

البرهان

في تناسيب سور القرآن

للإمام الحافظ

أحمد بن محمد بن إبراهيم بن الزبير الثقفي

٦٢٧ - ٧٠٨ هـ

تقديم وتحقيق

د. محمد بن محمد الفلدي

مدير المعهد الإسلامي للدراسات والبحوث سابقاً

جامعة الزيتونة - تونس

تقديم

الشيخ الدكتور محمد بن عبد الله بن محمد الحسن التريحي

الأمين العام لسراطة العالم الإسلامي

مدير جماعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية (سابقاً)

دار ابن الجوزي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

البرهان
فنايب سور القرآن

حقوق الطبع محفوظة لدار ابن الجوزي

الطبعة الأولى

محرم ١٤٢٨ هـ

حقوق الطبع محفوظة © ١٤٢٨ هـ، لا يسمح بإعادة نشر هذا الكتاب أو أي جزء منه بأي شكل من الأشكال أو حفظه ونسخه في أي نظام ميكانيكي أو إلكتروني يمكن من استرجاع الكتاب أو ترجمته إلى أي لغة أخرى دون الحصول على إذن خطي مسبق من الناشر.



دار ابن الجوزي

للنشر والتوزيع

العصبة العربية السعودية، الدمام - شارع الملك فهد - ت: ٨٤٢٨١٤٦ - ٨٤٦٧٥٨٩ - ٨٤٦٧٥٩٣، ص ب: ٢٩٨٢ -

الرمز البريدي: ٣١٤٦١ - فاكس: ٨٤١٢١٠٠ - الرياض - ت: ٤٢٦٦٣٣٩ - الإحصاء - ت: ٥٨٨٣١٢٢ -

جدة - ت: ٢٤١٩٧٣ - ٦٨١٣٧٠٦ - الفجر - ت: ٨٩٩٩٣٥٦ - فاكس: ٨٩٩٩٣٥٧ - بيروت - هاتف: ٠٣/٨٦٩٦١٠ -

فاكس: ٠١/٦٤١٨٠١ - القاهرة - ج م ع - محمول: ٠١٠٦٨٢٣٧٨٣ - تلفاكس: ٠٢٤٣٤٤٩٧٠

البريد الإلكتروني: aljawzi@hotmail.com - www.aljawzi.com

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة الثانية

الحمد لله، وسلام على عباده الذين اصطفى، وصلاة دائمة على محمد خير الورى.

وبعد: فإن كتاب «البرهان في تناسب سور القرآن» الذي صنفه الإمام الحافظ أحمد بن إبراهيم بن الزبير الثقفي العاصمي الغرناطي (ت ٧٠٨هـ) من نوادير ما أُلّف في الكشف عن أسرار النظم والمناسبة بين سور القرآن الكريم، ومن أقدمها وأبسطها، اعتمده وعوّل عليه أكثر من أُلّف في هذا الفنّ قديماً وحديثاً.

وحين تيسّر لي - بعون الله - تحقيقه تولّت جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية إخراجه في طبعته الأولى سنة ١٤٠٨هـ بمبادرة مشكورة ولفته كريمة من مديرها يومئذ معالي الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركي بارك الله في عمره وأجزل له الأجر والثواب.

ولمّا كانت هذه الطبعة طبعة داخلية وفي عدد محدود من النسخ لم يتم للكتاب الرّواج المطلوب، ولم يصل إلى أيدي أهل العلم والمهتمين بهذا الجانب من الباحثين والطلّاب، وبقي الطلب عليه متزايداً.

وسعيّاً إلى تلبية هذه الرّغبات وتمكين أهل العلم من الإفادة من هذا الكتاب المهم في بابه، صحّ العزم - بعون الله وتوفيقه - على إخراجه في طبعة ثانية تتدارك فيها الأخطاء اللغوية والمطبعية والأنقاص المتصلة بالشكل والإخراج والتنظيم التي ظهرت في الطبعة الأولى.

والله أسأل أن يجزل لمؤلفه حسن الثواب، وأن يكتب لكل من

أسهم في طبعه وإخراجه ووضع بين أيدي الناس حسن العاقبة وحسن
المآب.

إنه ولي ذلك والقادر عليه. وصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد.

المحقق

د. سعيد بن جمعة الفلاح

١٤٢٧/٤/٢٥ هـ

تَقْدِيمٌ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رسوله الكريم محمد
وعلى آله وصحبه أجمعين . . . وبعد:

تحرص الجامعة على مد جسور الاتصال مع الجامعات والجمعيات
والهيئات والأفراد في كل مكان من أرجاء العالم الإسلامي على اختلاف
مواقعهم وتعدد لغاتهم، مشعرة لهم بأن قاعاتها ومقاعد الدراسة بها،
والإمكانات الموجودة فيها كافة مسخرة لخدمتهم وتقديم العون الممكن لهم
وفي صور شتى، من بينها: المنح الدراسية، وإمدادهم بالمدرسين، وتزويدهم
بالكتب النافعة، ونشر إنتاج المبرزين منهم في مختلف فروع العلم وميادين
البحث العلمي.

والجامعة تضع الكتاب الإسلامي في مقدمة اهتماماتها تحقيقاً وطباعة
ونشراً وتوزيعاً، مستمدة ذلك من رسالتها تجاه المجتمع الإسلامي وواجبها
تجاه الدعوة والدعاة والذود عن حياض الإسلام، وإبراز تعاليمه السمحة ومثله
العالية، وصلاحيته لبسط العدل والأمن والرخاء في المجتمعات العالمية.

ومتى كان الكتاب المحقق يتصل بالقرآن الكريم والسنة المطهرة، دستور
هذه الأمة وطريقها للفلاح والنجاح، فإن الاهتمام به يتضاعف والأولوية في
النشر تتأكد، ابتغاء مرضاة الله تعالى وخدمة لطلاب العلم وأهله.

والكتاب الذي بين يدينا «البرهان في تناسب سور القرآن»، للإمام
الحافظ أحمد بن إبراهيم بن الزبير الثقفي العاصمي الغرناطي، المتوفى سنة
(٧٠٨هـ) والذي يبحث عن موضوع ترتيب السور كما هو الآن في المصحف،
كتاب أصيل من نواذر المخطوطات في هذا الفن، ويعد عمدة المصنفات في
هذا الباب، بل هو أقدم المؤلفات المعروفة التي أفردت فيه، وكثيراً ما ذكره
العلماء وأحالوا إليه ونقلوا واستفادوا منه.

وقد صدر المؤلف كتابه بمقدمة بيّن فيها دوافع تأليفه، ومهد له بباب تكلم فيه عن ترتيب السور وخلاف العلماء فيه: هل هو توقيفي أو اجتهادي؟ وقد سار المؤلف في منهجه على ذكر مقصد السورة، أو مقاصدها وموضوعها الأساسي، أو موضوعاتها المختلفة، ثم يلتمس العلاقة بين هذه الموضوعات وموضوعات السور السابقة فتظهر بذلك المناسبة.

ومما يستفاد من هذا الكتاب الجليل - عدا غرضه الأساسي، بيان المناسبات بين السور - بيان مقاصد سور القرآن الكريم وأغراضه، إذ لا تتضح المناسبات إلا باتضاح الأغراض والمقاصد، وهي فائدة جليلة ملازمة لفوائد المناسبات.

ومحقق الكتاب الأخ الفاضل الدكتور سعيد الفلاح المدرس بالكلية الزيتونية للشريعة وأصول الدين بتونس، بذل جهداً طيباً في التقديم لهذا الكتاب وتحقيقه، فقد قدم لعمله بمدخل ضمّنه الحديث عن ثلاثة مباحث: تضمن المبحث الأول ترجمة موجزة للمؤلف تحدث فيها عن حياته ومكانته العلمية.

وتحدث في المبحث الثاني عن ترتيب السور بين التوقيف والنظر، وأورد فيه آراء وأدلة من قال بالتوقيف، ومن انتصر للاجتهاد، ومن فصل.

وخصص المبحث الثالث للحديث عن مناسبة أي القرآن وسوره، أصّل فيه هذا العلم وأوضح فوائده، وبيّن ضوابطه، وآراء العلماء فيه، ومكانة المناسبة والسبب.

ثم بدأ التحقيق لنص الكتاب معتمداً على نسختين من المخطوطات إحداهما من المكتبة الوطنية بتونس، والأخرى من الخزانة العامة للمكتب والوثائق بالرباط، متهجاً إثبات النص المختار منهما.

ثم أكمل جهده المشكور بوضع فهرس مختلفة للكتاب تُعين على الاستفادة منه، وحيّاً الله خادم الحرمين الشريفين ومعاونيه من إخوانه وحكومته الرشيدة، الذي ما فتى يدعم مؤسسات العلم ودوره، ويعمل بدأب على نشر

علوم القرآن والسنة النبوية ويحيي معالمها، وينهض بالبلاد على هديهما،
ويقف بها سدّاً منيعاً وطوداً شامخاً أمام دعاة الفتنة والتفرق والضلال، ويوظف
طاقات البلاد لخدمة الإسلام والمسلمين وخيرهم دنيا وأخرى.
نفع الله بهذا الكتاب، وأجزل المثوبة والأجر لكل من أسهم في إخراجه
وأعان على نشره وتوزيعه، إنه سميع مجيب الدعاء. والحمد لله رب
العالمين..

مدير

جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية
عبد الله بن عبد المحسن التركي

المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ﴾ [النمل: ٥٩].

أما بعد: فإن كتاب الله ﷻ كان وما يزال منبعاً ثراً لفنون وعلوم كثيرة، ومصدراً للطائف وأسرار غزيرة، ومن أجل علومه ولطائفه وأسراره في نظمه وأسلوبه، علم المناسبة بين الآي والسور، وهو علم - مع جلالته قدره - قل فيه التصنيف، لدقته وبُعده عَوْره.

وكتاب «البرهان في تناسب سور القرآن» لابن الزبير الثقفي، الذي وفقني الله لتحقيقه، من نوادر ما أُلّف في هذا الفن وأقدمها، فكثيراً ما اعتمده وأحال عليه الجِلَّة من العلماء^(١)، أبرز فيه صاحبه وجه المناسبة بين سور القرآن الكريم، وصدّره بمقدمة أوضح فيها الدافع الذي حمله على تأليفه، وبياب في التعريف بترتيب السور^(٢).

المنهج العام للتحقيق:

- قدمت للتحقيق بمدخل ضمنته ثلاثة مباحث:

المبحث الأول: في ترجمة المؤلف: عرفت في هذه الترجمة باسمه، ونسبه، ومولده، ونشأته، وخصاله، ومذهبه، وشيوخه، ومكانته العلمية، ومؤلفاته، وتلاميذه، ووفاته.

(١) الزركشي في البرهان: ٣٥/١، برهان الدين البقاعي في مواقع من تفسيره: نظم الدرر في تناسب الآي والسور، السيوطي في الإتيان: ١٣٨/٢، صبحي الصالح في مباحث في علوم القرآن: ١٥٦ وغيرهم.

(٢) انظر التعريف بهذا الكتاب ضمن مؤلفات ابن الزبير: ص ٣٧.

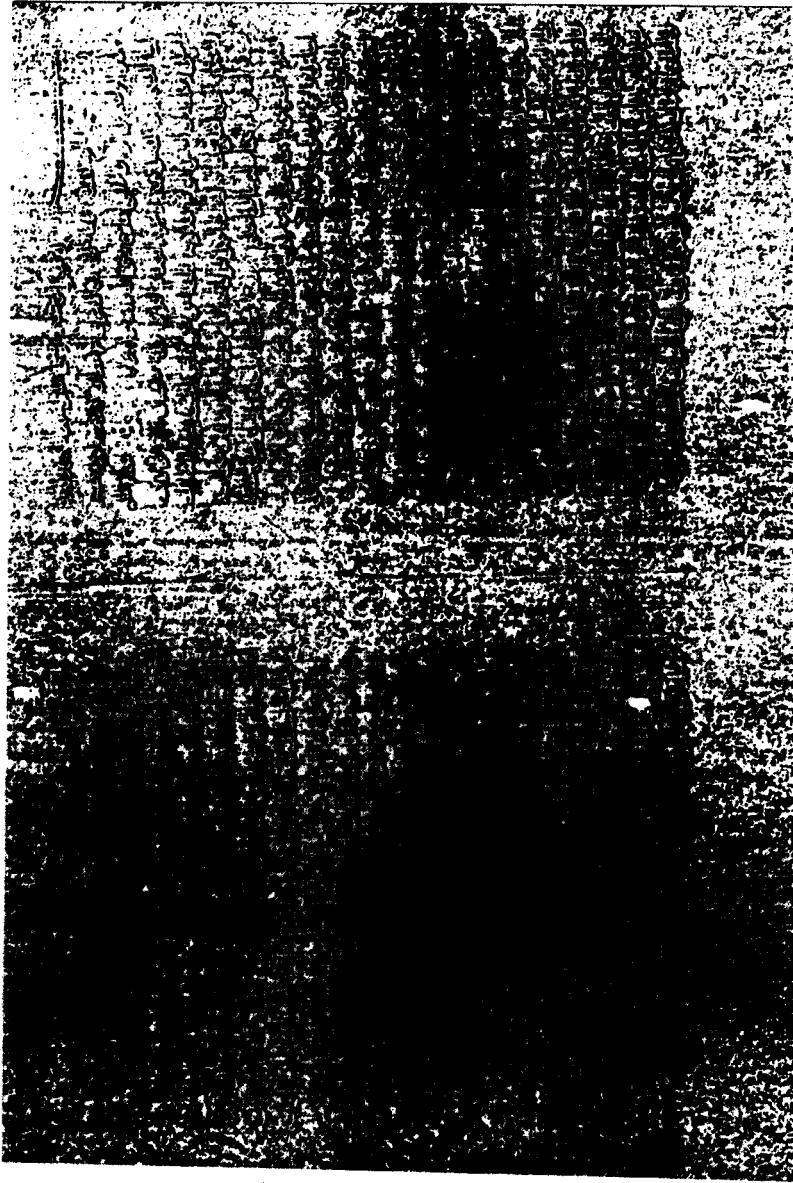
المبحث الثاني: في ترتيب السور بين التوقيف والنظر، بسطت فيه قضية ترتيب السور في المصحف، وهل ذلك بتوقيف أو بنظر؟ لصلتها المتينة بالمناسبة، وأوردت آراء من قال بالتوقيف، ومن انتصر إلى الاجتهاد، ومن فضّل، وأدّله كل فريق.

المبحث الثالث: في مناسبة آي القرآن وسوره، أصّلت فيه هذا العلم، وأوضحت في اختصار فوائده، وضوابطه، وآراء العلماء فيه، ومكانة المناسبة والسبب.

- أما عن التحقيق فقد اعتمدت فيه نسختين:

النسخة الأولى: موجودة بقسم المخطوطات بالمكتبة الوطنية بتونس ضمن مجموع تحت رقم ١٨٦٠٧ من رصيد مكتبة حسن حسني عبد الوهاب رحمته، تقع في ٨٤ صفحة من حجم متوسط، بخط مغربي واضح، وفي حالة حسنة، عناوين السور بها بخط بارز، تعود إلى منتصف القرن التاسع إذ تمّ نسخها يوم الجمعة الثاني عشر لمحرم فاتح ستة وخمسين وثمان مائة (٨٥٦هـ)، قيدها لنفسه محمد بن علي بن محمد بن علي بن قاسم بن الأزرق الحميري. وفيما يلي صورة للصفحة الأولى وأخرى للصفحة الأخيرة من هذه المخطوطة.

النسخة الثانية: من الخزانة العامة للكتب والوثائق بالرباط قسم حرف الكاف (خ - ع - ك) ١٣١ ضمن مجموع، مجهولة التاريخ لبتت بأخرها، بها آثار رطوبة في بعض أوراقها، وهي من حجم متوسط وبخط مغربي واضح عموماً، وعناوين السور فيها بخط بارز. وفيما يلي صورة للصفحتين الأوليين وأخرى للصفحة الأخيرة من هذه المخطوطة.



الصفحتان الأخيرتان من ن ٢



الصفحة الأخيرة من ن ٢

مفتاح الإشارات والرموز:

- ن ١ : رمز لنسخة المكتبة الوطنية بتونس.
ن ٢ : رمز لنسخة المغرب.
() : حصرت بهما ما سقط من إحدى النسختين أو خالفت فيه الأخرى.
﴿ ﴾ : حصرت بها الآيات القرآنية.
/ : خط مائل فصلت به الرقم المشير إلى الجزء والرقم المشير إلى الصفحة.
سقط من كذا: عبارة دالة على أن المحصور بين حاصرتين ساقط من النسخة المشار إليها.
بهامش كذا: عبارة دالة على أن المحصور بحاصرتين كتبه الناسخ بالهامش.
ص : اختصار كلمة صفحة.
ط : اختصار كلمة طبعة.
ج : اختصار كلمة جزء.

والله ولي التوفيق

ترجمة المؤلف^(١)

اسمه ونسبه:

هو أحمد بن إبراهيم بن الزبير بن محمد بن إبراهيم^(٢) بن الزبير^(٣) (بن الحسن بن الحسين بن الزبير)^(٤) بن عاصم بن مسلم بن كعب^(٥) بن مالك بن علقمة بن خباب بن مسلم بن عديّ بن مرة بن عوف بن ثقيف^(٦)، يكنى بأبي جعفر، وعُرف بنسبته إلى جده الأول الزبير، وغلب عليه ذلك.

وهو العاصمي نسبة إلى جده الثامن، والثقفي من بني ثقيف نسبة إلى جدّه الأخير، والجَيّاني نسبة إلى مسقط رأسه «جَيّان»، والغرناطي نسبة إلى غرناطة التي استقر بها وصار علماً من أعلامها، وُلِّيَ بها قضاء المناكح وإمامة

(١) أخذت ترجمته من البدر الطالع للشوكاني: ٣٣ - ٣٥، تذكرة الحفاظ للذهبي: ٢٦٥/٤ - ٢٦٦، الذيل والتكملة لابن عبد الملك: ٣٩/١ - ٤٥، شجرة النور الزكية لمخلوف: ٢١٢، بغية الوعاة للسيوطي: ٢٩١/١، الديباج لابن فرحون: ٢٤٥، الدرر الكامنة لابن حجر: ٨٩/١ - ٩١، درة الحجال لابن القاضي: ١١/١ - ١٢، فهرس الفهارس للكتّاني ٣٤١/١، الوافي بالوفيات للصفدي: ٢٢٢/٦ - ٢٢٣، نفح الطيب للمقري: ٩٨/٦، الإحاطة لابن الخطيب: ١٨٨/١ - ١٩٣، تاريخ الأدب العربي لبروكلمان: ٣٧٦/٢ - ٣٧٧ (انظر في ذلك ثبت المصادر والمراجع في الفهارس بآخر الكتاب).

(٢) إلى هذا الحدّ تتفق أغلب كتب التراجم، وفي معجم المؤلفين لكحالة: ابن الزبير بن الحسن بن الحسين، ويبدو أنه خطأ.

(٣) سقط من الإحاطة والبدر الطالع والدرر الكامنة.

(٤) سقط من الإحاطة والبدر الطالع والدرر الكامنة.

(٥) يقول ابن عبد الملك في الذيل والتكملة ٣٩/١: كذا نقلت نسبه من خطّه.

(٦) كذا ورد في الذيل والتكملة وفي الإحاطة.

جامعها الكبير، والأندلسي نسبة إلى وطنه الأندلس^(١)، وهو من أبناء العرب الداخلين إلى الأندلس^(٢).

مولده ونشأته:

ولد ابن الزبير الثقفي في ذي القعدة^(٣) أو آخر^(٤) سنة سبع وعشرين وقيل: ثمان وعشرين^(٥) وستمئة للهجرة (٦٢٧ أو ٦٢٨ هـ) الموافق لسنة ثلاثين ومائتين وألف للميلاد (١٢٣٠ م)^(٦) بمدينة جيان^(٧).

كانت جيان يومها من القواعد الإسلامية الهامة، تقع شمال غرناطة وشرقي قرطبة. وجاء في الإحاطة: أنها كانت منزل قنسرين من العرب الداخلين^(٨).

يقول ياقوت في معجمه^(٩): جَيَّان بالفتح ثم التشديد وآخره نون، مدينة لها كورة واسعة بالأندلس، تتصل بكورة البيرة، مائلة عن البيرة إلى ناحية الجوف في شرقي قرطبة، بينها وبين قرطبة سبعة عشر فرسخاً، وهي كورة كبيرة تجمع قرى كثيرة ويلداناً... وكورتها متصلة بكورة تدمير وكور طلبطة^(١٠).

ولد ابن الزبير في أسرة عريقة النسب ذات ثراء ويسار ووجاهة. جاء في الإحاطة: نسبه بها كبير، وحسبه أصيل، وثروته معروفة... ولأبيه إذ ذاك إثراء وجِدَّة أعانته على طلب العلم وإرفاد من أحوجته الأزمة في الزمان من

-
- (١) جاء في معجم المؤلفين: الثقفي العاصمي الجياني أبو جعفر، وفي درة البحال: الثقفي العاصمي الغرناطي الأندلسي.
 - (٢) الأعلام للزركلي: ٨٣/١.
 - (٣) عن الدرر الكامنة: ٨٩/١.
 - (٤) عن الإحاطة: ١٨٨/١.
 - (٥) معجم المؤلفين وفهرس الفهارس، والتكملة.
 - (٦) في الأعلام، ومعجم المؤلفين وبروكلمان.
 - (٧) تجمع المصادر على أن ابن الزبير جياني المولد.
 - (٨) الإحاطة: ١٨٨/١.
 - (٩) معجم البلدان لياقوت: ١٦٩/٢.
 - (١٠) «جيان» اليوم مدينة بإسبانيا ومركز ولاية تسمى باسمها.

جالية العلماء في قرطبة وإشبيلية... (١).

ولد بجيان وترعرع بها، إلا أن إقامته بها لم تطل، إذ خرج به أبوه منها سنة ثلاث وأربعين وستمائة (٦٤٣هـ) عند تغلب العدو عليها (٢)، فكان عند مغادرته لها ابن ست عشرة سنة تقريباً. وجاء في بغية الوعاة: هو جيانبي المولد، غرناطي المنشئ (٣). نشأ ابن الزبير إذاً بغرناطة وبها تكوّن واشتهر، وإليها نسب وبها عُرف، فغلب عليه نسب «الغرناطي».

من خصاله:

تميز ابن الزبير بجملة من الخصال الحميدة عدّتها وحفظتها له كتب

التراجم:

- عُرف بإخلاصه للعلم، فقد كان محبباً له صبوراً على تحصيله مخلصاً في نشره. جاء في الإحاطة: كان نسيجاً وحده في حسن التعليم، والصبر على التسميع، والملازمة للتدريس (٤).

- وحُفظ له تفانيه في نصرة الحق، وكان لا يخاف فيه لومة لائم، جاء في الإحاطة: إنه كان صليباً في الحق شديداً على أهل البدع (٥). وفي بغية الوعاة: جرت له في ذلك أمور مع الملوك صبر فيها ونطق بالحق بحيث أدى إلى التضيق عليه وحبسه (٦).

وكان من أبرز خصاله الورع وعفة النفس، لم تحمله صلّاته بالملوك والأمراء على طمع أو تزلف، وفي بغية الوعاة: إنه لا ينقل قدمه إلى أحد (٧)، ومن شعره الدال على عفة نفسه قوله:

ما لي وللتسأل لا أمّ لي إن سلّت من يعزّل أو من يلي (٨)

(٢) نفس المصدر.

(١) الإحاطة: ١٨٨/١.

(٣) بغية الوعاة: ٢٩١/١، وجاء في التكملة لابن عبد الملك ٣٩/١: جيانبي غرناطة.

(٥) الإحاطة: ١٨٨/١ - ١٩٣.

(٤) الإحاطة: ١٨٨/١ - ١٩٣.

(٧) نفس المصدر: ٢٩١/١.

(٦) بغية الوعاة: ٢٩١/١.

(٨) الإحاطة: ١٨٨/١ - ١٩٣.

حسبي ذنوبٌ أثقلتُ كاهلي ما إن أرى إظلامها ينجلي^(١)
 كما أتسم إلى جانب كل ما ذكر بلطف المعشر، فكان عذب الفكاهة
 طيب المجالسة حلوا النادرة، وبشدة التقوى، إذ كان كثير الخشوع والخشية،
 مسترسل العبرة، ملازماً للسنة، قال فيه أبو الحسن الثور بن سعيد:

لابن الزبير مكارم أضحت بها طير المدائح في البلاد تغرد
 إن قيده وبالغوا في عصره فالكرم يُعصر والجواد يُقيد

مذهبه:

ابن الزبير سني العقيدة مالكي المذهب، عدّه ابن فرحون من أعيان
 المذهب المالكي، وترجم له بترجمة ضافية، رفع فيها من شأنه، قال: إليه
 انتهت الرئاسة بالأندلس في صناعة العربية وتجويد القرآن ورواية الحديث إلى
 المشاركة في الفقه والقيام على التفسير والخوض في الأصلين^(٢). وأورده
 صاحب شجرة النور الزكية في طبقات المالكية وترجم له وأعلى شأنه^(٣).

وله في كتابه «ملاك التأويل» مواقف تنبئ عن عقيدة سنيّة راسخة،
 أحصيت أهمها فيما قدمت به لتحقيق هذا الكتاب^(٤)، من ذلك ما جاء في
 تفسيره للآية الثامنة والعشرين من سورة الأنعام: ... في استقباح الشرع إياها
 وإلا فالعقل عندنا لا يُحسّن ولا يُقبّح^(٥)، ومن ذلك ردّه على الخوارج في
 قولهم بكفر مرتكب الكبيرة يقول: وقد تعلّقت الخوارج بعموم هذه الآي
 وأشباهاها في تكفير مرتكب الكبيرة، وليس شيء من ذلك نصاً في مطلوبهم
 وهم محجوجون بغيرها^(٦).

(١) في بغية الوعاة (٢٩٢/١): ... غمّاءها تنجلي.

(٢) الديباج: ٤٢. (٣) شجرة النور الزكية: ٢١٢.

(٤) ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيهه المتشابه للفظ من آي التنزيل:
 ٦٩/١ - ٧١، تقديم وتحقيق د. سعيد الفلاح. ط١، طبع دار الغرب الإسلامي
 بيروت، ١٩٨٣ م.

(٥) ملاك التأويل لابن الزبير الثقفني: ٤٨٠/١.

(٦) نفس المصدر: ٣٩٨/١ - ٣٩٩.

وفي البرهان مواقف مشابهة تؤكد عقيدته السنيّة، منها ما جاء في بيان مناسبة سورة الليل: قال: إن قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَكُنِيَ ﴿٥﴾...﴾ إلى: ﴿الْمُتْرَبِّ ﴿١٠﴾﴾ [الليل: ١٠] يلائمه تفسيراً وتذكيراً بما الأمر عليه من كون الخير والشر بإرادته وإلهامه وبحسب السوابق قوله: ﴿فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس: ٨]، فهو سبحانه الملهم للإعطاء والانتقاء والتصديق والمقدر للبُخل والال... (١) والتذكيب. ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصفات: ٩٦]، ﴿لَا يَسْتَلِبْ غَمًّا يَفْعَلُ وَهُمْ يَسْتُلُوكَ﴾ [الأنبياء: ٢٣].

ثم زاد ذلك إيضاحاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ﴿٧﴾ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ ﴿١٣﴾﴾ [الليل] فتباً للقدرية والمعتزلة، ﴿وَكَأَيِّن مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴿١٥﴾﴾ [يوسف: ١٠٥]، ويقول في مناسبة سورة التين: ... ولو تقدم عمل لم يقع إلا بمشيئته وتوفيقه وإرادته، ولا يستوجب أحد عليه شيئاً وإنما هو فضله يؤتیه من يشاء... (٢).

شيوخه:

طلب ابن الزبير علوماً كثيرة وبرز في فنون شتى فكثر بذلك شيوخه، منهم من التقى بهم وسمع منهم، ومنهم من راسلهم أو أجازوه دون أن يلتقي بهم. جاء في الديباج المذهب: وشيوخه نحو الأربعمئة (٣). ولقد شد الرحال وتنقل في طلب العلم داخل الأندلس وخارجها. جاء في التكملة لابن عبد الملك: عُني بالرواية كثيراً ورحل بسببها إلى سبته (٤) وإلى كثير من بلاد الأندلس (٥). ومن أشهر شيوخه:

(١) بياض، لعلها: «والاستغناء»، إذ يقول الله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ يَحِلَّ وَاسْتَفْتَى ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ ﴿١٣﴾﴾ [الليل: ٨ - ١٠].

(٢) البرهان في تناسب سور القرآن: ص ٢١١.

(٣) الديباج: ص ٤٢.

(٤) جاء في جذوة الاقباس، ص ٤٦: كان بسبته سنة ٦٤٥هـ. وسبته مدينة شمال المغرب

الأقصى تحت الحكم الإسباني.

(٥) الذيل والتكملة: ٤٤/١.

- ١ - إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن أبي بكر الطبري أبو إسحاق الشافعي المكي الفقيه إمام المقام الشريف، ولد بمكة سنة ٦٣٦هـ، وتوفي سنة ٧٢٢هـ^(١)، وقد ورد في الذيل والتكملة أنه كتب إليه ولم يلقه^(٢).
- ٢ - إبراهيم بن محمد، أبو إسحاق المعروف بابن العاصي الخطيب، توفي بفرناطة سنة ٧٢٦هـ، كان لئيم الجانب دمث الأخلاق^(٣).
- ٣ - أبو عبد الله محمد بن عيسى بن هلال الرعيني، من أهل مالقة، توفي سنة ٦٥٢هـ^(٤). جاء في الذيل والتكملة: إنه كتب إلى ابن الزبير من مالقة ولم يلقه.
- ٤ - أبو عبد الله بن عطية القيسي، من أهل مالقة، رحل حاجاً وسمع بالمشرق من أبي الفضل جعفر بن علي الحمداني وغيره، كان من أهل الزهد والفضل، توفي ببجاية سنة ٦٤٦هـ^(٥).
- ٥ - أحمد بن عبد الله بن محمد بن الحسين المعروف بأبي مطرف بن عميرة، كان عالماً بالفقه والنحو واللغة والطب والحديث، وكان مجيداً في النظم والنثر، تفنن في العلوم، ونظر في المعقولات وأصول الفقه، ومال إلى الآداب فبرع فيها. ولد سنة ٥٨٢هـ وتوفي سنة ٦٥٨هـ^(٦)، وقد كان له التأثير الكبير على ابن الزبير في علوم الحديث والأصول والفقه.
- ٦ - أحمد بن محمد بن إبراهيم بن محمد المرادي المعروف بالعشاب، توفي سنة ٧٣٦هـ، كان ممن تأثر بهم ابن الزبير في القراءات وعلوم العربية. كان مقرئاً عالماً بالتفسير والمعاني والبيان، له تفسير صغير وكتاب في المعاني والبيان^(٧).
- ٧ - أحمد بن محمد القرطبي ضياء الدين، كان محدثاً متسع الرواية مشاركاً

(١) درة الحجال: ١٨٧/١.
(٢) الذيل والتكملة: ٣٩/١.
(٣) درة الحجال: ١٧٩/١.
(٤) التكملة: ١، ترجمة ١٠٤٠.
(٥) التكملة: ٢، ترجمة ١٤٦٠.
(٦) بغية الوعاة: ٣١٩/١، الذيل والتكملة: ١٥٠/١، شجرة النور الزكية: ١٩٥.
(٧) معجم المؤلفين: ٦٢/٢.

إليه بالبراعة والتفنن في علم الحديث، ولد سنة ٦٠٢هـ، كان حياً إلى حدود سنة ستين وستمائة^(١).

٨ - أحمد بن محمد بن التجيبي الغرناطي أبو جعفر، يعرف بالوزاد. طبيب فاضل مقرب، كان ممن تأثر بهم ابن الزبير في فنون العربية (توفي سنة ٦٥٨هـ). قال أثير الدين أبو حيان: نقلت من شعره بخط الأستاذ أبي جعفر بن الزبير شيخنا شعراً في فتي انثلم ثغره^(٢).

٩ - أحمد بن محمد خديجة - أبو جعفر، من أهل قرطبة تصدر لإقراء القرآن وتعليم العربية. توفي سنة ٦٤٣هـ، كان ممن تأثر بهم ابن الزبير في القراءات والعربية. من كتبه: «تسديد اللسان لذكر أنواع البيان»، و«مختصر التبصرة في القراءات»^(٣).

١٠ - أحمد بن يوسف بن فرتون، مؤرخ ولد بفاس سنة ٥٣٠هـ، وتوفي سنة ٦٦٠هـ، من آثاره ذيل على صلة ابن بشكوال في تراجم من جاء بعد ابن بشكوال من مشاهير علماء الأندلس، وربما نحا ابن الزبير نحوه في تأليفه صلته على صلة ابن بشكوال^(٤).

١١ - الحسين بن عبد العزيز بن محمد بن أبي الأحوص - أبو علي، يعرف بابن الناظر، محدث ومفسر ولغوي ومؤرخ، ولد سنة ٦٥٠هـ، وتوفي سنة ٦٩٩هـ^(٥).

١٢ - سعد بن محمد الحفّار، سمع منه أبو جعفر القراءات سنة ٦٤٥هـ، وسمع منه جامع الترمذي فبرز على يديه في فن القراءات وفي علوم الحديث. توفي سنة ٦٤٦هـ وكان صالحاً ثقة عدلاً^(٦).

(١) الذيل والتكملة: ٤٧٥/١.

(٢) الوافي بالوفيات: ص ٨، ترجمة ٣٤٧٥، بغية الوعاة: ٣٣٥/١.

(٣) الديباج: ٤٢، الأعلام: ٢١٠/١.

(٤) معجم المؤلفين: ٢٠٨/٢، بغية الوعاة: ٢٩١/١، شجرة النور الزكية: ٢٠٠١.

(٥) الإحاطة: ٤٦٣/١ - ٤٦٥، تاريخ قضاة الأندلس: ١٢٧، درة الحجال: ١١/١.

(٦) التكملة: ص ٢، ترجمة ١٩٩٦، غاية النهاية: ٣٠٣/١، شجرة النور الزكية: ٢١٢.

١٣ - عبد الرحمن بن علي بن الجوزي - أبو علي، شاعر، توفي ببغداد سنة ٦٥٦هـ^(١)، يذكر ابن عبد الملك في التكملة أنه كتب إليه من مصر ولم يلقه^(٢).

١٤ - عبد الرحمن بن محمد بن عبد الرحمن بن رحمون المصمودي أبو القاسم النحوي، كان ذا لسن وفصاحة، ومعرفة جيدة بالنحو. مات سنة ٦٤٩هـ. أخذ عنه ابن الزبير علوم اللغة وخاصة النحو^(٣).

١٥ - عبد الصمد بن عبد الوهاب بن عساكر الدمشقي ثم المكي، كان قوي المشاركة في العلوم، ولد سنة ٦١٤هـ وتوفي سنة ٦٨٦هـ^(٤). يذكر ابن عبد الملك في التكملة أنه كتب إليه من مكة ولم يلقه^(٥).

١٦ - عبد العظيم بن عبد الله البلوي، من أهل مالقة يكنى بابن الشيخ، كان فقيهاً جليلاً وأصولياً، من بيت علم ودين، ومن جلة أهل الأندلس في وقته علماً وعملاً، على رسوخ قدم في الورع. كان يقرئ الفقه وأصول الفقه. يقول ابن الزبير: صحبته رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مدة ثلاثة أعوام وأخذت عنه مسائل من مستصفي أبي حامد مما كان له فيه اختيار أو مفهوم ما، وقرأت عليه أشياء خلال تلك المدة من الأصول وغيرها، وهو من عليّة من لقيت في فضله وورعه. توفي سنة ٦٦٦هـ^(٦).

١٧ - عبد اللطيف بن عبد المنعم بن علي بن نصر بن منصور بن هبة الله الحرّاني أبو محمد، عالم بالحديث، ومن فقهاء الحنابلة، ولد سنة ٥٨٧هـ، وتوفي سنة ٦٧٢هـ، جرت بينه وبين ابن الزبير مراسلات ولم يلتقيا^(٧).

١٨ - عز الدين بن عبد العزيز بن عبد السلام بن أبي القاسم السلمي الدمشقي

(١) معجم المؤلفين: ٢٠٠/٥. (٢) الذيل والتكملة: ٣٩/١.

(٣) بغية الوعاة: ٣٦/٢. (٤) الأعلام: ١٣٣/٤.

(٥) الذيل والتكملة: ٣٩/١. (٦) صلة الصلة: ترجمة ٥٠.

(٧) الأعلام: ١٨٢/٤، معجم المؤلفين: ١٢/٦.

أبو محمد المعروف بابن عبد السلام، فقيه ولغوي ومفسر، توفي سنة ٦٦٠هـ، جاء في التكملة لابن عبد الملك أنه راسله من مصر ولم يلقه^(١).

١٩ - علي بن أحمد بن محمد بن يوسف الأنصاري المعروف بالغزال، كان شيخاً سنياً ورعاً فاضلاً زاهداً، قرأ القرآن وشيئاً من العربية والفقه، على خير وفضل، منافراً لأهل الأهواء، يقول ابن الزبير: استجزته فأجازني ﷺ. توفي سنة ٦٧٠هـ^(٢).

٢٠ - علي بن محمد الشاري (ولد سنة ٥٧١هـ وتوفي سنة ٦٤٩هـ) سمع منه ابن الزبير السنن الكبرى للنسائي. قال في صلة الصلة: رحلت إليه فسمعت منه وقرأت كثيراً وتلوت عليه الكتاب العزيز، وأقبلت إليه من حضرة غرناطة مراراً إلى أن أدركته وفاته، وكان شيخاً فاضلاً وراويّة ثقة وعدلاً جليلاً، متحرياً ضابطاً متيقظاً، عارفاً بالأسانيد والطرق والرجال، وكان ﷺ سنياً منافراً لأهل البدع والأهواء معروفاً بذلك. وكنت أتلو عليه الكتاب العزيز ليلاً لاستغراق نهاره في التدريس^(٣).

ولقد كان لأبي الحسن التأثير الكبير على ابن الزبير فقد تخرج عليه في القراءات والحديث وتأثر به تأثراً كبيراً في مقاومة أهل الأهواء والبدع.

٢١ - عمر بن محمد بن خليل السكوني، أبو الخطاب، مقرئ من فقهاء المالكية، إشبيلي، نزل بتونس وتوفي سنة ٧١٧هـ، ممن تأثر بهم ابن الزبير في الأصول والقراءات، له كتب منها: «التمييز لما أودعه الزمخشري من الاعتزالات في تفسير الكتاب العزيز» وكتاب «الأربعين مسألة في أصول الدين على مذهب أهل السنة»^(٤).

٢٢ - محمد بن إبراهيم بن عبد الواحد المقدسي، مدرس الحنابلة، توفي سنة

(١) معجم المؤلفين: ٢٤٩/٥.

(٢) صلة الصلة: ترجمة ٢٨٧.

(٣) صلة الصلة: ترجمة ٣٠٠، الوافي بالوفيات: ٢٢٢/٦.

(٤) الأعلام: ٢٢٤/٥.

٦٧٣هـ أول من درس مذهب أحمد بن حنبل بالصالحية، حصلت بينه وبين ابن الزبير مراسلة^(١).

٢٣ - محمد بن أحمد بن محمد بن زكرياء المعافري الأندلسي، أبو عبد الله النحوي المقرئ، ولد سنة ٥٩١هـ. من الذين تكوّن على أيديهم ابن الزبير في القراءات، له منظومة في القراءات على مثال منظومة الشاطبي صرح فيها بإسماء القراء^(٢).

٢٤ - محمد بن أحمد بن عبيد الله بن العاصي الخطيب المقرئ أبو بكر اللّخمي الإشبيلي، شيخ مالقة رحل إليه أبو جعفر بن الزبير فتلا عليه بالسبع وقال: كان أضبط من قرأت عليه بطرق الكافي^(٣)، وأعرفهم لإعهاد إياه وتلقيه له عن جده^(٤).

٢٥ - محمد بن سعيد بن علي بن يوسف الأنصاري أبو عبد الله المعروف بالطراز، توفي سنة ٦٤٥هـ. كان شديد العناية بالرواية معروفاً بالضبط والإتقان، موصوفاً بالبيان والبلاغة، حدث وأخذ عنه^(٥).

٢٦ - محمد بن علي الدهان، أبو عبد الله، كان حسن السميت، بارع الخط، طيب الخلق والخلق، جال في البلاد فأخذ بمكة والشام ومصر عن جماعة كثيرة، وكان عدلاً فاضلاً على خير ودين، مات بقوص سنة ٦٥٣هـ^(٦).

٢٧ - محمد بن علي بن وهب بن مطيع المعروف بابن دقيق العيد أبو الفتح القشيري المصري المالكي الشافعي وقاضي القضاة، صاحب التصانيف

(١) الوافي بالوفيات: ٢، ترجمة ٢٦٣، الذيل والتكملة لابن عبد الملك: ٣٩/١ - ٤٥.

(٢) بغية الوعاة: ١٣/١.

(٣) كتاب الكافي في القراءات للإمام المقرئ أبي عبد الله محمد بن شريح الرعيني الإشبيلي المتوفى سنة ٤٧٦هـ، بإشيلية بالأندلس (انظر غاية النهاية: ١٥٣/٢).

(٤) التكملة: ٢، ترجمة ٢١٣٢، غاية النهاية: ٣٤/٢.

(٥) التكملة: ترجمة ١٠٣٢، شجرة التور: ١٨٢.

(٦) نفع الطيب: ٥٨/٢.

البديعة كالإمام وعلوم الحديث وشرح عمدة الأحكام، وُلد سنة ٦٢٥هـ وتوفي سنة ٧٠٢هـ، وقد جرت بينه وبين ابن الزبير مراسلة^(١).

٢٨ - محمد بن محمد بن محرز ولد سنة ٥٦٩هـ وتوفي سنة ٦٥٥هـ، كان أحد رجال الكمال علماً، وإدراكاً، وفصاحة، مع الحفظ للفقهِ، والتفنن في العلوم، والمتانة في الآداب، وحفظ اللغات والغريب، وله شعر رائق بديع^(٢).

٢٩ - محمد بن محمد بن أحمد بن سيد الناس - أبو الفتح - الشيخ الإمام العالم الحافظ المحدث اليعمري، ولد سنة ٦٦١هـ وتوفي سنة ٧٣٤هـ. كان ممن أخذ عنهم ابن الزبير الحديث، من مصنفاته: «عيون الأثر في فنون المغازي والشماثل والسير»، و«النفح الشذي في شرح الترمذي»^(٣).

٣٠ - محمد بن يحيى بن محمد العبدري الفاسي أبو عبد الله، يعرف بابن مفرج، ممن أخذ عنهم ابن الزبير القراءات والعربية، كان سريراً فاضلاً، شديد الانقباض والتعفف، على دين وخير، توفي سنة ٦٥٧هـ^(٤).

٣١ - محمد بن يوسف الطنجالي، أبو عبد الله، محدث نحوي، مات سنة ٦٥٣هـ، كان ممن تأثر بهم ابن الزبير في الحديث والنحو، وكان من أهل الفضل والدين يحترف صناعة التوثيق^(٥).

٣٢ - محمود بن سليمان بن فهد - شهاب الدين الدمشقي، ولد سنة ٦٤٤هـ وتوفي سنة ٧٢٥هـ. كان ممن أتقن الفنين المنظوم والمنثور، جرت بينه وبين ابن الزبير مراسلة^(٦).

(١) فوات الوفيات: ٤٣٤/٢، شذرات الذهب: ٥/٦.

(٢) التكملة: ١، ترجمة ١٠٤١. (٣) فوات الوفيات: ٨٤٤/٢.

(٤) بغية الوعاة: ٢٦٥/١.

(٥) بغية الوعاة: ٢٧٦/١، درة الحجال: ١١/١.

(٦) فوات الوفيات: ٥٦٤/٢، الذيل والتكملة لابن عبد الملك: ٣٩/١.

٣٣ - يحيى بن أحمد بن عبد الرحمن بن المرابط - يكنى بأبي بكر - ولد سنة ٥٨٢هـ وتوفي بـ«مالقة» سنة ٦٥٨هـ، يقول ابن الزبير في «صلة الصلة»: وكان الشيخ أبو بكر رضي الله عنه من جلة من أخذنا عنه عدالة وفضلاً وتمسكاً بالسنة عقداً وفعلاً، كاتباً جليلاً، أديباً بارعاً، متورعاً سرياً... كتب لي إجازة ثم لقيته وشافهني بها، ورأيت منه رجلاً عظيماً، من أفضل من لقيته^(١).

٣٤ - يحيى بن عباس بن أحمد القيسي - أبو زكرياء - من أهل «قسنطينة» رحل إلى الأندلس سنة ٦٠٨هـ وأخذ من علمائها يقول عنه ابن الزبير: وكان الشيخ أبو زكرياء من عدول الشهود بـ«بجاية» وممن أخذ الناس عنه... كتب إلي من «بجاية» مرتين بإجازة عامة ما رواه، وتاريخ كتابه الثاني تاسع شهر ربيع الأول سنة ٦٤٩هـ^(٢).

٣٥ - يحيى بن عبد الله المولي أبو زكرياء، من أهل «مولة» سكن «مرسية»، رحل إلى المشرق وحج ولقي في رحلته جلة وأخذ عنهم... كان لهذا الشيخ اعتناء بالحديث ولقاء أهله، وكان من أهل السنة والفضل. قال ابن الزبير: لقيته «بمرسية» - أعادها الله - وقرأت عليه غير شيء وأجاز لي واستحسنتم اعتناءه، توفي سنة ٦٥٩هـ، وكان مولده في نحو سنة ٥٧٥هـ^(٣).

٣٦ - يوسف بن أبي ربحانة المالقي أبو الحجاج، لعله: يوسف بن أحمد بن طاوس أبو الحجاج النحوي المتوفى سنة ٧٢٠هـ. كان ممن تأثر بهم ابن الزبير في العربية عموماً. فقد كان أبو الحجاج إماماً في العربية والطب، آخر الأطباء بشرق الأندلس، عارفاً بكتاب سيبويه^(٤).

* * *

(٢) صلة الصلة: ت ٣٩٣.

(١) صلة الصلة: ت ٤٨٩.

(٣) صلة الصلة: ت ٣٩٠، غاية النهاية ١/١٠٤.

(٤) درة الحجال: ٣/٣٥٤.

أخذ ابن الزبير عن عدد كبير من العلماء إما بصفة مباشرة أو بصفة غير مباشرة، وأغلبهم أجازوه فيما روه أو ألفوه. جاء في الذيل والتكملة أن ابن الزبير قال: كل من ضمنت ذكره في هذا التعليق - يريد برنامج رواياته الذي أرسل به إلى ابن عبد الملك - ممن ذكرت أنني أخذت عنه، عمم لي بالإجازة فيما رواه وألفه - من له تأليف منهم - إلا أبا الحسن الحفّار والأستاذ أبا جعفر بن خلف. أما الحفّار فلم تتفق إجازته مع كثرة قراءتي عليه لموته وأنا غائب عن غرناطة، أمّا الأستاذ أبو جعفر فلازمته ولم تتفق منه الإجازة.

والمستعرض لشيخ ابن الزبير على اختلاف اختصاصاتهم تتضح له المكانة العلمية العالية التي بلغها أبو جعفر، فلا غرابة أن تنتهي إليه الرئاسة بالأندلس في صناعة العربية إذا كان قد تتلمذ لجمع من أساطينها، أمثال أبي مطرف بن عميرة اللغوي الأديب الحاذق لفني النظم والنثر، والعشّاب العالم بفنون العربية صاحب التصانيف في المعاني والبيان، وابن رحمون النحوي ذي اللسان والفصاحة. ولا غرابة أن يبرز في القراءات وقد تتلمذ لأمثال ابن العاصي شيخ «مالقة» المقرئ.

جاء في التكملة لابن الأبار: رحل إليه أبو جعفر فتلا عليه بالسبع، وقال ابن الزبير: كان أضبط من قرأت عليهم وأعرفهم^(١). ولأمثال علي بن محمد الشّاري، يقول ابن الزبير في صلته: رحلت إليه فسمعت وقرأت كثيراً وتلوت عليه الكتاب العزيز^(٢).

وقد برز ابن الزبير في الحديث والنقد على أيدي أمثال ابن سيد الناس الحافظ المحدث صاحب «عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير» و«النفح الشذّي في شرح الترمذي»^(٣)، وأمثال الحفّار الذي سمع منه جامع الترمذي. وقد تتلمذ ابن الزبير لابن الشيخ وأبي مطرف بن عميرة وغيرهما، ومن هنا جاءت معرفته بالأصلين. أما عن التفسير فقد تسلح ابن الزبير بعيون آلات العلوم التي تعينه عليه، هذا من جهة، ومن جهة أخرى فقد تلقاه عن

(١) التكملة لابن الأبار: ٢، ت ٢١٣٢. (٢) فوات الوفيات: ٣٤٤/٢.

(٣) صلة الصلة: ت ٣٠٠.

جلّة من شيوخه أمثال أحمد المرادي المعروف بالعشاب العالم بالتفسير
وصاحب التصانيف فيه، وابن الناظر المفسر واللغوي المشهور.

تلاميذه:

روى عن ابن الزبير جماعة من أهل بلده وطائفة من الراحلين إليه من
أقطار الأندلس وغيرها^(١) وتفقه عليه خلق^(٢)، من هؤلاء:

١ - إبراهيم بن محمد بن علي بن محمد بن أبي العاصي التنوخي، أصله من
طريف واستوطن بقرنطة. كان نسيجاً وحده حياءً وصدقةً وتخلقاً
ومشاركة وإيثاراً، أقرأ فنوناً من العلم بعد مهلك أستاذ الجماعة أبي
جعفر بن الزبير بإشارة منه به، جمع بين القراءة والتدريس، فكان مقرئاً
للقرآن مبرزاً في تجويده، مدرساً للعربية والفقه، متكلماً في التفسير.
وكان علي غرار أستاذه مخالفاً لأهل البدع ملازماً للسنّة قرأ على
الأستاذ أبي جعفر بن الزبير بقرنطة^(٣).

٢ - أحمد بن الحسين بن علي بن الزيات الكلاعي، المعروف بالزيات (ولد
سنة ٦٤٩هـ وتوفي سنة ٧٢٨هـ). كان مقرئاً وله مشاركة في العربية والفقه
واللغة والعروض والتماسة في الأصلين والحفظ والتفسير^(٤).

٣ - أحمد بن محمد بن أحمد بن قعب الأزدّي. ولد سنة ٦٧٠هـ وتوفي سنة
٧٣٢هـ. كان من شيوخ كتاب الشروط معرفة بالمسائل واضطلاعاً
بالأحكام، وانفرد بصحة الوثيقة، باقعة من بواقع زمانه، وعبابة في
مشائخ قطره، ولي القضاء بأماكن عديدة^(٥).

٤ - سلمون بن علي بن عبد الله بن علي بن سلمون الكناني، ولد سنة ٦٨٨هـ
بقرنطة وتوفي سنة ٧٦٧هـ. كان فقيهاً جليلاً فاضلاً أصيلاً، أخذ عن

(١) اللذيل والتكملة: ٣٩/١ - ٤٥. (٢) البدر الطالع: ٣٣ - ٣٥.

(٣) الإحاطة: ٣٧٤/١، البغية: ٤٢٤/١.

(٤) الإحاطة: ٢٨٧/١ - ٢٩٦، غاية النهاية: ٤٧/١، الديباج: ٤٣.

(٥) الإحاطة: ١٧٢/١.

- جملة من الشيوخ. أولهم الأستاذ أبو جعفر بن الزبير^(١).
- ٥ - محمد بن إبراهيم بن علي بن باقي الأموي، توفي سنة ٦٥٢هـ، كان كاتباً أديباً ذكياً لودعياً مرسلًا للنادرة، بَدَّ السباق في الأدب الهزلي بالأندلس^(٢).
- ٦ - محمد بن أحمد بن فرج اللخمي الغرناطي، أخذ عن ابن الزبير القراءات وكان قيماً في العربية مشاركاً في الأصلين، مات في حدود سنة ٧٣٠هـ^(٣).
- ٧ - محمد بن أحمد بن محمد بن جزي الكلبي - أبو القاسم - قرأ عن أبي جعفر العربية والفقه والحديث والقرآن، توفي سنة ٧٤١هـ^(٤).
- ٨ - محمد بن الأشعري القاضي أبو عبد الله، مات شهيداً في موقعة طريف سنة ٧٤١هـ، وكان مولده سنة ٦٧٣هـ. كان ممن جمع له بين الرواية والدراية، صار سباق الحلقات معرفة بالأصول والفروع والعربية والتفسير والقراءات مبرزاً في علم الحديث^(٥).
- ٩ - محمد بن جابر بن محمد، المقرئ الحافظ أبو عبد الله المعروف بالوادي آشي، كان من مشاهير القراء والمحدثين، له معرفة تامة بالنحو واللغة والحديث ورجاله، توفي سنة ٧٤٩هـ^(٦).
- ١٠ - محمد بن عثمان بن يحيى أبو عمرو بن المرابط الزاهد، ولد سنة ٦٨٠هـ وتوفي سنة ٧٥٢هـ، سمع من ابن الزبير سنن النسائي الكبرى وتلا عليه بالسبع^(٧).

-
- (١) عن قضاة الأندلس: ص ١٦٧، لأبي الحسن النباهي نشره ليفي بروفنصال، ط. القاهرة ١٩٤٨م، الديباج: ١٢٥.
- (٢) الإحاطة: ٣٣٨/٢ - ٣٤١.
- (٣) بغية الوعاة: ٣٨/١، نيل الابتهاج: ٢٣٢.
- (٤) نفع الطيب: ٥١٤/٥، غاية النهاية: ٨٣/٢، شجرة النور الزكية: ٢١٢.
- (٥) تاريخ قضاة الأندلس: ص ١٤١، بغية الوعاة: ٢٦٥/١، نيل الابتهاج: ٢٣٨.
- (٦) لحظ الألاحظ بذيل طبقات الحفاظ: ص ١١٥.
- (٧) عن ذيل طبقات الحفاظ للسيوطي: ص ٣٥٩.

- ١١ - محمد بن علي البياسي الأنصاري ناصر الدين، توفي سنة ٧٠٣هـ، كان عارفاً بعلم الحديث وكتب منه كثيراً، مال إلى مذهب الظاهرية^(١).
- ١٢ - محمد بن قاسم بن محمد بن قاسم القرشي الفهري المعروف بابن رمان الغرناطي، قرأ على أبي جعفر بن الزبير بغرناطة ثم انتقل إلى القاهرة سنة ٧٢٢هـ، ومات بالمدينة المنورة سنة ٧٢٩هـ^(٢).
- ١٣ - محمد بن محمد بن إبراهيم المعروف بابن الحاج، من مشاهير قضاة الأندلس، توفي سنة ٧٧٣هـ. كان معروفاً بمصاحبة العلماء، والأخذ في المعارف كلها، والتكلم في أنواعها. وكان التكلم بالشعر أسهل شيء عليه، جمع منه ديواناً سماه: «العذب والأجاج»^(٣).
- ١٤ - محمد بن محمد بن أحمد بن جزي الكلبي، من أهل غرناطة وأعيانها توفي سنة ٧٥٨هـ، برز في الأدب واضطلع بمعاناة الشعر^(٤).
- ١٥ - محمد بن محمد بن سهل الوزير أبو القاسم: من العباد والزهاد، ولد سنة ٦٦٢هـ وتوفي سنة ٧٣٠هـ، قرأ بالسبع عن ابن الزبير الثقفي^(٥).
- ١٦ - محمد بن يوسف بن علي الغرناطي أثير الدين أبو حيان، إمام النحاة، ولد سنة ٦٥٤هـ وتوفي سنة ٧٤٥هـ، أخذ عن ابن الزبير القراءات وفنون العربية وخاصة النحو^(٦).
- ١٧ - يوسف بن إبراهيم بن محمد بن قاسم بن علي الفهري الغرناطي أبو الحجاج الساحلي، توفي سنة ٧٠٢هـ، جاء في نفع الطيب^(٧) أنه كان صدرأ من صدور حملة القرآن على وتيرة الفضلاء وسنن الصالحين، حج

(١) نفع الطيب: ٥٩/٢.
(٢) تاريخ قضاة الأندلس: ص ١٦٤، غاية النهاية: ٢٣٥/٢، شجرة النور الزكية: ٢٢٩.
(٣) الإحاطة: ٢٥٦/٢.
(٤) الوافي بالوفيات: ١٥٥/١، غاية النهاية: ٢٤٠/٢، درة الحجال: ١٠٠/٢.
(٥) فوات الوفيات: ٥٥٥/٢، الدرر الكامنة: ٨٤/١، غاية النهاية: ٢٨٤/٢، تذكرة الحفاظ: ٢٧٥/٤.
(٦) نفع الطيب: ٢٣٥/٢، الديباج: ٣٥٩.

ولقي الأشياخ بعد أن قرأ على الأستاذ أبي جعفر بن الزبير وطبقته .

مكانته العلمية :

«تلقى ابن الزبير العلم من عدد كبير من علماء عصره داخل الأندلس وخارجها، فتضلع وبرز في فنون كثيرة، واحتل منزلة علمية جعلته وحيد عصره ونسيجاً وحده، بلغ من الشهرة والإشادة بذكره ما لم يبلغه سواه»^(١). «انتهت إليه الرئاسة بالأندلس، في صناعة العربية، وتجويد القرآن، ورواية الحديث إلى المشاركة في الفقه، والقيام على التفسير، والخوض في الأصلين»^(٢). . . «صار قبلة طلاب العلم وصارت الرحلة إليه»^(٣). . «ارتحل إلى بابيه العلماء لسعة معارفه»^(٤). . . «وكان محدث الأندلس بل المغرب في زمانه، به أبقى الله ما بأيدي الطلبة من العربية وغيرها»^(٥). . «فكان بحق أستاذ الزمان»^(٦) معظماً عند الخاصة والعامة»^(٧).

مؤلفاته :

صنف ابن الزبير في كثير من المعارف التي عني بها^(٨). قال تلميذه أبو حيان: صنف في أصول الفقه وفي علم الكلام والفقه وله كتب كثيرة وأمهات^(٩)، ووصفه صاحب درة الحجال: بأنه ذو التأليف الجمة^(١٠).

تُجمع هذه الأدلة وتؤكد على أن لابن الزبير مصنفات كثيرة، ولكن بعد تتبع الفهارس وكتب التراجم لم يقع العثور على أكثر من ستة عشر عنواناً، ولعل هذا التناقض يفسره ما ورد في الإحاطة من حديث مطول عن محنة ابن الزبير وفقدانه بسبب ذلك الكثير من كتبه، يقول ابن الخطيب: . . . وبلغ

(٢) عن الديباج: ص ٤٢.

(١) عن الإحاطة: ١/١٨٨.

(٣) عن الذيل والتكملة: ١/٣٩ - ٤٥.

(٤) عن الوافي بالوفيات: ٦/٢٢٢ - ٢٢٣.

(٥) عن بغية الوعاة: ١/٢٩١ - ٢٩٢.

(٦) عن نفح الطيب: ٦/٩٨.

(٨) الذيل والتكملة: ١/٣٩ - ٤٥.

(٧) الأعلام: ١/٨٣.

(١٠) درة الحجال: ص ١١.

(٩) الوافي بالوفيات: ٦/٢٢٢ - ٢٢٣.

الأستاذ النياحة ففر لوجهه وكبس منزله لحينه فاستولت الأيدي على ذخائر كتبه وفوائد تقييده عن شيوخه . . وجاء بعد: «بعد ثبات أمره والظفر بكثير من متهب كتبه دالت الدولة للأمير أبي عبد الله نصر بمالقة»^(١).

بعد هذا التمهيد أورد مصنفات ابن الزبير، الأول فالأول، معتمداً في ذلك ترتيب أسمائها ترتيباً أبجدياً:

١ - أرجوزة في بيان مذهب الشونية^(٢):

أشار إلى هذه الأرجوزة ابن عبد الملك في التكملة^(٣) يقول: وقد وقفت على فهرسة رواياته وكتاب ردع الجاهل وبعض تاريخه في علماء الأندلس وأرجوزته المذكورة. ويشير بعد إلى أن هذه الأرجوزة كانت منحطة النظم وكانت منذاً لظعن أعدائه في مصنفاته والتنقيص من قيمته العلمية. يقول صاحب التكملة: وقد ولعت طائفة من أهل عصره بالظعن على تصانيفه وتنقيصه بسببها ولا سيما أرجوزته المذكورة، فإنهم يتخذونها سخرياً ويرددونها هزأة، ولقد كان الأولى به أن لا يتعرض لنظمها فإنه منحط الطبقة في النظم.

٢ - كتاب: الإعلام بمن ختم به القطر الأندلسي من الإعلام:

أوردت ذكره الكثير من كتب التراجم^(٤) إلا أنها لم تفصح عن محتواه، ويبدو من خلال عنوانه أنه كتاب ترجم فيه أبو جعفر للأعلام من علماء الأندلس المتأخرين.

(١) الإحاطة: ١٨٨/١ - ١٩٨.

(٢) فرقة من فرق الصوفية معروفة بالمغرب تنسب إلى عبد الله الشوزي الإشبيلي المعروف بالحلوي، دفين تلمسان، (انظر: مدخل تاريخي إلى دراسة الشونية لمحمد بن شريفة ١٩٦٥م).

(٣) الذيل والتكملة: ٣٩/١ - ٤٥.

(٤) ورد ذكره في الذيل والتكملة: ٣٩/١ - ٤٥، البدر الطالع: ص ٣٣ - ٣٥، الدرر الكامنة: ٨٩/١ - ٩١، كشف الظنون: ٢٨٦/١.

٣ - إيضاح السبيل في حديث جبريل:

أشار إليه ابن الزبير في البرهان^(١)، ولم يرد ذكره في كتب التراجم، وهو كما يبدو من عنوانه في شرح حديث جبريل.

٤ - برنامج رواياته:

ذكره ابن عبد الملك في التكملة^(٢): فمن تصانيفه برنامج رواياته، وقال: وإنما استخرجت هؤلاء المذكورين (يعني شيوخ ابن الزبير) من برنامج رواياته التي بعث إليّ محملاً لي ولبنّي إياه، ونقل عن ابن الزبير قوله في آخر البرنامج: وكل من ضمّنت ذكره في هذا التعليق ممن ذكرت أنني أخذت عنه عمم لي بالإجازة فيما رواه وألفه من له تأليف منهم إلا أبا الحسن الحفار والأستاذ أبا جعفر بن خلف، أما الحفار فلم تتفق لي إجازته مع كثرة قراءتي عليه لموته وأنا غائب عن غرناطة، وأما الأستاذ أبو جعفر فلازمته ولم تتفق منه الإجازة.

وذكر عقب ذلك الفصل روايته الأربعين للسفلي عن أبي زيد العشاب وتعقبه في أصول الفقه والعربية على أبي عبد الله العبدري الصوفي وإنشاده إياه فلم يسمهما في جملة شيوخه الذين ذكرهم في صدر برنامج رواياته المشار إليه لأن أبا زيد لم يجز له، وأبا عبد الله لم يكن يقول بالإجازة. هذه بعض نقول عن التكملة تعطينا فكرة عن محتوى هذا البرنامج.

٥ - البرهان في تناسب سور القرآن:

كذا سمّاه صاحب كشف الظنون^(٣) وقال: ذكر فيه مناسبة كل سورة لما قبلها. وقال السيوطي في الإتقان أفردته بالتأليف - يعني علم المناسبة - أبو جعفر بن الزبير شيخ أبي حيان في كتاب سماه: «البرهان في مناسبة ترتيب سور القرآن»^(٤). وقد ذكره المؤلف وأحال عليه في مواطن كثيرة من كتابه

(١) البرهان في تناسب سور القرآن: ص ٢٤١.

(٢) الذيل والتكملة: ٣٩/١ - ٤٥.

(٣) الإتقان: ١٣٨/٢.

(٤) كشف الظنون: ٢٤١/١.

ملاك التأويل^(١)، ولكنه اقتصر على تسميته بالبرهان.

أما الكتاب نفسه وإن لم ترد فيه هو الآخر تسمية كاملة فمحتواه وبعض تعابير المؤلف واستعمالات فيه تؤكد مناسبة ما سمي به في كشف الظنون والإتقان. وأما تسميته بـ «البرهان في ترتيب سور القرآن»، كما جاء في الديباج والإحاطة ودرة الحجال والأعلام فتسمية بعيدة، ولعل الذي أوقع في هذا ما جاء تمهيداً في أول الكتاب تحت عنوان «باب التعريف بترتيب السور»^(٢).

ومهما يكن من أمر فإن ابن الزبير قد تناول في كتابه بيان وجه المناسبة بين السور على ما ترتبت في الإمام، ممهداً لذلك بمقدمة وباب في التعريف بترتيب السور.

يقول في المقدمة: «فاقتصر بحكم الاضطرار في هذا الاختصار على توجيه ترتيب السور، وإن لم أر في هذا الضرب الخاص شيئاً لمن تقدم وغيره، وإنما بدر لبعضهم توجيه ارتباط آيات في مواضع مفترقات، وذلك في الباب أوضح ومجال الكلام فيه أفسح وأسرح، أما تعلق السور على ما ترتبت في الإمام واتفق عليه الصحابة الأعلام فمما لم يُتعرض له فيما أعلم...»^(٣)، ويقول في باب التعريف بترتيب السور: «اعلم أن الأمر في ذلك كيفما قدر، فلا بد من رعي للتناسب والتفات للتواصل والتجاذب...»^(٤).

٦ - تعليقة على كتاب سيبويه:

أشار إليها صاحب كشف الظنون بقوله: «علق على كتاب سيبويه تعليقة»^(٥). وجاء في بغية الوعاة: «صنف تعليقاً على كتاب سيبويه»^(٦). وكذا في معجم المؤلفين^(٧). ومما يؤكد تأليف ابن الزبير لهذه التعليقة كثرة إحالاته في ملك التأويل على «الكتاب» واستشهاداته المتعددة بما ورد فيه من أشعار وأمثال.

(١) ملك التأويل: ١/١٥٥، ١/٣١٦، ٢/٨٠١ وغيرها.

(٢) البرهان في تناسب سور القرآن: ص ٧٩.

(٣) البرهان في تناسب سور القرآن: ص ٧٩.

(٤) البرهان في تناسب سور القرآن: ص ٧٩.

(٥) كشف الظنون: ٢/١٤٢٧.

(٦) بغية الوعاة: ١/٢٩١ - ٢٩٢.

(٧) معجم المؤلفين: ١/١٣٨.

٧ - تفسير لكتاب الله:

أشار في البرهان أنه كان بصدد تأليفه، فقال في بيان مناسبة سورة الرحمن: ... ولعل الله ييسر ذلك فيما في اليد من التفسير، نفع الله به ويسر فيه. وقال في موطن آخر: وقد بسط في التفسير ويّين. وفي موطن ثالث: ومناسبة ما بعد يّين في التفسير^(١).

٨ - ردع الجاهل عن اعتساف^(٢) المجاهل:

في الرد على الشوذية وإبداء غوائلها الخفية:

ورد ذكره في أغلب الكتب التي ترجمت لابن الزبير^(٣)، وجاء في الذليل والتكملة أنه في الرد على الشوذية وإبداء غوائلها الخفية^(٤)، وقال ابن الخطيب في الإحاطة: هو في الرد على الشوذية^(٥)، وهو كتاب جليل ينبئ عن التفنن والاضطلاع. وجاء في الديباج شيء قريب من هذا: هو في الرد على الشوذية وهو كتاب جليل القدر ينبئ عن تفنن واطلاع.

أما ما جاء في كشف الظنون فيبدو غريباً، قال حاجي خليفة: هو في الرد على الشعر وذمه، وقد أورد ابن الزبير في ملاك التأويل ذكر الشوذية ورد عليها، من ذلك ما جاء في تفسيره للآية الأولى من سورة النمل^(٦) قال: ... فإن الرسل ﷺ معصومون من الكفر مطلقاً باتفاق أهل القبلة إلا ما قالته الشوذية ومن قال بقولهم من المارقين ممن لا عبرة به.

٩ - الزمان والمكان:

ورد ذكر هذا الكتاب في كل من الإحاطة^(٧) ومعجم المؤلفين^(٨)

(١) البرهان في تناسب سور القرآن: ص ١٩٤، وص ١٥٤، وص ٢٠٤، وص ٢١٠.

(٢) في الإحاطة: عن اغتياب.

(٣) الإحاطة: شجرة النور الزكية، هدية العارفين، درة الحجال، الديباج المذهب، الدرر الكامنة، كشف الظنون.

(٤) الذليل والتكملة: ٣٩/١ - ٤٥.

(٥) انظر صفحة: ٣٦.

(٦) ملاك التأويل: ص ٨٩٨.

(٧) الإحاطة: ١٨٨/١ - ١٩٣.

(٨) معجم المؤلفين: ١/٣٨٨.

والإيضاح^(١)، ووصفه صاحب الإحاطة بقوله: وهو وصمة. تجاوز الله عنه.

١٠ - سبيل الرشاد^(٢) في فضل الجهاد:

ورد ذكره في كثير من الفهارس وكتب التراجم^(٣)، وهو كما يدل عليه اسمه في بيان فضل الجهاد، وهو مشاركة من المؤلف في تحفيز همم المسلمين إلى الجهاد في سبيل الله وحماية أرض الإسلام بالأندلس من الغزو النصراني الذي استنحل أمره في عهده.

١١ - شرح الإشارة للباجي:

تجمع الكتب التي أوردت ذكره^(٤) أنه في الأصول، شرح فيه المؤلف كتاب الإشارة للباجي^(٥).

١٢ - صلة الصلة بالشكولية^(٦):

سمّاه بعضهم بتاريخ علماء الأندلس^(٧)، وقال ابن عبد الملك في التكملة^(٨): فمن تصانيفه برنامج رواياته، وتاريخ علماء الأندلس وهو المعروف بصلة الصلة الذي وصل به صلة الراوية أبي القاسم بن بشكوال...

جزء من هذا الكتاب مطبوع حققه وأخرجه المستشرق لفي بروفنصال، طبع بالرباط بالمطبعة الاقتصادية سنة ١٩٣٨م.

-
- (١) إيضاح المكنون: ٣٠١/٢. (٢) في درة الحجال: سبيل الإرشاد.
(٣) في الإحاطة: ١٨٨/١ - ١٩٣، إيضاح المكنون: ٥/٢، درة الحجال: ص ١١ - ١٢، الدياج: ٤٢.
(٤) الإحاطة: ١٨٨/١ - ١٩٣، معجم المؤلفين: ١٣٨/١، شجرة النور الزكية: ص ٢١٢، درة الحجال: ص ١١ - ١٢، الدياج المذهب: ص ٤٢.
(٥) الباجي: علي بن محمد الباجي المغربي الأصولي (٦٣١ - ٧١٤هـ).
(٦) معجم المؤلفين: الليل على صلة ابن بشكوال وسمّاه: صلة الصلة بالشكولية، حقق جزءاً منه المستشرق لفي بروفنصال سنة ١٩٣٨م.
(٧) الدرر الكامنة: ٨٩/١ - ٩١. (٨) الليل والتكملة: ٣٩/١ - ٤٥.

١٣ - معجم شيوخه:

ورد ذكره في كل من كشف الظنون^(١) والأعلام^(٢) والدرر الكامنة^(٣) وجاء في الأعلام: ومن كتبه معجم جمع فيه أسماء شيوخه وتراجمهم. وجاء في التكملة قول ابن الزبير متحدثاً عن شيوخه: وقد استوفيت ذكرهم في جزء مشيختي، ويعلق صاحب التكملة على ذلك فيقول: ولم أرف عليه (يعني معجم شيوخه)^(٤).

١٤ - المقصد الواجب:

ذكره التنبكتي ونصَّ على أن إبراهيم بن محمد المدين نقل منه وكان يقول: ذكره ابن الزبير في كتابه المقصد الواجب^(٥).

١٥ - ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل:

في توجيه المتشابه اللفظ من أي التنزيل^(٦).

كذا ورد اسمه في النسخ الأربعة التي اعتمدها في تحقيق هذا الكتاب دون أي اختلاف بينها.

قال ابن الزبير في مقدمة ملاك التأويل: «ولما تيسر بفضل الله تعالى المقصود من هذا الغرض بهر حسناً وكمالاً ولاح في أفق التفاسير لنجومها هلالاً سمّيته بكتاب: ملاك التأويل القاطع بذوي الإلحاد والتعطيل في توجيه المتشابه اللفظ من أي التنزيل»^(٧)، ومن هنا يصبح ما جاء في الفهارس وكتب التراجم من اختلاف في اسمه تحريفاً للأصل.

(١) كشف الظنون: ١٧٣٥/٢، الأعلام: ٣٣/١، الدرر الكامنة: ٨٩/١ - ٩١.

(٢) الأعلام: ٨٣/١. (٣) الدرر الكامنة: ٨٩/١ - ٩١.

(٤) الذيل والتكملة: ٣٩/١ - ٤٥.

(٥) نيل الابتهاج: ٥١ على هامش الديباج لابن فرحون، مصر ١٣٧١.

(٦) تم لي - بعون الله وتوفيقه - تحقيق هذا الكتاب وصدر عن دار الغرب الإسلامي في مجلدين في سبتمبر/أيلول ١٩٨٣ م.

(٧) انظر: ١، صفحة ١٤٨.

ورد في بعضها مختصراً^(١)، وورد في البعض الآخر كاملاً مع شيء من التحريف: ملاك التأويل القاطع لذوي الإلحاد والتعطيل وتوجيه المتشابه اللفظي من آي التنزيل^(٢).

وقد تعددت أقوال العلماء وآراؤهم فيه. قال صاحب كشف الظنون: هو في متشابه القرآن في فنون التفسير، لخص فيه كتاب الحصنكفي^(٣) وزاد عليه أوله: الحمد لله المانع من شاء ما شاء^(٤). . . وجاء في الدرر الكامنة: جمع كتاباً في فن من فنون التفسير سمّاه: ملاك التأويل، نحا فيه طريق الحصنكفي الخطيب في ذلك، فلخص كتابه وزاد عليه شيئاً بنفسه^(٥) ووصفه بعضهم بأنه غريب في معناه^(٦)، وربما ترجموا بقولهم هذا عما قال ابن الزبير في المقدمة: إنه باب لم يقرعه ممن تقدم وسلف، ومن حذا حذوهم ممن أتى بعدهم وخلف، أحد فيما علمته على توالي الأعصار والمدد، وترادف أيام الأبد، مع عظيم موقعه وجليل منزعه ومكانته في الدين. . .^(٧).

١٦ - نزهة البصائر والأبصار: وقد نكره ابن الخطيب في الإحاطة^(٨):

وفاة ابن الزبير:

توفي ابن الزبير الثقفي أبو جعفر يوم الثلاثاء^(٩) ثامن^(١٠) ربيع

(١) الدرر الكامنة: ١/٨٩ - ٩١، الديباج: ص ٤٢، درة الحجال: ص ١١ - ١٢، البدر

الطالع: ص ٣٣، معجم المؤلفين: ص ١/١٣٨، شجرة النور الزكية: ص ٢١٢.

(٢) كذا ورد في كشف الظنون: ٢/١٨١٣، وفي إيضاح المكنون: ٢/٥٥١.

(٣) الحصنكفي: الخطيب الإسكافي: أبو عبد الله محمد بن عبد الله الخطيب عالم باللغة

والأدب من أهل أصبهان صاحب كتاب: درة التنزيل وغرّة التأويل توفي سنة ٤٢٠هـ،

(إرشاد الأريب: ٧/٢٠، الوافي: ٣/٣٣٧، البغية: ٦٣).

(٤) كشف الظنون: ٢/١٨١٣. (٥) الدرر الكامنة: ١/٨٩ - ٩١.

(٦) الإحاطة: ١/١٨٨ - ١٩٣، شجرة النور الزكية: ص ٢١٢، درة الحجال: ص ١١ -

١٢، الديباج: ص ٤٢.

(٧) مقدمة ملاك التأويل: ص ١٤٦. (٨) الإحاطة: ١/٤٧٥.

(٩) عن بغية الوعاة: ١/٢٩٢.

(١٠) في البدر الطالع والدرر الكامنة: ثاني عشر.

الأول^(١) سنة ثمان وسبعمائة^(٢) للهجرة (٥٧٠٨هـ)، الموافقة لسنة ثمان
وثلاثمائة وألف للميلاد (١٣٠٨م) بغرناطة عن إحدى وثمانين سنة^(٣)، وعلى
حال جميل^(٤).



-
- (١) وقيل: رمضان، كما في الدرر الكامنة: ٩١/١.
(٢) جاء في الديباج: ص ٤٢: وتوفي عام ثمانين وسبعمائة، وعلق على ذلك صاحب
شجرة النور الزكية: وهو خلاف الصواب، وفي معجم المؤلفين: ١٣٨/١: توفي
٧٠٨ أو ٧٠٧هـ.
(٣) وفي شذرات الذهب: ١٦/٦، عن ثمانين سنة.
(٤) البدر الطالع: ص ٣٥.

ترتيب السور بين التوقيف والنظر

أجمع العلماء على أن ترتيب الآيات في سورها توقيفي، ليس للنظر والاجتهاد أي دور فيه، فقد كان جبريل عليه السلام يوقف النبي صلى الله عليه وسلم على مواقع الآيات في سورها، وكان صلى الله عليه وسلم يوصي بذلك كتبة الوحي والصحابة رضوان الله عليهم. وقد نقل هذا الإجماع غير واحد من العلماء منهم ابن الزبير الذي قال في مناسباته: «ترتيب الآيات في سورها واقع بتوقيفه صلى الله عليه وسلم وأمره من غير خلاف في هذا بين المسلمين^(١)، وقال في ملاك التأويل: إن ترتيب السور بتوقيف على أصح المأخذين، وأما ترتيب الآي فلا توقف فيه، وإن ذلك كله معتمد فيه غير ترتيب النزول^(٢).

ومنهم الزركشي في البرهان قال: أما الآيات في كل سورة ووضع البسمة أوائلها فترتيبها توقيفي بلا شك، ولا خلاف فيه^(٣).

وقد تضافرت الأدلة من النصوص الصحيحة وأقوال الجلة من العلماء على تأكيد هذا الإجماع، فمن النصوص الكثيرة الواردة في هذا الشأن ما أخرجه البخاري عن ابن الزبير قال: قلت لعثمان: «وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذُرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ مَتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ» [البقرة: ٢٤٠]، قد نسختها الآية الأخرى^(٤)، فلم تكتبها أو تدعها؟ قال: يا ابن أخي لا أغير شيئاً منه من مكانه^(٥).

ومنها ما رواه الإمام أحمد^(٦) بإسناد حسن عن عثمان بن أبي العاص

(١) البرهان في تناسب سور القرآن: ص ٧٩.

(٢) ملاك التأويل: ٣١٦/١.

(٣) البرهان للزركشي: ٢٥٦/١.

(٤) سورة البقرة: آية ٢٣٤.

(٥) البخاري: تفسير سورة ٢.

(٦) مسند أحمد: ٢١٨/٤.

قال: كنت جالساً عند رسول الله ﷺ إذ شخص ببصره ثم صوبه ثم قال: أتاني جبريل فأمرني أن أضع هذه الآية في هذا الموضع من هذه السورة: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ...﴾ الآية [النحل: ٩٠].

ومنها ما رواه مسلم بسنده عن عمر قال: ما سألت النبي عن شيء أكثر مما سألته عن الكلاله حتى طعن بإصبعه في صدري وقال: أما تكفيك آية الصيف التي في آخر النساء^(١). فقد دل النبي ﷺ على موضع تلك الآية في سورة النساء، وهي قوله تعالى: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ [النساء: ١٧٦].

ومنها ما رواه أبو يعلى^(٢) في مسنده عن المسور بن مخرمة قال: قلت لعبد الرحمن بن عوف: يا خال أخبرني عن قصتكم يوم أحد، قال: اقرأ بعد العشرين ومائة من آل عمران تجد قصتنا: ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدًا لِلْقِتَالِ﴾ [آل عمران: ١٢١]. وهذا دليل قوي على أن الترتيب الثابت عندنا اليوم هو الذي كان في عهد النبي ﷺ. فإن رقم هذه الآية من المصحف تماماً كما حدده الحديث.

ومن أقوال الجلة من العلماء في هذا: ما قاله مكّي بن أبي طالب القيسي^(٣) وغيره: ترتيب الآيات في السور ووضع البسملة في الأوائل هو من النبي ﷺ، ولما لم يأمر بذلك في أول براءة تركت بلا بسملة^(٤).

(١) مسلم فرائض: ٩.

(٢) أبو يعلى: هو أحمد بن علي التميمي الموصلي الحافظ، الثقة المعروف بأبي يعلى: توفي سنة ٣٠٧ (الرسالة المستظرفة ٥٣ - ٥٤).

(٣) هو مكّي بن أبي طالب حموش القيسي المقرئ - يكنى أبا محمد - أصيل القيروان سكن قرطبة ورحل إلى مصر مرتين، له عدة مؤلفات منها تفسير الهداية يوجد الجزء الأول منه مخطوطاً بالمكتبة الوطنية بتونس وكتاب في الناسخ والمنسوخ، وانتخاب كتاب الجرجاني في نظم القرآن (إنباه الرواة: ٣/٣١٣ - ٣١٩، شذرات الذهب: ٣/٢٦٠ - ٢٦١، وفيات الأعيان: ٢/١٢٠ - ١٢١).

(٤) مقدمتان في علوم القرآن: ٢٧٥ - ٢٧٦، تحقيق آرثر جفري، مصر ١٩٥٤.

ومنها ما ذكره القاضي أبو بكر^(١) في الانتصار ونقله عنه السيوطي في الإتيان^(٢) وهو قوله: ترتيب الآيات أمر واجب وحكم لازم، فقد كان جبريل يقول: ضعوا آية كذا في موضع كذا.

وقال أيضاً: الذي نذهب إليه أن جميع القرآن الذي أنزله الله وأمر بإثبات رسمه ولم ينسخه ولا رفع تلاوته بعد نزوله هو هذا الذي بين الدفتين الذي حواه مصحف عثمان، وأنه لم ينقص منه شيء ولا زيد فيه، وأن ترتيبه ونظمه ثابت على ما نظمه الله تعالى ورتبه عليه رسوله في آي السور، لم يقدم من ذلك مؤخر ولا آخر منه مقدم، وأن الأمة ضببطت عن النبي ﷺ ترتيب أي كل سورة ومواضعها وعرفت مواقعها كما ضببطت عنه نفس القراءات وذات التلاوة.

كل هذا من جهة ترتيب الآي، وقد أوجزت القول فيه لاتفاق العلماء على التوقيف فيه، ولأنه ليس من غرضنا الأساسي في هذا التقديم، أما من جهة ترتيب السور فالعلماء فيه على ثلاثة مذاهب:

- ذهب الجمهور منهم إلى أنه بالاجتهاد والنظر، وأن الرسول ﷺ أوكل أمر ترتيب السور إلى صحابته فاجتهدوا في ذلك وأعملوا الأنظار.

