هو اخراج دلالة اللفظ من الدلالة الحقيقيّة الى الدلالة المجاز يّة من غير ان يخلّ فى ذلک بعادة لسان العرب فى التجوّز من تسمية الشى بشبيهه او سببه او لاحقه او مقارنه او غير ذلک من الاشياء التى عودت فى تعريف اصناف الكلام المجازىّ واذا كان الفقيه يفعل هذا فى كثير من الاحكام الشر عيّة فكم بالحرى ان يفعل ذلک صاحب العلم بالبرهان فانّ الفقيه انّما عنده قياس ظنىّ والعارف عنده قياس يقينىّ ونحن نقطع قطعًا انّ كلّ ما ادّى اليه البرهان وخالفه ظاهر الشرع انّ

www.alkottob.com

ذلک الظاهر يقبل التأويل على قانون التأويل العربىّ وهذه القضيّة لا يشک فيها مسلم ولا يرتاب بها مؤمن وما اعظم ازدياد اليقين بها عند من زاول هذا المعنى وجرّبه وقصد هذا المقصد من الجمع بين المعقول والمنقول بل نقول انّه ما من منطوق به فى الشرع مخالف بظاهره لما ادّى اليه البرهان الّا اذا اعتبر الشرع وتصفّحت سائر اجزائه وجد فى الفاظ الشرع ما يشهد بظاهره لذلک التأويل او يقارب ان يشهد ولهذا المعنى اجمع المسلمون على انّه ليس يجب ان تحمل الفاظ الشرع كلّها علىظاهرها ولا ان تخرج كلّها من ظاهرها بالتأويل واختلفوا فى الماوّل منها من غير المتأوّل فالاشعريون مثلًا يتأوّلون آية الاستوآء وحديث النزول والحنابلة تحمل ذلک على ظاهره والسبب فى ورود الشرع فيه الظاهر والباطن هو اختلاف فطر الناس وتباين مزايجهم فى التصديق والسبب فى ورود الظواهر المتعارضة فيه هو تنبيه الراسخين فى العلم على التاويل الجامع بينهما ... فالى هذا المعنى وردت الاشارة بقوله تعالى هو الذى انزل عليک الكتاب منه ايات محكمة الى قوله والراسخون فى العلم فان قال قائل انّ فى الشرع اشيآء قد اجمع المسلمون على حملها على ظواهرها واشيآء على تأويلها واشيآء اختلفوا فيها فهل يجوز ان يودّى البرهان الى تأويل ما اجمعوا على ظاهره او ظاهر ما اجمعوا على تاويله قلنا اما لو ثبت الاجماع بطريق يقينىّ لم يصحّ وان كان الاجماع فيها ظنّيّاً فقد يصحّ ولذلک قال ابو حامد وابو المعالى وغيرهما من ائمّة النظر انّه لا يقطع بكفر من خرق الاجماع فى التأويل فى امثال هذه الاشيآء وقد يدلّک على ان الاجماع لا يتقرر فى النظريّات بطريق يقينىّ كما يمكن ان يتقرر فى العمليّات انّه ليس يمكن

www.alkottob.com

ان يتقرّر الاجماع فى مسئلة ما فى عصر ما الّا بان يكون ذلک العصر عندنا محصورا وان يكون جميع العلمآء الموجودين فى ذلک العصر معلومين عندنا اعنى معلومًا اشخاصُهم ومبلغ عددهم وان ينقل الينا فى المسئلة مذهب كل واحد منهم فيها نقل تواتر ويكون مع هذا كلّه قد صحّ عندنا انّ العلمآء الموجودين فى ذلک الزمان متّفقون على انّه ليس فى الشرع ظاهر وباطن وانّ العلم بكلّ مسئلة يجب الّا يكتم عن احد وان الناس طريقهم واحد فى علم الشريعة وامّا وكثير من الصدر الاوّل قد نقل عنهم انّهم كانوا يرون انّ للشرع ظاهرًا وباطنًا وانّه ليس يجب ان يعلم بالباطن من ليس من اهل العلم به ولا يقدر على فهمه مثل ما روى البخارىّ عن علىّ رضى الله عنه انّه قال حدّثوا الناس بما يعرفون اتريدون ان يكذّب الله ورسوله ومثل ما روى من ذلک عن جماعة من السلف فكيف يمكن ان يتصوّر اجماع منقول الينا عن مسئلة من المسائل النظريّة ونحن نعلم قطعا انّه لا يخلو عصر من الاعصار من علمآء يرون انّ فى الشرع اشيآء لا ينبغى ان يعلم بحقيقتها جميع الناس وذلک بخلاف ما عرض فى العمليّات فانّ الناس كلّهم يرون افشآءها لجميع الناس على السوآء ويكتفى حصول الاجماع فيها بان تنتشر المسئلة فلا ينقل الينا فيها خلاف فانّ هذا كلف فى حصول الاجماع فى العمليّات بخلاف الامر فى العلميّات فان قلت واذا لم يجب التكفير بخرق الاجماع فى التأويل اذ لا يتصوّر فى ذلک اجماع فما تقول فى الفلاسفة من اهل الاسلام كابى نصر وابن سينا فانّ ابا حامد قد قطع بتكفيرهما فى كتابه المعروف بالتهافت فى ثلاث مسائل فى القول بقدم العالم وبانّه تعالى لا يعلم الجزئيّات تعالى عن ذلک وفى

www.alkottob.com

تأويل ما جاء فى حشر الاجساد واحوال المعاد قلنا الظاهر من قوله فى ذلک انّه ليسّ تكفيره ايّاهما فى ذلک قطعا اذ قد صرّح فى كتاب التفرقة انّ التكفير بخرق الاجماع فيه احتمال وقد تبيّن من قولنا انّه ليس يمكن ان يتقرّر اجماع فى امثال هذه المسائل لما روى عن كثير من السلف الاول فضلا عن غيرهم انّ هاهنا تأويلات لا يجب ان يفصح بها الّا لمن هو من اهل التأويل وهم الرا سخون فى العلم لانّ الاختيار عند نا هو الوقوف على قوله تعالى والرّاسخون فى العلم لانّه اذا لم يكن اهل العلم يعلمون التاويل لم تكن عندهم مزيّة تصديق توجب لهم من الايمان به ما لا يوجد عند غير اهل العلم وقد وصفهم الله بانّهم المؤمنون به و هذا انّما يحمل على الايمان الذى يكون من قبل البرهان و هذا لا يكون الّا مع العلم بالتأويل فان غير اهل العلم من المؤمنين هم اهل الايمان بها لا من قبل البرهان فان كان هذا الايمان الذى وصف الله به العلمآء خاصًّا بهم فيجب ان يكون بالبرهان واذا كان بالبرهان فلا يكون الا مع علم التاويل لانّ الله عزّ وجلّ قد اخبر انّ لها تأويلًا هو الحقيقة والبرهان لا يكون الّا على الحقيقة واذا كان ذلک كذلک فلا يمكن ان يتقرّر فى التأويلات التى خصّ الله العلمآء بها اجماع مستفيض وهذا بيّن بنفسه عند من انصف والى هذا كله فقد نرى انّ ابا حامد قد غلط على الحكمآء المشّآئين فيما نسب اليهم من انّهم يقولون انّه تقدّس وتعالى لا يعلم الجزئيّات اصلاً بل يرون انّه تعالى يعلمها بعلم غير مجانس لعلمنا بها وذلک انّ علمنا معلول للمعلوم به فهو محدث بحدوثه ومتغيّر بتغيّره وعلم الله سبحانه بالوجود على مقابل هذا فانّه علّة للمعلوم الذى هو الموجود فمن شبّه

www.alkottob.com

العلمين احدهما بالآخر فقد جعل ذوات المتقابلات وخواصّها واحدة وذلک غاية الجهل فاسم العلم اذا قيل على العلم المحدث و القديم فهو مقول باشتراك الاسم المحض كما يقال كثير من الاسمآء على المتقابلات مثل الجلل المقول على العظيم والصغير والصريم المقول على الضوء والظلمة ولهذا ليس هاهنا حدّ يشمل العلمين جميعاً كما توهّمه المتكلّمون من اهل زماننا وقد افردنا فی هذه المسئلة قولاً حركنا اليه بعض اصحابنا وكيف يتوهّم على المشّائين انّهم يقولون انّه سبحانه لا يعلم بالعلم القديم الجزئيّات وهم يرون انّ الرويا الصادقة تتضمّن الانذارات بالجزئيّات الحادثة فی الزمان المستقبل وان ذلک العلم المنذر يحصل للانسان فی النوم من قبل العلم الازلیّ المدبّر للكلّ والمستولی عليه وليس يرون انّه لا يعلم الجزئيّات فقط على النحو الذی نعلمه نحن بل ولا الكلّيّات فان الكلّيّات المعلومة عندنا معلولة ايضًا عن طبيعة الموجود والامر فی ذلک العلم بالعكس ولذلک ما قد ادّی اليه البرهان انّ ذلک العلم منزّه عن ان يوصف بكلّیّ او بجزئیّ فلا معنی للاختلاف فی هذه المسئلة اعنی فی تكفيرهم او لا تكفيرهم وامّا مسئلة قِدم العالم او حدوثه فان الاختلاف فيها عندی بين المتكلمين من الاشعريّة وبين الحكمآء المتقدّمين يكاد ان يكون راجعًا للاختلاف فی التسمية وبخاصّة عند بعض القدمآء وذلک انهم اتّفقوا على انّ هاهنا ثلاثة اصناف من الموجودات طرفان وواسطة بين الطرفين فاتفقوا فی تسمية الطرفين واختلفوا فی الواسطة فامّا الطرف الواحد فهو موجود وجد من شیء غيره و عن شیء اعنی عن سبب فاعل و من مادّة و الزمان متقدّم عليه اعنی على وجوده وهذه هی حال الاجسام التی يدرك تكوّنها

www.alkottob.com

بالحسّ مثل تكوّن الماء والهوآء والارض والحيوان والنبات وغير ذلک فهذا الصنف من الموجودات اتّفق الجميع من القدمآء والاشعريّين على تسميتها محدثة واما الطرف المقابل لهذا فهو موجود لم يكن من شى ولا عن شى ولا تقدّمه زمان وهذا ايضا اتّفق الجميع من الفرقتين على تسميته قديما وهذا الموجود مدرك بالبرهان وهو الله تبارك وتعالى الذى هو فاعل الكلّ وموجده والحافظ له سبحانه وتعالى قدره ... وامّا الصنف من الموجود الذى بين هذين الطرفين فهو موجود لم يكن من شى ولا تقدّمه زمان ولاكنّه موجود عن شى اعنى عن فاعل وهذا هو العالم باسره والكلّ منهم متّفق على وجود هذه الصفات الثلاث للعالم فان المتكلّمين يسلّمون انّ الزمان غير متقدم عليه او يلزمهم ذلک اذ الزمان عندهم شىء مقارن للحركات والاجسام وهم ايضا متّفقون مع القدمآء على انّ الزمان المستقبل غير متناه وكذلک الوجود المستقبل وانّما يختلفون فى الزمان الماضى والوجود الماضى فالمتكلّمون يرون انّه متناه و هذا هو مذهب افلاطون وشيعته وارسطو وفرقته يرون انّه غير متناه كالحال فى المستقبل فهذا الوجود الآخر الامر فيه بيّن انّه قد اخذ شبها من الوجود الكائن الحقيقىّ و من الوجود القديم فمن غلب عليه ما فيه من شبه القديم على ما فيه من شبه المحدث سمّاه قديمًا ومن غلب عليه ما فيه من شبه المحدث سمّاه محدثا وهو فى الحقيقة ليس محدثًا حقيقيًّا ولا قديمًا حقيقيًّا فان المحدث الحقيقىّ فاسد ضرورة والقديم الحقيقىّ ليس له علّة ومنهم من سمّاه محدثًا ازليًّا وهو افلاطون وشيعته لكون الزمان متناه عندهم من الماضى فالمذاهب فى العالم ليست تتباعد كل التباعد حتى يكفر بعضها ولا يكفر فانّ الارآء

www.alkottob.com

شانها هذا يجب ان تكون فى الغاية من التباعد اعنى ان تكون متقابلة كما ظنّ المتكلّمون فى هذه المسئلة اعنى انّ اسم القدم والحدوث فى العالم باسره هو من المتقابلة و قد تبيّن من قولنا انّ الامر ليس كذلك وهذا كلّه مع انّ هذه الارآء فى العالم ليست على ظاهر الشرع فانّ ظاهر الشرع اذا تصفّح ظهر من الآيات الواردة فى الانبآء عن ايجاد العالم ان صورته محدثة بالحقيقة وانّ نفس الوجود والزمان مستمرّ من الطرفين اعنى غير منقطع وذلك انّ قوله تعالى وهو الذى خلق السموات والارض فى ستّة ايام وكان عرشه على الماء يقتضى بظاهره انّ وجوداً قبل هذا الوجود وهو العرش والماء وزمانًا قبل هذا الزمان اعنى المقترن بصورة هذا الوجود الذى هو عدد حركة الفلك وقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض والسموات يقتضى ايضا بظاهره انّ وجودًا ثانيا بعد هذا الوجود وقوله تعالى ثم استوى الى السمآء وهى دخان يقتضى بظاهره ان السموات خلقت من شىء والمتكلّمون ليسوا فى قولهم ايضا فى العالم على ظاهر الشرع بل متأولون فانّه ليس فى الشرع انّ الله كان موجودًا مع العدم المحض ولا يوجد هذا فيه نصًّا ابدًا فكيف يتصوّر فى تأويل المتكلّمين فى هذه الآيات ان الاجماع انعقد عليه والظاهر الذى قلناه من الشرع فى وجود العالم قد قال به فرقة من الحكمآء ويشبه المختلفون فى هذه المسائل العويصة إمّا مصيبون مأجورون وإمّا مخطئون معذورون فانّ التصديق بالشى من قبل الدليل القائم فى النفس هو شىء اضطرارىّ لا اختيارىّ اعنى انه ليس لنا ان لا نصدّق او نصدّق كما لنا ان نقوم او لا نقوم واذا كان من شرط التكليف الاختيار فالمصدّق بالخطا من قبل شبهة عرضت له اذا كان من اهل العلم معذور

www.alkottob.com

ولذلک قال علیه السلام اذا اجتهد الحاکم فاصاب فله اجران وان اخطأ فله اجر وایّ حاکم اعظم من الذی یحکم علی الوجود بانّه کذا او لیس بکذا وهولآء الحکّام هم العلما الذین خصّهم الله بالتاویل و هذا الخطأ المصفوح عنه فی الشرع انّما هو الخطأ الذی یقع من العلمآء اذا نظروا فی الاشیآء العویصة التی کلّفهم الشرع النظر فیها وامّا الخطأ الذی یقع من غیر هذا الصنف من الناس فهو اثم محض وسوآء کان الخطأ فی الامور النظریّة او العملیّة فکان الحاکم الجاهل بالسنّة اذا اخطأ فی الحکم لم یکن معذورًا کذلک الحاکم علی الموجودات اذا لم توجد فیه شروط الحکم فلیس بمعذور بل هو إمّا آثم وإمّا کافر واذا کان یشترط فی الحاکم فی الحلال والحرام ان تجمع له اسباب الاجتهاد وهو معرفة الاصول ومعرفة الاستنباط من تلک الاصول بالقیاس فکم بالحری ان یشترط ذلک فی الحاکم علی الموجودات اعنی ان یعرف الاوائل العقلیّة ووجه الاستنباط منها وبالجملة فالخطأ فی الشرع علی ضربین إمّا خطأ یعذر فیه من هو من اهل النظر فی ذلک الشیء الذی وقع فیه الخطأ کما یعذر الطبیب الماهر اذا اخطأ فی صناعة الطبّ والحاکم الماهر اذا اخطأ فی الحکم ولا یعذر فیه من لیس من اهل ذلک الشان وإمّا خطأ لیس یعذر فیه احد من الناس بل ان وقع فی مبادئ الشریعه فهو کفر وان وقع فیما بعد المبادئ فهو بدعة وهذا الخطأ هو الخطأ الذی یکون فی الاشیآء التی تفضی جمیع اصناف طرق الدلائل الی معرفتها فتکون معرفة ذلک الشیء بهذه الجهة ممکنة للجمیع وهذا مثل الاقرار بالله تبارک وتعالی وبالنبوّات وبالسعادة الاخرویّة والشقآء الاخرویّ وذلک انّ هذه الاصول الثلاثة یؤدّی الیها اصناف الدلایل الثلاثة التی

www.alkottob.com

لا يعرى احد من الناس عن وقوع التصديق له من قبلها بالذى كلّف معرفته اعنى الدلائل الخطبيّة والجدليّة والبرهانيّة فالجاحد لامثال هذه الاشيآء اذا كانت اصلًا من اصول الشرع كافر معاند بلسانه دون قلبه او بغفلته عن التعرّض الى معرفة دليلها لانه ان كان من اهل البرهان فقد جعل له سبيل الى التصديق بها بالبرهان وان كان من اهل الجدل فبالجدل وان كان من اهل الموعظة فبالموعظة ولذلك قال عليه السلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الّا الله ويؤمنوا بى يريد بايّ طريق اتّفق لهم من طرق الايمان الثلاث واما الاشيآء التى لخفائها لا تعلم الّا بالبرهان فقد تلطّف الله فيها لعباده الذين لا سبيل لهم الى البرهان إمّا من قبل فطرهم وإمّا من قبل عادتهم وإمّا من قبل عدمهم اسبابَ التعلّم بان ضرب لهم امثالها واشباهها ودعاهم الى التصديق بتلك الامثال اذ كانت تلك الامثال يمكن ان يقع التصديق بها بالادلّة المشتركة للجميع اعنى الجدليّة والخطبيّة وهذا هو السبب فى ان انقسم الشرع الى ظاهر وباطن فان الظاهر هو تلك الامثال المضروبة لتلك المعانى والباطن هو تلك المعانى التى لا تنجلى الّا لاهل البرهان وهذه هى اصناف تلك الموجودات الاربعة او الخمسة التى ذكرها ابو حامد فى كتاب التفرقة واذا اتّفق كما قلنا ان نعلم الشيء بنفسه بالطرق الثلاث لم نحتج ان نضرب له امثالا وكان على ظاهره لا يتطرّق اليه تأويل وهذا النحو من الظاهر ان كان فى الاصول فالمتأوّل له كافر مثل من يعتقد انّه لا سعادة اخراويّة هاهنا ولا شقاء وانّه انّما قصد بهذا القول ان يسلم الناس بعضهم من بعض فى ابدانهم وحواسّهم وانّها حيلة وانّه لا غاية للانسان الّا وجوده المحسوس فقط واذا تقرّر هذا

www.alkottob.com

فقد ظهر لک من قولنا انّ هاهنا ظاهرًا من الشرع لا يجوز تأويله فان كان تأويله فی المبادیٔ فهو كفر وان كان فيما بعد المبادیٔ فهو بدعة وهنا ايضا ظاهر يجب على اهل البرهان تأويله وحملهم ايّاه على ظاهره كفر وتأويل غير اهل البرهان له واخراجه عن ظاهره كفر فی حقّهم او بدعة ومن هذا الصنف آية الاستواء وحديث النزول ولذلک قال عليه السلام فی السوداء اذا اخبرته ان الله فی السماء اعتقها فانّها مؤمنة اذ كانت ليست من اهل البرهان والسبب فی ذلک انّ الصنف من الناس الذين لا يقع لهم التصديق الّا من قبل التخيّل اعنی انّه لا يصدّقون بالشیء الّا من جهة ما يتخيّلونه يعسر وقوع التصديق لهم بموجود ليس منسوبًا الى شیء متخيل ويدخل ايضا على من لا يفهم من هذه النسبة الّا المكان وهم الذين شدوا على رتبة الصنف الاول قليلًا فی النظر اعتقاد الجسميّة ولذلک كان الجواب لهولاء فی امثال هذه انّها من المتشابهة وان الوقف فی قوله تعالى وما يعلم تأويله الّا الله واهل البرهان مع انّهم مجمعون فی هذا الصنف انّه من الماوّل فقد يختلفون فی تأويله وذلک بحسب مرتبة كل واحد من معرفة البرهان وهاهنا صنف ثالث من الشرع متردّد بين هذين الصنفين يقع فيه شکّ فيلحقه قوم ممّن يتعاطى النظر بالظاهر الذی لا يجوز تاويله ويلحقه آخرون بالباطن الذی لا يجوز حمله على الظاهر للعلماء وذلک لعواصة هذا الصنف واشتباهه والمخطیٔ فی هذا معذور اعنی من العلماء فان قيل فاذا تبيّن انّ الشرع فی هذا على ثلاث مراتب فمن ایّ هذه المراتب الثلاث هو عندكم ما جاء فی صفات المعاد واحواله فنقول ان هذه المسئلة الامر فيها بيّن انّها من الصنف المختلف فيه وذلک انّا نرى

www.alkottob.com

قومًا ينسبون انفسهم الى البرهان يقولون انّ الواجب حملها على ظاهرها اذ كان ليس هاهنا برهان يؤدّى الى استحالة الظاهر فيها وهذه طريقة الاشعريّة وقوم آخر ممّن يتعاطى البرهان يتأوّلونها وهولاء يختلفون فى تأويلها اختلافًا كثيرًا وفى هذا الصنف هو ابو حامد معدود وكثير من المتصوّفة ومنهم من يجمع فيها التأويلين كما يفعل ذلك ابو حامد فى بعض كتبه ويشبه ان يكون المخطئ فى هذه المسئلة من العلماء معذورًا والمصيب مشكورًا او ماجورًا وذلك اذا اعترف بالوجود وتاوّل فيها نحوًا من انحاء التاويل اعنى فى صفة المعاد ولا فى وجوده اذا كان التأويل لا يؤدّى الى نفى الوجود وانّما كان جحد الوجود فى هذه كفرًا لانّه فى اصل من اصول الشريعة وهو ممّا يقع التصديق به فى الطرق الثلاث المشتركة للاحمر والاسود وامّا من كان من غير اهل العلم فالواجب حملها على الظاهر وتأويلها فى حقّه كفر لانّه يؤدّى الى الكفر ولذلك ما نرى انّ من كان من الناس فرضه الايمان بالظاهر فالتاوّيل فى حقّه كفر لانّه يؤدّى الى الكفر فمن افشاه له من اهل التأويل فقد دعاه الى الكفر والداعى الى الكفر كافر ولهذا ما لا يجب ألّا تثبت التأويلات إلّا فى كتب البراهين لانّها اذا كانت فى كتب البراهين لم يصل اليها الّا من هو من اهل البرهان وامّا اذا ثبتت فى غير كتب البرهان واستعمل فيها الطرق الشعريّة والخطبية او الجدليّة كما يصنعه ابو حامد فخطأ على الشرع وعلى الحكمة وان كان الرجل انما قصد خيرًا وذلك انّه رام ان يكثر اهل العلم بذلك ولكن كثر بذلك الفساد ليس بدون كثرة اهل العلم وتطرّق بذلك قوم الى ثلب الحكمة وقوم الى ثلب الشريعة وقوم الى الجمع بينهما ويشبه ان يكون هذا احد مقاصده

www.alkottob.com

بكتبه والدليل على انّه رام بذلك تنبيه الفطر انّه لم يلزم مذهبًا من المذاهب فى كتبه بل هو مع الاشاعرة اشعرىّ ومع الصوفيّة صوفىّ ومع الفلاسفة فيلسوف وحتّى انّه كما قيل

يومًا يمانٍ اذا لاقيت ذا يمن وان لقيت معدّيًّا فعدنانِ

والذى يجب على ائمة المسلمين ان ينهوا عن كتبه التى تتضمّن العلم الّا من كان من اهل العلم كما يجب لهم ان ينهوا عن كتب البرهان من ليس اهلا لها وان كان الضرر الداخل على الناس من كتب البراهين اخفّ لانّه لا يقف على كتب البرهان فى الاكثر الّا اهل الفطر الفائقة وانّما يوتى هذا الصنف من عدم الفضيلة العلمية والقراءة على غير ترتيب واخذها من غير معلّم ولاكن سعيها بالجملة صادّ لما دعا اليه الشرع لانّه ظلم لافضل اصناف الناس وافضل اصناف الموجودات اذ كان العدل فى افضل اصناف الموجودات ان يعرفها على كنهها من كان معدًّا لمعرفتها على كنهها وهم افضل اصناف الناس فانّه على قدر عظم الموجود يعظم الجور فى حقه الذى هو الجهل به ولذلك قال تعالى ان الشرك لظلم عظيم فهذا ما رأينا ان نثبته فى هذا الجنس من النظر اعنى التكلّم بين الشريعة والحكمة واحكام التاويل فى الشريعة ولولا شهرة ذلك عند الناس وشهرة هذه المسائل التى ذكرناها لما استخرنا ان نكتب فى ذلك حرفًا ولا ان نعتذر فى ذلك لاهل التأويل بعذر لان شان هذه المسائل ان تذكر فى كتب البرهان والله الهادى والموفّق للصواب .. وينبغى ان تعلم انّ مقصود الشرع انما هو تعليم العلم الحقّ والعمل الحقّ والعلم الحقّ هو معرفة الله تعالى وسايـر الموجودات على ما هى عليه وبخاصّة الشريعة منها ومعرفة السعـــادة

www.alkottob.com

الاخراويّة والشقاء الاخراوّى والعمل الحقّ هو امتثال الافعال التى تفيد السعادة وتجنّب الافعال التى تفيد الشقاء والمعرفة بهذه الافعال هو الذى يسمّى العلم العملى وهذه تنقسم قسمين احدهما افعال ظاهرة بدنيّة والعلم بهذه هو الذى يسمّى الفقه والقسم الثانى افعال نفسانيّة مثل الشكر والصبر وغيرذلک من الاخلاق التى دعا اليها الشرع او نهى عنها والعلم بهذه هو الذى يسمّى الزهد وعلوم الآخرة والى هذا نحا ابو حامد فى كتابه ولما كان الناس قد اضربوا عن هذا الجنس وخاضوا فى الجنس الثانى وكان هذا الجنس املک بالتقوى التى سبب السعادة سمّى كتابه احياء علوم الدين وقد خرجنا عمّا كنّا بسبيله فنرجع فنقول لما كان مقصود الشرع تعليم العلم الحقّ والعمل الحقّ وكان التعليم صنفين تصوّرًا وتصديقًا كما بيّن ذلک اهل العلم بالكلام وكانت طرق التصديق الموجودة للناس ثلاث البرهانيّة والجدليّة والخطبية وطرق التصوّر اثنتين امّا الشى نفسه وامّا مثاله وكان الناس كلّهم ليس فى طباعهم ان يقبلوا البراهين ولا اقاويل الجدليّة فضلا عن البرهانيّة مع ما فى تعليم الاقاويل البرهانيّة من العسر والحاجة فى ذلک الى طول الزمان لمن هو اهل لتعلّمها وكان الشرع انّما هو مقصوده تعليم الجميع وجب ان يكون الشرع يشتمل على جميع انحاء طرق التصديق وانحاء طرق التصوّر ولمّا كانت طرق التصديق منها ما هى عامّة لاكثر الناس اعنى وقوع التصديق من قبلها وهى الخطبيّة والجدليّة والخطبيّة اعمّ من الجدليّة ومنها ما هى خاصّة ولاقلّ الناس وهى البرهانيّة وكان الشرع مقصوده الاوّل العناية بالاكثر من غير اغفال لتنبيه الخواصّ كانت اكثر الطرق المصرّح بها فى الشريعة هى الطرق المشتركة

www.alkottob.com

للاكثر فى وقوع التصوّر والتصديق وهذه الطرق هى فى الشريعة على اربعة اصناف احدها ان تكون مع انّها مشتركة خاصّة فى الامرين جميعا اعنى ان تكون فى التصوّر والتصديق يقينيّة مع انّها خطبيّة او جدليّة وهذه المقايس هى المقايس التى عرض لمقدّماتها مع كونها مشهورة او مظنونة ان تكون يقينيّة وعرض لنتائجها ان اخذت انفسها دون مثالاتها وهذا الصنف من الاقاويل الشرعيّة ايس له تاويل والجاحد له او المتأوّل كافر والصنف الثانى ان تكون المقدّمات مع كونها مشهورة او مظنونة يقينيّة وتكون النتائج مثالات للامور التى قصد انتاجها وهذا يتطرّق اليه التأويل اعنى لنتائجه والثالث عكس هذا وهو ان تكون النتائج هى الامور التى قصد انتاجها نفسها وتكون المقدّمات مشهورة او مظنونة من غير ان يعرض لها ان تكون يقينية وهذا ايضا لا يتطرق اليه تاويل اعنى لنتا ئجه وقد يتطرّق لمقدّماته والرابع ان يكون مقدّماته مشهورة او مظنونة من غير ان يعرض لها ان تكون يقينيّة وتكون نتائجه مثالات لما قصد انتاجه وهذه فرض الخواصّ فيها التأويل وفرض الجمهور امرارها على ظاهرهـــا وبالجملة فكلّ ما يتطرّق اليه من هذه تأويل لا يدرك الّا بالبرهان ففرض الخواصّ فيه هو ذلک التأويل وفرض الجمهور هو حملها على ظاهرها فى الوجهين جميعا اعنى فى التصوّر والتصديق اذ كان ليس فى طباعهم اكثر من ذلک وقد يعرض للنظّار فى الشريعة تأويلات من قبل تفاضل الطرق المشتركة بعضها على بعض فى التصديق اعنى اذا كان دليل التأويل اتمّ اقناعا من دليل الظاهر وامثال هذه التأويلات هى جمهوريّة ويمكن ان يكون فرض من بلغت قوائم النظريّة الى القوّة الجدليّة وفى هذا الجنس يدخل

www.alkottob.com

بعض تأويلات الاشعريّة والمعتزلة وان كانت المعتزلة في الاكثر اوثق اقوالاً
وامّا الجمهور الذين لا يقدرون على اكثر من الاقاويل الخطبيّة ففرضهم
امرارها على ظاهرها ولا يجوز ان يعلموا ذلك التأويل اصلًا فاذًا الناس على
ثلاثة اصناف صنف ليس هو من اهل التأويل اصلاً وهم الخطبيّون الذين هم
الجمهور الغالب وذلك انّه ليس يوجد احد سليم العقل يعرى من هذا
النوع من التصديق وصنف هو من اهل التاويل الجدلىّ وهولاء هم الجدليّون
بالطبع فقط او بالطبع والعادة وصنف هو من اهل التاويل اليقينىّ وهولاء
هم البرهانيّون بالطبع والصناعة اعنى صناعة الحكمة وهذا التاويل ليس
ينبغى ان يصرّح به لاهل الجدل فضلاً عن الجمهور ومتى صرّح بشى من
هذه التأويلات لمن هو من غير اهلها وبخاصّة التأويلات البرهانيّة لبعدها
عن المعارف المشتركة افضى ذلك بالمصرَّح له والمصرِّح الى الكفر والسبب
فى ذلك انّ مقصوده ابطال الظاهر واثبات المؤوّل فاذا ابطل الظاهر عند
من هو من اهل الظاهر ولم يثبت المؤوّل عنده ادّاه ذلك الى الكفر ان كان
فى اصول الشريعة فالتأويلات ليس ينبغى ان يصرّح بها للجمهور ولا تثبت
فى الكتب الخطبيّة او الجدليّة اعنى الكتب التى الاقاويل الموضوعة فيها من
هذين الجنسين كما صنع ذلك ابو حامد ولهذا يجب ان يصرّح ويقال فى
الظاهر الذى الاشكال فى كونه ظاهرًا بنفسه للجميع وكون معرفة تأويلة غير
ممكن فيهم انّه متشابه لا يعلمه الّا الله وان الوقف يجب هنا فى قوله
عزّوجلّ وما يعلم تأويله الّا الله وبمثل هذا يأتى الجواب فى السؤال عن
الامور الغامضة التى لا سبيل للجمهور الى فهمها مثل قوله تعالى ويسألونك
عن الروح قل الروح من امر ربّى وما اوتيتم من العلم الّا قليلًا وامّا

