

www.KitaboSunnat.com

تصحیح العقائد

علامہ محمد رفیع ندوی مدظلہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

*** توجہ فرمائیں! ***

کتاب وسنت ڈاٹ کام پر دستیاب تمام الیکٹرانک کتب.....

عام قاری کے مطالعے کے لیے ہیں۔

مجلس التحقیق الاسلامی کے علمائے کرام کی باقاعدہ تصدیق و اجازت کے بعد آپ

لوڈ (UPLOAD) کی جاتی ہیں۔

متعلقہ ناشرین کی اجازت کے ساتھ پیش کی گئی ہیں۔

دعوتی مقاصد کی خاطر ڈاؤن لوڈ، پرنٹ، فوٹوکاپی اور الیکٹرانک ذرائع سے محض مندرجات کی

نشر و اشاعت کی مکمل اجازت ہے۔

تنبیہ

کسی بھی کتاب کو تجارتی یا مادی نفع کے حصول کی خاطر استعمال کرنے کی ممانعت ہے۔

ان کتب کو تجارتی یا دیگر مادی مقاصد کے لیے استعمال کرنا اخلاقی، قانونی و شرعی جرم ہے۔

اسلامی تعلیمات پر مشتمل کتب متعلقہ ناشرین سے خرید کر

تبلیغ دین کی کاوشوں میں بھرپور شرکت اختیار کریں

نشر و اشاعت، کتب کی خرید و فروخت اور کتب کے استعمال سے متعلقہ کسی بھی قسم کی معلومات کے لیے رابطہ فرمائیں

ٹیم کتاب وسنت ڈاٹ کام

webmaster@kitabosunnat.com

www.KitaboSunnat.com

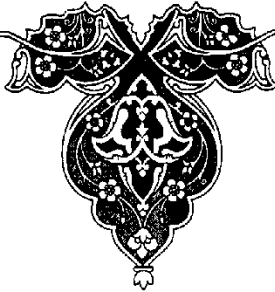
مسئلہ علم غیب، حاضر و ناظر، نور و بشر، رویت باری تعالیٰ وغیرہ
مسائل پر تفصیلی بحث اور مخالفانہ شکوک و شبہات کا تحقیقی جائزہ
www.KitaboSunnat.com



تَصْحِيحُ الْعَقَائِدِ

بِإِبْطَالِ

شَوَاهِدِ الشَّاهِدِ



تَالِيفِ

علامہ محمد رفیع ندوی رحمہ اللہ

سیالکوٹ، روزنامہ، نوجوانوالہ
0333-8110896, 0321-6466422

ناشر: ام القری پبلی کیشنز

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

نام کتاب

تصحيح العقائد

265

ن د و ی ت

تالیف

علامہ محمد نسیب ندوی رحمہ اللہ

www.KitaboSunnat.com

ابو عبد اللہ محمد بن حنفیہ

کیوزنگ

مارچ 2010ء

طبع اول

Contacts

Pakistan

Umm-ul-Qura Publications
Sialkot Road,
Fattomand, Gujranwala
Ph: 0333-8110896
0321-6466422
www.umm-ul-qura.org

Madinah

Zulfiker Ibrahim Al-Memoni Al-Atharee
Islamic University
P.O Box 10133, Madinah
Kingdom of Saudi Arabia
Mob: (00966) (0)553462757
Tel: (00966) (04) 8283701
www.madeenah.com

الکتب دار الحائتر

۹۹... جے ناول ٹاؤن - لاہور

18725

ناشر: ام القرى پبلی کیشنز

سیالکوٹ روڈ فٹو منڈ، گوجرانوالہ فون: 0333-8110896, 0321-6466422

فہرست

- 13 حرفِ اول: ❁
- 16 www.KitaboSunnat.com سوانح علامہ محمد رئیس ندوی رحمۃ اللہ علیہ: ❁
- 23 خطبہ کتاب: ❁
- 25 اہل اسلام میں افتراق کی نبوی پیش گوئی: ❁
- 27 نبوی پیش گوئی کا پورا ہونا: ❁
- 29 جھوٹ کی مذمت اور قباحت: ❁
- 30 شرک کی تعریف: ❁
- 31 امت محمدیہ میں وقوع شرک کی پیش گوئی: ❁
- 33 عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا اللہ کی ایک صفت ہے: ❁
- 36 حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا معنوی اور حکمی طور پر مرفوع ہے: ❁
- 36 تشبیہ بلغ: ❁
- 40 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب قرار دینے میں متضاد بریلوی پالیسی: ❁
- 42 اس بریلوی دعویٰ کی تلیخیص و تجزیہ: ❁
- 45 تشبیہ بلغ: ❁
- 47 شریعت کے سلسلے میں ہر دعویٰ کا شرعی دلیل سے مدلل ہونا ضروری ہے: ❁
- 49 تشبیہ بلغ: ❁
- 52 تکمیل نزول قرآن کب ہوئی؟ ❁
- 54 بریلوی دعاوی کی تکذیب پر بعض اجمالی دلائل کی طرف اشارہ: ❁

- 55 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر پہلی نص قاطع: ❁
- 57 اللہ ورسول پر کذب بیانی کا بریلوی اہتمام: ❁
- 59 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر دوسری نص قاطع: ❁
- 63 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر تیسری نص قاطع: ❁
- 66 غیب کی لغوی وشرعی تعریف: ❁
- 72 ہمارے رسول کے عالم الغیب نہ ہونے پر چوتھی نص قاطع: ❁
- 74 بریلوی بحر العلوم کی تعلیم خود اپنی تکذیب و تغلیط: ❁
- 76 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر پانچویں نص قاطع: ❁
- 76 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر چھٹی نص قاطع: ❁
- 77 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر ساتویں نص قاطع: ❁
- 80 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر آٹھویں نص قاطع: ❁
- 81 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر نویں نص قاطع: ❁
- 81 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر دسویں نص قاطع: ❁
- 82 بریلوی بحر العلوم کا اعتراف کہ غیر اللہ مطلقاً علم غیب نہیں جانتے: ❁
- 84 اپنے بیان مذکور کی بریلوی بحر العلوم نے زور دار تکذیب کر رکھی ہے: ❁
- 88 غیر اللہ کے عالم الغیب نہ ہونے پر گیارہویں نص قاطع: ❁
- 94 بریلوی بحر العلوم کی اپنی ہی تحریر سے اپنی تکذیب: ❁
- 97 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر بارہویں نص قاطع اور بریلوی سرکشی کی ایک اور مثال: ❁
- 100 سورہ محمد کی تیسویں آیت پر بریلوی فرقہ کا مشق: ❁
- 102 بریلویوں کا اپنے مذہبی اصول سے انحراف و اعراض: ❁
- 103 بریلوی اعلیٰ حضرت و بحر العلوم کی اپنے مذہب سے بغاوت و خروج: ❁
- 107 بریلوی لوگ جن آیات سے اپنے موقف پر استدلال کرتے ہیں ان کا ذکر ❁
- 107 بریلوی مشن کی پیش کردہ پہلی آیت: ❁

- 108 بریلوی مشن کی پیش کردہ دوسری آیت: ❀
- 109 بریلوی مشن کی پیش کردہ تیسری آیت: ❀
- 110 ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر تیرہویں نص قاطع: ❀
- 112 بریلوی مشن کی طرف سے پیش کردہ چوتھی آیت: ❀
- 112 بریلوی مشن کی پیش کردہ پانچویں آیت: ❀
- 113 بریلوی مشن کی بعض دیگر متدل آیات: ❀
- 114 شرعی اجازت کے بغیر انجام دیا جانے والا عمل مردود و باطل ہے: ❀
- 115 اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ: ❀
- 116 عبادت تو قینی چیز ہے: ❀
- 118 غیر اللہ کے عالم الغیب نہ ہونے پر ایک اور دلیل شرعی: ❀
- 126 ایک نبوی پیش گوئی کا ذکر: ❀
- 127 نبی ﷺ کے عالم الغیب ہونے کی نفی پر دلالت کرنے والی حدیث ربیع بنت معوذہ: ❀
- 129 عہد نبوی میں نبی ﷺ کے عالم الغیب کہے جانے کا ذکر: ❀
- 131 جھوٹے کی عبادت مقبول نہیں: ❀
- 133 جدید بریلوی کتاب ”الشاہد“ اور اس کے مصنف کا تعارف: ❀
- 135 الشاہد کا تعارف: ❀
- 136 بریلوی کتابوں کی عبارتیں ایک دوسرے کی تکذیب کرتی ہیں: ❀
- 137 بریلوی مشن کے مزید کلمات اعتراف ملاحظہ ہوں: ❀
- 140 تصحیح العقائد کے علمی مواخذہ کے جواب سے بریلوی مشن کا مجرمانہ سکوت: ❀
- 141 غلو بازی میں بریلوی فرقہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے نقش قدم پر: ❀
- 143 فرقہ بریلویہ کے ایک بھاری جھوٹ کی نشاندہی: ❀
- 144 ایلیس کی طرف سے ایک بریلوی توجیہ: ❀
- 144 الشاہد کی تصنیف میں بریلوی بحر العلوم کی متضاد پالیسی: ❀

- 146 تضاد در تضاد: ❀
- سلفی المذہب خاندان کے فرد مولوی عتیق الرحمن اگر ہروی کے بریلوی بن جانے پر بریلوی بحر العلوم کی فرحت: ❀
- 147 ہمارے رسول محمد ﷺ انبیائے سابقین کے مذہب پر تھے: ❀
- 148 عالم الغیب ہونے سے متعلق فرمان نوح ﷺ: ❀
- 150 اپنے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے سے خاتم النبیین محمد ﷺ کی نفی: ❀
- 153 اسلامی تعلیمات خصوصاً توحید پرستی کے منافی باتیں خبت و نجس ہیں: ❀
- 157 آدم برسر مطلب: ❀
- 159 بریلوی بحر العلوم کا الہدیت پر امکان کذب باری کا جھوٹا اتہام: ❀
- 160 بریلوی بحر العلوم کا اللہ و رسول پر کذب بیانی کا اتہام: ❀
- 160 خدائی کاریگری پر بریلوی جارحیت: ❀
- 161 مولانا جھنڈاگری کے چیلنج مبالغہ سے بریلویوں کا فرار: ❀
- 161 بریلوی مذہب میں ایمان گھٹتا بڑھتا ہے: ❀
- 162 بریلوی اسلاف بریلوی بحر العلوم کی نظر میں: ❀
- 162 نبی حکم الہی کے مطابق بہت ساری چیزوں کو دیکھنے اور مشاہدہ کرنے سے باز رہنے کے مکلف ہیں: .. 164
- 164 ہمارے نبی کا امی ہونا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے والے بریلوی دعویٰ کے منافی ہے: 165
- 165 تنبیہ یلیغ: ❀
- 166 پانچوں مفاہج غیب سے متعلق ایک وضاحت: ❀
- 167 بریلوی شریعت کا یہ دعویٰ کہ خاتم النبیین محمد ﷺ تمام انبیاء کے معلم ہیں: ❀
- 167 برزخ میں روح نبوی پر اعمال امت کی پیشی: ❀
- 169 بریلوی شریعت بتصریح خویش عقائد کے معاملہ میں غیر مقلد ہے: ❀
- 170 یہ منافقوں کا عقیدہ ہے کہ نبی و رسول کو موت نہیں آتی: ❀
- 173 غیب کی جو بات بتلانے سے معلوم ہوگئی وہ غیب نہیں ہے: ❀
- 173

- 175 بریلویوں کا تقلیدی مذہب اور عقیدہ علم غیب: ❀
- 176 مغل حکمران اورنگ زیب اور فتاویٰ عالمگیریہ کا غیب نبوی کے متعلق موقف: ❀
- 178 غیب نبوی کی بابت فتاویٰ بزازیہ کی صراحت: ❀
- 179 غیب نبوی کی بابت درمختار کی صراحت: ❀
- 181 www.KitaboSunnat.com تشبیہ: ❀
- 182 غیب نبوی سے متعلق امام ابن الہمام حنفی اور عام احناف کی صراحت: ❀
- 186 غیب نبوی اور امام قاضی خاں حنفی کی صراحت: ❀
- 188 غیب نبوی اور پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی: ❀
- 188 غیب نبوی اور قاضی شہاب الدین دولت آبادی: ❀
- 189 غیب نبوی اور حنفی کتاب تحفۃ القضاة: ❀
- 190 غیب نبوی اور سلطان العارفین قاضی حمید الدین ناگوری: ❀
- 191 غیب نبوی اور ملا حسین خباز کشمیری حنفی: ❀
- 192 غیب نبوی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی (متوفی ۱۲۱۳ھ): ❀
- 192 پہلی تشبیہ بلغ: ❀
- 193 دوسری تشبیہ بلغ: ❀
- 195 غیب نبوی اور فتاویٰ تاتارخانیہ: ❀
- 199 غیب نبوی اور صاحب ردالمحتار یعنی فتاویٰ شامی: ❀
- 204 بریلوی بحر العلوم کی توہین سلفیت اور تعظیم بریلویت: ❀
- 205 بریلویت کو سمجھنے میں اہل حدیثوں پر بریلوی بحر العلوم کا اتہام غلط فہمی: ❀
- 206 شاہد و شہید کا معنی عالم الغیب اور حاضر و ناظر بتلانا حنفی مذہب میں بالاجماع کفر و جہالت قبیح ہے: ❀
- 207 ”النبي أولى بالمؤمنين“ والی آیت سے بریلوی استدلال: ❀
- 213 بریلوی موقف پر قرآنی آیت ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ سے بریلوی استدلال: ❀
- 216 تشبیہ بلغ: ❀

- 217 بریلوی موقف پر بعض احادیث نبویہ سے بریلوی استدلال: ❀
- 217 تنبیہ بلغ: ❀
- 218 ملاحظہ: ❀
- 219 بریلوی موقف پر بریلوی بحر العلوم کی متدل چاروں منتخب احادیث کا ذکر: ❀
- 220 پہلی حدیث پر بحث و نظر: ❀
- 223 بریلوی بحر العلوم کی پیش کردہ دوسری حدیث پر بحث: ❀
- 224 بریلوی بحر العلوم کی ضعیف قراردی ہوئی روایت مکذوب و موضوع ہے: ❀
- 224 ضعیف روایت باب فضائل میں مقبول نہیں: ❀
- 226 موضوع حدیث کا متابع کہہ کر بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ روایت پر بحث: ❀
- 228 بریلوی بحر العلوم کی منتخب کردہ تیسری حدیث پر بحث: ❀
- 229 بریلوی بحر العلوم کی منتخب کردہ چوتھی حدیث پر بحث: ❀
- 235 تمام اہل علم پر بریلوی بحر العلوم کا اتہام: ❀
- 237 بہت سارے فضائل کے اثبات کے لیے دلائل قطعیہ کی ضرورت ہے: ❀
- 240 اللہ کے علاوہ کسی نبی و رسول کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنا عقیدہ ہے یا فضیلت والی بات؟ ... ❀
- 243 بریلوی باب فضائل کے چند اہم اصول: ❀
- 244 بریلوی باب فضائل کا پہلا اصول: ❀
- 245 بریلوی باب فضائل کے پہلے اصول کا ابطال ورد: ❀
- 247 بریلوی باب فضائل کے پہلے اصول سے بریلوی مزعمات کی تکذیب: ❀
- 251 بریلوی بحر العلوم کی طرف سے اپنے مردود اصول کی مکرر حمایت: ❀
- 254 تنبیہ بلغ: ❀
- 257 بریلوی باب فضائل کے دوسرے اصول کا جائزہ: ❀
- 259 بریلوی باب فضائل کے تیسرے اصول کا جائزہ: ❀
- 259 بریلوی باب فضائل کے چوتھے اصول کا جائزہ: ❀