- وقال البعض بالتوقيف وجعلوا ترتيب السور كترتيب الآي، الكل من الله ﷻ.

- ومال البعض الآخر إلى التفصيل، فإذا كان الكثير من السور قد علم ترتيبها بالتوقيف فإنَّ البعض منها كان باجتهاد الصحابة. ولكل طائفة جهات تعلق نوردها في مظانها.

١ - القائلون بالاجتهاد:

ينسب القول بالاجتهاد إلى الجمهور، وقد نقل هذا غير واحد من

(١) القاضي أبو بكر: (٣٣٨ - ٤٠٣هـ) هو محمد بن الطيب، قاض من كبار علماء الكلام ومن أئمة الأشاعرة، من كتبه: إعجاز القرآن والإنصاف، والانتصار، وفيات الأعيان: ٤٨١/١. قضاة الأندلس: ٣٧ - ٤٠ وغيرهما.

(٢) الإتيان للسيوطي: ٥١/١.

العلماء فابن الزبير الثقفي في برهانه يقول: والجمهور من العلماء إلى أن ترتيب السور إنما وقع باجتهاد من الصحابة، وأن رسول الله ﷺ فوض ذلك إلى أمته بعده^(١).

ويقول الزركشي في البرهان: ذهب جمهور العلماء ومنهم مالك والقاضي أبو بكر بن الطيب إلى أن الترتيب من فعل الصحابة، وأنه ﷺ فوض ذلك إلى أمته^(٢).

ويقول السيوطي في إتقانه: فجمهور العلماء على الثاني^(٣)، يعني القول بالاجتهاد. ومن أشهر القائلين بالاجتهاد مالك والقاضي أبو بكر بن الطيب^(٤) فيما اعتمده واستقر عليه مذهبه من قوله، قال: فإن قيل: قد اختلف السلف في ترتيب القرآن فمنهم من كتب في المصحف السور على تاريخ نزولها وقدم المكي على المدني، ومنهم من جعل من أوله: ﴿أَقْرَأْ بِآيَاتِ رَبِّكَ﴾ وهو أول مصحف علي، وأما مصحف ابن مسعود فأوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ ثم البقرة ثم النساء على ترتيب مختلف، ومصحف أبي كان أوله الحمد ثم النساء ثم آل عمران ثم الأنعام ثم الأعراف ثم المائدة على اختلاف شديد.

فالجواب: أنه يحتمل أن يكون ترتيب السور على ما هي عليه اليوم على وجه الاجتهاد من الصحابة ﷺ^(٥). ونقل عنه قوله: وترتيب السور اليوم هو من تلقاء زيد ومن كان معه مشاركة من عثمان ﷺ^(٦).

وقال أبو الحسين أحمد بن فارس^(٧) في كتاب المسائل الخمس: جمع

(١) البرهان في تناسب سور القرآن لابن الزبير الثقفي: ص ٧٩.

(٢) البرهان للزركشي: ٢٥٧/١. (٣) الإتقان للسيوطي: ٨٢/١.

(٤) انظر في ذلك: نكت الانتصار للباقلاني: ص ٨٢، تحقيق محمد زغلول سلام مصر ١٩٧١م.

(٥) البرهان للزركشي: ٢٥٩/١ - ٢٦٠.

(٦) مقدمتان في علوم القرآن: ٢٧٥، تحقيق آرثر جفري، ط مصر ١٩٥٤م.

(٧) أبو الحسن أحمد بن فارس (٣٢٩ - ٣٩٥) من أئمة اللغة والأدب شيخ الهمدان وابن عباد وغيرهما، أصله مروزي استوطن الري وتوفي بها وإليها نسبه، من كتبه: مقاييس اللغة، وفقه اللغة، وجامع التأويل (وفيات الأعيان: ٣٥/١).

القرآن على ضربين: أحدهما تأليف السور كتقديم السبع الطوال وتعقيبها بالمئين، فهذا الضرب هو الذي تولاه الصحابة رضوان الله عليهم، وأما الجمع الآخر فضم الآي بعضها إلى بعض وتعقيب القصة بالقصة فذلك شيء تولاه رسول الله ﷺ كما أخبر به جبريل عن أمر ربه ﷻ^(١).

وذكر مكّي بن أبي طالب القيسي في تفسيره سورة براءة أن ترتيب السور من عمل الصحابة، أما ترتيب الآيات في السور ووضع البسمة في الأوائل هو من النبي عليه الصلاة والسلام، ولما لم يأمر بذلك في أول براءة تركت بلا بسمة^(٢).

وإن مما استدل به القائلون بالاجتهاد اختلاف مصاحف السلف في ترتيب السور قبل جمع المصحف الإمام، فمصحف علي كان مرتباً على النزول، وكان أول مصحف ابن مسعود البقرة ثم النساء ثم آل عمران على اختلاف شديد، وكذا مصحف أبي وغيره^(٣).

وفي هذا السياق قال الزركشي: وترتيب بعضها ليس هو أمراً أوجبه الله بل أمر راجع إلى اجتهادهم واختيارهم، ولهذا كان لكل مصحف ترتيب^(٤).

غير أن هذا الدليل كما يبدو قابل للمناقشة وغير مسلم به على علته إذ يمكن أن يكون اختلاف من خالف من الصحابة في الترتيب إنما كان قبل علمهم بالتوقيف النهائي خصوصاً وأن القرآن كان ينزل منجماً، ومنه ما ينسخ ويرفع بعد نزوله، وقد يكتمل نزول هذه السورة ولا يكتمل نزول الأخرى.

يضاف إلى هذا أن اجتهاد الصحابة في ترتيب مصاحفهم الخاصة كان اختياراً شخصياً لم يلزموا به أحداً ولم يدعوا أن مخالفته محرمة، إذ لم يكتبوا تلك المصاحف للناس وإنما كتبوها لأنفسهم، حتى إذا اجتمعت الأمة على ترتيب عثمان أخذوا به وتركوا مصاحفهم الفردية، ولو أنهم كانوا يعتقدون أن

(١) البرهان للزركشي: ٢٥٩/١.

(٢) مقدمتان في علوم القرآن: ٢٧٥ - ٢٧٦، تحقيق آرثر جفري، مصر ١٩٥٤م.

(٣) الإتقان للسيوطي: ٨٢/١. (٤) البرهان للزركشي: ٢٦٢/١.

الأمر مفوض إلى اجتهادهم وموكل إلى اختيارهم لاستمسكوا بترتيب مصاحفهم ولما أخذوا بترتيب عثمان^(١).

ومن استدلالاتهم ما أخرجه ابن أشتة^(٢) في المصاحف عن أبي محمد القرشي قال: أمرهم عثمان أن يتابعوا الطوال، فجعلت سورة الأنفال وسورة التوبة في السبع ولم يفصل بينهما ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّاتِ الْثَلَاثِ﴾^(٣).

ولعل هذه الحادثة هي التي أخرجها مفصلة أحمد والترمذي وغيرهما من رواية يزيد الفارسي عن ابن عباس قال: قلت لعثمان: ما حملكم أن عمدتم إلى الأنفال وهي من المثاني، وإلى براءة وهي من المثين، فقرنتم بينهما ولم تكتبوا بينهما سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّاتِ الْثَلَاثِ﴾ ووضعتموها في السبع الطوال؟

فقال عثمان رضي الله عنه: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تنزل عليه السور ذوات العدد فكان إذا أنزل عليه شيء دعا بعض من يكتب فيقول: ضعوا هذه الآيات في السورة التي يذكر فيها كذا وكذا، وكانت الأنفال من أوائل ما نزل بالمدينة، وكانت براءة من آخر القرآن نزولاً، وكانت قصتها شبيهة بقصتها، فظننت أنها منها، فقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبين لنا أنها منها، فمن أجل ذلك قرنت بينهما ولم أكتب بينهما سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّاتِ الْثَلَاثِ﴾ ووضعتهما في السبع الطوال^(٤).

ودليلهم هذا قابل للمناقشة من جهات: فهو من جهة خاص بمحل وروده وهو سورة الأنفال وقرينتها سورة التوبة، وليس ثمة من مسوغ لتعميم الحكم وسحبه على كامل سور القرآن.

ومن جهة ثانية: فإن أبا جعفر النحاس^(٥) في «الناسخ والمنسوخ» أورد

-
- (١) انظر: مباحث في علوم القرآن لصبحي صالح: ٧١.
 - (٢) ابن أشتة: هو محمد بن عبد الله بن محمد بن أشتة ويكنى أبا بكر، نحوي محقق ثقة، كثرة اشتغاله بعلوم القرآن توفي ٣٦٠هـ. (غاية النهاية في طبقات القراء: ١٨٤/٢).
 - (٣) انظر في ذلك فتح الباري: ٣١٤/٨، ومسند أحمد: ٥٧/١.
 - (٤) مسند أحمد: ٥٧/١، سنن الترمذي: تفسير سورة ١/٩. المستدرک: تفسير ٢١/٢.
 - (٥) أبو جعفر النحاس: أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي من علماء مصر توفي سنة ٣٣٨هـ، من كتبه «الناسخ والمنسوخ»، مطبوع بمطبعة السعادة بمصر، ١٣٢٣هـ (إنباه الرواة: ١٠١/١).

رواية أخرى من طريق يزيد الفارسي عن ابن عباس ذكر فيها نحو ما ذكر في الأولى وجاء في آخرها: أن ابن عباس رضي الله عنه قال: وكانتا - يعني الأنفال وبراءة - تُدْعيان في زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم القرينتين، ففي هذا ما يدل على أن الأنفال والتوبة مستقلة الواحدة منهما عن الأخرى، وأن ولاء التوبة الأنفال واقتراها بها كان معلوماً من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم.

ومن جهة ثالثة: فإن هذا الحديث مشكوك فيه، فيزيد الفارسي الذي انفرد بروايته عن ابن عباس يذكره البخاري في الضعفاء. بل ويذهب بعض المحققين إلى أن الحديث ضعيف جداً ولا أصل له^(١).

يقول صبحي الصالح: لا يستند القسم الاجتهادي إلى دليل صحيح بل يعتمد على حديث ضعيف جداً، بل هو حديث لا أصل له يدور إسناده في كل رواياته على يزيد الفارسي^(٢) الذي رواه عن ابن عباس، وي زيد الفارسي هذا يذكره البخاري في الضعفاء فلا يقبل منه مثل هذا الحديث الذي انفرد به، وفيه تشكيك في معرفة سور القرآن الثابتة بالتواتر القطعي قراءة وسماعاً وكتابة في المصاحف، وفيه تشكيك في إثبات البسملة في أوائل السور، كأن عثمان كان يشتها برأيه وينفيها برأيه، وحاشاه من ذلك، فلا علينا إذا قلنا: إنه حديث لا أصل له^(٣).

ومما استند إليه القائلون بالترتيب الاجتهادي ما روي من أن عثمان رضي الله عنه لما بلغه خبر اختلاف المسلمين في قراءة القرآن أمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام بنسخ المصاحف^(٤). قالوا: إن ما أمر به عثمان هو التأليف وترتيب السور.

قال أبو بكر بن الطيب وهو من القائلين بالاجتهاد: وترتيب السور اليوم

(١) انظر في ذلك تعليق المحقق أحمد محمد شاكر على الحديث رقم ٣٩٩، في مسند الإمام أحمد: ٣٢٩/١ وما بعدها.

(٢) يزيد الفارسي: انظر في ذلك تهذيب التهذيب لابن حجر: ٣٧٤/١١.

(٣) مباحث في علوم القرآن لصبحي الصالح: ٧٢ - ٧٣.

(٤) البخاري: فضائل القرآن: ٢، ٣.

هو من تلقاء زيد ومن كان معه مع مشاركة من عثمان^(١).

وقد نوقش رأيهم هذا بأنه تأويل بعيد، وليس في الحديث تصريح بما قالوه ولا تلميح، خصوصاً وأن الدافع الأساسي لهذا الجمع كان الاختلاف في القراءة لا الاختلاف في تأليف القرآن ونظمه.

يقول أبو جعفر النحاس في «الناسخ والمنسوخ»: وقد أشكل على بعض أصحاب الحديث ما طعن به بعض أهل الأهواء بالحديث أن عثمان رضي الله عنه أمر زيد بن ثابت أن يجمع القرآن وضم إليه جماعة، فتوهم أن هذا هو التأليف وهو غلط عظيم، وقد تكلم العلماء في معنى هذا بأجوبة، فمنهم من قال: إنما أمر بجمعه وإن كان مجموعاً لأنهم كانوا يقرؤونه على سبعة أحرف فوقع بينهم الشر والخلاف، وأراد عثمان رضي الله عنه أن يختار من السبعة حرفاً واحداً هو أفصحها ويزيل الستة، وهذا من أصح ما قيل فيه، لأنه روي عن زيد بن ثابت أنه قال هذا، ويدل على صحته أن زيد بن ثابت كان يحفظ القرآن فلا معنى لجمعه إياه إلا على هذا وما أشبهه. وقد قيل: إنما جمعه وإن كان يحفظه لتقوم حجته عند عثمان أنه لا يستبد برأيه^(٢).

هذه بعض أدلة القائلين بالاجتهاد والردود عليها، وهي كما ترى ليست على جانب كبير من القوة بحيث يمكن التسليم إليها، وهذا ما حدا بالكثير من المحققين إلى تضعيف القول بالاجتهاد بل وإلى التحذير من خطورة اعتماده، لما يثيره من شكوك حول تأليف القرآن الذي هو وجه من وجوه إعجازه، ولما يفتح لأعداء الإسلام من منافذ للطعن.

قال أبو بكر ابن الأنباري^(٣): فمن قدم سورة أو آخرها فقد أفسد نظم القرآن^(٤)، وقال أبو جعفر النحاس في تعليقه على حديث: «أعطيت السبع

(١) مقدمتان في علوم القرآن: ٢٧٥.

(٢) الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس: ١٥٩.

(٣) أبو بكر ابن الأنباري: هو محمد بن القاسم الأنباري صاحب «عجائب علوم القرآن» توفي سنة ٣٢٣هـ، (الأعلام: ٢٢٦/٧، وفيات الأعيان: ٥٠٣/١، بغية الوعاة: ٩١).

(٤) الإتيان للسيوطي: ٣٣/١.

الطوال مكان التوراة... الحديث^(١): فهذا التأليف من لفظ رسول الله ﷺ، وهذا أصل من أصول المسلمين لا يسعهم جهله، لأن تأليف القرآن من إعجازه، ولو كان التأليف من غير الله ورسوله لسعد بعض الملحدين على طعنهم^(٢).

٢ - القائلون بالتوقيف:

يرى القائلون بالتوقيف أن ترتيب سور القرآن على الوجه الذي توجد عليه في المصاحف إنما هو بتوقيف من النبي ﷺ. ولم توضع سورة في موضعها المخصص لها إلا بناء على أمر النبي وتعليمه وبرمزه وإشارته على حسب ما فهموه من تلاوته في المناسبات المتعددة.

ومن أشهر القائلين بالتوقيف: القاضي أبو بكر بن الطيب في أحد قوله، وأبو بكر بن الأنباري حيث قال: أنزل الله القرآن كله إلى السماء الدنيا ثم فرقه في بضع وعشرين، فكانت السورة تنزل لأمر يحدث، والآية جواباً لمستخبر، ويوقف جبريل النبي ﷺ على موضع الآية والسورة، فأتساق السور كاتساق الآيات والحروف، كلها عن النبي ﷺ، فمن قَدَّم سورة أو أخرها فقد أفسد نظم القرآن^(٣).

ومن المنتصرين للتوقيف أبو جعفر النحاس. قال: ومما يدل على أن القرآن كان مؤلفاً على عهد النبي ﷺ ما روي عن النبي ﷺ أنه قال: أعطيت السبع الطوال مكان التوراة... الحديث^(٤)، ثم علق أبو جعفر قائلاً: فهذا التأليف من لفظ رسول الله ﷺ، وهذا أصل من أصول المسلمين لا يسعهم جهله، لأن تأليف القرآن من إعجازه، ولو كان التأليف من غير الله ورسوله لسعد بعض الملحدين على طعنهم^(٥).

(١) مسند أحمد: ٧٠٧/٤.

(٢) الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس: ١٥٩.

(٣) الإتيان للسيوطي: ٨٢/١ - ٨٣. (٤) مسند أحمد: ١٠٧/٤.

(٥) الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس: ١٥٩.

وأيده الكرمانى^(١)، فى البرهان فقال: ترتيب السور هكذا هو عند الله فى اللوح المحفوظ على هذا الترتيب، وعليه كان رسول الله ﷺ يعرض على جبريل كل سنة ما كان يجتمع عنده منه، وعرضه عليه فى السنة التى توفى فيها مرتين... (٢).

وتشيع له الطيبي^(٣) فقال: أنزل القرآن أولاً جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، ثم نزل مفرقاً على حسب المصالح، ثم أثبت فى المصاحف على التأليف والنظم المثبت فى اللوح المحفوظ^(٤).
وقال بهذا ابن الحصار^(٥) فقد جاء عنه: وترتيب السور ووضع الآيات موضعها إنما كان بالوحي^(٦).

كما قال بهذا ابن الزبير الثقفى على ما استقر عليه رأيه، قال فى كتابه ملاك التأويل^(٧): إن ترتيب السور بتوقيف على أصح المأخذين وأما ترتيب الآي فلا توقف فيه، وإن ذلك كله معتمد فيه غير ترتيب النزول^(٨).
ورجح الزركشى ذلك فى البرهان فقال: وهو - يعنى علم المناسبة بين السور - مبني على أن ترتيب السور توقيفي، وهذا الراجح^(٩).

(١) الكرمانى: هو أبو القاسم برهان الدين محمود بن حمزة بن نصر الكرمانى الشافعى الملقب بتاج القراء، توفى بعد سنة ٥٠٠هـ (بغية الوعاة: ٣٨٧).

(٢) الإقتان للسيوطى: ٨٣/١.

(٣) الطيبي: هو الحسن بن محمد بن عبد الله الطيبي من شراح الكشاف توفى سنة ٧٤٣هـ (بغية الوعاة: ٢٢٨).

(٤) الإقتان للسيوطى: ٨٣/١.

(٥) ابن الحصار: لعله على بن محمد الخزرجى أبو الحسن الحصار، فقيه إشبيلي الأصل جاور بمكة وتوفى بالمدينة سنة ٦١١هـ، له كتاب فى الناسخ والمنسوخ (التكملة لابن الأبار ٦٨٦).

(٦) الإقتان للسيوطى: ٨٣/١.

(٧) طبع فى مجلدين - تحقيق وتقديم سعيد الفلاح - ط. دار الغرب الإسلامى بيروت ١٩٨٣م.

(٨) ملاك التأويل لابن الزبير الثقفى: ٣١٦/١.

(٩) البرهان للزركشى: ٣٨/١.

ونجد على هذا المذهب ابن حجر^(١) حيث قال: ترتيب بعض السور على بعضها أو معظمها لا يمتنع أن يكون توقيفياً. ومما يدل على أن ترتيبها توقيفي ما أخرجه أحمد^(٢) وأبو داود^(٣) بسنده عن أوس عن حذيفة الثقفي قال: كنت في الوفد الذين أسلموا من ثقيف.. الحديث^(٤).

وانتصر لهذا الرأي من المعاصرين الدكتور صبحي الصالح، قال: وأما ترتيب السور فتوقيفي أيضاً، وقد علم في حياته عليه السلام. وهو يشمل السور القرآنية جميعاً. ولسنا نملك دليلاً على العكس، فلا مسوغ للرأي القائل: إن ترتيب السور اجتهاد من الصحابة ولا الرأي الآخر الذي يفصل...^(٥).

أدلة القائلين بالتوقيف:

لأنصار هذا الرأي جهات تعلق نذكر منها:

١ - أن الصحابة رضوان الله عليهم أجمعوا على ترتيب المصحف الذي كتب في عهد عثمان ولم يخالف في ذلك أحد حتى من كان بحوزته مصاحف مكتوبة على ترتيب مخالف، فلو لم يكن الأمر توقيفياً لحصل من أصحاب المصاحف المخالفة في الترتيب التمسك بترتيب مصاحفهم، ولوصلنا في هذا الشأن شيء من أخبارهم كما وصلتنا موافقهم في أمور أخرى، لكن عدولهم عن مصاحفهم وعن ترتيبها، بل وإحراقها دليل على أن الأمر ليس للرأي فيه مجال، ولا يشترط أن يكون التوقيف بنص صريح بل يكفي فيه الفعل أو الرمز أو الإشارة أو التقرير.

ونوقش هذا الدليل بأن الصحابة ربما حملهم على هذا الإجماع ما رأوه من توفيق عثمان في عمله، أو ما رأوه في هذا العمل من جمع كلمة الأمة ودرء سبب الفتنة عنها.

(١) ابن حجر (٧٧٣ - ٨٥٢هـ) أحمد بن علي العسقلاني الحافظ صاحب المؤلفات الكثيرة، (البدور الطالع: ٨٧/١).

(٢) مسند أحمد: ٩/٤.

(٣) سنن أبي داود: ١/٣٢١ - ٣٢٢.

(٤) الإتيان للسيوطي: ٨٣/١.

(٥) مباحث في علوم القرآن لصبحي الصالح: ٧١.

٢ - وأن السور المتجانسة في القرآن لم يلتزم فيها الترتيب والولاء على الاطراد، فإذا كانت الحواميم قد رتبت ولاء فإن المسبحات لم يتمّ فيها ذلك بل فصل بينها بالمجادلة والممتحنة والمنافقون، كما فصل بين طسّم الشعراء وطسّم القصص بطسّم النمل مع أنها أقصر منهما، فلو كان الترتيب اجتهادياً لالتزم فيه التجانس على الاطراد ولما حصل التفريق بين المتماثلات من السور في فواتحها وفي طولها وقصرها^(١).

٣ - ومنها ما يلاحظ من تناسب وترابط متين بين سور الكتاب في ترتيبها الثابت في المصحف الإمام، فإن بعضها آخذ برقاب بعض في نظم عجيب معجز، لا يمكن أن يُردّ إلى اجتهاد البشر وإلا كان ذلك منفضاً للطعن واستنقاصاً من شأن هذا الكتاب العزيز.

وما عمل ابن الزبير في هذا الكتاب إلا محاولة لإبراز هذا التناسب والتأكيد على أنه إلهي ووجه من وجوه إعجاز القرآن الكريم، وقد قال أبو جعفر النحاس: تأليف القرآن من إعجازه^(٢)، وقال ولي الدين الملوي: فالمصحف على وفق ما في اللوح المحفوظ مرتبة سوره كلها وآياته بالتوقيف كما أنزل جملة واحدة إلى بيت العزة ومن المعجز البين أسلوبه ونظمه الباهر^(٣).

وقال الفخر الرازي في تفسير سورة البقرة: ومن تأمل في لطائف نظم هذه السورة وفي بدائع ترتيبها علم أن القرآن كما أنه معجز بحسب فصاحة ألفاظه وشرف معانيه فهو أيضاً معجز بحسب ترتيبه ونظم آياته، ولعل الذين قالوا إنه معجز بحسب أسلوبه، أرادوا ذلك...^(٤).

وقد اشتغل بعض العلماء بإبراز هذا التناسب والتلاحم والتزم بعض المفسرين الوقوف عنده وكشف الغطاء عنه، لا بين الآيات فحسب بل وبين السور، أمثال برهان الدين البقاعي^(٥) في تفسيره القيم المعروف بـ«نظم الدرر في تناسب الآيات والسور».

(١) انظر في هذا: الإتيان للسيوطي: ٨٤/١.

(٢) الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس: ١٥٩.

(٣) الإتيان للسيوطي: ١٣٨/٢. (٤) التفسير الكبير للرازي: ١٣٨/٧.

(٥) البقاعي: إبراهيم بن عمر بن حسين الرباط أبو الحسن برهان الدين مؤرخ وأديب =

جاء في البرهان للزركشي: ولترتيب وضع السور في المصحف أسباب تطلع على أنه توقيفي صدر عن حكيم، أحدها: بحسب الحروف، كما في الحواميم، وثانيها: لموافقة أول السورة لآخر ما قبلها في المعنى، كآخر الحمد وأول البقرة، وثالثها: للوزن في اللفظ، كآخر تبت وأول الإخلاص، ورابعها: لمشابها جملة السورة لجملة الأخرى مثل: «والضحى» و«الم نشرح»^(١).

وقال بعض الأئمة: وسورة الفاتحة تضمنت الإقرار بالربوبية والالتجاء إليه في دين الإسلام والصيانة عن دين اليهودية والنصرانية، وسورة البقرة تضمنت قواعد الدين، وآل عمران مكملة لمقصودها، فالبقرة بمنزلة إقامة الدليل على الحكم، وآل عمران بمنزلة الجواب عن شبهات الخصوم... أما سورة النساء فتتضمن جميع أحكام الأنساب التي بين الناس... وأما المائدة فسورة العقود وبها تمام الشرائع، قالوا: وبها تم الدين فهي سورة التكميل، بها ذكر الوسائل كما في الأنعام والأعراف ذكر المقاصد...

وهذا الترتيب بين هذه السور الأربع المدنيات: البقرة وآل عمران والنساء والمائدة من أحسن الترتيب^(٢).

وقال الزركشي في موطن آخر^(٣): ومن أسرارها مناسبة فاتحة السورة بخاتمة التي قبلها، حتى إن منها ما يظهر تعلقها به لفظياً كما قيل في: ﴿جَمَلَهُمْ كَمَثَلِ غَزَاةٍ نَّازِلَةٍ بِرَأْسِ الْوَالِغِ الْكَبِيرِ﴾ [الفيل: ٥] ﴿لَا يَلْفُوفٌ فَرَّتِمْ﴾ [قريش: ١] وللقارئ الكريم في مناسبات ابن الزبير ما يفي بالحاجة في هذا المجال.

هذه بعض أدلة القائلين بالتوقيف، وقد دعموها بالروايات الكثيرة الواردة في هذا السياق منها: ما أخرجه أحمد وأبو داود من حديث حذيفة الثقفي

= أصله من البقاع في سوربة كانت وفاته بدمشق سنة ٨٥٨هـ. من أشهر مؤلفاته: نظم الدرر في تناسب الآيات والسور. طبع بالهند، يعرف بمناسبات البقاعي أو تفسير البقاعي (البر الطالع: ١٩/١، الضوء اللامع: ١٠١/١ - ١١١).

(١) البرهان للزركشي: ٢٦٠/١. (٢) البرهان للزركشي: ٢٦١/١ - ٢٦٢.

(٣) البرهان للزركشي: ١٨٦/١.

قال: كنت في الوفد الذين أسلموا من ثقيف... الحديث، وفيه: فقال لنا رسول الله ﷺ: «طراً عليّ حزب من القرآن فأردت أن لا أخرج حتى أفضيه». فسألنا أصحاب رسول الله ﷺ قلنا: كيف تحزبون القرآن؟ قالوا: نحزبه ثلاث سور وخمس سور وسبع سور وتسع سور وإحدى عشرة وثلاث عشرة، وحزب المفصل من ق حتى نختم^(١).

فهذا دليل على أن ترتيب السور على ما هو في المصحف الآن كان على عهد رسول الله ﷺ^(٢).

ومنها ما رواه واثلة بن الأسقع عن النبي أنه قال: «أعطيت السبع الطوال مكان التوراة، وأعطيت المثين مكان الزبور، وأعطيت المثاني مكان الإنجيل، وفضّلت بالمفصل»^(٣).

علق أبو جعفر النحاس على هذا الحديث بقوله: فهذا التأليف من لفظ رسول الله ﷺ، وهذا أصل من أصول المسلمين لا يسعهم جهله، لأن تأليف القرآن من إعجازه، ولو كان التأليف من غير الله ورسوله لسوّد بعض الملحدين على طعنهم^(٤).

وأخرج ابن أشته في كتاب المصاحف من طريق ابن وهب عن سليمان بن بلال قال: سمعت ربيعة يسأل: لم قدمت البقرة وآل عمران وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة بمكة وإنما أنزلنا بالمدينة؟ فقال: قدمت وألف القرآن على علم ممن ألفه به ومن كان معه فيه واجتماعهم على علمهم بذلك، فهذا مما يُتَّهَى إليه ولا يسأل عنه^(٥).

وفي صحيح البخاري أنه ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ: «قل هو الله أحد» والمعوذتين^(٦)، فذكرها ولاء على ما هي عليه في المصحف.

(١) مسند أحمد: ٩/٤، سنن أبي داود: ١/٣٢١ - ٣٢٢.

(٢) الإتيان للسيوطي: ١/٨٣ - ٨٤. (٣) مسند أحمد: ٤/١٠٧.

(٤) الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس: ١٥٩.

(٥) الإتيان للسيوطي: ١/٨٤. (٦) البخاري: طب ٣٩.

وفيه عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال في بني إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء: إنهن من العتاق الأول وهن من تلادي^(١)، فذكرها نسقاً كما استقر ترتيبها.

إن مثل هذه الروايات كثيرة، وهي وإن كانت خاصة بمحالتها ولا تشكل دليلاً قطعياً على ترتيب توقيفي لكامل سور القرآن، ففيها دليل لا يُرد بأن السور التي ورد ذكرها كانت على ترتيب مماثل لما في المصحف، وإذا كانت هذه الروايات بحكم ورودها في مناسبات معينة قد اقتضت على بعض سور القرآن فلا تقوم دليلاً على أن ما لم يرد ذكره ولم يتعرض له كان ترتيبه مخالفاً لما بين أيدينا، بل الأقرب أن تدل على المماثلة وعدم المفارقة.

القائلون بالتفصيل:

يذهب هؤلاء إلى أن ترتيب بعض سور القرآن كان بتوقيف من النبي صلى الله عليه وسلم وترتيب البعض الآخر فوض أمره إلى اجتهاد الصحابة. وحجتهم في ذلك تردد الأحاديث الواردة في الموضوع بين التوقيف والاجتهاد وعدم قطعها بهذا أو بذاك، وقد تم إيراد الكثير منها في أدلة القائلين بالاجتهاد وأدلة المنتصرين للتوقيف، فأغنى عن إعادة ذكرها هنا.

وقد انتصر لهذا المذهب جلة من العلماء أمثال: ابن عطية^(٢) والبيهقي وابن الزبير الثقفي والسيوطي، ومال إليه من المحدثين عبد العظيم الزرقاني فقال: ولعله أمثل الآراء^(٣).

ولئن كان هؤلاء قد انتصروا جميعاً لهذا المذهب ورأوه الأمثل فإنهم اختلفوا في تحديد السور التي جاء ترتيبها عن توقيف والسور التي كان ترتيبها عن اجتهاد.

(١) البخاري: فضائل القرآن: ٤٥/٦.

(٢) ابن عطية: هو عبد الحق بن غالب بن عبد الرؤوف صاحب التفسير المشهور المعروف بالمحرر الوجيز، توفي بلورثة بالأندلس سنة ٥٤٢هـ (نفع الطيب: ٥٨٥/١، الأعلام: ٥٣/٤).

(٣) مناهل العرفان: ٣٥٦/١.

ففي حين يقصر ابن عطية التوقيف على السبع الطوال والحواميم والمفصل، يوسع ابن الزبير مجاله ويسحبه على أكثر من ذلك ويبلغ به البيهقي وابن العربي والسيوطي حداً لا يخرج معه عن التوقيف إلا الأنفال وبراءة.

قال القاضي ابن عطية: وظاهر الآثار أن السبع الطوال والحواميم والمفصل كان مرتباً في زمن النبي ﷺ وكان في السور ما لم يرتب، فذاك هو الذي رتب وقت الكتب^(١). وقال ابن العربي في إحكام القرآن عند بيان وجه سقوط البسمة من أول براءة: وفي هذا كله دليل على أن تأليف القرآن كان منزلاً من عند الله وأن تأليفه من تنزيله... إلا هذه السورة^(٢).

وقال ابن الزبير الثقفي في مقدمة البرهان رداً على ما قاله ابن عطية: وقد مال القاضي أبو محمد عبد الحق بن عطية رَضِيَ اللهُ عَنْهُ في ترتيب السور إلى القول بالتفصيل وأن كثيراً من سور القرآن قد كان علم ترتيبها في أيامه ﷺ كالسبع الطوال والحواميم والمفصل، وأشار كلامه إلى أن ما سوى ذلك يمكن أن يكون ﷺ فوض الأمر فيه إلى الأمة بعده، ولم يقطع القاضي أبو محمد في هذا القسم بشيء، وظواهر الآثار شاهدة بصحة ما ذهب إليه في أكثر مما نص عليه ويبقى قليل من السور يمكن فيها جري الخلاف أو يكون وقع^(٣).

وقال في موضع آخر من برهانه: الآثار المستفيضة والمقطوع به منها، إنما ورد ذلك في الأكثر ولم يرد فيما بين كل سورتين سورتين ولا شك أنه إذا بقي بعض ذلك لاجتهادهم ولو فيما بين سورتين جرى القول المشهور عليه وصح اعتماده^(٤).

وقال البيهقي في المدخل: كان القرآن على عهد النبي ﷺ مرتباً سورته وآياته على هذا الترتيب إلا الأنفال وبراءة لحديث عثمان^(٥).

(١) مقدمتان في علوم القرآن: ٢٧٦.

(٢) أحكام القرآن لابن العربي: ٣٦٦/١، الطبعة الأولى، مصر ١٣٣١.

(٣) البرهان في تناسب سور القرآن: ص ٨١.

(٤) مقدمة البرهان لابن الزبير الثقفي: ص ٨٢.

(٥) الإقتان للسيوطي: ٨٣/١.

وقال السيوطي في الإتيان: والذي ينشرح له الصدر ما ذهب إليه البيهقي وهو أن جميع السور ترتيبها توقيفي إلا براءة والأنفال، ولا ينبغي أن يستدل بقراءته ﷺ سوراً ولاء على أن ترتيبها كذلك، وحينئذ فلا يرد حديث قراءته النساء قبل آل عمران^(١) لأن ترتيب السور في القراءة ليس بواجب، ولعله فعل ذلك لبيان الجواز^(٢).

التوفيق بين الآراء:

حاول ابن الزبير الثقفي أن يوفق بين الآراء الثلاثة، فبين أنها تلتقي جميعاً على القول بالتوقيف، والخلاف بينها لا يعدو أن يكون لفظياً: هل هو بتوقيف قولي صريح من رسول الله أم هو بتوقيف فعلي مستفاد من أفعال رسول الله ﷺ؟

فالمنتصرون للاجتهاد يقولون: إنه رُمز إليهم الترتيب لعلمهم بأسباب نزوله ومواقع كلماته وسماعهم ذلك عن الرسول عند استظهاره على جبريل وقراءته في الصلاة وفي المناسبات المختلفة.

يقول ابن الزبير: إن كان بتوقيف منه ﷺ فلا مجال للخصم بعد ذلك التحديد الجليل والرسم، وإن كان مما فوض فيه الأمر إلى الأمة بعده فقد أعمل الكل من الصحابة في ذلك جهده وهم الأملاء بعلمه، والمسلم لهم في وعيه وفهمه، والعارفون بأسباب نزول الآيات ومواقع الكلمات، وإنما ألفوا القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله ﷺ، وهذا قول مالك رحمته الله في حكاية بعضهم عنه. ومالك أحد القائلين بأن ترتيب السور باجتهاد من المسلمين...

وكيفما دار الأمر فمنه ﷺ عُرف ترتيب السور، وعلى ما سمعوه منه بنوا

(١) روى مسلم عن حذيفة قال: صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فافتتح سورة البقرة، فقلت يركع عند المائة ثم مضى، فقلت يصلي بها في ركعة فمضى، فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران... الحديث (مسلم: مسافرين: ٢٠٣).

(٢) الإتيان للسيوطي: ٨٤/١.

جليل ذلك النظر، فإذا إنما الخلاف هل ذلك بتوقيف قولي أم بمجرد استناد فعلي، بحيث بقي لهم فيه مجال للنظر؟ فهذا موضع الخلاف^(١).

وقد أشار الزركشي في البرهان إلى مثل هذا، ولعله نقل ذلك عن ابن الزبير، فالشبه بين ما جاء في البرهانين كبير، وربما كان قول السيوطي في الإتيان: وسبقه إلى ذلك أبو جعفر ابن الزبير^(٢)، تنبيهاً إلى ذلك.

قال الزركشي: الخلاف بين القائلين بالتوقيف والقائلين بالاجتهاد يرجع إلى اللفظ لأن القائل بالثاني يُقَرَّرُ بأنه رُمز إليهم بذلك لعلمهم بأسباب نزوله ومواقع كلماته، ولهذا قال الإمام مالك: إنما ألفوا القرآن على ما كانوا يسمعون من النبي ﷺ مع قوله بأن ترتيب السور اجتهاد منهم...^(٣).

حُرْمَةُ هَذَا التَّرْتِيبِ:

إن ترتيب السور سواء أكان بتوقيف أم باجتهاد، أم بهما معاً، أمر مرعي محترم. فإن كان عن توقيف ففي مراعاته واحترامه وخاصة في كتابة المصاحف التزام بسنة رسول الله، وإن كان عن اجتهاد من الصحابة ففيه امتثال لإجماعهم، والإجماع حجة، وهو في كلتا الحالتين صيانة لكتاب الله ودرء لأسباب الفتنة والمفسدة، إذ لو وقع التساهل في ترتيب المصاحف لأدى ذلك على المدى البعيد إلى الاختلاف في تأليف القرآن ونظمه، وتأليف القرآن من إعجازه، وقد قال ابن سيرين: تأليف الله خير من تأليفكم^(٤).

وقال أبو جعفر النحاس: فهذا التأليف من لفظ رسول الله ﷺ، وهذا أصل من أصول المسلمين لا يسعهم جهله لأن تأليف القرآن من إعجازه ولو كان التأليف من غير الله ورسوله لسوعد بعض الملحدين على طعنهم^(٥).

أما ترتيب السور عند التلاوة فمندوب، وتفريقها أو عكسها جائز، ولكنه

(١) البرهان في تناسب سور القرآن لابن الزبير الثقفي: ص ٨٠.

(٢) الإتيان للسيوطي: ٨٣/١.

(٣) البرهان للزركشي: ٢٥٧/١.

(٤) الإتيان للسيوطي: ١٤٤/١.

(٥) الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس: ١٥٩.

خلاف الأولى، واستدلوا بما رواه مسلم عن حذيفة قال: صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فافتتح سورة البقرة فقلت يركع عند المائة ثم مضى، فقلت يصلي بها في ركعة فمضى، فقلت يركع بها ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران... الحديث^(١).

علق ابن الزبير على الحديث فقال: ربما فعل هذا إرادة للتوسعة على الأمة وبياناً لجليل تلك النعمة^(٢)، وقال السيوطي: ولا ينبغي أن يستدل بقرائه ﷺ سوراً ولاء على أن ترتيبها كذلك، وحينئذ فلا يرد حديث قراءته النساء قبل آل عمران لأن ترتيب السور في القراءة ليس بواجب ولعله فعل ذلك لبيان الجواز^(٣)، وقال في موضع آخر: الأولى أن يقرأ على ترتيب المصحف. قال في شرح المذهب: «لأن ترتيبه لحكمة فلا يتركها إلا فيما ورد فيه الشرع كصلاة صبح يوم الجمعة بـ «بآلم تنزيل» «وهل أتى» ونظائره^(٤).

وأما قراءة السور منكوسة من آخرها إلى أولها فمتفق على منعه لأنه يذهب بعض نوع الإعجاز ويزيل حكمة الترتيب، أخرج الطبراني بسند جيد عن ابن مسعود أنه سئل عن رجل يقرأ القرآن منكوساً، قال: ذلك منكوس القلب^(٥).

وأما خلط سورة بسورة، فقد عد الحليني^(٦) تركه من الآداب لما أخرجه أبو عبيد عن عمر مولى عفرة أن النبي ﷺ قال لبلال: إذا قرأت السور فأنفذها^(٧). وقال البيهقي، وأحسن ما يحتج به أن يقال: إن هذا التأليف لكتاب الله مأخوذ من جهة النبي ﷺ، وقد أخذه عن جبريل، فالأولى للقارئ أن يقرأه على التأليف المنقول^(٨).

(١) صحيح مسلم: مسافرين: ٢٠٣، وانظر مصنف ابن أبي شيبة: ٣٦٨/١.

(٢) البرهان لابن الزبير الثقفى: ص ٧٤. (٣) الإقتان للسيوطي: ٨٤/١.

(٤) الإقتان للسيوطي: ١٤٤/١. (٥) الإقتان للسيوطي: ١٤٤/١.

(٦) هو: أبو عبد الله حسين بن الحسن الحليني الجرجاني صاحب كتاب: «المنهاج»، توفي سنة ٤٠٣هـ. (الأعلام: ٢٥٣/٢).

(٧) أخرجه أبو عبيد في فضائل القرآن، لوحة ٢٠ عن عمر مولى عفرة، انظر: نكت الانتصار للباقلاني: ٨٥، والإقتان للسيوطي: ١٤٤/١، ومصنف ابن أبي شيبة: ٥٣٢/٢.

(٨) الإقتان للسيوطي: ١٤٤/١.

وقد بسط الإمام النووي^(١) هذا الموضوع في كتابه «التبيان» فقال: قال العلماء: الاختيار أن يقرأ على ترتيب المصحف فيقرأ الفاتحة ثم البقرة ثم آل عمران ثم ما بعدها على الترتيب سواء أقرأ في الصلاة أم في غيرها حتى قال بعض أصحابنا: إذا قرأ في الركعة الأولى سورة ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ يقرأ في الثانية بعد الفاتحة من البقرة.

قال بعض أصحابنا: ويستحب إذا قرأ سورة أن يقرأ بعدها التي تليها، ودليل هذا أن ترتيب المصحف إنما جعل هكذا لحكمة فينبغي أن يحافظ عليها إلا فيما ورد الشرع باستثنائه كصلاة الصبح يوم الجمعة يقرأ في الأولى سورة السجدة، وفي الثانية «هل أتى على الإنسان»، وصلاة العيد في الأولى «ق»، وفي الثانية: «اقتربت الساعة»، وركعتي الفجر الأولى: «قل يا أيها الكافرون» وفي الثانية: «قل هو الله أحد»، وركعات الوتر في الأولى: «سبح اسم ربك الأعلى»، وفي الثانية: «قل يا أيها الكافرون»، وفي الثالثة: «قل هو الله أحد» والمعوذتين.

ولو خالف الموالاته فقرأ سورة لا تلي الأولى أو خالف الترتيب فقرأ سورة قبلها جاز، فقد جاءت بذلك آثار كثيرة، وقد قرأ عمر بن الخطاب رضي الله عنه في الركعة الأولى من الصبح بالكهف وفي الثانية بيوسف^(٢).

وقد كره جماعة مخالفة ترتيب المصحف، وروى ابن أبي داود عن الحسن أنه كان يكره أن يقرأ القرآن إلا على تأليفه في المصحف.

وبإسناده الصحيح عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قيل له: إن فلاناً يقرأ القرآن منكوساً فقال: ذلك منكوس القلب^(٣).

وأما قراءة السورة من آخرها إلى أولها. فممنوع منعاً مؤكداً لأنه يذهب

(١) هو: الإمام محيي الدين أبو زكرياء يحيى بن شرف النووي الشافعي، المتوفى سنة ٦٧٦هـ.

(٢) التبيان في آداب حملة القرآن للنووي: ٤٨ - ٤٩، مصر، ١٩٦٠م.

(٣) رواه البيهقي، انظر في ذلك البرهان للزركشي: ٢٥٧/١.

ببعض ضروب الإعجاز ويزيل حكمة ترتيب الآيات . وقد روى ابن أبي داود
عن إبراهيم النخعي الإمام التابعي الجليل وعن الإمام مالك بن أنس أنهما
كرها ذلك، وأن مالكا كان يعيبه ويقول: هذا عظيم...

وأما تعليم الصبيان من آخر المصحف إلى أوله فحسن، وليس هذا من
الباب، فإن ذلك قراءة منفصلة في أيام متعددة على ما فيه من تسهيل الحفظ
عليهم، والله أعلم^(١).



(١) التبيان في آداب حملة القرآن للنووي: ص ٤٨ - ٤٩، طبعة مصر، ١٩٦٠م.

مناسبة آي القرآن وسوره

من أجلّ علوم القرآن المناسبة بين الآي والسور.
والمناسبة في اللغة المقاربة والمشاكلة، وفلان يناسب فلاناً أي يقرب
منه ويشاكله، ومنه النسيب الذي هو القريب المتصل، ومنه المناسبة في العلة
في باب القياس التي تعني الوصف المقارب للحكم^(١).

ومرجع هذه المناسبة في الآيات والسور إلى معنى رابط بينها عام، أو
خاص، عقلي أو حسي أو خيالي، أو غير ذلك من أنواع العلاقات أو التلازم
الذهني كالسبب والمسبب والعلة والمعلول...^(٢).

وأول من أظهر علم المناسبة ونبه إلى جلالته قدره وعاب على العلماء
تقصيرهم في الكشف عن أسراره الإمام أبو بكر النيسابوري^(٣).

قال الشيخ أبو الحسن الشهرستاني^(٤): أول من أظهر ببغداد علم المناسبة
ولم تكن سمعناه من غيره هو الشيخ الإمام أبو بكر النيسابوري... وكان يقول
على الكرسي إذا قرئ عليه الآية: لم جعلت هذه الآية إلى جنب هذه؟ وما
الحكمة من جعل هذه السورة إلى جنب هذه السورة؟ وكان يزري على علماء
بغداد لعدم علمهم بالمناسبة^(٥).

وقال ابن الزبير الثقفي في مقدمة البرهان: لم أر في هذا الضرب

(١) البرهان للزركشي: ٣٥/١ (٢) الإتيان للسيوطي: ١٣٩/٢.

(٣) هو: عبد الله بن محمد بن زياد النيسابوري الحافظ، الفقيه الشافعي كان إمام الشافعية
بالعراق، رحل في طلب العلم إلى الشام ومصر ثم استقر ببغداد، توفي سنة ٣٢٤هـ
(اللباب: ٢٥٢/٣، طبقات القراء: ٤٤٩/١).

(٤) نسبة إلى شهرابان، قرية شرقي بغداد، ينسب إليها الكثير من العلماء (معجم البلدان
لياقوت: ٣٤٠/٣)، (مجهول).

(٥) البرهان للزركشي: ٣٦/١.

الخاص - يعني علم المناسبة - شيئاً لمن تقدم وغبر، وإنما بدر لبعضهم توجيه ارتباط آيات في مواضع مفترقات، وذلك في الباب أوضح، ومجال الكلام فيه أفسح وأسرح، وأما تعلق السور على ما ترتب في الإمام واتفق عليه الصحابة الأعلام فمما لم يُتعرض له فيما أعلم، ولا قرع أحد هذا الباب ممن تأخر أو تقدم... (١).

وقلة اعتناء المفسرين بهذا العلم إنما يعود أساساً لدقته، ولما يستجره من التكلف فيما خفي من بعض وجوه المناسبة بين الآي أو السور، ومن الذين اعتنوا به ابن العربي (٢)، نقل السيوطي في الإتيان (٣) قوله: ثم فتح الله لنا فيه، فلما لم نجد له حملة ورأينا الخلق بأوصاف البطلة ختمنا عليه وجعلناه بيننا وبين الله ورددناه إليه.

ومن الذين أكثروا منه الإمام فخر الدين الرازي، يقول في تفسيره سورة البقرة: ومن تأمل في لطائف نظم هذه السورة وفي بدائع ترتيبها علم أن القرآن كما أنه معجز بحسب فصاحة ألفاظه وشرف معانيه فهو أيضاً معجز بحسب ترتيبه ونظم آياته، ولعل الذين قالوا إنه معجز بحسب أسلوبه أرادوا ذلك... (٤).

ومن أشهر الذين أفردوه بالتأليف العلامة أبو جعفر بن الزبير في كتابه البرهان في تناسب سور القرآن، والشيخ برهان الدين البقاعي في كتاب سماء: نظم الدرر في تناسب الآي والسور، والسيوطي في كتابه الذي صنفه في أسرار التنزيل (٥)، وقد لخص منه مناسبة السور خاصة في جزء لطيف سماه: تناسب الدرر في تناسب السور (٦).

(١) مقدمة البرهان لابن الزبير الثقفى: ص ٧٧.

(٢) ابن العربي: هو أبو بكر محمد بن عبد الله المعافري المعروف بابن العربي من علماء إشبيلية توفي سنة ٥٤٤هـ، (الصلة: ترجمة رقم ١١٨١).

(٣) الإتيان للسيوطي: ١٣٨/٢. (٤) التفسير الكبير للرازي: ١٣٨/٧.

(٥) ذكره السيوطي في الإتيان: ١٣٨/٢.

(٦) حققه عبد القادر أحمد عطا، طبع دار بوسلامة، تونس ١٩٨٣م.

والناس إزاء علم المناسبة بين منتصر له غلاً^(١) في تكلف المناسبة حتى فيما لا مناسبة فيه، حجته في ذلك أن ترتيب القرآن في آياته وسوره توقيفي ولا يخلو ذلك من أسرار من أجلها الإعجاز بالنظم، فطفق يثبت ذلك بكل الوسائل، وبين مقصر أغفل التنبيه حتى إلى ما وضحت وظهرت مناسبتها، مستنده أن أي القرآن وسوره على حسب الوقائع المتفرقة والأزمان المتباعدة، ومن التكلف المناسبة بينها، وبين معتدل توسط في ذلك، ونبه إلى المناسبة في مواطن ظهورها ورغب عن التكلف فيما لا سبيل فيه إلى المقاربة، ودليله في ذلك أن المناسبة بين الآيات والسور - وإن سلمنا بوجودها - فهي مترددة بين الظهور والخفاء، فلا داعي إلى ركوب متن التكلف والتمحل فيما خفي منها.

ونقل السيوطي عن ولي الدين الملوي قوله: والذي ينبغي في كل آية أن يبحث - أول كل شيء - عن كونها مكملة لما قبلها أو مستقلة، ثم المستقلة ما وجه مناسبتها لما قبلها؟ ففي ذلك علم جم، وهكذا في السور يطلب وجه اتصالها بما قبلها وما سيقت له^(٢).

وقال مزرباً على من أنكر المناسبة^(٣): قد وهم من قال: لا يطلب للآي الكريمة مناسبة لأنها على حسب الوقائع المفرقة، وفصل الخطاب أنها على حسب الوقائع تنزيلاً، وعلى حسب الحكمة ترتيباً وتأصيلاً، فالمصحف كالصحف الكريمة على وفق ما في الكتاب المكنون مرتبة سوره كلها وآياته بالتوقيف، وحافظ القرآن الكريم لو استفتي في أحكام متعددة، أو ناظر فيها، أو أملاها، لذكر آية لكل حكم على ما سئل، وإذا رجع إلى التلاوة لم يقل كما أفتى، ولا كما نزل مفرقاً، بل كما أنزل جملة إلى بيت العزة، ومن المعجز البين أسلوبه ونظمه الباهر، فإنه: ﴿كَتَبُكَ أَحْكَمَتْ ءَايَتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [هود: ١].

وقال الرازي يلوم من أعرض من المفسرين عن لطائف المناسبة ولم ينبه

(١) غلا: بالغ وتجاوز الحد.

(٢) الإتيان للسيوطي: ١٣٨/٢.

(٣) البرهان للزركشي: ٣٧/١، الإتيان للسيوطي: ١٣٨/٢.

لأسرارها^(١)... إلا أنني رأيت جمهور المفسرين معرضين عن هذه اللطائف غير متبهين لهذه الأسرار، وليس الأمر في هذا الباب إلا كما قيل:

والنجم تستصغر الأبصار صورته والذنب للطرف لا للنجم في الصغر^(٢)

ودرءاً للخلاف، وإبعاداً للتكلف المقيت في المناسبة، عمل بعض العلماء على التنبيه إلى بعض الضوابط التي ينبغي أن تلتزم في القول بها، كوحدة الموضوع، ووجود رابط من الروابط، عام أو خاص، عقلي أو حسي أو خيالي، أو غير ذلك من أنواع العلاقات، أو التلازم الذهني كالسبب والمسبب، والعلة والمعلول، والتضاد، والتنظير والاستطراد، والتخلص... ونحو ذلك.

قال العز بن عبد السلام^(٣):

يشترط في حسن ارتباط الكلام أن يقع في أمر متحد مرتبط أوله بآخره، فإن وقع على أسباب مختلفة لم يشترط فيه ارتباط أحدها بالآخر... ومن ربط ذلك فهو متكلف بما لا يقدر عليه إلا برباط ركيك يصاب عنه حسن الحديث فضلاً عن أحسنه، فإن القرآن نزل في نيف وعشرين سنة في أحكام مختلفة ولأسباب مختلفة، وما كان كذلك لا يتأتى ربط بعضه ببعض، إذ لا يحسن أن يربط تصرف الإله في خلقه وأحكامه بعضها ببعض مع اختلاف العلل والأسباب كتصرف الملوك والحكام والمفتين وتصرف الإنسان نفسه بأمور متوافقة ومتخالفة ومتضادة، وليس لأحد أن يطلب ربط بعض تلك التصرفات مع بعض مع اختلافها في نفسها واختلاف أوقاتها^(٤).

وينقل السيوطي عن بعض المتأخرين قوله:

الأمر الكلي المقيّد لعرفان مناسبات الآيات في جميع القرآن هو أنك تنظر الغرض الذي سبقت له السورة، وتنظر ما يحتاج إليه ذلك الغرض من المقدمات، وتنظر إلى مراتب تلك المقدمات في القرب والبعد من المطلوب،

(١) التفسير الكبير: ١٣٨/٧. (٢) البحر السيط.

(٣) العز بن عبد السلام: هو الإمام عبد العزيز بن عبد السلام المشهور بالعز ولد سنة ٥٧٧هـ، وتوفي سنة ٦٦٠هـ، (ترجمته الكاملة في طبقات الشافعية: ٨٠/٥ - ١٠٧).

(٤) البرهان للزركشي: ٣٧/١.

وتنظر - عند انجرار الحديث في المقدمات - إلى ما يستتبعه من استشراف نفس السامع إلى الأحكام واللوازم التابعة له التي تقتضي البلاغة شفاء الغليل بدفع عناء الاستشراف إلى الوقوف عليها، فهذا هو الأمر الكلي المهيمن على حكم الروابط بين جميع أجزاء القرآن، فإذا عقلته تبين لك وجه النظم مفصلاً بين كل آية وآية في كل سورة^(١).

فمعيار الطبع والتكلف في إثبات المناسبة بين الآي والسور إنما يعود أساساً إلى مدى التماثل والتقارب أو البعد والتنافر بين الموضوعات، فإن تماثلت وتقاربت، وارتبطت الأوائل بالأواخر فالتناسب معقول مقبول، وإن تباينت وتباعدت فلا سبيل إلى القول بالتناسب، وإلا كان التكلف والتمحل والإغراب، وصدق من قال: المناسبة أمر معقول إذا عرض على العقول تلقته بالقبول^(٢).

إن وجه المناسبة بين الآيات والسور يخفى تارة ويظهر أخرى، وإن فرص خفائه تقل بين الآيات وفرص ظهوره تقل بين السور، ذلك لأن الكلام قلماً يتم بآية واحدة، فتتعاقب الآيات في الموضوع الواحد، ولأن السورة - كما يدل عليه اسمها - غالباً ما تكون مكتملة محيطة بموضوعها، وليس بالضرورة أن يكون تشوف بينها وبين سابقتها ولاحققتها، ولا أن تكون وحدتها الموضوعية هي الوحدة الموضوعية عينها في السور جميعها، حتى وإن سلمنا بالتوقيف في ترتيبها.

ولكل ما تقدم كثر اشتغال المفسرين بالمناسبة بين الآيات، وندر وقوفهم على ما بين السور، قال ابن الزبير الثقفي: بدر لبعضهم توجيه ارتباط آيات في مواضع مفترقات وذلك في الباب أوضح ومجال الكلام فيه أفسح وأسرح، أما تعلق السور على ما ترتب في الإمام واتفق عليه الصحابة الأعلام فمما لم يُعترض له فيما أعلم، ولا قرع أحد هذا الباب ممن تأخر وتقدم^(٣).

(٢) البرهان للزركشي: ٣٥/١.

(١) الإتيان للسيوطي: ١٤١/٢.

(٣) البرهان في تنسب سور القرآن: ص ٧٧.

ومن العلماء من لم يخف تحفظه إزاء المناسبة بين السور، ولم يتردد في إظهار تخوفه من ركوب بعضهم متن التكلف والإغراب، يقول الدكتور صبحي الصالح: والحق أن الذي ينبغي التنقيب عنه والاستيثاق من نتائجه هو بالمقام الأول وجه المناسبة بين الآيات...، أما التماس الترابط بين السور - على ما فيه من تعسف وتكلف - فهو مبني على أن ترتيب السور توقيفي - ولهذا انتصرنا وعليه عولنا - إلا أن ترتيب السور التوقيفي لا يستلزم حتماً أن يكون بين كل سورة سابقة وكل سورة لاحقة أو أواخر قري...^(١).

ويقول في موضع آخر^(٢): وما نظن احتفال المفسرين قليلاً بهذا النوع لدقته وحسب بل لقلّة جدواه وكثرة التكلف فيه.

وكيفما تكن مواقف العلماء من المناسبة بين الآي والسور، ومهما يتسم به توجيههم للمناسبة من طبع أو تكلف، فإن ما قاموا به قد أثمر فوائد جمّة، فقد ساعد على إبراز ما بين أجزاء القرآن من لحمة متينة، فإن بعضه أخذ بأعناق بعض في تأليف محكم، حاله حال البناء المتين المتلائم الأجزاء، وكالكلمة الواحدة متسق المعاني منتظم المباني، ومن محاسن الكلام عند الأئمة أن يرتبط بعضه ببعض.

كما أعان على الكشف عن جانب من جوانب الإعجاز القرآني، فالمتأمل في لطائف نظم سور الكتاب وفي بدائع ترتيبها - رغم تنجيمها على نيف وعشرين سنة - يتبين أن القرآن مصدره الحكيم الخبير، وأنه إلى جانب إعجازه من ناحية فصاحة ألفاظه وشرف معانيه معجز من جهة ترتيبه ونظم آياته وسوره، ولعل الذين قالوا: إنه معجز بسبب أسلوبه أرادوا ذلك.

وإن لنا في مناسبات ابن الزبير أقوى دليل على ما قلنا، فقد أبانت من جهة لطائف القرآن وأسراره المودعة في الترتيبات والروابط، وأثبتت من جهة أخرى أن هذا الكتاب لا تنتهي عجائبه، يُفرق على نيف وعشرين سنة وعلى

(١) مباحث في علوم القرآن لصبحي الصالح: ١٥١ - ١٥٢.

(٢) مباحث في علوم القرآن لصبحي الصالح: ١٥٦.

موضوعات عديدة، متقاربة حيناً ومتباينة أحياناً، فيأتي سبيكة واحدة متناسج الآيات متناسب السور: ﴿ كَتَبْنَا أُحْكَمْتَ ءَايَاتُنَا ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ ﴾ [هود: ١]، ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ﴾ [النساء: ٨٢].

إن فضيلة هذا العلم لم تقف عند هذا بل تجاوزته إلى تسديد الفهوم بتجلية المفهوم، فالمناسبة لا تقل أهمية عن السبب في الإعانة على فهم المعنى وتبين حدود الأحكام، ولئن جرت عادة المفسرين البداءة بذكر سبب النزول فإنهم يقدمون أحياناً ذكر المناسبة كلماً رأوا فيها المصحح الحقيقي والذي لا غنى عنه لنظم الكلام وإجلاء المعنى.

يقول الزركشي: إذا كان وجه المناسبة لا يتوقف على سبب النزول فالأولى تقديم وجه المناسبة^(١)، من ذلك أن قوله تعالى في سورة النساء: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّلُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴾ [النساء: ٥١] قد نزل في كعب بن الأشرف^(٢)، وكان من أهل الكتاب قدم مكة وشاهد قتلى بدر وحرص الكفار على الأخذ بثأرهم وقتال النبي ﷺ فسألوه: من أهدى سبيلاً؟ المؤمنون أم هم؟ فتملق عواطفهم وقال: بل أنتم أهدى من المؤمنين سبيلاً، وبعد أن تتعاقب الآيات في حق هذا الرجل وحق من شاركه في مقاله من أهل الكتاب يتحول السياق القرآني إلى آية جديدة موضوعها أداء الأمانات إلى أهلها، يقول تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا ﴾ [النساء: ٥٨]، ويذكر المفسرون أن هذه الآية نزلت في عثمان بن طلحة بن أبي طلحة العبدري^(٣) حاجب الكعبة، لما أخذ منه رسول الله ﷺ مفتاح البيت يوم الفتح ثم رده

(١) البرهان للزركشي: ٣٤/١.

(٢) كعب بن الأشرف: (ت ٣هـ) من بني نبهان، شاعر جاهلي دان باليهودية وأدرك الإسلام فلم يسلم، أكثر من هجو الرسول والصحابة، فأمر الرسول بقتله بقتل. (ابن الأثير: ٥٣/٢، الروض الأنف: ١٢٣/٢).

(٣) عثمان بن طلحة بن أبي طلحة العبدري: صحابي كان حاجب البيت الحرام، مات بالمدينة سنة ٤٢هـ (الإصابة. ت ٥٤٤٤).

(٤) انظر: تفسير الطبري: ٩١/٥ - ٩٢، وتفسير ابن كثير: ٥١٥/١.

عليه^(١)، وبين الآية الأولى التي نزلت عقب بدر والثانية التي نزلت عند الفتح ست سنوات فلم قرئتا؟ ولم أعقب هذا الموضوع بذلك رغم البعد الزمني؟ يجد العلماء بين هذين المقطعين رابطاً مشتركاً رغم السنوات الست التي تفصل بينهما، لأن الزمان إنما يشترط في سبب النزول ولا يشترط في المناسبة، إذ المقصود منها وضع آية في موضع يناسبها^(٢)، فيجعلون منها موضوعاً واحداً محكم البناء متلاحم الأجزاء آخذاً بعضه برقاب بعض، معولين على المناسبة وغير شافلين بالسبب فيقولون: إن الذين تملقوا عواطف المشركين وقالوا لهم: أنتم أهدى من الذين آمنوا سبيلاً، هم أهل كتاب يجدون عندهم في كتابهم بعث النبي وصفته، وقد أخذت عليهم الموائيق ألا يكتموا تلك الأمانة فخانونها ولم يؤدوها، وكانت حالهم في الخيانة كحال الذين يحملون الأمانات ثم لا يحملونها، وناسب أن يدعوا ويدعى معهم كل إنسان إلى استشعار معنى الأمانة في كل ما كان عنه مسؤولاً.

قال ابن العربي: وجه النظم أنه أخبر عن كتمان أهل الكتاب صفة محمد ﷺ، وقولهم: إن المشركين أهدى سبيلاً، فكان ذلك خيانة منهم، فانجر الكلام إلى ذكر جميع الأمانات^(٣).

ثم إن المناسبة، وإن تقدمت أحياناً على سبب النزول وكانت أقرب إلى ترابط المعنى واكتماله، فإنها كثيراً ما يُشكل وجهها ويتوقف فهمها على معرفة السبب، ولعل هذا ما يعنيه مسلك المحققين في إيجاب البدء بذكر سبب النزول، يقول الزركشي: إذا كان وجه المناسبة متوقفاً على سبب النزول... فهذا ينبغي فيه تقديم ذكر السبب لأنه حينئذٍ من باب تقديم الوسائل على المقاصد^(٤).

والذي نخلص إليه أن المحققين، وإن ذهبوا مرة إلى تقديم السبب حين لا تتضح المناسبة إلا به، وذهبوا أخرى إلى تقديم المناسبة حين لا يتوقف

(٢) البرهان للزركشي: ٢٦/١.

(١) البرهان للزركشي: ٢٦/١.

(٣) البرهان للزركشي: ٣٤/١.

وجهها على سبب النزول، فإنهم التزموا بهذا وبذاك وجمعوا في تفسير كتاب الله بين السبب التاريخي والسياق الأدبي، فما أغفلوا حقائق التاريخ في اشتراط الزمان لمعرفة سبب النزول، ولا أغفلوا التناسق الفني حين أقصوا فكرة الزمان لمراعاة السياق، وما أكثر الآيات التي نزلت على الأسباب الخاصة ووضعت مع ما يناسبها من الآي رعاية لنظم القرآن وحسن السياق، وما أكثر السور التي تأخر نزولها وتقدم ترتيبها، والعكس، مراعاة لوجوه المناسبة.

هذه بعض ملامح عن علم المناسبة رأيت من الصالح التمهيد بها لمناسبات ابن الزبير، عليها تعطي فكرة عن هذا العلم الجليل الذي قل فيه التصنيف عامة وندر منه المطبوع خاصة. والله ولي التوفيق.



بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وسلم تسليماً

قال الشيخ الإمام، العالم العَلَم الأوحد الصدر الجليل، المحدث الناقد المحقق، حبر التأويل وكاشف أسرار التنزيل، أبو العباس أحمد بن إبراهيم بن الزبير الثقفي العاصمي رَحِمَهُ اللهُ... (١).

الحمد لله الحكيم العليم، العلي العظيم، ذي الفضل العميم والجود القديم، الذي ابتدأ الإنسان بالنعم فرادى ومثنى، وخلق في أحسن تقويم بعد كونه نطفة من منى تُمنى، وخصه بمزية التشريف والتكريم، أهله لتلقي خطابه، وهياه لتحمل فرقانه العزيز وكتابه، وقد قال سبحانه فيه: ﴿وَإِنَّهُ فِي أَرْبِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ﴾ [الزخرف: ٤].

والصلاة على محمد نبيه المعظم ورسوله المصطفى المكرم، المخصوص بالكتاب، والفتاح لأولي البصائر - بما أيد به من الأعلام الباهرة والحجج القاطعة القاهرة - مستغلق ذلك الباب، فأوضح السبيل للسالك، فلن يهلك على الله بعد بيانه إلا هالك، وأنى بسلك ذلك الباب لمن حقت عليه كلمة العذاب، وقد قال سبحانه: ﴿إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِيرَةٌ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ﴾ [يس: ١١].

وبعد، فإني اعتبرت قوله ﷺ: «ما من نبي إلا وقد أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذي أوتيت وحياً فأرجو أن أكون أكثرهم تابِعاً يوم القيامة» (٢).

(١) جاء في ن ٢: قال الشيخ الفقيه الإمام المحدث المقرئ الأستاذ والعلامة أبو جعفر أحمد بن إبراهيم بن الزبير الثقفي العاصمي رضي الله عنه وأرضاه.

(٢) البخاري: فضائل القرآن: ٦١، مسلم: إيمان: ٢٣٩.

وتأملت ما أيد به (عليه السلام)^(١) من المعجزات سوى القرآن، فإذا بضروب لا يحصيها العد، ولا تكاد تنحصر بالحد، وقد قال ﷺ: «وإنما كان الذي أوتيت وحياً»^(٢) يشير إلى دليل القرآن، وما خص به ﷺ من ساطع ذلك البرهان، وما ذاك إلا لكون (معجزته)^(٣) أوضح وأحكم، وأهدى وأقوم، فإنما ضمنت إلى - الدلالة والشهادة - إيضاح الطريق وأعلمت (بحال)^(٤) كل فريق، ثم زادت بنقائها للمعتبر ومشاهدتها للمذكر، وقد اضطر من (تأخر)^(٥) فيما سواها للخبر، وليس كالعيان، فله ما أعظمها معجزة باقية مدى الدهور والأزمان، وللمشاهدة حال لا ينكر وتعريف لا يتنكر، وفرق بين ما عرف بالمشاهدة وبين ما علم بالدليل، وحسبك سؤال نبي الله الخليل^(٦).

فالحمد لله الذي جمع لهذه الأمة الأمرين وخصّها بالاعتبارين، فمن معجزات نبينا ﷺ المستوضح اعتباراً بالبيان، والمشاهد حساً بالعيان، وكما أن من تعامى في حياته ﷺ عن نبع الماء من بين أصابعه وغير ذلك من معجزاته ملوم مدحور، ومأزور^(٧) غير ماجور، فكذلك من تعامى عن آيات الكتاب وكان لم يقرع أذنه قارع من هذا الباب، ولهذا نبه تعالى بقوله: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ [النساء: ٨٢، محمد: ٢٤]، ويقوله: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ﴾ [ص: ٢٩] وجهات اعتباره كثيرة، ولسلف هذه الأمة وخلفها مسالك في ذلك شهيرة.

وإني تأملت منها - بفضل الله - وجوه ارتباطاته وتلاحم سوره وآياته إلى ما يلتحم (مع)^(٨) هذا القبيل من عجائب شواهد التنزيل، فعلقت في ذلك ما

(١) في ن: ٢: صلى الله عليه وسلم.

(٢) البخاري فضائل القرآن: ١، مسلم: إيمان: ٢٣٩.

(٣) في ن: ١: معجزاته بالجمع.

(٤) في ن: ١: بمأل.

(٥) سقط من ن.

(٦) يشير إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَقَالُ زُجْرًا رَبِّي أَرْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ [البقرة: ٢٦٠].

(٧) مأزور: آثم، أصله موزور من وزر يزور، وإنما قالوا مأزور لمكان ماجور قلبت الواو همزة ليأتلف اللفظان.

انظر لسان العرب: مادة وزر.

(٨) في ن: ٢: من.

قدر لي، ثم قطعت بي قواطع الأيام عن تتميم رُؤمي من ذلك وعملي، فاقترضت بحكم الاضطرار في هذا الاختصار على (توجيه)^(١) ترتيب السور، وإن لم أر في هذا الضرب الخاص شيئاً لمن تقدم وغبر، وإنما بدر لبعضهم توجيه ارتباط آيات في مواضع مفترقات، وذلك في الباب أوضح ومجال الكلام فيه أفسح. أما تعلق السور على ما ترتبت في الإمام واتفق عليه الصحابة الأعلام، فمما لم يتعرض له فيما أعلم، ولا قرع أحد هذا الباب ممن تأخر أو تقدم^(٢). فإن صلى أحد بعد فهذه الإقامة، أو أتم فمرتبط حتماً بهذه الإمامة، فإن أنصف فلا بد أن ينشد إذعانا للحق وإنابة: فلو قبل مبكاها بكت صباية.

(ولما)^(٣) كمل لي بفضل الله الأمل من جليل هذا العمل، غريباً في بابه، رفيعاً في نصابه، (وسمته باسم مَنْ اليمن في تأميلة، والسعادة في اتباع سبيله، مبقي الرسوم العلمية، وحامي الانتهاجات الدينية، أمير المسلمين، ومستوضح سبيل المتقين، أبو عبد الله ابن أمير المسلمين وناصر الدين، المجاهد في سبيل الله والغالب به لي وبحمد الله، محمد بن يوسف بن نصر^(٤))، نصر الله أخلافهم، وأبقى أيامهم، وأدام بدولتهم النعمة على هذه الأمة.

وبقيامي من خدمتهم بالواجب المفترض، تيسر لي المطلوب بحول الله من هذا الغرض، فوفيته ببركتهم^(٥) (حسن)^(٦) التحرير معدوم النظير، يحصل

(١) في ن ٢: وجوه.

(٢) انظر في هذا المبحث الذي قدمت به الكتاب ص: ٦٦.

(٣) في ن ٢: وقد.

(٤) هو: محمد بن يوسف بن نصر المعروف بابن الأحمر، المتوفى سنة ٦٧١هـ. جاء في الإحاطة في ترجمة ابن الزبير: ولحق بغرناطة آوياً إلى سلطانها الأمير عبد الله ابن الأمير الغالب بالله بن نصر، فأكرم مشواه وعرف حقه: (الإحاطة: ١٨٨/١).

(٥) ما بين القوسين ساقط من ن ٢. (٦) في ن ٢: موفى.

بمطالعة العلم اليقين، وتفصح بشهادته أن العاقبة للمتقين، (وما هي إلا أنوار
إيمانهم وبركات سلطانهم)^(١)، والله ينفع فيه بالنية ويبلغ من مرضاته الأمنيّة،
بمنه ويؤمنه.

(١) سقط من ن ٢.

باب التعريف بترتيب السور

وهل ذلك بتوقيف من الشارع (عليه السلام) ^(١)؟ أم هو من فعل الصحابة (رضوان الله عليهم) ^(٢)؟.

اعلم أولاً أن ترتيب الآيات في سورها واقع بتوقيفه ﷺ وأمره، من غير خلاف في هذا بين المسلمين، وإنما اختلف في ترتيب السور على ما هي عليه ^(٣).

وكما ثبت في الإمام مصحف عثمان بن عفان رضي الله عنه، الذي بعث بنسخه إلى الآفاق، وأطبقت الصحابة على موافقة عثمان في ترتيب سوره وعمله فيه، فذهب مالك والقاضي أبو بكر بن الطيب ^(٤) فيما اعتمده واستقر عليه مذهبه من قوله، والجمهور من العلماء، إلى أن ترتيب السور إنما وقع باجتهاد من الصحابة، وأن رسول الله ﷺ فوض ذلك إلى أمته بعده.

وذهب طائفة من العلماء إلى أن ذلك إنما وقع بتوقيفه ﷺ وأمره، ولكل من الطائفتين جهات تعلق، وكلا القولين - والحمد لله - لا يقدح في الدين ولا يثمر إلا اليقين.

فأقول مستعيناً بالله سبحانه: اعلم أن الأمر في ذلك كيفما قدر فلا بد من رعي للتناسب والتفات للتواصل والتجاذب، فإن كان بتوقيف منه ﷺ فلا مجال للخصم بعد ذلك التحديد الجليل والرسم، وإن كان مما فوض فيه الأمر إلى الأمة بعده فقد أعمل الكل من الصحابة في ذلك جهده، وهم الأملياء بعلمه، والمسلم لهم في وعيه وفهمه، والعارفون بأسباب نزول الآيات ومواقع الكلمات، وإنما ألقوا القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله ﷺ، وهذا

(١) في ن ٢: صلى الله عليه وسلم. (٢) سقط من ن ٢.

(٣) انظر في ذلك المبحث الذي صدرت به هذا الكتاب: ص ٤٧.

(٤) أبو بكر بن الطيب: تقدمت ترجمته ص ٤٦.

قول مالك رضي الله عنه في حكاية بعضهم^(١) عنه، ومالك أحد القائلين بأن ترتيب السور اجتهاد من المسلمين كما تقدم عنه. وكيفما دار الأمر، فمنه رضي الله عنه عرف ترتيب السور، وعلى ما سمعوه منه بنوا جليل ذلك النظر. فإذا إنما الخلاف هل ذلك بتوقيف قولي أو بمجرد استناد فعلي بحيث (بقي)^(٢) لهم فيه مجال للنظر؟ فهذا موضع الخلاف.

فإن قيل: إذا كانوا قد سمعوه منه كما استقر عليه ترتيبه فقيم إذا أعملوا (الأنظار)^(٣)؟ وأي مجال بقي لهم بعد للاختيار؟

فالجواب: أنا قد رُوينا في صحيح مسلم عن حذيفة (رضي الله عنه)^(٤) قال: صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة، فافتتح البقرة، فقلت يركع عند المائة، ثم مضى فقلت يصلي بها في ركعة، فمضى، فقلت يركع بها، ثم افتتح النساء فقرأها ثم افتتح آل عمران... الحديث^(٥). فلما كان صلى الله عليه وسلم ربما فعل هذا للتوسعة على الأمة، وبياناً لجليل تلك النعمة، كان محلاً للتوقف، حتى استقر النظر على (رعي)^(٦) ما كان من فعله الأكثر، فهذا محل اجتهادهم في المسألة، والله أعلم.

ثم يشهد لما بيننا كتابنا هذا عليه ما ورد في مصنف ابن أبي شيبة^(٧) عن أناس من أهل المدينة. قال الحكم: أرى فيهم أبا جعفر قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الجمعة بسورة الجمعة والمنافقون، (فأما سورة الجمعة فيبشر بها المؤمنين ويحرضهم، وأما سورة المنافقين فيؤيسُ بها المنافقين)^(٨)

(١) حكى ذلك عنه ابن وهب وأخرجه القاضي أبو بكر في الانتصار (انظر الإتيان: ١ / ٨١ - ٨٢).

(٢) في ٢٠: يبقى. (٣) في ٢٠: الأفكار.

(٤) سقط من ١٠. (٥) مسلم: مسافرين: ٢٠٣.

(٦) في ٢٠: رأى.

(٧) ابن أبي شيبة: عبد الله بن محمد بن أبي شيبة العبسي، الكوفي، الحافظ للحديث، صاحب المسند والمصنف، ولد سنة ١٥٩هـ، وتوفي سنة ٢٣٥هـ (التذكرة: ١٨/٢، التهذيب: ٢/٦، تاريخ بغداد: ٦٦/١٠).

(٨) بهامش ١٠.

ويؤبخهم بها^(١). وحكى الخطابي^(٢) أن الصحابة لما اجتمعوا على القرآن وضعوا (سورة)^(٣) القدر (عقب)^(٤) العلق استدلوا بذلك على أن المراد بهاء الكناية في قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١] إشارة إلى قوله: ﴿أَقْرَأْ﴾. قال القاضي أبو بكر بن العربي^(٥): وهذا بديع (جداً)^(٦).

قلت: ومن ظن ممن اعتمد القول بأن ترتيب السور اجتهاد من الصحابة، أنهم لم يراعوا في ذلك التناسب والاشتباه، فقد سقطت مخاطبته، وإلا فما المرامي وترتيب النزول غير ملحوظ في ذلك بالقطع؟ بل هذا معلوم في ترتيب آي القرآن الواقع ترتيبها بأمره ﷺ وتوقيفه بغير خلاف.

ألا ترى أن سورة البقرة من المدني وقد تقدمت سور القرآن بتوقيفه ﷺ في الصحيح المقطوع به^(٧)، وتقدم المدني على المكي في ترتيب السور والآي كثير جداً، فإذا سقط تعلق (المكان)^(٨) بترتيب النزول لم يبق إلا رعي التناسب والاشتباه، وارتبط النظائر والأشباه. وتدبر بعقلك وضوح ذلك في عدة سور كالأنفال وبراءة، والطلاق والتحريم، والتكوير والانفطار، والضحى وألم نشرح، والفيل وقريش، والمعوذتين، إلى غير هذه السور مما لا يتوقف في وضوحه من له أدنى نظر.

وقد (مال)^(٩) القاضي أبو محمد (عبد الحق)^(١٠) بن عطية^(١١) ﷺ في ترتيب السور إلى القول بالتفصيل، وأن كثيراً من سور القرآن قد كان علم

(١) مصنف ابن أبي شيبة: ١٤٢/٢، طبعة الهند، الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م.

(٢) الخطابي: محمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب البستي أبو سليمان، فقيه، محدث، صاحب معالم السنن، وبيان إعجاز القرآن، ولد سنة ٣١٩هـ، وتوفي سنة ٣٨٨هـ.

(٣) في ٢: سور. (٤) في ٢: عقيب.

(٥) انظر ترجمته: ص ٦٦. (٦) سقط من ن. ١.

(٧) قال ﷺ: «يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدمه سورة البقرة وآل عمران». مسلم: مسافرين: ٢٥٣.

(٨) في ٢: الضمان. (٩) في ٢: قال.

(١٠) سقط من ن. ١. (١١) انظر ترجمته: ص ٥٨.

ترتيبها في أيامه ﷺ كالسبع الطوال والحواميم والمفصل، وأشار كلامه إلى أن ما سوى ذلك يمكن أن يكون ﷺ فوض الأمر فيه إلى الأمة بعده، ولم يقطع القاضي أبو محمد في هذا القسم بشيء.

وظواهر الآثار شاهدة بصحة ما ذهب إليه في أكثر مما نص عليه، ويبقى قليل من السور يمكن فيها جري الخلاف أو يكون وقع. وإذا كان مستند المسألة النقل لم يصعب خلاف غير أهله، على أن ما مهدناه في المراعاة في الترتيب حاصل لا محالة على كل قول.

ولنورد بعض ما يشهد بظاهره من الآثار لما قاله القاضي أبو محمد وعلي ما نطنا به^(١)، فمن ذلك قوله ﷺ: «أقرؤوا الزهراوين البقرة وآل عمران، في حديث أخرجه مسلم وغيره^(٢)، وأخرج أيضاً قوله ﷺ: «يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدمه سورة البقرة وآل عمران»^(٣)، وفي مصنف ابن أبي شيبة^(٤) عن ابن خالد^(٥) قال: صلى (رسول الله)^(٦) ﷺ بالسبع الطوال في ركعة^(٧)، وفيه: أنه ﷺ كان يجمع المفصل في ركعة^(٨)، وفي صحيح البخاري عن عبد الرحمن بن يزيد قال: سمعت عبد الله بن مسعود يقول في بني إسرائيل والكهف ومريم وطه والأنبياء: إنهن من العتاق الأول وهن من تلادي^(٩)، فذكرها نسقاً كما استقر ترتيبها، وفي صحيح البخاري عن عائشة أن النبي ﷺ كان إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فقرأ فيهما: قل هو الله أحد، وقل أعوذ برب

(١) كذا في النسختين.

(٢) مسلم: مسافرين: ٢٥٢، أبو داود: ٨٨/١.

(٣) مسلم: مسافرين: ٢٥٣.

(٤) ابن أبي شيبة: تقدمت ترجمته، ص ٨٠.

(٥) في ن ٢: عن معبد بن خالد: وهو أبو زرعة صحابي من القادة الذين شاركوا في فتح مكة مات سنة ٥٧٢هـ. (الإصابة: ترجمة ٨٠٩٤).

(٦) بهامش ن ٢. (٧) مصنف ابن أبي شيبة: ٣٦٨/١.

(٨) مصنف ابن أبي شيبة: ٣٦٨/١.

(٩) البخاري: فضائل القرآن: ٦ - ٤٥ تفسير: ١٨٩/٦. والعتاق والتلاد كناية عن تقادمها في النزول.

الفلق، وقل أعوذ برب الناس... الحديث^(١)، وفي المصنف عن عمر: أنه قرأ في ركعة واحدة ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل ولإيلاف قريش، وروى أنهما في مصحف أبي غير مفصول بينهما بالبسمة^(٢).

قلت: والوارد من هذا عن النبي ﷺ وعن كبار الصحابة قبل كتابة المصحف كثير، ومروي من طرق شتى وفي أحوال مختلفة.

فإن قيل: فقد كان يجب - على ما أشرت إليه - أن يكون القول بالتوقيف أكثر وأشهر، والأمر على خلاف ذلك، فإن مالكا رحمته الله والقاضي أبا بكر من المتكلمين وأكثر أهل العلم قائلون بأن ترتيب السور اجتهاد من الصحابة، وقد مر^(٣).

فالجواب: أن الآثار المستفيضة والمقطوع به منها، إنما ورد ذلك في الأكثر، ولم يرد فيما بين كل سورتين سورتين، ولا شك أنه إذا بقي بعض ذلك لاجتهادهم ولو فيما بين سورتين، جرى القول المشهور عليه، وضح اعتماده. (ثم إن الآثار إنما وردت)^(٤) بفعل لا بقول أو أمر يحصل منه التوقيف، فإذا قل الأمر إلى أن تلك الآثار هي مستند اجتهادهم وأصل اتفاقهم، وهذا ما أراده مالك رحمته الله بقوله: وإنما ألفوا القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله ﷺ، وهذا القدر كاف في المقصود (والحمد لله رب العالمين)^(٥).