www.alkottob.com

المصرّح بهذه التأويلات لغير اهلها فكافر لمكان دعائه للناس الى الكفر وهو صدّ دعوى الشارع وبخاصّة متى كانت تاويلات فاسدة فى اصول الشريعة كما عرض ذلک لقوم من اهل زماننا فانا قد شهدنا منهم اقوامًا ظنّوا انّهم تفلسفوا وانّهم قد ادركوا بحكمتهم العجيبة اشياء مخالفة للشرع من جميع الوجوه اعنى لا تقبل تأويلاً وانّ الواجب هو التصريح بهذه الاشياء للجمهور فصاروا بتصريحهم للجمهور بتلک الاعتقادات الفاسدة سببًا لهلاك الجمهور وهلاكهم فى الدنيا والآخرة ومثال مقصد هولاء مع مقصد الشاوع مثال من قصد الى طبيب ماهر قصد حفظ صحّة جميع الناس وازالة الامراض عنهم بان وضع لهم اقاويل مشتركة التصديق فى وجوب استعمال الاشياء التى تحفظ صحّتهم وتزيل امراضهم وتجنّب اضدادها اذ لم يمكنه فيهم ان يصيّر جميعهم اطبّاء لان الذى يعلم الاشياء الحافظة للصحّة والمزيلة للمرض بالطرق البرهانيّة هو الطبيب فتصدّى هذا الى الناس وقال لهم انّ هذه الطرق التى وضع لكم هذا الطبيب ليست بحقّ وشرع فى ابطالها حتى بطلت عندهم او قال انّ لها تأويلات فلم يفهموها ولا وقع لهم من قبلها تصديق فى العمل افترى الناس الذين حالهم هذه الحال يفعلون شيا من الاشياء النافعة فى الصحّة وازالة المرض او يقدر هذا المصرّح لهم بابطال ما كانوا يعتقدون فيها ان يستعملها معهم اعنى حفظ الصحّة لا بل ما يقدر هو على استعمالها معهم ولا هم يستعملونها فيشملهم الهلاك هذا ان صرّح لهم بتأويلات صحيحة فى تلک الاشياء لكونهم لا يفهمون ذلک التأويل فضلاً ان صرّح لهم بتأويلات فاسدة لانّهم يؤول بهم الامر ان لا يروا ان هاهنا صحّة يجب ان تحفظ ولا مرضًا يجب ان يزال فضلًا عن

www.alkottob.com

ان يروا ان هاهنا اشياء تحفظ الصحّة وتزيل المرض وهذه هى حال من يصرّح بالتأويل للجمهور ولمن ليس هو باهل له مع الشرع ولذلك هو مفسد له وصادّ عنه والصادّ عن الشرع كافر وانّما كان هذا التمثيل يقينيّا وليس بشعرىّ كما لقائل ان يقول لانّه صحيح التناسب وذلك ان نسبة الطبيب الى صحّة الابدان نسبة الشارع الى صحّة الانفس اعنى انّ الطبيب هو الذى يطلب ان يحفظ صحّة الابدان اذا وجدت ويستردّها اذا عدمت والشارع هو الذى يبتغى هذا فى صحّة الانفس وهذه الصحّة هى المسمّاة تقوى وقد صرّح الكتاب العزيز بطلبها بالافعال الشرعيّة فى غير ما آية فقال تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلّكم تتّقون وقال تعالى لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولاكن يناله التقوى منكم وقال انّ الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر الى غير ذلك من الآيات التى تضمّنها الكتاب العزيز من هذا المعنى فالشارع انّما يطلب بالعلم الشرعىّ او العمل الشرعىّ هذه الصحّة وهذه الصحّة هى التى تترتّب عليها السعادة الاخراويّة وعلى ضدّها الشقاء الاخراوىّ فقد تبيّن لك من هذا انّه ليس يجب ان تثبت التأويلات الصحيحة فى الكتب الجمهوريّة فضلًا عن الفاسدة والتأويل الصحيح هى الامانة التى حملها الانسان فابى ان يحملها واشفق منها جميع الموجودات اعنى المذكورة فى قوله تعالى انّا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال الآية ومن قبل التأويلات والظنّ بانّها يجب ان يصرّح بها فى الشرع نشأت فرق الاسلام حتى كفر بعضهم بعضًا وبدّع بعضهم بعضًا وبخاصّة الفاسدة منها فاوّلت المعتزلة آيات كثيرة واحاديث كثيرة وصرّحوا بتأويلهم للجمهور وكذلك فعلت الاشعريّة وان كانوا اقلّ

www.alkottob.com

تأويلًا فاوقعوا الناس من قبل ذلک فی شنآن وتباغض وحروب ومزقوا الشرع وفرّقوا الناس کل التفریق وزائدًا الی هذا کلّه انّ طرقهم التی سلکوها فی اثبات تاویلاتهم لیسوا فیها لا مع الجمهور ولا مع الخواصّ لکونها اذا توُمّلت ناقصة عن شرائط البرهان وذلک یقف علیه بادنی تأمّل من عرف شرائط البرهان بل کثیر من الاصول التی بنت علیها الاشعریّة معارفها هی سوفسطانیّة فانّها تجحد کثیرًا من الضروریّات مثل ثبوت الاعراض وتأثیر الاشیاء بعضها فی بعض ووجود الاسباب الضروریّة للمسبّبات والصور الجوهریّة والوسائط ولقد تعدّی نظّارهم فی هذا المعنی علی المسلمین انّ فرقة من الاشعریّة کفّرت من لیس یعرف وجود البارئ بالطرق التی وضعوها لمعرفته فی کتبهم وهم الکافرون والضالّون بالحقیقة ومن هنا اختلفوا فقال قوم اوّل الواجبات النظر وقال قوم الایمان اعنی من قبل انّهم لم یعرفوا ایّ الطرق هی الطرق المشترکة للجمیع التی دعا الشرع من ابوابها جمیع الناس وظنّوا ان ذلک طریق واحد فاخطئوا مقصد الشارع وضلّوا واضلّوا فان قیل فاذا لم تکن هذه الطرق التی سلکها الاشعریّة ولا غیرهم من اهل النظر هی الطرق المشترکة الی قصد الشارع لتعلیم الجمهور بها وهی التی لا یمکن تعلیمهم بغیرها فایّ الطرق هی هذه الطرق فی شریعتنا هذه قلنا هی الطرق التی ثبتت فی الکتاب العزیز فقط فانّ الکتاب العزیز اذا توُمّل وجدت فیه الطرق الثلاث الموجودة لجمیع الناس والطرق المشترکة لتعلیم اکثر الناس والخاصّة واذا توُمّل الامر فیها ظهر انه لیس یلفی طرق مشترکة لتعلیم الجمهور افضل من الطرق المذکورة فیه فمن حرّفها بتأویل لا یکون ظاهرًا بنفسه او اظهر منها للجمیع وذلک شی غیر موجود فقد ابطل

www.alkottob.com

حكمتها وابطل فعلها المقصود فى افادة السعادة الانسانيّة وذلک ظاهر جدّا من حال الصدر الاوّل وحال من اتى بعدهم فانّ الصدر الاوّل انّما صار الى الفضيلة الكاملة والتقوى باستعمال هذه الاقاويل دون تأويلات فيها ومن كان منهم وقف على تأويل لم ير ان يصرّح به وامّا من اتى بعدهم فانّهم لمّا استعملوا التاويل قلّ تقواهم وكثر اختلافهم وارتفعت محبّتهم وتفرّقوا فرقًا فيجب على من اراد ان يرفع هذه البدعة عن الشريعة ان يعمد الى الكتاب العزيز فيلتقط منه الاستدلالات الموجودة فى شى شى ممّا كلّفنا اعتقاده ويجتهد فى نظره الى ظاهرها ما امكنه من غير ان يتأوّل من ذلک شيا الّا اذا كان التأويل ظاهرًا بنفسه اعنى ظهورًا مشتركًا للجميع فان الاقاويل الموضوعة فى الشرع لتعليم الناس اذا تؤمّلت يشبه ان يبلغ من نصرتها الى حدّ لا يخرج عن ظاهر ما هو منها ليس على ظاهره الّا من كان من اهل البرهان وهذه الخاصّة ليست توجد لغيرها من الاقاويل فاذًا الاقاويل الشرعيّة المصرّح بها فى الكتاب العزيز للجميع لها ثلاث خواصّ دلّت على الاعجاز احداها انّه لا يوجد اتمّ اقناعًا وتصديقًا للجميع منها والثانية انّها تقبل النصرة بطبعها الى ان تنتهى الى حدّ لا يقف على التأويل فيها ان كانت ممّا فيها تأويل الّا اهل البرهان والثالثة انّها تتضمّن التنبيه لاهل الحقّ على التأويل الحقّ وهذا ليس يوجد لا فى مذاهب الاشعريّة ولا فى مذاهب المعتزلة اعنى انّ تأويلاتهم لا تقبل النصرة ولا تتضمنّ التنبيه على الحقّ ولا هى حقّ ولهذا كثرت البدع وبودّنا لو تفرّغنا لهذا المقصد وقدرنا عليه وان انسأ الله فى العمر فسنثبت فيه قدر ما يسّر لنا منه فعسى ان يكون ذلک مبدأ لمن ياتى بعد فانّ النفس من ما تحلّل هذه

www.alkottob.com

الشريعة من الاهواء الفاسدة والاعتقادات المحرّفة فى غاية الحزن والتألّم وبخاصّة ما عرض لها من ذلک من قبل من ينسب نفسه الى الحكمة فانّ الاذاية من الصديق هى اشدّ من الاذاية من العدو اعنى انّ الحكمة هى صاحبة الشريعة والاخت الرضيعة فالاذاية ممن ينسب اليها اشدّ الاذاية مع ما يقع بينهما من العداوة والبغضاء والمشاجرة وهما المصطحبتان بالطبع المتحابّتان بالجوهر والغريزة وقد اذاها ايضا كثير من الاصدقاء الجهال ممّن ينسبون انفسهم اليها وهى الفرق الموجودة فيها والله يسدّد الكلّ ويوفّق الجميع لمحبّته ويجمع قلوبهم على تقواه ويرفع عنهم البغض والشنآن بفضله ورحمته وقد رفع الله كثيرا من هذه الشرور والجهالات والمسالک المضلّات بهذا الامر الغالب وطرق به الى كثير من الخيرات وبخاصّة على الصنف الذين سلكوا مسلک النظر ورغبوا فى معرفة الحق وذلک انّه دعا الجمهور من معرفة الله الى طريق وسط ارتفع عن حضيض المقلّدين وانحطّ عن تشغيب المتكلّمين ونبّه الخواصّ على وجوب النظر التامّ فى اصل الشريعة

كمل

www.alkottob.com

كتاب الكشف عن مناهج الادلّة فى عقائد الملّة وتعريف ما وقع فيها بحسب التأويل من الشبه المزيغة والبدع المضلّة تصنيف الشيخ العلّامة ابى الوليد بن رشد

قال الشيخ الخ ابو الوليد محمّد بن احمد بن محمد بن احمد بن رشد وبعد حمد الله الذى اختصّ من يشاء بحكمته ووفّقهم لفهم شريعته واتّباع سنّته واطلع من مكنون علمه ومفهوم وحيه ومقصد رسالة نبيّه الى خلقه على ما استبان به عندهم زيغ الزائغين من اهل ملّته وتحريف المبطلين من امّته وانكشف لهم ان من التاويل ما لم ياذن الله ورسوله به وصلواته التامّة على امين وحيه وخاتم رسله وعلى آله واسرته فانّه لمّا كنّا قد بيّنّا قبل هذا فى قول افردناه مطابقة الحكمة للشرع وامر الشريعة بها وقلنا هناك انّ الشريعة قسمان ظاهر ومؤوّل وانّ الظاهر منها فرض الجمهور وان المؤوّل هو فرض العلماء وامّا الجمهور ففرضهم فيه حمله على ظاهره وترك تأويله وانّه لا يحلّ للعلماء ان يفصحوا بتأويله للجمهور كما قال علىّ رضى الله عنه حدّثوا الناس بما يفهمون اتريدون ان يكذّب الله ورسوله فقد رأيت ان افحص فى هذا الكتاب عن الظاهر من العقائد التى قصد الشرع حمل الجمهور عليها ونتحرّى فى ذلك كلّه مقصد الشارع صلعم بحسب الجهد والاستطاعة فانّ الناس قد اضطربوا فى هذا المعنى كلّ الاضطراب فى هذه الشريعة حتى حدثت فرق ضالّة واصناف مختلفة كلّ واحد منهم يرى انّه على الشريعة الاولى وانّ من خالفه امّا مبتدع وامّا كاف

www.alkottob.com

مستباح الدم والمال وهذا كلّه عدول عن مقصد الشارع وسببه ما عرض لهم من الضلال عن فهم مقصد الشريعة واشهر هذه الطوائف فى زماننا هذا اربعة الطائفة التى تسمّى بالاشعريّة وهم الذين يرى اكثر الناس اليوم انّهم اهل السنّة والتى تسمّى بالمعتزلة والطائفة التى تسمّى بالباطنيّة والطائفة التى تسمّى بالحشويّة وكلّ هذه الطوائف قد اعتقدت فى الله اعتقادات مختلفة وصرفت كثيرًا من الفاظ الشرع عن ظاهرها الى تأويلات نزلوها على تلك الاعتقادات وزعموا انها الشريعة الاولى التى قصد بالحمل عليها جميع الناس وانّ من زاغ عنها فهو اما كافر واما مبتدع واذا تؤمّلت جميعها وتؤمّل مقصد الشرع ظهر انّ جلّها اقاويل محدثة وتأويلات مبتدعة وانا اذكر من ذلك ما يجرى مجرى العقائد الواجبة فى الشرع التى لا يتمّ الايمان الّا بها واتحرّى فى ذلك كلّه مقصد الشارع صلعم دون ما جعل اصلا فى الشرع وعقيدة من عقائده من قبل التأويل الذى ليس بصحيح وابتدئ من ذلك بتعريف ما قصد الشارع ان يعتقده الجمهور فى الله تبارك وتعالى والطرق التى سلك بهم فى ذلك وذلك فى الكتاب العزيز ونبدئ من ذلك بمعرفة الطريق التى تفضى الى وجود الصانع اذ كانت اوّل معرفة يجب ان يعرفها المكلّف وقبل ذلك فينبغى ان نذكر ارآء تلك الفرق المشهورة فى ذلك فنقول امّا الفرقة التى تدعى بالحشويّة فانّهم قالوا ان طريق معرفة وجود الله تعالى هو السمع لا العقل اعنى انّ الايمان بوجوده الذى كلّف الناس التصديق به يكفى فيه ان يتلقّى من صاحب الشرع ويؤمن به ايمانًا كما يتلقّى منه احوال المعاد وغير ذلك ممّا لا مدخل فيه للعقل وهذه الفرقة الضالّة الظاهر من امرها انّها مقصّرة عن مقصود الشرع فى

www.alkottob.com

الطريق التى نصبها للجميع مفضية الى معرفة وجود الله تعالى ودعاهم من قبلها الى الاقرار به وذلک انّه يظهر من غير ما آية من كتاب الله انّه دعا الناس فيها الى التصديق بوجود البارئ بادلّة عقلية منصوص عليها فيها مثل قوله تبارك وتعالى يا ايّها الناس اعبدوا ربّكم الذى خلقكم والذين من قبلكم الآية ومثل قوله تعالى افى الله شكّ فاطر السموات الى غير ذلک من الآيات الواردة فى هذا المعنى وليس لقائل ان يقول انّه لو كان ذلک واجبًا على كلّ من آمن بالله اعنى لا يصحّ ايمانه الّا من قبل وقوعه عن هذه الادلّة لكان النبى صلعم لا يدعو احدا الى الاسلام الّا عرض عليه هذه الادلّة فان العرب كلّها تعترف بوجود البارئ سبحانه ولذلک قال تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولنّ الله ولا يمتنع ان يوجد من الناس من تبلغ به فداما العقل وبلادة القريحة الى ان لا يفهم شيا من الادلّة الشرعيّة التى نصبها صلعم للجمهور وهذا فهو اقلّ الوجود فاذا وجد ففرضه الايمان بالله من جهة السماع فهذه حال الحشويّة مع ظاهر الشرع وامّا الاشعريّة فانّهم رأوا انّ التصديق بوجود الله تبارك وتعالى لا يكون الّا بالعقل لاكن سلكوا فى ذلک طرقاً ليست هى الطرق الشرعيّة التى نبّه الله عليها ودعا الناس الى الايمان به من قبلها وذلک انّ طريقتهم المشهورة انبنت على بيان انّ العالم حادث وانبنى عندهم حدوث العالم على القول بتركيب الاجسام من اجزاء لا تتجزّأ وانّ الجزء الذى لا يتجزّأ محدث والاجسام محدثة بحدوثه وطريقتهم التى سلكوا فى بيان حدوث الجزء الذى لا يتجزّأ وهو الذى يسمّونه الجوهرة الفردة طريقة معتاصة تذهب على كثير من اهل الرياضة فى صناعة الجدل فضلاً عن الجمهور ومع ذلک فهى طريقة

www.alkottob.com

غير برهانيّة ولا مفضية بيقين الى وجود البارئ وذلک انّه اذا فرضنا انّ العالم محدث لزم كما يقولون ان يكون له ولا بدّ فاعل محدِث ولاكن يعرض فى وجود هذا المحدَث شكّ ليس فى قوّة صناعة الكلام الانفصال عنه وذلک انّ هذا المحدث لسنا نقدر ان نجعله ازليًّا ولا محدَثًا امّا كونه محدثا فلانّه يفتقر الى محدِث وذلک المحدث الى محدث ويمرّ الامر الى غير نهاية وذلک مستحيل وانّما كونه ازليّا فانّه يجب ان يكون فعله المتعلق بالمفعولات ازليًّا فتكون المفعولات ازليّة والحادث يجب ان يكون وجـــوده متعلّقاً بفعل حادث اللهمّ الّا لو سلّموا انّه يوجد فعل حادث عن فاعل قديم فان المفعول لا بدّ ان يتعلّق به فعل الفاعل وهم لا يسلّمون ذلک فانّ من اصولهم انّ المقارن للحوادث حادث وايضا ان كان الفاعل حينًا يفعل وحينًا لا يفعل وجب ان تكون هنالک علّة صيّرته باحدى الحالتين اولى منه بالاخرى فيسئل ايضا فى تلک العلّة مثل هذا السؤال وفى علّة العلّة فيمرّ الامر الى غير نهاية وما يقوله المتكلّمون فى جواب هذا من انّ الفعل الحادث كان بارادة قديمة ليس بمنج ولا مخلص من هذا الشكّ لان الارادة غير الفعل المتعلق بالمفعول واذا كان المفعول حادثًا فواجب ان يكون الفعل المتعلّق بايجاده حادثًا وسواء فرضنا الارادة قديمة او حديثة متقدّمة على الفعل او معه فكيف ما كان فقد يلزمهم اما ان يجوّزوا على القديم احد ثلثة امور امّا ارادة حادثة وفعل حادث وامّا فعل حادث وارادة قديمة وامّا فعل قديم وارادة قديمة والحادث ليس يمكن ان يكون عن فعل قديم بلا واسطة ان سلمنا لهم انّه يوجد عن ارادة قديمة ووضْع الارادة نفسها هى للفعل المتعلّق بالمفعول شى لا يعقل وهو كفرض مفعول

www.alkottob.com

بلا فاعل فانّ الفعل عير الفاعل وغير المفعول وغير الارادة والارادة هى شرط الفعل لا الفعل وايضا فهذه الارادة القديمة يجب ان تتعلّق بعدم الحادث دهرًا لا نهاية له اذ كان الحادث معدومًا دهرًا لا نهاية له فهى لا تتعلّق بالمراد فى الوقت الذى اقتضت ايجاده الّا بعد انقضاء دهر لا نهاية له وما لا نهاية له لا ينقضى فيجب الّا يخرج هذا المراد الى الفعل او ينقضى دهر لا نهاية له وذلک ممتنع وهذا هو بعينه برهان المتكلّمين الذى اعتمدوه فى حدوث دورات الفلک وايضا فانّ الارادة التى تتقدّم المراد وتتعلّق به بوقت مخصوص لا بدّ ان يحدث فيها فى وقت ايجاد المراد عزم على الايجاد لم يكن قبل ذلک الوقت لانّه ان لم يكن فى المريد فى وقت الفعل حالة زائدة على ما كانت عليه فى الوقت الذى اقتضت الارادة عدم الفعل لم يكن وجود ذلک الفعل عنه فى ذلک الوقت اولى من عدمه الى ما فى هذا كلّه من التشعيب والشكوك العويصة التى لا يتخلّص منها العلماء المهرة بعلم الكلام والحكمة فضلا عن العامّة ولو كلّف الجمهور العلم من هذه الطرق لكان من باب تكليف ما لا يطاق وايضا فانّ الطرق التى سلک هولاء القوم فى حدوث العالم قد جمعت بين هذين الوصفين معًا اعنى انّ الجمهور ليس فى طباعهم قبولها ولا هى مع هذا برهانيّة فليس تصحّ لا للعلماء ولا للجمهور ونحن ننبّه على ذلک بعض التنبيه فنقول ان الطرق التى سلكوا فى ذلک طريقان احدهما وهو الاشهر الذى اعتمد عليه عامّتهم ينبنى على ثلاث مقدّمات هى بمنزلة الاصول لما يرومون انتاجه عنها من حدوث العالم احداها انّ الجواهر لا تنفكّ من الاعراض اى لا تخلوا منها والثانية انّ الاعراض احادثة والثالثة انّ ما لا

www.alkottob.com

ينفكّ عن الحوادث حادث اعنى ما لا يخلو من الحوادث هو حادث فامّا المقدّمة الاولى وهى القائلة انّ الجواهر لا تتعرّى من الاعراض فان عنوا بها الاجسام المشار اليها القائمة بذاتها فهى مقدّمة صحيحة وان عنوا بالجوهر الجزء الذى لا ينقسم وهو الذى يريدونه بالجوهر الفرد ففيها شكّ ليس باليسير وذلک انّ وجود جوهر غير منقسم ليس معروفًا بنفسه وفى وجوده اقاويل متضادّة شديدة التعاند وليس فى قوّة صناعة الكلام تخليص الحقّ منها وانّما ذلک لصناعة البرهان واهل هذه الصناعة قليل جدًّا والدلائل التى تستعملها الاشعريّة فى اثباته هى خطبيّة فى الاكثر وذلک انّ استدلالهم المشهور فى ذلک هو انّهم يقولون ان من المعلومات الاول انّ الفيل مثلا انّما نقول فيه انّه اعظم من النملة من قبل زيادة اجزاء فيه على اجزاء النملة واذا كان ذلک كذلک فهو مؤلّف من تلک الاجزاء وليس هو واحدًا بسيطًا واذا فسد الجسم فاليها يتحلّل واذا تركّب فمنها يتركّب وهذا الغلط انّما دخل عليهم من شبه الكمّيّة المنفصلة بالمتّصلة فظنّوا ان ما يلزم فى المنفصلة يلزم فى المتّصلة وذلک انّ هذا يصدق فى العدد اعنى ان نقول انّ عددا اكثر من عدد من قبل كثرة الاجزاء الموجودة فيه اعنى الوحدات وامّا الكمّ المتّصل فليس يصدق ذلک فيه ولذلک نقول فى الكمّ المتصل انّه اعظم واكبر ولا نقول انّه اكثر واقلّ ونقول فى العدد انّه اكثر واقلّ ولا نقول اكبر واصغر وعلى هذا القول فتكون الاشيا كلّها اعدادًا ولا يكون هنالک عظم متّصل اصلًا فتكون صناعة الهندسة هى صناعة العدد بعينها ومن المعروف بنفسه ان كل عظم فانّه ينقسم بنصفين اعنى الاعظام الثلاثة التى هى الخطّ والسطح والجسم وايضا فانّ الكمّ المتّصل

هو الذى يمكن ان يعرض عليه فى وسطه نهاية يلتقى عندها طرفا القسمين جميعا وليس يمكن ذلك فى العدد لاكن يعارض هذا ايضا انّ الجسم وسائر اجزاء الكمّ المتّصل يقبل الانقسام وكلّ منقسم فامّا ان ينقسم الى شى منقسم او الى شى غير منقسم فان انقسم الى غير منقسم فقد وجدنا الجزء الذى لا ينقسم وان انقسم الى منقسم عاد السؤال ايضا فى هذا المنقسم هل ينقسم الى منقسم او الى غير منقسم فان انقسم الى غير نهاية كانت فى الشى المتناهى اجزاء لا نهاية لها ومن المعلومات الاول انّ اجزاء المتناهى متناهية ومن الشكوك المعتاصة التى تلزمهم ان يسئلوا اذا حدث الجزء الذى لا يتجزأ ما القابل لنفس الحدوث فانّ الحدوث عرض من الاعراض واذا وجد الحادث فقد ارتفع الحدوث فان من اصولهم ان الاعراض لا تفارق الجواهر فيضطرهم الامر الى ان يضعوا الحدوث من موجود ما ولموجود ما وايضا فقد يسئلون ان كان الموجود يكون من غير عدم فيما ذا يتعلّق فعل الفاعل فانّه ليس بين العدم والوجود وسط عندهم وان كان ذلك كذلك وكان فعل الفاعل لا يتعلّق عندهم بالعدم ولا يتعلّق بما وجد وفرغ من وجوده فقد ينبغى ان يتعلّق بذات متوسّطة بين العدم والوجود وهذا هو الذى اضطرّ المعتزلة الى ان قالت انّ فى العدم ذاتًا ما وهولا ايضا يلزمهم ان يوجد ما ليس بموجود بالفعل موجودًا بالفعل وكلتا الطائفتين يلزمهم ان يقولوا بوجود الخلاء فهذه الشكوك كما ترى ليس فى قوّة صناعة الجدل حلّها فاذًا يجب ان لا يجعل هذا مبدأ لمعرفة الله تبارك وتعالى وبخاصّة للجمهور فانّ طريقة معرفة الله اوضح من هذه على ما سنبيّن من قولنا بعد وامّا المقدّمة الثانية وهى القائلة انّ جميع الاعراض محدثة

www.alkottob.com

فهى مقدّمة مشكوك فيها وخفاء هذا المعنى فيها كخفائه فى الجسم وذلك انا انّما شاهدنا بعض الاجسام محدثة وكذلك بعض الاعراض فلا فرق فى النقلة من الشاهد فى كليهما الى الغائب فان كان واجبًا فى الاعراض ان ينقل حكم الشاهد منها الى الغائب اعنى ان نحكم بالحدوث على ما لم نشاهده منها قياسًا على ما شاهدناه فقد يجب ان يفعل ذلك فى الاجسام ونستغنى عن الاستدلال بحدوث الاعراض على حدوث الاجسام وذلك انّ الجسم السماوىّ وهو المشكوك فى الحاقه بالشاهد الشكّ فى حدوث اعراضه كالشكّ فى حدوثه نفسه لانّه لم يحسّ حدوثه لا هو ولا اعراضه ولذلك ينبغى ان نجعل الفحص عنه من امر حركته وهى الطريق التى تفضى بالسالكين الى معرفة الله بيقين وهى طريق الخواصّ وهى التى خصّ الله به ابرهيم عليه السلام فى قوله وكذلك نرى ابرهيم ملكوت السموات والارض ليكون من الموقنين لانّ الشكّ كلّه انّما هو فى الاجرام السماويّة واكثر النظّار انتهوا اليها واعتقدوا انّها آلهة وايضا فان الزمان من الاعراض ويعسر تصوّر حدوثه وذلك انّ كل حادث فيجب ان يتقدّمه العدم بالزمان فانّ تقدّم عدم الشى على الشى لا يتصوّر الّا من قبل الزمان وايضا فانّ المكان الذى يكون فيه العالم اذا كان كلّ متكوّن بالمكان سابق له يعسر تصوّر حدوثه ايضا لانّه ان كان خلاء على رأى من يرى انّ الخلاء هو المكان يحتاج ان يتقدّم حدوثه ان فرض حادثًا خلاء آخر وان كان المكان نهاية الجسم المحيط بالمتمكّن على الرأى الثانى لزم ان يكون ذلك الجسم فى مكان فيحتاج الجسم الى جسم ويمرّ الامر الى غير نهاية وهذه كلّها شكوك عويصة وادلّتهم التى يلتمسون بها بيان ابطال قدم الاعراض انّما

www.alkottob.com

هى لازمة لمن يقول بقدم ما يحسّ منها حادثًا اعنى من يضع ان جميع الاعراض غير حادثة وذلک انّهم يقولون انّ الاعراض التى يظهر للحسّ انّها حادثة ان لم تكن حادثة فامّا ان تكون منتقلة من محلّ الى محلّ وامّا ان تكون كامنة فى المحلّ الذى ظهرت فيه قبل ان تظهر ثم يبطلون هذين القسمين فيظنّون انّهم قد بيّنوا ان جميع الاعراض حادثة وانّما بان من قولهم ان ما يظهر من الاعراض حادثا فهو حادث لا ما لا يظهر حدوثه ولا ما لا يشكّ فى امره مثل الاعراض الموجودة فى الاجرام السماوّية من حركاتها واشكالها وغير ذلک فتؤول ادلّتهم على حدوث جميع الاعراض الى قياس الشاهد على الغائب وهو دليل خطبىّ الّا حيث النقلة معقولة بنفسها وذلک عند التيقّن باستواء طبيعة الشاهد والغائب وامّا المقدّمة الثالثة وهى القائلة ان ما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث فهى مقدّمة مشتركة الاسم وذلک انّه يمكن ان تفهم على معنيين احدهما ما لا يخلو من جنس الحوادث ويخلو من آحادها والمعنى الثانى ما لا يخلو من واحد منها مخصوص مشار اليه كانّک قلت ما لا يخلو عن هذا السواد المشار اليه فامّا هذا المفهوم الثانى فهو صادق اعنى ما لا يخلو عن عرض ما مشار اليه وذلک العرض حادث انّه يجب ضرورة ان يكون الموضوع له حادثا لانّه ان كان قديمًا فقد خلا من ذلک العرض وقد كنّا فرضناه لا يخلو هذا خلوّ لا يمكن وامّا المفهوم الاوّل وهو الذى يريدونه فليس يلزم عنه حدوث المحل اعنى الذى لا يخلو من جنس الحوادث لانّه يمكن ان يتصوّر المحلّ الواحد اعنى الجسم تتعاقب عليه اعراض غير متناهية امّا متضادّة وامّا غير متضادّة كانکّ قلت حركات لا نهاية لها كما يرى ذلک كثير من

www.alkottob.com

القدماء فى العالم انّه يتكوّن واحد بعد اخر ولهذا لمّا شعر المتاخّرون من المتكلّمين بوهى هذه المقدّمة راموا شدّها وتقويتها بان بيّنوا فى زعمهم انّه لا يمكن ان تتعاقب على محلّ واحد اعراض لا نهاية لها وذلك انّهم زعموا انّه يجب عن هذا الموضع ان لا يوجد منها فى المحلّ عرض ما مشار اليه الّا وقد وجدت قبله اعراض لا نهاية لها وذلك يؤدّى الى امتناع الموجود منها اعنى المشار اليه لانّه يلزم الّا يوجد الّا بعد انقضاء ما لا نهاية له ولمّا كان ما لا نهاية له لا ينقضى وجب الّا يوجد هذا المشار اليه اعنى المفروض موجودًا مثال ذلك انّ الحركة الموجودة اليوم للجرم السماوىّ ان كان قد وجد قبلها حركات لا نهاية لها فقد كان يجب الّا توجد ومثّلوا ذلك برجل قال لرجل لا اعطيك هذا الدينار حتى اعطيك قبله دنانير لا نهاية لها فليس يمكن ان يعطيه ذلك الدينار المشار اليه ابدًا وهذا التمثيل ليس بصحيح لان فى هذا التمثيل وضع مبدأ ونهاية ووضع ما بينهما غير متناه لان قوله وقع فى زمان محدود واعطاؤه الدينار يقع ايضا فى زمن محدود فاشترط هو ان يعطيه الدينار فى زمان يكون بينه وبين الزمان الذى تكلّم فيه ازمنة لا نهاية لها وهى التى يعطيه فيها دنانير لا نهاية لها وذلك مستحيل فهذا التمثيل بيّن من امره انّه لا يشبه المسئلة الممثّل بها وامّا قولهم ان ما يوجد بعد وجود اشياء لا نهاية لها لا يمكن وجوده فليس صادقًا فى جميع الوجوه وذلك ان الاشياء التى بعضها قبل بعض توجد على نحوين امّا على جهة الدور وامّا على جهة الاستقامة فالتى توجد على جهة الدور الواجب فيها ان تكون غير متناهية الا ان يعرض عنها ما ينهيها مثال ذلك انّه ان كان شروق فقد