- 260 ۱۔ تشریح، ۲۔ فضائل کی قطعیت و ظہنیت: ❀
- 262 معراج نبوی سے متعلق بریلوی لغو طرازی پر نظر: ❀
- 266 قرآن کی مختلف وجہیں اور ان سے استدلال: ❀
- 268 بریلوی باب فضائل کے اہم اصول کی بجیہ دری: ❀
- 276 بریلوی بحر العلوم کی مستدل عبارت سے بریلوی بحر العلوم کی تکذیب: ❀
- 277 اصول غلط نہیں خود مابدولت ہی جہالت میں گرفتار ہیں: ❀
- 282 قرآن کی مختلف وجہیں اور ان سے استدلال: ❀
- 283 لفظ ”الشاهد والشہید“ سے بریلوی استدلال اور اس کی تکذیب: ❀
- 285 قرآنی آیت ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ کے متعلق بریلوی بحر العلوم کی افترا پردازی: ❀
- 288 ایک نہ شد دوشد: ❀
- 291 تمام انبیاء کرام پر بریلوی بحر العلوم کا افترا: ❀
- 294 ہر رسول و نبی کے شاہد و شہید ہونے کی مدت ان کے زمانہ تک محدود ہے: ❀
- 295 فرقہ بریلویہ تخلیق آدم سے پہلے بھی آپ ﷺ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر مانتا ہے: ❀
- 302 آپ ﷺ کا وجود گرامی دنیا میں: ❀
- 303 پردہ فرمانے کے بعد: ❀
- 305 سایہ نبوی: ❀
- 306 سایہ نبوی کی نفی پر موضوع حدیث سے بریلوی استدلال: ❀
- 308 عبدالرحمن بن قیس زعفرانی کذاب کا تعارف و ترجمہ: ❀
- 310 مرسل حدیث حجت نہیں: ❀
- 311 سایہ رسول ﷺ کی نفی کرنے والی حدیث کے مضمون میں تعارض: ❀
- 313 بریلویوں کی مستدل روایت حقائق ثابتہ کے خلاف ہے: ❀
- 313 نوری مخلوق فرشتوں کا بھی سایہ ہوتا ہے: ❀
- 314 بریلوی شریعت اور ہندوؤں کا نظریہ اوتار: ❀

- 315 کیا محمد ﷺ نور الہی تھے؟
- 315 سایہ نبوی کا انکار قرآنی نصوص کی خلاف ورزی ہے:
- 317 سایہ نبوی پر دلالت کرنے والی حدیث صحیح:
- 319 جھوٹ کی قباحت کا بریلوی اعتراف:
- 320 بریلوی و سلفی مذہب میں شرعی دلائل کون کون سے ہیں؟
- 323 تفسیری و تاریخی روایات سے بریلوی بے اطمینانی:
- 324 ہٹ دھری کی مذمت بزبان بریلوی بحر العلوم:
- 324 بریلوی لوگ دورخی پالیسی رکھتے ہیں:
- 326 قبوری شریعت کی نصوص قاطعہ کے خلاف بغاوت:
- 328 قائدین بریلویت کی شریعت سازی:
- 330 اہلسنی کی غلط ترجمانی از فرقہ بریلویہ:
- 333 بریلوی بحر العلوم کی حساب دانی:
- 333 امام جنید بغدادی کا ذکر خیر:
- 336 نبی و رسول کی بشریت:
- 339 بریلویوں کا یہ جھوٹا دعویٰ کہ وفات کے بعد آپ ﷺ ہر جگہ حاضر و موجود ہیں:
- اس بریلوی مکذوبہ دعویٰ پر فاضل رحمانی کا مواخذہ اور جواب میں فاضل رحمانی پر بریلویہ کا طعن و تشنیع:
- 341 قرآنی آیت اور حدیث نبوی سے بریلوی دعویٰ کی تکذیب:
- 344 حاضر و ناظر اور علمائے سلف:
- 355 نبی و رسول اور غیب کے لغوی و شرعی معنی:
- 357 بریلوی لوگوں کا موضوع روایت سے استدلال:
- 360 اپنی متدل روایت میں بریلوی بحر العلوم کی کاٹ چھانٹ:
- 363 نصوص شرعیہ سے بریلوی موقف کی تکذیب:

- 365 بریلوی موقف اجماع امت کے خلاف ہے: ❀
- 368 رسول ﷺ کو خود رسول ﷺ نے عالم الغیب کہنے سے منع کیا: ❀
- 369 فرمان نبوی سے انحراف کے لیے بریلوی حیلہ جوئی کی تفصیل: ❀
- 372 اللہ کی جانب سے حاصل شدہ اپنی جملہ معلومات کو آپ ﷺ نے اپنی امت کو بتلادیا ہے: ❀
- 374 قول عائشہ رضی اللہ عنہا کے بالمقابل بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ روایات پر نظر: ❀
- 378 حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلاف بریلوی بحر العلوم کی بیہودہ گوئی: ❀
- 380 امام داودی کی عبارت میں بریلوی تحریف: ❀
- 381 امام قسطلانی کا فرمان: ❀
- 384 بریلوی بحر العلوم کی تحریف بازی: ❀
- 385 شب معراج اور دیدار الہی و مسئلہ رویت باری تعالیٰ: ❀
- 389 فرمان نبوی کے خلاف بریلوی بحر العلوم کی یاوہ گوئی: ❀
- 390 بریلوی اکاذیب پر نظر: ❀
- 393 حضرت ابن مسعود کی مرفوع حدیث: ❀
- 395 حدیث ابی موسیٰ پر بحث: ❀
- 397 قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اضطراب و تضاد: ❀
- 398 تنبیہ بلغ: ❀
- 400 دنیا میں دیدار الہی کے مسئلے پر بحث: ❀
- 408 حدیث ابی العالیہ: ❀
- 409 حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کا تجزیہ: ❀
- 411 لفظ شاہد و شہید سے غیب نبوی پر بریلوی استدلال پر سلفی ردّ بلغ: ❀
- 418 آیت کریمہ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ اور غیب نبوی: ❀
- 429 تنبیہ بلغ: ❀

- 430 قرآنی آیت: ﴿نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَمِيمًا نَا لِكُلِّ شَيْءٍ﴾ سے متعلق ایک ضروری وضاحت:
- 432 قرآنی آیت ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ﴾ سے متعلق ایک وضاحت:
- 434 قرآنی آیت ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ سے متعلق وضاحت:
- 435 قرآنی آیت: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ﴾ سے متعلق وضاحت:
- 436 تردید حاضر و ناظر و تردید علم غیب کے چند انوکھے دلائل:
- 438 احادیث سے غیب کی نفی پر چند دلائل:
- 443 برزخ سے واپسی:
- 444 ملائکہ و جنوں پر بشری نبی کا قیاس:
- 444 عدم فتویٰ کفر سے غیب نبوی کا ثبوت:
- 444 نبوت خضر:
- 445 متفرقات:
- 447 نجد و عراق:
- 447 ایلیس اور بریلوی بحر العلوم:
- 448 رسول امی ﷺ:

حرفِ اول

www.KitaboSunnat.com

الحمد لله وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى، أما بعد!

نبی اکرم ﷺ نے امت کو یہ حکم فرمایا ہے کہ وہ اپنے نبی ﷺ کی مدح و ستائش میں اس طرح کا مبالغہ نہ کرے، جیسے نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں کیا۔ اس ارشاد نبوی کی معنویت کا احساس اس وقت ہوتا ہے جب امت کے حالات کا مشاہدہ کیا جائے۔ رسول اکرم ﷺ کی ذات اور محاسن کے سلسلہ میں ایک طرف ایسا مبالغہ کیا جاتا ہے جس کی تائید نہ قرآن سے ہوتی ہے نہ حدیث سے، اور دوسری طرف آپ ﷺ کی تعلیمات و ارشادات سے اس طرح گریز کیا جاتا ہے کہ شرم سے گردن جھک جاتی ہے۔ سابقہ اقوام جس طرح گمراہیوں کا شکار ہوئی تھیں، اسی طرح اس امت کا بھی حال ہے۔

قرآن و حدیث کی دلیل کے بغیر تاویل و تحریف کے ذریعہ جو صفات نبی ﷺ کے لیے ثابت کی جاتی ہیں، ان میں ایک صفت آپ کے عالم الغیب ہونے کی اور دوسری حاضر و ناظر ہونے کی ہے۔ بریلوی فرقہ کی تاویل و تحریف کے جواب میں عرصہ ہوا مولانا عبدالرؤف رحمانی صاحب نے ایک رسالہ تردید حاضر و ناظر کے موضوع پر لکھا تھا، جس کا جواب بریلوی فرقہ کی طرف سے ”الشاہد“ کے عنوان سے دیا گیا۔ اس جواب کی حقیقت واضح کرنے کے لیے مولانا محمد رئیس ندوی صاحب نے ایک کتاب ”تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد“ کے عنوان سے تصنیف کی۔ بریلوی فرقہ کی طرف سے اس کا جواب ”الشاہد“ کی جدید اشاعت کے ذریعہ دیا گیا۔ محترم ندوی صاحب نے اس اشاعت کا مفصل جائزہ لینے کے لیے اپنی کتاب ”تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد (اشاعت جدیدہ باضافات کثیرہ)“ تصنیف کی جو ناظرین کے سامنے پیش کی جا رہی ہے۔

ندوی صاحب کا یہ مفصل جواب ۲۱۲/۲۱۳ عناوین اور ساڑھے چار سو صفحات پر مشتمل ہے۔ موصوف نے یہ طویل بحث جن مخاطبین کو سمجھانے کے لیے کی ہے، ان کی فکر و فہم شاید ان دلائل کو سمجھنے پر قادر نہ ہو سکے، اور

اگر دلائل کی معقولیت اور ان کے وزن کا انھیں احساس ہو بھی جائے تو فرقہ وارانہ عصبيت يقيناً قبول حق کی راہ میں حائل ہوگی، البتہ انصاف پسند قارئین اس تحریر سے ضرور مستفید ہوں گے اور ندوی صاحب کی وسعتِ مطالعہ، قوت استدلال اور ژرف نگاہی کی داد دیں گے۔ موصوف نے نبی کریم ﷺ کے عالم الغیب ہونے پر تیرہ نصوص قطعیہ سے استدلال کیا ہے۔ پھر مخالف کی طرف سے پیش کی جانے والی آیات کی صحیح تفسیر ذکر کرتے ہوئے ان کی تحریفات کو رد کیا ہے، اور ان آیات و احادیث کو بھی پیش کیا ہے جن کے اندر صراحت کے ساتھ نبی ﷺ سے علم غیب کی نفی کی گئی ہے۔

ذیلی امور کے بعد ۱۵۹ صفحہ سے اصل کتاب کا جواب شروع ہوا ہے۔ اس میں امکان کذب باری کا الہدیت پر اتہام، مباہلہ سے مخالفین کے فرار، عقائد میں عدم تقلید، عقیدہ علم غیب، غیب نبوی سے متعلق کتب فقہ و فتاویٰ کے بیانات، شاہد و شہید کے معنی، رحمۃ للعالمین سے مخالفین کے استدلال کی تردید، بعض حدیثوں سے ان کے استدلال کی حقیقت، عقیدہ و فضیلت کے مباحث، فضائل سے متعلق اصول پر، قرآن کی مختلف وجہوں سے استدلال کا جواب، سایہ نبوی کی بحث، نظریہ اوتار سے مشابہت، مخالفین اجماع امت کے خلاف ہیں، مخالفین کی تحریفات کے نمونے، بعض آیات قرآنیہ کی تفسیر اور مخالفین کے ان سے استدلال پر بحث۔

یہ اور اسی طرح کے اور بہت سے عنادین کے ذیل میں مصنف نے غلط عقائد و نظریات کی تردید کی ہے، اور ساتھ ہی یہ بھی واضح کرتے گئے ہیں کہ اس طرح کے من گھڑت عقائد و نظریات کو اختیار کرنے کی وجہ کیا ہے۔ ظاہر ہے عوام اس طرح کی بحثوں کو سمجھنے کے اہل نہیں، اور اہل علم کسی ایسے فریب میں نہیں آسکتے جس سے شریعت کے بنیادی مقاصد ہی مجروح ہو جائیں۔

حقیقت یہ ہے کہ عوام کو تاریکی میں رکھ کر اپنے مفادات کا تحفظ مقصود ہے اور اسی کے لیے لمبی لمبی تحریروں اور تقریروں کی ضرورت ہے۔ اسلام کے سادہ و سہل احکام کو پر پیچ بنا کر پیش کیا جاتا ہے۔ پھر حضور کے منصب شفاعت اور حب نبوی وغیرہ کی اس طرح تشریح کی جاتی ہے کہ عمل کی ضرورت ہی ختم ہو جاتی ہے۔ قرآن و حدیث کے مطالعہ سے عوام کو اس لیے باز رکھا جاتا ہے کہ وہ تلبیسات سے واقف نہ ہو سکیں۔ پھر ان تمام امور کے بعد کثرت و طاقت کی منطق کا سہارا لیا جاتا ہے۔ صوفیانہ اذکار و اوراد کی حمایت میں دلائل پیش کیے جاتے ہیں۔ لیکن قرآن و حدیث کے سیدھے سادے احکام بیان کرنے والی مجلسوں پر پتھر برسائے جاتے ہیں، اپنے گھروں میں بیٹھ کر دوسروں کو گالیاں دی جاتی ہیں اور چیلنج کیے جاتے ہیں اور میل

ملاقات سے روکا جاتا ہے تاکہ قرآن سن کر اس سے نصیحت اندوز ہونے کا کوئی امکان ہی باقی نہ رہے۔ تعجب انگیز امر یہ ہے کہ جن کے ساتھ مل کر ہر طرح کے تجارتی، سماجی اور سیاسی معاملات انجام دیے جاتے ہیں۔ ان کے ساتھ دینی امور پر تبادلہٴ خیال سے فرار کی تعلیم دی جاتی ہے۔

اگر کسی طبقہ یا گروہ کا ایسا حال ہو تو پھر اس کے سامنے دلائل پیش کرنا اور انھیں سمجھا کر راہِ راست پر لانے کی توقع قائم کرنا محال نہ ہو تو مشکل ضرور ہے۔ امتِ اسلامیہ اس طرح کے گورکھ دھندوں سے نکل کر کتاب و سنت کی شاہراہ پر جب تک نہ آئے گی، اسے دنیا و آخرت میں سر بلندی و کامیابی حاصل نہیں ہو سکتی۔ اس امت اور سابقہ امتوں کی تاریخ یہی بتاتی ہے اور ہم کو اسی سے سبق لینے کی ضرورت ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ مؤلف کتاب کو جزائے خیر عطا فرمائے اور اس کتاب سے گم کردہ راہ لوگوں کو

ہدایت بخشنے۔ آمین www.KitaboSunnat.com

وصلی اللہ علی نبیہ الکریم، والحمد للہ رب العالمین.

