

الرُّوَاةُ الَّذِينَ تَأْتُرُوا

بَابُ

الأسْتَاذُ الدَّعْوِيُّ

سَعْدِي الْهَاشِمِي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرُّوَاةُ الَّذِينَ تَأْتَرُوا
بِابْنِ سَبَأٍ

حقوق الطبع محفوظة

الطبعة الأولى

١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة

سبق لي أن قمت بدراسة عن شخصية ابن سبأ وانه حقيقة ثابتة لا أسطورة وهمية نسجت من خيال الضعفاء، وأحبيت أن اتبع آثار ابن سبأ في الرواة والفرق، فوقفت أثناء بحثي وسيري لكتب الرجال على مجموعة من الرواة الذين تأثروا بعقيدته والبدع التي نادى بها، وأضل بها خلقا كثيراً، وتبين لي أن العديد منهم - بل أغلب المترجم لهم في هذا البحث لهم رواية في السنن الأربعة أو بعضها أو في مسند الإمام أحمد أو في بعض المصنفات الأخرى للأئمة أصحاب المصنفات^(١)، وأمثال هؤلاء الرواة كان ينبغي أن تنزه دواوين السنة من مروياتهم، للبدع التي كانوا عليها والغلو الذي صدر عنهم^(٢) وإتماماً للفائدة وتوضيحاً للمقصود مهدت هؤلاء الرواة المبتدعة ببيان عن معنى البدعة لغة، واصطلاحاً وكذا معنى الغلو، عند أصحاب كتب الفرق والملل والنحل، والغلو عند الشيعة مع بيان حكم الأئمة النقاد في الرواية عنهم مع إيجاز لعقيدة ابن سبأ التي تأثر بها أولئك الرواة وخصصت بدعة الغلاة في شتمهم لصحابة

(١) الا (ع) عبد الله بن محمد بن علي الهاشمي (ابو هاشم) ت ٩٨ هـ فحديثه في الكتب الستة.

(٢) كما قال ابن دقيق العيد: «ان وافقه غيره فلا يلتفت اليه اخادا لبدعته واطفاء لناره».

وسياقي قوله في حكم الرواية عن المبتدع.

رسول الله وتكفير بعضهم - لأن جميعهم - أي السبئية - قد تلبسوا
بهذه البدعة الشنيعة مع بيان حكم الأئمة النقاد على من سبهم أو انتقص
من قدرهم، وقد توخيت في معظم جزئيات هذا البحث الاعتماد على
كتب الشيعة لأنها أبلغ في تثبيت ما نسب إلى أولئك النفر الذين غرهم
بالله الغرور.

وفي الختام أسأله تعالى ان يجعلني من خدام سنة نبيه المصطفى صلى
الله عليه وسلم المنافحين عن صحابته الكرام الذين قال الله فيهم:
﴿والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان
رضي الله عنهم ورضوا عنه واعدّ لهم جنات تجري من تحتها الأنهار
خالدين فيها ابداً ذلك الفوز العظيم﴾ (سورة التوبة، آية ١٠٠). وقوله
عز وجل: ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم
ما في قلوبهم فأنزل السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً﴾ (سورة الفتح
آية، ١٨).

البدعة لغة:

قال ابن فارس: أبدعت الشيء قولاً وفعلًا إذا ابتدأته لا عن سابق مثال، والله بديع السموات والأرض. قال تعالى: ﴿ما كنت بدعا من الرسل﴾^(١) أي ما كنت أول من أرسل.

وبدع الشيء يبدعه بدعا وابتدعه: انشأه وبدأه.

والبديع والبدع: الشيء الذي يكون أولاً.

ويقال: جئت بأمر بديع أي محدث عجيب لم يعرف قبل ذلك.

والبدعة بالكسر الحدث في الدين بعد الإكمال.

وتبدع الرجل تحول مبتدعا، وابدع الرجل وابتدع أتى ببدعة ومنه قوله تعالى: ﴿ورهبانية ابتدعوها﴾^(٢) وبدعه: نسه إلى البدعة.

وقال الفيومي: وأبدعت الشيء وابتدعته استخرجته وأحدثته ومنه قيل للحالة المخالفة بدعة وهي اسم من الابتداع كالرفقة من الارتفاق ثم غلب استعمالها فيما هو نقص في الدين أو زيادة^(٣).

(١) سورة الأحقاف، آية ٩.

(٢) سورة الحديد، آية ٢٧.

(٣) انظر: معجم مقاييس اللغة ج ١/٢٠٩، والقاموس المحيط ج ٣/٣، ولسان العرب ج ٦/٨، وتاج العروس ج ٥/٢٧٠ - ٢٧١ مادة (بدع)، والنهاية في غريب الحديث ج ١/١٠٦، ومشارك الأنوار ج ١/٨١، والمصباح المنير ج ١/٣٨.

البدعة اصطلاحاً:

طريقة في الدين مخترعة تضاهي الشرعية يقصد بالسلوك عليها ما يقصد بالطريقة الشرعية^(١).

وقال ابن رجب: «المراد بالبدعة ما أحدث مما لا أصل له في الشريعة يدل عليه، وأما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعاً وإن كان بدعة لغة، ثم قال بعد سرده الآثار فكل من أحدث شيئاً ونسبه إلى الدين ولم يكن له أصل في الدين يرجع إليه فهو ضلالة والدين بريء منه، وسواء في ذلك مسائل الاعتقادات أو الأعمال أو الأقوال الظاهرة والباطنة»^(٢).

الغلو لغة:

أصل الغلاء: الإرتفاع ومجاوزة القدر في كل شيء، فيقال غلا السهم نفسه: ارتفع في ذهابه وجاوز المدى، وكذلك الحجر، وكل مرماة من ذلك غلوة.

وغلّت الدابة في سيرها غلواً واغتلت ارتفعت فجاوزت حُسْنَ السَّير، وغلا بالجارية والغلام عظم غلواً: وذلك في سرعة شبابها وسبقها لذاتها، وهو من التجاوز، وغلوان الشباب وغلواؤه: سرعته وأوله.

(١) انظر: الأعتصام ٢٧/١ - ٢٨.

(٢) انظر: جامع العلوم والحكم ص ٢٥٢ في شرحه لحديث العرياض بن سارية رضي الله عنه الذي رواه أبو داود ج ١٣/٥، حديث (٤٦٠٧) والترمذي في الجامع ١٥٠/٤ حديث (٢٦٧٨) وقال حسن صحيح، وابن ماجه في المقدمة ج ١٥/١ حديث (٤٢) وأحمد في مسنده ج ١٣٦/٤، وانظر: معالم السنن ج ١٢/٧، ومناقب الشافعي ج ٤٦١/١.

وغلا النَّبْتُ: ارتَفَعَ وَعَظُمَ وَالتَّفَّ، وتعالى لحم الدابة أو الناقة إذا ارتفع وذَهَب. والغُلُوُّ في القافية: حَرَكَةُ الرَّوِيِّ السَّاكِنِ بَعْدَ تَمَامِ الْوِزْنِ، والغالي: نونٌ زائدة بعد تلك الحركة، وذلك نحو قوله في إنشادٍ من انشده هكذا: وقاتم الأعماق خاوي المُخْتَرِقِنُ فحركة القافِ هي الغُلُوُّ، والنونُ بعد ذلك هي الغالي وإنما اشتقَّ من الغُلُوِّ الذي هو التجاوز لقدر ما يجبُ، وهو عندهم أفحشٌ من التَّعَدِّي.

وغلا في الدين والأمر يَغْلُو غُلُوًّا: تَصَلَّبَ وَشَدَّدَ حَتَّى جَاوَزَ الْحَدَّ وَفِي التَّنْزِيلِ ﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾^(١).

وفي الحديث «إِيَّاكُمْ وَالغُلُوَّ فِي الدِّينِ»^(٢) وقيل في معنى الحديث: «إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرَفْقٍ»^(٣) معنى آخر وهو البحثُ عن بواطنِ الأشياءِ والكشفُ عن عِلَلِهَا وَغَوَامِضِ مُتَعَبِّدَاتِهَا.

(١) سورة النساء، آية ١٧١.

(٢) قوله عليه السلام: «إِيَّاكُمْ وَالغُلُوَّ فِي الدِّينِ فَإِنَّمَا أَهْلَكَ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْغُلُوُّ فِي الدِّينِ» جزء من حديث رواه ابن عباس في التقاتل الحصى غداة العقبة عن النبي ﷺ خرجه النسائي في سننه (المجتبى) ج ٢٦٨/٥، وابن ماجه في سننه ج ١٠٠٨/٢، حديث (٣٠٢٩)، وأحمد في مسنده ج ٢١٥/١، ٣٤٧، والحاكم في المستدرک ج ٤٦٦/١ من طريق أحمد، والبيهقي في سننه الكبرى ج ١٢٧/٥ باب أخذ الحصى لرمي جرة العقبة وكيفية ذلك، وابن الجارود في المنتقى حديث (٤٧٣) ص ١١٧، وابن خزيمة في صحيحه كما في مختصر المختصر من المسند الصحيح ج ٢٧٤/٤ حديث (٢٨٦٧)، وابن حبان في صحيحه كما في موارد الظنَّان ص ٢٤٩ حديث (١٠١١) وأبو يعلى في مسنده ج ٣١٦/٤ حديث (٢٤٢٧)، ورواه ابن منيع، والحلواني، والدليعي، وغيرهم كما في فيض القدير ج ١٢٦/٣ قال ابن تيمية - رحمه الله - هذا إسناد صحيح على شرط مسلم.

(٣) هذا الحديث رواه أحمد في مسنده ج ١٩٩/٣ عن أنس وقال عنه الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٦٢/١ ورجاله موثقون إلا أن خلف بن مهران لم يدرك أنسا والله أعلم، وحكم السيوطي عليه بالصحة ولم يعقب عليه المناوي كما في فيض القدير ج ٥٤٤/٢ وصححه الألباني كما في صحيح الجامع الصغير وزيادته ج / ورواه البزار عن =

وقال أبو عبيد - القاسم بن سلام - في حديث علي رضي الله عنه:
 خير هذه الأمة النَّمَطُ الأوسط يَلْحَقُ بهم التالي ويرجعُ اليهم الغالي،
 والمعنى الذي أراده عليّ أنه كره الغُلُوَّ والتقصير كالحديث الآخر حين
 ذكر حامل القرآن فقال: غير الغالي فيه ولا الجافي عنه، فالغالي فيه هو
 المُتَعَمِّقُ حتى يخرجَه ذلك الى إكفار الناس كنعو من مذهب الخوارج
 وأهل البدع، والجافي عنه التارك له وللعمل به ولكن القصد من ذلك «^(١)
 الغلو اصطلاحاً:

عند أصحاب كتب الفرق والملل والنحل:

يقول الأشعري: «انما سموا الغالية، لأنهم غلوا في عليّ وقالوا فيه
 قولا عظيماً»^(٢).

ويقول الشهرستاني: «الغالية هم الذين غلوا في حق أئمتهم حتى
 أخرجوهم من حدود الخَلْقِيَّة وحكموا فيهم بأحكام الإلهية فرموا شبهوا

= جابر كما في كشف الأستار ج ١/٥٧ حديث (٧٤) وقال البزار وهذا روي عن المنكدر مرسلًا، ورواه عبيد الله بن عمرو، عن سوقة، عن ابن المنكدر، عن عائشة، وابن المنكدر لم يسمع من عائشة، وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ج ١/٦٢ فيه يجيى بن المتوكل، ابو عقيل وهو كذاب وكذا ضعفه الشيخ الألباني في سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة ج ١/٢٧، ورواه البيهقي في السنن الكبرى ج ٣/١٩ من هذا الطريق وغيره قال المناوي في فيض القدير ج ٢/٥٤٤ وفيه اضطراب روي موصولًا ومرسلًا ومرفوعًا وموقوفًا واضطرب في الصحابي أهو جابر أو عائشة أو عمر؟ ورجح البخاري في التاريخ ارساله انظر التاريخ الكبير ج ١/١٠٢ - ١٠٣.
 (١) انظر: غريب الحديث للهروي ج ٣/٤٨٢ - ٤٨٣، والنهاية لابن الأثير ج ٣/٣٨٢ ومجمع بحار الأنوار ج ٤/٦٠، والبارع في اللغة لأبي علي القالي ص ٣٩١ - ٣٩٤، والمخصص ج ٦/٦٥ والمفردات للراغب الاصفهاني ص ٣٦٤ - ٣٦٥ ولسان العرب ج ١٥/١٣١ - ١٣٤، وتاج العروس ج ١٠/٢٦٩ والمصباح المنير ج ١/٤٥٢ مادة (غلا).

(٢) انظر: مقالات الإسلاميين ج ١/٦٦. ط القاهرة / ١٩٥٠ م.

واحداً من الأئمة بالاله، وربما شبهوا الإله بالخلق وهم على طرفي الغلو والتقصير. وإنما نشأت شبهاتهم من مذاهب الحلولية، ومذاهب التناسخية، ومذاهب اليهود والنصارى، إذ اليهود شبهت الخالق بالخلق، والنصارى شبهت الخلق بالخالق، فسرت هذه الشبهات في أذهان الشيعة الغلاة حتى حكمت بأحكام الإلهية في حق بعض الأئمة»^(١).

يقول ابن خلدون: «ومنهم - أي الشيعة - طوائف يسمون الغلاة تجاوزوا حد العقل والإيمان في القول بألوهية هؤلاء الأئمة اما على أنهم بشر اتصفوا بصفات الألوهية أو ان الإله حل في ذاتهم البشرية، وهو قول بالحلول يوافق مذهب النصارى في عيسى صلوات الله عليه»^(٢).
الغلو عند الشيعة وحكمه:

يقول الشيخ المفيد - ت ٤١٣ هـ - : «الغلاة المتظاهرون بالإسلام هم الذين نسبوا أمير المؤمنين والأئمة من ذريته عليهم السلام الى الألوهية والنبوة ووصفوه من الفضل في الدين والدنيا الى ما تجاوزوا فيه الحد وخرجوا عن القصد وهم ضلال كفار حكم فيهم أمير المؤمنين عليه السلام بالكفر والقتل والتحريق بالنار، وقضت الأئمة عليهم السلام عليهم: بالإكفار والخروج عن الإسلام»^(٣).

ويقول ابن بابويه القمي - ت ٣٨١ هـ - : «اعتقادنا في الغلاة،

-
- (١) انظر: الملل والنحل للشهرستاني على هامش كتاب الفصل... لابن حزم ج ٢/١٠.
 - (٢) انظر: المقدمة لابن خلدون ص ١٩٨ دار القلم ١٩٨٤ م بيروت.
 - (٣) انظر: شرح عقائد الصدوق ص ٢٣٨ مع اوائل المقالات للمفيد وانظر ص ٢٤١.

والمفوضة^(١) أنهم كفار بالله جل اسمه شرّ من اليهود والنصارى والمجوس^(٢).

ويقول أبو الحسن طاهر بن عبد الحميد العاملي الأصفهاني: «وأما أصحاب الإفراط فهم طوائف كأصحاب القول بألوهيتهم، أو بكونهم شركاء لله تعالى في العبودية، أو في الخلق والرزق، أو ان الله تعالى حل فيهم واتحد بهم أو أنهم يعلمون الغيب بغير وحي أو إلهام من الله تعالى، وكمن قال في الأئمة بأنهم كانوا انبياء، ومن قال بتناسخ أرواح بعضهم إلى بعض، ومن قال معرفتهم تغني عن فعل الطاعات ولا تكليف معها بترك المعاصي، ومن أنكروا وفاة الأئمة وشهادتهم؟ وقال بأنهم لم يقتلوا بل شبه لهم، وكذا من فضل احدا منهم على النبي ﷺ وآله في العلم والشجاعة أو غيرها»^(٣).

(١) المفوضة: «صنف من الغلاة وقولهم الذي فارقوا به سواهم من الغلاة اعترافهم بحدوث الأئمة وخلقهم ونفي القدم عنهم وإضافة الخلق والرزق مع ذلك اليهم ودعواهم ان الله سبحانه وتعالى تفرد بخلقهم خاصة وإنه فوض اليهم خلق العالم بما فيه وجميع الأفعال». انظر: المصدر السابق ص ٢٤٠ و بحار الأنوار ج ٢٥/٣٢٨ - ٣٥٠ وقد فصل أبو الحسن بن محمد طاهر العاملي في معاني التفويض والاعتقادات المفوضة في مقدمة مرآة الأنوار ومشكاة الأسرار ص ٦٧ - ٦٩ في تفسير القرآن.

(٢) انظر: عقائد الإمامية لابن بابويه القمي / باب نفي الغلو ونقله عنه المجلسي في بحار الأنوار ج ٢٥/٣٤٢ ويبدو انه استند في حكمه هذا على قول منسوب للصادق - رضي الله عنه - ورد فيه (... والله إنَّ الغلاة لشرّ من اليهود والنصارى والمجوس والذين اشركوا....) انظر: بحار الأنوار ج ٢٥/٢٦٥ باب نفي الغلو في النبي صلى الله عليه وآله والأئمة نقلًا عن أمالي الطوسي ص ٥٤، وقال علي الرضا - رضي الله عنه - فيها نسب له كما في بحار الأنوار ج ٢٥/٢٧٣ «الغلاة كفّار والمفوضة مشركون...» نقلًا عن عيون أخبار الرضا للصدوق ص ٣٢٦.

(٣) انظر: مقدمة مرآة الأنوار ومشكاة الأسرار ص ٥٩ - ٦٧، في ذيل المقالة الأولى من هذه المقدمة الثالثة.

وهذا المعتقد مجمع عليه عند الشيعة إلا من شذ منهم مثل ابن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ)، وشيخه محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد (ت ٣٤٣هـ) حيث اجازا صدور الخطأ عن الإمام سهوا وكذا علماء بني نوبخت^(١).

قال الصدوق - ابن بابويه - : «ان الغلاة والمفوضة لعنهم الله ينكرون سهو النبي صلى الله عليه وآله ويقولون: لو جاز أن يسهو صلى الله عليه وآله في الصلاة جاز أن يسهو في التبليغ... الخ كلامه وما قاله: .. وليس سهو النبي صلى الله عليه وآله كسهونا لأن سهوه من الله عز وجل، وإنما أسهاه ليعلم أنه بشر مخلوق فلا يتخذ ربًا معبودا دونه.....»^(٢).

ولقد حاول المفيد العكبري البغدادي (ت ٤١٣هـ) التشكيك في نسبة القول لابن الوليد فقال: «وقد سمعنا حكاية ظاهرة عن أبي جعفر محمد ابن الحسن بن الوليد رحمه الله لم نجد لها دافعا في التفسير وهي ما حكى عنه أنه قال: أول درجة في - وفي البحار من - الغلو نفي السهو عن النبي والإمام (ع) فإن صحت هذه الحكاية عنه فهو مقصر مع أنه من علماء القميين ومشيختهم»^(٣).

(١) وقد ذكر اغابزرك الطهراني في الذريعة ج ١٢/٢٦٧ ان محمد تقي التستري المعاصر - المولود عام ١٣٢١هـ الف رسالة في سهو النبي والانتصار للشيخ الصدوق؟ ولا أدري ما مضمونها لأنني لم أقف عليها.

(٢) انظر: من لا يحضره الفقيه ج / وجمار الأنوار ج ١٧/١٠٢ - ١٠٣، وفيها قال الصدوق: «وأنا احتسب الأجر في تصنيف كتاب منفرد في إثبات سهو النبي ﷺ وآله والرد على منكريه ان شاء الله».

(٣) انظر: شرح عقائد الصدوق ص ٢٤١، وجمار الأنوار ج ١٧/١١٠. ولل مفيد رسالة مخطوطة في (الرد على من زعم أن النبي يسهو) تحت رقم (٢٧٨) مكتبة الشيخ محسن الحكيم.

وأقول ان هذا القول ثابت صحيح النسبة إلى ابن الوليد فقد استدل به تلميذه ابن بابويه الصدوق في قوله السابق وقد نقلته عنه المصادر الموثقة عند القوم، وقد تصدى للرد على هذا الرأي العديد من علماء الشيعة بما أوردوه من أدلتهم^(١)، فقد رد عليها، وعلى من تابعها في هذا الرأي ابو الحسن بن محمد طاهر العاملي صاحب مقدمة (مرآة الأنوار ومشكاة الأسرار).

فيقول: « وقد بلغ بعضهم من الغلو نفي السهو عنهم أو القول بأنهم يعلمون ما كان وما يكون الى غير ذلك من الآراء الفاسدة والخيالات الكاسدة الناشئة من قصور علمهم عن معرفة الأئمة عليهم السلام، وعجزهم عن إدراك غرائب أحوالهم، وعجائب شؤونهم وقد نسب المفيد (ره) بعض هذه المذاهب الى بني نوحخت من علماء الإمامية، وهؤلاء الجماعة قد ابتلوا بانكار أكثر ما اشتمل على خصائص الأئمة من الروايات، وقدحوا في كثير من الرواة الثقات لنقلهم بعض غرائب الصفات وعجائب المعجزات، ورموهم بالغلو والكذب والزندقة وأشابهاها كمحمد بن سنان، والمفضل بن عمر ويونس بن عبد الرحمن، ونظرائهم، بل مها يتفحص الإنسان يجد أكثر من رمي بالغلو انه ممن

(١) من هذه الردود رسالة المفيد (الرد على من زعم أن النبي يسهو) مخطوطة في مكتبة الشيخ محسن الحكيم رقم (٢٧٨) وسأها اغابزرك في الذريعة ج ١١/٢٠٠ (الرسالة السهوية) واوردها المجلس في بحار الأنوار ج ١٧/١٢٢ - ١٢٩، ونفي السهو عن النبي لإسحاق بن الحسن بن بكران التار تلميذ الكليني انظر: الذريعة ج ٢٤/٢٦٩، (ونفي سهو الإمام ع) للحر العاملي توجد نسخة منها في مكتبة راجة فيض آبادي تحت رقم (٩٩٢) انظر: الذريعة ج ٢٤/٢٦٩، والرد على سهو النبي (ص) للسيد محمد ابن عبد الكريم الطبيطباي، ذكر فيه اولاً كلام الشيخ الصدوق وشيخه ثم شرع في الرد عليها. انظر: الذريعة ج ١٠/٢٠١.

روي في شأن الأئمة بعض المناقب الجليلة التي نقلها ثقات علمائنا في كتبهم معتقدين بها ولا تستلزم الغلو أصلاً عند التأمل الصادق^(١).

معنى البدع والغلو فيها - والخاص بالتشيع -

عند المحدثين:

لقد ميّز المحدثون بين البدع والغلو فيها والتطور الذي واكب ذلك والحكم على أصحابها، فيقول الحافظ الذهبي: «البدعة على ضربين: فبدعة صغرى كغلو التشيع، أو كالتشيع بلا غلو ولا تحرف؛ فهذا كثير في التابعين وتابعيهم مع الدين والورع والصدق. فلو رُدَّ حديثٌ هؤلاء لذهب جملةٌ من الآثار النبوية وهذه مفسدة بيّنة.

ثم بدعة كبرى، كالرفض الكامل والغلو فيه، والخطّ على أي بكر وعمر رضي الله عنهما، والدعاء الى ذلك، فهذا النوع لا يجتج بهم ولا كرامة. وأيضاً فما استحضر الآن في هذا الضرب رجلاً صادقاً ولا مأموناً؛ بل الكذب شعارهم، والتقية والنفاق دثارهم فكيف يُقبلُ نقلُ مَنْ هذا حاله؟ حاشا وكلا - ثم بين تطور الغلو فقال - : فالشيعة الغالي في زمان السلف وعُرفهم هو من تكلم في عثمان والزبير وطلحة ومعاوية وطائفة ممن حارب علياً رضي الله عنه، وتعرض لسبهم.

(١) انظر: مقدمة مرآة الأنوار ومشكاة الأسرار ص ٦١ وانظر كذلك ص ٦٢ - ٦٥ وقد ذكر في بداية الرد ان الناس في تعرف أحوال الأئمة على طرفي نقيض جماعة سلكوا مسلك الإفراط حتى ارتفعوا الى حد الغلو والإفراط، وجما منهم اخذوا في طريق التفريط بحيث انكروا كثيرا مما ورد في فضائلهم وأبو الحسن بن محمد طاهر هذا ابن عبد الحميد بن موسى العاملي النباطي الفتوي وصفوه بأنه من أعظم فقهاءهم المتأخرين وافاخم نبلائهم المتبحرين (ت ١١٣٨هـ) وهو صهر المجلسي صاحب بحار الأنوار، انظر: الذريعة ج ٢٠/٢٦٤ - ٢٦٥، ومقدمة مرآة الأنوار.

والغالي في زماننا وعرفنا هو الذي يكفر هؤلاء السادة، ويتبرأ من الشيخين أيضاً، فهذا ضالُّ مُعْتَرٍ»^(١) رحم الله الحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ) فقد بين تطور معنى الغلو الى حد عصره فإذا يقول بمن يجعل الغلو السابق في أئمة أهل البيت رضي الله عنهم، الذي تبرأ منه احفاد رسول الله - ﷺ - وكفروا من قال به، أو نسب لهم ذلك، يجعله من ضروريات المذهب وليس من الغلو في شيء؟.

يقول المامقاني (ت ٣٥١هـ) وهو من أئمة الشيعة في الجرح والتعديل في القرن الماضي في دفاعه عن جابر الجعفر ورد ما وصفه به النجاشي (ت ٤٥٠هـ) من الاختلاط فيقول: «وأما ما رواه النجاشي (ره) به من الاختلاط فلا أصل له أصلاً، وإنما ذلك ناشيء من روايته لأموال في الأئمة ثم صارت اليوم من ضروريات مذهب الشيعة وكانت تعد يومئذ غلواً فمن بنوا يومئذ على كونه مخلطاً للروايات المشار إليها لا نبني على اختلاطه اليوم بعد كون مفاد تلك الروايات من ضروريات المذهب»^(٢).

حكم رواية المبتدع والغالي من الرافضة:

قال الحافظ الذهبي: اختلف الناس في الاحتجاج برواية الرافضة على ثلاثة أقوال:

- ١ - المنع مطلقاً.
- ٢ - الترخص مطلقاً الا فيمن يكذب ويضع.

(١) انظر: ميزان الاعتدال ج ١/٥ - ٦، ولسان الميزان ج ١/٩ - ١٠ ويوضح الحافظ ابن حجر التثبيح والتدرج فيه حتى الغلو فيقول في هدي الساري ص ٤٥٩: «والتثبيح محبة علي وتقديمه على الصحابة فمن قدمه على أبي بكر وعمر فهو غال في تشييعه، ويطلق عليه رافضي والا فشيعة فإن انضاف الى ذلك السبب او التصريح بالبغيض فعال في الرفض، وإن اعتقد الرجعة الى الدنيا فأشد في الغلو».

(٢) انظر: تنقيح المقال للمامقاني ج ١/ترجمة جابر الجعفر وفي مواضع أخرى وسيرد الكلام على هذه القاعدة.

٣ - التفصيل، فتقبل رواية الرافضي الصدوق العارف بما يحدث وتُردّ رواية الرافضي الداعية ولو كان صدوقاً^(١).

وهكذا نرى الأئمة قد ميّزوا بين المبتدع الكاذب الوضّاع وبين الصدوق، والداعية، فمن الذين ذهبوا الى المنع الإمام مالك فقال أشهب: «سئل مالك عن الرافضة؟ فقال: لا تكلمهم ولا ترو عنهم فإنهم يكذبون، وقال شريك: أحمل العلم عن كل من لقيت الا الرافضة، فإنهم يضعون الحديث ويتخذونه ديناً، وقال يزيد بن هارون: يكتب عن كل صاحب بدعة إذا لم يكن داعية الا الرافضة فإنهم يكذبون»^(٢).

أما الشيعي الغير الداعية، ولم يكذب فقد قبله جماعة من الأئمة فهذا عبد الرحمن بن صالح الأزدي العتكي الكوفي (ت ٢٣٥ هـ) قال عنه يعقوب بن يوسف المطوعي: «كان رافضياً وكان يغشى أحمد بن حنبل فيقربه ويدنيه فليل له فيه؟ فقال سبحان الله رجل احب قوماً من أهل بيت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو ثقة. وقال عنه يحيى بن معين: يقدم عليكم رجل من أهل الكوفة يقال له عبد الرحمن بن صالح، ثقة، صدوق، شيعي. لأن يجز من السماء أحب اليه من أن يكذب في نصف حرف»^(٣).

-
- (١) انظر: ميزان الاعتدال ج ٢٧/١، ولسان الميزان ج ١٠/١، وانظر كذلك هدي الساري ص ٣٨٥، وشرح علل الترمذي ج ٨٧/١ والتقييد والإيضاح ص ١٤٨ - ١٤٩، وشرح الفية العراقي ج ٣٢٩/١ - ٣٣٢ وتدريب الراوي ج ٣٢٩/١، وتوضيح الأفكار ج ٢٣٥/٢ - ٢٤٣، ومنهج ذوي النظر، وقد فصل القول في ذلك الدكتور عبد الستار القدسي في مبحثه (رواية المبتدع وحكمها عند المحدثين) المنشور في مجلة كلية الشريعة / جامعة بغداد عام ١٩٧٩م العدد (٥) من ص ٤٥٧ - ٤٨١.
- (٢) انظر: ميزان الاعتدال ج ٢٧/١ - ٢٨، ولسان الميزان ج ١٠/١.
- (٣) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٩٧/٦، وتاريخ بغداد ج ٢٦٢/١٠، وروى البخاري عن العديد من هؤلاء ومسلم أكثر رواية منه.

ولقد سلك ابن دقيق العيد في الرواية عن المبتدع مسلكا وفق فيه الى حد السلامة والأمان من دخائلهم وما أحدثوه وعدم تضييع الآثار التي تفردوا بروايتها فقال: «ان وافقه - اي المبتدع غيره فلا يلتفت اليه هو، اخادا لبدعته، وإطفاء لناره، وإن لم يوافق أحد ولم يوجد ذلك الحديث الا عنده مع ما وصفنا من صدقه وتحرزه عن الكذب واشتهاره بالدين وعدم تعلق ذلك الحديث ببدعته فينبغي أن تقدم مصلحة تحصيل ذلك الحديث ونشر تلك السنة على مصلحة اهانتته وإطفاء بدعته والله أعلم»^(١).

(١) انظر: هدي الساري ص ٣٨٥، وفتح المغيث ج ١/٣٠٤، والتنكيل ج ٤٩/.

« عقيدة ابن سبأ والبدع التي كان عليها »

اذكر في هذه الدراسة عقيدة ابن سبأ والبدع التي نادى بها باختصار وذلك لأنني افردتها بدراسة خاصة^(١)، وإنما اذكرها لأن الرواة الذين أتناولهم في هذه الدراسة قد تأثروا بها كلها أو بعضها، وربما زاد عليها بعضهم.

- ١ - القول بالوصية: وهو أول من قال بوصية رسول الله ﷺ لعلي، وأنه خليفته على أمته من بعده بالنص.
- ٢ - أول من أظهر البراءة من اعداء علي - رضي الله عنه - بزعمه - وكاشف مخالفه وحكم بكفرهم.
- ٣ - أول من قال بالوهية وربوبية علي رضي الله عنه.
- ٤ - كان أول من ادعى النبوة من فرق الشيعة الغلاة.
- ٥ - كان أول من أحدث القول برجعة علي رضي الله عنه الى الدنيا بعد موته وبرجعة رسول الله ﷺ.
- ٦ - أول من ادعى أن عليا رضي الله عنه هو دابة الأرض، وأنه هو الذي خلق الخلق وبسط الرزق.

(١) بعنوان (ابن سبأ حقيقة لا خيال).

- ٧ - وقالت السبئية: إنهم لا يموتون وإنما يطرون بعد مماتهم وسموا
بـ(الطيارة).
- ٨ - وقال قوم منهم - السبئية - بانتقال روح القدس في الأئمة
وقالوا: (بتناسخ الأرواح).
- ٩ - وقالت السبئية: هدينا لوهي ضل عنه الناس، وعلم خفي عنهم.
- ١٠ - وقالوا: ان رسول الله ﷺ كتم تسعة أعشار الوحي.
- ١١ - وقالوا: ان عليا في السحاب، وأن الرعد صوته، والبرق سوطه.
- هذه أبرز البدع التي كان يعتقد بها ابن سبأ وأتباعه وصاروا بها من
الغلاة.

موقف الشيعة من الصحابة بعد وفاة الرسول الكريم ﷺ

يرى الشيعة أن صحابة رسول الله ﷺ قد ارتدوا بعد وفاة النبي الكريم ﷺ الا عدداً منهم لا يتجاوز عدد أصابع اليد الواحدة وهذا معتقد صرح به الروايات المعتبرة المتصلة الأسانيد عند الشيعة.

فقد روى الكشي بسنده الى أبي جعفر (رض) أي محمد الباقر أنه قال وارتدّ الناس الا ثلاثة نفر سلمان، و ابا ذر، والمقداد قال، قلت فعمار؟ قال: قد كان جاض جيزة «ثم رجع....»^(١)

وقد روى الكليني بسنده الى الباقر - محمد بن علي بن الحسين - أنه قال: كان الناس أهل ردة بعد النبي الا ثلاثة المقداد بن الأسود

(١) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ١١، وتفسير البرهان ٣١٩/١، وحياة القلوب للمجلس ج ٨٣٧/٢، وقرة العيون للكاشاني ص ٤٢٦، وعلم اليقين له ج ٧٤٣/٢ والدرجات الرفيعة للشيرازي ٢٢٣، وتفسير الصافي ج ١٤٨/١، ج ١٢٣/٤ محمد بن المرتضى الكاشاني (ت ١٠٩١ هـ) وهو موثق عندهم كما في الكنى والألقاب ج ٣٢/٣، وحق اليقين في معرفة أصول الدين لعبدالله شبر ج ٢١٨/١.

وجاض: حاد وعدل، يقال: جاض يجيئ جيزة، وحاض يجيئ حيزة وهما الروغان والعدول عن القصد، والميل عن الشيء يقال: جاض في القتال اذا فر، وجاض عن الحق عدل.

انظر: النهاية ج ٣٢٤/١، وتهذيب اللغة ج ١٣٧/١١، وتاج العروس ج ١٧/٥.

وأبا ذر الغفاري وسلمان الفارسي^(١).

وذكر المجلس نصاً آخر وهو «هلك الناس كلهم بعد وفاة الرسول الا
ثلاثة ابا ذر والمقداد وسلمان»^(٢).

وفي كتاب سليم بن قيس العامري «ان الناس كلهم ارتدوا بعد
رسول الله صلى الله عليه وآله غير أربعة»^(٣) ويسمّون عند الشيعة
بالأركان الأربعة وهم:

- ١ - سلمان الفارسي.
- ٢ - المقداد بن الأسود الكندي.
- ٣ - ابو ذر جندب بن جنادة الغفاري.
- ٤ - عمار بن ياسر^(٤).

وهذا موقفهم حتى العصر الحاضر، فقد كتب السيد ابراهيم
الراوي^(٥)، العراقي - وهو من علماء أهل السنة والجماعة - الى محمد

(١) انظر: كتاب الروضة من الكافي ج ٨/٢٤٥ وروي مثله ص ٢٩٦ وتفسير البرهان
٣١٩/١ وتفسير العياشي ١٩٩/١ واختيار معرفة الرجال ص ٦ وبحار الأنوار
ج ٢٢/٣٤٥ وعلم اليقين للكاشاني ٧٤٤/٢ والصافي له ايضاً ٣٠٥/١، وبحار الأنوار
ج ٦/٧٤٩، والاختصاص للمفيد ص ٦.

(٢) انظر: كتاب سليم بن قيس العامري ص ٩٢.

(٣) انظر: رجال الطوسي ص ٣٦ - جندب قال عنه: أحد الأركان الأربعة. وفي
ص ٣٧ قال في حذيفة بن اليان.. وقد عد من الأركان الأربعة. وفي ص ٤٣ قال في
سلمان أول الأركان الأربعة. وفي ص ٤٦ قال في عمار رابع الأركان وفي ص ٥٧ قال
في المقداد ثاني الأركان، وانظر الخلاف في تنقيح المقال ج ١/١٩٧ المقدمة.

(٤) ابراهيم بن محمد بن عبدالله بن رجب الراوي ولد في قضاء (رواه) بالعراق، استوطن
بغداد سنة ١٢٩٢ هـ ودرس وتوفي بها عام ١٣٦٥ هـ/١٩٤٦ م، وكانت ولادته عام
١٢٧٦ هـ/١٨٦٠ م، انظر: لب الألباب للسهوردي البغدادي ص ٣٠٦.

مهدي السبزواري - من مجتهدى الشيعة - (١) رسالة تاريخها ١٤ صفر ١٣٤٧ هـ يشكو له قول بهاء الدين العاملى الشيعى فى حاشيته على تفسير البيضاوى عند تفسيره قول الله سبحانه ﴿يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر، وكفروا بعد اسلامهم﴾ (٢): أنها نزلت فى أبى بكر وعمر والصحابة. وما قاله السيد ابراهيم الراوى: «لو أن أبابكر وعمر وباقى الصحابة الذين يزيدون عند وفاة النبي ﷺ على مائة الف» (٣) كانوا - الا خمسة او ستة أو سبعة - كفارا أو منافقين أو مرتدين كما ارتدت الأعراب لأعلنوا دين الجاهلية ولم يقاتلوا أهل الردة وهذا النبي ﷺ مدة (٢٣) سنة يصحبه أصحاب كفار، ومدة طويلة أيضاً تصحبه زوجة كافرة لا يعلمهم؟ وقد علمه الله علم الأولين والآخرين؟» فأجابه السبزواري بجواب تاريخه رابع ربيع الآخر: «قلت أدام الله

(١) محمد مهدي بن إبراهيم العلوي السبزواري من الشيعة الإمامية عراقى ١٣٥٠ هـ / ١٩٣١ م صاحب كتاب (اتهام ابن العلقمي بما هو بريء منه) انظر: الذريعة الى تصانيف الشيعة ج ٣ / ٢٦٣ وج ١٠٥٢ / ١.

(٢) سورة التوبة، آية ٧٤. وقد روى على بن إبراهيم القمي فى تفسيره ج ١ / ٣٠١ بسنده الى جعفر الصادق انه قال: «لما أقام رسول الله ﷺ أمير المؤمنين يوم غدير خم كان بجذائه سبعة نفر من المنافقين وهم فلان وفلان، وعبدالرحمن بن عوف وسعد بن أبى وقاص وأبو عبيدة وسالم مولى أبى حذيفة والمغيرة بن شعبة قال الثانى: أما ترون عينه كأنما عيننا مجنون يعنى النبي...» ثم ذكر الرواية.

ملاحظة: قد حذف من الرواية إسم الصديق (ابو بكر) والفاروق (عمر بن الخطاب) فى طبعة النجف وهذا فى أغلب الروايات التى فيها ذم وانتقاص الشيخين ويعبر عنها بالأول والثانى.

(٣) قال أبو زرعة الرازى: توفي النبي ﷺ ومن رآه وسمع منه زيادة على مائة الف انسان من رجل وامرأة وكل قد روى عنه سماعاً أو رؤية. انظر: التقييد والإيضاح ص ٣٠٥ - ٣٠٦، وفتح المغيب ج ٤ / ٣٩، والإصابة ج ١ / ٣ - ٤ ط، السعادة بمصر وتلقيح فهوم أهل الأثر ص ١٠٣، ومحاسن الإصطلاح للبلقيني ص ٤٣٢.

ظلمكم: وإذا صدق قول الشيعة في ارتداد الصحابة كلهم الذين يتجاوز عددهم مائة ألف الا خمسة أو ستة أو سبعة (والصواب ثلاثة) فلم يقاتل أبو بكر أهل الردة ويردهم الى الإسلام؟ وكفره حكمي لا كفر واقعي كعبادة الوثن والصنم. ولم يعتقد الشيعة كفر الصحابة وعائشة في حياة النبي، وإنما قالوا إنهم ارتدوا بعد النبي»^(١).

ثم أن مجتهدهم الآخر محمد مهدي الخالصي^(٢) شكك في إيمان أبي بكر وعمر حيث قال: «وان قالوا ان أبا بكر وعمر من أهل بيعة الرضوان الذين نص على الرضا عنهم القرآن في قوله في هذه السورة ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة﴾^(٣) قلنا: لو أنه قال: لقد رضي الله عن الذين يبايعونك تحت الشجرة، أو عن الذين بايعوك لكان في الآية دلالة على الرضا عن كل من بايع، ولكن لما قال: ﴿لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك﴾ فلا دلالة فيها إلا على الرضا عن محض الإيمان»^(٤). إضافة الى النصوص المروية عن

(١) انظر تفصيل مراسلة الراوي والسبزواري في مجلة الفتح عدد جمادى الآخرة ١٣٦٦ هـ.

(٢) محمد مهدي بن محمد حسين الخالصي، فقيه من علماء الإمامية من أهل الكاظمية - بيفداد - تفقه في النجف ولد عام ١٢٧٨ هـ/١٨٦١ م وتوفي في عام ١٣٤٤ هـ/١٩٢٥ م انظر: الاعلام ج ٧/١١٥.

(٣) سورة الفتح، آية ١٨.

(٤) انظر: احياء الشريعة في مذهب الشيعة ج ١/٦٣ - ٦٤، يقول المامقاني: فلا يكون كون شخص من أهل بيعة الرضوان مستلزما لعدالته بعد ارتداده ايضا، بل التحقيق ان رضا الله عن شخص فعلا لا يستلزم عدالته في ذلك الزمان ايضا ضرورة ان رضا سبحانه بفعله وعنه، هو استحسانه إياه ومن البين ان استحسانه لفعله ذاك لا يستلزم استحسانه لسائر افعاله كافة هذا كله مضافا الى أن الآية إنما نطقت برضا عن المؤمنين المبايعين تحت الشجرة، ولم يدل على رضا عن كل مبايع تحتها وإن كان منافقا ولو قال لقد رضي الله عن المبايعين تحت الشجرة لدل على رضا من احادهم ولم يقل ذلك بل علق الرضا على الإيمان والبيعة جميعا». انظر: تنقيح المقال ج ١/٢١٦.

أئمتهم، وعلمائهم، ورواة الأخبار الموثقين عندهم حيث ينقل المامقاني^(١) - اتفاق الإمامية على أن مجرد الصحبة لا تستلزم عدالة المتصف بها فيقول: «اتفق أصحابنا الإمامية على أن صحبة النبي ﷺ بنفسها وبمجردها لا تستلزم عدالة المتصف بها ولا حسن حاله وان حال الصحابي حال من لم يدرك الصحبة في توقف قبول خبره على ثبوت عدالته أو وثاقته أو حسن حاله ومدحه المعتد به مع إيمانه»^(٢).

ثم قال: (ان من المعلوم بالضرورة بنص الآيات الكريمة وجود الفساق والمنافقين في الصحابة بل كثرتهم فيهم، وعروض الفسق بل الارتداد لجمع منهم في حياته ولآخرين بعد وفاته...)^(٣).

وحتى كتب ادعيتهم التي يدعو بها علماءهم وجهالهم طافحة بالشم واللعن على صحابة النبي الكريم ﷺ وحتى الصديق وعمر رضي الله عنهما.

اورد عباس القمي^(٤) في زيادة الحسين ما يلي: «اللهم خص أنت أول ظالم باللعن مني وابدأ به اولا ثم العن الثاني والثالث والرابع اللهم العن يزيد خامسا والعن عبيدالله بن زياد وابن مرجانة وعمر بن سعد

(١) عبد الله بن حسن بن عبد الله بن محمد باقر المامقاني النجفي متفقه إمامي، من أهل النجف مولده ووفاته بها، ويعتبر من علماء الشيعة في الجرح والتعديل له كتاب (تنقيح المقال في احوال الرجال) ولد عام ١٢٩٠ هـ / ١٨٧٣ م، وتوفي عام ١٣٥١ هـ / ١٩٣٣ م انظر الاعلام ج ٤ / ٧٩.

(٢) انظر: تنقيح المقال ج ١ / ٢١٣.

(٣) انظر: تنقيح المقال ج ١ / ٢١٣.

(٤) عباس بن محمد رضا القمي باحث إمامي من العلماء بالتراجم والتاريخ مولده ووفاته بالنجف عاش مدة طويلة في طهران، ولد عام ١٢٩٤ هـ / ١٨٧٧ م وتوفي عام ١٣٥٩ هـ / ١٩٤٠ م. انظر: الاعلام ج ٣ / ٢٦٥.

وشمرا وآل أبي سفيان، وآل زياد، وآل مروان الى يوم القيامة...»^(١) واراد بالأول (الصديق أبا بكر رضي الله عنه) والثاني (عمر الفارق رضي الله عنه)، والثالث (عثمان شهيد الدار رضي الله عنه)، والرابع (معاوية بن أبي سفيان رضي الله عنه)، كما يدل سياق كلامه وشروحه.

وقال الخوانساري في ترجمة علي عبد العالي الكركي: «وكان - أي الكركي - لا يركب ولا يمضي الى موضع إلاّ والسباب يمشي في ركابه، مجاهراً بلعن الشيخين، ومن على طريقتيهما، إنتهى كلامه زيد مقامه» وعقب على ذلك بقوله: «اقول لا يخفى أنّ ما نقله عن الشيخ المزبور، من ترك التقيّة والمجاهرة بسبّ الشيخين، خلاف ما استفاضت به الاخبار، عن الائمة الاخيار الابرار عليهم السلام وهي غفلة من شيخنا المشار إليه إن ثبت النقل المذكور»^(٢).

(١) انظر: كليات مفاتيح الجنان ص ٤٥٨، اذ انتشرات كتابفروش إسلامية وذكره أيضاً المجلسي في بحار الأنوار ج ١٠١/٢٩٦ وانظر: مصباح الطوسي ص ٥٤٢ وسنذكر ما يتعلق بدعاء صنمي قريش في ترجمة ابي حمزة الثمالي.

(٢) انظر: روضات الجنات ج ٤/٣٦١-٣٦٢. وعلي هو ابن الحسين بن عبد العالي الكركي العاملي قال يوسف الدرازي بعد الثناء البالغ عليه: «وكان من علماء دولة الشاه طهاسب الصفوي جمل أمور المملكة بيده، وكتب رقياً الى جميع الممالك بامتثال ما يأمر به الشيخ المزبور وإنّ أصل الملك إنّما هو له، لأنّه نائب الامام (ع)..... حتى أنّه غيّر القبلة في كثير من بلاد المعجم!؟ باعتبار مخالفتها لما يعلم من كتب الهيئة ت ٩٤٠هـ.

انظر: روضات الجنات ج ٤/٣٦٠-٣٧٥، لؤلؤة البحرين ص ١٥١، الكنى والالقباب ١٦١/٣ ومن كتبه (نفحات اللاهوت في لمن الجبت والطاغوت) انظر: ص ١٧٦.

أقوال نقاد الحديث في من طعن الصحابة أو شتمهم

أجمع أئمة أهل السنة والجماعة من نقاد الحديث وحفاظه وفقهاء الإسلام على عدالة الصحابة رضي الله عنهم لما ورد من الآيات الكريمة والأحاديث الصحيحة في مدحهم والرضا عنهم وتزكيتهم فهم كما يقول الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ) « لا يحتاج أحد منهم مع تعديل الله تعالى لهم المطلع على بواطنهم الى تعديل أحد من الخلق له فهم على هذه الصفة الى أن يثبت على أحد ارتكاب ما لا يحتمل الا قصد المعصية والخروج من باب التأويل فيحكم بسقوط العدالة، وقد برأهم الله من ذلك ورفع أقدارهم عنده»^(١).

لذا تشدد أئمة الحديث ونقاده في قبول رواية المبتدعة الذين يطعنون في الصحابة رضي الله عنهم.

فقد روى الخطيب بسنده الى يحيى بن معين انه قال في تليد ابن سليمان، أبي ادريس الحاربي الكوفي: « كذاب، كان يشتم عثمان، وكل من شتم عثمان أو طلحة أو أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ، دجال لا يكتب عنه، وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(٢).

(١) انظر: الكفاية ص ٩٣ - ٩٦.

(٢) انظر: تاريخ بغداد ج ١٣٨/٧، والتاريخ لابن معين رواية الدوري ج ٦٦/٢، وتهذيب التهذيب ج ٥٠٩/١.

وروى أيضاً بسنده الى أبي زرعة أنه قال: «إذا رأيت الرجل ينتقص احدا من أصحاب رسول الله ﷺ فأعلم أنه زنديق وذلك أن الرسول ﷺ عندنا حق والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنن أصحاب رسول الله ﷺ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا ليبتلوا الكتاب والسنة والجرح بهم أولى وهم زنادقة»^(١).

وقال أبو أحمد الحاكم الكرايسي (ت ٣٧٨ هـ) في: (بخ ٤) يونس بن خباب الأسيدي مولاهم، أبو حمزة الكوفي، - وكان يشتم عثمان رضي الله عنه - «تركه يحيى وعبدالرحمن واحسنا في ذلك لأنه كان يشتم عثمان، ومن سب احدا من الصحابة فهو أهل أن لا يروى عنه»^(٢).

وقال أبو العرب محمد بن احمد القيرواني (ت ٣٣٣ هـ): «من لم يجب الصحابة؛ فليس بثقة ولا كرامة»^(٣).

ولقد حكم أبو سعد عبدالكريم بن محمد السمعاني (ت ٥٦٢ هـ) عليهم بالكفر، فقال في نسبة الإمامي: «ونحن نكفرهم لتكفيرهم الصحابة الأخيار، ويقال لهم: لو كان ابو بكر وعمر رضي الله عنهما كافرين لكان عليّ بتزويجه ابنته أم كلثوم الكبرى من عمر رضي الله عنه كافرا، أو فاسقا معرضا بنته للزنا لأن وطء الكافر للمسلمة زنا محض....»^(٤).

وبعد هذه المطالب الضرورية انتقل الى دراسة الرواة الذين تأثروا بآراء عبد الله بن سبأ، وقد رتبهم تبعا للترتيب الزمني واذكر كل من له رواية في كتب أهل السنة أو له رواية في كتب الشيعة.

(١) انظر: الكفاية في علم الرواية للخطيب ص ٩٧، وتاريخ دمشق ترجمة ابي زرعة والإصابة ج ١/١١.

(٢) انظر: تهذيب التهذيب ج ١١/٤٣٨.

(٣) انظر: هدي الساري ص ٣٨٩.

(٤) انظر: الأنساب ج ١/٣٤٤.

(ع) عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب الهاشمي (أبو هاشم) ت ٩٨ هـ

طائفة من الذين روى عنهم:

روى عن، أبيه محمد بن الحنفية، وعن صهر له من الانصار صحابي^(١)

طائفة من الذين رووا عنه:

روى عنه ابنه، عيسى والزهرى وعمرو بن دينار وسالم بن أبي

المجدد وابراهيم الامام بن محمد بن علي بن عبدالله بن عباس وغيرهم^(٢).

اقوال الأئمة النقاد فيه:

أكثر النقاد قالوا بتوثيقه وذكرته ضمن رجال هذا البحث لتتبعه

احاديث السبئية؟ ومن الذين وثقوه: النسائي، والمعجلي وابن حبان^(٣)..

وقال ابن سعد: كان صاحب علم ورواية وكان ثقة، قليل الحديث

وكانت الشيعة يلقونه ويتولونه، وكان بالشام مع بني هاشم فحضرته

الوفاة فأوصى الى محمد بن علي بن عبدالله بن عباس بن عبد المطلب

وقال: أنت صاحب هذا الأمر، وهو في ولدك واصرف الشيعة اليه،

ودفع كتبه وروايته^(٤).

الأمر الذي انتقد فيه:

قال البخاري: قال علي: حدثنا ابن عيينة، حدثنا الزهري قال:

(٢٠١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٦/٦، سير اعلام النبلاء ج ١٢٩/٤، والتحفة اللطيفة

ج ٤٠٠/٢.

(٣) انظر: معرفة الثقات للمعجلي ج ٥٨/٢، وتهذيب التهذيب ج ١٦/٦، وفتح الباري

١٦٧/٩، والتحفة اللطيفة ج ٤٠٠/٢-٤٠١.

(٤) انظر: طبقات ابن سعد ج ٣٢٨/٥، سير اعلام النبلاء ج ١٨٢٩/٤، وتهذيب

التهذيب ج ١٦/٦، وفيها وكانت الشيعة (.. ويتحلونه) وكذا في التحفة اللطيفة

ج ٤٠١/٢. وموضع الوصية محل شك كبير عند المؤرخين.

كان الحسن (اخوه) أوثقها، وكان عبدالله يتبع السبائية^(١). قال الفسوي: «قال سفيان حدثنا الزهري قال: حدثنا حسن وعبد الله ابنا محمد بن علي - وكان حسن أرضى من عبدالله، وكان عبدالله يجمع احاديث السبئية عن ابيهما - ان عليا قال لابن عباس: انك امرؤ تائه ان رسول الله ﷺ نهى عن نكاح المتعة وعن لحوم الحمر الاهلية زمن خير، لا تفت بنكاح المتعة»^(٢).

وذكره ابن الخذاء الاندلسي في رجال الموطأ في باب من نسب الى شيء من الجرح فقال: «كان صاحب الشيعة، فأوصى الى محمد بن علي بن عبدالله بن عباس، وعقب الذهبي على هذا بقوله: ماذا بمحمد الله جرح. والله أعلم»^(٣).

وقال السخاوي: «وهو نزر الحديث، ثم قال: وكان - فيما قاله مصعب الزبيرى وغيره - صاحب الشيعة بحيث كانوا يلقونه وينتحلونوه: ثم قال بعد أن نقل أقوال بعض الأئمة فيه «وتقدم انه سبئي، ونحوه قوله أبي أسامة»^(٤).

وقال ابن عبد البر: «كان ابو هاشم عالما بكثير من المذاهب والمقاتلات وكان عالما بالحدثان وفنون العلم»^(٥).

(١) انظر: التاريخ الكبير ج ١٨٧/٥ رجال صحيح البخاري ٤٢٤/١، التعديل والتجريح ج ٨٢٥/٢، الجمع بين رجال الصحيحين ٢٥٨/١، سير أعلام النبلاء ج ١٢٩/٤، والتحفة اللطيفة ج ٤٠٠/٢.

(٢) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٧٣٧/٢، ٧٤٢، سير أعلام النبلاء ج ١٣٠/٤ وتهذيب التهذيب ج ١٦/٦، وانظر الحديث في الموطأ رواية محمد بن الحسن ١٩٧ من طريق الزهري.

(٣) انظر: ميزان الاعتدال ج ٤٨٣/٢.

(٤) انظر: التحفة اللطيفة ج ٤٠٠/٢-٤٠١.

(٥) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٦/٦ والتحفة اللطيفة ج ٤٠١/٢، وتقول العرب: «حدثان الدهر وحوادثه: نُوبُهُ، وما يَحْدُثُ منه، واحدا حدثٌ، وكذلك احداثُهُ واحدا حدثٌ، وَحَدَثَانُ الدَّهْرِ فِي مَصَائِبِهِ وَمَرَازِمِهِ» انظر: لسان العرب ج ١٣٢/٢-١٣٣.

وفاته:

يقال: انه وفد على سليمان بن عبد الله الملك ففس عليه من سمه لما انصرف من عنده. هياً اناسا وجعل عندهم لبنا مسموما. فتعرضوا له في الطريق. فاشتهى اللبن وطلبه منهم. فشربه فهلك. وذلك: بالحميمة من البلقاء بالشام وهو راجع سنة ثمان وتسعين^(١).

واختلف اتباعه بعد وفاته الى أربع فرق كما يقول النوبختي^(٢) خمس فرق على رأي الصفدي^(٣).

حديثه:

أخرج له البخاري من طريق الزهري عنه مقرونا بأخيه الحسن عن أبيه^(٤). قال ابن القيسراني: «... وكان عبد الله يتبع السبائية ولذلك قرنه البخاري بأخيه»^(٥).

وقال الحافظ ابن حجر نحو قول ابن القيسراني وزاد: «وليس له في البخاري سوى هذا الحديث»^(٦) وأخرج له مسلم في النكاح والذبائح^(٧).

(١) انظر: طبقات ابن سعد ج ٣٢٨/٥، ورجال البخاري ج ٤٢٤/١، والجمع بين رجال الصحيحين ٢٥٨/١، وسير أعلام النبلاء ج ١٣٠/٤، والوافي بالوفيات ج ٤٢٥/١٧ والتحفة اللطيفة ج ٤٠١/٢.

(٢) انظر: فرق الشيعة ص ٤٨-٥٠.

(٣) انظر: الوافي بالوفيات ج ٤٢٤/١٧-٤٢٥.

(٤) انظر: رجال البخاري ج ٤٢٤/١، التعديل والتجريح ٨٢٥/٢، الجمع بين رجال الصحيحين ٢٥٨/١ وتحفة الاشراف ٤٤١/٧.

(٥) انظر: الجمع بين رجال الصحيحين ٢٥٨/١.

(٦) انظر: فتح الباري ج ١٦٧/٩ وهذا الحديث خرجه البخاري في أربعة مواضع. المغازي (٤٢١٦)، النكاح (٥١١٥) الذبائح (٥٥٢٣)، الحيل (٦٩٦١).

(٧) انظر: رجال صحيح مسلم ج ٣٨٨/١.

كُدَيْرُ الضَّبِّيِّ

كُدَيْرُ بن قتادة الضَّبِّيِّ، اختلف في صحبته فقال الحافظ ابن حجر «اثبت ابو نعيم صحبته»^(١) وكلامه غير دقيق لأن ابا نعيم قال في ترجمته «مختلف في صحبته»^(٢).

وقال ابن عدي: يقال ان لكدير صحبة وهو من الصحابة الذين لم يرو عنهم، غير ابي اسحاق^(٣).

وقال ابو داود: «قلت لأحمد كدير له صحبة؟ قال: لا.

قلت: زهير يقول، عن ابي اسحاق انه أتى النبي ﷺ؟ فقال: «زهير سمع من ابي اسحاق بآخره»^(٤).

وقال ابن عبد البر: «اسم ابيه قتادة، وحديثه عند أكثرهم مرسل»^(٥).

-
- (١) انظر: لسان العرب ج ٤/٤٨٧.
 - (٢) انظر: معرفة الصحابة لابي نعيم الاصبهاني ج ٢/حرف الكاف وتابعه في ذلك ابن الاثير في أسد الغابة ٤/٤٦٢.
 - (٣) انظر: الكامل لابن عدي ج ٦/٢١٠٠ ولسان الميزان ج ٤/٤٨٧، وابو اسحاق: (ع) عمرو بن عبدالله الهمداني، السَّبْعِي - بفتح المهملة وكسر الموحدة مكثر، ثقة عابد، من الثالثة، اختلط بآخره، ت ١٢٩ هـ، وقيل قبل ذلك. انظر: تقريب التهذيب ج ٢/٧٣، والكواكب النيرات ص ٣٤١-٣٥٦.
 - (٤) انظر: لسان الميزان ج ٤/٤٨٧، والاصابة ج ٥/٥٧٦.
 - (٥) انظر: تجريد أسماء الصحابة ج ٢/٢٨، ولسان الميزان ج ٤/٤٨٧.