كان غروب وان كان غروب فقد كان شروق فان كان شروق فقد كان شروق وكذلك ان كان غيم فقد كان بخار صاعد من الارض وان كان بخار صاعد من الارض فقد ابتلّت الارض وان كان ابتلّت الارض فقد كان مطر وان كان مطر فقد كان غيم فان كان غيم فقد كان غيم وامّا التى تكون على الاستقامة مثل كون الانسان من الانسان وذلك الانسان من انسان آخر فان هذا ان كان بالذات لم يصحّ ان يمر الى غير نهاية ولانّه اذا لم يوجد الاوّل من الاسباب لم يوجد الاخير وان كان ذلك بالعرض مثل ان يكون الانسان بالحقيقة عن فاعل آخر غير الانسان الذى هو الاب وهو المصوّر له ويكون الاب انّما منزلته منزلة الآلة من الصانع فليس يمتنع ان وجد ذلك الفاعل يفعل فعلا لا نهاية له ان يفعل بآلات متبدلة اشخاصًا لا نهاية لها وهذا كلّه ليس يظهر فى هذا الموضع وانّما سقناه ليعرف ان ما توهّم القوم من هذه الاشياء انّه برهان فليس برهانًا ولا هو من الاقاويل التى تليق بالجمهور اعنى البراهين البسيطة التى كلّف الله بها الجميع من عباده الايمان به فقد تبيّن لك من هذا انّ هذه الطريقة ليست برهانيّة صناعية ولا شرعيّة وامّا الطريقة الثانية فهى التى استنبطها ابو المعالى فى رسالته المعروفة بالنظاميّة ومبناها على مقدّمتين احداهما ان العالم بجميع ما فيه جائز ان يكون على مقابل ما هو عليه، حتى يكون من الجائز مثلًا اصغر ممّا هو واكبر ممّا هو او بشكل اخر غير الشكل الذى هو عليه او عدد اجسامه غير العدد الذى هى عليه او تكون حركة كل متحرّك منها الى جهة ضدّ الجهة التى يتحرّك اليها حتى يمكن فى الحجر ان يتحرّك الى فوق وفى النار الى اسفل وفى الحركة الشرقيّة ان تكون غربيّة وفى الغربيّة ان

www.alkottob.com

تكون شرقيّة والمقدّمة الثانية انّ الجائز حدَث وله محدِث اى فاعل صيّره باحدى الجائزين اولى منه بالآخر فامّا المقدّمة الاولى فهى خطبيّة وفى بادى الراى وهى اما فى بعض اجزاء العالم فظاهر كذبها بنفسه مثل كون الانسان موجودا على خلقة غير هذه الخلقة التى هو عليها وفى بعضه الامر فيه مشكوك مثل كون الحركة الشرقيّة غربيّة والغربيّة شرقيّة اذ كان ذلك ليس معروفا بنفسه اذ كان يمكن ان يكون لذلك علّة غير بيّنة الوجود بنفسها او تكون من العلل الخفيّة على الانسان ويشبه ان يكون ما يعرض للانسان فى اوّل الامر عند النظر فى هذه الاشيا شبيها بما يعرض لمن ينظر فى اجزاء المصنوعات من غير ان يكون من اهل تلك الصنائع وذلك انّ الذى هذا شانه قد سبق الى ظنّه ان كلّ ما فى تلك المصنوعات او جلّها ممكن ان يكون بخلاف ما هو عليه ويوجد عن ذلك المصنوع ذلك الفعل بعينه الذى صنع من اجله اعنى غايته فلا يكون فى ذلك المصنوع عند هذا موضع حكمة وامّا الصانع والذى يشارك الصانع فى شى من علم ذلك فقد يرى انّ الامر بضدّ ذلك وانّه ليس فى المصنوع الّا شى واجب ضرورىّ او ليكون به المصنوع اتمّ وافضل ان لم يكن ضروريّا فيه وهذا هو معنى الصناعة والظاهر انّ المخلوقات شبيهة فى هذا المعنى بالمصنوع فسبحان الخلّاق العظيم فهذه المقدّمة من جهة انّها خطبيّة قد تصلح لاقناع الجميع ومن جهة انّها كاذبة ومبطلة لحكمة الصانع فليست تصلح لهم وانّما صارت مبطلة للحكمة لانّ الحكمة ليست شيا اكثر من معرفة اسباب الشى واذا لم تكن للشى اسباب ضروريّة تقتضى وجوده على الصفة التى هو بها ذلك النوع موجود فليس هاهنا معرفة يختصّ بها

www.alkottob.com

الحكيم الخالق دون غيره كما انّه لو لم تكن هاهنا اسباب ضروريّة فى وجود الامور المصنوعة لم تكن هنالک صناعة اصلاً ولا حكمة تنسب الى الصانع دون من ليس بصانع واى حكمة كانت تكون فى الانسان لو كانت جميع افعاله واعماله يمكن ان تتأتّى بايّ عضو اتّفق او بغير عضو حتى يكون الابصار مثلاً يتاتّى بالاذن كما يتاتّى بالعين والشمّ بالعين كما يتاتّى بالانف وهذا كلّه ابطال للحكمة وابطال للمعنى الذى سمّى به نفسه حكيمًا تعالى وتقدّست اسماؤه عن ذلک وقد نجد ابن سينا يذعن لهذه المقدّمة بوجه ما وذلک انّه يرى ان كل موجود ما سوى الفاعل فهو اذا اعتبر بذاته ممكن وجائز وانّ هذه الجائزات صنفان صنف هو جائز باعتبار فاعله وصنف هو واجب باعتبار فاعله ممكن باعتبار ذاته وانّ الواجب بجميع الجهات هو الفاعل الاوّل وهذا قول فى غاية السقوط وذلک ان الممكن فى ذاته وفى جوهره ليس يمكن ان يعود ضروريًا من قبل فاعله الّا لو انقلبت طبيعة الممكن الى طبيعة الضروريّ فان قيل انّما يعنى بقوله ممكنًا باعتبار ذاته اى انّه متى توهّم فاعله مرتفعا ارتفع هو قلنا هذا الارتفاع هو مستحيل وليس هذا موضع الكلام مع هذا الرجل ولكن للحرص على الكلام معه فى الاشيا التى لمخترعها هذا الرجل استجرنا القول الى ذكره فلنرجع الى حيث كنّا فنقول فامّا القضية الثانية وهى القائلة ان الجائز محدث فهى مقدّمة غير بيّنة بنفسها وقد اختلف فيها العلما فاجاز افلاطون ان يكون شى جائز ازليًا ومنعه ارسطو وهو مطلب عويص ولن تبين حقيقته الّا لاهل صناعة البرهان وهم العلماء الذين خصّهم الله بعلمه وقرن شهادتهم فى الكتاب العزيز بشهادته وشهادة ملائكته وامّا ابو

www.alkottob.com

المعالى فانّه رام ان يبيّن هذه المقدّمة بمقدّمات احداها ان الجائز لا بدّ له من مخصّص يجعله باحد الوصفين الجائزين اولى منه بالثانى والثانية انّ هذا المخصّص لا يكون الّا مريدًا والثالثة انّ الموجود عن الارادة هو حادث ثم بيّن انّ الجائز يكون عن الارادة اى عن فاعل مريد من قبل انّ كلّ فعل فامّا ان يكون عن الطبيعة وامّا عن الارادة والطبيعة ليس يكون عنها احد الجائزين المماثلين اعنى لا تفعل المماثل دون مماثله بل تفعلهما مثال ذلك انّ السقمونيا ليس تجذب الصفراء التى فى الجانب الايمن من البدن مثلًا دون التى فى الايسر وامّا الارادة فهى التى تختص الشى دون مماثله ثم اضاف الى هذه انّ العالم مماثل كونه فى الموضع الذى خلق فيه من الجوّ الذى خلق فيه يريد الخلاء لكونه فى غير ذلك الموضع من ذلك الخلاء فا نتج عن ذلك انّ العالم خلق عن ارادة والمقدمة القائلة انّ الارادة هى التى تخصّ احد المماثلين صحيحة والقائلة انّ العالم فى خلاء يحيط به كاذبة او غير بيّنة بنفسها ويلزم ايضا عن وضعه هذا الخلاء امر شنيع عندهم وهو ان يكون قديمًا لانه ان كان محدثا احتاج الى خلاء واما المقدّمة القائلة انّ الارادة لا يكون عنها الّا مراد محدث فذلك شى غير بيّن وذلك انّ الارادة التى بالفعل فهى مع فعل المراد نفسه لان الارادة من المضاق وقد تبيّن انّه اذا وجد احد المضافين بالفعل وجد الآخر بالفعل مثل الاب والابن واذا وجد احدهما بالقوة وجد الآخر بالقوّة فان كانت الارادة التى بالفعل حادثة فالمراد ولا بدّ حادث بالفعل وان كانت الارادة التى بالفعل قديمة فالمراد الذى بالفعل قديم وامّا الارادة التى تتقدّم المراد فهى الارادة التى بالقوة اعنى

www.alkottob.com

التى لم يخرج مرادها الى الفعل اذ لم يقترن بتلك الارادة الفعل الموجب لحدوث المراد ولذلك هو بيّن انّها اذا خرج مرادها انها على نحو من الوجود لم تكن عليه قبل خروج مرادها الى الفعل اذ كانت هى السبب فى حدوث المراد بتوسط الفعل فاذاً لو وضع المتكلّمون ان الارادة حادثة لوجب ان يكون المراد محدثا ولا بدّ والظاهر من الشرع انّه لم يتعمّق هذا التعمّق مع الجمهور ولذلك لم يصرّح لا بارادة قديمة ولا حادثة بل صرّح بما الاظهر منه انّ الارادة موجدة موجودات حادثة وذلك فى قوله تعالى انّما قولنا لشى اذا اردناه ان نقول له كن فيكون وانّما كان ذلك كذلك لانّ الجمهور لا يفهمون موجودات حادثة عن ارادة قديمة بل الحقّ انّ الشرع لم يصرّح فى الارادة لا بحدوث ولا بقدم لكون هذا من المتشابهات فى حقّ الاكثر وليس بايدى المتكلّمين برهان قطعىّ على استحالة قيام ارادة حادثة فى موجود قديم لانّ الاصل الذى يعوّلون عليه فى نفى قيام الارادة بمحلّ قديم هو المقدّمة التى بيّنّاها وهى ان ما لا يخلو عن الحوادث حادث وسنبيّن هذا المعنى بياناً اتمّ عند القول فى الارادة فقد تبيّن لك من هذا كلّه انّ الطرق المشهورة للاشعريّة فى السلوك الى معرفة الله سبحانه ليست طرقًا نظريّة يقينيّة ولا طرقا شرعيّة يقينيّة وذلك ظاهر لمن تأمّل اجناس الادلّة المنبّهة فى الكتاب العزيز على المعنى اعنى بمعرفة وجود الصانع وذلك انّ الطرق الشرعيّة اذا تؤمّلت وجدت فى الاكثر قد جمعت وصفين احدهما ان تكون يقينيّة والثانى ان تكون بسيطة غير مركّبة اعنى قليلة المقدّمات فتكون نتائجها قريبة من المقدّمات الاول وامّا الصوفيّة فطرقهم فى النظر ليست طرقًا نظريّة اعنى

www.alkottob.com

مركّبة من مقدّمات واقيسة وانّما يزعمون انّ المعرفة بالله وبغيره من الموجودات شى يلقى فى النفس عند تجريدها من العوارض الشهوانيّة واقبالها بالفكرة على المطلوب ويحتجّون لتصحيح هذا بظواهر من الشرع كثيرة مثل قوله تعالى واتّقوا الله ويعلّمكم الله ومثل قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينّهم سبلنا ومثل قوله ان تتّقوا الله يجعل لكم فرقانًا الى اشباه ذلك كثيرة يظنّ انّها عاضدة لهذا المعنى ونحن نقول انّ هذه الطريقة وان سلّمنا وجودها بانّها ليست عامّة للناس بما هم ناس ولو كانت هذه الطريقة هى المقصودة بالناس لبطلت طريقة النظر ولكان وجودها بالناس عبثًا والقرآن كلّه انّما هو دعاء الى النظر والاعتبار وتنبيه على طرق النظر نعم لسنا ننكر ان تكون اماتة الشهوات شرطًا فى صحّة النظر مثلما تكون الصحّة شرطًا فى ذلك لا ان اماتة الشهوات هى التى تفيد المعرفة بذاتها وان كانت شرطًا فيها كما انّ الصحّة شرط فى التعلّم وان كانت ليست مفيدة له ومن هذه الجهة دعا الشرع الى هذه الطريقة وحثّ عليها فى جملتها حثًّا اعنى على العمل لا انّها كافية بنفسها كما ظنّ القوم بل ان كانت نافعة فى النظريّة فعلى الوجه الذى قلنا وهذا بيّن عند من انصف واعتبر الامر بنفسه وامّا المعتزلة فانّه لم يصل الينا فى هذه الجزيرة من كتبهم شى نقف منه على طرقهم التى سلكوها فى هذا المعنى ويشبه ان تكون طرقهم من جنس طرق الاشعريّة فان قيل فاذا قد تبيّن ان هذه الطرق كلّها ليست واحدة منها هى الطريقة الشرعيّة التى دعا الشرع منها جميع الناس على اختلاف فطرهم الى الاقرار بوجود البارئ سبحانه فما هى الطريقة الشرعيّة التى نبّه الكتاب العزيز عليها واعتمدتها الصحابة رضوان

www.alkottob.com

اجساماً جماديّة ثم تحدث فيها الحياة فنعلم قطعًا انّ هاهنا موجدًا للحياة ومنعمًا لها وهو الله تبارك وتعالى وامّا السموات فنعلم من قبل حركاتها التى لا تفتر انّها مامورة بالعناية بما هاهنا ومسخّرة لنا والمسخّر المأمور مخترع من قبل غيره ضرورة وامّا الاصل الثانى فهو انّ كلّ مخترَع فله مخترِع فيصحّ من هذين الاصلين انّ للموجود فاعلاً مخترِعًا له وفى هذا الجنس دلائل كثيرة على عدد المخترعات ولذلک كان واجبًا على من اراد معرفة الله حقّ معرفته ان يعرف جواهر الاشياء ليقف على الاختراع الحقيقىّ فى جميع الموجودات لان من لم يعرف حقيقة الشى لم يعرف حقيقة الاختراع والى هذا الاشارة بقوله تعالى اولم ينظروا فى ملكوت السموات والارض وما خلق الله من شى وكذلک ايضا من تتبّع معنى الحكمة فى موجود موجود اعنى معرفة السبب الذى من اجله خُلق والغاية المقصودة به كان وقوفه على دليل العناية اتمّ فهذان الدليلان هما دليلا الشرع وامّا ان الآيات المنبّهة على الادلّة المفضية الى وجود الصانع سبحانه فى الكتاب العزيز هى منحصرة فى هذين الجنسين من الادلّة فذلک بيّن لمن تأمّل الآيات الواردة فى الكتاب العزيز فى هذا المعنى وذلک انّ الآيات التى فى الكتاب العزيز فى هذا المعنى اذا تصفّحت وجدت على ثلاثة انواع امّا آيات تتضمّن التنبيه على دلالة العناية وامّا آيات تتضمّن التنبيه على دلالة الاختراع وامّا آيات تجمع الامرين من الدلالة جميعا فامّا الآيات التى تتضمّن دلالة العناية فقط فمثل قوله تعالى الم نجعل الارض مهادًا والجبال اوتادًا الى قوله وجنّات الفافًا ومثل قوله تبارك الذى جعل فى السماء بروجًا وجعل فيها سراجًا وقمرًا منيرًا ومثل قوله تعالى فلينظر الانسان الى طعامه الآية ومثل هذا كثير فى

www.alkottob.com

القران وامّا الآيات التى تتضمّن دلالة الاختراع فقط فمثل قوله تعالى فلينظر الانسان ممّ خلق خلق من ماء دافق ومثل قوله تعالى افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت الآية ومثل قوله تعالى يا ايّها الناس ضرب مثل فاستمعوا له انّ الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابًا ولو اجتمعوا له ومن هذا قوله تعالى حكاية عن قول ابراهيم انّى وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض الى غير ذلك من الايات التى لا تحصى واما الايات التى تجمع الدلالتين فهى كثيرة ايضًا بل هى الاكثر مثل قوله تعالى يا ايّها الناس اعبدوا ربّكم الذى خلقكم والذين من قبلكم الى قوله فلا تجعلوا لله اندادًا وانتم تعلمون فانّ قوله الذى خلقكم والذين من قبلكم تنبيه على دلالة الاختراع وقوله الذى جعل الارض فراشًا والسماء بناء تنبيه على دلالة العناية ومثل هذا قوله تعالى وآية لهم الارض الميتة احييناها واخرجنا منها حبًّا فمنه يأكلون وقوله تعالى الذين يتفكّرون فى خلق السموات والارض ويقولون ربّنا ما خلقت هذا باطلا سبحانك فقنا عذاب النار واكثر الآيات الواردة فى هذا المعنى يوجد فيها النوعان من الدلالة فهذه الطريق هى الصراط المستقيم التى دعا الله الناس منها الى معرفة وجوده ونبّههم على ذلك بما جعل فى فطرهم من ادراك هذا المعنى والى هذه الفطرة الاولى المغروزة فى طباع البشر الاشارة بقوله تعالى واذا اخذ ربّك من بنى آدم من ظهورهم ذرّيّتهم الى قوله قالوا بلى شهدنا ولهذا قد يجب على من كان وكده طاعة الله فى الايمان به وامتثال ما جاءت به رسله ان يسلك هذه الطريقة حتّى يكون من العلماء الذين يشهدون لله بالربوبيّة مع شهادته لنفسه وشهادة ملائكته له كما قال تبارك وتعالى شهد الله انّه لا اله الّا

www.alkottob.com

هو والملائكة واولوا العلم قائما بالقسط لا اله الّا هو العزيز الحكيم ومن دلالات الموجودات من هاتين الجهتين عليه هو التسبيح المشار اليه فى قوله تبارك وتعالى وان من شى الّا يسبّح بحمده ولاكن لا يفقهون تسبيحهم فقد بان من هذه الادلّة انّ الدلالة على وجود الصانع منحصرة فى هذين الجنسين دلالة العناية ودلالة الاختراع وتبيّن انّ هاتين الطريقتين هما باعيانهما طريقة الخواصّ واعنى بالخواصّ العلماء وطريقة الجمهور وانّما الاختلاف بين المعرفتين فى التفصيل اعنى انّ الجمهور يقتصرون من معرفة العناية والاختراع على ما هو مدرك بالمعرفة الاولى المبنيّة على علم الحسّ وامّا العلماء فيزيدون على ما يدرك من هذه الاشياء بالحسّ ما يدرك بالبرهان اعنى من العناية والاختراع حتّى لقد قال بعض العلماء انّ الذى ادركه العلماء من معرفة اعضاء الانسان والحيوان هو قريب من كذا وكذا آلاف منفعة واذا كان هذا هكذا فهذه الطريقة هى الطريقة الشرعيّة والطبيعيّة وهى التى جاءت بها الرسل ونزلت بها الكتب والعلماء ليس يفضلون الجمهور فى هذين الاستدلالين من قبل الكثرة فقط بل ومن قبل التعمّق فى معرفة الشى الواحد نفسه فانّ مثال الجمهور فى النظر الى الموجودات مثالهم فى النظر الى المصنوعات التى ليس عندهم علم بصنعتها فانّهم انّما يعرفون من امرها انّها مصنوعات فقط وانّ لها صانعًا موجودًا ومثال العلماء فى ذلك مثال من نظر الى المصنوعات التى عنده علم ببعض صنعتها وبوجه الحكمة فيها ولا شكّ ان من حاله من العلم بالمصنوعات هذه الحال فهو اعلم بالصانع من جهة ما هو صانع من الذى لا يعرف من تلك المصنوعات الا انّها مصنوعة فقط وامّا مثال الدهريّة فى هذا الذين

www.alkottob.com

جحدوا الصانع سبحانه فمثال من احسّ مصنوعات فلم يعترف انّها مصنوعات بل ينسب ما راى فيها من الصنعة الى الاتّفاق والامر الذى يحدث من ذاته

القول فى الوحدانيّة

فان قيل فان كانت هذه الطريقة هى الطريقة الشرعيّة فى معرفة وجود الخالق سبحانه فما طريق وحدانيّته الشرعيّة ايضا وهى معرفة انّه لا اله الّا هو فانّ هذا النفى هو معنى زائد على الايجاب التى تضمّنت هذه الكلمة والايجاب قد ثبت فى القول المتقدّم فما يطلب بثبوت النفى قلنا امّا نفى الالوهة عمّن سواه فانّ طريق الشرع فى ذلك الطريق التى نصّ عليها الله تعالى فى كتابه العزيز وذلك فى ثلاث آيات احداها قوله تعالى لو كان فيهما آلهة الّا الله لفسدتا والثانية قوله تعالى ما اتّخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذًا لذهب كلّ اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحان الله عمّا يصفون والثالثة قوله تعالى قل لو كان معه آلهة كما تقولون اذًا لابتغوا الى ذى العرش سبيلًا فامّا الآية الاولى فدلالتها مغروزة فى الفطر بالطبع وذلك انّه من المعلوم بنفسه انّه اذا كان ملكان كلّ واحد منهما فعله فعل صاحبه انّه ليس يمكن ان يكون عن تدبيرهما مدينة واحدة لانّه ليس يكون عن فاعلين من نوع واحد فعل واحد فيجب ضرورة ان فعلا معًا ان تفسد المدينة الواحدة الّا ان يكون احدهما يفعل وينهى الاخر عطلا وذلك منتف فى صفة الآلهة فانّه متى اجتمع فعلان من نوع واحد على محلّ واحد فسد المحلّ ضرورة هذا معنى قوله سبحانه لو كان فيهما آلهة الّا الله لفسدتا وامّا قوله اذًا لذهب كلّ اله بما

www.alkottob.com

خلق فهذا ردّ منه على من يضع آلهة كثيرة مختلفة الافعال وذلک انّه يلزم فى الآلهة المختلفة الافعال التى لا يكون بعضها مطيعًا لبعض ان لا يكون عنها موجود واحد ولمّا كان العالم واحدا وجب الّا يكون موجودًا عن آلهة متفنّنة الافعال وامّا قوله تعالى قل لو كان معه الهة كما تقولون اذًا لابتغوا الى ذى العرش سبيلاً فهى كالآية الاولى اعنى انّه برهان على امتناع الهين فعلهما واحد ومعنى هذه الاية انّه لو كان فيهما الهة قادرة على ايجاد العالم وخلقه غير الاله الموجود حتى تكون نسبته من هذا العالم نسبة الخالق له لوجب ان يكون على العرش معه فكان يوجد موجودان متماثلان ينسبان الى محلّ واحد نسبة واحدة فانّ المثلين لا ينسبان الى محلّ واحد نسبة واحدة لانّه اذا اتّحدت النسبة اتّحد المنسوب اعنى لا يجتمعان فى النسبة الى محلّ واحد كما لا يحلّان فى محلّ واحد اذا كانا ممّا شانهما ان يقوما بالمحلّ وان كان الامر فى نسبة الاله الى العرش ضدّ هذه النسبة اعنى انّ العرش يقوم به لا انّه يقوم بالعرش ولذلک قال الله وسع كرسيّه السموات والارض ولا يؤده حفظهما فهذا هو الدليل الذى بالطبع والشرع فى معرفة الوحدانيّة وانّما الفرق بين العلماء والجمهور فى هـذا الدليل انّ العلماء يعلمون من ايجاد العالم وكون اجزائه بعضها من اجل بعض بمنزلة الجسد الواحد اكثر ممّا يعلمه الجمهور من ذلک ولهذا المعنى الاشارة بقوله تعالى فى آخر الآية سبحانه وتعالى عمّا يقولون علوًّا كبيرًا يسبّح له السموات السبع والارض ومن فيهنّ وان من شى الّا يسبّح بحمده ولاكن لا يفقهون تسبيحهم انّه كان حليمًا غفورًا وامّا ما تتكلّف الاشعريّة من الدليل الذى يستنبطونه من هذه الآية وهو الذى يسمّونه دليل الممانعة

www.alkottob.com

فشى ليس يجرى مجرى الادلّة الطبيعيّة والشرعيّة امّا كونه ليس يجرى مجرى الطبع فلان ما يقولون فى ذلك ليس برهانًا وامّا كونه لا يجرى مجرى الشرع فلانّ الجمهور لا يقدرون على فهم ما يقولون من ذلك فضلًا عن ان يقع لهم به اقناع وذلك انّهم قالوا لو كانا اثنين باكثر لجاز ان يختلفا واذا اختلفا لم يخل ذلك من ثلاثة اقسام لا رابع لها امّا ان يتمّ مرادهما جميعا وامّا الّا يتمّ مراد واحد منهما وامّا ان يتمّ مراد احدهما ولا يتمّ مراد الآخر قالوا ويستحيل الّا يتمّ مراد واحد منهما لانّه لو كان الامر كذلك لكان العالم لا موجودًا ولا معدومًا ويستحيل ان يتمّ مرادهما معًا لانّه كان يكون العالم موجودا معدوما فلم يبق الّا ان يتمّ مراد الواحد ويبطل مراد الآخر فالذى بطلت ارادته عاجز والعاجز ليس بالاه ووجه الضعف فى هذا الدليل انّه كما يجوز فى العقل ان يختلفا قياسًا على المريدين فى الشاهد يجوز ان يتّفقا وهو اليق بالآلهة من الخلاف واذا اتّفقا على صناعة العالم كانا مثل صانعين اتّفقا على صنع مصنوع واذا كان هذا هكذا فلا بدّ ان يقال انّ افعالهما ولو اتّفقا كانت تتعاون لورودها على محلّ واحد الّا ان يقول قائل فلعلّ هذا يفعل بعضا والآخر بعضًا ولعلّهما يفعلان على المداولة الّا انّ هذا التشكيك لا يليق بالجمهور والجواب فى هذا لمن يشكّك من الجدليّين فى هذا المعنى ان يقال انّ الذى يقدر على اختراع البعض يقدر على اختراع الكلّ فيعود الامر الى قدرتهما على كل شى فامّا ان يتّفقا وامّا ان يختلفا وكيف ما كان تعاون الفعل وامّا التداول فهو نقص فى حقّ كلّ واحد منهما والاشبه ان لو كانا اثنين ان يكون العالم اثنين فاذا العالم واحد فالفاعل واحد فان الفعل الواحد انّما يوجد عن واحد فاذا

www.alkottob.com

ليس ينبغى ان يفهم من قوله تعالى ولعلا بعضهم على بعض من جهة اختلاف الافعال فقط بل ومن جهة اتّفاقهما فانّ الافعال المتّفقة تتعاون فى ورودها على المحلّ الواحد كما تتعاون الافعال المختلفة وهذا هو الفرق بين ما فهمناه نحن من الآية وما فهمه المتكلّمون وان كان قد يوجد فى كلام ابى المعالى اشارة الى هذا الذى قلناه وقد يدلّك على انّ الدليل الذى فهمه المتكلّمون من الآية ليس هو الدليل الذى تضمّنت الآية ان المحال الذى افضى اليه دليلهم غير المحال الذى افضى اليه الدليل المذكور فى الآية وذلك المحال الذى افضى اليه الدليل الذى زعموا انّه دليل الآية هو اكثر من محال واحد اذ قسموا الامر الى ثلاثة اقسام وليس فى الآية تقسيم فدليلهم الذى استعملوه هو الذى يعرفه اهل المنطق بالقياس الشرطىّ المنفصل ويعرفونه هم فى صناعتهم بدليل السبر والتقسيم والدليل الذى فى الآية هو الذى يعرف فى صناعة المنطق بالشرطىّ المتّصل وهو غير المنفصل ومن نظر فى تلك الصناعة ادنى نظر تبيّن له الفرق بين الدليلين وايضا فانّ المحالات التى افضى اليها دليلهم غير المحال الذى افضى اليه دليل الكتاب وذلك انّ المحال الذى افضى اليه دليلهم هو ان يكون العالم امّا لا موجودًا ولا معدوما وامّا ان يكون موجودا معدوما وامّا ان يكون الاله عاجزا مغلوبا وهذه مستحيلات دائمة الاستحالة اكثر من واحد والمحال الذى افضى اليه دليل الكتاب ليس مستحيلا على الدوام وانّما علقت الاستحالة فيه فى وقت مخصوص وهو ان يوجد العالم فاسدًا فى وقت الوجود فكانه قال لو كان فيهما آلهة الّا الله لوجد العالم فاسدًا فى الآن ثم استثنى انّه غير فاسد فواجب الّا يكون هنالك الّا اله

www.alkottob.com

المحدث فى وقت حدوثه بعلم قديم بانّه يلزم عن هذا ان يكون العلم بالمحدث فى وقت عدمه وفى وقت وجوده علمًا واحدًا وهذا امر غير معقول اذ كان العلم واجبًا ان يكون تابعًا للموجود ولمّا كان الموجود تارة يوجد فعلا وتارة يوجد قوّة وجب ان يكون العلم بالموجودين مختلفًا اذ كان وقت وجوده بالقوّة غير وقت وجوده بالفعل وهذا شى لم يصرّح به الشرع بل الذى صرّح به خلافه وهو انّه يعلم المحدثات حين حدوثها كما قال تعالى وما تسقط من ورقة الّا يعلمها ولا حبّة فى ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الّا فى كتاب مبين فينبغى ان يوضع فى الشرع انّه عالم بالشى قبل ان يكون على انّه سيكون وعالم بالشى اذا كان على انّه قد كان وعالم بما قد تلف انّه تلف فى وقت تلفه وهذا هو الذى تقتضيه اصول الشرع وانّما كان هذا هكذا لانّ الجمهور لا يفهمون من العالم فى الشاهد غير هذا المعنى وليس عند المتكلّمين برهان يوجب ان يكون بغير هذه الصفة الّا انّهم يقولون انّ العلم المتغيّر بتغيّر الموجودات هو محدث ولبارئ سبحانه لا يقوم به حادث لانّ ما لا ينفكّ عن الحوادث زعموا حادث وقد بيّنّا نحن كذب هذه المقدّمة فاذا الواجب ان تقرّ هذه القاعدة على ما وردت ولا يقال انّه يعلم حدوث المحدثات وفساد الفاسدات لا بعلم محدث ولا بعلم قديم فانّ هذه بدعة فى الاسلام وما كان ربّك نسيًّا وامّا صفة الحيـاة فظاهر وجودها من صفة العلم وذلك انّه يظهر فى الشاهد انّ من شرط العلم الحياة والشرط عند المتكلّمين يجب ان ينتقل فيه الحكم من الشاهد الى الغائب وما قالوه فى ذلك صواب وامّا صفة الارادة فظاهر اتّصافه بها اذ كان من شرط صدور الشى عن الفاعل العالم ان يكون مريدًا له وكذلك