مقتدی حسن ازہری

جامعہ سلفیہ بنارس

۲۹ شعبان ۱۴۱۸ھ

علامہ محمد رئیس ندوی رحمۃ اللہ علیہ

اس دار فانی میں لوگ آتے ہیں اور ایک مخصوص عمر گزار کر چلے جاتے ہیں، مگر کچھ ہستیاں ایسی ہوتی ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کو غیر معمولی کام لینا مقصود ہوتا ہے۔ وہ علم و عرفان کی شمعیں روشن کرتے ہیں اور ان کی جدوجہد سے اہل فکر و دانش کی دنیا میں انقلاب آ جاتا ہے۔ انھیں میں سے ایک شخصیت والد محترم حضرت مولانا محمد رئیس ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی تھی۔ جو بیک وقت ایک نامور محقق، مفکر، مدرس، مصنف، مناظر اور شیخ الحدیث و مفتی جامعہ سلفیہ بنارس ہونے کے ساتھ ساتھ اس دور کے ایک جلیل القدر عالم، زہد و تقویٰ سے متصف اور اعلیٰ اخلاق و عادات کے حامل شخص تھے۔ جو توحید و سنت کی ترویج و اشاعت اور شرک و بدعت کی تیغ کشی کے لیے نہایت ٹھوس کام کر رہے تھے۔ خصوصاً آل دیوبند کی ہفتوات کا جواب دینے کے لیے موصوف ہمہ وقت فکر مند رہتے تھے۔ وہ ان کی تلبیسات کو پہلی نظر میں تاڑ جاتے اور دلائل و براہین سے ان کے مزعومات کی حقیقت کو روز روشن کی طرح عیاں کر دیتے تھے۔ یقیناً ان کی اس کوشش سے بہت سے پردے اٹھے، مزاعم و اتہامات کی حقیقت بے نقاب ہوتی رہی اور شخصیت پرستی میں غلو و مبالغہ کے مفاسد عیاں ہوتے رہے۔ مسلک ائمہ محدثین کے دفاع اور دین حق کی توضیح کے لیے انھوں نے جس عرق ریزی اور دور رسی کا ثبوت دیا ہے، اس کی داد ہر حق پرست ہر دور میں دیتا رہا ہے اور یقیناً دیتا رہے گا۔ اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ان کی ان تمام کوششوں کو مفید و مقبول بنائے۔ آمین!

نام و نسب:

محترم والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ایک بار استفسار کرنے پر بتلایا کہ میرا نسب نامہ تحریری طور پر محفوظ نہیں، کیونکہ آباء و اجداد میں علوم سے ربط نہیں رہا، البتہ دادا صاحب کے بیان کے مطابق نسب نامہ اس طرح ہے:

محمد رئیس ندوی ولد سخاوت علی ولد محمد باقر والد جہانگیر ولد رجب علی۔

اس کے آگے کا نسب معلوم نہ ہو سکا۔ ہمارا خاندان انصاری کہلاتا ہے۔ جس کی وجہ رفیق محترم صفی الرحمن

مبارکپوری صاحب ”الرحیق المختوم“ یہ بتلاتے تھے کہ ولائے اسلام ہے، یعنی ہمارے اجداد کسی انصاری بزرگ کے ہاتھ پر ایمان لائے تھے، جیسا کہ امام بخاری کے اجداد میں سے کوئی صاحب ایمان جھٹی کے ہاتھ پر ایمان لائے، تو وہ اس رشتہ کے سبب اپنے کو ”یمانی جھٹی“ کہنے لگے۔ والد صاحب کا بیان ہے کہ میرا یہ نام میرے دادا نے تحریر کیا تھا، جو ایک سو بیس سال کی عمر میں ۱۹۵۲ء میں فوت ہوئے۔ میں اپنی والدہ کی ہدایت کے مطابق دادا، دادی کی بہت خدمت کرتا تھا، اسی لیے دونوں مجھے بہت چاہتے تھے۔ وہ بہت دیندار، اقرباء پرور اور غرباء و مساکین کی مالی و معنوی امداد کیا کرتے تھے۔

ولادت:

والد صاحب رضی اللہ عنہ کے بیان کے مطابق ان کی پیدائش ۷ جولائی ۱۹۳۷ء میں ان کے آبائی گھر بھٹیا، مروٹیا بازار ضلع بستی یوپی ہند میں ہوئی۔ پہلے ضلع بستی ضلع گورکھپور کا ہی ایک حصہ تھا اور فی الحال اس ضلع بستی میں تین اضلاع بن چکے ہیں۔ تحریک شہیدین کے زمانے میں ہمارے ضلع کے بہت سارے اہل علم اس تحریک سے وابستہ رہے۔ باسی کے قاری عبدالحق کے آباء و اجداد اور مجھو میر کے مولانا میر جعفر صاحب وغیرہ اس تحریک میں روح رواں کی حیثیت رکھتے تھے۔ والد صاحب نے اپنی طالب علمی کے زمانہ میں مجھو میر کا سفر کیا اور میر جعفر کے خاندان کا پتہ لگایا، لیکن معلوم ہوا کہ اس گاؤں میں کوئی بھی شخص اہل حدیث نہیں ہے۔

تعلیم و تربیت:

محترم والد صاحب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ جس زمانے میں میں پیدا ہوا، اس سے تھوڑے ہی دنوں پہلے ہمارے گاؤں میں مولوی پیر علی کی جدوجہد سے ایک مکتب کی تاسیس ہوئی۔ اس موقع پر جو دینی اجلاس ہوا، اس میں سلفی علماء ہی مدعو کیے گئے تھے، مثلاً حضرت العلام مولانا عبدالرؤف خان صاحب جھنڈا نگری، مولانا عبدالنواب ملتانی، مولانا عبدالغفار رفیق اور مولانا محمد زماں رحمانی وغیرہم۔

میں پانچ سال سے بھی کم عمر کا تھا کہ میری والدہ نے مجھے نماز پنجگانہ پر مواظبت کرائی اور گاؤں کے مکتب، نیز ننھیال میں رہنے کے زمانے میں وہاں کے مکتب اور نانا صاحب سے پڑھنے کی تاکید کی۔ اس وقت دونوں مکاتب میں صرف دو درجات کی تعلیم دی جاتی تھی۔ پھر اپنے گاؤں سے قریب واقع پرائمری اسکول میں داخل ہو گیا اور پرائمری پاس کیا۔ اس زمانے میں پرائمری کے سارے اساتذہ غیر مسلم تھے۔ مکتب

کے اساتذہ منشی معین الحق و منشی عبدالحمید و منشی رضا تھے۔ مروثیا ہی میں میں نے جو منیر ہائی اسکول پاس کیا۔ پرائمری اور جو منیر ہائی اسکول میں پڑھنے کے زمانے میں سردی کے مہینے میں استاد کے گھر یا اسکول کی عمارت میں پڑھنے جانا ہوتا تھا اور اساتذہ بڑی محنت سے پڑھاتے تھے۔ میں نے جو منیر ہائی اسکول کے بعد پرائیویٹ طریقہ پر ہائی اسکول مدرسہ بدریہ پکھ بازار بستہ (جو دارالعلوم ندوۃ العلماء کی شاخ تھی) میں رہ کر پاس کیا۔ ادھر دینی عربی و فارسی تعلیم بھی جاری رہی اور پھر ۱۹۵۷ء میں دارالعلوم ندوۃ العلماء، لکھنؤ جا کر داخلہ لیا۔

مشہور اساتذہ:

- محترم والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان کیا کہ ہمارے اساتذہ میں مشہور اساتذہ یہ ہیں:
- ۱ حضرت مولانا سید ابوالحسن ندوی، ان سے میں نے حدیث کی سند اجازہ بھی حاصل کی، جو مولانا سید نذیر حسین دہلوی و علامہ عبدالرحمن مبارکپوری صاحب تحفۃ الاحوذی وغیرہا تک پہنچتی ہے۔
 - ۲ مولانا عباس رحمۃ اللہ علیہ۔
 - ۳ مولانا عبدالغفار صاحب ندوی۔
 - ۴ مولانا محمود الحسن عثمانی۔
 - ۵ مولانا رابع حسن ندوی۔
 - ۶ مولانا اسباط صاحب۔
 - ۷ مولانا مفتی ظہور صاحب۔

درس و تدریس:

والد صاحب کا بیان ہے کہ دارالعلوم ندوۃ العلماء سے فارغ ہونے پر ۱۹۶۰ء میں مدرسہ بدریہ پکھ بازار اور پھر دارالعلوم ندوۃ العلماء کے ناظم حضرت الاستاذ العلام سید ابوالحسن ندوی رحمۃ اللہ علیہ کے حسب ارشاد ندوہ ہی میں پڑھاتا رہا۔ پھر مولانا ہی کے حسب مشورہ میں جامعہ سراج العلوم جھنڈا نگر گیا، بعد ازیں موصوف ہی کے حسب مشورہ دارالعلوم احمدیہ سلفیہ، دربھنگہ بہار میں پڑھایا اور ۱۹۶۹ء میں مرکزی دارالعلوم جامعہ سلفیہ، بنارس میں درس و تدریس کے لیے مقرر ہوا۔ تب سے آج تک جامعہ سلفیہ ہی میں اپنے تدریسی فرائض انجام دے رہا ہوں۔

درس قرآن و حدیث:

محترم والد صاحب کا بیان ہے کہ یہ میری خوش نصیبی ہے کہ زمانہ طالب علمی ہی میں حضرت مولانا سید عبدالغفار ندوی نگرامی کے زیر اہتمام تھا، سال کے تین مہینوں کی چھٹی میں وہ اپنے گھر چلے جاتے تھے تو میں جامع مسجد پکا بازار میں مولانا ہی کے حکم کے مطابق بعد نماز فجر درس قرآن دیا کرتا تھا۔ یہ سلسلہ جامعہ سراج العلوم، جھنڈا انگر میں بھی جاری رہا، حتیٰ کہ کئی کلو میٹر سے لوگ میرے درس قرآن میں شریک ہونے کے لیے جامع مسجد جھنڈا انگر میں چلے آتے۔ مولانا جھنڈا انگری بذات خود پورے درس میں موجود رہتے اور بعض باتیں نوٹ کرتے رہتے، یہ سلسلہ بحمد اللہ دارالعلوم سلفیہ، درجنگہ میں بھی جاری رہا۔

خطابت:

محترم والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے بیان فرمایا کہ جب تک میں جھنڈا انگر میں رہا خطبہ جمعہ میں ہی دیتا تھا، بلکہ زمانہ طالب علمی میں بھی بکثرت نماز جمعہ پڑھانے اور خطبہ دینے جاتا رہا۔ تبلیغی جماعت کے جلسوں میں حاضر ہوتا اور موقع بموقع ان میں بھی خطاب کرتا، مگر کئی سالوں سے ہارٹ ایک کا مریض چل رہا ہوں، بنا بریں معالج کی ہدایت کے مطابق تقریر و خطابت سے قاصر ہوں، ہاں صرف درس دیا کرتا ہوں۔

تصانیف:

دارالعلوم ندوۃ العلماء کی عالمیہ سال کے آخر میں ایک مقالہ پیش کرنا ضروری قرار دیا گیا تھا، لہذا والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ”اليهود في القرآن“ کے موضوع پر مقالہ لکھا، اسے دیکھ کر اساتذہ نے بہت تعریف کی۔ بنا بریں حضرت العلام مولانا علی میاں ندوی نے والد صاحب کو یہود پر ایک کتاب لکھنے کا مشورہ دیا اور مراجع کی فراہمی کا وعدہ کیا، حتیٰ کہ اپنا ذاتی کتب خانہ والد صاحب کے حوالہ کر دیا، تو والد صاحب نے زمانہ طالب علمی ہی میں بڑی محنت، توجہ، عرق ریزی اور دماغ سوزی سے چار ضخیم جلدوں میں یہ کتاب لکھی۔ پانچویں جلد بھی آدھی سے زیادہ لکھ چکے تھے، مگر انسوس کے والد صاحب کی یہ اہم کتاب کسی کی نظر بد کا شکار ہو گئی اور منصفہ شہود پر آنے سے پہلے ہی مفقود ہو گئی۔ محترم والد صاحب کا بیان ہے کہ دوبارہ اسے لکھنے کی بالکل ہمت نہیں ہوئی، کیونکہ میں مولانا سید علی میاں ندوی کی صحبت اور استفادہ سے محروم ہو چکا تھا۔

میں جب جھنڈا انگر آیا تو ایک بدعتی کتاب کے جواب کے لیے مجھ سے مولانا عبدالرؤف صاحب نے

کہا، جو میں نے لکھ دیا، جسے انھوں نے ”تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد“ کے نام سے چھپوایا۔ پھر یہی کتاب کئی گنا اضافات کے ساتھ جامعہ سلفیہ میں طبع ہوئی، باقی کتابوں کے نام یہ ہیں:

① ”اللمحات إلى ما في أنوار الباري من الظلمات“ اس کی چار ضخیم جلدیں شائع ہو گئی ہیں، پانچویں جلد بھی جامعہ سلفیہ بنارس کے شعبہ طباعت میں منتظر طباعت ہے، چھٹی اور آخری جلد زیر تصنیف ہے۔

- ② ”اسلام میں نماز جمعہ کا حکم“ یہ کتاب مطبوع ہے۔
- ③ ”غاية التحقيق في توضیح ايام التشريق“ یہ کتاب کئی بار متعدد مقابلات سے شائع ہو چکی ہے۔
- ④ ”تحويل قبلہ“ یہ کتاب کشمیر کی صوبائی جماعت اہل حدیث نے طبع کی۔
- ⑤ ”تنوير الآفاق في مسألة الطلاق“ یہ کتاب بھی مطبوع ہے۔
- ⑥ ”سیرت امام ابن حزم“ مطبوع۔
- ⑦ ”علوی مالکی سے دو دو باتیں“ مطبوع۔
- ⑧ ”سیرت ام المؤمنین خدیجہ الکبریٰ“ یہ کتاب بھی جامعہ سلفیہ سے چھپ چکی ہے۔
- ⑨ ”ضمیر کا بحران“ یہ بھی جامعہ سلفیہ سے چھپ چکی ہے۔
- ⑩ ”قصہ ايام قربانی کا“ یہ کتاب دہلی سے باہتمام حافظ شکیل احمد سیرٹھی چھپ چکی ہے۔
- ⑪ ”رکعات تراویح“ یہ کتاب چھ ضخیم قسطوں میں اخبار اہل حدیث دہلی باہتمام مولانا سہوانی چھپ چکی ہے۔
- ⑫ ”ابانہ“ یہ کتاب درجہ نگہ میں چھپی ہے۔ تین سو صفحات سے زیادہ کی ہے۔
- ⑬ ”مفقود الخیر شوہر کا شرعی حکم“۔
- ⑭ ”صحت نکاح کے لیے ولی اور کفو کی شرط“۔
- ⑮ ”تاریخ اہل حدیث ہند“ مطبوع۔
- ⑯ ”خطبات نغمہ حدیث“ جامعہ محمدیہ مالگاول سے چھپ چکی ہے۔
- ⑰ ”سیرت آدم علیہ السلام“۔
- ⑱ ”کتاب العقیقہ“۔
- ⑲ ”اولاد ام المؤمنین حضرت خدیجہ الکبریٰ“ زیر تصنیف۔