سورة أم القرآن

قد ذكر الناس كيفية تضمنها مجملاً لما تفصل في الكتاب العزيز بجملته، وهو أوضح وجه في تقدمها سورة المكرمة، ثم (هي)^(٦) مما يلزم

(١) البخاري: طب: ٣٩. الترمذي تفسير: ٣٤٧/٩ من تحفة الأحوذى.

(٢) فتح الباري: ٧٣٠/٨. (٣) مقدمة المؤلف: ص ٧٩.

(٤) في ٢٠: وقعت. (٥) سقط من ١.

(٦) انظر: مفاتيح الغيب للرازي: ٦٥/٤، الكشاف للزمخشري: ٤/١، البيضاوي: ١/٣٥ بحاشية الشهاب.

المسلم حفظه، ولا بد للمصلي من قراءتها، ثم افتتاحها بحمد الله سبحانه، وقد شرع في ابتداءات الأمور، وأوضح الشرع فضل ذلك، وأخذ به كل خطيب ومتكلم، وفيها تعقيب الحمد (له) ^(١) سبحانه بذكر صفاته الحسنی، والإشارة إلى إرسال الرسل في قوله: ﴿أَهْدِنَا﴾ [الفاتحة: ٦]، وقوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧]، وقد قال تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَّتْهُمْ أَفْتَدُةٌ﴾ [الأنعام: ٩٠]، وذكر افتراق الخلق بذكر المهتدين وذكر المغضوب عليهم والضالين، وأن ملاك الهدى بيده: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] وهذا كله أشفى شيء في بيان (وجهه) ^(٢) التقديم ^(٣).

سورة البقرة

لما قال العبد بتوفيق ربه: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] قيل له: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢]، هو مطلوبك وفيه أريك ^(٤)، وهو الصراط المستقيم، ﴿هُدًى لِلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢] القائلين: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ﴾ [الفاتحة: ٦] ^(٥) والخائفين من حال الفريقين المغضوب عليهم والضالين، فاتخذوا وقاية من العذاب خوف ربهم وتقواه، بامثال أمره ونهيه.

ثم أشير من الأعمال إلى ما (يستجر) ^(٦) سائرهما من قبلي البدنيات والماليات بياناً للصراط المستقيم، فقيل في وصف المتقين: إنهم ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ﴾ [البقرة: ٣]، وحصل من هذا حصر الفعل والترك الضابطين لجميع الأعمال كيفما تشعبت كما مهد في التفسير عند ضم ما ورد هنا إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥] ووقع الفعل صريحاً والترك

(١) في ن: ٢: الله.

(٢) سقط من ٢.

(٣) وقد قال الحسن البصري: إن الله أودع علوم الكتب السابقة في القرآن، وقد أودع علوم القرآن في المفصل، ثم أودع علوم المفصل في الفاتحة، فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب المنزلة (أخرجه البيهقي في شعب الإيمان ٨٧/٢ و).

(٤) أرب: الأرب: الحاجة والغاية ويجمع على آراب.

(٥) الصراط: ساقط من ن: ١.

(٦) في ن: ٢: يستحق.

إيماء للتناسب المبين حين ذكر، ثم بين لهم قدر النعمة عليهم في طلب الهدى من الله في قولهم: اهدنا^(١) فقليل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [البقرة: ٦] ليعلموا أن الهدى من عنده فيلحوا في الطلب ويتبرؤوا من ادعاء حول أو قوة. ثم نُهبوا على الإخلاص، وأن يكون قولهم: «إهدنا» صادراً عن يقين وإخلاص، حتى لا يشبهوا من يقول: ﴿ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَيَأْتُونَ الْآخِرَ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [البقرة: ٨]، وبسط لهم من حال هؤلاء في ثلاث عشرة آية^(٢) ما يوضح لهم طريق الهدى الواضح إذا حذروا من (شكوك)^(٣) هؤلاء وحيرتهم فقالوا: اهدنا عن يقين وإخلاص.

ثم أعقب ذلك بذكر الدلائل المشاهدة^(٤): من جعل الأرض فراشاً والسماء بناء، وإنزال الماء، وإخراج النبات، وذلك كله أمر مشاهد يصل إليه كل عاقل بأول وهلة، ثم أعقب بابتداء الخلق، وهو قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]، (وذلك كله)^(٥) مبين لقوله: ﴿لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤] إذ من البداية تعلم العودة لمن تدبر، وقد نبه تعالى بتكرار النبات.

ثم ذكر أحوال بني إسرائيل وإمهالهم على مرتكباتهم، ومعاملتهم بالعمى والإقالة^(٦)، وذلك مبين سعة رحمته، وأعلم تعالى أن أفعالهم تلك مما أعقبهم أن ضربت عليهم الذلة والمسكنة وباؤوا بغضب من الله، تحذيراً لمن طلب سلوك الطريق المستقيم من حالهم، وإعلاماً لعباده أن المتقين المستجاب لهم عند قولهم: «اهدنا» ليسوا في شيء من ذلك، لأنهم قالوا: اهدنا عن يقين وإخلاص متبرئين من الدعاوى.

ثم أعقب تعالى تفصيل أحوال هؤلاء بقوله: ﴿وَإِذْ أُنزِلَتْ إِزْرَافٌ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ﴾ [البقرة: ١٢٤] ليبين أحوال المصطفين من أهل الصراط المستقيم، فأنبأ

(١) سورة الفاتحة: آية ٦.

(٢) إلى قوله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الشَّكَّاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرة: ١٣].

(٣) في ن ٢: شكك.

(٤) بداية من الآية ٢١ من سورة البقرة.

(٥) سقط من ن ١.

(٦) بداية من الآية ٤٠ من سورة البقرة.

تعالى بحال إبراهيم وإتمامه ما ابتلاه به من غير توقف ولا بحث عن علة، وهي أسنى أحوال العباد. وفي طرف من حال من قدم من بني إسرائيل، وهذا الموضوع مما يعضد ما ظهر في قصة أمر بني إسرائيل بذبح البقرة من وجوه الحكمة، فتوقفوا وشددوا بعد إساءتهم الأدب مع نبيهم، فأورثهم ذلك نكالا وبعداً، فالصراط المستقيم حال إبراهيم عليه السلام ومن ذكر من الأنبياء والرسل: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٩٠]، وهم المنعم عليهم.

ثم أعقب ذلك بما نسبوا لإبراهيم وبنيه المصطفين بعد أن بين حاله فقال: ﴿أَمْ نَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ...﴾ الآية [البقرة: ١٤٠]، وبين فساد اليهودية والنصرانية، وبرأ نبيه إبراهيم والأنبياء عن ذلك، وأوضح أن الصراط المستقيم هو ما كانوا عليه لا اليهودية ولا النصرانية.

ثم ذكروهم بوحدانيته تعالى فقال: ﴿إِذ تَبَرَّأَ الَّذِينَ أُتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا﴾ [البقرة: ١٦٦]، (وبيّن) ^(١) سوء حال المشركين: وأنهم لاحقون باليهود والنصارى في انحرافهم عن الصراط المستقيم وحيثتهم (عن) ^(٢) الجادة، ووقع تنبيه هؤلاء بدون ما تضمنه تنبيه بني إسرائيل من التفرغ والتوبيخ لفرقان ما بينهم، لأن كفر (أولئك) ^(٣) تعنيت بعد مشاهدة الآيات: ﴿وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَلْبَسِيَةً﴾ [المائدة: ١٣]، ومتى بيّن (شيء) ^(٤) في الكتاب العزيز من أحوال النصرارى فليس على ما ورد من مثله في بني إسرائيل لما ذكر، وخطاب مشركي العرب - فيما أشير إليه - دون خطاب الفريقين، إذ قد تقدم لهم ما لم يتقدم للعرب، وبشروا في كتبهم، وليس لمشركي العرب كتاب، والزيغ عن الهدى شامل للكل، وليسوا في شيء من الصراط المستقيم، مع أن أسوأ الأحوال حال من أضله الله على علم: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ ائْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لِي شِقَاقٍ بَينِهِمْ﴾ [البقرة: ١٧٦]، وهنا انتهى ذكر ما حذر منه ونهي عنه من أراد سلوك الصراط المستقيم، وبيان حال من حاد عنه وتكبه وظن أنه على شيء.

(١) بهامش ن ٢.

(٢) سقط من ن ٢ وحيدتهم عن الجادة: مجانبتها والميلان والعدول عنها (لسان العرب: مادة حيد).

(٤) سقط من ن ١.

(٣) في ن ٢: هؤلاء.

وضمّ مفترق أصناف الزائغين في أصناف ثلاثة، وهم اليهود والنصارى وأهل الشرك، وبهم يلحق سائر من تنكب، فيلحق باليهود منافقو أمتنا ممن ارتاب بعد إظهار إيمانه، وفعل أفاعيلهم من المكر والخديعة والاستهزاء، ويلحق بالنصارى من اتصف بأحوالهم، وبالمشركين من جعل لله ندّاً، واعتقد فعلاً لغيره تعالى على غير طريقة الكسب^(١)، والمجوس لاحقون بأهل الشرك. والشرك أكثر هذه الطرق السيئة تشعباً، ولهذا قال ﷺ: «الشرك أخفى من دبيب النمل»^(٢)، ومن فعل أفعال من ذكر ولم ينته به الأمر إلى مفارقة دينه والخروج في شيء من اعتقاده خيف عليه أن يكون ذلك وسيلة إلى اللحق بمن تشبه به، وإلى هذا أشار ﷺ بقوله: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً...»^(٣)، إلى أشباه هذا من الأحاديث.

ثم ذكر تعالى في أول آية: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ﴾ [البقرة: ١٧٧] ما (لزم)^(٤) المتقين، لما بين لهم ما هو خروج عن الصراط المستقيم وحذروا (منه)^(٥) أعقب بذكر ما يلزمهم، فابتدئ من هنا بذكر الأحكام إلى قوله: ﴿ءَأَمَّنَ الرَّسُولُ﴾ [البقرة: ٢٨٥] خاتمة السورة. وفصل لهم كثيراً مما كلفوه، فذكر الإيمان، وفصل تفصيلاً لم يتقدم، وأعقب بذكر الصدقة وموقعها على التفصيل، وفي ذكر إتيان المال (عقيب)^(٦) (الإيمان)^(٧) إشعار بما فيه السلامة من فتنة المال: ﴿إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: ١٥]، وإشارة من الآية إلى أنه يبعد حب المال بل يستحيل وجوده ممن أحب الله سبحانه، وأن محبة الله تعالى تهون عليه كل شيء: ﴿لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ﴾ [الحجر: ٨٨]، ﴿لَا تَسْأَلْكَ رِزْقًا﴾ [طه: ١٣٢].

ثم ذكر الزكاة والصيام والحج والجهاد، إلى غير ذلك من الأحكام كالنكاح والطلاق والعدة والحيض والرضاع والحدود والربا والبيوع، إلى ما تخلل هذه الآيات من تفاصيل الأحكام ومجملها. وقدم منها الوفاء بالعهد

(١) يشير إلى القدرية والمعتزلة الذين قالوا بخلق العبد لأفعاله.

(٢) مسند أحمد ٤/٤٠٣. (٣) سنن النسائي: إيمان ٢٠.

(٤) في ن: ١: الزم. (٥) في ن: ٢: منها.

(٦) في ن: ٢: عقب. (٧) في ن: ١: الحال.

والصبر لأن ذلك يحتاج إليه في كل الأعمال، وما تخلل هذه الآيات من لدن قوله: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ بِالْإِيمَانِ﴾ [البقرة: ١٧٧] إلى قوله: ﴿ءَأَمَنَ الرَّسُولُ﴾ [البقرة: ٢٨٥] مما ليس من قبيل الإلزام والتكليف فلسبب أوجب ذكره، ولتعلق استدعاه.

ولما بين سبحانه أن الكتاب هو الصراط المستقيم، وذكر افتراق الأمم كما شاء، تناول أحوال الزائغين والمتكبين تحذيراً من حالهم، ونهياً عن مرتكبهم، وحصر قبيل المتروك بجملته، وانحصار التاركين، وأعقب بذكر مستلزمات المتقين وما ينبغي لهم امتثاله والأخذ به من الأوامر والأحكام والحدود، أعقب ذلك بأن الإيمان يجب أن ينطوي على ذلك، وأن يسلم الأمر لمالكه، فقال تعالى: ﴿ءَأَمَنَ الرَّسُولُ...﴾ [البقرة: ٢٨٥]، فأعلم أن هذا إيمان الرسول ومن كان معه على إيمانه، وأنهم قالوا: ﴿سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٥] لا كقول بني إسرائيل: ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ [النساء: ٤٦] وأنه أثابهم على إيمانهم برفع الإصر والمشقة والمؤاخذه بالخطأ والنسيان عنهم فقال: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: ٢٨٦].

فحصل من (السورة)^(١) بأسرها بيان الصراط المستقيم على الاستيفاء والكمال أخذاً وتركاً، وبيان شرف من أخذ به وسوء حال من تنكب عنه، وكان العباد لما علموا أن يقولوا: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ [الفاتحة: ٦] إلى آخر السورة قيل لهم: عليكم بالكتاب لإجابة لسؤالهم، ثم بين لهم حال من سلك ما طلبوه، فكان قد قيل لهم: أهل الصراط المستقيم وسالكوه هم الذين من أمرهم ومن شأنهم... والمغضوب عليهم من المتكبين هم اليهود الذين من أمرهم ومن شأنهم... والضالون هم النصارى الذين من أمرهم ومن شأنهم...، فيجب على من رغب في سلوك الصراط المستقيم أن يحذر ما أصاب هؤلاء مما نبه عليه، من أن يأخذ نفسه بكذا وكذا. وأن ينسحب (إيمانه)^(٢) على كل ذلك، وأن يسلم الأمر لله الذي

(٢) في ٢: بإيمانه.

(١) في ٢: هذه.

(يطلب)^(١) منه الهداية، ويتضرع إليه بأن لا يؤاخذ به بما يثمره النسيان والخطأ، وأن لا يُحتمله ما ليس في وسعه، وأن يعفو عنه، إلى آخر السؤال.

سورة آل عمران

اتصالها بسورة البقرة - والله أعلم - من جهات:

إحدهما: ما يتبين في صدر السورة مما هو إحالة على ما ضمن في سورة البقرة بأسرها.

ثم الإشارة في صدر السورة أيضاً إلى أن الصراط المستقيم قد بُين شأنه - لمن تقدم - في كتبهم، وأن هذا جاء مصداقاً لها: ﴿رَكَدَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿١﴾ مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ٣، ٤]، ليبين لأمة محمد - عليه الصلاة والسلام - أن من تقدمهم قد بُين لهم: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَمُوتَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥].

والثالثة^(٢): قصة عيسى عليه السلام، وابتداء أمره من غير أب، والاعتبار به نظير الاعتبار بآدم عليه السلام، ولهذا أشار قوله تعالى: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ [آل عمران: ٥٩]، (كما)^(٣) أتبع قصة آدم بذكر بني إسرائيل لوقوفهم من تلك القصة على ما لم تكن العرب تعرفه، وأندروا وحذروا، وأتبع أيضاً قصة عيسى عليه السلام بذكر الحواريين وأمر النصارى إلى آية المباهلة^(٤) حسب ما ييسر بعد.

ولنبين وجه الاتصال من صدر السورة فأقول - مستعيناً بالله -: إن قوله سبحانه: ﴿رَكَدَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ [آل عمران: ٣] بيان لحال الكتاب الذي هو هدى للمتمتقين. لما بين افتراق الأمم بحسب السابقة إلى أصناف ثلاثة، وذكر من

(١) في ن: ١: طلب.

(٢) لم يقع النص على الثانية وربما هي عند قوله: «ثم الإشارة في صدر السورة» بالسطر الرابع.

(٤) سورة آل عمران: آية ٦١.

(٣) في ن: ١: ثم لما.

تَعْنِيَتِ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَتَوَقَّفَهُمْ مَا تَقَدَّمَ، أَخْبَرَ تَعَالَى هُنَا أَنَّهُ أَنْزَلَ عَلَيْهِمُ التَّوْرَةَ وَأَنْزَلَ بَعْدَهُ الْإِنْجِيلَ، كُلُّ ذَلِكَ هَدَى لِمَنْ وَفَّقَ، ثُمَّ أَشَارَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ٥]، إِلَى مَا تَقَدَّمَ مِنْ تَفْصِيلِ أَخْبَارِهِمْ، فَكَانَ الْكَلَامُ فِي قُوَّةٍ أَنْ لَوْ قِيلَ: أَتَخْفَى عَلَيْهِ مَرْتَكِبَاتُ الْعِبَادِ وَهُوَ مَصُورُهُمْ فِي الْأَرْحَامِ وَالْمَطَّلَعُ عَلَيْهِمْ حَيْثُ لَا يَطَّلَعُ عَلَيْهِمْ غَيْرُهُ؟.

ثم لما بلغ الكلام هنا كأن قد قيل: فكيف طرأ عليهم مع وجود الكتاب؟

فأخبر تعالى بشأن الكتاب، أنه محكم ومتشابه، وكذا غيره من الكتب والله أعلم، فحال أهل التوفيق تحكيم المحكم، وحال أهل الزيغ اتباع المتشابه والتعلق به، وهذا بيان لقوله تعالى: ﴿يُعِضِلُ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦]، وكل هذا بيان لكون الكتاب العزيز أعظم فرقاناً وأوضح بياناً، إذ قد أوضح أحوال المختلفين ومن أين أتى عليهم مع وجود (الكتب)^(١)، وفي أثناء ذلك تنبيه العباد على عجزهم وعدم (استبدادهم)^(٢) لئلا يغتر الغافل فيقول: مع هذا البيان ووضوح الأمر لا طريق إلى تنكب الصراط، فنبهوا حين علموا الدعاء من قوله تعالى: ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥]، ثم كرر تنبيههم لشدة الحاجة ليذكر هذا أبداً، ففيه معظم البيان، ومنه ينشأ الشرك الأكبر، إذ اعتقاد الاستبداد بالأفعال إخراج لنصف الموجودات عن يد بارئها: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصافات: ٩٦]^(٣).

فمن التنبيه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا...﴾ [آل عمران: ٤]، ومنه: ﴿يُعِضِلُ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦]، ومنه: ﴿مَأْمَنَ الرَّسُولُ﴾ [البقرة: ٢٨٥]، إلى ختامها. هذا من جلي التنبيه ومحكمه، ومما يرجع إليه ويحرز معناه بعد اعتباره: ﴿وَاللَّهُمَّ إِنَّكَ وَحْدٌ﴾ [البقرة: ١٦٣]، وقوله: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. فمن رأى الفعل أو بعضه لغيره تعالى حقيقة فقد قال

(١) في ن: ١: الكتاب.

(٢) في ن: ٢: استبدادهم.

(٣) وفي هذا رد على القدرية والمعتزلة في القول بخلق العبد لأفعاله.

بالهية غيره، ثم حذروا أشد التحذير لما بين لهم فقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ [آل عمران: ٤]، ثم ارتبطت الآيات إلى آخرها.

سورة النساء

لما تضمنت سورة البقرة ابتداء الخلق وإيجاد آدم ﷺ من غير أب ولا أم، وأعقت بسورة آل عمران لتضمنها مع ما ذكر في صدرها أمر عيسى ﷺ، وأنه كمثل آدم في عدم الافتقار إلى أب، وعلم الموقنون من ذلك أنه تعالى لو شاء لكانت في من بعد آدم ﷺ فكان سائر الحيوان لا يتوقف على أبوين، أو كأن يكون كعيسى ﷺ لا يتوقف إلا على أم فقط، أعلم سبحانه بأن من عدا المذكورين ﷺ من ذرية آدم سبيلهم (بسببية الأبوين)^(١)، فقال تعالى: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَتْفُؤًا رِزْقًا...﴾ [النساء: ١] إلى قوله: ﴿وَبَيْنَ مِنْهَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً﴾ [النساء: ١]، ثم أعلم تعالى بكيفية النكاح المجمعول سبباً في التناسل^(٢) وما يتعلق به وبين حكم الأرحام والمواريث^(٣).

وتضمنت السورة ابتداء الأمر وانتهاءه، فأعلمنا بكيفية التناكح وصورة الاعتصام، واحترام بعضنا لبعض، وكيفية تناول الإصلاح فيما بين الزوجين عند التشاجر والشقاق، وبين لنا ما ينكح وما لا ينكح، وما أبيح من العدد، وحكم من لم يجد الطول، وما يتعلق بهذا إلى المواريث، وفصل ذلك كله إلا الطلاق، لأن أحكامه قد تقدمت، ولأن بناء هذه السورة على التواصل والائتلاف، ورعي حقوق ذوي الأرحام، وحفظ ذلك كله إلى حالة الموت المكتوب علينا، وناسب هذا المقصود من التواصل والألفة ما افتتحت به السورة من قوله تعالى: ﴿أَتْفُؤًا رِزْقًا الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾ [النساء: ١]، (افتتحت)^(٤) بالالتئام والوصلة، ولهذا خصت من حكم تشاجر

(١) في ن ٢: سبيل أبوين.

(٢) بداية من الآية الكريمة: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمِينِ فَأَنْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ﴾ [النساء: ٣].

(٣) في قوله تعالى: ﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾... الآيات [النساء: ٧].

(٤) سقط من ن ٢.

الزوجين بالإعلام بصورة الإصلاح والمعدلة إبقاءً لذلك التواصل، فلم يكن الطلاق ليناسب هذا، فلم يقع هنا له ذكر (إلا)^(١) إيماء في قوله: ﴿وَإِنْ يَنْفَرَا يَغْنِ اللَّهُ كَلًّا بَيْنَ سَعَتَيْنِ﴾ [النساء: ١٣٠] ولكثرة ما يعرض من رعي حظوظ النفوس عند الزوجية ومع القرابة، ويصدق ذلك ويغضض، لذلك تكرر كثيراً في هذه السورة الأمر بالاتقاء^(٢)، وبه افتتحت، ﴿أَتَقُوا رَبَّكُمْ﴾ [النساء: ١]، ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَنْحَامَ﴾ [النساء: ١]، ﴿وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُورُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ [النساء: ١٣١].

ثم حذروا من حال من صمم على الكفر وحال اليهود والنصارى والمنافقين وذوي القلب في الأديان بعداً عن اليقين، وكل ذلك تأكيد لما أمروا به من الاتقاء، والتحمت (الأي)^(٣) إلى الختم بالكلالة في الموارث المتقدمة.

سورة المائدة

لما بين تعالى حال أهل الصراط المستقيم ومن تنكب^(٤) عن نهجهم، ومآل الفريقين من المغضوب عليهم والضالين، وبين لعباده المتقين ما فيه هداهم وبه خلاصهم أخذاً وتركاً، وحصل طي ذلك الأسهم الثمانية الواردة في حديث حليفة من قوله: الإسلام ثمانية أسهم: الشهادة سهم، والصلاة سهم، والزكاة سهم، والصوم سهم، والحج سهم، والأمر بالمعروف سهم، والنهي عن المنكر سهم، وقد خاب من لا سهم له^(٥)، وقال ﷺ: بني الإسلام على خمس^(٦) وقد تحصلت، وتحصل مما تقدم أيضاً أن أسوأ حال المخالفين حال من غضب الله عليه ولعنه، وأن ذلك يبغضهم وعدوانهم ونقضهم العهود، ﴿كَيْفَا تَقِيلُهُمْ يُشْفِقُهُمْ لَمَكْنَهُمْ﴾ [المائدة: ١٣]، وكان النقص يشمل كل

(١) في ٢٠: ولار.

(٢) في الأصل: (للك ما)، ومثله في نظم الدرر للبقاعي (١٩٢/٥)، فيما نقله عن ابن الزبير، وقد أسقطها المعلق هناك ليستقيم الكلام.

(٣) في ٢٠: الآيات.

(٤) تنكب عن الشيء: عدل وحاد عنه، ولأه منكبه وأقبل على غيره.

(٥) مسند الطيالسي حديث رقم ٤١٣. (٦) البخاري: إيمان: ٢/١.

مخالفة، قال تعالى لعباده المؤمنين: ﴿يَتَّأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْمُعْوَذِ﴾ [المائدة: ١]، لأن اليهود والنصارى إنما أتى عليهم من عدم الوفاء ونقض العهود، فحذر المؤمنون، ولهذا الغرض - والله أعلم - ذكر هنا العهد المشار إليه في قوله تعالى: ﴿وَأَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ﴾ [البقرة: ٤٠]، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ...﴾ [المائدة: ١٢]، إلى قوله: ﴿فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ١٢].

ثم بيّن نقضهم، وبناء اللعنة وكل محنة ابتلوا بها عليه، فقال: ﴿فِيمَا نَقَضْتُمْ مِيثَاقَهُمْ﴾ [المائدة: ١٣]، وذكر تعالى عهد الآخرين، فقال جل وعز: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَتُكَ أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ...﴾ [المائدة: ١٤]، ثم ذكر تعالى للمؤمنين أفعال الفريقين ليتبين لهم فيما نقضوا، ثم بين تفاوتهم في البعد عن الاستجابة، فقال تعالى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً...﴾ الآية [المائدة: ٨٢]، ثم نصح عباده، وبين لهم أبواباً، منها: دخول الامتحان، وهي سبب في كل ابتلاء، فقال تعالى: ﴿لَا تُحْزِنُوا وُجُوهَكُمْ لِأَنَّكُمْ لَكُمْ وَلَا تَسْتَدْرِبُوا﴾ [المائدة: ٨٧] فإنكم إن فعلتم ذلك كنتم شارعين لأنفسكم وظالمين، وأعقب ذلك بقوله تعالى: ﴿يَتَّأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْفِتْرُ وَالْيَسِيرُ...﴾ [المائدة: ٩٠] الآية، ثم قال تعالى: ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكُفْرَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ...﴾ الآية [المائدة: ٩٧]، فنبه على سوء العاقبة في تتبع البحث عن التعليل، وطلب الوقوف على ما تعليله مما استأثر الله بعلمه، ومن هذا الباب أتى على بني إسرائيل في أمر البقرة وغير ذلك، وجعل هذا التنبيه إيماء، ثم أعقب بما يفسره: ﴿يَتَّأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبَدَّ لَكُمْ...﴾ [المائدة: ١٠١] ووعظهم بحال غيرهم، وأنهم سألوها (فجروبوها)^(١)، ثم امتحنوا، وقد كان التسليم أولى لهم، فقال تعالى: ﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِكُمْ ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ﴾ [المائدة: ١٠٢].

ثم عرّف عباده أنهم إذا استقاموا فلن يضرهم خذلان غيرهم: ﴿يَتَّأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسَكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]، فلما طالب تعالى المؤمنين بالوفاء

(١) في ن ٢: فخبروا.

فيما نقض فيه غيرهم، وذكرهم ببعض ما وقع فيه النقض (وما أعقب)^(١) ذلك فاعله، وأعلمهم بثمره التزام التسليم والامتثال، أراهم جل وتعالى ثمرة الوفاء وعاقبته، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ﴿المائدة: ١١٦﴾ إلى قوله: ﴿هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصّٰلِحِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [المائدة: ١١٩]، إلى آخر السورة.

فحصل من جملتها الأمر بالوفاء فيما تقدمها، وحال من حاد ونقض، وعاقبة من وفى، وأنهم الصادقون، وقد أمرنا أن نكون معهم فقال تعالى: ﴿يٰكٰٓيٓٔا الَّذِيْنَ ءَامَنُوْا اتَّقُوا اللّٰهَ وَكُوْنُوْا مَعَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿التوبة: ١١٩﴾.

سورة الاتعام

لَمَّا بَيْنَ سَبْحَانِهِ (لعباده)^(٢) (مآل)^(٣) المتقين وهو الصراط المستقيم، وأوضح تعالى ما يحذرون من جانبي الأخذ والترك، وبين حال من تنكب عنه ممن كان قد تلمحه وهم اليهود والنصارى، وكونهم لم يلزموا الوفاء وحادوا عما أنهج لهم، وأنقص أمر الفريقين ذمّاً لحالهم وبياناً لنقضهم وتحذيراً للمتقين أن يصيبهم ما أصابهم، وختم ذلك ببيان حال الموقنين في القيامة، ﴿يَوْمٌ يَنْفَعُ الصّٰلِحِينَ صِدْقُهُمْ﴾ [المائدة: ١١٩].

وقد كان انجر مع ذلك ذكر مشركي العرب، وصممهم عن الداعي، وعمامهم عن الآيات فكانوا أشبه بالبهائم منهم بالأناسي، أعقب تعالى ذلك بالإشارة إلى طائفة أومات إلى الاعتبار والنظر فلم توفق لإصابة الحق، وقصرت عن الاستضاءة بأنوار الهدى، وليسوا ممن يرجع إلى شريعة قد حرّفت وغيّرت، بل هم في صورة من همّ أن يهتدي بهدي الفطرة ويستدل بما بسط تعالى في المخلوقات، فلم يمعن النظر ولم يوفق فضلاً، وهم المجوس وسائر (الثنوية)^(٤)، ثم كان قصارى أمره نسبة الفعل إلى النور والإظلام، ولم

(٢) سقط من ن ٢.

(١) في ن ٢: وما أعجب.

(٣) في ن ٢: حال.

(٤) الثنوية: يجعلون الأفعال بين فاعلين، الخير من التور والشر من الظلمة ويعبدون من أجل ذلك النيرات (الملل والنحل: ٩٢).

يكن تقدم لهؤلاء ذكر ولا إخبار بحال، فقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١]، فبدأ تعالى بذكر خلق السماوات والأرض التي عنها وجد النور والظلمة، إذ الظلمة ظلال هذه الأجرام، والنور عن أجرام نيرة محمولة فيها، وهي الشمس والقمر والنجوم، فكان الكلام (في قوة)^(١) الحمد لله الذي أوضح الأمر لمن اعتبر واستبصر، فعلم أن وجود النور والظلمة متوقف بحكم السببية التي شاءها تعالى على وجود أجرام السماوات والأرض وما أودع فيها.

ومع بيان الأمر في ذلك حاد عنه من عمي عن الاستبصار: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١]، وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ﴾ [المائدة: ٢] مما يزيد هذا المعنى وضوحاً، فإنه تعالى ذكر أصلنا والمادة التي عنها أوجدنا، كما ذكر للنور والظلمة ما هو كالمادة، وهو وجود السماوات والأرض وأشعر لفظ: «جعل» بتوقف الوجود - بحسب المشيئة - على ما ذكر، فكان قد قيل: أي فرق بين وجود النور والظلمة عن وجود السماوات والأرض، وبين وجودكم عن الطين، حتى يقع امتراء^(٢) فتدعى نسبة الإيجاد إلى النور والظلمة وهما لم يوجد إلا بعد مادة (وسبب)^(٣)، كما طرأ في إيجادكم؟ فالأمر في ذلك أوضح شيء، ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ تَمْتَرُونَ﴾ [الأنعام: ٢].

ثم مرت السورة من أولها إلى آخرها منبهة على بسط الدلالات^(٤) في الموجودات، مع التنبيه على أن ذلك لا يصل إلى استثمار فائدته إلا من هدي بحسب السابقة، فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦]، ثم قال تعالى: ﴿وَالْمَوْقِفِ بِعِزَّتِهِمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٦] وهو - والله أعلم - من نمط: ﴿أَوْ مِنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]، (أجمل هنا)^(٥) ثم فسر بعد في

(١) سقط من ن ٢.

(٢) الامتراء في الشيء الشك فيه وكذلك التماري، لسان العرب: مادة مرأ.

(٣) في ن ٢: أو سبب.

(٤) في ن ١: الدلالة، بالافراد.

(٥) في ن ٢: اجملهما.

السورة بعينها، والمراد أن من الخلق من جعله الله سامعاً متيقظاً معتبراً بأول وهلة، وقد أرى سبحانه المثال من ذلك في قصة إبراهيم عليه السلام: ﴿وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ الْمَلَائِكَةِ وَالْأَرْضِ﴾ [الأنعام: ٧٥]، فكانه يقول لعباده المتقين: تعالوا فانهجوا طريق الاعتبار ملة أبيكم إبراهيم كيف نظر عليه السلام نظر السامع المتيقظ، فلم يُعْرَج في أول نظره على مَا سَبَّب وجوده بَيْنَ، فيحتاج فيه إلى فرض ما فرض في الكوكب والقمر والشمس، بل نظر فيما عنه صدور النور لا في النور. ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكُوكَبَ﴾ [الأنعام: ٧٦] فتأمل كونه عليه السلام لم يُطَوِّل النظر بالصفات النور، ثم كان يرجع إلى اعتبار الجرم الذي عنه النور، بل لما رأى النور عن أجرام سماوية تأمل تلك الأجرام، وما قام بها من الصفات فرأى الأفول والطلوع والانتقال والتقلب فقال: هذا لا يليق بالربوبية لأنها صفات حدوث، ثم رقى النظر إلى القمر والشمس فرأى ذلك الحكم جاريًا فيهما، فحكم بأن وراءها مدبراً لها يتنزه عن الانتقال والغيبية والأفول فقال: ﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾ [الأنعام: ٧٩]، وخص عليه السلام ذكر هذين لحملهما أجرام النور وسببتهما في وجود الظلمة.

ثم تأمل هذا النظر منه عليه السلام، وكيف خص بالاعتبار أشرف الوجودين وأعلاهما، فكان في ذلك وجهان من الحكمة:

أحدهما: علو النظر ونفوذ البصيرة في الأشرف الذي إذا بان فيه الأمر فهو فيما سواه أبين، فجمع بين قرب التناول وعلو التهدي.

الوجه الثاني: التناسب بين حال الناظر والمنظور فيه، والتفاوت والجري على الفطرة العلية، وهو من قبيل أخذ نبينا عليه السلام اللبن حين عرض عليه اللبن والخمر، فاختر اللبن فقيل له اخترت الفطرة، فكان قد قيل: هذا النظر والاعتبار (يا نيام)^(١)، لا نظر من أخلد إلى الأرض فعبد الضياء والظلام.

وينبغي أن يعتمد في قصة إبراهيم عليه السلام في هذا الاعتبار أنه عليه السلام في قوله: ﴿هَذَا رَبِّي﴾ [الأنعام: ٧٨] إنما قصد قطع حجة من عبد شيئاً من ذلك، إذ

(١) في ٢٥: بالهام.

كان دين قومه، فبسط لهم الاعتبار والدلالة، وأخذ يعرض ما قد تنزه قدره عن الميل إليه، فهو كما يقول المناظر لمن يناظره: هب أن هذا على ما تقول، يريد بذلك إذعان خصمه (المنكر)^(١)، واستدناؤه للاعتبار حتى يكون غير منافر له، (فيسلم له)^(٢) ما لا يعتقده ليبنى على ذلك مقصوده، ليقلع خصمه وهو على يقين من أمره، فهذا ما ينبغي أن يعتمد هنا لقول يوسف عليه السلام: ﴿مَا كُنَّا لَنَآ أَن نُّشْرِكَ بِاللَّهِ مِن شَيْءٍ﴾ [يوسف: ٣٨]، فالعصمة قد اكتنفتهم عما يتوهمه المبطلون ويتقوله المفترون، ويشهد لما قلناه قوله تعالى: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا ءَاتَيْنَهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَىٰ قَوْمِهِ﴾ [الأنعام: ٨٣].

فهذه حال من علت درجته من الذين يسمعون، فمن الخلق من جعله الله سامعاً بأول وهلة، وهذا مثال شاف في ذلك، ومنهم الميت، والموتى على ضربين: منهم من يزاح عن جهله وعمهه، ومنهم من يبقى في ظلماته ميتاً لا حراك به، يبرز ذلك كله قوله تعالى: ﴿أَوْ مَن كَانَ مَيِّتًا فَأُحْيَيْنَاهُ...﴾ [الأنعام: ١٢٢] إلى قوله: ﴿كَمَن مَّثَلُهُ﴾^(٣) في الظلمت ليس بخارج منها [الأنعام: ١٢٢].

ولما كانت السورة مضمنة جهات (من)^(٤) الاعتبار، ومحركة إلى النظر، ومعلنة من مجموع أيها أن المعتبر والمتأمل - وإن لم (يكن)^(٥) متيقظاً بأول وهلة، ولا سامعاً أول محرك، ولا مستجيباً لأول سامع - قد تنقل حاله عن جموده وغفلته إلى أن يسمع ويلحق بمن كان (تيقظه بأول)^(٦) وهلة، مناسب تحريك العباد وأمرهم بالنظر أن تقع الإشارة في صدر السورة إلى حالتين: حالة السامعين لأول وهلة، وحالة السامعين في ثاني حال، فقيل: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَىٰ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٦]، ولم يقع هنا إشارة إلى القسم الثالث مع العلم به، وهو الباقي على هموده وموته، ممن لم يحركه زاجر ولا واعظ ولا اعتبار، وكان هذا الضرب لو ذكر هنا لكان فيه ما يكسل

- | | |
|------------------|---------------------------|
| (١) سقط من ن ٢٠. | (٢) سقط من ن ٢٠. |
| (٣) بهامش ن ٢٠. | (٤) سقط من ن ٢٠. |
| (٥) بهامش ن ٢٠. | (٦) في ن ٢٠: يتقظ في أول. |

من ضعفت همته (وجفت)^(١) حالة ابتدائه فقيل: ﴿وَالْمَوْقِفُ يَمَعْتُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٦]، وأطلق القول ليعمل الكل على هذا البعث من الجهل والتيقظ من سنة الغفلة، كما دعي الكل إلى الله دعاء واحداً فقيل: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١]، ثم اختلفوا في إجابة الداعي بحسب السوابق، فهكذا ورد (في)^(٢) هذا: ﴿وَالْمَوْقِفُ يَمَعْتُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٦] إسماعاً للكل، وفي صورة التساوي مناسبة للدعاء لتقوم الحجة على العباد حتى إذا انبسطت الدلائل وانشرحت الصدور لتلقيها، وتشبثت النفوس وتعلقت بحسب ما قدر، وفاز بالخير أهله، قال تعالى بعد آي: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ﴾ [الأنعام: ١٢٢]، وكأن قد قيل لمن انتقل عن حالة الموت فرأى قدر نعمة الله عليه بإحيائه: هل تشبه الآن حالك النيرة بما منحت حين اعتبرت بحالك الجمادية، فاشكر ربك، واضرع إليه في طلب الزيادة، واتعظ بحال من لزم حالة موته، فلم تغن عنه الآيات، وهو المشار إليه بقوله تعالى: ﴿كَمْ مَكَلَّمُوا فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢]، ﴿إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ﴾ [الكهف: ٥٧]، ﴿وَلَوْ أَنَّا زَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمَلِئِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ التَّوْقُ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١١١] ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ﴾ [البقرة: ٦].

وكان القسم المتقدم الذي سمع لأول وهلة لم يكن ليقع ذكره هنا من جهة قصد إراءة قدر هذه النعمة وإنقاذ المتصف بها من حيرة شكه موقعها فيما تقدم من قوله: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦]، فذكر هنا ما هو واقع في إراءة قدر نعمة الإنقاذ والتخليص من عمى الجهل، وهو حال من انتقل بتوفيق ربه من حال من بقي على موته، أو الضربان قد شملهما قوله تعالى: ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]، أما الثاني وهو الذي تبينت فيه صورة النقل فأمره صريح من الآية، وأما الضرب الأول وهو السامع لأول وهلة (المكفي)^(٣) المؤونة بواقي العصمة من طوارق الجهل والشكوك، فدخوله

(٢) سقط من ن.

(١) في ن: رجعت.

(٣) في ن: مكفي.

تحت مقتضى هذا اللفظ من حيث إن وقايتها تلك وسماعه بأول وهلة ليس من جهته، ولا بما هو (إنسان)^(١) أو (مكلف)^(٢)، بل بإسداء الرحمة وتقديم النعمة، ولو أبقاه لنفسه ووكله إليه لم يكن كذلك: ﴿وَمَا بِكُمْ مِّنْ نَّمْعٍ مِّنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ٥٣].

فهذا النظر تكون هذه الآية قد شملت الضروب الثلاثة، وهو أولى، أما سقوط الضرب الثالث من قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦] فلما قُدم، والله أعلم بما أراد.

ولما تضمنت هذه السورة الكريمة من بسط الاعتبار وإبداء جهات النظر، ما إذا تأمله المتأمل على أن حجة الله قائمة على العباد، وأن إرسال الرسل رحمة ونعمة وفضل إحسان، وإذا كانت الدلالات مبسوطة والموجودات شاهدة مفصحة، و(الآلة)^(٣) للنظر من سمع وأبصار وأفئدة موجودة، فكيف يتوقف عاقل (في عظيم)^(٤) رحمته تعالى بإرسال الرسل، فتأكدت الحجة وتعاضدت البراهين.

فلما عرّف الخلق بقيام الحجة عليهم بطريقي الإصغاء إلى الداعي والاعتبار بالصنعة، قال تعالى: ﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ﴾ [الأنعام: ١٤٩]، ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ [الأنعام: ١٥٧]، فما عذر المعتذر بعد هذا؟ أتريدون كشف الغطاء ورؤية الأمر عياناً؟ لو استبصرتم لحصل لكم (ما)^(٥) منحتهم، ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ...﴾ الآية [الأنعام: ١٥٨].

ثم ختمت السورة من التفويض والتسليم بما يجري مع قوله تعالى: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْنَاكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الأنعام: ١٤٩]، وحصل من السور الأربع بيان أهل الصراط المستقيم وطبقاتهم في (سلوكه)^(٦)، وما ينبغي لهم التزامه أو تركه،

(٢) في ن ٢: تكلف.

(٤) بهامش ن ٢.

(١) في ن ٢: سبق.

(٣) في ن ٢: دلالة.

(٥) في ن ١: مما.

(٦) في ن ١: سلوكهم وسلوكه أصح والضمير يعود على الصراط، ويؤكد ما بعده.

وبيان حال المشككين عن سلوكه من اليهود والنصارى وعبدة الأوثان
والمجوس.

سورة الأنعام

لما قال تعالى أمراً بالاعتبار: ﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ يُمَكِّنْ لَكُمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ قَهْرًا مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦﴾﴾ [الأنعام: ٦]، ثم قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُوا بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿١٠﴾﴾ [الأنعام: ١٠]، ثم قال تعالى: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَتْ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ﴿١١﴾﴾ [الأنعام: ١١]، ثم قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَىٰ مَا كُذِّبُوا...﴾ [الأنعام: ٣٤] الآية، وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْأَسْوَءِ الضَّرْعِ...﴾ [الأنعام: ٤٢] الآية، وقال تعالى: ﴿يَمَعَشِرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي﴾ [الأنعام: ١٣٠]، ف وقعت الإحالة في هذه الآية على الاعتبار بالأمم السالفة، وما كان منهم حين كذبوا أنبياءهم، وهلاك تلك القرون بتكذيبهم وعتوهم، وتسلية رسول الله ﷺ وسلم بجريان ما جرى له لمن تقدمه من الرسل: ﴿قَدْ نَعَلْنَا إِبْرَاهِيمَ نَجَاتِكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾ [الأنعام: ٣٣]، فاستدعت الإحالة والتسليية بسط أخبار الأمم السالفة وهلاك تلك القرون الماضية، والإعلام بصبر الرسل ﷺ وتلطفهم في دعائه.

ولم يقع في السور الأربع قبل سورة الأنعام مثل هذه الإحالة والتسليية، وقد تكررت في سورة الأنعام كما تبين بعد انقضاء ما قصد من بيان طريق المتقين أخذاً وتركاً، وحال من حاد عن سننهم ممن رامه أو قصده فلم يوفق له^(١) ولا تم له أمله من الفريقين المستندين للسمع والمعتمدين النظر، فحاد الأولون بطارئ التغيير والتبديل وتنكب الآخرون بسوء التناول وقصور الأفهام، وعله حيد الفريقين السابقة الأزلية.

(١) في ن: لهم.

فلما انقضى أمر هؤلاء وصرف الخطاب إلى تسليته ﷺ وتثبيت فؤاده بذكر (أحوال) ^(١) الأنبياء مع أمهم، وأمر الخلق بالاعتبار بالأمم السالفة: ﴿فِيهِدْهُمْ أَقْدَرَةً﴾ [الأنعام: ٩٠]، بسط تعالى حال من وقعت الإحالة عليه، واستوفى الكثير من قصصهم إلى آخر سورة هود إلى قوله سبحانه: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ آبَاءِ الرَّسُولِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: ١٢٠]، فتأمل بم افتتحت السور المقصود بها قصص الأمم. وبم اختتمت يُلخ لك ما أشرت إليه، والله أعلم بما أراد.

فتأمل افتتاح سورة الأعراف بقوله تعالى: ﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَنْكَ مِنْ أَعْرَافٍ﴾ [الأعراف: ٧]، وختم القصص فيها بقوله تعالى: ﴿فَأَقْصِبْ قَصَصَ الْأَنْبِيَاءِ لِمَنْ يُنْفَكِرُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٦]، بعد تعقيب قصص بني إسرائيل بقصة بلعم ^(٢): ﴿وَأَتْلُ عَنْهُمْ نَبَأَ الَّذِي ءَاتَيْنَاهُ ءَايَاتِنَا...﴾ الآية [الأعراف: ١٧٥]، ثم قال: ﴿ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ [الأعراف: ١٧٦].

فتأمل هذا الإيماء بعد ذكر القصص، وكيف ألحق من كذب رسول الله ﷺ من العرب وغيرهم بمن قص ذكره من المكذبين، وتأمل افتتاح ذكر الأشقياء بقصة إبليس وختمها بقصة بلعم وكلاهما ممن كفر على علم، وفي ذلك أعظم موعظة، قال تعالى إثر ذلك: ﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى...﴾ الآية [الأعراف: ١٧٨]، فبدأ سبحانه بذكر ما أنعم به عليه وعلى من استجاب له فقال تعالى: ﴿الْقَصَصَ ۝ كَتَبْنَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١]، فأشار إلى نعمته بإنزال الكتاب الذي جعله هدى للمتقين، وأشار هنا إلى ما تحمله من التسلية وشرح الصدور بما حوى من العجائب والقصص، مع كونه هدى ونوراً فقال: ﴿فَلَا يَكُنْ فِي سَعْدِكَ حَسْرَةٌ مِنْهُ﴾ [الأعراف: ٢]، أي: أنه قد تضمن مما أحلناك عليه ما يرفع الحرج ويسلي النفوس: ﴿لِنُنذِرَ بِهِ﴾ [الأعراف: ٢] كما أنذر من قبلك ممن نقص خبره من الرسل، ولتستن في إنذارك ودعائك وصبرك بسنتهم، وليتذكر المؤمنون، ثم أمر عباده بالاتباع

(١) سقط من ن ٢.

(٢) انظر القصة في أسباب النزول للواحدي: ١٥٧ ط بيروت ١٩٨٣ م.

لما أنزله فقال جل وعز: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ٣]، فإن هلاك من نقص عليكم خبره من الأمم إنما كان لعدم الاتباع والركون إلى أوليائهم من شياطين الجن والإنس.

ثم أتبع تعالى ذلك قصة آدم ﷺ ليبين لعباده ما جرت به سنته فيهم من تسلط الشيطان وكيدته، وأنه عدو لهم: ﴿يَنْبَغِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ كَمَا أَخْرَجَ أَبَوَيْكُم مِّنَ الْجَنَّةِ﴾ [الأعراف: ٢٧]، ووقع في قصة آدم هنا ما لم يقع في قصة البقرة من بسط ما أجمل هناك، كتصريح اللعين بالحسد، (وتوهم التفوق)^(١) بخلقه من النار وطلبه الإنظار، والتسلط على ذرية آدم، والإذن له في ذلك ووعيده ووعيد متبعيه، ثم أخذه في الوسوسة إلى آدم ﷺ وحلقة له: ﴿وَوَاسَّهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَينَ النَّصِيحِينَ﴾ [الأعراف: ٢١]، وكل هذا مما أجمل في سورة البقرة، ولم تتكرر قصة إلا وهذا شأنها، أعني أنها تفيد مهما تكررت ما لم يكن حصل منها أولاً.

ثم انجرت الآية إلى ابتداء قصة نوح، واستمرت القصص إلى قصص بني إسرائيل، فبسط هنا من حالهم وأخبارهم شبيه ما بسط في قصة آدم، وما جرى من محنة إبليس، وفصل هنا الكثير، وذكر ما لم يذكر في البقرة، حتى لم يتكرر بالحقيقة إلا للتعرض لقصص طائفة معينة فقط. ومن عجيب الحكمة أن الواقع في السورتين من كلا القصتين مستقل شاف، وإذا ضم بعض ذلك إلى بعض ارتفع إجماله ووضح كماله، فتبارك من هذا كلامه، ومن جعله حجة قاطعة وآية باهرة.

ولما أعقب تعالى قصصهم في البقرة بأمره نبيه والمؤمنين بالعفو والصفح فقال تعالى: ﴿فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا﴾ [البقرة: ١٠٩]، أعقب أيضاً هنا بقوله لنبيه: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، وقد خرجنا عن المقصود فلنرجع إليه.

(١) في ن: ٢: تصور خبيرته.

سورة الانفال

لما قصَّ سبحانه على نبيه ﷺ في سورة الأعراف أخبار الأمن، وقطع المؤمنين من مجموع ذلك بأنه لا يكون الهدى إلا بسابقة السعادة لافتتاح السورة من ذكر الأشقياء بقصة إبليس وختمها بقصة بلعم، وكلاهما كَفَرَ على علم، ولم ينفعه ما قد كان حصل عليه، ونبه تعالى عباده على الباب الذي أتى منه على بلعم بقوله سبحانه: ﴿وَلَكِنَّهُ أَغْلَقَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوْنَهُ﴾ [الأعراف: ١٧٦].

فأشار سبحانه إلى أن اتباع الأهواء أصل كل ضلال، نبهوا على ما فيه من الحزم من ترك الأهواء جملة فقال تعالى: ﴿يَسْتَأْذِنُ بَعْضُ الْأَنْفَالِ قُلَّ الْأَنْفَالِ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال: ١] فكان قد قيل لهم: اتركوا ما ترون أنه حق واجب لكم، وفوضوا في أمره لله ورسوله، فذلك أسلم لكم وأحزم في ردع أغراضكم، وقمع شهواتكم، وترك أهوائكم، وقد أُلْفِيَ في هذه الشريعة السمحة البيضاء حسم الذرائع^(١) كثيراً، وإقامة مظنة الشيء مقامه، كتحریم الجرعة من الخمر، والنظرة، والخطبة في العدة، واعتداد النوم الثقيل ناقضاً، فهذه مظان لم يقع الحكم فيها على ما هو لأنفسها، ولا بما هي كذا، بل بما هي مظان ودواع إلى ما منع لعينه، أو استوجب حكماً ما لعينه وعلته الخاصة به.

ولما أمر المسلمون بحل أيديهم عن الأنفال يوم بدر، إذ كان المقاتلة قد هموا بأخذها، وحدثوا أنفسهم بالانفراد بها، ورأوا أنها من حقهم وأن من لم يباشر قتالاً، من الشيوخ ومن انحاز فئة لهم، فلا حق لهم فيها. ورأى الآخرون أيضاً أن حقهم فيها ثابت، لأنهم كانوا فئة للمقاتلين وعدة وملجأ وراء ظهورهم، كان ما أمرهم الله به من تسليم الحكم في ذلك إلى الله ورسوله، من باب حسم الذرائع، لأن تمشية أغراضهم في ذلك - وإن تعلق

(١) يعني: سدّها وقطعها، والذريعة عند الأصوليين ما يتوصل به إلى شيء ممنوع مشتمل على مفسدة، وسدّها منعها حتى لا تفضي إلى المفسدة، انظر: إعلام الموقعين: ٣/٢٤٨.

كل من الفريقين بحجة - مظنة لرئاسة النفوس واستسهال اتباع الأهواء، فأمرهم الله بالتنزه عن ذلك والتفويض فيه لله ورسوله، فإن ذلك أسلم لهم وأوقى لدينهم، وأبقى في إصلاح ذات البين وأجدى في الاتباع: ﴿فَأَتَقُوا اللَّهَ وَاصْبِرُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ...﴾ الآية.

ثم ذكروا بما ينبغي لهم أن يلتزموا فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ...﴾ إلى قوله: ﴿زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾. ثم نبهوا على أن أعراض (الدنيا)^(١)، من نفل أو غيره، لا ينبغي للمؤمن أن يعتمد عليه اعتماداً يدخل عليه ضرباً من الشرك والتفاناً إلى غير الله سبحانه، بقوله: ﴿وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الأنفال: ٢]، ثم ذكروا بما وصف به المتقون في الصلاة والإنفاق، ثم قال: ﴿أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ [الأنفال: ٤] تنبيهاً على أن من قصر على هذه الأحوال، أو لم يأت بها على كمالها، لم يخرج عن الإيمان، ولكن نزل عن درجة الكمال بحسب تقصيره، وكان في (هذا)^(٢) إشعاراً بعُذرهم في كلامهم في الأنفال، وأنهم قد كانوا في مطلبهم على حالة من الصواب وشوب من التمسك والاتباع، لكن أعلى الدرجات ما بين لهم ومنحوه، وأنه الكمال والفوز.

ثم نبههم سبحانه بكيفية أمرهم في الخروج إلى بدر، وودهم أن غير ذات الشوكة تكون لهم، وهو - سبحانه - يريهم حسن العاقبة فيما اختاره لهم، فقد كانوا تمنوا لقاء العير، واختاروا ذلك على لقاء العدو ولم يعلموا ما وراء ذلك: ﴿وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَيِّقَ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ وَيَقَطَعَ دَابِرَ الْكَافِرِينَ﴾ [الأنفال: ٧]، إلى ما قصه تعالى عليهم من اكتنافهم برحمته وشمول ألطافه وآلائه، ويسط نفوسهم، ونبههم على ما يثبت يقينهم ويزيد في إيمانهم، ثم أعلمهم أن الخير كله في التقوى فقال جل وعز: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا...﴾ الآية [الأنفال: ٢٩]، وهذا الفرقان هو الذي حُرّمه إبليس ويلمع، فكان منهما ما تقدم من اتباع الأهواء القاطعة لهم عن الرحمة.

وقد تضمنت الآية حصول خير الدنيا والآخرة بنعمة الاتقاء، ثم أجمل

(٢) في ١٠: هذه.

(١) بهامش ٢٠.

الخبران معاً في قوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الأنفال: ٢٩]، بعد تفصيل ما إليه إسراع المؤمن من الفرقان والتكفير والغفران، ولم يقع التصريح بخير الدنيا الخاص بها مع اقتضاء الآية إياه تنزيهاً للمؤمن في مقام إعطاء الفرقان وتكفير السيئات والغفران عن ذكر متاع الدنيا التي هي لهو ولعب، فلم يكن ذكر متاعها الفاني ليذكر مفصلاً مع ما لا يجانسها ولا يشاكله، ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانُ﴾ [العنكبوت: ٦٤] ثم التحمت الآي.

ووجه آخر وهو أنه سبحانه لما قال: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ [الأعراف: ٢٠٤]، فبين لهم كيفية هذا الاستماع، وما الذي يتصف به المؤمن من ضروبه، فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا﴾ [الأنفال: ٢]، فهؤلاء لم يسمعوها بأذانهم فقط، ولا كانت لهم آذان لا يسمعون بها ولا قلوب لا يفقهون بها، ولو كانوا كذلك لما وجلت (قلوبهم)^(١) وعمهم الفزع والخشية، وزادتهم الآيات إيماناً، فإذا إنما يكون سماع المؤمن هكذا، ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ [الأنفال: ٢١].

ولما كان هؤلاء إنما أتى عليهم من اتباع أهوائهم والوقوف مع أغراضهم وشهواتهم: ﴿يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى﴾ [الأعراف: ١٦٩]، ﴿وَلِكَيْفَ أَخَلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ [الأعراف: ١٧٦]، وهذه بعينها كانت آفة إبليس، فإنه رأى لنفسه المزية، واعتقد لها الحق، ثم اتبع هذا الهوى حين قال: ﴿كَمْ أَكُنْ لَاتُجِدَ لِسِرِّي خَلْقَتُمْ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ [الحجر: ٣٣]، فلما كان اتباع الأهواء أصلاً في الضلال وتنكّب الصراط المستقيم، أمر المؤمنون بحسم باب الأهواء، والتسليم بما لهم فيه تعلق وإن لم يكن هوى مجرداً لكنه مظنة تيسير لاتباع الأهواء، فافتتحت السورة بسؤالهم عن الأنفال، وأخبروا أنها لله ورسوله يحكم فيها بما شاء، ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ واحذروا الأهواء التي أهلكت من قصّ عليكم ذكره، ﴿وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ﴾ برفع التنازع، وسلموا لله ورسوله

(١) سقط من ن. ٢.

وإلا لم تكونوا سامعين، وقد أمرتم أن تسمعوا السماع الذي عنه ترجى الرحمة، وبيانه في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ...﴾ الآيات.

ووجه آخر وهو أن قصص بني إسرائيل أعقب بوصاة المؤمنين وخصوصاً بالتقوى، وعلى حسب ما يكون الغالب فيما يذكر من أمر بني إسرائيل، (ففي) ^(١) البقرة أتبع قصصهم مفتتحاً بذكر تفضيلهم: ﴿يَبْنَئِ إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٤٧]، افتتح خطاب هذه الأمة بما يشعر بتفضيلهم، وتأمل ما بين: ﴿يَبْنَئِ إِسْرَائِيلَ﴾ و﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾، وأمر أولئك بالإيمان: ﴿وَءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ﴾ [البقرة: ٤١]، وأمر هؤلاء بتعبد احتياطي فقيل: ﴿وَقُولُوا أَنْظِرْنَا وَأَسْمِعُوا﴾ [البقرة: ١٠٤]، ثم أعقب سورة البقرة بآل عمران، وافتتحت ببيان المحكم والمتشابه الذي من جهته أتى على بني إسرائيل في كثير من مرتكباتهم.

ولما ضمنت سورة آل عمران من ذكرهم ما ورد فيها أعقب بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بِمَدِّ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ﴾ [آل عمران: ١٠٠]، ثم أعقب السورة بقوله ﷻ: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفًا رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِن نَفْسٍ وَجَوَدٍ﴾ [النساء: ١]، وعدل عن الخطاب باسم الإيمان للمناسبة، وذلك أن سورة آل عمران خصت من مرتكبات بني إسرائيل بجرائم، كقولهم في الكفار: ﴿هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا﴾ [النساء: ٥١] فهذا بهت، ومنها قولهم: ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاكُمُ﴾ [آل عمران: ١٨١]، إلى ما تخلل هاتين من الآيات المنبئة عن تعمدهم الجرائم، فعدل عن: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ إلى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ ليكون أوقع في الترهيب وأخوف، وأوضح مناسبة لما ذكر.

ولما ضمنت سورة النساء قوله تعالى: ﴿يُظَاهِرُ مِنَّ الَّذِينَ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِئَتْ أُجَلَّتْ لَهُمْ﴾ [النساء: ١٦٠] إلى قوله: ﴿وَأَكْفِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَطْلِ﴾ [النساء: ١٦١]، أتبعته بقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١]،

(١) في ٢٥: يعني.

ثم ذكر لهم ما أحل لهم وحرّم عليهم ليحذروا مما وقع فيه أولئك. فعلى هذا لما ضمنت سورة الأعراف من قصصهم جملة، وبيّن فيها اعتداؤهم، (وبناؤه)^(١) على اتباع الأهواء والهجوم على الأعراض، طلب هؤلاء باتقاء ذلك والبعد عما يشبهه جملة، ف قيل في آخر السورة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَلِيفٌ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا﴾ [الأعراف: ٢٠١]، ثم افتتحت السورة الأخرى بصرفهم عما لهم به تعلق وإليه سبب يقيم عذرهم شرعاً فيما كان منهم، فكان قد قيل لهم: ترك هذا أسلم وأبعد عن اتباع الأهواء، فسلموا الحكم في ذلك لله ورسوله، واتفقوا الله. ثم تناسج السياق، والتحمت الآي، وقد تبيّن وجه اتصال الأنفال بالأعراف من وجوه، والحمد لله.

سورة براءة

اتصالها بالأنفال أوضح من أن يتكلف توجيهه، حتى أن شدة المشابهة والالتئام - مع أن الشارع ﷺ لم يكن يبيّن انفصالهما^(٢) - أوجب أن لا يفصل بينهما ﴿يَسِّرْ اللَّهُ لَكَ الرَّحْمَةَ﴾، وذلك أن الأنفال قد تضمنت الأمر بالقتال ﴿وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ﴾ [الأنفال: ٣٩]، وبين حكم (الفرار)^(٣) من الزحف، وحكم النسبة المطلوب فيها بالثبوت، ولحوق التأثيم للفرار، وأنها على الضعف، وحكم الأسرى، وحكم ولاية المؤمنين، ومن يدخل تحت هذه الدلالة ومن يخرج عنها.

ثم ذكر في السورة الأخرى حكم من عهد إليه من المشركين، والبراءة منهم إذا لم يوفوا، وحكم من استجار منهم، إلى ما يتعلّق بهذا، وكله باب واحد وأحكام متواردة على قضية واحدة، وهي تحرير حكم المخالف، فالتحمت السورتان (أوضح)^(٤) التحام، ثم عاد الكلام إلى حكم المنافقين وهتك أسرارهم.

(١) في ن: ٢: وبنائه.

(٢) يشير إلى حديث ابن عباس الذي رواه يزيد الفارسي (انظر صفحة ٥٠).

(٣) في ن: ٢: وهو خطأ. (٤) في ن: ٢: اعظم.

سورة يونس

لما تضمنت سورة براءة قوله تعالى: ﴿إِلَّا نَضْرِبُهَا فَعَدْوً فَكَذَرَهُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٤٠]، وقوله: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهَذَا﴾ [التوبة: ٤٣]، وقوله: ﴿وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْوَالِدِينَ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة: ٦١]، وقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ﴾ [التوبة: ١٢٨] إلى آخر السورة، إلى ما تخلل أثناء هذه السورة المكرمة مما شهد لرسول الله ﷺ بتخصيصه بمزايا السبق والقرب والاختصاص والملاطفة في الخطاب ووصفه بالرفافة والرحمة، هذا مع ما انطوت عليه هي والأنفال من قهره أعداءه، وتأييده ونصره عليهم وظهور دينه، وعلو دعوته، وإعلاء كلمته، إلى غير هذا من نعم الله سبحانه عليه، كان ذلك كله مظنة لتعجب المرتاب وتوقف الشاك، ومثيراً لتحرك ساكن الحسد من العدو لعظيم ما منحه ﷺ.

قال تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا^(١) إِلَىٰ رَجُلٍ مِّنْهُمْ...﴾ [يونس: ٢] إلى قوله: ﴿لَسَجْرٌ يُّٰبِيْنٌ﴾ [يونس: ٢]، ثم قال تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ...﴾ [الآيات [يونس: ٣]، فبيّن انفراده تعالى بالربوبية والخلق والاختراع والتدبير، فكيف تعترض أفعاله، أو يطلع البشر على وجه الحكمة في كل ما يفعله ويبدئه إذا كان الكل ملكه وخلق، فيفعل في ملكه ما يشاء، ويحكم في خلقه بما يريد؟، ﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ [يونس: ٣] ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَٰلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [يونس: ٥].

ثم توعد سبحانه الغافلين عن التفكر في عظيم آياته حتى أدتهم الغفلة إلى مرتكب سلفهم في العجب والإنكار حتى قالوا: ﴿مَالِ هَٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَسْتَبِيْشِي فِي الْأَمْوَالِ﴾ [الفرقان: ٧]، وقالوا: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْنَا عَلَيْنَا الْمَلٰٓئِكَةَ أَوْ نَزَّلْنَا رَبَّنَا﴾ [الفرقان: ٢١]، وهذه مقالات الأمم المتقدمة: ﴿قَالُوا مَا آتٰهُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ [يس: ١٥] فقالوا: ﴿مَا نَرٰنَكَ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَنَا﴾ [هود: ٢٧]^(٢)، فقالوا: ﴿أَتَوَدَّعِدُنَا لِبَشَرِيْنٍ مِّثْلِنَا﴾ [المؤمنون: ٤٧]، ﴿مَا هَٰذَا إِلَّا رَجُلٌ يُّٰبِيْدُ أَنْ يَصُدِّقَكَ عَنَّا كَانَ

(٢) وقد سقطت من ن.

(١) بهامش ن.

يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ ﴿سبأ: ٤٣﴾، فقال تعالى متوعداً للغافلين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا...﴾ الآية [يونس: ٧]، ثم وعد المعتبرين فقال ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ...﴾ الآيات [يونس: ٩]، وكل هذا بين الالتحام جليل الالتئام، ثم تناسجت آي السورة.

سورة هود ﷻ

لما كانت سورة يونس ﷻ قد تضمنت من آي التنبيه والتحريك للنظر، ومن العظات والتخويف والتهديد والترهيب والترغيب، وتقريع المشركين والجاحدين والقطع بهم، والإعلام بالجريان على حكم السوابق، ووجوب التفويض والتسليم، ما لم تشتمل على مثله سورة لتكرر هذه الأغراض فيها، وسبب تكرر ذلك فيها - والله أعلم - أنها أعقب بها السبع الطوال. وقد مر التنبيه على أن سورة الأنعام بها وقع استيفاء بيان حال المتكبرين عن الصراط المستقيم على اختلاف أحوالهم، ثم استوفت سورة (الأعراف)^(١) (ما وقعت)^(٢) الإحالة عليه من أحوال الأمم السالفة كما تقدم، ويسطت ما أجمل من أمرهم، ثم أتبع ذلك بخطاب المستجيبين لرسول الله ﷺ، وحذروا وأنذروا، وكشف عن حال من تلبس بهم من عدوهم من المنافقين، وتم المقصود من هذا في سورتي (الأنفال)^(٣) وبراءة، ثم عاد الخطاب إلى طريقة الدعاء إلى الله والتحذير من عذابه بعد بسط ما تقدم، فكان مظنة لتأكيد التخويف والترهيب لإتيان ذلك بعد بسط حال (وإيضاح)^(٤) أدلة، فلهذا كانت سورة يونس مضمنة من هذا ما لم يضمن غيرها.

ألا ترى افتتاحها بقوله تعالى: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ...﴾ الآيات [يونس: ٣]، ومناسبة هذا الافتتاح دعاء الخلق إلى الله في سورة البقرة بقوله ﷻ: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾، (ثم نبهوا)^(٥) هنا كما نبهوا هناك، فقال تعالى:

(٢) بهامش ن ٢.
(٤) في ن ١: اتضح.

(١) في ن ٢: الأنعام.
(٣) في ن ٢: الأنعام.
(٥) في ن ٢: ثم قد نبهوا.

﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَنزَّلَهُ قُلُوبًا فَانْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ﴾ [يونس: ٣٨]، ثم تأكدت المواظم والزواجر والإشارات إلى أحوال المكذبين.

(فمن التنبيه)^(١): ﴿إِن رَّبِّكُمْ اللَّهُ﴾ [يونس: ٣]، ﴿الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾ [يونس: ٥]، ﴿إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ...﴾ [يونس: ٦]، ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ﴾ [يونس: ٣٤]، ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾ [يونس: ٣٥]، ﴿قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يونس: ١٠١]، إلى غير (ذلك)^(٢)، وعلى هذا السنن تكررت العظات، والأغراض المسلم إليها في هذه السورة إلى قوله: ﴿قُلْ﴾^(٣) يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [يونس: ١٠٨].

(فتحصل)^(٤) من سورة الأعراف والأنفال وبراءة ويونس تفصيل ما كان أجمل فيما تقدمها، كما حصل مما تقدم تفصيل أحوال السالكين والمنتكبين. فلما تقرر هذا كله أتبع المجموع بقوله: ﴿كَيْتَبُ أُخْرِكْتُمْ بِإِذْنِهِ ثُمَّ قُضِلْتُمْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ﴾ [هود: ١].

وتأمل مناسبة الإتيان بهذين الاسمين الكريمين^(٥) وهما: الحكيم والخبير، ثم تأمل (تلاء)^(٦) صدر السورة لقوله تعالى: وقد كان تقدم قوله تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [يونس: ٥٧]، ﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ [يونس: ١٠٨]، فأتبع قوله تعالى ﴿قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾: [يونس: ١٠٨] بقوله في صدر سورة هود: ﴿كَيْتَبُ أُخْرِكْتُمْ بِإِذْنِهِ ثُمَّ قُضِلْتُمْ﴾ [هود: ١]، فكانه في معرض بيان الحق والموعظة، وإذا كانت محكمة مفصلة فحق لها أن تكون شفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين، وحق توبيخهم في قوله تعالى: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِعِلْمِهِ﴾ [يونس: ٣٩]، والعجب في عَمَهُمْ مع إحكامه وتفصيله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾^(٧) [يونس: ٩٦].

(١) في ن ٢: في الشبه.
 (٢) سقط من ن ٢.
 (٣) في ن ١: المكرمين.
 (٤) في ن ٢: تلاؤم وما في ن ١: أنسب وقد تكرر من المؤلف هذا الاستعمال.
 (٥) في ن ٢: في هذا.
 (٦) في ن ٢: فحصل.
 (٧) في ن ٢: في هذا الاستعمال.

وتأمل قوله سبحانه آخر هذه السورة: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَبْنَاءِ الرَّسُلِ مَا نُنشِئُ بِهِمْ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾﴾ [هود: ١٢٠]، (فكل)^(١) الكتاب حق وموعظة وذكرى، وإنما الإشارة - والله أعلم بما أراد - إلى ما تقرر الإيماء إليه من كمال بيان الصراط المستقيم وملتزمات متبعيه أخذاً وتركاً، وذكر أحوال المتنكبين على شتى طرقهم واختلاف أهوائهم وغاياتهم، وشهرم إبليس، فإنه متبعهم والقائل لجميعهم في إخبار الله تعالى (عنه)^(٢): ﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ﴾ [إبراهيم: ٢٢]، ويسط في أمره وقصته في البقرة^(٣) والأعراف^(٤) ما يسر على المؤمنين الحذر منه، وعرفهم به، وذكر اليهود والنصارى والمشركون والصابئون والمنافقون وغيرهم، وفصل مرتكب كل فريق منهم.

كما استوعب ذكر أهل الصراط المستقيم من النبيين والصدّيقين والشهداء والصالحين، وفصل من أحوالهم ابتداء وانتهاء، والتزاماً وتركاً، ما أوضح طريقهم وعيّن حزبهم وفريقهم، ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٩٠]، وذكر أحوال الأمم مع أنبيائهم، وأخذ كل من الأمم بذنبه (مفصلاً)^(٥)، وذكر ابتداء الخلق في قصة آدم ﷺ وحال الملائكة في التسليم والإذعان، وذكر فريقاً الجن من مؤمن وكافر، وأمر الآخرة، وانتهاء حال الخلائق، واستقرارهم (الأخروي)^(٦)، (وتكرر)^(٧) دعاء الخلق إلى الله تعالى لطفاً منه ورحمة، وإعلام الخلق بما هو عليه سبحانه، وما يجب له من الصفات العلى والأسماء الحسنى، ونُبه العباد على الاعتبار، وعُلموا طريق الاستدلال، ورغبوا ورهبوا، وبشروا، وأنذروا، وأعلموا بافتقار المخلوقات بجملتها إليه سبحانه كما هو المنفرد بخلقهم، إلى ما تخلل ذلك مما يعجز الخلائق عن حصره والإحاطة به: ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب: ٤].

فلما تقدم هذا كله في السبع الطوال وما تلاها، أعقب ذلك بقوله

- | | |
|------------------------------|------------------------|
| (١) في ن: ١: وكل. | (٢) سقط من ن: ٢. |
| (٣) بداية من الآية ٣٤. | (٤) بداية من الآية ١١. |
| (٥) في ن: ١: مجملاً ومفصلاً. | (٦) في ن: ٢: الأخروي. |
| (٧) في ن: ١: وتذكر. | |

تعالى: ﴿ كَتَبْنَا آيَاتِنَا ثُمَّ قَوْلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ ﴾ [هود: ١]، ثم أتبع هذا بالإيماء إلى فصول ثلاثة عليها مدار آي الكتاب، وهي: فصل الإلهية، وفصل الرسالة، وفصل التكليف.

أما الأول فأشار إليه قوله (الحق)^(١): ﴿ أَلَا تَتَذَكَّرُونَ إِلَّا اللَّهُ ﴾ [هود: ٢٢]، وأما فصل الرسالة فأشار إليه قوله سبحانه: ﴿ إِنِّي لَكَرَّمْتُهُ نَذِيرًا وَبَشِيرًا ﴾ [هود: ٢٢]، وأما فصل التكليف فأشار إليه قوله سبحانه: ﴿ وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ ﴾ [هود: ٢٣]، وهذه الفصول الثلاثة هي التي تدور عليها آي القرآن، وعليها مدار سورة الكريمة.

فلما حصل استيفاء ذلك كله فيما تقدم، ولم يبق وجه شبهة للمعاند ولا تعلق للجاحد، واتضح الحق وبيان، قال ﷺ: ﴿ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ ﴾ [هود: ١٢٠] إشارة إلى كمال المقصود وبيان المطلوب، واستيفاء التعريف بوضوح الطريق، وقد وضح من هذا تلاء هذه السورة الكريمة لما تقدمها.

ومما يشهد لهذا - والله أعلم - قوله تعالى: ﴿ أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيْنَةٍ مِنْ رَبِّهِ. وَيَتْلُوهُ شَاهِدٌ مِنْهُ ﴾ [هود: ١١٧]، وقوله تعالى: ﴿ فَاسْتَوْصِمْ كَمَا أَمَرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا ﴾ [هود: ١١٢]، فقد وضح طريقك وفاز بالفلاح (حزبك)^(٢) وفريقك، ﴿ وَلَا تَزَكُّوا إِلَىٰ الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ [هود: ١١٣] فقد عرفتم سبيلهم ومصيرهم، فقد (بان)^(٣) طريق الحق فكيف تنكب من حرم سلوكه من الخلق، ونظير قوله سبحانه: ﴿ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ ﴾ عقب ما ذكر، قوله سبحانه: ﴿ لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ﴾ [غافر: ١٦]، وقال تعالى: ﴿ يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ لِلَّهِ ﴾ [الانفطار: ١٩]. فتأمل ذلك، والله المستعان.

سورة يوسف

هذه السورة من جملة ما قص عليه ﷺ من أنباء الرسل وأخبار من تقدمه مما فيه التثبيت الممنوح في قوله سبحانه: ﴿ وَلَا تَقْصُصْ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثِبتُ بِهِ فُؤَادَكَ ﴾ [هود: ١٢٠]، ومما وقعت الإحالة عليه في سورة الأنعام كما تقدم.

(٢) في ن: ١: مرادك.

(١) سقط من ن: ٢.

(٣) في ن: ١: كان.

وإنما أفردت على حدتها ولم تنسق (على قصص) ^(١) الرّسل مع (أمهم) ^(٢) في سورة واحدة لمفارقة مضمونها تلك القصص، ألا ترى أن تلك قصص إرسال من تقدم ذكرهم ﷺ، وكيفية تلقي قومهم لهم، وإهلاك مكذبيهم، أما هذه القصة فحاصلها فرج بعد شدة، وتعريف بحسن عاقبة الصبر، فإنه تعالى امتحن يعقوب ﷺ بفقد ابنه وبصره وشتات بنيه، وامتحن يوسف ﷺ بالجب، والبيع، وامرأة العزيز، وفقد الأب والإخوة، والسجن، ثم امتحن جميعهم بشمول الضر وقلّة ذات اليد: ﴿مَسْنَا وَأَهْلَنَا الْفُرُوجَنَا وَيَضَعُوا يَدَهُمْ يُصْنَعُوا مَرْجَلَهُمْ﴾ [يوسف: ٨٨]، ثم تداركهم الله بالفتهم، وجمع شملهم، ورد بصر أبيهم وائتلاف قلوبهم، ورفع ما نزغ (به) ^(٣) الشيطان، وخلاص يوسف ﷺ من كيد من كاده، واكتنافه بالعصمة، وبرائه عند الملك والنسوة، وكل ذلك مما أعقبه جميل الصبر، وجلالة اليقين في حسن تلقي الأقدار بالتفويض والتسليم على توالي الامتحان وطول المدة.

ثم انجر في أثناء هذه القصة الجليلة إنابة امرأة العزيز ورجوعها إلى الحق وشهادتها ليوسف ﷺ بما منحه الله من النزاهة عن كل ما يشين، ثم استخلاص العزيز إياه، إلى ما انجر في هذه القصة الجليلة من العجائب والعبير ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةً لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١]، فقد انفردت هذه القصة بنفسها، ولم تناسب ما ذكر من قصص نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى ﷺ وما جرى في أمهم، فلهذا فصلت عنهم.

وقد أشارت السورة برأسها إلى عاقبة من صبر ورضي وسلم لينبه المؤمنون على ما في طي ذلك، وقد صرح لهم بما أجملته هذه السورة من الإشارة في قوله تعالى: ﴿وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ [النور: ٥٥] إلى قوله: ﴿أَمَنَّا﴾.

وكانت قصة يوسف بجملتها أشبه شيء بحال المؤمنين في مكابدتهم في

(٢) في ٢٠: أنهم.

(١) بهامش ٢٠.

(٣) سقط من ١٠.

أول الأمر، وهجرتهم، وتشتتهم مع قومهم، وقلة ذات أيديهم، إلى أن جمع الله شملهم: ﴿وَأذْكُرُوا اللَّهَ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءَ فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا﴾ [آل عمران: ١٠٣]، وأورثهم الأرض وأيدهم ونصرهم، ذلك لجليل إيمانهم وعظيم صبرهم، فهذا ما أوجب تفرد هذه القصة عن تلك القصص، والله أعلم.

وأما تأخر ذكرها عنها فمناسب لحالها، ولأنها إخبار بعاقبة من آمن واتعظ، ووقف عندما حلد له، فلم يضره ما كان، ولم تذكر إثر قصص الأعراف لما بقي من استيفاء تلك القصص، الحاصل ذلك في سورة هود، ثم إن ذكر أحوال المؤمنين مع من كان معهم من المنافقين وصبرهم عليهم مما يجب أن يتقدم ويعقب بهذه القصة (الجليلة)^(١) من حيث عاقبة الصبر والحض عليه كما مر، فأخرت إلى عقب سورة هود لمجموع هذا، والله أعلم.

ثم ناسب سورة يوسف أيضاً أن تذكر إثر قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبَنَّ السَّيِّئَاتِ﴾ [هود: ١١٤]، وقوله: ﴿وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [١١٥] [هود: ١١٥]، وقوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً...﴾ الآية [هود: ١١٨]، وقوله تعالى: ﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَمِلُونَ﴾ [وَأَنْظُرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ] [هود: ١٢١، ١٢٢]^(٢) فتدبر ذلك.

أما نسبتها للآية الأولى، فإن ندم إخوة يوسف، واعترافهم بخطأ فعلهم، وفضل يوسف عليهم: ﴿لَقَدْ ءَاتَيْنَاكَ اللَّهُ عَلِيمًا وَإِنْ كُنَّا لَخَطِئِينَ﴾ [يوسف: ٩١]، وعفوه عنهم: ﴿لَا تَتْرِبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ [يوسف: ٩٢]، وندم امرأة العزيز وقولها: ﴿الْفَنِّ حَصْحَصَ الْحَقُّ...﴾ الآية [يوسف: ٥١]. كل هذا من باب إذهاب الحسنه السيئة، وكان ذلك مثال لما عرف به المؤمنون من إذهاب الحسنه السيئة.

وأما نسبة السورة لقوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [هود: ١١٥]، فإن هذا أمر منه سبحانه لنبيه ﷺ بالصبر على

(١) سقط من ن.

(٢) ما بين القوسين بهامش ن.

قومه، فأتبع بحال يعقوب ويوسف عليهما السلام، وما كان من صبرهما مع طول المدة وتوالي امتحان يوسف بالجذب ومفارقة الأب والسجن حتى خلّصه الله أجمل خلاص بعد طول تلك المشقات.

ألا ترى قول نبينا عليه الصلاة والسلام وقد ذكر يوسف عليه السلام، فشهد له بجلالة الحال وعظيم الصبر، فقال: ولو لبثت في السجن ما لبث أخي يوسف لأجبت الداعي^(١).

فتأمل عذره له عليه السلام، وشهادته بعظيم قدر يوسف: ﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: ١٢٠]، لما قيل له عليه السلام: ﴿وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [هود: ١١٥] أتبع بحال يعقوب ويوسف من المحسنين: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ...﴾ [الأنعام: ٨٤] إلى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأنعام: ٨٤] وقد شملت الآية ذكر يعقوب ويوسف، ونبينا عليه السلام قد أمر بالافتداء في الصبر بهم، وقيل له: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، ويوسف عليه السلام من أولي العزم صلى الله عليهم أجمعين.

ثم إن حال يعقوب ويوسف عليهما السلام في صبرهما، ورؤية حسن عاقبة الصبر في الدنيا، مع ما أعد الله لهما من عظيم الثواب، أنسب شيء لحال نبينا عليه السلام في مكابدة قريش ومفارقة وطنه، ثم تعقب ذلك بظفره بعدوه، وإعزاز دينه وإظهار كلمته، ورجوعه إلى بلده على حالة قرت بها عيون المؤمنين، وما فتح الله عليه وعلى أصحابه، فتأمل ذلك.

ويوضح ما ذكرناه ختم السورة بقوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا...﴾ الآية [يوسف: ١١٠]، فحاصل هذا كله الأمر بالصبر وحسن عاقبة أولياء الله فيه.

وأما النسبة لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَرَاؤُونَ مَخْلَفِينَ﴾ [هود: ١١٨]، فلا أنسب لهذا، ولا أعجب من حال إخوة فضلاء لأب واحد من أنبياء الله وصالحى عباده جرى بينهم من التشتت ما جعله الله عبرة لأولي الألباب.

(١) البخاري: أنبياء: ١١ - ١٩، مسلم: إيمان: ٢٣٨.

وأما النسبة لأية التهديد فبينة، وكان الكلام في قوة: اعملوا على مكانتكم وانتظروا، فلن نصبر عليكم مدة صبر يعقوب ويوسف عليهما السلام. وقد وضع بفضل الله وجه ورود هذه السورة عقب سورة هود، والله أعلم.

سورة الرعد

هذه السورة تفصيل لمجمل قوله سبحانه في خاتمة سورة يوسف عليه السلام: ﴿وَكَايِنٍ مِّنْ آيَاتِهِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّنَّ عَلَيْهَا وَهَمَّ عَنَّا مَغْرُوبُونَ ﴿١٥٥﴾ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِآلِهِ إِلَّا وَهْمٌ مُّشْرِكُونَ ﴿١٥٦﴾ أَفَأَمِنُوا أَن تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٥٧﴾ قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعْتِي وَسِحْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٥٨﴾﴾ [يوسف: ١٥٥ - ١٥٨].