www.alkottob.com

واسطة لفظ يخلقه بل بانكشاف ذلك المعنى له بفعل يفعله فى نفس المخاطب كما قال تبارك وتعالى فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى عبده ما اوحى ومن وراء حجاب هو الكلام الذى يكون بواسطة الفاظ يخلقها فى نفس الذى اصطفاه بكلامه وهذا هو كلام حقيقىّ وهو الذى خصّ الله به موسى ولذلك قال تعالى وكلّم اللّه موسى تكليمًا وامّا قوله او يرسل رسولا فهذا هو القسم الثالث وهو الذى يكون منه بواسطة الملَك وقد يكون من كلام الله ما يلقيه الى العلماء الذين هم ورثة الانبياء بواسطة البراهين وبهذه الجهة صحّ عند العلماء انّ القرآن كلام الله فقد تبيّن لك انّ القرآن الذى هو كلام الله قديم وانّ اللفظ الدالّ عليه مخلوق له سبحانه لا لبشر وبهذا باين لفظ القرآن الالفاظ التى ينطق بها فى غير القرآن اعنى ان هذه الالفاظ هى فعل لنا باذن الله والفاظ القران هى خلق الله ومن لم يفهم هذا على هذا الوجه لم يفهم هذه الصورة ولا يفهم كيف يقال فى القران انّه كلام الله وامّا الحروف التى فى المصحف فانما هى من صنعنا باذن الله وانما وجب لها التعظيم لانّها دالّة على اللفظ المخلوق لله وعلى المعنى الذى ليس بمخلوق ومن نظر الى اللفظ دون المعنى اعنى لم يفصل الامر قال انّ القرآن مخلوق ومن نظر الى المعنى الذى يدلّ عليه اللفظ قال انّه غير مخلوق والحق هو الجمع بينهما والاشعريّة فقد نفوا ان يكون المتكلّم فاعلًا للكلام لانّهم تخيّلوا انهم اذا سلّموا هذا الاصل وجب ان يعترفوا انّ الله فاعل لكلامه ولمّا اعتقدوا انّ المتكلّم هو الذى يقول الكلام بذاته ظنّوا انهم يلزمهم عن هذين الاصلين ان يكون الله فاعلًا للكلام بذاته فتكون ذاته محلًّا للحوادث فقالوا المتكلّم ليس فاعلًا للكلام

www.alkottob.com

القدر ممّا يوصف به الله سبحانه ويسمّى به هو القدر الذى نصّ الشرع ان يعلمه الجمهور لا غير ذلک .. ومن البدع التى حدثت فى هذا الباب السؤال عن هذه الصفات هل هى الذات ام زائدة على الذات اى هل هى صفة نفسيّة او صفة معنويّة واعنى بالنفسيّة التى توصف بها الذات لنفسها لا لقيام معنى فيها زائد على الذات مثل قولنا واحد وقديم والمعنويّة التى توصف بها الذات لمعنى قائم فيها فانّ الاشعريّة يقولون انّ هذه الصفات هى صفات معنويّة وهى صفات زائدة على الذات فيقولون انّه عالم بعلم زائد على ذاته وحىّ بحياة زائدة على ذاته كالحال فى الشاهد ويلزمهم على هذا ان يكون الخالق جسمًا لانّه يكون هنالک صفة وموصوف وحامل ومحمول وهذه هى حال الجسم وذلک انّ الذات لا بدّ ان يقولوا انّها قائمة بذاتها والصفات قائمة بها او يقولوا انّ كلّ واحد منها قائم بنفسه فالآلهة كثيرة وهذا قول النصارى الذين زعموا انّ الاقانيم ثلاثة اقانيم الوجود والحياة والعلم وقد قال تعالى فى هذا لقد كفر الذين قالوا انّ الله ثالث ثلاثة وان قالوا احدهما قائم بذاته والاخر قائم بالقائم بذاته فقد اوجبوا ان يكون جوهرا وعرضا لانّ الجوهر هو القائم بذاته والعرض هو القائم بغيره والمؤلّف من جوهر وعرض جسم ضرورة وكذلک قول المعتزلة فى هذا الجواب ان الذات والصفات شى واحد هو امر بعيد من المعارف الاول بل يظنّ انّه مضادّ لها وذلک انّه يظنّ ان من المعارف الاول انّ العلم يجب ان يكون غير العالم وانّه ليس يجوز ان يكون العلم هو العالم الّا لو جاز ان يكون احد المضافين قرينة مثل ان يكون الاب والابن معنى واحدًا بعينه فهذا تعليم بعيد عن افهام الجمهور والتصريح به بدعة وهو ان يضلل الجمهور

www.alkottob.com

اخرى منه ان يرشدهم وليس عند المعتزلة برهان على وجوب هذا فى الاول سبحانه اذ ليس عندهم برهان ولا عند المتكلّمين على نفى الجسميّة عنه اذ نفى الجسميّة عندهم عنه انبنى على وجوب الحدوث للجسم بما هو جسم وقد بيّنّا فى صدر هذا الكتاب انّه ليس عندهم برهان على ذلك وان الذين عندهم برهان على ذلك هم العلماء ومن هذا الموضع زلّ النصارى وذلك انّهم اعتقدوا كثرة الاوصاف واعتقدوا انّها جواهر لا قائمة بغيرها بل قائمة بنفسها كالذات واعتقدوا انّ الصفات التى بهذه الصفة هما صفتان العلم والحياة قالوا فالاله واحد من جهة ثلاثة من جهة يريدون انّه ثلاثة من جهة انّه موجود وحىّ وعالم وهو واحد من جهة ان مجموعها شى واحد فهنا ثلاثة مذاهب مذهب من راى انّها نفس الذات ولا كثرة هنالك ومذهب من راى الكثرة وهولاء قسمان منهم من جعل الكثرة قائمة بذاتها ومنهم من جعلها كثرة قائمة بغيرها وهذا كلّه بعيد عن مقصد الشرع واذا كان هذا هكذا فاذًا الذى ينبغى ان يعلم الجمهور من امر هذه الصفات هو ما صرّح به الشرع فقط وهو الاعتراف بوجودها دون تفصيل الامر فيها هذا التفصيل فانّه ليس يمكن ان يحصل عند الجمهور فى هذا يقين اصلا واعنى هاهنا بالجمهور كلّ من لم يعن بالصنائع البرهانيّة وسوآء كان قد حصلت له صناعة الكلام او لم تحصل له فانّه ليس فى قوّة صناعة الكلام الوقوف على هذا القدر من المعرفة اذ اغنى مراتب صناعة الكلام ان يكون حكمة جدليّة لا برهانيّة وليس فى قوّة صناعة الجدل الوقوف على الحقّ فى هذا فقد تبيّن من هذا القول القدر الذى صرّح به للجمهور من المعرفة فى هذا والطرق التى سلكت بهم فى ذلك

www.alkottob.com

الفصل الرابع فى معرفة التنزيه

واذ قد تقرّر من هذه المناهج التى سلكها الشرع فى تعليم الناس اوّلاً وجود الخالق سبحانه والطرق التى سلكها فى نفى الشريك عنه ثانيًا والتى سلكها ثالثًا فى معرفة صفاته والقدر الذى صرّح به من ذلك فى جنس جنس من هذه الاجناس وهو القدر الذى زيد فيه او نقص او حرّف او اوّل لم تحصل به السعادة المشتركة للجميع فقد بقى علينا ان نعرف ايضا الطرق التى سلكها بالناس فى تنزيه الخالق سبحانه عن النقائص ومقدار ما صرّح به من ذلك والسبب الذى من قبله اقتصر بهم على ذلك المقدار ثم نذكر بعد ذلك الطرق التى سلك بالناس فى معرفة افعاله والقدر الذى سلك بهم من ذلك فاذا تمّ لنا هذا فقد استوفينا غرضنا الذى قصدناه فنقول امّا معرفة هذا الجنس الذى هو التنزيه والتقديس فقد صرّح به ايضا غير ما آية من الكتاب العزيز وابينها فى ذلك واتمّها قوله تعالى ليس كمثله شىء وهو السميع البصير وقوله افمن يخلق كمن لا يخلق هى برهان قوله تعالى ليس كمثله شىء وذلك انّه من المعروز فى فطر الجميع انّ الخالق يجب ان يكون امّا على غير صفة الذى لا يخلق شيا او على صفة غير شبيهة بصفة الذى لا يخلق شيا والّا كان من يخلق ليس بخالق فاذا اضيف الى هذا الاصل انّ المخلوق ليس بخالق لزم عن ذلك ان تكون صفات المخلوق امّا منتفية عنْ الخالق وامّا موجودة فى الخالق على غير الجهة التى هى عليها فى المخلوق وانّما قلنا على غير الجهة لانّ من الصفات التى فى الخالق صفات استدللنا على وجودها بالصفات التى فى

www.alkottob.com

اشرف المخلوقات هاهنا وهو الانسان مثل اثبات العلم له والحياة والقدرة والارادة وغير ذلک وهذا هو معنى قوله عليه السلام انّ الله خلق آدم على صورته واذا تقرّر ان الشرع قد صرّح بنفى المماثلة بين الخالق والمخلوق وصرّح بالبرهان الموجب لذلک وكان نفى المماثلة يفهم منه شيان احدهما ان يعدم الخالق كثيرًا من صفات المخلوق الثانى ان توجد فيه صفات للمخلوق على جهة اتمّ وافضل بما لا يتناهى فى العقل فلينظر فيما صرح به الشرع من هذين الصنفين وسكت عنه وما السبب الحكمىّ فى سكوته فنقول امّا ما صرّح الشرع به من نفى صفات المخلوق عنه فما كان ظاهرًا من امره انّه من صفات النقائص فمنها الموت كما قال تبارك وتعالى وتوكّل على الحىّ الذى لا يموت ومنها النوم وما دونه ممّا يقتضى الغفلة والسهو عن الادراكات والحفظ للموجودات وذلک مصرّح به فى قوله تعالى لا تاخذه سنة ولا نوم ومنها النسيان والخطأ كما قال تعالى علمها عند ربّى فى كتاب لا يضلّ ربّى ولا ينسى والوقوف على انتفاء هذه النقائص هو قريب من العلم الضرورىّ وذلک انّ ما كان قريبا من هذه من العلم الضرورىّ فهو الذى صرّح الشرع بنفيه عنه سبحانه واما ما كان بعيدا من المعارف الاول الضروريّة فانّما نبّه عليه بان عرّف انّه من علم الاقلّ من الناس كما قال تعالى فى غير ما آية من الكتاب ولاكنّ اكثر الناس لا يعلمون مثل قوله تعالى لخلق السماوات والارض اكبر من خلق الناس ولاكن اكثر الناس لا يعلمون ومثل قوله تعالى فطرت الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلک الدين القيّم ولاكن اكثر الناس لا يعلمون فان قيل فما الدليل على نفى هذه النقائص عنه اعنى الدليل

الشرعيّ قلنا الدليل عليه ما يظهر من انّ الموجودات محفوظة لا يتخلّلها اختلال ولا فساد ولو كان الخالق تدركه غفلة او خطأ او نسيان او سهو لاختلّت الموجودات وقد نبّه الله تعالى على هذا المعنى فى غير ما آية من كتابه فقال تعالى انّ الله يمسك السموات والارض ان تزولا ولئن زالتا ان امسكهما من احد من بعده الآية وقال تعالى ولا يؤده حفظهما وهو العليّ العظيم فان قيل فما تقول فى صفة الجسميّة هل هى من الصفات التى صرّح الشرع بنفيها عن الخالق او هى من المسكوت عنها فنقول انّه من البيّن من امر الشرع انّها من الصفات المسكوت عنها وهى الى التصريح باثباتها فى الشرع اقرب منها الى نفيها وذلك انّ الشرع قد صرّح بالوجه واليدين فى غير ما آية من الكتاب العزيز وهذه الآيات قد توهم انّ الجسميّة هى له من الصفات التى فضل فيها الخالق المخلوق كما فضله فى صفة القدرة والارادة وغير ذلك من الصفات التى هى مشتركة بين الخالق والمخلوق الّا انّها فى الخالق اتمّ وجودًا ولهذا صار كثير من اهل الاسلام الى ان يعتقدوا فى الخالق انّه جسم لا يشبه سائر الاجسام وعلى هذا الحنابلة وكثير من تبعهم والواجب عندى فى هذه الصفة ان يجرى فيها على منهاج الشرع فلا يصرّح فيها بنفى ولا اثبات ويجاب من سأل فى ذلك من الجمهور بقوله تعالى. ليس كمثله شى وهو السميع البصير وينهى عن هذا السؤال وذلك لثلاثة معان احدهما انّ ادراك هذا المعنى ليس هو قريبا من المعروف بنفسه برتبة واحدة ولا رتبتين ولا ثلاث وانت تتبيّن ذلك من الطريق التى سلكها المتكلّمون فى ذلك فانّهم قالوا انّ الدليل على انّه ليس بجسم انّه قد تبيّن ان كلّ جسم محدث واذا سئلوا عن الطريق التى

www.alkottob.com

ن الكتاب العزيز نزل من السماء كما قال تعالى انّا
انزلناه فى ليلة مباركة وانبنى نزول الوحى من السماء على انّ الله فى
السماء وكذلك كون الملائكة تنزل من السماء وتصعد اليها كما قال تعالى
اليه يصعد الكلم الطيّب والعمل الصالح وقال تعالى تعرج الملائكة والروح
اليه وبالجملة جميع الاشياء التى تلزم القائلين بنفى الجهة على ما سنذكره
بعد عند التكلّم فى الجهة ومنها انّه اذا صرّح بنفى الجسميّة وجب
التصريح بنفى الحركة فاذا صرّح بنفى هذا عسر ما جاء فى صفة الحشر
من ان البارئ يطلع على اهل الحشر وانّه الذى يتولّى حسابهم كما قال
تعالى وجاء ربّك والملك صفًّا صفًّا وذلك يصعّب تأويل حديث النزول
المشهور وان كان التأويل اقرب اليه منه الى امر الحشر مع انّ ما جاء فى
الحشر متواتر فى الشرع فيجب ان لا يصرّح للجمهور بما يؤل عندهم الى
ابطال هذه الظواهر فان تاثيرها فى نفوس الجمهور انّما هو اذا حملت على
ظاهرها وامّا اذا اوّلت فانّما يؤل الامر فيها الى احد امرين امّا ان يسلط
التأويل على هذه واشباه هذه فى الشريعة فتتمزّق الشريعة كلّها وتبطل
الحكمة المقصودة منها وامّا ان يقال فى هذه كلّها انّها من المتشابهات
هذا كلّه ابطال للشريعة ومحو لها من النفوس من غير ان يشعر الفاعل
ذلك بعظيم ما جناه على الشريعة مع انّك اذا اعتبرت الدلائل التى احتجّ
ا المؤوّلون لهذه الاشياء تجدها كلّها غير برهانيّة بل الظواهر الشرعيّة
ع منها اعنى انّ التصديق بها اكثر وانت تتبيّن ذلك من قولنا فى
هان الذى بنوا عليه نفى الجسميّة وكذلك تبيّن ذلك فى البرهان
ى بنوا عليه نفى الجهة على ما سنقوله بعد وقد يدلّك على انّ الشرع

www.alkottob.com

ذاته فقال تعالى الله نور السموات والارض وبهذا الوصف وصفه النبيّ صلعم في الحديث الثابت فانّه جاء انّه قيل له عليه السلام هل رايت ربّك قال نورانى اراه وفى حديث الاسراء انّه لمّا قرب صلعم من سدرة المنتهى غشى السدرة من النور ما حجب بصره من النظر اليها اوّليّة سبحاته وفى كتاب مسلم انّ لله حجابًا من نور لو كشف لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره وفى بعض روايات هذا الحديث سبعين حجابًا من نوره وينبغى ان تعلم انّ هذا المثال هوشد يد المناسبة للخلق سبحانه لانّه يجتمع فيه انّه محسوس تعجز الابصار عن ادراكه وكذلك الافهام مع انّه ليس بجسم والوجود عند الجمهور انّما هو المحسوس والمعدوم عندهم هو غير المحسوس والنور لمّا كان اشرف المحسوسات وجب ان يمثّل به اشرف الموجودات وهاهنا ايضا سبب اخر وجب ان يسمّى به نورًا وذلك انّ حال وجوده من عقول العلماء الراسخين فى العلم عند النظر اليه بالعقل هى حال الابصار عند النظر الى الشمس بل حال عيون الخفافيش وكان هذا الوصف لائقًا عند الصنفين من الناس وحقًّا وايضا فان الله تبارك وتعالى لما كان سبب الموجودات وسبب ادراكنا لها وكان النور مع الالوان هذه صفته اعنى انّه سبب وجود الالوان بالفعل وسبب رؤيتنا له فبالحقّ ما سمّى الله تبارك وتعالى نفسه نورًا واذا قيل انّه نور لم يعرض شكّ فى الرؤية التى جاءت فى المعاد فقد تبيّن لك من هذا القول الاعتقاد الاوّل الذى فى هذه الشريعة فى هذه الصفة وما حدث فى ذلك من البدعة وانّما سكت الشرع عن هذه الصفة لانّه لا يعترف بموجود فى الغائب انّه ليس بجسم الّا من ادرك ببرهان انّ فى الشاهد موجودًا بهذه الصفة وهى النفس ولمّا كان الوقوف على

www.alkottob.com

للجسم نفسه اصلًا وامّا سطوح الاجسام المحيطة به فهى له مكان مثل سطوح الهواء المحيطة بالانسان وسطوح الفلك المحيطة بسطوح الهواء هى ايضا مكانٌ للهواء وهكذا الافلاك بعضها محيطة ببعض ومكان له وامّا سطح الفلك الخارج فقد تبرهن انّه ليس خارجه جسم لانّه لو كان ذلك كذلك لوجب ان يكون خارج ذلك الجسم جسم اخر ويمرّ الامر الى غير نهاية فاذًا سطح آخر اجسام العالم ليس مكانًا اصلًا اذ ليس يمكن ان يوجد فيه جسم لانّ كل ما هو مكان يمكن ان يوجد فيه جسم فاذًا ان قام البرهان على وجود موجود فى هذه الجهة فواجب ان يكون غير جسم فالذى يمتنع وجوده هنالك هو عكس ما ظنّه وهو موجود هو جسم لا موجود ليس بجسم وليس لهم ان يقولوا انّ خارج العالم خلاء وذلك انّ الخلاء قد تبيّن فى العلوم النظريّة امتناعه لان ما يدلّ عليه اسم الخلاء ليس هو شى اكثر من ابعاد ليس فيها جسم اعنى طولًا وعرضًا وعمقًا لانّه ان رفعت الابعاد عنه عاد عدمًا وان انزل الخلاء موجودًا لزم ان تكون اعراض موجودة فى غير جسم وذلك انّ الابعاد هى اعراض من باب الكميّة ولا بد ولكنّه قيل فى الاراء السالفة القديمة والشرائع الغابرة انّ ذلك الموضع هو مسكن الروحانيّين يريدون الله والملائكة وذلك انّ ذلك الموضع ليس هو بمكان ولا يحويه زمان وذلك انّ كلّ ما يحويه الزمان والمكان فاسد فقد يلزم ان يكون ما هنالك غير فاسد ولا كائن وقد تبيّن هذا المعنى ممّا اقوله وذلك انّه لمّا لم يكن هاهنا شىء الّا هذا الموجود المحسوس او العدم وكان من المعروف بنفسه انّ الموجود انّما ينسب الى الوجود اعنى انّه يقال انّه موجود اى فى الوجود اذ لا يمكن ان يقال انّه

www.alkottob.com

الجمهور وصنف عرضت لهم فى هذه الاشياء شكوك ولم يقدروا على حلّها وهؤلاء هم فوق العامّة ودون العلماء وهذا الصنف هم الذين يوجد فى حقّهم التشابه فى الشرع وهم الذين ذمّهم الله تعالى وامّا عند العلماء والجمهور فليس فى الشرع تشابه فعلى هذا المعنى فينبغى ان يفهم التشابه ومثال ما عرض لهذا الصنف مع الشرع مثال ما يعرض لخبز البرّ مثلًا الذى هو الغذا النافع لاكثر الابدان ان يكون لاقلّ الابدان ضارًّا وهو نافع للاكثر وكذلك التعليم الشرعىّ هو نافع للاكثر وربّما ضرّ بالاقلّ ولهذا الاشارة بقوله تعالى وما يضلّ به الّا الفاسقين لاكن هذا انّما يعرض فى آيات الكتاب العزيز فى الاقلّ منها والاقلّ من الناس واكثر ذلك هى الآيات التى تتضمّن الاعلام عن اشياء فى الغائب ليس لها مثال فى الشاهد فيعبّر عنها بالشاهد الذى هو اقرب الموجودات اليها واكثرها شبهًا بها فيعرض لبعض الناس ان ياخذ المثّل به هو المثال نفسه فتلزمه الحيرة والشكّ وهو الذى يسمّى متشابهًا فى الشرع وهذا ليس يعرض للعلماء ولا للجمهور وهم صنفا الناس بالحقيقة لانّ هولاء هم الاصحّاء والغذا الملائم انّما يوافق ابدان الاصحّاء وامّا اولائك فمرضى والمرضى هم الاقلّ ولذلك قال تعالى وامّا الذين فى قلوبهم زيغ فيتّبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وهولاء اهل الجدل والكلام واشدّ ما عرض على الشريعة من هذا الصنف انّهم تأوّلوا كثيرًا ممّا ظنّوه ليس على ظاهره وقالوا انّ هذا التأويل ليس هو المقصود به وانّما اتى الله به فى صورة المتشابه ابتلاء لعباده واختبارًا لهم ونعوذ بالله من هذا الظنّ بالله بل نقول انّ كتاب الله العزيز انّما جاء معجزًا من جهة الوضوح والبيان فاذًا ما ابعد من مقصد الشرع من قال فيما ليس

www.alkottob.com

بمتشابه انّه متشابه ثم انّه اوّل ذلک المتشابه بزعمه وقال لجميع الناس انّ فرضکم هو اعتقاد هذا التأويل مثل ما قالوه فی آية الاستواء علی العرش وغير ذلک ممّا قالوه انّ ظاهره متشابه وبالجملة فاکثر التأويلات التی زعم القائلون بها انّها المقصود من الشرع اذا تؤمّلت وجدت ليس يقوم عليها برهان ولا تفعل فعل الظاهر فی قبول الجمهور لها وعملهم عنها فانّ المقصود الاوّل بالعلم فی حقّ الجمهور انّما هو العمل فما کان انفع فی العمل فهو اجدر وامّا المقصود بالعلم فی حقّ العلماء فهو الامران جميعا اعنی العلم والعمل ومثال من اوّل شيا من الشرع وزعم انّ ما اوّله هو ما قصد الشرع وصرّح بذلک التأويل للجمهور مثال من اتی الی دواء قد رکّبه طبيب ماهر ليحفظ صحّة جميع الناس او الاکثر فجاء رجل فلم يلائمه ذلک الدواء المرکّب الاغظم لرداءة مزاج کان به ليس يعرض الّا للاقلّ من الناس فزعم انّ بعض تلک الادوية التی صرّح باسمه الطبيب الاوّل فی ذلک الدواء العامّ المنفعة المرکّب لم يرد به ذلک الدواء الذی جرت العادة فی اللسان ان يدلّ بذلک الاسم عليه وانّما اريد به دواء آخر ممّا يمکن ان يدلّ عليه بذلک باستعارة بعيدة فازال ذلک الدواء الاوّل من ذلک المرکّب الاعظم وجعل فيه بدله الدواء الذی ظنّ انّه الذی قصده الطبيب وقال للناس هذا هو الذی قصده الطبيب الاوّل فاستعمل الناس ذلک الدواء المرکّب علی الوجه الذی تأوّله عليه هذا المتأوّل ففسدت به امزجة کثير من الناس فجاء آخرون شعروا بفساد امزجة الناس عن ذلک الدواء المرکّب فراموا اصلاحه بان ابدلوا بعض ادويته بدواء آخر غير الدواء الاوّل فعرض من ذلک للناس نوع من المرض غير النوع الاوّل فجاء ثالث فتاول

www.alkottob.com

فى ادوية ذلك المركّب غير التأويل الاوّل والثانى فعرض للناس من ذلك نوع ثالث من المرض غير النوعين المتقدّمين فجاء متأوّل رابع فتاوّل دواء آخر غير الادوية المتقدّمة فعرض منه للناس نوع رابع من المرض غير الامراض المتقدّمة فلمّا طال الزمان بهذا المركّب الاعظم وسلّط الناس التأويل على ادويته وغيّروها وبدّلوها عرض منه للناس امراض شتّى حتّى فسدت المنفعة المقصودة بذلك الدواء المركّب فى حقّ اكثر الناس وهذه هى حال الفرقه الحادثة فى هذه الطريقة مع الشريعة وذلك ان كلّ فرقة منهم تأوّلت فى الشريعة تأويلا غير التأويل الذى تأوّلته الفرقة الاخرى وزعمت انّه الذى قصده الشرع حتّى تمزّق الشرع كلّ ممزّق وبعُد جدّا عن موضعه الاوّل ولمّا علم صاحب الشرع صلعم انّ مثل هذا يعرض ولا بدّ فى شريعته قال ستفترق امّتى على اثنتين وسبعين فرقة كلّها فى النار الّا واحدة يعنى بالواحدة التى سلكت ظاهر الشرع ولم تؤوّله تاويلا صرّحت به للناس وانت اذا تامّلت ما فى هذه الشريعة فى هذا الوقت من الفساد العارض فيها من قبل التأويل تبيّنت انّ هذا المثال صحيح واوّل من غيّر هذا الدواء الاعظم هم الخوارج ثمّ المعتزلة بعدهم ثمّ الاشعريّة ثم الصوفيّة ثمّ جاء ابو حامد فطمّ الوادى على القرى وذلك انّه صرّح بالحكمة كلّها للجمهور وباراء الحكماء على ما ادّاه اليه فهمه وذلك فى كتابه الذى سمّاه بالمقاصد فزعم انّه انّما الّف هذا الكتاب للردّ عليهم ثمّ وضع كتابه المعروف بتهافت الفلاسفة فكفّرهم فيه فى مسائل ثلاثة من جهة خرقهم فيها للاجماع كما زعم وبدّعهم فى مسائل واتى فيه بحجج مشكّكة وشبه محيّرة اضلّت كثيرًا من الناس عن الحكمة وعن الشريعة ثمّ

قال فی کتابه المعروف بجواهر القرآن انّ الذی اثبته فی کتاب التهافت هی اقاویل جدلیّة وانّ الحقّ انّما اثبته فی المضنون به علی غیر اهله ثمّ جاء فی کتابه المعروف بمشکاة الانوار فذکر فیه مراتب العارفین بالله فقال انّ سائرهم محجوبون الّا الذین اعتقدوا انّ الله سبحانه غیر محرّک السماء الاولی وهو الذی صدر عنه هذا المحرّک وهذا تصریح منه باعتقاد مذاهب الحکماء فی العلوم الالهیّة وهو قد قال فی غیر ما موضع انّ علومهم الالهیّة هی تخمینات بخلاف الامر فی سائر علومهم وامّا فی کتابه الذی سمّاه المنقذ من الضلال فانّی فیه علی الحکماء واشار الی انّ العلم انّما یحصل بالخلوة والفکرة وانّ هذه المرتبة هی جنس مراتب الانبیاء فی العلم وکذلک صرّح بذلک بعینه فی کتابه الذی سمّاه بکیمیا السعادة فصار الناس بسبب هذا التشویش والتخلیط فرقتین فرقة انتدبت لذمّ الحکماء والحکمة وفرقة انتدبت لتأویل الشرع وروم صرفه الی الحکمة وهذا کلّه خطأ بل ینبغی ان یقرّ الشرع علی ظاهره ولا یصرّح للجمهور بالجمع بینه وبین الحکمة لانّ التصریح بذلک هو تصریح بنتائج الحکمة لهم دون ان یکون عندهم برهان علیها وهذا لا یحلّ ولا یجوز اعنی ان یصرّح بشیء من نتائج الحکمة لمن لم یکن عنده البرهان علیها لانّه لا یکون لا مع العلماء الجامعین بین الشرع والعقل ولا مع الجمهور المتّبعین لظاهر الشرع فلحق من فعله هذا اخلال بالامرین جمیعًا اعنی بالحکمة وبالشرع عند اناس وحفظ الامرین جمیعًا عند آخرین امّا اخلاله بالشریعة فمن جهة افصاحه فیها بالتاویل الذی لا یجب الافصاح به وامّا اخلاله بالحکمة فلافصاحه ایضا بمعان فیها لا یجب ان یصرّح بها الّا فی کتب البرهان

وامّا حفظه للامرين فلانّ كثيرا من الناس لا يرى بينهما تعارضًا من جهة الجمع الذى استعمل بينهما واكّد هذا المعنى بان عرّف وجه الجمع بينهما وذلك فى كتابه الذى سمّاه التفرقة بين الاسلام والزندقة وذلك انّه عدّد فيه اصناف التأويلات وقطع فيه على انّ المؤوّل ليس بكافر وان خرق الاجماع فى التأويل فاذًا ما فعل من هذه الاشياء فهو ضارّ للشرع بوجه وللحكمة بوجه ولهما بوجه وهذا الذى فعله هذا الرجل اذا فحص عنه ظهر انّه ضارّ بالذات للامرين جميعًا اعنى الحكمة والشريعة وانّه نافع لهما بالعرض وذلك انّ الافصاح بالحكمة لمن ليس باهلها يلزم عن ذلك بالذات امّا ابطال الحكمة وامّا ابطال الشريعة وقد يلزم عنه بالعرض الجمع بينهما والصواب كان ألّا يصرّح بالحكمة للجمهور وامّا وقد وقع التصريح فالصواب ان تعلم الفرقة من الجمهور التى ترى انّ الشريعة مخالفة للحكمة انّها ليست مخالفة لها وكذلك الذين يرون انّ الحكمة مخالفة لها من الذين ينتسبون للحكمة انّها ليست مخالفة لها وذلك بان يعرف كلّ واحد من الفريقين انّه لم يقف على كنههما بالحقيقة اعنى على كنه الشريعة ولا على كنه الحكمة وانّ الرأى فى الشريعة الذى اعتُقد انّه مخالف للحكمة هو رأى امّا مبتدع فى الشريعة لا من اصلها وامّا راى خطأ فى الحكمة اعنى تاويل خطأ عليها كما عرض فى مسئلة علم الجزئيّات وفى غيرها من المسائل ولهذا المعنى اضطررنا نحن فى هذا الكتاب ان نعرّف اصول الشريعة فانّ اصولها اذا توُمّلت وجدت اشدّ مطابقة للحكمة ممّا أُوّل فيها وكذلك الرأى الذى ظنّ فى الحكمة انّه مخالف للشريعة يعرف ان السبب فى ذلك انّه لم يحط علمًا بالحكمة ولا بالشريعة ولذلك اضطررنا نحن ايضا الى وضع

يعرض من فرضها محال فامّا ما عاندوا به قول المعتزلة انّ كلّ مرئىّ فهو فى جهة من الرائى فمنهم من قال انّ هذا انّما هو حكم الشاهد لا حكم الغائب وانّ هذا الموضع ليس هو من المواضع التى يجب فيها نقل حكم الشاهد الى الغائب وانّه جائز ان يرى الانسان ما ليس فى جهة اذا كان جائزا ان يرى الانسان بالقوّة المبصرة نفسها دون عين وهولاء اختلط عليهم ادراك العقل مع ادراك البصر فانّ العقل هو الذى يدرك ما ليس فى جهة اعنى فى مكان وامّا ادراك البصر فظاهر من امره ان من شرطه ان يكون المرئى منه فى جهة ولا فى جهة فقط بل وفى جهة ما مخصوصة ولذلك ليس تتاتّى الرؤية بائّ وضع اتّفق ان يكون البصر من المرئىّ بل باوضاع محدودة وشروط محدودة ايضا وهى ثلاثة اشياء حضور الضوء والجسم الشفّاف المتوسط بين البصر والمبصر وكون المبصر ذا الوان ضرورة والردّ لهذه الامور المعروفة بنفسها فى الابصار هو ردّ للاوائل المعلومة بالطبع للجميع وابطال لجميع علوم المناظر والهندسة وقد قال القوم اعنى الاشعريّة انّ احد المواضع التى يجب ان ينقل فيها حكم الشاهد الى الغائب هو الشرط مثل حكمنا انّ كل عالم حىّ لكون الحياة تظهر فى الشاهد شرطا فى وجود العلم وان كان ذلك قلنا لهم وكذلك يظهر فى الشاهد انّ هذه الاشيا هى شروط فى الرؤية فالحقوا الغائب فيها بالشاهد على اصلكم ..