وقد نفى عنه الصحبة ايضا أبو حاتم الرازي حيث نقل عنه (ابنه) انه قال ولا نعم له صحبة^(١).

وقال ابنه عبد الرحمن في ترجمته: «كدير الضبي روى عن النبي ﷺ مرسلا، وروى عن علي رضي الله عنه»^(٢).

لذا قال الذهبي في ترجمته: «وهم من عدّه صحابيا»^(٣).

وعده الحافظ ابن حجر في القسم الأول من كتابه الاصابة وجاء بأقوال الأئمة الذين نفوا صحبته^(٤).

والراجح من أقوال الأئمة - كما هو واضح - عدم ثبوت صحبته بل هو من طبقة التابعين.

والذي جعلني أعدّه من الرواة الذين تأثروا بعتقد ابن سبأ اعتقاده بالوصية.

قال الحافظ العقيلي: «حدثنا محمد بن عيسى، حدثنا محمد بن علي - يقال له: حمدان الوراق ثقة - حدثنا اسحاق بن اسماعيل، حدثنا جرير، عن مغيرة، عن سماك بن سلمة قال: «دخلت على كدير الضبي أعوده بعد الغداة، فقالت لي امرأته: ادن منه فانه يصلي حتى يتوكأ عليك، فذهبت ليعتمد عليّ فسمعتة وهو يقول في الصلاة: سلام على

-
- (١) انظر: المراسيل ص ١٧٨، والاصابة ج ٥/٥٧٧.
(٢) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/٢ق/١٧٤.
(٣) انظر: ميزان الاعتدال ج ٣/٤١٠ والمغني في الضعفاء ج ٢/٥٣٢، ولسان الميزان ج ٤/٤٨٦.
(٤) انظر: الاصابة ج ٥/٥٧٥.

النبي ﷺ والوصي، فقلت: لا والله يا فلان لا يراني الله عائدا إليك بعد يومي هذا»^(١).

وبسبب هذا الخبر ضعفه الامام البخاري لانه قال في ترجمته: «روى عنه سماك بن سلمة - الضبي ثقة - وضعفه»^(٢).

ويرى الحافظ ابن حجر ان الامام البخاري لم يصرح بتضعيفه فقال معقبا على قول أبي حاتم حيث قال يحول من كتاب الضعفاء - أي كُدير - : (على أن البخاري لم يصرح بتضعيفه بل قال روى عنه سماك ابن سلمة، وضعفه وكأنه يريد الحكاية التي تقدمت عن سماك»^(٣).

أقول ان الامام البخاري قد اعتمد هذه الحكاية التي رواها سماك ابن سلمة وقال عنه ايضا في كتابه الضعفاء الصغير - باب الكاف - : ليس بالقوي. وبيّن الحافظ الذهبي مراد البخاري بهذا التعبير فقال: والبخاري قد يطلق على الشيخ (ليس بالقوي) ويريد انه ضعيف^(٤). وقال عنه الناقد الجوزجاني: كان زائفا^(٥). وكذا ضعفه النسائي^(٦). وأفصح ابن حبان عن حاله في الرواية فقال: «شيخ يروي المراسيل، روى عنه ابو اسحاق السبعي، منكر الرواية. على ان المراسيل لا تقوم

(١) انظر: الضعفاء للمقبلي ج ١٤/٤ ورواه الفسوي، عن شيخه عثمان بن ابي شيبة قال: حدثنا جرير (المعرفة) ج ٧٩٦/٢، وميزان الاعتدال ج ٤١١/٣، ولسان الميزان ج ٤٨٦/٤، والاصابة ج ٥٧٦/٥.

(٢) انظر: التاريخ الكبير ج ٤/١ ق/٢٤٢، وانظر: الاصابة ج ٥٧٦/٥، وميزان الاعتدال ج ٤١٠/٣، ولسان الميزان ج ٤٨٦/٤.

(٣) انظر: لسان الميزان ج ٤٨٧-٤٨٦/٤.

(٤) انظر: الموقظة ص ٨٣، ونقل عنه تضعيفه في ميزان الاعتدال ج ٤١٠/٣.

(٥) انظر: احوال الرجال ص ٤٧، والكامل لابن عدي ج ٢٠٩٩/٦.

(٦) انظر: الضعفاء والمتروكون حرف الكاف، والكامل ج ٢٠٩٩/٦.

عند بابها الحجة وهي وما لم يُرَوَّ سَيَّان فلا يعجبني الاحتجاج بما انفرد به كدير من غير المراسيل ان وجد ذلك»^(١).

ولم يخرج من دائرة الضعف الا أبو حاتم الرازي حيث قال عنه: (محل الصدق)^(٢).

وخلاصة القول: ان كديرا الضبي اجمع النقاد على تضعيفه الا ما ذكره ابو حاتم، وهو ممن تأثر بعقيدة ابن سبأ حيث كان يعتقد بالوصية.

(١) انظر: المروحين ج ٢/٢٢١.

(٢) انظر: المرح والتعديل ج ٣/٢٧٤، ولسان الميزان ج ٤/٤٨٦، والاصابة ج

أصْبَغُ بنُ نُبَاتَةَ

(ق) أصْبَغُ^(١) بنُ نُبَاتَةَ^(٢) التَّمِيمِيُّ الحَنْظَلِيُّ^(٣) المَجَاشِعِيُّ^(٤)، أَبُو القَاسِمِ^(٥) الدَّارِمِيُّ الكُوفِيُّ^(٦).

وروى عن عمر وعلي والحسن بن علي وعمار بن ياسر وأبي أيوب^(٧).
وروى عنه سعد بن طريف، والجلح الكندي، وثابت البناني، وفطر
ابن خليفة، ومحمد بن السائب الكلبي، ورزين بن حبيب الجهني^(٨).

(١) اصْبَغُ بفتح الهمزة وسكون الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة ثم الغين المعجمة. انظر:
تنقيح المقال ج ١/١٥٠.

(٢) نُبَاتَةَ: بضم النون، وفتح الباء الموحدة، والالف، وتائين مشنتين فوقائيتين اولهما
مفتوحة. انظر: المصدر السابق.

(٣) الحَنْظَلِيُّ: بفتح الحاء المهملة، وسكون النون، وفتح الطاء المعجمة، وكسر اللام، ثم
الياء، نسبة الى حنظلة تميم وهو جد مجاشع. انظر: اللباب ج ١/٣٩٦ في نسبة
الحنظلي.

(٤) المَجَاشِعِيُّ: بضم الميم، وفتح الجيم، ثم الالف والشين المعجمة المكسورة ثم العين ثم الياء
نسبة الى مجاشع بن دارم بن مالك بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم انظر:
اللباب ج ٣/١٦٤.

(٥) ذكر كنيته كل من البخاري، وابن أبي حاتم، وابن حبان، والمزي والذهبي، انظر:
التاريخ الكبير ج ١/٣٥٢، والجرح والتعديل ج ١/٣١٩، والمجروحين
ج ١/١٧٣، وتحفة الاشراف ج ٧/٣٤٧، والمقتنى في سرد الكنى ج ١/٥١.

(٦) ذكر هذه النسبة البخاري وابن حبان انظر: التاريخ الكبير ج ١/٣٥٢،
والمجروحين ج ١/١٧٣.

(٧) انظر: تهذيب التهذيب ج ١/٣٦٢.

(٨) انظر: الجرح والتعديل ج ١/٣٢٠، وتهذيب التهذيب ج ١/٣٦٢ وميزان
الاعتدال ج ١/٢٧١، وتاج العروس ج ٦/٢٠.

وفي بعض مصادر الشيعة ذكروا طائفة من الرواة عنه منهم. ابو الجارود - زياد بن المنذر الهمداني - ، وابو جميلة، وابو جرير، ومحمد ابن داود الغنوي، وأبو يحيى، وأبو حمزة، وابراهيم بن مهزم، عن ابي مريم عنه، ومحمد بن الوليد، ومحمد بن الفرات واحمد بن ابي عبدالله عن اسحاق بن ابراهيم الكندي عن خالد النوفلي، (في نسخة اخرى عن خالد النواصح عنه، وأبي الصباح الكناني، وعبدالله بن حريث، (وفي تنقيح المقال حريز) العبدي، والحارث بن حصيرة، والحارث بن المغيرة، وعبد الحميد الطائي، وعلي بن الحزور^(١).

قال أبو بكر بن عيَّاش الاسدي الكوفي (ت ١٩٤ هـ): كذاب^(٢). وقال ابن معين: ليس بثقة^(٣)، وقال مرة: ليس بشيء^(٤)، ومرة أخرى ليس يساوي حديثه شيئاً^(٥).

وقال النسائي وابن حبان: متروك^(٦).

-
- (١) انظر: جامع الرواة ج ١/١٠٧، وتنقيح المقال ج ١/١٥٠، ومعجم رجال الحديث ج ٣/٢٢٣.
- (٢) انظر: تهذيب التهذيب ج ١/٣٦٣، وميزان الاعتدال ج ١/٢٧١.
- (٣) انظر: التاريخ لابن معين ج ٢/٤٢، والكامل لابن عدي ج ١/٣٩٨، وميزان الاعتدال ج ١/٢٧١، وتهذيب التهذيب ج ١/٣٦٣.
- (٤) انظر: تاريخ الدارمي عن ابن معين ص ٧١، ووافق الدارمي في نقله قول ابن معين جعفر ابان. انظر المجروحين ج ١/١٧٤، وميزان الاعتدال ج ١/٢٧١، وتهذيب التهذيب ج ١/٣٦٣، والجرح والتعديل ج ١/١٣٠/٣٢٠، وورد في الحاشية - في الجرح والتعديل - نقلاً عن نسخة اخرى لا شيء وقال اليائي - رحمه الله - وبها مشها (اصبغ بن نباتة من خيار المسلمين حديثه حجة اذا روي عنه ثقة، ولكن سعد بن طريف، وغيره من الضعفاء مثله يروون عنه). وهذا الكلام غير منسوب لاحد، ولم يقل به احد من الائمة الذين يعتد بأقوالهم. لذا نرفقه ولا نسلم به.
- (٥) انظر: تهذيب التهذيب ج ١/٣٦٣.
- (٦) انظر: الضعفاء والمتروكين والمجروحين ج ١/١٧٣، وميزان الاعتدال ج ١/٢٧١، وتهذيب التهذيب ج ١/٣٦٣.

وقال النسائي مرة: ليس بثقة^(١).
 وقال ابو حاتم: ليين الحديث^(٢).
 وقال الساجي والدارقطني: منكر الحديث^(٣).
 وقال الجوزجاني: زائف^(٤).
 وقال ابن حبان: «وهو من فتن مجب علي أتى بالطامات في الروايات
 فاستحق من أجلها الترك»^(٥).
 وقال ابو احمد الحاكم: ليس بالقوي عندهم^(٦).
 وقال يونس بن ابي اسحاق - السبيعي الكوفي (ت ١٥٢ هـ) - كان
 ابي لا يعرض له^(٧).
 وكذا كان مغيرة - ابن مِقْسَم الضبي الكوفي الثقة المتقن
 ت ١٣٦ هـ - لا يعباً بحديثه^(٨).
 وقال ابو داود: ليس بثقة^(٩).
 وذكره يعقوب بن سفيان الفسوي (ت ٢٧٧ هـ) في باب من يرغب
 عن الرواية عنهم^(١٠).

-
- (١) انظر: تهذيب التهذيب ج ٣٦٣/١.
 (٢) انظر: الجرح والتعديل ج ١/١ق/٣٢٠، وميزان الاعتدال ج ١/٢٧١، وتهذيب
 التهذيب ج ٣٦٣/١.
 (٣) انظر: تهذيب التهذيب ج ٣٦٣/١.
 (٤) انظر: احوال الرجال للجوزجاني، وتهذيب التهذيب ج ٣٦٣/١.
 (٥) انظر: المجروحين ج ١/١٧٤، وتهذيب التهذيب ج ٣٦٣/١، وميزان الاعتدال ج
 ٢٧١/١.
 (٦) انظر: تهذيب التهذيب ج ٣٦٢/١.
 (٧) انظر: تهذيب التهذيب ج ٣٦٢/١.
 (٨) انظر: تهذيب التهذيب ج ٣٦٣/١.
 (٩) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٣/٣٩، وتهذيب التهذيب ج ٣٦٣/١.

وقال الفسوي ايضا: «وقد رأى الشعبي رشيدا، وحبته العربي»^(١).
والاصبغ بن نباتة، وليس حديثهم بشيء، وكذلك ابو سعيد
عقيصا^(٢) هؤلاء كادوا ان يكونوا روافض^(٣)
وذكره ايضا ضمن جماعة وقال عنهم: «يعرف حديثهم وينكر»^(٤).
وقال عنه البزار: «اكثر احاديثه عن علي لا يروها غيره»^(٥).
وقال عنه ابن سعد: «كان شيعيا وكان يضعف في روايته، وكان علي
شرطة علي»^(٦).
ولقد فصل ابن عدي في أمره فقال: «عامة ما يرويه عن علي لا
يتابعه احد عليه، وهو بين الضعف ثم قال واذا حدث عنه ثقة فهو
عندي لا بأس بروايته، وانما اتى من الانكار من جهة من روى عنه
لان الراوي عنه لعله يكون ضعيفا»^(٧).

-
- (١) قال الذهبي: من غلاة الشيعة ت ٧٦ هـ انظر: ميزان الاعتدال ج ١/٤٥٠.
(٢) التيمي قال ابن معين: رشيد الهجري سيء المذهب، وعقيصا شر منه. انظر: ميزان
الاعتدال ج ٣/٨٨.
(٣) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٣/١٩٠، والضعفاء للعقيلي ج ١/١٣٠ ولعل الفسوي لم
يقف على ما قيل فيهم من الرفض الكامل والغلو فيه، والحط على ابي بكر وعمر
رضي الله عنهما، والدعاء الى ذلك - والله اعلم - وهؤلاء كما قال عنهم الحافظ
الذهبي لا يحتج بهم ولا كرامة. انظر: ميزان الاعتدال ج ١/٦٠.
(٤) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٣/٦٦. وهذا التعبير - يعرف حديثهم وينكر: اي انه
يأتي مرة بالاحاديث المعروفة، ومرة بالأحاديث المنكرة فأحاديثه تحتاج الى سير
وعرض على أحاديث الثقات المعروفين، انظر: الرفع والتكميل ص ١١٠ الحاشية
ولكن يبدو ان المقصود هنا انه منكر الحديث لغلبة المناكير على مروياته.
(٥) انظر: المصدر السابق وسيأتي الكلام عن شرطة الخميس.
(٦) انظر: الكامل لابن عدي ج ١/٣٩٨، وتهذيب التهذيب ج ١/٣٦٣، واختار الذهبي
من قول ابن عدي عبارة (تبين الضعف) انظر: ميزان الاعتدال ج ١/٣٦٣.
(٧) انظر: تهذيب التهذيب ج ١/٣٦٣.

وانفرد ابو الحسن أحمد بن عبد الله العجلي (ت ٢٦١ هـ) بتوثيقه فقال عنه: «كوفي تابعي ثقة»^(١).

وقد روى له ابن ماجه حديثا واحدا في الحجامة^(٢).

ولقد نص الحافظ العقبلي (ت ٣٢٢ هـ) على معتقد الأصبح بن نباتة فقال: «كان يقول بالرجعة»^(٣)، ولقد روى الشيعة عنه بعض الأخبار في الرجعة، من ذلك ما نقله العاملي عن أبي الفتح الكراجكي حيث روى بسنده الى أصبح بن نباتة انه قال: «قال لي معاوية: يا معشر الشيعة تزعمون ان عليا دابة الأرض؟ فقلت: نحن نقول بقول اليهود فارسل الى رأس الجالوت فقال ويحك تجدون دابة الأرض عندكم؟ فقال نعم. فقال: ما هي؟ فقال: رجل، فقال اتدري ما اسمه؟ قال: نعم اسمه إليا، قال: فالتفت اليّ فقال: ويحك يا أصبح ما اقرب إليا من عليا»^(٤).

اقوال علماء الشيعة فيه:

قال النجاشي عنه: كان من خاصة امير المؤمنين عليه السلام وعمّر بعده، روى عنه عهد مالك الأشتر الذي عهده اليه امير المؤمنين (ع) لما ولّاه مصر، وروى وصية امير المؤمنين (ع) الى ابنه محمد الحنفي أي ابن الحنفية.

(١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١/٣٦٣.

(٢) انظر المصدر السابق، والحديث رواه ابن ماجه من طريق سعد الاسكافي عن الأصبح وقال البوصيري في الزوائد: «في اسناده اصبح بن نباتة التيمي الحنظلي وهو ضعيف». انظر سنن ابن ماجه ج ٢/١١٥٢.

(٣) انظر: الضعفاء للعقبلي ج ١/١٢٩، وميزان الاعتدال ج ١/٢٧١ وتهذيب التهذيب ج ١/٣٦٣.

(٤) انظر: الايقاظ من الهجعة ص ٣٨٤، وانظر ٣٧٥ وغيرها.

وقال صاحب التحرير الطاووسي عنه: مشكور - وهي من الفاظ التوثيق عندهم.

وقال عنه البرقي من أصحاب أمير المؤمنين (ع) من اليمن.
ونقل المامقاني عن علي بن ابراهيم الذي روى حديثاً طويلاً باسناده مفاده أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه دعى كاتبه عبيد الله بن أبي رافع فقال: «ادخل عليّ عشرة من ثقاتي؟ فقال: سمهم لي يا أمير المؤمنين. فقال له ادخل اصبع بن نباتة و.. وعد عشرة. ثم قال المامقاني: وقد تلخص من ذلك كله ان الرجل من اجلاء اصحاب الأمير وثقاته وقد نص في الخبر الأخير بكونه من ثقاته فعد المجلسي في الوجيزة اياه ممدوحاً كعد الجزائري في الحاوي اياه من قسم الحسان لم يقع في محله ضرورة ان كون الرجل من خواص أمير المؤمنين ان لم يدل على وثاقته فعلى الاسلام السلام كيف لا وقد انضم الى ذلك تنصيبه في الخبر المذكور بكونه من ثقاته، ولقد اجاد العلامة، وابن داود حيث عدها في القسم الأول فلا تذهل التمييز»^(١).

شرطة الخميس:

الشرطة بالضم واحد الشرط كصرد، وهم أول كتيبة من الجيش تشهد الحرب وتتهياً للموت وهم نخبة السلطان من الجند. والشرطة ايضاً طائفة من أعوان الولاية^(٢) هذا في اللغة.

وعند الشيعة: كما يقول المامقاني: «.. كانت شرطة الخميس في زمان أمير المؤمنين عليه السلام خمسة آلاف رجل أو ستة آلاف».

(١) انظر: تنقيح المقال ج ١/١٥٠، وانظر رجال الحديث ج ٣/٢٢١ حيث حكم على الرواية بأنها غير قابلة للاعتداع عليها.

(٢) انظر: تاج العروس ج ٥/١٦٧.

وضمن لنا الفتح»^(١).

ونقل المجلسي في البحار عن ابي عبد الله (ع) انه قال: «كانوا شرطة الخميس ستة آلاف رجل انصاره».

ونقل عن علي بن الحكم انه قال: «اصحاب امير المؤمنين الذين قال لهم تشرطوا فاني اشارككم على الجنة، ولست اشارككم على ذهب ولا فضة ان نبينا قال لأصحابه تشرطوا فاني لست اشارككم الا على الجنة»^(٢).

ونقل الكشي عن امير المؤمنين رضي الله عنه انه قال لعبدالله ابن يحيى الحضرمي يوم الجمل: «أبشر يا ابن يحيى فأنت وأبوك من شرطة الخميس حقا لقد أخبرني رسول الله ﷺ باسمك واسم ابيك في شرطة الخميس والله سماكم شرطة الخميس على لسان نبيه»^(٣).

وروى الكشي بسنده الى ابي الجارود انه قال: «قلت للاصبغ بن نباتة ما كان منزلة هذا الرجل فيكم- أي علي رضي الله عنه-؟ قال ما أدري ما تقول الا ان سيوفنا كانت على عواتقنا فمن أومى اليه ضربناه بها، وكان يقول لنا تشرطوا فوالله ما اشتراطكم لذهب ولا لفضة وما اشتراطكم الا للموت ان قوما من قبلكم من بني اسرائيل تشارطوا بينهم فلما مات احد منهم حتى كان نبي قومه او نبي قرينه أو نبي نفسه، وانكم لبمنزلتهم غير انكم لستم بأنبياء»^(٤).

(١) انظر: معرفة الرجال ص ١٠٣، وتنقيح المقال المقدمة ص ١٩٦ وج ١٥٠/١ ترجمة أصبغ.

(٢) انظر: كتاب البرقي ص ٣، وجمار الانوار ج ١٥١/٤٢ وتنقيح المقال المقدمة ص ١٩٦.

(٣) انظر: معرفة الرجال ص ٦، جامع الرواة ج ٥١٦/١ وتنقيح المقال ج ٢٢٣/٢.

(٤) انظر: معرفة الرجال ص ٥، وجمار الانوار ج ١٥١/٤٢، وتنقيح المقال المقدمة ص ١٩٦.

ويخلص المامقاني من هذه الأخبار وغيرها الى أن هؤلاء ثقات فيقول: «وفي هذا ونحوه من الأخبار دلالة على مدح عظيم لشرطة الخميس ونقل عن المولى الوحيد أحد رجالهم في الجرح والتعديل - انه استفاد عدالة احد رجال الشيعة لكونه من شرطة الخميس»^(١).

بعض الأحاديث الباطلة الموضوعة التي رويت من طريق أصبغ.

لقد رويت بعض الاحاديث الباطلة التي تبين ضعف الرجل منها:

حديث.. مرض الحسن والحسين فعادها رسول الله ﷺ، وابو بكر، وعمر حديث طويل رواه ابن الجوزي بسنده الى الأصبغ بن نباتة. وقال عنه: وهذا حديث لا يشك في وضعه ولو لم يدل على ذلك الا الاشعار الركيكة والافعال التي يتنزه عنها اولئك السادة^(٢).

وروى عن علي بن ابي طالب انه قال: ان لله ملكا في صورة الديك الأملح الاشهب برائته في الأرض السابعة وعرفه تحت العرش له جناحان، جناح بالشرق، وجناح بالمغرب فأما الجناح الذي بالشرق فمن ثلج واما الجناح الذي بالمغرب فمن نار فكلما حضر وقت الصلاة قام الديك على برائينه ورفع عرفه من تحت العرش ثم امال احد جناحيه على الارض يصفق بها كما يصفق الديكة في منازلكم فلا الذي من الثلج يطفى النار ولا الذي في النار يذيب الثلج ثم ينادي بأعلى صوته اشهد ان لا إله إلا الله وان محمدا عبده ورسوله خاتم النبيين، وان وصيه خير

(١) انظر: تنقيح المقال المقدمة ص ١٩٦.

(٢) انظر: الموضوعات ج١/٣٩٠، والآلئ الموضوعة ج١/٣٧٠ - ٣٧٤ وتزيه الشريعة ج١/٣٦٢ - ٣٦٣.

الوصيين سبوح قدوس رب الملائكة والروح فلا يبقى في الأرض ديك الا اجابه وذلك قوله: ﴿والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه﴾^(١).

اعتقاد الشيعة على مرويات أصبغ بن نباتة.

قال أبو القاسم الخوئي: «وقع بعنوان أصبغ بن نباتة في اسناد عدة من الروايات تبلغ ستة وخمسين موردا»^(٢).

وهذه الموارد تقع في كتب الشيعة الأربعة: الأصول، الكافي، الوافي الاستبصار، ومن لم يحضره الفقيه. وكذلك فقد وردت له أحاديث كثيرة في كتب مهمة اخرى تعتبر من الكتب الأصول منها بصائر الدرجات الكبرى، وتفسير القمي، وتفسير فرات الكوفي، وغيرها ومن رواياته هذه التي تدل على اعتقاده بالوصية: ما رواه الصفار. قال: حدثنا الحسن بن علي بن فضال، عن علي بن اسباط، عن احمد بن حنان، عن بعض أصحابه رفع الى الأصبغ بن نباتة عن سلمان الفارسي قال: «اقسم بالله لسمعت رسول الله ﷺ وهو يقول لعلي: «يا علي انت والاوصياء من بعدي» أو قال: «من بعدك اعراف لا يعرف الله الا بسبيل معرفتكم، واعراف لا يدخل الجنة الا من عرفكم وعرفتموه، ولا يدخل النار الا من انكركم وأنكرتموه»^(٣).

وروى الصفار بسنده الى الأصبغ بن نباتة انه قال كنا وقوفا على رأس امير المؤمنين (ع) بالكوفة في حديث طويل قال في آخره.. ان

(١) انظر: تفسير القمي ج ٢/١٠٦ - ١٠٧ والآية رقم (٤١) سورة النور. وقد رواه ابن بابويه القمي في كتاب التوحيد ص ٢٨١ - ٢٨٢ بسنده الى اصبغ بن نباتة ولم أقف على الحديث في كتب الموضوعات.

(٢) انظر: معجم رجال الحديث ج ٣/٢٢٣ - ٢٢٥.

(٣) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ص ٥١٧/ج ١٠/باب ١٦ حديث (٧).

رسول الله ﷺ علمني الف باب في الحلال والحرام مما كان وما كائن الى يوم القيامة كل باب يفتح الف حتى علمت علم المنايا والبلايا والقضايا وفصل الخطاب وحتى علمت المذكرات من النساء والمؤنثين من الرجال^(١).

وروى بسنده ايضا الى الأصبع بن نباتة انه قال: « قال امير المؤمنين (ع) انا أهل بيت علمنا علم المنايا والبلايا والانساب والله لو ان رجلا منا قام على جسر ثم عرضت عليه هذه الأمة لحدثهم بأسمائهم وانسابهم »؟^(٢).

وروى فرات الكوفي بسنده الى اصبع وذكر حديثا طويلا ورد فيه اذا جمع الله الاولين والآخرين كان افضلهم سبعة منا بني عبد المطلب الانبياء اكرم الخلق على الله ونبينا اكرم الأنبياء ثم الاوصياء افضل الامم بعد الانبياء ووصيه افضل الاوصياء ثم الشهداء افضل الامم بعد الانبياء والأوصياء..^(٣).

وما ذكر من النصوص الثابتة من كتب القوم تروى من طريق الأصبع بن نباتة يتبين لنا انه كان يعتقد ب:
١ - الرجعة.

٢ - ان امير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه دابة الأرض.

وقد قيل للأصبع بن نباتة الذي هو من الشرطة كيف سميت شرطة الحميس يا أصبع؟ فقال: انا ضمنا له - أي لامير المؤمنين (ع) الذبح

- (١) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ص ٣٧٨ ج ٧/باب (١٧) حديث (١٤).
(٢) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ص ٢٨٨ ج ٦/باب (٢) حديث (١٢) وانظر الروايات الاخرى فيه ٣٢٦، ٢٨٢، ٣٣٤، ٤١٠، ٤١١، ٤٦٩، ٥١٦.
(٣) انظر: تفسير فرات الكوفي ص ٣٥ - ٣٦ وانظر مواضع اخرى ٤، ١، ٦، ٥، ٢٩، ٤٥، ٤٨، ٥١، ١٠٥، ١١٥، ١٤٦.

٣ - اعتقاده بالوصية (والاوصياء).

٤ - معرفة أمير المؤمنين علم المنايا والبلايا..^(١).

(١) قال المجلسي في بحار الأنوار ج٢٦/١٤٢: «المنايا أي آجال الناس، والبلايا أي ما يمتحن الله به العباد من الأمراض والآفات، وفصل الخطاب: أي الخطاب الفاصل بين الحق والباطل أو ليس له رأي. وقال في ج٢٦/١٤٨ وأنا صاحب الكرات ودولة الدول: أي الحملات في الحروب والغلبة فيها أو المعنى أرجع الى الدنيا مرات شتى وكانت غلبة الانبياء على أعاديهم ونجاتهم من المهالك بسبب التوسل بنوري».

رُشِيدُ الْمَهْجَرِيِّ

(أ) رُشِيدُ الْمَهْجَرِيِّ، الرِّيشِيُّ بنُ عَدِيِّ الطَّائِيِّ^(١)
رَوَى عَنْ أَبِيهِ، وَرَوَى عَنْهُ سَيْفُ بِياعِ السَّابِرِيِّ^(٢).

اقوال ائمة الجرح والتعديل فيه:

قال البخاري: يتكلمون فيه^(٣).

وقال النسائي: ليس بالقوي^(٤).

وقال عنه ابن معين: ليس بشيء^(٥) وفي رواية قال: قد رأى الشعبي
رشيده المهجري وحبته العرنبي^(٦) وأصبع بن نباتة^(٧) ليس يساوي هؤلاء

-
- (١) انظر: رجال الطوسي ص ٤١ أما المصادر الباقية فتكتفي برشيده المهجري.
 - (٢) انظر: الجرح والتعديل ج ١/ق ٢/٥٠٧، وج ٢/ق ١/٢٧٥، وتمجيل المنفعة ص ٨٩، والتاريخ الكبير ج ١/ق ١/٣٣٤. وفيه قال البخاري: «رشيده المهجري عن أبيه عن عبدالله بن عمرو سمع النبي ﷺ: المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده - قاله آدم عن شعبة عن الحكم عن سيف بياح السابري - والسابري نسبة لبيع نوع من القماش».
 - (٣) انظر: المصدر السابق، وميزان الاعتدال ج ٢/٥١، ولسان الميزان ج ٢/٤٦٠، وتمجيل المنفعة ص ٨٩.
 - (٤) انظر: الضعفاء والمتروكين حرف الراء، وميزان الاعتدال ج ٢/٥١، ولسان الميزان ج ٢/٤٦٠، وتمجيل المنفعة ص ٨٩.
 - (٥) انظر: الجرح والتعديل ج ١/ق ٢/٥٠٧، والمجروحين ج ١/٢٩٨.
 - (٦) حبة بن جوين الغزني الكوفي من غلاة الشيعة (ت ٧٦هـ) وهو الذي حدث ان عليا كان معه بصفين ثمانون بدرية وهذا محال. انظر: ميزان الاعتدال ج ١/٤٥٠، والمجروحين ج ١/٢٦٧.
 - (٧) أصبع بن نباتة الحنظلي المجاشعي الكوفي وهو صاحب الترجمة السابقة.

شيئا^(١)، وقال ايضا: ليس برشيد ولا أبوه^(٢).

وقال الجوزجاني: كذاب غير ثقة^(٣).

البدع التي رَمَوْهُ بها والضلال الذي كان عليه:

١ - قال ابن حبان: كان يؤمن بالرجعة^(٤).

٢ - كان يعتقد ان علي بن أبي طالب دابة الأرض.

روى ابو بكر بن عياش - لما كبر ساء حفظه، وكتابه صحيح (ت ٩٤هـ) - عن عاصم - ابن بَهْدَلَةَ المقرئ صدوق، له اوهام وحديثه في الصحيحين مقرون ت ١٢٨هـ - ،عن حبيب بن مُهْبَانَ ثقة قال: «سمعتُ عليا على المنبر يقول: دابةُ الأرض تأكلُ فيها، وتحدثُ بأُستها، فقال رُشيدُ الهجري: أشهد أنك تلك الدابة. فقال له عليّ قولا شديدا»^(٥).

٣ - ادعاؤه معرفة سرِّ آل محمد الذي به يكلم الموتى؟.

نقل ابن حبان والشعبي انه قال: «دخلت عليه - أي على رشيد الهجري - فقال: خرجت حاجًا فقلت: لأعهدنَّ بأمر المؤمنين فأتيت بيتَ عليّ فقلت لإنسان: استأذن لي على أمير المؤمنين قال: أوليس قد مات! قلت: قد مات فيكم، والله إنه ليتنفسُ الآن نفس الحي. قال: أما إذ عرفتَ سرَّ آل محمد فادخل. فدخلت على أمير المؤمنين، وأنبأني

(١) انظر: التاريخ ليحيى بن معين ج ٢/١٦٥ - ١٦٦، وميزان الاعتدال ج ٢/٥٢، ولسان الميزان ج ٢/٤٦٠، وتعجيل المنفعة ص ٨٩.

(٢) انظر: تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي ص ١١٠، والمجروحين ج ١/٢٩٨.

(٣) انظر: احوال الرجال، وميزان الاعتدال ج ٢/٥١، ولسان الميزان ج ٢/٤٦٠، وتعجيل المنفعة ص ٨٩.

(٤) انظر: المجروحين ج ١/٢٩٨، وميزان الاعتدال ج ٢/٥٢، ولسان الميزان ج ٢/٤٦١، وتعجيل المنفعة ص ٨٩.

(٥) انظر: ميزان الاعتدال ج ٢/٥٢، ولسان الميزان ج ٢/٤٦١.

بأشياء تكون. فقال له الشعبي: ان كنتَ كاذباً فلعنك الله» (١).

ولقد اكد هذا الخبر سيد التابعين الشعبي حينما سأله بعض الرواة منهم زكريا ابن ابي زائدة وقيس الأرقب، وغيرها. سأل قيس الأرقب عامرا الشعبي فقال له: «اتعرف اصحاب علي؟ قال الشعبي نعم. قال: فهل تعرف الحارث الاعور؟ قال نعم لقد تعلمت منه حساب الفرائض قال: فخشيت على نفسي منه الوسواس، فلا أدري ممن تعلمه. قال: فهل تعرف ابن صبور؟ قال: نعم ولم يكن بفقيره، ولم يكن فيه خير. قال: فهل تعرف رُشيدَ الهجري؟ قال الشعبي: نعم بينما أنا واقف في الهجريين إذ قال لي رجل: هل لك في رجل علينا يُحبُّ «أمير المؤمنين؟ قلتُ: نعم. فأدخلني على رُشيد فقال: خرجتُ «حاجاً، فلما قضيتُ نسكي قلت: لو احدثت عهدا بأمير المؤمنين، فمررت بالمدينة، فأتيت باب علي رضي الله عنه فقلت لانسان: استأذن لي على سيّد المسلمين فقال: هو نائم وهو يحسبُ أنني أعني الحسن، قلت لستُ أعني الحسن إنما أعني أمير المؤمنين، وامام المتقين، وقائد الغرّ المحجّلين. قال: أو ليس قد مات! فبكي: فقلتُ أما والله أنه ليتنفسُ الآن بنفسٍ حيٍّ، ويعرق من الدثار الثقيل؛ فقال: أما إذ عرفتُ سرَّ آل محمد، فادخل عليه فسلم عليه فدخلتُ على أمير المؤمنين فسلمت عليه، وانبأني بأشياء تكون: قال الشعبي: فقلت لرُشيد: ان كنت كاذبا فلعنك الله، ثم خرجتُ..» (٢).

(١) انظر: المروحين ج ١/٢٩٨، وميزان الاعتدال ج ٢/٥٢، ولسان الميزان ج ٢/٤٦١ وتعجيل المنفعة ص ٨٩.

(٢) قال شبابة - راوي الخبر - وحديثه غير واحد عن مجالد عن الشعبي. انظر: سير اعلام النبلاء ج ٤/٣١٠ تذكرة الحافظ ج ١/٨٣ - ٨٤ وميزان الاعتدال ج ٢/٥٢، ولسان الميزان ج ٢/٤٦٠ - ٤٦١.

٤ - من أهل العلم بالبلايا والمنايا^(١).

٥ - ادعى المامقاني ان الله عز وجل قد رزقه ملكة عاصمة له عن مخالفة الرحمن^(٢).

يقول المامقاني في ترجمة رشيد: «لا شبهة في جلالة الرجل وكونه من أهل العلم بالبلايا والمنايا ولا يعقل ان ينال هذه المرتبة العظمى الا عدل ثقة امتحن الله قلبه للايمان ورزقه ملكة عاصمة له عن مخالفة الرحمن والابخار الناطقة بفضله، وجلالته فوق حد الاستفاضة معني»^(٣).

٦ - عد النصيرية - العلوية - رشيد الهجري بابا للحسين بن علي رضي الله عنها^(٤).

مكانة رشيد الهجري عند الشيعة واقوال علمائهم - من أهل الجرح والتعديل - فيه.

يحتل رشيد الهجري مكان الصدارة من رجال الشيعة فهو من خواص الأئمة حسب زعمهم وموضع اسرارهم بل هو باب للحسين بن علي رضي الله عنها اضافة الى ذلك فهو مبشر بالجنة على لسان امير المؤمنين علي بن أبي طالب ورفيقه في الجنة حسب رواياتهم. ودافع عنه علماءهم، ورووا عنه المعجزات ونسبوا له العلم بالمغيبات وقلدوه رتبة العصمة وطعنوا في سيد التابعين عامر الشعبي لأنه لعن رشيدا هذا وكذبه.

عدّه شيخ الطائفة (الطوسي) من أصحاب علي، ومرة أخرى من

(١)، (٢) انظر: تنقيح المقال للمامقاني ج ١/٤٣١.

(٣) انظر: المصدر السابق.

(٤) انظر: العلويون فدائيو الشيعة المجهولون ص ٣١ - انظر: الهفت الشريف ص ٢٠ المقدمة.

اصحاب الحسن، وثلاثة من أصحاب الحسين، ورابعة من أصحاب
السجاد^(١).

ونقل المامقاني عن التحرير الطاووسي انه قال عن رشيد: مشكور^(٢)،
وعده في الحاوي في الحسان^(٣) وقال في كتاب الكشي روايتان مقتضيتان
الشكر^(٤) وفي الوجيزة انه ثقة معروف^(٥).

وفي البلغة أنه ثقة^(٦).

-
- (١) انظر: رجال الطوسي ص ٤١، ٦٧، ٧٣، ٨٩ وتنقيح المقال ج ٤٣١/١.
(٢) انظر: تنقيح المقال ج ٤٣١/١، وكتاب التحرير الطاووسي لحسن بن زين العابدين -
الشهيد الثاني قال عنه الخوانساري: وفي نقد الرجال: انه وجه من وجوه أصحابنا ثقة
عين صحيح الحديث ثبت ت ١٠١١ هـ رتب في هذا الكتاب (حل الأشكال في معرفة
الرجال) لجمال الدين أحمد بن موسى بن طاوس الفاطمي ت ٦٧٣ هـ - وهذبه ونقل
عنه انه اقتصر فيه غالبا على التكلم في أسانيد ما له دخل بالرجال من خصوص
أخبار (كتاب الكشي) أو (الاختيار) انظر: روضات الجنات ج ٢٩٦/٢-٣٠٢،
ج ١/٦٦-٦٧، والذريعة ج ٣/٣٨٥-٣٨٦.
(٣) كتاب (حاوي المقال في معرفة الرجال) لعبد النبي الجزائري (ت ١٠٢١ هـ): «كان
عالما جليلا وكتابه هذا قسمه الى أربعة أقسام: الثقات والحسان والموثقين والضعفاء
ولم يذكر اغلب المجاهيل ومذاقه يقرب من مذاق ابن الغضائري - في تضعيف جملة
وافية ممن لا يستحق التضعيف فادرج في الضعفاء جملة من الحسان والموثقين». انظر:
تنقيح المقال ج ٢/٢٣٢. والذريعة ج ٦/٢٣٧.
(٤) انظر: تنقيح المقال ج ٤٣١/١.
(٥) (الوجيزة) لمحمد باقر بن محمد تقي بن مقصود المجلسي قال عنه الأردبيلي - تلميذه - :
«شيخ الاسلام والمسلمين خاتمة المجتهدين الامام العلامة المحقق.. ثقة ثبت عين كثير
العلم جيد التصانيف، منها مجاز الأنوار المشتمل على جل أخبار الأئمة» انظر: تنقيح
المقال ج ٣/٨٥ وانظر قول المجلسي في تنقيح المقال ج ٤٣١/١ والذريعة ج ٥/٤٧.
(٦) (بلغة الرجال) لسليمان بن عبد الله البحراني قال عنه تلميذه عبدالله بن صالح: «كان
اعجوبة في الحفظ والدقة وسرعة الانتقال في الجواب والمناظرة وطلاقة اللسان وكان
ثقة في النقل ضابطا اماما في عصره وحيدا في دهره اذعنت له جميع العلماء وأقرت
بفضله جميع الحكماء وكان أعظم علومه الحديث والرجال والتواريخ (ت ١١٣٧ هـ).
انظر: تنقيح المقال ج ٢/٦٣، وروضات الجنات ج ٤/١٦ - ٢١ والذريعة ج
٣/١٤٦ وقال (ت ١١٢١ هـ) وقوله في رشيد ذكره: المامقاني في ج ٤٣١/١.

وعده الكفعمي^(١) من البوابين لهم - أي الأئمة المعصومين عند الشيعة.

ثم دافع عنه المامقاني دفاعا شديدا بعد ان نقل أقوال من وثقه فقال: «لا شبهة في جلالة الرجل وكونه من أهل العلم بالبلايا والمنايا ولا يعقل أن ينال هذه المرتبة العظمى الا «عدل» «ثقة» امتحن الله قلبه للايمان ورزقه ملكة عاصمة له عن مخالفة الرحمن، والابخار الناطقة بفضله، وجلالته فوق حد الاستفاضة معنى وينبغي سردها ثم التعرض لما توهمه بعض معوجي السليقة فنقول»- ثم استدل المامقاني صاحب «تنقيح المقال» وهو من الكتب المهمة في الجرح والتعديل عندهم - على توثيق رشيد الهجري وجعله في مقام المعصومين الذي يعلمون الغيب بما رواه الكشي بسنده الى القنواء بنت رشيد الهجري.

يقول الكشي: «حدثني أبو أحمد ونسخت من خطه، حدثني محمد بن عبد الله بن مهرا ن، قال حدثني محمد بن علي الصيرفي، عن علي بن محمد ابن عبدالله الحنط، عن وهيب بن حفص الجريري عن أبي حيّان البجلي، عن قنواء بنت رشيد الهجري قال: قلت لها: اخبريني ما سمعت من أبيك قالت: سمعت أبي يقول: أخبرني أمير المؤمنين (ع) فقال: يا رشيد كيف صبرك اذا ارسل اليك دعي بني أمية فقطع يديك، ورجليك ولسانك! قلت يا أمير المؤمنين آخر ذلك الى الجنة؟ فقال: يا رشيد انت معي في الدنيا والآخرة. قالت: فوالله ما ذهب الايام حتى

(١) هو تقي الدين ابراهيم بن علي بن الحسن العاملي الكفعمي قال عنه الخوانساري الشيخ العالم الباذل الورع الأمين والثقة الثقة الأديب المتقن. وكفعم على وزن زمزم من قرى جبل عامل قال في أعيان الشيعة تاريخ وفاته مجهول وفي بعض المواضع (ت ٩٠٠هـ) انظر: روضات الجنات ج ٢٠/١ - ٢٤، وتنقيح المقال ج ٣٧/١، وانظر قوله في تنقيح المقال ج ٤٣١/١.

أرسل اليه عبيد الله بن زياد الدعيّ فدعاه الى البراءة من أمير المؤمنين (ع) فأبى ان يبرأ منه، فقال له الدعيّ: فبأيّ ميّنة قال لك تموت؟ فقال له: أخبرني خليلي انك تدعوني الى البراءة منه فلا أبرأ فتقدمني فتقطع يديّ ورجليّ ولساني، فقال: والله لا كذبنّ قوله فيك، قال: فقطعوا يديه ورجليه وتركوا لسانه، فحملت أطراف يديه، ورجليه، فقلت: يا أبت هل تجد ألماً لما أصابك؟ فقال: لا يا بنيّة الا كالزحام بين الناس، فلما احتملناه واخرجناه من القصر اجتمع الناس حوله، فقال: ائتوني بصحيفة ودواة اكتب لكم ما يكون الى يوم الساعة! فأرسل اليه الحجام حتى قطع لسانه فمات رحمة الله عليه في ليلته قال: وكان أمير المؤمنين (ع) يسميه رشيد البلايا وكان قد ألقى اليه علم الدنيا والمنايا وكان في حياته اذا لقي الرجل قال له فلان انت تموت بميّنة كذا وتقتل انت يا فلان بقتلة كذا وكذا فيقول كما يقول رشيد وكان أمير المؤمنين (ع) يقول: انت رشيد البلايا أي تقتل بهذه القتلة، فكان كما قال أمير المؤمنين عليه السلام»^(١).

استنباطات وتعليقات المامقاني على الخبر السابق.

قال المامقاني: يقول مصنف الكتاب عبد الله المامقاني عفا الله عنه وحشره مع رشيد وأقرانه. انظر يرحمك الله الى قول أمير المؤمنين له:

١ - انت معي في الدنيا والآخرة.

٢ - وتعليمه اياه علم المنايا والبلايا^(٢).

(١) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٧٥ - ٧٦ وبحار الأنوار ١٣٦/٤٢ وذكر روايات أخرى في ١٢١-١٤٠، وتنقيح المقال ج١/٤٣١، ومعجم رجال الحديث ج٧/١٩١-١٩٢.

(٢) روى الكليني بسنده الى علي رضي الله عنه أنه قال: ولقد أعطيت الست علم منايا، والبلايا، والوصايا.... انظر: أصول الكافي ج ١/١٩٨.

هل يمكن صدورهما بالنسبة الى من يرتكب المعاصي، أو لا يصدر مثل ذلك من أمير المؤمنين الا بالنسبة إلى من كان ايمانه كزبر الحديد الذي لا يعقل معه مخالفة الله سبحانه.

٣ - وانظر يرحمك الله - الى توغله في حب الولي وشوقه اليه والى الجنة كيف لا يحسنّ الم قطع أطرافه ولا يحسبه الا كالزحام بين الناس إنّ هذا الا مرتبة العشق للحق (!) الذي لا يعقل معه ارتكاب ما يكرهه الحق بل لا يعقل معه ارتكاز المخالفة الى قلبه فضلا عن صدورها منه في الخارج.

٤ - تصدى المامقاني لمن يطعن في هذه الرواية بسبب انتهائها الى قنواء بنت رشيد وهي امرأة وليست محلاً للثقة فيقول: ولعلك تزعم أنّ الرواية منتهية الى قنواء بنت رشيد وهي امرأة، ومن شأن النساء عدم كون اخبارهنّ محل وثوق؟! لكنني أقول: استفيد جلالتها وقوة ديانتها، وتوغلها في حبّ الحق (المانع من الكذب، وسائر المعاصي من قولها لابيها: يا أبت هل تجد الما لما أصابك فانه لولا بلوغها الى أعلى درجات الايمان والتقوى لما كانت ترجو وتحتمل عدم درك ابيها للالم حتى تسأله عن ذلك، فسؤالها يكشف عن ايمانها كإيمان أبيها، وانها ثمرة تلك الشجرة الطيبة، وإني لأعتمد لهذا السؤال على روايتها كاعتادي على رواية ثقات الرجال، وانت ان كنت تفهم ما أفهم وذقت في الحب ما ذقت والا فأنت وما تختار^(١)). انتهى كلام المامقاني، ولنا عليه تعقيبات وملاحظات:

١ - الخبر مسلم به عند الشيعة فخرجه الكشي في كتابه - معرفة الرجال -، واختاره الطوسي من ضمن النصوص التي اختارها في

(١) انظر: تنقيح المقال ج ١/٤٣١.

كتاب الكشي فهو من الأخبار المحققة والمنقحة. اضافة الى ذلك فقد اعتمده المامقاني وبنى عليه توثيق رشيد بل وعصمته.

٢ - قول أمير المؤمنين رضي الله عنه لرشيد انت معي في الدنيا والآخرة وتعليمه اياه علم المنايا والبلايا. أقول حاشى وألف كلا ان يقول أمير المؤمنين مثل هذا الكلام وهو القائل - لما قال له الزنادقة أنت أنت - بعد أن لصق خده بالأرض «ويلكم انما أنا عبد من عبيد الله فاتقوا الله وارجعوا الى الاسلام»^(١). والقائل: «ويلكم انما انا عبد مثلكم آكل الطعام كما تأكلون وأشرب كما تشربون ان اطعت الله اثنابني ان شاء وان عصيته خشيت ان يعذبني فاتقوا الله وارجعوا»^(٢).

٣ - تنزيه المامقاني لرُشيد الهَجَرِي عن مخالفة الله سبحانه وتعالى بقوله: «الا بالنسبة الى من كان ايمانه كزبر الحديد الذي لا يعقل معه مخالفة الله سبحانه».

وقوله: (... ان هذا الا مرتبة العشق للحق الذي لا يعقل معه ارتكاب ما يكرهه الحق بل لا يعقل معه ارتكاز المخالفة الى قلبه فضلا عن صدورها منه في الخارج).

ورقى به الى منزلة العصمة يدل على ذلك قوله: (ولا يعقل ان ينال هذه المرتبة العظمى الا عدل ثقة امتحن الله قلبه للايمان ورزقه ملكة عاصمة له عن مخالفة الرحمن).

يفهم مما ذكره المامقاني ان الشيعة يمنحون العصمة لغير الأئمة من أهل البيت المنصوص على عصمتهم عندهم بالاخبار المختلقة والموضوعة. والائمة من أهل البيت بريئون مما يذكره عنهم هؤلاء وما يروونه عنهم بل صح عنهم نفي ذلك والتبرأ منه.

(١) انظر: شرح نهج البلاغة لابن ابي الحديد ج ٢/٣٠٨ - ٣٠٩.

(٢) انظر: فتح الباري ج ١٢/٢٧٠.

بل صح عنهم نفي ذلك والتبرأ منه. ويؤكد ذلك ما روى عن جعفر الصادق (رض) انه قال: - وقد ذكر له السهو - «أو ينفلت من ذلك أحد؟ ربما أقعدت الخادم خلفي يحفظ عليّ صلاتي»^(١).

وعقب المجلسي - بعد أن أورد عدة روايات تنفي العصمة عن الأئمة - بقوله: «المسألة في غاية الاشكال - أي دعوى نفي السهو عن الأئمة - لدلالة كثير من الاخبار والآيات على صدور السهو عنهم واطباق الاصحاب الا من شد منهم على عدم الجواز»^(٢).

٤ - المجازفة في توثيق الرواة وتعديل النساء بمجرد روايتها خبرا يدل على تعاطفها تجاه ابيها فقول المامقاني: (واني لاعتمد لهذا السؤال على روايتها كاعتادي على رواية ثقات الرجال) أو ليس الخبر هي التي روته أو اختلقته وذكرت فيه ما ذكرت أ بهذا يستدل على توثيقها؟!.

٥ - قوله: (وكان في حياته اذا لقي الرجل قال له فلان انت تموت بميتة كذا وتقتل انت يا فلان بقتلة كذا وكذا فيكون كما يقول رشيد....).

أليس هذا علما بالغيب؟ وهل يعلم الغيب الا الله أو الرسل بما يوحي اليهم الله سبحانه وتعالى؟ قال تعالى: ﴿قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله﴾^(٣).

وقال تعالى: ﴿وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو ويعلم ما في البر والبحر وما تسقط من ورقة الا يعلمها ولا حبة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين﴾^(٤).

(١) انظر: بحار الانوار للمجلسي ج ٢٥/٣٥١.

(٢) انظر: بحار الانوار ج ٢٥/٣٥١.

(٣) سورة النمل، آية ٩٥.

(٤) سورة لقان، آية ٣٤.

وقال تعالى: ﴿ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الارحام وما تدري نفس ماذا تكسب غدا. وما تدري نفس بأي ارض تموت ان الله عليم خبير﴾^(١).

ولقد اعتبر العلماء من يدعي علم الغيب رأسا من رؤوس الطواغيت الخمسة التي يجب على كل مسلم الكفر بها^(٢).

واستدل ايضا المامقاني على جلالته وتوثيقه بما رواه الكشي عن شيخه جبرئيل بن احمد قال: «حدثنا محمد بن عبد الله بن مهران قال: حدثني أحمد بن النصر، عن عبد الله ابن يزيد الأسدي، عن فضيل بن الزبير قال: خرج أمير المؤمنين يوما الى بستان البرقي - نوع من التمر - ومعه أصحابه فجلس تحت نخلة ثم أمر بنخلة فلقطت فانزل منها رطب فوضع بين أيديهم، فأكلوا فقال رشيد الهجري: يا أمير المؤمنين ما أطيب هذا الرطب؟ فقال: يا رشيد اما انك تصلب على جذعها فقال رشيد: فكنت اختلف اليها طرفي النهار اسقيها، ومضى أمير المؤمنين (ع) قال: فجئتها يوما وقد قطع سعفها، قلت: اقترب أجلي، ثم جئت يوما فجاء العريف - عريف القوم، سيدهم^(٣) - فقال: أجب الامير! فأتيته فلما دخلت القصر فاذا الخشب ملقى، ثم جئت يوما آخر فاذا النصف الآخر قد جعل زرنوقا^(٤) يستقى عليه الماء، فقلت: ما كذبتني خليبي فأتاني العريف فقال: أجب الامير! فأتيته فلما دخلت القصر اذا الخشب ملقى فاذا فيه الزرنوق فجئت حتى ضربت الزرنوق

(١) الجامع الفريد ص ٢٦٦.

(٢) سورة الأنعام، آية ٥٩.

(٣) قال الفيروزآبادي: «والعريف رئيس القوم سمي لأنه عرف بذلك أو النقيب وهو دون

الرئيس». انظر: القاموس المحيط ج ٣/١٨٠، وانظر: تهذيب اللغة ج ٢/٣٤٧.

(٤) الزرنوق بضمها: «منارتان على جانبي رأس البئر، وفي الصحاح: فإن كان الزرنوق من

خشب فهما دعامتان». انظر: لسان العرب ج ٦/٣٧٠.

برجلي ثم قلت: لك غديت ولي أنبت ثم أدخلت على عبيد الله بن زياد، فقال: هات من كذب صاحبك! فقلت: والله ما أنا بكذاب ولقد أخبرني أنك تقطع يدي ورجلي ولساني. قال: إذاً والله نكذبه اقطعوا يده ورجله واخرجوه فلما حمل الى أهله اقبل يحدث الناس بالعظام وهو يقول: ايها الناس سلوني فان للقوم عندي طلبه لم يقضوها فدخل رجل على ابن زياد فقال له: ما صنعت قطعت يده ورجله وهو يحدث الناس بالعظام! قال: ردّوه وقد انتهى الى بابه فردوه فأمر بقطع يديه ورجليه ولسانه وأمر بصلبه»^(١).

واستدل على عدالته ايضاً بخبر رواه الكشي بنفس السند السابق الى فضيل بن الزبير انه قال: «مرّميّ التمار على فرس له فاستقبل حبيب بن مظاهر الاسدي عند مجلس بني أسد فتحدثا عن مغيبات تقع ثم تفرقا فأقبل رشيد الهجري يسأل أهل المجلس عنها فذكروا له خبرها فزاد على ما تنبأ به وان ما ذكره الثلاثة وقع»^(٢).

وهذا علم بالغيب لا يعلمه الا الله سبحانه وتعالى ومن ادعى معرفة الغيب فهو كافر بما أنزل على رسول الله ﷺ. ولقد عقب المامقاني بعد أن أشار الى الخبر السابق حيث اوردته في ترجمة حبيب بن مظاهر بقوله: «وفيه دلالة على جلالته وكونه فوق مرتبة العدالة لعدم تعقل بقاء نور يهدي الى ما صدر منه من الأخبار بما يكون الا في قلب من لا يعصي الله سبحانه فان العصيان يذهب النور الذي هو مرآة ما يكون»^(٣).

-
- (١) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٧٨، ومعجم رجال الحديث ج ١٩٢/٧.
(٢) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٧٨ - ٧٩، و ترجمة حبيب بن مظاهر الأسدي من تنقيح المقال ج ٢٥٢/١.
(٣) انظر: تنقيح المقال ج ٤٣١/١.

واستدل المامقاني بما رواه صاحب البحار - المجلسي - واعلام الورى - لعله يريد كتاب الطبرسي - عن مجاهد والشعي، وبما رواه الشيخ المفيد في محكى أماليه بسنده الى زياد بن النضر الحارثي انه قال: «كنت عند زياد اذ أتى برشيد الهجري فقال له زياد: ما قال لك صاحبك يعني عليا (ع) أنا فاعلون بك؟ قال: تقطعون يدي ورجلي، وتصلبونني فقال زياد: أما والله لأكذبنّ حديثه خلّوا سبيله فلما أراد أن يخرج قال زياد: والله ما نجد له شيئاً شراً مما قال له صاحبه، اقطعوا يديه ورجليه واصلبوه فقال رشيد: هيهات قد بقي لي عندكم شيء أخبرني به أمير المؤمنين (ع) فقال زياد! اقطعوا لسانه فقال رشيد: الآن والله جاء تصديق أمير المؤمنين (ع).

ثم قال الشيخ المفيد بعد هذا الخبر: وهذا الخبر ايضا قد نقله المؤلف والمخالف عن ثقاتهم عن سميناه، واشتهر أمره عند علماء الجميع وهو من جملة ما تقدّم ذكره من المعجزات والأخبار عن الغيوب»^(١).
ويلاحظ على هذا الخبر، أنهم - أي الشيعة - روه من طريق عامر الشعبي وهو في مناقب رشيد الهجري الذي يعلم الغيب والذي أجريت على يديه المعجزات في زعمهم. والمامقاني نفسه الذي استدل بالخبر وذكره ايضا عن عامر الشعبي نراه يجرحه - أي عامر - ويضعفه^(٢) وحملة المامقاني هذه واضحة الدوافع والأسباب ذلك أن عامر الشعبي علامة التابعين وجه اللعنات على بعض الكذابين والدجالين الذين اظهروا محبة أهل بيت رسول الله ﷺ وغلوا في حبهم ونسبوا لهم ما تبرؤا منه رضي الله عنهم.

(١) انظر: الإرشاد للمفيد ص ٣١٦ - ٣١٧، وتنقيح المقال ج ١/٤٣٢.
(٢) وعلاء الشيعة - في الجرح والتعديل - يطعنون في عامر الشعبي ويجرحونه. انظر مثلا ترجمته في تنقيح المقال للمامقاني وسأفرد ذلك في بحث خاص ان شاء الله.

دفاع المامقاني عن رشيد ورده على قول موسى الكاظم رضي الله عنه:
قال المامقاني: وأما ما توهم بعض القاصرين دلالته على قدح فيه من
قول الكاظم (ع) فيما رواه في اعلام الوري: قد كان رشيد الهجري
مستضعفا وكان يعلم المنايا والبلايا ففيه ان الكاظم (ع) لم ير كونه
مستضعفا من جهة الدين والا لنفاه قوله وكان يعلم المنايا والبلايا ضرورة
أن علم المنايا والبلايا يتوقف على نور في القلب لا شبهة في زواله
بمعصية نور السموات والأرض بل اردا (ع) المستضعف عن حمل أعباء
الإمامة كما يشهد به ما اسبقنا روايته في ترجمة اسحاق بن عمار^(١) عن
الكشي مسندا عن إسحاق بن عمار، ورواه في الكافي بإسناده، عن سيف
بن عميرة، عن إسحاق بن عمار قال: «سمعت العبد الصالح يعنى الى
رجل نفسه فقلت في نفسي إنه ليعلم متى يموت الرجل من شيعته فالتفت
اليّ شبه الغضب فقال يا اسحاق قد كان رشيد الهجري يعلم علم المنايا
والبلايا، والإمام أولى بعلم ذلك الحديث- وفي رواية الكشي المشار إليها-
يا اسحاق وما ينكر من ذلك وقد كان الهجري مستضعفا وكان عنده
علم المنايا والإمام أولى بذلك من رشيد الهجري الحديث فإنه نصّ فيما
ذكرنا من كون المراد بالمستضعف القاصر عن حمل أعباء الإمامة والوصاية
كما لا يخفى»^(٢).