فبيان آي السماوات في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَمِعَ الْغَمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الرعد: ٢]، وبيان آي الأرض في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِجَالًا وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [الرعد: ٣]، (هذه آي السماوات والأرض وقد زيدت بياناً في مواضع، ثم في قوله تعالى: ﴿يُقْبِضُ أَلْيَلُ النَّهَارِ﴾ [الرعد: ٣])^(١) ما يكون من الآيات عنهن، لأن الظلمة عن جرم الأرض والضياء عن نور الشمس، وهي سماوية، ثم زاد تعالى آيات الأرض بياناً وتفصيلاً في قوله عليه السلام: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُّتَجَوِّدَاتٌ...﴾ [الرعد: ٤] إلى قوله: ﴿لِقَوْمٍ يَتَّقُونَ﴾ [الرعد: ٤].

ولما كان إخراج الشمر بالماء النازل من السماء من أعظم آيه ودليلاً واضحاً على صحة المعاد، ولهذا قال تعالى في الآية الأخرى: ﴿كَذَٰلِكَ نُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ﴾ [الأعراف: ٥٧]، وكان (قد)^(٢) ورد هنا على أعظم جهة من الاعتبار من إخراجها مختلفات في الطعوم والألوان والروائح مع اتحاد المادة، ﴿يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَجِدٍ وَنُقْضَلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ﴾ [الرعد: ٤]، كذلك ما أعقب قوله تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُّتَجَوِّدَاتٌ﴾ [الرعد: ٤] بقوله: ﴿وَإِن تَعَجَبَ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ أَوَدَا كُنَّا تَرْبَا لَوْ أَنَّا لَنُبْحِلُكَ جَدِيدًا﴾ [الرعد: ٥].

(٢) سقط من ١٥.

(١) ما بين القوسين، ساقط من ١٥.

ثم بين سبحانه الصنف القائل بهذا، وأنهم الكافرون أهل الخلود في النار، ثم أعقب ذلك ببيان (عظيم)^(١) حلمه وعفوه فقال: ﴿وَسْتَغْلِبُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾ الآية... [الرعد: ٦]، ثم أتبع الآية بما يشعر بالجري على السوابق في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [الرعد: ٧]، ثم بين عظيم ملكه واطلاعه على دقائق ما أوجده من جليل صنعه واقتداره فقال تعالى: ﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْفَىٰ...﴾ [الآيات [الرعد: ٨]، إلى قوله: ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَالٍ﴾ [الرعد: ١١]، ثم خوَّف عباده وأنذرهم ورجبهم فقال: ﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ خَوْفًا وَطَمَعًا...﴾ [الرعد: ١٢] الآيات، وكل ذلك راجع إلى ما أودع سبحانه في السماوات والأرض وما بينهما من الآيات، وفي ذلك أكثر آي السورة.

ونبه تعالى على الآية الكبرى والمعجزة العظمى، فقال جل وعز: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَةٌ بِهِ أَلْمُوتُ﴾ [الرعد: ٣١]، والمراد لكان هذا القرآن، ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

والتنبيه بعظيم هذه الآية مناسب لمقتضى السورة من التنبيه بما أودع تعالى من الآيات في السماوات والأرض، وكأنه جل وتعالى لما بين لهم من عظيم ما أودع في السماوات والأرض وما بينهما في الآيات وبسط ذلك وأوضحه، أردف ذلك (بآية)^(٢) أخرى جامعة للآيات ومنتسجة للاعتبارات فقال ﷻ: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾ [الرعد: ٣١]، فهو من نحو: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [١٥] ﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ﴾ [الذاريات: ٢٠، ٢١]، أي: لو فكرتم في آيات السماوات والأرض لأقلتكم وكفتكم في بيان الطريق إليه، ولو فكرتم في أنفسكم وما أودع تعالى فيكم من العجائب لاكتفيتم: من عرف نفسه عرف ربه، فمن قبيل هذين الضربين من الاعتبار هو الواقع في سورة الرعد من بسط آيات السماوات والأرض، ثم ذكر القرآن وما تحمل، فهذه إشارة إلى ما تضمنته هذه السورة الجليلة من بسط الآيات المودعة في الأرضين والسماوات.

(٢) بهامش ن ٢.

(١) سقط من ن ١.

وأما قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] فقد أشار إليه قوله تعالى: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الرعد: ١٩]، ﴿إِنَّمَا يَذْكُرُ أَوْلَآءَ الْأَنْبِيَاءِ﴾ [الرعد: ١٩]، وقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ [الرعد: ٢٨]، فالذين تطمئن قلوبهم بذكر الله هم أولو الألباب المتذكرون التامو الإيمان، وهم القليل المشار إليهم في قوله تعالى: ﴿وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ﴾ [ص: ٢٤] والمقول فيهم: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾ [الأنفال: ٤]، ودون هؤلاء طوائف من المؤمنين ليسوا في درجاتهم ولا بلغوا يقينهم، وإليهم الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ﴾ [يوسف: ١٠٦] قال عليه السلام: (الشرك أخفى في أمتي)^(١) من ديب النمل^(٢)، فهذا بيان ما أجمل في قوله تعالى: ﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ...﴾ الآية [يوسف: ١٠٦].

وأما قوله تعالى: ﴿ءَأْمَنُوا أَن تَأْتِيَهُمْ غَنِيَّةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ﴾ [يوسف: ١٠٧]، فقد أشعروا بما^(٣) عجل لهم من ذلك في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا نُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ نَحُلُّ قَرِيبًا مِّنْ دَارِهِمْ حَتَّىٰ يَأْتِيَ وَعْدَ اللَّهِ﴾ [الرعد: ٣١] القاطع دابرهم والمستاصل لأمرهم.

وأما قوله تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ...﴾ الآية [يوسف: ١٠٨]، فقد أوضحت آي سورة الرعد سبيله عليه السلام وبينته بما تحمله من عظيم التنبيه وبسط الدلائل بما في السماوات والأرض وما بينهما، وما في العالم بجملته، تحمله الكتاب المبين كما تقدم.

ثم قد تعرضت السورة لبيان جلي سالكى تلك السبيل الواضحة المنجية، فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَلَا يَنْقُضُونَ الْعَيْثَ﴾ [الرعد: ٢٠]... إلى (آخر ما)^(٤) حلأهم به أخذاً وتركاً. ثم عاد الكلام بعد إلى ما منه بدأ من التنبيه والبسط وتقريع الكفار وتوبيخهم، وتسليته عليه السلام في أمرهم: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ

(١) في ن ٢: الشرك في أمتي أخفى.

(٢) مسند أحمد: ٤٠٣/٤.

(٣) سقط من ن ٢.

(٤) في ن ١: آخرها، والصحيح: آخر ما.

مُنذِرٌ ﴿الرعد: ٧﴾، ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَحَمَلْنَا لَهُمُ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨]، ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ﴾ [الرعد: ٤٠]، ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا﴾ [الرعد: ٤٣].

فالسورة بجملتها غير حائدة عن تلك الأغراض المجملة في الآيات الأربع المذكورات من آخر سورة يوسف، ومعظم السورة غالب أيها في التنبيه وبسط الدلالات والتذكير بعظيم ما أودعت من الآيات، ولما كان هذا شأنها أعقت بمفتتح سورة إبراهيم ﷺ.

سورة إبراهيم ﷺ

لما^(١) كانت سورة الرعد على ما تمهد، قال تعالى: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ [إبراهيم: ١]، لما كانت تلك الآيات والبراهين لا يبقى معها شك لمن اعتبر بها لعظيم شأنها واتضح أمرها قال تعالى: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [إبراهيم: ١] إذ هم تذكروا به واستبصروا ببراهينه وتدبروا آياته، ﴿وَلَوْ أَنَّ قَوْمًا سِيرَتِ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِّرَتْ بِهِ الْمَوْتَى﴾ [الرعد: ٣١] لكان هو.

ولما كان الهدى والضلال كل ذلك موقوف على (مشيئته سبحانه)^(٢) وسابق إرادته، وقد قال لنبيه ﷺ: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ﴾ [الرعد: ٧]، قال تعالى هنا: ﴿بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ [إبراهيم: ١]، ﴿فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ﴾ [الرعد: ٤٠]، (ولما)^(٣) قال تعالى: ﴿وَكَايِنٍ مِّنْ آيَاتٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [يوسف: ١٠٥] ثم بسطها في سورة الرعد، أعلم هنا أن ذلك كله له وملكه، فقال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ لَمْ يَلِدْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٢] فالسماوات والأرض بجملتها ما فيها وما بينهما من عظيم ما أوضح لكم الاعتبار به، كل ذلك له ملكاً وخلقاً واختراعاً، ﴿وَلَهُ أَسْمَاءُ مَن فِي السَّمَوَاتِ

(٢) في ن ٢: على مشيئة الله سبحانه.

(١) بهامش ن ٢.

(٣) في ن ٢: كما.

وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَسَكَرَةً ﴿﴾ [آل عمران: ٨٣]، ﴿وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [إبراهيم: ٢٢] لعنادهم مع وضوح الأمر وبيانه، ﴿وَصُدُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ [إبراهيم: ٣] مع وضوح السبيل وانتهاج ذلك الدليل، ثم قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا يَلْسَنَانِ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ٤]، وكان هذا من تمام قوله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَصَلَّاتْنَا لَهُمْ آزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨].

وذلك أن الكفار لما حملهم الحسد والعناد وبعث الفهم بما (جعل)^(١) على قلوبهم وطبع عليها على أن أنكروا كون الرسل من البشر حتى قالوا: ﴿أَبَشَرٌ يَدْعُونَنَا﴾ [التغابن: ٦]، ﴿مَا آتَتْهُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [يس: ١٥]، وحتى قالت قريش: ﴿لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ...﴾ الآية [الفرقان: ٧]، ﴿وَقَالُوا مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَنْسَى فِي الْأَنْوَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا مَلَكٌ...﴾ الآية [الفرقان: ٧]، ﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ [الزخرف: ٣١]، فلما كثر هذا منهم، وتبع خلفهم في (ذلك)^(٢) سلفهم، ردد تعالى إرغامهم وإبطال توهمهم في آيات وردت على التدرج في هذا الغرض شيئاً فشيئاً، فأول الوارد من ذلك في معرض الرد عليهم وعلى ترتيب سور الكتاب قوله تعالى: ﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ﴾^(٣) ﴿أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ...﴾ الآية [يونس: ٢]، ثم أتبع ذلك بانفراده بالخلق والاختراع والتدبير والربوبية، وفي طي ذلك أنه يفعل ما يشاء لأن الكل خلقه وملكه، وأنه العليم بوجه الحكمة في إرسال الرسل وكونهم من البشر، فأرغم تعالى بمضمون هذه الآي كل جاحد ومعاند.

ثم ذكر تعالى في سورة هود قول قوم نوح: ﴿مَا نُرِيدُكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا...﴾ الآية، وجوابه ﷻ: ﴿أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ رَبِّي وَهَ الْبَنِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِي فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنْزَلْنَا كُتُوبًا وَأَتَّخِذُهَا كُتُوبًا﴾ [هود: ٢٨]، أي: وإني وإن كنت في البشرية مثلكم فقد خصني الله بفضله، آتاني رحمة من عنده وبرهاناً على ما جتتكم به عنه، وفي هذه القصة أوضح عظة.

(٢) في ٢٥: هذا.

(١) في ٢٥: حبل.

(٣) سقط من ٢٥.

ثم جرى هذا لصالح وشعيب عليهما السلام، وديدن الأمم أبداً مع أنبيائهم ارتكاب هذه المقالات، وفيها من الحيد والعجز عن مقاومتهم ما لا يخفى، وما هو شاهد على تعنتهم، ثم زاد تعالى نبيه عليه السلام تعريفاً بأحوال من تقدمه من الأنبياء، وليسمع ذلك من جرى له مثل ما جرى لهم فقال مثل مقالتهم، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَكُمُ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨].

وأعلم سبحانه أن هذا لا يحط شيئاً من مناصبهم بل هو (أوقع) ^(١) في قيام الحججة على العباد، ثم تلي ذلك بقوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا يَلْسَنان قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ٤] أي: ليكون أبلغ من الحججة وأقطع للعذر، فزبما كانوا يقولون عند اختلاف الألسنة لا نفهم عنهم، إذ قد قالوا ذلك مع اتفاق اللغات، فقد قام قوم شعيب عليه السلام: ﴿مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ﴾ [هود: ٩١]، هذا وهو عليه السلام يخاطبهم بلسانهم، فكيف لو كان على خلاف (ذلك) ^(٢)، بل لو خالفت الرسل عليهم السلام الأمم في التبتل وعدم اتخاذ الزوجات والأولاد واستعمال الأغذية وغير ذلك من (مألوفات) ^(٣) الشر لكان (ذلك) ^(٤) منفراً، فقد بان وجه الحكمة في كونهم من البشر، ولو كانوا من الملائكة لوقع النفار والشرود لافتراق الجنسية، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَمَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِم مَّا يَلْبَسُونَ﴾ [الأنعام: ٩]، أي: ليكون أقرب إليهم لئلا يقع تنافر. فكونهم من البشر أقرب وأقوم للحجة.

ولما كانت رسالة محمد عليه السلام (عامّة) ^(٥) كان عليه السلام يخاطب كل طائفة من طوائف العرب بلسانها، ويعلمها بما تفهم. وتأمل كم بين كتابه عليه السلام لأنس في الصدقة ^(٦) وكتابه إلى وائل بن حجر ^(٧) مع اتحاد الغرض، وللكتابين

(١) في ن ٢٠: واقع.

(٢) في ن ١٠: مألوفات.

(٥) في ن ٢٠: تامة.

(٦) البخاري: ٣٨/٢٤، ٣٩/٢٤.

مسند أحمد: ١١/١ - ١٢.

سنن أبي داود: ٣/٩ - ٤.

المستدرک: ١٤/٢ - ١٥.

(٧) انظر في ذلك القلقشندي: ٣٧١/٦.

نظائر يوقف عليها في مظانها، وكل ذلك لتقوم الحجة على الجميع.
 واستمر باقي سورة إبراهيم ﷺ على التعريف بحال مكذبي الرسل
 ووعد من خالفهم وبيان بعض أهوال الآخرة وعذابها.

سورة الحجر

لما تقدم من وعيد الكفار ما تضمنته الآي المختتم بها سورة إبراهيم ﷺ
 من لدن قوله سبحانه: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَفْعَلُ الظَّالِمُونَ﴾
 [إبراهيم: ٤٢] إلى خاتمتها، أعقب ذلك بقوله تعالى: ﴿زُبَيْمًا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا
 لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢] أي: عند مشاهدة تلك الأهوال الجلائل، ثم
 قال تعالى تأكيداً لذلك الوعيد: ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَمْتَعُوا وَيُلْهِمِ الْأَمَلُ فَسَوْفَ
 يَعْمُونَ﴾ [الحجر: ٣].

ثم أعقب هذا ببيان ما جعله سنة في عباده من ارتباط الثواب والعقاب
 معجله ومؤجله بأوقات وأحيان لا انفكاك لها عنها ولا تقدم ولا تأخر، إذ
 استعجال البطش في الغالب إنما يقع ممن يخاف الفوت، والعالم بجملتهم في
 ملكه تعالى وقبضته لا يفوته أحد منهم ولا يعجزه: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَهِيَ
 كِتَابٌ مُقْلُومٌ﴾ [الحجر: ٤]، وكان (هذا)^(١) يزيد إيضاحاً قوله سبحانه:
 ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ [إبراهيم: ٤٢]، وقوله: ﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ
 يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾ [إبراهيم: ٤٤]، وقوله: ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضُ عَيْرَ الْأَرْضِ...﴾ الآية
 [إبراهيم: ٤٨]، وتأمل نزول قوله تعالى: ﴿زُبَيْمًا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾
 [الحجر: ٢] على هذا، وعظيم موقعه في اتصاله به، ووضوح ذلك كله.
 أما افتتاح السورة بقوله ﷻ: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ﴾ [الحجر: ١]

= الشفا للقاضي عياض: ٦٣/١.

وائل بن حجر: (ت ٥٥٠هـ)، هو وائل بن حجر الحضرمي القحطاني أبو هندة من أقبال
 حضرموت، استعمله الرسول ﷺ على أقبال حضرموت وأعطاه كتاباً لمهاجر بن أبي
 أمية وكتاباً للأقبال والعباهلة، شارك في الفتح (أسد الغابة: ٨١/٥).

(١) سقط من ن.

فإحالة على أمرين واضحين: أحدهما: ما نبه به سبحانه من الدلائل والآيات كما تفسر، والثاني: ما بيّنه القرآن المجيد وأوضحه وانطوى عليه من الدلائل والغيوب والوعد والوعيد، وتصديق بعض ذلك بعضاً، فكيف لا يكون المتوعد به في قوة الواقع الشاهد لشدة البيان في حجة الوقوع، فالعجب من التوقف والتكذيب، ثم أعقب هذا بقوله سبحانه: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوِ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢].

سورة النحل

هذه السورة في التحامها بسورة الحجر (مثل الحجر)^(١) بسورة إبراهيم من غير فرق، لما قال تعالى: ﴿فَوَرَّيْكَ لَنَسْتَلَنَّهٗمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٩٢، ٩٣]، وقال بعد ذلك في وعيد المستهزئين: ﴿فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [الحجر: ٩٦]، أعقب هذا بيان تعجيل الأمر فقال: ﴿أَنَّىٰ أَمُرُ اللَّهَ فَلَا سَتَعْلَمُوهُ﴾ [النحل: ١]، وزاد هذا بياناً قوله تعالى: ﴿سُبْحٰنَهُۥ وَتَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ١]، فزده سبحانه نفسه عما فاهوا به في استهزائهم وشركهم وعظيم بهتهم، وأتبع ذلك ترهيباً وتعظيماً فقال: ﴿خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ تَعٰلٰى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [النحل: ٣].

ثم أتبع ذلك بذكر ابتداء خلق الإنسان وضعف جبلته: ﴿خَلَقَ الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ﴾ [النحل: ٤]، ثم أبلغه تعالى حداً يكون منه الخصام والمحاجة، كل ذلك ابتلاء منه واختبار ليميز الخبيث من الطيب، وعقب هذا بذكر بعض ألطافه سبحانه في خلق الأنعام وما جعل فيها من المنافع المختلفة، وما هو سبحانه عليه من الرأفة والرحمة اللتين بهما أخرج العقوبة عن مستوجبها، وهدى لمن يستحق الهداية بذاته، بل كل هداية فبرأفة الخالق ورحمته، ثم أعقب ما ذكره بعد من خلق الخيل والبغال والحمير وما في ذلك كله بقوله تعالى ﴿وَلَوْ شَاءَ لَهَدٰنَكُمْ اٰجْمَعِينَ﴾ [النحل: ٩].

فتبين أن كل الواقع من هداية وضلال خلقه وفعله، وأنه أوجد الكل من

(١) سقط من ١٠.

واحد، وابتدأهم ابتداءً واحداً، ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ [النحل: ٤]. فلا يُعد في اختلاف غاياتهم بعد ذلك. فقد أَرانا سبحانه مثال هذا الفعل ونظيره في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ﴾ [النحل: ١٠] إلى قوله: ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الَّذِينَ صَفَّوهُ﴾ [النحل: ١١]، والله أعلم.

سورة الإسراء

لما تقدم قوله تعالى: ﴿إِنَّ إِزْرِيْمَ كَانَتْ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [النحل: ١٢٠] إلى قوله: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِزْرِيْمَ حَنِيفًا﴾ الآية... [النحل: ١٢٣]، كان ظاهر ذلك تفضيل إبراهيم عليه السلام على محمد ﷺ وعلى جميع النبيين، لا سيما مع الأمر بالاتباع، فأعقب ذلك بسورة الإسراء، وقد تضمنت من خصائص نبينا ﷺ وانطوت على ما حصل منه المنصوص في الصحيح المقطوع به والمجمع عليه أنه ﷺ سيد ولد آدم^(١) فاستفتحت السورة بقصة الإسراء، وقد تضمنت حسبها وقع في صحيح مسلم^(٢) وغيره^(٣) إمامته للأنبياء ﷺ، وفيهم إبراهيم وموسى وغيرهما من الأنبياء من غير استثناء، هذه رواية ثابتة عن أنس وهي آتقن رواية عند أهل صناعة الحديث وأجودها.

وفي حديث أبي هريرة أنه ﷺ أثنى على ربه فقال: الحمد لله الذي أرسلني رحمة للعالمين وكافة للناس بشيراً ونذيراً، وأنزل عليّ القرآن فيه تبيان كل شيء، وجعل أمتي خير أمة، وجعل أمتي وسطاً، وجعل أمتي هم الأولون والآخرين، شرح لي صدري، ووضع عني وزري، ورفع لي ذكري، وجعلني فاتحاً (وخاتماً)^(٤)، فقال إبراهيم: بهذا فضلكم الله.

وفي رواية أبي هريرة من طريق الربيع بن أنس وذكر سدره المنتهى، وأنه

- (١) سنن الدارمي: ١٣، ابن ماجه: زهد: ٣٧.
 (٢) مسلم: مساجد: ٥، مسلم بشرح النووي: ٢/٢١٠.
 (٣) نسائي: صلاة ١، البيهقي في دلائل النبوة: البخاري: ٤/٢٤٧.
 (٤) سقط من ن.

تبارك وتعالى قال له: سل، فقال: إنك اتخذت إبراهيم خليلاً وأعطيته ملكاً عظيماً، وكلمت موسى تكليماً، (وأعطيت داود ملكاً عظيماً، وأنت له الحديد، وسخرت له الجبال)^(١)، وأعطيت سليمان ملكاً عظيماً وسخرت له الجن والإنس والشياطين والرياح، وأعطيته ملكاً لا ينبغي لأحد من بعده، وعلمت عيسى التوراة والإنجيل، وجعلته يبرئ الأكمه والأبرص، وأعدته وأمه من الشيطان الرجيم فلم يكن له عليهما سبيل.

فقال له ربه تعالى: قد اتخذتك حبيباً، فهو مكتوب في التوراة: محمد حبيب الرحمن، وأرسلتك إلى الناس كافة، وجعلت أمتك هم الأولون والآخرون، وجعلت أمتك لا تجوز لهم خطبة حتى يشهدوا أنك عبدي ورسولي، وجعلتك أول النبيين خلقاً وآخرهم بعثاً، وأعطيتك سبعاً من المثاني، ولم أعطها نبياً قبلك، وأعطيتك خواتم (سورة)^(٢) البقرة من كنز تحت العرش لم أعطها نبياً قبلك، وجعلتك فاتحاً وخاتماً^(٣).

وفي حديث شريك: أنه رأى موسى في السابعة قال: بتفضيل كلام الله، قال: ثم علا به فوق ذلك ما لا يعلمه إلا الله، فقال موسى: لم أظن أن يرفع عليّ أحد^(٤).

وفي حديث علي بن أبي طالب خرَّجه البزار^(٥) في ذكر تعليمه ﷺ الأذان وخروج الملك: فقال رسول الله ﷺ: «يا جبريل من هذا؟ قال: والذي بعثك بالحق إنني لأقرب مكاناً، وإن هذا الملك ما رأيته منذ خلقت قبل ساعتك هذه...» الحديث، وفيه ثم أخذ الملك بيد محمد ﷺ فقدمه فأمر أهل السماء فيهم آدم ونوح. وفي هذا الحديث، قال أبو جعفر محمد بن علي بن الحسين راويه: أكمل الله تعالى لمحمد ﷺ (الشرف)^(٦) على أهل السماوات والأرض.

(٢) سقط من ن ٢.

(١) سقط من ن ١.

(٣) انظر: الطبري، جامع البيان: ٦/١٥ وما بعدها. الطبعة الثانية مصر، ١٩٥٤م.

(٤) انظر في ذلك: جامع البيان للطبري، وتفسير القرآن العظيم لابن كثير في تفسير سورة الإسراء.

(٥) هو: أبو بكر أحمد بن عمرو بن عبد الخالق. البصري صاحب المسند الكبير، ذكره الذهبي في وفيات سنة ٢٩٢هـ.

(٦) في ن ٤: الحسن.

قلت: وفي هذا الحديث إشكالات صعبة، فلهذا لم نورد منه هنا إلا أطرافاً بحسب الحاجات، إذ ليس ما فيه الإشكال من مطلوبنا هنا. وقد حصل منه تفضيله ﷺ بالإسراء، وخصوصه بذلك.

ثم قد انطوت السورة على ذكر المقام المحمود، وهو مقامه في الشفاعة الكبرى، وذلك مما خص به حسبما ثبت في الصحيح^(١)، وانعقد عليه إجماع أهل السنة، ولا أعلم في الكتاب العزيز سورة تضمنت من خصائصه التي فضل بها على كافة الأنبياء مثل ما تضمنت هذه، والحمد لله.

سورة الكهف

من الثابت المشهور أن قريشاً بعثت إلى يهود المدينة يسألونهم في أمر رسول الله ﷺ، فأجابتهم يهود بسؤاله عن ثلاثة أشياء، قالوا: فإن (جاءكم)^(٢) بجوابها فهو نبي، وإن عجز عن جوابكم فالرجل متقول، فَرَوْا فيه رأيكم، وهي: الروح، وفتية ذهبوا في الدهر الأول (وهم أهل الكهف)^(٣)، وعن رجل طواف بلغ مشارق الأرض ومغاربها، فأنزل الله سبحانه عليه جواب ما سأله^(٤) وبعضه في سورة الإسراء: ﴿وَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي...﴾ الآية [الإسراء: ٨٥].

وافتح تعالى سورة الكهف بحمده، وذكر نعمة الكتاب وما أنزل بقريش وكفار العرب من البأس يوم بدر وعام الفتح، وبشارة المؤمنين بذلك، وبما منحهم الله من النعيم الدائم، وإنذار القائلين بالولد من النصارى وعظيم مرتكبهم وشناعة قولهم: ﴿إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا﴾ [الكهف: ٥] وتسلية النبي ﷺ في أمر جميعهم: ﴿فَلَمَّا كَبُرُوا بَوْدَ اللَّهِ نَزَّ مِنَ السَّمَاءِ رِجْسًا يَدْعَى الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ أَحْمَشَ الْبَشَرِ﴾ [الكهف: ٦]، والتحمت الآي أعظم التحام وأحسن التثام، إلى ذكر ما سأل عنه الكفار من أمر الفتية: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيِّ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عِجَابًا﴾ [الكهف: ٩]، ثم بسطت الآي قصتهم وأوضحت أمرهم، واستوفت خبرهم.

(٢) في ن ٢: أجايبكم.

(١) البخاري تيمم: ١.

(٣) بهامش ن ٢.

(٤) انظر: أسباب النزول للواحدي: ٢٠٥.

ثم ذكر سبحانه أمر ذي القرنين وطوافه وانتهاء أمره، فقال تعالى: ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ...﴾ [الكهف: ٨٣] الآيات، وقد فصلت بين القصتين مواعظ وآيات مستجرة على أتم ارتباط وأجلّ اتساق، ومن جملتها قصة الرجلين وجنتي أحدهما وحسن الجنيتين وما بينهما، وكفر صاحبهما واغتراره، وهما من بني إسرائيل.

وقد أفصحت هذه الآي منها باغترار أحدهما بما لديه وركونه إلى توهم البقاء، وتعويل صاحبه على ما عند ربه ورجوعه إليه، وانتهاء الأمر بعد المحاوراة الواقعة في الآيات بينهما إلى إزالة ما تخيل (المغتر) ^(١) بقاءه، (ورفع) ^(٢) ذلك كأن لم يكن. ولم يبق بيديه إلا الندم ولا صح له من جنتيه بعد عظيم تلك البهجة سوى التلاشي والعدم، وهذه حال من ركن إلى سوى المالك ومن كل شيء إلا وجهه ﷻ، ﴿إِنَّمَا لِلْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَهْوٌ وَلَهُوٌّ﴾ [محمد: ٣٦] ﴿فَرَوَا إِلَى اللَّهِ﴾ [الذاريات: ٥٠].

ثم أعقب سبحانه ذلك بضرب مثل الحياة الدنيا لمن اعتبر واستبصر، وأعقب تلك الآيات بقصة موسى والخضر ﷺ إلى تمامها، وفي كل ذلك تأديب بني إسرائيل وتقريعهم وتوبيخ مرتكبهم في توقفهم عن الإيمان وتعنيفهم في توهمهم عند فتواهم لكفار قريش بسؤاله ﷺ عن القصص الثلاث أن قد حازوا العلم وانفردوا بالوقوف على ما لا يعلمه غيرهم، فجاء جواب قريش بما يرغم الجميع ويقطع دابرهم، وفي ذكر قصة موسى والخضر إشارة لهم لو عقلوا، وتحريك لمن سبقت له منهم السعادة، وتنبيه لكل موفق في تسليم الإحاطة لمن هو العليم الخبير.

وبعد تقريعهم وتوبيخهم بما أشير إليه عاد الكلام إلى بقية سؤالهم فقال تعالى: ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ﴾ إلى آخر القصة، وليس بسط هذه القصص مقصودنا، وقد (حصل) ^(٣) ما أردناه، ولم يبق إلا السؤال عن وجه انفصال

(١) في ن: ٢: المفتون.

(٢) في ن: ٢: رجع.

(٣) في ن: ١: اتصل.

جوابهم ووقوعه في السورتين مع أن السؤال واحد، وهذا ليس من شرطنا فلننساه^(١) بحول الله إلى موضعه إن قدر به.

سورة مريم

لما قال تعالى: ﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا﴾ [الكهف: ٩]، ثم أورد خبرهم وخبر الرجلين وموسى والخضر، وقصة ذي القرنين، أتبع سبحانه ذلك بقصص تضمنت من العجائب ما هو أشد عجباً وأخفى سبباً، فافتتح سورة مريم (بقصة)^(٢) يحيى بن زكريا وبشارة زكريا به بعد الشيخوخة وقطع الرجاء وعقر الزوج، حتى سأل زكريا مستفهماً متعجباً: ﴿أَنْ يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ [مريم: ٨]، (فأجابه)^(٣) تعالى بأن ذلك عليه هين، وأنه يجعل ذلك آية للناس.

وأمر هذا أعجب من القصص المتقدمة، فكان قد قيل: أم حسبت يا محمد أن أصحاب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجباً نحن نخبرك بخبرهم ونخبرك بما هو أعجب وأغرب وأوضح آية، وهو قصة زكريا في ابنه يحيى عليه السلام وقصة عيسى في كينونته بغير أب، ليعلم أن الأسباب في الحقيقة لا يتوقف عليها شيء من مسياتها إلا بحسب سنة الله وإنما الفعل له سبحانه لا للسبب، وإلى هذا أشار قوله تعالى لزكريا عليه السلام: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: ٩]. ثم أتبع سبحانه بشارة زكريا بيحيى بإتيانه الحكم صيباً. ثم بذكر مريم وابنها عليهما السلام وتعلقت الآي بعد إلى انقضاء السورة.

سورة طه

لما ذكر سبحانه قصة إبراهيم وما منحه وأعطاه، وخصص الأنبياء بعده وما خصهم به، وأعقب ذلك بقوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ

(١) نَسَا نَسَا وَمَنْسَأَةُ الشَّيْءِ آخِرُهُ. انظر لسان العرب: مادة نسا.

(٢) سقط من ٢٥. (٣) في ١٥: اجابته.

مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ ﴿ [مریم: ٥٨]، وكان ظاهر الكلام تخصيص هؤلاء بهذه المناصب العلية والدرجات المنيفة الجليلة، لا سيما وقد أتبع ذلك بقوله تعالى: ﴿ فَخَلَّفَ مِنْ بَيْنِهِمْ خَلْفًا أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الْكُفْرَ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ عَذَابًا ﴾ [مریم: ٥٩]، كان هذا مظنة إشفاق وخوف، فأتبعه تعالى بملاطفة نبيه محمد ﷺ ملاطفة المحبوب المقرب المجتبي فقال: ﴿ مَا أُنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿١﴾ ﴾ [طه: ٢]، وأيضاً فقد ختمت سورة مریم بقوله تعالى: ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هَلْ يُخَشِئُهُمْ مِّنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴾ [مریم: ٩٨] بعد قوله: ﴿ وَنُنذِرُ بِهِ قَوْمًا لُّدًّا ﴾ [مریم: ٩٧].

وقد رأى ﷺ من تأخر قريش عن الإسلام ولددها ما أوجب إشفاقه وخوفه عليهم، ولا شك أنه ﷺ: (يحزنه تأخر إيمانهم ولذلك قيل له: ﴿ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ﴾ [النحل: ١٢٧]، فكانه ﷺ) (١) ظن أنه (سيستصعب) (٢) المقصود من استجابتهم أو ينقطع الرجاء من إنابتهم فيطول العناء والمشقة، فبشّره سبحانه بقوله: ﴿ مَا أُنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿١﴾ ﴾ [طه: ٢]، فلا عليك من لدد هؤلاء وتوقفهم فسيستجيب من انطوى على الخشية إذا ذكر وحرك إلى النظر في آيات الله، كما قيل له في موضع آخر: ﴿ فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ﴾ [يس: ٧٦]، ثم أتبع سبحانه ذلك تعريفاً وتأنيساً بقوله: ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ ﴾ [طه: ٥] إلى أول قصص موسى ﷺ.

فأعلم سبحانه أن الكل خلقه وملكه وتحت قهره وفي قبضته، ولا يشذ شيء عن ملكه، فإذا شاء هداية من وفقه لم يصعب أمره، ثم أتبع ذلك بقصة موسى ﷺ، وما كان منه في إلقائه صغيراً في اليم، وما جرى بعد ذلك من عجيب الصنع، وهلاك فرعون، وظهور بني إسرائيل، وكل هذا مما يؤكد القصد المتقدم، وهذا الوجه الثاني أولى من الأول، والله أعلم.

(٢) في ن ٢٠: سيستضعف.

(١) ما بين القوسين ساقط من ن ١.

سورة الانبياء

لما تقدم قوله سبحانه: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ﴾ [طه: ١٣١] إلى قوله: ﴿فَسَتَلْمُؤُونَ مَنْ أَصْحَبُ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى﴾ [طه: ١٣٥]، قال تعالى: ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ [١] ﴿[الأنبياء: ١] أي: لا تمدن عينيك إلى ذلك فإني جعلته فتنة لمن ناله (بغير حق)^(١)، وسيسأل عن قليل ذلك وكثيره: ﴿لَتَشْكُنَنَّ يَوْمَهُدَىٰ عَنِ النَّجِيسِ﴾ [التكاثر: ٨] والأمر قريب: ﴿أَقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ [الأنبياء: ١].

وأيضاً فإنه تعالى لما قال: ﴿وَتُنذِرَ بِهِ يَوْمًا لَدًّا﴾ [مريم: ٩٧] وهم الشديديو الخصومة في الباطل، المرتكبو اللجاج، ثم قال: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هَلْ يُخَشِئُ مِنْهُمْ مِّنَ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا﴾ [مريم: ٩٨]، استدعت هذه الجملة بسط حال ابتدئت بتأنيسه ﷺ، وتسليته حتى لا يشق عليه لددهم، فتضمنت سورة طه من هذا الغرض بشارته بقوله: ﴿مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ﴾ [طه: ٢]، وتأنيسه بقصة موسى ﷺ وما كان من حال بني إسرائيل، وانتهاء أمر فرعون، ومكابدة موسى ﷺ لدد فرعون ومرتكبه، إلى أن وقصه^(٢) الله وأهلكه، وأورث عباده أرضهم وديارهم.

ثم أتبع بقصة آدم ﷺ ليري نبيه سنته في عباده، حتى أن آدم ﷺ وإن لم يكن امتحانه بذريته ولا مكابدته من أبناء جنسه فقد كابد من إبليس ما قصه الله تعالى في كتابه، وكل هذا تأنيس للنبي ﷺ، فإنه إذا تقرر لديه أنه سنة الله تعالى في عباده هان عليه لدد قريش ومكابدتهم.

ثم ابتدئت سورة الأنبياء ببقية هذا التأنيس، فبين اقتراب الحساب، ووقوع يوم الفصل المحمود فيه ثمرة ما كويد في ذات الله، والمتمنى فيه أن لو كان ذلك أكثر والمشقة أصعب لجليل الثمرة (وجزيل)^(٣) الجزاء.

(١) سقط من ن ١.

(٢) وقصه الله: وقص يقص وقصاً غنقه: كسرهما، الشيء: عابه ونقصه.

(٣) في ن ٢: جليل.

ثم أتبع سبحانه ذلك بعظات ودلائل ومواعيد وبسط آيات، وأعلم أنه سبحانه قد سبقت سنته بإهلاك من لم يكن منه الإيمان من متقدمي القرون وسالف الأمم: ﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرِيْبَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ [الأنبياء: ٦]، وفي قوله: ﴿أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأنبياء: ٦] تعزية لرسول الله ﷺ في أمر قريش ومن قبيل ما الكلام بسبيله.

وقد تضمنت هذه السورة إلى ابتداء قصة إبراهيم عليه السلام، من المواعظ والتنبيه على الدلالات وتحريك العباد إلى الاعتبار بها ما يعقب لمن اعتبر به التسليم والتفويض إليه سبحانه والصبر على الابتلاء، وهو من مقصود السورة، وفي قوله تعالى: ﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَجْنَبْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُتْرَفِينَ﴾ [الأنبياء: ٩] إجمال لما فسره النصف الأخير من هذه السورة من تخليص الرسل وتأبيدهم الذي تضمنه النصف الأخير من لدن قوله: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ [الأنبياء: ٥١] إلى آخر السورة وكمال للغرض المتقدم من التأنيس وملاءمة ما تضمنته سورة طه وتفسير لمجمل: ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُخَشِ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ سَمِعَ لَهُمْ رِكْزًا﴾ [مريم: ٩٨].

سورة الحج

لما افتتحت سورة الأنبياء بقوله تعالى: ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ [الأنبياء: ١]، وكان وارداً في معرض التهديد، وتكرر في مواضع منها كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَرْجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٣٥]، ﴿سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعِجِلُون﴾ [الأنبياء: ٣٧]، ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الأنبياء: ٣٨]، ﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُرُونَ عَنْ وُجُوهِهِمْ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ﴾ [الأنبياء: ٣٩]، ﴿وَلَكِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ﴾ [الأنبياء: ٤٦]، ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، ﴿وَهُمْ مِنْ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ [الأنبياء: ٤٩]، ﴿كُلُّ إِيْتَانَا رَاجِعُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٣]، ﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ [الأنبياء: ٩٧]، ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصْبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكِتَابِ﴾ [الأنبياء: ١٠٤]، إلى ما تخلل هذه الآي من

التهديد وشديد الوعيد حتى لا تكاد تجد أمثال هذه الآي في الوعيد والإنذار بما في الساعة وما بعدها وبين يديها في نظائر هذه السورة، وقد ختمت من ذلك بمثل ما به ابتدئت، اتصل بذلك ما يناسبه من الإعلام بهول القيامة وعظيم أمرها، فقال تعالى: ﴿يَأْتِيَا النَّاسَ انْقِرَاءً رَجُومًا﴾ [الحج: ١] إلى قوله: ﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدًا﴾ [الحج: ٢].

ثم أتبع هذا ببسط الدلالة على البعث الأخير وإقامة البرهان: ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ...﴾ الآية [الحج: ٥]، ثم قال تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾، أي: اطردها هذا الحكم العجيب ووضح من تقلبكم من حالة إلى حالة في الأرحام وبعد خروجكم إلى الدنيا، وأنتم تعلمون ذلك من أنفسكم، وتشاهدون الأرض على صفة من الخمود والموت إلى حين نزول الماء فتحيا وتخرج أنواع النبات وضروب الثمرات، ﴿يُسْقَى بِمَاءٍ وَجِدٍ﴾ [الرعد: ٤]، ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنََّّهُ يُمِيتُ الْمَوْتَى﴾ [الحج: ٦]، كما أحياكم أولاً وأخرجكم من العدم إلى الوجود، وأحيا الأرض بعد موتها وهمودها، كذلك يأتي بالساعة من غير ريب ولا شك، ويبعثكم لما وعدتم من حسابكم جزائكم ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى: ٧].

سورة المؤمنون

فُضِّلَ فِي افْتِتَاحِهَا مَا أَجْمَلَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أَرْكَعُوا وَأَسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَقْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٧٧﴾ [الحج: ٧٧]، وأعلم بما ينبغي للراعي الساجد التزامه من الخشوع، ولالتحام الكلامين ما ورد الأول أمراً والثاني مدحة وتعريفاً (بمزية)^(١) كمال الحال، وكأنه لما أمر (المؤمن)^(٢) وأطمع بالفلاح جزاء لامتناله كان مظنة لسؤاله عن تفصيل ما أمر به من العبادة وفعل الخير الذي به يكمل فلاحه ف قيل له: المفلح من التزم كذا وكذا، وذكر له سبعة أضرب من العبادة هي أصول لما وراءها

(٢) في ن ٢: المؤمنين، وهذا خطأ.

(١) في ن ٢: بماله.

ومستتعبة سائر التكاليف، وقد بسط حكم كل عبادة منها وما يتعلق بها في الكتاب والسنة.

ولما كانت المحافظة على الصلاة منافرة إتيان الإثم جملة: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ﴾ [العنكبوت: ٤٥]، لذلك ختمت بها هذه العبادات بعد التنبيه على محل الصلاة من هذه العبادات بذكر الخشوع فيها أولاً، وأتبع هذه الضروب السبعة بذكر أطوار سبعة يتقلب فيها الإنسان قبل خروجه إلى الدنيا، فقال تعالى ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ [١٧]... إلى قوله: ﴿ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، وكان قد قيل له: إنما كمل خلقك وخروجك إلى الدنيا بعد هذه التقلبات السبعة، وإنما تتخلص في دنياك بالتزام هذه العبادات السبع، وقد وقع عقب هذه الآيات قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾ [المؤمنون: ١٧]، ولعل ذلك مما يقرر هذا الاعتبار ووارد لمناسبته، والله أعلم.

وكما أن صدر هذه السورة مبين لما أجمل في الآية قبلها، فكذا الآيات بعد مفصلة لمجمل ما تقدم، وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ^(١) إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْآيَاتِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن نُّرٍ مُّثْمٍ مِّن نُّطْفَةٍ...﴾ [الحج: ٥]، وهذا كاف في التحام السورتين، والله سبحانه المستعان.

سورة النور

لما قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَعْتَابِهِمْ حَقِيقُونَ﴾ [٥]... الآية [المؤمنون: ٥]، ثم قال تعالى: ﴿فَمَنْ أَسْبَغَ ذَاكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ [٧] [المؤمنون: ٧]، استدعى الكلام بيان حكم العادي في ذلك، ولم يبين فيها، فأوضحه في سورة النور فقال تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي...﴾ الآية، ثم أتبع ذلك بحكم اللعان والقذف، وانجر مع ذلك الإخبار بقصة الإفك تحذيراً للمؤمنين من زلل الألسنة رجماً بالغيب، ﴿وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ [النور: ١٥]،

(١) في ن: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وهو خطأ.

وأُتبع ذلك بعد بوعيد محبي شيوخ الفاحشة في المؤمنين بقوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْفَاضِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ...﴾ [النور: ٢٣]، ثم بالتحذير من دخول البيوت إلا بعد الاستئذان المشروع، ثم بالأمر بغض (الأبصار)^(١) للرجال والنساء، ونهي النساء عن إبداء الزينة إلا لمن سمى الله سبحانه في الآية، وتكررت هذه المقاصد في هذه السورة، إلى ذكر حكم العورات الثلاث، ودخول بيوت الأقارب وذوي الأرحام، وكل هذه مما تبرأ به ذمة المؤمن، بالتزام ما أمر الله فيه من ذلك، والوقوف عند ما حده تعالى، من أن يكون من العادين المذمومين في قوله تعالى: ﴿فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ﴾ [المؤمنون: ٧] وما تخلل الآي المذكورات ونُسق عليها - مما ليس من الحكم المذكور - فلاستجرار الآي إياه واستدعائه، ومظنة استيفاء ذلك، وبيان ارتباط التفسير ليس من شروطنا هنا، والله سبحانه يوفقنا لفهم كتابه.

سورة الفرقان

لما تضمنت سورة النور بيان كثير من الأحكام، كحكم الزنا، ورمي الزوجات به، والقذف والاستئذان، والحجاب، واستعفاف الفقير، والكتابة وغير ذلك، والكشف عن مغيبات من تغير حالات يُتبين بمعرفتها والاطلاع عليها الخبيث من الطيب، كإطلاعه سبحانه نبيه والمؤمنين على ما يقوله أهل الإفك، وبيان سوء حالهم واضمحلال محالهم، ثم قصة المنافقين في إظهارهم ضد ما يضمرون، ثم كريم وعده الخلفاء الراشدين: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ...﴾ [النور: ٥٥]، ثم ما فضح به تعالى منافقي الخندق: ﴿قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنكُم لِيُؤَادُوا...﴾ [النور: ٦٣] إلى آخر الآية، كان مجموع هذا فرقاناً يعتضد به الإيمان، ولا ينكره مقر بالرحمن يشهد لرسول الله ﷺ بصحة رسالته، ويوضح مضمون قوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ...﴾

(١) بهامش ٢٠.

ثم أعقب سبحانه بالتثنية والتذكير: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَرَّمْنَا فِيهَا مِنْ نَحْوِ نَجْعٍ كَثِيرٍ ﴿١٧﴾﴾ [الشعراء: ١٧]، ﴿وَلَا تَكْفُرُ بِرَبِّكَ مُؤْمِنًا﴾ [الشعراء: ١٠]، وقل ما تجد في الكتاب العزيز ورود تسليته ﷺ إلا معقبة بقصص موسى ﷺ وما كابد من بني إسرائيل وفرعون، وفي كل قصة منها إحراز ما لم تحرزه الأخرى من الفوائد والمعاني والأخبار، حتى لا تجد قصة تتكرر وإن ظن ذلك من لم يمعن النظر، فما من قصة من القصص المتكررة في الظاهر إلا ولو سقطت أو قدر إزالتها لنقص من الفائدة ما لا يحصل في غيرها، وستوضح هذا في التفسير بحول الله.

ثم أتبع جل وتعالى قصة موسى بقصص غيره من الأنبياء مع أهمهم على الطريقة المذكورة وتأنيساً له ﷺ حتى لا يهلك نفسه أسفاً على فوت إيمان قومه، ثم أتبع سبحانه ذلك بذكر الكتاب وعظيم النعمة به، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْنَا الرُّسُلَ بِالْبَيِّنَاتِ لِقَدْ آتَيْنَاكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمْنَاكَ مَا كُنْتَ عَالِمًا بِهِ وَإِلَيْنَا تُرْجَعُ الْأُمُورُ ﴿١٧٤﴾﴾ [الشعراء: ١٩٢ - ١٩٤]، فإيا لها كرامة تقصر الألسنة عن شكرها، وتعجز العقول عن تقديرها، ثم أخبر تعالى أنه بلسان عربي مبين، ثم أخبر سبحانه بعلي صيت الكتاب وشائع ذكره على السنة الرسل والأنبياء فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ لِمِ نَبِيِّ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾﴾ [الشعراء: ١٩٦]، وأخبر أن علم بني إسرائيل به من أعظم آية وأوضح برهان وبينه، وأن تأمل ذلك كاف واعتباره شاف، فقال: ﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَةٌ أَنْ يَأْتِيَ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ آيَةٌ ﴿١٩٧﴾﴾ [الشعراء: ١٩٧]، كعبد الله بن سلام وأشباهه، ثم ويخ تعالى متوقفي العرب فقال: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِلَىٰ بَيْتِ الْأَعْجَمِيِّينَ ﴿١٩٨﴾﴾ [الشعراء: ١٩٨، ١٩٩]، ثم أتبع ذلك بما يتعظ به المؤمن الخائف من أن الكتاب مع أنه نور وهدي قد يكون محنة في حق طائفة، كما قال تعالى: ﴿يُنزِلُ بِهِ سَكِينًا وَهَدًى يُؤْتِي بِهِ نَجَاتًا وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ فِي هَذِهِ لِقَابًا يُؤْتَىٰ بِهِ ﴿٢٠٠﴾﴾ [التوبة: ١٢٥]، فقال تعالى في هذا المعنى: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُتَشْرِكِينَ ﴿٢٠١﴾﴾ لا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿٢٠٢﴾﴾ [الشعراء: ٢٠٠، ٢٠١] الآيات.

ثم عاد الكلام إلى تنزيه الكتاب وإجلاله عن أن تتسور (الشياطين)^(١) على شيء منه أو تصل إليه، فقال سبحانه: ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿١٧٠﴾ وَمَا يَكْفُرُونَ لَهَا وَلَا يَقْنُتُونَ لَهَا عَلَى اسْتِرَاقِ سَمْعِهَا، بَلْ هُمْ مَعزُولُونَ عَنِ السَّمْعِ وَمَرْجُومُونَ بِالشَّهْبِ.

ثم وصى تعالى نبيه ﷺ (والمراد)^(٢) المؤمنون، فقال تعالى: ﴿فَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُكْفِرِينَ ﴿١٧١﴾﴾ [الشعراء: ٢١٣]، ثم أمره بالإنذار، ووصاه بالصبر فقال تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿١٧٢﴾ وَخُفِضَ جَنَاحَكَ لِئَنْ يَكْفُرَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧٣﴾﴾ [الشعراء: ٢١٤، ٢١٥]، ثم أعلم تعالى بموقع ما توهموه وأهلية ما تخيلوه فقال تعالى: ﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَا نَزَّلَ الشَّيَاطِينُ ﴿١٧٤﴾ نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيرٍ ﴿١٧٥﴾﴾ [الشعراء: ٢٢١ - ٢٢٢] ثم وصفهم، وكل هذا تنزيه لنبية ﷺ عما تقولوه، ثم هددهم وتوعدهم فقال تعالى: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧].

سورة النمل

لما وضع في سورة الشعراء عظيم رحمته بالكتاب، وبيان ما تضمنته مما فضح به الأعداء ورحم به الأولياء، وبرأته من أن تتسور الشياطين عليه، وباهر آياته الداعية من اهتدى بها إليه، فتميز بعظيم آياته كونه فرقاناً قاطعاً ونوراً ساطعاً، أتبع سبحانه ذلك مدحة وثناء، وذكر من شملته رحمته به تخصيصاً واعتناء، فقال: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ﴾ [النمل: ١] أي: الحاصل عنها مجموع تلك الأنوار: ﴿آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾﴾ [النمل: ١، ٢].

ثم وصفهم ليحصل للتابع قسطه من بركة المتبع، وليقوي رجاءه والنجاة مما أشار إليه، ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ [الشعراء: ٢٢٧] من عظيم ذلك المطلع، ثم أتبع ذلك بالتنبيه على صفة الأهلين لما تقدم من التقول والافتراء (تنزيهاً

(٢) سقط من ن. ١.

(١) سقط من ن. ١.

لعباده المتقين وأوليائه المخلصين من دنس الشكوك والامتراء^(١) فقال تعالى:

﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتًا لَمْ أَغْنَلَهُمْ فَنَّهُمْ يَعْشَوْنَ ﴿٤﴾﴾ [النمل: ٤] أي:

يتحiron، فلا يفرقون بين النور والظلام لارتباك الخواطر والأفهام، ثم أتبع ذلك بتسليته ﷺ بالقصص الواقعة بعد، تنشيطاً له وتعريفاً بعلتي منصبه، وإطلاعاً له على عجب صنعه تعالى فيمن تقدم.

ثم ختمت السورة بذكر (أهوال)^(٢) القيامة وبعض ما بين يديها، والإشارة إلى الجزاء، ونجاة المؤمنين، وتهديد من تكب عن سبيله ﷺ.

سورة القصص

لما تضمن قوله سبحانه: ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّي هَكَذَا الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ﴾ [النمل: ٩١] إلى آخر السورة من التخويف والترهيب والإنذار والتهديد ما انجر معه الإشعار بأنه ﷺ سيملك مكة، ويفتحها تعالى عليه، ويذل عتاة قريش ومتمرديهم، ويعز أتباع رسوله ﷺ ومن استضعفته قريش من المؤمنين، أتبع سبحانه ذلك بما قصه على نبيه من نظير ما أشار إليه (من فتنة)^(٣) بني إسرائيل، وابتداء امتحانهم بفرعون، واستيلائه عليهم وفتكه بهم، إلى أن أعزهم الله وأظهرهم على عدوهم، وأورثهم أرضهم وديارهم، ولهذا أشار تعالى في كلا القصتين كقوله في الأولى: ﴿سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَهَا﴾ [النمل: ٩٣]، وكقوله في الثانية: ﴿وَرَبِّيَ فِرْعَوْنُ وَهَمَلْنَا وَخُنُودُهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ﴾ [القصص: ٦] ثم قص ابتداء أمر فرعون وخذره (واستعصامه)^(٤) بقتل ذكور الأولاد، ثم لم يغن ذلك عنه من قدر الله شيئاً، ففي حاله عبرة لمن وفق للاعتبار، ودليل أنه سبحانه المنفرد بملكه، يؤتي الملك من يشاء وينزعه ممن يشاء، (لا يزعه وزع)^(٥) ولا يمنعه عما يشاؤه مانع: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ﴾ [آل عمران: ٢٦].

(١) سقط من ٢٠. (٢) في ٢٠: أهل.
(٣) في ٢٠: في قصة، وما جاء بعد يؤيده. (٤) في ٢٠: استعصامه.
(٥) في ٢٠: ينزعه نازع.

وقد أفصح قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ . . . ﴾ الآية [النور: ٥٥] بما أشار إليه مجمل ما أوضحنا اتصاله من خاتمة النمل و فاتحة القصص ونحن نزيده بياناً بذكر لمع من تفسير ما قصد التحامه فنقول: إن قوله تعالى (مُعلِّماً)^(١) لنبيه وأمرأ: ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبِّكَ هَذِهِ الْبَلَدَةَ الَّتِي حَرَّمَهَا﴾ [النمل: ٩١] إلى قوله: ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ [النمل: ٩٣] لا خفاء بما تضمن ذلك من التهديد وشديد الوعيد، ثم في قوله: ﴿رَبِّكَ هَذِهِ الْبَلَدَةَ﴾ إشارة أنه ﷺ سيفتحها ويملكها لأنها بلد ربه وملكه، ففي هذا من الإشارة مثل ما في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥]، وقوله: ﴿وَأَنْ أَتَلُوا الْقُرْآنَ﴾ [النمل: ٩٢] أي: لسمعوه فيتذكر من سبقت له السعادة، ويلحظ سنة الله في العباد والبلاد، ويسمع ما جرى لمن عاند وعتا وكذب واستكبر، وكيف وقصه الله وأخذه ولم يغن عنه حذره، وأورث مستضعف عباده أرضه ودياره، ويمكن لهم في الأرض، وأعز رسله وأتباعهم: ﴿تَتَلَوُا عَلَيْكَ مِنْ نَبِيِّ مُوسَىٰ وَمِنْ قَبْلِهِ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [القصص: ٣]، أي يصدقون ويعتبرون ويستدلون فيستوضحون.

وقوله: ﴿سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ﴾ [النمل: ٩٣] يشير إلى ما حل بهم يوم بدر وبعد ذلك إلى يوم فتح مكة ودخول الناس في الدين أفواجاً، وعزة أقوام وذلة آخرين بحكم: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقْوَمُ﴾ [الحجرات: ١٣]، إلى فتح الله على الصحابة وما وعدهم به نبيهم، فكان كما وعد.

فلما تضمنت هذه الآي ما أشير إليه بما هو في قوة أن لو قيل: ليس عتوكم بأعظم من عتو فرعون وآله، ولا حال مستضعفي المؤمنين بمكة - ممن قصدتم فتنته في دينه - بدون حال بني إسرائيل حين كان فرعون يمتحنهم بذبح أبنائهم، فهلاً تأملتم عاقبة الفريقين وسلكتهم أنهج الطريقين: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ﴾ [غافر: ٨٢] إلى قوله: ﴿فَمَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ [غافر: ٨٤]، فلو تأملتم ذلك لعلمتم أن العاقبة للمتقين فقال سبحانه بعد افتتاح السورة: ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ [القصص: ٤].

(١) سقط من ن. ٢.

ثم ذكر من خبره ما فيه عبرة، وذكر سبحانه آيته الباهرة في أمر موسى وحفظه ورعايته وأخذ أم عبده إياه: ﴿عَسَى أَنْ يَفْعَلَنَا أَوْ نَخَذِمُ وَلَدًا﴾ [القصص: ٢٩]، فلم (يزل)^(١) يذبح الأبناء خيفة من مولود يهتك ملكه حتى إذا كان ذلك المولود، تولى بنفسه تربيته وحفظه ليعلم لمن التدبير والإمضاء، وكيف نفوذ سابق الحكم والقضاء، فهلاً سألت قريش وسمعت وفكرت واعتبرت؟ ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ [طه: ١٣٣].

ثم أتبع سبحانه ذلك بخروج موسى ﷺ من أرضه ﴿فَخَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾ [القصص: ٢١] وما ناله ﷺ في ذلك الخروج من عظيم السعادة، وفي ذلك منبهة لرسول الله ﷺ على خروجه من مكة، وتعزیه له، وإعلام بأنه تعالى سعيده إلى بلده ويفتحه عليه. وبهذا المستشعر من هنا صُرح آخر السورة في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥]، وهذا كاف فيما قصد.

سورة العنكبوت

افتتحت سورة القصص بذكر امتحان بني إسرائيل بفرعون، وابتلائهم بذبح أبنائهم، وصبرهم على عظيم تلك المحنة، ثم ذكر تعالى حسن عاقبتهم وثمرة صبرهم، وانجر مع ذلك مما هو منه، لكنه انفصل عن عمومه (بالنصية)^(٢) امتحان أم موسى بفراقه حال الطفولة، وابتداء (الرضاع)^(٣) وصبرها على أليم ذلك المذاق حتى رده تعالى إليها أجمل رد وأحسنه، ثم ذكر ابتلاء موسى ﷺ بأمر القبطي وخروجه خائفاً يترقب، وحسن عاقبته وعظيم رحمته، وكل هذا ابتلاء أعقب خيراً وختم برحمة.

ثم (أعقب)^(٤) بضرب آخر من الابتلاء أعقب محنة وأورث شراً وسوء فتنة، وهو ابتلاء قارون بماله وافتتانه به، ﴿لَمَسَقْنَا بِهِ وَيَدَارِهِ الْأَرْضُ﴾ [القصص: ٨١]، فحصل من هذا أن الابتلاء في غالب الأمر سة جرت منه

(٢) في ن: ٢٠: بالقضية.

(٤) سقط من ن: ٢٠.

(١) سقط من ن: ٢٠.

(٣) في ن: ١٠: الصدع.

سبحانه في عباده ليميز الخبيث من الطيب، وهو المنزه عن الافتقار إلى تعرف أحوال العباد بما يتبليهم به، إذ قد علم ذلك منهم قبل كونه، إذ هو موجده وخالقه، كان خيراً أو شراً، فكيف يغيب عنه، أو يفترق تعالى إلى ما به يتعرف أحواله أو يتوقف علمه على سبب، ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ﴾ [الملك: ١٤]، ولكن هي سنة في عباده ليظهر لبعضهم من بعض عند الفتنة والابتلاء ما لم يكن ليظهر قبل ذلك، حتى يشهدوا على أنفسهم، وتقوم الحجة عليهم باعترافهم، ولا افتقار (به تعالى إلى شيء من ذلك)^(١).

فلما تضمنت سورة القصص هذا الابتلاء في الخير والشر وبه وقع افتتاحها واختتامها، هذا وقد انجر بحكم الإشارة أولاً خروج نبينا ﷺ من بلده ومنشئه ليأخذ ﷺ بأوفر حظ مما ابتلي به الرسل والأنبياء من مفارقة الوطن وما يحرز لهم الأجر المناسب لعلي درجاتهم ﷺ، ثم بشارته ﷺ آخراً بالعودة والظفر ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥]، فأعقب سبحانه هذا بقوله معلماً للعباد ومنها أنها سنة فيهم فقال تعالى: ﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ ﴿١﴾ [العنكبوت: ٢] أي أحسبوا أن يقع الاكتفاء بمجرد استجابتهم وظاهر إنابتهم، ولما يقع امتحانهم بالشدائد والمشقات وضروب الاختبارات: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ﴾ [البقرة: ١٥٥]، فإذا وقع الابتلاء، فمن فريق يتلقون ذلك تلقي العليم أن ذلك من عند الله ابتلاء واختبار، فيكون تسخيراً لهم وتخليصاً، ومن فريق يقابلون ذلك بمرضاة الشيطان والمسارة إلى الكفر والخذلان: ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾ [العنكبوت: ٦].

ثم أتبع سبحانه هذا بذكر حال بعض الناس ممن يدعي الإيمان، فإذا أصابه أدنى من الكفار صرفه ذلك عن الإيمان، وكان عنده مقاوماً لعذاب الله الصارف لمن عرفه عن الكفر والمخالفة، فقال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلٌ فَتَنَّا النَّاسَ كَذَابِ اللَّهِ﴾ [العنكبوت: ١٠]،

(١) سقط من ن.ا.

فكيف حال هؤلاء في تلقي ما هو (أغرق في المحنة وأشد في الفتنة)^(١).

ثم أتبع سبحانه ذلك بما به يتأسى الموفق، من صبر الأنبياء ﷺ، وطول مكابدتهم من قومهم، فذكر نوحاً وإبراهيم ولوطاً، وشعيباً (وخص هؤلاء ﷺ بالذكر لأنهم من أعظم الرسل مكابدة وأشدهم ابتلاء، أما نوح ﷺ فلبث في قومه - كما أخبر الله سبحانه - ألف سنة إلا خمسين عاماً، وما آمن معه إلا قليل، وأما إبراهيم فرمي بالمنجنيق في النار، فكانت عليه برداً وسلاماً، وقد نطق الكتاب العزيز بخصوص المذكورين صلى الله عليهما وعلى الرسل والأنبياء أجمعين بضروب من الابتلاءات حصلوا على ثوابها وفازوا من عظيم الرتبة النبوية العليا بأسنى نصابها)^(٢)، ثم ذكر تعالى أخذ المكذبين من أمهم فقال: ﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٤٠]، ثم وصى نبيه ﷺ وأوضح حجته، وتتابع اتساق الكلام إلى آخر السورة.

سورة الروم

لما (عُفِّ)^(٣) سبحانه أهل مكة، ونعى عليهم قبح صنيعهم في التغافل عن الاعتبار بحالهم، وكونهم مع قلة عددهم قد منع الله بلدهم عن قاصد نهيه وكف أيدي العتاة والمتمردين عنهم مع (تعاور)^(٤) أيدي المنتهيين على من حولهم، وتكرر ذلك واطراده، صوناً منه تعالى لحرمة بيته فقال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَّا مَنَا وَيَخْفَئُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ﴾ [العنكبوت: ٦٧]، أي: أو لم يكفهم هذا في الاعتبار ليتبينوا أن ذلك ليس عن قوة منهم ولا حسن دفاع، وإنما هو بصون الله إياهم بمجاورة بيته وملازمة أمنه مع أنهم أقل العرب، أفلا يرون (قدر)^(٥) هذه النعمة ويقابلونها بالشكر والاستجابة قبل أن يُحَلَّ بهم نقمه ويسلبهم نعمه.

(١) في ٢: أعظم من الفتنة وأشد في المحنة.

(٢) ما بين القوسين ساقط من ١. (٣) في ٢: اعقب.

(٤) في لسان العرب: تعاوروا الشيء: تداولوه فيما بينهم.

(٥) سقط من ٢.

فلما قدم تذكارهم بهذا أعقب بذكر طائفة هم أكثر منهم وأشد قوة وأوسع بلاداً، وقد أيد عليهم غيرهم ولم يغن عنهم انتشارهم وكثرتهم، فقال تعالى: ﴿اللَّهُ ۝ غَلَبَتِ الرُّومُ ۝ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ۝...﴾ [الروم: ١ - ٣]، فذكر تعالى غلب غيرهم لهم وأنهم ستكون لهم كرة ثم يغلبون، وما ذاك إلا بنصر الله من يشاء من عبيده، ﴿يَنْصُرْ مَنْ يَشَاءُ﴾ [الروم: ٥]، فلو كُشف عن أبصار من كان بمكة من الكفار لرأوا أن اعتصام بلادهم وسلامة ذرياتهم وأولادهم مما يتكرر على من حولهم من الانتهاب والقتل وسبي (الذاري) (١) والحرم إنما هو بمنع الله تعالى وكريم صونه لمن جاور حرمه وبيته، وإلا فالروم أكثر عدداً وأطول مدداً ومع ذلك تتكرر عليهم الفتكات والغارات وتتوالى عليهم الغلبات، أفلا يشكر أهل مكة من أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف؟.

وأيضاً فإنه سبحانه لما قال: ﴿وَمَا هَذِهِ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانِ﴾ [العنكبوت: ٦٤]، أتبع ذلك سبحانه بذكر تقلب حالها وتبين اضمحلالها ومحالها، وأنها لا تصفو ولا تتم، وإنما حالها أبداً التقلب وعدم الثبات، فأخبر بأمر هذه الطائفة التي هي من أكثر أهل الأرض وأمكنهم وهم الروم، وأنهم لا يزالون مرة عليهم وأخرى لهم، فأشبهت حالهم هذه حال اللهو واللعب، فوجب اعتبار العاقل بذلك، وطلبه الحصول على تنعم دار لا ينقلب حالها ولا يتوقع انقلابها وزوالها: ﴿وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِىَ الْحَيَوَانِ﴾ [العنكبوت: ٦٤]، ومما يقوي هذا قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا﴾ [الروم: ٧] أي: لو علموا باطنها لتحققوا أنها لهو ولعب، ولعرفوا أمر الآخرة، (فبتبين حال الدنيا تلوح حال) (٢) الأخرى: من عرف نفسه عرف ربه.

ومما يشهد لكل من القصدين ويعضد كلا الأمرين قوله سبحانه: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فِي...﴾ [الروم: ٩] أي: لو فعلوا هذا وتأملوه لشاهدوا من تقلب أحوال الأمم وتغير الأزمنة والقرون ما بني لهم عدم بقائها على أحد،

(١) في ن: الذاري.

(٢) سقط من ن.

فتحققوا لهوها ولعبها، وعلّموا أن حالهم ستؤول إلى حال من ارتكب مرتكبهم في العناد والتكذيب وهو (التاب)^(١) والهلاك.

سورة لقمان

لما تكرر (في سورة الروم)^(٢) الأمر بالاعتبار والحض عليه، والتنبيه بعجائب المخلوقات كقوله سبحانه: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ [الروم: ٨]، وقوله: ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [الروم: ٩]، وقوله: ﴿اللَّهُ يَسْبُدُّ اللَّعْلَقَ ثُمَّ يُبِيدُهُمْ﴾ [الروم: ١١] وقوله: ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ﴾ [الروم: ١٩] إلى قوله: ﴿كَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الروم: ٢٨]، وهي عشر آيات تحملت من جليل الاعتبار والتنبيه ما لا يبقى معه شبهة ولا توقف لمن وفق إلى ما بعد هذا من آيات التنبيه ويسط الدلائل، وذكر ما فطر عليه العباد، وضرب الأمثال الموضحة سواء السبيل لمن عقل معانيها وتدبر حكمها، إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ﴾ [الروم: ٥٨]، وهي إشارة إلى ما أودع سبحانه كتابه المبين من مختلف الأمثال وشتى العظات، وما تحملت هذه السورة من ذلك، أتبع سبحانه ذلك بقوله الحق: ﴿آلَتِ ﴿١﴾ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ ﴿٢﴾﴾ [لقمان: ١، ٢] أي دلائله وبراهينه المنصوبة لمن وفق وسبقت له الحسنى وهم المحسنون الذين ذكرهم بعد، ووصف الكتاب بالحكيم يشهد لما مهدناه.

ثم أشار سبحانه إلى من حُرِمَ منفعتة والاعتبار به فاستبدل الضلالة بالهدى، وتنكب عن سنن فطرة الله التي فطر الناس عليها، فقال تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ...﴾ [لقمان: ٦] الآيات، ثم أتبع ذلك بما يبيك كل معاند ويقطع بكل جاحد، فذكر خلق السماوات بغير عمد مرئية مشاهدة، لا يمكن في أمرها امتراء، ثم ذكر^(٣) خلق الأرض وما أودع فيها، ثم قال

(٢) سقط من ن ٢٠.

(١) في ن ٢٠: التبار.

(٣) سقط من ن ١٠.

سبحانه: ﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾ [لقمان: ١١]. ثم أتبع ذلك بذكر من هداه سبيل الفطرة فلم ترغ به الشبه ولا تنكب سوء السبيل، فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ...﴾ الآيات [لقمان: ١٢]، ليعين لنا سنن^(١) من اتبع فطرة الله التي تقدم ذكرها في سورة الروم، ثم تناسق الكلام (وانتسج)^(٢).

سورة السجدة

لما انطوت سورة الروم على ما قد أشير إليه من التنبيه بعجائب ما أودعه سبحانه في عالم السماوات والأرض، وعلى ذكر الفطرة، ثم أتبع بسورة لقمان تعريفاً بأن مجموع تلك الشواهد من آيات الكتاب وشواهد ودلائله، وأنه قد هدى من شاء إلى سبيل الفطرة، وإن لم يمتحنه بما امتحن به كثيراً ممن ذكر فلم يغن عنه، ودعي فلم يجب، وتكررت عليه الإنذارات فلم يصغ لها، ليعلم أن كل ذلك - من الهدى والضلال - واقع بمشيئته وسابق إرادته، وأتبع سبحانه هذا بما ينه المعتمر على صحته فقال: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ فَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ [لقمان: ٢٢]، فأعلم سبحانه أن الخلاص والسعادة في الاستسلام له ولما يقع من أحكامه، وعزى نبيه وصبره بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنكَ كُفْرُهَا﴾ [لقمان: ٢٣].

ثم ذكر تعالى لجأ الكل (إليه)^(٣) قهراً ورجوعاً بحاكم اضطرارهم لوضوح الأمر فقال: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥]، ثم وعظ الكل بقوله: ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَجِدَةٍ﴾ [لقمان: ٢٨]، أي: إن ذلك لا يشق عليه تعالى ولا يصعب، والقليل والكثير سواء، ثم نبه بما يبين ذلك من إيلاجه الليل في النهار والنهار في الليل، وجريان الفلك بنعمته: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ [لقمان: ٣٠].

ثم أكد ما تقدم من رجوعهم في الشدائد إليه فقال: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ

(١) في ن ٢: وليس لتأسيس، وهذا خطأ. (٢) في ن ٢: وتناسج.

(٣) سقط من ن ٢.

كَالظَّلِيلِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿لَقَمَان: ٣٢﴾، فإذا خلصهم سبحانه ونجاهم عادوا إلى شتى أحوالهم، هذا وقد عاينوا رفقهم بهم وأخذهم عند الشدائد بأيديهم، وقد اعترفوا بأنه خالق السماوات والأرض ومسخر الشمس والقمر، وذلك شاهد عن حالهم بجريانهم على ما قدر لهم، ووقوفهم عند حدود السوابق: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾ [لقمان: ٢٢]، ثم عطف سبحانه على الجميع فدعاهم لتقواه، وحذرهم من هول (يوم ميعادهم وشدته)^(١)، وحذرهم من الاغترار، وأعلمهم بأنه المنفرد بعلم الساعة، ويأنزال الغيث، وعلم ما في الأرحام وما يقع من المكتسبات، وحيث (يموت)^(٢) كل واحد من المخلوقات.

فلما كانت سورة لقمان بما بين من مضمونها محتوية على التنبيه والتحريك على ما ذكر، ومعلّمة بانفراده سبحانه بخلق الكل وملكهم، أتبعها سبحانه بما يحكم بتسجيل صحّة الكتاب، وأنه من عنده، وأن ما انطوى عليه من الدلائل والبراهين يرفع كل ريب ويزيل كل شك، فقال تعالى: ﴿الَّذِي نَزَّلَ الْكِتَابَ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ أَمْ يَقُولُونَ أَفَرَّغْنَاكَ مِنَ الْأَرْضِ فَسَاءَ الَّذِي يَفْعَلُ الْفَعْلَانِ ﴿٢﴾﴾ [السجدة: ١ - ٣]، أي: أيقع منهم هذا بعد وضوحه وجلاء شواهد؟ ﴿بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ ﴿٣﴾﴾ [السجدة: ٣].

ثم أتبع ذلك بقوله: ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ ﴿٤﴾﴾ [السجدة: ٤]، وهو تمام لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ﴾ [لقمان: ٢٢]، ولقوله: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾ [لقمان: ٢٥]، ولقوله: ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَاجٌ كَالظُّلَلِ دَعَا اللَّهَ﴾ [لقمان: ٣٢]، ولقوله: ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ [لقمان: ٣٣]، ﴿مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا نَتَذَكَّرُونَ﴾ [السجدة: ٤] بما ذكرتم؟ ألا ترون أمر لقمان وهدايته بمجرد دليل فطرته؟ فما لكم بعد النذير، وتقريع الزواجر، وترادف الدلائل، وتعاقب الآيات، تتوقفون عن الإيمان؟ وقد أقررتم بأنه سبحانه خالقكم، ولجأتم إليه عند احتياجكم.

ثم أعلم نبيه برجوع من عاند وإجابته حين لا ينفعه رجوع ولا تغني عنه

(١) بهامش ن ٢٠.

(٢) في ن ٢٠: يفوت.

إجابة، فقال: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ﴾ [السجدة: ١٢]، ثم أعلم سبحانه أن الواقع منهم إنما هو بإرادته، وسابق من حكمه ليأخذ الموقف الموقن نفسه بالتعليم، فقال تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: ١٣] كما فعلنا بلقمان ومن أردنا توفيقه.

ثم ذكر انقسامهم بحسب السوابق، فقال تعالى: ﴿أَمَّن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَّا يَسْتَوُونَ﴾ [السجدة: ١٨]، ثم ذكر مصير الفريقين ومال الحزبين، ثم أتبع ذلك بسوء حال من ذُكر فأعرض فقال: ﴿وَمَن أَظْلَمُ مِمَّن ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فُرُّوا عَنْهَا﴾ [السجدة: ٢٢]، وتعاق الكلام إلى آخر السورة.

سورة الأحزاب

افتتحها سبحانه بأمر نبيه باتقائه، ونهيه عن الصغو إلى الكافرين والمنافقين، واتباعه ما يوحى إليه، تنزيهاً لقدره عن محنة من سبق له الامتحان ممن قدم ذكره في سورة السجدة، وأمرأ له بالتسليم لخالفه والتوكل عليه: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٣]، ﴿وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ﴾ [الأحزاب: ٤].

ولما تحصل من السورتين قبل ما يعقب العالم من الخوف أشده لغيبية العلم بالخواتم، وما جرى في السورتين من الإشارة إلى السوابق، ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: ١٣]، كان ذلك مظنة لتأسيس نبي الله ﷺ وصالحي عباد، فلهذا أعقب سورة السجدة بهذه السورة المضمنة من التأسيس والبشارة ما يجري على المعهود من لطفه تعالى وسعة رحمته، فافتتح سبحانه السورة بخطاب نبيه بالتقوى، وإعلامه بما قد أعطاه من سلوك سبيل النجاة وإن ورد على طريق الأمر ليشعره باستقامة سبيله واستيضاح دليله، وخاطبه بلفظ النبوة لأنه أمر ورد عقب تخويف وإنذار، وإن كان ﷺ قد نزه الله قدره عن أن يكون منه خلاف التقوى، وعصمه عن كل ما ينافر نزاهة حاله وعليّ منصبه، ولكن طريقة خطابه تعالى للعباد أنه مهما جرد ذكرهم للمدح من غير أمر ولا نهى فهو موضع ذكرهم بالأخص للمدح من محمود صفاتهم، ومنه: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ...﴾ [الفتح: ٢٩]، فذكره ﷺ باسم

الرسالة، ومهما كان الأمر أو النهي عدل في الغالب إلى الأعم ومنه: ﴿يَأْتِيهَا النَّهْيُ أَنَّ اللَّهَ﴾ [الأحزاب: ١]، ﴿يَأْتِيهَا النَّهْيُ حَرِيصَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾ [الأنفال: ٦٥]، ﴿يَأْتِيهَا النَّهْيُ إِذَا طَلَقْتَهُ الْبَيْتَةَ﴾ [الطلاق: ١]، ﴿يَأْتِيهَا النَّهْيُ لِأَنَّ حَرْمَ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾ [التحريم: ١] ﴿يَأْتِيهَا النَّهْيُ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ﴾ [المتحنة: ١٢].

وقد بسط في التفسير، وبين أن ما ورد على خلاف هذا القانون فلسبب خاص استدعى العدول عن المطرد كقوله: ﴿يَأْتِيهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدة: ٦٧]، فوجه هذا أن قوله سبحانه: ﴿وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ [المائدة: ٦٧] موقعه شديد، فعودل بذكره ﷺ باسم الرسالة لضرب من التلطف، فهو من باب: ﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٤٣]، وفيه بعض (غموض)^(١)، وأيضاً فإنه لما قيل له: ﴿بَلِّغْ﴾ طابق هذا ذكره بالرسالة، فإن المبلغ رسول، والرسول مبلغ، ولا يلزم النبي أن يبلغ إلا أن يرسل.

وأما قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزُنُكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكَفْرِ﴾ [المائدة: ٤١] فأمره وإن كان نهياً أوضح من الأول، لأنه تسلية له ﷺ وتأنيس، وأمر بالصبر والرفق بنفسه، فبابه راجع إلى ما يرد مدحاً مجرداً عن الطلب، وعلى ما أشير إليه يخرج ما ورد من هذا.

ولما افتتحت هذه السورة بما حاصله ما قدمناه من إعلامه ﷺ من هذا الأمر بعليّ حاله وتنزيه قدره، ناسب ذلك ما احتوت عليه السورة من باب التنزيه في مواضع، منها: إعلامه تعالى بأن أزواج نبيه أمهات المؤمنين، فنزّههن عن أن يكون حكمهن حكم غيرهن من النساء، مزية لهن وتخصيصاً، وإجلالاً لنبيه ﷺ، ومنها قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ...﴾ الآية [الأحزاب: ٢٢] فنزّههم عن طرؤ شك أو دخول ارتياب على صون معتقداتهم وجليل إيمانهم: ﴿قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٢٢]، والآية بعد ذلك هي قوله: ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا...﴾ الآية [الأحزاب: ٢٣]، ومنها: ﴿يَنْسَاءَ النَّهْيُ لَسْتَنَّا كَأَحَدٍ مِّنَ

(١) في ن: تعرض، لعلها تعريض.

النِّسَاءِ إِنَّ أَنْقِصَتْ ﴿ [الأحزاب: ٣٢]، فنزههن تعالى وبين شرفهن على من عداهن، ومنها تنزيه أهل البيت وتكريمهم: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ﴾ الآية [الأحزاب: ٣٣]، ومنها الأمر بالحجاب: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِرِزْوَانِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَكَ مِنْ جَنَابِهِنَّ﴾ [الأحزاب: ٥٩]، فنزه المؤمنات عن حالة الجاهلية والتبرج وعدم الحجاب، وصانهن عن التبذل والامتهان، ومنها قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾ [الأحزاب: ٦٩] فواقاهم جل وتعالى ونزههم بما نهاهم عنه أن يتشبهوا بمن استحق اللعن والغضب في سوء أدبهم وعظيم مرتكبهم، إلى ما تضمنت السورة من هذا القبيل.

ثم أتبع سبحانه ما تقدم بالبشارة العامة واللفظ الشامل كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴿٤٥﴾ وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُنِيرًا ﴿٤٦﴾﴾ [الأحزاب: ٤٥، ٤٦]، ثم قال تعالى: ﴿وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴿٤٧﴾﴾ [الأحزاب: ٤٧]، وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذَكَرًا كَبِيرًا ﴿٤٨﴾ وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴿٤٩﴾ هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾ [الأحزاب: ٤١ - ٤٣]، إلى قوله: ﴿أَجْرًا كَرِيمًا﴾ [الأحزاب: ٤٤]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ...﴾ الآية [الأحزاب: ٥٦]، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ...﴾ [الأحزاب: ٣٥] إلى قوله: ﴿وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٣٥] إلى قوله: ﴿عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧١]، وقوله: ﴿وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ [الأحزاب: ٧٣]، وقوله سبحانه مثنياً على المؤمنين بوفائهم وصدقهم: ﴿وَلَمَّا رَمَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾ [الأحزاب: ٢٢] إلى قوله: ﴿وَمَا بَدَلُوا تَبْدِيلًا﴾ [الأحزاب: ٢٣]، وقوله سبحانه تعظيماً لحرمة نبيه والمؤمنين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الأحزاب: ٥٧] إلى قوله: ﴿وَإِنَّمَا مَثَبُكُمْ﴾ [الأحزاب: ٥٨].

(وفي^(١)) هذه الآيات من تأنيس المؤمنين وبشارتهم وتعظيم حرمتهم ما

(١) في ن ٢: وهي.

يكسر سورة الخوف الحاصل في سورتي لقمان والسجدة، ويسكن روعهم
تأنيساً لا رفعاً.

ومن هذا القبيل ما تضمنت السورة أيضاً من تعداد نعمه عليهم وتحسين
خلاصهم كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ
فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا﴾ [الأحزاب: ٩] إلى قوله: ﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ
الْمُؤْمِنُونَ وَزُلْزِلُوا زِلْزَالًا شَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ١١]، وقوله: ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا
بِعِظْمِهِمْ لَمْ يَنَالُوا خَيْرًا وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْفِتْنَةَ﴾ [الأحزاب: ٢٥]، إلى قوله:
﴿وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا﴾ [الأحزاب: ٢٧]، وختم السورة بذكر التوبة
والمغفرة والرحمة أوضح شاهد لما تمهد من جليل قصدها وبنائها على ما
وضح، والحمد لله.

ولما كان حاصلها رحمة ولطفاً ونعمة، لا يقدر عظيم قدرها، وينقطع
العالم دون الوفاء بشكرها، أعقب بما ينبغي من الحمد.

سورة سبأ

افتتحت بالحمد لله تعالى، لما أعقب بها ما انطوت عليه سورة الأحزاب
من عظيم تلك الآلاء وجيليل النعماء حسبما بين آنفاً، فكان مظنة الحمد على
ما منح عباده المؤمنين وأعطاهم فقال تعالى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلَمْأْ فِي السَّمَوَاتِ
وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [سبأ: ١] ملكاً واختراعاً، وقد أشار هذا إلى إرغام من توقف
منقطعاً عن فهم تصرفه سبحانه في عباده بما تقدم، وتفريقهم بحسب ما شاء،
فكان قد قيل: إذا كانوا له ملكاً وعبيداً فلا يتوقف في فعله بهم ما فعل من
التيسير للحسنى أو لغير ذلك مما شاء بهم على فهم عليه (أو استطلاع)^(١)
سبب، بل يفعل فيهم ما شاء وأراد من غير حجر ولا منع، وهو الحكيم
الخبير بوجوه الحكمة في ذلك التي خفيت عنهم.

وأشار قوله: ﴿وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ﴾ [سبأ: ١] إلى أنه سيطلع عباده

(١) في ن ٢: استطاع.

المؤمنين من موجبات حمده بما يمنحهم ويضاعف لهم من الجزاء وعظيم الثواب في الآخرة على ما لم تبلغه عقولهم في الدنيا ولا وفقت به أفكارهم: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧].