وقد رام ابو حامد فى كتابه المعروف بالمقاصد ان يعاند هذه المقدّمة اعنى انّ كلّ مرئىّ فى جهة من الرائى بانّ الانسان يبصر ذاته فى المرآة وانّ ذاته ليست منه فى جهة غير جهة مقابلة وذلك انّه لمّا كان يبصر ذاته وكانت ذاته ليست تحلّ فى المرآة التى فى الجهة المقابلة فهو يبصر ذاته فى

غير جهة وهذه مغالطة فانّ الذى يبصر هو خيال ذاته والخيال منه هو فى جهة اذ كان الخيال فى المرآة والمرآة فى جهة وامّا حجّتهم التى اتوا بها فى امكان رؤية ما ليس بجسم فانّ المشهور عندهم فى ذلك حجّتان احدهما وهو الاشهر عندهم ما يقولونه من انّ الشىء لا يخلو ان يرى من جهة ما هو ملوّن او من جهة انّه جسم او من جهة انّه لون او من جهة انّه موجود وربّما عددوا جهات اخر غير هذه للموجود ثمّ يقولون وباطل ان يرى من قبل انّه جسم اذ لو كان ذلك كذلك لما رئى اللون وباطل ان يرى لمكان انّه لون اذ لو كان ذلك لما رئى الجسم واذا بطلت جميع هذه الاقسام التى تتوهّم فى هذا الباب فلم يبق ان يرى الشىء الّا من قبل انّه موجود والمغالطة فى هذا القول بيّنة فانّ المرئى منه ما هو مرئىّ بذاته ومنه ما هو مرئى من قبل المرئىّ بذاته وهذه هى حال اللون والجسم فانّ اللون مرئى بذاته والجسم مرئى من قبل اللون ولذلك ما لم يكن له لون لم يبصر ولو كان الشى انّما يرى من حيث هو موجود فقط لوجب ان تبصر الاصوات وسائر المحسوسات الخمس فكان يكون البصر والسمع وسائر الحواسّ الخمس حاسّة واحدة وهذه كلّها خلاف ما يعقل وقد اضطرّ المتكلّمون لمكان هذه المسئلة وما اشبهها ان يسلّموا انّ الالوان ممكنة ان تسمع والاصوات ممكنة ان ترى وهذا كلّه خروج عن الطبع وعن ما يمكن ان يعقله انسان فانّه من الظاهر انّ حاسّة البصر غير حاسّة السمع وانّ محسوس هذه غير محسوس تلك وانّ آلة هذه غير آلة تلك وانّه ليس يمكن ان ينقلب البصر سمعًا كما ليس يمكن ان يعود اللون صوتًا والذين يقولون انّ الصوت يمكن ان يبصر فى وقت ما فقد يجب ان يسئلوا فيقال

www.alkottob.com

لهم ما هو البصر فلا بدّ من ان يقولوا هو قوّة تدرك بها المرئيّات الالوان وغيرها ثمّ يقال لهم ما هو السمع فلا بدّ ان يقولوا هو قوّة تدرك بها الاصوات فاذا وضعوا هذا قيل لهم فهل البصر عند ادراكه الاصوات هو بصر فقط او سمع فقط فان قالوا سمع فقط فقد سلّموا انّه لا يدرك الالوان وان قالوا بصر فقط فليس يدرك الاصوات واذا لم يكن بصرا فقط لانّه يدرك الاصوات ولا سمعًا فقط لانّه يدرك الالوان فهو بصر وسمع معًا وعلى هذا فستكون الاشياء كلّها شيأً واحدًا حتّى المتضادّات وهذا شيّ فيما احسبه يسلّمه المتكلّمون من اهل ملّتنا او يلزمهم تسليمه وهو رأى سوفسطائيّ لاقوام قدماء مشهورين بالسفسطة وامّا الطريقة الثانية التى سلكهـــا المتكلّمون فى جواز الرؤية فهى الطريقة التى اختارها ابو المعالى فى كتابه المعروف بالارشاد وهى هذه الطريقة وتلخيصها انّ الحواسّ انّما تدرك ذوات الاشياء وما تنفصل به الموجودات بعضها من بعض هى احوال ليســت بذوات فالحواسّ لا تدركها وانّما تدرك الذات والذات هى نفس الموجود المشترك لجميع الموجودات فاذًا الحواس انّما تدرك الشى من حيث هــو موجود وهذا كلّه فى غاية الفساد ومن ابين ما يظهر به فساد هذا القول انّه لو كان البصر انّما يدرك الاشياء لما امكنه ان يفرق بين الابيــض والاسود لانّ الاشياء لا تفترق بالشى الذى تشترك فيه ولا كان بالجملة يمكن فى الحواسّ لا فى البصر ان يدرك فصول الالوان ولا فى السمع ان يدرك فصول الاصوات ولا فى الطعم ان يدرك فصول المطعومات وللزم ان تكون مدارك المحسوسات بالجنس واحدا فلا يكون فرق بين مدرك السمع وبين مدرك البصر وهذا كلّه فى غاية الخروج عمّا يعقله الانسان وانّما تدرك

الحواسّ ذوات الاشياء المشار اليها بتوسّط ادراكها لمحسوساتها الخاصّة بها فوجه المغالطة فى هذا هو ان ما يدرك ذاتيا اخذ انّه مدرك بذاته ولولا النشأ على هذه الاقاويل وعلى التعظيم للقائلين بها لما امكن ان يكون فيها شىء من الاقناع ولا وقع بها التصديق لاحد سليم الفطـــرة ∴ والسبب فى مثل هذه الحيرة الواقعة فى الشريعة حتّى الجأت القائميـــن بنصرتها فى زعمهم الى مثل هذه الاقاويل الهجينة التى هى ضحكة من عُنى بتمييز اصناف الاقاويل ادنى عناية هو التصريح فى الشرع بما لم يأذن الله ورسوله به وهو التصريح بنفى الجسميّة للجمهور وذلك انّه من العسير ان يجتمع فى اعتقاد واحد انّ هاهنا موجودًا ليس بجسم وانّه مرئىّ بالابصار لانّ مدارك الحواسّ هى فى الاجسام او اجسام ولذلك رأى قوم انّ هذه الرؤية هى مزيد علم فى ذلك الوقت وهذا ايضا لا يليق الافصاح بـــه للجمهور وانّه لمّا كان العقل من الجمهور لا ينفكّ من التخيّل بل ما لا يتخيّلون هو عندهم عدَم وكان تخيّل ما ليس بجسم لا يمكن والتصديق بوجود ما ليس بمتخيّل غير ممكن عندهم عدل الشرع عن التصريح لهم بهذا المعنى فوصفه سبحانه لهم باوصاف تقرب من قوّة التخيّل مثل ما وصفه به من السمع والبصر والوجه وغير ذلك مع تعريفهم انّه لا يجانسه شى من الموجودات المتخيّلة ولا يشبهه ولو كان القصد تعريف الجمهور انّه ليس بجسم لما صرّح لهم بشى من هذا بل لمّا كان ارفع الموجـــودات المتخيّلة هو النور ضرب لهم المثال به اذ كان النور هو اشهر الموجودات عند الحسّ والتخيّل وبهذا النحو من التصوّر امكن ان يفهموا المعانـــى الموجودات فى المعاد اعنى انّ تلك المعانى مثّلت لهم بامور متخيّلـــة

محسوسة فاذًا متى اخذ الشرع فى اوصاف الله تبارك وتعالى على ظاهر لم تعرض فيه هذه الشبهة ولا غيرها لانّه اذا قيل له انّه نور وانّ له حجابا من نور كما جاء فى القرآن والسنن الثابتة ثم قيل انّ المؤمنين يرونه فى الآخرة كما ترى الشمس لم يعرض فى هذا كلّه شكّ ولا شبهة فى حقّ الجمهور ولا فى حقّ العلماء وذلك انّه قد تبرهن عند العلماء انّ تلك الحال مزيد علم لاكن متى صرّح لهم به اعنى للجمهور انبطلت عندهم الشريعة كلّها او كفّروا المصرّح لهم بها فمن خرج عن منهاج الشرع فى هذه الاشياء فقد ضلّ عن سواء السبيل وانت اذا تامّلت الشرع وجدته مع انّه قد ضرب للجمهور فى هذه المعانى المثالات التى لم يمكن تصوّرهم ايّاها دونها فقد نبّه العلماء على تلك المعانى انفسها التى ضرب مثالاتها للجمهور فيجب ان يوقف عند حدّ الشرع فى نحو التعليم الذى خصّ به صنفًا صنفًا من الناس والّا يخلّط التعليمان كلاهما فتفسد الحكمة الشرعيّة النبويّة ولذلك قال عليه السلام انّا معشر الانبياء امرنا ان ننزل الناس منازلهم وان نخاطبهم على قدر عقولهم ومن جعل الناس شرعًا واحدًا فى التعليم فهو كمن جعلهم شرعا واحدا فى عمل من الاعمال وهذا كلّه خلاف المحسوس والمعقول فقد تبيّن لك من هذا انّ الرؤية معنى ظاهر وانّه ليس يعرض فيه شبهة اذا اخذ الشرع على ظاهره فى حقّ الله تبارك وتعالى اعنى اذا لم يصرّح فيه بنفى الجسميّة ولا باثباتها واذ قد تبيّنت عقائد الشرع الاول فى التنزيه والمقدار الذى سلك فى تعليم الجمهور من ذلك فقد ينبغى ان نسير الى الجزء الذى يتضمّن معرفة افعال الله تبارك وتعالى وهو الفنّ الخامس من هذه الفنون وبه ينقضى القول فى هذا الذى قصدناه

www.alkottob.com

الفنّ الخامس فى معرفة الافعال

ونذكر فى هذا الفنّ خمس مسائل فقط هى الاصول التى عليها يدور كلّ ما فى هذا الباب المسئلة الاولى فى اثبات خلق العالم الثانية فى بعث الرسول الثالثة فى القضاء والقدر الرابعة فى التجوير والتعديل الخامسة فى المعاد ..

المسئلة الاولى فى حدوث العالم اعلم ان الذى قصده الشرع من معرفة العالم هو انّه مصنوع لله تبارك وتعالى ومخترع له وانّه لم يوجد عن الاتّفاق ومن نفسه فالطريق التى سلك الشرع بالناس فى تقرير هذا الاصل ليس هو طريق الاشعريّة فانّا قد بيّنّا انّ تلك الطرق ليست من الطرق اليقينيّة الخاصّة بالعلماء ولا هى من الطرق العامّة المشتركة بالجميع وهى الطرق البسيطة اعنى بالبسيطة القليلة المقدّمات التى نتائجها قريبة من المقدّمات المعروفة بنفسها وامّا البيانات التى تكون بالمقايس المركّبة الطويلة التى تنبنى على اصول متفنّنة فليس يستعملها الشرع فى تعليم الجمهور فكلّ من سلك بالجمهور غير هذا النوع من الطرق اعنى البسيطة وتأوّل ذلك على الشرع فقد جهل مقصده وزاغ عن طريقه وكذلك ايضا لا يعرّف الشرع بامثال هذه المقايس من الامور الّا ما كان له مثال فى الشاهد وما كانت الحاجة الى تعريف الجمهور به وكيدة مثّل ذلك باقرب الاشياء شبهًا به كالحال فى احوال المعاد وما لم تكن لهم به حاجة الى معرفته فى هذا الجنس عرّفوا انّه ليس من علمهم كما قال تعالى فى الروح واذ قد تقرّر لنا هذا الاصل فواجب ان تكون الطريقة التى سلكها الشرع فى تعليم الجمهور

www.alkottob.com

حدوث العالم من الطرق البسيطة المعترف بها عند الجميع وواجب ان كان حدوثه ليس له مثال فى الشاهد ان يكون الشرع استعمل فى تمثيل ذلك حدوث الاشياء المشاهدة فامّا الطريق التى سلكها الشرع فى تعليم الجمهور انّ العالم مصنوع للّه تبارك وتعالى فانّه اذا تؤمّلت الآيات التى تضمّنت هذا المعنى وجدت تلك الطرق هى طريق العناية وهى احدى الطرق التى قلنا انّها الدالّة على وجود الخالق تعالى وذلك انّه كما انّ الانسان اذا نظر الى شى محسوس فرآه قد وضع بشكل ما وقدر ما ووضع ما موافق فى جميع ذلك للمنفعة الموجودة فى ذلك الشى المحسوس والغاية المطلوبة حتّى يعترف انّه لو وجد بغير ذلك الشكل او بغير ذلك الوضع او بغير ذلك القدر لم توجد فيه تلك المنفعة علم على القطع انّ لذلك الشى صانعًا صنعه ولذلك وافق شكله ووضعه وقدره تلك المنفعة وانّه ليس يمكن ان تكون موافقة اجتماع تلك الاشياء لوجود المنفعة بالاتّفاق مثال ذلك انّه اذا رأى انسان حجرًا موجودا على الارض فوجد شكله بصفة يتاتّى منها الجلوس ووجد ايضا وضعه كذلك وقدره علم انّ ذلك الحجر انّما صنعه صانع وهو الذى وضعه كذلك وقدّره فى ذلك المكان وامّا متى لم يشاهد شيا من هذه الموافقة للجلوس فانّه يقطع انّ وقوعه فى ذلك المكان ووجوده بصفة ما هو بالاتّفاق ومن غير ان يجعله هنالك فاعل كذلك الامر فى العالم كلّه فانّه اذا نظر الانسان الى ما فيه من الشمس والقمر وسائر الكواكب التى هى سبب الازمنة الاربعة وسبب الليل والنهار وسبب الامطار والمياه والرياح وسبب عمارة اجزاء الارض ووجود الناس فيها وسائر الكائنات من الحيوانات والنبات وكون الارض موافقة لسكنى الناس فيها وسائر

الحيوانات البرّيّة وكذلک الماء موافقا للحيوانات المائيّة والهواء للحيوانات الطائرة وانّه لو اختلّ شيء من هذه الخلقة والبنية لاختلّ وجـــود المخلوقات التى هاهنا علم على القطع انّه ليس يمكن ان تكون هـذه الموافقة التى فى جميع اجزاء العالم للانسان والحيوان والنبات بالاتفّاق بل ذلک من قاصد قصده ومريد اراده وهو الله عزّ وجلّ وعلم على القطع انّ العالم مصنوع وذلک انّه يعلم ضرورةً انّه لم يمكن ان توجد فيه هذه الموافقة لو كان وجوده عن غير صانع بل عن الاتّفاق فامّا انّ هذا النوع من الدليل قطعىّ وانّه بسيط فظاهر من هذا الذى كتبناه وذلـک انّ مبناه على اصلين معترف بهما عند الجميع احدهما انّ العالم بجميع اجزائه يوجد موافقا لوجود الانسان ولوجود جميع الموجودات التى هاهنا والاصل الثانى انّ كلّ ما يوجد موافقًا فى جميع اجزائه لفعل واحد ومسدّدًا نحو غاية واحدة فهو مصنوع ضرورةً فينتج عن هذين الاصلين بالطبع انّ العالم مصنوع وانّ له صانعًا وذلک انّ دلالة العناية تدلّ على الامرين معًا ولذلک كانت اشرف الدلائل الدالّة على وجود الصانع وامّا انّ هذا النوع من الاستدلال هو النوع الموجود فى الكتاب العزيز فذلک يظهر من غير ما آية من الآيات التى يذكر فيها بدوُّ الخلق فمنها قوله تعالى الم نجعل الارض مهادًا والجبال اوتادًا الى قوله وجنّات الفافًا فانّ هذه الآية اذا توُمّلت وجد فيها التنبيه على موافقة اجزاء العالم لوجود الانسان وذلک انّه ابتدأ فنبّه على امر معروف بنفسه لنا معشر الناس الابيض والاسود وهو انّ الارض خلقت بصفة يتاتّى لنا المقام عليها وانّها لو كانت متحرّكة او بشكل آخر غير شكلها او فى موضع آخر غير الموضع الذى هى فيه او بقدر غير

www.alkottob.com

هٰذا القدر لما امكن ان نوجد فيها ولا ان نخلق عليها وهذا كلّه محصور في قوله تعالى الم نجعل الارض مهادًا وذلك انّ المهاد يجمع الموافقة في الشكل والسكون والوضع وزائدًا الى هذا معنى الوثارة واللين فما اعجب هذا لاعجاز وافضل هذه السعادة واغرب هذا الجمع وذلك انّه قد جمع في لفظ مهاد جميع ما في الارض من موافقتها لكون الانسان عليها وذلك شي قد تبيّن على التمام للعلماء في ترتيب من الكلام طويل وقدر من الزمان غير يسير والله يختصّ برحمته من يشاء وامّا قوله تعالى والجبال اوتادًا فانّه نبّه بذلك على المنفعة الموجودة في سكون الارض من قبل الجبال فانّه لو قدّرت الارض اصغر ممّا هي كانّك قلت دون الجبال لتزعزعت من حركات باقي الاسطقسات اعني الماء والهواء ولتزلزلت وخرجت من موضعها ولو كان ذلك كذلك لهلك الحيوان ضرورة فاذًا موافقة سكونها لما عليها من الموجودات لم تعرض بالاتّفاق وانّما عرضت عن قصد قاصد وارادة مريد فهي ضرورةٌ مصنوعة لذلك القاصد سبحانه وموجودة له على الصفة التي قدّرها لوجود ما عليها من الموجودات ثمّ نبّه ايضا على موافقة وجود الليل والنهار للحيوان فقال تعالى وجعلنا الليل لباسًا والنهار معاشًا يريد انّ الليل جعله كالسترة واللباس للموجودات التي هاهنا من حرارة الشمس وذلك انّه لولا غيبة الشمس بالليل لهلكت الموجودات التي جعل الله حياتها بالشمس وهو الحيوان والنبات فلمّا كان اللباس قد يقي من الحرّ مع انّه سترة وكان الليل يوجد فيه هذان المعنيان سمّاه الله تعالى لباسًا وهذا من ابدع الاستعارة وفي الليل ايضا منفعة اخرى للحيوان وهو انّ نومه يكون فيه مستغرقا لمكان ذهاب الضوء الذي يحرّك الحواسّ الى ظاهر

www.alkottob.com

البدن الذى هو اليقظة ولذلك قال تعالى وجعلنا نومكم سُباتًا اى مستغرقًا من قبل ظلمة الليل ثم قال تعالى وبنينا فوقكم سبعًا شدادًا وجعلنا سراجًا وهّاجًا فعبّر بلفظ البنيان عن معنى الاختراع لها وعن معنى الاتّفاق الموجود فيها والنظام والترتيب وعبّر بمعنى الشدّة عمّا جعل فيها من القوّة على الحركة التى لا تفتر عنها ولا يلحقها من قبلها كلال ولا تخاف ان تخرّ كما تخرّ السقوف والمبانى العالية والى هذا الاشارة بقوله تعالى وجعلنا السماء سقفًا محفوظًا وهذا كلّه تنبيه منه على موافقتها فى اعدادهـــا واشكالها واوضاعها وحركاتها لوجود ما على الارض وما حولها حتّى انّه لو وقف جرم من الاجرام السماويّة لحظة واحدة لفسد ما على وجه الارض فضلا عن ان يقف كلّها وقد زعم قوم انّ النفخ فى الصور الذى هو سبب الصعقة هو وقوف الفلك ثمّ نبّه على منفعة الشمس الخاصّة وموافقتها لوجود ما على الارض فقال تعالى وجعلنا سراجا وهّاجًا وانّما سمّاها سراجا لانّ الاصل هو الظلمة والضوء طارئ على الظلمة كما انّ السراج طارئ على ظلمة الليل ولولا السراج لم ينتفع الانسان بحاسّة بصره بالليل وكذلك لـــولا الشمس لم ينتفع الحيوان بحاسّة بصره اصلا وانّما نبّه على هذه المنفعة للشمس فقط دون سائر منافعها لانّها اشرف منافعها واظهرها ثم نبّه تعالى على العناية المذكورة فى نزول المطر وانّه انّما ينزل لمكان النبـــات والحيوان وانّ نزول المطر بقدر محدود وفى اوقات محدودة لنبات الزرع ليس يمكن ان يعرض عن الاتّفاق بل سبب ذلك العناية بما هاهنا فقال تعالى وانزلنا من المعصرات ماء ثجّاجا لنخرج به حبًّا ونباتًا وجنّات الفافًـا والآيات التى فى القرآن فى التنبيه على هذا المعنى كثيرة مثل قوله تعالى الم

www.alkottob.com

تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقًا وجعل القمر فيهنّ نورًا وجعل الشمس سراجًا والله انبتكم من الارض نباتًا ومثل قوله تعالى الله الذى جعل لكم الارض فراشًا والسماء بناء ولو ذهبنا لتعدّد هذه الآيات ونفصّل ما نبّهت عليه من العناية التى تدلّ على الصانع والمصنوع لما وسع ذلك مجلّدات كثيرة وليس قصدنا ذلك فى هذا الكتاب ولعلّنا ان انسأ الله فى الاجل ووقع لنا فراغ ان نكتب كتابًا فى العناية التى نبّه عليها الكتاب العزيز .. وينبغى ان تعلم انّ هذا النوع من الاستدلال فى غاية المضادّة للاستدلال الذى زعمت الاشعريّة انّه الطريق الى معرفة الله سبحانه وذلك انّهم زعموا انّ دلالة الموجودات على الله تبارك وتعالى ليس من اجل حكمة فيها تقتضى العناية ولكن من قبل الجواز اى من قبل ما يظهر فى جميع الموجودات انّه جائز فى العقل ان يكون بهذه الصفة وبضدّها فانّه ان كان هذا الجواز على السواء فليس هاهنا حكمة ولا توجد هاهنا موافقة اصلا بين الانسان وبين اجزاء العالم وذلك انّه ان كان يمكن على زعمهم ان تكون الموجودات على غير ما هى عليه كوجودها على ما هى عليه فليس هاهنا موافقة بين الانسان وبين الموجودت التى امتنّ عليه الله بخلقها وامره بشكره عليها فانّ هذا الرأى الذى يلزمه ان يكون امكان خلق الانسان جزء من هذا العالم كامكان خلقه فى الخلاء مثلًا الذى يرون انّه موجود بل والانسان عندهم يمكن ان يكون بشكل آخر وخلقة اخـــرى ويوجد عنه فعل الانسان وقد يمكن عندهم ان يكون جزء من عالم آخر مخالف بالحد والشرح لهذا العالم فلا تكون نعمة هاهنا يمتنّ بها على الانسان لانّ ما ليس بضرورىّ ولا من جهة الافضل فى وجود الانســـان

www.alkottob.com

فالانسان مستغن عنه وما هو مستغن عنه فليس وجوده بانعام عليه وهذا كلّه خلاف ما فى فطر الناس وبالجملة فكما انّه من انكر وجود المسبّبات مرتّبة على الاسباب فى الامور الصناعيّة او لم يدركها فهمه فليس عنده علم بالصناعة ولا الصانع كذلك من جحد وجود ترتيب المسبّبات على الاسباب فى هذا العالم فقد جحد الصانع الحكيم تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيرًا ..

وقولهم انّ الله اجرى العادة بهذه الاسباب وانّه ليس لها تاثير فـــى المسبّبات باذنه قول بعيد جدًّا عن مقتضى الحكمة بل هو مبطل لها لانّ المسبّبات ان كان يمكن ان توجد من غير هذه الاسباب على حدّ ما يمكن ان توجد بهذه الاسباب فاىّ حكمة فى وجودها عن هذه الاسباب وذلك انّ وجود المسبّبات عن الاسباب لا يخلوا من ثلاثة اوجه امّا ان يكون وجود الاسباب لمكان المسبّبات من الاضطرار مثل كون الانســان متغذّيًا وامّا ان يكون من اجل الافضل اعنى لتكون المسبّبات بذلك افضل واتمّ مثل كون الانسان له عينان وامّا ان يكون ذلك لا من جهة الافضل ولا من الاضطرار فيكون وجود المسبّبات عن الاسباب بالاتّفاق وبغير قصد فلا تكون هنالك حكمة اصلًا ولا تدلّ على صانع اصلًا بل انّما تدلّ على الاتّفاق وذلك انّه ان كان مثلا ليس شكل يد الانسان ولا عدد اصابعها ولا مقدارها ضروريًّا ولا من جهة الافضل فى الامساك الذى هو فعلها وفى احتوائها على جميع الاشياء المختلفة الشكل وموافقتها لامساك آلات جميع الصنائع فوجود افعال اليد هو عن شكلها وعدد اجزائها ومقدارها هـو بالاتّفاق ولو كان ذلك كذلك لكان لا فرق بين ان يخصّ الانسان باليد او بالحافر او بغير ذلك مما يخصّ حيوانًا حيوانًا من الشكل الموافق لفعله

www.alkottob.com

وبالجملة متى رفعنا الاسباب والمسبّبات لم يكن هاهنا شى يردّ به على القائلين بالاتّفاق اعنى الذين يقولون لا صانع هاهنا وانّ جميع ما حدث فى هذا العالم انّما هو عن الاسباب المادّيّة لانّ احد الجائزين هو احقّ ان يقع عن الاتّفاق منه ان يقع عن فاعل مختار وذلک انّه اذا قال الاشعرىّ انّ وجود احد الجائزين او الجائزات هو دالّ على انّ هاهنا مخصّصًا فاعلًا كان لاولائک ان يقولوا انّ وجود الموجودات على احد الجائزين او الجائزات هو عن الاتّفاق اذ الارادة انّما تفعل لمكان سبب من الاسباب والذى يكون لغير علّة ولا سبب هو عن الاتّفاق اذ كنّا نرى اشياء كثيرة تحدث بهذه الصفة مثل ما يعرض للاسطقسات ان تمتزج امتزاجًا ما بالاتّفاق فيحدث عن ذلک الامتزاج بالاتّفاق موجود ما ثم تمتزج ايضا امتزاجًا آخر فيحدث بالاتّفاق عن ذلک الامتزاج بالاتّفاق موجود آخر فتكون على هذا جميع الموجودات حادثة عن الاتّفاق .. وامّا نحن فلمّا كنّا نقول انّه واجب ان يكون هاهنا ترتيب ونظام لا يمكن ان يوجد اتقن منه ولا اتمّ منه وانّ الامتزاجات محدودة مقدّرة والموجودات الحادثة عنها واجبة وان هذا دائما لا يخلّ لم يمكن ان يوجد ذلک عن الاتّفاق لان ما يوجد عن الاتّفاق هو اقلّ ضرورة والى هذا الاشارة بقوله تعالى صنع الله الذى اتقن كلّ شى وايّ اتقان يكون ليت شعرى فى الموجودات ان كانت على الجواز لانّ الجائز ليس هو اولى بالشى من ضدّه والى هذا الاشارة بقوله ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور وايّ تفاوت اعظم من ان تكون الاشياء كلّها يمكن ان توجد على صفة اخرى فوجدت على هذه ولعلّ تلک الصفة المعدومة افضل من الموجودة فمن زعم مثلًا انّ

www.alkottob.com

الحركة الشرقيّة لو كانت غربيّة والغربيّة شرقيّة لم يكن فى ذلک فرق فى صنعة العالم فقد ابطل الحكمة وهو كمن زعم انّه لو كان اليمين من الحيوان شمالًا والشمال يمينًا لم يكن فى ذلک فرق فى صنعة الحيوان فانّ احد الجائزين كما يمكن ان يقال فيه انّما وجد على احد الجائزين من فاعل مختار كذلک ممكن ان يقال انّه انّما وجد عن فاعله على احد الجائزين بالاتّفاق اذ كنّا نرى كثيرًا من الجائزات توجد على الجائزين عن فاعليها بالاتّفاق وانت تتبيّن انّ الناس باجمعهم يرون انّ المصنوعات الخسيسة هى التى يرى الناس فيها انّه كان يمكن ان تكون على غير ما صنعت عليه حتّى انّه ربّما ادّت الحساسة الواقعة فى كثير من المصنوعات التى بهذه الصفة ان يظنّ انها حدثت عن الاتّفاق وانّهم يرون انّ المصنوعات الشريفة هى التى يرون فيها انّه ليس يمكن ان تكون على هيأة اتمّ وافضل من الهيئة التى جعلها عليها صانعها فاذًا هذا الرأى من ارآء المتكلّمين هو مضادّ الشريعة والحكمة ومعنى ما قلناه من انّ القول بالجواز هو اقرب ان يدلّ على نفى الصانع من ان يدلّ على وجوده مع انّه ينفى الحكمة عنه هو انّه متى لم يعقل انّ هاهنا اوساطًا بين المبادئ والغايات فى المصنوعات ترتّب عليها وجود الغايات لم يكن هاهنا نظام ولا ترتيب واذا لم يكن هاهنا نظام ولا ترتيب لم يكن هاهنا دلالة على انّ لهذه الموجودات فاعلًا مريدًا عالمًا لانّ الترتيب والنظام وبناء المسبّبات على الاسباب هو الذى يدلّ على انّها صدرت عن علم وحكمة وامّا وجود الجائز على احد الجائزين فيمكن ان يكون عن فاعل غير حكيم عن الاتّفاق عنه مثل ان يقع حجر على الارض عن الثقل فيه فيسقط على جهة منه دون