ونختم آخر أخباره التي يزعم فيها علمه بالغيب وخرقه العادات وما
هي الا طامات وضلال مبين ما رواه الكشي بسنده الى إسحاق بن عمار
انه قال: «كنت عند أبي الحسن جالسا حتى دخل عليه رجل من الشيعة
فقال له: يا فلان جدد التوبة أو احدث عبادة فإنه لم يبق من أجلك

(١) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٤٠٩ في ترجمة اسحاق.

(٢) انظر: تنقيح المقال للمامقاني ج ١/٤٣٢.

الا شهر، قال اسحاق فقلت في نفسي واعجابه كأنه يجبرنا انه يعلم آجال شيعته أو قال آجالنا قال فالتفت اليّ مغضبا، فقال: يا اسحاق وما تنكر من ذلك؟ وقد كان الهجري مستضعفا وكان عنده علم المنايا، والإمام أولى بذلك من رشيد الهجري، يا اسحاق أما إنه قد بقي من عمرك سنتان إما أنه يتشتت أهل بيتك تشتتا قبيحا، ويفلس عيالك افلاسا شديدا»^(١).

بعد هذه الروايات الموثقة والمحقة - عند الشيعة - وبعد استنباطات المامقاني منها المنزلة الرفيعة لرشيد، وأنه كان معصوما من ارتكاب الخطأ والمخالفة والمعصية لله، ومعرفته بما سيكون، وبما سيحدث لأصحابه من الشيعة تبين لنا أن رشيدا هذا كان على ضلال عبدالله بن سبأ، وأنه من كبار أصحابه ولضلاله وأعماله المنكرة التي جاء بها، وانتشار خبره بين الناس، واقتتان البعض به امسك به عبيدالله ابن زياد وقتله بتلك القتلة الموضحة في روايات القوم.

وقال عنه الخوئي: (هو ممن قتل في حب علي (ع) قتله ابن زياد ولا ريب في جلالة الرجل وقربه من أمير المؤمنين (ع) وهو من المتسلم عليه بين الموافق والمخالف ويكفي ذلك في إثبات عظمته ومع الغض عن ذلك لا يمكن الحكم بوثاقته فضلا عن جلالته وعظمته....)^(٢).

(١) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٤٠٩، ومعجم رجال الحديث ٥٣/٣. والمجروحين

(٢) انظر: معجم رجال الحديث ج ٧/١٩١.

(بخ ٤) يونس بن خباب الأسدي مولاهم، أبو حمزة، ويقال أبو الجهم الكوفي.

طائفة من الرواة الذين روى عنهم:

روى عن أبيه، ونافع بن جبير بن مطعم، ومجاهد بن جبر وطلق بن حبيب وأبي البختری، وجرير ابن أبي الهياج الأسدي وغيرهم^(١).

طائفة من الرواة عنه:

روى عنه ابنه محمد، وأبو الزبير، ومنصور بن المعتمر، وشعبة والثوري وعبادة بن مسلم الفزاري، وغيرهم^(٢).

أقوال الأئمة النقاد:

لم يحدث عنه عبد الرحمن بن مهدي، ويحيى بن سعيد القطان وقال عنه: كان كذابا^(٣).

قال الجوزجاني: كذاب مفتر^(٤).

(٢٠١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١١/٤٣٧، والجرح والتعديل ج ٤/٢٣٨/٢ وميزان الاعتدال ج ٤/٤٧٩.

(٣) انظر: الجرح والتعديل ج ٤/٢٣٨/٢، والكامل لابن عدي ج ٧/٢٦٣٠ والضعفاء للعقيلي ج ٤/٤٥٨، والمجروحين ج ٣/١٤٠، وفي تهذيب التهذيب ج ١١/٤٣٨، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٧٩، تكذيب ابن القطان له.

(٤) انظر: أحوال الرجال ص ٤٥، والكامل لابن عدي ج ٧/٢٦٣٠، وتهذيب التهذيب ج ١١/٤٣٨.

وقال أبو حاتم: «مضطرب الحديث، ليس بالقوي»^(١).
وقال النسائي: ضعيف، وقال أيضاً ليس بثقة، وقال: ليس بالقوي
مختلف فيه^(٢).

وقال البخاري: مضطرب الحديث، وقال أيضاً: منكر الحديث^(٣).
ومن قال فيه منكر الحديث لا تحل الرواية عنه كما هو معروف.
وقال علي بن المديني: «لا أحدث (عنه) حتى أتوسد يميني»^(٤).
وقال ابن شاهين في الثقات قال عثمان بن أبي شيبة ثقة صدوق^(٥).
المعتقد الذي تأثر به (أي معتقد ابن سبأ).

كان ذا رأي سيء في ذي النورين عثمان بن عفان رضي الله عنه،
وكان يشتمه ويفتري عليه.

ولهذا الرأي الضال الفاسد حذر منه الأئمة النقاد وجرحوه.
فقال أحمد بن حنبل: «كان خبيث الرأي فقلت: - أي عبد الله
ابنه - له: كيف هو في الحديث؟ فقال: حدثنا عنه عباد»^(٦).
وقال يحيى بن معين: لا شيء، وقال أيضاً ضعيف، وقال: كان
يترفض وقال: رجل سوء وكان يشتم عثمان^(٧).

-
- (١) انظر: الجرح والتعديل ج ٤/٢/٢٣٨، وتهذيب التهذيب ج ١١/٤٣٨.
(٢) انظر: الضعفاء والمتروكين باب الباء، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٧٩ وتهذيب التهذيب
ج ١١/٤٣٨.
(٣) انظر: الكامل لابن عدي ج ٧/٢٦٣٠، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٧٩ وتهذيب التهذيب
ج ١١/٤٣٨.
(٤) انظر تهذيب التهذيب ج ١١/٤٣٨.
(٥) انظر: تاريخ أسماء الثقات ص ٢٦٤، وتهذيب التهذيب ج ١١/٤٣٨.
(٦) انظر: العلل ومعرفة الرجال ص ١٣٦، وتهذيب التهذيب ج ١١/٤٣٨.
(٧) انظر: التاريخ رواية الدوري ج ٢/٦٨٧، والكامل لابن عدي ج ٧/٢٦٢٩ - ٢٦٣٠،
والمجروحين ج ٣/١٤٠، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٧٩، وتهذيب التهذيب ج ١١/٤٣٨.

وقال الدارقطني: «كان رجل سوء فيه شيعية مفرطة كان يسب عثمان» (١).

وقال الحاكم أبو أحمد: «تركه يحيى وعبد الرحمن، واحسنا في ذلك لأنه كان يشتم عثمان، ومن سب أحدا من الصحابة فهو أهل أن لا يروى عنه» (٢).

وقال العقيلي: «كان يغلو في الرفض» (٣).

وقال يعقوب بن سفيان: ومشتهر عنه أنه يتناول عثمان (٤).

وقال عنه: «كان رافضيا، الا أن أهل الكوفة رووا عنه، وكان لا يستتر ويشتم وينتقص عثمان» (٥).

وقال العجلي: شيعي غال (٦).

وقال الساجي: «صدوق في الحديث تكلموا فيه من جهة رأيه السوء» (٧).

وقال أبو داود: «شتم الصحابة»، وقال: «وقد رأيت أحاديث شعبة عنه مستقيمة وليس الرافضة كذلك». وقال أيضا: «ليس في حديثه نكارة الا انه زاد في حديث عذاب القبر - وعلي ولي -» (٨).

(١) انظر: الضعفاء والمتروكين ص ٤٠٥، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٧٩. وتهذيب التهذيب ج ٤٣٨/١١.

(٢) انظر: تهذيب التهذيب ج ٤٣٨/١١.

(٣) انظر: الضعفاء ج ٤/٤٥٨، وتهذيب التهذيب ج ٤٣٨/١١.

(٤) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٢/٩٨، وذكر ما افتراه بحق عثمان، وانظر: تهذيب التهذيب ج ٤٣٨/١١.

(٥) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٢/١٩١.

(٦، ٧) انظر: تهذيب التهذيب ج ٤٣٨/١١.

(٨) انظر: تهذيب التهذيب ج ٤٣٨/١١ - ٤٣٩.

وحديث القبر، مع بيان رأيه الخبيث رواه العقيلي: وابن عدي
 باسناديها الى عباد بن عباد قال: «اتيت يونس بن خباب فسألته عن
 حديث عذاب القبر فحدثني فقال: هاهنا كلمة اخفاها الناصبة قال:
 قلت ما هي؟ قال: ان يسأل في قبره من وليك فان قال علي بن أبي
 طالب نجا فقلت: والله ما سمعناه بهذا في آبائنا الاولين، فقال: من أين
 أنت؟ قلت: من أهل البصرة: قال انت عثمانى خبيث، انك تحبّ عثمان
 الذي قتل ابنتي رسول الله ﷺ قلت: قتل واحدة فلم زوجه الأخرى؟
 فأمسك - هذا لفظ ابن عدي وعند العقيلي - : ان فيه شيئاً قد
 كتمته المرجئة الفسقة»^(١).

وروى ابن عدي افتراءه على عثمان رضي الله عنه بأسانيد أخرى
 منها ما رواه بسنده الى عباد بن عباد المهلي انه قال: لقيت يونس بن
 خباب بالأهواز فسمعتة يقول: «قتل عثمان بنتي رسول الله ﷺ فقلت له:
 قتل واحدة فلم زوجه الاخرى؟ قال: قم عني فانك صاحب هوى»^(٢).

وفصل فيه القول ابن حبان فقال: «كان رجل سوء غالباً في الرّفص،
 كان يزعم أن عثمان بن عفان قتل ابنتي رسول الله ﷺ، لا تحل الرواية
 عنه لأنه كان داعية الى مذهبه ثم مع ذلك يتفرد بالمناكير التي يرويها
 عن الثقات والاحاديث الصحاح التي يسرقها عن الاثبات فيرويها
 عنهم»^(٣).

(١) انظر: الكامل لابن عدي ج٧/٢٦٢٩. والضعفاء ج٤/٤٥٨، وميزان الاعتدال
 ج٤/٤٧٩ - ٤٨٠. وتهذيب التهذيب ج١١/٤٣٨.

(٢) انظر: الكامل لابن عدي ج٧/٢٦٢٩.

(٣) انظر: المجروحين ج٣/١٤٠، وتهذيب التهذيب ج١١/٤٣٨، وميزان الاعتدال
 ج٤/٤٧٩ باختصار.

هذه أقوال الأئمة النقاد في ابن خباب، وما ورد من تعديل وقبول بعضهم وقول ابن أبي شيبه ثقة صدوق، فلعل حكمهم على احاديثه التي لا تتعلق ببدعته والتي ميزها الأئمة كشعبة بن الحجاج وسفيان، واما ما ورد عن الامام أحمد أنه قال: «حدثنا عنه عباد» فتحمل على ما رواه عنه عباد بن عباد المهلي الازدي البصري (ثقة ت ١٧٩ هـ) قبل ان يفصح امامه ببدعه - والله اعلم.

يونس بن خباب في كتب رجال الشيعة:

عدّه الطوسي في رجاله من أصحاب محمد بن علي الباقر، وقال انه مجهول، ومرة اخرى من اصحاب جعفر الصادق^(١).
وعده البرقي من أصحاب الباقر^(٢).

(٢٠١) انظر: رجال الطوسي ص ١٤١، ص ٣٣٥، وجامع الرواة ج ٢/٣٥٥، وتنقيح المقال ج ٣/٣٢٧، ومعجم رجال الحديث ج ٢/١٩٠.

(بخ ت ق) داود بن يزيد بن عبد الرحمن الأودي^(١)، الزعافري^(٢)، أبو يزيد الكوفي الاعرج، عم ابن ادريس^(٣).

طائفة من شيوخه.

روى عن ابيه، والشعبي، والحكم بن عتيبة، وسماك بن حرب وابي وائل، والمعيرة بن شبيل، وابي بردة بن أبي موسى، وابراهيم النخعي وغيرهم^(٤).

طائفة من الرواة عنه:

روى عنه شعبة، وابو نعيم، وخلاد بن يحيى، والسفيانان، وابن أخيه عبدالله بن ادريس، ووكيع، وجماعة^(٥).

-
- (١) الأودي: بفتح الألف وسكون الواو وفي آخرها الدال المهملة هذه النسبة الى اود بن صعب بن سعد العشرة من مذحج انظر: الانساب ج ١/٣٨٥، واللباب ج ١/٩٢.
 - (٢) الزعافيري: بفتح الزاي والعين المهملة وكسر الفاء والراء المهملة هذه النسبة الى الزعافر، واسمه عامر بن حرب بن سعد بن منبه انظر الانساب ج ٦/٢٩٥ - ٢٩٦، واللباب ج ٢/٦٨.
 - (٣) انظر: الجرح والتعديل ج ١/٢٤٢/٢، وتهذيب التهذيب ج ٣/٢٠٥، وميزان الاعتدال ج ٢/٢١، والمجروحين ج ١/٢٨٩، والانساب ج ٦/٢٩٦.
 - (٤) انظر: المصادر السابقة.
 - (٥) انظر: المصادر السابقة.

اقوال الائمة فيه:

ضعفه احمد^(١)، وابو داود^(٢)، وابن معين - في رواية معاوية بن صالح - ^(٣).

- وروى عباس، وعثمان، وابن الدورقي - عن ابن معين انه قال عنه: «ليس حديثه بشيء»^(٤).

وقال ابو حاتم: «ليس بقوي، يتكلمون فيه»^(٥).

وقال النسائي^(٦)، والازدي^(٧): «ليس بثقة»^(٨).

وقال العجلي: «يكتب حديثه، وليس بالقوي، وقال مرة: لا بأس به»^(٩).

وقال ابن المديني: «انا لا أزوي عنه»^(١٠).

(٢٠١) انظر: الضعفاء للعقيلي ج٤١/٢، والامل لابن عدي ج٩٤٧/٣. وتهذيب التهذيب ج٢٠٥/٣ وميزان الاعتدال ج٢١/٢.

(٣) انظر: الكامل لابن عدي ج٩٤٧/٣ وتهذيب التهذيب ج٢٠٥/٣ وميزان الاعتدال ج٢١/٢، والمجروحين ج٢٨٩/١.

(٤) انظر: التاريخ برواية الدوري ج١٥٤/٢ - ١٥٥، والكامل لابن عدي ج٩٤٧/٣، وتهذيب التهذيب ج٢٠٥/٣، وميزان الاعتدال ج٢١/٢ والجرح والتعديل ج٤١/٢ ق٢٧/٢ والدارمي ص ١٠٨ والضعفاء للعقيلي ج٤١/٢.

(٥) انظر: الجرح والتعديل ج٤٢٨/٢ ق١/٢، وتهذيب التهذيب ج٢٠٥/٣، وفي ميزان الاعتدال ج٢١/٢ قال: ليس بقوي.

(٦) انظر: تهذيب التهذيب ج٢٠٥/٣، وميزان الاعتدال ج٢١/٢.

(٧) انظر: تهذيب التهذيب ج٢٠٦/٣.

(٨، ٩) انظر: المصدر السابق ج٢٠٥/٣.

(١٠) انظر: معرفة الثقات ج٣٤٢/١ - ٣٤٣ وتهذيب التهذيب ج٢٠٥/٣ دون قوله: «وقال مرة: لا بأس به».

(١١) انظر: تهذيب التهذيب ج٢٠٥/٣.

وقال الحاكم ابو احمد: «ليس بالقوي عندهم»^(١).
وقال ابن عدي: «لم أر له حديثا منكرا جاوز الحد اذا روى عنه ثقة، وان كان ليس بقوي في الحديث فانه يكتب حديثه ويقبل اذا روى عنه ثقة»^(٢).

وروى ابن أبي حاتم بسنده الى سفيان الثوري انه قال: «سعبة يروي عن داود بن يزيد الاودي؟ تعجبا منه»^(٣).

ولعل شعبة بن الحجاج قد ترك الرواية عنه بعدما عرف عقيدته حيث قال الساجي في داود بن يزيد هذا: «صدوق بهم وكان شعبة حمل عنه قديما»^(٤) - والله أعلم - .

وقال عمرو بن علي الفلاس: «كان يحيى وعبد الرحمن لا يحدثان عنه - أي داود الأودي - ، وكان سفيان وشعبة يحدثان»^(٥). وفي الجرح والتعديل روى بسنده الى محمد بن المثني انه قال: «ما سمعت يحيى وعبد الرحمن يحدثان عن سفيان عن داود بن يزيد الاودي»^(٦).

فالذي يظهر لي - والله أعلم - ان سفيان الثوري كان يروي عن داود بن يزيد، ثم ترك الرواية عنه بعدما سبر اخباره، وكشف امره.

-
- (١) انظر المصدر السابق.
 - (٢) انظر: الكامل لابن عدي ج٣/٩٤٨، وتهذيب التهذيب ج٣/٢٠٥.
 - (٣) انظر: الجرح والتعديل ج١/٢٢٧، وتهذيب التهذيب ج٣/٢٠٥ وميزان الاعتدال ج٢/٢١.
 - (٤) انظر: الكامل لابن عدي ج٣/٩٤٧، وتهذيب التهذيب ج٣/٢٠٥ - ٢٠٦.
 - (٥) انظر: الكامل لابن عدي ج٣/٩٤٧، وتهذيب التهذيب ج٣/٢٠٥ وتهذيب الكمال للمزي في ترجمة داود الاودي، واكتفى ابن في المجرحين ج١/٢٨٩، والذهبي في ميزان الاعتدال ج٢/٢١ بقوله (كان يحيى وعبد الرحمن لا يحدثان عن داود بن يزيد الاودي).
 - (٦) انظر: الجرح والتعديل ج١/٢٢٧، والكامل لابن عدي ج٣/٩٤٧.

ولقد روى له البخاري في الأدب حديثا واحدا، والترمذي وابن
ماجة^(١).

عقيدته:

واما من ناحية عقيدته وتأثره بمبادئ ابن سبأ فقد ثبت عنه انه
كان يؤمن بالرجعة.

قال ابن حبان في ترجمته: وكان ممن يقول بالرجعة^(٢). وكان الشعبي
يقول له ولجابر الجعفي: «لو كان لي عليكما سلطان ثم لم أجد الا ابرة
لشبكتكما ثم غللتكما»^(٣).

ولعل الشعبي رحمه الله اراد بكلامه هذا ان لو كان له الامر لجمع
بين رأسي داود وجابر كما يفعل بالغلائل وهي مسامير الدروع التي تجمع
بين رؤوس الحلق لانها تغل فيها أي تدخل^(٤).

مات سنة احدى وخمسين ومائة^(٥).

-
- (١) ولقد خرج ابن ماجه في سننه حديث (عمرة في رمضان تعدل حجة) في الحج (٤٥):
(٢) عن علي بن محمد وعمرو بن عبدالله كلاهما عن وكيع (٤٥: ٢) عن محمد بن الصباح
عن سفيان كلاهما عن داود بن يزيد الزعافري عن الشعبي عنه - أي وهب بن
خنيش الطائي - به أنظر: سنن ابن ماجه ج ٢/٩٩٦ تحفة الاشراف ج ٩/٦٩ -
٩٦، وتهذيب الكمال في ترجمته وقال الترمذي في الجامع ج ٢/٢٠٨ عقب الحديث
اعلاه: «ويقال هرم بن خنيش. قال بيان وجابر عن الشعبي عن وهب بن خنيش وقال
داود الاودي عن الشعبي عن هرم بن خنيش وهب أصح».
- (٢) انظر: المجرحين لابن حبان ج ١/٢٨٩، والانساب للسعدي ج ٦/٢٩٦.
- (٣) انظر: الضعفاء للمقبلي ج ٢/٤١ والكامل لابن عدي ج ٢/٩٤٨ والمجرحين ج ١/٢٨٩
والانساب ج ٦/٢٩٦.
- (٤) وانظر: لسان العرب ج ١١/٥٠٢ مادة غل.
- (٥) انظر: المصادر السابقة الا المرح والتعديل فانه لم يذكر وفاته.

المغيرة بن سعيد البجلي، ابو عبدالله الكوفي قتل في حدود
١٢٠ هـ، رئيس (المغيرة) أو (المحمدية).

روى عنه منصور بن عبد الرحمن.

أقوال الأئمة النقاد في المغيرة:

قال ابراهيم النخعي الكوفي: «اياكم والمغيرة بن سعيد، وأبا عبد
الرحيم فانها كذابان»^(١).

وقال جرير بن عبد الحميد: «كان المغيرة بن سعيد كذابا ساحرا»^(٢).

وقال يحيى بن معين: «رجل سوء»^(٣).

وقال ابراهيم الجوزجاني: «قتل على ادعاء النبوة كافر بالله كان أشعل
النيران بالكوفة بالتمويه والشعبذة حتى أجابه خلق الى ما قال»^(٤).

-
- (١) انظر: الجرح والتعديل ج ٤/١ق/٢٢٣، والضعفاء للعقيلي ج ٤/١٧٨ الكامل لابن
عدي ج ٦/٢٣٥١، وميزان الاعتدال ج ٤/١٦٠، ولسان الميزان ج ٦/٧٦.
- (٢) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٤/١٧٩، وميزان الاعتدال ج ٤/١٦١، ولسان الميزان
ج ٦/٧٦.
- (٣) انظر: التاريخ رواية الدوري ج ٢/٥٧٩ والجرح والتعديل ج ٤/١ق/٢٢٣ والضعفاء
للعقيلي ج ٤/١٧٩، والكامل لابن عدي ج ٦/٢٣٥١.
- (٤) انظر: احوال الرجال ص ٥٠، والكامل لابن عدي ج ٦/٢٣٥١ وسقط منها اسم
الجوزجاني فنسب القول الى الراوي عنه محمد بن احمد بن حماد الدولابي ت ٣١٠ هـ،
وميزان الاعتدال ج ٤/١٦١. ولسان الميزان ج ٦/٧٦.

وقال ابن نمير: «كان ساحرا مشعوذا قتلته خالد القسري واحرقه بالنار»^(١).

وقال ابن حبان: «شيخ كان بالكوفة من حمقى الروافض يضع الحديث»^(٢).

وقال ابن أبي حاتم: «مغيرة بن سعيد الذي ينسب الى الترفض والتخشب»^(٣)، وينسب مُتبعوه الى المغيرة»^(٤).

وقال ابن عدي: «والمغيرة بن سعيد هذا لم يكن بالكوفة، العن منه فيما يروى عنه من التزوير على علي بن أبي طالب، وعلى أهل البيت هو دائما يكذب عليهم، ولا أعرف له من الاحاديث مسندا»^(٥).

وقال عنه ابن كثير: «وكان هذا الرجل، ساحرا فاجرا شيعيا خبيثا»^(٦).

(١) انظر: المجروحين ج ١/٦٣.

(٢) انظر: المجروحين ج ٣/٧.

(٣) التخشب مأخوذ من نسبة الخشي قال السمعاني في الانساب ج ٥/١٣٤: «هذه النسبة الى جماعة من الخشبية، وهم طائفة من الرافضة» الا ان تعبير الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب ج ٣/٣٥٢-٣٥٣ في ترجمة (ع) زهير بن معاوية بن حديج - ثقة ثبت (ت ١٧٣ هـ) يشير الى أن النسبة الى الخشبية التي صلب عليها زيد بن علي عام ١٢٢ هـ، فقال: «وعاب عليه بعضهم انه كان ممن يجرس خشبة زيد بن علي لما صلب» وسيأتي الكلام عليها في ص ١٣٤.

(٤) انظر: الجرح والتعديل ج ٤/١/٢٢٣.

(٥) انظر: الكامل لابن عدي ج ٦/٢٣٥٢، وميزان الاعتدال ج ٤/١٦٢، ولسان الميزان ج ٦/٧٧.

(٦) انظر: البداية والنهاية ج ٩/٣٣٦.

(تأثر المغيرة بابن سبأ وما ورد عنه من بدع وضلال وغلوه).

يعتبر المغيرة بن سعيد من اخطر الشخصيات التي تأثرت بمعتقد ابن سبأ^(١)، وكان لتعاليمه الاثر الكبير لفرق الغلاة التي ظهرت بعده - وذلك لما سنعرضه من ضلاله وغلوه - والمغيرة كان أعمى الا ان شخصيته كانت مؤثرة وقوية في نفوس اتباعه وزادهم غواية وعماية بما يتقنه من سحر وشعوذة^(٢). وتعلمه للترجينات^(٣).

أضف الى ذلك كله اقتباسه من الديانات الضالة القديمة كالمندائية^(٤)، والمناوية^(٥) وما كانوا عليه من فلسفة وغنوصية حيث كان لهم نشاط كبير في العراق انذاك وفيما يلي عرض لمعتقد المغيرة واتباعه - أعاذنا الله من البدع والغواية والضلال آمين.

-
- (١) ولقد نص على اتباعه لابن سبأ بعض العلماء منهم ابن عبد ربه الاندلسي (ت ٣٢٨ هـ) - قال ابن كثير عنه: يدل كثير من كلامه على تشيع فيه.... - في العقد الفريد ج ٢/٢٤٦.
- (٢) «الشَّوْذَةُ: خِفةٌ في اليد وأخذٌ كالسحر يُرى الشيءَ بغير ما عليه أصله في رأي العين، والشعوذة: الحِفة في كل أمر». انظر لسان العرب ج ٣/٤٩٥ مادة (شعد).
- «والتمويه هو التلبيس، ومنه قيل للمخادع: مُمَّوهٌ وقد مَوَّهَ فلانٌ باطلَه اذا زَيَّنه وأراه في صورة الحق». انظر: لسان العرب ج ١٣/٥٤٤ مادة (موه).
- (٣) «النَّيرَج: أخذٌ تُشبه السَّحْرَ، ليست بحقيقته، ولا كالسَّحَر، اما هو تشبيه وتلبيس» انظر: لسان العرب ج ٢/٣٧٦ مادة (نرج).
- (٤) «المندائية وهم الصابئة، ومدار مذهبهم على التعصب للروحانيين واتخاذهم وسائل ولا لم يتيسر التقريب اليها بأعيانها والتلقي منها بدواتها فزعت جماعة منهم الى هياكلها» انظر: روح المعاني ج ١/٢٧٩.
- (٥) «المناوية: اتباع ماني بن ماش، كان في الأصل مجوسيا فأحدث ديناً بين المجوسية والنصرانية، وزعم ان العالم مصنوع مركب من أصلين قديين، احدهما نور والآخر ظلمة، وانها ازليان لم يزاا ولن يزاا، وانكروا وجود شيء لا من أصل قديم وكان يقول بنبوة المسيح ولا يقول بنبوة موسى عليها السلام وغير ذلك من المعتقدات الباطلة». انظر: الملل والنحل ج ٢/٨١.

١ - اعتقاده بالرجعة:

قال العقيلي: «كان من كبار الرافضة، ومن يؤمن بالرجعة»^(١).

٢ - انتقاصه من أبي بكر وعمر، ولعنهما.

روى العقيلي بسنده الى الأعمش - سليمان بن مهران ت ١٤٨ هـ - انه قال: «أول من سمعته يتنقص أبا بكر وعمر رضي الله عنهما المغيرة ابن سعيد المصلوب»^(٢) وروى بسنده ايضا اليه انه قال: «أول من سمعت يسب ابا بكر وعمر رضي الله عنهما المغيرة بن سعيد». أقول هذا بالنسبة للأعمش فهو لم يسمع بنفسه من أحد يتنقص الشيخين قبله - والله أعلم - فان ابن سبأ هو أول من انتقص منها ولعنهما.

وروى بسنده ايضا الى ابراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي رضي الله عنه (ت ١٤٥ هـ) انه قال: «دخل عليّ المغيرة بن سعيد، وانا شاب، وكنت وأنا شاب أشبه برسول الله ﷺ فذكر من قرابتي وشبهي وأمله فيّ قال: ثم ذكر ابا بكر وعمر، فلعنهما وبريء منها، قال: قلت: يا عدو الله أعندي؟ قال: فخنقته خنقا قال: فقلت له: رأيت قولك للمغيرة فخنقته خنقا أحنقته بالكلام أم بغيره؟ قال بل خنقته حتى أدلع لسانه»^(٣).

(١) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٤/١٧٧.

(٢) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٤/١٨٠، وميزان الاعتدال ج ٤/١٦١، ولسان الميزان ج ٦/٧٦.

(٣) انظر: المصادر السابقة. وقال ابن الاثير في الكامل ج ٥/٢٠٨ «وكان يقول بأهمية علي وتكفير ابي بكر وعمر وسائر الصحابة الا من ثبت مع علي».

٣ - غلوه في حب أمير المؤمنين علي بن أبي طالب:

لقد تدرج المغيرة بن سعيد في غلوه هذا حتى افترى على امير المؤمنين رضي الله عنه وصرح بأنه يجيب الموتى ولقد صدق رضي الله عنه حيث قال: (سيهلك فيّ صنفان محب مفرط يذهب به الحب الى غير الحق، ومبغض مفرط يذهب به البغض الى غير الحق، وخير الناس فيّ حالا النمط الاوسط فالزموه والزموا السواد الأعظم فان يد الله على الجماعة)^(١).

١ - حبه لذاته:

روى العقيلي وابن عدي بسنديهما من طريق ابراهيم بن الجنيد الى عامر الشعبي انه قال للمغيرة ابن سعيد: «ما فعل حبّ عليّ؟ قال: في العظم، واللحم، والعصب والعروق»^(٢).

روى ابن عدي بسنده الى الأعمش انه قال: «أتاني المغيرة بن سعيد بين يديّ، فذكر عليا وذكر الانبياء فضله عليهم ثم قال: كان علي بالبصرة فأتاه أعمى فمسح يده على عينيه فأبصر ثم قال له: تحبّ أن ترى الكوفة؟ فقال: نعم فأمر بالكوفة فحملت إليه حتى نظر إليها، ثم قال لها: ارجعي فرجعت فقلت: سبحان الله العظيم سبحان الله العظيم، فلما رأى انكارى عليه تركني وقام»^(٣).

(١) انظر: شرح نهج البلاغة ج ٢/٣٠٦.

(٢) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٤/١٧٨، والكامل لابن عدي ج ٦/٢٣٥١، وميزان الاعتدال ج ٤/١٦٠، ولسان الميزان ج ٦/٧٦.

(٣) انظر: الكامل لابن عدي ج ٦/٢٣٥٢، وميزان الاعتدال ج ٤/١٦٢، ولسان الميزان ج ٦/٧٧، وذكرها صاحب العقد الفريد ج ٢/٢٤٥ بلفظ آخر عن الأعمش «فسألته عن فضائل علي؟ فقال: انك لا تحملها قلت بلى فذكر آدم صلوات الله عليه فقال: علي خير منه ثم ذكر من دونه من الانبياء فقال علي خير منهم حتى انتهى الى محمد ﷺ فقال علي مثله فقلت: كذبت عليك لعنة الله قال: قد أعلمتك انك لا تحملها».

هذا معتقد المغيرة بن سعيد ورثه من ابن سبأ، وأما الشيعة فقد اختلفوا في هذا. قال نعمة الله الموسوي الجزائري^(١): «اعلم انه لا خلاف بين أصحابنا رضوان الله عليهم في أشرفية نبينا ﷺ على سائر الأنبياء (ع) للاخبار المتواترة وانما الخلاف بينهم في أفضلية أمير المؤمنين والأئمة الطاهرين (ع) على الأنبياء ما عدا جددهم ﷺ فذهب جماعة الى انهم افضل من باقي الأنبياء ما خلا أولي العزم فانهم افضل من الأئمة (ع)، وبعضهم الى المساواة واكثر المتأخرين الى افضلية الأئمة (ع) على اولي العزم وغيرهم وهو الصواب والدليل عليه امور...»^(٢) وذكر تفصيلا في ذلك.

ج - اعتقاده بأنه يحيي الموتى:

روى العقيلي وابن عدي بسندهما الى الأعمش انه قال: «قلت كان علي يحيي الموتى؟ قال: إي والذي نفسي بيده لو شاء لأحيا عادا وثمود. قلت: ومن أين علمت ذلك؟ قال: لأني أتيت رجلا من أهل البيت فتفل في فيّ فما بقي شيء الا وأنا أعلمه»^(٣).

وهذا المعتقد مسلم به عند الشيعة فقد ذكر المجلسي في كتاب الامامة باب ١٣/ «أي في الأئمة وانهم

(١) هو نعمة الله بن عبد الله الموسوي الجزائري قال عنه الخونساري: «كان من أعظم علمائنا المتأخرين وافاخم فضلائنا المتبحرين واحد عصره في العربية والادب والفقهاء والحديث، ونوه بكتابه هذا» وقال العاملي: «فاضل عالم محقق علامة جليل القدر» وقال التبريزي: «محدث جليل القدر ومحقق عظيم الشأن متبحر في الفقه والحديث والتفسير والفنون...» ١١٢ هـ. انظر: روضات تلجئات ج ٨/١٥٠، وأمل الأمل ج ٢/٣٣٦ وريحانة الادب ج ٢/٢٥٣.

(٢) انظر: الانوار النعمانية ج ١/٢٠١ - ٣٣، وانظر التفضيل في بحار الانوار ج ٢٦٧ - ٣١٨ «باب تفضيلهم (ع) على الانبياء وعلى جميع الخلق واخذ ميثاقهم عنهم، وعن الملائكة وعن سائر الخلق، وان أولي العزم إنما صاروا أولي العزم بحجهم صلوات الله عليهم».

(٣) انظر: الكامل لابن عدي ج ٦/٢٣٥٢، والضعفاء للعقيلي ٤/١٧٩ وميزان الاعتدال ج ٤/١٦١، ولسان الميزان ج ٧٦/٧٦، وانظر المروجين ج ٣/٨.

يقدرّون على احياء الموتى وبراء الأكمه والابرص، وجميع معجزات الانبياء عليهم السلام» واعتمد في ذلك على روايات - ذكر منها اربعة احاديث - الصفار صاحب بصائر الدرجات، والحرائج، والمناقب لابن شهر آشوب. وبعد ان ذكر المجلسي الروايات والاحبار نقل قول شيخهم المفيد في كتاب المسائل: القول في ظهور المعجزات على المعصومين من الخاصة والسفراء، والابواب واقول القائل (الشيخ المفيد): ان ذلك جائز لا يمنع منه عقل ولا سنة ولا كتاب وهو مذهب جماعة من مشايخ الامامية واليه يذهب ابن الاخشيد من المعتزلة واصحاب الحديث في الصالحين الأبرار وبنو نوحجت من الامامية يمتنعون من ذلك ويوافقون المعتزلة في الخلاف علينا فيه، ويجمعهم على ذلك الزيدية والنوارج المارقة من الاسلام. انتهى كلامه رفع الله مقامه ثم عقب المجلسي على كلام المفيد وختمه بقوله ومذهب النوحجتيّة هنا في غاية السخافة والغرابة»^(١). واكتفي في هذا المقام بنموذج مما رواه الصفار - الثقة الجليل عندهم - .

قال: «حدثنا سلمة بن خطاب، عن عبد الله بن القاسم، عن عيسى بن شلقان قال: سمعت ابا عبدالله (ع) يقول: ان امير المؤمنين عليا (ع) كانت له خوالة في بني مخزوم، وان شابا منهم اتاه فقال يا خالي ان أخي وابن أبي مات وقد حزنت عليه حزناً شديداً قال فتشتهي ان تراه؟ قال: نعم قال: فأرني قبره فخرج ومعه برد رسول الله ﷺ المستجاب فلما انتهى الى القبر

(١) انظر: بصائر الدرجات باب/٣ «في الأئمة (ع) انهم يحيون الموتى ويبرءون الاكمه والابرص باذن الله» ص ٢٨٩-٢٩٤. وباب ٤ «في انوار الأئمة (ع) احيوا الموتى باذن الله تعالى» وبحار الانوار ج ٢٧/٢٩ - ٣١.

تلملت شفتاه ثم ركضه برجله فخرج من قبره وهو يقول: رميكا (وفي البحار وميكا) بلسان الفرس فقال له علي: الم تمت وأنت رجل من العرب؟ قال بلى ولكننا متنا على سنة فلان فانقلبت ألسنتنا»^(١).

٤ - اعتقاده بتناسخ الأرواح:

قال النوبختي: وقال (أي المغيرة) بالتناسخ، وكذلك قول أصحابه الى اليوم^(٢).

وروى الكشي بسنده الى ابي عبد الله جعفر الصادق انه قال: «سألته - أي اياه محمداً الباقر - عن المغيرة وهو بالبيع ومعه رجل ممن يقول ان الأرواح تتناسخ فكرهت ان أساله وكرهت ان أمشي فيتعلق بي فرجعت الى ابي ولم امض فقال: يا بني لقد اسرعت؟ فقلت: يا ابة اني رأيت المغيرة مع فلان فقال ابي لعن الله المغيرة قد حلفت ان لا يدخل علي ابداً. وذكرت ان رجلا من اصحابه تكلم عندي ببعض الكلام؟ فقال هو أشهد الله ان الذي حدثك لمن الكاذبين واشهد الله ان المغيرة عند الله لمن المدحضين»^(٣).

٥ - ادعاؤه بأنه وصي بعض الأئمة ثم ادعاؤه انه الامام.

قال النوبختي: «وزعم - أي المغيرة - ان الحسين بن علي أوصى اليه، ثم أوصى اليه علي بن الحسين، ثم زعم ان ابا جعفر محمد بن علي عليه وعلى آبائه السلام أوصى اليه، فهو الامام الى ان يخرج المهدي،

(١) انظر: بصائر الدرجات ص ٢٩٣ حديث (٣) ومناقب آل ابي طالب ج ٢/١٦٤، وبحار الأنوار ج ٣١/٢٧.

(٢) انظر: فرق الشيعة للنوبختي ص ٧٥.

(٣) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٢٢٧، وتنقيح المقال ج ٣/٢٣٦، ومعجم رجال الحديث ج ١٨/٢٧٧.

وانكروا - أي هو وفرقته - امامة أبي عبدالله جعفر بن محمد (ع) وقالوا لا امامة في بني علي بن أبي طالب بعد أبي جعفر محمد بن علي وأن الامامة في المغيرة بن سعيد الى خروج المهدي وهو عندهم محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن وهو حي لم يميت ولم يقتل»^(١).

٦ - ادعاؤه النبوة وافترائه على الله الكذب:

قال ابن حزم: «قالت فرقة عادية بنبوة المغيرة بن سعيد وكان لعنه الله مولى بجيلة. وكان لعنه الله يقول: ان معبوده على صورة رجل على رأسه تاج، وان اعضاءه على عدد حروف الهجاء. وإنه لما أراد أن يخلق تكلم بأسمه فطار فوقع على تاجه، ثم كتب بأصبعه اعمال العباد. فلما رأى المعاصي أرفض عرقا فاجتمع من عرقه بجران ملح وعذب، وخلق الكفار من البحر الملح تعالى الله عما يقول، وحاكي الكفر ليس بكافر، فان الله تبارك وتعالى قص علينا في كتابه صريح كُفر النصارى واليهود وفرعون وفمرود وغيرهم»^(٢).

ويؤكد كلام ابن حزم النوبختي في ادعائه النبوة والوحي فيقول: «ثم ترقى الامر بالمغيرة الى ان زعم انه رسول نبي، وأن جبرئيل يأتيه بالوحي من عند الله»^(٣).

٧ - ادعاؤه بأنه يحيي الموتى:

وذلك لما قتل خالد القسري احد اتباعه قال له - أي للمغيرة - أخيه وكان يُريهم انه يحيي الموتى - فقال: والله ما أُحي الموتى»^(٤).

(١) انظر: فرق الشيعة للنوبختي ص ٧٥.

(٢) انظر: الفصل في الملل والاهواء والنحل ج ١٨٤/٤، والكامل لابن الأثير ج ٢٠٨/٥، وميزان الاعتدال ج ١٦٢/٤، ولسان الميزان ج ٧٧/٦.

(٣) انظر: فرق الشيعة للنوبختي ص ٧٥.

(٤) انظر: ميزان الاعتدال ج ١٦٢/٤، ولسان الميزان ج ٧٧/٦، و فرق الشيعة ص ٧٥.

وكان يقول: «لو أردت ان أحبي عادا وثمود وقرونا بين ذلك كثيرا لفعلت» (١).

٨ - وكان المغيرة يؤول آيات الله عز وجل بتأويلات باطلة ولعل تأويلاته الباطلة هذه كانت اساسا لمبانيء الباطنية الاسماعيلية (٢) وغيرهم في تأويل آيات الله وأوامره ونواهيه. ومن ذلك ما رواه العقيلي، وابن عدي بسنديهما من طريق ابراهيم الجوهري الى عبد الاعلى بن أبي المساور انه قال: «سمعت المغيرة بن سعيد الكذاب يقول: ان الله يأمر بالعدل علي بن أبي طالب، والاحسان فاطمة، وايتاء ذي القربى الحسن والحسين، وينهى عن الفحشاء كان ابو بكر من أفحش الناس، والمنكر عمر بن الخطاب كذب عليه لعنة الله» (٣).

ولعل معترضا يعترض بأن هذه الرواية فيها ابن أبي المساور الزهري مولاهم الجرّار الكوفي وهو متروك وكذبه ابن معين - ت ١٦٠ هـ (٤) - والجواب على هذا الاعتراض ان التفاسير المعتمدة عند الشيعة فسرت هذه الآية بهذا المعنى.

قال القمي في تفسير الآية: العدل: شهادة أن لا إله الا الله، وان محمدا رسول الله ﷺ، والاحسان أمير المؤمنين، والفحشاء والمنكر

(١) روى ذلك عنه الاعمش انظر: لسان الميزان ج ٧٧/٦، والكامل لابن الاثير ج ٢٠٩/٥، والبداية والنهاية ج ٣٣٦/٩.

(٢) الاسماعيلية: هم الذين اثبتوا الامامة لاسماعيل بن جعفر الصادق ومن مذهبهم، ان الله تعالى لا موجود ولا معدوم، ولا عالم ولا جاهل، ولا قادر ولا عاجز، وكذلك في جميع الصفات. انظر: التعريفات ص ٢٦ والفرق بين الفرق ص ٦٢.

(٣) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ١٧٨/٤ والكامل لابن عدي ج ٢٣٥١/٦ - ٢٣٥٢ وفي ميزان الاعتدال ج ١٦٠/٤ - ١٦١ ولسان الميزان ج ٧٦/٦ بلفظ: «قال فلان افحش الناس والمنكر فلان».

(٤) انظر: تقريب التهذيب ج ١/٤٦٥.

والبغوي، فلان وفلان وفلان^(١). ومعنى فلان وفلان وفلان (ابو بكر وعمر وعثمان) هذا ما درج عليه القمي في تفسيره ولكن الطبعة الاخيرة الثانية ١٣٨٧ هـ/ ١٩٦٨ م غير فيها الاسماء الى الاول والثاني أو فلان وفلان وأكتفي للاستدلال على ذلك بمثال واحد في تفسيره لقوله تعالى في سورة التوبة: ﴿يخلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا كلمة الكفر وكفروا بعد اسلامهم﴾.. قال القمي: «حدثنا احمد بن الحسن التاجر قال: حدثنا الحسن بن علي بن عثمان الصوفي قال: حدثنا زكريا بن محمد، عن محمد بن علي، عن جعفر بن محمد (ع) قال: لما أقام رسول الله ﷺ أمير المؤمنين يوم غدير خم كان بجذائه سبعة نفر من المنافقين، وهم فلان وفلان وعبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص، وابو عبيدة، وسالم مولى ابي حذيفة، والمغيرة بن شعبة قال الثاني: أما ترون عينيه كأنهما عينا مجنون يعني النبي الساعة يقوم ويقول قال لي ربي..»^(٢).

وقال فرات الكوفي في تفسيره لهذه الآية: «حدثني الحسين بن سعيد معنعنا، عن ابي جعفر (ع) ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى قال: العدل رسول الله ﷺ والاحسان علي بن أبي طالب عليه السلام، وذي القربى فاطمة واولادها عليهم السلام»^(٣).

(١) انظر: تفسير القمي ج ١/ ٣٨٨ ط النجف والمصور عنها ط بيروت عام ١٣٨٧ هـ وانظر: بحار الأنوار ج ٢٣/ ٢٦٨ «وفيه العدل محمد، والاحسان علي وايتاء ذي القربى قرابتنا. ثم قال امر الله العباد بمودتنا وايتائنا ونهاهم عن الفحشاء والمنكر من بغى على أهل البيت ودعا الى غيرنا» وفي ج ٢٤/ ١٩٠ «العدل شهادة ان لا إله إلا الله والاحسان ولاية أمير المؤمنين (ع) والفحشاء الأول: والمنكر الثاني، والبغى الثالث.» وانظر ص ١٨٨ - ١٩١.

(٢) انظر: تفسير القمي ج ١/ ٣٠١، وكذا في تفسير الصافي.

(٣) انظر: تفسير فرات الكوفي ص ٨٣، ٨٤، ٨٥.

والتفسير الصحيح لهذه الآية ما روي عن ابن عباس (ان الله يأمر بالعدل) قال شهادة ان لا إله إلا الله (والاحسان) قال: اداء الفرائض، (وايتاء ذي القربى) قال: اعطاء ذوي الرحم الحق الذي اوجبه الله عليك بسبب القرابة والرحم (وينهى عن الفحشاء) قال: الزنا (والمنكر) قال: الشرك (والبغى) قال: الكبر والظلم (يعظكم) قال: يوصيكم (لعلكم تذكرون)^(١).

ومن تأويلاته الباطلة، انه كان يقول: «إن أول ما خلق الله ظل محمد، مدعيا ان القرآن الكريم في ذلك يؤيده زاعما أن ما يراه هو تفسير قوله تعالى: ﴿إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ الزخرف آية (٨١) ثم أرسل ظل محمد الى ظلال الناس، ثم عرض على السموات والجبال ان يمنعن علي بن أبي طالب من ظالميه فأبين ذلك فعرض ذلك على الناس فأمر عمر ابا بكر أن يتحمل نصره علي ومنعه من أعدائه، وان يغدر به في الدنيا، وضمن له أن يعينه علي الغدر به على شرط ان يجعل له الخلافة من بعده ففعل ابو بكر ذلك مدعيا ان ذلك تأويل ﴿انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فأبين ان يحملنها وأشفقن منها وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا﴾^(٢) آية (٧٢) من الاحزاب ولعل القمي اقتبس تفسيره للآية من هذا المعنى فقال: ﴿ان الله يأمركم..﴾ الآية يعني الامامة فالامانة هي الامامة عرضت على السموات والارض والجبال فأبين أن يحملنها قال: «أبين ان يدعوها أو يغصبوها

(١) «رواه ابن جرير الطبري وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الأسماء والصفات» انظر: الدر المنثور ج ١٦٠/٥ في تفسير الآية (٩) من سورة النحل.
(٢) انظر: الفرق بين الفرق ص ٢٣٨ - ٢٤٠ والملل والنحل للشهرستاني على حاشية الفصل ج ١٤/٣ والكامل لابن الأثير ج ٢٠٨/٥.

أهلها (واشفقن منها وحملها الانسان) أي فلان ﴿انه كان ظلوما جهولا﴾ الآية (١).

٩ - تحريمه لماء الفرات والماء الذي تقع فيه نجاسة:

ذهب المغيرة الى ان ماء الفرات محرم، وكذلك كل نهر أو عين أو بئر وقعت فيه نجاسة فهو حرام أيضا.

فقد روى العقيلي بسنده، وكذلك ابن عدي كل بسنده، واللفظ لابن عدي الى الأعمش انه قال: «لما رأيت ما وقع فيه المغيرة بن سعيد من الخزي أتيتُه فحدثته فقال: - أي المغيرة - يا أبا محمد طُوبى لمن شرب شربة من ماء الفرات قال: قلت: أولست على رقبة الفرات قال نجَّسه عنا هؤلاء يعني أصحاب ابن هبيرة» (٢).

وفي رواية العقيلي «ولنا شراب غيره - اي الفرات - قال: انه يلتقى فيه بالمحائض والجيف، قلت: من أين تشرب؟ قال: من بئر رجل من هذه المرجئة يغطيها» (٣).

(١) انظر: تفسير القمي ج ٢/١٩٨، ونقل المجلس في بحار الأنوار ج ٣٣/٢٧٩ - ٢٨٠ عن معاني الاخبار في تفسير هذه الآية «ان الامانة الولاية، والانسان ابو الشرور المنافق ثم شرح المجلس ذلك بقوله: على تأويلهم (ع) يكون اللام في الانسان للمهد وهو ابو الشرور أي أبو بكر أو للجنس ومصادقه الأول في هذا الباب أبو بكر والمراد بالحمل الحيانة ثم قال بعد كلام... وقيل لهم - أهل السموات والأرض - هل تحملون ذلك فأبوا ألا هذا المنافق واضرا به حيث حملوا ذلك مع ما بين لهم في العقاب المترتب عليه».

(٢) انظر: الكامل لابن عدي ج ٦/٢٣٥١، ٢٣٥٢، وانظر: الكامل لابن الأثير ج ٥/٢٠٩.

(٣) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٤/١٧٩، وميزان الاعتدال ج ٤/١٦١، ولسان الميزان ج ٦/٧٦.

١٠ - كلامه بالشعوذة وسحره لعيون الناظرين لفعله كما يفعل السحرة. فقد روي عن الأعمش انه قال: «كان المغيرة يخرج الى المقبرة فيتكلم فيرى مثل الجراد على القبور أو نحو هذا من الكلام» (١).

ويقول الأشعري «انه زعم انه يجيي الموتى بالاسم الاعظم وأراهم اشياء من النرجينيات، والمخاريق» (٢).

ولا شك أن لليهود دورا كبيرا في رصد مثل هؤلاء حتى يحاولوا التأثير بهم، أو يعينوهم على ضلالهم بصورة، أو أخرى فاضافة الى ما ذكره الطبري، وابن كثير، والأشعري، وغيرهم فان المغيرة بن سعيد استعان ببعض اليهود لتعليمه السحر.

فقد روى الكشي بسنده الى جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال يوما لأصحابه: «لعن الله المغيرة بن سعيد، ولعن الله يهودية كان يحتلف اليها يتعلم منها السحر والشعبذة والمخاريق ان المغيرة كذب على أبي فسلبه الله الايمان، وان قوما كذبوا على امامهم اذاقهم الله حر الحديد» (٣).

(١) انظر: الطبري في حوادث عام ١١٩ هـ ج ١٢٨/٧ حيث رواها بسنده الى الأعمش والبداية والنهاية ج ٣٣٦/٩ والكامل لابن الاثير ج ٢٠٩/٥ لسان الميزان ج ٧٧/٦ ولسائل يسأل عن تعدد الروايات المروية عن الأعمش في ذم المغيرة، وكيف يرضى به ويلتقي به وهو التقي الورع؟ والجواب على ذلك بأنه كان يلتقي كأي انسان آخر يعيش معه في الكوفة، ولما بلغه ما بلغه عنه اراد ان يتثبت بنفسه منه فسأله، اما بقاء واحد أو لقاءات متعددة حتى اذا ظهر منه الباطل والضلال استنكر ذلك منه، وكذبه ولعنه وتركه.

(٢) انظر: مقالات الاسلاميين ج ٦٨/١، وانظر: تاريخ الطبري ج ١٢٩/٧.

(٣) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٢٢٥، وتذيج المقال ج ٢٣٦/٣، ومعجم رجال الحديث ج ١٨/٢٧٦-٢٧٧.

مكانة المغيرة بن سعيد عند الشيعة:

اتفق نقاد الرجال عند الشيعة على تجريح المغيرة بن سعيد وتكذيبه - وذلك من خلال الكتب التي وقفت عليها.

ولقد روى الكشي في ذمه عدة روايات.

منها ما رواه بسنده الى علي الرضا انه قال: «كان المغيرة بن سعيد يكذب على أبي جعفر فأذاقه الله حر الحديد»^(١).

وروى بسنده الى جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال: «لعن الله المغيرة بن سعيد انه كان يكذب على أبي فأذاقه الله حر الحديد، لعن الله من قال فينا ما لا نقوله في أنفسنا، ولعن الله من أزالنا عن العبودية لله الذي خلقنا وإليه مآبنا ومعاذنا وبيده نواصينا»^(٢).

وروى بسنده اليه ايضا انه قال: «لا تقبلوا علينا حديثا الا ما وافق القرآن والسنة، أو تجدون معه شاهدا من أحاديثنا المتقدمة، فان المغيرة بن سعيد لعنه الله دس في كتب أصحاب أبي أحاديث لم يحدث بها أبي»^(٣).

وروى بسنده اليه ايضا انه قال: «كان المغيرة بن سعيد يتعمد الكذب على أبي ويأخذ كتب أصحابه، وكان اصحابه المستترون باصحاب أبي يأخذون الكتب من أصحاب أبي فيدفعونها إلى المغيرة، فكان يدس فيها الكفر والزندقة ويسندها إلى أبي ثم يدفعها إلى اصحابه

(١) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٢٢٣، وتنقيح المقال ج ٣/٢٣٦، ومعجم رجال الحديث ج ١٨/٢٧٥.

(٢) انظر: المصادر السابقة.

(٣) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٢٢٤، وتنقيح المقال ج ٣/٢٤٦، ومعجم رجال الحديث ج ١٨/٢٧٥-٢٧٦.

فيأمرهم ان يبثوها في الشيعة فكل ما كان في كتب أصحاب ابي من الغلو فذاك مما دسه المغيرة بن سعيد في كتبهم»^(١).

وروي بسنده الى سلمان الكنائي انه قال: «قال لي أبو جعفر (ع) هل تدري ما مثل المغيرة؟ قال قلت: لا قال: مثله مثل بلعم بن باعورا قلت: ومن بلعم؟ قال: الذي قال الله عز وجل - الذي آتينا آياتنا فانسلخ منها فاتبعه الشيطان وكان من الغاوين -»^(٢).

ونقل المامقاني عن المغيرة بن سعيد انه قال: «قد دستت في اخباركم أخبارا كثيرة تقرب من مائة ألف حديث»^(٣).

ويتبين لنا ان الشيعة نقموا على المغيرة بن سعيد لامور عديدة هي:

- ١ - افتراءه الكذب على محمد بن علي الباقر رضي الله عنه.
- ٢ - الغلو في بعض أهل البيت رضي الله عنهم.
- ٣ - دسه الكذب والاخبار الموضوعة في كتب الشيعة ويسندها الى محمد الباقر، وغيره حتى انه صرح بدسه ما يقرب من المائة ألف حديث.
- ٤ - أمره أصحابه (الوصفاء) وغيرهم ببث الكفر والزندقة التي دسها في كتب الشيعة.
- ٥ - تعلمه السحر والشعبذة والمخاريق من يهودية كانت في الكوفة.
- ٦ - قوله بتناسخ الارواح.

(١) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٢٢٥، وتنقيح المقال ج ٣/٢٣٦، معجم رجال الحديث ج ١٨/٢٧٦.

(٢) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٢٢٧-٢٢٨، وتنقيح المقال ج ٣/٢٣٦، ومعجم رجال الحديث ج ١٨/٢٧٨.

(٣) انظر: مقدمة تنقيح المقال ج ١/١٧٤.

ومع كل هذا روى الكشي بسنده الى ابي عبد الله جعفر الصادق رضي الله عنه انه قال: «لا يدخل المغيرة، و ابو الخطاب الجنة الا بعد ركضات في النار»^(١). والركضات مأخوذة من قوله تعالى: ﴿إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ لَا تَرْكُضُوا﴾ قال الفراء: «يركضون يهربون وينهزمون، ويفرون»^(٢). وهل يطمع بالجنة من فعل هذه الافاعيل واعتقد بهذا الباطل؟!.

تنظيم اتباعه (المغيرة) أو المحمدية:

ان معظم دعاة الغلو والحركات الباطنية كانوا يعمدون الى تنظيم اتباعهم وفرقهم وفق مراتب ودرجات حسب تعلقهم بهم وقدرتهم على تضليل الآخرين وذلك حتى يتمكنوا من السيطرة عليهم وتلقيحهم لمبادئهم وكان لهم عدد ضخم بالكوفة^(٣) وهكذا كان شأن المغيرة بن سعيد فعمد لاصطفاء شردمة من اتباعه اطلق عليهم الوصفاء ويبدو انه كان يصدر أوامره لكافة المغيرية عن طريقهم، وهم الذين مكثوا له ومهدوا لما يشاء في كل أمر يقدم عليه، وكان عددهم - اي الوصفاء - مختلفا فيه، فقد ذكر الطبري في احداث عام ١١٩ هـ «ان المغيرة بن سعيد خرج في سبعة نفر، وكانوا يدعون الوصفاء»^(٤).

ونقل عن مولى ابن حريث «انه حين اتى بالمغيرة وبيان في ستة رهط أو سبعة»^(٥). ويبدو في القول الثاني ان بيانا هذا كان يتمتع بمكانة خاصة عند المغيرة دون الوصفاء.

-
- (١) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٢٢٨، وتنقيح المقال ج ٣/٢٣٦، ومعجم رجال الحديث ج ١٨/٢٧٨.
- (٢) انظر: لسان العرب ج ٧/١٥٩ مادة (ركض).
- (٣) انظر: الفصل في الملل والاهواء والنحل ج ٤/١٨٤.
- (٤، ٥) انظر: تاريخ الطبري ج ٧/١٢٩، والبداية والنهاية لابن كثير ج ٩/٣٣٦.

وقال ابن الأثير: « خرج المغيرة بن سعيد وبيان في ستة نفر »^(١).

ولعل الصواب ان عددهم سبعة سوى المغيرة وبيان لان المغيرة كان متأثرا بالعقائد القديمة، ورقم سبعة له أهمية خاصة في عقائد تلك الملل، ويؤيد ذلك يحيى بن نوفل حيث يقول مخاطبا خالد القسري في أبيات منها:

لأعلاجِ ثمانيةٍ وشيخِ xxx كليلِ الحدِّ ذي بصرٍ ضَريرٍ^(٢)
ومن هؤلاء (الوصفاء) - والله أعلم - (ت) كثير بن اسماعيل
النوّاء، ابو اسماعيل التميمي الكوفي.

فقد روى سعيد بن هبة الله الراوندي - ت ٥٧٣ هـ - في الخرائج والجرائح، عن جابر - الجعفر - انه قال: « كنا عند الباقر (ع) نحوا من خمسين رجلا اذ دخل عليه كثير النوّاء، وكان من المغيرة فسلم وجلس ثم قال: انّ المغيرة بن عمران - هكذا سماه - يزعم ان ملكا يعرفك الكافر من المؤمن وشيعتك من أعدائك. قال: ما عرفتك. قال: ابيع الخنطة. قال: كذبت. قال: وربما ابيع الشعير. قال: ليس كما قلت، بل تبيع النوا. قال: من اخبرك بهذا؟ قال: الملك الذي يعرفني شيعتي من عدوي ولست تموت الا تائها... »^(٣) وكثير النوّاء - كما ورد في خبر رواه ابان بن تغلب - « ولدته امه سادس ستة من الزنا »^(٤).