ثم أتبع سبحانه ما تقدم من حمده على ما هو أهله ببسط شواهد حكمته وعلمه، فقال تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا﴾ [سبأ: ٢] إلى قوله: ﴿وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ﴾ [سبأ: ٢]، فبرحمته وغفرانه أنال عباده المؤمنين ما خصهم به وأعطاهم، فله الحمد الذي هو أهله.

ثم أتبع هذا بذكر إمهاله من كذب وكفر مع عظيم اجترامهم لتبين سعة رحمته ومغفرته، فقال تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ [سبأ: ٣] إلى قوله: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ﴾ [سبأ: ٩] أي: إن في إمهاله سبحانه لهؤلاء بعد عتوهم واستهزائهم في قولهم: ﴿لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾ [سبأ: ٣]، وقولهم: ﴿هَلْ نُنَادِئُكَ عَلَىٰ رَجُلٍ يَنْتَثِرَكُم إِذَا مُرِفْتُمْ كُلِّ مُمَرِّقٍ إِنَّكُمْ لِنFI خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾ [سبأ: ٧]، وإغضائهم عن الاعتبار بما بين أيديهم من السماء والأرض، وأمنهم أخذهم من أي الجهات شاء، ففي إمهالهم وإدرار أرزاقهم مع عظيم مرتكبهم آيات لمن أناب واعتبر.

ثم بسط لعباده المؤمنين من ذكر آلائه ونعمه وتصريفه في مخلوقاته ما يوضح استيلاء قهره وملكه، ويشير إلى عظيم ملكه، كما أعلم في قوله سبحانه: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَمَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [سبأ: ١]، فقال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَجِبَالٍ أَوْيٍ مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ﴾ [سبأ: ١٠]، ثم قال: ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ﴾ [سبأ: ١٢] إلى قوله: ﴿أَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبأ: ١٣]، ثم أتبع ذلك بذكر حال من لم يشكر، فذكر قصة سبأ إلى آخرها، ثم وبخ تعالى من عبد غيره معه بعد وضوح الأمر وبيانه، فقال تعالى: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ [سبأ: ٢٢] إلى وصفه حالهم الأخرى ومراجعة متكبريهم ضعفاءهم، وضعفائهم متكبريهم. ﴿وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ﴾ [سبأ: ٣٣]، ثم التحمت الآي جارية على ما تقدم من لدن افتتاح السورة إلى ختمها.

سورة فاطر

لما أوضحت سورة سبأ أنه سبحانه مالك السماوات والأرض، ومستحق الحمد في الدنيا والآخرة، أوضحت هذه السورة أن ذلك خلقه كما هو ملكه، وأنه الأهل للحمد والمستحق، إذ الكل ملكه وخلقته، وكان السورة الأولى تجردت لتعريف العباد بأن الكل ملكه، ولذلك دارت آيها على تعريف عظيم ملكه.

فقد أعطى داود وسليمان عليهما السلام ما هو النقطة من (البحار)، فلأن الحديد، وانقادت الرياح والوحوش والطيور والجن والإنس مذلة خاضعة، ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَكُمْ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ ﴿٣١﴾﴾ [سبأ: ٢٢]، تعالى ربنا عن الظهير والشريك والتد، وتقدس ملكه عن أن تحصره العقول أو تحيط به الأفهام، فتجردت سورة سبأ لتعريف العباد بعظيم ملكه سبحانه، وتجردت هذه الأخرى للتعريف بالاختراع والخلق.

ويشهد لهذا استمرار آي سورة فاطر على هذا الغرض من التعريف، وتنبيهها على الابتداءات كقوله تعالى: ﴿جَابِلِ الْمَلَكِيَّةِ رَسُولًا أُولَىٰ أَيْحَتِهِ...﴾ الآية [فاطر: ١]، وقوله: ﴿مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا﴾ [فاطر: ٢]، ﴿هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ﴾ [فاطر: ٣]، وقوله: ﴿أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَآهُ حَسَنًا...﴾ [فاطر: ٨] الآية، وقوله: ﴿وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِقَ مَعَابَا...﴾ [فاطر: ٩] الآية، وقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ﴾ [فاطر: ١١]، وقوله: ﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ [فاطر: ١٣]، وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ [فاطر: ٢٧]، وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾ [فاطر: ٣٩]، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾ [فاطر: ٤١]، فهذه عدة آيات معرفة بابتداء الخلق والاختراع، أو مشيرة، ولم يقع من ذلك في سورة سبأ آية واحدة. (ثم) (١) إن سورة سبأ جرت آيها على نهج تعريف الملك والتصرف فيه والاستبداد بذلك والانفراد به.

(١) في ١٥: كما.

وتأمل افتتاحها وقصة داود وسليمان وقوله سبحانه: ﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ رَضَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْ قَوْلِ دَرْو...﴾ الآية [سبأ: ٢٢] يتضح لك ما أوردناه، وما انجر في السورتين مما ظاهره الخروج عن هذين الغرضين فملتحم ومُستدعى بحكم الانجرار وبحسب استدعاء مقاصد الآي، رزقنا الله الفهم عنه بمنه (وكرمه)^(١).

سورة يس

لما أوضحت سورة سبأ وسورة فاطر من عظيم ملكه تعالى وانفراده بالملك والخلق والاختراع ما تنقطع العقول دون (تصور)^(٢) أدناه، ولا تحيط من ذلك إلا بما شاءه، وأشارت من البراهين والآيات إلى ما يرفع الشكوك ويوضح السلوك، مما كانت الأفكار قد خمدت عن إدراكها واستولت عليها الغفلة، فكان قد جمدت عن معهود حراكها، ذكر سبحانه بنعمة التحريك إلى اعتبارها بشأنه على من اختاره لبيان تلك الآيات واصطفاه لإيضاح تلك البينات فقال تعالى: ﴿يس ﴿١﴾ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ﴿٢﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الرَّسُلِينَ ﴿٣﴾ عَلَن صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤﴾﴾ [يس: ١ - ٤]، ثم قال: ﴿لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاءَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾﴾ [يس: ٦]، فأشار سبحانه إلى ما تشره نعمة الاعتبار ويعقبه التيقظ بالتذكار، ثم ذكر علة من عمي بعد تحريكه، أو ذلك مسبب عن الطبع وشر السابقة: ﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَيَّ أَكْثَرِم...﴾ الآيات [يس: ٧].

ثم أشار بعد إلى أن بعض من عمي عن عظيم تلك البراهين لأول وهلة قد يهتز عند تحريكه لسابق سعادته، فقال: ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَىٰ ﴿١٢﴾﴾ [يس: ١٢]، فكلنا نفعل بهؤلاء إذا شئنا هدايتهم، ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ﴾ [الأنعام: ١٢٢]. ثم ذكر دأب المعاندين وسبيل المكذبين مع بيان الأمر فقال تعالى: ﴿وَاصْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَمْصَابَ الْقَرْيَةِ...﴾ الآيات [يس: ١٣]، وأتبع ذلك سبحانه بما أودع في الوجود من الدلائل الواضحة والبراهين، فقال تبارك وتعالى:

(١) سقط من ن ٢٠.

(٢) في ن ٢٠: تطور.

﴿الَّذِينَ يَرَوْنَ كَرَهًا بَيْنَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ...﴾ الآية [يس: ٣١]، ثم قال: ﴿وَأَيُّ لَمَمٍ الْأَرْضِ الَّتِي تَتَّبِعُنَّهَا﴾ [يس: ٣٣] إلى قوله: ﴿أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ [يس: ٣٥]، ثم قال: ﴿وَأَيُّ لَمَمٍ أَيْلٌ نَسَلَخَ مِنْهُ النَّهَارُ﴾ [يس: ٣٧] إلى قوله: ﴿وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾، [يس: ٤٠]، ثم قال: ﴿وَأَيُّ لَمَمٍ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ...﴾ [يس: ٤١] إلى قوله: ﴿إِنَّا جِئْنَا بِكَ﴾ [يس: ٤٤].

ثم ذكر إعراضهم مع عظيم هذه البراهين، وتكذيبهم، وسوء حالهم عند بعثهم، وندمهم، وتوبيخهم، وشهادة أعضائهم بأعمالهم، ثم تناسجت الآي جارية على ما يلائم ما تقدم إلى آخر السورة.

سورة الصافات

لما تضمنت سورة يس من جليل التنبيه وعظيم الإرشاد ما يهتدي به الموفق باعتبار بعضه، ويشغل المعتبر به في تحصيل مطلوبه وغرضه، ويشهد بأن الملك إنما هو لواحد رغم أنف المعاند والجاحد، أتبعها تعالى بالقسم على وحدانيته فقال تعالى: ﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ۝١﴾ فَالَّذِينَ رَزَقْنَا مِنْهَا ﴿١﴾ فَأَلْتَمِسْ فِي ذِكْرِ ﴿١﴾ إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ ﴿١﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا رَبُّ الْمَشْرِقِ ﴿٥﴾ [الصافات: ١ - ٥]، ثم عاد الكلام إلى التنبيه، بعجيب مصنوعاته فقال تعالى: ﴿إِنَّا زَيْنًا أَسْمَاءَ الدُّنْيَا بَيْنَهُ الْكُرُوبِ ﴿١﴾﴾ [الصافات: ٦] إلى قوله: ﴿يَسْهَابٌ نَاقِبٌ﴾ [الصافات: ١٠]، ثم أتبع بذكر عناد من جحد مع بيان الأمر ووضوحه وضعف ما خلقوا منه: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ﴾ [الصافات: ١١]، ثم ذكر استبعادهم العودة الأخرافية وعظيم حيرتهم وندمهم إذا شاهدوا ما به كذبوا، والتحمت الآي إلى ذكر الرسل مع أمهم، وجريهم في العناد والتوقف والتكذيب على سنن متقارب، وأخذ كل بذنبه، وتخليص رسل الله وحزبه، وإبقاء جميل ذكرهم باصطفائه وقربه. ثم عاد الكلام إلى تعنيف المشركين وبيان إفك (المعاندين)^(١) إلى ختم السورة.

(١) في ن: ٢: المعتدين.

سورة ص

لما ذكر تعالى حال الأمم السالفة مع أنبيائهم في العتو والتكذيب، وأن ذلك أعقبهم الأخذ الوييل (الويل)^(١) الطويل، كان هذا مظنة لذكر حال مشركي العرب وبيان سوء مرتكبهم، وأنهم قد سبقوا إلى ذلك الارتكاب، فحل بالمعاند سوء العذاب، فبسط حال هؤلاء وسوء مقاتلهم ليعلم أنه لا فرق بينهم وبين مكذبي الأمم السالفة في استحقاق العذاب وسوء الانقلاب، وقد وقع التصريح بذلك في قوله تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْنَادِ ﴿١٧﴾﴾ [ص: ١٢] إلى قوله: ﴿إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرَّسُلَ فَحَقَّ عِقَابِ ﴿١٤﴾﴾ [ص: ١٤].

ولما أعقب سبحانه هذا بذكر استعجالهم العذاب في قولهم: ﴿عَجَلْنَا قَطَنًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾﴾ [ص: ١٦] أتبع ذلك بأمر نبيه ﷺ بالصبر فقال: ﴿أَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ ﴿١٧﴾﴾ [ص: ١٧]، ثم تأنيسه بذكر الأنبياء وحال المقربين الأصفياء: ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرَّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ ﴿١٢٠﴾﴾ [هود: ١٢٠].

سورة الزمر

لما بُنيت سورة ص على ذكر (حال)^(٢) المشركين وعنادهم، وسوء ارتكابهم واتخاذهم الأنداد والشركاء، ناسب ذلك ما افتتحت به سورة الزمر من الأمر بالإخلاص الذي هو نقيض حال من تقدم، وذكر ما عنه يكون، وهو الكتاب، فقال تعالى: ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾﴾ [الزمر: ١ - ٢]، وجاء قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ... ﴿٣﴾﴾ الآية [الزمر: ٣] في معرض أن لو قيل: عليك بالإخلاص ودع من أشرك ولم يخلص فسترى حاله، وهل ينفعهم اعتذارهم بقولهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ ﴿٣﴾﴾ [الزمر: ٣]، وهؤلاء هم الذين بنيت سورة ص على ذكرهم، ثم ويخهم تعالى وقرعهم

(٢) سقط من ن ٢٠.

(١) سقط من ن ٢٠.

فقال: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا...﴾ الآية [الزمر: ٤] فنزه نفسه عن عظيم مرتكبهم بقوله: ﴿سُبْحٰنَكَ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ [الزمر: ٤]، ثم ذكّرهم بما فيه أعظم شاهد من خلق السماوات والأرض، وتكوير الليل على النهار، وتكوير النهار على الليل، وذكر آيتي النهار والليل، ثم خلق الكل من البشر من نفس واحدة وهي نفس آدم ﷺ.

ولما حرك تعالى إلى الاعتبار بعظيم هذه الآيات، وكانت أوضح شيء وأدل شاهد، وأعقب ذلك بما يشير إلى معنى التعجب من توقعهم بعد هذا البيان، وذلك بقوله تعالى: ﴿فَأَنۢنَّ تَصْرُوفًا﴾ [الزمر: ٦] أي: العجب من أمركم بعد وضوح الدلائل، ثم بين أنه غني عن الكل بقوله: ﴿إِن تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنكُم﴾ [الزمر: ٧] ثم قال: ﴿وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ﴾ [الزمر: ٧]، فبين أن من اصطفاه وقرّبه واجتباها من العباد لا يرضى له الكفر، وحصل من ذلك بمفهوم الكلام أن الواقع من الكفر إنما وقع بإرادته ورضاه لمن ابتلاه به.

ثم آنس من آمن ولم يتبع سبيل أبيه وقبيلته من المشار إليه في السورة قبل، فقال تعالى: ﴿وَلَا تُؤْزِرُهُ وَزِرَةٌ وَذُنُوبُهُ﴾ [الزمر: ٧]، ﴿إِن أَحْسَنْتَ أَحْسَنْتَ لِأَنفُسِكُمْ﴾ [الإسراء: ٧]، ﴿وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا﴾ [الأنعام: ١٦٤]، ثم تناسجت الآية والتحمت الجمل إلى خاتمة السورة.

سورة المؤمن^(١)

لما افتتح سورة الزمر (بالأمر)^(٢) بالإخلاص وذكر سببه، والحامل بإذن الله عليه وهو الكتاب، وأعقب ذلك بالتعريض بذكر من بنيت على قصصهم سورة ص، وتتابعت الآي في ذلك الغرض إلى توبيخهم بما ضربه سبحانه من المثل الموضح فيه قوله: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشٰكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا أَرِجْلٍ﴾ [الزمر: ٢٩]، ووصف الشركاء بالمشاكسة إذ بذلك الغرض

(١) في ١٥: المؤمن، وهو خطأ. (٢) بهامش ٢٧.

يتضح عدم استمرار (مراد)^(١) لأحدهم، وذكر قبح اعتذارهم بقولهم: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٢٣]، ثم أعقب تعالى بالإعلام بقهره وعزته حتى لا يتخيل مخذول شذوذ أمر عن يده وقهره، فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَسْوَءُ مَا يَكْفَى عِزًّا لِقَوْمِهِمْ﴾ [الزمر: ٢٣٦] إلى قوله: ﴿الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَسْوَءُ مَا يَكْفَى عِزًّا لِقَوْمِهِمْ﴾ [الزمر: ٢٣٧].

ثم أتبع ذلك بحال أندادهم في أنها لا تضر ولا تنفع، فقال: ﴿قُلْ أَمْرُهُمْ شُورَى بَيْنَهُمْ وَمَا يَشَاءُونَ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا خَبِيرًا﴾ [الزمر: ٢٣٨]، ثم أتبع هذا بما يناسبه من شواهد عزته فقال: ﴿قُلْ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾ [الزمر: ٤٤]، ﴿قُلْ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٤٦]، ﴿أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾ [الزمر: ٥٢]، ﴿خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾ [الزمر: ٦٢]، ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الزمر: ٦٣]، ثم عنفهم وقرعهم بجهلهم فقال تعالى: ﴿قُلْ أَفَعَتَرَ اللَّهُ تَأْمُرُوكَ أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ﴾ [الزمر: ٦٤]، ثم قال: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ [الزمر: ٦٧]، ثم أتبع تعالى بذكر آثار العزة والقهر، فذكر النفخ في الصور للصعق، ثم نفخة القيام والعرض والجزاء، ومصير الفريقين، فتبارك المنفرد بالعزة والقهر.

فلما انطوت هذه الآي من آثار عزته وقهره على ما أشير إلى بعضه أعقب سبحانه بقوله: ﴿حَمْدٌ لِلَّهِ بِمَا وَصَّى بِهِ بَنَاتِهِ وَالَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غَيْبِهِ عَنِ حَتْمِ الْجُزَاءِ وَمَن حَبِطَ عَنِ حَتْمِ الْجُزَاءِ يَلْعَبُ بِهِمْ﴾ [غافر: ١]، فذكر من أسمائه سبحانه هذين الاسمين العظيمين تنبيهاً على انفراده بموجبهما، وأنه العزيز الحق القاهر لعلمه تعالى بأوجه الحكمة التي خفيت عن الخلق، فأخر الجزاء الحتم للدار الآخرة، وجعل الدنيا دار ابتلاء واختبار، مع قهر لكل في الدارين معاً، وكونهم غير خارجين عن ملكه وقهره.

ثم قال تعالى: ﴿غَافِرٍ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ [غافر: ٣] تأنيساً لمن استجاب بحمده وأنان بلفظه، وجرياً على حكم سابقة الرحمة وتقليبها، ثم قال:

(١) في ن: مداد.

﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّلَوِّ﴾ [غافر: ٣] ليأخذ المؤمن بلازم عبوديته من الخوف والرجاء، واكتنف قوله: ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطَّلَوِّ﴾ [غافر: ٣] ليأخذ بقوله: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ [غافر: ٣]، وقوله: ﴿ذِي الطَّلَوِّ﴾ [غافر: ٣]، وأشار سبحانه بقوله: ﴿فَلَا يَغْرُوكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ﴾ [غافر: ٤] إلى قوله قبل: ﴿وَأَوْزَنَّا الْأَرْضَ﴾ [الزمر: ٧٤]، وكأنه في معرض إذا كانت العاقبة لك ولا تبعاك فلا عليك من تقلبهم في البلاد، ثم بيّن تعالى أن حالهم في هذا كحال الأمم قبلهم، وجدالهم في الآيات كجدالهم، وأن ذلك لما حق عليهم من كلمة العذاب وسبق لهم في أم الكتاب، والله أعلم.

سورة حم السجدة^(١)

لَمَّا تَضَمَّنَتْ سُورَةُ غَافِرٍ بَيَانَ حَالِ الْمُعَانِدِينَ وَجَاحِدِي الْآيَاتِ، وَأَنَّ ذَلِكَ ثَمْرَةٌ تَكْذِيبُهُمْ وَجَدَالُهُمْ، وَكَانَ بِنَاءُ السُّورَةِ عَلَى هَذَا الْغَرَضِ بِدَلِيلِ افْتِتَاحِهَا وَخَتْمِهَا (بِذَلِكَ)^(٢)، أَلَا تَرَى قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿مَا يَجْدِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [غافر: ٤]، وَتَأْنِيسَ نَبِيِّهِ ﷺ بِقَوْلِهِ: ﴿فَلَا يَغْرُوكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَادِ﴾ [غافر: ٤]، فَقَدْ تَقَدَّمَ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِهِمْ فَأَعْقَبَهُمْ سُوءَ الْعَاقِبَةِ وَالْأَخْذَ الْوَبِيلَ: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَكُلُّ أُمَّةٍ رِسُولٌ لَهَا يَأْخُذُونَ﴾ [غافر: ٥] فَعَصَمْتَهُمْ وَاقِيَةً ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا﴾ [غافر: ٥١]، ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَجَدَلُوا بِالْبَطْلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتَهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ [غافر: ٥]، أَي: فَكَيْفَ رَأَيْتَ مَا حَلَّ بِهِمْ وَقَدْ بَلَغَكَ خَيْرُهُمْ؟ فَهَلَّا اعْتَبَرْتَ هَؤُلَاءِ بِهِمْ؟ ﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَءَانَارًا فِي الْأَرْضِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ يُذَوِّبُهُمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ ﴿١١﴾﴾ [غافر: ٢١]، وَإِنَّمَا أَخَذَهُمْ بِتَكْذِيبِهِمْ بِالْآيَاتِ: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَكَفَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ [غافر: ٢٢].

ثم ذكر الله تعالى من حزب المكذبين فرعون وهامان وقارون، وبسط

(١) يريد سورة فصلت.

(٢) سقط من ن ٢٠.

القصة تنبيهاً على سوء عاقبة من حاد، وجادل بالباطل، وكذب الآيات، ثم قال تعالى بعد آيات: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِعَيْرِ سُلْطَانٍ أَنَّهُمْ إِن فِي صُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِبِلَافِيَةٍ﴾ [غافر: ٥٦] إذ الحول والقوة ليست لهم، فاستعد بالله من شرهم، فخلق غيرهم لو استبصروا أعظم من خلقهم: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾ [غافر: ٥٧]، وهم غير آمنين من الأخذ من كلا الخلقين: ﴿إِنْ نَشَأْ غَضِبْنَا بِهِمُ الْآرْضَ أَوْ نُسْقِطْ عَلَيْهِنَّ كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ﴾ [سبا: ٩]، ثم قال تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّى يُصْرَفُونَ﴾ [غافر: ٦٩]، أي: إن أمرهم لعجب في صرفهم عن استيضاح الآيات بعد بيانها.

ثم ذكر تعالى سوء حالهم في العذاب الأخرى وواهي أعدارهم بقولهم: ﴿ضَلُّوا عَنَّا بَل لَّوْ نَكُن نَّدْعُو مِنْ قَبْلُ شَيْئًا﴾ [غافر: ٧٤]، ثم صبر تعالى نبيه ﷺ بقوله: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ﴾ [غافر: ٧٧]، ثم أعاد تنبيههم فقال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [غافر: ٨٢] إلى ختم السورة، ولم يقع من هذا التنبيه - الذي دارت عليه آي هذه السورة - في سورة الزمر شيء ولا من تكرار التحذير من تكذيب الآيات، فلما بنيت على هذا الغرض أعقبت بذكر الآية العظيمة التي تُحدِث بها العرب، وقامت بها حجة الله سبحانه على الخلق، وكان قد قيل لهم: احذروا ما قدم لكم، فقد جاءكم محمد ﷺ بأوضح آية وأعظم برهان: ﴿تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٢﴾ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾ [فصلت: ٢، ٤].

وتضمنت هذه السورة العظيمة من بيان عظيم الكتاب وجلالة قدره وكبير الرحمة به ما لا يوجد في غيرها من أقرانها، كما أنها في الفصاحة تبهر العقول بأول وهلة، ولا يمكن للعربي الفصيح في شاهد برهانها أدنى توقف، ولا يجول في وهمه إلى معارضة بعض آياتها (أدنى) (١) تشوف: ﴿وَإِنَّكُمْ لَكِنْتُمْ عَرِيزٌ ﴿١﴾ لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴿٢٧﴾﴾ [فصلت: ٤١، ٤٢]، ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَجَبِيًّا لَقَالُوا لَوْلَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ أَءِتَجَمُّ

(١) في ن: ٢: إذ ما.

وَعَرَفُوا ﴿فصلت: ٤٤﴾، فوبخهم تعالى، وأدحض حججهم، وأرغم باطلهم، وبكت دعاويهم، ثم قال تعالى: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى أُولَٰئِكَ يُنَادَوْنَ مِن مَّكَانٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٤]، ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦]، وقرعهم تعالى في ركيك جوابهم عن واضح حجته بقولهم: ﴿قُلُوبُنَا فِي أَكْثَرِ مَا نَدْعُونَ إِلَيْهِ وَإِنَّا آذَانِنَا وَقْرٌ﴾ [فصلت: ٥]، وقولهم: ﴿لَا نَسْمَعُ لِنَا الْقُرْآنَ وَالْقَوَا فِيهِ﴾ [فصلت: ٢٦]، وهذه شهادة منهم على أنفسهم بالانقطاع عن معارضته، وتسجيلهم بقوة عارضته، ثم فضحهم بقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِن كَانَ مِن عِندِ اللَّهِ ثَمٌّ كَكَفْرَتُمْ بِهِ...﴾ الآية [فصلت: ٥٢].

وتضمنت السورة مع هذا بيان هلاك من عاند وكذب ممن كان قبلهم وأشد قوة منهم، وهم الذين قدم ذكرهم مجملًا في سورة غافر في آيتي: ﴿أُولَٰئِكَ يَسِيرُوا﴾ [غافر: ٢١]، و﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا﴾ [غافر: ٨٢]، فقال تعالى مفصلاً لبعض ذلك الإجمال: ﴿فَإِن أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَثُمُودَ ﴿١١٣﴾﴾ [فصلت: ١٣]، ثم قال: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَن أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً﴾ [فصلت: ١٥]، ثم قال: ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِم رِيحًا صَرْصَرًا...﴾ الآية [فصلت: ١٦]، ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ﴾ [فصلت: ١٧]، فبين تعالى حالهم وأخذهم. فاعتضد التحام السورتين واتصال المقصدين، والله أعلم.

سورة الشورى

لما ضمنت سورة غافر ما تقدم من بيان حال المعاندين والجاحدين، وأعقب بسورة السجدة بياناً أن حال كفار العرب في ذلك كحال من تقدمهم، وإيضاحاً لآية الكتاب العزيز وعظيم برهانه، ومع ذلك فلم يجد على من قضى عليه تعالى بالكفر، أتبع السورتان بما اشتملت عليه سورة الشورى من أن ذلك كله إنما جرى على ما سبق في علمه تعالى بحكم المشيئة الأزلية: ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّمِيرِ﴾ [الشورى: ٧]، ﴿وَمَا أَنْتَ بِكَلِيمٍ﴾ [الشورى: ٦]، ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَسَلَّمْنَا إِلَيْكُمْ وَجِدَّةً﴾ [الشورى: ٨]، ﴿لِنَا أَعْمَلْنَا وَلَكُمْ أَعْمَلْنَا﴾ [الشورى: ١٥]، ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِن رَّبِّكَ إِذْ جَاءَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾

[الشورى: ١٤]، ﴿وَهُوَ عَلَىٰ جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ﴾ [الشورى: ٢٩]، ﴿وَمَا أُنشِرُ بِمُعْجِزَةٍ فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٣١]، ﴿وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [الشورى: ٤٦]، ﴿إِنِ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَعُ﴾ [الشورى: ٤٨]، ﴿تَهْدِي يَدَهُ مَنْ شَاءَ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: ٥٢]، فتأمل هذه الآي وما التحم بها مما لم يجر في السور المتقدمة منه إلا النادر، (ويحكم ما استجره وبناء هذه السورة على ذلك ومدار آيها، يُلح لك وجه اتصالها بما قبلها واتحاما بما جاورها.

ولما ختمت سورة السجدة بقوله تعالى: ﴿أَلَا لَيْتُمْ فِي مَرِيضٍ مِّن لِّقَاءِ رَبِّهِمْ﴾ [فصلت: ٥٤] أعقبها سبحانه بتنزيهه وتعاليه عن ريبهم وشكهم، فقال تعالى: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ مِن قَوْقِحِهِ﴾ [الشورى: ٥]، كما أعقب بمثله في قوله: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا﴾ [مريم: ٨٨، ٨٩] فقال: ﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَنْقَطِرْنَ مِنِّي﴾ [مريم: ٩٠]، ولما تكرر في سورة حم السجدة ذكر تكبر المشركين وبعد انقيادهم في قوله: ﴿فَأَفْرَضَ أَكْرَمَهُمْ﴾ [فصلت: ٤]، ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْتِفٍ﴾ [فصلت: ٥]، إلى ما ذكر تعالى من حالهم المنبئة عن بعد استجابتهم، قال تعالى في سورة الشورى: ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: ١٣].

سورة الزخرف

لَمَّا أَخْبَرَ سَبْحَانَهُ بِامْتِحَانِ خَلْفِ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي شَكِّهِمْ فِي كِتَابِهِمْ بِقَوْلِهِ: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِن بَعْدِهِمْ لَنَنصُرَنَّكَ لِنَفْسِكَ مِنْهُمْ مُّشْرِكِينَ﴾ [الشورى: ١٤]، ووصى نبيه ﷺ وسلم بالتبري من سيئ حالهم، والتنزه عن سوء محالهم، فقال تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَقُلْ مَآ مَنُتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِن كِتَابٍ...﴾ [الشورى: ١٥]، وتكرر الثناء على الكتاب العزيز كقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ [الشورى: ٧]، وقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ [الشورى: ١٧]، وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَنْ نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ [الشورى: ٥٢] إلى آخر السورة، أعقب ذلك بالقسم به، وعضد الثناء عليه فقال: ﴿حَمِّمٌ﴾

وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿١﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢﴾ وَإِنَّ فِي أُولَئِكَ لَآيَاتٍ لِّدِينِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ ﴿٣﴾ [الزخرف: ١ - ٤].

ولما أوضح عظيم حال الكتاب وجليل نعمته به، أردف ذلك بذكر سعة عفوه، وجميل إحسانه إلى عباده، ورحمتهم بكتابه، مع إسرافهم وقبح مرتكبهم، قال: ﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ﴿٤﴾﴾ [الزخرف: ٥].

ولما قدم تعالى في الشورى قوله: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنشَاءً وَيَنْهَى لِمَنْ يَشَاءُ وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذِّكْرَ ﴿٤﴾ أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنثَاءً وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا﴾ [الشورى: ٤٩، ٥٠]، فأعلم أن ذلك إنما يكون بقدرته وإرادته، والجاري على هذا أن يسلم الواقع من ذلك ويرضى بما قسم واختار، عنف تعالى في هذه السورة الأخرى من اعتدى وزاغ فقال: ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَاطِمٌ ﴿٧﴾﴾ [الزخرف: ١٧]، فأكمل الواقع هناك بما تعلق به، وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلَوْ سَـَّطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَعَثَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٢٧]، وقوله في الزخرف: ﴿وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْتِيَهُمْ سُقْفًا مِّنْ فَضَّةٍ...﴾ الآية [الزخرف: ٣٣].

سورة الدخان

لما تضمنت سورة حم السجدة وسورة الشورى من ذكر الكتاب العزيز ما قد أشير إليه، مما لم تنطو سورة غافر على شيء منه، وحصل من مجموع ذلك الإعلام بتنزيله من عند الله وتفصيله، وكونه قرآنًا عربيًّا، إلى ما ذكر تعالى من خصائصه إلى قوله: ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ ﴿١﴾﴾ [الزخرف: ٤٤]، وتعلق الكلام بعد هذا بعضه ببعض إلى آخر السورة، استفتح تعالى سورة الدخان بما يكمل ذلك الغرض، وهو التعريف بوقت إنزاله إلى سماء الدنيا فقال: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَرَّكَةٍ ﴿١﴾﴾ [الدخان: ٣]، ثم ذكر فضلها فقال: ﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴿١﴾﴾ [الدخان: ٤]، فحصل وصف الكتاب

بخصائصه، والتعريف بوقت إنزاله إلى سماء الدنيا، وتقدم الأهم من ذلك في السورتين قبل، وتأخر التعريف بوقت نزوله، إذ ليس في التأكيد كالمقدم.

ثم وقع إثر هذا تفصيل وعيد قد أجمل في قوله تعالى: ﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلِّمْ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾ [الزخرف: ٨٩]، وما تقدمه من قوله تعالى: ﴿أَمْ أَرْبُومًا أَمْرًا فَإِنَّا مُرِيمُونَ﴾ [الزخرف: ٧٩]، وقوله: ﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ...﴾ الآية [الزخرف: ٨٠]، وتنزيهه تعالى نفسه عن عظيم افتراءهم في جعلهم الولد، إلى آخر السورة، ففصل بعض ما أجملته هذه الآي في قوله في صدر سورة الدخان: ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُحَانٍ مُّبِينٍ﴾ [الدخان: ١٠]، وقوله ﴿يَوْمَ تَطُشُّ الْبُطْشَةَ الْكُبْرَى﴾ [الدخان: ١٦]، والإشارة إلى يوم بدر، ثم ذكر شأن غيرهم في هذا وهلاكهم بسوء ما ارتكبه ليشعروا أن لا فارق إن هم عقلوا واعتبروا، ثم عرض بفرعونهم^(١) في مقالته: ما بين لابتيتها^(٢) أعز مني ولا أكرم، فذكر تعالى شجرة الزقوم إلى قوله: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ [الدخان: ٤٩]، والتحم هذا كله التحاماً يبهر العقول.

ثم أتبع بذكر حال المتقين جرياً على المطرد من شفع أي الترهيب بالترغيب، ليبين حال الفريقين وينتهج علم الواضح من الطرفين، ثم قال لنبية ﷺ: ﴿إِنَّمَا يَسْتَرْئِيهِ لِسَانُكَ لَمَالَهُمْ بِتَكْوِينِ﴾ [الدخان: ٥٨]، وقد أخبره مع بيان الأمر ووضوحه أنه يتذكر من يخشى، ثم قال: ﴿فَارْتَقِبْ إِنَّهُمْ مُّرْتَقِبُونَ﴾ [الدخان: ٥٩].

سورة الشريعة^(٣)

لما تضمنت السور الثلاث المتقدمة إيضاح أمر الكتاب، وعظيم بيانه، وأنه شاف كاف، وهدى ونور، وكان أمر من كفر به من العرب أعجب^(٤)

(١) هو أبو جهل عدو الله. انظر: أسباب النزول للواحي: ٢٦٨.

(٢) اللآية: الحرّة من الأرض، جمع لابات. وفي أسباب النزول للواحي: «بين جليلها»: ٢٦٨.

(٣) يريد سورة الجاثية. (٤) في ن ٢: أعظم.

شيء لانقطاعهم وعجزهم وقيام الحجة به عليهم، حتى رضوا بالقتل والخزي في العاجل، وما فاهوا بادعاء معارضة، ولا تشرفوا إلى الاستناد إلى عظيم تلك المعارضة، أتبع ذلك تعالى بتنبية نبيه والمؤمنين إلى ما قد نصبه من الدلائل سواء، مما سد المعرض عن الاعتبار بها أو ببعضها مجرد هواه: ﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾ [القصص: ٥٠]، فقال تعالى بعد القسم بالكتاب المبين: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّمُؤْمِنِينَ ۝٢﴾ [الجاثية: ٢٣]، أي لو لم تجتهد يا محمد بعظيم آية الكتاب فقد كان لهم فيما نصبنا من الأدلة أعظم برهان وأوضح تبيان: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الروم: ٨]، فلما نبه بخلق السماوات والأرض أتبع بذكر ما بث في الأرض فقال تعالى: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ دَابَّوْكُمْ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الجاثية: ٤٤]، ثم قال: ﴿وَإِخْتِلَافِ أَلْوَانِ الثَّهَارِ﴾ [الجاثية: ٥] أي في دخول أحدهما على الآخر بالطف اتصال وأربط انفصال ﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ﴾ [يس: ٤٠].

ثم نبه على الاعتبار بإنزال الماء من السماء، وسماه رزقاً لحظاً لغايته، فقال: ﴿وَمَا أَنْزَلْنَا اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ [الجاثية: ٥]، ثم قال: ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيَاتٌ لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الجاثية: ٥]، والاستدلال بهذه الآي يستدعي بسطاً يطول، ثم قال: ﴿تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾ [الجاثية: ٦] أي: علاماته ودلائله، ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾ [الإسراء: ٤٤]، (وفي كل شيء له آية تتلوها عليك بالحق) [الجاثية: ٦] (١)، ثم قال تعالى: ﴿قَبَائِلُ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَأَيُّدِيهِ يُؤْمِنُونَ﴾ [الجاثية: ٦]، بعد ما شاهدوه من شاهد الكتاب وما تضمنه خلق السماوات والأرض وما فيهما، وما لا ينتهي من عجائب الدلائل الواضحة لأولي الأبواب، فإذا لم يعتبروا بشيء من ذلك فيماذا يعتبرون؟

ثم أردف تعالى بتفريعهم وتوبيخهم في تصميمهم مع وضوح الأمر فقال: ﴿وَيَلِّ لِكُلِّ آفَاقٍ أُنْبِيَا ۝٧﴾ [الجاثية: ٧] الآيات الثلاث [الجاثية: ٧ - ٩]، ثم قال: ﴿هَذَا هُدًى﴾ [الجاثية: ١١]، وأشار إلى الكتاب، وجعله نفس الهدى

(١) ما بين القوسين ساقط من ن.

لتحملة كل أسباب الهدى وجميع جهاته، وتوعد من كفر به. ثم أردف ذلك بذكر نعمه وآلائه ليكون ذلك زائداً في توبيخهم، والتحمت الآي عاضدة هذا الغرض تقريباً وتوبيخاً ووعيداً وتهديداً إلى آخر السورة.

سورة الاحقاف

لما قدم ذكر الكتاب وعظيم الرحمة (به)^(١) وجليل بيانه، وأردف ذلك بما تضمنته سورة الشريعة من توبيخ من كذب به وقطع تعلقهم، وأنه سبحانه قد نصب من دلائل السماوات والأرض، إلى ما ذكر في صدر السورة ما كل قسم منها كاف في الدلالة وقائم بالحجة، ومع ذلك فلم يُجد عليهم إلا التماذي في ضلالهم، والانهماك في سوء حالهم وسيئ محالهم، أردف بسورة الاحقاف تسجيلاً لسوء مرتكبهم، وإعلاماً باليم منقلبهم، فقال تعالى: ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ [الاحقاف: ٣]، ولو اعتبروا بعظيم ارتباط ذلك الخلق وإحكامه وإتقانه لعلموا أنه لم يوجد عبثاً، ولكنهم عموا عن الآيات وتنكبوا عن انتهاج الدلالات: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُذِرُوا مُّعْرِضُونَ﴾ [الاحقاف: ٣].

ثم أخذ سبحانه في تعنيفهم وتقريعهم في عبادة ما لا ينفع ولا يضر، فقال: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ [الاحقاف: ٤] إلى قوله: ﴿وَكَاذِبًا بِيَمَانِهِمْ كَافِرِينَ﴾ [الاحقاف: ٦]، ثم ذكر عنادهم عند سماع الآيات فقال: ﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا يَنْتَبِهُونَ...﴾ الآية [الاحقاف: ٧]، ثم التحم الكلام وتناسج إلى آخر السورة.

سورة القتال

لما انبنت سورة (الاحقاف)^(٢) على ما ذكر من مآل من كذب وكفر، وافتتحت السورة بإعراضهم، ختمت بما قد تكرر من تقريعهم وتوبيخهم، فقال

(٢) بهامش ن ٢.

(١) سقط من ن ٢.

تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَعْزُبْ عَنْهُم مِّنَ الْعِلْمِ عَلَيْهِمْ أَمْرٌ أَن يُضَيِّقَ لَهُمُ السَّمَوَاتِ﴾ [الأحقاف: ٣٣] أي: لو اعتبروا بالبداة لتيسر عليهم أمر العودة، ثم ذكر عرضهم على النار إلى قوله: ﴿فَهَلْ يَهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأحقاف: ٣٥]. فلما ختم بذكر هلاكهم افتتح السورة الأخرى بعاجل ذلك اللاحق لهم في الدنيا، فقال تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْمَتْتُمُوهُم فَسَدُّوا أَلْوَابَهُمْ...﴾ [محمد: ٤] بعد ابتداء السورة بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْيُنُهُمْ﴾ [محمد: ١]، فنبه على أن أصل محنتهم إنما هو بما أَرَادَهُ تعالى بهم في سابق علمه ليعلم المؤمنون أن الهدى والضلال بيده، فنبه على الطرفين بقوله: ﴿أَضَلَّ أَعْيُنُهُمْ﴾ [محمد: ١]، وبقوله في الطرف الآخر: ﴿كَفَرَتْ عَنْهُمْ سَبَاتِنُهُمْ وَأَصْلَحَ بِالْهَمِّ﴾ [محمد: ٢]، ثم بين تعالى أنه لو شاء لانتصر منهم^(١)، ولكن أمر المؤمنين بقتالهم ابتلاء واختباراً، ثم حض المؤمنين على ما أمرهم به من ذلك فقال: ﴿إِن تَصُرُّوهُمُ اللَّهُ يَصُرِّكُمْ﴾ [محمد: ٧] ثم التحمت الآي.

سورة الفتح

ارتباط هذه السورة بالتي قبلها واضح من جهات، وقد يغمض بعضها، منها: أن سورة القتال لما أمروا فيها بقتال عدوهم في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ [محمد: ٤]، وأشعروا بالمعونة عند وقوع الصدق في قوله تعالى: ﴿إِن تَصُرُّوهُمُ اللَّهُ يَصُرِّكُمْ﴾ [محمد: ٧]، استدعى ذلك تشوق النفوس إلى حال العاقبة فعرفوا بذلك في هذه السورة فقال تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا﴾ [محمد: ١]، فعرّف تعالى نبيه بعظيم صنعه له، وأتبع ذلك ببشارة المؤمنين العامة فقال: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ [الفتح: ٤]، والتحمت إلى التعريف بحال من نكث من مبايعته ﷺ، وحكم المخلفين، والحض على الجهاد، وبيان حال ذوي

(١) انتصر من عدوه: انتقم منه.

الأعدار، وعظيم نعمته سبحانه على أهل بيعة الرضوان: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الفتح: ١٨] وإنابتهم بالفتح وأخذ المغانم، وبشارتهم بفتح مكة: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الفتح: ٢٧] إلى ما ذكره سبحانه من عظيم نعمه عليهم، وذكرهم في التوراة والإنجيل، إلى ما تضمنت هذه السورة الكريمة.

وجه آخر وهو أنه لما قال تعالى في آخر سورة القتال: ﴿فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَإِ وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ وَكُنْ يَزِرُكُمْ أَعْمَالُكُمْ﴾ [محمد: ٣٥]، كان هذا إجمالاً في عظيم ما منحهم وجليل ما أعطاهم، فتضمنت سورة الفتح تفسير هذا الإجمال وبسطه، وهذا يستدعي من بسط الكلام ما لم نعتمده في هذا التعليق، وهو بعد مفهوم مما سبق من الإشارات في الوجه الأول.

وجه آخر مما قد يغمض وهو أن قوله تعالى: ﴿وَأَنْتُمْ تَتَوَلَّوْنَ قَوْمًا غَضِبْنَا عَلَيْهِمْ وَكَانَ بَيْنَهُمْ وَاللَّهُ عَدَاوَةً بَدَأُوا فِيهَا يُحِبُّونَ﴾ [محمد: ٣٨] إشارة إلى من يدخل في دين الله وملة الإسلام من الفرس وغيرهم (ممن عدا العرب)^(١) عند تولي العرب.

وقد أشار أيضاً إلى هذا قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ قَوْمًا لَا يَسْتَدِينُونَ﴾ [محمد: ٥٤]، وأشار إليه ﷺ بقوله: ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذا، وعقد السبابة بالإبهام^(٢)، أشار ﷺ إلى تولي العرب واستيلاء غيرهم الواقع في الآيتين، وإنما أشار ﷺ بقوله: «اليوم» إلى (التقديم)^(٣) وتأخر وقوع هذا الأمر إلى أيام أبي جعفر المنصور، فغلبت الفرس والأكراد وأهل جهات الصين، وصين الصين وهو ما يلي ياجوج وماجوج، وكان فتحاً وعزاً وظهوراً لكلمة الإسلام، وغلب هؤلاء في الخطط والتدبير الإماري، وسادوا غيرهم، ولهذا جعل ﷺ مجيئهم فتحاً فقال: - فتح اليوم - ولو أراد غير هذا لم يعبر بفتح، ألا ترى قول عمر لحذيفة في حديث الفتن حين قال له حذيفة: إن بينك وبينها باباً مغلقاً، فقال عمر: أيفتح ذلك

(٢) البخاري فتن: ٤.

(١) سقط من ٢٠.

(٣) في ١٠: التقدير.

الباب أم يكسر؟ فقال: بل يكسر، ففرق بين الفتح والكسر، وإنما أشار إلى قتل عمر، فكذا قال ﷺ هنا، فتح. وقال: من ردم ياجوج وماجوج، وأراد من نحوهم وجهتهم وأقاليمهم، فإن الفرس ومن أتى معهم هم من أجل تلك الجهات التي تلي الردم، فعلى تمهيد هذا يكون قوله تعالى: ﴿وَأَن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِّلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ﴾ [محمد: ٢٨]، إشارة إلى غلبة من ذكرنا وانتشارهم في الولايات والخطط الدينية والمناصب العلمية.

ولما كان هذا قبل أن يوضح أمره يوضح نقصاً وخطأ، بيّن تعالى أنه تجديد فتح وإعزاز منه تعالى لكلمة الإسلام، فقال: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُّبِينًا ﴿١﴾...﴾ الآيات [الفتح: ١]، ذكر القاضي أبو بكر بن العربي^(١) في تخليص التلخيص^(٢) علماء المالكية مشيراً إلى تفاوت درجاتهم، ثم قال: وأمضاهم في النظر عزيمة، وأقواهم فيه شكيمة أهل خراسان العجم أنساباً وبلداناً، العرب عقائد وإيماناً، اللذين تنجز فيهم وعد الصادق المصدوق، وملكهم الله مقاليد التحقيق، حين أعرضت العرب عن العلوم وتولت عنها، وأقبلت على الدنيا واستوثقت منها. قال أصحاب رسول الله ﷺ: من هؤلاء الذين قال فيهم: ﴿وَأَن تَتَوَلَّوْا يَسْتَبَدِّلَ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَلَكُمْ﴾ [محمد: ٢٨]؟ فأشار ﷺ إلى سلمان^(٣) وقال: لو كان الإيمان في الثريا لناله رجال من هؤلاء^(٤).

سورة الحجرات

لما وصف سبحانه عباده المصطفين (الصحبة)^(٦) نبيّه والمخصوصين بفضيلة مشاهدته وكريم عشرته فقال تعالى: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّةُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ﴾ [الفتح: ٢٩]، فأنى سبحانه عليهم (وزكاهم)^(٧)، وذكر

- (١) القاضي أبو بكر بن العربي: تقدمت ترجمته: ص ٦٦.
- (٢) تخليص التلخيص: يذكر البخلافي في الإيضاح ٣١٨/١ أن لابن العربي كتاب التلخيص ولعل هذا تخليص له.
- (٣) سلمان: المراد بذلك سلمان الفارسي الصحابي ﷺ.
- (٤) بخاري: تفسير سورة ٦٢.
- (٥) ما بين القوسين ساقط من ن.
- (٦) في ن: الصحابة.
- (٧) سقط من ن.

وصفه تعالى لهم بذلك في التوراة والإنجيل، هذه خصيصة انفردوا بمزية تكريمها، وجرت على واضح مقتضى قوله تعالى: ﴿كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾ [آل عمران: ١١٠]، وشهدت لهم بعظيم المنزلة لديه، ناسب هذا طلبهم (بتوفية)^(١) الشعب الإيمانية، والجري قولاً وعملاً ظاهراً وباطناً على أوضح عمل وأخلص نية، وتنزيههم عما وقع ممن قبلهم في مخاطبات أنبيائهم، كقول بني إسرائيل: ﴿يَتُومَىٰ أَدْعُ لَنَا رَبِّكَ﴾ [الأعراف: ١٣٤]، إلى ما شهد من هذا الضرب بسوء حالهم، فقال تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْدُمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ...﴾ الآية [الحجرات: ١]، ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ﴾ [الحجرات: ٢] إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ عَفْوٌ رَّحِيمٌ﴾ [الحجرات: ٥]، فطولبوا (بآداب)^(٢) تناسب عليّ إيمانهم، وإن اغتفر بعضه لغيرهم ممن ليس من درجتهم، وقد قيل: حسنات الأبرار سيئات المقربين.

وكان قد قيل لهم: لا تغفلوا (ما منحكم من ذكركم)^(٣) في التوراة والإنجيل فإنها درجة لم ينلها غيركم من الأمم، فقابلوها بتنزيه أعمالكم عن أن يتوهم في ظواهرها أنها صدرت عن عدم اكتراث في الخطاب أو سوء قصد في الجواب، وطابقوا بين بواطنكم وظواهركم، وليكن علنكم منبأً بسليم سرائركم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَفْعُلُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَىٰ﴾ [الحجرات: ٣]، ثم عرفوا سوء حال من عدل به عن هذه الصفة، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتَادُونَكَ مِنْ دَوْلَةِ الْمُجْرِبِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ [الحجرات: ٤]، ثم أمروا بالثبوت عند نزغة شيطان أو لقول ذي بهتان: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ جَاءَكُمُ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ...﴾ الآية [الحجرات: ٦]، ثم أمرهم تعالى بصلاح ذات بينهم والتعاون في ذلك بقتال الباغين إلى الفتنة، وتحسين العشرة، والتزام ما يشر الحب والتودد الإيماني والتواضع، وإن الخير كله في التقوى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ﴾ [الحجرات: ١٣]، وكل ذلك مجنر لعلّي صفاتهم التي وصفوا بها في خاتمة سورة الفتح^(٤).

(٢) في ١٠: آيات.

(٤) ما بين القوسين ساقط من ١٠.

(١) في ١٠: بتوقيفه.

(٣) في ٢٠: ما منع بكم.

سورة ق

لما كانت سورة الحجرات قد انطوت على جملة من الألفاظ التي خص تعالى بها عباده المؤمنين، كذكره تعالى أخوتهم، وأمرهم بالثبوت عند غائلة معتد فاسق: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ﴾ الآية [الحجرات: ٦]، وأمرهم بغض الأصوات عند نبيهم، وأن لا يقدموا بين يديه، وأن لا يعاملوه في الجهر بالقول كمعاملة بعضهم بعضاً، وأمرهم باجتنب كثير من الظن، ونهيه عن التجسس والغيبة، وأمرهم بالتواضع في قوله تعالى: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى﴾ [الحجرات: ١٣]، وأخبرهم تعالى أن استجابتهم (في الإيمان)^(١) وامتثال هذه الأوامر ليست بحولهم ولكن بفضلهم وإنعامه، فقال تعالى: ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ﴾... الآيتين [الحجرات: ٧]، ثم أعقب تعالى بقوله: ﴿يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ ءَسَلْتُمُوهُ...﴾ الآية [الحجرات: ١٧]، ليبين أن ذلك كله بيده ومن عنده، أراهم سبحانه حال من قضى عليه بالكفر ولم يحجب إليه الإيمان ولا زينه في قلبه بل جعله في طرف من حال من أمر ونهي في سورة الحجرات مع المساواة في الخلق وتمائل الأدوات، فقال تعالى: ﴿قَدْ ءَلْقَرْنَا الْكَلِمَةَ ۝ بَلْ يَجْمَعُونَ أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ﴾ الآيات [ق: ١ - ٢]، ثم ذكر سبحانه وضوح الأدلة: ﴿ءَأَفَلَا يَنْظُرُوا إِلَى ءَاسْمَاءَ ءُفَوَّهُمْ...﴾ الآيات [ق: ٦]، ثم ذكر حال غيرهم ممن كان على رأيهم: ﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾ [ق: ١٢]، ليتذكر بمجموع هذا من قديم ذكر حاله وأمره ونهيه في سورة الحجرات، وليتأدب المؤمن بأداب الله، ويعلم أن ما أصابه من الخير فإنما هو من فضل ربه وإحسانه، ثم التحمت الآي إلى قوله في خاتمة السورة: ﴿مَنْ ءَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ ءَلْقَرْنَا مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ ۝﴾ [ق: ٤٥].

(١) سقط من ن.

سورة الذاريات

لما ذكر سبحانه المواعيد الأخرائية في سورة ق وعظيم تلك الأحوال من لدن قوله: ﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ...﴾ [ق: ١٩] إلى آخر السورة أتبع سبحانه ذلك بالقسم على صحة وقوعه وصدقه فقال: ﴿وَالذَّرِيَّتِ﴾ [الذاريات: ١] إلى قوله: ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْفَعُوا ﴿٦﴾﴾ [الذاريات: ٥، ٦]، والدين الجزاء، أي إنهم سيجازون على ما كان منهم ويوفون قسط أعمالهم ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفِيلاً عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ﴾ [إبراهيم: ٤٢]، ﴿إِنَّمَا تُنْمِلُ لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ [آل عمران: ١٧٨].

ولما أقسم تعالى على صدق وعيده ووقوع الجزاء، أعقب ذلك بتكذيبهم بالجزاء وازدرائهم فقال: ﴿يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ﴾ [الذاريات: ١٢]، ثم ذكر حال الفريقين وانتهاء الطريقين إلى قوله: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الذاريات: ٢٠]، فوبخ تعالى من لم يعمل فكره ولا بسط نظره فيما أودع سبحانه في العالم من العجائب، وأعقب بذكر إشارات إلى أحوال الأمم وما أعقبهم تكذيبهم، وكل هذا تنبيه لبسط النظر إلى قوله: ﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾ [الذاريات: ٤٩].

ثم أنس نبيه ﷺ بقوله: ﴿كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَائِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ﴾ [الذاريات: ٥٢] أي: إن هذا دأبهم وعادتهم، حتى كأنهم تعاهدوا عليه وألقاه بعضهم إلى بعض، قال تعالى: ﴿اتَّوَصَّوْا بِرَبِّكُمْ﴾ [الذاريات: ٥٣]، أي عجباً لهم في جريهم في التكذيب والعناد في مضمار واحد، ثم قال تعالى: ﴿بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ [الذاريات: ٥٣] أي إن علة تكذيبهم هي التي اتحدت، فاتحد معلوها، والعلة طغيانهم وإظلام قلوبهم بما سبق (لهم)^(١)، ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: ١٣].

ثم زاد نبيه ﷺ تأنيساً بما وُرد على طريقة تحذيره ﷺ في أمرهم من قوله: ﴿قَوْلٌ عَلَيْهِمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ ﴿٥٤﴾﴾ [الذاريات: ٥٤]، ثم أشار تعالى بقوله:

(١) سقط من ٢٠.

﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾﴾ [الدَّارِيَات: ٥٥]، إلى أن إحراز أمره ﷺ إنما هو في التذكار والدعاء إلى الله، ثم ينفع الله بذلك من سبقت له السعادة: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦]، ثم أخبر نبيه ﷺ بأن مكذبيه سينالهم قسط ونصيب مما نال غيرهم ممن ارتكب مرتكبهم وسلك مسلكهم، فقال تعالى: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا تَمَلُّ ذُنُوبَ أَخْسِيئِهِمْ﴾ [الدَّارِيَات: ٥٩] إلى آخر السورة.

سورة الطور

لما توعد تعالى كفار قريش ومن كان على طريقهم من سائر من كذب رسول الله ﷺ (أنهم) ^(١) سيصيبهم ما أصاب غيرهم من مكذبي الأمم المنبئ على ذكرهم في السورة قبل، ثم أشار سبحانه إلى عظيم ما ينالهم من الخزي وأليم العذاب بقوله: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿١٥﴾﴾ [الدَّارِيَات: ٦٠]، أقسم سبحانه على صحة ذلك ووقوعه - والعياذ بالله سبحانه من سخطه وأليم عذابه -، فقال تعالى: ﴿وَالطُّورِ﴾ [الطور: ١] إلى قوله: ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ ﴿٧﴾ مَا لَمْ يَنْ دَافِعٌ ﴿٨﴾﴾ [الطور: ٧، ٨].

ثم أوما سبحانه إلى مستحقه ومستجبيه فقال: ﴿قَوْلٌ يَوْمَهُ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ [الطور: ١١]، ثم ذكر ما يعنفون به ويوبخون على ما سلف منهم في نسبه ﷺ إلى السحر وتكذيبه، فقال تعالى: ﴿هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُتِبَ بِهَا تَكْذُوبُونَ ﴿١٤﴾﴾ [الطور: ١٤، ١٥]، ثم أعقب بذكر حال المؤمنين المستجيبين، ثم ذكر إثر إعلامه بحال الفريقين نعمته على نبيه ﷺ وعصمته ووقايته مما يقوله المفترون، فقال تعالى: ﴿فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴿٢٩﴾﴾ [الطور: ٢٩].

ثم جرت الآي على توبيخهم في مقالاتهم ووهن انتقالاتهم، فمرة يقولون كاهن، ومرة يقولون مجنون، ومرة يقولون شاعر ترقب موته، فويخهم على ذلك كله، وبين كذبهم وزعمهم، وأسقط ما بأيديهم بقوله: ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ

(١) سقط من ن.

مَثَلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴿٢٤﴾ [الطور: ٣٤]، وهذا هو المسقط لما تقولوه أولاً وأخراً، وهو الذي لم يجدوا عنه جواباً، ورضوا بالسيف والجلاء، ولم يتعرضوا لتعاطي معارضته، وهذا هو الوارد في قوله تعالى في صدر سورة البقرة: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا . . .﴾ [البقرة: ٢٣] الآيات، فما نطقوا في جوابه بينت شفة.

﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ [الإسراء: ٨٨]، فتبارك من جعله آية باهرة وحجة قاهرة.

سورة النجم

لما قطع سبحانه تعلقهم بقولهم: ساحر وشاعر ومجنون، إلى ما هدوا به مما علموا أنه لا يقوم على ساق، ولكن شأن المنقطع المبهوت أن يستريح إلى كل ما أمكنه وإن لم يغن عنه، أعقب تعالى ذلك بقسمه على تنزيهه نبيه وصفيه من خلقه عما تقوله ضعفاؤهم، فقال تعالى: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾﴾ [النجم: ١، ٢]، ثم أتبع سبحانه هذا القسم ببسط الحال في تقريره بالحال وادعائه، وتلقيه لما يتلقاه من ربه، وعظيم منزلته لديه، وفي أثناء ذلك يحركهم جل وتعالى ويذكرهم ويوبخهم على سوء مرتكباتهم بتلطف واستدعاء كريم مُنْعِمٍ، فقال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ﴾ [النجم: ١٩]، والتحمت الآي على هذه الأغراض إلى الإعلام بانفراده سبحانه بالإيجاد والقهر والإعزاز والانتقام، لا يشاركه في شيء من ذلك غيره، فقال تعالى: ﴿وَأَنَّ إِلَك رَيْكَ الْمُنْتَهَىٰ ﴿٤٢﴾ وَأَنَّ هُوَ أَضْعَكَ وَأَبْكَ﴾ [النجم: ٤٢، ٤٣].

ولما بين كل ذلك قال: ﴿فِيَا أَيُّهَا آلَاءُ رَبِّكَ نَتَمَنَّٰ﴾ [النجم: ٥٥]، أي: في أي نعمة تشكون؟ أم بأي آية تكذبون؟ ثم قال تعالى: ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذِرِ الْأُولَىٰ﴾ [النجم: ٥٦]، وإذا كان بالحال (نذيراً)^(١) فشان مكذبيه شأن مكذبي غيره.

(١) في ١٥: كذلك.

سورة القمر

لما أعلمهم سبحانه بأنه إليه المنتهى، وأن عليه النشأة الأخرى، وإذ ذاك يقع إجزاء كل نفس بما أسلفت أعلمهم سبحانه بقرب ذلك وحسابه ليزدجر من وفقه للازدجار، فقال تعالى: ﴿أَقْرَبَ السَّاعَةُ وَأَسْقَى الْقَمَرُ ①﴾، ثم إن سورة ص تضمنت من ذكر عناد المشركين وسوء حالهم وتوبيخهم في عبادتهم ما لا يضر ولا ينفع ما لا يكاد يوجد في غيرها مما تقدمها، وبعد التنبيه بالسور قبلها والتحريك بآيات لا يتوقف عنها إلا من أضله الله على علم وخذله.

وانبت السور بعد على تمهيد ما تضمنته سورة ص، فلم تخل سورة منها من تفرغهم وتوبيخهم، كقوله في الزمر: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ [الزمر: ٢٣]، وقولهم: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَى مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ [الزمر: ١٤]، وقولهم: ﴿قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي ②﴾ [الزمر: ١٤ - ١٥]، وقوله ممثلاً لحالهم: ﴿صَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَكِّمُونَ...﴾ الآية [الزمر: ٢٩]، إلى ما بعد من التفرغ والتوبيخ، وقوله في غافر: ﴿مَا يُجَدِّدُ فِي آيَاتِ اللَّهِ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَا يَغْرُرَكَ تَقَلُّبُهُمْ فِي الْبِلَدِ ③﴾ [غافر: ٤]، وقوله: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتَهُ وَإِنْ يُشْرَكَ بِهِ تَوَمَّنُوا﴾ [غافر: ١٢]، وقوله: ﴿أُولَئِكَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ...﴾ الآية [غافر: ٢١]، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُجَدِّلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ يَغْيِرْ سُلْطَانِ أَتْلُهُمْ إِنْ فِي مُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ مَّا هُمْ بِيَلْفِيهِ﴾ [غافر: ٥٦]، وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَدِّلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنْ يُصَرَّفُونَ ④﴾ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِمَّا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلَنَا...﴾ الآيات [غافر: ٦٩ - ٧٠] إلى قوله: ﴿فَكَمَا تُرِيدَ بَعْضَ الَّذِي نَعُدُّمْ أَوْ تَوَفِّيْنَاكَ فَإِنَّا يَرْجِعُونَ﴾ [غافر: ٧٧] وقوله: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [غافر: ٨٢] إلى ما تخلل هذه الآي، وقوله في السجدة: ﴿فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ﴾ [فصلت: ٤]، ﴿وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ وَمَا نَدْعُونَآ إِلَيْهِ﴾ [فصلت: ٥]، ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْقَوَا﴾ [فصلت: ٢٦]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا﴾ [فصلت: ٤٠] إلى قوله: ﴿يُنَادُونَكَ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ﴾

[فصلت: ٤٤]، وقوله: ﴿سَتْرِيَهُمْ ءَايَاتِنَا فِي الْآفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [فصلت: ٥٣] إلى خاتمة السورة، وقوله في الشورى: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِظٌ عَلَيْهِمْ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [الشورى: ٦]، ﴿كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: ١٣]، ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُمْ جَحِشُهُمْ دَاخِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ...﴾ [الشورى: ١٦]، ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ...﴾ الآية [الشورى: ٢١]، ﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾ [الشورى: ٤٨]، وقوله في الزخرف: ﴿أَفَنْضِرُبُ عَنْكُمْ الذِّكْرَ صَفْحًا أَنْ كُنْتُمْ...﴾ الآية [الزخرف: ٥]، ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ [الزخرف: ١٥]، إلى ما تردد في هذه السورة مما قرعوا به أشد التفریح، وتكرر في آيات كثيرة فتأملها.

وقوله في الدخان: ﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾ [الدخان: ٩]، إلى قوله: ﴿يَوْمَ تَبُطُّشُ الْبَطْسَةَ الْكُبْرَى إِنَّا مُنْقِمُونَ﴾ [الدخان: ١٦]، وقوله: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الدخان: ٤٠]، إلى قوله: ﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تَمْتَرُونَ﴾ [الدخان: ٥٠].

وقوله في الشريعة^(١): ﴿يَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَ اللَّهِ وَءَايَاتِهِ يُؤْمِنُونَ...﴾ [الجاثية: ٦]، إلى قوله: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَائِدُ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ﴾ [الجاثية: ١١]، وقوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهُهُ هَوَاهُ﴾ [الجاثية: ٢٣]، إلى آخر السورة^(٢).

وقوله في الأحقاف: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُذِرُوا مُعْرِضُونَ﴾ [الأحقاف: ٣]، ومعظم آي هذه السورة لم يخرج عن هذا إلى خاتمتها، وكذا سورة القتال ولو لم تتضمن إلا الأمر بقتالهم وأسره وتعجيل خزيهم، ﴿وَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ﴾ [محمد: ٤].

وأما سورة الفتح فما تضمنته من البشارة والفتح أشد على الكفار من كل ما قرعوا به، فلم تخرج عن الغرض المتقدم.

وكذا سورة الحجرات لتضمنها من الأمر بتعزيز النبي ﷺ وإجلاله ما يقر عين المؤمن، ويقتل العدو والحاسد، وما فيها أيضاً من ائتلاف أمر المؤمنين

(٢) ما بين القوسين ساقط من نأ.

(١) يريد سورة الجاثية.

وجمع كلمتهم وتأخيمهم، وموقع هذا من العدو بحيث لا يخفى على أحد.
وأما سورة ق والذاريات والنجم فما تضمنته مما ذكرناه قبل أوضح شيء، وبذلك افتتحت كل سورة منها، فتأمل مطالعها ففيها كفاية في الغرض.
فلما انتهى ما قصه من تقرير مكذبي رسول الله ﷺ، وبلغت الآي في هذه السور من ذلك أقصى غاية، وتمحض باطلهم، وانقطع دابرهم، ولم يجدوا جواباً، عرض سبحانه عليهم في سورة القمر أحوال الأمم مع أنبيائهم، وكان القصد من ذلك - والله أعلم - مجرد التعريف بأنهم ذكروا فكذبوا فأخذوا، ليبين لهؤلاء أن لا فرق بينهم وبين غيرهم، وأن لا يغرمهم عظيم حلمه سبحانه عنهم، فهذه السورة إعدار عند تبكيتهم وانقطاع حجتهم بما تقدم.

وبعد أن انتهى الأمر في وعظهم وتنبههم بكل آية إلى غاية يعجز عنها البشر، ولهذا افتتح سبحانه هذه السورة بقوله: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۝١﴾ **مَكْتُمَةٌ بَلِغَةٌ فَمَا تُغْنِي الْأَنْذَرُ ۝٢** [القمر: ٤، ٥]، وختمها بقوله: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكَ ۝٤٣﴾ [القمر: ٤٣]، وهذا يبين ما قدمناه، وكان قد قيل لهم: أي فرق بينكم وبين من تقدم حتى ترتكبوا مرتكبكم وتظنوا أنكم ستفوزون بعظيم (جزائكم)^(١)؟ فذكر سبحانه لهم قصة كل أمة وهلاكها عند تكذيبها بأعظم إيجاز، وأجزل إيراد، وأفعم عبارة، وألطف إشارة، فبدأ بقصة قوم نوح: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمَهُمْ قَوْمٌ نُوحٍ ۝١﴾ [القمر: ٩] إلى قوله: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝١٥﴾ **فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۝١٦** [القمر: ١٥، ١٦]، ثم استمر ذكر الأمم مع أنبيائهم حسبما ذكروا في السور الوارد فيها أخبارهم من ذكر أمة بعد أمة، إلا أن الواقع هنا من قصصهم أوقع في الزجر، وأبلغ بالوعظ، وأغرق في الإفصاح بسوء منقلبهم وعاقة تكذيبهم.

ثم ختمت كل قصة بقوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ۝١٦﴾ [القمر ١٦ و ١٨ و ٢١ و ٣٠]، وتخلل هذه القصص قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ۝١٧﴾ [القمر: ١٧ و ٢٢ و ٣٢ و ٤٠]، وهي إشارة إلى ارتفاع عذر من تعلق

(١) في ن: ٢٠: جُرَانِكُمْ، وما أثبتناه أشبه.

باستصعاب الوقوف على زواجره وتنبيهاته ومواعظه، أو يدعي بُعد ذلك أو استغلاقه، فليل له: إنه ليس قريب المرام، وهذا فيما يحصل عنه التنبيه والتذكر لما عنه تكون الاستجابة بإذن الله، ووراء ذلك من المشكل والمتشابه ما لا يتوقف عليه ما ذكر، وحسبُ عموم المؤمنين الإيمان بجميعه والعمل بمحكمه، ثم يفتح الله فهم ذلك على من شرفه به وأعلى درجته، فيبين له بحسب ما يشرح الله صدره، ﴿يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ﴾ [المجادلة: ١١]، ومن تيسر المقصود المتقدم تكرر قصص الأنبياء مع أممهم في عدة سور، أي حفظ منها أطلع على ما هو كاف في الاعتبار بهم، ثم إذا ضم ذلك بعضه إلى بعض اجتمع منه ما لم يكن ليحصل من بعض تلك السور، فسبحان من جعله حجة باهرة وبرهاناً قاطعاً على صدق الآتي به، وصرافاً مستقيماً ونوراً مبيناً.

ولما ذكر سبحانه عواقب الأمم في تكذيبهم قال لمشركي العرب: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ﴾ [القمر: ٤٣]، ومن هذا النمط قول شعيب عليه السلام: ﴿وَيَنْقُورُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ...﴾ الآية [هود: ٨٩]، ثم قال تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرُونَ ﴿٤٥﴾ سَيُزَمُّ لِحْمِجُ وَيُولُونَ الذُّبُرَ ﴿٤٥﴾﴾ [القمر: ٤٤، ٤٥]، أي: إنكم إن تعلقتم بتآلفكم وجماعتكم فسأفرق ذلك بهزيمتكم يوم بدر وقتل صناديدكم، فما حجتكم بعد هذه؟

وقد أنبأ مساق القصص في هذه السورة واعتماد التعريف بحال من ذكر ممن كذبوا وعاندوا فأعقب تكذيبهم أخذهم وهلاكهم، ثم تعقيب هذا كله بصرف الكلام إلى مشركي العرب في قوله: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَئِكُمْ﴾ [القمر: ٤٣]، ليس في شيء من السور المذكور فيها قصص الأمم على هذا الاستيفاء كالأعراف وهود ونظائرها، ليس في شيء من ذلك تعقيب بذكر مشركي العرب على الصفة الواردة هنا، فأنبأ ذلك بكمال المقصود من الوعظ والتحريك بذكره ثم انقضى هذا الغرض، وذلك أنهم ذكروا أولاً بعرض أحوال الأمم والتعريف بما آل إليه أمرهم، وكان ذلك في صورة غرض من يريد تأديب طائفة ممن إليه نظرهم، قبل أن يظهر منهم تمرد أو عناد، فهو

يتلطف في دعائهم ولا يكلمهم تكليم الواجد، بل يفهم من كلامه الإشفاق والاستعطاف وإرادة الخير بهم، ثم يذكرهم بذلك ويكرره عليهم المرة بعد المرة، وإن تخلل ذلك ما يتبين منه فظاعة التهديد وشدة الوعيد فلا يصحبه تعيين المخاطب وصرف الكلام بالكلية إليه، بل يكون ذلك على طريق التعريض (والتلويح)^(١)، ثم لو كان لاغتفر بما قبله وما بعده من التلطف، حتى إذا تكررت الموعظة فلم تغن، فهنا محل الغضب وشدة الوعيد، وعلى هذا وردت السور المذكور فيها حال الأمم كسورة الأعراف وهود والمؤمنين والظلة^(٢)، والصفافات، وما من سورة منها إلا والتي بعدها أشد في التعريف وأميل إلى الزجر والتعنيف، فتأمل تعقيب القصص في سورة الأعراف بقوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نَقُصُّ الْأَيَّاتِ وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿١٧٤﴾﴾ [الأعراف: ١٧٤]، وقوله بعد موعظة بالغة بذكر من حرمه بعد إشرافه على الفوز، وهو الذي أخذ إلى الأرض واتبع هواه فقال بعد ذلك: ﴿فَأَقْصِبْ أَلْقَصَبَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الأعراف: ١٧٦]، وتذكيره إياهم بمحنة الغفلة، إلى ما ختمت به السورة، وذلك غير خاف في التلطف بالموعظة.

وقال بعد قصص سورة هود: ﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ...﴾ الآية [هود: ١٠٢]، وقال بعد: ﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَبْعُدُ هَهُؤُلَاءِ﴾ [هود: ١٠٩]، إلى قوله: ﴿وَلِنَّا لَمَوْفُوهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّ عَذَابِ مَنْحُوسٍ﴾ [هود: ١٠٩]، وتكررت آي إلى آخر السورة تجاري ما ذكر، وكم بين هذه وآي الأعراف في تلطف الاستدعاء!

وقال في آخر قصص سورة المؤمنين: ﴿فَذَرَّهُمْ فِي غَمَرَاتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ﴾ [المؤمنون: ٥٤]، إلى قوله: ﴿بَلْ لَا يَشْعُرُونَ﴾ [المؤمنون: ٥٦]، ثم قال بعد: ﴿وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِّنْ دُونِ ذَلِكَ هُمْ لَهَا عَمَلُونَ ﴿١١٥﴾ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِم بِالْعَذَابِ إِذَا هُمْ يَخِرُّونَ ﴿١١٦﴾﴾ [المؤمنون: ٦٣، ٦٤]، واستمرت الآي على شدة الوعيد يتلو بعضها بعضاً إلى قوله: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥]، وقوله بعد: ﴿إِنَّهُ لَا يُلْحِقُ الْكَافِرُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٧]، وكم بين هذه والآي والواقعة عقب قصص سورة هود!

(١) في ن: ٢٠: التويح.

(٢) يريد سورة الشعراء.

وقال في آخر قصص الظلة: ﴿وَأَنَّهُ لَنَزِيلٌ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الشعراء: ١٩٢]، إلى قوله في خاتمة السورة: ﴿وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ﴾ [الشعراء: ٢٢٧]، فوبخهم وعنفهم ونزه نبيه ﷺ عن سوء توهمهم وعظيم إفكهم وافترائهم، وكل هذا تعنيف وزجر لم يتقدم لهم مثله في السورة المذكورة، ثم هو صريح في مشركي العرب معين لهم من غير تعريض ولا تلويح، ثم إنه وقع عقب كل قصة في هذه السورة قوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾ [الشعراء: ٨ و٦٧ و١٠٣ و١٢١ و١٣٩ و١٥٨ و١٧٤ و١٩٠]، وفيه تهديد ووعيد بين.

وقال في آخر قصص والصفات: ﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ إِرْيَاكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُتُونَ﴾ ﴿١٦٩﴾ أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنْتِنَا وَهُمْ شَاهِدُونَ ﴿١٧٠﴾ أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ ﴿١٧١﴾ وَلَدَّ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٧٢﴾ [الصفات: ١٤٩ - ١٥٢]، وهذا أعظم تقرير وأشد توبيخ، ثم نزه سبحانه نفسه عن بهتان مقاتلهم، وسوء ارتكابهم، وقبح فعالهم بقوله: ﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿١٨٠﴾ [الصفات: ١٨٠].

فلما أخذوا بكل مأخذ فما أغنى ذلك عنهم، قال تعالى في سورة القمر: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأُنْبَاءِ مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ ﴿٤﴾ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ الْأُنذُرَ ﴿٥﴾﴾ [القمر: ٤ - ٥]، ثم قال لنبيه: ﴿فَقَوْلٌ عَنَّهُمْ﴾ [القمر: ٦]، ثم ذكر قصص الأمم بأشد وعيد وأعظم تهديد، معقباً كل قصة بقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ يَنْتَدِرُ مُدْرِكِهَا ﴿١٦﴾﴾ [القمر: ١٥]، وقوله: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ ﴿١٦﴾﴾ [القمر: ١٦ و١٨ و٢١ و٣٠]، ثم صرف الكلام إليهم بما تقدم من قوله: ﴿أَكْفَارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ أَوْلِيَانِكُمْ﴾ [القمر: ٤٣]، فبلغ ذلك مبلغ في البيان والإعذار، ثم قال تعالى: ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ﴾ [القمر: ٥٢]، فعرف سبحانه بسابق حكمته فيهم: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]، وانقضى ذكر القصص فلم يتعرض لها مستوفاة على هذا المساق فيما بعد إلى آخر الكتاب.

فسبحان من رحم به عباده المتقين، وجعله آية باهرة إلى يوم الدين، وقطع به عناد الجاحدين وغائلة المعتدين، وجعله تماماً كافياً، ونوراً هادياً، وواعظاً شافياً، جعلنا الله ممن اهتدى به، واعتلق بسببه، إنه أهل الجدة والاستجابة والمغفرة.

سورة الرحمن

من المعلوم أن الكتاب العزيز وإن كانت آية كلها معجزة باهرة، وسوره في جليل النظم وبديع التأليف قاطعة بالخصوم قاهرة، فبعضها أوضح من بعض في تبين إعجازها ومظاهر بلاغتها وإيجازها، ألا ترى تسارع الأفهام إلى الحصول على بلاغة آيات وسور من أول وهلة دون كبير تأمل كقوله تعالى: ﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَيْ مَاءَكِ وَنَسَمَكِ أَلَيْ﴾... ﴿[هود: ٤٤]، وقوله: ﴿فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿[الحجر: ٩٤]، إلى آيات لا يتوقف في باهر إعجازها إلا من طبع الله على قلبه، وأوصد دونه باب الفهم جملة، فأنى له بولوجه أو قرعه؟

وسورة القمر من هذا النمط، ألا ترى اختصار القصص فيها مع حصول أطرافها وتوفية أغراضها، وما انجر مع كل قصة من الزجر والوعظ والتنبيه والإعذار، ولولا أنني لم أقصد في هذا التعليق إلا ما بنيته عليه من ترتيب السور، لأوضحت مما أشرت إليه ما لم أسبق إليه، ولعل الله ييسر ذلك فيما في اليد من التفسير، نفع الله به ويسر فيه.

فلما انطوت هذه السورة على ما ذكرنا، وبان فيها عظيم الرحمة من تكرر القصص وشفع العظات، وظهرت حجة الله على الخلق، وكان ذلك من أعظم ألطافه تعالى، لمن يسره لتدبير الكتاب، ووفقه لفهمه واعتباره، أردف ذلك سبحانه بالتنبيه على هذه النعمة فقال: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ ﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾ ﴿[الرحمن: ١ - ٤]، وخص من أسمائه الحسنی هذا الاسم إشعاراً برحمته بالكتاب وعظيم إحسانه به: ﴿وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا﴾ ﴿[إبراهيم: ٣٤].

ثم قد تمهد أن سورة القمر إعذار، ومن أين للعباد بجميل هذا اللطف وعظيم هذا الحلم حتى يزدادوا إلى بسط الدلالات وإيضاح البيئات أن يعذر إليهم زيادة في البلاغ؟

فأنبأ تعالى أن هذا رحمة، فقال: ﴿الرَّحْمَنُ﴾ ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾ ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾ ﴿[الرحمن: ١ - ٣]، مما إذا تأملت سورة القمر وجدت خطابها وإعذارها خاصاً ببني آدم بل بمشركي العرب منهم فقط، فأتبعت بسورة

الرحمن تنبيهاً للثقلين، وإعذاراً إليهم، وتقريراً للجنسين على ما أودع تعالى في العالم من العجائب والبراهين الساطعة، فنكرر فيها التقرير والتنبيه بقوله: ﴿فَأَيُّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ (١)، خطاباً للجنسين وإعذاراً للثقلين، فبان اتصالها بسورة القمر أشد البيان.

سورة الواقعة

لما تقدم الإعذار في السورتين المتقدمتين، والتقرير على عظيم البراهين، وأعلم في آخر سورة القمر أن كل واقع في العالم فبقضائه وقدره: ﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾ [القمر: ٤٩]، ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الْزُّبُرِ﴾ [القمر: ٥٢]، أعلمهم سبحانه في الواقعة بانقسامهم الأخرائي، فافتتح بذكر قيام الساعة: ﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾ [الواقعة: ١]، إلى قوله: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾ [الواقعة: ٧]، فتجدت هذه السورة للتعريف بأحوالهم الأخرائية، وصدرت بذلك، كما جرّد في السورتين قبل التعريف بحالهم في هذه الدار وما انجر في السور الثلاث جارياً على غير هذا الأسلوب، فيحكم استدعاء الترغيب والترهيب لطفاً بالعباد ورحمة ومطالعتها مبنية على ما ذكرته تصريحاً لا تلويحاً، وعلى الاستيفاء لا بالإشارة والإيماء، ولهذا قال تعالى في آخر قصص افتراقهم الأخرائي في هذه السورة: ﴿هَذَا نَزَّلْنَاهُ بِإِذْنِنَا وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ﴾ [الواقعة: ٥٦]، فأخبر أن هذا حالهم يوم الجزاء، وقد قدم حالهم الدنياوي في السورتين قبل، وتأكد التعريف بالتقسيم المتقدم فيما بعد وذلك قوله: ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾ [الواقعة: ٨٨]، إلى خاتمتها.

سورة الحديد

لما تقدم قوله تعالى: ﴿مَنْ حَفَّنَكُم فَلَوْلَا نُصَّبُونُ﴾ [الواقعة: ٥٧]، وفيه من التقرير والتوبيخ لمن قرّع به ما لا خفاء به، ثم أتبع بقوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ﴾ (٥٨) ... الآيات [الواقعة: ٥٨]، إلى قوله: ﴿وَمَتَّعْنَا لِلْمُفْسِدِينَ﴾ [الواقعة: ٥٨]،

(١) تكرر إحدى وثلاثين مرة.

[٧٣]، ففرروا ووبخوا على سوء جهلهم وقبح ضلالهم، ثم قال تعالى بعد ذلك: ﴿أَفَبِهَذَا الْحَدِيثِ أَنْتُمْ مُذْهِبُونَ﴾ [الواقعة: ٨١]، واستمر توبيخهم إلى قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [الواقعة: ٨٧].

فلما أشارت هذه الآيات إلى قبائح من مرتكباتهم، أعقب ذلك بتزييه جل وعز عن سوء ما انتحلوه وضلالهم فيما جهلوه، فقال تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [الواقعة: ٧٤، ٩٦]، أي: نزهه عن عظيم ضلالهم وسوء اجترائهم، ثم أعقب ذلك بقوله: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الحديد: ١]، أي سبح باسم ربك فهي سنة العالم بأسرهم: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ٨٣]، ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [التغابن: ١]، ثم أتبع ذلك بقوله: ﴿لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ﴾ [التغابن: ١]، فبين تعالى انفراده بصفات الجلال ونعوت الكمال، وأنه المنفرد بالملك والحمد، وأنه الأول والآخر، والظاهر والباطن إلى قوله: ﴿وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ [الحديد: ٦]، تضمنت هذه الآي إرغام من أشير إلى حالة الآي المتقدمة من سورة الواقعة وقطع ضلالهم والتعريف بما جهلوه من صفاته العلى وأسمائه الحسنى جل وتعالى، والتحمت أي السورتين واتصلت معانيها، ثم صرف الخطاب إلى عباده المؤمنين فقال: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحديد: ٧]، واستمرت الآي على خطابهم إلى آخر السورة.

سورة المجادلة

لما نزه سبحانه نفسه عن تقول الملحدين، وأعلم أن العالم بأسره ينزّه عن ذلك بالسنة أحوالهم لشهادة العوالم على أنفسها بافتقارها لحكيم أوجدها، لا يمكن أن يشبه شيئاً منها، بل يتنزه عن أوصافها ويتقدس عن سماتها، فقال: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الحديد: ١]، ومضت آي تعرف بعظيم سلطانه وعلّي ملكه، ثم انصرف الخطاب إلى عباده المؤمنين في قوله: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحديد: ٧]، إلى ما بعد ذلك من الآي، وكان ذلك ضرب من الالتفات، والواقع هنا منه أشبه شيء بقوله سبحانه في سورة البقرة: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ﴾ [البقرة: ٣٠]، فإنه أتى بعد تفصيل حال المتقين، وحال من

جعل في طرق منهم، وحال من تشبه بظاهره بالمتقين وهو معدود في شرار الكافرين، فلما تم هذا النمط عدل بعده إلى دعاء الخلق إلى عبادة الله وتوحيده: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ [البقرة: ٢١]، ثم عدل بالكلام جملة وصرف الخطاب إلى تعريف نبيه ﷺ ببدء الخلق: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكِئَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً﴾ [البقرة: ٣٠]، فجاء ضرباً من الالتفات، فكذا الواقع هنا، لما بين سبحانه سوء حال مشركي العرب، وقبح عنادهم، وقرعهم وويخهم في عدة سور غالب أيها جار على ذلك ومجرد له، أولها سورة ص كما نبهنا عليه في سورة القمر^(١)، إلى الغاية التي ذكرت فيها، إلى أن وردت سورة القمر منبئة بقطع دابرهم، وانجر فيها الإعدار المنبه عليه، وكذا في سورة الرحمن بعدها^(٢).