۴۶ ”سیرت علامہ نذیر احمد اموی رحمانی“۔

۴۷ ”دیوبندی تحفظ سنت کانفرنس پر سلفی تحقیقی جائزہ“ یہ کتاب ممبئی کی جمعیت چھپوا چکی ہے۔

۴۸ ”نماز جنازہ اور اس کے مسائل“۔

اولاد:

محترم والد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دو شادیاں ہوئیں۔ پہلی بیوی سے صرف ایک بچی ہے۔ دوسری بیوی سے پانچ لڑکیاں اور ایک لڑکا عبدالحق ہے۔

شاگردان:

- ① مولانا ڈاکٹر رضاء اللہ صاحب مبارکپوری رحمۃ اللہ علیہ۔
- ② مولانا اصغر علی امام مہدی سلفی۔
- ③ شیخ صلاح الدین مقبول۔
- ④ مولانا شاہد جنید سلفی۔
- ⑤ مولانا عبداللہ سعود سلفی۔
- ⑥ شیخ وصی اللہ محمد عباس، مکہ مکرمہ۔
- ⑦ شیخ عبدالباری فتح اللہ، ابوظہبی امارات۔
- ⑧ مولانا عزیز رئیس مدنی۔
- ⑨ ذوالفقار ابراہیم اثری، لندن۔
- ⑩ ڈاکٹر عبدالجبار فریوائی مدنی۔

محترم والد صاحب کا بیان ہے کہ پڑھنے کو تو بہت لوگوں نے مجھ سے پڑھا ہے، لیکن مجھے یاد نہیں۔

وفات:

آپ نے ۱۰ مئی ۲۰۰۹ء کو وفات پائی۔

www.KitaboSunnat.com

عبدالحق بن محمد رئیس ندوی

www.KitaboSunnat.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

خطبہ کتاب

www.KitaboSunnat.com

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا، ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل الله فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وأشهد أن محمدا عبده ورسوله.

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢]

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [سورة النساء: ١]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [سورة الأحزاب: ٧٠ و ٧١]

أما بعد: فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد صلى الله عليه وسلم، وشر الأمور محدثاتها، وكل محدثة بدعة، وكل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار.

ہم نے اپنی زیر تصنیف اس کتاب کے لیے جو خطبہ تحریر کیا ہے، وہ احادیث نبویہ میں ”خطبہ

الحاجۃ“ کے نام سے موسوم ہے، اسے ہر اہم کام کے وقت شروع میں پڑھنا لکھنا چاہیے۔

(تفصیل کے لیے علامہ ناصر الدین البانی رحمۃ اللہ علیہ کی کتاب ”خطبۃ الحاجۃ“ ملاحظہ ہو)

اس خطبہ نبویہ میں ظاہر کیا گیا ہے کہ مسلمان ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء، اس سے تمام امور میں مدد

اور اس سے اپنے گناہوں کی مغفرت اور اپنی ذات اور اپنے اعمال کے شرور سے اللہ کی پناہ طلب کریں گے۔

جسے اللہ راہ یاب کرتا ہے، اسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جسے وہ گمراہ کرتا ہے، اسے کوئی راہ یاب نہیں بنا سکتا، نیز

بندہ مومن شہادت دیتا ہے کہ اللہ کے علاوہ کوئی معبود نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بندے اور رسول ہیں، اللہ تعالیٰ کا

ارشاد ہے: اے مومنو! اللہ تعالیٰ سے پوری طرح ڈرو اور تاحیات اسلام پر قائم رہو اور اسلام ہی پر مرو۔ اس

رب سے ڈرو جس نے ایک فرد (آدم ﷺ) سے تمہیں پیدا کیا، اسی فرد واحد سے اس نے اس کے جوڑا (حوا علیہا السلام) کی بھی تخلیق فرمائی، پھر ان دونوں سے اس نے بہت سارے مردوں اور عورتوں کی تخلیق کی، تم اسی اللہ سے ڈرو جس کا واسطہ دے کر تم ایک دوسرے سے سوال کرتے ہو، نیز رشتوں کے ذریعہ بھی، بے شک اللہ تعالیٰ تم پر نگہبان ہے۔ مومنو! تم اللہ سے ڈرو نیز ٹھوس، پختہ اور صحیح و نرم بات بولو، اس سے اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی اصلاح کر دے گا اور تمہارے گناہوں کو معاف فرما دے گا۔ جو اللہ و رسول کی اطاعت کرے گا، وہ بڑی کامیابی حاصل کرے گا۔ اس کے بعد سب سے بہتر حدیث اور بات اللہ کی کتاب (قرآن مجید) ہے اور سب طریقوں میں بہتر طریقہ طریقہ محمدی ہے اور بدترین امور ”محدثات“ (دین میں پیدا کردہ نئی چیزیں) ہیں اور ہر ”محدث“ بدعت ہے اور ہر بدعت ضلالت اور ہر ضلالت جہنم میں لے جانے والی ہے۔

یہ خطبہ ہمارے رسول ﷺ عام طور پر جمعہ و نکاح و عیدین وغیرہ کے خطبات میں پڑھتے تھے، جس کا مقصود یہ ہوتا تھا کہ اہل اسلام کو یہ تعلیم دی جائے کہ وہ تمام امور میں تقویٰ شعاری و خوف الہی اختیار کریں اور اپنے قول و عمل اور عقیدہ میں بگاڑ و فساد نہ آنے دیں اور اس سلسلہ میں اللہ سے مدد مانگتے رہیں اور زبان و علم سے جو بات بولیں، وہ میزان شریعت کے مطابق درست، معتدل، ٹھوس اور صحیح ہو، نیز یہ کہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہی کو اصل کامیابی سمجھیں اور کتاب و سنت ہی اللہ و رسول کی اطاعت کا ذریعہ ہیں اور یہی مومن کا اصل سرمایہ ہیں، جو دین و شریعت اللہ کے آخری رسول محمد ﷺ مسلمانوں کو دے کر دنیا سے گئے ہیں، مکمل و کامل ہے، اس میں کوئی نئی بات داخل نہ ہونے دیں، کیونکہ اس کامل دین و شریعت میں داخل کردہ ہر نئی چیز شریعت کی اصلاح میں بدعت و ضلالت اور جہنم میں لے جانے والی ہے۔

اہل اسلام میں افتراق کی نبوی پیش گوئی

www.KitaboSunnat.com

اگر اہل اسلام اس خطبہ نبویہ کو تمام امور میں ملحوظ رکھیں تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے بھیجی ہوئی شریعت اسلامیہ میں کسی قسم کی نئی بات ایجاد کر کے شریعت میں داخل و شامل کرنے سے محفوظ رہیں گے، مگر ہمارے رسول ﷺ نے اللہ تعالیٰ کی وحی والہام کے مطابق پیش گوئی کی تھی کہ مسلم قوم اختلاف و افتراق کا شکار ہو کر کئی فرقوں میں منقسم ہو جائے گی اور ایک کے علاوہ تمام فرقے غلط رو اور غلط کار ہوں گے اور وہ ایجاد بدعات جیسے نتیجہ جرم کے شکار ہوں گے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے:

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لا تقوم الساعة حتى تأخذ امتي بما أخذ القرون قبلها شبرا بشبر و ذراعاً بذراع، فقليل: يا رسول الله! كفارس والروم؟ قال: ومن الناس إلا أولئك. أخرجه البخاري وغيره وفي رواية عن أبي سعيد الخدري: حتى لو دخلوا جحر ضب تبعتموهم. قلنا: يا رسول الله! اليهود والنصارى؟ قال: فممن“^①

یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ قیامت آنے سے پہلے میری امت اپنے سے پہلے والی فارسی، مجوسی، رومی (یورپی و مغربی اقوام) اور یہود و نصاریٰ یعنی دنیا میں ظہور پذیر ہونے والے غیر اسلام تمام فرقوں اور مذاہب و مل کے طور طریقے ایک ایک بالشت و ایک ایک ہاتھ تک میں اختیار کرے گی، حتیٰ کہ اگر ان قوموں میں سے کوئی قوم گوہ و سوسار کے سوراخ میں داخل ہوئی ہوگی تو میری امت بھی یہ کام ضرور کرے گی۔

مذکورہ بالا فرمان نبوی سے صاف ظاہر ہے کہ امت محمدیہ میں وہ سارے اوصاف پیدا ہو جائیں گے جو اقوام سابقہ اور امم ماضیہ میں پائے جاتے رہے ہیں، شرک و کفر الحاد و بے دینی، اللہ و رسول کے کلام میں تحریف و تغیر اور ترمیم و رد و بدل، خود ساختہ اختراعی اکاذیب، قبر پرستی، تقلید پرستی، اسلاف پرستی، بدعت و

① (صحیح البخاری مع فتح الباری: کتاب الاعتصام، باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم: لتبتعن سنن من

کان قبلكم: ۱۳/۳۰۰، ۳۰۱، و عام کتب حدیث)

ضلالت پرستی، معاشرتی، سماجی اور اخلاقی فساد و بگاڑ، بد زبانی، یا وہ گوئی، دروغ بانی، کذب بیانی وغیرہ جیسے تمام اوصافِ رذیلہ اس امتِ محمدیہ میں پیدا ہو جائیں گے۔

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لیأتین علی امتی کما أتى علی بنی اسرائیل حدو النعل بالنعل حتی إن کان منهم من أتى أمه علانية لکان فی امتی من یصنع ذلك، وإن بنی اسرائیل تفرقت ثنتین وسبعین ملة، وتفترق امتی علی ثلاث وسبعین ملة، کلهم فی النار إلا ملة واحدة. قال: من هی یا رسول اللہ؟ قال: ما أنا علیہ وأصحابی.“

وفی روایة أحمد وأبی داود عن معاویة: ”ثنتان وسبعون فی النار، و واحدة فی الجنة، وهی الجماعة، وأنه سیخرج فی امتی أقوام تتجارى بهم تلك الأهواء کما یتجارى الكلب بصاحبه، لا یبقی منه عرق ولا مفصل إلا دخله.“¹

یعنی میری امت کا حال بالکل اسی طرح ہونے والا ہے، جس طرح بنو اسرائیل کا ہوا تھا کہ اگر بنو اسرائیل کا کوئی آدمی اپنی ماں کے ساتھ علانیہ طور پر بدکاری کا مرتکب ہوا ہوگا، تو میری امت میں بھی اس طرح کا آدمی ظاہر ہو کر رہے گا، بنو اسرائیل بہتر فرقوں میں منقسم ہوئے تو میری امت بہتر فرقوں میں منقسم ہوگی اور ایک چھوڑ کر باقی بہتر فرقے جہنم رسید ہوں گے۔ لوگوں نے پوچھا کہ جہنم سے نجات یافتہ فرقہ کون سا ہوگا؟ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وہ فرقہ ہوگا جو اس طور طریق کا پیروکار و پابند ہوگا، جس کا پیروکار و پابند میں خود ہوں اور میرے صحابہ ہیں، نیز یہ کہ میری امت میں ایسے لوگ اور گروہ و گروپ برپا ہونے والے ہیں، جنہیں بدعات و نفسانی خواہشات بالکل اس طرح کا دیوانہ و مجنون بنا دیں گی، جس طرح وہ لوگ محجوب الحواس و پاگل ہو جایا کرتے ہیں، جنہیں پاگل زہریلے کتوں کے کاٹ لینے سے دیوانگی و حواس باختگی لاحق ہوگی ہو، ان لوگوں کی کوئی بھی رگ و ریشہ اور جسمانی جوڑ اس بیماری کے اثر و دخل سے محفوظ نہ ہوگا۔

مذکورہ بالا حدیث کا مضمون بھی پہلے والی حدیث کی طرح کسی قدر تفصیل کے ساتھ ہے، جس کا حاصل

1 مشکوٰۃ المصابیح مع مرعاة المفاتیح: باب الاعتصام بالکتاب والسنة بحوالہ ترمذی و أبو داود و أحمد

بہر حال یہ ہے کہ امت محمدیہ بنو اسرائیل کی طرح بہت سارے فرقوں میں منقسم ہو جائے گی اور ایک کے علاوہ باقی سارے فرقے طریق محمدی و شریعت محمدیہ کی معنوی و حقیقی پیروی کے بجائے بدعات و نفسانی خواہشات کے پیروکار اس طرح ہوں گے کہ شریعت کے اصول و ضوابط اور قوانین و قواعد اور نصوص کتاب و سنت کی پابندی و بندش سے اپنے کو آزاد کر لیں گے، انہیں امور شریعت و نصوص اور مسلک اسلاف خصوصاً طریق سنت و طریق صحابہ کا کوئی پاس و لحاظ نہ ہوگا، وہ بدعت پرستی و ہوا پرستی سے دیوانگی و خبط الجواسی کی حد تک محبت و الفت رکھیں گے، انہیں بدعت پرستی و ہوا پرستی سے کوئی بھی شرعی بات اسی طرح باز نہیں رکھ سکے گی، جس طرح ”داء الکلب“ (پاگل وزہریلے کتے کے کاٹنے سے لاحق ہو جانے والی لاعلاج بیماری) کسی بھی تدبیر و دوا سے ختم نہیں ہوا کرتی۔ ہوا پرستی و بدعت پرستی کا عشق و جنون ان کے تمام رگ و پے اور اعضائے جسم میں سرایت کیے ہوئے ہوگا، جس کی بنا پر وہ ہوا پرستی و بدعت پرستی والے عشق و جنون سے آزاد نہ ہو سکیں گے۔ نیز آپ ﷺ نے فرمایا تھا:

”یکون فی آخر الزمان دجالون کذابون یأتونکم من الأحادیث بما لم تسمعوا
أنتم ولا آباؤکم، فإیاکم وإیاہم، لا یضلونکم ولا یفتنونکم“۔ وفي رواية:
”سیکون فی آخر أمتی أناس یحدثونکم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤکم
فإیاکم وإیاہم“^①

یعنی آخری زمانہ میں بہت سارے دجال و کذاب لوگ ہوں گے، جو ایسی باتیں اہل اسلام کے سامنے دین کی باتیں کہہ کر پیش کریں گے جنہیں اہل اسلام کبھی ان سے پہلے نہ سنے ہوں گے، اس قسم کے دجالوں اور کذابوں سے اہل اسلام اپنے کو بچائیں اور ان سے دور رہیں، ورنہ یہ کذاب و دجال لوگ اہل اسلام کو گمراہ کر ڈالیں گے اور فتنے میں مبتلا کر دیں گے۔

نبوی پیش گوئی کا پورا ہونا:

مذکورہ بالا احادیث اور ان کی ہم معنی بہت ساری دوسری احادیث اور اقوال و آثار صحابہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عہد نبوی ہی میں یہ پیش گوئی کر دی گئی تھی کہ ہمارے رسول ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم اہل اسلام کو

① مقدمہ صحیح مسلم مع شرح النووی، مطبع اصح المطابع دہلی ۱۳۷۶ھ (۱/۹، ۱۰) الکامل لابن عدی (۱/۵۷) الکفایۃ للخطیب البغدادی (ص: ۴۶۹، ۴۷۰) مستدرک حاکم (۱/۱۰۳) معرفۃ علوم الحدیث للحاکم (ص: ۱۳) مشکوٰۃ المصابیح مع مرعاة المفاتیح (۱/۲۵۲) باب الاعتصام بالکتاب والسنة.