-
- (١) انظر: الكامل لابن الاثير ج ٢٠٧/٥.
 - (٢) انظر: تاريخ الطبري ج ١٣٠/٧، وفي الكامل لابن الاثير ج ٢٠٨/٥ بلفظ: « كبير السنّ ليس بذئ نصير ».
 - (٣) انظر: تنقيح المقال ج ٨٦/٣ مقياس الهداية.
 - (٤) انظر: معجم رجال الحديث ج ١١٠/١٤.

نهاية المغيرة بن سعيد واختلاف اتباعه من بعده:

وبعد ان استفحل امر المغيرة، وكثر اتباعه واستمال ضعاف النفوس الذين مردوا على النفاق يرتدون ثوب حب أهل بيت النبي الكريم وهم يضمرون الشر المستطير، واطهر لهم - بعد رئاسته عليهم - نوعا من الكفر الصريح، وادعائه النبوة، ودعواه علمه بالاسم الأعظم وزعمه انه يجيى به الموتى، ويهزم به الجيوش، وغدا أمره فتنة بين المسلمين كالموج المتلاطم واصبح يهدد كيان العقيدة الصحيحة طلبه خالد بن عبدالله القسري والي العراق (١٠٥-١٢٠هـ)^(١) فجيء به وبأصحابه اليه وكما يروي الحادثة سعيد بن مراد ابن مولى عمرو بن حريث انه: «رأى خالدا حين اتي بالمغيرة وبيان في ستة رهط أو سبعة، أمر بسريره فأخرج الى المسجد الجامع وأمر بأطنان^(٢) قصب ونفظ فأحضرا، ثم أمر المغيرة أن يتناول طننا^(٣) فكع عنه وتأنى، فصبت السياط على رأسه، فتناول طننا فاحتضنه، فشد عليه، ثم صب عليه وعلى الطن نفظ، ثم ألهبت فيها النار فاحترقا، ثم أمر الرهط ففعلوا ثم أمر بيانا آخرهم

(١) (عخ د) خالد بن عبد الله بن يزيد بن اسد القسري ابو القاسم الدمشقي كان واليا لبني أمية. ونسبت له اخبار شهيرة وأقوال فظيعة ذكرها الطبري، وابو الفرج الاصبهاني (صاحب الاغانى!) ودافع عنه الحافظ ابن كثير ومما قال فيه: «كان قائما في اطفاء الضلال والبدع كما قدمنا من قتله للجعد بن درهم وغيره من أهل الاحاد وقد نسب اليه صاحب العقد اشياء لا تصح، لان صاحب العقد كان فيه تشيع شنيع ومغلاة في أهل البيت، وربما لا يفهم احد من كلامه ما فيه من التشيع وقد اغتر به شيخنا الذهبي فمدحه بالحفظ وغيره» ت خالد القسوي عام ١٢٦ هـ. (انظر تهذيب التهذيب ج ١٠١/٣-١٠٢، والبداية والنهاية ج ٢٢/١٠، وتهذيب تاريخ دمشق ج ٧٠/٥-٨٣).

(٢) «الطنن: الحُرْزُمة من الحطب والقصب» انظر: لسان العرب ج ١٣/٢٦٩ مادة (طنن).

(٣) قال ابن المظفر: «رجل كع كاع، وهو الذي لا يمضي في عزم ولا حزم وهو الناكص على عقبه ورجل كعكع، أي جبان ضعيف» انظر: لسان العرب ج ٨/٣١٢.

فقدم الى الطنّ مبادرا فاحتضنه، فقال خالد: ويلكم! في كل أمر تحمقون، هلا رأيتم هذا المغيرة! ثم أحرقه»^(١). ويبدو ان خالدا القسري بقتله المغيرة، ومن معه لم يستطع ان يستأصل شأفتهم فبقي اتباعه على ضلالهم وتولى قيادتهم جابر بن يزيد الجعفي، حيث كان على مذهبهم «وادعى وصية المغيرة بن سعيد اليه بذلك فلما مات سنة ١٢٧ هـ وقيل سنة ١٣٢ هـ ادعى بكر الأعور الهجري القنات وصية جابر اليه وزعم انه لا يموت، وأكل بذلك أموال المغيرة على وجه السخرية منهم فلما مات بكر علموا انه كان كاذبا في دعواه فلعنوه»^(٢). وذكر ابن حزم «ان المغيرة بعد ان مات بكر الأعور فوضوا أمرهم الى عبدالله بن المغيرة»^(٣) - ولد المغيرة بن سعيد - .

أما الفرقة فقد اضطرب امرها بعد قتل المغيرة فاختلفوا فذهب بعض أصحابه الى القول بانتظاره ورجعته، ومنهم من قال بانتظار امامة محمد - اي بن عبدالله بن الحسن - كما كان يقول هو بانتظاره، وقد كان يقول لاصحابه انتظروه فانه يرجع وجبريل وميكائيل يبائعانه بين الركن والمقام^(٤).

(١) انظر: تاريخ الطبري احداث عام ١١٩ هـ - ج ١٢٩/٧، والكامل لابن الاثير ج ١٠٨/٥، وتهذيب تاريخ دمشق ج ٧٢/٥، ج ٢١/١٠، والبداية والنهاية ج ٣٣٦/٩، وفي ميزان الاعتدال ج ٦٢/٤، ولسان الميزان ج ٧٧/٦ حيث نقلها عن ابي بكر بن عياش.

(٢) انظر: الفرق بين الفرق ص ٢٤٢، الفصل في الملل والاهواء والنحل ج ١٨٤/٤ وتهذيب تاريخ دمشق ج ٧٢/٥.

(٣) انظر: الفصل في الملل والاهواء والنحل ج ١٨٤/٤.

(٤) انظر: الملل والنحل للشهرستاني ج ١٤/٢.

وظل من كان يقول من اتباعه بانتظار محمد على ضلالهم حتى قتل محمد بن عبدالله بن الحسن عام ١٤٥ هـ بالمدينة حيث ارسل اليه ابو جعفر المنصور جيشا بقيادة عيسى بن موسى.

فلما قتل اختلفت المغيرية فيه فرقتين كما يذكر البغدادي وغيره. فرقة أصروا بقتله، وتبرءوا من المغيرة بن سعيد العجلي، وقالوا «انه كذب في قوله: ان محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن هو المهديّ الذي يملك الارض لانه قتل وما ملك الارض ولا عُشرها.

وفرقة منهم ثبتت على موالاته المغيرة بن سعيد العجلي، وقالت انه صدق في قوله: ان المهديّ محمد بن عبدالله، وانه لم يُقتل وانما غاب عن عيون الناس، وهو في جبل حاجر من ناحية نجد ومقيم هناك، الى ان يؤمر بالخروج فيخرج ويملك الارض وتُعقد البيعة له بمكة بين الركن والمقام، ويجيا له من الاموات سبعة عشر رجلا يعطى كل واحد منهم حرفا من حروف الاسم الأعظم فيهزمون الجيوش وزعم هؤلاء ان الذي قتله جند عيسى بن موسى بالمدينة انما كان شيطانا تمثل للناس بصورة محمد» (١).

(١) انظر: الفرق بين الفرق ص ٥٨-٥٩، ص ٢٤١-٢٤٢، وانظر: فرق الشيعة للنوحي.

بيان بن سمعان التميمي، النهدي، اليمني الكوفي قتل في حدود ١٢٠ هـ وهو رئيس فرقة (البيانية).

وبيان هذا ليس ممن روى الحديث، كما قال الحافظ الذهبي، وذكرته في هذه الدراسة لأنه من زعماء اتباع (ابن سبأ). وكان يعتقد بالبدع الضالة التي نادى بها ابن سبأ وزاد عليها مما جعل أصحاب الفرق يعدونه هو واتباعه من فرق الغلاة وقد مر ذكره في ترجمة المغيرة العجلي حيث قتل معه واحرق بأمر من خالد القسري، وكان بيان اجراً من شيوخه حيث احتضن حزمة القصب الملتهبة حتى مات.

وفيما يلي ذكر أهم المعتقدات والأباطيل التي أعلنها ابن سمعان وتبعه عليها خلق كثير من أوباش أهل الكوفة، والمدائن وغيرها من المدن التي كانت تموج بأصحاب الفرق الضالة.

١ - غلا في حب امير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه حتى قال: «هو اله وحل فيه جزء إلهي اتحد بناسوته به كان يعلم الغيب ويظفر بالكفار وبه اقتلع باب خير»^(١).

ونسب اليه انه قال: (والله ما قلعت باب خير بقوة جسدانية ولا بجرعة عدائية ولكن قلعته بقوة ملكوتية بنور ربها مضيئة فالقوة الملكوتية في نفسه كالمصباح في المشكاة والنور الالهي كالنور في المصباح»^(٢) وقال: «ان ذلك الجزء الالهي هو الذي استحق به آدم سجود الملائكة»^(٣).

(١) انظر: الوافي بالوفيات ج ١٠/٣٢٧. والملل والنحل ج ١/٢٠٤.

(٢) انظر: الملل والنحل ج ١/٢٠٤.

(٣) انظر: الملل والنحل ج ١/٢٠٤.

- ٢ - قال: « ان روح الاله تعالى حلت في علي »^(١).
- ٣ - « انتقال هذه الروح من علي الى ابنه محمد بن الحنفية، ثم من بعده في ابنه أبي هاشم^(٢) ثم من بعده في بيان نفسه، وذكر لاتباعه: ان روح الاله تناسخت في الانبياء والائمة حتى صارت الى ابي هاشم، ثم انتقلت اليه منه - يعني نفسه »^(٣).

٤ - ادعائه ان امير المؤمنين علي بن أبي طالب لم يميت فقال: « وربما يظهر عليّ في بعض الازمان، وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام﴾ أراد به عليا فهو الذي يأتي في ظلل والرعد صوته، والبرق تبسمه^(٤) ولقد استفاد فرات الكوفي هذا المعنى في تفسيره لهذه الآية حيث روى حديثا الى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب.

قال فرات: «حدثنا احمد بن محرز الخراساني قال: حدثنا جعفر الفزاري قال: حدثنا احمد بن ميثم الميثمي قال: حدثنا أحمد محرز الخراساني - هكذا في التفسير، ولعله اراد سندا ثانيا - عن عبد الواحد بن علي قال قال أمير المؤمنين (ع) أنا أودي من النبيين الى الوصيين، ومن الوصيين الى النبيين، وما بعث الله نبيا الا وابنا اقضي دينه، وانجز عدته، ولقد اصطفاني ربي بالعلم والظفر، ولقد وفدت الى ربي اثني عشر وفادة فعرفني نفسه واعطاني مفاتيح الغيب، ثم قال: يا قنبر^(٥) من على الباب؟ قال:

- (١) انظر: الوافي بالوفيات ج ١٠/٣٢٧.
- (٢) ابو هاشم عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب، وابوه محمد ابن الحنفية مضت ترجمته في ص ٢٩ - ٣١.
- (٣) انظر: الفرق بين الفرق، ص ٢٣٧، والملل والنحل ج ١/٢٠٤.
- (٤) انظر: الملل والنحل ج ١/٢٠٤.
- (٥) قنبر: كجعفر مولى لملي رضي الله عنه، ومن خواص أصحابه من مضر.
- انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٢٦٣، ومعجم رجال الحديث ١٤/٨٥-٨٨.

ميثم التمار^(١) فدخل فقال له: ما تقول ان احدثك فان أخذته كنت مؤمناً وان تركته كنت كافراً ثم قال: انا الفاروق الذي افرق بين الحق والباطل، انا ادخل اوليائي الجنة واعداي الى النار، انا قال الله فيه ﴿هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظل من الغمام والملائكة وقضى الامر والى الله ترجع الامور﴾^(٢).

٥ - « ادعى انه كان نبيا، وانه نسخ بعض شريعة محمد ﷺ »^(٣).

٦ - ادعى لنفسه الربوبية على مذاهب الحلوية وزعم ايضا انه هو المذكور في القرآن في قوله: ﴿هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين﴾ وقال: «أنا البيان، أنا الهدى والموعظة»^(٤).

٧ - كان يزعم « انه يعرف الاسم الاعظم، وأنه يفنى كله غير وجهه وتأول على زعمه قوله كل شيء هالك الا وجهه له الحكم واليه ترجعون » وقوله « ﴿كل من عليها فان ويبقى وجه ربك﴾^(٥) وعقب الامام ابن حزم على قوله في تفسير الآية بالرد التالي: «لو كان له ادنى عقل، أو فهم لعلم أن الله تعالى انما أخبر بالفناء عما على الأرض فقط بنص قوله الصادق ﴿كل من عليها فان﴾ ولم يصف عز وجل بالفناء غير ما على الأرض ووجه الله تعالى هو الله وليس هو شيئا غيره، وحاشا لله من أن يوصف بالتبعيض

(١) ميثم بن يحيى التمار من اصفياء أصحاب علي رضي الله عنه في شرطه الخميس، وعده ابن شهر آشوب من أبواب الحسن رضي الله عنه، وذكره أيضاً في أصحاب الحسين رضي الله عنه. انظر: معجم رجال الحديث ١٩/٩٤.

(٢) انظر تفسير فرات الكوفي ص ١٣ تفسير الآية (٢١٠) البقرة.

(٣) انظر: فرق الشيعة للنوختي ص ٥٠ والفرق بين الفرق ص ٢٣٧.

(٤) انظر: الفرق بين الفرق ص ٢٣٧، والآية رقمها (١٣٨) سورة البقرة.

(٥) انظر: الفرق بين الفرق ص ٢٣٧، والآية رقمها ٢٦ - ٢٧ من سورة الرحمن.

والتجزي هذه صفة المخلوقين المحدودين لا صفة من لا يجد ولا له
مثل «(١)».

٨، ٩ - كان يقول «بالتناسخ» و «الرجعة» (٢).
ولقد تجرأ بيان بن سمعان لمفاتحة إمام الشيعة في وقته محمد الباقر،
ودعاه الى اضلاله والاقرار بنبوته فأرسل احد اتباعه وهو عمر بن أبي
عفيف الازدي بكتابه ومما ورد فيه: «أسلم تسلم وترتق في سلم وتنجم وتنجم
فانك لا تدري أين يجعل الله النبوة والرسالة وما على الرسول الا البلاغ
وقد أعذر من انذر، فأمر أبو جعفر - محمد بن علي - رسول بيان
فأكل قرطاسه الذي جاء به» (٣).

وبعد ان فشا أمر بيان وكثر اتباعه، وجاهر ببدهه وضلاله رُفِع
امره الى خالد القسري فاحتال عليه حتى ظفر به وصلبه وقال له: «ان
كنت تهزم الجيوش بالاسم الذي تعرفه فأهزم به اعواني عنك» (٤).

-
- (١) انظر: الفصل في الملل والاهواء والنحل ج ٤/١٨٥ وانظر تأويله لقوله تعالى: ﴿وهو الذي في السماء اله وفي الأرض اله﴾ في معجم رجال الحديث ج ٣/٢٩٦.
 - (٢) انظر: تنقيح المقال ج ٣/٨٥ (مقباس الهداية).
 - (٣) انظر: فرق الشيعة ص ٥١، الملل والنحل ج ١/٢٠٥ الوافي بالوفيات ج ١٠/٣٢٧ وميزان الاعتدال ج ١/٣٥٧ ولسان الميزان ج ٢/٧٠.
 - (٤) انظر: الفرق بين: الفرق ص ٢٣٧ ولقد مر في ترجمة المغيرة المعجلي «ان بيان بن سمعان قتل معه»، وانظر الوافي بالوفيات ج ١٠/٣٢٧ ونقل ابن حبان في المجروحين ج ١/٦٣ عن ابن غير «ان خالد القسري قتلها - أي بيان والمغيرة - واحرقها بالنار».

جابر بن يزيد الجعفي

(د ت ق) جابر بن يزيد بن الحارث بن عبد يغوث الجعفي^(١) أبو عبدالله ويقال ابو يزيد، وقد قيل ابو محمد^(٢)، الكوفي^(٣).

طائفة من الذين روى عنهم:

روى جابر الجعفي عن الكثير من حملة الآثار النبوية فقد روى عن بعض الصحابة، وطائفة من التابعين واتباع التابعين. فروى عن أبي الطفيل - عامر بن وائلة وأبي الضحى - مسلم بن صبيح وعكرمة، وعطاء وطاوس وخيشمة، والمغيرة بن شبيب، والشعبي وجماعة^(٤).

(١) «بضم الجيم وسكون العين المهملة وفي آخرها الفاء، هذه النسبة الى القبيلة، وهي جعفي بن سعد العشيرة وهو من مذبح وكان وفد على النبي ﷺ من وفد جعفة في الأيام التي توفي فيها النبي ﷺ». انظر: الانساب: ج ٣/٢٩٠ - ٢٩١.

(٢) انظر: المروجين ج ١/٢٠٨، الانساب ج ٣/٢٩٣، ورجال النجاشي ٩٣ والكامل لابن عدي ج ٢/٥٣٧، والضعفاء للعقيلي ج ١/١٩١.

(٣) انظر: ترجمته في تهذيب التهذيب ج ٢/٤٦، ميزان الاعتدال ج ١/٣٧٩، المروجين ج ١/٢٠٨، وتهذيب التهذيب ج ١/١٢٣، الانساب ج ٣/٢٩٣ وطبقات ابن سعد ج ٦/٣٤٥ المعرفة والتاريخ ج ٢/٧١٥ - ٧١٨ التاريخ الكبير ج ١/٢١٠ - ٢١١، الجرح والتعديل ج ١/٤٩٧ - ٤٩٨، ورجال النجاشي ص ٩٣، ورجال الطوسي ص ١١١، ص ١٦٣، واخيار معرفة الرجال ص ١٩٢، وتنقيح المقال ج ١/٢٠٢.

(٤) انظر: تهذيب التهذيب ج ٢/٤٧، تهذيب الكمال ٤/٤٦٦، وميزان الاعتدال ج ١/٣٧٩، والمروجين ج ١/٢٠٨، والجرح والتعديل ج ١/٤٩٧.

كما عدّه الطوسي من أصحاب الباقر، والصادق، وقال عنه تابعي أسند عنه، روي عنها عليها السلام^(١).

الرواة عنه:

روي عنه طائفة من أهل الحديث كما روى عنه الكثير من الشيعة فمن أهل الحديث الذين رروا عنه شعبة، والثوري، واسرائيل والحسن بن حي وشريك، ومسعر، ومعمر، وابو عوانة، وغير هؤلاء^(٢).

وأما الرواة الشيعة فقد قال النجاشي: «روي عنه جماعة غمز فيهم وضعفوا، منهم عمرو بن شمر، ومفضل بن صالح، ومنخل بن جميل، ويوسف بن يعقوب»^(٣).

اقوال أئمة الحديث والعلماء في جابر الجعفي:

قال سفيان الثوري: «ما رأيت اروع في الحديث منه - أي من جابر»^(٤).

وقال ايضا: «إذا قال جابر حدثنا واخبرنا فذاك»^(٥).

وقال سفيان الثوري لشعبة بن الحجاج: «لئن تكلمت في جابر الجعفي لا تكلمن فيك»^(٦).

-
- (١) انظر: رجال الطوسي ص ١١١، ص ١٦٣، ومعجم رجال الحديث ج ٤/١٩.
 - (٢) انظر: تهذيب الكمال ج ٤/٤٦٦، تهذيب التهذيب ج ٢/٤٧، وميزان الاعتدال ج ١/٣٧٩، والمجروحين ج ١/٢٠٨، والجرح والتعديل ج ١/١٠٩٧.
 - (٣) انظر: رجال النجاشي ص ٩٣، ومعجم رجال الحديث ج ٤/١٨.
 - (٤) انظر: انظر: الكامل لابن عدي ج ٢/٥٤١، وتهذيب الكمال ج ٤/٤٦٧، وميزان الاعتدال ج ١/٣٧٩، وتهذيب التهذيب ج ٢/٤٧.
 - (٥) انظر: المصادر السابقة.
 - (٦) انظر: المصادر السابقة.

2019

W. H. D. Smith

المبتدعة والكذابين انكروا عليهم اما قول وكيع الرواسي: «لولا جابر الجعفي لكان أهل الكوفة بغير حديث». فقد انتقده الحافظ ابن رجب الحنبلي ولم يقبله منه.

يقول ابن رجب: «وما ذكره وكيع غلو غير مقبول فأين أبو اسحاق والاعمش، ومنصور، وغيرهم من أهل الثقة والصدق والامانة وابن ابراهيم وغيره من أهل الفقه والعلم واسقاط هذا من الكتاب أولى»^(١) أي الكلام الذي نقله الترمذي في جابر.

وروي عن وكيع انه قال: «مها شككتم في شيء فلا تشكوا في ان جابرا ثقة، حدثنا عنه مسعر، وسفيان، وشعبة، وحسن بن صالح»^(١). وروي عن زهير بن معاوية: «اذا قال - يعني جابر الجعفي - سمعت أو سألت فهو من أصدق الناس»^(٢).

أما الأئمة الآخرون فقد صرح بعضهم بتكذيبه، وتجرجه وبيان بدعه التي كان يعتقد بها ويدعو اليها، وتركوا الرواية عنه.

فهذا الامام الجهنيذ يحيى بن سعيد القطان - ت ١٩٨ هـ - يقول: «تركنا حديث جابر قبل أن يقدم علينا الثوري»^(٤).

وهذا عبد الرحمن بن مهدي - ت ١٩٨ هـ - يترك حديث جابر بعد أن كان يروي عنه^(٥).

(١) انظر: شرح علل الترمذي ج ١/٦٩ - ٧٠، وجامع الترمذي ج ١/١٣٣.
(*) في الأصل «فقال».

(٢، ٣) انظر: تهذيب الكمال ج ٤/٤٦٧، وتهذيب التهذيب ج ٢/٤٧.

(٤) انظر: تهذيب الكمال ج ٤/٤٦٨، وتهذيب التهذيب ج ٢/٤٧ أي قبل أن يقدم عليهم الثوري الى البصرة ويبين لهم رأيه في جابر الجعفي.

(٥) انظر: تهذيب الكمال ج ٤/٤٦٩، وتهذيب التهذيب ج ٢/٤٨، وميزان الاعتدال ج ١/٣٨٠.

فقد روي عن عمرو بن علي الفلاس انه قال: «كان يحيى - أي ابن سعيد - وعبد الرحمن لا يحدثان عنه - أي عن جابر - كان عبد الرحمن يحدثنا عنه قبل ذلك ثم تركه»^(١).

يؤيد ذلك ما روي عن الامام احمد انه قال: «اذا روى الحديث عبد الرحمن ابن مهدي، عن رجل فهو حجة ثم قال: كان عبد الرحمن اولا يتساهل في الرواية، عن غير واحد ثم تشدد بعد، وكان يروي عن جابر ثم تركه»^(٢).

وروي عن الامام أحمد ايضا انه قال: «وكان له - أي جابر - رأي سوء فقيل: عبد الرحمن بن مهدي اليس قد ترك حديث جابر من كتابه قال: بل أخيرا حدثنا عنه أولا وقع الينا نحوا من خمسين ثم تركه»^(٣).

وقال عبد الرحمن بن مهدي: «الا تعجبون من [قول]^(٤) سفيان بن عيينة: لقد تركت لجابر الجعفي لما حكى عنه أكثر من الف حديث ثم هو يحدث عنه»^(٥). أي يتعجب عبد الرحمن بن مهدي من ابن عيينة. فعلى الرغم من تركه لأكثر من الف حديث - كان قد رواها عن جابر - فهو يروي عنه، والذي يظهر لي - والله اعلم - ان شأن ابن عيينة مع جابر كشأن شعبة بن الحجاج لا يروي عنه الا الشيء بعد الشيء. وقال ابو حنيفة: «ما لقيت فيمن لقيت أكذب من جابر الجعفي، ما

(١) انظر: تهذيب الكمال ج ٤/٤٦٩، وتهذيب التهذيب ج ٢/٤٨.

(٢) انظر: شرح الملل ج ١/٨٠، ٢٧٦.

(٣) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٢/١٦٤.

(٤) اضفتها حتى يستقيم النص.

(٥) انظر: تهذيب الكمال ج ٤/٤٦٩، وتهذيب التهذيب ج ٢/٤٨.

وقال ابن سعد: «كان يدلس وكان ضعيفا جدا في رأيه وروايته»^(١).
 وقال العجلي: «كان ضعيفا يغلو في التشيع وكان يدلس»^(٢)
 وقيل لأحمد بن خدّاش - أحمد بن صالح عبد الصمد - «أكان
 جابر يكذب؟ قال: إي والله وذاك في حديثه بين»^(٣)
 وقال ابن عدي: «له حديث وشعبة اقل رواية عنه من الثوري وقد
 احتمله الناس وعامة ما قذفوه فيه انه كان يؤمن بالرجعة وهو مع هذا
 الى الضعف اقرب منه الى الصدق»^(٤).

-
- (١) انظر: طبقات لابن سعد ج٣/٤٥٠، وتهذيب التهذيب ج٢/٤٩.
 (٢) انظر: معرفة الثقات ج١/٢٦٤، وتهذيب التهذيب ج٢/٤٩.
 (٣) انظر: تهذيب التهذيب ج٢/٥٠.
 (٤) انظر: الكامل لابن عدي ج٢/٥٤٣، وتهذيب الكمال ج٤/٤٦٩، وميزان الاعتدال
 ج١/٣٨٣، وتهذيب التهذيب ج٢/٤٨.

عقيدة جابر الجعفي والبدع التي كان عليها

ان جابر بن يزيد الجعفي أحب آل محمد ﷺ محبة وصلت الى درجة الغلو المنهي عنه شرعا، وشأنه شأن كل الغلاة الذين لم يعصمهم الله عز وجل فانحدروا وشطوا حتى وصلوا الى الدرك الأسفل من الضلال وسوء المعتقد، فبعد ان أظهر حبه لعلي ابن أبي طالب وشم إخوانه من صحابة رسول الله ﷺ أخذ يصرح بعقيدة الغلاة من الشيعة فقال برجعة أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، ثم انتقل فآمن بانتقال الإمامة في أبنائه، ثم تابع المغيرة بن سعيد العجلي في دعواه بذلك، ثم ادعى أنه الباب بين الشيعة وبين محمد الباقر، ثم ابنه جعفر الصادق. وسنعرض بدعه ومعتقده من خلال نصوص صريحة واضحة من كتب الجرح والتعديل لأهل السنة والجماعة، ومن كتب الشيعة، فمن لا يعتقد بصحة نصوص كتبنا بدعوى انها كتب الخصوم لجابر احلناه الى الكتب الموثقة عند الشيعة.

١ - كان يشتم أصحاب النبي ﷺ :

قال زائدة - ابن قدامة الثقفي الكوفي- ثقة ثبت، صاحب سنة (ت ١٦٠ هـ) - « جابر الجعفي رافضي يشتم أصحاب النبي ﷺ » (١).

(١) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ١/١٩٣، وميزان الاعتدال ج ١/٣٨٣، وتهذيب التهذيب ج ٤٩/٢.

ولجابر تفسير للقرآن الكريم فسّر به الآيات حسب هواه وعقيدته -
 وضمنه عقيدة الرجعة - وما ورد في ذلك ما رواه الكشي صاحب
 معرفة الرجال، عن شيخه آدم بن محمد البلخي قال: حدثنا علي بن
 الحسن بن هارون الدقاق، قال: حدثنا علي بن أحمد، قال: حدثني علي
 بن سليمان قال: حدثني الحسن بن علي بن فضال عن علي بن حسان، عن
 المفضل بن عمر الجعفي، قال: «سألت أبا عبدالله عليه السلام عن تفسير
 جابر؟ فقال: لا تحدث به السفلة فيذيعوه، أما تقرأ في كتاب الله عز
 وجل ﴿فإذا نقر في الناقور﴾^(١) انّ منا إماما مستترا فإذا أراد الله
 إظهار امره نكت في قلبه، فظهر فقام بأمر الله»^(٢). وروى هذا الخبر
 كذلك، شيخ الطائفة الطوسي عندهم - في كتابه الغيبة بالسند التالي
 قال الطوسي: أخبرني جماعة، عن أبي المفضل، عن محمد بن عبدالله بن
 جعفر الحميري، عن أبيه، عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن
 موسى بن سعدان، عن عبدالله بن القاسم، عن المفضل بن عمر^(٣).

٣ - كان يؤمن بالوصية:

سئل سفيان بن عيينة أرأيت يا أبا محمد الذين عابوا على جابر
 الجعفي قوله: «حدثني وصي الأوصياء: فقال سفيان: هذا اهونه»^(٤).
 ويؤكد هذا الخبر ما رواه الكشي، عن شيخه حمدويه، قال حدثنا
 يعقوب بن يزيد، عن ابن أبي عمير، عن عبد الحميد بن أبي العلاء

(١) سورة المدثر، آية ٨.

(٢) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ١٩٢، وتنقيح المقال ج ١/٢٠٢.

(٣) انظر: الغيبة للطوسي ص ١٠٣.

(٤) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٢/٧١٦، والضعفاء للمقبلي ج ١/١٩٤، وميزان الاعتدال
 ج ١/٣٨٣، وتهذيب التهذيب ج ٢/٤٩.

قال: «دخلت المسجد حين قتل الوليد^(١) فإذا الناس مجتمعون قال: فأتيتهم فإذا جابر الجعفي عليه عمامة خزّ حمراء وإذا هو يقول: حدثني وصي الأوصياء، ووارث علم الأنبياء محمد بن علي (ع) قال: فقال الناس: جنّ جابر، جنّ جابر»^(٢).

وهذا الخبر لم يعقب عليه كل من الكشي صاحب معرفة الرجال - والراوي لهذا الخبر - ولا منقحه ومنتقيه الطوسي، ولا أحد من علمائهم.

وقال الشيخ المفيد^(٣): «وكان جابر بن يزيد الجعفي إذا روى عن محمد بن علي (ع) شيئاً قال: حدثني وصي الأوصياء ووارث علوم الأنبياء محمد بن علي بن الحسين (ع)»^(٤).

وروى الصفار بسنده الى جابر، عن الباقر رضي الله عنه قال: «سألته عن علم العالم. فقال يا جابر ان في الأنبياء والأوصياء خمسة

(١) الوليد بن يزيد بن عبد الملك الخليفة الأموي قتل سنة ١٢٦ هـ وكان فاسقاً، شرباً للخمر، منتهكاً حرمة الله، انظر: البداية والنهاية ج ٢/١٠ - ٥، وتاريخ الخلفاء ص ٢٣٣ - ٢٣٥.

(٢) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ١٩٢، وتنقيح المقال ج ٢/١، ومعجم الرجال الحديث ج ٢٠/٤.

(٣) المفيد هو محمد بن النعمان بن عبد السلام العكبري البغدادي قال عنه الخوانساري الشيعي «كان من اجل مشايخ الشيعة ورئيسهم واستاذهم وكل من تأخر عنه استفاد منه وفضله اشهر من ان يوصف في الفقه والكلام والرواية اوثق اهل زمانه وأعلمهم انتهت رئاسة الإمامية اليه في وقته» وقال عنه الذهبي «صاحب التصانيف البدعية وهي مائتا مصنف طعن فيها على السلف» - ت ٤١٣ هـ (انظر: روضات الجنات ج ١٥٣/٦ - ١٧٧، وجامع الرواة ج ١٨٩/٢، وتنقيح المقال ج ١٨٠/٣، وميزان الاعتدال ج ٣٠/٤، وتاريخ بغداد ج ٣/٣٣١).

(٤) انظر: الارشاد ص ٥١٠ - ٥١١.

إسما من أسمائي، فأنا الأعلى وهو عليّ يا محمد إني خلقت عليا وفاطمة
والحسن والحسين والأئمة من نور واحد، ثم عرضت ولايتهم على الملائكة
فمن قبلها كان من المقرّبين، ومن جحدها كان من الكافرين يا محمد لو
أنّ عبدا من عبادي عبدني حتى ينقطع ثمّ لقيني جايدا لولايتهم ادخلته
ناري ثمّ قال يا محمد اتحبّ ان تراهم؟ فقلت تقدّم أمامك فتقدّمت
أمامي فإذا علي بن أبي طالب، والحسن والحسين، وعلي بن الحسين،
ومحمد بن علي، وجعفر بن محمد وموسى بن جعفر، وعلي بن موسى ومحمد
بن علي، وعلي بن محمد والحسن بن علي، والحجة القائم كأنه الكوكب
الدّرّيّ في وسطهم فقلت: يا ربّ من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الأئمة، وهذا
القائم محلّ حلالي، ومحرمّ حرامي، وينتقم من أعدائي: يا محمد أحبيه
فإني أحبه وأحبّ من يحبه»^(١)

وهذا ان صح ان نطلق عليه لفظ حديث فإمارات الوضع والكذب
عليه واضحة لا تحتاج الى بيان ويريد النعماني بروايته لهذا الحديث
الذي وضعه في كتابه ان يخفي نور حديث ابن مسعود رضي الله عنه انه
قال: «ان الله نظر في قلوب العباد فوجد قلب محمد صلى الله عليه وآله خير قلوب العباد
فاصطفاه لنفسه فأبتعثه برسالته، ثمّ نظر في قلوب العباد بعد قلب محمد
فوجد قلوب أصحابه خير قلوب العباد فجعلهم وزراء نبيه يقاتلون على

(١) انظر: الغيبة لمحمد بن ابراهيم بن جعفر النعماني ص ٩٣ - ٩٤. والنعماني هذا «كان
من كبار محدثي الإمامية في اوائل القرن الرابع ويعرف بابن ابي زينب كان مؤلفا
جيد النظر حسن الاستنباط، وافر السهم في معرفة الرجال وأحاديثهم وقرأ على
الكليني له، كتاب التفسير، وكتاب الرد على الاسماعيلية، وغيرها». انظر: روضات
الجنات ج ١٢٧/٦، تنقيح المقال ٥٥/٢، جامع الرواة ج ٤٣/٢.

دينه فما رأى المسلمون حسنا فهو عند الله حسن، وما رأوا سيئا فهو عند الله سيء^(١).

٤ - كان يؤمن بانتقال الإمامة من معصوم الى آخر، وإن كل واحد منهم هو القائم - أي هو المهدي المنتظر - .

يدل على ذلك ما رواه الكليني في كتابه الكافي، عن شيخه محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن هشام بن سالم، عن جابر بن يزيد الجعفي، عن أبي جعفر (ع) - أي محمد الباقر - قال: «سألت- وفي الحاشية - سألته. وهذا يعني أنه سألت المعصوم الذي - قبله - أي والده علي بن الحسين السجّاد - عن القائم (ع) فضرب بيده على أبي عبدالله عليه السلام فقال: هذا والله قائم آل محمد (ع) فلما قبض أبو جعفر (ع) دخلت على أبي عبدالله فأخبرته بذلك فقال صدق جابر قال لعلمكم ترون ان ليس كل إمام هو القائم بعد الإمام الذي كان قبله»^(٢).

وقال الشيخ المفيد: «روى هشام بن سالم، عن جابر بن يزيد الجعفي قال: سئل أبو جعفر - محمد بن علي - عن القائم بعده؟ فضرب بيده على أبي عبدالله (ع) وقال: هذا والله قائم آل محمد»^(٣).
ولإيمانه بهذا المعتقد الباطل ترك سفيان بن عيينة الرواية عنه.

-
- (١) انظر: مستند أحمد ج ٢١١/٥ حديث رقم ٣٦٠٠ وهو صحيح الإسناد الى ابن مسعود ورواه البزار والطبراني في الكبير. قال الهيثمي ورجاله موثقون انظر: مجمع الزوائد ج ١٧٧/١ - ١٧٨.
(٢) انظر: تنقيح المقال ج ١/٢٠٣.
(٣) انظر: الارشاد ص ٥٢٦.

العلم فعليه بالباب» ولما كان أئمة أهل البيت (ع) يحصون علوم الأولين والآخرين كان لا بد لهم من باب يؤخذ فيه عنهم مصداقاً لما مرّ من أنّ من اراد طلب العلم فعليه بالباب، ويرى العلويون ان الأئمة هم أوصياء الرسول الله ﷺ ولذلك اتبعوا الآثر فاتخذوا باباً لكل منهم والابواب هم وذكرهم «وقال في الامام الحادي عشر - الامام حسن العسكري» بابه ابو شعيب محمد بن نصير النميري^(١) ثم قال: «اما الامام الحجة محمد المهدي فلم يكن له باب وبقيت صفات الباب مع النميري الباب الأخير وعند تغيب المهدي كان الباب موجوداً. ثم إن الباب عند العلويين من جملة التشكيلات الاساسية حيث ان الأبواب عندهم ورثة الأوصياء»^(٢).

- = عراق في تنزيه الشريعة ج ١/٣٨٨ - ٣٧٨ وقال ابن معين كما في تاريخ بغداد «كذب لا أصل له، وانظر المواضع ج ٢/٣٧٧، ج ٤/٣٤٨، ج ١١/٤٨، ٤٩، ٥٠، ج ٧/١٧٣. وانظر كلام الأئمة والحفاظ في المقاصد الحسنة ص ٩٧ - ٩٨، وكشف الخطأ ج ١/٢٠٣ والفوائد المجموعة للشوكاني ص ٣٤٨ - ٣٤٩ والاسرار المرفوعة للملا على القاري ص ١١٨، وتذكرة الموضوعات للفتني ص ٩٥ والمقدسي ص ٢٤ مجموع فتاوى ابن تيمية ج ٤/٤١٠ - ٤١١، ج ١٨/١٢٣ - ١٢٤ وضعيف الجامع الصغير وزيادته ج ٢/١٣ حديث ١٤١٦ حيث حكم عليه بالوضع.
- (١) محمد بن نصير النميري من اصحاب ابي محمد الحسن بن علي العسكري (٢٣٢ - ٢٦٠هـ) وقال «إنه نبي بعثه أبو العسكري»، وذكر الطوسي في الغيبة في باب (المدمومين الذين ادعوا البابية لعنهم الله وذكر منهم محمد بن نصير النميري) ثم روى الطوسي بسنده الى ابي نصر هبة الله بن محمد انه قال كان محمد بن نصير النميري من اصحاب ابي محمد الحسن بن علي (ع) فلما توفي ابو محمد ادعى مقام ابي جعفر محمد بن عثمان انه صاحب امام الزمان، وادعى له البابية وفضحه الله تعالى بما ظهر منه من الألفاظ والجهل ولعن ابي جعفر محمد بن عثمان له، وتبرأه منه واحتجابه عنه) وذكر الاسباب التي جعلت محمد بن عثمان بن سعيد العمري - ابو جعفر ت ٣٠٥ هـ - يلغنه، انظر الغيبة للطوسي ص ٢٤٤، وفرق الشيعة للنوختي ص ١٠٢ - ١٠٣ ورجال الكشي ص ٣٢٢.
- (٢) انظر: العلويون فدائيو الشيعة المجهولون ص ٣١ - ٣٢.

٦ - اعتقاده بأن علي بن أبي طالب رضي الله عنه دابة الأرض كما قال ابن سبأ.

فقد روى عن سفيان بن عيينة انه قال: «جابر الجعفي يقول: دابة الأرض علي رضي الله عنه»^(١).

وقد مرّ بنا سابقا في البدع والضلالات التي نادى بها ابن سبأ وتصريحه بأن علي بن أبي طالب رضي الله عنه هو دابة الأرض وذكرت تأكيد هذا المعتقد في كتب الشيعة وتصريحهم به^(٢).

٧ - معرفته سر السلام على المهدي.

روي عن أبي جيلة^(٣) انه قال: «قلت لجابر الجعفي: كيف تسلم على المهدي؟ قال: ان قلت لك كفرت»^(٤).

٨ - ادعى وصية المغيرة بن سعيد، وكان علي مذهب الحمديّة (المغيرية)^(٥).

وكان المغيرة بن سعيد يقول: «ان الامام المنتظر هو محمد بن عبدالله بن الحسن بن علي بن أبي طالب وانه حي لم يميت وهو مقيم في جبال

(١) روى هذا العقيلي في الضعفاء ج ١/١٩٤ وانظر: ميزان الاعتدال ج ١/٣٨٤.

(٢) انظر: «ابن سبأ حقيقة لا خيال ص ٤٠ - ٤٣».

(٣) ابو جيلة هذا ذكره الطوسي في اصحاب الصادق ص ٣٣٩، وراوي الخبر عنه هو اسحاق بن موسى الخطمي الانصاري - ثقة متقن - وهو أحد الرواة عن سفيان بن عيينة - ت ٢٤٤ هـ - والله أعلم. انظر: تهذيب التهذيب ج ١/٢٥١.

(٤) انظر: الكامل لابن عدي ج ٢/٥٤٠ وميزان الاعتدال ج ١/٣٨١ وتهذيب التهذيب ج ٢/٤٩.

(٥) انظر: الفرق بين الفرق ص ٢٤٢ و ص ٥٩، والفصل في الملل والاهواء والنحل ج ٤/١٨٤ وتهذيب تاريخ دمشق ج ٥/٧٢.

لا تفرحوا بقرآنكم

فانهم كانوا فرحوا به

Handwritten signature or text, possibly "S. P. Singh" or similar, written in a cursive style.

Handwritten signature or text, possibly "S. P. Singh" or similar, written in a cursive style.

احد علماء الجرح والتعديل، ولقد توصل المامقاني في ترجمته الى توثيقه^(١).
٢ - واما اسحاق بن محمد البصري فبعد ان نقل المامقاني أقوال علماءهم في الجرح والتعديل فيه قال: «فما ذكره - يعني احد علماءهم - لا يفيد الا اخراجه من الضعف الى الجهالة الا أن يستفاد من اعتماد الكشي عليه في عدة موارد حسن حاله فيدرج لذلك في الحسان والله أعلم»^(١).

٣ - واما عمرو بن شمر بن يزيد ابو عبد الله الجعفر الكوفي فقد اختلف علماءهم فيه ما بين مضعف وموثق، ونقل المامقاني في ترجمته ان الصدوق^(٢) روى عنه كثيرا، وقال: «اعتقد انه حجة فيما بيني وبين ربي ولم أطلع على رواية تدل على ضعفه وذمه بخلاف باقي أصحاب جابر»^(٣).

٤ - واما محمد بن اسماعيل فلم أثبت من ترجمته لكثرة من سمّي بهذا الاسم وعدم تمييزه.

٢ - النسخة:

فقد ذكر علماء الشعية ان كتاب اختيار الرجال للطوسي أي من تهذيبه وتجريده قال الشيخ محمد صادق آل بحر العلوم اثناء كلامه عن اختيار الرجال: «وكان كتاب رجاله المذكور^(٥) - وهو يعني الكشي -

(١) انظر: ترجمة النصر بن الصباح من هذا البحث فهو احد السبيئة.

(٢) انظر: تنقيح المقال ج١/١٢١ وذكره الطوسي في اصحاب الهادي ص ٤١١، واصحاب العسكري ص ٤٢٨.

(٣) الصدوق: هو ابو جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي ت ٣٨١ هـ - قال عنه الطوسي: «كان جليلا حافظا للاحاديث بصيرا بالرجال ناقدا للأخبار، لم ير في القميين مثله في حفظه وكثرة علمه، له نحو ثلاثمائة مصنف» انظر: فهرست الطوسي ص ١٥٦. روضات الجنات ج٦/١٣٢ - ١٥٢ وتاريخ بغداد ج٣/٨٩.

(٤) انظر: تنقيح المقال ج٢/٣٣٢.

(٥) كتاب الكشي اسمه (معرفة الناقلين عن الأئمة الصادقين) كما سماه ابن شهر آشوب في (معالم العلماء).

كثير الأغلط - كما ذكره النجاشي في رجاله والعلامة في الخلاصة -
لذلك عمد شيخ الطائفة الى تهذيبه وتجريده من الزيادات والاعلأط
وسماه باختيار الرجال»^(١).

فالكتاب قد نقح وصحح. وحذف منه شيخ الطائفة (عندهم)
الزيادات والاعلأط. ووجود هذا الخبر في نسخته يدل على قبوله للخبر
وعدم انكاره له والا لكان الاجدر به أن يحدفه.

فيحتمل ان احد النساخ، او أحد المطلعين على الكتاب قد عقب
عليه بالتعقيب الذي اعتبره المامقاني، وحسن المصطفوي من كلام
الكشي.

٣ - الخوئي

زعيم الحوزة الدينية في النجف ولا زال حيا - ساق هذا الخبر، مع
بعض الأخبار الأخرى للدلالة على مكانة جابر الجعفي، ولم يطعن في
هذا الخبر، وهو من عاداته يطعن ويضعف بعض الأخبار التي لا يُسلم بها،
وعقب بعد ذلك بقوله: «الذي ينبغي ان يقال: ان الرجل لا بد من
عده من الثقات الاجلاء لشهادة ابن قولويه، وعلي بن ابراهيم، والشيخ المفيد
في رسالته العديدة وشهادة ابن الغضائري على ما حكاه العلامة ولقول
الصادق (ع) في صحيفة زياد انه كان يصدق علينا. ولا يعارض ذلك
قول النجاشي انه كان مختلطا، وان الشيخ المفيد كان ينشد اشعارا تدل
على الاختلاط فان فساد العقل - لو سلم ذلك في جابر ولم يكن تجننا كما
صرح به فيما رواه الكليني في الكافي ج ١/ كتاب الحجة ٤ باب الجن
يأتون الأئمة (ع) فيسألونهم عن معالم دينهم ٩٨ الحديث ٧ - لا ينافي
الوثيقة، ولزوم الأخذ برواياته حين اعتداله وسلامته الخ آخر كلامه في

(١) انظر: مقدمة رجال الطوسي تحقيق الشيخ محمد صادق آل بحر العلوم ص ٦١ - ٦٢.

لا توفد كتاب

Handwritten text, possibly a signature or name, written in cursive script. The text is slanted and appears to read "J. J. J." or similar characters.

القرنين فقلت له جعلت فداك أتأذن لي ان أفتح عيني فقال لي أفتح فانك لا ترى شيئاً ففتحت عيني فاذا أنا في ظلمة لا ابصر فيها موضع قدمي ثم صار قليلاً ووقف فقال لي هل تدري اين انت قلت لا قال: انت واقف على عين الحياة التي شرب منها الخضر (ع) وخرجنا من ذلك العالم الى عالم آخر، فسلطنا فيه فرأينا كهيئة عالمنا في بنائه ومساكنه واهله، ثم خرجنا الى عالم ثالث كهيئة الاول والثاني حتى وردنا خمسة عوالم قال، ثم قال هذه ملكوت الأرض ولم يرها ابراهيم وانما رأى ملكوت السموات وهي اثنا عشر عالماً كل عالم كهيئة ما رأيت كلما مضى منا أمام سكن احد هذه العوالم حتى يكون آخرهم القائم في عالمنا الذي نحن ساكنوه قال ثم قال: غضّ بصرك فغضضت بصري، ثم أخذ بيدي فاذا نحن بالبيت الذي خرجنا منه فنزع تلك الثياب، ولبس الثياب التي كانت عليه وعدنا الى مجلسنا فقلت جعلت فداك كم مضى من النهار؟ قال: (ع) ثلث ساعات»^(١).

أقوال علماء الجرح والتعديل - من الشيعة - في جابر الجعفي

يعتبر جابر الجعفي من الأفراد القلائل الذين يتمتعون بمنزلة خاصة عند أئمة الشيعة المعصومين، ومع هذه المكانة التي كان عليها نرى أن علماء الجرح والتعديل اختلفوا في جابر الجعفي فمعظمهم قد زكاه ووثقه توثيقاً شديداً، والبعض منهم قد جرحه او حكم عليه بالوضع، وسنذكر أقوال من ضعفه ثم نعقبها بأقوال الموثقين منهم.

(١) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ج ٨/باب (١٣) حديث (٤) ص ٤٢٤ - ٤٢٥ وذكرنا هذا الخبر بطوله لأن المامقاني ذكره مختصراً بأربعة أسطر؟! انظر: تنقيح المقال ج ١/٢٠٤ والخوئي اكتفى في معجم رجال الحديث ٢٦/٤، بالعزو الى موضع الحديث ونسبه للصادق والصواب لمحمد الباقر.

قال النجاشي^(١): «وكان في نفسه مختلطاً، وكان شيخنا أبو عبد الله محمد بن النعمان^(٢) - يرحمه الله - ينشدنا اشعاراً كثيرة من معناه يدل على الاختلاط ليس هذا موضعاً لذكرها»^(٣).

وأكد ذلك ابن داود الحلي^(٤)، وذكره في القسم الثاني من كتابه (الرجال) وهو القسم الخاص بالمجروحين والمجهولين. فقال في ترجمته: «وكان في نفسه مختلطاً، وكان شيخنا المفيد يشير إلى اختلاطه، وقلم يورد عنه شيئاً في الحلال والحرام [غض] ثقة، ولكن جلّ من يروي عنه ضعيف، وتوقف فيما يرويه مطلقاً إلا ما أخرج شاهداً»^(٥).

وأما الذين وثقوه فكثيرون فعده البرقي من أصحاب أبي عبد الله

(١) هو أبو العباس أحمد بن علي بن أحمد بن العباس النجاشي الأسيدي. قال عنه الجزائري: «لا يخفى جلالة هذا الرجل وعظم شأنه وضبطه للرجال وقد اعتمد عليه كل من تأخر عنه في الجرح والتعديل» - ت. ٤٥٠ هـ - (انظر روضات الجنات للخوانساري ج ٦٠/١ - ٦٣، وتنقيح المقال ج ٦٩/١).

(٢) هو الشيخ المفيد وقد مضت ترجمته قريباً.

(٣) انظر: رجال النجاشي ص ٩٣، ومعجم رجال الحديث ج ١٨/٤.

(٤) هو تقي الدين الحسن بن علي بن داود الحلي الرجالي المعروف بابن داود قال الخوانساري: «كان من العلماء الجامعين والفضلاء البارعين، سلطان الأدباء والبلغاء وتاج المحدثين والفقهاء.... وقال الأمير مصطفى الرجالي صاحب النقد: «وله في علم الرجال كتاب حسن الترتيب إلا أن فيه اغلاطاً كثيرة وكان المراد بها اشتباهاته المشتتة في أوصاف الرجال وضبط الأسماء والألقاب والأقوال» وقال عنه الشهيد الثاني: «صاحب التصانيف العزيزة والتحقيقات الكثيرة التي من جملتها كتاب الرجال سلك فيه مسلكاً لم يسلكه فيه أحد عن الأصحاب» ولد ٦٤٧ هـ. قال عنه المامقاني: «غني عن التوثيق».

انظر: روضات الجنات ج ٢٨٧/٢ - ٢٨٩ وتنقيح المقال ج ٢٩٣/١.

(٥) انظر: رجال ابن داود القسم الثاني ترجمة (٨٦). ومعنى (غض) الضائري الآتي ذكره.

سید محمد کتاب

Handwritten signature in Arabic script, likely reading "محمد بن عبد الله" (Muhammad bin Abdullah).

Handwritten text in Arabic script, possibly a date or a short phrase.

Handwritten text in Arabic script, possibly a name or a title.

Handwritten text in Arabic script, possibly a name or a title.

Handwritten text in Arabic script, possibly a name or a title.

Handwritten text in Arabic script, possibly a name or a title.

الراوي عنه ليس راجعا الى فعله حتى يؤخذ عليه ويغمر به فيه، ووثقه الفاضل المجلسي أيضاً في الوجيزة، وفي البلغة أنه ثقة على الأظهر وفي تعليقه الشهيد الثاني (ره) على الخلاصة أنه ذكره صاحب الإكمال القرشي ووثقه واثنى عليه كثيرا^(١).

وقد استغرب المامقاني قول النجاشي من أن المفيد قل ما يورد عنه شيء في الحلال والحرام وانه قد ورد عنه في الفروع أخبار كثيرة هذا من جهة. ومن جهة ثانية فلمنع كون قلة الرواية في الفروع من القوادح في الرجل مع كثرة روايته في الإيمان، وكيفيته وفي الأئمة، والنص عليهم، وكيفية ارواحهم والمحصار المدوح في القرآن بالعلم فيهم وحقائقتهم، وكراماتهم، ومقاماتهم، ولعل الرجل رأى أهمية الأصول من الفروع سيما الإمامية التي كان نوع الناس في ذلك الزمان انكارها وإضاعتها وسلب رتبة الإمامية عن أهلها والمستحقين لها من الله سبحانه فصرف عمدة همّه وجلّ عمره في رواية ما يرجع الى حفظها المتفرع عليها اتباع اقوالهم (ع) من الفروع فما ذكره النجاشي في هذه الفترة ان لم يكن مدحا لم يكن قدحا.

وأما ما رواه النجاشي (ره) به من الاختلاط فلا أصل له اصلا، وإنما ذلك ناشيء من روايته لأمر من الأئمة (ع) ثم صارت اليوم من ضروريات مذهب الشيعة وكانت تعدّ يومئذ غلوا فمن بنوا يومئذ على كونه مغلطا للروايات المشار اليها لا نبني على اختلاطه اليوم بعد كون مفاد تلك الروايات من ضروريات المذهب^(٢)؟!.

وما ذكره المامقاني يعد قاعدة خطيرة بنى عليها الشيعة الكثير من الأمور المستنكرة التي برأ الله منها آل محمد رضي الله عنهم، ولم يقل بها

(١) انظر: تنقيح المقال ج ١/٢٠٣.

(٢) انظر: تنقيح المقال ج ١/٢٠٣ - ٢٠٤.

أحد من أئمتهم ولو تتبعنا الأمور التي استنكرها الأمة والتي صدرت من ينتسب اليهم ظلماً وعدواناً لطلال المقام بنا وينبغي ان تفرد هذه القاعدة وما نتج عنها ببحث مستفيض خاص. ودافع عنه الخوئي وعقب على النجاشي بقوله: ثم إن النجاشي ذكر أنه قل ما يورد عنه شيء في الحلال والحرام، وهذا منه غريب فإن الروايات عنه في الكتب الأربعة كثيرة رواها المشايخ، ولعله - قدس الله نفسه - يريد بذلك ان أكثر رواياته لا يعتنى بها لأنه رواها الضعفاء كما قال روى عنه جماعة غمز فيهم، وضعفوا فيبقى ما روته عنه الثقات وهي قليلة في أحكام الحلال والحرام^(١).

مؤلفات جابر الجعفي:

لجابر بن يزيد الجعفي عدة كتب استفاد منها الشيعة ورووها ومن هذه الكتب:

- ١ - كتاب التفسير حيث رواه النجاشي عنه من خمس طرق، وكذلك رواه الطوسي.
- ٢ - كتاب الفضائل.
- ٣ - كتاب الجمل.
- ٤ - كتاب صفين.
- ٥ - كتاب النهروان.
- ٦ - كتاب مقتل أمير المؤمنين - رضي الله عنه.
- ٧ - كتاب مقتل الحسين - رضي الله عنه.
- ٨ - رسالة أبي جعفر - رضي الله عنه - الى أهل البصرة. ٩ - كتاب النوادر^(٢).

(١) انظر: معجم رجال الحديث ج ٤/٢٦.

(٢) انظر: رجال النجاشي ص ٩٣، وفهرست الطوسي ص ٧٤، والذريعة ج ٤/٢٦٨ ج ٢٤/٣٢٤.

(نماذج من مروياته)

- ١ - روى الكليني بسنده الى جابر الجعفي انه قال: «نزل جبرئيل (ع) بهذه الآية على محمد هكذا «وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا في علي فأتوا بسورة من مثله»^(١).
- ٢ - وروى الكليني بسنده الى جابر أيضاً عن أبي جعفر - رضي الله عنه - انه قال: «نزل جبرئيل (ع) بهذه الآية على محمد صلى الله عليه وآله هكذا: بسئ ما اشتروا به أنفسهم ان يكفروا بما أنزل الله في علي بغيا»^(٢).
- ٣ - وروى الكليني أيضاً بسنده الى محمد الباقر هكذا نزلت هذه الآية ﴿ولو أنهم فعلوا ما يوعظون به في علي لكان خيراً لهم﴾^(٣).
- ٤ - وروى الكليني أيضاً بسنده الى جابر الجعفي أنه سمع محمد الباقر رضي الله عنه يقول: «ما ادعى احد من الناس أنه جمع القرآن كله كما أنزل الا كذاب وما جمعه وحفظه كما أنزله الله تعالى الا علي بن أبي طالب (ع) والأئمة من بعده (ع)»^(٤).
وهذا يفيد نقصان القرآن الذي بين أيدينا، وهو من جمع عثمان رضي الله عنه.

(١) انظر: أصول الكافي ج ١/٤١٧ ط ايران، وفصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرباب ص ٢٣٠. سورة البقرة، آية ٢٣.
(٢) انظر: المصدر السابق - الكافي - وفصل الخطاب ص ٢٣٢. سورة البقرة. آية ٩٠.
(٣) انظر: اصول الكافي ج ١/٤٢٤، سورة النساء. آية ٦٦.
(٤) انظر: اصول الكافي ج ١/٢٢٨.

٥ - وروى بسنده أيضاً الى الباقر - رضي الله عنه - من طريق جابر الجعفي أنه قال أي الباقر: «ما يستطيع أحد أن يدعي أن عنده جميع القرآن كله ظاهره وباطنه غير الأوصياء»^(١).

٦ - وعنه - جابر الجعفي - قال: «قلت لمحمد بن علي (ع) قول الله في كتابه الذين آمنوا ثم كفروا قال: ها، والثالث والرابع، وعبدالرحمن، وطلحة، وكانوا سبعة عشر رجلاً قال لما وجه النبي ﷺ علي بن أبي طالب، وعمار بن ياسر رحمه الله الى أهل مكة قالوا: بعث هذا الصبي ولو بعث غيره يا حذيفة الى مكة وفي مكة صنايدها وكانوا يسمون علياً الصبي لأنه كان اسمه في كتاب الله الصبي لقول الله تعالى: ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله وهو صبي وعمل صالحاً وقال انني من المسلمين»^(٢).
ولجابر روايات كثيرة تتعلق بتحريف آيات أخرى من القرآن^(٣).

ومما نقل عنه محمد بن محمد النعمان (المفيد) إباحته لاعارة فرج الأمة^(٣).

(١) انظر: بصائر الدرجات ص ٢١٣ ج ٤/باب ٦ حديث (١، ٢) وأصول الكافي ج ١/٢٢٨.

(٢) انظر: تفسير العياشي لتفسيره الآية (٣٣) سورة فصلت، وانظر فصل الخطاب ص ٣٠٣ وفي تفسير القمي ج ٢/٢٦٥ قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا﴾ قال علي ولاية أمير المؤمنين (ع).

(٣) انظر: مواضعها في الشيعة والقرآن لاحسان إلهي ظهير - رحمه الله - ص ١٦٩، ١٧٢، ١٩٧، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢١٢، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٣٣، ٢٣٨، ٢٤٦، ٢٧٦، ٢٨٢، ٢٨٨، ٣٠٠، ٣٢٧، ٣٣٠.

(٤) انظر: كتاب (عدة رسائل) للمفيد فصل الصاغانية ص ٢٥٧ ط/ايران.

ويؤكد رواية جابر الجعفي هذه بعض الروايات الأخرى.
منها ما رواه الطوسي بسنده الى أبي الحسن الطاطري انه
قال: «سألت أبا عبدالله (ع) عن عارية الفرغ؟ قال: لا بأس
به»^(١).