ثم أعقب ذلك بالتعريف بحال المنزل الأخرابي في سورة الواقعة مع زيادة تقريع وتوبيخ على مرتكبات استدعت تسبيحه تعالى وتقديسه عن شنيع افترائهم، فأتبعت بسورة الحديد، ثم صرف فيها الخطاب إلى المؤمنين واستمر ذلك إلى آخر السورة، جرت سورة المجادلة على هذا القصد مصروفاً خطابها إلى نازلة يتشوق المؤمنون إلى تعرف حكمها وهو الظهار المبين أمره فيها، فلم يعدل بالكلام بعدما كان قد صرف إليه في قوله: ﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [الحديد: ٧]، بأكثر من التعرض لبيان حكم ما يقع منهم.

ثم إن السورة الواردة بعد إلى آخر الكتاب استمر معظمها على هذا الغرض لانقضاء ما قصد من التعريف بأخبار القرون السالفة والأمم الماضية وتقريع من عاند وتوبيخه، وذكر مآل الخلق واستقرارهم الأخرابي، وذكر تفاصيل التكاليف والجزاء عليها من الثواب والعقاب، وما به استقامة من استجاب وآمن، وما يجب أن يلتزمه على درجات التكاليف وتأکید هذا، فلما كمل هذا صرف الكلام إلى ما يخص المؤمنين في أحكامهم وتعريفهم بما فيه خلاصهم. فمعظم آي السور بعدها هذا شأنها، وإن انجر غيره فلاستدعاء وموجب، وهو الأقل كما بينا.

(٢) صفحة: ١٨٠.

(١) صفحة: ١٧٤.

سورة الحشر

لا خفاء باتصال آيها بما تأخر من آي سورة المجادلة، ألا ترى أن قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [المجادلة: ١٤]، إنما يراد به يهود، فذكر سبحانه سوء سريرتهم وعظيم جرائهم، ثم قال في آخر السورة: ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [المجادلة: ٢٢]، فحصل من هذا كله تنفير المؤمنين عنهم، وإعلامهم بأن بغضهم من الإيمان وودهم من النفاق لقبيح ما انطووا عليه وشنيع ما ارتكبوه.

فلما أشارت هذه الآي إلى ما ذكر أتبع بالإعلام في أول سورة الحشر بما عجل لهم من إجلائهم وإخراجهم عن ديارهم وأموالهم، وتمكين المسلمين منهم جزاء على ما كانوا عليه من سوء مرتكبهم. والتحمت الآي باتحاد المعنى وتناسبه وانتسج الكلام.

وافتتحت السورة بالتنزيه لبنائها على ما أشار إلهي غضبه تعالى عليهم، إذ لا يكون إلا على أعظم جريمة وأسوأ مرتكب، وهو اعتداؤهم وعصيانهم المفصل في مواضع من الكتاب، وقد قال تعالى فيهم بعد ذكر غضبه عليهم: ﴿أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضَلُّ عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ [المائدة: ٦٠]، وقال تعالى: ﴿لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ﴾ [المائدة: ٧٨]، فبين تعالى أن لعنه إياهم إنما ترتب على عصيانهم واعتدائهم، وقد فصل اعتدائهم أيضاً في مواضع، فلما كان الغضب مشيراً إلى ما ذكر من عظيم المرتكب أتبعه سبحانه بتنزيه نفسه جل وتعالى فقال: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [الحشر: ١]، وإنما يرد مثله في التنزيه في الكتاب بعد ذكر جريمة تقع من العباد وعظيمة يرتكبونها، فتأمل ذلك حيث وقع، ثم عاد الكلام إلى الإخبار بما فعل تعالى بأهل الكتاب مما يتصل بما تقدم، ثم تناسبت الآي.

سورة الممتحنة

افتتحت بوصية المؤمنين عن موالة أعدائهم ونهيهم عن ذلك، وأمرهم بالتبري منهم، وهو المعنى الوارد في قوله في خاتمة سورة المجادلة: ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ﴾ . . . [المجادلة: ٢٢]، إلى آخر السورة. وقد حصل منها أن هذه أسنى أحوال أهل الإيمان وأعلى مناصبهم الدينية: ﴿أَوْلَيْتَكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ﴾ [المجادلة: ٢٢]، فوصى عباده في افتتاح الممتحنة بالتبري من موالة الأعداء، ووعظهم بقصة إبراهيم والذين معه في تبريهم من قومهم ومعاداتهم في الدين، فالاتصال في هذا بين، وكان سورة الحشر وردت مورد جعل الاعتراضات المقصود بها تسديد الكلام وتبيينه للسامع مع ما به تمام الفائدة.

لما ذكر أن شأن المؤمنين أنهم لا يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا أقرب الناس إليهم، اعترض بتزويه عن مرتكباتهم، ثم أتبع بذكر ما عجله لهم من النعمة والنكال، ثم عاد الأمر إلى النهي عن موالة الأعداء جملة.

ثم لما كان أول سورة الممتحنة إنما نزل في حاطب بن أبي بلتعة^(١) وكتابه لكفار قريش بمكة - والقصة مشهورة - وكفار مكة ليسوا من يهود، وطلب المعادة للجميع واحد، فلهذا فصل بما هو من تمام الإخبار بحال يهود، وحينئذ عاد الكلام إلى الوصية عن نظائرهم من الكفار المعاندين. والتحمت السور الثلاث.

وكثر في سورة الممتحنة ترداد الوصايا والعهود وطلب الوفاء بذلك كله، ولهذه المناسبة ذكر فيها الحكم في بيعه النساء وما يشترط عليهن في ذلك،

(١) حاطب بن أبي بلتعة: (٩٥ق هـ - ٣٠هـ): صحابي شهد مع رسول الله ﷺ الوقائع كلها، كان من الرماة واسع التجارة، هو حامل كتاب رسول الله ﷺ إلى المقوقس بالإسكندرية، وكانت وفاته بالمدينة (الإصابة: ٢٩٩/١ - ٢٠٠).

فمبنى السورة على طلب الوفاء افتتاحاً واختتاماً حسب ما بين في التفسير، ليتزده المؤمن عن حال من قدم ذكره في سورة الحشر وفي خاتمة سورة المجادلة.

سورة الصف

افتتحت بالتسبيح لما ختمت به سورة الممتحنة من قوله تعالى: ﴿لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [الممتحنة: ١٣]، وهم يهود، وقد تقدم الإيماء إلى ما استوجبوا به هذا فأتبع بالتنزيه لما تقدم بيانه، فإنه مما يعقب به ذكر جرائم المرتكبات، ولا يرد في غير ذلك.

ثم أتبع ذلك بأمر العباد بالوفاء، وهو الذي قدم لهم في الممتحنة لينزهوا عن حال مستوجبي الغضب بنقيض الوفاء والمخالفة بالقلوب والألسنة: ﴿يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ﴾ [الفتح: ١١]، ﴿لِيَأْتِيَ بِأَلْسِنَتِهِمْ وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ﴾ [النساء: ٤٦]، ﴿مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنِ قُلُوبُهُمْ﴾ [المائدة: ٤١]، ﴿وَيَقُولُونَ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالرَّسُولِ وَأَطَعْنَا ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ [النور: ٤٧]، وبمجموع هذا استحقوا اللعنة والغضب فقليل للمؤمنين: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٢]، احذروا أن تشبه أحوالكم حال من استحق المقت واللعنة والغضب.

ثم أتبع بذكر حسن الجزاء لمن وفى قولاً وعقداً، لساناً وضميراً، وثبت على ما أمر به، فقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أَمْتًا﴾ [الصف: ٤]، ثم تناسج ما بعده.

ولما كان الوارد من هذا الغرض في سورة الممتحنة قد جاء على طريق الوصية وسبيل النصيح والإشفاق أتبع في سورة الصف بصريح العتب في ذلك والإنكار، ليكون بعد ما تعهد في السورة قبل أوقع في الزجر. وتأمل كم بين قوله سبحانه: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ ... الآيات [الممتحنة: ١] وما تضمنته من التلطف، وبين قوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾ [الصف: ٢، ٣].

سورة الجمعة

لما اختتمت سورة الصف بالثناء على الحواريين في حسن استجابتهم وجميل إيمانهم، وقد أمر المؤمنين بالتشبه بهم في قوله تعالى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا أَصْحَارَ اللَّهِ...﴾ الآية [الصف: ١٤]، كان ذلك مما يوهم فضل أتباع عيسى ﷺ على أتباع محمد ﷺ، فأتبع ذلك بذكر هذه الأمة والثناء عليها، فافتتحت السورة بالتنزيه عما أشار إليه قوله تعالى: ﴿وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ﴾ [الصف: ١٤] فإنهم ارتكبوا العظيمة وقالوا بالبنوة، فنزه سبحانه نفسه عن ذلك، ثم قال: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [الجمعة: ٢]، إلى قوله: ﴿ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الجمعة: ٤].

ثم أعلم تعالى بحال طائفة لاح لها نور الهدى، ووضح لها سبيل الحق، فعميت عن ذلك، وارتكست في ظلمات جهلها، ولم تزدد بما حملت إلا حيرة وضلالة، فقال تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِلُوا الثَّوْرَةَ﴾... الآيات [الجمعة: ٥]، وهي في معرض التنبيه لمن تقدم الثناء عليه، ورحمة من الله إياه، لئلا يكونوا فيما يتلو عليهم نبيهم من الآيات ويعلمهم من الكتاب والحكمة مثل أولئك الممتحنين، فإنهم مقتنوا ولعنوا بعد حملهم كتابهم وزعمهم أنهم التزموا حملة والوفاء به، فوعظ هؤلاء بحالهم لطفاً من الله بهذه الأمة، ﴿وَمَا يَتَذَكَّرُ إِلَّا مَنْ يُنِيبُ﴾ [غافر: ١٣].

سورة المنافقين

لما أعقب ذكر حال المؤمنين فيما خصهم الله به مما انطوت عليه الآيات الثلاث من صدر سورة الجمعة إلى قوله: ﴿وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الجمعة: ٤]، بذكر حال من لم ينتفع بما حمل - حسبما تقدم - وكان في ذلك من الوعظ والتنبيه ما ينتفع به من سبقت له الشهادة، أتبع بما هو أوقع في الغرض وأبلغ في المقصود، وهو ذكر طائفة ممن أظهر الإيمان - ممن قدم الثناء عليهم ومن أقرانهم وأترابهم أقاربهم - تلبست في الظاهر بالإيمان،

وأظهرت الانقياد والإذعان، وتعرضت فأعرضت، وتنصلت فما وصلت، بل عاقبتها الأقدار فعميت البصائر والأبصار.

ومن المطرد المعلوم أن اتعاط الإنسان بأقرب الناس إليه وبأهل زمانه أغلب من اتعاطه بمن بعد عنه زماناً أو نسباً، فأتبعت سورة الجمعة بسورة المنافقين وعظماً للمؤمنين بحال أهل النفاق، ويسط من قصصهم ما يلائم ما ذكرناه، وكان قد قيل لهم: (ليس حال من أظهر الانقياد والاستجابة من بني إسرائيل ثم كان فيما حتم كمثل الحمار يحمل أسفاراً بأعجب من حال إخوانكم زماناً وقزابة، وأنتم أعرف الناس بهم، وأنهم قد كانوا في الجاهلية موصوفين بجودة الرأي وحسن النظر: ﴿وَلَئِنَّا رَأَيْنَهُمْ تَعْجَبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِن يَقُولُوا سَمِعْنَا لِقَوْلِهِمْ﴾ [المنافقون: ٤]، ﴿وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَقْفَهُونَ﴾ [المنافقون: ٧].

سورة التغابن

لما بسط في السورتين قبل من حال من حُمِّل التوراة من بني إسرائيل ثم لم يحملها، وحال المنافقين المتظاهرين بالإسلام وقلوبهم كفر وعناد متكاثفة الإظلام وما بين من خروج الفريقين عن سنن السبيل المستقيم، وتنكبهم عن هدى الدين القويم، وأوهم ذكر اتصافهم بمتحد أوصافهم خصوصهم في الكفر بوسم الانفراد، وسم ينبئ عن عظيم ذلك الإبعاد سوى ما تناول غيرهم من أضراب الكفار، فانبأ تعالى أن الخلق بجملتهم - وإن تشعبت الفرق، وافتقرت الطرق - راجعون بحكم السوابق إلى طريقتين، فقال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَيَنْكُمْ كَافِرًا وَمِنْكُمْ مُّؤْمِنًا﴾ [التغابن: ٢]، وقد أوضحت الدلائل أن المؤمنين على درجات وأهل الكفر ذوو طبقات، وأهل النفاق أدونهم حالاً وأسوأهم كفراً وضللاً: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ [النساء: ١٤٥]، افتتحت السورة بالتزويه لعظيم مرتكب المنافقين في جهلهم.

ولو لم تنطو سورة المنافقين من عظيم مرتكبهم إلا على ما حكى تعالى من قولهم: ﴿لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَّا الْأَظْلَّ﴾ [المنافقون: ٨]، وقد أشار قوله تعالى: ﴿يَمَلِكُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿٤﴾ [التغابن: ٤]، إلى ما قبله وبعده من الآيات، إلى سوء جهل المنافقين، وعظيم جرماتهم في قولهم بالسنتهم ما لم تنطو عليه قلوبهم: ﴿وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ﴾ [المنافقون: ١]، واتخاذهم أيمانهم جنة، إلى ما وصفهم به سبحانه: ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾ [التوبة: ٧٨].

ثم قال تعالى: ﴿وَيَعْلَمُ مَا تُشِيرُونَ وَمَا تُمَلِّتُونَ﴾ [التغابن: ٤]، ففرع ووبخ في عدة آيات، ثم أشار إلى ما منعهم عن تأمل الآيات وصددهم عن اعتبار المعجزات وأنه الكبر المهلك غيرهم، فقال تعالى مخبراً عن سلفهم في هذا المرتكب، ممن أعقبه ذلك أليم العذاب وسوء المنقلب: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتِيهِمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشْرٌ يَهْدُونَنَا﴾ [التغابن: ٦]، ثم تناسج الكلام معرفاً بمآلهم الأخرائي ومآل غيرهم إلى قوله: ﴿وَيَسِّرْ الصَّيْرُ﴾ [التغابن: ١٠]، ومناسبة ما بعد بيّن في التفسير بحول الله.

سورة الطلاق

لما تقدم قوله تعالى: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تِلْكَ ءَامُولُكُمْ وَلَا ءَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [المنافقون: ٩]، وقوله في التغابن: ﴿إِنَّ مِنْ ءَزْوَاجِكُمْ ءَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ﴾ [التغابن: ١٤]، وقوله: ﴿إِنَّمَا ءَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ﴾ [التغابن: ١٥]، والمؤمن قد يعرض له ما يضطره إلى فراق من نبه على فتنته وعظيم محنته - وردت هذه السورة منبهة على كيفية الحكم في هذا الافتراق، وموضحة أحكام الطلاق وأن هذه العداوة وإن استحكمت، ونار هذه الفتنة وإن اضطرت لا توجب التبري بالجملة وقطع المعروف، ﴿لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾ [الطلاق: ١].

وقضى سبحانه بالإحسان المجمل في قوله: ﴿أَوْ تَشْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]، وبين تفصيل ذلك وما يتعلق به، فبدأه من الرفق المطلوب بإيقاع الطلاق في أول ما تستعده المطلقة في عدتها وتحسبه من مدتها، تحذيراً من إيقاع الطلاق في الحيض الموجب طول العدة وتكثير المدة، وأكد سبحانه هذا

بقوله: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ﴾ [الطلاق: ١]، ثم نبه سبحانه على حقهن أيام العدة من الإبقاء في مستقرهن حين إيقاع الطلاق إلى انقضاء العدة، فقال: ﴿لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ﴾ [الطلاق: ١]، إلى ما استمرت عليه السورة من بيان الأحكام المتعلقة بالطلاق وتفصيل ذلك كله. ولما كان الأولاد إذا ظهر منهم ما يوجب فراقهم وإبعادهم غير مفترقين إلى ما سوى الرفض والترك - بخلاف المرأة - لم يحتج إلى ما احتج إليه من حقهن. فقد وضح وجه ورود سورة الطلاق في هذا الموضع، والله أعلم.

سورة التحريم

لا خفاء بشدة اتصال هذه السورة بسورة الطلاق لاتحاد مرماهما وتقارب معناهما، وقد ظن أنه ﷺ طلق نساءه حين اعتزل في الشرفة، حتى سأله عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، والقصة معروفة^(١)، وتخييره ﷺ إياهن إثر ذلك، وبعد اعتزاله ﷺ إياهن شهراً كاملاً، وعتب الله سبحانه عليهن في قوله: ﴿وَإِنْ تَطَلَّهْرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ﴾ [التحريم: ٤]، وقوله: ﴿عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَنَّ أَنْ يَبْدُلَهُ آزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكَنَّ﴾ ... الآية [التحريم: ٥]، فهذه السورة وسورة الطلاق أقرب شيء، وأشبه بسورة الأنفال وبراءة لتقارب المعنى والتحامهما.

سورة الملك

ورود ما افتتحت به هذه السورة من التنزيه وصفات التعالي إنما يكون عقب تفصيل وإيراد عجائب من صنعه سبحانه، كورود قوله تعالى: ﴿قَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، عقب تفصيل التقلب الإنساني، من لدن خلقه من سلالة من طين إلى إنشائه خلقاً آخر، وكذا كان ما ورد من هذا ما لم يرد أثناء أي قد جردت للتنزيه والإعلام بصفات التعالي والجلال. ولما كان قد وقع في آخر سورة التحريم ما فيه أعظم عبرة لمن تذكر،

(١) البخاري: نكاح ٨٣، ٥٥، مسند أحمد: ١/٣٣.

وأعلى آية لمن استبصر من ذكر امرأتين كانتا تحت عبدين صالحين قد بعثهما الله رحمة لعباده، واجتهدا في دعاء الخلق إلى الله، فحرم الاستنارة بنورهما والعياذ بهما من لم يكن أحد من جنسهما أقرب إليهما منه، ولا أكثر مشاهدة لما مُدّا به من الآيات وعظيم المعجزات، ومع ذلك فلم يغنيا عنهما من الله شيئاً.

ثم أعقبت هذه القصة بما جعل في طرف منها ونقيض من حالها، وهو ذكر امرأة فرعون التي لم يضرها مرتكب صاحبها وعظيم جراته، مع شدة الوصلة واستمرار الألفة لما سبق لها في العلم القديم من السعادة وعظيم الرحمة فقالت: ﴿رَبِّ آتِنِي لِىِ عِنْدَكَ بَيْتًا فِى الْجَنَّةِ﴾ [التحريم: ١١]، وحصل في هاتين القصتين تقديم سبب رحمة حرم التمسك به أولى الناس في ظاهر الأمر، وتقديم سبب امتحان سلم منه أقرب الناس إلى التورط فيه.

ثم أعقب ذلك بقصة عرّيت عن مثل هذين السبيين، وانفصلت في مقدماتها عن تينك القصتين، وهو ذكر مريم ابنة عمران، ليعلم العاقل حيث يضع الأسباب، وأن القلوب بيد العزيز الوهاب، أعقب تعالى ذلك بقوله الحق: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِى بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الملك: ١]، وإذا كان الملك بيده سبحانه فهو الذي يؤتي الملك والفضل من يشاء، وينزعه ممن يشاء، ويعز من يشاء، ويذل من يشاء، كما صرحت به الآية الأخرى في آل عمران^(١)، فقد اتضح اتصال سورة الملك بما قبلها، ثم بنيت سورة الملك على التنبيه والاعتبار ببسط الدلائل ونصب البراهين حسبما يبسط في التفسير.

سورة ن والقلم

لما تضمنت سورة الملك من عظيم البراهين ما تعجز العقول عن استيفاء الاعتبار ببعضه كالاختبار بخلق السماوات في قوله: ﴿الَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾ [الملك: ٣]، أي يطابق بعضها بعضاً، من طابق النعل إذا نصفها طبقاً

(١) وهي قوله تعالى: ﴿قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلُوكِ﴾ ... الآية.

على طبق، ويشعر هذا بتساويها في مسافة أقطارها ومقادير أجرامها، والله أعلم.

ووقع الوصف بالمصدر ليشعر باستحكام مطابقة بعضها لبعض إنباء منه سبحانه أنها مع عظيم أجرامها وتباعد أطرافها يطابق بعضها بعضاً من غير زيادة ولا نقص، ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَٰنِ مِن تَفَٰوُتٍ﴾ [الملك: ٣]، أي: من اختلاف واضطراب في الخلق أو تناقض، إنما هي مستوية مستقيمة.

وجيء بالظاهر في قوله: ﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَٰنِ مِن تَفَٰوُتٍ﴾ [الملك: ٣]، ولم يقل فيه: ما ترى من تفاوت، ليشعر أن جميع المخلوقات جار على هذا، كل شكل يناسب شكله، لا تفاوت في شيء من ذلك ولا اضطراب، فأعطى الظاهر من التعليم ما لم يكن ليعطيه الإضمار، كما أشعر خصوص اسم الرحمن بما في هذه الأدلة المبسطة من الرحمة للخلائق لمن رزق الاعتبار.

ثم نبه تعالى على ما يرفع الريب ويزيل الإشكال في ذلك فقال: ﴿فَأَنبِئِ الْبَصَرَ﴾ [الملك: ٣]، أي عاود الاعتبار، وتأمل ما تشاهده من المخلوقات حتى يتضح عندك ما أخبرت به بالمعينة، ولا يبقى معك في ذلك شبهة، ﴿هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ﴾ [الملك: ٣]، أي: من صدوع وشقوق.

ثم أمر تعالى بتكرير البصر فيهن متصفحاً ومتتبعاً، هل تجد عيباً أو خللاً، ﴿يَقَلِّبْ إِلَيْكَ الْبَصَرَ حَٰيَاتًا﴾ [الملك: ٤]، أي: إنك إذا فعلت هذا رجع بصرك بعيداً عن إصابة الملتمس، كأنه يطرد عن ذلك طرداً بالصَّغَار وبالانخساء والكلال لطول الإجالة والترديد.

وأمر برجع البصر ليكون في ذلك استجمامه واستعداده، حتى لا يقنع بالرجعة الأولى التي يمكن فيها الغفلة والذهول، إلى أن يحسر بصره من طول المعاودة، إذ معنى التثنية في قوله: ﴿كَرِّينَ﴾ [الملك: ٤]، التكرير، كقولهم: لببك وسعديك، فيحسر البصر من طول التكرار، ولا يعثر على شيء من فطور.

فلو لم تنطو السورة على غير ما وقع من أولها إلى هنا لكان في ذلك

أعظم معبر وأوضح دليل لمن استبصر، إذ هذا الاعتبار - بما ذكر من عمومه - جار في كل المخلوقات، ولا يستقل بفهم مجاريه الأحاد من العقلاء بعد التحريك والتنبيه، فشهادته بنبوة الآتي به قائمة واضحة.

ثم قد تكررت في السورة دلالات كقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصْبِيحٍ﴾ [الملك: ٥]، وقوله: ﴿أَلَا يَتْلُمَنَّ مَنْ خَلَقَ﴾ [الملك: ١٤]، الآيات إلى آخر السورة، وأدناها كاف في الاعتبار. فأنى يصدر بعض ذلك من متصف ببعض ما نعتوا به في قولهم: ساحر ومجنون وشاعر؟ ﴿بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾... [المطففين: ١٤].

فلعظيم ما انطوت عليه سورة الملك من البراهين أتبعبت بتنزيه الآتي بها ﷻ عما تقوله المبطلون، مقسماً على ذلك زيادة في التعظيم وتأكيدها في التمييز والتكريم، فقال تعالى: ﴿تَبَّ وَالْقَلْبُ وَمَا يَسْطُورُونَ﴾ [١] ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْتُونٍ﴾ [القلم: ١، ٢]، وأنى يصح من مجنون أن يتصور تلك البراهين، وقد انقطعت دونها أنظار العقلاء؟ فكيف ببسطها وإيضاحها في نسق موجز، ونظم معجز، وتلاؤم حير العقول، وعبارة تفوق كل قول، تعرف ولا تدرك، ويستوضح سبيلها فلا يسلك؟ ﴿قُلْ لَئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ﴾ [الإسراء: ٨٨].

فقوله سبحانه: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْتُونٍ﴾ [القلم: ٢]، جواب لقوله تعالى في آخر السورة: ﴿وَقَوْلُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾ [القلم: ٥١]، وتقدم الجواب بنفي قولهم والتنزيه عنه على حكاية قولهم، ليكون أبلغ في إجلاله ﷻ، وأخف وقعاً عليه، وأنشط لحاله في تلقي ذلك منهم، ولهذا قدم له ﷻ مدحه بما خصه به من الخلق العظيم، فكان هذا أوقع في الإجلال من تقدم قولهم ثم رده، إذ كسر سؤرة تلك المقالة الشنعاء بتقديم التنزيه عنها أتم في الغرض وأكمل، ولا موضع أليق بذكر تنزيهه ﷻ ووصفه من الخلق والمنح الكريمة بما وصف مما أعقب به ذلك، إذ بعض ما تضمنته سورة الملك مما قدم الإيماء إليه شاهد قاطع لكل عاقل منصف بصحة نبوته ﷻ وجليل صلته، ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢]، فقد تبين موقع هذه السورة هنا، وتلاؤم ما بعد من أيها يذكر في التفسير.

ثم إن سورة الملك لما انطوت على ضرب من التنبيه والتخويف وقع ذلك فيها على تدرّيج عظيم للطفه سبحانه بعبّيده، فقلوه تعالى: ﴿تَبَرَّكَ الَّذِي يَبْدُو الْمَلِكُ﴾ [الملك: ١] أعظم تنبيه لأن الموجودات شاهدة بالعبودية لمالكها الحق ومفصحة بأن الملك له، لكن لا يستغل هذا الاعتبار إلا من نور الله بصيرته، ثم نبه بالموت والحياة وفيهما معتبر ودلالة، ويحتاج في ذلك أيضاً إلى النظر، ثم بخلق السماوات والاعتبار بذلك أقرب مما تقدم على ما أشارت إليه الآية.

سورة الحاقة

لَمَّا بُنِيَتْ سُورَةُ (نَ وَالْقَلَمِ) عَلَى تَفْرِيعِ مُشْرِكِي قُرَيْشٍ وَسَائِرِ الْعَرَبِ وَتَوْبِيخِهِمْ، وَتَنْزِيهِ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ عَنْ شَنِيعِ تَقْوِيلِهِمْ وَقَبِيحِ بَهْتِهِمْ، وَبَيِّنِ حَسْلِهِمْ وَعَدَاوَتِهِمْ: ﴿وَإِنَّ يَكْفَأُ الْإِنِّ كَفْرًا لِيَرْفُوتَكَ بِأَصْرِهِ﴾ [القلم: ٥١]، أَتْبَعْتَ بِسُورَةِ الْحَاقَّةِ وَعِيداً لَهُمْ، وَبَيَاناً أَنَّ حَالَهُمْ فِي سُوءِ ذَلِكَ الْمُرْتَكِبِ قَدْ سَبَقَ إِلَيْهِ غَيْرُهُمْ: ﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَاغُوتِهَا بِالْقَارِعَةِ ﴿٤﴾﴾ [الحاقة: ٤]، ﴿فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴿٨﴾﴾ [الحاقة: ٨]، ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هَلْ يُخَشِئُهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ سَمِعَ لَهُمْ رِكْزًا ﴿١٨﴾﴾ [مريم: ٩٨].

فسورة الحاقة جارية مجرى هذه الآي المعقب بها ذكر عناد مشركي العرب، ليتعظ بها من رزق التوفيق: ﴿لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَنَعْيًا أَدْنَىٰ وَعِيةٌ ﴿١٢﴾﴾ [الحاقة: ١٢]، ولما ذكر حال من هلك من الأمم السالفة بسوء تكذيبهم وقبح عنادهم أتبع ذلك بذكر الوعيد الأخرأوي: ﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ﴿١٨﴾﴾ [الحاقة: ١٨]، ثم عاد الكلام إلى ما عليه بنيت سورة ن والقلم من تنزيهه ﷺ وتكريمه مقسماً على ذلك: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ ﴿٤١﴾﴾ [الحاقة: ٤٠، ٤١]، ﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٍ ﴿٤٢﴾﴾ [الحاقة: ٤٢]، وانتهى نفي ما تقوله منصوصاً على نزاهته من كل خلة منها في السورتين: ﴿مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ﴿١﴾﴾ [القلم: ٢]، وما الذي جئت به بقول شاعر ولا بقول كاهن بل هو: ﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤٣﴾﴾ [الحاقة: ٤٣]: ﴿وَإِنَّهُ لَتَذْكُرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٤٨﴾﴾ [الحاقة: ٤٨]، ﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴿٥١﴾﴾ [الحاقة: ٥١]، فزه ربك وقده عن عظيم ما ارتكبوا.

سورة المعارج

لما انطوت سورة الحاقة على أشد وعيد وأعظمه أتبت بجواب من استبطأ ذلك واستبعده، إذ هو مما يلجأ إليه المعاند الممتحن، فقال تعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ [المعارج: ١]، إلى قوله: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۝١ وَرَأَتْهُ قُرَيْبًا ۝٢﴾ [المعارج: ٦، ٧]، ثم ذكر حالهم إذ ذاك: ﴿يَوْمَذُ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمِيٍّ بِبَنِيٍّ...﴾ [المعارج: ١١]، ثم أتبع بأن ذلك لا يغني عنه ولا يفيد: ﴿إِنَّمَا لَظَنُّوا﴾ [المعارج: ١٥]، ثم ختمت السورة بأكيد الوعيد وأشد التهديد، ﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُونَ﴾ [المعارج: ٤٢]، إلى قوله: ﴿ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ [المعارج: ٤٤]، ذلك يوم الحاقة ويوم القارعة.

سورة نوح

لما أمر الله تعالى نبيه ﷺ بالصبر في قوله: ﴿فَاصْبِرْ صَبْرًا جَبِيلًا﴾ [المعارج: ٥]، وجليل الإغضاء في قوله: ﴿فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُونَ﴾ [المعارج: ٤٢]، أتبع ذلك بذكر قصة نوح ﷺ، وتكرار دعائه قومه إلى الإيمان، وخص من خبره حاله في طول مدة التذكار والدعاء، لأنه المقصود في الموضوع تسلية لنبينا ﷺ: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُو الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَّهُمْ﴾ [الأحقاف: ٣٥]، ﴿فَلَا تَذَهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتًا﴾ [فاطر: ٨]، فقد دام دعاء نوح قومه أذوم من مدتك، ومع ذلك لم يزدحم إلا فراراً: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ۝١ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَاؤِي إِلَّا فِرَارًا ۝٢ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْوَعًا ۝٣ إِذْ أَنبَأْتُهُمْ وَاسْتَفْسَحُوا يَنَابَهُمْ وَآمَرُوا بِأَسْتَكْبَرُوا ۝٤ فَاسْتَجَارَا ۝٥﴾ [نوح: ٥ - ٧].

ثم مضت آي السورة على هذا المنهج من تجريد الإخبار بطول مكابذته ﷺ، وتكرار دعائه، فلم يزدحم ذلك إلا بعداً وتصميماً على كفرهم، حتى أخذهم الله وأجاب فيهم دعاء نبيه ﷺ، ﴿رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ [نوح: ٢٦]، وذلك ليأسه من فلاحهم، وانجر في هذا حض نبينا ﷺ على الصبر على قومه والتحمل منهم كما صرح به في قوله تعالى:

﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، وكما قيل له قبل: ﴿فَأَشِيرْ بِإِخْرَاقِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَالِحِ الْقَوْمِ﴾ [القلم: ٤٨]، ﴿وَكَلَّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَقْبَامِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [هود: ١٢٠].

سورة الجن

لما تقدم ذكر حال كفار قريش في تعاميمهم عن النظر، وجريهم إلى اللدد والعناد حسبما انطوت عليه سورة ن والقلم، ثم أتبع بوعيدهم في الحاقة، ثم بتجميعه وقرب وقوعه في المعارج، ثم بتسليته عليه السلام وتأنيسه بقصة قوم نوح، أعقب ذلك بما يتعظ به الموفق، ويعلم أن القلوب بيد الله.

فقد كانت استجابة معاندي قريش والعرب أقرب في ظاهر الأمر لنبي من أنفسهم ومن جنسهم، فقد تقدمت لهم معرفة صدقه وأمانته، ثم جاءهم بكتاب بلسانهم الذي به يتحاورون، ولغتهم التي بها يتكلمون، وقد بهرت العقول آياته، ووضحت لكل ذي قلب سليم براهينه ومعجزاته، وقد علموا أنهم لا يقدرّون على معارضته، إلى (ما)^(١)، شاهدوه من عظيم البراهين، ومع ذلك عموا وطمسوا، وسبق إلى الإيمان من ليس من جنسهم، ولا سبقت له مزية تكريمهم، وهُم الجن ممن سبقت له من الله الحسنى، فآمنوا وصدقوا، وأمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالإخبار بذلك فأنزل عليه: ﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ...﴾ [الجن: ١]، إلى قوله - إخباراً عن تعريف الجن سائر إخوانهم بما شاهدوه من عناد كفار العرب -: ﴿وَأَنْتُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ [الجن: ١٩]، واستمرت الآي ملتحمة المعاني معتصدة المباني إلى آخر السورة.

(١) سقط من ن.١.

سورة المزمل

لما كان ذكر إسلام الجن قد أحرز غاية انتهى مرماها، وتم مقصدها ومبناها، وهي الإعلام باستجابة هؤلاء، وحرمان من كان أولى بالاستجابة، وأقرب في ظاهر الأمر إلى الإنابة، بعد تقدم وعيدهم وشديد تهديدهم صرف الكلام إلى أمره ﷺ بما يلزمه من وظائف عبادته، وما يلتزمه في أذكاره من ليله ونهاره، مفتتحاً ذلك بأجمل مكالمة وألطف مخاطبة: ﴿يَأْتِيهَا الزَّوْجُ﴾ [المزمل: ١]، تسلياً له ﷺ كما ورد: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾ [فاطر: ٨]، وليحصل منه أن لا اكتراث بعناد من قدم عناده وقدم لججه، وأتبع ذلك بما يشهد لهذا الغرض ويعضده وهو قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَهْمِيهِمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ [المزمل: ١٠، ١١]، وهذا عين الوارد في قوله: ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتٍ﴾ [فاطر: ٨]، وفي قوله: ﴿مَنْ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾ [ق: ٤٥]، ثم قال: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا﴾ [المزمل: ١٢]، فذكر ما أعد لهم.

وإذا تأملت هذه الآي وجدتها قاطعة بما قدمناه، وبأن لك التحام ما ذكر، ثم رجع الكلام إلى التلطف به ﷺ وبأصحابه، وإجزال جزائهم مع وقوع التقصير ممن يصح منه لعظم المعبود الحق جل جلاله: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ نَحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ [المزمل: ٢٠]، إلى قوله: ﴿فَأَقْرَهُوْا مَا يَسَّرَ مِنْهُ﴾ [المزمل: ٢٠]، وإلى ختم السورة بالاستغفار من كل ما تقدم من عناد الجاحدين المتقدم ذكرهم فيما قبل من السورة، وإلى ما لم يف العباد المستجيبون به مما أشار إليه قوله تعالى: ﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ نَحْصُوهُ﴾ [المزمل: ٢٠].

سورة المدثر

ملاءمتها لسورة المزمل واضحة، فاستفتاح السورتين من نمط واحد، وما ابتدئت به كل واحدة منهما من جليل خطابه ﷺ وعظيم تكريمه: ﴿يَأْتِيهَا الزَّوْجُ﴾ [المزمل: ١]، ﴿يَأْتِيهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ [المدثر: ١]، والأمر فيهما بما يخصه:

﴿وَأْتِلْ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [١] ﴿يَصْفُوهُ﴾ ... الآي [المزمل: ٢، ٣]، وفي الأخرى: ﴿تَرْتَأَنِّدُ﴾ [٢] ﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ﴾ [٣] [المدثر: ٢، ٣]، وأتبع في الأولى بقوله: ﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ [المزمل: ١٠]، وفي الثانية بقوله: ﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ﴾ [٧] [المدثر: ٧]، وكل ذلك قصد واحد، وأتبع أمره بالصبر في المزمل بتهديد الكفار ووعيدهم: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ﴾ ... الآيات [المزمل: ١١]، وكذلك في الأخرى: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ [١١] ... الآيات [المدثر: ١١]، فالسورتان واردتان في معرض واحد وقصد متحد.

سورة القيامة

لما تقدم قوله مخبراً عن أهل الكفر: ﴿وَكَا كَذِبَ يَوْمِ الَّذِينَ﴾ [المدثر: ٤٦]، ثم قد تقدم في صدر السورة قوله تعالى: ﴿إِذَا نُفِخَ فِي النُّفُورِ﴾ [المدثر: ٨]، إلى قوله: ﴿عَبْرَ يَمِينٍ﴾ [المدثر: ١٠]، والمراد به يوم القيامة، والوعيد به لمن ذكر بعد في قوله: ﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا﴾ [المدثر: ١١]، ومن كان على حاله في تكذيبه، ووقوع ذلك منه. ثم تكرر ذكره عند جواب من سئل بقوله: ﴿مَا سَأَلَكَ فِي سَعْرٍ﴾ [المدثر: ٤٢]، بسط القول في هذه السورة ما تكرر في الأخرى في بيان ذكر ذلك اليوم وأهواله، وأشير إلى حال من كذب به في قوله تعالى: ﴿يَسْتَلْ إِنْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [القيامة: ٦]، وفي قوله: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتَّعَ عِظَامُهُ﴾ [القيامة: ٣]، ثم أتبع ذلك بذكر أحوال الخلائق في ذلك اليوم: ﴿يَبْنِئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ مِمَّا قَدَّمَ وَآخَرَ﴾ [القيامة: ١٣].

سورة هل أتى على الإنسان

قوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ [الإنسان: ١]، تعريف للإنسان بحاله وابتداء أمره، ليعلم ألا طريق له للكبر، واعتقاده السيادة لنفسه، وألا يغالطه ما اكتنفه من الألفاظ الربانية، والاعتناء الإلهي والمكرمة، فيعتقد أنه يستوجب ذلك ويستحقه: ﴿وَمَا بِكُمْ مِّنْ نَّعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ﴾ [النحل: ٥٣].

ولما تقدم في القيامة إخباره تعالى عن حال منكري البعث عناداً واستكباراً وتعامياً عن النظر والاعتبار: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجَمَعَ عِظَامُهُ﴾ [القيامة: ٣]، وقوله بعد: ﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا سَلَٰءٌ ۚ وَلَٰكِنْ كَذَّبَ وَقَتَلَكَا ۗ ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِيهِ يَتَطَوَّعُ﴾ [القيامة: ٣١ - ٣٣]، أي: يتبختر عدواً واستكباراً ومرحاً وتجبراً، بعد (إخباره)^(١) بحاله التي لو فكر فيها لما كان منه ما وصف، وذلك قوله: ﴿أَلَمْ يَكُ نُفُوسَٰنَا مِن مَّوَدِّعِكُمَا يَتَّبِعُكُمَا فِي الْبُغْيِ وَالْكِبْرِيَاءِ فَمَا كُنَّا خِذْلَانًا ۗ فَمَا تُبَدِّلُهَا حِينًا ۗ سُبْحٰنَ الَّذِي يَسْتَعْلَمُ الْغُيُوبَ﴾ [القيامة: ٣٧]، [٣٨]، أتبع ذلك بما هو أغرق في التوبيخ وأوغل في التعنيف، وهو أنه قد كان لا شيء فلا نطفة ولا علقة، ثم أنعم عليه بنعمة الإيجاد، ونقله تعالى من طور إلى طور، فجعله نطفة من ماء مهين في قرار مكين، ثم كان علقة، ثم مضغة، إلى إخراجها وتسويته خلقاً آخر: ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ [المؤمنون: ١٤]، فمن اعتبر باتصافه بالعدم ثم تقلبه في هذه الأطوار المكتنف حلها والواضح فناؤها واضمحلالها وأيده الله بتوفيقه، عرف حال ومآل من وصف في قوله: ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِيهِ يَتَطَوَّعُ﴾ [القيامة: ٣٣].

فسبحان الله ما أعظم حلمه وأكرم رفقته!

ثم بين تعالى أن ما جعله للإنسان من السمع والبصر ابتلاء له، ومن أدركه أدركه الغلط وارتكب الشطط.

سورة المرسلات

أقسم تعالى بالملائكة المتتابعين في الإرسال، والرياح المسخرة والآتية بالمطر، والملائكة الفارقة بما تنزل به بين الحق والباطل، الملقية الذكر بالوحي إلى الأنبياء إذاراً من الله وإنذاراً، أقسم تعالى بما ذكر من مخلوقاته على صدق الموعود في قوله: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا ۖ وَوَجَّعْنَا لِكُلِّ فِتْنَةٍ عَذَابًا ۗ وَإِنَّا مُنذِرُونَ﴾ [الأنسان: ٤]، وقوله: ﴿إِنَّا نَحْنُ وَإِنَّا مُنذِرُونَ﴾ [الأنسان: ٤]، وقوله: ﴿وَيَجْزِيهِمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ [الأنسان: ١٢]، إلى: ﴿وَكَانَ سَعِيرًا ۗ فَسَبِّحْهُمْ كَثِيرًا ۗ وَاتَّقِ اللَّهَ ۗ وَاللَّهُ يَسْمَعُ الصَّوْتِ لِلْعَبِيدِ﴾ [الأنسان: ٢٢]، وقوله: ﴿وَيَذَرُونَ وراءَهُم يَوْمَ تَقِيلَا﴾

(١) زيد ليطم المعنى.

[الإنسان: ٢٧]، وقوله: ﴿يَدْخُلْ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الإنسان: ٣١]، ولو لم يتقدم إلا هذا الوعيد المختتم به السورة لطابقه افتتاح الأخرى قسماً عليه أشد المطابقة، فكيف وسورة هل أتى على الإنسان برأسها مواعد أخراوية وإخبارات جزائية؟ فأقسم ﷺ على صحة الوقوع، وهو المتعالي الحق، وكلامه الصدق.

سورة النبا

أما مطلعها فترتب على تساؤل واستفهام وقع منهم، وكأنه وارد هنا في معرض العدول والالتفات، وأما قوله تعالى: ﴿كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ۝١﴾ ﴿وَلَّيْلُ يَوْمِئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ۝٢﴾^(١)، وكان قد قيل: سيعلمون عاقبة تكذيبهم، ثم أورد تعالى من جميل صنعه ما إذا اعتبره المعبر علم أنه لا بد من وقت ينكشف فيه الغطاء ويجازى الخلائق على نسبة من أحوالهم في الاعتبار والتدبر والخضوع لمن نصب مجموع تلك الدلائل، ويستشعر من تكرر الفصول، وتجدد الحالات، وإحياء الأرض بعد موتها جري ذلك في البعث واطراد الحكم، وإليه الإشارة بقوله: ﴿كَذَلِكَ نُفَخُّ الْمَوْتِ﴾ [الأحرف: ٥٧]، فقال تعالى منبهاً على ما ذكرناه: ﴿أَنْزَجَلِ الْأَرْضَ يَوْمَئِذٍ﴾ [النبأ: ٦]، إلى قوله: ﴿وَجِئْتِ الْقَائِلَةَ﴾ [النبأ: ١٦].

فهذه المصنوعات المقصود بها الاعتبار كما قدم، ثم قال تعالى: ﴿إِنَّ يَوْمَ الْقِيَامِ كَانَ مِيقَاتِكَ﴾ [النبأ: ١٧]، أي: موعداً لجزائكم، ولو اعتبرتم بما ذكر لكم لتيقنتم منه وقوع (البعث)^(٢)، وكونه ليقع جزاؤكم على ما سلف منكم، فويل يومئذ للمكذبين.

ويشهد لهذا القصد مما بعد من الآيات قوله تعالى لما ذكر ما أعد للطاغين: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ۝١٧﴾ وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كِذَابًا ۝١٨﴾ وَكُلُّ شَيْءٍ أَنصَيْنَاهُ كِتَابًا ۝١٩﴾ [النبأ: ٢٧ - ٢٩]، ثم قال بعد: ﴿إِنَّ الْقَائِلِينَ مَفَارِقًا ۝٢٠﴾

(١) وردت في المرسلات عشر مرات. (٢) زيدت ليم بها المعنى.

[النبا: ٣١]، وقوله بعد: ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ﴾ [النبا: ٣٩]، وأما الحياة الدنيا فلعب ولهو: ﴿وَلَا تَدَارُ الْأَخْرَةَ لَهَا الْحَيَاةُ﴾ [العنكبوت: ٦٤]، وقوله بعد: ﴿يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا﴾ [النبا: ٤٠].

سورة النازعات

لما أوضحت سورة النبا حال الكافر في قوله: ﴿يَلْتَنِي كُتُّ تُرَابًا﴾ [النبا: ٤٠]، عند نظره ما قدمت يدها ومعابته من العذاب عظيم ما يراه، وبعد ذكر تفصيل أحوال وأهوال، أتبع ذلك بذكر ما قد كانت حاله عليه في دنياه من استبعاد عودته في أخراه، وذكر هون ذلك عليه سبحانه، كما قال في الموضع الآخر: ﴿وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾ [الروم: ٢٧]، وذلك بالنظر إلينا ولما عهدناه وإلا فليس عنده سبحانه شيء أهون من شيء، ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]، فقال تعالى: ﴿وَاللَّزَّعَاتِ غَرَقًا﴾ [النازعات: ١]، إلى قوله: ﴿يَقُولُونَ لَوْنَا لَمَرُدُّوْنَ فِي الْخَافِرَةِ ﴿١٥﴾ أَوْ ذَا كُنَّا عِظْمًا نَّخْرَةً ﴿١٦﴾﴾ [النازعات: ١٠، ١١]، أي: يستبعدون ذلك ويستدفعونه: ﴿فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرًا وَجْدَةٌ﴾ [النازعات: ١٣]، أي صيحة، ﴿فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ﴾ [النازعات: ١٤]، أي: بالأرض قياماً ينظرون ما قدمت أيديهم، وهم يتمنون أن لو كانوا تراباً ولا ينفعهم ذلك. ثم ذكر تعالى من قصة فرعون وطغيانه ما يناسب الحال في قصد الاتعاظ والاعتبار، ولهذا أتبع القصة بقوله سبحانه: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ [النازعات: ٢٦].

سورة عبس

لما قال سبحانه: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَى﴾ [النازعات: ٢٦]، وقال: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: ٤٥]، افتتحت هذه السورة الأخرى بمثال يكشف عن المقصود من حال أهل التذكر والخشية وجميل الاعتناء الرباني بهم، وأنهم وإن كانوا في دنياهم ذوي خمول، لا يؤبه لهم، فهم عنده سبحانه في عداد من اختاره لعبادته، وأهله لطاعته وإجابة رسله، وأعلى منزلته لديه:

رُبَّ أشعث أغبر لا يؤبه له لو أقسم على الله لأبره^(١)، ومنهم ابن أم مكتوم الأعمى مؤذن رسول الله ﷺ، وهو الذي نزلت السورة بسببه، ووردت بطريق العتب وصاة لنبي الله ﷺ وتنبئها على أن يحمل نفسه الكريمة على مصابرة أمثال ابن أم مكتوم، وأن لا يحتقره، وحاشاه ﷺ من ذلك، ولكن التحذير من هذا - وإن لم يكن وقع - يشعر بعظيم الاعتناء بمن حذر، وهو من قوله سبحانه له: ﴿لَئِن أَسْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥]، ﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [القصص: ٨٨]، ﴿وَلَا تَتَّبِعْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾ [الإسراء: ٣٧]، وهو كثير، وبسط هذا الضرب لا يلائم مقصودنا في هذا التعليق.

لما دخل عليه ﷺ ابن أم مكتوم سائلاً مسترشداً، وهو ﷺ يكلم رجلاً من أشرف قريش، وقد طمع في إسلامه، ورجا إنقاذه من النار وإنقاذ ذويه وأتباعه، فتمادى على مكالمته هذا الرجل لما كان يرجوه، ووكل ابن أم مكتوم إلى إيمانه فأغفل فورية مجابته، وشق عليه إلحاحه خوفاً من تفلت الآخر ومضيه على عقبه وهلاكه، عتب سبحانه عليه فقال: ﴿عَسَى وَوَقَّيْٓا أَن جَاءَهُ الْأَخْبَىٰ﴾ [١] . . . الآيات [عبس: ١، ٢]، وفيها: ﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّكَ يَرْكَىٰ﴾ [عبس: ٣]، وهي منه سبحانه واجبة.

وقد تقدم في السورة قبل قول موسى ﷺ لفرعون: ﴿هَلْ لَكَ إِلَٰهٌ أَن تَزَكَّىٰ﴾ [النازعات: ١٨]، فلم يقدر له ذلك، ولا انتفع ببعده صيته في الدنيا، ولا أغنى عنه ما نال منها، وبارت مواد تدبيره، وعميت عليه الأنبياء إلى أن قال: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي فَأَوْقِدْ لِي يَهْتَمِنَنَّ عَلَى الْطِينِ فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا لَّعَلِّي أُطْعَمُ إِلَٰهَ إِلَٰهِي مُؤْمِنًا وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ مِنَ الْكٰذِبِينَ﴾ [القصص: ٣٨]، ﴿وَكَذٰلِكَ زُيِّنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ﴾ [غافر: ٣٧]، فأتى يزكَّى؟ ولو سبقت له سعادة لأبصر من حاله عين اللهو واللعب حين مقالته الشنعاء: ﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هٰذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾ [الزخرف: ٥٢]. ولما سبقت لابن أم مكتوم الحسنى، لم يضره عدم الصيت الدنياوي، ولا أدخل به عماء، بل

(١) مسلم: بر: ١٣٨، جنة: ٤٨.

عَظُمَ رَبُّهُ شَأْنُهُ لَمَّا أَنْزَلَ فِي حَقِّهِ: ﴿وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلُّهُ يَتَزَكَّىٰ ۚ أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعُهُ الذِّكْرَىٰ ۚ﴾ [عبس: ٣، ٤]، فإيا له صيتاً ما أجله! بخلاف من قدم ذكره ممن طرد فلم يتزكَّ ولا انتفع بالذكرى حين قصد بها، ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَّن يَخْشَاهَا﴾ [النازعات: ٤٥]، كابن أم مكتوم.

ومن نمط ما نزل في ابن أم مكتوم قوله تعالى: ﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾... [الكهف: ٢٨]، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدْرِ وَالْعُدْوَانِ وَأَلْفَوْا وَآلِهَهُمْ﴾ [الأنعام: ٥٢]، فتبارك ربنا، ما أعظم لطفه بعبده!.

اللهم لا تيسنا من رَوْحِكَ، ولا تقطع بنا عنك بمنك وإحسانك.

سورة التكوير

لما قال سبحانه: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّلَاةُ ۙ﴾ [٣٣] يَوْمَ يَفِرُّ الْفَرُّ مِنْ أَخِيهِ ۙ﴾ [٣٤]... الآيات [عبس: ٣٣، ٣٤] إلى آخر السورة، كان مظنة لاستفهام السائل عن الوقوع ومتى يكون؟ فقال تعالى: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ [التكوير: ١]، ووقوع تكوير الشمس، وانكدار النجوم، وتسيير الجبال، وتعطيل العشار، كل ذلك متقدم على فرار المرء من أخيه وأمه وأبيه، إلى ما ذكر إلى آخر السورة، لاتصال ما ذكر في مطلع سورة التكوير بقيام الساعة، فصح أن يكون أمانة للأول وَعَلِمًا عَلَيْهِ.

سورة الانفطار

هذه السورة كأنها من تمام سورة التكوير لاتحاد القصد، فاتصالها بها واضح وقد مضى نظير هذا^(١).

(١) كما بين الأنفال والتوبة، وبين الطلاق والتحريم.

سورة التطفيف

لما قال سبحانه في سورة الانفطار: ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ ۝ كِرَامًا كَنِينًا ۝﴾ [الانفطار: ١٠، ١١]، وكان مقتضى ذلك الإشعار بوقوع الجزاء على جزئيات الأعمال، وأنه لا يفوت عمل كما قال تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ مِنفَعَالِ حَبْكُو مِن خَرَدَلٍ أُتِنَا بِهَا﴾ [الأنبياء: ٤٧]، أتبع الآية المتقدم ذكرها بجزاء من عمل عملاً يتوهم فيه هون المرتكب، وهو من أكبر الجرائم وذلك التطفيف في المكبال والميزان، والانحراف عن إقامة القسط في ذلك، فقال تعالى: ﴿وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّفِينَ﴾ [المطففين: ١]، ثم أردف بتهديدهم وتشديد وعيدهم، فقال تعالى: ﴿أَلَا يَظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُم مَّبْعُوثُونَ ۝ لِيَوْمٍ عَظِيمٍ ۝﴾ [المطففين: ٤، ٥]، ثم التحمت الآية مناسبة لما افتتحت به السورة إلى ختامها.

سورة الانشقاق

لما تقدم في الانفطار التعريف بالحفظة وإحصائهم على العباد في كتبهم، وعاد الكلام إلى ذكر ما يكتب على البر والفاجر واستقرار ذلك، إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لَفِي عِلِّيِّينَ﴾ [المطففين: ١٨]. وقوله: ﴿إِنَّ كِتَابَ الْأَنْبِيَاءِ لَفِي سِجِّينَ﴾ [المطففين: ٧] أتبع ذلك هنا بذكر التعريف بأخذ هذه الكتب في القيامة عند العرض، وأن أخذها بالآيمان عنوان السعادة، وأخذها وراء الظهر عنوان الشقاء، إذ تقدم في السورتين قبل ذكر الكتب واستقرارها بحسب اختلاف مضمناها منها في عليين، ومنها في سجين، إلى يوم العرض، فيؤتى كل كتابه، فيأخذ هذا بيمينه وهو عنوان سعادته، ويأخذ ذلك وراء ظهره وهو عنوان هلاكه. فتحصل الإخبار بهذه الكتب ابتداء واستقراراً وتفريقاً يوم العرض، وافتتحت السورة بذكر انشقاق السماء، ومد الأرض، وإلقائها ما فيها وتخليها، تعريفاً لهذا اليوم العظيم بما يتذكر به من سبقت سعادته، والمناسبة بينة.

سورة البروج^(١)

وردت هذه السورة في معرض الالتفات والعدول إلى إخبار نبي الله ﷺ بما تضمنته هذه السورة من قصة أصحاب الأخدود، وقد تقدم هذا الضرب في سورة المجادلة وسورة النبأ، وبيننا وقوعه في أنفس السور وبينها، وهو أقرب فيما بين السورتين وأوضح.

سورة الطارق

لما قال تعالى: في سورة البروج: ﴿وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [البروج: ٩]، ﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾ [البروج: ٢٠]، وكان في ذلك تعريف العباد بأنه سبحانه لا يغيب عنه شيء ولا يفوته هارب، أردف ذلك بتفصيل يزيد في إيضاح ذلك التعريف الجملي، من شهادته سبحانه على كل شيء، وإحاطته به، فقال تعالى: ﴿إِنَّ كُلَّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾ [الطارق: ٤].

فأعلم سبحانه بخصوص كل نفس بمن يحفظ أنفاسها: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ [ق: ١٨]، ليعلم العبد أنه ليس بمهمل ولا مضتبع، وهو سبحانه الغني عن كتب الحفظة وإحصائهم، ولكن هي سنته حتى لا يبقى لأحد حجة ولا تعلق، وأقسم تعالى على ذلك تحقيقاً وتأكيداً يناسب المقصد المذكور.

سورة الأعلى

لما قال سبحانه مخبراً عن عمه الكفار في ظلام حيرتهم أنهم يكيدون كيداً، وكان وقوع هذا من العبيد المحاط بأعمالهم ودقائق أنفاسهم وأحوالهم من أقبح مرتكب وأبعده عن المعرفة بشيء من عظيم أمر الخالق جلّ جلاله وتعالى علاؤه وشأنه، أتبع سبحانه ذلك بأمر نبيه ﷺ بتنزيه ربه الأعلى عن صنيع اعتدائهم وافترائهم، فقال تعالى: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَىٰ﴾ [الأعلى: ١] أي:

(١) بهامش ن ١ وفي الأصل: الطارق وهو خطأ.

نزّه عن قبيح مقالهم، وقد مر التنبيه على وقوع التنزيه في أمثال هذا ونظائره، ووقوع ذلك أثناء السور وفيما بين سورة وأخرى، وأتبع سبحانه من التعريف بعظيم قدرته وعليّ حكمته ما يبين ضلالهم فقال: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى ۝۱ وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى ۝۲﴾ [الأعلى: ٢، ٣]، فتبارك الله أحسن الخالقين، وتنزه عما يتقوله المفترون.

سورة الغاشية

لما تقدم تنزيهه سبحانه عما توهمه الظالمون، واستمرت أي السورة على ما يوضح تقدّيس الخالق جل جلاله عن عظيم مقالهم، أتبع ذلك بذكر الغاشية بعد افتتاح السورة بصورة الاستفهام تعظيماً لأمرها، فقال تعالى لنبيه: ﴿هَلْ آنذَكْ ۝۱ يَا مُحَمَّدٌ ۝۲ حَيْثُ الْفَنَشِيَةِ ۝۳﴾، وهي القيامة، فكأنه سبحانه يقول: في ذلك اليوم يشاهدون جزاءهم، ويشدّ تحسرهم حين لا يغني عنهم، ثم عرف بعظيم امتحانهم في قوله: ﴿أَلَيْسَ لَكُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ صَرِيحٍ ۝۴﴾ [الغاشية: ٦] مع ما بعد ذلك وما قبله، ثم عرف بذكر حال من كان في نقيض حالهم إذ ذاك أزيد في (القرع)^(١) وأدهى، ثم أردف بذكر ما نصب من الدلائل وكيف لم تغن عنهم فقال تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ ۝۷﴾... الآيات [الغاشية: ١٧] أي: أفلا يعتبرون بكل ذلك ويستدلون بالصنعة على الصانع، ثم أمره بالتذكار.

سورة الفجر

أبدى سبحانه لمن تقدم ذكره وجهاً آخر من الاعتبار، وهو أن يتذكروا حال من تقدم من الأمم وما أعقبهم تكذيبهم واجترامهم فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِمَادِ ۝۱ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ۝۲﴾ [الفجر: ٦، ٧] إلى قوله: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لِيَالْمِرصَادِ ۝۳﴾ [الفجر: ١٤] أي إنه لا يخفى عليه شيء من مرتكبات الخلائق،

(١) في ١٥: القرع.

ولا يغيب عنه ما أكتوه: ﴿سَوَاءٌ مِّنْكَ مَنَ أَسْرَأَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ﴾ [الرعد: ١٠]. فهلاً اعتبر هؤلاء بما يعاينونه ويشاهدونه من خلق الإبل، ورفع السماء ونصب الجبال، وتسطيح الأرض، كل ذلك لمصالحهم ومنافعهم، فالإبل لأثقالهم وانتقالهم، والسماء لسقيهم وإظلالهم، والجبال لاختزان مياههم وإقلالهم، والأرض لحلهم وترحالهم، فلا بهذا استبصروا ولا بمن خلا قبلهم من القرون اعتبروا.

الم يروا كيف فعل بعاد على عظيم طغيانها وصميم بهتانها: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَإِلْمَرَّصَادٌ ﴿١٤﴾﴾ [الفجر: ١٤]، سيتذكرون حين لا ينفع التذكر: ﴿كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿١١﴾ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿١٢﴾ وَجِئْتَهُ بِيَوْمِهِمْ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَبْذُرُ الْإِنْسَانَ وَآنَى لَهُ الذِّكْرُ ﴿١٣﴾﴾ [الفجر: ٢١ - ٢٣].

سورة البلد

لما أوضح سبحانه حال من قدم ذكره في السورتين في عظيم حيرتهم، وصف غفلتهم وما أعقبهم ذلك من التذكر تحسراً حين لا ينفع، والتندم ولات حين مطمع، أتبع ذلك بتعريف نبيه ﷺ بأن وقوع ذلك منهم إنما جرى على حكم السابقة التي شاءها والحكمة التي قدرها، كما جاء في الموضع الآخر: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: ١٣]، فأشار تعالى إلى هذا بقوله: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ﴾ [البلد: ٤] أي: إنا خلقناه كذلك ابتلاء ليكون ذلك قاطعاً لمن سبق له الشقاء عن التفكير والاعتبار: ﴿وَإِن تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا أَبَدًا﴾ [الكهف: ٥٧]، فأعماهم بما خلقهم فيه من الكبد، وأغفل قلوبهم فحسبوا أنه لا يقدر عليهم أحد.

وقد بين سبحانه فعله هذا بهم في قوله لنبيه ﷺ: ﴿وَلَا تُطْعَمَنَ أَعْفَلْنَا قَلْبُهُ عَن ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ [الكهف: ٢٨]، ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾ [يونس: ٩٩]، أفأنت يا محمد تشاهدهم ذوي أبصار وآلات بها يعتبر النظار: ﴿أَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُمْ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾﴾ [البلد: ٨، ٩]، فهلاً أخذ في خلاص نفسه واعتبر بحاله وأمهه، ﴿فَلَا أَقْنَمَ الْعَقَبَةَ﴾ [البلد: ١١]، ولكن إذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له.

سورة الشمس

لما تقدم في سورة البلد تعريفه تعالى: بما خلق فيه الإنسان من الكبد، مع ما حصل له سبحانه من آلات النظر، وبسط له من الدلائل والعبء، وأظهره في صورة من ملك قياده، وميز رشده وعناده، ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾ [البلد: ١٠]، ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ﴾ [الإنسان: ٣]، وذلك بما جعل له من القدرة الكسبية التي حقيقتها إمام وعزم، وأتى بالاستبداد والاستقلال؟ ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصفات: ٤٦]، أقسم سبحانه في هذه السورة على فلاح من اختار رشده، واستعمل جهده، وأنفق وجده ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا﴾ [الشمس: ٩]، وخيبة من عادى هداه، واتبع هواه: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾ [الشمس: ١٠]، فبين حال الطريقين وسلوك الفريقين.

سورة الليل

لما بين قبلُ حالهم في الافتراق، وأقسم سبحانه على أن ذلك الشأن في الخلائق بحسب تقديره أولاً: ﴿لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٧]، فقال تعالى: ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾ [الليل: ٤]، فاتصل بقوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا﴾ ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا﴾ [الشمس: ٩، ١٠].

ثم إن قوله: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى﴾ [الليل: ٥] إلى: ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ [الليل: ١٠] يلائمه تفسيراً أو تذكيراً بما الأمر عليه من كون الخير والشر بإرادته وإلهامه، وبحسب السوابق قوله: ﴿فَأَلَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ [الشمس: ٨]، فهو سبحانه الملهم للإعطاء والاتقاء والتصديق، والمقدر للبخل (والا...^(١)) والتكذيب: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ﴾ [الصفات: ٩٦]، ﴿لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢٣]، ثم زاد ذلك إيضاحاً بقوله تعالى: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ﴾ ﴿وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ﴾ [الليل: ١٢، ١٣] فتباً للقدرة والمعتزلة:

(١) في ن: ١: بياض، ويبدو أنه مكان لفظه ساقطة تقديرها «والاستغناء»، استنتاجاً من قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ يَخِلُّ وَاسْتَفْتَنُ﴾ ﴿وَكَلَّبَ لِئَلْتَمَسُنَّ﴾ ﴿١﴾.

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ آيَاتِهِ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرَّتْ عَلَيْهَا وَهَمَّ عَنْهَا مُمْرِضُونَ ﴿١٥﴾﴾
 [يوسف: ١٠٥].

سورة الضحى

لما قال تعالى: ﴿فَالْمَهْمَا جُورًا وَتَقْوَاهَا ﴿٨﴾﴾ [الشمس: ٨]، ثم أتبعه بقوله: ﴿فَسَيِّئُرُوهُ﴾ [الليل: ٧]، ويقوله: ﴿إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ ﴿٧﴾ وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ ﴿١٣﴾﴾ [الليل: ١٢، ١٣]، فلزم الخوف والاشتداد والفرع، وتعين على الموجود الإذعان للتسليم والتضرع في التخلص والنجاة إلى السميع العليم، أنس جل وتعالى أحب عباده إليه وأعظمهم منزلة لديه، وذكر له ما منحه من تقريبه واجتباؤه وجمع خير الدارين له، فقال تعالى: ﴿وَالضُّحَىٰ ﴿١﴾ وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ ﴿٢﴾ مَا وَعَدَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ ﴿٣﴾ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ ﴿٤﴾﴾ [الضحى: ١ - ٤].

ثم عدد عليه تعالى نعمه بعد وعده الكريم له بقوله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ ﴿٥﴾﴾ [الضحى: ٥]، وأعقب ذلك بقوله: ﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ﴿٦﴾ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ﴿٧﴾﴾ [الضحى: ٩، ١٠]، فقد آويتك قبل تعرضك، وأعطيتك قبل سؤالك، فلا تقابله بقهر من تعرض، وانتهار من سأل، وهو حاشاه عما نهاه عنه، ولكنه تذكير بالنعم، وليستوضح الطريق من وفق من أمته ﷺ، أما هو ﷺ فحسبك من تعرف رحمته ورفقه: ﴿وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا ﴿٨﴾﴾ [الأحزاب: ٤٣] ﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ﴿٩﴾... إلى: ﴿رَحِيمٌ ﴿١٠﴾﴾ [التوبة: ١٢٨].

ثم تأمل استفتاح هذه السورة ومناسبة ذلك للمقصود، وكذا السورة قبلها، فوقع القسم في الأولى بقوله: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَشَتْ ﴿١﴾﴾ [الليل: ١] تنبيهاً على انبهاهم الأمر في السلوك على المكلفين، وغيبة حكم العواقب، وليناسب هذا حال المتذكر بالآيات، وما يلحقه من الخوف خفاء أمر غائب عنه من تيسيره ومصيره، واستعصاء ما به يحصل اليقين، واستصعاب ترقى درجات المتقين، ثم لم يكن هذا غائباً بالجملة عن آحاد المكلفين، أعني ما يثمر العلم اليقين ويعلي من أهل للترقى في درجات اليقين، بل قد يطلع سبحانه خواص عباده على ما به التقوى والاعتبار على واضحة السبيل، ويريهم مشاهدة وعياناً ما قد

انتهجوا قبل سبيله بمشقة النظر في الدليل، قال ﷺ لحارثة: وجدت فالزم، وقال مثله للصديق، وقال تعالى: ﴿لَهُمُ الْبَشَرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [يونس: ٦٤]، ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَمُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٣١﴾﴾ تَحْنُ أَوْلِيَائِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [فصلت: ٣٠ - ٣١]، فلم يسبق في حق هؤلاء كل ذلك الإبهام ولا كدر حولهم متكاثف ذلك الإظلام، لما منحهم سبحانه من نعمة الإحسان بما وعدهم في قوله: ﴿يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا﴾ [الأنفال: ٢٩]، ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ [الحديد: ٢٨]، ﴿أَوْ مَنْ كَانَ مِيثًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي يَوْمَ فِي النَّارِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا﴾ [الأنعام: ١٢٢].

فعمل هؤلاء على بصيرة، واستدلوا اجتهاداً بتوفيق ربهم على أعمال جليلة خطيرة، فقطعوا عن الدنيا الآمال، وتلفهوا لآخرتهم بأوضح الأعمال: ﴿نَتَجَافَىٰ جُنُوبَهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾ [السجدة: ١٦]، ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾ [السجدة: ١٧]. فلابتداء الأمر وشدة الإبهام والإظلام أشار قوله سبحانه: ﴿وَأَلَيْلٌ إِذَا يَتَنَقَّى﴾ [الليل: ١]، ولما تؤول إليه الحال في حق من كتب في قلبه الإيمان وأيده بروح منه أشار قوله: ﴿وَالنَّهَارَ إِذَا تَجَلَّى﴾ [الليل: ٢]، ولانحصار السبل وإن تشعبت في طريقتين: ﴿فَنَكْرٌ كَافِرٌ وَمِنكُم مُّؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢]، ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى: ٧].

وأشار قوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾ [الليل: ٣]، ﴿وَمِن كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ﴾ [الذاريات: ٤٩] إلى الله الواحد مطلقاً. فقد وضع لك - إن شاء الله - بعض ما قصد من تخصيص هذا القسم، والله أعلم.

أما سورة والضحي فلا إشكال في مناسبة استفتاح القسم بالضحي لما بشره به سبحانه وما منحه، لا سيما إذا اعتبر ما ذكر من سبب نزول السورة، وأنه ﷺ كان قد فتر عنه الوحي حتى قال بعض الكفار: قلى محمداً ربه، فنزلت السورة مفسرة النعمة والبشارة^(١).

(١) انظر في ذلك: أسباب النزول للواحي: ٣٣١.

سورة ألم نشرح

معنى هذه السورة من معنى السورة قبلها، وحاصل السورتين تعداد نعمه سبحانه عليه ﷺ.

فإن قلت: فلم فصلت سورة ألم نشرح ولم ينسق ذكره هذه النعم في سورة واحدة؟.

قلت: من المعهود في البشر، وفيمن عنده على ولده أو عبده نعماء أن يذكر له أولاً ما شاهد الحصول عليه منها بكسبه مما يمكن أن يتعلق في بعضها بأن ذلك وقع جزاء لا ابتداء، فإذا استوفى له ما قصده من هذا أتبعه بذكر نعم ابتدائية قد كان ابتداءه لها قبل وجوده، كقول الأب مثلاً لابنه: ألم اختر لأجلك الأم والبقعة حيث استولدتك، وأعددت لك من مصالحك كذا وكذا.

ونظير ما أشرنا إليه قوله سبحانه لذكرياء ﷺ: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: 9]، وقد تقدم له: ﴿إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ﴾ [مريم: 7]، وتوهم الكسبية والاستبداد في وجود الولد غير خافيه في حق من قصر نظره ولم يوفق، فابتدئ بذكرها، ثم أعقب بما لا يمكن أن يتوهم فيه ذلك وهو قوله: ﴿وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا﴾ [مريم: 9]، وله نظائر من الكتاب وعليه جاء ما ورد في هاتين السورتين، والله أعلم.

سورة والتين

هذه السورة موضحة ومتممة للمقصود في السورتين قبلها، بيان ذلك أن الصورة الإنسانية بظاهر الأمر مما هي عليه من الترتيب والإتقان قد كانت تقتضي بظاها ارتباط الكمال بها، من حيث إنها في أحسن تقويم، ولا افتراق يبدو في الظاهر، فكيف افترق الحكم واختلف السلوك؟

فمن صاعد بالاستيضاح والامثال، ونازل إلى أسفل سافلين، فضلاً عن ترقى بعض درجات الكمال، فإذا ليس ترقى من خص بمزية التقريب إلا أنه

نودي من قريب فأسرع في إجابة مناديه وأصاخ وما جعل يجافيه، فسلك من واضحة السبيل ما رسم له، وبنى على ما كتب له من ذلك عمله: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: ١٣]، فعلى العاقل المنصف من نفسه أن يعلم أن كلاً من عند الله فيضرع إلى خالقه في طلب الخلاص، ومن وجد خيراً فليحمد الله.

فأوضحت هذه السورة أن ما أعطى الله نبيه ﷺ، وخصه به من ضروب الكرامات، وابتدأه به من عظيم الآلاء، مما تضمنته السورتان قبل، إلى ما منحه من خير الدارين وما تضمن قسمه سبحانه له، أنه ما ودعه ولا قلاه، من الملاطفة والتأنيس ودلائل الحب والتقريب، كل ذلك فضل منه تعالى وإحسان، لا لعمل تقدم يستوجب ذلك أو بعضه، ولو تقدم عمل لم يقع إلا بمشيئته وتوفيقه وإرادته، ولا يستوجب أحد عليه شيئاً وإنما هو فضله يوتي به من يشاء، فقال سبحانه منبهاً على ما وقع للإمام إلى بعضه: ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾ [التين: ٤].

ومع ذلك لا ينفعه وقوع صورته الظاهرة في عالم الشهادة على أكمل خلق وأتم وضع، بل إذا لم يصحبه توفيق وسبقته سعادة من خالقه، ولم يجعل له نوراً يمشي به، لم ير غير نفسه، ولا عرف إلا أبناء جنسه، فقصر نظره على أول ما شاهد، ووقف عند ما عاين من غير اعتبار يجره إلى تحقق حاله وتبين محاله: ﴿لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَذْكُورًا﴾ [الإنسان: ١]، فلما قصر وما أبصر اعتقد لنفسه الكمال وعمي عن المبدأ والمآل، فصار أسفل سافلين حيث لم ينتفع بآلات نظره، ولا تعرف حقيقة خبره: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ [الشمس: ٧٧، ٧٨].

ثم قال تعالى: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [التين: ٦] فهم الذين هداهم ربهم بإيمانهم، فجروا بسنة من خلقهم في أحسن تقويم، واستوضحوا الصراط المستقيم واستبصروا، ونظروا فاعتبروا، وقالوا ربنا الله ثم استقاموا: ﴿ظَهَرَهُمْ أَجْرٌ عَرِيضٌ مَمْنُونٌ﴾ [التين: ٦].

سورة العلق

لما قال سبحانه لنبيه ﷺ: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ ﴿٧﴾ أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ الْحَكِيمِينَ ﴿٨﴾﴾ [التين: ٧، ٨]، وكان معنى ذلك: أي شيء يحمل على هذا بعد وضوح الأمر وبيانه؟ وقد نزهه تعالى عن التكذيب بالحساب وأعلى قدره عن ذلك، ولكن سبيل مثل هذا إذا ورد كسبيل قوله تعالى: ﴿لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ﴾ [الزمر: ٦٥] وبابه، وحكم هذا القبيل واضح في حق من تعدى له الخطاب وقصد بالحقيقة به من أمته ﷺ: من حيث عدم العصمة وإمكان تطرق الشبهات والشكوك إليهم، فتقدير الكلام: أي شيء يمكن فيه أن يحملكم على التوقف أو التكذيب بأمر الحساب وقد وضح لكم ما يرفع الريب ويزيل الإشكال؟ ألم تعلموا أن ريكم أحكم الحاكمين؟ أفليق به وهو العليم الخبير أن يجهل اختلاف أحوالكم في السلوك بعد خلقكم في أحسن تقويم؟ أفحسب أن يفعل ذلك عبثاً وقد قال تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾ [ص: ٢٧].

فلما قرر سبحانه العبيد على أنه أحكم الحاكمين، مع ما تقدم ذلك من موجب نفي الاسترابة في وقوع الجزاء إذا اعتبر ونظر، وقعت في الترتيب سورة العلق مشيرة إلى ما به يقع الشفاء، ومنه يعلم الابتداء والانتهاء، وهو كتابه المبين الذي جعله تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين، فأمر بقراءته ليدبروا آياته فقال: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١]، اقرأ مستعيناً به فسوف يتضح سبيلك وينتهج دليلك، ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١]، وأيضاً فإنه تعالى أعلم عباده بخلقه الإنسان في أحسن تقويم ثم رده إلى أسفل سافلين، وحصل منه على ما تقدم بيانه افتراق الطرفين وتباين الغايتين، وكل ذلك بسابق حكمته وإرادته: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾ [السجدة: ١٣].

وقد بين سبحانه لنا غاية ينالها أكرم خلقه وأجل عباده لديه من الصنف الإنساني، وذلك فيما أوضحت السورتان قبل من حال نبينا المصطفى ﷺ

وجليل وعده الكريم له في قوله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ ﴿٥﴾ [الضحى: ٥]، وفصل حال ابتداء ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ﴾ على تقدم سؤال: ﴿رَبِّ أَسْرَحْ﴾ [طه: ٢٥]، إلى ما أشارت إليه آي السورتين من خصائصه الجليلة، وذلك أعلى مقام يناله أحد ممن ذكر، فوقع تعقيب ذلك بسورة تضمنت الإشارة إلى حال من جعل في الطرف الآخر من الجنس الإنساني، وذلك حال من أشير إليه من لدن قوله: ﴿أَرْهَيْتَ الْأَلْمَىٰ بِنَعْلٍ ﴿١﴾ عَدَا إِذَا صَلَّىٰ ﴿١٥﴾﴾ [العلق: ٩، ١٠] إلى قوله: ﴿كَلَّا لَا نُطِئُكَ﴾ [العلق: ١٩]، وليظهر تفاوت المنزلتين، وتباين ما بين الحالين، وهي العادة المطردة في الكتاب، ولم يقع صريح التعريف هنا كما وقع في الطرف الآخر ليتطابق المقصود.

(فصل)

ولعل بعض من لم يتفطن يعترض هنا بأن هذه السورة من أول ما نزل، فكيف يستقيم مرادك من ادعاء ترتيبها على ما تأخر عنها نزولاً؟ فنقول له: وأين غاب اعتراضك في عدة سور مما تقدم؟ بل في معظم ذلك؟ وإلا أفليست سورة البقرة من المدني ومقتضى تأليفنا هذا بناء ما بعدها من السور - على الترتيب الحاصل في مصحف الجماعة - إنما هو عليها، وفي ما بعدها من المكي ما لا يحصى؟ فإنما غاب عنك ما قدمنا في خطبة هذا الكتاب من أن ترتيب السور على ما هي عليه راجع إلى فعله ﷺ، كان ذلك بتوقيف منه ﷺ أو باجتهاد الصحابة على ما قدمناه. فارجع بصرك، وأعد في الخطبة نظرك، والله يوفقنا إلى اعتبار بيانه وتدبر آياته، ويحملنا في ذلك على ما يقرب إليه بمنه وفضله.

سورة القدر

وردت تعريفاً بإنزال ما تقدم الأمر بقراءته، لما تقدمت الإشارة إلى عظيم أمر الكتاب، وأن السلوك إليه سبحانه إنما هو من ذلك الباب، أعلم سبحانه بليلة إنزاله، وعرفنا بقدرها لنعتمدها في مظان دعائنا وتعلق رجائنا، ونبحث عنها بالاجتهاد بالليل لعلنا نوافقها، وهي كالساعة من يوم الجمعة في

إيهام أمرها مع جلاله قدرها، ومن قبيل الصلاة الوسطى، والله سبحانه في إخفاء ذلك أعظم رحمة، وكأن في التعريف بعظيم قدر هذه الليلة التعريف بجلالة المنزل فيها، فصارت سورة القدر من تمام ما تقدم، وتبين اتصالها بها.

سورة البرينة (سورة البينة)

هي من كمال ما تقدمها، لأنه لما أمر ﷺ بقراءة كتابه الذي به انضحت سبيله وقامت حجته، وأتبع ذلك بالتعريف بليلة إنزاله وتعظيمها بعظيم ما أهلت له مما أنزل فيها، أتبع ذلك بتعريفه ﷺ بأن هذا الكتاب هو الذي كانت يهود تستفتح به على مشركي العرب وتعظم أمره وأمر الآتي به حتى إذا حصل ذلك مشاهداً لهم كانوا أول كافر، فقال تعالى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفِكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۗ﴾ [البينة: ١] إلى قوله: ﴿وَذَلِكَ وَبَيْنَ الْقِيسَمَةِ﴾ [البينة: ٥].

وفي التعريف بهذا تأكيد ما تقدم بيانه، مما يثمر الخوف وينتج بإذن الله التسليم، والتبري من ادعاء حول أو قوة، فإن هؤلاء قد كان قدم إليهم في أمر الكتاب والآتي به: ﴿يَجِدُونَهُ مَكْنُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ﴾ [الأعراف: ١٥٧]، وقد كانوا يؤملون الانتصار به ﷺ من أعدائهم ويستفتحون بكتابه، فرحم الله من لم يكن عنده علم منه كأبي بكر وعمر ونظرائهما ﷺ، ورحم هؤلاء الذين قد كانوا على بصيرة من أمره وجعلهم بكفرهم شر البرينة، ورضي عن الآخرين ورضوا عنه، وأسكنهم في جواره ومنحهم الفوز الأكبر والحياة الأبدية، وإن كانوا قبل بعثته ﷺ على جهالة وعمى، فلم يضرهم إذ قد سبق لهم في الأزل: ﴿أُولَئِكَ هُم حَيْرَ الْبَرِيَّةِ﴾ [البينة: ٧].

سورة الزلزلة

وردت عقيب سورة ﴿لَمْ يَكُنْ﴾ ليبين بها حصول جزاء الفريقين ومآل الصنفين المذكورين في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [البينة: ٦]،

إلى قوله: ﴿سُرُّ الرِّبَّةِ﴾ [البينة: ٦]، وقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [البينة: ٧] إلى خاتمة السورة. ولما كان حاصل ذلك افتراقهم على صنفين، ولم يقع تعريف بتباين أحوالهم، أعقب ذلك بمآل الصنفين واستيفاء جزاء الفريقين الممجل ذكرهم فقال تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ يَصُدُّرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَلَهُمْ﴾ [الزلزلة: ٦] إلى آخر السورة.

سورة العاديات

أقسم سبحانه على حال الإنسان بما هو فقال: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: ٦] أي: لكفور يبخل بما لديه من المال، كأنه لا يجازى ولا يحاسب على قليل ذلك وكثيره من أين اكتسبه وفيما أنفقه؟ وكأنه ما سمع بقوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [٧] وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧، ٨]، ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ [العاديات: ٨] أي المال، ﴿لَشَدِيدٌ﴾ لبخيل، ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ﴾ [العاديات: ٧] وإنه على ذلك لمطلع، أفلا نظر في أمره وعاقبة مآله، ﴿إِذَا بُعِثَ رَافِعٌ فِي الْقُبُورِ﴾ [١] وَحِصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ [العاديات: ٩ - ١٠] أي: ميز ما فيها من الخير والشر ليقع الجزاء عليه، ﴿إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ﴾ [العاديات: ١١]، لا يخفى عليه شيء من أمرهم ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ [٧] وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧، ٨].

سورة القارعة

لما قال سبحانه: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعِثَ رَافِعٌ فِي الْقُبُورِ﴾ [١] وَحِصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ﴾ [العاديات: ٩، ١٠] كان ذلك مظنة للسؤال متى ذلك؟ فقيل: يوم القيامة، الهائل الأمر، الفظيع الحال، الشديد البأس، والقيامة هي القارعة، وكررها تعالى تعظيماً لأمرها كما قال: ﴿الْمَلَأْتُهُ﴾ [١] مَا لَمَلَأْتُهُ﴾ [١] [الحاقة: ١، ٢]، وكما قال: ﴿فَنَفْسِهِمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ﴾ [طه: ٧٨]، ثم زاد عظيم هولها إيضاحاً بقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ﴾ [١] [القارعة: ٤]،

والفراش ما تهافت في النار من البعوض، والمبثوث المنتشر. ﴿وَتَكُونُ
 الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ﴾ [القارة: ٥] والعهن الصوف المصبوغ،
 وخص لإعداده للغزل إذ لا يصبغ لغيره بخلاف الأبيض إذ لا يلزم فيه ذلك،
 ثم ذكر حال الخلق في وزن الأعمال، وصيرورة كل فريق إلى ما كتب له
 وقدر.