www.alkottob.com

جهة او على موضع دون موضع او على وضع دون وضع فاذًا هذا القول يلزم عنه ضرورة امّا ابطال وجود الفاعل على الاطلاق وامّا ابطال وجود فاعل حكيم عالم تعالى الله وتقدّست اسماؤه عن ذلك ٠٠ وامّا الذى قاد المتكلّمين من الاشعريّة الى هذا القول الهروب من القول بفعل القوى الطبيعيّة التى ركّبها الله فى الموجودات التى هاهنا كما ركّب فيها النفوس وغير ذلك من الاسباب الموثّرة فهربوا من القول بالاسباب لئلّا يدخل عليهم القول بانّ هاهنا اسبابًا فاعلة غير الله وهيهات لا فاعل هاهنا الّا الله اذ كان مخترع الاسباب وكونها اسبابًا موثّرة هو باذنه وحفظه لوجودها وسنبيّن هذا المعنى بيانًا اكثر فى مسئلة القضا والقدر وايضا فانّهم خافوا ان يدخل عليهم من القول بالاسباب الطبيعيّة ان يكون العالم صادرًا عن سبب طبيعىّ ولو علموا انّ الطبيعة مصنوعة وانّه لا شىّ ادلّ على الصانع من وجود موجود بهذه الصفة فى الاحكام لعلموا انّ القائل بنفى الطبيعة قد اسقط جزء عظيمًا من موجودات الاستدلال على وجود الصانع العالم بجحده جزء من موجودات الله وذلك انّ من جحد جنسًا من المخلوقات الموجودات فقد جحد فعلًا من افعال الخالق سبحانه ويقرب هذا ممّن جحد صفةً من صفاته وبالجملة فلمّا كان نظر هولاء القوم مأخوذًا من بادى الرأى وهو الظنون التى تخطر للانسان من اوّل نظرة وكان يظهر فى بادى الرأى انّ اسم الارادة انّما يطلق على من يقدر ان يفعل الشرّ وضدّه رأوا انّهم ان لم يضعوا انّ الموجودات جائزة لم يقدروا ان يقولوا بوجود فاعل مريد فقالوا انّ الموجودات كلّها جائزة ليثبتوا من ذلك انّ المبدأ الفاعل مريد كانّهم لم يروا الترتيب الذى فى الامور الصناعيّة ضروريًا وهو مع ذلك صادر

www.alkottob.com

عن فاعل مريد وهو الصانع .. وهؤلاء القوم غفلوا عمّا يدخل عليهم من هذا القول من نفى الحكمة عن الصانع او دخول السبب الاتفاقىّ فـــى الموجودات فانّ الاشياء التى تفعلها الارادة لا لمكان شى من الاشياء اعنى لمكان غاية من الغايات هى عبث ومنسوبة اليها الاتّفاق ولو علموا كما قلنا انّه يجب من جهة النظام الموجود فى افعال الطبيعة ان تكون موجودة عن صانع عالم والّا كان النظام فيها بالاتّفاق لما احتاجوا ان ينكروا افعال الطبيعة فينكروا جندًا من جنود الله تعالى التى سخّرها الله تعالى لايجاد كثير من موجودات باذنه ولحفظها وذلک انّ الله تبارك وتعالى اوجـــد موجودات باسباب سخّرها لها من خارج وهى الاجسام السماويّة وباسباب اوجدها فى ذوات تلک الموجودات وهى النفوس والقوى الطبيعيّة حتى انحفظ بذلک وجود الموجودات وتمّت الحكمة فمن اظلم ممّن ابطل الحكمة وافترى على الله الكذب .. فهذا مقدار ما عرض من التغيّر فى هذه الشريعة فى هذا المعنى وفى غيره من المعانى التى بيّنّاها قبل ونبيّنها فيما ياتى ان شاء الله تعالى فقد تبيّن من هذا انّ الطرق الشرعيّة التى نصبها الله لعباده ليعرفوا منها انّ العالم مخلوق له ومصنوع هى ما يظهر فيه من الحكمة والعناية بجميع الموجودات التى فيه وبخاصّة بالانسان وهى طريقة نسبتها فى الظهور الى العقل نسبة الشمس فى الظهور الى الحسّ واممّا الطريق التى سُلک بالجمهور فى تصوّر هذا المعنى فهو التمثيل بالشاهد وان كان ليس له مثال فى الشاهد اذ ليس يمكن فى الجمهور ان يتصوّروا على كنهه ما ليس له مثال فى الشاهد فاخبر تعالى انّ العالم وقع خلقه ايّاه فى زمان وانّه خلقه من شىء اذ كان لا يعرف فى الشاهد مكوّن الّا بهذه الصفة

www.alkottob.com

فقال سبحانه مخبرًا عن حاله قبل كون العالم وكان عرشه على الماء وقال تعالى انّ ربّكم الله الذى خلق السموات والارض فى ستّة ايّام وقال ثمّ استوى الى السماء وهى دخان الى سائر الآيات التى فى الكتاب العزيز فى هذا المعنى فيجب الّا يتأوّل شى من هذا للجمهور ولا يعرض لتنزيله على غير هذا التمثيل فانّه من غيّر ذلك فقد ابطل الحكمة الشرعيّة فامّا ان يقال لهم ان عقيدة الشرع فى العالم هى انّه محدث وانّه خلق من غير شىء وفى غير زمان فذلك شى لا يمكن ان يتصوّره العلماء فضلًا عن الجمهور فينبغى كما قلنا الّا يعدل فى الشرع عن التصوّر الذى وضعه للجمهور ولا يصرّح لهم بغير ذلك فانّ هذا النوع من التمثيل فى خلق العالم هو الموجود فى القرآن وفى التورية وفى سائر الكتب المنزلة ومن العجب الذى فى هذا المعنى انّ التمثيل الذى جاء فى الشرع فى خلق العالم يطابق معنى الحدوث الذى فى الشاهد ولكنّ الشرع لم يصرّح فيه بهذا اللفظ وذلك تنبيه منه للعلماء على انّ حدوث العالم ليس هو مثل الحدوث الذى فى الشاهد وانّما اطلق عليه لفظ الخلق ولفظ الفطور وهذه الالفاظ تصلح لتصوّر المعنيين اعنى لتصوّر الحدوث الذى فى الشاهد وتصوّر الحدوث الذى ادّى اليه البرهان عند العلماء فى الغائب فاذًا استعمال لفظ الحدوث او القدم بدعة فى الشرع وموقع فى شبهة عظيمة تفسد عقائد الجمهور وبخاصّة الجدليّين منهم ولذلك عرضت اشدّ حيرة تكون واعظم شبهة للمتكلّمين من اهل ملّتنا اعنى الاشعريّة وذلك انّه لمّا صرّحوا انّ الله مريد بارادة قديمة وهذا بدعة كما قلنا ووضعوا انّ العالم محدث قيل لهم كيف يكون مراد حادث عن ارادة قديمة فقالوا انّ الارادة القديمة تعلّقت بايجاده فى

وقت مخصوص وهو الوقت الذى وجد فيه فقيل لهم ان كانت نسبة الفاعل المريد الى المحدث فى وقت عدمه هى بعينها نسبته اليه فى وقت ايجاده فالمحدث لم يكن وجوده فى وقت وجوده اولى منه فى غيره اذا لم يتعلق به فى وقت الوجود فعل انتفى عنه فى وقت العدم وان كانت مختلفة فهنالك ارادة حادثة ضرورة والّا وجب ان يكون مفعول محدث عن فعل قديم فانّه ما يلزم من ذلك فى الفعل يلزم فى الارادة وذلك انّه يقال لهم اذا حضر الوقت وقت وجوده فوُجد هل وجد بفعل قديم او بفعل محدث فان قالوا بفعل قديم فقد جوّزوا وجود المحدث بفعل قديم وان قالوا بفعل محدث لزمهم ان يكون هنالك ارادة محدثة فان قالوا الارادة هى نفس الفعل فقد قالوا محالًا فانّ الارادة هى سبب الفعل فى المريد ولو كان المريد اذا اراد شيا ما فى وقت ما وجد ذلك الشى عند حضور وقته من غير فعل منه بالارادة المتقدّمة لكان ذلك الشى موجودًا عن غير فاعل وايضا فقد يظنّ انّه ان كان واجبا ان يكون عن الارادة الحادثة مراد حادث فقد يجب ان يكون عن الارادة القديمة مراد قديم والّا كان مراد الارادة القديمة والحادثة واحدا وذلك مستحيل فهذه الشبه كلّها فانّما اثارها فى الاسلام اهل الكلام بتصريحهم فى الشرع بما لم ياذن به الله فانّه ليس فى الشرع انّه سبحانه مريد بارادة حادثة ولا قديمة فلا هم فى هذه الاشياء اتّبعوا ظواهر الشرع فكانوا ممّن سعادته ونجاته باتّباع الظاهر ولا هم ايضا لحقوا بمرتبة اهل اليقين فكانوا ممّن سعادته فى علوم اليقين ولذلك ليسوا من العلماء ولا من جمهور المؤمنين المصدّقين وانّما هم من الذين فى قلوبهم زيغ وفى قلوبهم مرض فانّهم يقولون بالنطق الخارج اشياء يخالفها النطق الباطن

www.alkottob.com

منهم وسبب ذلک العصبيّة والمحبّة وقد يكون الاعتياد لامثال هـــذه الاقاويل سببًا للانخلاع عن المعقولات كما نرى يعرض للذين مهروا بطريق الاشعريّة وارتاضوا بها منذ الصبا فهؤلاء لا شکّ محجوبون بحجاب العــادة والمنشأ فهذا الذى ذكرنا من امر هذه المسئلة كافٍ بحسب غرضنا فلنسر الى المسئلة الثانية

المسئلة الثانية فى بعث الرسل والنظر فى هذه المسئلة فى موضعين احدهما فى اثبات الرسل والموضع الثانى فيما يبيّن به ان هذا الشخص الذى يدّعى الرسالة واحد منهم وانّه ليس بكاذب فى دعواه فامّا وجود مثل هذا الصنف من الناس فقد رام قوم اثبات ذلک بالقياس وهم المتكلّمون وقالوا قد ثبت انّ الله متكلّم ومريد ومالک لعباده وجائز على المتكلّم المريد المالک لامر عباده فى الشاهد ان يبعث رسولاً الى عباده المملوكين فوجب ان يكون ذلک ممكنًا فى الغائب وشذّوا هذا الموضع بابطـــال المحالات التى تروم البراهمة ان تلزمها عن وجود رسل من الله قالوا واذا كان هذا المعنى قد ظهر امكان وجوده فى الغائب كوجوده فى الشاهد وكان ايضا يظهر فى الشاهد انّه اذا قام رجل فى حضرة الملک فقال ايّها الناس انّى رسول الملک اليكم وظهرت عليه من علامات الملک انّه يجب ان يعترف بانّ دعوى ذلک الرسول صحيحة قالوا وهذه العلامة ظهور المعجزة على يدى الرسول وهذه الطريقة هى مقنعة وهى لايقة بالجمهور بوجه ما لكن اذا تتبّعت ظهر فيها بعض اختلال من قبل بعض ما يضعون فى هذه الاصول وذلک انّه ليس يصحّ تصديقنا للذى ادّعى الرسالة عن الملک الّا متى علمنا ان تلک العلامة التى ظهرت عليه هى علامة الرسل للملک

www.alkottob.com

وذلک امّا بقول الملک لاهل طاعته ان من رأيتم عليه علامة كذا من علاماتی المختصّة بی فهو رسول من عندی او بان يعرف من عادة الملک ان لا تظهر تلک العلامات الّا علی رسله واذا كان هذا هكذا فلقائل ان يقول من اين يظهر انّ ظهور المعجزات علی ايدی بعض الناس هی العلامات الخاصّة بالرسل فانّه لا يخلو ان يدرك هذا بالشرع او بالعقل ومحال ان يُدرك هذا بالشرع لانّ الشرع لم يثبت بعد والعقل ايضا ليس ممكنه ان يحكم انّ هذه العلامة هی خاصّة بالرسل الّا ان يكون قد ادرك وجودها مرّات كثيرة للقوم الذين يعترف برسالتهم ولم تظهر علی ايدی سواهم وذلک انّ تثبّت الرسالة ينبنی علی مقدّمتين احداهما انّ هذا المدّعی الرسالة ظهرت علی يديه المعجزة والثانية انّ كلّ من ظهرت علی يديه معجزة فهو نبیّ فيتولّد من ذلک بالضرورة انّ هذا نبیّ فامّا المقدّمة القائلة انّ هذا المدّعی الرسالة ظهرت عليه معجزة فلنا ان نقول انّ هذه المقدّمة توخذ من الحسّ بعد ان نسلّم انّ هاهنا افعالا تظهر علی ايدی المخلوقين نقطع قطعًا انّها ليست تستفاد لا بصناعة غريبة من الصانع ولا بخاصّة من الخواصّ وان ما يظهر من ذلک ليس تخيّلًا وامّا المقدّمة القائلة انّ كلّ من ظهرت علی يديه المعجزة فهو رسول فانّما يصحّ بعد الاعتراف بوجود الرسل وبعد الاعتراف بانّها لم تظهر قطّ الّا علی من صحّت رسالته وانّما قلنا انّ هذه المقدّمة لا تصحّ الّا ممّن يعترف بوجود الرسالة ووجود المعجزة لانّ هذا طبيعة القول الخبریّ اعنی انّ الذی تبرهن عنده مثلا انّ العالم محدث فلا بدّ ان يكون عنده معلومًا بنفسه انّ العالم موجود وانّ المحدث موجود واذا كان الامر هكذا فلقائل ان يقول من

www.alkottob.com

اين لنا بصحّة قولنا انّ كل من ظهرت على يديه المعجزة فهو رسول والرسالة لم يثبت وجودها بعد هذا ان سلّمنا وجود المعجزة ايضا على الصفة التى يلزم بها ان يكون معجزًا ولا بدّ ان يكون جزءا هذا القول اعنى المبتدأ والخبر معترفًا بوجودهما قبل الاعتراف بصدق الحكم على احدهما بالثانى وليس لقائل ان يقول انّ وجود الرسل يدلّ عليه العقل لكون ذلك جائزًا فى العقل فانّ الجواز الذى يشيرون اليه هو جهل وليس هو جواز الذى فى طبيعة الموجودات مثل قولنا المطر جائز ان ينزل وان لا ينزل وذلك انّ الجواز الذى هو من طبيعة الموجود هو ان يحسّ انّ الشى يوجد مرّة ويفقد اخرى كالحال فى نزول المطر فيقضى العقل حينئذ قضاء كلّيًا على هذه الطبيعة بالجواز والواجب ضدّ هذا وهو الذى يحسّ وجوده دائما فيقضى العقل قضاء كلّيًا وباتًّا على انّ هذه الطبيعة لا يمكن ان تتغيّر ولا ان تنقلب فلو كان الخصم قد اعترف بوجود رسول واحد فى وقت من الاوقات لظهر انّ الرسالة من الامور الجائزة الوجود وامّا والخصم يدّعى انّ ذلك لم يحسّ بعد فالجواز الذى يدّعيه انّما جهل باحد المتقابلين اعنى الامكان والامتناع والناس الذين صحّ منهم امكان وجود الرسل انّما صحّ لنا وجود هذا الامكان لانّا قد ادركنا وجود الرسل منهم الّا ان نقول انّ احساس وجود الرسل من الناس يدلّ على امكان وجودهم من الخالق كما ان وجود الرسول من عمرو يدلّ على امكان وجوده من زيد فهذا يقتضى تساوى الطبيعتين ففيه هذا العسر وان فرضنا هذا الامكان فى نفسه ولو كان فى المستقبل لكان امكانًا بحسب الامر لا بحسب علمنا وامّا وأحد المتقابلين من هذا الامكان قد خرج الى الوجود فانّما هذا الامكان

www.alkottob.com

فى علمنا والامر فى نفسه متقرّر الوجود على احد المتقابلين اعنى انّه ارسل او لم يرسل فليس عندنا من ذلك الّا جهل فقط مثل ان شكّ فى عمرو هل ارسل رسولا فيما سلف او لم يرسل وذلك بخلاف ما اذا شككنا فيه هل يرسل رسولا غدا او لا فانّه اذا جهلنا من زيد مثلا هل ارسل رسولا فيما مضى او لم يرسل لم يصحّ لنا الحكم ان من ظهر علامة زيد عليه فهو له رسول الّا ان يعلم ان تلك علامة رسوله وذلك بعد ان يعلم انّه قد ارسل رسولا والى هذا كلّه فمتى سلّمنا انّ الرسالة موجودة والمعجز موجود فمن اين يصحّ لنا ان من ظهر على يديه المعجز فهو رسول وذلك انّ هذا الحكم ليس يمكن ان يوخذ من السمع اذ السمع لا يثبت من قبل هذا الاصل فيكون من باب تصحيح الشى بنفسه وذلك فاسد ولا سبيل الى ان يدّعى صحّة هذه المقدّمة بالتجربة والعادة الّا اذا شوهدت المعجزات ظاهرة على ايدى الرسل اعنى من يعترف بوجود رسالتهم ولم تشاهد على ايدى غيرهم فتكون حينئذ علامة قاطعة على تمييز من هو رسول من عند الله ممّن ليس برسول اعنى بين من دعواه صادقة وبين من دعواه كاذبة فمن هذه الاشياء يرى ان المتكلمين ذهب عليهم هذا المعنى من وجه دلالة المعجز وذلك انهّم اقاموا الامكان مقام الوجود اعنى الامكان الذى هو جهل ثمّ صحّحوا هذه القضيّة اعنى انّ كلّ من وجد منه المعجز فهو رسول وليس يصحّ هذا الّا ان يكون المعجز يدلّ على الرسالة نفسها وعلى المرسل وليس فى قوّة العقل العجيب الخارق للعوائد الذى يرى الجميع انه الاهىّ ان يدلّ على وجود الرسالة دلالة قاطعة الّا من جهة ما يعتقد ان من ظهرت عليه امثال هذه الاشياء فهو فاضل والفاضل لا يكذب بل انّما يدلّ

www.alkottob.com

على ان هذا رسول اذا سلّم انّ الرسالة امر موجود وانّه ليس يظهر هذا الخارق على يدى احد من الفاضلين الّا على يدى رسول وانّما كان المعجز ليس يدلّ على الرسالة لانّه ليس يدرك العقل ارتباطًا بينهما الّا ان يعترف انّ المعجز فعل من افعال الرسالة كالابراء الذى هو فعل من افعال الطبّ فانّه من ظهر منه فعل الابراء دلّ على وجود الطبّ وانّ ذلك طبيب فهذا احد ما فى هذا الاستدلال من الوهن وايضا فاذا اعترفنا بوجود الرسالة على ان ننزل الامكان الذى هو الجهل منزلة الوجود وجعلنا المعجزة دالّة على صدق الشخص المدّعى الرسالة وجب ضرورة ان لا تكون دلالتها لازمة لمن يجوّز ان المعجز قد يظهر على يدى غير رسول على ما يفعلـــه المتكلّمون لانّهم يجوّزون ظهورها على يدى الساحر وعلى يدى الولىّ وامّا ما يشترطونه لمكان هذا من ان المعجز انّما يدلّ على الرسالة بمقارنة دعوى الرسالة له وانّه لو ادّعى الرسالة من شانه ان يظهر على يديه ممّن ليس برسول لم يظهر فدعوى ليس عليها دليل فانّ هذا غير معلوم لا بالسمع ولا بالعقل اعنى انّه اذا ادّعى من يظهر على يديه دعوى كاذبة انّه لا يظهر على يديه المعجز لاكن كما قلنا لمّا كان لا يظهر من الممتنع انّها لا تظهر الّا على يدى الفاضلين الذين يعنى الله بهم وهؤلاء اذا كذبوا ليسوا فاضلين فليس يظهر على ايديهم المعجز لاكن ما فى هذا المعنى من الاقناع لا يوجد فيمن يجوّز ظهورها على يدى الساحر فانّ الساحر ليس بفاضل .·. فهذا ما فى هذه الطريقة من الضعف ولهذا رأى بعض الناس ان الاحفظ لهذا الوضع ان يعتقد انّه ليس تظهر الخوارق الّا على يدى الانبياء وانّ السحر هو تخيّل ولا قلب عين ومن هولاء من انكر

لمكان هذا المعنى الكرامات وانت تتبيّن من حال الشارع صلعم انه لم يدع احدًا من الناس ولا امّة من الامم الى الايمان برسالته وبما جاء به بان قدّم على يدى دعواه خارقًا من خوارق الافعال مثل قلب عين من الاعيان الى عين اخرى وما ظهر على يديه صلعم من الكرامات الخوارق فانّما ظهرت فى اثناء احواله من غير ان يتحدّى بها وقد يدلّك على هذا قوله تعالى وقالوا لن نؤمن لك حتّى تفجّر لنا من الارض ينبوعًا الى قوله قل سبحان ربّى هل كنت الّا بشرًا رسولًا وقوله تعالى وما منعنا ان نرسل بالآيات الّا ان كذّب بها الاوّلون وامّا الذى دعا به الناس وتحدّاهم به هو الكتاب العزيز فقال تعالى قل لئن اجتمعت الانس والجنّ على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرًا وقال فاتوا بعشر سور مثله مفتريات واذا كان الامر هكذا فخارقه صلعم الذى تحدّى به الناس وجعله دليلًا على صدقه فيما ادّعى من رسالته هو الكتاب العزيز فان قيل هذا بيّن ولاكن من اين يظهر انّ الكتاب العزيز معجز وانّه يدلّ على كونه رسولا وانت قد بيّنت ضعف دلالة المعجز على وجود الرسالة فضلًا عن تعيين الشخص المرسل بها مع انّ الناس قد اختلفوا فى جهة كون القرآن معجزة فانّ من رأى منهم انّ المعجز من شرطه ان يكون من غير جنس الافعال المعتادة وكان القرآن من جنس الافعال المعتادة عنده اذ هو كلام وان كان يفضل جميع الكلام المصنوع قال انّما صار معجزا بالصرف اعنى يمنع الناس عن ان ياتوا بمثله لا بكونه فى الطور العالى من الفصاحة اذ ما شأنه ان يكون هكذا فانّما يخالف المعتاد بالاكثر لا بالجنس وما يختلف بالاقلّ والاكثر فهو من جنس واحد وقوم رأوا انّه معجز بنفسه لا

www.alkottob.com

بالصرف ولم يشترطوا فى كون الخارق ان يكون مخالفًا بالجنس للافعال المعتادة ورأوا انّه يكفى فى ذلك ان يكون من الافعال المعتادة فى غاية يقصر عنها جميع الناس قلنا هذا كلّه كما ذكر المعترض وليس الامر فى هذا على ما توهّم هؤلاء فكون القرآن دلالة على صدق نبوّته عليه السلام ينبنى عندنا على اصلين قد نبّه عليهما الكتاب احدهما انّ الصنف الذين يسمّون رسلًا وانبياء معلوم وجودهم بنفسه وانّ هذا الصنف من الناس هم الذين يضعون الشرائع للناس بوحى من الله لا بتعلّم انسانىّ وذلك انّه ليس ينكر وجودهم الّا من انكر وجود الامور المتواترة كوجود سائر الانواع التى لم نشاهدها والاشخاص المشهورين بالحكمة وغيرها وذلك انّه قد اتّفقت الفلاسفة وجميع الناس الّا من لا يعبأ بقوله وهم الدهريّة على انّ هاهنا اشخاصًا من الناس يوحى اليهم بان ينهوا الى الناس اموراً من العلم والافعال الجميلة بها تتمّ سعادتهم وينهوهم عن اعتقادات فاسدة وافعال قبيحة وهذا هو فعل الانبياء والاصل الثانى ان كلّ من وجد عنه هذا الفعل الذى هو وضع الشرائع بوحى من الله تعالى فهو نبىّ وهذا الاصل ايضا غير مشكوك فيه فى الفطر الانسانيّة فانّه كما انّ من المعلوم بنفسه ان فعل الطبّ هو الابراء وان من وجد منه الابراء فهو طبيب كذلك ايضا من المعلوم بنفسه انّ فعل الانبياء عليهم السلام هو وضع الشرائع بوحى من الله وان من وجد منه هذا الفعل فهو نبىّ فامّا الاصل الاوّل فقد نبّه عليه الكتاب العزيز فى قوله تعالى انّا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيّين من بعده الى قوله وكلّم اللّه موسى تكليمًا وقوله تعالى قل ما كنت بدعًا من الرسل وامّا الاصل الثانى وهو انّ محمّدًا

www.alkottob.com

صلعم قد وُجد منه فعل الرسل وهو وضع الشرائع للناس بوحى من الله فيعلم من الكتاب العزيز ولذلک نبّه على هذا الاصل فقال يا ايّها الناس قد جاءكم برهان من ربّكم وانزلنا اليكم نورًا مبينًا يعنى القرآن وقال يا ايّها الناس قد جاءكم الرسول بالحقّ من ربّكم فآمنوا خيرا لكم وقال تعالى لكن الراسخون فى العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما انزل اليک وما انزل من قبلک وقال لكن الله يشهد بما انزل اليک انزله بعلمه والملائكـــة يشهدون وكفى بالله شهيدًا فان قيل من اين يعلم الاصل الاوّل وهو انّ هاهنا صنفا من الناس يضعون الشرائع بوحى من الله وكذلک من اين يعلم الاصل الثانى وهو انّ ما تضمّن القرآن من الاعتقادات والاعمال بوحى من الله قيل امّا الاصل الاوّل فيعلم بما ينذرون به من وجود الاشياء التى لم توجد بعد فتخرج الى الوجود على الصفة التى انذروا بها وفى الوقت الذى انذروا وبما يأمرون به من الافعال وينبّهون عليه من العلوم التى ليست تشبه المعارف والاعمال التى تدرك فتعلم وذلک انّ الخارق للمعتاد اذا كان خارقًا فى المعرفة بوضع الشرائع دلّ على انّ وضعها لم يكن بتعلّم وانّما كان بوحى من الله وهو المسمّى نبوّة وامّا الخارق الذى هو ليس فى نفس وضع الشرائع مثل انفلاق البحر وغير ذلک فليس يدلّ دلالة ضروريّة على هذه الصفة المسمّاة نبوّة وانّما تدلّ اذا اقترنت الى الدلالة الاولى وامّا اذا اتت مفردة فليس تدلّ على ذلک ولذلک ليس تدلّ فى الاولياء على هذا المعنى ان وجدت لهم لانّ الصنف الآخر من الخارق وهو الدالّ دلالة قطعيّة ليس هو موجودًا لهم فعلى هذا ينبغى ان تفهم الامر فى دلالة المعجز على الانبياء اعنى انّ المعجز فى العلم والعمل هو الدلالة القطعيّة على صفة

www.alkottob.com

النبوّة وامّا المعجز فى غير ذلک من الافعال فشاهد لها ومقوٍّ فقد تبيّن لک انّ هذا الصنف من الناس موجودون ومن اين وقع العلم للناس بوجودهم حتى نقل وجودهم الينا نقل تواتر كما نقل الينا وجود الحكماء والحكمة وغير ذلک من اصناف الناس فان قيل فمن اين يدلّ القرآن على انّه خارق ومعجز من نوع الخارق الذى يدلّ دلالة قطعيّة على صفة النبوّة اعنى الخارق الذى فى فعل النبوّة الذى يدلّ عليها كما يدلّ الابراء على صفة الطب الذى هو فعل الطبّ قلنا يوقف على ذلک من وجوه احدها ان يعلم انّ الشرائع التى تضمّنها من العلم والعمل ليست ممّا يمكن ان يكتسب بتعلّم بل بوحى والثانى ما تضمّن من الاعلام بالغيوب والثالث من نظمه الذى هو خارج عن النظم الذى يكون بفكر ورويّة اعنى انه يعلم انّه من غير جنس البلغاء المتكلّمين بلسان العرب سواء من تكلّم منهم بذلک بتعلّم وصناعة وهم الذين ليسوا باعراب او من تكلّم بذلک من قبل المنشأ عليه وهم العرب الاول والمعتمد فى ذلک على الوجه الاوّل فان قيل فمن اين يعرف انّ الشرائع التى فيها العلميّة والعمليّة هى بوحى من الله تعالى حتى استحقّ بذلک ان يقال فيه انّه كلام الله قلنا يوقف على هذا من طرق احداها انّ معرفة وضع الشرائع ليس تنال الّا بعد المعرفة بالله وبالسعادة الانسانيّة والشقاء الانسانىّ وبالامور الارادتيّات التى يتوصّل بها الى السعادة وهى الخيرات والحسنات وما الامور التى تعوق عن السعادة وتورث الشقاء الاخراوىّ وهى الشرور والسيّآت ومعرفة السعادة الانسانيّة والشقاء الانسانىّ تستدعى معرفة ما هى النفس وما جوهرها وهل لها سعادة اخراويّة وشقاء اخراوىّ ام لا وان كان فما مقدار هذه السعادة وهذا الشقاء وايضا فباىّ

www.alkottob.com

مقدار تكون الحسنات سببا للسعادة فانّه كما انّ الاغذية ليست تكون سببًا للصحة بايّ مقدار استعملت وفى ايّ وقت استعملت بل بمقدار مخصوص ووقت مخصوص وكذلك الامر فى الحسنات والسيّآت ولذلك نجد هذه كلّها محدودة فى الشرائع وهذا كلّه او معظمه ليس يتبيّن الّا بوحى او يكون تبيينه بالوحى افضل وايضا فانّ معرفة الله على التمام انّما تحصل بعد المعرفة بجميع الموجودات ثمّ يحتاج الى هذا كلّه واضع الشرائع ان يعرف مقدار ما يكون به الجمهور سعيدًا من هذه المعرفة وايّ الطرق هى الطرق التى ينبغى ان تسلك بهم فى هذه المعارف وهذا كلّه بل اكثره ليس يدرك بتعلّم ولا بصناعة ولا حكمة وقد يعرف ذلك على اليقين من زاول العلوم وبخاصّة وضع الشرائع وتقرير القوانين والاعلام باحوال المعاد ولمّا وجدت هذه كلها فى الكتاب العزيز على اتمّ ما يمكن علم انّ ذلك بوحى من عند الله وانّه كلامه القاه على لسان نبيّه ولذلك قال تعالى منبّها على هذا قل لئن اجتمعت الانس والجنّ على ان ياتوا بمثل هذا القرآن لا ياتون بمثله الآية ويتاكّد هذا المعنى بل يصير الى حدّ القطع واليقين التامّ اذا علم انّه صلعم كان امّيًّا نشأ فى امّة امّيّة عامية بدويّة لم يمارسوا العلوم قطّ ولا نسب اليهم علم ولا تداولوا الفحص عن الموجودات على ما جرت به عادة اليونانيّين وغيرهم من الامم الذين كملت الحكمة فيهم فى الاحقاب الطويلة والى هذا الاشارة بقوله تعالى وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطّه بيمينك اذًا لارتاب المبطلون ولذلك اتى الله تعالى على عباده بوجود هذه الصفة فى رسوله فى غير ما آية من كتابه فقال تعالى هو الذى بعث فى الاميّين رسولًا منهم الآية وقال الذين يتّبعون الرسول النبىّ الامّىّ الآية وقد

www.alkottob.com

يوقف على هذا المعنى بطريق آخر وهو مقايسة هذه الشريعة بسائر الشرائع وذلك انّه ان كان فعل الانبياء الذين هم به انبياء انّما هو وضع الشرائع بوحى من الله تعالى على ما تقرّر الامر فى ذلك من الجميع اعنى القائلين بالشرائع بوجود الانبياء صلوات الله عليهم فانّه اذا تؤمّل ما تضمنّــه الكتاب العزيز من الشرائع المفيدة للعلم والعمل المفيدين للسعادة معّ ما تضمّنته سائر الكتب والشرائع وجدت تفضل فى هذا المعنى سائر الشرائع بمقدار غير متناهٍ وبالجملة فان كانت هاهنا كتب واردة فى شرائع استأهلت ان يقال انّها كلام الله لغرابتها وخروجها عن جنس كلام البشر ومفارقته بما تضمّنت من العلم والعمل فظاهر انّ الكتاب العزيز الذى هو القرآن هو اولى بذلك واحرى اضعافًا مضاعفة وانت فيلوح لك هذا جدّا ان كنت وقفت على الكتب اعنى التوراة والانجيل فانّه ليس يمكن ان تكون كلّها قد تغيّرت ولو ذهبنا لنبين فضل شريعة على شريعة وفضل الشريعة المشروعة لنا معشر المسلمين على سائر الشرائع المشروعة لليهود والنصارى وفضل التعليم الموضوع لنا فى معرفه الله ومعرفة المعاد ومعرفة ما بينهما لاستدعى ذلك مجلّدات كثيرة مع اعترافنا بالقصور عن استيفاء ذلك ولهذا قيل فى هذه الشريعة انّها خاتمة الشرائع وقال عليه السلام لو ادركنى موسى ما وسعه الّا اتّباعى وصدق صلعم ولعموم التعليم الذى فى الكتاب العزيز وعموم الشرائع التى فيها اعنى كونها مسعدة للجميع كانت هذه الشريعة عامّة لجميع الناس ولذلك قال تعالى قل يا ايّها الناس انّى رسول الله اليكم جميعا وقال عليه السلام بعثت الى الاحمر والاسود فانّه يشبه ان يكون الامر فى الشرائع كالامر فى الاغذية وذلك انّه كما انّ من الاغذية اغذية تلائــم

www.alkottob.com

جميع الناس او الاكثر كذلك الامر فى الشرائع فلهذا المعنى كانت الشرائع التى قبل شريعتنا هذه انّما خصّ بها قوم دون قوم وكلّفت شريعتنا هذه عامّة لجميع الناس ولمّا كان هذا كلّه انّما فضل فيه صلّى الله عليه وسلّم الانبياء لانّه فضلهم فى الوحى الذى به استحقّ النبىّ اسم النبوّة قال عليه السلام منبّها على هذا المعنى الذى خصّه الله به ما من نبىّ من الانبياء الّا وقد اوتى من الايات ما على مثله امن جميع البشر وانّما كان الذى اوتيته وحيًا وانّى لارجو ان اكون اكثرهم تبعًا يوم القيمة واذا كان هذا كلّه كما وصفنا فقد تبيّن لك انّ دلالة القرآن على نبوّته صلعم ليست هى مثل دلالة انقلاب العصا حيّةً على نبوّة موسى عليه السلام ولا احياء الموتى على نبوّة عيسى وابراء الاكمه والابرص فانّ تلك وان كانت افعالًا لا تظهر الّا على ايدى الانبياء وهى مقنعة عند الجمهور فليست تدلّ دلالة قطعيّة اذا انفردت اذ كانت ليست فعلًا من افعال الصفة التى بها سمّى النبىّ نبيًّا وامّا القرآن فدلالته على هذه الصفة هى مثل دلالة الابراء على الطبّ ومثال ذلك لو انّ شخصين ادّعيا الطبّ فقال احدهما الدليل على انّى طبيب انّى اسير على الماء وقال الآخر الدليل على انّى طبيب انّى ابرئ المرضى فمشى ذلك على الماء وابرأ هذا المرضى لكان تصديقنا بوجود الطبّ للذى ابرأ المرضى ببرهان وتصديقنا بوجود الطبّ للذى مشى على الماء مقنعًا ومن طريق الاولى والاحرى ووجه الظنّ الذى يعرض للجمهور فى ذلك انّ من قدر على المشى على الماء الذى ليس من صنع البشر فهو احرى ان يقدر على الابراء الذى هو من صنع البشر وكذلك وجه الارتباط الذى بين المعجز الذى ليس هو من افعال الصفة والصفة التى استحقّ بها

www.alkottob.com

النبيّ ان يكون نبيّا التى هى الوحى ومن هذه الصفة هو ما يقع فى النفس ان من اقدره الله على هذا الفعل الغريب وخصّه به من سائر اهل وقته فليس يبعد عليه ما يدّعيه من انّه قد آتره الله بوحيه وبالجملة متى وُضع انّ الرسل موجودون وانّ الافعال الخارقة لا توجد الاّ منهم كان المعجز دليلا على تصديق النبيّ اعنى المعجز البرّانيّ الذى لا يناسب الصفة التى بها سمّى النبيّ نبيًّا ويشبه ان يكون التصديق الواقع من قبل المعجز البرّانيّ هو طريق الجمهور فقط والتصديق من قبل المعجز المناسب طريق مشترك للجمهور والعلماء فانّ تلك الشكوك والاعتراضات التى وجّهناها على المعجز البرّانيّ ليس يشعر بها الجمهور لاكن الشرع اذا تؤمّل وجد انّه انّما اعتمد المعجز الاهلىّ والمناسب لا المعجز البرّانيّ وهذا الذى قلناه فى هذه المسئلة كافٍ بحسب غرضنا وكاف بحسب الحقّ فى نفسه