وروى أيضاً بسنده الى زرارة أنه قال: «قلت لأبي جعفر
(ع): الرجل يحمل جاريته لأخيه؟ قال: لا بأس به»^(٢).

ومن غريب ما روى جابر الجعفي عن - الباقر - ما رواه الصفار
قال: حدثنا محمد بن الحسين، عن ابن سنان، عن عمار بن مروان، عن
المنخل، عن جابر، عن أبي جعفر (ع) قال: «قال يا جابر: هل لك من
حمار يسير بك من المطلع الى المغرب في يوم واحد؟ قال: قلت: يا أبا
جعفر جعلني الله فداك واثني لي هذا قال فقال أبو جعفر (ع) وذلك
كان أمير المؤمنين (ع) ثم قال ألم تسمع قول رسول الله صلى الله عليه
وآله في علي بن أبي طالب (ع) لتبلغن الأسباب والله لتركبن
السحاب»^(٣).

وروى الصفار بسنده الى جابر أنه قال: «قال أبو جعفر (ع) ألم
تسمع قول رسول الله صلى الله عليه وآله في علي (ع) والله لتؤتين خاتم
سليمان والله لتؤتين عصى موسى»^(٤).

وروى بسنده الى جابر أيضاً عن الباقر رضي الله عنه - حديث
«خروج الشعبان في المسجد، ووقوفه في أصل المنبر، وإبلاغ علي بن أبي
طالب السلام، وأخبره أنه عمرو بن عثمان خليفته على الجن....»^(٥).

(١) انظر: الاستبصار للطوسي ج ٣/١٤١.

(٢) انظر: الكافي (الفروع) ج ٥/٤٦٨.

(٣) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ج ٨/باب ١٢ حديث (٨) وكذلك حديث (٢).

(٤) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ج ٤/باب ٤ حديث (٥١).

(٥) انظر: المصدر السابق ج ٢/باب ١٨ حديث (٧).

(بخ س ص) الحارث بن حصيرة الأزدي (الأسدي) (١) أبو النعمان الكوفي (٢)

روى عن زيد بن وهب، وأبي صادق الأزدي، وجابر الجعفي،
وسعيد بن عمرو بن أشوع، وغيرهم (٣).

وعنه عبد الواحد بن زياد والثوري - أي سفيان - ومالك
وعبد السلام بن حرب، وعبدالله بن نعيم وجماعة (٤).

قال زنيح (وهو محمد بن عمرو بن بكر الرازي، أبو غسان ثقة مات
في آخر سنة ٢٤٠ هـ) (٥): «سألت جريراً رأيت الحارث بن حصيرة؟ قال:
نعم رأيت شيخاً كبيراً طويل السكوت، يصرّ على أمر عظيم» (٦).

وقال أبو أحمد الزبيرى - هو محمد بن عبد الله الأسدي الثقة
الثبت ت ٢٠٣ هـ (١) - : «كان يؤمن بالرجعة» (٢).

وقال يحيى بن معين: ثقة، خشي، ينسبون الى خشبة زيد بن علي لما

(١) انظر: تنقيح المقال في علم الرجال لعبدالله المامقاني ج ١/٢٤٤، وجامع الرواة
للارديبي ج ٢/١٧٢.

(٢) انظر: تهذيب التهذيب ج ٢/١٤٠، ميزان الاعتدال ج ١/٤٣٢، تقريب التهذيب
ج ١/١٤٠، رجال الطوسي ص ١١٨ «وذكره في أصحاب محمد الباقر رضي الله عنه وفي
ص ١٧٨ حيث ذكره في أصحاب جعفر الصادق رضي الله عنه ووصفه بأنه تابعي»
وجامع الرواة للارديبي ج ١/١٧٢، وتنقيح المقال للمامقاني ج ١/٢٤٤، وفي تقريب
التهذيب ذكر انه من الطبقة السادسة.

(٣) انظر: تهذيب التهذيب ج ٢/١٤٠.

(٤) انظر: تقريب التهذيب ج ٢/١٩٥.

(٥) انظر: ضعفاء العقيلي ج ١/٢١٧، والكامل لابن عدي ج ٢/٤٣٢، وتهذيب الكمال
ج ٥/٢٢٥، وتهذيب التهذيب ج ٢/١٤٠، وميزان الاعتدال ج ١/٤٣٢.

(٦) انظر: تقريب التهذيب ج ٢/١٧٦.

(١) انظر: الكامل لابن عدي ج ٢/٦٠٦، وتهذيب الكمال ج ٥/٢٢٥، وتهذيب التهذيب
ج ٢/١٤٠، وميزان الاعتدال ج ١/٤٣٢.

صلب عليها^(٣).

وقال ابن عدي: «يكتب حديثه على ضعفه وهو من المحرقين بالكوفة في التشيع»^(٤) «وعامة روايات الكوفيين عنه في فضائل أهل البيت وإذا روى عنه البصريون فرواياتهم أحاديث متفرقة»^(٥).

وقال الدارقطني: «شيخ للشيعة يغلو في التشيع»^(٦).

وقال الآجري عن أبي داود: شيعي صدوق^(٧).

وقال الأزدي: «زائع سألت أبا العباس بن سعيد عنه؟ فقال: كان مذموم المذهب أفسدوه»^(٨).

وقال العقيلي: «له غير حديث منكر لا يتابع عليه منها حديث أبي

(٣) انظر: تاريخ الدارمي ص ٩٤، والكامل لابن عدي ج ٦٠٦/٢، وتهذيب الكمال ج ٢٢٥/٥، وتهذيب التهذيب ج ١٤٠/٢، وميزان الاعتدال ج ٤٣٢/١، والحشي بفتح الحاء والشين المعجمتين، وفي آخرها الباء الموحدة. قال الأمير ابن ماكولا - ت ٤٧٥ هـ - : الحشي «صنف من الرافضة يقال لهم الحشبية يقال للواحد منهم حشي» انظر الاكمال ج ٢٦٢/٣، والأنساب للسمعاني ت ٦٥٢ هـ. وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في منهاج السنة ج ١٠/١: «ولما صلب - زيد بن علي بن الحسين رضي الله عنه وعن أبائه قتل بالكوفة سنة اثنتين وعشرين ومائة - كانت العباد تأتي الى خشبته بالليل فيتعبدون عندها) وقال في نفس الصفحة وهو يتكلم عن تسمية الشيعة بالرافضة (كما يسمون الحشبية لقولهم انا لا نقاتل بالسيف الا مع إمام معصوم فقاتلوا بالحشب - وذلك عام ٦٦ هـ حينما أرسل المختار الثقفي جيشا لاجراج محمد بن الحنفية من حبس ابن الزبير بمكة - ولهذا جاء في بعض الروايات عن الشعبي ما رأيت أحق من الحشبية).

(٤) الكامل لابن عدي ج ٦٠٦/٢، وتهذيب التهذيب ج ١٤٠/٢، وميزان الاعتدال ج ٤٣٢/١.

(٥) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٤٠/٢.

(٦) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٤٠/٢.

(٧) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٤٠/٢، وفي القسم المطبوع من سؤالات أبي عبيد الآجري ص ١٢٢ روى عن أبي داود قول جرير السابق.

(٨) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٤٠/٢.

ذر في ابن صياد» (٢).

وقال أبو حاتم: «لولا أن الثوري روى عنه لترك حديثه» (٣).
ووثقه النسائي، والعجلي، وابن نمير، وابن حبان - حيث ذكره في
الثقات - (٤).

روى الحارث بسنده الى علي بن أبي طالب رضي الله عنه انه قال:
«أنا عبد الله وأخو رسوله، لا يقولها بعدى الا كذاب» (٥).

وقال الحافظ ابن حجر في ترجمة عمرو بن صليح بن محارب: «علق
البخاري في المزارعة اثرا، عن علي وصله ابن أبي شيبة من طريق
الحارث بن حصيرة عن عمرو هذا....» (٦).
مكانة الحارث بن حصيرة عند الشيعة:

عده الطوسي من أصحاب الصادق - جعفر بن محمد - فقال: «أبو
النعمان الأزدي، كوفي، تابعي من أصحاب الصادق (ع)» (٧) وهذا يعني
أنه ثقة عندهم.

نماذج من روايات الحارث بن حصيرة في كتب الشيعة

ان روايات الرجل تنبىء عن معتقده، ومن هذه المعتقدات ما رواه
الصفار عن شيخ القميين: حدثنا العباس بن معروف، عن سعدان بن
مسلم، عن صباح المزني، عن الحارث بن حصيرة، عن حبة العرني قال:

-
- (٢) انظر: ضعفاء العقيلي ج ١/٢١٧، وتهذيب التهذيب ج ٢/١٤٠.
(٣) انظر: تهذيب التهذيب ج ٢/١٤٠، وميزان الاعتدال ج ١/٤٣٢، والمجرح والتعديل
ج ١/٧٣/٢.
(٤) انظر: معرفة الثقات للعجلي ج ١/٢٧٧، وتهذيب التهذيب ج ٢/١٤٠ وميزان
الاعتدال ج ١/٤٣٢.
(٥) انظر: ميزان الاعتدال ج ١/٤٣٢.
(٦) انظر: تهذيب التهذيب ج ٨/٥٥.
(٧) انظر: رجال الطوسي ص ١٧٨، ومعجم رجال الحديث ج ١٩٢/ - ١٩٣.

قال أمير المؤمنين (ع): «ان الله عرض ولايتي على أهل السموات وعلى أهل الأرض أقر بها من أقر، وأنكرها من أنكر، انكرها يُونس فحبسه الله في بطن الحوت حتى أقر بها»^(١)

وقال الصفار: حدثنا ابراهيم بن اسحاق، عن عبدالله بن حماد، عن صباح المزني، عن الحارث بن حصيرة، عن الأصبع بن نباتة، عن أمير المؤمنين علي (ع) قال سمعته يقول: «ان رسول الله صلى الله عليه وآله علمني الف باب من الحلال والحرام، ومما كان وما هو كائن الى يوم القيامة كل يوم يفتح ألف باب فذلك الف ألف باب حتى علمت المنايا، والوصايا، وفصل الخطاب»^(٢).

وقال الصفار حدثنا محمد بن الحسين عن موسى بن سعدان، عن عبدالله بن القاسم، عن صباح المزني، عن الحارث بن حصيرة، عن حبة بن جوين العربي قال: «سمعت أمير المؤمنين عليا (ع) يقول: أن يوشع بن نون كان وصي موسى بن عمران، وكانت الواح موسى من زمرد أخضر فلما غضب موسى أخذ الألواح من يده فمناها ما تكسر ومنها ما بقي، ومنها ما ارتفع فلما ذهب، عن موسى الغضب قال يوشع بن نون: أعندك تبيان ما في الألواح؟ قال: نعم فلم يزل يتوارثها رهط حتى وقعت في أيدي أربعة رهط من اليمن في خبر طويل حتى أخذ النبي الكتاب فإذا هو بالعبرانية دقيق فدفعه اليّ ووضعته عند رأسي فأصبحت بالكتاب وهو كتاب بالعربية جليل فيه علم ما خلق الله منذ قامت السموات والأرض الى أن تقوم الساعة فعلمت ذلك»^(٣).

(١) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ج ٢/باب (١٠) حديث (١) ص ٩٥ - ٩٦.

(٢) انظر: المصدر السابق ج ٦ / باب ١٦ حديث (١١) ص ٣٢٥.

(٣) انظر: المصدر السابق ج ٣ / باب ١١ حديث (٦) ص ١٦١.

(ت فق) محمد بن السائب بن بشر بن عمرو بن الحارث بن
عبد الحارث بن عبد العزى بن امرىء القيس بن عامر بن
النعمان بن عامر بن عبدود بن كنانة بن عوف بن عذرة بن
زيد اللات بن رفيدة بن ثور بن كلب، الكلبي، صاحب
التفسير، أبو النضر الكوفي^(٢).

طائفة من شيوخه:

روى عن أخويه سفيان وسلمة، وأبي صالح باذام مولى أم هانئ
وعامر الشعبي، والاصبح بن نباتة، وغيرهم^(٢).

طائفة من الرواة عنه:

روى عنه ابنه هشام، والسفيانان، وحماد بن سلمة، وابن المبارك،
وابن جريج، وابن اسحاق، وأبو معاوية، ومحمد بن مروان السدي
الصغير، وهشيم، وأبو عوانة، ويزيد بن زريع وإسماعيل ابن عياش، وأبو
بكر بن عياش، ويعلى، ومحمد ابني عبيد، ومحمد بن فضيل بن غزوان،
ويزيد بن هارون، ومعمر وعيسى بن يونس، وشعبة بن الحجاج،
وغيرهم^(٣).

(١) انظر: الأنساب للسمعاني ج ١١/١٣٤، وتهذيب التهذيب ج ٩/١٧٨، والمجرح
والتعديل ج ٣/٢٧٠ - ٢٧١، والمجروحين لابن حبان ج ٢/٢٥٣ وتاريخ بغداد
ج ١٤/٤٥، وميزان الاعتدال ج ٣/٥٥٦، ٥٥٨.

(٢) انظر: المصادر السابقة.

(٣) انظر: المصادر السابقة.

يروى عنه الثوري ومحمد بن اسحاق، ويقولان: (حدثنا ابو النضر) حتى لا يعرف^(١).

وهو الذي كناه عطية العوفي أبا سعيد، وكان يقول: «حدثني أبو سعيد يريد به الكلبي) فيتوهمون أنه أراد به أبا سعيد الخدري رضي الله عنه^(٢).

ونقل الحافظ ابن حجر عن ابن حبان - من كتابه الضعفاء - انه اسند الى أبي خالد الأحمر أن الكلبي قال له: قال لي عطية كنيته بأبي سعيد، فأنا أقول: حدثنا أبو سعيد^(٣).

وذكر عبدالغني بن سعيد الأزدي انه حماد بن السائب الذي روى عنه أبو أسامة^(٤).

وقال احمد بن حنبل: بلغني أن عطية - أي ابن سعد بن جنادة العوفي - كان يأتي الكلبي ويسأله عن التفسير وكان يكنيه بأبي سعيد فيقول: قال أبو سعيد^(٥).

(١) انظر: الأنساب ج ١١/١٣٤، والمجروحين ج ٢/٢٥٣.

(٢) انظر: المصدرين السابقين، وتهذيب التهذيب ج ٧/٢٢٦.

ولقد وقع تصحيف في قوله يريد به في كتاب الأنساب ج ١١/١٣٤ حيث ورد فيه (حدثني ابو سعيد بن ندة الكلبي) ولعل هذا خطأ مطبعي.

(٣) انظر: تهذيب التهذيب ج ٧/٢٢٦ وعزوت لتهذيب التهذيب لأنني لم اقف على هذا النص في كتاب المجروحين لابن حبان انظر: ج ٢/٢٥٣ - ٢٥٦.

(٤) انظر: تهذيب التهذيب ج ٩/١٨١.

(٥) انظر: تهذيب التهذيب ج ٧/٢٢٥.

أقوال للأئمة في الكلبي من حيث الرواية

قال معتمر بن سليمان عن أبيه، وليث بن أبي سليم: «كان بالكوفة كذابان أحدهما الكلبي»^(١).

وقال الدوري عن يحيى بن معين: «ليس بشيء»^(٢)، وقال أيضاً في رواية معاوية بن صالح: «ضعيف»^(٣).

وقال البخاري: «تركه يحيى، وابن مهدي»^(٤).

ولم يحدث يحيى بن سعد القطان، ولا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان الثوري، عنه بشيء^(٥).

وروى ابن حاتم بسنده الى قرّة بن خالد انه قال: «كانوا يرون أن الكلبي يزرف يعني يكذب»^(٦).

وقال الحاكم أبو عبد الله: «روى، عن أبي صالح أحاديث موضوعة»^(٧).

وقال أبو حاتم: «الناس - أي أهل الحديث - مجمعون على ترك حديثه هو ذاهب الحديث، لا يشتغل به»^(٨).

(١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٧٨/٩، وانظر قول ابن أبي سليم في الجرحين ج ٢٥٤/٢.

(٢) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/٢ق/٢٧١، وتهذيب التهذيب ج ١٧٨/٩.

(٣) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٧٨/٩، وفي ميزان الاعتدال ج ٥٥٩/٣، نقل عنه انه قال: ليس بثقة.

(٤) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٧٩/٩.

(٥) انظر: المصدر السابق.

(٦) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/٢ق/٢٧١، وتهذيب التهذيب ج ١٨٠/٩ وفي تاج العروس ج ١٢٦/٦ مادة زرف تزريفاً، ومنه حديث قرّة بن خالد ان الكلبي يزرف في الحديث أي يزيد فيه.

(٧) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٨١/٩.

(٨) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/٢ق/٢٧١، وتهذيب التهذيب ج ١٨٠/٩.

وقال عنه الجوزجاني (ابراهيم بن يعقوب ت ٢٥٩ هـ) كذاب ساقط^(١).

وقال النسائي: «ليس بثقة ولا يكتب حديثه»^(٢).

وقال علي بن الجنيد، والحاكم أبو أحمد، والدارقطني: «متروك»^(٣).
وروى ابن حبان بسنده الى حماد بن سلمة انه قال: «حدثنا الكلبي وكان والله غير ثقة»^(٤).

ادعائه الحفظ وتبركه بأل بيت رسول الله ﷺ:

روى ابن حبان بسنده الى حجاج بن محمد انه قال: سمعت الكلبي يقول: «حفظت القرآن في سبعة أيام»^(٥).

وروي ابن ابي حاتم بسنده، الى المحاربي - يحيى بن يعلى بن الحارث - انه قال: «قيل لزائدة لم لا تروي عن الكلبي؟ قال كنت

(١) انظر: ميزان الاعتدال ج ٣/٥٥٩، وتهذيب التهذيب ج ٩/١٨٠.

(٢) انظر: تهذيب التهذيب ج ٩/١٨٠.

(٣) انظر: المصدر السابق.

(٤) انظر: المجروحين لابن حبان ج ٢/٢٥٤.

(٥) انظر: المجروحين ج ٢/٢٥٤، وميزان الاعتدال ج ٣/٥٥٨.

وروي الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ج ١٤/٤٥ - ٤٦ بسنده الى هشام بن محمد الكلبي انه قال: «حفظت ما لم يحفظه احد، ونسيت ما لم ينسه أحد، كان لي عم يعاتبني على حفظ القرآن فدخلت بيتا وحلفت أن لا أخرج منه حتى احفظ القرآن فحفظته في ثلاثة ايام ونظرت يوما في المرأة، فقبضت على لحيتي لأخذما دون القبضة، فأخذت ما فوق القبضة» وهشام بن محمد قال عنه أحد والبخاري صاحب سر ونسب زاد أحد ما ظننت ان احدا يحدث عنه. وقال عنه ابن «كان كان غالبا في التشيع، اخباره في الاغلوطن اشهر من ان يحتاج الى الاغراق في وصفها» ت ٢٠٦ هـ وانظر: الانساب ج ١/١٣٥، والمجروحين ج ٣/٩١، ميزان الاعتدال ج ٤/٣٠٤.

اختلف اليه فسمعه يوما وهو يقول: مرضت مرضة فنسيت ما كنت احفظ فأتيت آل محمد صلى الله عليه وسلم فنفتشوا في فيّ - وفي المروحين لابن حبان فتفلوا في فيّ - (١) فحفظت ما كنت نسيت فقلت: لا والله لا اروي عنك بعد هذا شيئا فتركته» (٢).

وقد غلب عليه النسيان في كبره، ومما يشهد على ذلك ما رواه ابن ابي حاتم بسنده الى يزيد بن هارون انه قال: «كبر الكلبي وغلب عليه النسيان فجاء الى الحجام وقبض على لحيته فأراد ان يقول خذ من ههنا يعني ما جاوز القبضة فقال خذ ما دون القبضة» (٣).

رواية سفيان الثوري عن الكلبي؟!!

من المعلوم ان سفيان الثوري احد ائمة المسلمين، وعلم من اعلام الدين مجمع على امامته بحيث يستغنى عن تزكيته مع الاتقان والحفظ والمعرفة والضبط والورع والزهد (٤).

حتى نعته شعبة وابن عيينة، وابو عاصم، وابن معين بأمر المؤمنين في الحديث (٥).

فكيف روى عن الكلبي؟ هذا أمر لا بد من بيانه، ومعرفة اسبابه. فنقول وبالله التوفيق: ان سفيان الثوري روى عن الكلبي فعلا وروى

(١) انظر: المروحين ج ٢/٢٥٤.

(٢) انظر: المرح والتعديل ج ٣/٢٧٠، والكامل لابن عدي ج ٦/٢١٢٨ وميزان الاعتدال ج ٣/٥٥٧، وتهذيب التهذيب ج ٩/١٧٩.

(٣) انظر: المرح والتعديل ج ٣/٢٧١، وميزان الاعتدال ج ٣/٥٥٦.

(٤) انظر: تاريخ بغداد ج ٩/١٥٢، وتهذيب التهذيب ج ٤/١١٤.

(٥) انظر: تهذيب التهذيب ج ٤/١١٣.

عنه ايضا سفيان بن عيينة، وحاد بن سلمة، وابن المبارك وشعبة بن
الحجاج^(١).

ولقد وضح ائمة الجرح والتعديل سبب رواية سفيان الثوري عن
الكلبي.

سأل ابن أبي حاتم ابا زرعة عن رواية الثوري، عن الكلبي؟ فقال:
«إنماذاك اذا لم يتكلم فيه العلماء، وكان الكلبي يتكلم فيه»^(٢)، قلت: فما
معنى رواية الثوري عنه وهو غير ثقة عنده؟ قال كان الثوري يذكر
الرواية عن الرجل على الانكار والتعجب فيعلقون عنه روايته عنه، ولم
يكن روايته عن الكلبي قبوله له»^(٣).

اضافة الى ذلك فقد روى العقيلي بسنده الى الثوري ما يوضح أوجه
الرواية فقال: «اني لاروي الحديث على ثلاثة أوجه، اسمع الحديث من
الرجل اتخذه دينا، واسمع الحديث من الرجل اوقف حديثه، واسمع
الحديث من الرجل لا أعبأ بحديثه واحب معرفته»^(٤).

ورواية الثوري عن الكلبي لم تمنعه من تجريجه، وكشف امره وتحذير
اهل الحديث منه، فنقل يعلى بن عبيد عنه انه قال: «اتقوا الكلبي.
ف قيل: انك تروي عنه؟ قال: انا اعرف صدقه من كذبه»^(٥). ويؤيد ذلك
تحذير الكلبي للثوري من روايته عن ابي صالح.

-
- (١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٧٨/٩، وميزان الاعتدال ج ٥٥٨/٣.
 - (٢) وكان قد سأله عن رواية الثقات عن الرجل مما يقوي حديثه؟ قال: (اي لعمري!).
 - (٣) انظر: الجرح والتعديل ج ١/٣٦، وشرح علل الترمذي ج ١/٨٦، وتهذيب
التهذيب ج ١٧٩/٩.
 - (٤) انظر: شرح علل الترمذي ج ١/٨٧.
 - (٥) انظر: الكامل لابن عدي ج ٦/٣١٢٧. ميزان الاعتدال ج ٥٥٧/٣ والمجروحين
ج ٢/٢٥٦.

قال سفيان الثوري قال الكلبي قال لي ابو صالح: «انظر كل شيء رويت عني، عن ابن عباس فلاتروه»^(١). وبين السبب بقوله: «ما سمعته مني، عن ابي صالح، عن ابن عباس فهو كذب»^(٢).

ولذلك عقب الحافظ ابن رجب على كلام الترمذي وهو يذكر اقوال العلماء في الرواية عن الضعفاء بقوله: (لكن كلامه في روايته عن الكلبي يدل على انه لم يكن يحدث الا بما يعرف انه صدق)^(٣).

الكلبي وتفسيره للقرآن.

اشتهر عن الكلبي أنه أحد المفسرين للقرآن الكريم حتى ان الداودي ذكره ضمن المفسرين، وذكر ان له (تفسيرا مشهورا) وتفسير الآي الذي نزل في اقوام باعيانهم، وناسخ القرآن ومنسوخه^(٤).

ويبدو انه لم يفسر كل القرآن الكريم، ويشهد لذلك ما رواه ابن حبان بسنده الى جرير (ابن عبد الحميد) انه قال: «كنا نسمع تفسير الكلبي خمسمائة آية ثم كثر بعد»^(٥).

ولقد لقي تفسيره القبول من قبل بعض المحدثين بينما انتقده البعض الآخر فوصفه ابن عدي بانه «معروف بالتفسير، وليس احد اطول من تفسيره وحدث عنه ثقات من الناس - يعني بهم سفيان وشعبة

-
- (١) انظر: ميزان الاعتدال ج ٣/٥٥٧.
 - (٢) انظر: المجروحين ج ٢/٢٥٤، وميزان الاعتدال ج ٣/٥٥٧، وتهذيب التهذيب ج ٩/١٨٠.
 - (٣) انظر: شرح علل الترمذي ج ١/٨٨.
 - (٤) انظر: طبقات المفسرين ج ٢/١٤٤، وانظر تاريخ التراث للدكتور سزكين ج ١/٥٧ حيث ذكر اماكن وجود تفسيره في المكتبات المشهورة في العالم.
 - (٥) انظر: المجروحين ج ١/٢٥٦.

وغيرها - ورضوه في التفسير، واما في الحديث ففيه مناكير ولشهرته فيما بين الضعفاء يكتب حديثه»^(١).

بينما روى ابن أبي حاتم بسنده الى وكيع انه قال: «كان سفيان لا يعجبه هؤلاء الذين يفسرون السورة من اولها الى آخرها مثل الكلبي»^(٢).

ولعل السبب في ذلك هو تحديده بروايات عن ابن عباس من طريق ابي صالح، وابو صالح نفسه حلف بانه لم يقرأ على الكلبي من التفسير شيئاً^(٣) لذلك صرح مروان بن محمد بان تفسير الكلبي باطل^(٤).

وشدّد في الانكار امام أهل السنة أحمد بن حنبل على تفسير الكلبي حينما سأله احمد بن زهير: «محل النظر في تفسير الكلبي فقال له: لا»^(٥).

ولقد بيّن الامام ابن حبان العلة في تضعيف الائمة لتفسيره فقال: «يروى عن ابي صالح عن ابن عباس التفسير، وابو صالح لم ير ابن عباس، ولا سمع منه شيئاً، ولا سمع الكلبي، عن ابي صالح الا الحرف بعد الحرف فجعل لما احتيج اليه تخرج له الأرض افلاذ كبدها»^(٦).

(١) انظر: الكامل لابن عدي ج ٢١٣٢/٦ وتهذيب التهذيب ج ١٨٠/٩ وفي ميزان الاعتدال ج ٥٥٨/٣ زاد بعد قوله ففيه مناكير (وخاصة اذا روي عن ابي صالح، عن ابن عباس).

(٢) انظر: المرح والتعديل ج ٣/٢٠٢/٢٧٠.

(٣) انظر: المرح والتعديل ج ٣/٢٠٢/٢٧١ وتهذيب التهذيب ج ١٧٩/٩.

(٤) انظر: المرح والتعديل ج ٣/٢٠٢/٢٧١.

(٥) انظر: المرحوحين ج ٢/٢٥٤ وميزان الاعتدال ج ٣/٥٥٨.

(٦) انظر: المرحوحين ج ٢/٢٥٥، وميزان الاعتدال ج ٢/٥٥٩.

وهذه العبارة كناية على وضعه الحديث يدل على ذلك قول ابن حبان نفسه حيث قال في المرحوحين ج ٢/٢٦٤ في ترجمة محمد بن عبد الرحمن البيلاني «كان ممن اخرجت له الأرض افلاذ كبدها حدث عن ابيه بنسخة شبيها بمائتي حديث كلها موضوعة لا يجوز الاحتجاج به ولا ذكره في الكتب الا على جهة التعجب».

ثم قال ابن حبان: «لا يحل ذكره في الكتب فكيف الاحتجاج به والله جلّ وعلا وليّ رسوله صلى الله عليه وسلم تفسير كلامه، وبيان ما انزل اليه لخلقه حيث قال: ﴿وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم﴾^(١).

ومن محلّ الحال ان يأمر الله جلّ وعلا النبي المصطفى أن يبين لخلقه مراده حيث جعله موضع الامانة عن كلامه، ويفسر لهم حتى يفهموا مراد الله جل وعلا من الآي التي أنزلها الله عليه ثم لا يفعل ذلك رسول رب العالمين وسيد المرسلين، بل ابان عن مراد الله جل وعلا في الآي وفسر لأمته ما يهّم الحاجة اليه وهو سننه صلى الله عليه وسلم فمن تتبع السنن حفظها واحكمها فقد عرف تفسير كلام الله جل وعلا واغناه الله تعالى، عن الكلبي وذويه. وما لم يبيّن رسول الله ﷺ لأمته معاني الآي التي انزلت عليه مع امر الله جل وعلى له بذلك، وجاز له ذلك كان لمن بعده من امته اجوز، وترك التفسير لما تركه رسول الله ﷺ أخرى.

ومن أعظم الدليل على ان الله جل وعلا لم يرد بقوله: ﴿لتبين للناس ما نزل اليهم﴾ القرآن كله ان النبي عليه الصلاة والسلام ترك من الكتاب متشابهها من الآي وآيات ليس فيها احكام فلم يبيّن كيفيتها لأمته فلما فعل رسول الله ﷺ دل ذلك على ان المراد من قوله: ﴿لتبين للناس ما نزل اليهم﴾ كان بعض القرآن لا الكل»^(٢).

(١) انظر: الآية ٤٤ في سورة النحل.

(٢) انظر: المروجين لابن حبان ج ٢/٢٥٥ - ٢٥٦.

بقية أقوال الأئمة في الكلبي وما اتهموه به في معتقده:

ان محمد بن السائب الكلبي من المبتدعة الضالين الذين أشربوا في قلوبهم معتقد ابن سبأ، ودعى لبدعته من شاء من ضعاف النفوس الذين تمكن النفاق من قلوبهم وطمس نور الإيمان فيها حتى لم يبق ضعيف الأمل في عودتهم لرشدهم وانفكاكهم عن غيهم فختم الله على قلوبهم بذنوبهم وحرهم نعمة الإيمان، ولقد تلبس الكلبي ببدع كثيرة نذكر منها ما روي عن مغيرة عن ابراهيم انه قال لمحمد بن السائب «مادمت على هذا الرأي لا تقربنا وكان مرجئاً»^(١).

وقال أبو عوانة - وضاح بن عبدالله الشكري ت ١٧٦ هـ - ثقة ثبت - «سمعت الكلبي يتكلم بشيء من تكلم به كفر فسألته عنه فجدده»^(٢).

وقال عبد الرحمن بن مهدي جلس لنا أبو جزء^(٣) على باب أبي عمرو بن العلاء فقال: «أشهد أن الكلبي كافر. قال: فإذا زعم؟ قال سمعته يقول: كان جبريل يوحى الى النبي ﷺ فقام النبي لحاجته وجلس علي فأوحى الى علي^(٤) فقال يزيد - أي ابن زريع البصري

-
- (١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٧٩/٩.
 - (٢) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٧٧/٤، وتهذيب التهذيب ج ١٧٩/٩.
 - (٣) لعلة (ابو جزء نصر بن طريف الباهلي البصري القصاب وهو ضعيف، قال أحمد: لا يكتب حديثه، وقال النسائي وغيره متروك) انظر: الكامل لابن عدي ج ٧/٢٤٩٦٧ وميزان الاعتدال ج ٤/٢٥١، والاكمل لابن ماكولا ج ٢/٨١.
 - (٤) وذكر هذا الخبر باختصار ابن حبان في المجروحين ج ٢/٢٥٣ - ٢٥٤ حيث رواه عن طريق أبي عوانة، وذكره كذلك الذهبي في ميزان الاعتدال ج ٣/٥٥٨ وفيه قال يزيد بن زريع: «حدثنا الكلبي - وكان سبائياً».

ت ١٨٢ هـ - ثقة ثبت - انا لم اسمعه يقول هذا ولكني رأيته يضرب صدره ويقول انا سبائي انا سبائي»^(١).

وقال ابن حبان: «وكان الكلبي سبياً من أصحاب عبدالله بن سبأ من اولئك الذين يقولون إن علياً لم يمُتْ وأنه راجع الى الدنيا قبل قيام الساعة فيملؤها عدلاً كما ملئت جوراً، وإن رأوا سحابة قالوا: أمير المؤمنين فيها»^(٢).

لذلك قال عنه ابن حبان: «الكلبي هذا مذهب في الدين ووضوح الكذب فيه أظهر من أن يحتاج الى الإغراق في وصفه»^(٣).

وقال الساجي (أبو يحيى زكريا بن يحيى البصري الإمام الحافظ ت ٣٠٧ هـ) متروك الحديث، وكان ضعيفاً جداً لفرطه في التشيع، وقد اتفق ثقات أهل النقل على ذمه وترك الرواية عنه في الأحكام والفروع^(٤).

ولقد صرح أبو الفرج ابن الجوزي في مقدمة كتابه الموضوعات بأنه «- أي الكلبي - وضاع، فقال: وكان من كبار الكذابين ، وفي الكشف الحثيث عن رمي بوضع الحديث لابن العجمي ٨٤١ هـ - قال

(١) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٧٧/٤، والكامل لابن عدي ج ٢١٢٨/٦، وتهذيب التهذيب ج ١٧٩/٩، وقال هام: سمعت الكلبي يقول: «أنا سبائي». انظر: المروحين ج ٢٥٣/٢، وميزان الاعتدال ج ٥٥٨/٣.

(٢) انظر: المروحين ج ٢٥٣/٢، والأنساب للسمعاني ج ١٣٤/١١، وميزان الاعتدال ج ٥٥٨/٣.

(٣) انظر: المروحين ج ٢٥٥/٢، وميزان الاعتدال ج ٥٥٩/٣.

(٤) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٨٠/٩ - ١٨١.

«من كبار الوضاعين: وهب بن وهب، ومحمد بن السائب الكلبي»^(١).

مات الكلبي - ١٤٦ هـ - (٢).

(١) انظر: الموضوعات لابن الجوزي ج ١/٤٧، والكشف الحثيث عن رمى بوضع الحديث ج ٢/٤٧٢ تحقيق ابراهيم بن عبدالله الاحم جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كلية أصول الدين وهو بحث مقدم لنيل درجة الماجستير ١٤٠٠ هـ.

(٢) انظر: تهذيب التهذيب ج ٩/١٨١، والمجروحين ج ٢/٢٥٣.

(تق) اسماعيل بن خليفة العبسي^(١)، أبو اسرائيل الملائي الكوفي^(٢) معروف بكنيته، وقيل اسمه عبد العزيز^(٣).

طائفة من شيوخه: روى عن الحكم بن عتيبة، وفضيل بن عمرو الفقيمي، واسماعيل السدي، وعطية العوفي، وأبي عمر البهراني وميمون بن مهران^(٤).

طائفة من الرواة عنه: روى عنه سفيان الثوري - وهو من أقرانه وعبد الرحيم الرازي، ووكيع، وأبو نعيم، وأبو أحمد الزبيري واسماعيل بن صبيح الشكري، واسماعيل بن عمرو التجلي، وأبو الوليد الطيالسي، وغيرهم^(٥).

أقوال الأئمة والحفاظ فيه من حيث الرواية والحفظ:

قال عبد الله بن المبارك: «لقد منّ الله على المسلمين بسوء حفظ أبي اسرائيل»^(٦).

(١) هذه النسبة الى «عبس بن بغيض بن ريث بن غطفان». انظر: اللباب ج ٣/١٥٠.

(٢) هذه النسبة «- بضم الميم وبعد اللام ألف ياء مثناة من تحتها - الى الملاءة التي تستر بها النساء». انظر: اللباب ج ٣/٢٧٧.

(٣) انظر: تهذيب التهذيب ج ١/٢٩٣ - ٢٩٤، ميزان الاعتدال ج ٤/٤٩٠، الجرح والتعديل ج ١/١٦٦ - ١٦٧.

(٤، ٥) انظر: الجرح والتعديل ج ١/١٦٦، وتهذيب الكمال ج ٣/٧٧ - ٧٨، وتهذيب التهذيب ج ١/٢٩٣، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٩٠.

(٦) انظر: الجرح والتعديل ج ١/١٦٧، وتهذيب الكمال ج ٣/٨٠، وتهذيب التهذيب ج ١/٢٩٣، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٩٠.

وقال البخاري: تركه ابن مهدي^(١)، وقال أيضاً: يضعفه أبو الوليد^(٢).

وقال أحمد: «يكتب حديثه، وقد روى حديثاً منكراً في القتل»^(٣).
وقال أيضاً: «خالف الناس في أحاديثه»^(٤).

أقوال الإمام يحيى بن معين فيه:

قال اسحاق بن منصور عن يحيى بن معين: «صالح الحديث»^(٥).
وقال أيضاً في رواية معاوية بن صالح: «ضعيف»^(٦).
وقال في موضع آخر: «أصحاب الحديث لا يكتبون حديثه»^(٧).
وقال مرة: «هو ثقة»^(٨).

وهذا القول الأخير لو لم يثبت في المصادر الموثقة لاستبعدناه لأن الإمام يحيى بن معين لا يرى الكتابة عن كل شتأم.

-
- (١) انظر: التاريخ الكبير ج ٣٤٦/١ والضعفاء للعقيلي ج ٧٦/١، وتهذيب الكمال ج ٧٩/٣، وتهذيب التهذيب ج ٩٣/١، وميزان الاعتدال ج ٤٩٠/٤.
 - (٢) انظر: تهذيب الكمال ج ٧٩/٣، وتهذيب التهذيب ج ٢٩٣/١.
 - (٣) انظر: تهذيب التهذيب ج ٢٩٣/١، وميزان الاعتدال ج ٤٩٠/٤، والجرح والتعديل ج ١٦٦/١ ق ١.
 - (٤) انظر: تهذيب التهذيب ج ٢٩٣/١.
 - (٥) انظر: الجرح والتعديل ج ١٦٦/١ ق ١، وتهذيب الكمال ج ٧٨/٣، وتهذيب التهذيب ج ٢٩٣/١.
 - (٦) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٧٧/١، والكامل لابن عدي ج ٢٨٦/١، وتهذيب الكمال ج ٧٩/٣، وميزان الاعتدال ج ٤٩٠/٤، وتهذيب التهذيب ج ٢٩٣/١.
 - (٧) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٧٧/١، والكامل لابن عدي ج ٢٨٦/١، وتهذيب الكمال ج ٧٩/٣، وتهذيب التهذيب ج ٢٩٣/١.
 - (٨) انظر: التاريخ - رواية الدوري ج ٣٣/٢، والكامل لابن عدي ج ٢٨٦/١ وتاريخ اسماء الثقات ص ٣٠، وميزان الاعتدال ج ٤٩٠/٤، وهو قوله أيضاً في رواية أحمد بن أبي يحيى، وعثمان الدارمي ص ٧٨ والكامل ج ٢٨٦/١.

فقد نقل عنه انه قال في تليد بن سليمان الحاربي: «كذاب كان يشتم عثمان، وكل من شتم عثمان، أو طلحة، أو احدا من أصحاب رسول الله ﷺ دجال لا يكتب عنه وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين»^(١) فلعل ابن معين وثقه قبل ان يعرف بدعته فلما عرف بها ضعفه - والله أعلم - .

وقال عمرو بن علي الفلاس: «ليس هو من أهل الكذب»^(٢).

وقال النسائي: «ليس بثقة»، وقال مرة: «ضعيف»^(٣).

وقال أبو حاتم: «حسن الحديث جيد اللقاء، وله اغاليط لا يحتج بحديثه، ويكتب حديثه، وهو سيء الحفظ»^(٤).

وقال ابن عدي: «عامة ما يرويه يخالف الثقات، وهو في جملة من يكتب حديثه»^(٥). وقال الترمذي: «ليس بالقوي عند أصحاب الحديث»^(٦).

وقال ابن سعد: «يقولون انه صدوق»^(٧).

وقال حسين الجعفي: «كان طويل اللحية أحق»^(٨).

(١) انظر: تاريخ بغداد ج ١٣٨/٧، وتهذيب التهذيب ج ١/٥٠٩.

(٢) انظر: الجرح والتعديل ج ١/١٦٦/١، والكامل لابن عدي ج ١/٢٨٦، وتهذيب الكمال ج ٣/٧٩، وتهذيب التهذيب ج ١/٢٩٣، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٩٠.

(٣) انظر: الضعفاء والمتروكين حرف - أ - والكامل لابن عدي ج ١/٢٨٦، وتهذيب الكمال ج ٣/٨٠ - ٨١، وتهذيب التهذيب ج ١/٢٩٣.

(٤) انظر: الجرح والتعديل ج ١/١٦٦/١ - ١٦٧، وتهذيب التهذيب ج ١/٢٩٣ وميزان الاعتدال ج ٤/٤٩٠.

(٥، ٦، ٧، ٨) انظر: تهذيب التهذيب ج ١/٢٩٤.

وقال أبو داود: «لم يكن يكذب، حديثه ليس من حديث الشيعة وليس فيه نكارة»^(١).

وقال أبو احمد الحاكم: «متروك الحديث»^(٢).

عقيدته وأقوال الأئمة فيها:

قال أبو زرعة: «صدوق الا أن في رأيه غلوا»^(٣).

وقال الجوزجاني: «مفتر زائف»^(٤).

وقال الفلاس: سألت عبد الرحمن - يعني ابن مهدي - عن حديثه؟ فأبى وقال: «كان يشتم عثمان»^(٥).

وقال العقيلي: «في حديثه وهم واضطراب، وله مع ذلك مذهب سوء»^(٦).

وقال ابن حبان: «كان رافضيا شتاما، وهو مع ذلك منكر الحديث حمل عليه، أبو الوليد الطيالسي حملا شديدا»^(٧).

وقال بهز بن أسد: «سمعت يشتم عثمان ويقول: قتل كافرا وكررها ثلاثا وسمعا عفان من بهز، وقال أبو معاوية: فأنا أشهد الله أني لا

(١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١/٢٩٤.

(٢) انظر: الجرح والتعديل ج ١/١٦٧/١ق، وتهذيب التهذيب ج ١/٢٩٣، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٩٠.

(٣) انظر: احوال الرجال ص ٥٢، والكامل لابن عدي ج ١/٢٨٦، وتهذيب الكمال ج ٣/٨٠، وتهذيب التهذيب ج ١/٢٩٣، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٩٠.

(٤) انظر: الكامل لابن عدي ج ١/٢٨٦، وتهذيب الكمال ج ٣/٧٩، وتهذيب التهذيب ج ١/٢٩٣، وميزان الاعتدال ج ٤/٤٩٠، والمجروحين لابن حبان ج ١/١٢٤.

(٥) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ١/٧٥، تهذيب الكمال ج ٣/٨١.

(٦) انظر: المجروحين ج ١/١٢٤.

أذكر أبا اسرائيل في حديث حتى القى الله عز وجل»^(١).
(وروى العقيلي والذهبي بأسناديهما) إلى عفان انه قال: «قال لي بهز:
قال لي أبو اسرائيل الملائي: عثمان كفر بما أنزل على محمد ﷺ»^(٢).
وقال ابن حجر: «صدوق سيء الحفظ، نسب الى الغلو في التشيع»^(٣).
ذكره في كتب رجال الشيعة:
ذكره الطوسي في أصحاب الصادق^(٤)، وكذلك الاردبيلي الحائري في
جامع الرواة^(٥).
أما المامقاني فقد ختم ترجمته بقوله: «وظاهره كونه إماميا الا أن
حاله مجهول»^(٦).

مات سنة تسع وستين ومائة.
وخلاصة مذهبه السيء وتأثره في عقيدة ابن سبأ بإطلاقه الكفر على
عثمان بن عفان رضي الله عنه.

-
- (١) انظر: الكامل لابن عدي ج ٢٨٦/١.
(٢) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٧٦/١، وميزان الاعتدال ج ٤٩٠/٤.
(٣) انظر: تقريب التهذيب ج ٦٩/١.
(٤) انظر: رجال الطوسي ص ١٤٧.
(٥) انظر: جامع الرواة وازاحة الاشتباهات، عن الطرق والاسناد ج ٩٩/١.
(٦) انظر: تنقيح المقال ج ١٣٨/١.

(د ت ق) عثمان بن عُمَيْرِ البَجَلِي، أبو اليقظان، الثقفِي،
الكوفي الأعمى، ويقال ابن قيس، ويقال ابن أبي حميد
الأعمى، ويقال له عثمان بن أبي زريعة^(١).

ونسبه أحمد بن حنبل فقال: عثمان بن عمرو بن قيس البجلي وقد
ينسب الى جد أبيه^(٢).

طائفة من شيوخه:

روى عن أنس، وزيد بن وهب، وأبي الطفيل، وأبي وائل، وزاذان
وعدي بن ثابت، وأبي حرب بن أبي الأسود^(٣)، وغيرهم.

طائفة من الرواة عنه:

روى عنه حصين بن عبد الرحمن - وهو من أقرانه -، والأعمش
وحجاج بن ارطأة، وليث بن أبي سليم، وسفيان الثوري، ومهدي بن
ميمون، وشريك^(٤) وغيرهم، وذكر صاحب التهذيب، والذهبي من الرواة
عنه شعبة^(٥)، ويبدو ان شعبة قد كتب عنه، ولم يرو عنه فقد قال أبو
حاتم الرازي عنه: (كان شعبة لا يرضاه، وذكر أنه حضره فروى عن

(١) انظر: المرجح والتعديل ج ٣/١٦١/١٠٠، والمجروحين لابن حبان ج ٢/٩٥، وميزان
الاعتدال ج ٣/٥٠، وتهذيب التهذيب ج ٧/١٤٥.

(٢) انظر: تهذيب التهذيب ج ٧/١٤٦.

(٣، ٤) انظر: المصادر السابقة.

(٥) انظر: تهذيب التهذيب ج ٧/١٤٥، وميزان الاعتدال ج ٣/٥٠.

شيخ فقال له شعبة كم سنك؟ قال: كذا فإذا قد مات الشيخ وهو ابن سنتين^(١) فلا يمكن ان يحدث عنه شعبة بعد أن كشفه بهذا السؤال.

أقوال العلماء في روايته وحفظه:

قال ابن معين: «ليس بشيء»، وفي رواية الدارمي، قال: «ليس به بأس»^(٢).

قال النسائي: ليس بالقوي^(٣).

وقال البرقاني عن الدارقطني: «متروك»^(٤).

وفي رواية الحاكم عنه قال: «زائع لم يحتج به»^(٥).

(١) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/١٦١/١٠٣، وتهذيب التهذيب ج ٧/١٤٦/٧ وفي المحروحين ج ٢/٩٥ قال شعبة: «أتيت عثمان بن عمير أبا اليقطان فرأيتَه يَخْلُطُ هذا بذاك، وذاك بذا فرجعتُ ولم أكتب عنه» وهذا نص صريح من شعبة بعدم الكتابة عنه لا التحديث أو الرواية؟! وروى كذلك ابن حبان النص السابق بصورة تختلف عما ذكره أبو حاتم، قال شعبة: أتيت أبا اليقطان فحدثني بحديث فقلت: متى سمعت منه؟ قال سنة كذا وكذا، ثم أتيت مرة أخرى فسألته عن سنة فقال: ولدت سنة كذا وكذا فإذا هو سمع منه وهو ابن سنتين».

(٢) انظر: التاريخ برواية الدوري ج ٢/٣٩٥، والضعفاء للعقيلي ج ٣/٢١٢ والجرح والتعديل ج ٣/١٦١/١٠٣، والكمال لابن عدي ج ٥/١٨١٤، وتهذيب التهذيب ج ٧/١٤٦، وميزان الاعتدال ج ٣/٥٠، وانظر: قول الدارمي في تاريخه عن ابن معين ص ١٥٨، والكمال لابن عدي ج ٥/١٨١٥، ولعل رواية الدوري هي الأرجح والأثبت لأنها متأخرة عن رواية الدارمي وفي كلام د/أحمد نور سيف محقق الكتاب إشارة إلى ذلك بقوله يبدو ان اتصال الدارمي بإبن معين كان مبكرا وضرب امثلة على ذلك وفي رواية ابن الدوري وابراهيم ابن ابي الجنيد وليس بذاك) وزاد ابن الجنيد كأنه ضعفه. انظر: الكامل وحاشية رواية الدارمي.

(٣) انظر: الضعفاء والمتروكين حرف - ع - والكمال لابن عدي ج ٥/١٨١٥ وميزان الاعتدال ج ٣/٥٠.

(٤،٥) انظر: سؤالات البرقاني ص ٥١، وسؤالات الحاكم ص ٢٤٥ وتهذيب التهذيب ج ٧/١٤٦.

وفي رواية أخرى قال: «ضعيف»^(١).

وقال ابن عبد البر: «كلهم ضعفه»^(٢).

وقال أبو أحمد الحاكم: «ليس بالقوي عندهم»^(٣).

وذكره البخاري في تاريخه الأوسط في فصل من مات ما بين العشرين ومائة الى الثلاثين وقال: «منكر الحديث»^(٤). وفي التاريخ الصغير قال: «لا يتابع عليه»^(٥).

وقال أبو حاتم: «ضعيف الحديث، منكر الحديث»^(٦)، كان شعبة... الخ الخبر المذكور سابقا.

وقال ابن حبان: «كان ممن اختلط حتى لا يدري ما يحدث به فلا يجوز الاحتجاج بخبره الذي وافق الثقات، ولا الذي انفرد به عن الاثبات لاختلاط البعض ببعض»^(٧).

وقال أحمد بن حنبل: «أبو اليقظان خرج في الفتنة مع ابراهيم بن عبدالله بن الحسن»^(٨) وهو ضعيف الحديث»^(٩).

(١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٤٦/٧، وميزان الاعتدال ج ٥٠/٣.

(٢) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٤٦/٧.

(٣) انظر: التاريخ الصغير ج ١٥/٢.

(٤) انظر: الجرح والتعديل ج ١٦١/١٣/٣، وتهذيب التهذيب ج ١٤٦/٧.

(٥) انظر: المحروحين ج ٩٥/٢، وتهذيب التهذيب ج ١٤٦/٧.

(٦) «ابراهيم بن عبد الله بن الحسن اظهر الدعوة الى نفسه في شهر شوال من سنة خمس واربعين ومائة بالبصرة واستفحل امره حتى أقبل بعساكر من البصرة الى الكوفة في مائة ألف مقاتل فأرسل اليه أبو جعفر المنصور عيسى بن موسى في خمسة عشر الفا فالتحم الجيشان في باخري - وهي على ستة عشر فرسخا من الكوفة - وقتل خلق كثير من الجيشين وقتل ابراهيم في يوم الخميس لحمس بقين من ذي الحجة من نفس السنة». انظر: احداث هذه الفتنة في البداية والنهاية لابن كثير ج ٩١/١٠ - ٩٥.

(٧) انظر: اللعل ومعرفة الرجال ج ١٦٧/١، والكمال لابن عدي ج ١٨١٤/٥ والضعفاء للمقبلي ج ٢١٢/١، وتهذيب التهذيب ج ١٤٥/٧، وميزان الاعتدال ج ٥٠/٣.

ونقل عنه الجوزجاني انه قال - أي أحمد بن حنبل - : «منكر الحديث وفيه ذاك الداء»، وقال - أي الجوزجاني - : «غال المذهب منكر الحديث»^(١).

وروى ابن أبي حاتم بسنده الى عمرو بن علي الصيرفي انه قال: «لم يرض يحيى بن سعيد أبا اليقظان، ولا حدث عنه هو، ولا عبدالرحمن بن مهدي»^(٢) ويبدو ان عبدالرحمن بن مهدي قد روى عنه ثم ترك الرواية عنه، يؤيد ذلك ما رواه ابن أبي حاتم بسنده الى أحمد بن حنبل انه قال: «كان ابن مهدي يعني عبدالرحمن ترك حديث أبي اليقظان عثمان بن عمير»^(٣).

وضعه محمد بن عبد الله بن نمير^(٤).

أقوال العلماء في عقيدته:

قال ابن عدي: «ردى المذهب، غال في التشيع، يؤمن بالرجعة على أن الثقات قد رووا عنه مع ضعفه»^(٥).

ونقل ابراهيم بن عرعرة - ت ٢٣١ هـ ثقة حافظ - عن الزبيرى

-
- (١) انظر: احوال الرجال ص ٤٩، والكامل لابن عدي ج ١٨١٥/٥، وتهذيب التهذيب ج ١٤٦/٧.
 - (٢) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/١٦١/٠ ق، وانظر: التاريخ الصغير ج ٢٢/٢، والكامل لابن عدي ج ١٨١٥/٥، والضعفاء للمقبلي ج ٣/٢١٢/٣ وميزان الاعتدال ج ٣/٥٠، وتهذيب التهذيب ج ١٤٥/٧.
 - (٣) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/١٦١/١ ق، وتهذيب التهذيب ج ١٤٥/٧.
 - (٤) انظر: المصدرين السابقين.
 - (٥) انظر: الكامل لابن عدي ج ١٨١٦/٥، وتهذيب التهذيب ج ١٤٦/٧، وميزان الاعتدال ج ٣/٥٠.

أنه قال: «كان الحارث بن حصيرة، وأبو اليقظان يؤمنان بالرجعة، ويقال كان يغلو في التشيع»^(١).

وقال ابن حجر: «ضعيف، واختلط، وكان يدلس ويغلو في التشيع مات في حدود الخمسين ومائة»^(٢).

(ت ق) عمرو بن جابر الحضرمي ابو زرعة المصري^(٣).

طائفة من شيوخه:

روى عن جابر بن عبد الله، وسهل بن سعد، وعبد الله بن الحارث بن جزء، وعمر بن علي بن أبي طالب، واسماعيل المصري وكثير بن مرة، والأعمش^(٤)، وغيرهم.

طائفة من الرواة عنه:

روى عنه ابنه عمران، وعكرمة بن عمار، وسعيد بن أبي أيوب وضام بن اسماعيل، وابن لهيعة، وبكر بن مضر، وهانئ بن المنذر الكلاعي^(٥)، وآخرون.

-
- (١) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٣/٢١١ - ٢١٢، والكامل لابن عدي ج ٥/١٨١٤.
 - (٢) انظر: ميزان الاعتدال ج ٣/٥٠، وتهذيب التهذيب ج ٧/١٤٦، وورد في تهذيب التهذيب (الحارث بن حصين) والصواب حصيرة.
 - (٣) انظر: تقريب التهذيب ج ٢/١٣.
 - (٤) انظر: المرجح والتعديل ج ٣/١٢٣، والمجروحين لابن حبان ج ٢/٦٨، وتهذيب التهذيب ج ٨/١١، وميزان الاعتدال ج ٣/٢٥٠.
 - (٥) انظر: المصادر السابقة.
 - (٥) انظر: المصادر السابقة.

أقوال العلماء فيه من حيث الرواية والحفظ:

- قال احمد بن حنبل: «بلغني ان عمرو بن جابر كان يكذب»^(١).
وقال عنه أيضاً: «يروى عن جابر أحاديث مناكير»^(٢)، وفي الجرح
والتعديل قال عنه أحمد: «يروى أحاديث مناكير ابن لهيعة عنه»^(٣).
وقال الجوزجاني: «غير ثقة على حُمقٍ وجَهْلٍ ينسب اليه لِزَيْغِهِ»^(٤).
وقال أبو حاتم: «صالح الحديث عنده نحو عشرين حديثاً»^(٥).
وقال النسائي: ليس بثقة^(٦).
وقال الأزدي: كذاب^(٧).
وقال ابن عدي: «في بعض ما يرويه مناكير، وبعضها مشاهير الا أنه
في جملة الضعفاء، ومن جملة من كان يقول: ان عليا (ع) في السحاب،
وكان الناس يذمونهم من الوجهين من قوله في علي، ومن ضعفه في
رواياته»^(٨).

-
- (١) انظر: الكامل لابن عدي ج ٥/١٧٦٥، وتهذيب التهذيب ج ٨/١١١، وميزان الاعتدال
ج ٣/٢٥٠.
(٢) انظر: الكامل لابن عدي ج ٥/١٧٦٥، وميزان الاعتدال ج ٣/٢٥٠.
(٣) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/١٢٤/٢٢٤.
(٤) انظر: احوال الرجال ص ١٥٤، وفي الكامل لابن عدي ج ٥/١٧٦٥ اكتفى بقوله
(ليس بثقة) وتهذيب التهذيب ج ٨/١١١.
(٥) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/١٢٤/٢٢٤، وتهذيب التهذيب ج ٨/١١١ وميزان الاعتدال
ج ٣/٢٥٠.
(٦) انظر: الضعفاء والمتروكين حرف - ع - وتهذيب التهذيب ج ٨/١١١ وميزان
الاعتدال ج ٣/٢٥٠.
(٧) انظر: تهذيب التهذيب ج ٨/١١١.
(٨) انظر: الكامل لابن عدي ج ٥/١٧٦٦، وتهذيب التهذيب ج ٨/١١١.

وذكره البرقي فيمن ضعف بسبب التشيع وهو ثقة^(١).

وذكره يعقوب بن سفيان في جملة الثقات^(٢).

وصحح الترمذي حديثه^(٣).

أقوال العلماء في عقيدته:

قال ابن أبي مريم قلت لابن لهيعة: «من عمرو بن جابر هذا؟

قال: شيخ منا أحق كان يقول أن عليا في السحاب»^(٤).

وروى العقيلي بسنده الى ابن لهيعة انه قال: «كان عمرو بن جابر

الحضرمي غير حصيف كان يجلس معنا فيبصر سحابة فيقول: هذا علي

ابن أبي طالب قد مرّ في السحاب»^(٥).

وقال ابن حبان: «كان سحاييا يزعم ان عليا في السحاب كأنه جالس

الكوفيين فأخذ هذا عنهم، ومع ذلك ينفرد، عن جابر بأشياء ليست من

حديثه لا يحل الاحتجاج بجزئه، ولا الرواية عنه الا على جهة

التعجب»^(٦).

-
- (١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١١/٨.
 - (٢) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٤٩٧/٢، وتهذيب التهذيب ج ١١/٨.
 - (٣) انظر: تهذيب التهذيب ج ١١/٨، وفي جامع الترمذي ج ٨/٤ أبواب الزهد حديث (٢٤٥٩) قال: (حديث حسن) وكذا في تحفة الاشراف ج ٢٤٨/٢.
 - (٤) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٢٦٣/٣، والكامل لابن عدي ج ١٧٦٥/٥ وميزان الاعتدال ج ٢٥٠/٣، وتهذيب التهذيب ج ١١/٨.
 - (٥) انظر: الضعفاء ج ٢٦٣/٣، وبلفظ مقارب رواه ابن عدي في الكامل ج ١٧٦٥/٥، والحصافة: ثخانة العقل. انظر: لسان العرب ج ٤٨/٩ مادة (حصف).
 - (٦) انظر: المجرهين ج ٦٨/٢، وفي تهذيب التهذيب ج ١١/٨، اكتفى بقوله (لا يحتج بجزئه).

(د عس ق) ثابت بن أبي صفية، الثُمالي، أبو حمزة، واسم أبيه
دينار، وقيل سعيد، الأزدي الكوفي ت ١٥٠ هـ - وأبوه
دينار، مولى المهلب بن أبي صفرة (ت ٨٣ هـ) (١).