کتاب وسنت کی شکل میں جو کامل و مکمل شریعت دے کر گئے تھے اور فرمائے تھے کہ کتاب وسنت پر جب تک اہل اسلام پوری طرح مضبوطی کے ساتھ کار بند و عمل پیرا رہیں گے اور ان دونوں سے راہ انحراف و اعراض نہیں اختیار کریں گے، تب تک وہ ضلالت و گمراہی اور فتنوں کا شکار ہونے سے محفوظ و مامون رہیں گے، نیز جب تک اہل اسلام اللہ کی طرف سے دیے گئے کامل و مکمل اسلام میں نئے قسم کے اضافات کو دین قرار دے کر داخل و شامل کرنے سے اجتناب و احتراز کرتے رہیں گے، تب تک بھی وہ قعر ضلالت میں گرنے سے بچے رہیں گے۔ پھر آپ ﷺ ہی نے یہ پیش گوئی بھی فرمائی تھی کہ امت محمدیہ امم سابقہ اور اقوام ماضیہ کے طور و طریق اختیار کر کے غلط روی و باطل پرستی کا شکار ہوگی، صرف ایک گروہ اس سے محفوظ ہوگا اور یہ معلوم ہے کہ امم ماضیہ اور اقوام سابقہ میں بہت ساری اقوام اور امتیں ایسی گزری ہیں، جنہوں نے اللہ کی طرف سے دی گئی کتاب شریعت اور دین اسلام میں من مانی تصرف و ترمیم، تحریف و رد و بدل، مسخ و تلمیس، دیسیہ کاری اور استعمال کا ذیب و دجل و فریب و مکر کے ذریعہ صاف ستھری پاکیزہ کتب شریعت و دین اسلام کو بگاڑ کر رکھ دیا اور بہت سی خانہ ساز و خانہ زاد اور اختراعی و نو ایجاد باتوں کو دین و شریعت میں داخل کر لیا۔ بگاڑ و فساد اس حد تک راسخ ہو گیا کہ اپنی اصلاح کے لیے بھیجے گئے اللہ تعالیٰ کے نبیوں اور رسولوں تک کو قتل و ذبح کر ڈالا، علمائے حق کو ناحق قتل کیا اور انہیں اپنے مظالم کا شکار بنایا اور بزم خویش ان سارے امور کے باوصف اپنے آپ ہی کو حق پرست و حق پسند و حق گو کہتے اور لکھتے رہے۔

مذکورہ بالا احادیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کذابین و دجالین اپنی جرأت بے جا اور جسارت کمروہ و حرکات ناشائستہ سے کام لے کر اپنی خانہ ساز و خانہ زاد اختراعی باتوں کو دین و ایمان و اسلام قرار دے کر لوگوں کے سامنے پیش کریں گے، حالانکہ ان کی ان خانہ زاد باتوں سے ان کے پہلے والے اہل اسلام بالکل اور قطعاً ناواقف و نا آشنا ہوں گے۔ حدیث نبوی کے مطابق اس طرح کے اوصاف قبیہ والے لوگ آخری زمانہ میں رونما اور ظہور پذیر ہوں گے، شریعت میں آخری زمانہ ایک اعتباری اور اضافی چیز ہے، بالکل قرب قیامت کا زمانہ جب کہ ظہور دجال و خروج یا جوج و ماجوج و مہدی ہو چکا ہوگا، بعض اعتبار سے آخری زمانہ کہلاتا ہے، مگر بعض اعتبار سے عہد نبوی و عہد صحابہ و تابعین یعنی خیر القرون کے بعد والا زمانہ آخری زمانہ ہے، بعض اعتبار سے تو ساٹھ ہجری ہی کے بعد آخری زمانہ کا دور شروع ہو چکا ہے۔ بہر حال بہر اعتبار آخری زمانہ میں اس طرح کے دجالین و کذابین و تلمیس کار و دیسیہ کار لوگوں کے

ظہور کی خبر ہمارے نبی ﷺ نے دی ہے اور ہم دیکھتے ہیں کہ وفات نبوی ﷺ کے بعد ہی بہت سے کذابین و دجالین کے پیدا کردہ شرور و فتن سے عالم اسلام بھاری مصیبتوں اور پریشانیوں میں گرفتار ہوا اور عہد صدیقی میں فتنہ ارتداد جیسا بھیانک تاریخی فتنہ رونما ہوا، جس میں کذابین و دجالین نے اپنی اپنی استطاعت بھر اکاذیب و خانہ زاد و خانہ ساز باتوں کا استعمال کر کے بہت زیادہ شرور اہل اسلام میں پھیلانے۔ ان کی مذبذب باتوں سے بھی اس دور کے اہل اسلام، جو صحابہ و تابعین تھے، واقف و آشنا نہیں تھے، اس قسم کے دجال و کذاب لوگوں کے فراہم کردہ مواد و مسالہ کا استعمال بعد کے بدعت پرست و غلط کار لوگ بھی وقتاً فوقتاً کر کے بہت ساری خرابیاں پیدا کرتے رہے، کچھ لوگ غیر شعوری طور پر ایسی غلط باتیں لکھ اور کہہ گئے اور ان غلط باتوں کو دین و شریعت کی باتیں قرار دے گئے، جن کا دین و شریعت سے کوئی تعلق نہیں تھا، بلکہ وہ دین و شریعت کے منافی تھیں، اس طرح کے بے شعور لوگوں کی باتوں کا استعمال بھی بعد والے غلط کار لوگوں نے اپنے اپنے مصالح و مزاج کے مطابق کیا، اس طرح کا سلسلہ مرور زمانہ کے ساتھ ساتھ جاری رہا اور اب تک جاری ہے اور آئندہ بھی جاری رہے گا۔

جھوٹ کی مذمت اور قباحت:

جھوٹ کے قبیح و شنیع اور گھناؤنے ہونے پر تمام ہی لوگ متفق ہیں، دنیا کے تمام مذاہب و افراد اور اقوام متحدہ اللسان ہو کر اس کی مذمت کرتے ہیں، دین فطرت اسلام نے اس کی قباحت بیان کرنے پر بہت زیادہ توجہ دی ہے، حتیٰ کہ بڑی صراحت کے ساتھ ارشاد الہی ہے:

﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكَذِبَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْكٰذِبُونَ﴾

[النحل: ۱۰۵]

”صرف وہ لوگ جھوٹ گھڑتے ہیں جو اللہ کی آیات پر ایمان نہیں رکھتے اور وہ لوگ دروغ گو اور جھوٹے ہیں۔“

اس آیت کریمہ میں صریح طور پر کہا گیا ہے کہ افترا پردازی، کذب بیانی اور دروغ بانی ایمان سے محروم لوگوں کا شیوہ و شعار ہے، جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں رکھتے۔ اس کے باوجود بہت سارے لوگ حتیٰ کہ اسلام کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنے والے بہت سارے افراد جھوٹ اور دروغ گوئی کو اپنا اوڑھنا

بچھونا بنائے ہوئے ہیں، اور حد یہ ہوگئی کہ بہت سارے لوگ اسلامی تصریحات کے خلاف اپنے ایجاد کردہ خانہ زاد و خانہ ساز اکاذیب کو اسلامی تعلیمات اور اسلامی عقائد و نظریات سے موسوم و معنون کیے ہوئے ہیں، حالانکہ انہیں معلوم ہے کہ کبیرہ گناہوں، بھاری بھرم جرائم اور ہلاکت خیز و تباہ کن طور و طریق کا ذکر کرتے ہوئے خاتم النبیین جناب محمد رسول اللہ ﷺ نے شرک کا ذکر کرتے ہوئے بڑے تیز و تلخ لب و لہجے، بہت جوش اور غیظ و غضب کے ساتھ فرمایا تھا کہ ”ألا قول الزور“ اچھی طرح آگاہ و خبردار اور ہوشیار ہو جاؤ کہ خانہ ساز و خانہ زاد جھوٹی بات بہت زیادہ ہلاکت خیز و تباہ کن معصیت اور جرم ہے۔ (عام کتب حدیث) اور حقیقت یہ ہے کہ شرک بذات خود بہت بڑا جھوٹ ہے کہ جو چیز غیر اللہ میں نہیں پائی جاتی اسے غیر اللہ میں پائے جانے کا دعویٰ مشرک لوگ کرتے اور اپنے اس خود ساختہ جھوٹ کے مطابق ہمیشہ عمل بھی کرتے ہیں۔

شرک کی تعریف:

ابھی اوپر فرمان نبوی کا ذکر آیا کہ جھوٹ و دروغ و کذب کی بہت زیادہ مذمت کے ساتھ شرک کو بھی نبی ﷺ نے بہت زیادہ مذموم و قبیح و شنیع بتلایا ہے، بلکہ اسے شریعت اسلامیہ نے اکبر الکبائر قرار دیا اور صراحت کی کہ شرک کرنے والا آدمی بلا توبہ مر جائے تو اسے ہمیشہ کے لیے جہنم رسید ہونا ہے، اس کی کبھی مغفرت و نجات نہیں ہو سکتی، بلکہ شرک اور اس کی ضد توحید ہی اسلام و ایمان اور غیر اسلام و غیر ایمان میں اصل حد فاصل ہے۔ یہی وجہ ہے کہ نصوص کتاب و سنت میں ہر قسم کے شرک سے دور رہنے اور پوری طرح توحید پرستی میں داخل ہونے کی سب سے زیادہ تاکید کی گئی ہے، اس لیے ضروری ہے کہ یہاں شرک کی شرعی تعریف بیان کر دی جائے۔

تمام نصوص کتاب و سنت پر نظر کرنے سے بطور حاصل شرک کی یہ تعریف سامنے آتی ہے:

”اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات و عبادات و حقوق میں اللہ کے علاوہ کسی دوسرے کو قولاً و عملاً و اعتقاداً و شریک و مماثل و مشابہ ماننا اور جاننا۔“

نصوص کتاب و سنت اور کلام سلف صالح سے شرک کی یہی تعریف مستفاد ہوتی ہے اور شرک کی اس تعریف سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ جس توحید کو اسلامی شریعت نے اصل دین قرار دیا ہے اور اسی پر کاربند رہنے کا سب کو حکم دیا ہے، اس کی تعریف کیا ہے؟ یعنی کہ ”اللہ کی ذات و صفات و عبادات و حقوق میں اللہ

کے علاوہ کسی کو بھی شریک و مثیل و مشابہ نہ مانا اور جانا جائے، نہ بذریعہ قول و عمل اور نہ بذریعہ عقیدہ و نظریہ۔“
شُرک اور اس کی ضد توحید کی مذکورہ تعریف میں کسی بھی مومن و مسلم کو کوئی اختلاف نہیں ہے اور نہ ہو سکتا ہے۔

امت محمدیہ میں وقوع شرک کی پیشگوئی:

یہ معلوم و معروف حقیقت ہے کہ حضرت آدم عليه السلام سے لے کے بعثت نوح عليه السلام سے کچھ پہلے دس قرون یعنی نسلوں تک تمام لوگ اللہ تعالیٰ کے پسندیدہ دین ”ملة واحده“ یعنی اسلام مراد دین توحید کے پابند رہے، پھر شیطان کے بہکاوے میں آ کر رفتہ رفتہ بہت سارے لوگ اس دین توحید سے منحرف ہو کر راہ شرک اختیار کرنے لگے، حضرت عیاض بن حمار مجاشعی سے یہ حدیث نبوی منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

”إني خلقت عبادي حنفاء كلهم، وإنهم أتتهم الشياطين فاجتالتهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم ان يشركوا بي ما لم ينزل به سلطانا.“^①

یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے اپنے تمام بندوں کو توحید پرست بنا کر پیدا کیا تھا، مگر ان کے پاس شیطانوں نے آ کر انہیں ان کے دین توحید سے برگشتہ و منحرف کر دیا اور ان شیاطین نے میرے بندوں پر میری حلال کردہ چیزوں کو حرام قرار دے ڈالا اور ان شیاطین نے میرے بندوں کو میرے ساتھ ایسی چیزوں کو شریک قرار دے لینے کی فرمائش کی جن کو میں نے اپنے ساتھ شریک کرنے کے لیے کوئی دلیل و حجت نہیں نازل کی۔

اس حدیث قدسی میں دراصل اسی حقیقت کی طرف اشارہ ہے کہ تخلیق آدم سے لے کر ایک زمانہ دراز تک تمام لوگ دین توحید پر قائم تھے، مگر بعثت نوح سے کچھ پہلے شیاطین کی شیطنت سے لوگوں میں دین توحید سے انحراف آ گیا اور لوگ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ایسی چیزوں کو شریک قرار دے بیٹھے، جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے اجازت نہیں دی تھی، یعنی لوگوں نے شرک کا راستہ اختیار کر لیا، چنانچہ راہ توحید سے منحرف ہونے والے ان لوگوں کی اصلاح کے لیے منجانب اللہ بھیجے گئے رسول و نبی حضرت نوح عليه السلام نے ان مشرکین سے جہاں بہت ساری باتیں کہیں، وہیں ان سے ایک بات یہ بھی کہی:

﴿وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ﴾ [سورہ ہود: ۳۱]

① رواہ مسلم، مشکوٰۃ المصابیح: باب الإنذار والتحذير، الفصل الأول (۲/ ۴۶۰)

”لوگو! میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور میں عالم الغیب ہوں۔“
اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے واضح کر دیا تھا کہ میں اللہ تعالیٰ کا اولوالعزم و عظیم المرتبت رسول و نبی ہونے کے باوجود اللہ کے اوصاف مخصوصہ میں سے وصف علم غیب میں اس کا شریک نہیں، تو پھر اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا اس کے اس وصف میں کیوں کر شریک ہو سکتا ہے؟

بہر حال یہ ایک حقیقت ہے کہ مشرکین کے شرکیہ عقائد میں یہ بات بھی شامل رہی ہے کہ عالم الغیب ہونے کے وصف الہی میں دوسرے لوگ بھی شریک ہیں، توحید سے انحراف کے بعد لوگوں کی اصلاح کے لیے بھیجے گئے عظیم المرتبت رسول حضرت نوح علیہ السلام نے نہایت وضاحت سے اپنے عالم الغیب نہ ہونے کی صراحت کر کے ظاہر کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کے اس وصف میں کوئی نبی و رسول بھی شریک نہیں ہو سکتا، ہمارے نبی خاتم النبیین محمد رسول اللہ ﷺ نے جہاں یہ پیش گوئی کی تھی کہ میری امت کے لوگ سابقہ امتوں کے طریق ضلالت پر چلنے لگیں گے، وہاں یہ بات بھی واضح طور پر بتلا دی تھی کہ میری امت کے لوگ شرک و کفر اور بت پرستی بھی اختیار کریں گے۔ چنانچہ حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”لا تقوم الساعة حتى تلحق قبائل من أمتي بالمشركين، وحتى تعبد قبائل من أمتي الأوثان.“^①