المسألة الثالثة فى القضاء والقدر وهذه المسئلة من اعوص المسائل الشرعيّة وذلك انّه اذا تؤمّل دلائل السمع فى ذلك وجدت متعارضة وكذلك حجج العقول امّا تعارض ادلّة السمع فى ذلك فموجود فى الكتاب والسنّة امّا فى الكتاب فانّه تلفى فيه آيات كثيرة تدلّ بعمومها على انّ كلّ شى بقدر وانّ الانسان مجبور على افعاله وتلفى فيه آيات كثيرة تدلّ على انّ للانسان اكتسابًا بفعله وانّه ليس مجبورًا على افعاله امّا الآيات التى تدلّ على انّ الامور كلّها ضروريّة وانّه قد سبق القدر فمنه قوله تعالى انّا كلّ شى خلقناه بقدر وقوله وكلّ شىء عنده بمقدار وقوله ما اصاب من مصيبة فى الارض ولا فى انفسكم الاّ فى كتاب من قبل ان نبرأها انّ ذلك على الله يسير الى غير ذلك من الآيات التى تتضمّن هذا المعنى وامّا الآيات التى تدلّ على

www.alkottob.com

انّ للانسان اكتسابًا على انّ الامور فى انفسها ممكنة لا واجبة فمثل قوله تعالى او يوبقهنّ بما كسبوا ويعف عن كثير وقوله تعالى ذلك بما كسبت ايديكم وقوله تعالى والذين كسبوا السيّآت وقوله لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت وقوله وامّا ثمود فهديناهم فاستحبّوا العمى على الهدى وربّما ظهر فى الآية الواحدة التعارض فى هذا المعنى مثل قوله تعالى اولمّا اصابتكم مصيبة قد اصبتم مثليها قلتم انّى هذا قل هو من عند انفسكم ثم قال فى هذه النازلة بعينها وما اصابكم يوم التقى الجمعان فباذن الله ومثل ذلك قوله تعالى ما اصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيّئة فمن نفسك وقوله قل كلّ من عند الله وكذلك تلفى الاحاديث فى هذا ايضا متعارضة مثل قوله عليه السلام كلّ مولود يولد على الفطرة فابواه يهوّدانه او ينصّرانه ومثل قوله عليه السلام خلقت هولاء للجنّة وباعمال اهل الجنّة يعملون وخلقت هولاء للنار وباعمال اهل النار يعملون فانّ الحديث الاوّل يدلّ على انّ سبب الكفر انّما هو المنشأ عليه وانّ الايمان سببه جبلّة الانسان والثانى يدلّ على انّ المعصية والكفر هما مخلوقان لله وانّ العبد مجبور عليهما ولذلك افترق المسلمون فى هذا المعنى الى فرقتين فرقة اعتقدت انّ اكتساب الانسان هو سبب المعصية والحسنة وان لمكان هذا ترتّب عليه العقاب والثواب وهم المعتزلة وفرقة اعتقدت نقيض هذا وهو انّ الانسان مجبور على افعاله ومقهور وهم الجبريّة وامّا الاشعريّة فانّهم راموا ان ياتوا بقول وسط بين القولين فقالوا انّ للانسان كسبا وان المكتسَب به والمكسب مخلوقان لله تعالى وهذا لا معنى له فانّه اذا كان الاكتساب والمكتسب مخلوقًا لله سبحانه فالعبد ولا بدّ مجبور على اكتسابه فهذا هو احد

www.alkottob.com

اسباب الاختلاف فى هذه المسئلة وللاختلاف كما قلنا سبب آخر سوى السمع وهو تعارض الادلّة العقلية فى هذه المسئلة وذلك انّه اذا فرضنا انّ الانسان موجد لافعاله وخالق لها وجب ان يكون هاهنا افعال ليس تجرى على مشيئة الله تعالى ولا اختياره فيكون هاهنا خالق غير الله قالوا وقد اجمع المسلمون على انّه لا خالق الّا الله سبحانه وان فرضناه ايضا غير مكتسب لافعاله وجب ان يكون مجبورًا عليها فانّه لا وسط بين الجبر والاكتساب واذا كان الانسان مجبورا على افعاله فالتكليف هو من باب ما لا يطاق واذا كلّف الانسان ما لا يطيق لم يكن فرق بين تكليفه وتكليف الجماد لانّ الجماد ليس له استطاعة وكذلك الانسان ليس له فيما لا يطيق استطاعة ولهذا صار الجمهور الى انّ الاستطاعة شرط من شروط التكليف كالعقل سواء ولهذا نجد ابا المعالى قد قال فى النظامية انّ للانسان اكتسابًا لافعاله واستطاعة على الفعل وبناه على امتناع تكليف ما لا يطاق لكن من غير الجهة التى منعته المعتزلة وامّا قدماء الاشعرّية فجوّزوا تكليف ما لا يطاق هربًا من الاصل الذى من قبله نفتّه المعتزلة وهو كونه قبيحًا فى العقل وخالفهم المتأخّرون منهم وايضا فانه اذا لم يكن للانسان اكتساب كان الامر بالاهبة لما يتوقّع من الشرور لا معنى له وكذلك الامر باجتلاب الخيرات فتبطل ايضا الصنائع كلّها التى المقصود منها ان تجتلب الخيرات كصناعة الفلاحة وغير ذلك من الصنائع التى يطلب بها المنافع وكذلك تبطل جميع الصنائع التى يقصد بها الحفظ ودفع المضارّ كصناعة الحرب والملاحة والطب وغير ذلك وهذا كلّه خارج عمّا يعقله الانسان ..

فان قيل فاذا كان الامر هكذا فكيف يجمع بين هذا التعارض الذى يوجد

www.alkottob.com

فى المسموع نفسه وفى المعقول نفسه قلنا الظاهر من مقصد الشرع ليس هو تفريق هذين الاعتقادين وانّما قصده الجمع بينهما على التوسّط الذى هو الحقّ فى هذه المسئلة وذلک انّه يظهر انّ الله تبارك وتعالى قد خلق لنا قوى نقدر بها ان نكتسب اشياء هى اضداد لكن لمّا كان الاكتساب لتلک الاشياء ليس يتمّ لنا الّا بمواتاة الاسباب التى سخّرها الله لنا من خارج وزوال العوائق عنها كانت الافعال المنسوبة الينا تتمّ بالامرين جميعا واذا كان ذلک كذلک فالافعال المنسوبة الينا ايضا يتمّ فعلها بارادتنا وموافقة الافعال التى من خارج لها وهى المعبّر عنها بقدر الله وهذه الاسباب التى سخّرها الله من خارج ليست هى متمّمة للافعال التى نروم فعلها او عائقة عنها فقط بل وهى السبب فى ان نريد احد المتقابلين فانّ الارادة انّما هى شوق يحدث لنا عن تخيّل ما او تصديق بشى وهذا التصديق ليس هو لاختيارنا بل هو شى يعرض لنا عن الامور التى من خارج مثال ذلک انّه اذا ورد علينا امر مشتهىً من خارج اشتهيناه بالضرورة من غير اختيار فتحرّكنا اليه وكذلک اذا طرأ علينا امر مهروب عنه من خارج كرهناه باضطرار فهربنا منه واذا كان هكذا فارادتنا محفوظة بالامور التى من خارج ومربوطة بها والى هذا الاشارة بقوله تعالى له معقّبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله ولمّا كانت الاسباب التى من خارج تجرى على نظام محدود وترتيب منضود لا تخلّ فى ذلک بحسب ما قدّرها بارئها عليه وكانت ارادتنا وافعالنا لا تتمّ ولا توجد بالجملة الّا بموافقة الاسباب التى من خارج فواجب ان تكون افعالنا تجرى على نظام محدود اعنى انّها توجد فى اوقات محدودة ومقدار محدود وانما كان ذلک واجبا

www.alkottob.com

لان افعالنا تكون مسبّبة عن تلك الاسباب التى من خارج وكلّ مسبّب يكون عن اسباب محدودة مقدّرة فهو ضرورة محدود مقدّر وليس يلفى هذا الارتباط بين افعالنا والاسباب التى من خارج فقط بل وبينها وبين الاسباب التى خلقها الله تعالى فى داخل ابداننا والنظام المحدود الذى فى الاسباب الداخلة والخارجة اعنى التى لا تخلّ هو القضا والقدر الذى كتبه الله تعالى على عباده وهو اللوح المحفوظ وعلم الله تعالى بهذه الاسباب وبما يلزم عنها هو العلّة فى وجود هذه الاسباب ولذلك كانت هذه الاسباب لا يحيط بمعرفتها الا الله وحده ولذلك كان هو العالم بالغيب وحده وعلى الحقيقة كما قال تعالى قل لا يعلم من فى السموات والارض الغيب الّا الله وانّما كانت معرفة الاسباب هو العلم بالغيب لانّ الغيب هو معرفة وجود الموجود فى المستقبل او لا وجوده ولمّا كان ترتيب الاسباب ونظامها هو الذى يقتضى وجود الشى فى وقت ما او عدمه فى ذلك الوقت وجب ان يكون العلم باسباب شى ما هو العلم بوجود ذلك الشى وعدمه فى وقت ما والعلم بالاسباب على الاطلاق هو العلم بما يوجد منها او ما يعدم فى وقت من اوقات جميع الزمان فسبحان من احاط اختراعًا وعلمًا بجميع اسباب جميع الموجودات وهذه هى مفاتح الغيب المعنيّة فى قوله تعالى وعنده مفاتح الغيب لا يعلمها الّا هو الآية واذا كان هذا كلّه كما وصفنا فقد تبيّن لك كيف لنا اكتساب وكيف جميع مكتسباتنا بقضاء وبقدر سابق وهذا الجمع هو الذى قصده الشرع بتلك الآيات العامّة والاحاديث التى يظنّ بها التعارض وهى اذا خصّصت عموماتها بهذا المعنى انتفى عنها التعارض وبهذا ايضا تنحلّ جميع الشكوك التى قيلت فى ذلك اعنى

www.alkottob.com

الحجج المتعارضة العقليّة اعنى انّ كون الاشياء الموجودة عن ارادتنا يتمّ وجودها بالامرين جميعا اعنى بارادتنا وبالاسباب التى من خارج فاذا نسبت الافعال الى واحد من هذين على الاطلاق لحقت الشكوك المتقدّمة فان قيل هذا جواب حسن يوافق الشرع فيه العقل لكنّ هذا القول هو مبنىّ على انّ هاهنا اسبابًا فاعلة لمسبّبات مفعولة والمسلمون قد اتّفقوا على ان لا فاعل الّا الله قلنا ما اتّفقوا عليه صحيح ولاكن على هذا جوابان احدهما انّ الذى يمكن ان يفهم من هذا القول هو احد امرين امّا انّه لا فاعل الّا الله تبارك وتعالى وانّ ما سواه من الاسباب التى يسخّرها ليست تسمّى فاعلة الّا مجازًا اذ كان وجودها انّما هو به وهو الذى صيّرها موجودة اسبابًا بل هو الذى يحفظ وجودها فى كونها فاعلة ويحفظ مفعولاتها بعد فعلها ويخترع جواهرها عند اقتران الاسباب بها وكذلك يحفظها هو فى نفسها ولولا الحفظ الالاهى لها لما وجدت زمانًا مشارًا اليه اعنى لما وجدت فى اقلّ زمان يمكن ان يدرك انّه زمان وابو حامد يقول انّ مثال من يشرك سببا من الاسباب مع الله تعالى فى اسم الفاعل والفعل مثال من يشرك فى فعل الكتابة القلم مع الكاتب اعنى ان يقول انّ القلم كاتب وانّ الانسان كاتب اى كما انّ اسم الكتابة مقول باشتراك الاسم عليهما اعنى انّهما معنيان لا يشتركان الّا فى اللفظ فقط وهما فى انفسهما فى غاية التباين كذلك الامر فى اسم الفاعل اذا اطلق على الله تعالى وتبارك واذا اطلق على سائر الاسباب ونحن نقول انّ فى هذا التمثيل تسامحًا وانّما كان يكون التمثيل بيّنًا لو كان الكاتب هو المخترع لجوهر القلم والحافظ له ما دام قلمًا ثم الحافظ للكتابة بعد الكتب والمخترع لها عند اقتران القلم

www.alkottob.com

بها على ما سنبيّنه بعد من انّ الله تعالى هو المخترع لجواهر جميع الاشياء التى تقترن بها اسبابها التى جرت العادة ان يقال انها اسباب لها فهذا الوجه المفهوم من انّه لا فاعل الاّ الله هو مفهوم يشهد له الحس والعقل والشرع امّا الحسّ والعقل فانّه يرى انّ هاهنا اشياء تتولّد عنها اشياء وان النظام الجارى فى الموجودات انّما هو من قبل امرين احدهما ما ركّب الله فيها من الطبائع والنفوس الثانى من قبل ما احاط بها من الموجودات من خارج واشهر هذه هى حركات الاجرام السماويّة فانّه يظهر انّ الليل والنهار والشمس والقمر وسائر النجوم مسخّرات لنا وانّه لمكان النظام والترتيب الذى جعله الخالق فى حركاتها كان وجودنا ووجود ما هاهنا محفوظا بها حتّى انّه لو توهّم ارتفاع واحد منها او توهّم فى غير موضعه او على غير قدره او فى غير السرعة التى جعل الله فيه لبطلت الموجودات التى على وجه الارض وذلك بحسب ما جعل الله فى طباعها من ذلك وجعل فى طباع ما هاهنا ان تتاثّر عن تلك وذلك ظاهر جدّا فى الشمس والقمر اعنى تاثيرها فيما هاهنا وذلك بيّن فى المياه والرياح والامطار والبحار وبالجملة فى الاجسام المحسوسة واكثر ما يظهر ضرورة وجودها فى حياة النبات وفى كثير من الحيوان بل فى جميع الحيوان باسره وايضا فانّه يظهر انّه لولا القوى التى جعلها الله فى اجسامنا من التغذّى والاحساس لبطلت اجسامنا كما نجد جالينوس وسائر الحكماء يعترفون بذلك ويقولون لولا القوى التى جعلها الله فى اجسام الحيوان مدبّرة لها لما امكن فى اجسام الحيوان ان تبقى ساعة واحدة بعد ايجادها ونحن نقول انّه لولا القوى التى فى اجسام الحيوان والنبات والقوى السارية فى هذا العالم من حركات الاجرام السماويّة لما امكن ان تبقى

www.alkottob.com

اصلًا ولا طرفة عين فسبحان اللطيف الخبير وقد نبّه الله تعالى على ذلك في غير ما آية من كتابه فقال تعالى وسخّر لكم الليل والنهار والشمس والقمر وقوله تعالى قل ارايتم ان جعل الله عليكم الليل سرمدا الى يوم القيامة الآية وقوله تعالى ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبتغوا من فضله وقوله تعالى وسخّر لكم ما في السموات والارض جميعا منه وقوله وسخّر لكم الشمس والقمر دائبين وسخّر لكم الليل والنهار الى غير ذلك من الآيات التي في هذا المعنى ولو لم يكن لهذه تاثير فيما هاهنا لما كان وجودها حكمة امتنّ بها علينا ولا جعلت من النعم التي يخصّنا شكرها وامّا الجواب الثاني فانّا نقول انّ الموجودات الحادثة منها ما هي جواهر واعيان ومنها ما هي حركات وسكونة وبرودة وبالجملة اعراض فامّا الجواهر والاعيان فليس يكون اختراعها الّا عن الخالق سبحانه وما يقترن بها من الاسباب فانّما يؤثّر في اعراض تلك الاعيان لا في جواهرها مثال ذلك انّ المنيّ انّما يفيد من المرءة او دم الطمث حرارة فقط وامّا خلقة الجنين ونفسه التي هي الحياة فانّما المعطي لها الله تبارك وتعالى وكذلك الفلّاح انّما يفعل في الارض تخميرًا او اصلاحًا ويبذر فيها الحبّ وامّا المعطي لخلقة السنبلة فهو الله تبارك وتعالى فاذًا على هذا لا خالق الّا الله تعالى اذ كانت المخلوقات في الحقيقة هي الجواهر والى هذا المعنى اشار بقوله تعالى يا ايّها الناس ضرب مثل فاستمعوا له انّ الذين تدعون من دون الله لن يخلقوا ذبابًا ولو اجتمعوا له وان يسلبهم الذباب شيا لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب وهذا هو الذي رام ان يغالط فيه الكافر ابراهيم عليه السكام حين قال انا احيي واميت فلمّا راى ابراهيم عمّ انّه لا يفهم

www.alkottob.com

هذا المعنى انتقل معه الى دليل قطعه به فقال فانّ الله ياتى بالشمس من المشرق فات بها من المغرب وبالجملة فاذا فهم الامر هكذا فى الفاعل والخالق لم يعرض من ذلک تعارض لا فى السمع ولا فى العقل ولذلک ما نرى انّ اسم الخالق اخصّ بالله تعالى من اسم الفاعل لانّ اسم الخالق لا يشركه فيه المخلوق لا باستعارة قريبة ولا بعيدة اذ كان معنى الخالق هو المخترع للجواهر ولذلک قال تعالى والله خلقكم وما تعملون وينبغى ان تعلم ان من جحد كون الاسباب موثّرةً باذن الله فى مسبّباتها انّه قدْ ابطل الحكمة وابطل العلم وذلک انّ العلم هو معرفة الاشياء باسبابها والحكمة هى المعرفة بالاسباب الغائبة والقول بانكار الاسباب جملة قول غريب جدّا عن طباع الناس والقول بنفى الاسباب فى الشاهد ليس له سبيل الى اثبات سبب فاعل فى الغائب لانّ الحكم على الغائب من ذلک انّما يكون من قبل الحكم بالشاهد فهولاء لا سبيل لهم الى معرفة الله تعالى اذ يلزمهم الّا يعترفوا بانّ كلّ فعل له فاعل واذا كان هذا هكذا فليس يمكن من اجماع المسلمين على انّه لا فاعل الّا الله سبحانه ان يفهم نفى وجود الفاعل بتّة فى الشاهد اذ من وجود الفاعل فى الشاهد استدللنا على وجود الفاعل فى الغائب لكن لمّا تقرّر عندنا الغائب تبيّن لنا من قبل المعرفة بذاته ان كلّ ما سواه فليس فاعلًا الّا باذنه وعن مشيئته فقد تبيّن من هذا على اىّ وجه يوجد لنا اكتساب وانّ من قال باحد الطرفين من هذه المسئلة فهو مخطئ كالمعتزلة والجبريّة وامّا المتوسّط الذى تروم الاشعريّة ان تكون هى صاحبة الحقّ بوجوده فليس له وجود اصلًا اذ لا يجعلون للانسان من اسم الاكتساب الّا الفرق الذى يدركه الانسان بين حركة يده عن الرعشة

www.alkottob.com

وتحريک يده باختياره فانّه لا معنى لاعترافهم بهذا الفرق اذا قالوا انّ الحركتين ليستا من قبلنا لانّه اذا لم تكن من قبلنا فليس لنا قدرة على الامتناع منها فنحن مضطرّون فقد استوت حركة الرعشة والحركة التـــى يسمّونها كسبيّة فى المعنى ولم يكن هنالک فرق الّا فى اللفظ فقـــط والاختلاف فى اللفظ ليس يوجب حكمًا فى الذوات وهذا كلّه بيّن بنفسه فلنسر الى ما بقىٰ علينا من المسائل التى وعدناها

المسئلة الرابعة فى الجور والعدل وقد ذهبت الاشعريّة فى العدل والجور فى حقّ الله سبحانه الى رأى غريب جدّا فى العقل والشرع اعنى انّها صرّحت من ذلک بمعنى لم يصرّح به الشرع بل صرّح بضدّه وذلک انّهم قالوا انّ الغائب فى هذا بخلاف الشاهد وذلک انّ الشاهد زعموا انّما اتّصف بالعدل والجور لمكان الحجر الذى عليه فى افعاله من الشريعة فمتى فعل الانسان شيا هو عدل بالشرع كان عدلًا ومن فعل ما وضع الشرع انّه جور فهو جائر قالوا وامّا من ليس مكلّفًا ولا داخلًا تحت حجر الشرع فليس يوجد فى حقّه فعل هو جور او عدل بل كلّ افعاله عدل والتزموا انّه ليس هاهنا شى هو فى نفسه عدله ولا شى هو فى نفسه جور وهذا فى غاية الشناعة بانّه ليس يكون هاهنا شى هو فى نفسه خير ولا شى هو فى نفسه شرّ فانّ العدل معروف بنفسه انّه خير وانّ الجورَ شرّ فيكون الشرك بالله ليس فى نفسه جورًا ولا ظلمًا الّا من جهة الشرع وانّه لو ورد الشرع بوجوب اعتقاد الشريک له لكان عدلًا وكذلک لو ورد بمعصيته لكان عدلا وهذا خلاف المسموع والمعقول امّا المسموع فانّ الله قد وصف نفسه فى كتابه بالقسط ونفى عن نفسه الظلم فقال تعالى شهد الله انّه لا اله الّا هو والملائكة واولو العلم

www.alkottob.com

قائمًا بالقسط وقال تعالى وما ربّك بظلّام للعبيد وقال انّ الله لا يظلم الناس شيا ولاكن الناس انفسهم يظلمون .. فان قيل فما تقـــول فى الاضلال للعبيد اهو جور ام عدل وقد صرّح الله فى غير ما آية من كتابه انّه يضلّ ويهدى مثل قوله تعالى يضلّ الله من يشاء ويهدى من يشاء ومثل قوله ولو شئنا لآتينا كلّ نفس هداها قلنا هذه الآيات ليس يمكن ان تحمل على ظاهرها وذلك انّ هاهنا آيات كثيرة تعارضها بظاهرها مثل الآيات التى نفى فيها سبحانه عن نفسه الظلم ومثل قوله تعالى ولا يرضى لعباده الكفر وهو بيّن انّه اذا لم يرض لهم الكفر انّه ليس يضلّهم وما تقوله الاشعريّة من انّه يجوز على الله ان يفعل ما لا يرضاه او يأمر بما لا يريده فنعوذ بالله من هذا الاعتقاد فى الله سبحانه وهو كفر وقد يدلّك على انّ الناس لم يُضَلّوا ولا خلقوا للضلال قوله تعالى فاقم وجهك للدين حنيفًا فطرت الله التى فطر الناس عليها وقوله اذ اخذ ربّك من ظهورهم الآية وقول النبيّ صلعم كل مولود يولد على الفطرة واذا كان هذا التعارض موجودًا وجب الجمع بينهما على نحو ما يوجبه العقل فنقول امّا قوله تعالى يضلّ من يشاء ويهدى من يشاء فهى المشيئة السابقة التى اقتضت ان يكون فى اجناس الموجودات خلق ضالّون اعنى مهيّئين للضلال بطباعهم ومسوقين اليه بما تكنّفهم من الاسباب المضلّة من داخل ومن خارج وامّا قوله ولو شئنا لآتينا كلّ نفس هداها معناه لو شاء الّا يخلق خلقًا مهيّئين ان يعرض لهم الضلال امّا من قبل طباعهم وامّا من قبل الاسباب التى من خارج او من قبل الامرين كليهما لَفعل ولكون خلقه الطباع فى ذلك مختلفة عرض ان تكون بعض الآيات مضلّة لقوم وهداية لقوم لا انّ هذه

www.alkottob.com

الآيات ممّا قصد بها الاضلال مثل قوله تعالى يضلّ به كثيرًا ويهدى به كثيرا وما يضلّ به الّا الفاسقين ومثل قوله تعالى وما جعلنا الرويا التى اريناك الّا فتنة للناس والشجرة الملعونة فى القرآن ومثل قوله فى اثر تعديده ملائكة النار كذلك يضلّ الله من يشاء ويهدى من يشاء اى انّه يعرض للطبائع الشريرة ان تكون هذه الآيات فى حقّهم مضلّة كما يعرض للابدان الرديّة ان تكون الاغذية النافعة مضرّة بها فان قيل فما الحاجة الى خلق صنف من المخلوقات يكونون بطباعهم مهيّئين للضلال وهذا هو غاية الجور قيل انّ الحكمة الالهيّة اقتضت ذلك وانّ الجور كان يكون فى غير ذلك وذلك انّ الطبيعة التى منها خلق الانسان والتركيب الذى ركّب عليه اقتضى ان يكون بعض الناس وهم الاقلّ شرارًا بطباعهم وكذلك الاسباب المترتّبة من خارج لهداية الناس لحقها ان تكون لبعض الناس مضلّة وان كانت للاكثر مرشدة فلم يكن بدّ بحسب ما تقتضيه الحكمة من احد امرين امّا الّا يخلق الانواع التى وجد فيها الشرور فى الاقلّ والخير فى الاكثر فيعدم الخير الاكثر بسبب الشرّ الاقلّ وامّا ان يخلق هذه الانواع فيوجد فيها الخير الاكثر مع الشرّ الاقلّ ومعلوم بنفسه انّ وجود الخير الاكثر مع الشرّ الاقلّ افضل من اعدام الخير الاكثر لمكان وجود الشرّ الاقلّ وهذا السرّ من الحكمة هو الذى خفى على الملائكة حين قال الله سبحانه حكايةً عنهم حين اخبرهم انّه جاعل فى الارض خليفة يعنى بنى آدم قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبّح بحمدك الى قوله انّى اعلم بما لا تعلمون يريد انّ العلم الذى خفى عنهم هو انّه اذا كان وجود شى من الموجودات خيرًا وشرًّا وكان الخير اغلب عليه انّ الحكمة

www.alkottob.com

تقتضى ايجاده لا اعدامه فقد تبيّن من هذا القول كيف ينسب اليه الاضلال مع العدل ونفى الظلم وانّه انّما خلق اسباب الضلال لانّه يوجد عنها غالبًا الهداية اكثر من الاضلال وذلك انّ من الموجودات ما اعطى من اسباب الهداية اسبابًا لا يعرض فيها اضلال اصلًا وهذى هى حال الملائكة ومنها ما اعطى من اسباب الهداية اسبابًا يعرض فيها الاضلال فى الاقلّ اذ لم يكن فى وجودهم اكثر من ذلك لمكان التركيب وهذه هى حال الانسان .. فان قيل فما الحكمة فى ورود هذه الآيات المتعارضة فى هذا المعنى حتّى يضطرّ الامر فيها الى التأويل وانت تنفى التاويل فى كلّ مكان قلنا انّ تفهيم الامر على ما هو عليه الجمهور فى هذه المسئلة اضطرّهم الى هذا وذلك انّهم احتاجوا ان يعرفوا بانّ الله تعالى هو الموصوف بالعدل وانّه خالق كلّ شىء الخير والشرّ لمكان ما كان يعتقد كثير من الامم الضلّال انّ هاهنا الاهين الاهًا خالقًا للخير والاهًا خالقًا للشرّ فعرفوا انّه خالق الامرين جميعًا ولمّا كان الاضلال شرًّا وكان لا خالق له سواه وجب ان ينسب اليه كما ينسب اليه خلق الشرّ لاكن ليس ينبغى ان يفهم هذا على الاطلاق لاكن على انّه خالق للخير لذات الخير وخالق للشرّ من اجل الخير اعنى من اجل ما يقترن به من الخير فيكون على هذا خلقه للشرّ عدلا منه ومثال ذلك انّ النار خلقت لما فيها من قوام الموجودات التى ما كان يصحّ وجودها لولا وجود النار لاكن عرض عن طبيعتها ان تفسد بعض الموجودات لكن اذا قويس بين ما يعرض عنها من الفساد الذى هو الشرّ وبين ما يعرض عنها من الوجود الذى هو الخير كان وجودها افضل من عدمها فكان خيرًا .. وامّا قوله تعالى لا يسأل

www.alkottob.com

عمّا يفعل وهم يسألون فانّ معناه لا يفعل فعلًا من اجل انّه واجب عليه ان يفعله لانّ من هذا شانه فيه حاجة الى ذلک الفعل وما كان هكذا فهو فى وجوده يحتاج الى ذلک الفعل امّا حاجةً ضروريّة وامّا ان يكون به تامًّا والبارئ سبحانه يتنزّه عن هذا المعنى فالانسان يعدل ليستفيد بالعدل خيرا فى نفسه لو لم يعدل لم يوجد له ذلک الخير وهو سبحانه يعدل لا لانّ ذاته تستكمل بذلک العدل بل لانّ الكمال الذى فى ذاته اقتضى ان يعدل فاذا فهم هذا المعنى هكذا ظهر انّه لا يتّصف بالعدل على الوجه الذى يتّصف به الانسان لكن ليس يوجب هذا ان يقال انّه ليس يتّصف بالعدل اصلًا وانّ الافعال كلّها تكون فى حقّه لا عدلًا ولا جورًا كما ظنّه المتكلّمون فانّ هذا ابطال لما يعقله الانسان وابطال لظاهر الشريعة ولاكنّ القوم شعروا بمعنى ووقعوا دونه وذلک انّه اذا فرضنا انّه لا يتّصف بعدل اصلًا بطل ما يعقل من ان هاهنا اشياء هى فى نفسها عدل وخير واشياء هى فى نفسها جور وشرّ واذا فرضنا ايضا انّه يتّصف بالعدل على جهة ما يتّصف به الانسان لزم ان يكون فى ذاته سبحانه نقص وذلک انّ الذى يعدل فانما وجوده هو من اجل الذى يعدل فيه وهو بما هو عادل خادم لغيره وينبغى ان تعلم انّ هذا القدر من التاويل ليس معرفة واجبة على جميع الناس وانّما الذين تجب عليهم هذه المعرفة هم الذين عرض لهم الشكّ فى هذا المعنى وليس كلّ احد من الجمهور يشعر بالمعارضات التى فى تلک العمومات فمن لم يشعر بذلک ففرضه اعتقاد تلک العمومات على ظاهرها وذلک انّ لورود تلک العمومات ايضا سببًا آخر وهو انّه ليس يتميّز لهم المستحيل من الممكن والله تعالى لا يوصف بالاقتدار على المستحيل

www.alkottob.com

فلو قيل لهم فيما هو مستحيل فى نفسه مما هو عندهم ممكن اعنى فى ظنونهم انّ الله لا يوصف بالقدرة عليه فتخيّلوا من ذلک نقصًا فى البارئ سبحانه وعجزًا وذلک انّ الذى لا يقدر على الممكن فهو عاجز ولمّا كان وجود جميع الموجودات بريئة من الشرّ ممكنًا فى ظنّ الجمهور قال ولو شئنا لآتينا كلّ نفس هداها ولكن حقّ القول منّى لاملأن جهنّم من الجنّة والناس اجمعين فالجمهور يفهمون من هذا معنًى والخواصّ معنًى وهو انّه ليس يجب عليه سبحانه ان يخلق خلقًا يقترن بوجودهم شرّ فمعنى قوله ولو شئنا لآتينا كلّ نفس هداها اى لو شئنا لخلقنا خلقًا ليس يقترن بوجودهم شرّ بل الخلق الذين هم خير محض فتكون كلّ نفس قد اوتيت هداها وهذا القدر فى هذه المسألة كافٍ ولنسرِ الى المسألة الخامسة