طائفة من الذين روي عنهم:

روى عن الأصمغ بن نباتة، وأنس بن مالك، وسالم بن أبي الجعد
الغطفاني، وأبي اليقظان عثمان بن عمير، وأبي سعيد عقيفا التيمي،
وسعيد بن جبير وغيرهم (٢).

وعده الطوسي من أصحاب علي بن الحسين، وأبي جعفر بن علي
الباقر وأبي عبد الله جعفر الصادق، وأبي الحسن موسى بن جعفر
الكاظم (٣).

-
- (١) مصادر ترجمته كثيرة منها تهذيب الكمال ج ٤/٣٥٧، وتهذيب التهذيب ج ٢/٧،
وميزان الاعتدال ج ١/٣٦٣، والكامل لابن عدي ج ٢/٥٣٠، الضعفاء للعقيلي
ج ١/١٧٢، المجرحين ج ١/٢٠٦، الجرح والتعديل ج ١/٤٥٠، تاريخ يحيى
برواية الدوري ج ٢/٦٩، وأما كتب الشيعة التي ترجمت له فهي كثيرة أيضا نذكر
منها اختيار معرفة الرجال ص ٢٠١ - ٢٠٣، رجال النجاشي ص ٨٣، رجال
الطوسي ص ٨٤، ١١٠، ١٦٠، ٣٤٥، الفهرست ص ٧٠، جامع الرواة ج ١/١٣٤
الكني والألقاب ج ٢/١١٨، تنقيح المقال ج ١/١٨٩، معجم رجال الحديث
ج ٣/٣٨٥، ج ٢/١٣٥، ونقل العقيلي في الضعفاء ج ١/١٧٢ عن يحيى بن معين انه
مات في سنة ١٤٨ هـ، وكذا ابن حبان في المجرحين ج ١/٢٠٦.
- (٢) انظر: تهذيب الكمال ج ٤/٣٥٨، وتهذيب التهذيب ج ٢/٧، وميزان الاعتدال
ج ١/٣٦٣ وغيرها.
- (٣) انظر: رجال الطوسي ص ٨٤، ١١٠، ١٦٠، ٣٤٥، وجامع الرواة ج ١/١٣٤،
وتنقيح المقال ج ١/١٨٩، ومعجم رجال الحديث.

طائفة من الذين رووا عنه:

روى عنه الكثير، منهم أبيض بن الأغر المنقري، والحسن بن محبوب وحفص بن غياث، وخالد بن يزيد القسري، وسفيان الثوري، وشريك ابن عبد الله النخعي، وعبد الله الأجلح^(١)، وعلي بن هاشم بن البريد، وأبو نعيم الفضل بن دكين، دكين، ووكيع بن الجراح، وأبو بكر بن عياش، وغيرهم.

أقوال الأئمة النقاد في ثابت الثالي:

تجمع أقوال النقاد على تضييف ثابت الثالي وتجريحه، ولعل أخف الأقوال فيه قول أبي حاتم الرازي حيث قال عنه: «لين الحديث يكتب حديثه ولا يحتج به»^(٢).

ولين الحديث عند أبي حاتم في المنزلة الأولى من منازل - مراتب - التجريح - ويعني بها أن المنعوت بها يكتب حديثه وينظر فيه اعتباراً^(٣).

أما أقوال النقاد الآخرين فهي: قول الإمام أحمد «ضعيف الحديث ليس بشيء»^(٤).

وقال يحيى بن معين: «ليس بشيء»^(٥).

(١) انظر: تهذيب الكمال ج ٤/٣٥٨، وتهذيب التهذيب ج ٢/٧، والجرح والتعديل ج ١/١٥٠ - ٤٥١.

(٢) انظر: الجرح والتعديل ج ١/١٥١، وتهذيب الكمال ج ٤/٣٥٩، وتهذيب التهذيب ج ٢/٧.

(٣) انظر: الجرح والتعديل ج ١/٣٧.

(٤) انظر: الجرح والتعديل ج ١/١٥١، والضعفاء للعقيلي ج ١/١٧٢، وتهذيب الكمال ج ٤/٣٥٨، وتهذيب التهذيب ج ٢/٧.

(٥) انظر: تاريخ يحيى برواية الدوري ج ٢/٦٩، والجرح والتعديل ج ١/١٥١ وفي الضعفاء للعقيلي ج ١/١٧٢ قال (ليس بذاك).

وقال الجوزجاني: «واهي الحديث»^(١).

وقال النسائي: ليس بثقة^(٢)، وفي الضعفاء والمتروكين قال: (ليس بالقوي)^(٣) وعلى هذا القول الثاني لا يعتبر قول النسائي عند الحافظ الذهبي مجرحاً مُفسد^(٤)، وهذا يبرر عمل النسائي حيث خرج حديثه في (مسند علي).

وقال عنه الفلاس: (ليس بثقة)^(٥).

ولم يحدث عنه شيئاً قط كل من عبدالرحمن بن مهدي ويحيى بن سعيد القطان^(٦)، وترك حديثه حفص بن غياث - الثقة الفقيه -^(٧). لذا قال عنه الدارقطني: (متروك)^(٨)، وقال في موضع آخر: ضعيف^(٩). وقال ابن عدي: «ضعفه بين علي رواياته، وهو الى الضعف أقرب»^(١٠).

وكذا ضعفه الفسوي، وابن سعد، والدولابي، وابن الجارود وعده السلياني في قوم من الرافضة^(١١).

-
- (١) انظر: أحوال الرجال ص ٧٠، وتهذيب الكمال ج ٣٥٩/٤، وتهذيب التهذيب ج ٧/٢.
 - (٢) انظر: الكامل لابن عدي ج ٥٢٠/٢ وتهذيب الكمال ج ٣٥٩/٤، وميزان الاعتدال ج ٣٦٣/١، وتهذيب التهذيب ج ٧/٢.
 - (٣) انظر: الضعفاء والمتروكون - باب الثاء - .
 - (٤) انظر: الموقظة ص ٨٢.
 - (٥) انظر: الكامل لابن عدي ج ٢٥٠/٢، وتهذيب التهذيب ج ٨/٢.
 - (٦) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ١٧٢/١.
 - (٧) انظر: تهذيب الكمال ج ٣٥٩/٤، وتهذيب التهذيب ج ٧/٢.
 - (٨) انظر: سؤالات البرقاني للدارقطني ص ٢٠، وتهذيب التهذيب ج ٧/٢.
 - (٩) انظر: الضعفاء والمتروكون للدارقطني ص ١٦٦، وتهذيب التهذيب ج ٧/٢.
 - (١٠) انظر: الكامل لابن عدي ج ٥٢٠/٢، وتهذيب الكمال ج ٣٥٩/٤، وتهذيب التهذيب ج ٧/٢.
 - (١١) انظر: اقوالهم في المصادر السابقة، والمعرفة والتاريخ ج ٥٦/٣ وتاريخ الإسلام ٤٣/٦ - ٤٤.

لذا قال عنه ابن عبد البر: «ليس بالمتين عندهم في حديثه لين»^(١).
وأفصح عن حاله الحافظ ابن حبان فقال: «كثير الوهم في الأخبار
حتى خرج عن حد الاحتجاج به إذا انفرد مع غلو في تشيعه»^(٢).
تأثره بمعتقد ابن سبأ:

١ - قوله بالرجعة:

قال العقيلي: حدثني عبد الله بن الحسن، عن علي بن المديني قال:
أخبرني من سمع يزيد بن هارون يقول: «سمعت أبا حمزة يؤمن
بالرجعة»^(٣) ولعل معترضاً يعترض بانقطاع السند بين علي بن المديني
ويزيد بن هارون! وهذا الاعتراض مردود لأن علي بن المديني من الأئمة
النقاد، ولم يتهم بتدليس أو الرواية عن الضعفاء وحتى لو لم يرو هذه
الحكاية ابن المديني عن يزيد بن هارون فثابت ثبت عنه هذا المعتقد،
فقد روى أئمة الشيعة الروايات الكثيرة في مصنفاتهم والتي يستدلون بها
على معتقد الرجعة من طريق ثابت بن دينار واكتفى بأمثلة على ذلك بما
أورده محمد بن الحسن الحر العاملي (ت ١١٠٤ هـ) في كتابه الإيقاظ من
الهلجة بالبرهان على الرجعة^(٤).

(١) انظر: تهذيب التهذيب ج ٢/٨.

(٢) انظر: الجرحين ج ١/٢٠٦.

(٣) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ١/١٧٢، معرفة علوم الحديث ص ١٣٧، وتهذيب التهذيب
ج ٧/٢.

(٤) انظر: الصفحات ١٤٠، ١٥٨، ١٩٦، ١٩٧، ٢٠٢، ٢١٥، ٢٤٢، ٣٦١، ٣٦٤،
٣٧٠.

٢ - الحط والانتقاض من أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه .

فقد روى ابن عدي بسنده الى عبيدالله بن موسى « أنهم كانوا عند أبي حمزة الثمالي فحضره ابن المبارك فذكر أبو حمزة حديثا في عثمان أو قال: قال: مَنْ عثمان؟ فقام ابن المبارك فأخذ كتابه فَمَزَقَهُ ثم نهض ومضى »^(١). وفي ميزان الاعتدال، نقل. الذهبي عنه أنه قال: « فنال مِنْ عثمان »^(٢).

مكانة ثابت الثمالي عند الشيعة:

تكاد أقوال علماء الجرح والتعديل - عند الشيعة - تجمع على توثيقه وتعديله، والاعتداد على رواياته والاحتجاج بها - والتي بلغت على ما ذكر أبو القاسم الخوئي (مائة وسبعة) رواية^(٣). فجلهم قد وثقه الا ما ذكره الكشي في ذمه.

قال عنه الجعابي - محمد بن عمر - : « كان من خيار أصحابنا وثقاتهم ومعتمديهم في الرواية والحديث »^(٤).

-
- (١) انظر: الكامل لابن عدي ج ٢/٥٢٠.
(٢) انظر: ميزان الاعتدال ج ١/٣٦٣، وتهذيب التهذيب ج ٧/٢.
(٣) انظر: معجم رجال الحديث ج ٢١/١٣٥، وانظر عناوين الكتب والأبواب التي وردت فيها روايات ثابت في جامع الرواة ج ١/١٣٥ - ١٣٨.
(٤) انظر: رجال النجاشي ص ٨٣، وجامع الرواة ج ١/١٣٤، وتنقيح المقال ج ١/١٩٠، ومعجم رجال الحديث ج ٣/٣٨٦.

وروى الشيعة بأسانيدهم الى أبي عبدالله جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال «أبو حمزة في زمانه مثل سلمان في زمانه»^(١)، وروى هذا القول، عن الرضا وزاد «وذلك انه - أي ثابت الثمالي - خدم اربعة منا علي بن الحسين، ومحمد بن علي، وجعفر بن محمد وبرهة من عصر موسى بن جعفر»^(٢).

وروى عنه انه قال: «أبو حمزة في زمانه كلقمان في زمانه وذلك انه خدم....»^(٣).

ومما ورد في دمه ما رواه الكشي بسنده فقال: حدثني محمد بن مسعود قال: سألت علي بن الحسن ابن فضال عن الحديث الذي روي عن عبد الملك بن أعين وتسمية ابنه القريس قال: «فقال: إنما رواه أبو حمزة، وأصبع بن عبد الملك خير من أبي حمزة، وكان أبو حمزة يشرب النبيذ، ومتهم به الا أنه قال: ترك قبل موته.....»^(٤).

وروي ايضا عن علي بن قتيبة أبي محمد، ومحمد بن موسى الهمداني عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب قال: «كنت انا وعامر بن عبد الله بن جذاعة الازدي، وحجر بن زائدة جلوسا على باب الفيل اذ دخل علينا ابو حمزة الثمالي ثابت بن دينار فقال لعامر بن عبدالله: يا عامر انت حرشت عليّ ابا عبدالله (ع)؟ فقلت: ابو حمزة يشرب النبيذ؟ فقال له عامر: ما حرشت عليك ابا عبدالله ولكن سألت ابا عبدالله عن المسكر؟ فقال: كل مسكر حرام، وقال لكن ابا حمزة يشرب. قال: فقال ابو

(١) انظر: المصادر السابقة.

(٢) انظر: اختيار الرجال للكشي ص ٢٠٣، وتنقيح المقال ج ١/١٩٠، ومعجم رجال الحديث ج ٣/٣٨٧.

(٣) انظر: تنقيح المقال ج ١/١٩٠، ومعجم رجال الحديث ج ٣/٣٨٧.

(٤) انظر: اختيار الرجال ص ٢٠١، وتنقيح المقال ج ١/١٩١، ومعجم رجال الحديث ج ٣/٣٨٩.

حمزة: استغفر الله منه الآن اتوب اليه»^(١).

وعقب ابو القاسم الخوئي على الخبر الأول بقوله: «ظاهر كلام علي بن الحسن تكذيب الحديث الذي روي، عن عبد الملك في تسمية ابنه ضريسا بأن راويه ابو حمزة وهو كان يشرب النبيذ، ومنتهم به». وذكر حديثا يعارض حديث تسمية ضريس، ثم قال: «وكيف كان فعلي بن الحسن لم يدرك ابا حمزة ليكون اخباره، عن شربه النبيذ اخبارا عن حسن بل انما هو شيء سمعه، ولعله اعتمد في ذلك على اخبار من لا يوثق بخبره او أن أبا حمزة كان يشرب النبيذ الحلال! فتخيل علي بن الحسن انه النبيذ الحرام»^(٢).

ثم علل الرواية الثانية بأنها مرسلة، او موضوعة^(٣).

أما إمامهم في الجرح والتعديل في الوقت القريب أعني المامقاني فقال معقبا على الخبرين في ذم ابي حمزة: «ولكن هذين الخبرين غير قادحين فيه بعد نطقها بتوبته وارسال الصادق (ع) بعد ذلك الكاشف عن قبول توبته»^(٤) وذكر اخبارا رواها الكشي يستدل بها على قوة ايمانه.

وقال المامقاني في الدفاع عنه «وتلخيص المقال أن أبا حمزة الثمالي في غاية الجلالة وكفى بتوثيق الصدوق (ر ه) في المشيخة، والنجاشي تارة في ترجمته، واخرى في ترجمة ابنه علي، والشيخ (ر ه) في الفهرست، وابن

(١) انظر: اختيار الرجال ص ٢٠١ وتنقيح المقال ج ١/١٩١، ومعجم رجال الحديث ج ٣/٣٨٩.

(٢) انظر: معجم رجال الحديث ج ٣/٣٨٩ - ٣٩٠ وتعليقه للرواية الثانية ذكرته باختصار.

(٣) انظر: معجم رجال الحديث ج ٣/٣٨٩ - ٣٩٠ وتعليقه للرواية الثانية ذكرته باختصار.

(٤) انظر: تنقيح المقال ج ١/١٩١.

داود، والعلامة في الخلاصة وباب القراءة خلف الامام من المنتهى،
 والمجلسي في الوجيزة، والطريحي، والكاظمي في المشتركاتين - هكذا في
 تنقيح المقال - وغيرهم ممن تأخر عنهم اياه حجة بديعة مضافا الى
 الاخبار المزبورة - أي المذكورة - بل عد الجزائري اياه في الحاوي في
 فصل الثقات مع جريان عادته على ذكر الرجل في سائر الفصول بأدنى
 غمز من واحد يكشف عن عدم غمز أحد فيه بوجه وما مرّ من تهمة
 بشرب النبيذ قد عرفت الجواب عنه، وقد تصدى المولى الوحيد في
 التعليقة للجواب عن ذلك بأنه في الجلالة بحيث لا يقدر فيه مثل ذلك
 مع ان الراوي لذلك محمد بن موسى الهمداني وورد فيه ما ورد وربما كان
 المستفاد من كلام علي بن الحسن مع فطحيته انه كان متها به، وعلى
 تقدير الصحة يمكن ان يكون ابو حمزة ما كان يعرف حرمة! يومي اليه
 سؤال أصحابه عنه عن حرمة كما ورد في كتب الاخبار ومنه هذا الخبر
 أو أنه كان يشرب لعلّة؟! كانت فيه باعتقاد حله لاجلها.. الخ
 كلامه»^(١).

« نماذج من مرويات ابي حمزة الثمالي »

تذكر كتب تراجم الرجال = عند الشيعة = لابي حمزة الثمالي عدة
 كتب منها:

- ١ - تفسير القرآن.
- ٢ - كتاب النوادر.
- ٣ - رسالة الحقوق.
- ٤ - كتاب الزهد.

(١) انظر: تنقيح المقال ج١/١٩١.

٥ - دعاء ابي حمزة الثمالي (دعاء الصنمين) (١).

ولقد روى مروياته، وأقواله عدد كثير منهم، واكتفي في هذا المقام بذكر نماذج من مروياته التي روتها الكتب المعتمدة عند الشيعة.

قال الصفار: حدثنا أحمد بن محمد عن علي بن الحكم قال: حدثني مالك بن عطية الأحمسي، عن ابي حمزة الثمالي قال: «دخلت على علي بن الحسين (ع) فاحتبست في الدار ساعة، ثم دخلت عليه البيت، وهو يلتقط شيئاً وادخل يده في وراء الستر فناوله من كان في البيت فقلت جعلت فداك هذا الذي اراك تلتقط أي شيء؟ فقال فضلة من زغب الملائكة نجمه اذا جاؤنا نجعله سخاباً لأولادنا قال قلت له: جعلت فداك وانهم ليأتونكم؟ قال: يا أبا حمزة انهم ليزاحموننا على تكأتنا» (٢).

وما يؤيد اعتقاده بالرجعة وما خص به الأئمة من علم النبوة ومن الكشف، ما رواه الصفار حيث قال: حدثنا أحمد بن محمد بن علي بن الحكم، عن الحكم، عن عامر بن معقل، عن ابي حمزة الثمالي، عن ابي جعفر (ع) قال: «يا أبا حمزة لا تضعوا عليا (ع) دون ما وضعه الله ولا ترفعوه فوق ما رفعه الله كفى لعلي ان يقاتل اهل الكفرة وان يزوج اهل الجنة» (٣).

(١) انظر: رجال النجاشي ص ٨٣ - ٨٤ الفهرست للطوسي ص ٧٠ - ٧١، الذريعة الى تصانيف الشيعة لاغابزرك ج ٤/٢٥٢، ج ٢٤/٣٢٤ ج ٨/١٨٦، ١٩٢ وقد ذكر اغابزرك لحمزة الثمالي دعاء آخر باسم (دعاء ابي حمزة الثمالي) وقال عنه «رواه الشيخ ابو محمد هارون التلعكبري باسناده الى الحسن بن محبوب الزرادي عن ابي حمزة الثمالي انه قال: كان زين العابدين (ع) يدعو بهذا الدعاء في سحر شهر رمضان وهو دعاء كبير، وله شروح كثيرة تأتي في الشين»، وكذا في الذريعة ج ٨/١٨٦ وذكر من شروحه في ج ١٣/٢٤٦ اربعة وانظر الدعاء في بحار الانوار ج ٩٥/٢٣٠ - ٢٣٣ ومهج الدعوات لابن طاوس ص ٢٠٥ - ٢٠٨ ط ايران وروى ابو حمزة ادعية اخرى انظر: بحار الأنوار ج ٧/٩٥، ١١٧، ١٢٢، ١٤٣، ١٦٣.

(٢) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ج ٢/باب (١٧) حديث (٦) و(٨) ص ١١١ - ١١٢.

(٣) انظر: المصدر السابق ج ٨/باب (١٨) حديث (٥) ص ٤٣٥.

وقال الصفار: حدثنا بعض اصحابنا عن الحسن بن الحسين اللؤلؤي، عن محمد بن الفضيل، عن ابي حمزة الثمالي، عن ابي جعفر (ع) قال: لما قضى رسول الله ﷺ نبوته، واستكمل ايامه اوحى الله اليه يا محمد ﷺ قد قضيت نبوتك واستكملت ايامك، فاجعل العلم الذي عندك، والآثار والاسم الاكبر وميراث العلم، وآثار النبوة في أهل بيتك، عند علي بن ابي طالب (ع) فاني لم اقطع علم النبوة في العقب من ذريتك كما لم اقطعها من بيوتات الأنبياء الذين كانوا بينك وبين ابيك آدم صلوات الله عليهم أجمعين» (١)

وروى بسنده ايضا الى ابي حمزة انه قال: «قال ابو جعفر (ع) ان الامام منا ليسمع الكلام في بطن امه حتى اذا سقط على الأرض اتاه ملك فيكتب على عضده الأيمن وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم حتى اذا شبّ رَفَعَ اللهُ له عمودا من نور يرى فيه الدنيا وما فيها، لا يُسْتَرُ عنه منها شيء» (٢).

ومما يدل على اعتقاده بالوصية ما رواه الصفار بسنده اليه انه قال: سمعت ابا جعفر (ع) يقول: قال رسول الله ﷺ قال الله تبارك وتعالى: «استكمال حجتي على الأشقياء من أمتك من ترك ولاية علي والاوصياء من بعدك فان فيهم سنتك وسنة الأنبياء من قبلك وهم خزاني علمي من بعدك، ثم قال رسول الله: لقد أنبأني جبرائيل بأسمائهم وأسماء آبائهم» (٣).

- (١) انظر: المصدر السابق ج ٩/باب (٢٢) حديث (٢) ص ٤٤٨.
(٢) انظر: المصدر السابق ج ٩/باب، (٨) حديث (٣) ص ٤٥٥، وهناك مواضع كثيرة روى الصفار من طريقه أخبار الأئمة انظر ص ٥٣٢، ٣٥، ٩٧، ٩٩، ١١٦، ١٢٤، ١٤١، ١٦٠، ١٨٠، ٢٠٣، ٢٦٢، ٣٠٦، ٣٢٠، ٣٢٣، ٣٢٩، ٣٢٥، ٣٦١، ٣٨٥، ٣٩٣، ٤٠٢، ٤٠٤، ٤١٥، ٤٨٠، ٤٨٩، ٤٩٨.
(٣) انظر: المصدر السابق ج ٢/باب (١٩) حديث (١٢) ص ١٢٥.

ومن نماذج مروياته بالتفسير التي اعتمد عليها الشيعة في تفاسيرهم ما رواه عنه فرات الكوفي بسنده انه قال سألت ابا جعفر (ع) عن قول الله ﴿أنت بقرآن غير هذا أو بدله﴾ فقال ابو جعفر (ع) ذلك قول اعداء الله لرسول الله ﷺ من خلفه، وهم يرون ان الله يسمع قولهم - لعلها لا يسمع قولهم - لو انه جعل اماما غير علي او بدله مكانه. فقال الله ردا عليهم قولهم قل ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي يعني عليا ان اتبع الا - بالاصل لا - ما يوحي الي من ربي في علي (ع) فذلك قوله أنت بقرآن غير هذا أو بدله» (١).

وروي بسنده الى ابي حمزة الثمالي ايضا انه سأل ابا جعفر (ع) عن قول الله عز وجل : ﴿قل انما أعظم - الصواب أعظم - بواحدة﴾ قال: انما اعظم بولاية علي (ع) هي الواحدة التي قال الله انما أعظم بواحدة» (٢).

وروي بسنده اليه ايضا، عن جعفر الصادق (ع) قال قرأ جبرئيل (ع) على محمد ﷺ هذه الآية هكذا: ﴿واذا قيل لهم ما انزل ربكم في علي قالوا اساطير الاولين﴾ (٣).

وروي أيضاً بسنده إليه أنه قال: «سمعت أبا جعفر (ع) عن قول الله: ولقد صرفنا في هذا القرآن يعني ولقد ذكرنا عليا في كل القرآن وهو الذكر وما يزيدهم الا نفوراً» (٤)، وهنالك روايات كثيرة تركتها خشية الإطالة واكتفيت بالنماذج السابقة التي اعتمد على بعضها

(١) انظر: تفسير فرات الكوفي سورة يونس ص ٦٢.

(٢) انظر: تفسير فرات الكوفي سورة سبأ ص ١٢٧.

(٣) انظر: تفسير فرات الكوفي سورة النحل ص ٨٥.

(٤) انظر: تفسير فرات الكوفي سورة الاسراء ص ٨٦.

وغيرها^(١) صاحب كتاب «فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأباب»^(٢).

وروى العياشي - محمد بن مسعود وهو من مشايخ الكشي - بسنده الى ابي حمزة الثمالي^(٣) انه قال: قلت: (أي لمحمد الباقر): ومن اعداء الله؟ قال الأوثان الأربعة. قال: «قلت: من هم؟ قال: أبو الفصيل - أي الصديق لقرب البكر بالفصيل - ورُمع - مقلوبة من عمر - ونعتل - أي عثمان - ومعاوية، ومن دان بدينهم فمن عادى هؤلاء فقد عادى أعداء الله»^(٤).

دعاء صنمي قريش وتوثيق نسبه

ومن أعظم الروايات الموضوعة، وأشنعها ما روي عنه ونسبه الى علي ابن الحسين زين العابدين رضي الله عنه، وآبائهم - وحاشاهم ان يقولوا مثل هذا القول في الشيخين -، انه قال: «من لعن الجبت - أي الصديق - والطاغوت - أي الفاروق - لعنة واحدة كتب الله له الف الف حسنة، ومحى عنه ألف ألف سيئة، ورفع له سبعين الف الف درجة، ومن أمسى يلعنها لعنه واحدة كتب مثل ذلك قال مولانا علي بن الحسين: فدخلت على مولانا ابي جعفر الباقر فقلت: يا مولاي حديث

(١) انظر: تفسير فرات الكوفي ص ٧٧، ١٤٣، ١٥٣، ١٦٩، ٤٠٢، وانظر تفسير القمي ج ١٦٥/١، ١٧٠.

(٢) انظر: مواضع الروايات في الكتاب المذكور اعلاه (فصل الخطاب) وانظر: الشيعة والقرآن ١٩٧، ٢١٠^(٤)، ٢١٢^(٣)، ٢٢١، ٢٢٨، ٢٣٦، ٢٥٥^(٢)، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٨، ٣٠٠، ٣٠٩.

(٣) تفسير العياشي يروي فيه بالاسانيد والموجود بين ايدينا - الى آخر سورة الكهف - حذف منه الاسانيد راجع تفصيل ذلك في الذريعة ج ٤/٢٩٥.

(٤) انظر: تفسير العياشي ج ٢/١١٦ ط ايران طهران وانظر التعليقات المفسرة معه في الحاشية، وجمار الانوار للمجلسي، وانظر «المقدمة في الكلام عن الصحابة دعاء كليات مفاتيح الجنان» ص ٤٥٨.

سمعتة من ابيك؟ قال: هات يا ثمالي، فأعدت عليه الحديث قال: نعم يا ثمالي؟! اتحب أن ازيدك؟ فقلت: بلى يا مولاي فقال: من لعنها لعنة واحدة في كل غداة لم يكتب عليه ذنب في ذلك اليوم حتى يمسي، ومن أمسى لعنها لعنة واحدة لم يكتب عليه ذنب في ليلة حتى يصبح قال: فمضى ابو جعفر فدخلت على مولانا الصادق، فقلت: حديث سمعتة من أبيك وجدك؟ فقال: هات يا أبا حمزة! فأعدت عليه الحديث فقال: حقا يا أبا حمزة ثم قال (ع): ويرفع ألف ألف درجة ثم قال: ان الله واسع كريم»^(١).

وذكر الكفعمي في (البلد الأمين) وفي جنته المعروف (بالمصباح) عن عبدالله بن عباس، عن علي عليه السلام «انه كان يقنت بدعاء صنمي قريش وقال: ان الداعي به كالرامي مع النبي ﷺ في بدر وحنين بألف الف سهم. وقال ايضا: انه من غوامض الاسرار وكرائم الأذكار وكان أمير المؤمنين عليه السلام يواظب عليه في ليله ونهاره، واولقات اسحاره وفي موضع آخر اللهم العنهم بكل آية حرفوها»^(٢).

توثيق نسبة الدعاء

إضافة إلى ما ذكرته من مصادر تؤكد فضل الداعي بهذا الدعاء؟! وردا على من يزعم أن هذا الدعاء لا وجود له انقل ما ذكره آغا بزرك الطهراني وهو حجة في بيان مصنفات القوم حيث قضى نصف قرن في تأليفه الذريعة ويقع في (٢٨) جزءا.

- (١) انظر: اجمع الفوائض للملاكاظم، وضياء الصالحين ص ٥١٣ ط ١٢ ١٣٨٩.
- (٢) انظر: المصباح للكفعمي ص ٥٤٨ - ٥٥٧ فصل الخطاب للنوري الطبرسي ص ٣٣١ ط ايران ١٣٩٨ هـ. «والبلد الأمين والدرع الحصين من الأدعية والأعمال والأوراد والأذكار» لابراهيم بن علي العاملي الكفعمي ت ٩٠٥ هـ وهو أقدم تأليفا من كتابه (الجنة الواقية) المعروف بالمصباح فقد ألف البلد الأمين عام ٨٦٨ هـ وفرغ من المصباح عام ٨٩٥ هـ. انظر: التفصيل في الذريعة ج ٣/١٤٣-١٤٤. علم اليقين للكاشاني ٧٠١/٢ ونفحات اللاهوت للكركي ق ٧٤-ب.

قال آغابزرك: (دعاء الصنمي) من الادعية المشروعة كثيرا ويبلغ شروحه الى العشرة^(١).

وذكر من هذه الشروح:

١ - شرح دعاء صنمي قريش للشيخ ابي السعادات اسعد بن عبد القاهر استاذ المحقق الخواجة نصير الطوسي!! وغيره واسمه رشح الولاء في شرح الدعاء^(٢) ويروي عنه رضي الدين علي بن طاوس، والمحقق نصير الدين الطوسي والشيخ ميثم البحراني.. وترجم للشاه سلطان حسين الصفوي باسم (ضياء الخافقين في شرح دعاء الصنمين) منه نسخة عند شهاب الدين بقم^(٣).

٢ - شرح دعاء صنمي قريش للمولى علي العراقي الفه سنة ٨٧٨ هـ وهو فارسي رأيته - يقول آغابزرك - باسترا باد وألفه هو في قصة جاجرم^(٤).

٣ - شرح دعاء صنمي قريش فارسي للفاضل عيسى خان الاردبيلي.

٤ - شرح دعاء صنمي قريش فارس ليوسف بن حسين بن محمد النصير الطوسي الاندرودي رأيته - أي آغابزرك - عند العلامة آغارضا الاصفهاني.

٥ - شرح دعاء صنمي قريش اسمه (ذخر العالمين في شرح دعاء الصنمين) وقال آغابزرك في هذا الموضوع: «أي صنمي قريش المذكور في ج ١٩٢/٨ وها اللات والعزى (ابو بكر وعمر) فارسي للمولى محمد مهدي بن المولى علي أصغر بن محمد يوسف القزويني

(١) انظر: الذريعة ج ١٩٢/٨.

(٢) انظر: الذريعة ج ٢٥٦/١٣، ج ٢٣٦/١١، فصل الخطاب ص ٢٢١.

واحقاق الحق ص ١٣٣ - ١٣٤.

(٣) انظر: الذريعة ج ٢٣٦/١١، ج ١٢٣/١٥.

(٤) انظر: الذريعة ج ٢٥٦/١٣، فصل الخطاب ص ٢٢١.

ألفه باسم الشاه سلطان حسين الصفوي» وذكر انه الف ايضا لهذا الدعاء (شرح الولاة) وشرحا آخر، وذكر عن شرحه الفارسي هذا انه رتبه على مقدمة ومقصد، والمقصد مرتب على مائة أصل بعدد فقرات الدعاء مثل (منبر علوه) و(ارث غصبوه) وغير ذلك اورد اولا تمام الدعاء ثم شرح كل فقرة في اصل ورتب لها فهرسا لكشف المطالب التي تعرض لبيانها في شرح الفقرات، وجعل الفهرس في عشرين بابا.. وسرد عناوين الابواب وفرغ منه في (١٣ جمادى الثانية عام ١١١٦ هـ وقد ترجم الى اللغة العربية ومنه نسخة في نهاوند)^(١).

٦ - شرح دعاء صنمي قريش فارسي في غاية البسط منه نسخة عند المحدث الميرزا عبد الرزاق الهمداني.

٧ - شرح دعاء صنمي قريش اسمه (نسيم عيش در شرح دعاي صنمي قريش) لميرسيد علي ابن مرتضا الطيب الموسوي الدزفولي، فارسي. الفه في المحرم عام ١١٦٦ هـ توجد منه نسخة عند مهدي شرف الدين بتستر.

٨ - شرح دعاء صنمي قريش لم يذكر اسم التأليف ولا اسم مؤلفه منه نسخة عند المولى مهدي القزويني.

٩ - شرح دعاء صنمي قريش لشيخنا - القائل آغايزرك - ابراهيم الحكيم ت ١٣٥٨ هـ وهو باللغة الفارسية ألفه أوان رجوعه من الحج عام ١٣١٨ هـ وقد طبع بطهران^(٢).

١٠ - ونفحات اللاهوت في لعن الجبث والطاغوت، لنور الدين بن علي

(١) انظر: الذريعة ج ٩/١٠ - ١٠، وذكر ايضا في فصل الخطاب ص ٢٢١.

(٢) انظر: الذريعة ج ٢٥٦/١٣ للشروح الأربعة الأخيرة وج ١٥٦/٢٤ (نسيم عيش).

بن الحسين بن عبد العال المحقق الكركي ت ٩٤٠ هـ فرغ من تأليفه عام ٩١٧ هـ في مشهد خراسان رتبه على مقدمة وفصول وخاتمة « قال اغابزرك الطهراني: «وتوجد النسخة بخط المصنف ظاهراً في الجمعة ١٦ ذي الحجة مكتبة الخوانساري في ألفي بيت تقريباً، وأخرى عند الشيخ عبدالله المامقاني في النجف ونسخ عند الميرزا علي الشهرستاني بکربلاء، وفي مكتبة راجه فيض آبادي و(الرضوية) وقف ١٠٦٨ ومكتبة أمير المؤمنين كتابتها ٩٣٤ ومكتبة السيد كاظم البهبهاني في كربلاء وموقوفة السيد علي الايرواني بتبريز والطهراني بکربلاء والسيد محمد علي الروضاتي بأصفهان وطبع بالنجف في ١١٠ ص سرّاً وكتب عليه بالفارسية [در مطبعة سعادت تبريز ١٣٦٠]». توجد منه عدة نسخ خطية وقد طبع كما يقول اغابزرك الطهراني بالنجف في ١١٠ ص سرّاً^(١).

هذه اهم الشروح التي اوردها آغابزرك الطهراني والتي تدل دلالة ما بعدها تشكيك أو تردد، وخاصة في الشرح - ٥ - في اثبات هذا الدعاء. وقد طبع هذا الدعاء ضمن كتب عديدة من كتب الادعية والاذكار منه:

١ - (مفتاح الجنان) في الادعية والاعمال المتعلقة بالأيام والشهور والزيارات وبعض الاوراد والختومات - للشيخ اسد الله الطهراني الحائري المتوفي بمشهد الرضا عام ١٣٣٣ هـ^(٢).

(١) انظر: الذريعة ج ٢٤/٢٥٠ - ٢٥١.

(٢) انظر: الذريعة ج ٢١/٣٢٤ وانظر ص ١١٣ - ١١٤ من مفتاح الجنان ط مكتبة الماحوزي شارع باب البدرين / النامة / البحرين.

- ٢ - وذكر هذا الدعاء العلامة الحاج سيد مرتضى حسين صاحب
فاضل الكهنوي في «صحيفة علوية»^(١).
- ٣ - وذكره ايضاً رضى الدين ابو القاسم علي بن موسى بن طاووس
الحلي ت ٦٦٤ هـ في كتابه (كشف المحجة لثمره المهجة) الذي
ألفه لولده في عام ٦٤٩ هـ^(٢).
- ٤ - وذكره الكفعمي تقي الدين ابراهيم بن علي بن الحسن بن محمد بن
صالح الكفعمي العاملي ت ٩٠٥ هـ في كتابه (جنة الامان
الواقية وجنة الايمان الباقية) المعروف بالمصباح^(٣).
- ٥ - وذكره القاضي نور الله بن شريف الدين التستري في «احقاق الحق
في نقض ابطال الباطل» الذي قتل عام ١٠١٩ هـ بسبب تأليفه
هذا الكتاب^(٤).
- ٦ - وذكر هذا الدعاء ايضاً في كتاب (تحفة العوام مقبول) من فتاوى
المولوي السيد منظور بن حسين^(٥) صاحب قبلة نقوي وفي طبعة
لاهور افتخار بك دپور جرد اسلام يورة) في ص ٦٢٢ - ٦٢٣
وذكر المؤلف السيد منظور حسين:

(١) انظر هدية نياز ترجمة صحيفة علوية ص ٢٠٠ - ٢٠٢ (مقام اشاعت الشيخ غلام
على ايندسنز لميد بيترز أدبي ماركيت جوكاناركلي لاهور).

(٢) انظر: كشف المحجة لثمره المهجة ط ايران عام ١٣٠٦ هـ وانظر: الذريعة ج ١٨/٥٨
وفصل الخطاب ص ٢٢١.

(٣) انظر: جنة الامان الواقية وجنة الايمان الباقية ص ٥٤٨ ط طهران.

(٤) انظر: احقاق الحق في نقض ابطال الباطل ص ٥٨ ط حجرية في ايران عام
١٢٧٣ هـ.

(٥) وانظر: الذريعة ج ٣/٤٥٧ وذكرانه طبع في حيدر آباد سنة ١٣٥١ هـ.

تحت عنوان الكتاب مطابق فتاوى:

- ١ - آية الله العظمى.. محسن حكيم طباطبائي مجتهد اعظم نجف اشرف.
- ٢ - آية الله العظمى.. ابو القاسم الخوئي نجف اشرف.
- ٣ - آية الله العظمى.. روح الله الخميني.
- ٤ - آية الله العظمى.. محمود الحسيني الشاهرودي.
- ٥ - آية الله العظمى.. محمد كاظم شريعتمداري.
- ٦ - مصدقة عاليجناب سيد العلماء علامة سيد علي نقي النقوي مجتهد لكهنو.

- وهذا نص الدعاء -

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد، اللهم العن صنمي قريش وجبتها
وطاغوتيها وافكيها وابنتيها اللذين خالفا امرك وأنكرا وحيك وجحدا
أنعامك، وعصيا رسولك، وقلبا دينك، وحرّفا كتابك، وأحبا أعدائك
وجحدا آلاءك، وعظلا أحكامك، وأبطلا فرائضك، وألحدا في آياتك
وعاديا أولياءك وواليا أعدائك وخرّبا بلادك وأفسدا عبادك. اللهم
العنها وأتباعها وأولياءها وأشياعها ومحبيها. فقد أخربا بيت النبوة
وردّما بابه، ونقضوا سقفه، وألحقا سماءه بأرضه، وعاليه بسافله، وظاهره
بباطنه، واستأصلا أهله، وآبّادا أنصاره، وقتلا أطفاله، وأخليا منبره
من وصيّيه، ووارث علمه، وجحدا امامته وأشركا بربها، فعظم ذنبها،
وخلّدها في سقر وما أدراك ما سقر لا تبقي ولا تذر. اللهم العنهم بعدد
كل منكر أتوه، وحق أخفوه، ومنير علّره، ومؤمن أرجوه، ومنافق
وّلّوه، ووّلّي آذوه، وطريد آووه، وصادق طردوه، وكافر نصره، وامام

قهره، وفرض غيره، وأثر أنكره، وشرّ آثروه (كذا ولعل سر أسروه والله أعلم) ودم أراقوه وخير بدّلوه، وكفر نصبوه، وكذب دلّسوه، وإرث غصبوه وفيء اقتطعوه، وسحت أكلوه، وخس استحلوه، ونفاق أسروه، وغدر أضمره، وظلم نشره، ووعد أخلفوه، وأمانة خانوه (خانوها) وعهد نقضوه، وحلال حرّمه، وحرام أحلوه، وبطن فتقوه، وجنين أسقطوه، وضيع دفنوه، وصك مزّقوه، وشمل بدّدوه، وعزير أدّلوه، وذليل أعزّوه، وحقّ منعه، وكذب دلّسوه وحكم قلبه، وامام خالفوه، اللهمّ العنهم بعدد كل آية حرّفوها وفريضة تركوها، وسنة غيروها، وأحكام عطّلوها ورسوم قطعوها، ووصية بدّلوها، وأمور ضيّعوها، وبيعة نكثوها، وشهادات كتموها ودعوا - هكذا - أبطلوها، وحيلة أحدثوها، وخيانة أوردوها، وعقبة ارتقوها، ودباب دحرجوها، وأزيان لزموها، اللهمّ العنهم في مكنون السر، وظاهر العلانية لعنا كثيرا أبدا دائما دائما سمرّدا لا انقطاع لعدده، ولا نفاذ لأمدّه، لعنا يعود أوّلّه ولا ينقطع آخره لهم ولأعوانهم وأنصارهم ومحبّيهم ومواليهم والمسلمين لهم والمائلين اليهم والناهقين باحتجاجهم والناهضين بأجنتهم والمقتدين بكلامهم والمصدّقين بأحكامهم (قل أربع مرات) اللهمّ عذبهم عذابا يستغيث منه أهل النار آمين رب العالمين (ثم تقول اللهمّ العنهم جميعا..). اهـ.

والمراد بالجبت والطاغوت (ابو بكر الصديق، وعمر الفاروق) رضي الله عنها صرحت بذلك مصادرهم المعتمدة^(١).

(١) انظر: مثلا مقدمة مرآة الانوار ومشكاة الاسرار لابي الحسن الشريف ص ٢٢٦. وتنقيح المقال في احوال الرجال ج ٢٠٧/١ وعلم اليقين في اصول الدين للفيض الكاشاني محمد المدعو بمحسن ت ١٠٩١ هـ / ج ٢/٧٠٣. طبع إيران. الكرّكي في نفعات اللاهوت ورقة ٧٤ - ب - والمجلسي في مرآة العقول ٣٥٦/٤ والداماد في شرعة التسمية في زمن الغيبة ٢٦ / ٢ أ بلفظ «الرجلان المدفونان مع رسول الله» والتستري في إحقاق الحق ص ١٣٣ - ١٣٤، والزّام الناصب للحائري ٩٥/٢ وفصل الخطاب للطبرسي ١٠٩.

وهذا الدعاء لا شك ولا ريب في وضعه على لسان أئمة أهل البيت رضي الله عنهم فهم لا يضمرون للشيخين الا الحب والوفاء وذلك حب ورثوه عن آبائهم ولو أردنا أن نذكر أقوالهم في فضائل الشيخين لاستغرق صفحات طويلة وعديدة واكتفي بناهذج من أقوالهم التي توضح لكل مؤمن صادق في إيمانه منزلة الشيخين عندهم.

فقد روى الشريف المرتضى بسنده من طريق جعفر بن محمد، عن ابيه ان رجلا من قریش جاء الى أمير المؤمنين (ع) فقال: سمعتك تقول في الخطبة أنفا: اللهم أصلحنا بما أصلحت به الخلفاء الراشدين فمن هما؟ قال: حبيبي، وعمك ابو بكر وعمر اماما الهدى، وشيخا الاسلام، ورجلا قریش، والمقتدى بهما بعد رسول الله ﷺ ومن اقتدى بهما عصم، ومن اتبع آثارها هدي الى صراط مستقيم»^(١).

وروى الشريف المرتضى بسنده الى امير المؤمنين (ع) لما قيل له: «الا توصي؟ فقال: ما أوصى رسول الله ﷺ فأوصي، ولكن اذا اراد الله بالناس خيرا استجمعهم على خيرهم كما جمعهم بعد نبهم على خيرهم»^(٢).

وهذا الامام الصادق رضي الله عنه يسأله رجل «يا ابن رسول الله ما تقول في حق ابي بكر وعمر؟ فقال (ع): امامان عادلان قاسطان كانا على الحق، وماتا عليه فعليهما رحمة الله يوم القيامة»^(٣).

-
- (١) انظر: تلخيص الشافي للطوسي والاصل للشريف المرتضى ت ٤٣٦ هـ - ج ٢٣٨/٢.
(٢) انظر: الشافي ص ١٧١ ط النجف.
(٣) انظر: احقاق الحق لنور الله بن شرف الدين الشوشري المقتول عام ١٠١٩ هـ - ج ١٦/١ ط مصر وانظر: الذريعة ج ١/٢٩٠ - ٢٩١.

(ت) زياد بن المنذر الهمداني، ويقال النهدي، ويقال الثَّقَفي
أبو الجارود الأعمى الكوفي العبدى الخارقي، أو الخارفي، أو
الخرقي، أو الحوفي ويكنى أيضاً (أبو النجم) ولقبه
(سُرْحُوب) ت بعد ١٥٠ هـ.

طائفة من الذين روى عنهم:

روى عن عطية العوفي، وابي الجحاف داود بن ابي عوف، والأصبغ
بن نباتة، وابي الزبير، وابي جعفر وغيرهم^(١).

طائفة من الذين رووا عنه:

روى عنه مروان بن معاوية الفزاري، ويونس بن بكير، وعلي بن
هاشم بن البريد، ومحمد بن سنان العوفي، وعمار بن محمد بن اخت سفيان
وغيرهم^(٢).

اقوال الائمة النقاد فيه:

قال أحمد بن حنبل: «متروك الحديث وضعفه جدا»^(٣).
وقال الدارقطني وغيره. والنسائي «متروك»^(٤)، وقال في موضع آخر
«ليس بثقة»^(٥).
وقال ابو داود، وابن معين «كذاب، وزاد عدو الله ليس يسوى فلساً»^(٦).

-
- (١) نظر: تهذيب التهذيب ج ٣/٣٨٦، والجرح والتعديل ج ١/٢/٥٤٥.
(٢) انظر: الجرح والتعديل ج ١/٢/٥٤٦، والكامل لابن عدي ج ٣/١٠٤٦ والمجروحين
ج ١/٣٠٦ وتهذيب التهذيب ج ٣/٣٨٦.
(٣) انظر: الضعفاء والمتروكون باب الزاي - وميزان الاعتدال ج ٢/٩٣ وتهذيب
التهذيب ج ٣/٣٨٦.
(٤) انظر: تهذيب التهذيب ج ٣/٣٨٦.
(٥) انظر: تهذيب التهذيب ج ٣/٣٨٦، وأما قول ابن معين ففيه وفي التاريخ للدوري
ج ٢/١٨٠ - ١٨١ «كذاب خبيث» وانظر الجرح والتعديل ج ١/٢/٥٤٦
والكامل لابن عدي ج ٣/١٠٤٦ وميزان الاعتدال ج ٢/٩٣.

وقال ابو زرعة: «ضعيف الحديث واهي الحديث»^(١).

وقال أبو حاتم: «منكر الحديث جدا»^(٢)، وقال في موضع آخر «ضعيف»^(٣).

وقال ابن حبان: «كان رافضيا يضع الحديث في مثالب اصحاب النبي ﷺ، ويروي في فضائل أهل البيت اشياء ما لها اصول لا تحل كتابة حديثه»^(٤).

وقال ابن عدي: «عامة احاديثه غير محفوظة وعامة ما يرويه في فضائل اهل البيت وهو من المعدودين من أهل الكوفة الغالين، واحاديثه عن من يروي عنهم فيها نظر»^(٥).

وقال يحيى بن يحيى النيسابوري «يضع الحديث» - حكاة الحاكم في التاريخ^(٦).

وقال ابن عبد البر: «اتفقوا على انه ضعيف الحديث منكره ونسبه بعضهم الى الكذب»^(٧).

وذكره يعقوب بن سفيان في باب من يرغب عن الرواية عنهم^(٨).

(١) انظر: المرح والتعديل ج ١/٢ق/٥٤٦، وتهذيب التهذيب ج ٣/٣٨٦.
(٤) انظر: المجروحين ج ١/٣٠٦، وميزان الاعتدال ج ٢/٩٣، وتهذيب التهذيب ج ٣/٣٨٦، والكشف الحثيث ص ١٨٦ وقد ذكره ابن حبان في كتابه الثقات ج ٦/٣٢٦، وهو كما قال الحافظ ابن حجر في تهذيب التهذيب ج ٣/٣٨٧ «فهو هو غفل عنه ابن حبان».

(٥) انظر: الكامل لابن عدي ج ٣/١٠٤٦، والمجروحين ج ١/٣٠٦، وتهذيب التهذيب ج ٣/٣٨٦.

(٦) انظر: تهذيب التهذيب ج ٣/٣٨٦.

(٨) انظر: المعرفة والتاريخ ج ٣/٣٨.

روى له الترمذي حديثا واحدا في ابواب صفة القيامة.

قال (ت) حدثنا محمد بن حاتم المؤدب، اخبرنا عمار بن محمد بن اخت سفيان الثوري، اخبرنا ابو الجارود الاعمى واسمه زياد بن المنذر الهمداني، عطية القوفي، عن ابي سعيد الخدري قال: قال رسول الله ﷺ «أيما مؤمن أطعم مؤمنا على جوع أطعمه الله يوم القيامة من ثمار الجنة، وأيما مؤمن سقى مؤمنا على ظمأ» سقاه الله يوم القيامة من الرحيق المختوم، وأيما مؤمن كسا مؤمنا على عري كساه الله من خضر الجنة» وقال الترمذي هذا حديث غريب وقد روي هذا، عن عطية عن ابي سعيد الخدري موقوفا، وهو أصح عندنا وأشبه^(١).

والحديث ضعيف لان زيادا متروك، كذاب.

وعطية العوفي صدوق يخطيء كثيرا: شيعي مدلس.

وعمار بن محمد بن اخت سفيان صدوق يخطيء^(٢).

عقيدة زياد بن المنذر واتباعه وتأثرهم بأبن سبأ.

اضافة الى ما ذكره ابن حبان، من وضعه الاحاديث في مثالب الصحابة انقل ما ذكره النوبختي احد اعلام علماء الشيعة في القرن الثالث فيقول وهو يعدد فرق الشيعة بعد وفاة النبي الكريم: «وفرقة منهم يسمون الجارودية قالوا بتفضيل علي (ع) ولم يروا مقامه يجوز لأحد سواه، وزعموا ان من دفع عليا عن هذا المكان فهو كافر. وان الامة كفرت وضلت في تركها بيعته، وجعلوا الامامة بعده في الحسن بن علي (ع) ثم في الحسين (ع) ثم هي شورى بين اولادها، فمن خرج منهم مستحقا للامامة فهو الامام، وهاتان الفرقتان - وقد ذكر فرقة قبلها

(١) انظر: جامع الترمذي ج ٤/٥١ حديث (٢٥٦٦).

(٢) انظر: تقريب التهذيب ج ٢/٢٤، ٤٨، وزياد معروف بتكذيب الأئمة له وترك بعضهم

حديثه.

قالت بجواز ولاية غير علي رضي الله عنه - هما اللتان ينتحلان امر زيد بن علي بن الحسين، وامر زيد بن الحسن بن علي بن أبي طالب، ومنها تشعبت صنوف الزيدية»^(١).

وقالوا أيضاً أن رسول الله ﷺ قد نص على علي بالإشارة دون التسمية والتعيين^(٢) ولقد آمنت الجارودية بالمهدية ولكنهم - أي فرقههم - كما يرى البغدادي اختلفوا فيما بينهم في الامام المنتظر. فمنهم من لم يعين واحداً بالانتظار، وقال كل من شهر سيفه ودعا إلى دينه من ولدي الحسن والحسين فهو الامام^(٣) وقالوا بتناسخ الارواح وان ارواح الائمة والانبياء منهم متولدة ويقولون بانتقال الروح من جسد انسان رديء إلى جسد انسان متنعم فتتنعم فيه طول ما بقيت في الجسد^(٤). (ومن معتقد ابي الجارود الوصية) واعتماد الشيعة على روايته ورواية غيره في ذلك. قال الصدوق - عندهم - : حدثنا أحمد بن محمد بن يحيى العطار رضي الله عنه - قال: حدثنا أبي عن محمد بن الحسين بن أبي الخطاب، عن الحسن بن محبوب، عن ابي الجارود، عن ابي جعفر (ع) عن جابر بن عبدالله الانصاري قال: «دخلت على فاطمة (ع) وبين يديها لوح فيه اسماء الأوصياء فعددت اثني عشر، آخرهم القائم عجل الله تعالى فرجه، ثلاثة منهم محمد، وأربعة منهم علي (ع) وروى رواية أخرى^(٥).

(١) انظر: فرق الشيعة ص ٣٩ - ٤٠ وتهذيب الكمال، وميزان الاعتدال ج ٩٣/٢ باختصار ولفظ مغاير فقال: «ويقولون ان علياً افضل الصحابة وتبرؤا من ابي بكر وعمر، وزعموا أن الامامة مقصورة على ولد فاطمة. وبعضهم يرى الرجعة ويبيح المتعة».

(٢) مقالات الاسلاميين ج ١/١٤١، والملل والنحل للشهرستاني ج ١/٢١٢.

(٣) انظر: الفرق بين الفرق ص ٣١.

(٤) انظر: التنبيه والرد للملطي ص ٢٣ - ٢٤.

(٥) انظر: معجم رجال الحديث ج ٧/٣٢٥، وانظر: الارشاد للمفيد ص ٥٠٩ - ٥١٠.

نماذج من مرويات ابي الجارود

ومن رواياته التي اعتمد عليها الشيعة ولم يضعوها موضع الشك او النقاش والطنن ما رواه محمد بن الحسن الصفار (ت ٢٩٠ هـ) الذي قال عنه الحلي وغيره: ثقة عظيم القدر راجحا قليل السقط في الرواية. وهو من الشيوخ الذين يروي عنهم الكليني^(١).

قال الصفار: حدثنا محمد بن أحمد عن رواه عن عبد الصمد بن بشير عن أبي الجارود عن أبي جعفر (ع) قال: «إن رسول الله ﷺ دعا عليا (ع) في المرض الذي توفي فيه فقال: يا علي أذن مني حتى أسر اليك ما أسرا الله اليّ، وأتمنك علي ما أئتمني الله عليه ففعل ذلك رسول الله ﷺ بعلي (ع) وفعله عليّ بالحسن (ع) وفعله الحسن (ع) بالحسين (ع) وفعله الحسين (ع) بأبي وفعله أبي بي صلوات الله عليهم أجمعين»^(٢).

قال الصفار: حدثنا سلمة بن الخطاب، عن سليمان بن سماعة الحذاء وعبدالله بن محمد جميعا، عن عبدالله بن القاسم، عن ابي الجارود قال قال ابو جعفر: «الامام منّا ينظر من خلفه كما ينظر من قدامه»^(٣).

وقال الصفار ايضا: حدثنا سلمة بن الخطاب، عن سليمان بن سماعة وعبدالله بن محمد، عن عبدالله بن القاسم، عن سماعة يرفعه الى الحسن وابي الجارود وذكراه، عن ابي سعيد الهمداني قال قال الحسن ابن علي (ع): «ان لله مدينة في المشرق، ومدينة في المغرب على كل واحدة سور من حديد في كل سور سبعون ألف مصراع يدخل من كل مصراع

(١) انظر: ما قيل عن الصفار وتوثيق كتابه مقدمة الدرجات الكبرى والذريعة.

(٢) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ص ٣٩٧.

(٣) انظر: بصائر الدرجات الكبرى ص ٤٤١.

سبعون الف لغة ادميّ ليس فيها لغة الا مخالفة الأخرى وما فيها لغة
الا وقد علمناها، وما فيها وما بينها ابن نبيّ غيري وغير أخي وانا
الحجة عليهم»^(١).

وقال الصفار: حدثنا محمد بن خالد الطيالسي عن سيف عن منصور
أو عن يونس قال: حدثني ابو الجارود قال سمعت ابا جعفر (ع) يقول:
«لما حضر دعا فاطمة بنته فدفع اليها كتابا ملفوفا ووصية ظاهرة فقال:
يا بنتي ضعي هذا في اكابر ولدي فلما رجع عليّ بن الحسين دفعته اليه
وهو عندنا قلت: ما ذاك الكتاب قال: ما يحتاج اليه ولد آدم منذ
كانت الدنيا حتى تفتنى»^(٢) ورواه بلفظ آخر اطول من هذه الرواية من
طريق منصور، عن ابي الجارود من غير تردد^(٣). وهناك روايات اخرى
لا داعي لذكرها^(٤).

«مواضع روايات ابي الجارود في اصول القوم»

وقد اعتمد على رواياته ايضا كل من الطوسي في التهذيب
ج ٧/ الحديث (١٠١٠) ط القديمة. والكافي للكليني ج ٥/ المعيشة^(٥)،
١٥٣ حديث (٢) ج ١/ كتاب فضل العلم (٢) باب الرد الى الكتاب
والسنة ٢٠، الحديث (٥) وكذا في الوافي والوسائل.

وكذا التهذيب ج ٩/ باب الصيد والذكاة الحديث (١٧٢).

والاستبصار ج ٤/ باب حكم لحم الحمر الأهلية الحديث (٢٦٩).

والكافي ج ٦/ كتاب الأطعمة (٦) باب جامع في الدواب التي لا
تؤكل (٢) حديث (١١) وكذا في الوافي، والوسائل، الاستبصار.

(١) انظر: المصدر السابق ص ٥١٢.

(٢، ٣) انظر: المصدر السابق ص ١٨٤، ١٨٣.

(٤) انظر: الصفحات ص ١٠٤، ١٠٥، ١٣١، ١٥٢، ٢٧٤، ٢٩٦، ٣٦٨، ٤٢٧، ٥٠٩.

والكافي ج ٦ / كتاب الأشربة (٧) باب مدمني الخمر (١٩) الحديث (١).

وانظر: من لا يحضره الفقيه ج ١ / باب ما يصلي فيه.. الحديث ٧٩٥، ج ٣ / باب الظهار الحديث (١٦٥٤) والكافي ج ٦ / كتاب الزي والتجمل (٨) باب الخف ١٩ الحديث (٥).

والتهذيب ج ٢ / باب ما يجوز الصلاة فيه / حديث (١٥٤٢).
والتهذيب ج ٨ / باب الظهار الحديث (٧٢) والاستبصار ج ٣ / باب حكم الرجل يظاهر من امرأته الحديث (٩٤١).
وانظر التهذيب ج ٩ / باب الذبائح والاطعمة الحديث ٤٧٦.
وكذا الوسائل والوافي.

وكذا في الكافي ج ٢ / كتاب الدعاء باب الحرز والعودة ٥٧ الحديث ١٢.

كذا في الوافي.

والتهذيب ج ٤ / باب علامة أول شهر رمضان وآخره الحديث (٤٦٢).

هذه روايات رواها أئمة الشيعة في مصنفاتهم الأصول والكتب الأخرى التي نقلت عن هذه الأصول، وكلها مروية من طريق أبي الجارود مما يدل على مكانته واعتادهم على مروياته التي بلغت على قول الخوئي - وهذا في كتب أصول الدين والفقه - اثنين وتسعين موردا^(١)

(١) انظر: معجم رجال الحديث ج ٧/٣٢٦ - ٣٢٧، ج ٢١/٧٧ - ٧٩. وذكر صاحب جامع الرواة ج ١/٣٣٩ مواضع أخرى. وانظر بعض الرواة الثقات عن أبي الجارود في الذريعة ج ٤/٣٠٨ - ٣٠٩.