سورة التكاثر

لما تقدم ذكر القارة وعظيم أهوالها، أعقت بذكر ما شغل عنها، وصد
 عن الاستعداد لها، وألهمي عن ذكرها، وهو التكاثر بالعدد والقراءة والأهلين
 فقال: ﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ [التكاثر: ١]، وهو في معرض التهديد والتقريع. وقد
 أعقب بما يعضد ذلك وهو قوله: ﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ [١] ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ
 ﴿١﴾ [التكاثر: ٣، ٤]، ثم قال تعالى: ﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ﴾ [التكاثر:
 ٥]، وحذف جواب لولا والتقدير: لو تعلمون علم اليقين لما شغلكم التكاثر،
 قال ﷺ: «لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً...» الحديث^(١)،
 وقوله: ﴿لَتَرْوُنَّ الْجَحِيمَ﴾ [التكاثر: ٦] جواب القسم مقدر، أي: والله لترون
 الجحيم، وتأكد بهذا التهديد، وكذا بما بعد إلى آخر السورة.

سورة والعصر

لما قال تعالى: ﴿أَلْهَنَكُمْ التَّكَاثُرُ﴾ [التكاثر: ١]، وتضمن ذلك الإشارة إلى
 قصور نظر الإنسان وحصر إدراكه في العاجل دون الآجل الذي فيه فوزه وفلاحه،
 وذلك لبعده عن العلم بموجب الطبع ﴿إِنَّكُمْ كَأَنْ تَظَلُّوْا جَهْلُوْا﴾ [الأحزاب: ٧٢]،
 أخبر سبحانه أن ذلك شأن الإنسان بما هو إنسان فقال تعالى: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١
 إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ۝٢﴾ [العصر: ١، ٢]، فالقصور شأنه، والظلم طبعه، والجهل
 جبلته، فيحق أن يلهيه التكاثر إلا أن يدخل عليه روح الإيمان: ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا

(١) البخاري: كسوف: ٢، مسلم: صلاة: ١١٢.

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴿٣﴾ [العصر: ٣]، فهؤلاء الذين لا يلهيهم التكاثر: ﴿رِجَالٌ لَا تُلْهِيمُهُمْ قِصَّةً وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [النور: ٣٧].

سورة الهمزة

لما قال سبحانه: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ [العصر: ٢] أتبعه بمثال من ذكر نقصه وقصوره واغتراره، وظنه الكمال بنفسه حتى يعيب غيره، واعتماده على ما جمعه من المال ظناً أنه يخلده وينجيّه، وهذا كله هو عين النقص الذي هو شأن الإنسان، وهو المذكور في السورة قبل فقال تعالى: ﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾ [الهمزة: ١] وافتتح تعالى بذكر ما أعد له من العذاب جزاء على همزه ولمزه الذي أثمره خسره. والهمزة العتاب الطعان، واللمزة مثله، ثم ذكر تعالى مآله ومستقره بقوله: ﴿لِيَبْذَنَّ فِي الْطُّمَّةِ﴾ [الهمزة: ٤] أي ليطرحن في النار جزاء على اغتراره وطعنه.

سورة الفيل

لما تضمنت سورة الهمزة ذكر اغترار من فتن بماله حتى ظن أنه يخلده، وما أعقبه ذلك، أتبع هذا بذكر أصحاب الفيل الذين غرهم تكاثرهم، وخدعهم امتدادهم في البلاد واستيلاؤهم، حتى هموا بهدم البيت المحرم، فتعجلوا النعمة، وجعل الله كيدهم في تضليل ﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ﴾ [الفيل: ٣] أي: جماعات متفرقة ﴿تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ﴿٤﴾ [الفيل: ٤] حتى استأصلتهم وقطعت دابرتهم ﴿فَجَاءَهُمْ كَعَصِفٌ يُمَأْكَلُ ﴿٥﴾ [الفيل: ٥]، وأثمر لهم ذلك اغترارهم وتوفر حظهم من الخسر المتقدم.

سورة قريش

لا خفاء باتصالها، أي إنه تعالى فعل ذلك بأصحاب الفيل ومنعهم عن بيته وحرمة لانتظام شمل قريش، وهم سكان الحرم وقطان بيت الله، وليؤلفهم بهاتين الرحلتين فيقيموا بمكة أمن ساحتهم.

سورة الدين^(١)

لما تضمنت السور المتقدمة من الوعيد لمن انطوى على ما ذكر فيها - مما هو جارٍ على حكم الجهل والظلم الكائنين في جبلة الإنسان - ما تضمنت كقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: ٦]، ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ﴾ [العصر: ٢]، ﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُمُ﴾ [الهمزة: ٣]، وانجر أثناء ذلك مما تثمره هذه الصفات الأولية ما ذكر أيضاً فيها كالشغل بالتكائر والطعن في الناس ولمزهم والاعتزاز المهلك أصحاب الفيل، أتبع ذلك بذكر صفات قد توجد في المنتمين إلى الإسلام أو يوجد بعضها، أو أعمال من يتصف بها وإن لم يكن من أهلها، كدعّ اليتيم، وهو دفعه عن حقه وعدم الرفق به، وعدم الحض على إطعام المسكين، والتغافل عن الصلاة والسهو فيها، والرياء بالأعمال، ومنع الزكاة والحاجات التي يضطر فيها الناس بعضهم إلى بعض، ويمكن أن يتضمن اسم الماعون هذا كله، ولا شك أن هذه صفات توجد في المنتمين إلى الإسلام، فأخبر تعالى أنها من صفات من يكذب بيوم الدين ولا ينتظر الجزاء والحساب، أي إن هؤلاء هم أهلها.

ومن هذا القبيل قوله ﷺ: «أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً»^(٢)، وقوله: «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن»^(٣)، وهذا الباب كثير في الكتاب والسنة وقد بسطته في كتاب: إيضاح السبيل في حديث جبريل^(٤).

فمن هذا القبيل عندي - والله أعلم - قوله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّكْرِ﴾ [الماعون: ١، ٢] أي إن هذه الصفات: من دفع اليتيم، وبعد الشفقة عليه، وعدم الحض على إطعامه، والسهو عن الصلاة، والمراعاة بالأعمال، ومنع الحاجات، إنما هذه كلها من

(١) يريد سورة الماعون.

(٢) سنن أبي داود: سنة ١٥، مسند أحمد: ٥٠/٢.

(٣) ابن ماجه: فتن ٣.

(٤) لم تورّد كتب التراجم اسم هذا الكتاب من ضمن مؤلفات ابن الزبير.

شأن المكذب بالحساب والجزاء، لأن نفع البعد عنها إنما يكون إذ ذاك، فمن صدق به جرى في هذه الخصال على السنن المشكور والسعي المبرور، ومن كذب به لا يبالي بها وتأبط جميعها، فتنزهوا أيها المؤمنون عنها فليست من صفاتكم في أصل إيمانكم الذي بايعتم عليه: ومن تشبه بقوم فهو منهم^(١)، فاحذروا هذه الرذائل، فإن دَعَّ اليتيم من الكبر الذي أهلك أصحاب الفيل، وعدم الحض على إطعامه إنما هو فعل البخيل الذي يحسب أن ماله أخلده، والسهو في الصلاة ثمرة إلهاء التكاثر والشغل بالأموال والأولاد، فنهى سبحانه عباده عن هذه الرذائل التي ثمرها ما تقدم، والتحمت السور.

سورة الكوثر

لما نهى عباده عما يلتذ به من أراد الدنيا وزينتها من الإكثار، والكبر، والتفرغ بالمال والجاه، وطلب الدنيا، أتبع ذلك بما منح نبيه مما هو خير مما يجمعون، وهو الكوثر وهو الخير الكثير، ومنه الحوض الذي ترده أمته في القيامة، لا يظماً من شرب منه، ومنه مقامه المحمود الذي يحمده فيه الأولون والآخرون عند شفاعته العامة للخلق، وإراحتهم من هول الموقف، ومن هذا الخير ما قدم له في دنياه: كتحويل الغنائم والنصر بالرعب والخلق العظيم، إلى ما لا يحصى من خير الدنيا والآخرة، فبعض ذلك خير من الدنيا وما فيها، إذ لا تعدل الدنيا بجملتها وما فيها واحدة من هذه العطايا: ﴿قُلْ يُفَضِّلُ اللَّهُ وَرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴿٥٨﴾﴾ [يونس: ٥٨]، ومن الكوثر والخير الذي أعطاه الله كتابه المبين الجامع لعلم الأولين والآخرين والشفاء لما في الصدور.

ولما كمل سبحانه له من النعم ما لا يأتي عليه حصر، مما لا يناسب أدناه نعيم الدنيا بجملتها، قال له منبهاً على عظيم ما أعطاه: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ ﴿١٣١﴾﴾ [طه: ١٣١]، إلى قوله: ﴿وَرِزْقَ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿١٣١﴾﴾ [طه: ١٣١]، فقد اضمحل في جانب نعمة الكوثر الذي أوتي كل ما ذكره تعالى في الكتاب من

(١) سنن أبي داود: لباس: ٤.

نعيم أهل الدنيا وتمكن من تمكن منهم، وهذا أحد موجبات تأخير هذه السورة، فلم يقع بعد ما ذكر شيء من نعيم الدنيا، ولا ذكر أحد من المتمتعين بها لانقضاء هذا الغرض وتمامه، وسورة الدين^(١) آخر ما تضمن الإشارة إلى شيء من ذلك كما تقدم من تمهيد إشارتها، وتبين بهذا وجه تعقيبها، والله سبحانه أعلم.

سورة الكافرون

ولما اقتضى ذكر الفريقين المتردد ذكرهما في الكتاب العزيز من أوله إلى آخره، على اختلاف أحوال كل فريق وشتى درجاتهم، وأعني بالفريقين من أشير إليهما في قوله سبحانه: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٦، ٧]، فهذا طريق أحد الفريقين، وقوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧]، إشارة إلى من كان في الطريق الآخر من حال أولئك الفريق، إذ ليس إلا طريق السلامة أو طريق الهلاك، ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ﴾ [الشورى: ٧]، ﴿فَإِنَّكُمْ كَافِرٌ وَمَنْكُم مُّؤْمِنٌ﴾ [التغابن: ٢].

والسالكون طريق السلامة على درجات، فأعلى درجاتهم مقامات الرسل والأنبياء ﷺ، ثم يليهم أتباعهم من صالحى العباد وعلماهم العاملين وعبادهم، وأهل الخصوص منهم والقرب، ثم أحوال من تمسك بهم مختلفة وإن جمعهم جامع واحد وهو قوله: ﴿فَرِيقٌ فِي الْجَنَّةِ﴾، وأما أهل التنكب عن هذا الطريق وهم الهالكون فعل طبقات أيضاً، ويضم جميعهم طريق واحدة، فكيفما تشعبت الطرق فإلى هاتين ترجع، وباختلاف سبل الجميع عرّفت آي الكتاب، وفصلت ذلك كله تفصيلاً لا يبقى معه ارتياب لمن وفق.

فلما انتهى ذلك كله بما يتعلق به، وتداولت بيانه الآي من لدن قوله بعد أم القرآن: ﴿هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢] إلى قوله: ﴿إِنَّكَ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ۝﴾ [الكوثر: ٣] أتبع ذلك بالتفاضل والتسجيل فقال: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا

(١) يريد سورة الماعون.

الْكَافِرُونَ ﴿١﴾ [الكافرون: ١]، فيبين سبحانه أن من قضي عليه بالكفر والموافاة عليه لا سبيل له إلى خروجه عن ذلك، ولا يقع منه الإيمان أبداً. ﴿وَلَوْ أَنَّا زَيْنَّا لَهُمُ الْمَكِيدَةَ وَكَلَّمَهُمُ التَّوْقَ وَحَشَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبُلًا مَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ١١١]، ولو أنهم بعد عذاب الآخرة ومعاناة البعث وعظيم تلك الأهوال، أو سؤالهم الرجوع إلى الدنيا وقولهم: ﴿رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [فاطر: ٣٧]، فلو أجيبوا إلى هذا وأرجعوا لعادوا إلى حالهم الأولى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٨] تصديقاً لكلمة الله وإحكاماً لسابق قدره: ﴿أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنقِذُ مَنْ فِي النَّارِ﴾ [الزمر: ١٩] فقل لهم: ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾ وَلَا أَنْتَ عَٰبِدُونَ مَا عَبَدُ ﴿٣﴾﴾ [الكافرون: ٢، ٣] إلى قوله: ﴿لَا تَدِينُ دِينِ﴾ [الكافرون: ٦] فتباراً الفريقان، وارتفع الإشكال، واستمر كل على طريقه: ﴿فَلَا تَذَهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً﴾ [فاطر: ٨] ﴿إِنْ عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ﴾ [الشورى: ٤٨]. فتأمل موقع هذه السورة وأنها الخاتمة لما قصد في الكتاب يلخ لك وجه تأخيرها، والله سبحانه أعلم.

سورة الدين (١)

لما كمل دينه، واتضح شريعته، واستقر أمره ﷺ، وأدى أمانة رسالته حق أدائها، عرف ﷺ (بانتهاه أمره) (٢) وانقضاء حياته، وجعلت له على ذلك علامة دخول الناس في دين الله جماعات بعد التوقف والتشط، حكمة بالغة منه سبحانه: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى﴾ [الأنعام: ٣٥]، وأمر ﷺ بالإكثار من الاستغفار المشروع في أعقاب المجالس وأطراف النهار وخواتم المآخذ لما عسى أن يتخلل من لغو أو فتور، فشرع سبحانه الاستغفار ليحرز لعباده من حفظ أحوالهم ورعي أوقاتهم ما يفي بعلي أجورهم كما وعدهم. ﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الأنعام: ١١٥].

(٢) في ن: ١: بانتهاه أمره وعمره.

(١) يريد سورة النصر.

وقد بسطت ما أشارت إليه هذه السورة العظيمة - وكل كلام ربنا عظيم - فيما قيده في غير هذا.

وإن أبا بكر رضي الله عنه عرف منها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نُعيت إليه نفسه الكريمة بنعي ربه، وعرف بدنو أجله، وقد أشار إلى هذا الغرض أيضاً ما يُعد من الواقع في هذه السورة قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾... الآية [المائدة: ٣]، وسورة براءة، وأفعاله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع، لكن لم يبلغنا استشعار أحد من الصحابة الأمر إلا من هذه السورة، وهي التي عرفت بإشارة براءة وآية المائدة تعريفاً شافياً، واستشعر الناس عام حجة الوداع وعند نزول براءة ذلك لكن لم يستيقنوه، وغلبوا أرجاءهم في حياته صلى الله عليه وسلم، ومنهم من توقف، فلما نزلت سورة: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] استيقن أبو بكر استيقاناً حمله على البكاء لما قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم.

سورة تبت

هذه السورة وإن نزلت على سبب خاص، في قصة معلومة^(١)، فهي مع ما تقدمها واتصل بها في قوة أن لو قيل: قد انفظ يا محمد عمرك، وانتهى مما قلدته من عظيم أمانة الرسالة أمرك، وأديت ما تحمלתه، وحان أجلك، وأمارة ذلك دخول الناس في دين الله أفواجا، واستجابتهم بعد تلكتهم، والويل لمن عاند وعدل عن متابعتك وإن كان أقرب الناس إليك، فقد فصلت سورة ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ بين أوليائك وأعدائك، وبان بها حكم من اتبعك ومن عاداك، ولهذا سماها صلى الله عليه وسلم: البريئة من النفاق^(٢)، وليعلم كفار قريش وغيرهم أنه لا اعتصام لأحد من النار إلا بالإيمان، وأن القربات غير نافعة ولا مجزية شيئاً إلا مع الإيمان: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾ [الكافرين: ٦]، وأنتم

(١) انظر: أسباب النزول للواحدي: ٣٤٤.

(٢) مسند أحمد: ٤٥٦/٥، ترمذي: دعوات: ٢٢، المستدرک تفسیر: ٥٣٨/٢ وفيها براءة من الشرك.

بريثون مما أعمل، وأنا بريء مما تعملون. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ﴾ [النوبة: ٧١]، وهنا انتهى أمر الكتاب بجملته.

سورة الإخلاص

ولما انقضى مقصود الكتاب العزيز بجملته عاد الأمر إلى ما كان، وأشعر العالم بحالهم من يردهم إلى حين ﴿ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ﴾ [العنكبوت: ٢٠]، فوجودهم منه سبحانه ويقاؤهم به، وهم وجميع ما يصدر عنهم من أفعالهم وأقوالهم كل ذلك خلقه واختراعه، وقد كان سبحانه ولا عالم ولا زمان ولا مكان، وهو الآن على ما عليه كان، لا يفتقر إلى أحد ولا يحتاج إلى معين، ولا يتقيد بالزمان ولا يتحيز بالمكان.

فالحمد لله رب العالمين أهل الحمد ومستحقه مطلقاً، له الحمد في الأولى الآخرة وله الحكم: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝﴾ [الإخلاص: ١ - ٤] هو الموجود الحق، وكلامه الصدق، ﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهيَ الْحَيَوةُ﴾ [العنكبوت: ٦٤].

فطوبى لمن استوضح أي كتاب الله، وأتى الأمر من بابه، وعرف نفسه ودينه، وأجاب داعي الله، ولم ير فاعلاً في الوجود حقيقة إلا هو سبحانه. ولما كمل مقصود الكتاب، واتضح عظيم رحمة الله به لمن تدبر آياته وأناب، كان مظنة الاستعانة واللجوء من شر حاسد وكيد الأعداء، فختم بالمعوذتين من شر ما خلق وذراً وشر الثقلين.

سورة الفلق

قد أشير إلى وجه ارتباطها آتفاً، وذلك واضح إن شاء الله.

سورة الناس

وجه تأخرها عن شقيقتها عموم الأولى وخصوص الثانية، ألا ترى عموم قوله تعالى: ﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ﴾ [الفلق: ٤]، وإيهام ما، وتكثير غاسق وحاسد،

والعهد فيما استعيد من شره في سورة الناس، وتعريفه ونعته بالعموم، ثم أتبع بالخصوص ليكون أبلغ في تحصيل ما قصدت الاستعاذة منه وأوفى بالمقصود. ونظير هذا في تقديم المعنى الأعم، ثم إتباعه بالأخص ليتناول الجلائل والدقائق قوله سبحانه: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّكَّانِ الرَّحِيمِ﴾. فمعنى الرحمن الرحيم واحد إلا في عموم الصفة الأولى، وكونها في المبالغة أبلغ، وقد تعرض لبيان ذلك المفسرون، ولذلك نظائر.

وقد تم الغرض لما قصدناه من غير ادعاء تعد عن الطور، ولا جهالة بالقدر، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَانَا اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٤٣].

نسأله سبحانه أن يحسن نياتنا، ويستر زلاتنا، وأن ينفعنا بكتابه العزيز، وأن يجعله حجة لنا يوم تبلى السرائر، وصلى الله على محمد الصادق ببرهانه، والمتكفل ببيانه، صلاة نعتمدها وسيلة لشفاعته، وقسطاً راجحاً من طاعته، وعلى آله وصحبه وسلم كثيراً.



البرهان

تيسر لي - بعون من الله - تحقيق كتاب «البرهان في تناسب سور القرآن» للإمام ابن الزبير الثقفي، فكان بما كشف فيه مؤلفه من لطائف المناسبة بين السور برهاناً ساطعاً على ما في كتاب الله من عجائب لا تنتهي وأسرار لا تنفذ، يجد فيه الدارسون ما يروي غلتهم على مدى الأزمان، ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ نُنْفِذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِثْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا﴾ [الكهف: ١٠٩].

يفرق على بضع وعشرين سنة وعلى موضوعات عديدة، متقاربة حيناً ومتباينة في ظاهرها أحياناً، فيأتي سبيكة واحدة متناسج الآيات، متناسب السور، متناسق الأجزاء، في لحمه متينة، بعضه آخذ بأعناق بعض، وفي تأليف محكم حاله حال البناء المتين المتلائم، وكالكلمة الواحدة متنسق المعاني منتظم المباني، وهذا لعمرى وجه آخر من وجوه إعجاز هذا الكتاب، يضاف إلى وجوه إعجازه الكثيرة، فهو إلى جانب إعجازه من ناحية فصاحة ألفاظه وشرف معانيه معجز من جهة ترتيبه ونظم آياته وسوره، ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

كما كان كتاب البرهان بما تجلى فيه من قدرة المؤلف الفاتحة على توجيه المناسبة بين السور دليلاً آخر - إلى جانب كتابه ملاك التأويل - على مدى رسوخ قدم ابن الزبير في فهم المقاصد ومدى تمكنه من علوم الوسائل، فلا عجب أن كان أستاذ الزمان^(١)، وقبلة طلاب العلم لسعة معارفه^(٢).

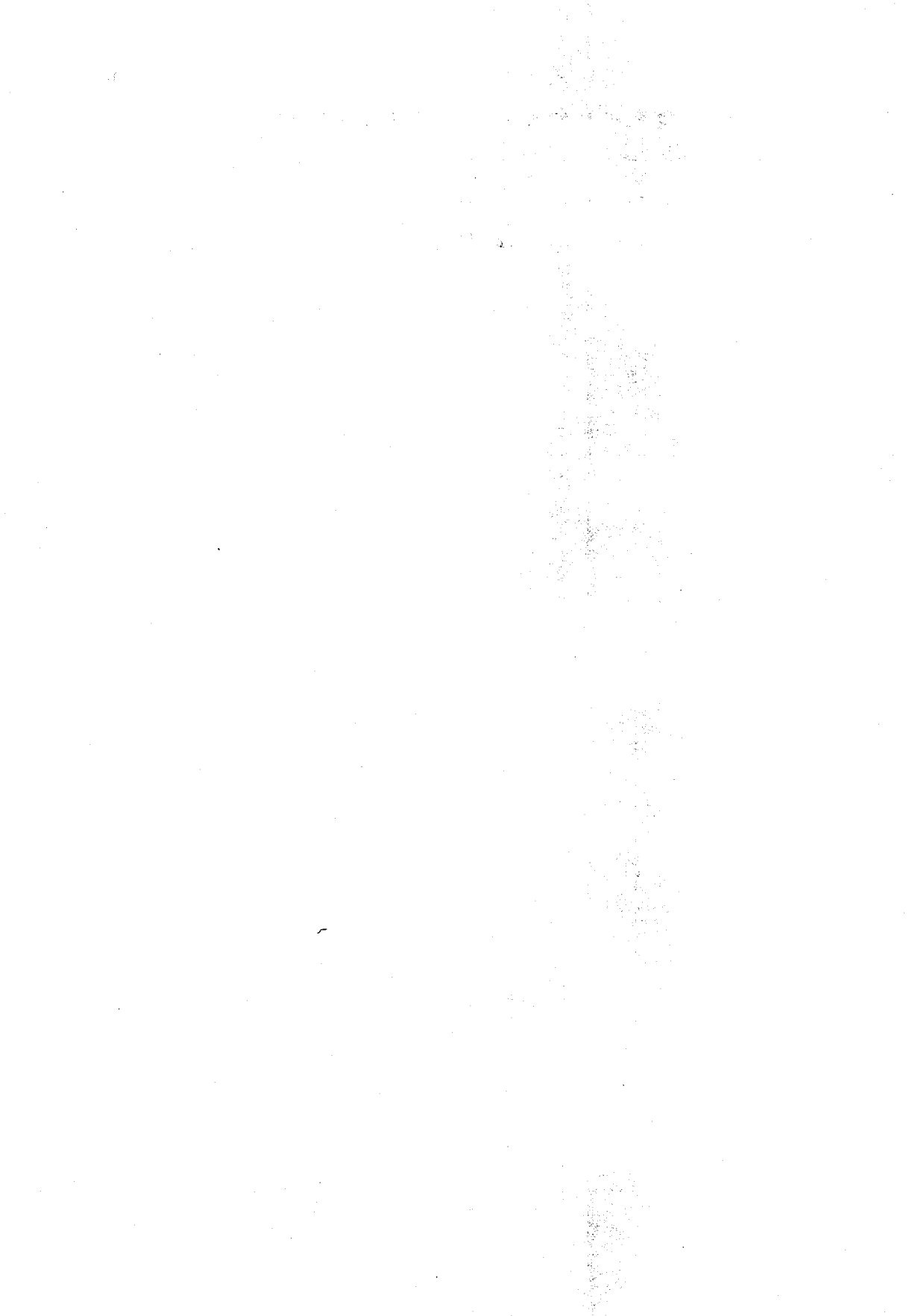
وسيكون كتاب البرهان - على ما قد تقرر - لبنة أخرى في صرح المكتبة

(١) نفع الطيب: ٩٨/٦.

(٢) الذليل والتكملة: ٣٩/١، الوافي بالوفيات: ٢٢٢/٦.

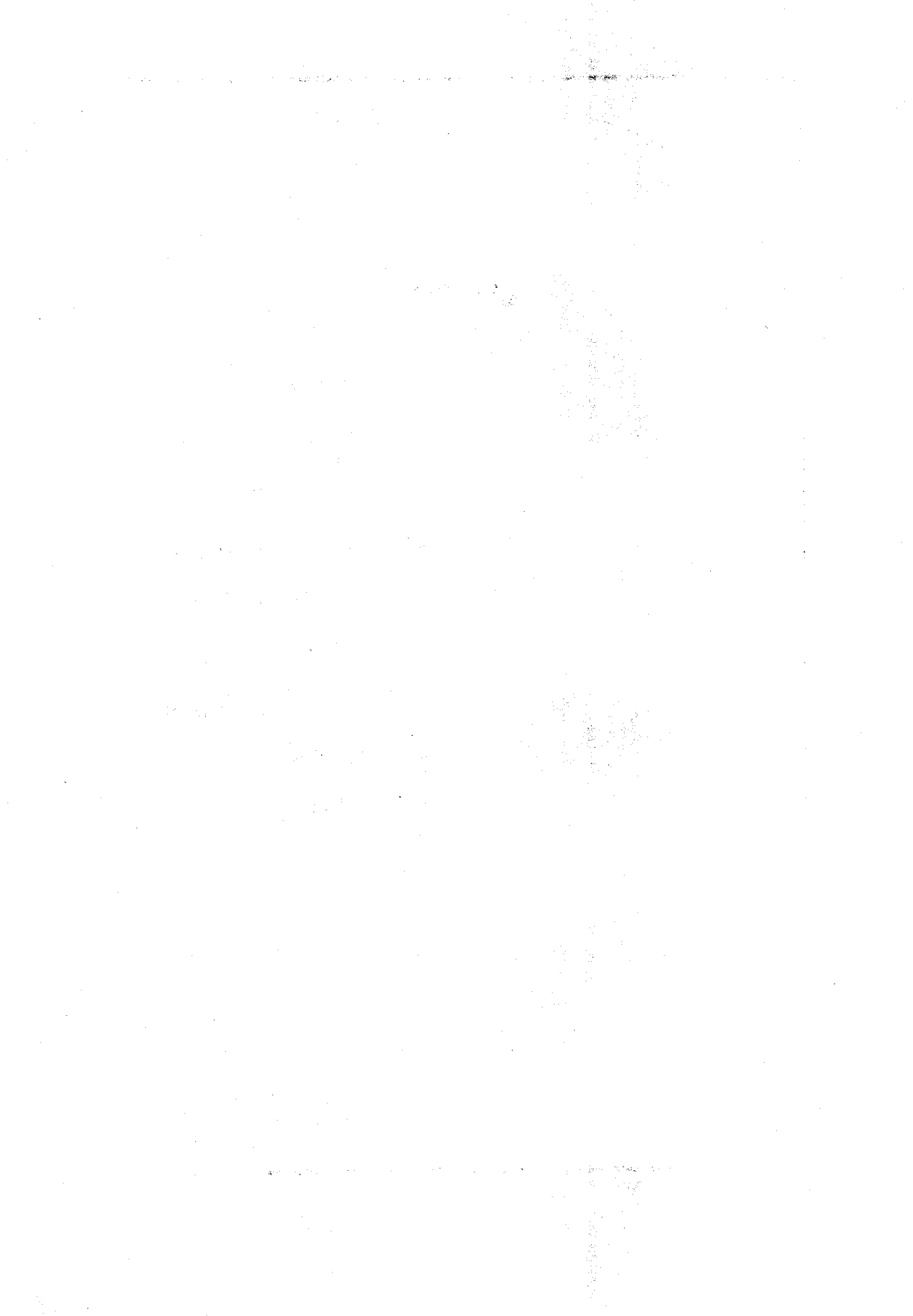
الإسلامية بوجه عام، وفي ميدان علوم القرآن بوجه خاص، وفي علم المناسبة
بين السور بوجه أخص، هذا العلم الجليل، الدقيق، البعيد الغور، الذي كان
ابن الزبير من العلماء القلائل الذين طرقتوا بابه وسبروا غوره.
والحمد لله أولاً وآخراً، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
وسلم.





الفهارس

- فهرس الأبات القرآنية.
- فهرس الأحاديث والآثار.
- فهرس الأعلام.
- فهرس الجماعات والقبائل والفرق.
- فهرس الأماكن والبلدان.
- فهرس الأبات الشعرية.
- فهرس الكتب.
- فهرس بأهم المصادر والمراجع.
- فهرس الموضوعات العام.



فهرس الآيات

نص الآية رقم الآية رقم الصفحة

(١) سورة الفاتحة

٨٥	٢	﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾
٨٥ ، ٤٧	٤	﴿ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾
٩٠ ، ٨٤	٥	﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾
٢٢١ ، ٨٨ ، ٨٤	٦	﴿ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴾
٢٢١ ، ٨٤	٧	﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴾

(٢) سورة البقرة

٢٢١ ، ٨٤	٢	﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾
٨٤	٣	﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾
٨٩ ، ٨٥	٦	﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ ﴾
٨٥	٨	﴿ وَعَمَّ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ ءَامَنَّا بِاللَّهِ ﴾
١٨٣ ، ٩٨	٢١	﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ ﴾
١٧٣	٢٣	﴿ وَإِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا ﴾
١٣٦ ، ٩٠	٢٦	﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا ﴾
١٨٣ ، ١٨٢ ، ٨٥	٣٠	﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ ﴾
٩٣	٤٠	﴿ يَبْنَئِ بِمَنَئِيلِ إِذْ كُرُوا نَعِيمٍ ﴾
١٠٦	٤١	﴿ وَءَامِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ ﴾
١٠٦	٤٧	﴿ يَبْنَئِ بِمَنَئِيلِ إِذْ كُرُوا نَعِيمٍ ﴾
١٠٦	١٠٤	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا ﴾
١٠٢	١٠٩	﴿ وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ ﴾

رقم الآية	رقم الصفحة	نص الآية
١٢٤	٨٥	﴿وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ وَأَنْذِرْ الْكَافِرِينَ﴾
١٤٠	٨٦	﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّا لَا نَزِمَنَّكَ مِنْ الْمُقِيمِينَ﴾
١٥٥	١٤١	﴿وَتَقْبَلُوا لَهُمْ مِنْهُ مِنَ الْقُرْآنِ﴾
١٦٣	٩٠	﴿وَاللَّهُ أَكْبَرُ﴾
١٦٦	٨٦	﴿إِنَّ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾
١٧٦	٨٦	﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ سَدَّقَ الصَّحَابَةَ بِالْحَقِّ﴾
١٧٧	٨٨ ، ٨٧	﴿لَيْسَ إِلَهٌ أَنْ تَقُولُوا وَبِحُرْمَتِكُمْ يَكْفَى الشَّرِيفِ وَالْمَغْرِبِ﴾
٢٢٩	١٨٩	﴿الطَّلَقِ مَرَّتَيْنِ﴾
٢٤٠	٤٤	﴿وَالَّذِينَ يُتَوَكَّلُونَ عَلَيْكُمْ وَفِيكُمْ كَيْدًا يَتَوَكَّلُونَ﴾
٢٥٥	٩٠	﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾
٢٨٥	٩٠ ، ٨٨ ، ٨٧	﴿مَنْ أَرْسَلَ بِمَا أَنْزَلَ إِلَهُهُ مِنْ نَبِيِّهِ﴾
٢٨٦	٨٨	﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَرِسْمًا﴾

(٢) سورة آل عمران

٣	٨٩	﴿رَبِّ عَلَيْكَ الْحِكْمَ وَالْحَقَّ﴾
٤	٩١ ، ٩٠ ، ٨٩	﴿مَنْ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ فَإِنَّهُ عَلَى الْغُلَامَةِ﴾
٥	٩٠	﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾
٢٦	١٣٨	﴿فِي الْأَمْرِ مِثْقَالُ الذَّرَّةِ﴾
٥٩	٨٩	﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾
٨٣	١٨٢ ، ١١٩	﴿أَفَتَدْعُونَ بِهِنَّ اللَّهُ يُضِلَّنَّ﴾
١٠٠	١٠٦	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِ جَاهِلِيَّتِكُمْ﴾
١٠٣	١١٤	﴿وَأَعْتَبُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا﴾
١١٠	١٦٩	﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ﴾
١٢١	٤٥	﴿وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ مِنَ الْقُرْآنِ﴾
١٧٨	١٧١	﴿وَلَا يَسْتَوِي الَّذِينَ كَفَرُوا قُلُوبًا مَثَلِ لَكُمْ﴾
١٨١	١٠٦	﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الْكُفْرَةِ قَالُوا إِنَّا لَنَرَى اللَّهَ نَبْوًا﴾

(٤) سورة النساء

١٠٦ ، ٩٢ ، ٩١	١	﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾
١٨٦ ، ٨٨	٤٦	﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهَا﴾
١٠٦ ، ٧١	٥١	﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾
٧١	٥٨	﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾
١١٧ ، ٧٦ ، ٧١	٨٢	﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفُرْقَانَ﴾
٢٢٦ ، ١٩٣		
٩٢	١٣٠	﴿وَإِن يَنفِرَا يُعْنِ اللَّهُ كُلًّا مِّن سَعْيِهِ﴾
٩٢	١٣١	﴿وَهُوَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾
١٨٨	١٤٥	﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾
١٠٦	١٦٠	﴿فَيُظَلُّونَ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّت لَهُمْ﴾
١٠٦	١٦١	﴿وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدِ بُهِتُوا عَنْهُ﴾
٤٥	١٧٦	﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلْبَةِ﴾

(٥) سورة المائدة

١٠٦ ، ٩٣	١	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَالْمَوْتَ﴾
٩٥	٢	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا سَعْيَكُمْ آفَةً﴾
٢٢٣	٣	﴿حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ﴾
٩٣	١٢	﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾
٩٣ ، ٩٢ ، ٨٦	١٣	﴿فِيمَا تَقِضُهُمْ يُشْفِقُهُمْ﴾
٩٣	١٤	﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا فَصَلَدْنَا أَخَذَنَا مِيثَاقَهُمْ﴾
١٨٦ ، ١٤٨	٤١	﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَحْرَمِكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾
١٦٧	٥٤	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنكُمْ عَن دِينِهِ﴾
١٨٤	٦٠	﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرِّ مِمَّن ذَٰلِكَ﴾
١٤٨	٦٧	﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِن رَّبِّكَ﴾
١٨٤	٧٨	﴿لِيُؤْمِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾
٩٣	٨٢	﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ﴾

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٨٧	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تُخَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا ءَحَلَّ اللَّهُ﴾	٩٣
٩٠	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْفَنَاءُ وَالْمَيْسِرُ﴾	٩٣
٩٧	﴿جَمَلُ اللَّهِ الْكُتَيْبَةُ الْبَيْتِ الْحَرَامِ فِيمَا لِلنَّاسِ﴾	٩٣
١٠١	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءَ إِن تَبَدَّلَ لَكُمْ نَسُؤُهُمْ﴾	٩٣
١٠٢	﴿قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِّن قَبْلِهِمْ﴾	٩٣
١٠٥	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا طَيِّبُكُمْ النَّسُكُتُمْ﴾	٩٣
١١٦	﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ﴾	٩٤
١١٩	﴿قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمٌ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ﴾	٩٤

(٦) سورة الانعام

١	﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾	٩٥
٦	﴿أَلَمْ يَرَوْا كَمْ ءَاهَكْنَا مِن قَبْلِهِمْ مِّن قَرُونٍ﴾	١٠٠ ، ٩٥
٩	﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَآ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾	١٢١
١٠	﴿وَلَقَدْ أَسْتَهْزِئُ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ﴾	١٠٠
١١	﴿قُل سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ انظُرُوا﴾	١٠٠
٢٨	﴿بَل بَدَأ لَهُمْ مَا كَانُوا يُفْتَنُونَ مِن قَبْلٍ﴾	٢٢٢
٣٣	﴿قَدْ نَعَلَهُمْ إِيَّاهُ لِيَحْزُنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ﴾	١٠٠
٣٤	﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ فَصَبْرُوا﴾	١٠٠
٣٥	﴿وَإِن كَانَ كِبْرٌ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ﴾	٢٢٢ ، ١٣٥
٣٦	﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾	٩٨ ، ٩٧ ، ٩٥
٤٢	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ﴾	١٧٢ ، ١٦٠ ، ٩٩
٥٢	﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾	١٠٠
٧٥	﴿وَكَذَٰلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكَوَتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾	٢٠٣
٧٦	﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَىٰ كَوْكَبًا﴾	٩٦
٧٨	﴿فَلَمَّا رَأَىٰ الشَّمْسُ بَازِيَةً﴾	٩٦
٧٩	﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾	٩٦

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٨٣	﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَهَا إِبْرَاهِيمَ﴾	٩٧
٨٤	﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾	١١٥
٩٠	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمُ آفَئِدَةٌ﴾	٨٤ ، ٨٦
		١١١ ، ١٠١
١١١	﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَلْنَا إِلَىٰ آلِهِمُ الْمَلَايِكَةَ﴾	٢٢٢ ، ٩٨
١١٥	﴿وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلًا﴾	٢٢٢
١٢٢	﴿أَرَمَن كَانَ مِنَّا فَأُحْيَيْنَاهُ﴾	٩٥ ، ٩٧ ، ٩٨
		٢١٠ ، ١٥٣
١٣٠	﴿يَمَعَشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ﴾	١٠٠
١٣٧	﴿وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِّكَ يَكْثِيرُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ﴾	١٣٥
١٤٩	﴿قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾	٩٩
١٥٧	﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾	٩٩
١٦٤	﴿قُلْ أَغْيَرَ اللَّهُ آبِي رِبًّا﴾	١٥٦

(٧) سورة الأعراف

١	﴿الْمَصِّ ﴿١﴾﴾	١٠١
٢	﴿كُنْتُ أُرْوَىٰ إِلَيْكَ﴾	١٠١
٦	﴿فَلَنَسْتَأَنَّ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْهِمْ﴾	
٧	﴿فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِم بِعَلْمٍ﴾	١٠١
٢١	﴿وَقَالَسْمُهُمَا إِلَيَّ لَكُمَا لَيْنَ النَّصِيبِ ﴿٢١﴾﴾	١٠٢
٢٧	﴿يَنبِيَّ ءَادَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ﴾	١٠٢
٤٣	﴿وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِّن غَلٍ﴾	٢٢٥
٥٧	﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾	١١٦ ، ٢٠٠
١٣٤	﴿وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ﴾	١٦٩
١٥٧	﴿الَّذِينَ يَدْعُونَ الرَّسُولَ الَّذِي أَنبَأَ الْأُمِّيَّ﴾	٢١٥
١٦٩	﴿فَخَلَفَ مِنْ بَدْوِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ﴾	١٠٥
١٧٤	﴿وَكَذَلِكَ نَقُصُّلُ الْأَيَاتِ﴾	١٧٨

رقم الآية	رقم الآية	نص الآية
١٠١	١٧٥	﴿وَأَقْل عَلَيْهِمْ نَبَأَ الْوَيْحِ مَا تَبَيَّنَتْ مَا بَيْنَنَا﴾
١٠١، ١٠٣	١٧٦	﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾
١٧٨، ١٠٥		
١٠١	١٧٨	﴿مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِي﴾
١٩٦، ١٠٢	١٩٩	﴿خُذِ الصَّوْمَ وَأَمْرَ بِالْعُرْبِ﴾
١٠٧	٢٠١	﴿إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَا سَأَلْتَهُمْ خَطِيئَةً﴾
١٠٥	٢٠٤	﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾

(٨) سورة الأنفال

١٠٣	١	﴿يَسْتَأْذِنُكَ عَنِ الْأَنْفَالِ﴾
١٠٥، ١٠٤	٢	﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾
١١٨، ١٠٤	٤	﴿أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا﴾
١٠٤	٧	﴿وَرَادَ بِعِدَّتِكُمُ اللَّهُ لِيُحْدِثَ الطَّائِفَتَيْنِ﴾
١٠٥	٢١	﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ﴿٢١﴾﴾
٢١٠، ١٠٥، ١٠٤	٢٩	﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَنْصَلُّوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ قُرْبَانًا﴾
١٠٧	٣٩	﴿وَقَدْ نَلَّوْهُمُ حَتَّى لَا تَكُونُوا فِئْتَةً﴾
١٤٨	٦٥	﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضٍ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾

(٩) سورة التوبة

١٠٨	٤٠	﴿إِلَّا نَضْرِبْهُ فَلَاحُ حَكْمُهُ اللَّهُ﴾
١٤٨، ١٠٨	٤٣	﴿عَمَّا اللَّهُ عِنْدَكَ لِمَ أَذِنْتَ لَهُمْ﴾
١٠٨	٦١	﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾
٢٢٤	٧١	﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ﴾
١٨٩	٧٨	﴿أَنْ يَصَلُّوا أَنَّ اللَّهَ يَسْأَلَهُمْ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾
٩٤	١١٩	﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١١٩﴾﴾
١٣٦	١٢٥	﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا﴾
٢٠٩، ١٠٨	١٢٨	﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ﴾

(١٠) سورة يونس

١٢٠ ، ١٠٨	٢	﴿أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رَجُلًا مِّنْهُمْ﴾
١١٠ ، ١٠٩ ، ١٠٨	٣	﴿إِنَّ رَبَّكَ اللَّهُ﴾
١١٠ ، ١٠٨	٥	﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا﴾
١١٠	٦	﴿إِنَّ فِي آخِذَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾
١٠٩	٧	﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ لِقَاءَنَا﴾
١٠٩	٩	﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِذْنِهِمْ﴾
١١٠	٣٤	﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْفَلَاقَ ثُمَّ يُبْدُونَ﴾
١١٠	٣٥	﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ﴾
١١٠	٣٨	﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ﴾
١١٠	٣٩	﴿بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِطُوا بِإِلَهِهِ﴾
١١٠	٥٧	﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِدَةٌ﴾
٢٢٠	٥٨	﴿قُلْ يَفْضِلُ اللَّهُ وِرْثِيَّيَ﴾
٢١٠	٦٤	﴿لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾
١١٠	٩٦	﴿إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١١﴾﴾
٢٠٧ ، ١٣٥	٩٩	﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مِنَ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعًا﴾
١١٠	١٠١	﴿قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
١١٠	١٠٨	﴿قُلِ يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ﴾

(١١) سورة هود

١١٠ ، ٧١ ، ٦٧	١	﴿الرَّ كَتَبَ أَخْرَجْتَ إِيْنَهُمْ ثُمَّ فَضَّلْتَ﴾
١١٢		
١١٢	٢	﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ﴾
١١٢	٣	﴿وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكَ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ﴾
١١٢	١٧	﴿أَفَمَنْ كَانَ عَلَىٰ يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّي﴾
١٠٨	٢٧	﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ﴾
١٢٠	٢٨	﴿قَالَ يَقْوَمِ أَرَاهِيْمُ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ يَتْنَةٍ مِّن رَّبِّي﴾

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٤٤	﴿وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلُغِي مَاءَكِ﴾	١٨٠
٨٩	﴿وَتَقَوِّرُ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقَ﴾	١٧٧
٩١	﴿قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَعَهُ كَثِيرًا مِمَّا نَقُولُ﴾	١٢١
١٠٢	﴿وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرْآنَ وَهُوَ ظَالِمٌ﴾	١٧٨
١٠٩	﴿فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِمَّا يَبْعُدُ كَذُوبًا﴾	١٧٨
١١٢	﴿فَأَسْتَوِمُ كَمَا أَمَرْتُ﴾	١١٢
١١٤	﴿وَأَقْرِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَوَلِّقْنَا مِنَ اللَّيْلِ﴾	١١٤
١١٥	﴿وَأَصْبِرْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضَيِّعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ﴿١١٥﴾﴾	١١٥ ، ١١٤
١١٨	﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾	١١٥ ، ١١٤
١٢٠	﴿وَكَلَّا تَقْصُصَ عَلَيْكَ مِنْ آبَائِهِ الرُّسُلَ مَا نُثِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾	١١١ ، ١٠١
١١٢ ، ١١٥ ، ١٩٦		
١٢١	﴿وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَصْلَحُوا عَلَىٰ مَكَاتِبِكُمْ﴾	١١٤
١٢٢	﴿وَأَنْظِرُوا إِنَّا مُنظِرُونَ ﴿١٢٢﴾﴾	١١٤
(١٢) سورة يوسف		
٣٨	﴿وَمَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُنْشِرَكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾	٩٧
٥١	﴿قَالَ مَا خَطْبُكَ إِذْ رَدَدْتَنِي يُوسُفُ﴾	١١٤
٨٨	﴿فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْمُرِيدُ مَسْنَا وَأَعْلَنَّا الشَّرَّ﴾	١١٣
٩١	﴿قَالُوا نَأْتُوهُ لَقَدْ مَنَّكَ اللَّهُ عَلَيْنَا﴾	١١٤
٩٢	﴿قَالَ لَا تَحْزَبْ عَلَيَّكَ الْيَوْمَ﴾	١١٤
١٠٤	﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾	١١٦
١٠٥	﴿وَكَايْنٍ مِمَّنْ آتَوْهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾	٢٣ ، ١١٦
١١٩ ، ٢٠٩		
١٠٦	﴿وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴿١٠٦﴾﴾	١١٨ ، ١١٦
١٠٧	﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ﴾	١١٨ ، ١١٦
١٠٨	﴿قُلْ هَلْ يَدْرِي سَبِيلِي أَدْعُوا إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ﴾	١١٨ ، ١١٦
١١٠	﴿حَتَّىٰ إِذَا اسْتَيْسَسَ الرُّسُلُ﴾	١١٥

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
١١١	﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾	١١٣
(١٣) سورة الرعد		
١	﴿الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْكُمْ لَئِن لَّمْ يَأْتِكُمْ مَوْءِدُ اللَّهِ أَكْفَرُ بِكُمْ وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ﴾	١١٨
٢	﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ﴾	١١٦
٣	﴿وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ﴾	١١٦
٤	﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُتَجَاوِزَةٌ﴾	١١٦ ، ١٣٢
٥	﴿وَلَئِن تَجَحَّجَّ فَعَجَبٌ قَوْلُهُمْ﴾	١١٦
٦	﴿وَيَسْتَعِجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾	١١٧
٧	﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ﴾	١١٧ ، ١١٩
٨	﴿اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْفٍ﴾	١١٧ ، ١١٨
١٠	﴿سَوَاءٌ مَنكُم مَّن أَسْرَ الْقَوْلِ وَمَنْ جَهَرَ بِدِينِهِ﴾	٢٠٧
١١	﴿لَمْ يُعْجَبْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾	١١٧
١٢	﴿هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ الْبَرْقَ﴾	١١٧
١٩	﴿أَفَسَنَ يَمُوتَ إِنَّمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ﴾	١١٨
٢٠	﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُ بِمَهْدِ اللَّهِ﴾	١١٨
٢٨	﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَتَطْمَئِنُّ قُلُوبُهُمْ بِذِكْرِ اللَّهِ﴾	١١٨
٣١	﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ﴾	١١٧ ، ١١٨ ، ١١٩
٣٨	﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ﴾	١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١
٤٠	﴿وَإِن مَّا نُرِيَنَّكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ﴾	١١٩
٤٣	﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَسْتَ مُرْسَلًا﴾	١١٩
(١٤) سورة إبراهيم		
١	﴿الرَّكَعَاتِ أَرْزَلْنَاهُ إِيَّاكَ﴾	١١٩
٢	﴿اللَّهُ الَّذِي لَمْ يَكُنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾	١١٩ ، ١٢٠
٣	﴿الَّذِينَ يَسْتَجِيبُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ﴾	١٢٠
٤	﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِيهِ﴾	١٢٠ ، ١٢١
٢٢	﴿إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ﴾	١١١

رقم الآية	رقم الآية	نص الآية
١٨٠	٣٤	﴿وَأَتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ﴾
١٧١ ، ١٢٢	٤٢	﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ غَفْلًا عَمَّا يَفْعَلُ الْغَافِلُونَ﴾
١٢٢	٤٤	﴿وَأَنْذِرِ النَّاسَ يَوْمَ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ﴾
١٢٢	٤٨	﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ عِبْرَ الْأَرْضِ﴾

(١٥) سورة الحجر

١٢٢	١	﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ تُوَيْدٍ﴾
١٢٣ ، ١٢٢	٢	﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾
١٢٢	٣	﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَشْتَبِعُوا﴾
١٢٢	٤	﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِ إِلَّا وَلَمَّا كَانَتْ مَعْلُومٌ﴾
١٠٥	٣٣	﴿قَالَ لِمَ أَكُنْ لِأَسْجِدَ لِشَيْءٍ﴾
٨٧	٨٨	﴿لَا تَدْعُ عِبَادَتَكَ﴾
١٢٣	٩٢	﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْتَأْتِيَنَّهِنَّ أَجْمَعِينَ﴾
١٨٠	٩٤	﴿فَأَصْنَعْ بِمَا تُؤْمَرُ﴾
١٢٣	٩٦	﴿الَّذِينَ يَسْمَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾

(١٦) سورة النحل

١٢٣	١	﴿أَن أَمْرُ اللَّهِ فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ﴾
١٢٣	٣	﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ﴾
١٢٤ ، ١٢٣	٤	﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ﴾
١٢٣	٩	﴿وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ﴾
١٢٤	١٠	﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾
١٢٤	١١	﴿يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ﴾
١٩٨ ، ٩٩	٥٣	﴿وَمَا بِكُمْ مِنْ حَقِّمٍ مِنَ اللَّهِ﴾
٤٥	٩٠	﴿إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرٍ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾
١٢٤	١٢٠	﴿إِنَّ إِتْرَيبَةَ كَانَتْ أُمَّةً قَالِيْنَا اللَّهُ حَنِيفًا﴾
١٢٤	١٢٣	﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِتْرَيبَةَ حَنِيفًا﴾
١٢٩	١٢٧	﴿وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ﴾

(١٧) سورة الإسراء

١٥٦	٧	﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾
٨٩	١٥	﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَنَا لِيَهْتَدَىٰ لِنَفْسِيهِ﴾
٢٠٢	٣٧	﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا﴾
١٦٤	٤٤	﴿تُسِجُّ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ﴾
١٢٦	٨٥	﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾
١٩٣ ، ١٧٣	٨٨	﴿قُلْ لَيْنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ﴾

(١٨) سورة الكهف

١٢٦	٥	﴿مَّا لَكُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ﴾
١٢٦	٦	﴿فَلَمَّا كَ بَدِيعَ نَفْسِكَ﴾
٢٠٨	٧	﴿إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا﴾
١٢٨ ، ١٢٦	٩	﴿أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ﴾
٢٠٧ ، ٢٠٣	٢٨	﴿وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ﴾
٢٠٧ ، ٩٨	٥٧	﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا﴾
١٢٧	٨٣	﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ ذِي الْقَرْنَيْنِ﴾
٢٢٦	١٠٩	﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ﴾

(١٩) سورة مريم

٢١١	٧	﴿يَذْكُرِيَا إِنَّا نَبِّئُكَ بِمَا لَمْ يَأْسُرُ بِصُورٍ﴾
١٢٨	٨	﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ﴾
٢١١ ، ١٢٨	٩	﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ﴾
١٢٨	٥٨	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَةِ آدَمَ﴾
١٢٩	٥٩	﴿خَلَفَ مِنْ بَدِينِ خَلْفٌ﴾
١٦١	٨٨	﴿وَقَالُوا اخْذِ الرَّحْمَنُ وَلَنَا ﴿٨٨﴾﴾
١٦١	٨٩	﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ﴿٨٩﴾﴾
١٦١	٩٠	﴿تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَطَفَّرْنَ مِنْهُ﴾
١٣٠	٩٧	﴿فَوَيْلًا يَسْرُبُهُ بِلسانِكَ﴾

٩٨	﴿وَكَذَرْنَا أَمْكِنًا قَبْلَهُمْ مِنْ قُرْآنٍ﴾
١٣٠ ، ١٣١ ، ١٢٩	
١٩٤	

(٢٠) سورة طه

٢	﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿١﴾﴾
٥	﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٢﴾﴾
٢٥	﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي ﴿١٥﴾﴾
٧٨	﴿فَأَنبَهُمْ وَقَوْمٌ يَحْنُقُونَ ﴿٧٨﴾﴾
١٣١	﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ ﴿١٣١﴾﴾
١٣٢	﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ﴿١٣٢﴾﴾
١٣٣	﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ﴿١٣٣﴾﴾
١٣٥	﴿قُلْ كُلُّ مُدْرِيسٍ فَتَرْصِدًا ﴿١٣٥﴾﴾
١٢٩ ، ١٣٠	
٢١٤	
٢١٦	
٢٢٠ ، ١٣٠	
٨٧	
١٤٠	
١٣٠	

(٢١) سورة الأنبياء

١	﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ ﴿١﴾﴾
٦	﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ أَهْلَكْنَاهَا ﴿٦﴾﴾
٩	﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ ﴿٩﴾﴾
٢٣	﴿لَا يَسْتَلْ عَمَّا يُفَعَّلُ وَهُمْ يَسْتَلُونَ ﴿٢٣﴾﴾
٣٥	﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ﴿٣٥﴾﴾
٣٧	﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ﴿٣٧﴾﴾
٣٨	﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴿٣٨﴾﴾
٣٩	﴿لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حَيْثُ لَا يَكْفُرُونَ عَنْ وُجُوهِهِمْ النَّارَ ﴿٣٩﴾﴾
٤٦	﴿وَلَكِنْ مَسَّتْهُمْ فَخْمَةٌ مِنْ عَذَابِ ﴿٤٦﴾﴾
٤٧	﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴿٤٧﴾﴾
٤٩	﴿الَّذِينَ يَخْتَفُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ ﴿٤٩﴾﴾
٥١	﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ ﴿٥١﴾﴾
٩٣	﴿وَنَقَطَ عَمَّا أَمَرُوا مِنْهُمْ يَلْتَهُمْ ﴿٩٣﴾﴾
٩٧	﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقِّ ﴿٩٧﴾﴾
١٣١ ، ١٣٠	
١٣١	
١٣١	
٢٠٨ ، ٢٣	
١٣١	
١٣١	
١٣١	
١٣١	
١٣١	
٢٠٤ ، ١٣١	
١٣١	
١٣١	
١٣١	
١٣١	

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٩٨	﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾	١٣١
١٠٤	﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكِتَابِ﴾	١٣١
سورة الحج (٢٢)		
١	﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُوا رِيكُمُ﴾	١٣٢
٢	﴿يَوْمَ تَرُودُهَا تَرْوَدُهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ﴾	١٣٢
٥	﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِنَ الْبَيْتِ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ﴾	١٣٢ ، ١٣٣
٦	﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾	١٣٢
٧٧	﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا آرْكَعُوا وَأَسْجُدُوا﴾	١٣٢
سورة المؤمنون (٢٣)		
٥	﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوحِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾﴾	١٣٣
٧	﴿فَمَنْ أَتَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴿٧﴾﴾	١٣٣ ، ١٣٤
١٤	﴿وَرَبُّنَا أَخْلَقَنَا عُثُلُقَلَّةً﴾	١٣٣ ، ١٩٠ ، ١٩٩
١٧	﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا قَوْقُوسَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ﴾	١٣٣
٤٧	﴿فَقَالُوا أَتُورُونَ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا﴾	١٠٨
٥٤	﴿فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ﴿٥٤﴾﴾	١٧٨
٥٦	﴿سَارِعُ لَمَّ فِي الْفَيَرَاتِ﴾	١٧٨
٦٣	﴿بَلْ قُلُوبُهُمْ فِي غَمَرٍ مِّنْ هَذَا﴾	١٧٨
٦٤	﴿حَتَّىٰ إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ﴾	١٧٨
١١٥	﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾	١٧٨
١١٧	﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ﴾	١٧٨
سورة النور (٢٤)		
٢	﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾	١٣٣
١٥	﴿إِذْ تَلْقَوْنَهُ بِالسِّنِّكِ وَتَقُولُونَ يَا فَوَهِكُ﴾	١٣٣
٢٣	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ...﴾	١٣٤
٣٧	﴿رِجَالٌ لَا لُئِيمِهِمْ يَجِدُونَ وَلَا يَبِغُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾	٢١٨

نص الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾	٤٧	١٨٦
﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ﴾	٥٥	١٣٩ ، ١٣٤ ، ١١٣
﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بِبَعْضٍ﴾	٦٣	١٣٤
(٢٥) سورة الفرقان		
﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ﴾	١	٢١٣ ، ١٣٥
﴿وَقَالُوا مَا هَذَا الرَّسُولُ يَا سَعْدُ الْكَلْبَاءِ﴾	٧	١٣٥ ، ١٢٠ ، ١٠٨
﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا﴾	٢١	١٣٥ ، ١٠٨
﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً﴾	٣٢	١٣٥
﴿وَلَئِن قِيلَ لَهُمْ اسْمِعُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ﴾	٦٠	١٣٥
﴿قُلْ مَا يَعْبُدُونَ إِلاَّ نَحْنُ﴾	٧٧	١٣٥
(٢٦) سورة الشعراء		
﴿لَمَّا كَفَرَ بَنُو إِسْرَائِيلَ﴾	٣	١٣٥
﴿إِن لَّمْ نُنَزِّلْ عَلَيْكَ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً﴾	٤	١٣٥
﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا﴾	٧	١٣٦
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾﴾	٨	١٧٩
﴿وَلَوْ نَادَى رَبُّكَ مَرْجِعًا﴾	١٠	١٣٦
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾	٦٧	١٧٩
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾	١٠٣	١٧٩
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾	١٢١	١٧٩
﴿فَكَذَّبُوهُ فَأَمْلَكْنَاهُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾	١٣٩	١٧٩
﴿فَلَعَنَهُمُ الْمَدَائِبُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾	١٥٨	١٧٩
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾	١٧٤	١٧٩
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً﴾	١٩٠	١٧٩
﴿وَلِلَّهِ لِنَزْلِ رَبِّ السَّمَوَاتِ ﴿١٧٧﴾﴾	١٩٢	١٧٩ ، ١٣٦
﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٧٨﴾﴾	١٩٣	١٣٦
﴿عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴿١٧٩﴾﴾	١٩٤	١٣٦

رقم الآية	رقم الآية	نص الآية
١٣٦	١٩٦	﴿وَلَيْتَ لَوِ زُبُرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٩٦﴾﴾
١٣٦	١٩٧	﴿أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ ﴿١٩٧﴾﴾
١٣٦	١٩٨	﴿وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿١٩٨﴾﴾
١٣٦	١٩٩	﴿فَفَرَّقْنَاهُمْ عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ ﴿١٩٩﴾﴾
١٣٦	٢٠٠	﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ﴿٢٠٠﴾﴾
١٣٦	٢٠١	﴿لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ ﴿٢٠١﴾﴾
١٣٧	٢١٠	﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ الشَّيَاطِينُ ﴿٢١٠﴾﴾
١٣٧	٢١١	﴿وَمَا يَلْبِغِي لَهُمْ ﴿٢١١﴾﴾
١٣٧	٢١٣	﴿فَلَا تَنفَعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهِهَا مَا خَرَّ ﴿٢١٣﴾﴾
١٣٧	٢١٤	﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴿٢١٤﴾﴾
١٣٧	٢١٥	﴿وَلِيُخْفِضَ جَنَاحَكَ لِئِن يَبْعَثَكَ مِنْ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢١٥﴾﴾
١٣٧	٢٢١	﴿هَلْ أُنَبِّئُكُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيَاطِينُ ﴿٢٢١﴾﴾
١٣٧	٢٢٢	﴿نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ ﴿٢٢٢﴾﴾
١٣٧ ، ١٧٩	٢٢٧	﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴿٢٢٧﴾﴾

سورة النمل (٢٧)

١٣٧	١	﴿طَسَّ تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿١﴾﴾
١٣٧	٢	﴿هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿٢﴾﴾
١٣٨	٤	﴿إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زَيَّنَّا لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ ﴿٤﴾﴾
١١	٥٩	﴿قُلْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَىٰ وَعْدِ الْذِينَ أَسْطَفُوا ﴿٥٩﴾﴾
١٣٩ ، ١٣٨	٩١	﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ أَنْ عَبَّدَ رَبُّكَ هَذِهِ الْبَلَدُ ﴿٩١﴾﴾
١٣٩	٩٢	﴿وَأَنْ أَتَلَّوْا الْقُرْآنَ فَمَنْ أَعْتَدْنَا فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ﴿٩٢﴾﴾
١٣٩ ، ١٣٨	٩٣	﴿وَقُلْ لَعْنَةُ اللَّهِ ﴿٩٣﴾﴾

سورة القصص (٢٨)

١٣٩	٣	﴿تَتْلُوا عَلَيْكَ مِنْ نَحْنِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ ﴿٣﴾﴾
١٣٩	٤	﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ ﴿٤﴾﴾
١٣٨	٦	﴿وَتَمَكَّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴿٦﴾﴾

رقم الآية	رقم الصفحة	نص الآية
٩	١٤٠	﴿وَقَالَتِ امْرَأَتُ فِرْعَوْنَ قُرْتُ عَيْنِي لِي﴾
٢١	١٤٠	﴿خَرَجَ مِنْهَا خَائِفًا يَتَرَقَّبُ﴾
٣٨	٢٠٢	﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرٍ﴾
٥٠	١٦٤	﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ﴾
٨١	١٤٠	﴿لِنَسْفِنَا بِهِ وَيَدَارِيهِ الْأَرْضُ﴾
٨٥	١٤١، ١٤٠، ١٣٩	﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَيْكَ مَعَادٍ﴾
٨٨	٢٠٢	﴿وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا غَيْرًا﴾

(٢٩) سورة العنكبوت

٢	١٤١	﴿أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتَذَكَّرُوا﴾
٦	١٤١	﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ﴾
١٠	١٤١	﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ﴾
٢٠	٢٢٤	﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ﴾
٤٠	١٤٢	﴿فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ﴾
٤٥	١٣٣، ٨٤	﴿أَتَلَّ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقْبِرَ الصَّلَاةَ﴾
٦٤	٢٠١، ١٤٣، ١٠٥	﴿وَمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ﴾
٦٧	٢٢٤	﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا مَأْمُورًا﴾

(٣٠) سورة الروم

١	١٤٣	﴿الرَّحْمٰنُ﴾
٢	١٤٣	﴿غَلَبَتِ الرُّومُ﴾
٣	١٤٣	﴿فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ مُسْتَقْبِلُونَ﴾
٥	١٤٣	﴿يَنْصُرِ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ﴾
٧	١٤٣	﴿يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْغُيُوبِ الدُّنْيَا﴾
٨	١٦٤، ١٤٤	﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ﴾
٩	١٤٤، ١٤٣	﴿أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا﴾
١١	١٤٤	﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ﴾

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
١٩	﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾	١٤٤
٢٧	﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَتْ عَلَيْهِ﴾	٢٠١
٢٨	﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا﴾	١٤٤
٥٨	﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ﴾	١٤٤

(٢١) سورة لقمان

١	﴿الذِّكْرِ﴾	١٤٤، ١٤٦
٢	﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾	١٤٤، ١٤٦
٦	﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحِكْمِ﴾	١٤٤
١١	﴿هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ﴾	١٤٥
١٢	﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ﴾	١٤٥
٢٢	﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾	١٤٥، ١٤٦
٢٣	﴿وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَمِزُكَ كُفْرُهُ﴾	١٤٥
٢٥	﴿وَالَّذِينَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾	١٤٥، ١٤٦
٢٨	﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بِعَثَكُمْ إِلَّا كَفَنِينَ وَجَدِيَةً﴾	١٤٥
٣٠	﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾	١٤٥
٣٢	﴿وَلِذَا غَشِيَهُمْ مَوَجٌّ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ﴾	١٤٥، ١٤٦
٣٣	﴿يَتَّيَّبُوا النَّاسَ تَأْتُوا رَبِّكُمْ﴾	١٤٦

(٢٢) سورة السجدة

١	﴿الذِّكْرِ﴾	١٤٦
٢	﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ﴾	١٤٦
٣	﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ﴾	١٤٦
٤	﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾	١٤٦
١٢	﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ﴾	١٤٧
١٣	﴿وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى﴾	١٣٥، ١٤٧، ١٧١
		٢٠٧، ٢١٢، ٢١٣
١٦	﴿تَتَجَافَى جُنُودُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ﴾	٢١٠

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
١٧	﴿فَلَا تَعْلَمُ قَسَمًا مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾	١٥١ ، ٢١٠
١٨	﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾﴾	١٤٧
٢٢	﴿وَمَن أَعْلَمُ بِمَن ذَكَرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾	١٤٧
(٣٣) سورة الأحزاب		
١	﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾	١٤٨
٣	﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٣﴾﴾	١٤٧
٤	﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرِجَالٍ مِّن قُلُوبٍ فِي جَوْفِهِ﴾	١١١ ، ١٤٧
٩	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ﴾	١٥٠
١١	﴿هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ﴾	١٥٠
٢٢	﴿وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ﴾	١٤٨ ، ١٤٩
٢٣	﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ﴾	١٤٨ ، ١٤٩
٢٥	﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغِيظِهِمْ﴾	١٥٠
٢٧	﴿وَأَوْرَثَكُمْ أَرْضَهُمْ وَبَنَاتَهُمْ﴾	١٥٠
٣٢	﴿بِئْسَ النَّبِيُّ لَسُنًّا كَانَ مِنَ النَّبِيِّينَ﴾	١٤٨
٣٣	﴿وَقَرَنَ فِي يَوْمِكُنَّ﴾	١٤٩
٣٥	﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ﴾	١٤٩
٤١	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَبِيرًا ﴿٤١﴾﴾	١٤٩
٤٢	﴿وَسَيُجَازِيَنَّ كُفْرًا وَأَسِيلًا ﴿٤٢﴾﴾	١٤٩
٤٣	﴿هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ﴾	١٤٩ ، ٢٠٩
٤٤	﴿تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ﴾	١٤٩
٤٥	﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ مُبَشِّرًا﴾	١٤٩
٤٦	﴿وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ وَسِرَاجًا مُّبِينًا ﴿٤٦﴾﴾	١٤٩
٤٧	﴿وَمُبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ لَهُم مِّنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا ﴿٤٧﴾﴾	١٤٩
٥٦	﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾	١٤٩
٥٧	﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ﴾	١٤٩
٥٨	﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾	١٤٩

رقم الآية	رقم الصفحة
﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ قُلُوبٌ لَّا رُؤْيَا لَهَا وَلَا هِجْرًا لَهَا وَكَذَلِكَ نَبِّئُكَ وَيَتَأْتِيَ النَّبِيَّ قُلُوبٌ لَّا رُؤْيَا لَهَا وَلَا هِجْرًا لَهَا وَكَذَلِكَ نَبِّئُكَ﴾	٥٩
﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ يَزُكُّونَ كَالَّذِينَ إِذْ دَعَا مَوْسَىٰ﴾	٦٩
﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ يَزُكُّونَ كَالَّذِينَ إِذْ دَعَا مَوْسَىٰ﴾	٧٠
﴿يَصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾	٧١
﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ﴾	٧٢
﴿لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ﴾	٧٣

(٢٤) سورة سبأ

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِذْ دَعَا سُلَيْمَانَ بِسْمِ اللَّهِ أَن يَأْتِيَهُمْ بِالْحِجَابِ﴾	١	١٥٠ ، ١٥١
﴿يَعْلَمُ مَا بَلَّغَ فِي الْأَرْضِ﴾	٢	١٥١
﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ﴾	٣	١٥١
﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَحْنُ بِمَسْحُورِينَ﴾	٧	١٥١
﴿أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾	٩	١٥١ ، ١٥٩
﴿وَلَقَدْ ءَاتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا مَقَالًا﴾	١٠	١٥١
﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ﴾	١٢	١٥١
﴿يَعْمَلُونَ لَّهُ مَا يُغَاوِرُونَ﴾	١٣	١٥١
﴿قُلِ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِن دُونِ اللَّهِ﴾	٢٢	١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣
﴿وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا﴾	٣٣	١٥١
﴿وَلِذَا نزلَ عَلَيْهِمْ ءآيَاتُنَا يَنْتَوِيحُونَ﴾	٤٣	١٠٨

(٢٥) سورة فاطر

﴿لَقَدْ كَفَرَ فِرْعَوْنُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا مَعَهُ﴾	١	١٥٢
﴿إِنَّا نَحْنُ اللَّهُ الْغَنِيُّ﴾	٢	١٥٢
﴿يَعْلَمُ الْغَيْبُ﴾	٣	١٥٢
﴿أَفَمَن رَّبُّهُ لَمْ يَرَهُ﴾	٨	١٩٥ ، ١٥٢
﴿وَأَلَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ﴾	٩	٢٢٢ ، ١٩٧
﴿وَأَلَّهُ خَلَقَ مِن تَرَابٍ﴾	١١	١٥٢

رقم الآية	رقم الصفحة
﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾	١٣
﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾	٢٧
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ﴾	٢٩
﴿وَهُمْ يَصْطَرِغُونَ فِيهَا رَبِّاَ أَنْفِرِحَاتًا نَعْمَلُ صَالِحًا﴾	٣٧
﴿مُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ﴾	٣٩
﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا﴾	٤١

(٣٦) سورة يس

﴿يَس﴾	١
﴿وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ﴾	٢
﴿إِنَّكَ لَمِنَ الرَّسُولِينَ﴾	٣
﴿عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾	٤
﴿لِنُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاءَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾	٦
﴿لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ﴾	٧
﴿إِنَّمَا نُذِرُكَ مِنَ اتِّعَابِ الذِّكْرِ﴾	١١
﴿إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتِ﴾	١٢
﴿وَأَضْرِبُ لَمْ مَثَلًا لِمَنْ أَهْمَبَتِ الْقُرْيَةَ﴾	١٣
﴿قَالُوا مَا أَنشَأَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾	١٥
﴿أَلَمْ يَرَوْا كَرَاهِلِكَمَا قَبَلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾	٣١
﴿وَوَايَةَ لِمَنْ الْأَرْضُ أَلْبَيْتُهُ أَحْيَيْتَهَا﴾	٣٣
﴿يَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ﴾	٣٥
﴿وَوَايَةَ لَهُمْ أَيْلٌ نَسَلَخَ مِنْهُ النَّهَارَ﴾	٣٧
﴿لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ﴾	٤٠
﴿وَوَايَةَ لِمَنْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمُ فِي الْعَالَمِ﴾	٤١
﴿إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِكْ حِينِ﴾	٤٤
﴿فَلَا يَحْزُنكَ قَوْلُهُمْ﴾	٧٦
﴿أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْتَهُ مِنْ نُطْفَةٍ﴾	٧٧

٢١٢	٧٨	﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ﴾
٢٠١	٨٢	﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾﴾

(٣٧) سورة الصافات

١٥٤	١	﴿وَالصَّافَّاتِ صَفًّا ﴿١﴾﴾
١٥٤	٢	﴿فَالرَّجِيمَاتِ زَجْرًا ﴿٢﴾﴾
١٥٤	٣	﴿فَالنَّالِيَاتِ ذِكْرًا ﴿٣﴾﴾
١٥٤	٤	﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوِيدٌ ﴿٤﴾﴾
١٥٤	٥	﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
١٥٤	٦	﴿إِنَّا رَبَّنَا أَلَمْنَا الدُّنْيَا بَيْنَهُ الْكُوكِبِ ﴿٦﴾﴾
١٥٤	١٠	﴿إِلَّا مَنْ خَلَفَ لَلطَّغَى فَاتَّبَعَهُ فَأَتَّبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴿١٠﴾﴾
١٥٤	١١	﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ أَمْ أَمْدٌ خَلَقْنَا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا﴾
٢٠٨ ، ٩٠ ، ٢٣	٩٦	﴿وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾﴾
١٧٩	١٤٩	﴿فَأَسْتَفْتِيهِمْ أَلِرَبِّكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ ﴿١٤٩﴾﴾
١٧٩	١٥٢	﴿وَلَدَ اللَّهُ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٢﴾﴾
١٧٩	١٨٠	﴿سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعَزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴿١٨٠﴾﴾

(٣٨) سورة ص

١٥٥	١٢	﴿كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ﴾
١٥٥	١٤	﴿إِنْ كُلُّ لُؤْلُؤٍ مَبْدُوءٍ﴾
١٥٥	١٦	﴿وَقَالُوا رَبَّنَا مَجْلَلٌ لَنَا قَدْرًا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ ﴿١٦﴾﴾
١٥٥	١٧	﴿أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ﴾
١١٨	٢٤	﴿قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤَالِ نَعْصِكَ إِنْ يَصَادِقُ﴾
٢١٣	٢٧	﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَطْلًا﴾
٧٦	٢٩	﴿كَتَبَ أَرْزَاقَهُ إِلَيْكَ مَبْرُورًا﴾

(٣٩) سورة الزمر

١٥٥	١	﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾﴾
-----	---	---

رقم الآية	رقم الصفحة	نص الآية
٢	١٥٥	﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾
٣	١٧٤ ، ١٥٧ ، ١٥٥	﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾
٤	١٧٤ ، ١٥٦	﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَسْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾
٦	١٥٦	﴿خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَعَدَكُمْ﴾
٧	١٥٦	﴿إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ عَنِّي مِنْكُمْ﴾
١٤	١٧٤	﴿قُلِ اللَّهُ أَفْبَدُ خَلْقًا لَمْ يَبْدُ بِهِ ۗ﴾
١٥	١٧٤	﴿فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ﴾
١٩	٢٢٢	﴿أَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ﴾
٢٩	١٧٤ ، ١٥٦	﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ﴾
٣٦	١٥٧	﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ﴾
٣٧	١٥٧	﴿وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَمْ يَنْجُئْ﴾
٣٨	١٥٧	﴿وَلَمَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ﴾
٤٤	١٥٧	﴿قُلِ لِلَّهِ الشَّفَعَةُ جَمِيعًا﴾
٤٦	١٥٧	﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
٥٢	١٥٧	﴿أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ﴾
٦٢	١٥٧	﴿اللَّهُ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ﴾
٦٣	١٥٧	﴿لَهُ مَقَائِدِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
٦٤	١٥٧	﴿قُلِ أَغْفِرَ اللَّهُ تَائِبِينَ أَفَبَدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ ۗ﴾
٦٥	٢١٣ ، ٢٠٢	﴿وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ﴾
٦٧	١٥٧	﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾
٧٤	١٥٨	﴿وَقَالُوا الْحَسْبُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدْتُمْ﴾

(٤٠) غافر

١	١٥٧	﴿حَمِّ﴾
٢	١٥٧	﴿تَنْزِيلِ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ۗ﴾
٣	١٥٨ ، ١٥٧	﴿غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾
٤	١٧٤ ، ١٥٨	﴿مَا يُجْدِلُ فِي عِلْمِهِ اللَّهُ إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾

رقم الآية	رقم الصفحة	نص الآية
٥	١٥٨ ، ١٦٠	﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾
١٢	١٧٤	﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ ﴾
١٣	١٨٧	﴿ هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾
١٦	١١٢	﴿ يَوْمَ هُمْ بَدُورًا ﴾
٢١	١٥٨ ، ١٦٠ ، ١٧٤	﴿ أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ ﴾
٢٢	١٥٨	﴿ ذَلِكُمْ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ﴾
٣٧	٢٠٢	﴿ وَكَذَلِكَ زُينَ لِفُرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِمْ ﴾
٥١	١٥٨	﴿ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا ﴾
٥٦	١٥٩ ، ١٧٤	﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ ﴾
٥٧	١٥٩	﴿ لَخَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ ﴾
٦٩	١٥٩ ، ١٧٤	﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّهُمْ يُصْرَفُونَ ﴿٦٩﴾ ﴾
٧٠	١٧٤	﴿ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ ﴾
٧٤	١٥٩	﴿ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا عَنَّا ﴾
٧٧	١٥٩ ، ١٧٤	﴿ فَاسْبِرْ لِنَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ﴾
٨٢	١٣٩ ، ١٥٩ ، ١٧٤	﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا ﴾

(٤١) سورة فصلت

٢	١٥٩	﴿ تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢﴾ ﴾
٣	١٥٩	﴿ كَتَبْنَا فُصِّلَتْ آيَاتُنَا ﴾
٤	١٥٩ ، ١٦١ ، ١٧٤	﴿ بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ ﴾
٥	١٧٤ ، ١٦١	﴿ وَقَالُوا قُلُوبُنَا فِي أَكْتَابٍ ﴾
١٣	١٦٠	﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً ﴾
١٥	١٦٠	﴿ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴾
١٦	١٦٠	﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا ﴾
١٧	١٦٠	﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْكَفَى ﴾
٢٦	١٦٠ ، ١٧٤	﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لَنَا قُرْآنًا ﴾

رقم الآية	رقم الآية	نص الآية
٢١٠	٣٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْتَمُوا﴾
٢١٠	٣١	﴿تَحْتُ أُولِيائِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾
١٧٤	٤٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا﴾
١٥٩	٤١	﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ﴾
١٥٩	٤٢	﴿لَا يَأْتِيهِمُ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾
١٧٤ ، ١٦٠ ، ١٥٩	٤٤	﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا أَعْجَبًا لَقَالُوا لَوْلَا نُفِصِلَتْ آيَاتُنَا﴾
١٦٠	٥٢	﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾
١٧٥	٥٣	﴿سُرِّيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ﴾
١٦١	٥٤	﴿آلَا إِنَّهُمْ فِي مِرْيَةٍ مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ﴾
(٤٢) سورة الشورى		
١٦١	٥	﴿كَذَٰلِكَ السَّمَوَاتُ يَنْفَخْنَ مِنَ قُوفِينَ﴾
١٧٥ ، ١٦٠	٦	﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ اللَّهُ حَفِيفٌ عَلَيْهِمْ﴾
١٦١ ، ١٦٠ ، ١٣٢	٧	﴿وَكَذَٰلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾
٢٢١ ، ٢١٠	٨	﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾
١٧٥ ، ١٦١	١٣	﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا﴾
١٦١ ، ١٦٠	١٤	﴿وَمَا تَفَرَّقُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْوَعْدُ﴾
١٦١ ، ١٦٠	١٥	﴿فَلِذَٰلِكَ فَادْعُ وَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ﴾
١٧٥	١٦	﴿وَالَّذِينَ يَحْمِلُونَ فِي اللَّهِ﴾
١٦١	١٧	﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ﴾
١٧٥	٢١	﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْتِ بِهِ اللَّهُ﴾
١٦٢	٢٧	﴿وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الْأَرْضِ﴾
١٦١	٢٩	﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
١٦١	٣١	﴿وَمَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ﴾
١٦١	٤٦	﴿وَمَا كَانَتْ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَضُرُّوهُمْ﴾
٢٢٢ ، ١٧٥ ، ١٦١	٤٨	﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا﴾

رقم الآية	رقم الآية	نص الآية
١٦٢	٤٩	﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
١٦٢	٥٠	﴿أَمْ يُرَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنْتِسَاءً﴾
١٦١	٥٢	﴿وكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا﴾
(٤٣) سورة الزخرف		
١٦١	١	﴿حَمِّ﴾
١٦٢	٢	﴿وَالكِتَابِ الْمُبِينِ﴾
١٦٢	٣	﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا﴾
١٦٢ ، ٧٥	٤	﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدِينَا لَعَلِّ حَكِيمٌ﴾
١٧٥ ، ١٦٢	٥	﴿أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا﴾
١٧٥	١٥	﴿وَجَعَلُوا لَمْ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾
١٦٢	١٧	﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا﴾
١٢٠	٣١	﴿وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْءَانُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾
١٦٢	٣٣	﴿وَلَوْلَا أَن يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾
١٦٢	٤٤	﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ﴾
٢٠٢	٥٢	﴿أَمْ أَنَا خَيْرٌ مِّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ﴾
١٦٣	٧٩	﴿أَمْ أَمْرًا مِّمَّا قَالُوا مُبْرَمُونَ﴾
١٦٣	٨٠	﴿أَمْ يَحْسَبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ﴾
١٦٣	٨٩	﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلِّمْ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾
(٤٤) سورة الدخان		
١٦٢	٣	﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبْرَكٍ﴾
١٦٢	٤	﴿فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ﴾
١٧٥	٩	﴿بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ يَلْعَبُونَ﴾
١٦٣	١٠	﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾
١٧٥ ، ١٦٣	١٦	﴿يَوْمَ تَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَى﴾
١٧٥	٤٠	﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ مِيقَاتُهُمْ أَجْمَعِينَ﴾
١٦٣	٤٩	﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٥٠	﴿إِنَّ هَذَا مَا كُنْتُمْ بِهِ تُمْتَرُونَ ﴿٥٠﴾﴾	١٧٥
٥٨	﴿وَلِنَا يَتَرَنَّهٗ بِسُلُوكِ﴾	١٦٣
٥٩	﴿فَارْتَبَّ إِنَّهُمْ مُرْتَابُونَ ﴿٥٩﴾﴾	١٦٣
(٤٥) سورة الجاثية		
٣	﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٣﴾﴾	١٦٤
٤	﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ تَلْحُمٍ لَهُمْ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿٤﴾﴾	١٦٤
٥	﴿وَالْخَيْلِ الَّتِي وَاللَّهْلِ﴾	١٦٤
٦	﴿وَاللَّهِ عَلَيْكَ تَلْوَعًا مَلِكٌ﴾	١٧٥ ، ١٦٤
٧	﴿وَرَبِّ لِكُلِّ أُمَّةٍ أَمِيرٌ ﴿٧﴾﴾	١٦٤
٨	﴿يَتِمُّعَ آيَاتِ اللَّهِ تَتْلُو مَلَكٌ لَمْ يُبَيِّرْ﴾	١٦٤
٩	﴿وَإِذَا عَلِمَ مِنْ مَوَاقِبِهَا شَيْئًا فَذَمَّهَا كَرَاهًا﴾	١٦٤
١١	﴿هَذَا مُذُنٌّ﴾	١٧٥ ، ١٦٤
٢٣	﴿أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾	١٧٥
(٤٦) سورة الاحقاف		
٣	﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾	١٧٥ ، ١٦٥
٤	﴿فَلِأَنزِيلِنَا مَا نَكْتُبُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْزِيلٌ مَاذَا خَلَقُوا﴾	١٦٥
٦	﴿وَإِنَّا نُحِبُّ النَّاسَ كَمَا كَانُوا لَمْ نَمَلِكْ﴾	١٦٥
٧	﴿وَإِنَّا نَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا يَنْتَفِي﴾	١٦٥
٣٣	﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضَ﴾	١٦٦
٣٥	﴿فَأَمِيرٌ كَمَا صَبَّرَ أُولُو الْعَصَةِ مِنَ الرُّسُلِ﴾	١٩٥ ، ١٦٦ ، ١١٥
(٤٧) سورة محمد		
١	﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَلُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَحَسَبْ أَعْيُنُهُمْ ﴿١﴾﴾	١٦٦
٢	﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَلُمُوا السَّالِمِينَ﴾	١٦٦
٤	﴿فَلِنَا يَفِيضُ الَّذِينَ كَفَرُوا ضَرَبَ الرِّقَابِ﴾	١٧٥ ، ١٦٦
٧	﴿بِمَقَالِ الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كَفَرُوا لَئِنَّ اللَّهَ يَشْرِكُكُمْ﴾	١٦٦