المسئلة الخامسة وهى القول فى المعاد واحواله .. والمعاد ممّا اتّفقت على وجوده الشرائع وقامت عليه البراهين عند العلماء وانما اختلفت الشرائع فى صفة وجوده ولم تختلف فى الحقيقة فى صفة وجوده وانّما اختلفت فى الشاهدات التى مثّلت بها للجمهور تلک الحال الغائبة وذلک انّ من الشرائع من جعله روحانيًّا اعنى للنفوس ومنها من جعله للاجسام والنفوس معًا والاتّفاق فى هذه المسألة مبنىّ على اتّفاق الوحى فى ذلک واتّفاق قيام البراهين الضروريّة عند الجميع على ذلک اعنى انّه قد اتّفق الكلّ على انّ للانسان سعادتين اخراويّة ودنياويّة وانبنى ذلک عند الجميع على اصول يعترف بها عند الكلّ منها انّ الانسان اشرف من كثير من الموجودات ومنها انّه اذا كان كلّ موجود يظهر من امره انّه لم يخلق عبثًا وانّه انّما خلق لفعل مطلوب منه وهو ثمرة وجوده فالانسان احرى بذلک وقد نبّه

البلد تعالى على وجود هذا المعنى فى جميع الموجودات فى الكتاب العزيز فقال تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما باطلا ذلك ظنّ الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار وقال مثنيًا على العلماء المعترفين بالغاية المطلوبة من هذا الوجود الذين يذكرون الله قيامًا وقعودًا وعلى جنوبهم ويتفكّرون فى خلق السموات والارض ربّنا ما خلقت هذا باطلًا سبحانك فقنا عذاب النار ووجود الغاية فى الانسان اظهر منها فى جميع الموجودات وقد نبّه الله سبحانه عليها فى غير ما آية من كتابه افحسبتم أنّما خلقناكم عبثا وانّكم الينا لا ترجعون وقال ايحسب الانسان ان يترك سدًى وقال وما خلقت الجنّ والانس الّا ليعبدون يعنى الجنس من الموجودات الذى يعرفه وقال منبّهًا على ظهور وجوب العبادة من قبل المعرفة بالخالق وما لى لا اعبد الذى فطرنى واليه ترجعون واذا ظهر انّ الانسان خلق من اجل افعال مقصودة به فظهر ايضا انّ هذه الافعال يجب ان تكون خاصّة لانّا نرى انّ واحدًا واحدًا من الموجودات انّما خلق من اجل الفعل الذى يوجد فيه لا فى غيره اعنى الخاصّ به واذا كان ذلك كذلك فيجب ان تكون غاية الانسان فى افعاله التى تخصّه دون سائر الحيوان وهذه افعال النفس الناطقة ولمّا كانت النفس الناطقة جزءين جزء عملىّ وجزء علمىّ وجب ان يكون المطلوب الاوّل منه هو ان يوجد على كماله فى هاتين القوّتين اعنى الفضائل العمليّة والفضائل النظريّة وان تكون الافعال التى تكسِب النفس هاتين الفضيلتين هى الخيرات والحسنات والتى تعوقها هى الشرور والسيّآت ولمّا كان تقرير هذه الافعال اكثر ذلك بالوحى وردت الشرائع بتقريرها ووردت مع ذلك بتعريفها والحث عليها

www.alkottob.com

فامرت بالفضائل ونهت عن الرذائل وعرّفت بالمقدار الذى فيه سعادة جميع الناس فى العلم والعمل اعنى السعادة المشتركة فعرّفت من الامور النظريّة ما لا بدّ لجميع الناس من معرفته وهى معرفة الله تبارك وتعالى ومعرفة الملائكة ومعرفة الموجودات الشريفة ومعرفة السعادة وكذلك عرّفت من الاعمال القدر الذى تكون به النفوس فاضلة بالفضائل العمليّة وبخاصّة شريعتنا هذه فانّه اذا قويست بسائر الشرائع وُجد انّها الشريعة الكاملة باطلاق ولذلك كانت خاتمة الشرائع ولمّا كان الوحى قد انذر فى الشرائع كلّها بانّ النفس باقية وقامت البراهين عند العلماء على ذلك وكانت النفوس يلحقها بعد الموت ان تتعرّى من الشهوات الجسمانيّة فان كانت زكيّة تضاعف زكاؤها بتعرّيها من الشهوات الجسمانيّة وان كانت خبيثة زادتها المفارقة خبثًا لانّها تتاذّى بالرذائل التى اكتسبت وتشتدّ حسرتها على ما فاتها من التزكية عند مفارقتها البدن لانّها ليست يمكنها الاكتساب الّا مع هذا البدن والى هذا المقام الاشارة بقوله ان تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى جنب الله وان كنت لمن الساخرين اتّفقت الشرائع على تعريف هذه الحال للناس وسمّوها السعادة الاخيرة والشقاء الاخير ولمّا كانت هذه الحال ليس لها فى الشاهد مثال وكان مقدار ما يدرك بالوحى منها يختلف فى حقّ نبىّ نبىّ لتفاوتهم فى هذا المعنى اعنى فى الوحى اختلفت الشرائع فى تمثيل الاحوال التى تكون لانفس السعداء بعد الموت ولانفس الاشقياء فمنها ما لم يمثّل ما يكون هنالك للنفوس الزكيّة من اللذّة وللشقيّة من الاذى بامور شاهدة وصرّحوا بانّ ذلك كلّه احوال روحانيّة ولذّات ملكيّة ومنها ما اعتد فى تمثيلها بالامور المشاهدة اعنى

www.alkottob.com

انّها مثّلت اللذّات المدركة هنالک باللذّات المدركة هاهنا بعد ان نفى عنها ما يقترن بها من الاذى ومثّلوا الاذى الذى يكون هنالک بالاذى الذى يكون هاهنا بعد ان نفوا عنه هنالک ما يقترن به هاهنا من الراحة منه امّا لانّ اصحاب هذه الشرائع ادركوا من هذه الاحوال بالوحى ما لم يدركها اولائك الذين مثّلوا بالوجود الروحانى وامّا لانّهم رأوا انّ التمثيل بالمحسوسات هو اشدّ تفهيمًا للجمهور والجمهور اليها وعنها اشدّ تحرّكًا فاخبروا انّ الله تعالى يعيد النفوس السعيدة الى اجساد تنعم فيها الدهر كلّه باشدّ المحسوسات نعيمًا وهو مثلًا الجنّة وانّه تعالى يعيد النفوس الشقيّة الى اجساد تتاذى فيها الدهر كلّه باشدّ المحسوسات اذًى وهو مثلاً النار وهذه هى حال شريعتنا هذه التى هى الاسلام فى تمثيل هذه الحال ووردت عندنا فى الكتاب العزيز ادلّة مشتركة التصديق للجميع فى امكان هذه الاحوال اذ ليس يدرك العقل فى هذه الاشياء اكثر من الامكان فى الادراك المشترك للجميع وهى كلّها من باب قياس امكان وجود المساوى على وجود مساويه اعنى على خروجه للوجود وقياس امكان وجود الاقلّ والاكثر على خروج الاعظم والاكبر للوجود مثل قوله وضرب لنا مثلًا ونسى خلقه الآية فانّ الحجّة فى هذه الآيات هى من جهة قياس العودة على البدأة وهما متساويان وفى هذه الآية مع هذا القياس المثبت لامكان العودة كسر لشبهة المعاند لهذا الراى بالفرق بين البداية والعودة وهو قوله تعالى الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارًا والشبهة انّ البداءة كانت من حرارة ورطوبة والعودة من برد ويبس فعوندت هذه الشبهة بانّا نحسّ انّ الله تعالى يخرج الضدّ من الضدّ ويخلقه منه كما يخلق الشبيه من

www.alkottob.com

الشبيه وامّا قياس امكان وجود الاقلّ على وجود الاكثر فمثل قوله تعالى فى الآية اوليس الذى خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهو الخلّاق العليم فهذه الآيات تضمّنت دليلين على البعث وابطال حجّة الجاحد للبعث ولو ذهبنا لنقضّى الآيات الواردة فى الكتاب العزيز لهذه الادلّة لطال القول وهى كلّها من الجنس الذى وصفنا .. فالشرائع كلّها كما قلنا متّفقة على انّ للنفوس من بعد الموت احوالاً من السعادة او الشقاء ويختلفون فى تمثيل هذه الاحوال وتفهيم وجودها للناس ويشبه ان يكون التمثيل الذى فى شريعتنا هذه اتمّ افهامًا لاكثر الناس واكثر تحريكًا لنفوسهم الى ما هنالك والاكثر هم المقصود الاوّل بالشرائع وامّا التمثيل الروحانىّ فيشبه ان يكون اقلّ تحريكاً لنفوس الجمهور الى ما هنالك والجمهور اقلّ رغبةً فيه وخوفًا لهم منهم فى التمثيل الجسمانىّ ولذلك يشبه ان يكون التمثيل الجسمانىّ اشدّ تحريكًا الى ما هنالك من الروحانىّ والروحانىّ اشدّ قبولاً عند المتكلّمين المجادلين من الناس وهم الاقلّ .. ولهذا المعنى نجد اهل الاسلام فى فهم التمثيل الذى جاء فى ملّتنا فى احوال المعاد ثلاث فرق فرقة رأت انّ ذلك الوجود هو بعينه هذا الوجود الذى هاهنا من النعيم واللذّة اعنى انّهم رأوا انه واحد بالجنس وانّه انّما يختلف الوجودان بالدوام والانقطاع اعنى انّ ذلك دائم وهذا منقطع وطائفة رأت انّ الوجود متباين وهذه انقسمت قسمين طائفة رأت انّ الوجود الممثّل بهذه المحسوسات هو روحانىّ وانّه انّما مثّل به ارادةَ البيان ولهؤلاء حجج كثيرة من الشريعة مشهورة فلا معنى لتعديدها وطائفة رأت انّه جسمانىّ لاكن اعتقدت انّ تلك الجسمانيّة الموجودة هنالك مخالفة لهذه الجسمانيّة لكون

www.alkottob.com

هذه بالية وتلك باقية ولهذه ايضا حجج من الشرع ويشبه ابن عبّاس ان يكون ممّن يرى هذا الرأى لانّه روى عنه انّه قال ليس فى الدنيا من الآخرة الا الاسماء ويشبه ان يكون هذا الرأى هو اليق بالخواصّ وذلك انّ امكان هذا الرأى ينبنى على امور ليس فيها منازعة عند الجميع احدها انّ النفس باقية والثانى انّه ليس يلحق عن عودة النفس الى اجسام أُخَر المحال الذى يلحق عن عودة تلك الاجسام بعينها وذلك انّه يظهر انّ موادّ الاجسام التى هاهنا توجد متعاقبة ومنتقلة من جسم الى جسم واعنى انّ المادّة الواحدة بعينها توجد لاشخاص كثيرة فى اوقات مختلفة وامثال هذه الاجسام ليس يمكن ان توجد كلّها بالفعل لانّ مادّتها هى واحدة مثال ذلك انّ انسانًا مات واستحال جسمه الى التراب واستحال ذلك التراب الى نبات فاغتذى انسان آخر من ذلك النبات فكان منه منىّ تولّد منه انسان آخر وامّا اذا فرضت اجسام أُخر فليس تلحق هذه الحال والحقّ فى هذه المسألة انّ فرض كلّ انسان فيها هو ما ادّى اليه نظره فيها بعد ان لا يكون نظرًا يفضى الى ابطال الاصل جملة وهو انكار الوجود جملة فانّ هذا النحو من الاعتقاد يوجب تكفير صاحبه لكون العلم بوجود هذه الحال للانسان معلومًا للناس بالشرائع والعقول فهذا كلّه ينبنى على بقـــاء النفس .. فان قيل فهل فى الشرع دليل على بقاء النفس او تنبيه على ذلك قلنا ذلك موجود فى الكتاب العزيز وهو قوله تعالى الله يتوفّى الانفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها الآية ووجه الدليل فى هذه الآية انّه سوّى فيها بين النوم والموت فى تعطيل فعل النفس فلو كان تعطّل فعل النفس فى الموت لفساد النفس لا بتغيّر آلة النفس لقد كان يجب ان يكون

www.alkottob.com

تعطّل فعلها فى النوم لفساد ذاتها ولو كان ذلک کذلک لما عادت عند الانتباه على هيئتها فلمّا كانت تعود عليها علمنا انّ هذا التعطّل لا يعرض لها لامر لحقها فى جوهرها وانّما هو شىء لحقها من قبل تعطّل آلتها وانّه ليس يلزم اذا تعطّلت الآلة ان تتعطّل النفس والموت هو تعطّل فواجب ان يكون للآلة كالحال فى النوم وكما يقول الحكيم انّ الشيخ لو وجد عينًا كعين الشابّ لأبصر كما يبصر الشابّ فهذا ما رأينا ان نثبته فى الكشف عن عقائد هذه الملّة التى هى ملّتنا ملّة الاسلام ٠٠ وقد بقى علينا ممّا وعدنا به ان ننظر فيما يجوز من التاويل فى الشريعة وما لا يجوز وما جاز منه فلمن يجوز ونختم به القول فى هذا الكتاب فنقول انّ المعانى الموجودة فى الشرع توجد على خمسة اصناف وذلک انّها تنقسم اولًا الى صنفين صنف غير منقسم وينقسم الاخر منهما الى اربعة اصناف فالصنف الاول الغير منقسم هو ان يكون المعنى الذى صرّح به هو بعينه المعنى الموجود بنفسه والصنف الثانى المنقسم هو ان لا يكون المعنى المصرّح به فى الشرع هو المعنى الموجود وانّما اخذ بدله على جهة التمثيل وهذا الصنف ينقسم اربعة اقسام اوّلها ان يكون المعنى الذى صرّح بمثاله لا يعلم وجوده الّا بمقايس بعيدة مركّبة تتعلّم فى زمان طويل وصنائع جمّة وليس يمكن ان تقبلها الّا الفطر الفائقة ولا يعلم انّ المثال الذى صرّح به فيه هو غير الممثّل الّا بمثل هذا البعد الذى وصفنا والثانى مقابل هذا وهو ان يكون يعلم بعلم قريب منه الامران جميعًا اعنى كون ما صرّح به انّه مثال ولماذا هو مثال والثالث ان يكون يعلم بعلم قريب انّه مثال لشى ويعلم لماذا هو مثال بعلم بعيد والرابع عكس هذا وهو ان يعلم بعلم قريب

www.alkottob.com

لماذا هو مثال ويعلم بعلم بعيد انّه مثال فامّا الصنف الاوّل من الصنفين الاوّلين فتأويله خطأ بلا شكّ وامّا الصنف الاوّل من الثانى وهو البعيد فى الامرين جميعًا فتأويله خاصّ فى الراسخين فى العلم ولا يجوز التصريح به لغير الراسخين وامّا المقابل لهذا وهو القريب فى الامرين فتأويله هو المقصود منه والتصريح به واجب [وامّا الصنف الثالث فالامر فيه ليس كذلك] لانّ هذا الصنف لم يات فيه التمثيل من اجل بعده على افهام الجمهور وانّما اتى فيه التمثيل لتحريك النفوس اليه وهذا مثل قوله عليه السلام الحجر الاسود يمين الله فى الارض وغيره ممّا اشبه هذا ممّا يعلم بنفسه او بعلم قريب انّه مثال ويعلم بعلم بعيد لماذا هو مثال فانّ الواجب فى هذا الّا يتأوّله الّا الخواصّ والعلماء ويقال للذين شعروا انّه مثال ولم يكونوا من اهل العلم لماذا هو مثال امّا انّه من المتشابه الذى يعلمه العلماء الراسخون وامّا ان ينقل التمثيل فيه لهم الى ما هو اقرب من معارفهم انّه مثال وهذا كانّه اولى من جهة ازالة الشبهة التى فى النفس من ذلك والقانون فى هذا النظر هو ما سلكه ابو حامد فى كتاب التفرقة وذلك بان يعرف هذا الصنف انّ الشى الواحد بعينه له وجودات خمس الوجود الذى يسمّيه ابو حامد الذاتىّ والحسّىّ والخيالىّ والعقلىّ والشبهىّ فاذا وقعت المسئلة نظر ايّ هذه الوجودات الاربع هى اقنع عند الصنف الذى استحال عندهم ان يكون الذى عنى به هو الوجود الذاتى اعنى الذى هو خارج فينزل لهم هذا التمثيل على ذلك الوجود الاغلب على ظنّهم امكان وجوده وفى هذا النحو يدخل قوله عليه السلام ما من نبىّ لم ارَه الّا وقد رايته فى مقامى هذا حتى الجنّة والنار وقوله بين حوضى ومنبرى روضة من

www.alkottob.com

رياض الجنّة ومنبرى على حوضى وقوله كلّ ابن آدم ياكله التراب الّا عجب الذنب فانّ هذه كلّها تدرك بعلم قريب انّها امثال وليس يدرك لماذا هى امثال الّا بعلم بعيد فيجب فى هذا ان ينزل للصنف الذين شعروا بهذا من الناس على اقرب تلك الوجودات الاربع شبهًا فهذا النحو من التأويل اذا استعمل فى هذه المواضع وعلى هذا الوجه ساغ فى الشريعة وامّا اذا استعمل فى غير هذه المواضع فهو خطأ وابو حامد لم يفصل الامر فى ذلك مثل ان يكون الموضع يعرف منه الامران جميعا بعلم بعيد اعنى كونه مثالا ولماذا هو مثال فيكون هنالك شبهة توهم فى بادى الرأى انّه مثال وتلك الشبهة باطلة فانّ الواجب فى هذا ان تبطل تلك الشبهة ولا يعرض للتاويل كما عرّفناك فى هذا الكتاب فى مواضع كثيرة عرض فيها هذا الامر للمتكلّمين اعنى الاشعريّة والمعتزلة وامّا الصنف الرابع وهو المقابل لهذا وهو ان يكون كونه مثالًا معلومًا بعلم بعيد الّا انّه اذا سلّم انّه مثال ظهر عن قريب لماذا هو مثال ففى تأويل هذا ايضا نظر اعنى عند الصنف الذين يدركون انّه ان كان مثالا فلماذا هو وليس يدركون انّه مثال الّا بشبهة وامر مقنع اذ ليسوا من العلماء الراسخين فى العلم فيحتمل ان يقال انّ الاحفظ بالشرع الّا تتأوّل هذه وتبطل عند هولاء الامور التى ظنّوا من قبلها انّ ذلك القول مثال وهو الاولى ويحتمل ايضًا ان يطلق لهم التاويل لقوّة الشبه الذى بين ذلك الشى وذلك الممثّل به الّا انّ هذين الصنفين متى ابيح التاويل فيهما تولّدت منها اعتقادات غريبة وبعيدة من ظاهر الشريعة وربّما فشت فانكرها الجمهور وهذا هو الذى عرض للصوفيّة ولمن سلك من العلماء هذا المسلك ولمّا تسلّط على التاويل فى هذه الشريعة

www.alkottob.com

من لم تتميّز له هذه المواضع ولا تميّز له الصنف من الناس الذين يجوز التأويل فى حقّهم اضطرب الامر فيها وحدث فيهم فرق متباينة يكفر بعضهم بعضًا وهذا كلّه جهل بمقصد الشرع وتعدٍّ عليه وانت فقد وقفت من قولنا على مقدار الحظّ الواقع من قبل التأويل وبودّنا أن يتّفق لنا هذا الغرض فى جميع اقاويل الشريعة اعنى ان نتكلّم فيها بما ينبغى ان يؤوّل اولا يؤوّل وان اوّل فعند من يؤوّل اعنى فى جميع المشكل الذى فى القرآن والحديث ونعرّف رجوعها كلّها الى هذه الاصناف الاربعة والغرض الـــذى قصدناه فى هذا الكتاب فقد انقضى وانّما قدّمناه لانّا رايناه اهمّ الاغراض المتعلّقة بالشرع والله الموفّق للصواب والكفيل بالثواب بمنّه ورحمته وكان الفراغ منه فى سنة خمس وسبعين وخمسمائة

كمل

www.alkottob.com

ضميمة

المسئلة التى ذكرها ابو الوليد فى فصل المقال رضى الله عنه

ادام الله عزتكم وابقى بركتكم وحجب عيون النوائب عنكم لمّا فقتم بجودة ذهنكم وكريم طبعكم كثيرًا ممّن يتعاطى هذه العلوم وانتهى نظركم السديد الى ان وقفتم على الشكّ العارض فى علم القديم سبحانه مع كونه متعلّقا بالاشياء المحدثة عنه وجب علينا لمكان الحقّ ولمكان ازالة هذه الشبهة عنكم ان نحلّ هذا الشكّ بعد ان نقول فى تقريره فانّه من لم يعرف الربط لم يقدر على الحلّ والشكّ يلزم هكذا ان كانت هذه كلّها فى علم الله سبحانه قبل ان تكون فهل هى فى حال كونها فى علمه كما كانت فيه قبل كونها ام هى فى علمه فى حال وجودها على غير ما كانت عليه فى علمه قبل ان توجد فان قلنا انّها فى علم الله فى حال وجودها على غير ما كانت عليه فى علمه قبل ان توجد لزم ان يكون العلم القديم متغيّرا وان يكون اذا خرجت من العدم الى الوجود قد حدث هنالك علم زائد وذلك مستحيل على العلم القديم وان قلنا انّ العلم بها واحد فى الحالتين قيل فهل هى فى نفسها اعنى الموجودات الحادثة قبل ان توجد كما هى حين وجدت فسيجب ان يقال ليست فى نفسها قبل ان توجد كما هى حين وجدت والّا كان الموجود والمعدوم واحدًا فاذا سلّم الخصم هذا قيل له افليس العلم الحقيقىّ هو معرفة الوجود على ما هو عليه فاذا قال نعم قيل

www.alkottob.com

فيجب على هذا اذا اختلف الشيء فى نفسه ان يكون العلم به يختلف والّا فقد علم على غير ما هو عليه فاذًا يجب احد امرين امّا ان يختلف العلم القديم فى نفسه او تكون الحادثات غير معلومة له وكلا الامرين مستحيل عليه سبحانه ويوكّد هذا الشكّ ما يظهر من حال الانسان اعنى من تعلّق علمه بالاشياء المعدومة على تقدير الوجود وتعلّق علمه بها اذا وجدت فانّه من البيّن بنفسه انّ العلمين متغايران والّا كان جاهلًا بوجودها فى الوقت الذى وجدت فيه وليس ينجى من هذا ما جرت به عادة المتكلّمين فى الجواب عن هذا بانّه تعالى يعلم الاشياء قبل كونها على ما تكون عليه فى حين كونها من زمان ومكان وغير ذلك من الصفات المختصّة بموجود موجود فانّه يقال لهم فاذا وجدت فهل حدث هنالك تغيّر او لم يحدث وهو خروج الشى من العدم الى الوجود فان قالوا لم يحدث فقد كابروا وان قالوا حدث هنالك تغيّر قيل لهم فهل حدوث هذا التغيّر معلوم للعلم القديم ام لا فيلزم الشك المتقدّم وبالجملة فيعسر ان يتصوّر انّ العلم بالشى قبل ان يوجد والعلم به بعد ان وجد علم واحد بعينه فهذا هو تقرير هذا الشكّ على ابلغ ما يمكن ان يقرّر به على ما فاوضناكم فيه .. وحلّ هذا الشكّ يستدعى كلامًا طويلًا الّا انّا هاهنا نقصد للنكتة التى بها يتحلّ وقد رام ابو حامد حلّ هذا الشكّ فى كتابه المرسوم بالتهافت بشى ليس فيه مقنع وذلك انّه قال قولًا معناه هذا وهو انه زعم انّ العلم والمعلوم من المضاف وكما انّه قد يتغيّر احد المضافين ولا يتغيّر المضاف الآخر فى نفسه كذلك يشبه ان يعرض للاشياء فى علم الله سبحانه اعنى ان تتغيّر فى انفسها ولا يتغيّر علمه سبحانه بها ومثال

www.alkottob.com

ذلک فی المضاف انّه قد تکون الاسطوانة الواحدة یمنة زید ثم تعود یسرته وزید بعد لم یتغیّر فی نفسه ولیس بصادق فانّ الاضافة قد تغیّرت فی نفسها وذلک انّ الاضافة التی کانت یمنة قد عادت یسرة وانّما الذی لم یتغیّر هو موضوع الاضافة اعنی الحامل لها الذی هو زید واذا کان ذلک کذلک وکان العلم هو نفس الاضافة فقد یجب ان یتغیّر عند تغیّر المعلوم کما تتغیّر اضافة الاسطوانة الی زید عند تغیّرها وذلک اذا عادت یسرة بعد ان کانت یمنة والذی یحلّ به هذا الشکّ عندنا فهو ان یعرف الحال فی العلم القدیم مع الموجود خلاف الحال فی العلم المحدث مع الموجود وذلک انّ وجود الموجود هو علّة وسبب لعلمنا والعلم القدیم هو علّة وسبب للموجود فلو کان اذا وجد الموجود بعد ان لم یوجد حدث فی العلم القدیم علم زائد کما یحدث ذلک فی العلم المحدث للزم ان یکون العلم القدیم معلولاً للموجود لا علّة له فاذاً واجب ان لا یحدث هنالک تغیّر کما یحدث فی العلم المحدث وانّما اتی هذا الغلط من قیاس العلم القدیم علی العلم المحدث وهو قیاس الغائب علی الشاهد وقد عرف فساد هـذا القیاس وکما انّه لا یحدث فی الفاعل تغیّر عند وجود مفعوله اعنی تغیّراً لم یکن قبل ذلک کذلک لا یحدث فی العلم القدیم سبحانه تغیّر عند حدوث معلومه عنه فاذاً قد انحلّ الشکّ ولم یلزمنا انّه اذا لم یحدث هنالک تغیّر اعنی فی العلم القدیم فلیس یعلم الموجود فی حین حدوثه علی ما هو علیه وانّما لزم الّا یعلمه بعلم محدث الّا بعلم قدیم لانّ حدوث التغیّر فی العلم عند تغیّر الموجود انّما هو شرط فی العلم المعلول عن الموجود وهو العلم المحدث فاذاً العلم القدیم انّما یتعلّق بالموجود علی

www.alkottob.com

صفة غير الصفة التى يتعلّق بها العلم المحدث لا انّه غير متعلّق اصلاً كما حكى عن الفلاسفة انّهم يقولون لموضع هذا الشكّ انّه سبحانه لا يعلم الجزئيّات وليس الامر كما توهّم عليهم بل يرون انّه لا يعلم الجزئيّات بالعلم المحدث الذى من شرطه الحدوث بحدوثها اذ كان علّة لها لا معلولاً عنها كالحال فى العلم المحدث وهذا هو غاية التنزيه الذى يجب ان يعترف به فانّه قد اضطرّ البرهان الى انّه عالم بالاشياء لانّ صدورها عنه انّما هو من جهة انّه عالم لا من جهة انّه موجود فقط او موجود بصفة كذا بل من جهة انّه عالم كما قال تعالى الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير وقد اضطرّ البرهان الى انّه غير عالم بها بعلم هو على صفة العلم المحدث فواجب ان يكون هنالك للموجودات علم آخر لا يكيّف وهو العلم القديم سبحانه وكيف يمكن ان يتصوّر انّ المشّائين من الحكماء يرون انّ العلم القديم لا يحيط بالجزئيّات وهم يرون انّه سبب الانذار فى المنامات والوحى وغير ذلك من انواع الالهامات فهذا ما ظهر لنا فى وجه حلّ هذا الشكّ وهو امر لا مرية فيه ولا شكّ والله الموفّق للصواب والمرشد للحقّ والسلام عليك ورحمة الله وبركاته

كمل

www.alkottob.com

I-II
L9

Druck von **C. R. Schurich** in München.

www.alkottob.com

www.alkottob.com

www.alkottob.com

DRUCK VON C. R. SCHURICH IN MÜNCHEN.

www.alkottob.com