وبالرغم من كلام أئمتهم النقاد في الجرح والتعديل وما جرحوا به زياد ابن المنذر نراهم يعتمدون على تفسيره، وبرروا ذلك بقولهم (ولكن يروي تفسيره، عن خصوص باقر (ع) استقامته وكأنه كان يكتبه عن املائه (ع)»^(١).

ولقد اعتمد على هذا التفسير كبار ائمة القوم منهم على سبيل المثال من ذكرهم آغا بزرك الطهراني حيث قال: «والراوي لهذا التفسير عن ابي الجارود من طريق الشيخ الطوسي والنجاشي هو ابو سهل كثير بن عياش القطان الضعيف، ولكن تلميذ علي بن ابراهيم القمي الذي اخرج هذا التفسير في تفسيره المطبوع رواه باسناده الى ابي بصير يحيى بن ابي القاسم الأسدي (المتوفي ١٥٠) المصرح بتوثيقه كما مر آنفا وهو عن ابي الجارود»^(٢).

ولي ملاحظة على قول آغا بزرك الطهراني حيث ذكر ان تلميذ علي ابن ابراهيم القمي الذي اخرج هذا التفسير في تفسيره المطبوع رواه باسناده الى ابي بصير يحيى بن ابي القاسم الأسدي ١٥٠..... وهو عن ابي الجارود. وهذا الكلام غير دقيق والصواب انها ثلاثة اقسام هي:

١ - الروايات التفسيرية نقلها صاحب التفسير - علي بن ابراهيم القمي - عن ابي الجارود وهو نقلها عن ابي جعفر^(٣).

(١) انظر: الذريعة الى تصانيف الشيعة ج ٤/٢٥١ وفيه نسبة ابن النديم الى الباقر (ع) حيث قال «كتاب الباقر» محمد بن علي بن الحسين (ع) رواه عنه ابو الجارود وانظر فهرست ابن النديم ص ٣٦.

(٢) انظر: الذريعة الى تصانيف الشيعة ج ٤/٢٥١.

(٣) انظر: مثلا الصفحات ص ١٠٢، ١٠٥، ١٠٨، ١١٩^(٢)، ١٢٠، ١٢٢، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٤، ١٣٧، ١٥٢، ١٥٣، ١٨٠، ١٩٥، ١٩٧، ١٩٨^(٢)، ٢٠١، ٢٠٣، ٢٠٤.

٢ - روايات تفسيرية نقلها عن ابي الجارود وهو بدوره رواها الى رسول الله ﷺ، عن شيوخ آخرين غير ابي جعفر^(١).

٣ - روايات تفسيرية خاصة ب ابي الجارود وهو فسر بها مجموعة من الآيات^(٢).

اما اسناد التفسير من طريق تلميذ القمي الى ابي بصير يحيى بن ابي القاسم فهذا غير صحيح فالقمي روى باسناده الى ابي بصير عن ابي عبدالله جعفر الصادق رحمه الله^(٣).

وفي بعض المواضع، عن ابي بصير، عن ابن مسكان، عن ابي عبدالله (ع)^(٤) هذا ما لاحظته اثناء تتبعي للمرويات المذكورة الى حد ص ٢٠٤ من الجزء الأول.

ولقد اعتمد على تفسير ابي الجارود ايضا فرات بن ابراهيم الكوفي - احد علماء الشيعة في ق ٣ هـ وهو من التفاسير المعتمدة عندهم والموثقة^(٥).

-
- (١) انظر: مثلا ص ١٠٩، حيث رواها زياد بن المنذر عن عمران بن هيثم.
- (٢) انظر: مثلا ص ١٣٠ وقد ذكر ذلك آغايزرك نفسه في الذريعة ج ٣٠٣/٤ في تفسير القمي حيث قال: (ومن روايته عن غير الامام الصادق ورواية والده عن غير ابن ابي عمير ما رواه عن والده في ص ١١٣ عن شيخه الآخر ظريف بن ناصح عن عبد الصمد بن بشير عن ابي الجارود) وذكر عقبها رواية ابيه - أي القمي صاحب التفسير - الى الباقر رحمه الله من طريق ابي الجارود « وذكر الطهراني في الذريعة ج ٣٠٤/٤ وهو يتكلم عن اسناد روايات ابي الجارود ثم انه بعد ذلك لم يذكر تمام هذا الاسناد الا في ص ١٠٨ و ص ١٤٦ واما في غيرها فقد اكتفى بقوله: «وفي رواية ابي الجارود كذا أو هكذا الى آخر تفسير القرآن. وهذا كلام غير دقيق ايضا فقد ذكر في المواضع السابقة (ج ١) ابا الجارود مع ابي جعفر.
- (٣) انظر: تفسير القمي ج ١٢٧/١، ١٢٨، ١٣١.
- (٤) انظر: تفسير القمي ج ١٢٩/١.
- (٥) انظر: الكلام حوله في الذريعة ج ٢٩٨/٤ - ٣٠٠، حيث ذكر مكانة هذا التفسير بين كتبهم وذكر من اعتمد عليه من علمائهم البارزين وكذا الكلام حول صاحبه فرات الكوفي وانظر: مقدمة تفسير فرات أيضا.

وذكر ايضا رواية ابي الجارود، عن زيد بن علي في موضعين^(١).
ورواية اسندها ابي الجارود الى عبد الله بن الحسن^(٢).
ورواية الى ابي الجارود^(٣).

وباقى الروايات الى ابي الجارود، عن ابي جعفر محمد الباقر رحمهم
الله تعالى^(٤).

وهذا نموذج منها قال فرات: حدثني جعفر بن محمد الفزاري معنعنا
عن ابي الجارود قال سمعت ابا جعفر (ع) يقول: حين انزل الله ﴿اليوم
اكملت لكم دينكم، واتممت عليكم نعمتي﴾ قال فكان كمال الدين بولاية
علي بن ابي طالب (ع)^(٥).

ولو تتبعنا روايات ابي الجارود من كتب الشيعة في اصول الدين
والفقه والتفسير والتاريخ لطلال بنا المقام لتشعب البحث فيه. والذي
نخلص اليه أنّ ابا الجارود من الرواة الذين يعتمد على رواياتهم عند
الشيعة بالرغم مما قيل فيه.

مكانة زياد بن المنذر في كتب رجال الشيعة.

قال الكشي: حكى ان ابا الجارود سمّي سُرْحُوبًا ونسبت اليه
السرحوبية من الزيدية سماه بذلك ابو جعفر (ع) وذكر ان سرحوبا اسم
شيطان اعمى يسكن البحر، وكان ابو الجارود مكفوفًا اعمى اعمى
القلب^(٦).

(١) انظر: تفسير فرات الكوفي ص ٨٧، ١٢٨.

(٢) انظر: المصدر السابق ص ١٦١.

(٣) انظر: المصدر السابق ص ١٠١.

(٤) انظر: الصفحات ١٤^(٢)، ١٧، ١٠١، ١٢٠، ١٣٧، ١٦٢، ٢٠٢.

(٥) انظر: ص ١٤ تفسير فرات.

(٦) انظر: اختيار الرجال ص ٢٢٩ جامع الرواة ج ١/٣٣٩، وتنقيح المقال ج ١/٤٥٩.

وعقب الخوئي على تسميته بسرحوب بقوله: «وإما تسميته بسرحوب عن أبي جعفر (ع) فهي رواية مرسلّة من الكشي لا يعتمد عليها بل إنها غير قابلة للتصديق فإن زيادا لم يتغير في زمان الباقر (ع) وإنما تغير بعد خروج زيد، وكان خروجه بعد وفاة أبي جعفر (ع) بسبع سنين، فكيف يمكن صدور هذه التسمية من أبي جعفر (ع)»^(١).

وروى الكشي بسنده إلى أبي بصير - ليث بن البخترى - المرادي ثقة عندهم - أنه قال: «كنا عند أبي عبدالله (ع) فمرت بنا جارية معها قمقم^(٢) فقلبتّه، فقال أبو عبدالله (ع) إن الله عز وجل إن كان قلب قلب أبي الجارود كما قلبت هذه الجارية القمقم فما ذني»^(٣).
وروى بسنده إليه أنه قال: «ما فعل أبو الجارود! أما والله لا يموت إلا تائها»^(٤).

وروى بسنده أيضا إلى أبي بصير أنه قال: «ذكر أبو عبدالله (ع) كثير النوا - ضعيف عندهم وكذا عند الأئمة من أهل السنة والجماعة - وسالم بن أبي حفصة - ضعيف عندهم - وأبا الجارود فقال: كذابون مكذبون كفّار عليهم لعنة الله، قال قلت: جعلت فداك كذابون قد عرفتهم فما معنى مكذبون؟ قال كذابون يأتونا فيخبرونا أنهم يصدقونا، وليسوا كذلك ويسمعون حديثنا فيكذبون به»^(٥). وعده الطوسي

-
- (١) انظر: معجم رجال الحديث ج ٧/٣٢٣.
 - (٢) القمقم: «الجرة أو ضرب من الأواني. وقيل: ما يُستقى به من نحاس» انظر: لسان العرب ج ١٢/٤٩٥ (قمم).
 - (٣) انظر: اختيار الرجال ص ٢٣٠ وتنقيح المقال ج ١/٤٦٠ ومعجم رجال الحديث ج ٧/٣٢٣.
 - (٤) انظر: المصادر السابقة والفهرست لابن النديم ص ٢٢٧.
 - (٥) انظر: المصادر السابقة. ذون فهرست.

في رجاله تارة من اصحاب الباقر - وقال ضمن ترجمته تابعي زيدي - واخرى من اصحاب الصادق وحكم عليه في الفهرست بالضعف، وعده المفيد في الاختصاص من اصحاب الباقر^(١).

وقال عنه الحسن بن زين الدين العاملي (ت ١٠١١ هـ) في التحرير الطاووسي: «مذموم لا شبهة في ذمه»^(٢).

وقال ابن الغضائري: «وزياد هو صاحب المقام حديثه في حديث اصحابنا - أي الامامية - أكثر منه في الزيدية، واصحابنا يكرهون ما رواه محمد بن سنان عنه، ويعتمدون ما رواه محمد بن بكر الارجني»^(٣) وقال عنه المامقاني: «وتلخيص المقال ان الرجل لم يرد فيه توثيق بوجه بل هو مذموم أشد الذم وقد ضعفه في الوجيزة - للمجلسي ت ١١١١ هـ - وغيرها ولا ينفع بعد ذلك عد الشيخ المفيد اياه في الجماعة الذين مدحهم من اصحاب الباقر (ع) لما نبهنا عليه عند نقل عبارته في الفائدة الثانية والعشرين من المقدمة من ان شهادته انما تنفع في مجهول الحال دون معلوم الضعف والرجل معلوم الضعف فتدبر التمييز...»^(٤) وذكر جماعة من الرواة عنه الذين تميز بهم لكن الشيخ الخوئي حاول جاهدا الدفاع عنه حيث انفرد بتضعيف الروايات التي ساقها.

١ - الكشي في ذمه فقال: «اقول هذه الروايات كلها ضعيفة على انها لا تدل على ضعف الرجل! وعدم وثاقته الا الرواية الثالثة - التي فيها لعن المعصوم عندهم لزياد - منها لكن في سندها على

-
- (١) انظر: رجال الطوسي ص ١٢٢، ص ١٩٧، وتنقيح المقال ج ١/٤٥٩ ومعجم رجال الحديث ج ٣٢٢/٧، والفهرست للطوسي ص ١٠٢.
- (٢) انظر: تنقيح المقال ج ١/٤٦٠.
- (٣) انظر: تنقيح المقال ج ١/٤٦٠، ومعجم رجال الحديث ج ٣٢٢/٧.
- (٤) انظر: المقال ج ١/٤٦٠.

ابن محمد وهو ابن فيروزان ولم يوثق، ومحمد بن أحمد وهو محمد بن أحمد بن الوليد، وهو مجهول، والحسين بن محمد بن عمران، مهمل اذن كيف يمكن الاعتماد على هذه الروايات في تضعيف الرجل فالظاهر انه ثقة لا لأجل ان له اصلا، ولا لرواية الاجلاء عنه لما عرفت غير مرة من ان ذلك لا يكفي لاثبات الوثاقة بل لوقوعه في اسانيد كامل الزيارات وقد شهد جعفر بن محمد بن قولويه بوثاقة جميع رواتها»^(١).

أقول ان الروايات المروية في كتاب الكشي مهذبة ومجردة من الزيادات والأغلاط من قبل شيخ الطائفة - عندهم - الطوسي وقد ذكرت ذلك سابقا^(٢).

٢ - وبرر الخوئي دفاعه وتوثيقه لزياد بن المنذر بشهادة الشيخ المفيد في الرسالة العددية بأنه من الأعلام الرؤساء المأخوذ عنهم الحلال والحرام، والفتيا والاحكام الذين لا يطعن عليهم ولا طريق الى ذم واحد منهم.

٣ - ولشهادة علي بن ابراهيم في تفسيره بوثاقة كل من وقع في اسناده، روى عن ابي جعفر محمد بن علي (ع) وروى عنه كثير بن عياش تفسير القمي سورة آل عمران في تفسير قوله تعالى: ﴿اذا قالت الملائكة يا مريم...﴾.

٤ - ويؤيد ذلك ما عرفته من ابن الغضائري من اعتماد الاصحاب على ما رواه محمد بن بكر الارجني عن زياد بن المنذر ابي الجارود.

(١) انظر: معجم رجال الحديث ج٧/٣٢٤.

(٢) انظر: ابن سبأ حقيقة لا خيال وقد نص على ذلك رضي الدين بن طاووس في فرج المهموم.

٥ - ثم ان الشيخ الصدوق قال حدثنا احمد بن محمد بن يحيى
 العطار - رضي - قال: حدثنا أبي عن محمد بن الحسين بن أبي
 الخطاب، عن الحسن بن محبوب، عن ابي الجارود، عن ابي جعفر
 (ع) عن جابر بن عبدالله الانصاري قال: «دخلت على فاطمة
 (ع) وبين يديها لوح فيه اسماء الاوصياء فعددت اثني عشر
 آخرهم القائم عجل الله تعالى فرجه، ثلاثة منهم محمد، وأربعة
 منهم علي (ع). وذكر رواية أخرى، وعزاها لكتاب العيون
 للصدوق الباب ٦ / الحديث (٦ - ٧) ثم قال اقول اذا صحَّ
 سند الروايتين، ولم يناقش فيها بعدم ثبوت وثاقة احمد بن محمد
 ابن يحيى والحسين بن أحمد بن ادريس لم يكن بد من الالتزام
 برجوع ابي الجارود من الزيدية الى الحق وذلك فان رواية الحسن
 ابن محبوب المتولد قريبا من وفاة الصادق (ع) عنه لا محالة تكون
 بعد تغيره، وبعد اعتناقه مذهب الزيدية بكثير فاذا روى ان
 الأوصياء إثنا عشر آخرهم القائم ثلاثة منهم محمد وأربعة منهم
 علي (ع) كان هذا رجوعا منه الى الحق والله العالم»^(١).

وهكذا يبرأ الخوئي زياد بن المنذر مما نسب اليه، ويرد ايضاً
 الروايات المروية عن المعصومين - عندهم - ويخالف اجماع
 علمائهم في المرح والتعديل حيث اجمعوا على تجريح زياد بن
 المنذر.

(١) انظر: دفاع الخوئي معجم رجال الحديث ج ٧/٣٢٥.

(دقق) عمرو بن ثابت بن هرمز البكري، أبو محمد، ويقال أبو ثابت وهو الذي يقال له ابن أبي المقدم العجلي الكوفي ت ١٧٢ هـ .

طائفة من الذين روى عنهم:

روى عن ابيه: وابي اسحاق السبيعي، والاعمش، وعبدالله بن عقيل، وسماك بن حرب وجماعة.

طائفة من الرواة عنه:

روى عنه ابو داود الطيالسي، وعيسى بن موسى غنجار، ويحيى بن بكير، وسعيد بن منصور، وعباد بن يعقوب الرواجني، وغيرهم.

أقوال الائمة النقاد فيه:

قال البخاري: «ليس بالقوي عندهم»^(١).

وقال النسائي: «متروك الحديث»، وقال مرة: «ليس بثقة ولا مأمون»^(٢).

وقال ابن عدي: «الضعف على رواياته بيّن»^(٣).

وقال أبو أحمد الحاكم: «حديثه ليس بالمستقيم»^(٤).

(١) انظر: التاريخ الكبير ج٣/٢٣/٣١٩، والضعفاء للعقيلي ج٣/٢٦١ وميزان الاعتدال

ج٣/٢٤٩، وتهذيب التهذيب ج٧/٩، والضعفاء الصغير باب العين.

(٢) انظر: الضعفاء والمتروكون والكمال لابن عدي ج٥/١٧٧٢، وميزان الاعتدال

ج٣/٢٤٩، وتهذيب التهذيب ج١/١٠.

(٣) انظر: الكامل لابن عدي ج٥/١٧٧٣، وتهذيب التهذيب ج٨/١٠.

(٤) انظر: تهذيب التهذيب ج٨/١٠.

وقال يحيى بن معين: «ضعيف»، وفي موضع آخر: «ليس بشيء»، وفي موضع آخر: «ليس بثقة ولا مأمون، لا يكتب حديثه، وأبوه ثقة روى عن أبيه سفيان وشعبة وهو أبو المقدام الحداد»^(١).

وقال أبو زرعة: «ضعيف الحديث» وكذا قال أبو حاتم وزاد: «يكتب حديثه كان رديء الرأي شديد التشيع»^(٢).

وقال العجلي: «شديد التشيع غال فيه، واهي الحديث»^(٣).

وقال ابن سعد: «كان متشيعاً مفرطاً ليس هو بشيء في الحديث ومنهم من لا يكتب حديثه لضعفه ورأيه»^(٤).

وقال ابن حبان: «كان ممن يروي الموضوعات عن الاثبات، لا يحل ذكره الا على سبيل الاعتبار»^(٥).

تأثره بمعتقد ابن سبأ

كان عمرو بن ثابت من المتأثرين بمعتقد ابن سبأ وثبت عنه انه كان يشتم الصحابة بل يعتقد بردتهم وكفرهم بعد وفاة رسول الله ﷺ وقد وافق في هذا الكشي واسلافه الذين يزعمون ذلك بما رووا من احاديث مفتراة، وهذه بعض النصوص الواردة عنه وما قيل فيه بسبب هذا المعتقد.

-
- (١) انظر: التاريخ للدوري ج٢/٤٤٠ وتاريخ الدارمي ص ١٥١ والجرح والتعديل ج٣/٢٢٣. والكامل لابن عدي ج٥/١٧٧٢ وميزان الاعتدال ج٣/٢٤٩، والجروحين ج٢/٧٦، وتهذيب التهذيب ج٨/٩.
 - (٢) انظر: الجرح والتعديل ج٣/١٢٣، وتهذيب التهذيب ج٨/٩.
 - (٣) انظر: تهذيب التهذيب ج٨/١٠.
 - (٤) انظر: طبقات ابن سعد ج٦/٣٨٣، وتهذيب التهذيب ج٨/١٠.
 - (٥) انظر: الجروحين ج٢/٧٦، وميزان الاعتدال ج٣/٢٤٩، وتهذيب التهذيب ج٨/١٠.

قال أحمد بن حنبل: «كان يشتم عثمان، ترك ابن المبارك حديثه»^(١).

وقال الساجي: «مذموم»، «كان ينال من عثمان، ويقدم عليا على الشيخين»^(٢).

وسئل عنه ابو داود السجستاني فقال: كان رجل سوء. قال هناد - اي ابن السري ثقة ت ٢٤٣ هـ ولم أصل عليه. قال: لما مات النبي ﷺ كفر الناس الا خمسة؟! وجعل ابو داود يذمه. وقال: قد روى اسماعيل ابن ابي خالد، وسفيان - أي الثوري، عن عمرو بن ثابت وهو المشؤم، ليس يشبه حديثه احاديث الشيعة، وجعل يقول يعني ان احاديثه مستقيمة»^(٣) وقال عنه ايضا: «رافضي خبيث وكان رجل سوء»^(٤) وزاد في رواية ابن الاعرابي، «ولكنه كان صدوقا في الحديث»^(٥) وقال في موضع آخر: «ليس في حديثه نكارة»^(٦).

وقد روي العقيلي بسنده الى هناد بلفظ آخر: «قال هناد كتبت عنه - أي عمرو بن ثابت - كثيرا، فبلغني أنه كان عند حبان بن علي فأخبرني من سمعه يقول: كفر الناس بعد رسول الله ﷺ الا أربعة: فقيل لحبان: الا تنكر عليه؟ فقال حبان: هو جليسا ولما تكلم عمر بهذا أخذ يتنادم - يعني حبان»^(٧).

(١) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٠/٨.

(٢) انظر: سؤالات ابي عبيد الآجري لابي داود ص ٢٢٢. وميزان الاعتدال ج ٣/٢٥٠.

وتهذيب التهذيب ج ٩/٨ - ١٠.

(٤) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٠/٨، وستن ابي داود ج ٢٠٢/١.

(٦) انظر: تهذيب التهذيب ج ١٠/٨.

(٧) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٣/٢٦١. وميزان الاعتدال ج ٣/٢٤٩.

لذلك حذر الامام ابن المبارك الناس منه فقال: «لا تحدثوا، عن عمرو بن ثابت، فانه يسبّ السلف»^(١)، وسئل - اي ابن المبارك - لم تركت حديثه؟ قال: «كان يشتم السلف فلذلك تركت حديثه»^(٢) «ولما مات عمرو بن ثابت، ومروا بجزائره فرآها ابن المبارك دخل المسجد واغلق عليه بابه حتى جاوزته»^(٣).

ورب معترض يعترض على تعارض بعض الاقوال حيث حكم ابن حبان عليه بأنه يروي الموضوعات عن الاثبات، وحكم ابو داود عليه بأن احاديثه ليست فيها نكارة وانها مستقيمة.

والجواب على ذلك بأن جمهور النقاد قد ضعفوه وردوا حديثه لبدعته وسوء رأيه، ولا يمنع من وقوف ابن حبان على مجموعة من الأحاديث الموضوعية التي رواها عن الثقات الأثبات. ومن يضع لفظة ينصر بها بدعته لا يتورع عن رواية احاديث يروج بها لمذهبه وضلاله، وهذا ابن معين من الائمة النقاد يذكر ان سفيان وشعبة روي عن ابيه^(٤).

اما قول اي داود فيحمل على وقوفه على طائفة من احاديثه التي لا يخالف فيها الثقات. - والله اعلم -

مكانة عمرو بن ابي المقدم عند الشيعة:

يعد الشيعة عمرو بن ابي المقدم من الرواة الذين رووا عن بعض ائمتهم.

(١) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٣/٢٦٢، وتهذيب التهذيب ج ٨/٩، وميزان الاعتدال ج ٣/٢٤٩.

(٢) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٣/٢٦٢.

(٣) انظر: الضعفاء للعقيلي ج ٣/٢٦١، وتهذيب التهذيب ج ٨/٩.

(٤) انظر: التاريخ رواية الدوري ج ٢/٤٤٠.

فقد عده الطوسي في اصحاب الباقر محمد بن علي وسماه عمرو بن ثابت^(١).

وعده مرة اخرى من اصحاب الصادق جعفر بن محمد، وسماه عمرو ابن ابي المقدام، ثابت بن هرمز العجلي مولاهم كوفي تابعي^(٢).

وقال النجاشي: «عمرو بن أبي المقدام، ثابت بن هرمز الحداد مولى بني عجل، روى عن علي بن الحسين وأبي جعفر وابي عبدالله (ع)»^(٣) واستدل علماء المرح والتعديل - عندهم - ببعض الروايات التي رويت من طريقه على توثيقه^(٤).

وقد وقع الاختلاف في اسم ابيه، والاشتباه في اسمه واسم راو آخر اسمه عمر - بدون الواو - ابن ابي المقدام، ولهذا السبب برر المامقاني ما نقل، عن ابن الغضائري حيث ورد عنه توثيقه في كتابه في الثقات الممدوحين، وتجريحه في كتاب الضعفاء والمذمومين) وذكره الحلي في القسم الأول من الخلاصة باسم عمرو بن أبي المقدام وذكر رواية تفيد توثيقه ثم قال: «ولعل الذي وثقه ابن الغضائري ونقل عن اصحابنا تضعيفه هو هذا».

وذكره في القسم الثاني من الخلاصة بغير واو قائلاً عمر بن ثابت بالتاء، وذكر انه روي عن علي بن الحسين، وابي جعفر، وابي عبدالله،

(١) انظر: رجال الطوسي ص ١٣٠. وتنقيح المقال ج ٢/٣٢٣، ومعجم رجال الحديث ج ٧٣/١٣.

(٢) انظر: رجال الطوسي ص ٢٤٧. وتنقيح المقال ج ٢/٣٢٣، ومعجم رجال الحديث ج ٧٣/١٣.

(٣) انظر: رجال النجاشي ص ٢٠٦، وتنقيح المقال ج ٢/٣٢٣، ومعجم رجال الحديث ج ٧٢/١٣.

(٤) انظر: اختيار الرجال ص ١٢٣.

ثم نقل عن ابن الغضائري انه ضعيف جدا وقال الحلبي عن ابن الغضائري وقال في كتابه الآخر عمر بن أبي المقدم.. طعنوا عليه من جهة، وليس عندي كما زعموا وهو ثقة، وكذلك عنونه ابن داود ايضا في البابين من كتابه وفعل غيره ذلك. وقال المامقاني بعد سرده هذه الاختلافات المذكورة وغيرها: «وتنقيح المقال في حال الرجل انه لا شبهة في كونه شيعيا اماميا، وحيث كان اماميا امكن ادراجه في الحسان». ثم قال بعد كلام «فالأظهر ان الرجل ثقة، وعلى كل حال فلا أوجه لما في الوجيزة من الحكم بضعفه بعد نقل انه مختلف فيه، ولا لما في الحاوي ومن عده في الضعفاء، ولقد اجاد في البلغة حيث اقتصر في ترجمة الرجل بنقل توثيق ابن الغضائري ملوفا الى اعتماده عليه»^(١).

وقال أبو القاسم الخوئي: «والحاصل: ان عمرو بن أبي المقدم رجل معروف له روايات كثيرة»، ثم ذكر اسم أبيه يطلق عليه ميمون أيضا والا فيتعتبر ما ورد في بعض الروايات من سهو قلم الشيخ اي - الطوسي - ثم قال: «ان عمرو بن ثابت أبي المقدم ثقة... وأما عمرو بن ميمون فإن ثبت اتحاده مع عمرو بن ثابت والأفوه مجهول»^(٢).

ثم قال الخوئي في طبقاته في الحديث: «وقع بهذا العنوان - أي عمرو ابن أبي المقدم - عمرو بن ثابت - في اسناد عدة من الروايات تبلغ خمسين موردا»^(٣).

(١) انظر: تنقيح المقال ج٢/٣٢٤.

(٢) انظر: معجم رجال الحديث ج١٣/٧٤.

(٣) انظر: معجم رجال الحديث ج١٣/٧٥، وانظر: جامع الرواة ج١/١٦٦، ١٦٧.

(الفرات بن الأحنف الهلالي)

(أ) أبو محمد^(١) الفرات بن الأحنف بن مشرح^(٢)، وهو ابن أبي بجر الهلالي^(٣)، ويقال له: فرات بن أبي يحيى، ويقال العنسي، العبدى^(٤)، الكوفي، وقال الامام أحمد: وبلغني انه أبو فرات بن احنف^(٥).

شيوخه:

روى عن، ابيه، وعقبة بن حُرَيْث^(٦).

وعده الشيخ الطوسي « في رجاله » تارة من اصحاب السجاد - أبي علي بن الحسين - ووصفه بالعبدى، وقال: يرمى بالغلو والتفريط^(٧) في

-
- (١) ذكر كنيته كل من الطوسي في رجاله ص ٢٧٣، والارديلي في جامع الرواة ج ٢/٢.
 - (٢) انفرد ابن خلفون في ذكر اسم جده وقال عنه: « هو عندي في الطبقة الرابعة ». انظر: تعجيل المنفعة ص ٢١٨.
 - (٣) ذكر الفسوي في الكنى والاسامي ومن يعرف بالكنى: ابو بجر الفرات بن احنف، ابو بجر الهلالي. انظر: المعرفة والتاريخ ج ٧٤/٣، وانظر كذلك ج ١٥٤/٢، وموضح اوهام الجمع والتفريق ج ٣٢٠/٢ - ٣٢١.
 - (٤) نسبة العبدى ذكرها الطوسي في رجاله ص ١٣٣، وابن داود في رجاله في الباب الثاني، وتنقيح المقال ج ٣/٢ ابواب الفاء ومعجم رجال الحديث ج ٣٥٣/١٣.
 - (٥) انظر: موضع اوهام الجمع والتفريق ج ٣٢١/٢، وتعجيل المنفعة ص ٢١٨.
 - (٦) انظر: الجرح والتعديل ج ٨٠/٢ ق ٣/٣ والثقات لابن حبان ج ٥٦/٤. وتعجيل المنفعة ص ٢١٨.
 - (٧) انظر: رجال الطوسي ص ٩٩ وفي تنقيح المقال (والتفويض) وفي جامع الرواة ج ٢/٢ يرمى بالغلو والتفويض في القول وانظر معنى التفويض ص ١٢.

القول واخرى من اصحاب الباقر - ابو جعفر محمد بن علي - مقتصرأ
على فرات بن احنف^(١)، وثالثة من أصحاب الصادق قائلًا: فرات بن
احنف الهلالي ابو محمد، أسند عنه^(٢).

طائفة من الرواة عنه:

روى عنه مالك بن سَعِير بن الحِمْس، وعبد الواحد بن زياد
ومروان الفزاري، ومحمد بن فضيل، وعبيد بن سليمان، ووكيع - شيخ
أحمد - وجماعة^(٣).

وذكر الاردبيلي بعض الرواة عنه وهم: عمرو بن مصعب، واحمد بن
محمد بن خالد البرقي وقال عنه «وروايته عنه مرسله لأن زمانه - أي
احمد البرقي - بعيد عن زمانه - أي فرات بن أحنف - وعمر بن
عيسى، وعثمان بن عيسى، ومحمد بن سنان^(٤).

-
- (١) انظر: رجال الطوسي ص ١٣٣، ومعجم رجال الحديث ج ١٣/٣٥٣، وتنقيح المقال.
 - (٢) انظر: رجال الطوسي ص ٢٧٣ وسيأتي الكلام حول (اسند عنه) وانظر: معجم رجال
الحديث ج ١٣/٣٥٣، وكذا تنقيح المقال.
 - (٣) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/٢/٨٠ والتاريخ الكبير ج ٤/١٢٩، وموضح اوهام
الجمع والتفريق ج ٢/٣٢٠ - ٣٢١، وميزان الاعتدال ج ٣/٣٤٠ ولسان الميزان
ج ٤/٤٢٩، وتعجيل المنفعة ص ٢١٨.
 - (٤) انظر: جامع الرواة ج ٢/٢ وتنقيح المقال ج ٣/٢ ابواب الفاء ومعجم رجال الحديث
ج ١٣/٢٥٤ وحكم على روايته عن احمد بن محمد بالانقطاع، اما المامقاني فقد اثبت
بالتاريخ ان روايته عنه مرسله لأن أحمد بن محمد بن خالد ت ٢٧٤ أو ٢٨٠ بينا
الفرات عاش الى ١٧٥ هـ حسب تقديره.

اقوال أئمة الجرح والتعديل فيه

١ - «اقوال من وثقه»:

قال ابو حاتم الرازي: «كوفي صالح الحديث»^(١).
وقال يحيى بن معين - برواية الدوري - : «ثقة وهو كوفي»^(٢).
ونقل الحافظ ابن حجر عن العجلي انه قال «كوفي ثقة»^(٣).
والظاهر ان الحافظ ابن حجر قد وهم في نقله لقول العجلي هذا؟!
فان الحافظ العجلي لم يوثق في كتابه الثقات غير « فرات القزاز » فقال
فيه «كوفي ثقة»^(٤)، و فرات القزاز هذا هو ابن ابي عبد الرحمن القزاز
التميمي، ابو محمد، ويقال ابو عبدالله البصري سكن الكوفة، وهو من
شيوخ شعبة، والثوري، وابن عيينة وهو ثقة لم يجرحه احد من
النقاد^(٥).

٢ - أقوال من جرحه ووصفه بالغلو»:

قال ابن حجر: «وضعفه ابو داود وقال: تكلم فيه سفيان»^(٦).

-
- (١) انظر: الجرح والتعديل ج ٣/٢ق ٨٠/٢ وكذا في لسان الميزان ج ٤/٩ وتعجيل المنفعة ص ٢١٨.
 - (٢) انظر: التاريخ - رواية الدوري - ج ٤٧١/٢ ولسان الميزان ج ٤/٤٢٩ وتعجيل المنفعة ص ٢١٨ وتاريخ اسماء الثقات لابن شاهين ص ١٨٧ حيث نقل توثيق يحيى بن معين.
 - (٣) انظر: تعجيل المنفعة ص ٢١٨ ولسان الميزان ج ٤/٤٢٩.
 - (٤) انظر: معرفة الثقات ج ٢/٢٠٤ ولم اقف على مصنف آخر في الثقات للعجلي.
 - (٥) انظر: تقريب التهذيب ج ٢/١٠٧، وتهذيب التهذيب ج ٨/٢٥٨.
 - (٦) انظر: لسان الميزان ج ٤/٤٢٩، وتعجيل المنفعة ص ٢١٨، وفي سؤالات ابي عبيد الاجري القسم المطبوع ص ٢٨٦ وهو خاص بالكوفيين لم يذكر غير الفرات بن أبي الفرات وقال عنه «ليس به بأس».

وقال عنه النسائي «ضعيف»^(١).

وروى ابن حبان بسنده الى ابن نمير - الهمداني الحافظ الثقة ت ٢٣٤ هـ - انه قال: «كان فرات بن الأحنف من أولئك الذين يقولون: علي بن أبي طالب في السحاب»^(٢).

وقال عنه ابن حبان: «كان غالبا في التشيع لا تحل الرواية عنه ولا الاحتجاج به»^(٣).

وقال عنه الذهبي: «هو من غلاة الشيعة»^(٤).

وخرج عبد الله بن أحمد بن حنبل حديثه في زوائد مسند أبيه. قال عبد الله بن أحمد: حدثنا ابو عبيدة بن فضيل بن عياض وقال لي: هو اسمي وكنيتي، حدثنا مالك بن سَعِير يعني ابن الحُمس، حدثنا فرات بن أحنف حدثنا ابي، عن رَبَّعي بن حراش: أن علي بن ابي طالب قام خطيبا في الرحبة^(٥) فحمد الله واثى عليه، ثم قال ما شاء الله أن يقول ثم دعا بكوز من ماء فتمضمض منه وتمسح، وشرب فضل كوزه وهو قائم، ثم قال: بلغني أن الرجل منكم يكره أن يشرب وهو

(١) انظر: الضعفاء والمتروكون حرف الفاء، وميزان الاعتدال ج ٣/٣٤٠ ولسان الميزان ج ٤/٤٢٩ وتعجيل المنفعة ص ٢١٨.

(٢) انظر: الجروحين ج ٢/٢٠٨ وميزان الاعتدال ج ٣/٣٤٠، ولسان الميزان ج ٤/٤٢٩ وتعجيل المنفعة ص ٢١٨.

(٣) انظر: الجروحين ج ٢/٢٠٨، وتعجيل المنفعة ص ٢١٨.

(٤) انظر: ميزان الاعتدال ج ٣/٣٤٠ ولسان الميزان ج ٤/٤٢٩.

(٥) الرحبة: المكان المتسع بين أفنية البيوت، ورحبة المسجد ساحته، وفي الكوفة عدة أمكنة تعرف بهذا الاسم، والمراد بها هنا رحبة جامع الكوفة التي جاء ذكرها في بعض الأحاديث والأخبار، وذكر اليعقوبي انها كانت تعرف بعلي رضي الله عنه. انظر: معجم البلدان ٣/٣٣، وصحيح البخاري - فتح الباري ١٠/٨١-، والبلدان ٣١٠ ط ليدن ١٨٩١ هـ والمطالب العالية ١/١٧.

قائم وهذا وضوء من لم يُحدث ورأيت رسول الله ﷺ فعل هكذا» (١).

اقوال علماء الشيعة فيه:

قال الشيخ الطوسي: «يرمي بالغلو والتفويض في القول» (٢).

وذكره في اصحاب الصادق وقال: اسند عنه (٣).

(١) انظر: المسند ج ٢/١٣٠ - ١٣١ بتحقيق الشيخ احمد شاکر - رحمه الله - وحكم على الحديث بالصحة ولقد وضع الحافظ ابن حجر امام اسمه (أ) وهذا الرمز يعني ان الامام أحمد خرج حديثه في المسند، ولم يرمز له بـ(ب) والحديث المذكور من زوائد عبد الله. ولم أبحث عن حديث الفرات بن الأحنف من رواية الإمام أحمد من طريقه في كل المسند، فليُنظر.

(٢) انظر: رجال الطوسي ص ٩٩ والتفويض ذكره المامقاني في المذاهب الفاسدة وسماه بالملفوضة وقال عن التفويض في عرف الشيعة ينقسم الى تسعة اقسام ثم قال: «ان بعض الاقسام من التفويض صحيح وبعضها فاسد» وذكر منهم: الذين يقولون ان الله خلق محمداً ﷺ وفوض اليه امر العالم فهو الخلاق للعالم وما فيها، وقيل فوض ذلك الى علي عليه السلام، وربما يقولون بالتفويض الى سائر الائمة عليهم السلام ايضا كما يظهر من بعض التراجم، - قلت - أي المامقاني - قد نسب الاعتقاد بذلك الى طائفة. فإن ارادوا ظاهره وهو أنهم هم الفاعلون لذلك حقيقة فهو الكفر الصريح وقد دلت الأدلة العقلية والنقلية على بطلانه، وفي العيون عن الرضا (ع) ان «من زعم ان الله تعالى فوض أمر الخلق والرزق الى حججه فهو مشرك» الحديث، وذكر التفويض الثاني وهو الفاسد ايضا فقال: «والتفويض في امر الدين بمعنى ان الله تعالى فوض اليهم - أي الائمة ان يحلوا ما شاءوا ويصحوا ما شاءوا ويبطلوا ما شاءوا بأرائهم من غير وحي هذا ايضا ضروري البطلان» انظر: تنقيح المقال ج ٣/مقياس الهداية ص ٨٧ ولعل فرات بن الاحنف كان يقول بالتفويض الاول والثاني والله أعلم، ومر الكلام عن التفويض ص ١٢.

(٣) وقولهم اسند عنه يمد من الفاظ المدح - كذا قال المامقاني ثم قال ويستعملها الطوسي في كتابه - الرجال - واستعملها في اصحاب الصادق دون غيره الا في اصحاب الباقر بصورة نادرة غاية الندرة وقالوا بدلاتها على المدح لانه لا يسند الا عن يسند اليه، ويعتمد عليه ثم قال بعد ان سرد الاختلاف في كيفية قراءتها ومرجع الضمير: «فأعلم أن ظاهر المولى الوحيد - احد علمائهم في الرجال - عدم الريب في افادة هذه اللفظة المدح المعتمد به حيث حكى عن جده - يعني المجلسي الاول - =

وقال ابن الغضائري - احمد بن الحسين - ت ٤١١ هـ - عن
الفرات: «روى عن علي بن الحسين وابي جعفر وابي عبدالله عليهم السلام
كما زعموا غال كذاب، لا يرتفع به ولا يذكر»^(١).

وقال العقيقي - احمد بن علي العلوي - : «كان زاهدا رافضياً
للدنيا ثم قال عن بعض مشايخه من أهل الكوفة انه كان يقول: ان في
محمد شيئاً من القديم»^(٢).

وقال ابن داود في الباب الثاني: «فرات بن الأحنف العبدي، يرمى
بالغلو، والتفويض في القول، غال، كذاب»^(٣).

قال المامقاني - بعد نقله أقوال الشيعة في فرات بن الأحنف -
«وعلى أي حال فالرجل لا يمكن اصلاح حاله مع هذه المذام وسيجيء
في ابنه انه ضعيف بن ضعيف»^(٤).

= ان المراد بها انه روى عنه الشيوخ واعتمدوا عليه وهو كالتوثيق «انظر: مقياس
الهداية ص ٧٥ الفاظ المدح من ج ٣ في تنقيح المقال والظاهر من قوله الاول والثاني
التعارض ولكن واقع الامر يختلف فكثير من الرواة ينعتهم علماء الشيعة بالغلو أو
الكذب أو الانحراف ويُخَرِّجُوا آثارهم ومروياتهم عن الأئمة - في كتبهم المعتمدة
وتعتمد روايتهم وأخبارهم، ولو أردنا التفصيل في ذلك واثباته لطال بنا المقام
والمتتبع لكتبهم يرى هذه الظاهرة وبالرغم من المدح أو التوثيق بهذه اللفظة نرى
اجماعهم على تضعيفه - اي فرات الهلالي هذا - .

(١) انظر: جامع الرواة ج ٢/٢ وتنقيح المقال ج ٣/٢ ابواب الفاء ومعجم رجال الحديث
ج ٣٥٣/١٣.

(٢) انظر: جامع الرواة ج ٢/٢ وتنقيح المقال ج ٣/٢ ابواب الفاء ومعجم رجال الحديث
ج ٣٥٣/١٣ ولا ندري ماذا يريد بعبارة - ان في محمد شيئاً من القديم - هل يريد
بمحمد بن الحنفية وهل يريد بن القديم الله تعالى عز وجل - الله أعلم - .

(٣) انظر: رجال ابن داود الباب الثاني وتنقيح المقال ج ٣/٣ ابواب الفاء.

(٤) انظر: تنقيح المقال ج ٣/٢ ابواب الفاء وابنه هو محمد بن فرات بن احنف قال عنه
الغضائري: «ضعيف بن ضعيف لا يكتب حديثه» وكان محمد بن فرات هذا يدعي
انه باب، وانه نبي ويكذب على ائمة الشيعة لذا لعنه علي الرضا رحمه الله.
انظر: جامع الرواة ج ٢/٢.

ومع ضعفه اعتمد عليه الكشي في تضعيف احد الرواة وهو -
عوف العقيلي - حيث روى الكشي بسنده الى فرات بن أحنف انه
قال: «العقيلي كان من أصحاب علي عليه السلام، وكان خمارا ولكنه
يؤدي الحديث كما سمع»^(١). واعتمد الشيعة على روايات فرات بن
الاحنف انظر مثلا: الكافي ج ٣/ كتاب الصلاة ٤/ باب قراءة القرآن
٢١/ الحديث^(٢) وج ٦/ كتاب الأطعمة ٦ باب الفواكة ٩٨ الحديث^(٤) وباب
الفرسخ ١١٧، الحديث ١ من الكتاب وباب الكراث ١١٤، الحديث ٤،
والكافي ج ٢/ كتاب الدعاء ٢ باب القول عند الصباح والامساء ٤٨
الحديث ٢٣، كتاب الايمان والكفر ١ باب ١٥٧ حديث (١). (٢).

(١) انظر: معرفة الرجال ص ٩٧.

(٢) انظر: جامع الرواة ج ٢/٢ ومعجم رجال الحديث ج ١٣/٢٥٤ والرواية المرسلة عن
احمد بن محمد بن خالد في الكافي جزء ٦ كتاب الأطعمة ٦ باب العدس ٩٣ الحديث
(٢).

(ت) تليد بن سليمان المحاربي أبو سليمان، أو ادريس الكوفي
الأعرج ت ١٩٠ هـ.

طائفة من الذين روى عنهم:

روى عن حمزة الزيات، وابي الجحّاف داود بن ابي عوف، ويحيى بن
سعيد الانصاري وغيرهم^(١).

طائفة من الذين رووا عنه:

روى عنه ابراهيم بن عيس التنوخي الكوفي، واحمد بن حنبل
واسحاق بن موسى الأنصاري، ونعيم بن حماد الخزاعي، ويحيى بن يحيى
النيسابوري وغيرهم^(٢).

قال الامام احمد بن حنبل - في رواية المرّودي - : «كان مذهبه
التّشيع ولم ير به بأسا»^(٣).

وقال عنه - في رواية ابي بكر الأثرم - : «كتبت عنه حديثا كثيرا
عن ابي الجحّاف»^(٤).

(٢٠١) انظر: تهذيب الكمال ج ٤/٣٢١، وتهذيب التهذيب ج ١/٥٠٩ وتاريخ بغداد
ج ٧/١٣٦.

(٤٠٣) انظر: تاريخ بغداد ج ٧/١٣٧، وتهذيب الكمال ج ٤/٣٢١ وتهذيب التهذيب
ج ١/٥٠٩.

وقال ابراهيم الجوزجاني: سمعت أحمد بن حنبل يقول: «حدثنا تليد ابن سليمان، وهو عندي كان يكذب»^(١).

وقال النسائي والدارقطني ضعيف^(٢) وقال ابن عدي: «يتبين على رواياته أنه ضعيف»^(٣).

وقال الساجي: «كذاب»^(٤).

وقال الحاكم، وأبو سعيد النقاش: «ردي المذهب منكر الحديث روى عن أبي الجحاف أحاديث موضوعة، زاد الحاكم كذبه جماعة من العلماء»^(٥).

وقال صالح جزرة: «كان أهل الحديث يسمونه بليدا - بالباء الموحدة وكان سيء الخلق لا يحتج بحديثه - وليس عنده كثير شيء»^(٦).

وقال العجلي: «لا بأس به كان يتشيع ويدلس»^(٧)، وقال ابن عمار «زعموا أنه لا بأس به»^(٨).

وقال أحمد الحاكم: «ليس بالقوي عندهم»^(٨).

(١) انظر: احوال الرجال ص ٧٤ والكامل لابن عدي ج ٥١٦/٢ والضعفاء للعقيلي ج ١٧١/١ وتهذيب الكمال ج ٣٢٣/٤، وتهذيب التهذيب ج ٥٠٩/١.

(٢) انظر: الضعفاء والمتروكون للنسائي باب - التناء - وتاريخ بغداد ج ١٣٨/٧ وتهذيب الكمال ج ٣٢٢/٤، وتهذيب التهذيب ج ٥١٠/١.

(٣) انظر: الكامل لابن عدي ج ٥١٧/٢، وتهذيب الكمال ج ٣٢٣/٤، وتهذيب التهذيب ج ٥١٠/١.

(٤) انظر: تهذيب التهذيب ج ٥١٠/١.

(٥) انظر: تاريخ بغداد ج ١٣٨/٧ وتهذيب الكمال ج ٣٢٣/٤، وتهذيب التهذيب ج ٥١٠/١.

(٦) انظر: معرفة الثقات للعجلي ج ٢٥٧/١ وتاريخ بغداد ج ١٣٨/٧ وتهذيب الكمال ج ٣٢٢/٤، وتهذيب التهذيب ج ٥١٠/١.

(٧) انظر: المصادر السابقة (دون ثقات العجلي).

(٨) انظر: تهذيب التهذيب ج ٥١٠/١.

المعتقد الذي تأثر به :

من البدع التي ذكرها عنه الرواة وقيعته بالشيخين وعثمان رضي الله عنهم .

فقد قال يحيى بن معين - في رواية الدوري - : « تليد بن سليمان ليس بشيء قعد فوق سطح مع مولى لعثمان بن عفان فذكروا عثمان ، فتناوله تليد فقام اليه مولى عثمان فأخذه فرمى به من فوق السطح فكسر رجله ، فكان يمشي على عصا » ، وقال في موضع آخر : « تليد كذاب ، كان يشتم عثمان ، وكل من يشتم عثمان أو طلحة - أو أحدا من أصحاب النبي ﷺ دجال ، لا يكتب عنه ، وعليه لعنة الله ، والملائكة والناس أجمعين » (١) .

وقال عباس الدوري عن يحيى بن معين : « كان ببغداد - أي تليد وقد سمعت منه ، وليس بشيء » (٢) .

وروي الخطيب بسنده الى الآجري انه سأل ابا داود عنه ؟ فقال : « رافضي خبيث » ، وقال أيضا سمعت ابا داود يقول : « تليد رجل سوء يشتم ابا بكر وعمر » (٣) .

وقال يعقوب بن سفيان : « رافضي خبيث سمعت عبيد الله بن موسى يقول لابنه محمد : أليس قد قلت لك ، لا تكتب حديث تليد هذا » (٤) .

(١) انظر: التاريخ رواية الدوري ج٦٦/٢ ، والكامل لابن عدي ج٥١٦/٢ وزاد « دجال فاسق .. لا يكتب حديثه » والضعفاء للعقيلي ج١٧١/١ وتاريخ بغداد ج١٣٨/٧ وتهذيب الكمال ج٣٢٢/٤ وتهذيب التهذيب ج٥٠٩/١ .

(٢) انظر: المصادر السابقة والجرح والتعديل ج٤٤٧/١ ق١/١ .

(٣) انظر: تاريخ بغداد ج١٣٨/٧ وتهذيب الكمال ج٣٢٢/٤ وميزان الاعتدال ج٣٥٨/١ وتهذيب التهذيب ج٥١٠/١ .

(٤) انظر: المعرفة والتاريخ ج٣٦/٣ وتاريخ بغداد ج١٣٧/٧ وتهذيب الكمال ج٣٢٢/٤ وتهذيب التهذيب ج٥١٠/١ .

وفصل القول فيه ابن حبان من حيث مروياته وبدعته فقال: «كان رافضيا يشتم أصحاب محمد ﷺ وروى في فضائل أهل البيت عجائب وقد حمل عليه يحيى بن معين حملا شديدا وأقر بتركه» (١).

وروى له الترمذي حديث أبي الجحاف، عن عطية، عن ابي سعيد قال النبي ﷺ «ما من نبي الا وله وزيران من أهل الأرض، ووزيران من أهل السماء فأما وزيرى من أهل السماء فجبريل وميكائيل، وأما وزيرى من أهل الأرض فأبو بكر وعمر» وقال الترمذي هذا حديث هذا حديث حسن غريب (٢).

ومن مرويات تليد المحاربي ما رواه ابن حبان ورواه عنه الدارقطني ومن هذا الطريق رواه ابن الجوزي عن ابي الجحاف داود بن أبي عوف، عن محمد بن عمرو الهاشمي، عن زينب بنت علي، عن فاطمة بنت رسول الله ﷺ قال: «نظر النبي ﷺ الى علي فقال: «هذا في الجنة، وان من شيعته اقواما يعطون الاسلام فيلفظونه لهم نبز يسمون الرافضة من لقيهم فليقتلهم فانهم

(١) انظر: المحروحين ج ١/٢٠٥، وتهذيب التهذيب ج ١/٥١٠.

(٢) انظر: جامع الترمذي ج ٥/٢٧٨ واسناده ضعيف لضعف تليد هذا وضعف عطية العوفي حيث قال عنه الحافظ في تقريب التهذيب ج ٢/٢٤ (صدوق بخطى كثيرا) وأورده الهيثمي في مجمع الزوائد ج ٩/٥١ عن ابن عباس وقال: «رواه الطبراني وفيه محمد بن مجيب الثقفي وهو كذاب ورواه البزار بمعناه وفيه عبدالرحمن بن مالك بن مغول وهو كذاب» واخرجاه أيضاً الخطيب البغدادي في تاريخ بغداد ج ٣/٢٩٨، وأبو نعيم في حلية الأولياء ج ٨/١٦٠ ورواه ابن عدي في الكامل ج ٢/٥١٧ من طريق تليد. وقال ابن عدي: «وهذا الحديث يعرف بأبي الجحاف، عن عطية، وعن أبي الجحاف تليد، وعن تليد أبو سعيد الأشج». وقال البزار كما في كشف الأستار ج ٣/١٦٨ «لا نعلمه يروي عن ابن عباس الا من هذا الوجه وعبدالرحمن - ابن مالك - لين الحديث وروى عنه جماعة لأنه كان من أهل السنة».

مشركون» قال ابن الجوزي: هذا لا يصح عن رسول الله ﷺ قال أحمد ويحيى بن معين: تليد كذاب^(١).

ومما رواه للمام أحمد عنه قال: ثنا أبو الجحاف قال: لما بويع أبو بكر اغلق بابه دون الناس ثلاثا كل يوم يقول قد اقلتم بيعتكم فبايعوا من شئتم قال كل ذلك يقوم علي يعني ابن ابي طالب فيقول لا ثقيلك ولا نستقيلك قدمك رسول الله ﷺ فمن يؤخرك^(٢).

تليد بن سليمان المحاربي في كتب رجال الشيعة.

ذكره الطوسي في رجاله ضمن اصحاب جعفر الصادق.

وذكره الحلبي في القسم الثاني من رجاله وقال: «لم نقف لأحد من علمائنا على جرحه ولا على تعديله، لكن قال ابن عقدة: حدثنا أحمد حدثنا محمد بن عبدالله بن سليمان قال: سمعت ابن نمير يقول: أبو الجحاف ثقة، ولست اعتمد بما يروي عنه تليد».

وذكره ابن داود في القسم الأول ثم قال: وليس هذا جرحا لجواز أن يكون المانع من اعتداده تاريخا ينافي الرواية عنه أو غير ذلك. وعقب

(١) انظر: العلل المتناهية ج ١/١٥٩ - ١٦٠ والمجروحين ج ١/٢٠٥ وقال الذهبي في ميزان الاعتدال ج ١/٣٥٨ في ترجمة تليد: فمن مناكيره وذكر الحديث. ورواه الخطيب في موضح اوهام الجمع والتفريق ج ١/٤٣ وفي المطالب العالية ج ٣/٩٤ عزاه لأبي يعلى وسكت عليه البوصيري. هذا باختصار وللحديث طرق والفاظ اخرى ليس هذا موضعها.

(٢) انظر: فضائل الصحابة ج ١/١٣٢ - ١٣٣ وقال محقق الكتاب وذكره الطبري في الرياض ج ١/٣٠٩ ونسبه للسلفي في المشيخة البغدادية وصاحب الفضائل، والاثر مع ضعفه الشديد منقطع ايضا كما انه مخالف للحقيقة الثابتة في ابلاء ابي بكر بلاء حسنا في تلك الايام من تنفيذ جيش اسامة وقتال أهل الردة.

الخوئي على ذلك فقال: «اذا لم يثبت ان هذا جرح من ابن نمير، او انه لم يعتد بجرحه او انه لم يثبت ذلك منه، فغاية الامر أنه لم يثبت جرحه فما هو الوجه في عده في القسم الاول الا ان يكون ابن داود بانيا على اصالة العدالة فاذا لم يثبت فيه جرح يعتمد على روايته. وعده المجلسي في الوجيزة ممدوحا».

اما المامقاني فبعد ان ذكر اقوال علماءهم فيه، وقول الذهبي وابن حجر قال: «ووجه الاستفادة ان تضعيفها - اي الذهبي وابن حجر - يكشف عن كون الرجل متصليا في مذهب التشيع، وملتزمًا بلوازمه فتأمل ثم قال بعد نقله كلام السجستاني وغيره: وبالجمله فالرجل في أول درجة الحسن اقلًا كما سمعته من الوجيزة»^(١).

(١) انظر: رجال النجاشي ص ٨٣ ورجال الطوسي ص ١٦٠، وجامع الرواة ج ١/١٣٢، وتنقيح المقال ج ١/١٨٥ - ١٨٦ ومعجم رجال الحديث ج ٣/٣٧٧ - ٣٧٨.

ابو القاسم نصر بن الصباح البلخي - من أهل المائة الثالثة

نصر بن الصباح، ابو القاسم البلخي احد كبار علماء الشيعة في الجرح والتعديل حيث اعتمد على اقواله ائمتهم المتقدمين في تجريح الرواة وتعديلهم نقلوا عنه الكثير واحتكموا الى اقواله، واحتجوا بها للتجريح في أحوال نقله اخبارهم بالرغم من نعتهم له بأنه كان من الغلاة، وها أنذا أذكر في ترجمته اقوال من زكاهُ ووثقه، واقوال من جرحه ووهاه، وطائفة من النصوص التي اعتمد عليها ونقلها عنه احد كبار علمائهم وهو - ابو عمرو الكشي - .

ذكره الطوسي في فصل (من لم يرو عن الأئمة) وقال عنه: «من أهل بلخ، لقي جلة من كان في عصره من المشايخ، والعلماء وروى عنهم الا انه قيل كان من الطيارة غال»^(١).

معنى الغلاة عند الشيعة:

والغلاة، ذكرهم المامقاني في المذاهب الفاسدة - في ذم الغلاة - فقال: «وهم معروفون، وجعلهم بعض الاجلة عشر فرق مفسرا لها بالغالين في محبة علي (ع) في قبائل الخوارج - وعد من هذه الفرق

(١) انظر: رجال الطوسي ص ٥١٥ .

الطيارة ثم قال: «والمشهور ان الغلاة هم الذين يقولون في أهل البيت عليهم السلام ما لا يلتزم أهل البيت (ع) بثبوت تلك المرتبة لهم كمن يدعي فيهم النبوة كالبزيعية، والالهية كالنصيرية والعلوية والخمسة، ونحوهم مأخوذ من الغلو، بمعنى التجاوز عن الحد قال الله تعالى: ﴿لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾^(١) - أي لا تجاوزوا الحد وقد يقال في الرجال: فلان كان من أهل الطيارة ومن أهل الارتفاع ويريدون بذلك انه كان غالباً»^(٢).

المعنى الصحيح للطيارة:

والصواب في معنى (الطيارة) ما ذكره المقدسي - ولم يجرؤ المامقاني على التصريح به - قال ابن طاهر المقدسي: «وأما السبئية فانهم يقال لهم الطيارة يزعمون انهم لا يموتون، وانما موتهم طيران نفوسهم في الغلس»^(٣). وقال عنه الكشي: «كان غالباً»^(٤).

وقال عنه أبو العباس النجاشي: «غالي المذهب، روى عنه العياشي له كتب منها كتاب معرفة الناقلين - ولعله هو الكتاب الذي اعتمد عليه الكشي في نقل اقوال نصر بن صباح - وكتاب فرق الشيعة وذكر من تلاميذه (محمد بن عمر بن عبد العزيز الكشي)^(٥). وذكره محمد بن علي الاردبيلي الغروي الحائري - من علماء النصف

(١) سورة المائدة، آية ٧٧.

(٢) انظر: مقياس الهداية في علم الرواية للمامقاني ص ٨٧-٨٨، وانظر الكلام حول الغلو في ص ١١.

(٣) انظر: البدء والتاريخ ج ١٢٩/٥ ط ١٩١٦ م.

(٤) ذكر ذلك في مواضع من كتابه الرجال، وسنذكر النصوص التي نقلها الكشي في كتابه عن نصر هذا.

(٥) انظر: رجال النجاشي ص ٣٠٢، وقال آغا بزرك في الذريعة ج ٢١/٢٦١ يكثر النقل عنه الكشي في رجاله، وكذا قال في ج ١٦/١٧٨ عن فرق الشيعة.

الاخير من القرن الحادي عشر في كتابه ونقل ما قاله فيه النجاشي
وصاحب الخلاصة وذكر انه قيل عنه: «كان من الطيارة غال»^(١).