یعنی قیام قیامت سے پہلے پہلے میری امت کے کچھ لوگ اپنے طور و طریق و عمل اور عقیدہ و نظریہ کے اعتبار سے مشرکوں سے مل جائیں گے، یعنی کہ مشرک ہو جائیں گے اور کچھ لوگ کھل کر بت پرستی کا شیوہ و شعار اختیار کر لیں گے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: جاہلی دور میں جس طرح سے بتوں کی پوجا ہوا کرتی تھی، اسی طرح قیام قیامت سے پہلے میری امت کے لوگ بھی کرنے لگیں گے۔^②

اسی معنی و مفہوم کی بات حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور دوسرے صحابہ سے کئی اسانید سے مروی ہے۔ حضرت زیاد بن لبید سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ایک خوف ناک چیز کے وقوع کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ بات زوال علم کے زمانہ میں واقع ہوگی، تو حضرت زیاد بن لبید نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ علم پر زوال کیسے

① رواہ أبو داود والترمذي، مشکوٰۃ المصابیح: کتاب الفتن، فصل ثانی (۲/۴۶۵)

② متفق علیہ، مشکوٰۃ باب لا تقوم الساعة إلا علی شرار الناس (۲/۴۸۱)

آئے گا، جب کہ ہم لوگ خود قرآن مجید پڑھتے ہیں اور اپنے بچوں کو بھی پڑھاتے ہیں اور ہمارے بچے اپنے بچوں کو پڑھاتے ہیں، یہ سلسلہ تاقیامت جاری رہے گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ زیاد میں تو تمہیں مدینہ منورہ کے فقیہ ترین لوگوں میں سمجھتا تھا مگر تم میری یہ بات سمجھ نہیں پائے، تم اپنی آنکھوں کے سامنے یہود و نصاریٰ کو توراہ و انجیل پڑھتے ہوئے دیکھتے ہو، مگر یہ لوگ توراہ و انجیل پر کچھ بھی عمل پیرا نہیں، یہی حال میری امت کا ہو جائے گا۔^①

عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا اللہ کی ایک صفت ہے:

ابھی جو شرک کی تعریف کی گئی ہے اس کے مطابق اللہ کی کسی صفت میں اللہ کے علاوہ کسی اور کو قولاً و عملاً و اعتقاداً شریک ماننا، جاننا اور کہنا بھی شرک ہے اور بہت سارے نصوص شرعیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے، مثلاً اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ ﴾ [النمل: ۶۵]

یعنی اے ہمارے نبی! آپ کہہ دیجئے کہ آسمانوں اور زمین میں جتنی بھی مخلوقات ہیں، وہ عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں، صرف اللہ تعالیٰ ہی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہے، اللہ کے علاوہ تمام مخلوقات کا حال یہ ہے کہ انہیں اس کا بھی شعور و احساس اور علم نہیں کہ وہ دوبارہ کب زندہ کر کے اٹھائے جائیں گے؟ مندرجہ بالا آیت کے ہم معنی بہت ساری دوسری آیات اور احادیث نبویہ ہیں، جن سے واضح ہوتا ہے کہ علم غیب بھی اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے، جو اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو حاصل نہیں، آیت مذکورہ کی تفسیر میں حافظ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے:

”أخرج الطيالسي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد والبخاري ومسلم والترمذي وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والبيهقي في الأسماء والصفات عن مسروق قال: كنت متكئا عند عائشة، فقالت عائشة: ثلاث من تكلم بواحدة منهن فقد أعظم على الله الفرية.

① رواه أحمد و ابن ماجه والحاكم مرسلًا ورواه الترمذي وغيره عن أبي الدرداء نحوه والدارمي عن أبي

أمامة، مرعاة المفاتيح شرح مشكوة المصابيح (۱/۳۶۲)

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

قلت: وما هن؟ قالت: من زعم أن محمدا رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية. قال: كنت متكئا فجلست فقلت: يا أم المؤمنين: أنظريني ولا تعجلي علي. ألم يقل الله ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَفُقِ الْمُبِينِ﴾ ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ فقالت: أنا أول هذه الأمة سأل عن هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم. فقال: جبرئيل لم أره على صورته التي خلق عليها غير هاتين المرتين رأيته منهبطا من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء إلى الأرض. قالت: أو لم تسمع الله عز وجل يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ أو لم تسمع الله يقول: ﴿وَمَا كَانَ لِيَشْرَ أَنْ يَكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ قَدَآئِي حِجَابٍ﴾ ومن زعم أن محمداً كتم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الفرية. والله جل ذكره يقول: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ الآية. قالت: ومن زعم أنه يخبر الناس بأن يكون في غد، فقد أعظم على الله الفرية. والله تعالى يقول: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^①

یعنی امام مسروق سے مروی ہے کہ میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کے پاس ٹیک لگائے ہوئے بیٹھا تھا کہ موصوفہ نے فرمایا کہ تین باتیں ایسی ہیں، جن میں سے کسی ایک کا جو قائل ہو وہ اللہ تعالیٰ پر بہت بڑی افترا پردازی کرنے والا ہے۔ مسروق نے کہا کہ میں نے پوچھا: وہ کونسی باتیں ہیں؟ فرمایا: جس نے یہ سمجھا کہ محمد ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے، وہ اللہ تعالیٰ پر بہت بڑی افترا پردازی کرنے والا ہے، مسروق نے ام المؤمنین سے یہ سن کر ٹیک چھوڑ کر اور باقاعدہ بیٹھ کر کہا کہ ام المؤمنین! آپ مجھے میری پوری بات کہنے کا موقع دیجیے اور غلٹ سے کام نہ لیجیے۔ سنئے! کیا اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا ہے: ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ بِالْأَفُقِ الْمُبِينِ﴾ اور ﴿وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى﴾ جس کا مطلب بظاہر یہ سمجھ میں آتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اسے (یعنی اللہ کو) دو مرتبہ دیکھا ہے، ایک مرتبہ افقِ مبین میں اور دوسری مرتبہ آخری بار نزول کے موقع پر۔ ام المؤمنین نے مسروق کی بات سن کر کہا کہ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کا مطلب و معنی

① در منثور (۶/۳۷۳، ۳۷۴) بحوالہ امام أبو داود (طیالسمی)، سعید بن منصور، عبد بن حمید، بخاری،

میں نے اس امت کے لوگوں میں سب سے پہلے پوچھا۔ میرے پوچھنے پر آپ ﷺ نے جواب میں فرمایا کہ اس آیت میں مجھے جس کو دیکھنے کا ذکر ہے، اس سے مراد اللہ نہیں بلکہ حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں، اپنی پوری زندگی میں میں نے موصوف کو دو ہی مرتبہ دیکھا ہے۔ یعنی کہ موصوف جبرئیل کو ان کی اصل صورت میں میں نے صرف دو مرتبہ دیکھا ہے، وہ آسمان سے نیچے اتر رہے تھے، ان کی ساخت اور بناوٹ اتنی بڑی ہے کہ آسمان و زمین کے درمیان والے فاصلے کو بھرے ہوئے ہے، ام المؤمنین نے مسروق سے کہا کہ تم نے ان دو آیتوں کو نہیں سنا، جن میں اس بات کی نفی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو کوئی نہیں دیکھ سکتا۔ ان تینوں باتوں میں سے دوسری بات یہ ہے کہ جو شخص خیال خام میں مبتلا ہو کر یہ کہے کہ محمد ﷺ نے کتاب اللہ میں سے کوئی چیز چھپالی اور امت کو نہیں بتلایا، وہ بھی اللہ پر بہت بڑی افترا پردازی کرنے والا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ نے اپنے رسول کو حکم دیا کہ منجانب اللہ آپ (ﷺ) پر جو چیز نازل کی گئی ہے اسے تمام لوگوں تک پہنچا دیجیے۔ تیسری بات یہ ہے کہ جو اس خام خیالی کا شکار ہو کہ آپ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر تھے، وہ اللہ پر بہت بڑی افترا پردازی کرنے والا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ یعنی اللہ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں۔

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ مذکورہ بالا حدیث (جو عام کتب حدیث میں معنوی تواتر کے ساتھ مروی ہے) میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ نے تین باتوں کا ذکر کر رکھا ہے:

❖ رسول اللہ ﷺ نے اللہ کو نہیں دیکھا، جو اس کے خلاف بات کہے وہ اللہ پر بہت بڑی افترا پردازی کرنے والا ہے، کیونکہ بعض جن قرآنی آیات کا مطلب بظاہر یہ محسوس ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے اللہ کو دیکھا ہے، ان آیات کا معنی و مطلب میں نے خود رسول اللہ ﷺ سے پوچھا تھا، جس کا جواب آپ ﷺ نے یہ دیا کہ ان بعض آیات میں جس کو میرا دیکھنا مذکور ہے، اس سے مراد اللہ نہیں بلکہ حامل وحی و معلم الانبیاء حضرت جبرئیل ہیں، اور ایک سے زیادہ قرآنی آیات میں صراحت ہے کہ کوئی بھی شخص اللہ کو دنیاوی زندگی میں نہیں دیکھ سکتا۔

❖ دوسری بات یہ کہ جو یہ کہے اور سمجھے کہ آپ ﷺ نے وحی الہی میں سے کوئی چیز چھپائے رکھی اور امت کو نہیں بتلایا وہ بھی اللہ پر بہت بڑی افتراء پردازی کرنے والا ہے، کیونکہ یہ بات بھی قرآنی تصریح

کے خلاف ہے۔

تیسری بات یہ کہ جو شخص یہ سمجھے اور کہے کہ آپ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر تھے وہ بھی اللہ پر بہت بڑی افترا پردازی کرنے والا ہے، کیوں کہ اس کی یہ بات بھی اللہ تعالیٰ کی تصریح مذکور کے خلاف ہے۔

حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا معنوی اور حکمی طور پر مرفوع ہے:

مذکورہ بالا حدیث عائشہ میں اس کی صراحت ہے کہ انہوں نے مذکورہ تینوں باتوں میں سے پہلی والی بات زبان نبوی سے ان آیتوں کی تفسیر سن لینے کے بعد کہی تھی، جن سے بظاہر محسوس ہوتا تھا کہ آپ ﷺ نے اللہ کو دیکھا ہے، اس لیے موصوفہ کی پہلی والی بات کا منصوص ہونا واضح ہے، دوسری والی بات کا بھی یہی حال ہے اور تیسری والی بات بھی معنوی طور پر حکماً منصوص اور مرفوع حدیث نبوی کے درجے میں ہے، ان میں سے ہر ایک کی مفصل تحقیق آگے آرہی ہے، مگر آخر والی تیسری بات کا معنوی اور حکمی طور پر منصوص اور مرفوع حدیث نبوی کے درجے میں ہونے کی بہت ساری دلیلوں میں سے ایک واضح دلیل مندرجہ ذیل حدیث نبوی ہے:

”عن الربیع بنت معوذہ، فی حدیث طویل وفیہ: قالت: إذ قالت إحداهن: وفینا نبی یعلم ما فی غد. فقال: دعی هذه، وقولي بالذی تقولین، فإنہ لا یعلم ما فی غد إلا اللہ...“

یعنی ربیع بنت معوذہ سے مروی ہے کہ ان کی شادی کے موقع پر زفاف کے دن بعض لڑکیوں نے اشعار پڑھتے ہوئے ایک مصرع یہ کہہ دیا کہ ہمارے درمیان نبی ﷺ موجود ہیں، جو عالم الغیب ہیں، یہ سن کر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بات مت کہو، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی دوسرا عالم الغیب نہیں ہے۔

مذکورہ بالا حدیث نبوی معنوی طور پر متواتر ہے، مگر ہم نے جو الفاظ نقل کیے، وہ سنن ابن ماجہ میں صحیح سند کے ساتھ مروی ہیں، اس سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کی تینوں باتوں میں سے آخر والی بات بھی معنوی طور پر منصوص اور حکمی طور پر مرفوع حدیث نبوی کے درجے میں ہے۔

تنبیہ بلغ:

اپنے مذکورہ بالا بیان کے ذریعہ ہمارے نبی جناب محمد رسول اللہ ﷺ نے پوری صراحت کے ساتھ محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

وضاحت کر دی ہے کہ صرف اللہ تبارک و تعالیٰ ہی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہے، اس لیے مجھے عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ کہا جائے، اور یہ معلوم و معروف حقیقت ہے کہ مذکورہ بالا فرمان نبوی کے ہم معنی بہت ساری قرآنی آیات اور احادیث نبویہ موجود ہیں اور یہی بات مندرجہ بالا حدیث عائشہ میں کہی گئی ہے، مگر اسلامی شریعت کے اتنے واضح اور اہم معاملہ سے بھی اختلاف کرنے والے کچھ لوگ امت محمدیہ میں پیدا ہو گئے اور انہوں نے اسلامی تعلیمات کا اتباع کرنے کے بجائے نبوی پیش گوئی کے مطابق غیر مسلموں کا طور و طریق اختیار کر لیا اور رفتہ رفتہ اس قسم کے لوگوں نے بڑھتے بڑھتے ایک مستقل فرقہ کی صورت اختیار کر لی اور اسلامی تعلیمات کے خلاف دوسرے بہت سارے اختراعی عقائد و نظریات اور رسوم و رواج کے مجموعہ کو مرتب و مدون کر کے ایک مستقل شریعت ایجاد کر لی اور اپنی اس اختراعی کاروائی کے باوجود اس فرقہ نے اپنے ایجاد کردہ مذہب کا نام سنی مذہب اور مسلک اہل سنت و جماعت رکھ لیا اور اپنے آپ کو اس نے سنی یا اہل سنت و جماعت سے موسوم کر لیا۔

سنی مذہب یا بلقظ دیگر مذہب اہل سنت و جماعت سے موسوم اس نئی شریعت کی تدوین و ترتیب کے لیے مواد و مسالہ اگرچہ اس کے بانی مہمانی نے بذات خود ایجاد و اختراع کیا اور اس کام میں موصوف کے ہم مزاج اساتذہ و تلامذہ و بعض ہم مشرب معاصرین نے مدد و معاونت کی، مگر اس کا اچھا خاصہ حصہ اس کے مرتب و مدون کرنے والے سے پہلے مختلف زمانوں میں پیدا ہونے والے ان لوگوں کا فراہم کردہ ہے، جو اس نبوی پیش گوئی کے مصداق ہیں کہ میری امت میں کچھ ایسے لوگ ظہور پذیر ہونے والے ہیں، جو اسلام کے بجائے غیر اسلامی نظریات و عقائد والے یہود و نصاریٰ، مجوس، مشرکین، رومی و یونانی وغیرہ لوگوں کے متبع و پیروکار ہوں گے، وہ اپنی ایجاد کردہ ایسی ایسی باتیں اہل اسلام کے سامنے اسلامی تعلیمات کہہ کر پیش کریں گے جن سے اہل اسلام نا آشنا و ناواقف ہوں گے، چنانچہ اس نئی شریعت کی تدوین کرنے والے شخص کے اوصاف بیان کرنے والے ہم مذہب و ہم عقیدہ سیرت نگاروں نے موصوف کا یہ وصف خاص بیان کیا ہے:

”فتاویٰ رضویہ میں ہزارہا مسائل ایسے ہیں، جن سے علماء کے کان آشنا نہیں۔“

(بہار شریعت: ۳/۱، از مولوی امجد علی بریلوی اعظمی)

یعنی نبوی پیشگوئی میں جو بات کہی گئی ہے کہ اسلامی تعلیمات کہہ کر غیر اسلامی باتیں مسلمانوں میں پھیلانے والے اسلام کے علاوہ غیر اسلامی مذاہب کے متبع لوگ ایسی باتیں پیش کریں گے، جن سے اہل

اسلام واقف و آشنا نہ ہوں گے، وہی بات اس نئی شریعت کی تدوین و تخلیق کرنے والے ہم مذہب سیرت نگاروں نے اس نئی شریعت کے تدوین کنندہ کا وصف خاص بتلایا ہے۔

ہندوستان کے مشہور و معروف مسلمان حنفی المذہب حکمراں سلطان محمد اورنگ زیب نے ملک و بیرون ملک کے بہت سارے حنفی المذہب اہل علم و فقہاء کے ذریعہ فتاویٰ کی ایک کتاب مرتب کرائی، جس میں کسی قسم کے اختلاف کی طرف اشارہ کیے بغیر ان حنفی اہل علم نے یہ صراحت کی:

”رجل تزوج امرأة، ولم يحضر الشهود، وقال: ”خدا را و رسول را گواه کردم“ أو قال: ”خدا را و فرشتگان را گواه کردم“ کفر کذا فی الفصول العمادیة.^①

یعنی جس شخص نے کسی عورت سے شادی کی اور شرعی گواہ پیش کیے بغیر کہہ دیا کہ اللہ و رسول اور فرشتوں کو گواہ بنایا تو وہ کافر ہو جائے گا۔

مذکورہ بالا بات ہی سلطان اورنگ زیب سے بہت پہلے پیدا ہونے والے حنفی امام قاضی خان متوفی ۵۹۲ھ نے کہہ کر یہ تصریح کی:

”لأنه اعتقد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب، وهو ما كان يعلم الغيب حين كان حيا فكيف بعد الموت؟“^②

یعنی ایسے شخص کو اس لیے کافر قرار دیا جائے کہ اس نے یہ عقیدہ رکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ عالم الغیب ہیں، حالانکہ جب اپنی وفات سے پہلے آپ ﷺ دنیا میں زندہ تھے، تو آپ ﷺ عالم الغیب نہیں تھے، پھر وفات پانے کے بعد آپ ﷺ کا عالم الغیب ہونا تو اور بھی زیادہ بعید و محال ہے۔

سلطان اورنگ زیب سے بہت پہلے پیدا ہونے والے ایک دوسرے حنفی امام ابن الہمام فرماتے ہیں:

”ذکر الحنفية تصریحاً بالتكفير باعتقاد أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب... الخ“^③

① (فتاویٰ عالمگیری عرف فتاویٰ ہندیہ: ۲/۹۳)

② (فتاویٰ قاضی خان مطبوعہ نولکشور لکھنؤ: ۳/۴۶۸)

③ المسایرہ مع المسافرہ، مطبوعہ السعادة مصر (ص: ۲۳۵) و فتاویٰ فرنگی محلی (۱/۵ و ۲۸) و شرح فقہ

اکبر از ملا علی قاری، مطبوعہ معجیدی کانپور (ص: ۱۸۵)

یعنی تمام احناف نے علی الاطلاق اس عقیدہ کو بالتصریح کفر قرار دیا ہے کہ نبی ﷺ عالم الغیب تھے۔
یہی بات مشہور ہندوستانی حنفی فقیہ قاضی شہاب الدین (متوفی ۸۳۹ھ) نے معنوی طور پر اپنے مجموعہ
الفتاویٰ (۱/ ۲۷) میں کہی، اور شیخ عبدالقادر جیلانی (متوفی ۵۶۱ھ) نے کہا:

”ومن يعتقد أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم الغيب فهو كافر لأن الغيب
صفة من صفات الله.“

یعنی جو شخص آپ ﷺ کو عالم الغیب کہے وہ کافر ہے، کیونکہ علم غیب اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک

صفت ہے۔ (مرآة الحقیقة، مطبوعہ مصر: ۱۸)

یہی بات تحفة القضاة میں کہہ کر صراحت کی گئی ہے:

”قد منع الأئمة الأربعة مثل هذا.“ (تحفة القضاة)

”اس طرح کی بات یعنی آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ رکھنے سے ائمہ اربعہ نے منع
کر رکھا ہے۔“

اہل علم کی ان تصریحات کے بالمقابل نئی شریعت کے بانی نے آپ ﷺ کو کھل کر مختلف کتابوں میں

عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہا ہے۔^①

اور موصوف نے اپنے ایجاد کردہ ان عقائد سے اختلاف کرنے والوں کی بابت یہ فتویٰ دیا کہ یہ لوگ

کافر ہیں، ان کی تعمیر کردہ مسجدوں کا حکم عام گھروں جیسا ہے، انہیں اللہ کا گھر نہ تصور کیا جائے۔

(ملفوظات اعلیٰ حضرت، ص: ۱۰۶)

واضح رہے کہ اس نئی شریعت کے بانی و تدوین کنندہ مولوی احمد رضا خاں بریلوی ۱۲۷۲ھ میں پیدا

ہوئے، ظاہر ہے کہ موصوف پچیس تیس سال کی عمر میں نئی شریعت کی تدوین میں مصروف ہوئے ہوں گے،

یعنی ان کی مرتب کردہ بریلوی شریعت چودہویں صدی ہجری کی پیداوار ہے۔

اس نئی شریعت کے بانی نے لکھا ہے:

”غیر مقلد (یعنی سلفی المذہب اہل حدیث لوگوں) کے دین میں کتا (سگ) حلال ہے، ان

کے یہاں سور (خنزیر) کی چربی، خنزیر کے گردے، خنزیر کی تلی، خنزیر کی کلیجی و اوچھڑی حلال

① ملاحظہ ہو: الدولة المکیة (ص: ۵۸، ۲۳۰، مطبوعہ لاہور پاکستان) خالص الاعتقاد (ص: ۲۸، ۳۸) مواظع نعیمیہ

از احمد یار (ص: ۱۹۲ وغیرہ)

ہے۔ خنزیر کی کھال کا ڈول بنا کر اس سے پانی پینا حلال اور ایک وقت میں ایک عورت متعدد مردوں کے لیے حلال... الخ۔“ (فتاویٰ رضویہ، رضا اکیڈمی، بمبئی، ص: ۷۴۷)

اس نئی شریعت کے ایک سرگرم مبلغ و پیروکار و مناظر مولوی عتیق الرحمن بریلوی نے اپنی کتاب ”خیر الانبیاء“ (ص: ۳۲) میں کہا ہے کہ ”تمام انبیاء آدم سے لے کر عیسیٰ علیہم الصلوٰۃ والسلام نے ہمارے نبی محمد ﷺ سے پڑھ کر علم حاصل کیا۔“

رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب قرار دینے میں متضاد بریلوی پالیسی:

ایک طرف تو بریلوی مذہب کا یہ کہنا ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام بھی عالم الغیب ہیں اور یہ سب ہمارے رسول محمد ﷺ سے تعلیم پا کر عالم الغیب ہوئے، جیسا کہ مولوی عتیق الرحمن بریلوی کی کتاب خیر الانبیاء (ص: ۳۲) کے حوالہ سے اوپر نقل کیا گیا، نیز بریلوی مذہب کے ایک دوسرے ترجمان مولوی احمد یار نعیمی بریلوی نے لکھا ہے:

”حضور ﷺ نے حضرت آدم کا پیدا ہونا، ان کی تعظیم، ان کا جنت سے نکالا جانا پھر توبہ کر کے اور معاف ہو کر دنیا میں آنا، نیز ان پر جو بھی معاملات گزرے حتیٰ کہ ابلیس کی پیدائش اور اس پر جو کچھ گزرا ان سب کو دیکھا ہے اور اپنی آنکھوں سے ان کا مشاہدہ کیا ہے۔“
(جاء الحق از مولوی احمد یار، ص: ۱۵۵)

بریلوی مذہب کے بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان اعظمی فرماتے ہیں:

”رسول اللہ ﷺ نے احاطہ علوم کلی و جزئی کر لیا تھا اور آپ ﷺ پر سب کچھ روشن تھا۔“
(ملاحظہ ہو: بریلوی بحر العلوم علامہ مفتی اعظم عبدالمنان کی کتاب ”الشاہد“ کا پہلا قدیم ایڈیشن مطبوعہ ۱۹۶۰ء، ص: ۷۱)

”رسول اللہ ﷺ اللہ کے ارادہ مشیت اور مرضی کی اطلاع رکھتے تھے۔“ (حوالہ مذکورہ، ص: ۱۰۷)

”اہل سنت (بریلوی عرف قبوری عرف رضا خانی لوگ) رسول اللہ ﷺ کے علم کو جس کا ثبوت قرآن سے ہے، اتنا وسیع مانتے ہیں کہ کونین کی ساری وسعت اس میں سما جاتی ہے اور اس کی ایک سرحد وہاں سے شروع ہوتی ہے، جہاں سے وجود کی ابتدا ہوتی ہے اور دوسری سرحد وہاں ختم ہوتی ہے، جب اس کائنات کی عمر ختم ہوتی ہے۔“ (حوالہ مذکورہ، ص: ۸۳)

”جہاں جہاں اہل سنت (بریلوی فرقہ) نے حضور کے علم غیب کا دعویٰ کیا ہے، وہ جمیع ماکان و ما

کیون، تمام اشیاء یا بالفاظ دیگر ابتدائے آفرینش سے لے کر قیامت تک ہے۔“

(حوالہ مذکورہ، ص: ۸۳، اور الشاہد کا نیا ایڈیشن مطبوعہ ۱۹۸۷ء، ص: ۸۹)

”عالم میں حاضر و ناظر کے شرعی معنی یہ ہیں کہ قوت قدسیہ والا ایک ہی جگہ رہ کر تمام عالم کو اپنے کف دست کی طرح دیکھتا ہے اور دور و قریب کی آواز سنتا ہے، یا ایک آن میں تمام عالم کی سیر کرتا ہے اور صدہا کوس پر حاجت مندوں کی حاجت روائی کرتا ہے، یہ رفتار خواہ صرف روحانی ہو یا جسم مثالی کے ساتھ یا اس جسم کے ساتھ جو قبر میں مدفون ہے، یا کسی جگہ موجود ہے، ان امور کا ثبوت صرف انبیائے کرام ہی کے لیے نہیں، بلکہ اولیاء اللہ کے لیے بھی قرآن و حدیث و اقوال علماء سے ثابت ہے۔“ (خیر الانبیاء، ص: ۸، الشاہد قدیم ایڈیشن، ص: ۳۷، والشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۴۴)

”اس عبارت کے دو جزو ہیں:

۱] ”سرکارِ دو عالم ﷺ ایک جگہ رونق افروز ہیں اور خالق عالم نے جس طرح بارہا آپ ﷺ کے لیے عالم ہست و بود کے حدود و تعینات، مسافت زمان و مکان کو پارہ پارہ کر دیا ہے، یوں ہی عالم مادیت اور ملأ اعلیٰ تو بر تو حجابات اس نے جب چاہا اٹھاتا رہا، یہاں تک کہ نگہ عالم سے نہاں ہونے کے وقت پر انکشاف بھی کامل ہو گیا اور اب یہ عالم ہے:

كالشمس في وسط السماء ونورها
يعطيك في عينيك نورا ثاقبا
والقمر من حيث التفت رأيتہ

آفتاب و ماہتاب کی طرح آپ ایک جگہ رونق افروز ہیں اور سارا عالم آپ کے پیش نظر ہے اور خدا

جس کسی کو چاہتا ہے، حجابات اٹھا کر اپنے حبیب ﷺ کی طلعت زیبا دکھا دیتا ہے۔

۲] یا آپ ﷺ کبھی کبھی، جیسا کہ لفظ سیر کرنے سے ظاہر ہے، سارے عالم میں بیک وقت کہیں

قوت روحانی کے ساتھ، کہیں جسم مثالی کے ساتھ، کہیں جسم اطہر کے ساتھ موجود ہو جاتے ہیں اور بے کسوں کی دست گیری کرتے ہیں، جیسا کہ یہ رفتار جسم مثالی کے ساتھ خواہ صرف روحانی یا اس

جسم کے ساتھ جو قبر انور میں موجود ہے کہ ”قضیة مانعة الخلو“ سے ظاہر ہے۔“

(الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۴۵)

”علمائے اسلام کا خیال ہے کہ جسم نبوی پر دست الہی رکھنے سے مراد وصول فیض ہے، یعنی عالم خواب میں اللہ کی طرف سے آپ کو فیض پہنچایا گیا اور آپ ﷺ کے احاطہ علوم کلی و جزئی کو لیا،

سب کچھ آپ پر روشن ہو گیا۔ فلان من جودك الدنيا وضرتها، ومن علومك اللوح والقلم۔“ (الشاهد، ص: ۷۸)

”خیال کوئی نیا نہیں ہے، بلکہ صدیوں پہلے کے علمائے اسلام نے اس کی تشریح و تفسیح کر دی ہے، جیسا کہ مولانا عتیق الرحمن نے اپنے رسالہ میں شیخ محدث دہلوی اور علامہ سیوطی و دیگر علماء کے اقوال سے ثابت کیا ہے کہ کسی حیثیت سے بھی وہ حضرات اس کو بیان کرتے ہیں اور اس پر کوئی رد نہیں کرتے، بلکہ علامہ سیوطی نے تو خاص اس بحث میں ایک کتاب ”تنویر الملک“ تصنیف فرمائی اور تفسیح کی۔ (یہاں تنویر الملک کی ایک عبارت اور اس کا اردو ترجمہ درج ہے، جس کا ذکر آگے آ رہا ہے) اور شیخ امام علامہ نور الدین حلبي اپنے رسالہ ”تعریف اهل الإسلام بأن محمدا لا یخلو منه زمان ولا مکان“ میں فرماتے ہیں۔ (یہاں نور الدین حلبي کے رسالہ مذکورہ کی ایک عبارت و ترجمہ درج ہے، جس کا ذکر آگے آ رہا ہے) جس سے مولانا عتیق الرحمن کا مطلب یہ تھا کہ علمائے اسلام میں کوئی حضور ﷺ کی موجودگی مساجد میں، کوئی اہل اسلام کے گھروں میں، کوئی ذوات مصلین میں، کوئی ساری کائنات میں تفسیح کے ساتھ تسلیم کرتا ہے۔ جس کا مطلب صاف یہی ہوا کہ یہ عقیدہ کوئی نیا نہیں اور اس کے ماننے والے صرف ہم ہی نہیں جیسا کہ آج کل غیر مقلدین اڑاتے ہیں، نیز اپنے مخالف سے یہ کہتا تھا کہ جان برادر اپنی کفری و شرکی مشین کا رخ ذرا بزرگان دین کی طرف بھی کراؤ، تاکہ دنیا کو معلوم ہو جائے کہ علمائے اسلام کو کافر و مشرک بنانے والے کون ہیں... الخ۔“