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٢٤	﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴿٢٤﴾﴾ ﴿فَلَا تَنْهَأُوا وَتَدْعُوا إِلَى السَّلْبِ وَأَنْتُمْ الْأَعْتُونَ وَاللَّهُ مَعَكُمْ	٧٦
٣٥	﴿وَلَنْ يَرْكُزَ أَهْلَكُمْ ﴿٣٥﴾﴾	١٦٧
٣٦	﴿إِنَّمَا لِلدُّنْيَا لُطْفٌ وَلَهُمْ ﴿٣٦﴾﴾	١٢٧
٣٨	﴿هَاتِئِنَّ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُخْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴿٣٨﴾﴾	١٦٨ ، ١٦٧

(٤٨) سورة الفتح

١	﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴿١﴾﴾	١٦٨ ، ١٦٦
٤	﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤﴾﴾	١٦٦
١١	﴿سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ ﴿١١﴾﴾	١٨٦
١٨	﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٨﴾﴾	١٦٧
٢٧	﴿لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ ﴿٢٧﴾﴾	١٦٧
٢٩	﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ ﴿٢٩﴾﴾	١٦٨ ، ١٤٧

(٤٩) سورة الحجرات

١	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﴿١﴾﴾	١٦٩
٢	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴿٢﴾﴾	١٦٩
٣	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَعْضُونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﴿٣﴾﴾	١٦٩
٤	﴿إِنَّ الَّذِينَ يُتَادُونَكَ مِنَ وَرَثَةِ الْحُجْرَةِ ﴿٤﴾﴾	١٦٩
٥	﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ ﴿٥﴾﴾	١٦٩
٦	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمُ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴿٦﴾﴾	١٧٠ ، ١٦٩
٧	﴿وَاذْلَمُوا أَنْ يَكُمُ رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ ﴿٧﴾﴾	١٧٠
١٣	﴿يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ﴿١٣﴾﴾	١٧٠ ، ١٦٩ ، ١٣٩
١٧	﴿يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا ﴿١٧﴾﴾	١٧٠

(٥٠) سورة ق

١	﴿ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴿١﴾﴾	١٧٠
٢	﴿بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنذِرٌ مِنْهُمْ ﴿٢﴾﴾	١٧٠

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٦	﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ﴾	١٧٠
٨	﴿تَبْصِرَةً وَذَكَرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ﴿٨﴾﴾	
١٢	﴿كَذَبَتْ قُلُوبُهُمْ قَوْمٌ نُوْحٌ﴾	١٧٠
١٨	﴿مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَيْبٌ عِنْدَ ﴿١٨﴾﴾	٢٠٥
١٩	﴿وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾	١٧١
٤٥	﴿فَتَحْنُ أَهْلَهُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾	١٧٠ ، ١٩٧

(٥١) سورة الذاريات

١	﴿وَالذَّارِيَاتِ ذُرْوًا ﴿١﴾﴾	١٧١
٥	﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٍ ﴿٥﴾﴾	١٧١
٦	﴿وَإِنَّ الَّذِينَ لَأَرْفَعُ ﴿٦﴾﴾	١٧١
١٢	﴿يَسْتَلُونَ أَيَّانَ يَوْمَ الَّذِينَ ﴿١٢﴾﴾	١٧١
٢٠	﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿٢٠﴾﴾	١١٧ ، ١٧١
٢١	﴿وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴿٢١﴾﴾	١١٧
٤٩	﴿وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا رَجَعِينَ﴾	١٧١ ، ٢١٠
٥٠	﴿فَقَرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكَرِمَةٌ لَدَيْهِ مُبِينٌ ﴿٥٠﴾﴾	١٢٧
٥٢	﴿كَذَلِكَ مَا آتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾	١٧١
٥٣	﴿أَتَوَاصَوْا بِهِمْ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ ﴿٥٣﴾﴾	١٧١
٥٤	﴿فَقَوْلٌ عَتَمَهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلْمُومٍ ﴿٥٤﴾﴾	١٧١
٥٥	﴿وَذَكَرَ فَإِنَّ الذِّكْرَى نَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٥٥﴾﴾	١٧٢
٥٩	﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا يَنْتَلِ ذُنُوبَ أَحْسَنِهِمْ﴾	١٧٢
٦٠	﴿فَقَوْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ ﴿٦٠﴾﴾	١٧٢

(٥٢) سورة الطور

١	﴿وَالطُّورِ ﴿١﴾﴾	١٧٢
٧	﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَأَرْفَعُ ﴿٧﴾﴾	١٧٢
٨	﴿مَا لَمْ يَنْ دَافِعٍ ﴿٨﴾﴾	١٧٢
١١	﴿فَقَوْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾	١٧٢

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
١٤	﴿ هَذِهِ نَارُ اللَّهِ كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ ﴾ (١٤)	١٧٢
١٥	﴿ أَسِحْرٌ هَذَا أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ ﴾ (١٥)	١٧٢
٢٩	﴿ فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴾ (٢٩)	١٧٢
٣٤	﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ (٣٤)	١٧٢

(٥٣) سورة النجم

١	﴿ وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ ﴾ (١)	١٧٣
٢	﴿ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴾ (٢)	١٧٣
١٩	﴿ أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْمَرْيَمَ ﴾ (١٩)	١٧٣
٤٢	﴿ وَأَنَّ إِلَيْنَا لَمَّا تَشَاءُ ﴾ (٤٢)	١٧٣
٤٣	﴿ وَأَنَّكُمْ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى ﴾ (٤٣)	١٧٣
٥٥	﴿ فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَىٰ ﴾ (٥٥)	١٧٣
٥٦	﴿ هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذِيرِ الْأُولَىٰ ﴾ (٥٦)	١٧٣

(٥٤) سورة القمر

١	﴿ أَفَدَّتِ السَّمَاءُ وَأَشَقَّ الْقَمَرُ ﴾ (١)	١٧٤
٤	﴿ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُرْدَجَرٌ ﴾ (٤)	١٧٩ ، ١٧٦
٥	﴿ حِكْمَةٌ بَلِيغَةٌ فَمَا تُغْنِ النَّذِيرُ ﴾ (٥)	١٧٩ ، ١٧٦
٦	﴿ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نَكِيرٍ ﴾ (٦)	١٧٩
٩	﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ ﴾ (٩)	١٧٦
١٥	﴿ وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ ﴾ (١٥)	١٧٩ ، ١٧٦
١٦	﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنَذِيرٍ ﴾ (١٦)	١٧٩ ، ١٧٦
١٧	﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ﴾ (١٧)	١٧٦
١٨	﴿ كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنَذِيرٍ ﴾ (١٨)	١٧٩ ، ١٧٦
٢١	﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنَذِيرٍ ﴾ (٢١)	١٧٩ ، ١٧٦
٢٢	﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ﴾ (٢٢)	١٧٦
٣٠	﴿ فَكَيْفَ كَانَ عَدَايَ وَنَذِيرٍ ﴾ (٣٠)	١٧٩ ، ١٧٦
٣٢	﴿ وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ ﴾ (٣٢)	١٧٦

نص الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ﴾	٤٠	١٧٦
﴿أَكْثَرًا مِّنْ أَوْلِيَانِهِ﴾	٤٣	١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٧٩
﴿أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُّنتَصِرُونَ﴾	٤٤	١٧٧
﴿سَيَوْمَئِذٍ يَلْمَعُونَ وَلِيْلَهُمْ الدُّبُرُ﴾	٤٥	١٧٧
﴿إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ﴾	٤٩	١٧٩ ، ١٨١
﴿وَكُلُّ شَيْءٍ نَّحْنُ نَعْلَمُهُ فِي الْزُبُرِ﴾	٥٢	١٧٩ ، ١٨١

(٥٥) سورة الرحمن

﴿الرَّحْمَنُ﴾	١	١٨٠
﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾	٢	١٨٠
﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾	٣	١٨٠
﴿عَلَّمَهُ الْبَيَانَ﴾	٤	١٨٠
﴿يَأْتِي مَاءَهُ رِيًّا مِّمَّا تَكْتُمُونَ﴾	١٣	١٨١

(٥٦) سورة الواقعة

﴿إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ﴾	١	١٨١
﴿وَكُنتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾	٧	١٨١
﴿هَذَا نَزَّلْنَاهُ بِإِذْنِنَا﴾	٥٦	١٨١
﴿مَنْ خَلَقْنَاهُ فَلَوْلَا نَصْرُنَا﴾	٥٧	١٨١
﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنتُمْ﴾	٥٨	١٨١
﴿مَنْ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا وَمَتَّعْنَا الْمُتَّقِينَ﴾	٧٣	١٨١
﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْغَدِيرَ﴾	٧٤	١٨٢
﴿أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾	٨١	١٨٢
﴿تَرْجِعُونَهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾	٨٧	١٨٢
﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾	٨٨	١٨١
﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ الْغَدِيرَ﴾	٩٦	١٨٢

(٥٧) سورة الحديد

﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾	١	١٨٢
--	---	-----

نص الآية	رقم الآية	رقم الصفحة
﴿يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ﴾	٦	١٨٢
﴿ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾	٧	١٨٣ ، ١٨٢
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفَقُوا اللَّهُ﴾	٢٨	٢١٠
(٥٨) سورة المجادلة		
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ فَتَسَحَّرُوا فِي الْمَجَالِسِ فَأَنفَسُوا﴾	١١	١٧٧
﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قَالُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾	١٤	١٨٤
﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ﴾	٢٢	١٨٥ ، ١٨٤
(٥٩) سورة الحشر		
﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾	١	١٨٤
(٦٠) سورة الممتحنة		
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ﴾	١	١٨٦
﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يَبَاعِنَكَ﴾	١٢	١٤٨
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَّوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾	١٣	١٨٦
(٦١) سورة الصف		
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿١﴾﴾	٢	١٨٦
﴿كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ﴿٢﴾﴾	٣	١٨٦
﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُفْتَلُونَ فِي سَبِيلِهِ﴾		
﴿صَفًّا كَأَنَّهُمْ بَيْنَ مَرْمُوسٍ ﴿١﴾﴾	٤	١٨٦
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُرُوفًا أَنصَرَ اللَّهُ﴾	١٤	١٨٧
(٦٢) سورة الجمعة		
﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيَّةِنَ رَسُوْلًا مِّنْهُمْ﴾	٢	١٨٧
﴿ذَٰلِكَ فَضَّلَ اللَّهُ يَوْمَهُ مِنَ بَشَرٍ﴾	٤	١٨٧
﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْبَةَ ثُمَّ لَمْ يُحْمِلُوا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ		
﴿أَسْفَارًا﴾	٥	١٨٧

سورة المنافقون (٦٣)

١٨٩	١	﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُتَنَفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ﴾
١٨٨	٤	﴿وَإِذَا رَأَتْهُمْ نَعَىٰكَ أَجْسَامَهُمْ﴾
١٨٨	٧	﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَيَّ مِنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ﴾ ﴿يَقُولُونَ لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنَّا الْأَذَلَّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُتَنَفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٨﴾﴾
١٨٨	٨	﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَلْهَوْا أَمْوَالَكُم مَّا آوَدْتُمْ
١٨٩	٩	عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾

سورة التغابن (٦٤)

١٨٢	١	﴿يَسْتَسْخِ اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾
٢٢١ ، ٢١٠ ، ١٨٨	٢	﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنُكِرَ كَارِهُكُمْ مُؤْمِنًا﴾
١٨٩ ، ١٨٨	٤	﴿يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾
١٨٩ ، ١٢٠	٦	﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ﴾
١٨٩	١٠	﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِكْرَامًا مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ
١٨٩	١٤	عَدُوًّا لَكُمْ﴾
١٨٩ ، ٨٧	١٥	﴿إِنَّمَا أَمْوَالَكُم مَّا آوَدْتُمْ فِتْنَةً﴾

سورة الطلاق (٦٥)

١٩٠ ، ١٨٩ ، ١٤٨	١	﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِمَدَّتِهِنَّ﴾
-----------------	---	---

سورة التحريم (٦٦)

١٤٨	١	﴿يَأَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾
١٩٠	٤	﴿إِنْ نُبَوِّأُ إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَعَتْ قُلُوبِكُمْ﴾
١٩٠	٥	﴿عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبَدِّلَهُمْ أَرْوَاحًا خَيْرًا مِنْكُمْ﴾
١٩١	١١	﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ﴾

سورة الملك (٦٧)

١٩٤ ، ١٩١	١	﴿بَنَرَكَ الَّذِي فِي يَدَيْهِ الْمُلْكُ﴾
١٩٢ ، ١٩١	٣	﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا﴾
١٩٣	٥	﴿وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا﴾
١٩٣ ، ١٤١	١٤	﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (٦٧)

سورة القلم (٦٨)

١٩٣	١	﴿ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ (٦٨)
١٩٤ ، ١٩٣	٢	﴿مَا أَنْتَ بِمُعْجِزٍ مَعَهُ رَبُّكَ يُمَجِّدُونَ﴾ (٦٩)
١٩٦	٤٨	﴿فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾
١٩٤ ، ١٩٣	٥١	﴿وَأَنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُرْفَلُونَهُ بِأَبْصَارِهِمْ﴾

سورة الحاقة (٦٩)

٢١٦	١	﴿الْحَاقَّةُ﴾ (٦٩)
٢١٦	٢	﴿مَا الْحَاقَّةُ﴾ (٧٠)
١٩٤	٤	﴿كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهُ بِالْقَارِعَةِ﴾ (٧١)
١٩٤	٨	﴿فَهَلْ رَوَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيهِ﴾ (٧٢)
١٩٤	١٢	﴿لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً﴾
١٩٤	١٨	﴿يَوْمَ يَدْعُوعُرْصُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ (٧٣)
١٩٤	٤٠	﴿إِنَّهُمْ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ (٧٤)
١٩٤	٤١	﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ﴾ (٧٥)
١٩٤	٤٢	﴿وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا تُذَكَّرُونَ﴾ (٧٦)
١٩٤	٤٣	﴿تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْمَلَكِينَ﴾
١٩٤	٤٨	﴿وَإِنَّهُ لَتَذْكُرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (٧٧)
١٩٤	٥١	﴿وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ﴾ (٧٨)

سورة المعارج (٧٠)

١٩٥	١	﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ﴾ (٧٩)
١٩٥	٥	﴿فَأَصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا﴾ (٨٠)

رقم الآية	رقم الصفحة
﴿إِنَّمْ يَرُونَهُ بَئِيسًا ﴿٦﴾﴾	٦
﴿وَرَنَاهُ فَرِيحًا ﴿٧﴾﴾	٧
﴿يَبْصُرُونَهُ يَوْمَ الْمَحْجَمِ تَوَّافَتِينَ﴾	١١
﴿كَلَّا إِنَّمَا لَطْفٌ ﴿١٥﴾﴾	١٥
﴿فَدَرَاهُمْ يَحْضُوا وَيَلْبَسُوا حَمًّا يُلْقَوْنَ فِيهَا يَوْمَئِذٍ الْوَادُونَ ﴿٤٢﴾﴾	٤٢
﴿خَلِيفَةً أَمْرُهُمْ ﴿٤٤﴾﴾	٤٤

(٧١) سورة نوح

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ﴿٥﴾﴾	٥
﴿فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ﴿٦﴾﴾	٦
﴿وإِنِّي كُنْتُ لَمِنَ الدَّاعِينَ ﴿٧﴾﴾	٧
﴿وإِنِّي كُنْتُ لَمِنَ الدَّاعِينَ ﴿٧﴾﴾	٧
﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْاَرْضِ مِنَ الْكٰفِرِينَ دَيَّارًا ﴿٢٦﴾﴾	٢٦

(٧٢) سورة الجن

﴿قُلْ أُوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ ﴿١﴾﴾	١
﴿وَأَنَّهُمْ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ ﴿١٩﴾﴾	١٩

(٧٣) سورة المزمل

﴿يٰٓأَيُّهَا الْمَزْمُولُ ﴿١﴾﴾	١
﴿فَرُّ الْيَلِّ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٢﴾﴾	٢
﴿بِصَفْوَةٍ أَوْ نَفْسٍ مِّنْهُ قَلِيلًا ﴿٣﴾﴾	٣
﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا ﴿١٠﴾﴾	١٠
﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهَلْهُمُ قَلِيلًا ﴿١١﴾﴾	١١
﴿إِنَّ لَدَيْنَا أُنكَالًَّا وَجِيسًا ﴿١٢﴾﴾	١٢
﴿عَلِمَ أَنْ لَّنْ نَّحْضُوهُ فِتَابًا عَلَىٰ نَكَالٍ ﴿٢٠﴾﴾	٢٠

(٧٤) سورة المدثر

﴿يٰٓأَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴿١﴾﴾	١
---------------------------------	---

رقم الآية	نص الآية	رقم الصفحة
٢	﴿قُرْ فَأَنْذِرِ ﴿١﴾﴾	١٩٨
٣	﴿وَرَبِّكَ مَكْذِبٌ ﴿٢﴾﴾	١٩٨
٧	﴿وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرِ ﴿٧﴾﴾	١٩٨
٨	﴿فَإِذَا نُفِرَ فِي النَّاقُورِ ﴿٨﴾﴾	١٩٨
١٠	﴿عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابٌ يُبِيرُ ﴿١٠﴾﴾	١٩٨
١١	﴿ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ﴿١١﴾﴾	١٩٨
٤٢	﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴿٤٢﴾﴾	١٩٨
٤٦	﴿وَكَمَا تَكْذِبُ يَوْمَ الَّذِينَ ﴿٤٦﴾﴾	١٩٨

سورة القيامة (٧٥)

٣	﴿أَحْسَبُ الْإِنْسَانَ أَلَّنْ نَجْمَعَّ عِظَامَهُ ﴿٣﴾﴾	١٩٨ ، ١٩٩
٦	﴿يَسْئَلُ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴿٦﴾﴾	١٩٨
١٣	﴿يَبْيُخِتُ الْإِنْسَانُ وَيَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ﴿١٣﴾﴾	١٩٨
٣١	﴿فَلَا صَلَفَ وَلَا مَنَّ ﴿٣١﴾﴾	١٩٩
٣٢	﴿وَلَكِنْ كَذَّبَ وَقَتَلٌ ﴿٣٢﴾﴾	١٩٩
٣٣	﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ آهْلِيهِ يَتَفَكَّهُ ﴿٣٣﴾﴾	١٩٩
٣٧	﴿أَلَمْ يَكُ لَكُمْ نَفْسٌ مِّنْ قَبْلِهِ يُتَّقَىٰ ﴿٣٧﴾﴾	١٩٩
٣٨	﴿ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةَ فَعَلَيْكَ فَسْوَىٰ ﴿٣٨﴾﴾	١٩٩

سورة الإنسان (٧٦)

١	﴿هَلْ أَتَىٰ عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾﴾	٦٣ ، ١٩٨ ، ٢١٢
٣	﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴿٣﴾﴾	٢٠٨
٤	﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا ﴿٤﴾﴾	١٩٩
١٠	﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا غَيْرًا مِّثْلَ هَذَا ﴿١٠﴾﴾	١٩٩
١٢	﴿وَبِعَرَضِهِمْ بِمَا صَدَّوْا جَنَّةَ وَحَرِيرًا ﴿١٢﴾﴾	١٩٩
٢٢	﴿إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُم جَزَاءً وَكَانَ سَعِيرًا فَتَبَيَّنُوا ﴿٢٢﴾﴾	١٩٩
٢٧	﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّمَاتٌ مِّمَّنْ أُوتِيْنَ الْعِلْمَ وَإِنَّ إِلَىٰ عَذَابِنَا لَأَنفُسًا فَجِيرَةً ﴿٢٧﴾﴾	١٩٩
٣١	﴿يَدْخُلُونَ فِي مِئَتَةِ فِي رَحْمَتِي وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴿٣١﴾﴾	٢٠٠

(٧٧) سورة المرسلات

٢٠٠ ١٥ ﴿وَبَلِّغْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٥﴾﴾

(٧٨) سورة النبا

٢٠٠ ٤ ﴿كَلَّا سَيَعْبَثُونَ ﴿٤﴾﴾

٢٠٠ ٥ ﴿ثُمَّ كَلَّا سَيَعْبَثُونَ ﴿٥﴾﴾

٢٠٠ ٦ ﴿أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْدًا ﴿٦﴾﴾

٢٠٠ ١٦ ﴿وَجَعَلْنَا الْفَأَاقِمَ ﴿١٦﴾﴾

٢٠٠ ١٧ ﴿إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيقَاتِنَا ﴿١٧﴾﴾

٢٠٠ ٢٧ ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿٢٧﴾﴾

٢٠٠ ٢٨ ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَذَّابًا ﴿٢٨﴾﴾

٢٠٠ ٢٩ ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ أَمْسَيْنَاهُ كِتَابًا ﴿٢٩﴾﴾

٢٠٠ ٣١ ﴿إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا ﴿٣١﴾﴾

٢٠١ ٣٩ ﴿ذَلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اخْتِذْ إِلَيْكَ رِجِيدًا مَنَابًا ﴿٣٩﴾﴾

٢٠١ ٤٠ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَذَابًا قَرِيبًا ﴿٤٠﴾﴾

(٧٩) سورة النازعات

٢٠١ ١ ﴿وَالنَّازِعَاتِ غَرَابًا ﴿١﴾﴾

٢٠١ ١٠ ﴿يَقُولُونَ أَوَلَمْ نَكْمَلِكُمْ فِي الْفَلَاكِ ﴿١٠﴾﴾

٢٠١ ١١ ﴿أَوَلَمْ نَكُنَّا عِظْمًا تَفْحَرًا ﴿١١﴾﴾

٢٠١ ١٣ ﴿فَلَمَّا هِيَ زَجْرًا وَجِدَّةٌ ﴿١٣﴾﴾

٢٠١ ١٤ ﴿فَلَمَّا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴿١٤﴾﴾

٢٠٢ ١٨ ﴿فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنْ تَرَكَّ ﴿١٨﴾﴾

٢٠١ ٢٦ ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَحْتَقِبُ ﴿٢٦﴾﴾

٢٠١ ، ٢٠٣ ٤٥ ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنْ يَخْشَى ﴿٤٥﴾﴾

(٨٠) سورة عبس

٢٠٢ ١ ﴿عَبَسَ وَتَوَلَّى ﴿١﴾﴾

٢٠٢ ٢ ﴿أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ﴿٢﴾﴾

رقم الآية	رقم الآية	نص الآية
٢٠٢ ، ٢٠٣	٣	﴿وَمَا يَدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَكِّي﴾
٢٠٣	٤	﴿أَوْ يَلْكَرُ فَنَنْفَعُهُ الذِّكْرَى﴾
٢٠٣	٣٣	﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّلَاةُ﴾
٢٠٣	٣٤	﴿يَوْمَ يَفِرُّ الْغَرَّةَ مِنْ أَهْلِهَا﴾
(٨١) سورة التكويد		
٢٠٣	١	﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾
(٨٢) سورة الانفطار		
٢٠٤	١٠	﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ﴾
٢٠٤	١١	﴿كِرَامًا كَثِيرِينَ﴾
١١٢	١٩	﴿يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾
(٨٣) سورة المطففين		
٢٠٤	١	﴿وَيْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ﴾
٢٠٤	٤	﴿أَلَا يَبْظُنُّ أُولَئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ﴾
٢٠٤	٥	﴿لِيَوْمٍ عَظِيمٍ﴾
٢٠٤	٧	﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَارِ لَفِي سِجِّينٍ﴾
١٩٣	١٤	﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾
٢٠٤	١٨	﴿كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْإِنْبِرَارِ لَفِي عِلِّيِّينَ﴾
(٨٥) سورة البروج		
﴿الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ		
٢٠٥	٩	﴿شَهِيدٌ﴾
٢٠٥	٢٠	﴿وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ﴾
(٨٦) سورة الطارق		
٢٠٥	٤	﴿إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ﴾
(٨٧) سورة الأعلى		
٢٠٥	١	﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾

رقم الآية	رقم الصفحة	نص الآية
٢	٢٠٦	﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّىٰ ﴿١﴾﴾
٣	٢٠٦	﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَىٰ ﴿٢﴾﴾
(٨٨) سورة الفاشية		
٦	٢٠٦	﴿لَيْسَ لَكُم مِّمَّا مَلَآءَتْ أَيْدِيكُمْ مِنْهُ جَزَاءٌ إِلَّا مَنْ جَاءَ بِهَا نَبِيًّا ﴿١﴾﴾
١٧	٢٠٦	﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْرَهِيمَ كَيْفَ خُلِقَ ﴿٧﴾﴾
(٨٩) سورة الفجر		
٦	٢٠٦	﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ قَعَلْ رَبُّكَ بِمَاءِ ﴿١﴾﴾
٧	٢٠٦	﴿إِذَا دَانَ الْمَاءِ ﴿٢﴾﴾
١٤	٢٠٦ ، ٢٠٧	﴿إِنَّ رَبَّكَ لِيَالْبَرِّسَاءِ ﴿١٤﴾﴾
٢١	٢٠٧	﴿كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴿٢١﴾﴾
٢٢	٢٠٧	﴿وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴿٢٢﴾﴾
٢٣	٢٠٧	﴿وَجِئْتَهُ يَوْمَئِذٍ بِجَهَنَّمَ ﴿٢٣﴾﴾
(٩٠) سورة البلد		
٤	٢٠٧	﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿٤﴾﴾
٨	٢٠٧	﴿أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّتَيْنِ ﴿٨﴾﴾
٩	٢٠٧	﴿وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾﴾
١٠	٢٠٨	﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴿١٠﴾﴾
١١	٢٠٧	﴿فَلَا أَقْنَمِ الْعَقَبَةَ ﴿١١﴾﴾
(٩١) سورة الشمس		
٨	٢٠٨ ، ٢٠٩	﴿فَالْمَمَّهَا جُورَهَا وَتَقْوَاهَا ﴿٨﴾﴾
٩	٢٠٨	﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَزَقَهَا ﴿٩﴾﴾
١٠	٢٠٨	﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّهَا ﴿١٠﴾﴾
(٩٢) سورة الليل		
١	٢٠٩ ، ٢١٠	﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ ﴿١﴾﴾
٢	٢١٠	﴿وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ ﴿٢﴾﴾

رقم الآية	رقم الصفحة	نص الآية
٣	٢١٠	﴿وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ﴾
٤	٢٠٨	﴿إِنَّا سَمِعْنَا لَهْرًا﴾
٥	٢٠٨ ، ٢٣	﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ﴾
٧	٢٠٩	﴿فَسَتِيرُهُ لِيُشْرَىٰ﴾
١٠	٢٠٨ ، ٢٣	﴿فَسَتِيرُهُ لِمُشْرَىٰ﴾
١٢	٢٠٩ ، ٢٠٨ ، ٢٣	﴿إِنَّا عَلَيْنَا لِلْهُدَىٰ﴾
١٣	٢٠٩ ، ٢٠٨ ، ٢٣	﴿وَلَا نَا لِلْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ﴾

(٩٢) سورة الضحى

١	٢٠٩	﴿وَالضُّحَىٰ﴾
٢	٢٠٩	﴿وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ﴾
٣	٢٠٩	﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ﴾
٤	٢٠٩	﴿وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَىٰ﴾
٥	٢١٤ ، ٢٠٩	﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾
٩	٢٠٩	﴿فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ﴾
١٠	٢٠٩	﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ﴾

(٩٥) سورة التين

٤	٢١٢	﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ﴾
٦	٢١٢	﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾
٧	٢١٣	﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالذِّينِ﴾
٨	٢١٣	﴿أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعَزَّ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ﴾

(٩٦) سورة العلق

١	٢١٣ ، ٤٧	﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾
٩	٢١٤	﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يَنْهَىٰ﴾
١٠	٢١٤	﴿عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰ﴾
١٩	٢١٤	﴿كَلَّا لَا تُطَعَّمُهُ وَاَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾

(٩٧) سورة القدر

٨١ ١ ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴿١﴾﴾

(٩٨) سورة البينة

٢١٥ ١ ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ ﴿١﴾﴾

٢١٥ ٥ ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴿٥﴾﴾

٢١٦ ، ٢١٥ ٦ ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ ﴿٦﴾﴾

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ

٢١٦ ، ٢١٥ ٧ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴿٧﴾﴾

(٩٩) سورة الزلزلة

٢١٦ ٦ ﴿يَوْمَ إِسْدُرُ النَّاسُ أَنْفُكَامًا يُسْرًا أَعْمَلْتُمْ ﴿١﴾﴾

٢١٦ ٧ ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾﴾

٢١٦ ٨ ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾﴾

(١٠٠) سورة العاديات

٢١٩ ، ٢١٦ ٦ ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ ﴿١﴾﴾

٢١٦ ٧ ﴿وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ ﴿٧﴾﴾

٢١٦ ٨ ﴿وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ ﴿٨﴾﴾

٢١٦ ٩ ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴿٩﴾﴾

٢١٦ ١٠ ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ﴿١٠﴾﴾

٢١٦ ١١ ﴿إِنَّ رَبَّهُم بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرٌ ﴿١١﴾﴾

(١٠١) سورة القارعة

٢١٦ ٤ ﴿يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ ﴿١﴾﴾

٢١٧ ٥ ﴿وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ﴿٥﴾﴾

٢١٦ ٩ ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴿٩﴾﴾

٢١٦ ١٠ ﴿وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ﴿١٠﴾﴾

سورة التكاثر (١٠٢)

٢١٧	١	﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ ﴿١﴾﴾
٢١٧	٣	﴿كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٣﴾﴾
٢١٧	٤	﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٤﴾﴾
٢١٧	٥	﴿كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ ﴿٥﴾﴾
٢١٧	٦	﴿لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ﴿٦﴾﴾
١٣٠	٨	﴿ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴿٨﴾﴾

سورة العصر (١٠٣)

٢١٧	١	﴿وَالْعَصْرِ ﴿١﴾﴾
٢١٩ ، ٢١٨ ، ٢١٧	٢	﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنُفٍ ﴿٢﴾﴾ ﴿إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ ﴿٣﴾﴾
٢١٨	٣	﴿وَتَوَاصَوْا بِالصِّدْقِ ﴿٣﴾﴾

سورة الهمزة (١٠٤)

٢١٨	١	﴿وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٍ ﴿١﴾﴾
٢١٩	٣	﴿يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدُهُ ﴿٣﴾﴾
٢١٨	٤	﴿كَلَّا لَيُبَدِّلَنَّهُ فِي أَنْظَمَةٍ ﴿٤﴾﴾

سورة الفيل (١٠٥)

٢١٨	٣	﴿وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ ﴿٣﴾﴾
٢١٨	٤	﴿تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ ﴿٤﴾﴾
٢١٨ ، ٥٦	٥	﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ ﴿٥﴾﴾

سورة قريش (١٠٦)

٥٦	١	﴿لِإِيلَافِ قُرَيْشٍ ﴿١﴾﴾
----	---	---------------------------

سورة الماعون (١٠٧)

٢١٩	١	﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالذِّبِّ ﴿١﴾﴾
٢١٩	٢	﴿فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ الْبَيْتَةَ ﴿٢﴾﴾

		(١٠٨) سورة الكوثر
٢٢١	٣	﴿إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ﴿٣﴾﴾
		(١٠٩) سورة الكافرون
٢٢٣ ، ٢٢٢	١	﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴿١﴾﴾
٢٢٢	٢	﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٢﴾﴾
٢٢٢	٣	﴿وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أَعْبُدُ ﴿٣﴾﴾
٢٢٣ ، ٢٢٢	٦	﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ ﴿٦﴾﴾
		(١١٠) سورة النصر
٢٢٣	١	﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴿١﴾﴾
		(١١٢) سورة الإخلاص
٢٢٤	١	﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴿١﴾﴾
٢٢٤	٢	﴿اللَّهُ الصَّمَدُ ﴿٢﴾﴾
٢٢٤	٣	﴿لَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُوفٌ يُؤَلَّفُ ﴿٣﴾﴾
٢٢٤	٤	﴿وَلَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُوفًا أَحَدٌ ﴿٤﴾﴾
		(١١٣) سورة الفلق
٢٢٤	٢	﴿مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ ﴿٢﴾﴾
		(١١٤) سورة الناس
٦٣	١	﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴿١﴾﴾

فهرس الأحاديث والآثار

رقم الصفحة	الحديث
٦٢	إذا قرأت السورة فأنفذها
٢١٩ ، ٨٧	أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً
٩٢	الإسلام ثمانية أسهم
٥٧ ، ٥٢ ، ٥١	أعطيت السبع الطوال مكان التوراة
٨٢	اقرأوا الزهراوين البقرة وآل عمران
٤٩	أمرهم عثمان بأن يتابعوا الطوال
٦٣ ، ٦٢	إن فلاناً كان يقرأ منكوساً قال ذلك منكوس القلب
٩٢	بني الإسلام على خمس
١٢٤	الحمد لله الذي أرسلني رحمة للعالمين
٢٠٢	رب أشعث أغبر لا يؤبه به لو أقسم على الله لأبره
٨٢	سمعت عبد الله بن مسعود يقول في بني إسرائيل والكهف
٢٢٣	سمى رسول الله ﷺ سورة الكافرين البرية من النفاق
١١٨ ، ٨٧	الشرك أخفى في أمتي من ديب النمل
٨٠	صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فافتتح سورة البقرة
٨٢ ، ٦٢	صلى رسول الله ﷺ بالسبع الطوال في ركعة
	قرأ عمر في ركعة واحدة: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَابِ الْبَيْتِ﴾ و﴿لِيَأْتِيَنَّكَ﴾
٨٣	﴿فَرَقَيْنِ﴾
٤٥	قلت لعبد الرحمن بن عوف: يا خال أخبرني عن قصتكم يوم أحد
٤٩	قلت لعثمان: ما حملكم أن عمدتم إلى الأنفال وهي المثاني
٤٤	قلت لعثمان: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ...﴾
٨٢	كان ﷺ يجمع المفصل في ركعة
٨٢ ، ٥٧	كان ﷺ إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما
٨٠	كان رسول الله ﷺ يقرأ في الجمعة سورة الجمعة والمنافقين

- ٨٢ كان ﷺ يجمع المفصل في ركعة
- ٦٣ كان الحسن يكره أن يقرأ القرآن إلا على تأليفه في المصحف
- ٤٥ كنت جالساً عند رسول الله ﷺ إذ شخص ببصره
- ٥٧ ، ٥٤ كنت في الوفد الذين أسلموا في ثقيف
- ٢١٩ لا يزنني الزاني حين يزنني وهو مؤمن
- ٢١٧ لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً
- ١١٥ لو لبثت في السجن ما لبثت أخي يوسف لأجبت الداعي
- ١٦٨ لو كان الإيمان في الثريا لثاله رجال من هؤلاء
- ٤٥ ما سألت النبي ﷺ عن شيء أكثر مما سألته عن الكلالة
- ٧٥ ما من نبي إلا وقد أعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر
- ٢٢٠ من تشبه بقوم فهو منهم
- ٢١٠ وجدت فالزم
- ١٦٧ ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم يأجوج ومأجوج
- ٨٢ يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به

فهرس الأعلام

- (١)
- آدم: ٨٩، ٩١، ١٠٢، ١١١، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٨، ١٣٠، ١٤٢، ١٥٦
- ابن الأبار (محمد بن عبد الله القضاعي):
إبراهيم (عليه السلام): ٨٥، ٨٦، ٩٦، ٩٧، ١٢٤، ١٢٥، ١٣١، ١٨٥
- إبراهيم بن محمد الطبري: ٢٤
- إبراهيم بن محمد التنوخي: ٣٢
- إبراهيم بن محمد المدني: ٤١
- إبراهيم النخعي: ٦٤
- إيليس: ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٣٠، ١١١، ١٠٥
- أبي بن كعب: ٤٧، ٤٨، ٨٣
- أحمد بن إبراهيم بن الزبير = ابن الزبير:
أحمد بن الحسن الكلاعي: ٣٢
- أحمد بن حنبل = ابن حنبل:
أحمد بن فارس: ٤٧
- أحمد بن محمد الأزدي: ٣٢
- أحمد بن محمد القرطبي: ٢٤
- أحمد بن محمد خديجة: ٢٥
- أحمد بن يوسف بن فرتون: ٢٥
- إسحاق: ١١٥
- الإسكافي (الخطيب)، الحصنكفي: ٤٢
- ابن أشته (محمد بن عبد الله): ٤٩، ٥٧
- ابن الأنباري (أبو بكر): ٥١، ٥٢
- أنس رضي الله عنه: ١٢١، ١٢٤
- أوس الثقفي: ٥٤
- (ب)
- الباجي (علي بن محمد): ٤٠
- الباقلاني (أبو بكر بن الطيب): ٤٦، ٤٧، ٥٠، ٥٢، ٧٩، ٨٣
- البخاري: ٤٤، ٥٠، ٥٧، ٨٢
- برهان الدين البقاعي: ٥٥، ٦٦
- البيزار: ١٢٥
- ابن بشكوال (أبو القاسم): ٤٠
- أبو بكر الطيب = الباقلاني:
أبو بكر رضي الله عنه: ٢١٠، ٢١٥، ٢٢٣
- بلال رضي الله عنه: ٦٢
- بلعام: ١٠٣، ١٠٤
- البيهقي: ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦٢
- (ت)
- الترمذي: ٢٩، ٣١، ٤٩
- التنبكتي: ٤١
- (ج)
- جبريل رضي الله عنه: ٣٧، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٨، ٥٢، ٥٣، ٦٠، ٦٢، ١٢٥، ٢١٩
- أبو جعفر بن خلف: ٣١، ٣٧
- جعفر بن علي الحمداني: ٢٤

أبو داود (صاحب السنن): ٥٤ ، ٥٦
ابن أبي داود: ٦٣ ، ٦٤

(ر)

الرازي (الفخر): ٥٥ ، ٦٦ ، ٦٧
الربيع بن أنس: ١٢٤
ربيعة: ٥٧
ابن رحمون (عبد الرحمن بن محمد):
٢٦ ، ٣١
ابن رمان (محمد بن القاسم القرشي): ٣٤

(ز)

ابن الزبير (أحمد بن إبراهيم بن الزبير
الثقفي): ١١ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ،
٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٠ ،
٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤١ ،
٤٢ ، ٤٤ ، ٤٧ ، ٥٣ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦٠ ،
٦٥ ، ٦٦ ، ٦٩ ، ٧٠ ، ٧٣ ، ٧٥ ،
٢٢٦ ، ٢٢٧
الزركشي (بدر الدين): ٤٤ ، ٤٧ ، ٤٨ ،
٥٣ ، ٥٦ ، ٦١ ، ٧١ ، ٧٢
زكريا عليه السلام: ١٢٨
الزمخشري: ٢٧
زيد بن ثابت رضي الله عنه: ٤٧ ، ٥٠ ، ٥١

(س)

سعد بن محمد الحفار: ٢٥
سعيد بن العاص: ٥٠
سلمان الفارسي رضي الله عنه: ١٦٨
سلمون بن علي الكتاني: ٣٢
سليمان بن بلال: ٥٧
سليمان رضي الله عنه: ١٢٥ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣

أبو جعفر المنصور: ٨٠ ، ١٦٧
ابن الجوزي (عبد الرحمن بن علي): ٢٦

(ح)

حارثة: ٢١٠
ابن الحاج (محمد بن محمد): ٣٤
حاجي خليفة: ٣٩
حاطب بن أبي بلتعة: ١٨٥
ابن حجر العسقلاني: ٥٤
حذيفة الثقفي: ٥٤ ، ٥٦ ، ٦٢ ، ٨٠ ،
٩٢ ، ١٦٧
الحراني: (عبد اللطيف بن هبة الله): ٢٦
الحسن رضي الله عنه: ٦٣
حسن حسني عبد الوهاب: ١٢
ابن الحضار: ٥٣
الحصنكي = الإسكافي الخطيب:
الحضار (أبو الحسن): ٣١ ، ٣٧
الحكم: ٨٠
الحليمي (حسين بن الحسين): ٦٢
ابن حنبل (أحمد): ٢٨ ، ٤٤ ، ٤٩ ،
٥٤ ، ٥٦
أبو حيان (أثير الدين): ٢٥ ، ٣٤ ، ٣٥ ،
٣٧

(خ)

الخضر: ١٢٧ ، ١٢٨
الخطابي (محمد بن محمد): ٨١
ابن الخطيب لسان الدين: ٣٥ ، ٣٩

(د)

داود رضي الله عنه: ١٢٥ ، ١٥١ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ،
١٨٤

ابن عباس (عبد الله) ﷺ: ٤٩، ٥٠
 عبد الرحمن بن الحارث بن هشام: ٥٠
 عبد الرحمن بن عوف: ٤٥
 عبد الرحمن بن يزيد: ٨٢
 عبد العظيم الزرقاني: ٥٨
 عبد الله بن الزبير: ٥٠
 عبد الله بن سلام: ١٣٦
 أبو عبد الله العبدي: ٣٧
 أبو عبد الله نصر: ٣٦
 ابن عبد الملك الأنصاري (محمد بن محمد): ٣٧، ٣٦، ٣١، ٢٦، ٢٣
 أبو عبيد: ٦٢
 عثمان بن عفان ﷺ: ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٤، ٥٩، ٦٩
 عثمان بن أبي العاص: ٤٤
 عثمان بن طلحة العبدي: ٧١
 ابن العربي (أبو بكر): ٥٩، ٦٦، ٧٢، ٨١، ١٦٨
 العز بن عبد السلام: ٢٦، ٦٨
 ابن عساكر (عبد الصمد): ٢٦
 العشاب (أحمد بن محمد): ٢٤، ٣١، ٣٢
 ابن عطية القيسي (أبو عبد الله): ٢٤
 ابن عطية - عبد الحق: ٥٨، ٥٩، ٨١
 علي بن محمد الشاري: ٢٧، ٣١
 علي (ﷺ): ٤٨، ١٢٥
 عمران:
 عمر بن الخطاب ﷺ: ٤٥، ٦٣، ٨٣، ١٦٧، ١٦٨، ١٩٠، ٢١٥
 عمر بن محمد السكوني: ٢٧

سيبويه: ٣٠، ٣٨
 ابن سيد الناس (محمد بن محمد): ٢٩، ٣١
 ابن سيرين: ٦١
 السيوطي (عبد الرحمن): ٣٧، ٤٦، ٤٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٦، ٦٧، ٦٨

(ش)

الشاطبي: ٢٨
 شريك: ١٢٥
 شعيب: ١١٣، ١٢١، ١٤٢، ١٧٧
 الشهرستاني (أبو الحسن): ٦٥
 ابن أبي شيبة (عبد الله بن محمد): ٨٠، ٨٢
 ابن الشيخ (عبد العظيم البلوي): ٢٦، ٣١

(ص)

صالح (النبي): ١١٣، ١٢١
 صبحي الصالح: ٥٠، ٥٤، ٧٠
 الصديق (انظر = أبو بكر):

(ط)

الطبراني: ٦٢
 الطراز (محمد بن سعيد): ٢٨
 طه: ١٢٨
 الطيبي: ٥٣

(ع)

عائشة ﷺ: ٨٢
 ابن العاصي (محمد بن أحمد): ٣١
 ابن العاصي (إبراهيم بن محمد): ٢٤

محمد بن أحمد المعافري: ٢٨
محمد بن أحمد بن فرج اللخمي: ٢٨،
٣٣

محمد بن أحمد الكلبي: ٣٣

محمد بن الأشعري: ٣٣

(محمد بن عثمان)، ابن المرابط: ٣٣

محمد بن علي اليباس: ٣٤

محمد بن علي بن وهب: ٢٨

محمد بن علي الدهان: ٢٨

محمد بن علي الحميري: ١٢

محمد بن علي بن الحسين أبو جعفر:
١٢٥

محمد بن عيسى الرعيني: ٢٤

أبو محمد القرشي: ٤٩

محمد بن محمد بن أحمد بن جزي
الكلبي: ٣٤

محمد بن محمد بن سهل الوزير: ٣٤

محمد بن محمد بن محرز: ٢٩

محمد بن يوسف الطنجالي: ٢٩

محمد بن يوسف بن نصر (أبو عبد الله):
٧٧

محمود بن سليمان بن فهد: ٢٩

مريم عليها السلام: ١٢٨، ١٩١

ابن مسعود رضي الله عنه: ٤٨، ٥٨، ٦٢، ٦٣،
٨٢

مسلم: ٤٥، ٦٢، ١٢٤

المسور بن مخزوم: ٤٥

أبو مطرف بن عميرة: ٢٤، ٣١

معبد بن خالد (أبو زرعة): ٨٢

ابن مفرج (محمد بن يحيى): ٢٩

عمر مولى عفرة: ٦٢

عيسى عليه السلام: ٨٩، ٩١، ٩٤، ١٢٥،
١٨٧، ١٨٤، ١٢٨

(غ)

الغزال (علي بن أحمد): ٢٧

الغزالي (أبو حامد): ٢٦

(ف)

ابن فرحون (برهان الدين): ٢٢

فرعون: ١٢٩، ١٣٠، ١٣٦، ١٣٨،
١٣٩، ١٤٠، ١٥٥، ١٥٨، ٢٠١، ٢٠٢

(ق)

قارون: ١٤٠، ١٥٨

ذو القرنين: ١٢٧، ١٢٨

(ك)

الكرماني تاج القراء: ٥٣

كعب بن الأشرف: ٧١

(ل)

لقي بروقنصال: ٤٠

لقمان عليه السلام: ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧

لوط عليه السلام: ١١٣، ١٤٢

(م)

مالك بن أنس: ٤٧، ٦٠، ٦١، ٦٤،
٧٩، ٨٠، ٨٣

محمد عليه السلام: ٧٢، ٧٥، ٨٩، ١٢١، ١٢٤

١٢٥، ١٢٨، ١٤٧، ١٥٩، ١٦٤

١٦٨، ١٨٧، ٢٠٧، ٢١٠، ٢٢٣

٢٢٥، ٢٢٧

محمد بن إبراهيم الأموي: ٣٣

محمد بن إبراهيم المقدسي: ٢٧

(و)

وائل بن حجر: ١٢١
وائل بن الأسقع: ٥٧
الوادي آشي محمد بن جابر: ٣٣
الوراد أحمد بن محمد التجيبي: ٢٥
ولي الدين الملوي: ٥٥، ٦٧
ابن وهب: ٥٧

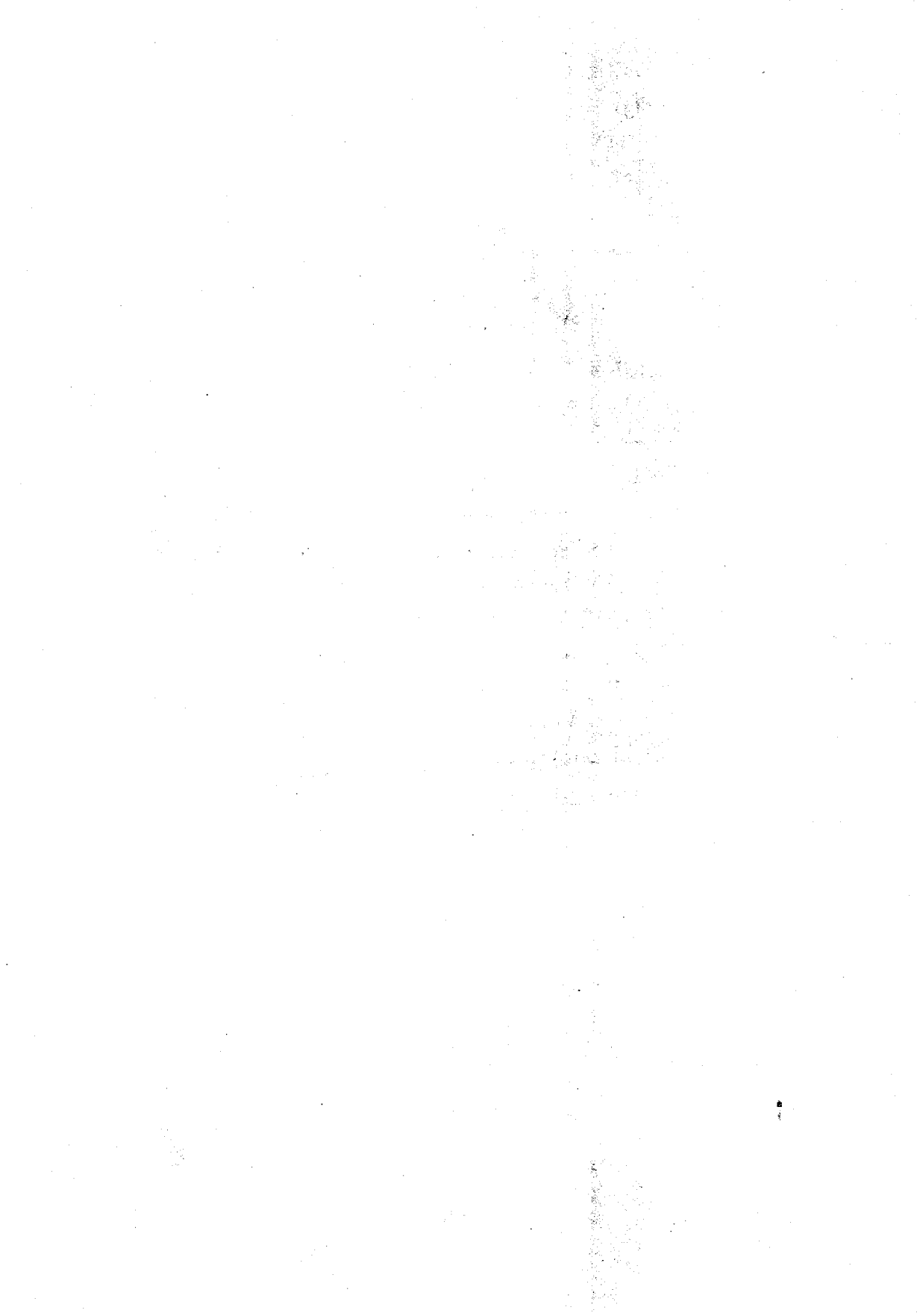
(ي)

ياقوت الحموي: ٢٠
يحيى بن أحمد بن المرابط: ٣٠
يحيى بن زكريا: ١٢٨
يحيى بن عباس القيسي: ٣٠
يحيى بن عبد الله المولي: ٣٠
يزيد الفارسي: ٤٩، ٥٠
يعقوب: ١١٣، ١١٥، ١١٦
أبو يعلى أحمد بن علي: ٤٥
يوسف: ٦٣، ٩٧، ١١٣، ١١٤
١١٥، ١١٦
يوسف بن إبراهيم أبو الحجاج: ٣٤
يوسف بن أبي ريحانة المالقي: ٣٠
يونس:

ابن أم مكتوم عبد الله: ٢٠٢، ٢٠٣
مكي بن أبي طالب حموش: ٤٥، ٤٨
موسى: ١١٣، ١٢٤، ١٢٥
١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣٦
١٣٩، ١٤٠، ١٤٩، ١٦٩، ٢٠٢
أم موسى: ١٤٠

(ن)

ابن الناظر (الحسن بن عبد العزيز):
٢٥، ٣٢
النحاس (أبو جعفر): ٤٩، ٥١، ٥٢، ٥٥، ٥٧، ٦١
النسائي: ٢٧، ٣٣
نوح: ١٠٢، ١١٣، ١٢٥، ١٤٢
١٩٥
النور بن سعيد أبو الحسن: ٢٢
النووي (يحيى بن شرف): ٦٣
النيسابوري (أبو بكر): ٦٥
(هـ)
هامان: ١٣٨، ١٥٨، ٢٠٢
أبو هريرة: ١٢٤
هود: ١١٣



فهرس القبائل والجماعات والفرق

(ص)	(أ)
الصابئون: ١١١	بنو إسرائيل: ٨٢، ٨٥، ٨٦، ٨٨، ٨٩
(ظ)	٩٠، ٩٣، ١٠٢، ١٠٦، ١٢٧
٣٤ الظاهرية:	١٢٩، ١٣٠، ١٣٦، ١٣٨، ١٣٩
(ع)	١٤٠، ١٦١، ١٦٨، ١٦٩، ١٨٤
٢٠٦، ١٩٤، ١٦٠، ١٥٥ عاد:	١٨٨
١٦٨ العجم:	٢٠٥ أصحاب الأخدود:
العرب: ٢٠، ٨٦، ٨٩، ٩٤، ١٠١	١٦٧ الأكراد:
١٢١، ١٢٦، ١٣٦، ١٤٢، ١٥٥	(ث)
١٥٩، ١٦٠، ١٦٣، ١٦٧، ١٧٧	ثقيف - بنو ثقيف: ١٩، ٥٤، ٥٧
١٧٩	ثمود: ١٦٠، ١٩٤
(ف)	الثوية: ٩٤
الفرس: ١٦٧، ١٦٨	(ح)
(ق)	الحنابلة: ٢٦، ٢٧، ٢٨
القدرية: ٨٧، ٩٠	(خ)
قريش: ١١٥، ١٢٠، ١٢٦، ١٢٧	٢٢ الخوارج:
١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٨، ١٤٠	(د)
١٧٢، ١٨٥، ١٩٤، ١٩٦، ٢٠٢	الروم: ١٤٢، ١٤٣
٢١٨، ٢٢٣	(س)
(ك)	أهل السنة: ٢٧، ٣٠، ١٢٦
١٢٦ أهل الكهف:	(ش)
(م)	١٢١ قوم شعيب:
١٦٨، ٢٧ المنعب المالكي:	٣٦، ٣٩ الشوذية:

(هـ)

قوم هود: ١٧٧

(ي)

١٦٨ ، ١٦٧

يا جوج وما جوج:

اليهود - اليهودية: ٥٦ ، ٨٦ ، ٨٧ ، ٨٨

٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ١١١ ، ١٢٦ ، ١٨٥

٢١٥

المعتزلة: ٨٧ ، ٩٠

المجوس: ٨٧ ، ٩٤

(ن)

النصارى - النصرانية: ٤٠ ، ٥٦ ، ٨٦

٨٧ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤

١١١ ، ١٢٦

قوم نوح: ١٢٠ ، ١٤٢ ، ١٥٥ ، ١٥٨

١٧٠ ، ١٧٦ ، ١٧٧ ، ١٩٦

فهرس الأماكن والبلدان

٢٣	سبته:	(١)	
	(ش)	٢١	إشبيلية:
٢٨	الشام:	٢٠	ألبيرة:
	(ص)	٣٠، ٢٦، ٢٣، ٢٢، ٢٠	الأندلس:
٢٨	الصالحية (مدرسة):	٤٠، ٣٦، ٣٥، ٣٤، ٣٣، ٣٢، ٣١	
١٦٧	الصين:	(ب)	
	(ط)	٣٠، ٢٤	بجاية:
٣٣، ٣٢	طريف:	١٢٦، ١٠٤، ١٠٣، ٧٢، ٧١	بدر:
٢٠	طليطلة:	١٧٧، ١٦٣، ١٣٩	
	(غ)	٦٥، ٢٦	بغداد:
٢٧، ٢٤، ٢١، ٢٠، ١٩	غرناطة:	(ت)	
٤٣، ٣٧، ٣٤، ٣٢، ٣١		٢٠	تدمير:
	(ف)	٢٧، ١٧، ١٢، ٨	تونس:
٢٥	فاس:	(ج)	
	(ق)	٢١، ٢٠، ١٩	جيان:
٣٤	القاهرة:	(خ)	
٢٥، ٢١، ٢٠	قرطبة:	١٦٨	خراسان:
٣٠	قسطنطينة:	الخزانة العامة للكتب والوثائق بالرباط:	
٢٨	قوص:	١٨، ١٢	
	(ك)	(ر)	
٩٣، ٧١	الكعبة:	٤٠	الرباط:
		(س)	
		١٥٠	سبأ:

٣٥ ، ١٧

المغرب:

(٣)

مكة: ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٨ ، ٥٧ ، ٧١ ، ١٣٨ ،

٣٦ ، ٣١ ، ٣٠ ، ٢٨ ، ٢٦ ، ٢٤ : مالقة:

١٣٩ ، ١٤٠ ، ١٤٢ ، ١٤٣ ، ١٦٧ ،

٨٠ ، ٥٧ ، ٤٩ ، ٣٤ : المدينة المنورة:

٢١٨ ، ١٨٥

١٨٨ ، ١٢٦

١٧ ، ١٢ ، ٨ : المكتبة الوطنية بتونس:

٣٠

مرسية:

٣٠

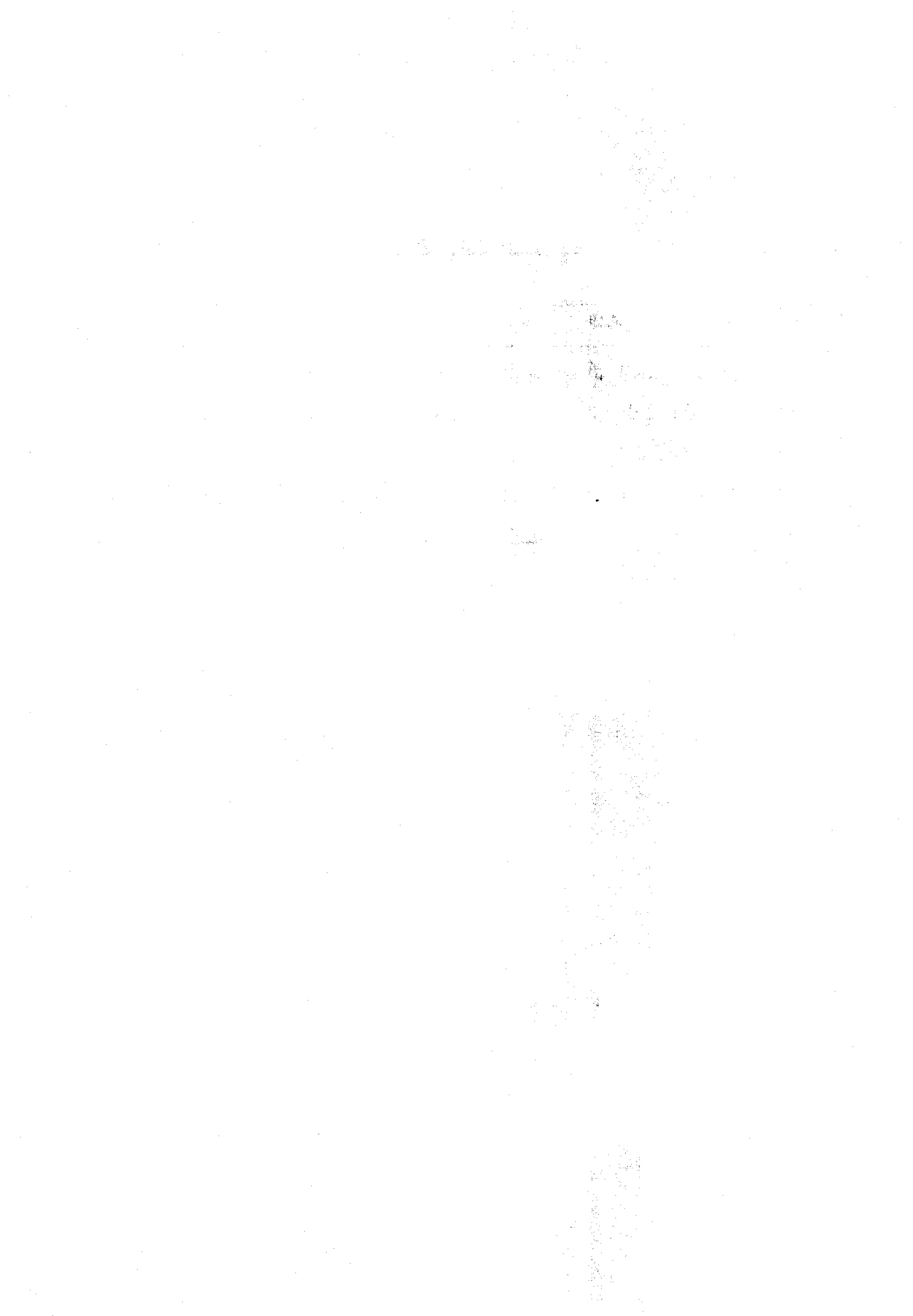
مولا:

٢٨ ، ٢٧ ، ٢٦

مصر:

فهرس الأبيات الشعرية

الصفحة	الشاعر	البحر	القافية	صدر البيت
٢١	أبو الحسن النوري	الرجز	يقيد	إن قيده وبالفوا في عصره
٢٢	ابن الزبير الثقفي	الرمل	ينجلي	حسبي ذنوب أنقلت كاهلي
٢٢	أبو الحسن النوري	الرجز	تفرد	لابن الزبير مكارم أضحت بها
٢١	ابن الزبير الثقفي	الرمل	يلي	مالي وللتسأل لا أم لي
٦٨	مجهول	البسيط	الصفر	والنجم تستصغر الأبصار صورته



فهرس الكتب

(أ)

- الإتقان للسيوطي: ٣٧، ٣٨، ٤٦، ٤٧، ٦٠، ٦٦
- الإحاطة في أخبار غرناطة لابن الخطيب: ٢٠، ٢١، ٣٥، ٣٨، ٣٩، ٤٠
- أحكام القرآن لابن العربي: ٥٩
- الأربعين في أصول الدين على مذهب أهل السنة: ٢٧
- أرجوزة في بيان مذهب الشوذية لابن الزبير الثقفي: ٣٦
- أسرار التنزيل - السيوطي: ٦٦
- الإعلام - الزركلي: ٣٨، ٤١
- الإعلام بمن ختم به القطر الأندلسي من الأعلام - ابن الزبير الثقفي: ٣٦، ٣٨
- الإشارة - الباجي: ٤٠
- الانتصار - الباقلائي: ٤٦
- الإنجيل: ٥٧، ٨٩، ٩٠، ١٢٥، ١٦٧، ١٦٩، ٢١٥
- إيضاح المكنون - البغدادي: ٤٠
- إيضاح السبيل في حديث جبريل - ابن الزبير الثقفي: ٣٧، ٢١٩

(ب)

- البرهان في تناسب سور القرآن، ابن الزبير الثقفي: ٥، ٧، ١١، ٢٣، ٣٧
- ٣٨، ٣٩، ٤٧، ٥٩، ٦٥
- ٢٢٦، ٦٦
- البرهان في علوم القرآن - الزركشي: ٤٤، ٤٧، ٥٣، ٥٦، ٦١
- البرهان - الكرمانلي: ٥٣
- برنامج روايات ابن الزبير الثقفي: ٣٧، ٤٠
- بغية الوعاة - السيوطي: ٢١

(ت)

- ٤٠ تاريخ علماء الأندلس - ابن الزبير الثقفي:
٦٣ التبيان في آداب حملة القرآن - النووي:
١٦٨ تخلص التلخيص - ابن العربي:
٢٥ تسديد اللسان لذكر أنواع البيان - أحمد خديجة:
٣٨ تعليقة على كتاب سيويه ابن الزبير الثقفي:
٢٤ تفسير العشاب:
٣٩ تفسير ابن الزبير الثقفي:
٣١ التكملة لابن الأبار:
٤١ ، ٤٠ ، ٣٧ ، ٣٦ ، ٢٧ ، ٢٦ ، ٢٣ التكملة لابن عبد الملك:
٢٧ التمييز لما أودعه الزمخشري من الاعتزالات:
٢٧ في تفسير الكتاب العزيز - السكوني:
٦٦ تناسق الدرر في تناسب السور - السيوطي:
، ١٢٥ ، ٩٠ ، ٨٩ ، ٥٧ ، ٥٢ التوراة:
٢١٥ ، ١٨٨ ، ١٦٩ ، ١٦٧

(ج)

- ٣١ ، ٢٥ جامع الترمذي:

(د)

- ٣٨ ، ٣٥ درة الحجال ابن القاضي:
٤٢ ، ٤١ الدرر الكامنة - ابن حجر:
٣٩ ، ٣٨ ، ٢٣ الديباج - ابن فرحون:

(ذ)

- ٣٩ ، ٣١ ، ٢٤ الذيل والتكملة - ابن عبد الملك:
٢٥ ذيل صلة ابن بشكوال - ابن فرتون:

(ر)

- ٣٩ ردع الجاهل عن اعتساف المجاهل - ابن الزبير الثقفي:

(ز)

- ٥٧ الزبور:

الزمان والمكان - ابن الزبير الثقفي:

٣٩

(س)

سبيل الرشاد في فضل الجهاد - ابن الزبير الثقفي:
سنن النسائي:

٤٠

٣٣ ، ٢٧

(ش)

شجرة النور الزكية - ابن مخلوف:

٢٢

شرح الإشارة - ابن الزبير الثقفي:

٤٠

شرح عمدة الأحكام - ابن دقيق العيد:

٦٢

شرح المهذب - السيوطي:

(ص)

صحيح البخاري:

٨٢ ، ٥٧

صحيح مسلم:

١٢٤ ، ٨٠

الصلة - ابن بشكوال:

٢٥

صلة الصلة - ابن الزبير الثقفي:

٤٠ ، ٣١ ، ٣٠ ، ٢٧ ، ٢٥

(ع)

العذب والأجاج - ابن الحاج:

٣٤

عيون الأثر في فنون المغازي والشمائل والسير (ابن سيد الناس):

٣١ ، ٢٩

(ف)

فهرس روايات ابن الزبير الثقفي (انظر = برنامج روايات ابن الزبير):

(ك)

كتاب سيويه:

٣٨ ، ٣٠

كتاب في المعاني والبيان - للعشاب:

٢٤

كتاب الكافي في القراءات للرعييني:

٢٨

كشف الظنون - حاجي خليفة:

٤٢ ، ٤١ ، ٣٩ ، ٣٨ ، ٣٧

(م)

مختصر التبصرة - أحمد خديجة:

٢٥

- ٥٩ المدخل - البيهقي :
- ٤٧ المسائل الخمس - ابن فارس :
- ٢٦ المستصفي - الغزالي :
- ٤٥ مسند أبي يعلى :
- ٥٧ ، ٤٩ المصاحف - ابن أشتة :
- ٨٣ ، ٨٢ ، ٨٠ مصنف ابن أبي شيبة :
- ٢٠ معجم البلدان ياقوت :
- ٤١ معجم شيوخ ابن الزبير الثقفي :
- ٣٩ ، ٣٨ معجم المؤلفين - كحالة :
- ٤١ المقصد الواجب - ابن الزبير الثقفي :
- ٢٢٦ ، ٥٣ ، ٤٤ ، ٤٢ ، ٤١ ، ٣٩ ، ٣٨ ، ٢٢ ملاك التأويل - ابن الزبير الثقفي :
- ٢٨ منظومة في القراءات - الشاطبي (أبو محمد القاسم) :
- ٢٨ منظومة في القراءات - محمد بن أحمد المعافري :

(ن)

- ٥١ ، ٤٩ الناسخ والمنسوخ - النحاس :
- ٤٢ نزهة البصائر والأبصار = ابن الزبير الثقفي :
- ٦٦ ، ٥٥ نظم الدرر في تناسب الآي والسور - البقاعي :
- ٢٩ النفح الشذي في شرح الترمذي - ابن سيد الناس :
- ٣٤ نفح الطيب - المقرئ :

فهرس بأهم المصادر والمراجع

مرتبة حسب المؤلفين على حروف المعجم

القرآن الكريم:

ابن الأبار (محمد بن عبد الله):

- التكملة لكتاب الصلة، جزءان، ط. روضح مجريط، ١٨٨٧م.

ابن الأثير (أثير الدين):

- أسد الغابة = ط. القاهرة، ١٩٢٨م.

- الكامل في التاريخ، ٩ مجلدات، القاهرة، ١٣٤٨هـ.

- اللباب في تهذيب الأنساب، ٣ مجلدات، بيروت.

الباقلاني (أبو بكر بن الطيب):

- نكت الانتصار، تحقيق محمد زغلول سلام، مصر، ١٩٧١م.

البخاري (محمد بن إسماعيل):

- الصحيح، ٩ أجزاء، مصر، ١٣٤٥هـ.

بروكلمان:

- تاريخ الأدب العربي، الملحق ٢، ليدن، ١٩٣٨م.

ابن بشكوال (خلف بن عبد الله):

- الصلة، مجلدان، ط. مجريط، ١٨٨٣م.

البغدادي، الخطيب (أحمد بن علي):

- تاريخ بغداد، ١٤ مجلدًا، مصر، ١٣٤٩هـ.

البغدادي (إسماعيل باشا):

- إيضاح المكنون، مجلدان، تحقيق الكليسي، ط ج ١ = ١٩٤٥م.

- هدية العارفين، مجلدان، ط ج ١ = ١٩٥١، ط ج ٢ = ١٩٥٥م.

البقاعي (برهان الدين):

- نظم الدرر في تناسب الآي والسور، مخطوط بدار الكتب الوطنية، بتونس.

الترمذي (محمد بن حسين):

- السنن، طبعة القلمي، بدون تاريخ.

تقي الدين المكي:

- لحظ الألفاظ بذييل طبقات الحفاظ، دمشق، ١٣٤٧هـ.

التبكي:

- نيل الابتهاج، على هامش الديباج لابن فرحون، مصر، ١٣٧١هـ.

ابن الجزري (محمد بن محمد):

- غاية النهاية في طبقات القراء، مجلدين، مصر، ١٣٥١هـ.

حاجي خليفة:

- كشف الظنون، مجلدين، ط. اسطنبول، ١٩٤١م.

الحاكم (أبو عبد الله النيسابوري):

- المستدرک علی الصحیحین، ٤ مجلدات، بيروت.

ابن حجر (المسقلاني):

- الدرر الكامنة، ٤ مجلدات، ط. دار الكتب الحديثة، ١٩٦٦م.

- فتح الباري، طبعة بولاق، ١٣٠١هـ.

- الإصابة في تمييز الصحابة، ٤ مجلدات، مصر ١٩٣٩م.

- تهذيب التهذيب، ١٢ مجلداً، ط. الهند، ١٣٢٧هـ.

ابن حزم (علي بن أحمد):

- الفصل في الملل والأهواء والنحل = ٣ أجزاء، ط. القاهرة، ١٣١٧هـ بهامشه

الملل والنحل للشهرستاني.

ابن حنبل (أحمد):

- المسند، ٦ مجلدات، القاهرة، ١٣١٣هـ.

ابن الخطيب (لسان الدين):

- الإحاطة في أخبار غرناطة، مجلدان، تحقيق عنان، ط ٢، القاهرة، ١٩٧٣م.

ابن خلكان (أحمد بن محمد):

- وفيات الأعيان: تحقيق إحسان عباس، ط. دار صادر، ١٩٧١م.

الدارمي (عبد الله بن عبد الرحمن):

- سنن الدارمي، دار الفكر بيروت.

أبو داود (سليمان السجستاني):

- صحيح سنن المصطفى، مجلدان، القاهرة، ١٣٤٨هـ.

الذهبي (محمد بن أحمد):

- تذكرة الحفاظ، ٤ مجلدات، حيدرا آباد، ١٣٣٤هـ.

الرازي (فخر الدين):

- التفسير الكبير، ٣٢ جزءاً، ط أولى، ١٩٥٧م.

ابن الزبير الثقفي (أحمد بن إبراهيم):

- البرهان في تناسب سور القرآن، تحقيق سعيد الفلاح.

- صلة الصلة، تحقيق لفي برونسال، الرباط، ١٩٣٨م.

- ملاك التأويل في توجيه متشابه اللفظ من أي التنزيل، تحقيق سعيد الفلاح، ط.

دار الغرب الإسلامي، ١٩٨٣م.

الزرقاني:

- شرح المواهب اللدنية، طبعة أولى.

الزرقاني (محمد عبد العظيم):

- مناهل العرفان، مجلدان، القاهرة، ١٩٥٤م.

الزركشي (بدر الدين):

- البرهان في علوم القرآن، ٤ مجلدات، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، ١٩٥٧م.

الزركلي (خير الدين):

- الأعلام، ١٠ أجزاء، الطبعة الثانية، ١٩٥٤م إلى ١٩٥٩م السبكي (تاج

الدين).

- طبقات الشافعية، القاهرة، ١٩٢٤م.

السخاوي (محمد بن عبد الرحمن):

- الضوء اللامع، ٦ مجلدات، ١٣٥٣هـ.

السهيلى (عبد الرحمن بن عبد الله):

- الروض الأنف، مجلدان، مصر، ١٩١٤م.

السيوطي (جلال الدين):

- الإقتان في علوم القرآن، جزءان، الطبعة الرابعة، مصر، ١٩٧٨م.

- بغية الوعاة، مجلدان، ط. الحلبي، ١٩٦٤م.

الشوكاني (محمد بن علي):

- البدر الطالع، مجلدان، القاهرة، ١٣٤٣هـ.

ابن أبي شيبة (عبد الله بن محمد):

- المصنف، الطبعة الثانية، طبعة العضد ١٩٧٩م/١٣٩٩هـ.

صبيحي الصالح:

- مباحث في علوم القرآن، ط. ٦ بيروت، ١٩٦٩م.

الصفدي (صلاح الدين خليل):

- الوافي بالوفيات، ٩ أجزاء بيسان، ١٩٧٢م.

الطبري (ابن جرير):

- تفسير جامع البيان، ٣٠ جزءاً، تحقيق محمود محمد شاكر، ط ١٩٥٧م.

ابن عبد الملك (محمد بن محمد):

- الذيل والتكملة، ٤ مجلدات، تحقيق محمد بن شريفة وإحسان عباس، بيروت.

- ابن العربي (أبو بكر).

- أحكام القرآن، ط أولى، مصر، ١٣٣١هـ.

ابن عطية (عبد الحق):

- مقدمتان في علوم القرآن، تحقيق أرثر جفري، مصر، ١٩٥٤م.

ابن عماد الحنبلي (عبد الحمي):

- شذرات الذهب في أخبار من ذهب، ٨ أجزاء، بيروت، بدون تاريخ، عياض

(أبو موسى اليحصبي، المعروف بالقاضي).

- الشفاء بتعريف حقوق المصطفى، جزءان، منشورات المكتبة التجارية الكبرى

ابن فرحون (برهان الدين إبراهيم).

- الديباج المذهب في معرفة أعيان المذهب، مصر، ١٣٢٩هـ إلى ١٣٥١هـ ابن

القاضي (أحمد بن محمد).

- جذوة الاقتباس، ط. حجرية، بدون تاريخ.

- درة الحجال، ٣ أجزاء، القاهرة، ١٩٧٠م.

القفطي (علي بن يوسف):

- إنباء الرواة، تحقيق أبو الفضل إبراهيم، مصر، ١٩٥٠م إلى ١٩٧٣م.

القلقشندي (أبو العباس أحمد بن علي):

- صبح الأعشى، ١٤ جزءاً، ط. دار الكتب، مصر، ١٣٤٠هـ.

- الكتاني (محمد عبد الحي):
 - فهرس الفهارس، مجلدان، فاس، ١٣٤٦ - ١٣٤٧ هـ.
- الكتاب (محمد بن جعفر):
 - الرسالة المستطرفة، الطبعة الأولى، بيروت، ١٣٣٢ هـ.
- كحالة (محمد رضا):
 - معجم المؤلفين، ١٥ جزءاً، دمشق، ١٩٥٧ - ١٩٦١ م.
- ابن ماجه (محمد بن يزيد):
 - سنن ابن ماجه، مجلدان تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، نشر الحلبي بدون تاريخ.
- محمد شاكر الكتبي:
 - فوات الوفيات، تحقيق إحسان عباس، ٤ أجزاء، بيروت، ١٩٧٣ م.
- محمد بن شريفة:
 - مدخل تاريخي إلى دراسة الشوذية، ١٩٦٥ م.
- محمد فؤاد عبد الباقي:
 - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن، مصر ١٣٦٤ هـ.
- محمد بن محمد مخلوف:
 - شجرة النور الزكية، القاهرة، ١٣٤٩ هـ.
- مسلم (ابن الحجاج القشيري):
 - صحيح مسلم، القاهرة، ١٣٠٧ هـ.
- صحيح مسلم بشرح النووي، ١٨ جزءاً، القاهرة بدون تاريخ.
- المقري (أحمد بن محمد):
 - نفح الطيب، ٨ مجلدات، بيروت، ١٩٦٨ م.
- ابن منظور (محمد بن مكرم):
 - لسان العرب، ٤ مجلدات، نشر دار لسان العرب، بيروت.
- النباهي (أبو الحسن):
 - تاريخ قضاة الأندلس، نشر لفي بروفنسال، مصر، ١٩٤٨ م.
- النحاس (أبو جعفر):
 - الناسخ والمنسوخ، مصر، ١٣٢٣ هـ.

النسائي (أحمد بن شعيب):

- سنن النسائي بشرح جلال الدين السيوطي، ٨ أجزاء، ط ١ مصر، ١٣٤٣هـ.
- النووي (يحيى بن شرف).
- التبيان في آداب حملة القرآن، مصر، ١٩٦٠م.
- تهذيب الأسماء واللغات، القاهرة بدون تاريخ الهيثمي (ابن حجر).
- مجمع الزوائد، ط القاهرة، ١٣٥٢هـ.

ياقوت الحموي:

- معجم البلدان لبيزغ، ١٨٦٧م.

فهرس الموضوعات العام

الصفحة	الموضوع
٥	مقدمة الطبعة الثانية
٧	تقديم لمعالي مدير الجامعة
١١	مقدمة المحقق
١٩	المبحث الأول: ترجمة المؤلف
١٩	اسمه ونسبه
٢٠	مولده ونشأته
٢١	خصاله
٢٢	مذهبه
٢٣	شيوخه
٣٢	تلاميذه
٣٥	مكاته العلمية
٣٥	مؤلفاته
٤٢	وفاته
٤٤	المبحث الثاني: ترتيب السور بين التوقيف والنظر
٦٥	المبحث الثالث: مناسبة آي القرآن وسوره
٧٥	مقدمة المؤلف
٧٩	باب التعريف بترتيب السور
٨٣	سورة أم القرآن
٨٤	سورة البقرة
٨٩	سورة آل عمران
٩١	سورة النساء
٩٢	سورة المائدة

٩٤	سورة الأنعام
١٠٠	سورة الأعراف
١٠٣	سورة الأنفال
١٠٧	سورة التوبة
١٠٨	سورة يونس
١٠٩	سورة هود
١١٢	سورة يوسف
١١٦	سورة الرعد
١١٩	سورة إبراهيم
١٢٢	سورة الحجر
١٢٣	سورة النحل
١٢٤	سورة الإسراء
١٢٦	سورة الكهف
١٢٨	سورة مريم
١٢٨	سورة طه
١٣٠	سورة الأنبياء
١٣١	سورة الحج
١٣٢	سورة المؤمنون
١٣٣	سورة النور
١٣٤	سورة الفرقان
١٣٥	سورة الشعراء
١٣٧	سورة النمل
١٣٨	سورة القصص
١٤٠	سورة العنكبوت
٢٤٢	سورة الروم
١٤٤	سورة لقمان
١٤٥	سورة السجدة
١٤٧	سورة الأحزاب

١٥٠	سورة سبأ
١٥٢	سورة فاطر
١٥٣	سورة يس
١٥٤	سورة الصافات
١٥٥	سورة ص
١٥٥	سورة الزمر
١٥٦	سورة المؤمن
١٥٨	سورة فصلت
١٦٠	سورة الشورى
١٦١	سورة الزخرف
١٦٢	سورة الدخان
١٦٣	سورة الجاثية - الشريعة
١٦٥	سورة الأحقاف
١٦٥	سورة القتال
١٦٦	سورة الفتح
١٦٨	سورة الحجرات
١٧٠	سورة ق
١٧١	سورة الذاريات
١٧٢	سورة الطور
١٧٣	سورة النجم
١٧٤	سورة القمر
١٨٠	سورة الرحمن
١٨١	سورة الواقعة
١٨١	سورة الحديد
١٨٢	سورة المجادلة
١٨٤	سورة الحشر
١٨٥	سورة الممتحنة
١٨٦	سورة الصف

١٨٧	سورة الجمعة
١٨٧	سورة المنافقون
١٨٨	سورة التغابن
١٨٩	سورة الطلاق
١٩٠	سورة التحريم
١٩٠	سورة الملك
١٩١	سورة القلم
١٩٤	سورة الحاقة
١٩٥	سورة المعارج
١٩٥	سورة نوح
١٩٦	سورة الجن
١٩٧	سورة المزمل
١٩٧	سورة المدثر
١٩٨	سورة القيامة
١٩٨	سورة الإنسان
١٩٩	سورة المرسلات
٢٠٠	سورة النبأ
٢٠١	سورة النازعات
٢٠١	سورة عبس
٢٠٣	سورة التكويد
٢٠٣	سورة الانفطار
٢٠٤	سورة المطففين
٢٠٤	سورة الانشقاق
٢٠٥	سورة البروج
٢٠٥	سورة الطارق
٢٠٥	سورة الأعلى
٢٠٦	سورة الغاشية
٢٠٦	سورة الفجر

٢٠٧	سورة البلد
٢٠٨	سورة الشمس
٢٠٨	سورة الليل
٢٠٩	سورة الضحى
٢١١	سورة الشرح
٢١١	سورة التين
٢١٣	سورة العلق
٢١٤	فصل
٢١٤	سورة القدر
٢١٥	سورة البينة
٢١٥	سورة الزلزلة
٢١٦	سورة العاديات
٢١٦	سورة القارعة
٢١٧	سورة التكاثر
٢١٧	سورة العصر
٢١٨	سورة الهجمة
٢١٨	سورة الفيل
٢١٨	سورة قريش
٢١٩	سورة الماعون (الدين)
٢٢٠	سورة الكوثر
٢٢١	سورة الكافرون
٢٢٢	سورة النصر (الدين)
٢٢٣	سورة المسد (تبت)
٢٢٤	سورة الإخلاص
٢٢٤	سورة الفلق
٢٢٤	سورة الناس
٢٢٦	الخاتمة
٢٣١	فهرس الآيات

الصفحة	الموضوع
٢٧٣	فهرس الأحاديث والآثار
٢٧٥	فهرس الأعلام
٢٨١	فهرس القبائل والجماعات والفرق
٢٨٣	فهرس الأماكن والبلدان
٢٨٥	فهرس الأبيات الشعرية
٢٨٧	فهرس الكتب
٢٩١	فهرس بأهم المصادر والمراجع
٢٩٧	فهرس الموضوعات العام