ونقل المامقاني في ترجمته ان صاحب الخلاصة ذكره في القسم الثاني
وقال عنه: «غال المذهب وكان كثير الرواية»، وقال في القسم الأول في
ترجمة علي بن السري: «ونصر بن الصباح ضعيف عندي لا اعتبر
بقوله»^(٢).

وقال ابن داود في الباب الثاني من رجاله: «غال»^(٣).

وكذا ضعفه اغلب فقهاء الاواخر في كتبهم الفقهية^(٤).

هذه بعض أقوال من ضعفه وجرحه من علماء الشيعة. وظاهر كلام
المامقاني يدل على توثيقه وتبرئته من الغلو يقول: المامقاني في نصر هذا
الذي جرحه علماء الجرح والتعديل من الشيعة وهو يسرد أقوال أئمتهم
فيه: «وضعه في الوجيزة، لكن في الذخيرة ما يومىء الى ميله الى
الاعتماد عليه لأنه قال: «نصر بن الصباح غالي المذهب غير موثق في
كتبهم الا ان الكشي كثيرا ما ينقل عنه الكلام في الرجال».

ثم قال المامقاني عقب هذا «لكن يتجه عليه ان الكشي وان نقل عنه

(١) انظر: جامع الرواة وازاحة الاشتباهات ج٢/٢٩٠.

(٢) «خلاصة الأقوال في علم الرجال» قال عنه الخوانساري: «هو كتاب لطيف مختصر
في أحوال رجال الشيعة مشتمل على قسمين أولهما في الثقات والمدوحين، والثاني في
الضعفاء والمجاهيل الا ان أكثره مأخوذ من رجال النجاشي، وكتابي الشيخ - يعني
الطوسي - بعيون الفاظه. ومؤلفه هو ابو منصور الحسن بن سديد الدين يوسف بن
علي بن المطهر الحلبي المشهور بالعلامة» ت٧٢٦هـ - وهو صاحب منهاج الكرامة الذي
رد عليه شيخ الاسلام بن تيمية رحمه الله انظر: ترجمة الحلبي في روضات الجنات
ج٢/٢٦٩ - ٢٨٦.

(٣) انظر: تنقيح المقال ج٣/٢٦٨.

(٥،٤) انظر: المصدر السابق.

كثيرا الا انه في تراجم عديدة، منها ترجمة المفضل بن عمر رماه بالغلو نعم لنا أن في رمي القدماء راويا بالغلو تأمل نبهنا عليه غير مرة. فان من تتبع كلمات القدماء وجد ابتناء رميهم للرجل على اعتقاد أقل درجة مما عليه الأئمة فيهم، وإن الاعتقاد بما هو ضروري مذهب الشيعة اليوم في الامام ثم كان عندهم غلوا الا ترى الى عد الصدوق القول بعدم سهو النبي والأئمة غلوا مع انه من ضروريات المذهب اليوم.

لكن الاشكال في انه لم يرد في الرجل مدح، والا لألحقناه بالحسان وقد رام المحقق الوحيد^(١) ادراجه في الحسان بالامارات حيث قال قد اشرنا في أول هذه التعليقة، وفي سهل بن زياد وغيره وسيجيء في الفائدة الرابعة الى التأمل في ثبوت غلو أمثال هؤلاء بل، وفساد نسبه اليهم كما أشرنا اليه في تراجمهم، ويظهر من كثير من التراجم كترجمة شاه رئيس، وعباس بن صدقة، وعلي بن حسكة، وغيرهم عدم كون نصر غالبا، وايضا من تتبع الرجال ظهر عليه ان المشايخ قد اكثروا من النقل عنه على وجه الاعتماد عليه، وقد ذكرنا في أول التعليقة ان الاكثار من الروايات عن شخص امانة الاعتبار، ورواية العياشي عنه من غير ظهور طعن منه مؤيدة. وقوله (لقى جلة) قدح منه ظاهر، وقوله في الاستثناء (قيل انه) مشير الى عدم ثبوته عنه، ومرّ من فارس بن حاتم، وجعفر بن عيسى، وعثمان بن عيسى ما ينبغي ان يلاحظ^(٢).

(١) محمد باقر بن محمد الوحيد البهبهاني قال عنه المامقاني «بلغ من العلم والتحقيق والتقوى والوثاقة مبلغا يعجز الواصف عن وصفه وكفاك انه عد. بالاستحقاق بمجد ملة سيد البشر في رأس المائة الثانية عشر» ت ١٢٠٨ هـ. انظر: تنقيح المقال ج ٢/ ٨٥ ابواب الميم.

(٢) انظر: تنقيح المقال ج ٣/ ٢٦٨.

رأي محمد بن اسماعيل الحائري^(١) في نصر البلخي:

يقول المامقاني: «ورام الفاضل الحائري في المنتهى اتقان ما ذكره المحقق الوحيد وابرام امر نصر فقال: اجع علمائنا على اشتراط الاسلام في الراوي، واجمعوا على كفر الغالي ومع ذلك قد اكثروا من الاعتدال عليه والاسناد اليه وصرح الشيخ في العدة بأن الغلاة والمتهمين ما يروونه في حال تخليطهم لا يجوز العمل به على كل حال. ولا ريب في انه لم يعرف لنصر حالان: احدها تخليط، والاخرى غير تخليط. فالجواب اما القدح في الاجماعين المذكورين او حمل الغلو في امثال المقام على خلاف ظاهره، والاول باطل فتعين الثاني مع انك خبير بأن مثل نفي السهو عن النبي ﷺ عند القميين غلو، وايضا في كثير من التراجم عن نصر ذم الغلاة ولعنهم والطعن عليهم.

ويستدل على جلالته، والاعتدال عليه بخبرين يرويهما الصدوق من طريق نصر نفسه.

يقول الصدوق في كتاب الغيبة عند ذكر التوقيعات الواردة من القائم حدثني محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد، عن سعد بن عبد الله عن علي بن محمد الرازي، عن نصر بن الصباح البلخي قال: «كان بمرو كاتب للخوزستاني سماه لي نصر واجتمع عنده الف دينار للناحية فاستشارني فقلت ابعت بها الى الحاجري فقال: هو في عنقك ان سألتني الله عز وجل عنه يوم القيامة: فقلت: نعم قال نصر ففارقت على ذلك،

(١) هو محمد بن اسماعيل أبو علي الحائري صاحب كتاب «منتهى المقال في الرجال»، يقول المامقاني عن الكتاب «وهو شاهد صدق على فضله وسعة باعه خصوصا في الرجال فانه كتاب جليل لم نقف على نظير له في هذا الفن الا انه باسقاطه الجاهيل بزعم عدم الحاجة لم يغن عن غيره». انظر: مقياس الهداية ص ٢٢٠.

ثم اتصرفت اليه بعد سنتين فلقيته فسألته عن المال فذكر انه بعث من المال بمائتي دينار الى الحاجري فورد عليه وصولها والدعاء له، وكتب اليه كان المال الف دينار فبعثت بمائتي دينار فان أحببت ان تعامل احدا فعامل الاسدي بالري، قال وورد علي يعني حاجز فجزعت من ذلك جزعا شديدا واغتممت له فقلت له: لم تغتم وتجزع وقد من الله عليك بدلاتين قد اخبرك بمبلغ المال وقد نعى اليك حاجزا مبتدأ»^(١).

وعن نصر بن الصباح قال انفذ رجل من اهل بلخ خمسة دنانير وكتب فيها رقعة غير فيها اسمه فخرج اليه الوصول بأسمه ونسبه والدعاء له.

يقول الحائري بعد هذا: «وهذان الخبران يدلان على جلالته، وان كان الراوي لهما هو نفسه، بعد اعتناء مثل الصدوق بهما، والاعتقاد عليها، وذكرهما في جملة المعجزات الصادرة عن الامام فهما عندهم محكومان بصحتها البتة»^(٢).

ثم عقب المامقاني على تحليل واستنتاج وحكم الحائري بقوله: «ولقد أجاد هو - أي الحائري - والمحقق الوحيد وافادا، ومن أنصف بعد ذلك يعد الرجل في الحسان، ويغمض عن التضعيفات»^(٣).

(١) انظر: اكمال الدين واتمام النعمة للصدوق ج٢/باب (٤٥) حديث ١٠، ٩، وتنقيح المقال ج٣/٢٦٨، ومعجم رجال الحديث ج١٩/٣٧.

(٢) وتوثيق الحائري لنصر بن الصباح بهذا الاسلوب وهذا التحليل يمثل مسلكا من مسالك توثيق الرواة وتعديلهم عند الشيعة حيث وثق الراوي المنعوت بالغلو والتفريط لكونه روى خبرين اعتمدهما الصدوق في اثبات توقيعات امامهم الغائب محمد بن الحسن العسكري.

(٣) انظر: تنقيح المقال ج٣/٢٦٨ - ٢٦٩.

رأي ابي القاسم الخوئي:

يقول الخوئي في ترجمة النصر بن الصباح بعد ايراده اتهام النصر بن الصباح للمفضل بن عمر بأنه كان غاليا، والآخر بقوله كان غاليا ملعونا: «ويمكن الجواب عن ذلك بأن الغلو له درجات ولا مانع من أن يكون شخص غاليا بمرتبة، ويلعن غاليا آخر اشد منه في الغلو، وكيف كان: فلم يثبت وثاقته ولا حسنه فلا أقل من أنه مجهول الحال، ولكنه قد يستدل على حسنه وجلالته بما رواه الصدوق.. وذكر الخبرين السابقين ثم قال: «أقول لا دلالة في هاتين الروايتين الا على ان نصر الصباح كان معترفا بأمامة الامام الثاني عشر (ع) وهذا لا ينافي غلوه ولا يلزم حسنه»^(١).

نماذج من اقوال نصر بن الصباح في توثيق الرواة وتجريرهم:

لقد اعتمد علماء الرجال من الشيعة في توثيق الرجال وتجريرهم على اقوال نصر بن الصباح ويبدو ان اكثر هذه النصوص منقولة من كتابيه «معرفة الناقلين» و«فرق الشيعة» ومن المتقدمين الذين اكثروا من النقل عنه الكشي في معرفة الرجال وفيما يلي بعض النصوص الخاصة بتوثيق بعض الرواة وتجريرهم.

١ - قال في علي بن اسماعيل: «ثقة وهو علي بن السدي»^(٢).

٢ - وقال في عبد الله وعبد الملك وعريف ابناء عطاء بن أبي رباح: «نجباء من أصحاب ابي جعفر وابي عبد الله»^(٣).

(١) انظر: معجم رجال الحديث ج ١٩/١٣٧ - ١٣٨.

(٢) انظر: اختيار معرفة الرجال للكشي ص ٥٩٨.

(٣) انظر: المصدر السابق ص ٢١٥.

٣ - وقال في بني رباط: «كانوا اربعة اخوة الحسن، والحسين وعلي، ويونس كلهم اصحاب ابي عبدالله (ع) ولهم أولاد كثير من حملة الحديث» (١).

ومن نصوص التجريح قوله:

١ - في العباس بن صدقة، أبي العباس الطرناي، وأبي عبدالله الكندي المعروف بشاه رئيس: «كانوا من الغلاة الكبار الملعونين» (٢).

٢ - وقوله في الحسن بن محمد المعروف بابن بابا، ومحمد بن نصير النميري، وفارس بن حاتم القزويني: «لعن هؤلاء الثلاثة علي بن محمد العسكري (ع)» (٣).

٣ - وروى الكشي عنه قول علي الرضا رضي الله عنه، في أحمد بن سابق ولعنه له (٤).

٤ - وقال نصر بن الصباح في علي بن حديد بن حكيم: فطحي (٥) من

(١) انظر: المصدر السابق ص ٣٦٨.

(٢) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٥٢٢.

(٣) انظر: المصدر السابق ص ٥٢٠.

(٤) انظر: المصدر السابق ص ٥٥٢ - ٥٥٣.

(٥) فطحي نسبة الى فرقة (الفطحية) او (الافطحية) وهم الذين يسوقون الامامة الى جعفر الصادق، ثم زعموا ان الامام بعده ولده عبدالله، وكان أكبر اولاده، وسموا بذلك لأن عبد الله هذا كما يقول النوبختي كان أفتح الرأس، وقال بعضهم كان افتح الرجلين، وقال بعض الرواة نسبوا الى رئيس لهم من أهل الكوفة يقال له عبدالله بن فطيح ومال الى هذه الفرقة جل مشايخ الشيعة وفقهائها ولم يشكوا في ان الامامة في عبدالله بن جعفر وفي ولده من بعده فإت عبدالله ولم يخلف ذكرا فرجع عامة الفطحية عن القول بامامته سوى قليل منهم الى القول بامامة موسى بن جعفر. انظر: فرق الشيعة للنوبختي ص ٨٨، والفرق بين الفرق ص ٦٢.

أهل الكوفة وكان ادرك الرضا (ع)^(١).

٥ - وقال في عثمان بن عيسى الرواس الكوفي: «كان واقفيا»^(٢)، وكان وكيل ابي الحسن موسى (ع) «...»^(٣).

وهناك نصوص اخرى كثيرة تتعلق بأحوال الرواة أو ببيان كناهم واسمائهم أو عن رروا او غير ذلك^(٤) وقد خصصنا الكشي دون غيره لكونه من مصادرهم الموثقة المشهورة ونصوص واقوال نصر بن الصباح مبثوثة في كتب الرجال الخاصة بالقوم.

(١) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٥٧٠.

(٢) الواقعة: قال المامقاني: «هم الذين وقفوا على مولانا الكاظم (ع) كما هو المعروف من هذا اللفظ حيثما يطلق وربما يقال لهم المظورة (اي الكلاب المبتلة من المطر) وانما وقفوا على الكاظم بزعم انه القائم المنتظر، وربما يطلق الواقفي على من وقف على غير الكاظم (ع) كمن وقف على أمير المؤمنين أو وقف على الصادق أو الحسن العسكري (ع)» انظر: مقياس الهداية (في شرح المذاهب الفاسدة ص ٨٣ وفرق الشيعة ص ٩٠-٩١. والفرق بين الفرق ص ٦٣ - ٦٤.

(٤) انظر: اختيار معرفة الرجال ص ٥٩٧ - ٥٩٨.

(٥) انظر: مواضع النصوص في ص ٥، ص ١٨، ص ١٩، ص ٧٠، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٧، ٢٠٧، ٢١١، ٢١٥، ٢٥٢، ٢٨٧، ٢٨٥، ٢٨٩، ٣٢٩، ٣٣٧، ٣٣٩، ٣٤٧، ٢٥٣، ٣٦٨، ٣٢٦، ٤٢٩، ٤٤٢، ٤٤٦، ٤٥٢، ٤٧٠، ٥١٢، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢١، ٥٣٧، ٥٤٥، ٥٥٤، ٥٦٧، ٥٦٦، ٥٨٥، ٥٩٠، ٥٩٨، ٦٠٥، ٦١٤.

(علي بن حسكة الحوار القمي، والقاسم الشعرائي اليقطيني)

اذكر في هذه الترجمة علي بن حسكة، مع تلميذه القاسم الشعرائي لمحيء اخبار الذم في كليهما، ولأن علي بن حسكة هو استاذ للقاسم الشعرائي.

اما علي: فهو ابن حسكة الحوار القمي ذكره الكشي في الغلاة في وقت علي بن محمد العسكري وكذا عدده الحسن بن يوسف الحلبي في القسم الثاني من الخلاصة^(١).

وأما القاسم فهو ابن الحسن بن علي بن يقطين بن موسى ابو محمد مولى بني اسد القمي.

ذكره الطوسي في رجاله في اصحاب ابي الحسن علي بن محمد الهادي فقال: القاسم: الشعرائي اليقطيني يرمى بالغلو^(٢).

وذكر الكشي عنه انه يدعي انه باب وأنه نبي^(٣).

(١) انظر: اختيار الرجال ص ٥١٨، وتنقيح المقال ج ٢/٢٧٦، ومعجم رجال الحديث ج ٣١٦/١١.

(٢) انظر: رجال الطوسي ص ٤٢١، وتنقيح المقال ج ٢/باب القاسم ص ٢٠.

(٣) انظر: اختيار الرجال ص ٥١٨، وتنقيح المقال ج ٢/٢٠.

قال عنه ابن الغضائري - وهو من العلماء الذين يرجع اليهم الشيعة في نقد الرجال وتوثيقهم وقد مر ذكره - «حديثه نعرفه وننكره ذكر القميون أن في مذهبه ارتفاعا والأغلب عليه الخير»^(١).

وعقب عليه الارديبيلي الحائري بقوله: «وهذا يعطي تعديله منهم (صه) أي الخلاصة - أي نقل عن الخلاصة للحلي انه قال في اعطائه التعديل نظر»^(٢).

وعقب ابو القاسم الخوئي بقوله: «ان الكتاب المنسوب الى ابن الغضائري لم يثبت وعلى تقدير ثبوته فالعبارة المزبورة لا تدل على التعديل بل فيها دلالة على الجرح غاية الامر ان شره أقل من خيره يعني ان ما نسب اليه من الروايات منها كان أكثر من المنكر واین هذا من التعديل، فالتحصل ان الرجل ضعيف بشهادة ابن الوليد - محمد بن الحسن القمي^(٣) - وفي فساد عقيدته ما تقدم»^(٤). وعبارته في عدم ثبوت الكتاب لابن الغضائري غير دقيق، ولعلمائهم تفصيل في ذلك^(٥).

-
- (١) انظر: جامع الرواة ج ١٦/٢، ومعجم رجال الحديث ج ١٥/١٤.
 - (٢) انظر: جامع الرواة ج ١٦/٢، ومعجم رجال الحديث ج ١٥/١٤.
 - (٣) ذكر قول ابن الوليد النجاشي في رجاله ص ٢٢٣، وغيره وقال عنه (ضعيف).
 - (٤) انظر: معجم رجال الحديث ج ١٦/١٤ وفساد عقيدته المشار اليه سأذكره بعد كلامه هذا.
 - (٥) انظر: تنقيح المقال ج ٥٧/١، الفهرست للطوسي ص ٢٧ - ٢٨، وروضات الجنات ج ٥٥/١ - ٥٩ والذريعة ج ٨٨/١٠ - ٨٩ واما اقواله في روايتهم جرحا وتعديلا فقد نقلها أئمتهم في الجرح والتعديل في مصنفاتهم.

ما قيل فيها من الذم واللعن على لسان أحد أئمتهم المعصومين:

١ - قال نصر بن الصباح - من الغلاة الطيارة عند الشيعة - :
«علي بن حسكة الحوار كان استاذ القاسم الشعрани اليعقطيني
من الغلاة الكبار ملعون»^(١).

٢ - قال الكشي: عن سعد قال حدثني سهل بن زياد الآدمي، عن
محمد بن عيسى، قال كتب اليّ أبو الحسن العسكري (ع) ابتداء
منه: «لعن الله القاسم اليعقطيني، ولعن الله علي بن حسكة القمي ان
شيطاننا يتراءى للقاسم فيوحي اليه زخرف القول غرورا»^(٢).

٣ - وقال حدثني الحسين بن الحسن بن بندار القمي، قال: حدثنا
سهل بن زياد الآدمي قال: «كتب بعض اصحابنا الى ابي الحسن
العسكري (ع) جعلت فداك يا سيدي ان علي بن حسكة يدعي
انه من اوليائك وانك انت الأول القديم! وانه بابك ونبيك!
امرته ان يدعو الى ذلك ويزعم ان الصلاة والزكاة والحج
والصوم كل ذلك معرفتك! ومعرفة من كان في مثل حال ابن
حسكة فيما يدّعي من البابية والنبوة فهو مؤمن كامل سقط عنه
الاستعباد بالصلاة والصوم والحج!! وذكر جميع شرائع الدين ان
معنى ذلك كله ما ثبت لك ومال الناس اليه كثيرا!! فان رأيت
ان تم على مواليك بجواب في ذلك تنجيهم من الهلكة؟ قال:
فكتب عليه السلام: كذب ابن حسكة عليه لعنه الله وبجسبك

(١) انظر: اختيار الرجال ص ٥١٨ وتنقيح المقال ج ٢/٢٧٦، ومعجم رجال الحديث
ج ٣١٦/١١.

(٢) انظر: المصادر السابقة.

إني لا أعرفه في موالي ما له لعنه الله فوالله ما بعث الله محمدا والانبيا قبله الا بالحنفية والصلاة والزكاة والصيام والحج والولاية وما دعا محمد ﷺ الا الى الله وحده لا شريك له وكذلك نحن الأوصياء من ولده عبدالله لا نشرك به شيئا ان اطعناه رحنا، وإن عصيناه عذبنا ما لنا على الله من حجة، بل الحجة لله علينا وعلى جميع خلقه أبرأ الى الله ممن يقول ذلك وانتفى الى الله من هذا القول، فاهجروهم لعنهم الله، والجئوهم الى ضيق الطريق، فان وجدتم احدا منهم فأخذش رأسه بالحجر»^(١).

٤ - وقال ايضا في ترجمة اليقطيني: عن محمد بن مسعود قال: حدثنا احمد بن محمد بن محمد ابن عيسى «كتبت اليه في قوم يتكلمون ويقرؤون الاحاديث ينسبونها اليك والى ابائك فيها ما تشمئز منها القلوب ولا يجوز لنا ردها اذ كانوا يروونها عن ابائك (ع) ولا قبولها لما فيها وينسبون الأرض الى قوم يذكرون انهم من مواليك وهو رجل يقال له علي بن حسكة وآخر يقال له القاسم اليقطيني ومن اقاويلهم انهم يقولون ان قول الله ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر معناها رجل لا ركوع ولا سجود وكذلك الزكاة معناها ذلك الرجل لا عدد دراهم ولا اخراج مال واشياء من الفرائض والسنن والمعاصي تأولوها وصيروها على الحد الذي ذكرت فان رأيت ان تبين لنا وتمن علينا بما فيه السلامة لمواليك ونجاتهم من هذه الأقاويل التي تخرجهم الى الهلاك فكتب (ع) ليس هذا ديننا فاعتزله»^(٢).

- (١) انظر: اختيار الرجال ص ٥١٨ وتنقيح المقال ج ٢/٢٧٦، ومعجم رجال الحديث ج ٣١٦/١١.
- (٢) انظر: اختيار الرجال ص ٥١٨، وتنقيح المقال ج ٢/٢٧٧، ومعجم رجال الحديث ج ٣١٦/١٤.

فتبين لنا مما مضى من النصوص الروية في كتب القوم ان اعتقاد علي بن حسكة والقاسم اليقطيني تجاوز المعتقد المنحرف الضال الذي عليه ابن سبأ وتوغل في معتقد الباطنية الذين أولوا الفرائض وفسروا الآيات بغير تفسيرها الظاهر.

وهؤلاء الغلاة هم اسس المعتقدات الضالة الباطلة فرى ان ابن حسكة :

- ١ - ادعى الالوهية للحسن العسكري.
- ٢ - ادعى البابية وانه باب للحسن العسكري.
- ٣ - ادعى النبوة اي انه نبي.
- ٤ - تأويله هو تلميذه اليقطيني الفرائض والأوامر الى أمور منكرة باطنية وان الصلاة والزكاة والصوم هي معرفة الامام الحسن العسكري.

(١) «السوداني يضم السين المهملة وبعدها الواو وفتح الذال المعجمة وفي آخرها النون هذه النسبة الى السودان وهي قرية من قرى اصبهان» انظر: الانساب للسمعاني ج٢٩١/٧.

ومعجم البلدان مادة (سودان) ونسبه صاحب تنقيح المقال خطأ بالسوداني أي بالذال المهملة. انظر: تنقيح المقال ج٣/١٧٤.

محمد بن القاسم بن زكريا المحاربي الكوفي المعروف بالسوذاني^(١).

قال النجاشي^(٢): «ثقة من اصحابنا عمّر له كتاب الفوائد وهو نوادر»^(٣).

روى عن علي بن المنذر الطّريقي وابي كريب^(٤).

روى عنه الدارقطني، ومحمد بن عبد الله القاضي الجعفي^(٥).

تُكلم فيه. وقال ابو الحسن بن حماد الكوفي الحافظ: «كان يؤمن بالرجعة وما رؤي له أصل»^(٦).

مات سنة ست وعشرين وثلاثمائة^(٧).

(١) النجاشي: هو ابو العباس احمد بن علي بن العباس النجاشي (ت ٤٥٠هـ).

(٢) انظر: رجال النجاشي ص ٢٦٧.

(٣) انظر: ميزان الاعتدال ج ٤/١٤ ولسان الميزان ج ٥/٣٤٧.

المصادر

القرآن الكريم

(أ)

- ١ - ابن سبأ حقيقة لا خيال د. سعدي الهاشمي ط ١٤٠٦ هـ مكتبة الدار.
- ٢ - اجمع الفضائح للملا كاظم ط ايران.
- ٣ - احقاق الحق لنور الله بن شريف الدين التستري المقتول ١٠١٩ هـ ط مصر.
- ٤ - أحوال الرجال لابراهيم بن يعقوب الجوزجاني ت ٢٥٩ هـ مخطوطة الظاهرية رقم (٢٤٩).
- ٥ - احياء الشريعة في مذهب الشيعة لمحمد بن محمد مهدي الخالصي (ت ١٣٨٣ م) ط الازهر / بغداد / ١٣٨٥ هـ.
- ٦ - الاختصاص لمحمد بن النعمان المفيد (٤١٣ هـ) ط الحيدرية / النجف ١٣٩٠ هـ.
- ٧ - اختيار معرفة الرجال لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ) والأصل للكشي (ق ٤ هـ) ط ايران / مشهد ١٣٤٨ هـ.
- ٨ - الارشاد لمحمد بن النعمان المفيد (٤١٣) ط الحيدرية النجف ١٣٩٢ هـ وط ايران/.

- ٩ - الاستبصار لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠هـ) تحقيق حسن الخراساني طهران ١٣٩٠هـ.
- ١٠ - أسد الغابة في معرفة الصحابة لعز الدين علي بن محمد ابن الأثير (٣٦٠هـ) ط القاهرة.
- ١١ - الإصابة في تمييز الصحابة لابن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ) ط البجاوي القاهرة / ط السعادة ١٣٢٣هـ.
- ١٢ - أصول الكافي لابن جعفر محمد بن يعقوب الكليني ت ٣٢٩هـ ط طهران ١٣٨١هـ.
- ١٣ - الاعتصام لابي اسحاق الشاطبي ت ٧٩٠هـ ط دار المعرفة بيروت.
- ١٤ - الأعلام لخير الدين الزركلي ط دار العلم للملايين بيروت.
- ١٥ - اكمال الدين واتمام النعمة في اثبات الرجعة لمحمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي ت ٣٨١هـ ط الحيدرية / النجف ١٣٨٩هـ.
- ١٦ - الأنساب لأبي سعد عبد الكريم بن محمد السمعي ط حيدر آباد الهند (١٣٨٢هـ - ١٤٠٢هـ).
- ١٧ - الأنوار النعمانية نعمة الله الجزائري - تحقيق القاضي الطباطبائي ط تبريز / ايران.
- ١٨ - أوائل المقالات للشيخ المفيد - تحقيق الزنجاني ط ١٣٧٠هـ قم / ايران.
- ١٩ - الايقاظ في الهجعة بالبرهان على الرجعة لمحمد بن الحسن الحر العاملي ت ١١٠٤هـ ط انتشارات نويد طهران ١٣٦٢هـ.
- ٢٠ - البارع في اللغة لابن علي اسماعيل بن القاسم ت ٣٥٦هـ تحقيق هاشم الطعان ص ١٩٧٥م/بيروت.

(ب)

- ٢١ - بحار الأنوار الجامع لدرر أخبار الأئمة الأطهار لمحمد باقر المجلسي ط ١٣٩٨ هـ إيران.
- ٢٢ - البداية والنهاية لابي الفداء ابن كثير (ت ٧٧٤ هـ) ط المعارف بيروت عام ١٩٦٦ م.
- ٢٣ - البدء والتاريخ للمطهران طاهر المقدس (ت ٣٥٥ هـ) ط مكتبة خياط بيروت.
- ٢٤ - بصائر الدرجات الكبرى لمحمد بن الحسن الصفار (ت ٢٩٠ هـ) منشورات الأعلمي طهران.

(ت)

- ٢٥ - تاج العروس من جواهر القاموس لمحمد مرتضى الزبيدي ط ١٣٠٦ هـ/القاهرة.
- ٢٦ - تاريخ أسماء الثقات لأبي جعفر عمر بن شاهين (٣٨٥ هـ) تحقيق صبحي السامرائي ط الدار السلفية الكويت ١٤٠٤ هـ.
- ٢٧ - تاريخ الإسلام وطبقات المشاهير والأعلام لمحمد بن أحمد عثمان الذهبي ٧٤٨ هـ ط القاهرة ١٣٦٧ هـ.
- ٢٨ - تاريخ بغداد لأبي بكر احمد بن علي الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣ هـ) ط المكتبة السلفية / المدينة المنورة.
- ٢٩ - تاريخ التراث للدكتور فؤاد سزكين ط ١٩٧٧ م/القاهرة.
- ٣٠ - تاريخ الخلفاء لجلال الدين السيوطي دار الفكر / ١٣٩٤ هـ.
- ٣١ - تاريخ مدينة دمشق لأبي القاسم علي بن الحسن - ابن عساكر. ت ٥٧١ هـ - ط مجمع اللغة العربية / دمشق.
- ٣٢ - تاريخ الرسل والملوك لمحمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠ هـ). ط دار المعارف القاهرة.

- ٣٣ - التاريخ الصغير لمحمد بن اسماعيل البخاري - ٢٥٦ - ط
ادارة ترجمان السنة / لاهور.
- ٣٤ - التاريخ الكبير لمحمد بن اسماعيل البخاري - ت ٢٥٦ هـ - ط
دار الكتب العلمية / بيروت.
- ٣٥ - تجريد أسماء الصحابة لمحمد بن احمد الذهبي (ت ٧٤٨ هـ) ط دار
المعرفة / بيروت.
- ٣٦ - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف لجمال الدين يوسف المزي
(٧٤٢ هـ) ط الدار القيمة الهند (١٣٨٤ هـ - ١٤٠٣ هـ).
- ٣٧ - التحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة لشمس الدين
السخاوي (٩٠٢ هـ) ط ١٤٠٠ هـ.
- ٣٨ - تدريب الراوي شرح تقريب النواوي لجلال الدين السيوطي
(ت ٩١١ هـ) ط مصر ١٩٥٩ م.
- ٣٩ - تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة لابن حجر العسقلاني
(٨٥٢ هـ) ط السيد عبدالله هاشم الياني / ١٣٨٦ هـ.
- ٤٠ - تفسير الصافي لمحمد مرتضى محسن الكاشاني ت ١٠٩١ هـ طهران
كتبا بفروش إسلامية ١٣٧٥ هـ.
- ٤١ - تفسير فرات لفرات بن ابراهيم بن فرات الكوفي (ق ٣ هـ) ط
الحيدرية / النجف العراق.
- ٤٢ - تفسير القمي لأبي الحسن علي بن ابراهيم (ق - ٣ - ٤ - هـ)
ط الحيدرية / ط كتب بفروش علامة بقم.
- ٤٣ - تقريب التهذيب لابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ) ط دار المعرفة
/ بيروت ١٣٩٥ هـ.
- ٤٤ - التقييد والإيضاح شرح مقدمة ابن الصلاح لزين الدين
عبدالرحيم العراقي (ت ٨٠٦ هـ) ط المكتبة السلفية المدينة
المنورة ١٣٨٩ هـ.

- ٤٥ - تلخيص الشافي لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ) تعليق حسين
بجر العلوم / ط قم ١٣٩٤/٣ هـ.
- ٤٦ - التنبيه والرد على أهل الاهواء والبدع لأبي الحسين محمد
الملطي / مكتبة المثنى بغداد / ١٣٨٨ هـ.
- ٤٧ - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشيعية الموضوعة لأبي
الحسن علي بن (عراق الكناني) ت ٩٦٣ هـ ط القاهرة.
- ٤٨ - تنقيح المقال في علم الرجال لعبد الله بن محمد حسن المامقاني
(ت ١٣٥١ هـ) ط النجف ١٣٥٢ هـ.
- ٤٩ - التنكيل بما في تأنيب الكوثري من الأباطيل لعبد الرحمن بن
يحيى المعلمي اليباني (ت ١٣٨٦ هـ) ط دمشق ١٣٨٦ هـ.
- ٥٠ - تهذيب الأحكام لمحمد بن الحسن الطوسي (٤٦٠ هـ). ط دار
الكتب الإسلامية/ طهران ١٣٩٠ هـ.
- ٥١ - تهذيب تاريخ دمشق لعبد القادر بن بدران (١٣٤٦ هـ) ط دار
المسيرة / بيروت ١٣٩٩ هـ.
- ٥٢ - تهذيب التهذيب لابن حجر العسقلاني (٨٥٢ هـ) ط حيدر آباد
/ الهند ١٣٢٧ هـ.
- ٥٣ - تهذيب اللغة لأبي منصور محمد بن احمد (ت ٣٧٠ هـ) القاهرة
١٩٦٤ م وما بعدها.
- ٥٤ - تهذيب الكمال لجمال الدين يوسف المزي (٧٤٢ هـ) النسخة
المصورة. وط بتحقيق د. بشار عواد (١ - ٧) مؤسسة الرسالة
بيروت.

(ث)

- ٥٥ - الثقات لمحمد بن حبان البستي (ت ٣٥٤ هـ) ط حيدر آباد الهند
١٣٩٣ - ١٤٠٣ هـ.

(ج)

- ٥٦ - جامع الترمذي لأبي عيسى محمد بن عيسى الترمذي (٢٧٩هـ) ط
دار الفكر ١٣٩٨هـ.
- ٥٧ - جامع الرواة لمحمد بن علي الاردبيلي (ت بعد ١١٠٠هـ) ط ايران
١٣٣١هـ.
- ٥٨ - جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثا من جوامع الكلم
لابن رجب عبد الرحمن الحنبلي البغدادي ت ٧٩٥هـ. ط
القاهرة / ١٣٩٣هـ.
- ٥٩ - الجامع الفريد/ التوحيد للشيخ محمد بن عبد الوهاب وأبنائه
١٢٠٦هـ ط المدينة / الرياض.
- ٦٠ - الجرح والتعديل لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي ت ٣٢٧هـ ط
حيدر آباد / الهند ١٩٥٢ - ١٩٥٦م.

(ح)

- ٦١ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء لأبي نعيم أحمد بن عبدالله
الأصبهاني ت ٤٣٠هـ ط دار الكتاب العربي بيروت.
- ٦٢ - حق اليقين في معرفة أصول الدين لعبد الله شر (ت ١٢٤٢هـ)
ط دار الأضواء بيروت ١٤٠٤هـ.
- ٦٣ - حياة القلوب لمحمد باقر المجلسي ت ١١١١هـ ط ايران/
طهران.

(د)

- ٦٤ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور لجلال الدين السيوطي
(ت ٩١١هـ) ط دار الفكر بيروت ١٤٠٣هـ.

(ذ)

- ٦٥ - الذريعة الى تصانيف الشيعة لإغابزرك الطهراني (ت ١٣٨٩ هـ)
(١ - ٢٥) ط دار الأضواء بيروت ١٤٠٣ هـ.

(ر)

- ٦٦ - رجال ابي داود الحسن بن علي داود الحلي (ولد ٦٤٧ هـ) ط
طهران ١٣٨٣ هـ.
- ٦٧ - رجال البرقي لأبي جعفر احمد بن الي عبدالله البرقي
(ت ٢٧٤ هـ) ط مع رجال أبي داود.
- ٦٨ - رجال الطوسي لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي (ت ٤٦٠ هـ)
ط الحيدرية النجف ١٩٣٧ م.
- ٦٩ - رجال النجاشي لأبي العباس احمد بن علي النجاشي (ت ٤٥٠ هـ)
ط الداوري قم / ايران.
- ٧٠ - الرفع والتكميل لأبي الحسنات محمد عبد المحي الكلنوي
(ت ١٣٠٤ هـ) ط ١٣٨٨ هـ / حلب.
- ٧١ - روح المعاني، في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني لأبي الثناء
محمود عبدالله الالوسي (ت ١٢٧٠ هـ) ط المنيرية / القاهرة.
- ٧٢ - روضات الجنات في أحوال العلماء والسادات للميزار محمد باقر
الخوانساري (١٣١٣ هـ) ط دار المعرفة بيروت.
- ٧٣ - الرياض النضرة في مناقب العشرة لأبي جعفر احمد عبدالله
المحب الطبري (ت ٦٩٤ هـ) ط دار الكتب العلمية / بيروت.

(س)

- ٧٤ - سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة لمحمد ناصر الدين الألباني
ط الكتب الإسلامي.

- ٧٥ - سنن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (٣٧٥ هـ) ط عزت
عبيد الدعاس حص ١٣٨٨ هـ.
- ٧٦ - سنن النسائي احمد بن شعيب (٣٠٣ هـ) مع شرح السيوطي ط
القاهرة ١٣٤٨ هـ.
- ٧٧ - سنن ابن ماجه محمد بن يزيد القزويني (٢٧٣ هـ) ط محمد
فؤاد عبد الباقي ط دار احياء التراث العربي بيروت
١٣٩٥ هـ.
- ٧٨ - السنن الكبرى لأحمد بن الحسين بن علي البيهقي (٤٥٨ هـ) ط
حيدر آباد / الهند ١٣٤٤ هـ.
- ٧٩ - سؤالات البرقاني للدارقطني (٣٨٥ هـ) تحقيق د. عبد الرحيم
قشغري ط كتب خانة جميلي / لاهور باكستان.
- ٨٠ - سؤالات الحاكم للدارقطني ايضا تحقيق موفق عبدالله ط مكتبة
المعارف الرياض ١٤٠٤ هـ.
- ٨١ - سؤالات أبي عبيد الآجري لأبي داود (٣٧٥ هـ) تحقيق محمد
علي قاسم العمري ط الجامعة الإسلامية ١٣٩٩ هـ.
- ٨٢ - سير أعلام النبلاء لمحمد بن احمد الذهبي (٧٤٨ هـ) (١ - ٢٣)
ط مؤسسة الرسالة / بيروت.

(ش)

- ٨٣ - الشافي في الامامة وابطال حجج العامة للشريف المرتضى علي
بن الحسين (٤٣٦ هـ) ط ايران ١٣٠١ هـ.
- ٨٤ - شرح ألفية العراقي (التبصرة والتذكرة) لعبد الحريم العراقي
(٨٠٦ هـ). ط دار الكتب العلمية / بيروت.
- ٨٥ - شرح عقائد الصدوق طبع ضمن كتاب أوائل المقالات ط ٢
١٣٧٠ هـ قم / ايران.

- ٨٦ - شرح علل الترمذي لعبد الرحمن بن رجب الحنبلي (٧٩٥ هـ).
تحقيق د. نور الدين عتر ط ١٣٩٨ هـ.
- ٨٧ - شرح نهج البلاغة لعبد الحميد بن أبي الحديد (٦٥٦ هـ) ط
الميمية القاهرة / ١٣٦٦ هـ.
- ٨٨ - الشيعة والقرآن لإحسان المهدي ظهير / لاهور باكستان /
١٤٠٤ هـ.

(ص)

- ٨٩ - صحيح البخاري (الجامع المسند الصحيح المختصر من حديث
رسول الله ﷺ وسننه وأيامه). محمد بن اسماعيل البخاري -
٢٥٦ هـ - مع فتح الباري - ط السلفية القاهرة.
- ٩٠ - صحيح الجامع الصغير وزيادته لمحمد ناصر الدين الالباني ط
المكتب الإسلامي / بيروت.

(ض)

- ٩١ - ضياء الصالحين لمحمد صالح الجوهرى ط ١٣٨٩/١٢ هـ النجف
/ الاداب.
- ٩٢ - الضعفاء والمتروكون لأحمد بن شعيب النسائي (٣٠٣ هـ)
ط/باكستان.
- ٩٣ - الضعفاء والمتروكون للدارقطني - ٣٨٥ هـ - تحقيق موفق
عبدالله ط المعارف / الرياض ١٤٠٤ هـ.
- ٩٤ - الضعفاء للعقيلي لمحمد بن عمرو العقيلي - ٣٢٢ هـ - تحقيق
الطبيب عبد المعطي القلعجي دار الكتب العلمية بيروت
١٤٠٤ هـ.

(ط)

- ٩٥ - الطبقات الكبرى لابن محمد سعد - ت ٢٣٠ - ط دار صادر
بيروت.

٩٦ - طبقات المفسرين لمحمد بن علي الداودي - ٩٤٥ هـ - ط
مكتبة وهبة القاهرة ١٣٩٢ هـ.

(ع)

٩٧ - عقائد الإمامية لمحمد رضا المظفر دار الغدير ص ١٣٩٣ هـ.

٩٨ - العلل ومعرفة الرجال للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١ هـ) تحقيق
د. طلعت يكييت ود. اسماعيل اوغلي القاهرة ١٩٦٣ م.

٩٩ - العلل المتناهية في الأحاديث الواهية. لأبي الفرج بن الجوزي
(ت ٥٩٧ هـ) ط لاهور ١٣٩٩ هـ.

١٠٠ - العقد الفريد لابن عبد ربه احمد بن محمد (ت ٣٢٧ هـ) ط لجنة
التأليف والترجمة والنشر القاهرة ١٩٤٨ م.

١٠١ - العلويون فدائيو الشيعة المجهولون لعلي عزيز العلوي ط
١٩٧٢ م.

١٠٢ - عيون أخبار الرضا للصدوق أبي جعفر محمد بن علي بن بابويه
القمي (ت ٣٨١ هـ) ط/طهران ايران.

(غ)

١٠٣ - غريب الحديث لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٢٢٤ هـ)
ط حيدر آباد / الهند ١٩٦٧ م.

١٠٤ - الغيبة لأبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي ط مكتبة نينوى
طهران.

١٠٥ - الغيبة لمحمد بن ابراهيم النعماني (ت في ق ع هـ) ط الصابري /
تبريز ١٣١٧ هـ / مكتبة الصدوق / طهران.

(ف)

- ١٠٦ - فتح الباري بشرح صحيح البخاري للحافظ ابن حجر
ط السلفية القاهرة. (٨٥٢هـ)
- ١٠٧ - فتح المغيـث شرح الفية الحديث لمحمد بن عبدالرحمن السخاوي
(ت ٩٠٢هـ) ط السلفية المدينة المنورة، والأعظمي الهندا.
- ١٠٨ - الفرق بين الفرق عبد القاهر بن طاهر البغدادي -
٤٢٩هـ - تحقيق محي الدين عبد الحميد ط دار المعرفة
بيروت.
- ١٠٩ - فرق الشيعة لأبي محمد الحسن بن موسى النوبختي من أعلام القرن
ط الحيدرية / النجف ١٣٥٥هـ.
- ١١٠ - فصل الخطاب في إثبات تحريف كتاب رب الأرياب لميرزا
حسين النوي الطبرسي (١٣٢٠هـ) ط طهران ١٢٩٨هـ.
- ١١١ - الفصل في الملل والنحل لعلي بن احمد بن حزم الظاهري
(ت ٤٥٦هـ) ط دار المعرفة بيروت ١٣٩٥هـ.
- ١١٢ - فضائل الصحابة للإمام أحمد بن محمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ)
تحقيق مص الله بن محمد عباس مؤسسة الرسالة ١٤٠٣هـ بيروت.
- ١١٣ - الفهرست لابن النديم محمد بن أبي يعقوب الوراق (ت ٣٨٠هـ)
تحقيق رضا تجدد المازندراني / ١٣٩١هـ طهران.
- ١١٤ - الفهرست للطوسي محمد بن الحسن (ت ٤٦٠هـ) مؤسسة الوفاء
بيروت ١٩٨٣م.
- ١١٥ - فيض القدير شرح الجامع الصغير لمحمد عبد الرؤوف المناوي
(ت ١٠٣١هـ) ط دار المعرفة بيروت / ١٣٩١هـ.

(ق)

١١٦ - القاموس المحيط لمجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز آبادي
(ت ٨١٧هـ) ط القاهرة ١٣٣٠هـ.

(ك)

١١٧ - الكامل في التاريخ لابن الأثير عز الدين علي بن محمد الشيباني
ط دار صادر / بيروت ١٣٩٩هـ.

١١٨ - الكامل في معرفة ضعفاء المحدثين وعلل الأحاديث لعبد الله بن
عدي الجرجاني (ت ٣٦٥هـ) ط دار الفكر ١٤٠٤هـ / بيروت.

١١٩ - كتاب سليم بن قيس الهلالي العامري الكوفي ط بيروت
١٤٠٠هـ.

١٢٠ - كتاب الروضة للكليني محمد بن يعقوب الرازي (ت ٣٢٩هـ) ط
النجف ١٣٨٥هـ.

١٢١ - كشف الأستار عن زوائد البزار لعلي بن أبي بكر الهيثمي
(٨٠٧هـ) تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ط ١٣٩٩هـ مؤسسة
الرسالة / بيروت.

١٢٢ - الكشف الحثيث عن رمي بوضع الحديث لبرهان الدين سبط
العجمي (ت ٨٤١هـ) تحقيق ابراهيم الاحم رسالة ماجستير
جامعة الإمام محمد بن سعود ١٤٠٠هـ.

١٢٣ - الكفاية في علم الرواية للخطيب البغدادي (٤٦٣هـ) ط
الكتب الحديثة القاهرة ١٩٧٢م.

١٢٤ - كليات مفاتيح الجنان لعباس قمي (ت ١٣٥٩هـ) ط كتابفروش
محمد حسن علمي / طهران.

١٢٥ - الكنى والألقاب لعباس القمي (١٣٥٩هـ) ط العرفان /
صيدا.

١٢٦ - الكواكب النيرات في معرفة من اختلط من الرواة الثقات
لمحمد بن احمد ابن الكيال (ت ٩٣٩هـ) تحقيق عبد القيوم عبد
رب النبي / دار المأمون للتراث ١٤٠١هـ.

(ل)

١٢٧ - اللايء المصنوعة في الأحاديث الموضوعة لجلال السيوطي
(ت ٩١١هـ) ط المكتبة التجارية القاهرة ١٩٦٦م.

١٢٨ - لب الألباب لمحمد صالح السُّهُرَوْرَدِي (ت ١٣٧٦هـ) ط بغداد
المعارف ١٩٣٣م.

١٢٩ - اللباب في تهذيب الأنساب لأبي الحسن علي بن محمد الجزري
(ت ٦٣٠هـ) ط القاهرة ١٣٥٦ - ١٣٦٩هـ.

١٣٠ - لسان العرب لأبي الفضل جمال الدين محمد بن مكرم بن منظور
(ت ٧١١هـ) ط دار صادر بيروت.

١٣١ - لسان الميزان لاحمد بن علي بن حجر العسقلاني (٨٥٢هـ) ط
حيدر آباد الهند / ١٣٣١هـ.

(م)

١٣٢ - مجمع بحار الأنوار في غرائب التنزيل ولطائف الأخبار لمحمد
طاهر الفتني (ت ٩٨٦هـ) ط حيدر آباد الهند ١٣٨٧هـ.

١٣٣ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد لنور الدين علي بن ابي الهيثمي
(ت ٨٠٧هـ) ط دار الكتاب العربي بيروت ١٤٠٢هـ.

١٣٤ - المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين لمحمد بن حبان
البيستي (ت ٣٥٤هـ) تحقيق محمود ابراهيم ط دار الوعي
١٣٩٦هـ.

١٣٥ - بحاسن الاصطلاح لسراج الدين عمر بن رسلان البلقيني
(ت ٨٥٠هـ) تحقيق د. بنت الشاطيء ط القاهرة / ١٩٧٤م.

- ١٣٦ - مختصر المختصر من المسند الصحيح لمحمد بن اسحاق بن خزيمة (ت ٣١١هـ) تحقيق د. محمد مصطفى الأعظمي ط المكتب الإسلامي.
- ١٣٧ - المخصص لابن سيدة علي بن اسماعيل (٤٥٨هـ) تحقيق محمد محمود التركي الشنقيطي ط مصر ١٩٣٤م.
- ١٣٨ - المراسيل لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي (ت ٣٢٧هـ) تحقيق شكر الله قوجاني ط مؤسسة الرسالة ١٣٩٧هـ بيروت.
- ١٣٩ - مرآة الأنوار ومشكاة الأسرار لأبي الحسن العاملي الأصفهاني (ت ١١٣٨هـ) مؤسسة مطبوعاتي اسماعيليان / قم / ايران.
- ١٤٠ - مسند أحمد بن حنبل (ت ٢٤١هـ) ط الميمنية ١٣١٣هـ القاهرة.
- ١٤١ - مسند أبي يعلى الموصلي أحمد بن علي (ت ٣٠٧هـ) تحقيق حسين سليم اسد دار المأمون للتراث دمشق ١٤٠٤هـ.
- ١٤٢ - المستدرک علی الصحیحین لأبي عبدالله محمد بن عبدالله النيسابوري (ت ٤٠٥هـ) ط دار الكتاب العربي بيروت.
- ١٤٣ - مشارق الأنوار على صحاح الآثار للقاضي عياض بن موسى اليحصبي ط (ت ٥٤٤هـ) ط المكتبة العتيقة تونس / ودار التراث بيروت.
- ١٤٤ - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير. لأحمد بن محمد بن علي الفيومي (ت ٧٧٠هـ) ط المكتبة العلمية / بيروت.
- ١٤٥ - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية منسوب لابن حجر تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي ط وزارة الأوقاف الكويتية.
- ١٤٦ - معالم السنن لأبي سليمان احمد الخطابي (ت ٣٨٨هـ) تحقيق محمد حامد الفقي ط القاهرة.

- ١٤٧ - معجم الثقات وترتيب الطبقات للشيخ أبي طالب التجليل
التبريزي ط مهد استوار قم.
- ١٤٨ - معجم رجال الحديث وتفصيل طبقات الرواة لأبي القاسم
الموسوي الخوئي (١ - ٢٣) ط مدينة العلم / ايران قم.
- ١٤٩ - المعجم الكبير لسليمان بن احمد بن أيوب الطبراني (ت ٣٦٠هـ)
تحقيق حمدي السلفي ط وزارة الأوقاف / بغداد.
- ١٥٠ - معجم مقاييس اللغة لأحمد بن فارس (ت ٣٩٥ هـ) تحقيق
عبد السلام هارون ط عيسى الحلبي وط الخانجي ١٤٠٢هـ.
- ١٥١ - معرفة الثقات من رجال أهل العلم والحديث ومن الضعفاء
وذكر مذاهبهم وأخبارهم (ت ٢٦١هـ) تحقيق عبد العليم
البستوي ١٤٠٥هـ مكتبة الدار.
- ١٥٢ - المعرفة والتاريخ لأبي يوسف يعقوب بن سفيان الفسوي
(ت ٢٧٧هـ) تحقيق د. اكرم العمري ط بغداد ١٣٩٤ -
١٣٩٦هـ.
- ١٥٣ - معرفة الصحابة لأبي نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني
(ت ٤٣٠هـ) نسخة مصورة في الجامعة الإسلامية المدينة المنورة
لأبي عبدالله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥هـ) ط بيروت.
- ١٥٤ - معرفة علوم الحديث لأبي عبد الله الحاكم النيسابوري
(ت ٤٠٥هـ) ط بيروت.
- ١٥٥ - المغني في الضعفاء لشمس الدين محمد بن احمد الذهبي
(ت ٧٤٨هـ) تحقيق د/ نور الدين عتر حلب / ١٩٧١م.
- ١٥٦ - المفردات للحسين بن محمد الراغب الأصفهاني (ت ٥٠٥هـ) ط
محمد سيد / القاهرة.

- ١٥٧ - مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين لأبي الحسن علي بن اسماعيل الأشعري (٣٢٤هـ) تحقيق محي الدين عبد الحميد / القاهرة.
- ١٥٨ - مقباس الهداية في علم الدراية لعبد الله المامقاني ملحق بكتابه تنقيح المقال.
- ١٥٩ - مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب (ت ٥٨٨هـ) ط النجف / وقم / ايران ايضاً.
- ١٦٠ - الملل والنحل لمحمد بن عبد الكريم الشهرستاني ت ٥٤٨هـ ط دار المعرفة بيروت ١٣٩٥هـ.
- ١٦١ - مقدمة ابن خلدون عبد الرحمن خلدون (ت ٨٠٨هـ) ط دار القلم بيروت / ١٤٠٤هـ.
- ١٦٢ - مناقب الشافعي (آداب الشافعي ومناقبه) لابن أبي حاتم عبد الرحمن الرازي (ت ٣٢٧هـ) تحقيق عبد الغني عبد الخالق ط دار الكتب العلمية بيروت.
- ١٦٣ - المنتقى من السنن عن الرسول ﷺ لعبد الله بن علي بن الجارود (ت ٣٠٧هـ) تحقيق السيد عبد الله هاشم ١٣٨٢هـ.
- ١٦٤ - من لا يحضره الفقيه لأبي جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (ت ٣٨١هـ) ط دار الكتب الإسلامية / طهران
- ١٦٥ - منهج ذو النظر لمحمد محفوظ بن عبد الله الترمس ط مصطفى البابي الحلبي ١٣٧٤هـ / القاهرة.
- ١٦٦ - موارد الظمان الى زوائد ابن حبان لنور الدين الهيثمي (ت ٨٠٧هـ) تحقيق محمد عبدالرزاق حمزة ط دار الكتب العلمية بيروت.
- ١٦٧ - الموطأ للإمام مالك بن أنس (ت ١٧٩هـ) تحقيق محمد فؤاد عبدالباقي ط عيسى البابي الحلبي القاهرة.

- ١٦٨ - الموقظة في علم مصطلح الحديث لمحمد بن أحمد الذهبي
(ت ٧٤٨هـ) تحقيق عبد الفتاح أبو غدة ط المطبوعات
الإسلامية حلب ١٤٠٥هـ.
- ١٦٩ - موضح أوهام الجمع والتفريق للخطيب البغدادي (٤٦٣هـ) ط
دار الفكر الإسلامي ١٤٠٥هـ.
- ١٧٠ - الموضوعات لابن الجوزي عبد الرحمن بن علي (ت ٥٩٧هـ) ط
المكتبة السلفية المدينة المنورة.
- ١٧١ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال لمحمد بن أحمد الذهبي
(٧٤٨هـ) ط عيسى الحلبي القاهرة / ١٩٦٣م.
- ١٧٢ - مهج الدعوات ومنهج العناية لرضي الدين ابن طائوس (ت
٦٦٤هـ) ط.
- ١٧٣ - النهاية في غريب الحديث لمجد الدين المبارك محمد ابن الأثير
(٦٠٦هـ) تحقيق الزاوي والطناجي ط المكتبة الإسلامية
بيروت.

(هـ)

- ١٧٤ - الهفت الشريف من فضائل مولانا جعفر الصادق رواه المفضل
بن عمر الجعفي تقديم وتحقيق مصطفى غالب ط دار الأندلس
بيروت ١٩٦٤م.
- ١٧٥ - هدي الساري مقدمة فتح الباري لابن حجر العسقلاني ط
المكتبة السلفية القاهرة.

(و)

- ١٧٦ - الوافي للفيض الكاشاني ط حجر ايران ١٣١٣هـ.
- ١٧٧ - الوافي بالوفيات لصالح الدين خليل أبي البك الصفدي تحقيق
ريتر وغيره ١٩٦١م.

- ١٧٨ - الوسائل (تفصيل وسائل الشيعة الى تحصيل مسائل الشيعة)
للحر العاملي محمد بن الحسن (ت ١١٠٤هـ) ط بيروت.
- ١٧٩ - مجلة الجامعة الإسلامية عدد (٤٦).
- ١٨٠ - مجلة الفتح جزء جمادى الآخرة ١٣٦٦هـ / القاهرة.
- ١٨١ - مجلة كلية الشريعة جامعة بغداد / ١٣٩٩هـ/بغداد.
- ١٨٢ - عدة رسائل لمحمد بن النعمان المفيد / طبع طهران إيران.
ازانتشارات كتابفروش إسلامية.
- ١٨٣ - تحفة عوام مقبول اردو مؤلفه ومرتبته منظور حسين ط باكستان
/ لاهور.
- ١٨٤ - التعديل والتجريح لمن خرّج له البخاري في الجامع الصحيح
لأبي الوليد سليمان بن خلف الباجي (ت ٤٧٤هـ) ط دار اللواء
١٤٠٦هـ.
- ١٨٥ - الجمع بين رجال الصحيحين لأبي الفضل محمد بن طاهر
المقديسي - ابن القيسراني - (ت ٥٠٧هـ) ط ١٣٢٣هـ
حيدرآباد الهند.
- ١٨٦ - رجال صحيح البخاري (الهداية والإرشاد في معرفة أهل الثقة
والسداد الذين أخرج لهم البخاري في جامعه) لأبي نصر أحمد
بن محمد الكلاباذي (ت ٣٩٨هـ) ط دار المعرفة بيروت
١٤٠٧هـ.
- ١٨٧ - رجال صحيح مسلم لأبي بكر أحمد بن علي بن منجويه الاصبهاني
(ت ٤٢٨هـ) ط دار المعرفة بيروت ١٤٠٧هـ.
- ١٨٨ - لؤلؤة البحرين في الاجازة لقرقي العين ليوسف بن أحمد بن
ابراهيم الدرازي البحراني (ت ١١٨٦هـ). ط ايران ١٢٦٩هـ.
- ١٨٩ - المقتنى في سرد الكنى لمحمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨هـ)
تحقيق محمد صالح المراد ط الجامعة الاسلامية ١٤٠٨هـ.

المحتويات

المَوْضُوع	الصَّفْحَة
المقدمة	٥
البدعة، لغة واصطلاحاً	٧
الغلو لغة	٨
الغلو اصطلاحاً	١٠
الغلو عند الشيعة وحكمه	١١
المفوضة	١٢
معنى البدع والغلو فيها عند المحدثين	١٥
حكم رواية المبتدع والغالي	١٦
عقيدة ابن سبأ والبدع التي كان عليها	١٩
موقف الشيعة من الصحابة	٢١
اقوال نقاد الحديث في من طعن الصحابة أو شتمهم	٢٧
عبد الله محمد بن علي بن ابي طالب	٢٩
كدير الضبي	٣٢
اصبغ بن نباتة	٣٦
رشيد الهجري	٤٧

٦٢	يونس بن خبيب
٦٧	داود بن يزيد الاودي
٧١	المغيرة بن سعيد (البجلي)
٩١	بيان بن سمعان التميمي
٩٦	جابر بن يزيد الجعفي
١٣٣	الحارث بن حصيرة الازدي
١٣٧	محمد بن السائب الكلبي
١٤٩	اسماعيل بن خليفة العيسى
١٥٤	عثمان بن عمير البجلي
١٥٨	عمرو بن جابر الحضرمي
١٦١	ثابت بن ابي صفية
١٩٥	عمرو بن ثابت بن هرمز
٢٠١	فرات بن الاحنف
٢٠٨	تليد بن سليمان المحاربي
٢١٤	نصر بن الصباح
٢٢٣	علي بن حسكة الحوار القمي والقاسم الشعراي اليقطيني
٢٢٧	محمد بن القاسم بن زكريا المحاربي
٢٢٩	المصادر
٢٤٧	فهرس محتويات الكتاب