(الشاهد کا نیا ایڈیشن، ص: ۴۴ تا ۴۷)

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ ان بریلوی و رضا خانی عبارتوں میں ہمارے رسول خاتم النبیین ﷺ سمیت تمام ہی انبیاء و اولیاء کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہا گیا ہے اور دعویٰ کیا گیا ہے کہ اس کا ثبوت قرآن و حدیث اور بریلویت کے عالم وجود میں آنے سے پہلے والے اہل اسلام کے تعامل و طرز عمل سے ہے۔

اس بریلوی دعویٰ کی تلخیص و تجزیہ:

مذکورہ بالا بریلوی عبارتوں کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے کلی اور جزئی تمام علوم کا احاطہ کر رکھا ہے اور آپ ﷺ پر سب کچھ روشن ہے، حتیٰ کہ آپ ﷺ اللہ کے ارادے، مشیت اور مرضی کی اطلاع بھی رکھتے تھے، نیز آپ ﷺ کے لیے قرآن سے ثابت ہونے والے وسیع علم غیب میں کونین کی ساری وسعت سمائی

ہوتی ہے، جس کی ایک سرحد وہاں سے شروع ہوتی ہے، جہاں سے وجود کی ابتدا ہے اور دوسری سرحد وہاں ختم ہوتی ہے، جب اس کائنات کی عمر ختم ہوگی۔ بالفاظ دیگر بریلویوں کا جو یہ دعویٰ ہے کہ آپ ﷺ جمع ماکان وما یکون اور تمام اشیاء کا علم رکھتے ہیں، اس سے مراد ابتدائے آفرینش سے لے کر قیامت تک کے جمع ماکان وما یکون و تمام اشیاء کا علم ہے، بریلوی شریعت کی نظر میں آپ ﷺ کے حاضر و ناظر ہونے کے شرعی معنی یہ ہیں کہ آپ ﷺ ایک ہی جگہ رہ کر پوری دنیا کو اپنے کف دست کی طرح دیکھتے ہیں اور دور و قریب کی آواز سنتے اور آن واحد میں تمام دنیا کی سیر کرتے اور صد ہا کوس پر حاجت مندوں کی حاجت روائی کرتے ہیں، کبھی یہ رفتار روحانی ہوتی ہے، کبھی جسم مثالی کے ساتھ، کبھی اپنے اس جسم کے ساتھ جو قبر میں مدفون ہے، یا کسی جگہ موجود ہے۔ یہ سارے علوم آپ ﷺ کو بیک وقت حاصل نہیں ہوئے تھے، بلکہ بتدریج حاصل ہوئے اور دنیا سے پردہ اٹھالینے پر تمام ہی علوم مکمل طور پر آپ پر منکشف ہو گئے، اب وفات کے بعد حال یہ ہے کہ سارا عالم آپ ﷺ کے پیش نظر ہے اور آپ ﷺ کا دیدار اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے کرا دیتا ہے۔ اب آپ ﷺ کبھی روحانی قوت کے ذریعہ، کبھی جسم مثالی کے ذریعہ، کبھی قبر میں مدفون شدہ جسم کے ذریعہ جہاں چاہتے ہیں سیر کرتے ہیں اور ضرورت مندوں کی ضرورت پوری کرتے اور یہ بات صرف آپ ﷺ ہی کو نہیں حاصل ہے، بلکہ آپ ﷺ کے علاوہ بھی لوگوں کو حاصل ہے۔ آپ ﷺ کا علم جمع ماکان وما یکون اس وقت پورا ہوا، جب قرآن مجید آپ ﷺ پر پوری طرح سے نازل ہو گیا، اپنی مذکورہ بالا بات کو بریلوی بحر العلوم نے تمام اہل اسلام کی بات کہی ہے اور آگے چل کر اسی بات کو دہراتے ہوئے اپنے مذہب بریلویت کے بانی مبانی احمد رضا سے موصوف نے نقل کیا ہے:

”بحث کو سمجھنے کے لیے یہ ضروری ہے کہ پہلے علمائے اہل سنت و جماعت کا موقف بیان کر دیا جائے، حضرت مولانا احمد رضا، بقول رئیس صاحب اس مسئلہ کے موجد و بانی ہیں، ان کا بیان سنیے: ”اللہ نے اپنے حبیب ﷺ کو تمام اولین و آخرین کا علم دیا، مشرق و مغرب و عرش و فرش دکھائے، آسمانوں اور زمین کی بادشاہتوں کا شاہد بنایا، اول روز سے لے کر قیامت تک ہونے والے حوادث کا علم بخشا، علوم خمسہ یعنی بارش، قیامت، ارحام و الی چیزوں، آئندہ کیا کون کرے گا اور کیا ہوگا اور کب کون کہاں مرے گا، سب کا علم آپ کو ہے، صرف قیامت کے بارے میں اختلاف ہے کہ اس کا علم آپ کو ہے یا نہیں؟ ہم اس کا دعویٰ نہیں کرتے کہ آپ ﷺ نے تمام

معلومات الہی کا احاطہ کر لیا، یہ تو مخلوق کے لیے محال ہے، اللہ پاک نے آپ ﷺ کو بذریعہ قرآن تعلیم اور تھوڑا تھوڑا کر کے اسے اس نے آپ ﷺ پر اتارا، ہر دم اس کا نزول جاری نہیں رہتا تھا، جس سے معلوم ہوا کہ آپ کا علم بہر حال بعض علم غیب ہے، اس سے ثابت ہوا:

- ① آپ ﷺ کا علم بھٹائے الہی ہے۔
- ② آپ ﷺ کا علم دو حدوں کے درمیان محدود ہے، یعنی ابتدائے آفرینش سے لے کر قیامت تک۔
- ③ آپ ﷺ کے علم میں علوم خمسہ (قیامت، بارش، بچہ دانیوں والی چیزوں، آئندہ ہونے والی باتیں، کہاں اور کب کون مرے گا؟) داخل ہیں، صرف قیامت کا علم مختلف فیہ ہے کہ آپ کو حاصل تھا یا نہیں؟

④ یہی علم ماکان وما یکون ہے جو آپ کو حاصل تھا، وہ بھی آپ ﷺ کو شروع سے حاصل نہ تھا، تدریجاً حاصل ہوا، اس لیے تکمیل علم سے پہلے اگر کسی چیز کے علم کی نفی کی گئی ہو تو یہ امر آپ ﷺ کے علم ماکان دما یکون ہونے کے معنائی نہیں۔“ (ماحصل از الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۵۲، ۱۵۳)

”اعلیٰ حضرت احمد رضا نے آج سے پچاس سال قبل اعلان فرمایا تھا کہ تمام نجدیہ، دہلوی، جنگلی و کوہی سب کو ہی دعوت عام ہے، سب چھوٹے بڑے اکٹھے ہو کر ایک آیت قطعی الدلالہ یا ایک حدیث متواتر یقینی الافادہ چھانٹ لائیں، جس سے صاف صریحی طور پر ثابت ہو کہ تمامی نزول قرآن کے بعد اشیاء مذکورہ ماکان دما یکون میں سے فلاں امر آپ ﷺ پر مخفی رہا۔ فیان لم تفعلوا فاعلموا ان اللہ لا یھدی کید الخائنین۔ ہم نے صاف صاف لکھ دیا ہے کہ ہم آپ ﷺ کے لیے گزشتہ زمانہ میں حضور جسی کے قائل نہیں، نہ اس کو آپ ہمارے بیان کردہ معنی حاضر و ناظر سے ثابت کر سکتے ہیں، پھر کان کھول کر سن لیجیے، ہمارا دعویٰ یہ ہے:

- ① آپ ﷺ کو سب کا علم ہے، اس لیے آپ ﷺ حاضر و ناظر ہیں۔
- ② آپ ﷺ ایک جگہ ہیں اور سارے جبابات آپ ﷺ سے اٹھائے گئے ہیں، اس لیے آپ سب کو دیکھ رہے ہیں، اس لیے آپ ﷺ حاضر و ناظر ہیں۔
- ③ آپ ﷺ کسی جگہ اپنے حقیقی جسم کے ساتھ موجود ہیں اور بعض دوسری جگہ جسم مثالی کے ساتھ اور کسی جگہ روحانی طاقت سے، ہر جگہ جسم حقیقی کے ساتھ موجود نہیں ہیں، اس لیے آپ حاضر و

ناظر ہیں، ان تینوں معانی میں سے کوئی ایک معنی بھی ثابت ہو، ہمارا مدعا ثابت ہے۔“
(ماحصل از الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۵۲، ۱۵۳)

اس بریلوی وضاحت سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ ابتدائے آفرینش سے لے کر قیامت تک کے جمع ماکان و مایکون والے علوم سے واقف ہیں اور آپ ﷺ کی یہ واقفیت دنیا سے پردہ کر لینے کے بعد آپ ﷺ کو حاصل ہوئی، وفات سے پہلے آپ ان تمام علوم کے عالم بتدریج ہوئے، جب سے نزول قرآن کا سلسلہ شروع ہوا، تب سے لے کر نزول قرآن کا سلسلہ ختم ہونے سے پہلے تک آپ ﷺ اس لیے جمع علوم سے واقف نہیں تھے کہ قرآن ہی کی بدولت آپ ﷺ ان علوم سے واقف ہوئے، جوں جوں نزول قرآن ہوتا گیا، آپ ﷺ کے علوم میں اضافہ ہوتا گیا، یہاں تک کہ نزول قرآن مکمل ہونے پر آپ کی جمع ماکان و مایکون والی معلومات بھی مکمل ہو گئیں، اس لیے نزول قرآن کی تکمیل سے پہلے اگر کسی بات سے آپ ﷺ کی ناواقفیت کا ثبوت ہو تو وہ بریلوی دعویٰ کے منافی نہیں ہے، اس لیے اس قسم کے ثبوت کے ذریعہ بریلویوں پر حجت نہیں قائم ہو سکتی۔ یہ بریلوی بات اس کے پہلے ہماری ذکر کردہ ان بریلوی باتوں کے معارض ہے، جن کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ تخلیق آدم سے بھی پہلے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو گئے تھے، ابھی اس سلسلہ میں مزید تفصیل آگے آرہی ہے۔

تنبیہ بلغ:

اس تفصیل کا حاصل و خلاصہ یہ ہے کہ بریلویت کے بانی و مؤسس اور اس کے زعماء و قائدین کا کہنا ہے کہ نزول قرآن کا سلسلہ شروع ہوتے ہی یکے بعد دیگرے مدرتجا آپ ﷺ تھوڑے تھوڑے علم الغیب سے آشنا ہوتے رہے، حتیٰ کہ تکمیل نزول قرآن کے ساتھ کامل و مکمل عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو گئے، اور ہم دیکھتے ہیں کہ پورا قرآن مجید اور اس کی تفسیر و توضیح کے سلسلے میں آپ ﷺ کے فرامین و اعمال کامل و مکمل طور پر آپ ﷺ کی امت کو آپ ﷺ کے ذریعہ سپرد کر کے کہہ دیا گیا تھا کہ ان دونوں پر تم مضبوطی کے ساتھ کاربند رہو۔ اللہ تعالیٰ نے صاف طور سے اپنے رسول ﷺ کو حکم دیا تھا:

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ [المائدہ: ۶۷]

اے ہمارے رسول! آپ (ﷺ) اپنی امت کو وہ ساری باتیں، جو قرآن و حدیث کی صورت میں

آپ ﷺ کی طرف نازل کی گئی ہیں، لوگوں تک پہنچادیں۔

اس معنی کی متعدد آیات و احادیث موجود ہیں، جن کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے حکم الہی کے مطابق اپنی امت کو پورے کا پورا قرآن مجید اور اس سے متعلق اللہ کی وحی کردہ تشریحات و توضیحات و تفسیرات بتلا دی ہیں، اس لیے مذکورہ بالا بریلوی اصول کے مطابق آپ کی پوری امت کے جملہ افراد اسی طرح عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، جس طرح آپ قرآن مجید سے بہرہ ور ہونے کے سبب بریلوی شریعت میں عالم الغیب و حاضر و ناظر قرار دیے گئے ہیں، دونوں کے درمیان کسی قسم کا کوئی معنوی اور حقیقی فرق و امتیاز نہیں ہے، اس لیے بریلوی شریعت کے متبعین و پیروی کرنے والے عوام و خواص پر لازم ہے کہ یہ عقیدہ و ایمان رکھیں اور اس عقیدہ و ایمان کو دل و جان سے مانیں کہ امت محمدیہ کا ہر فرد اس لیے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہے کہ اس پر بھی بالواسطہ قرآن مجید کا نزول ہوا، اللہ تعالیٰ نے نبی و رسول کے واسطے سے امت کی طرف نازل کردہ کتاب کو امت پر نازل کردہ کتاب قرار دیا ہے، یہ بات قرآن مجید میں مکرر سے کر بار بار کی تکرار کے ساتھ دہرائی گئی ہے، ایک جگہ ارشاد الہی ہے:

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ۴۴]

یعنی اے رسول! ہم نے آپ پر قرآن مجید کو اس لیے اتارا ہے کہ آپ کے واسطے سے یہ قرآن جن لوگوں پر نازل کیا گیا ہے، یعنی کہ آپ ﷺ کی امت کے جملہ افراد پر آپ کے واسطے، آپ ﷺ اس قرآن کے معانی و مطالب کی توضیح و تشریح کر دیں تاکہ لوگ غور و فکر کریں۔

اس معنی و مفہوم کی ایک سے زیادہ آیات ہیں، جن کا تقاضا بریلوی اصول سے یہ ہوا کہ تمام افراد امت محمدیہ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھا جائے اور ایسا عقیدہ نہ رکھنے والے کو آپ ﷺ کا معاند و مخالف و دشمن و باہابی و لہابی وغیرہ کہا جائے، جیسا کہ بریلوی شریعت کی تشریحات سے پتہ چلتا ہے، مگر ہم دیکھتے ہیں کہ بریلوی شریعت کے حامی و قبیح لوگ خصوصاً اس کے علماء و اہل قلم تمام افراد امت کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھنے کی نہ تعلیم و تلقین کرتے ہیں اور نہ خود ہی اس طرح کا عقیدہ و نظریہ رکھتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ یہ بریلوی لوگوں کا متضاد و متعارض و مضطرب اور ناقابل فہم و نالائق تطبیق نظریہ و موقف و عقیدہ ہے اور ان لوگوں کا یہی تضاد و تعارض و اضطراب ہی ان کی تکذیب و تردید و تغلیط کے لیے بہت کافی اور وافی ہے، انہیں ہو سکتا ہے کہ اپنی متضاد و متعارض پالیسی کا احساس و ادراک و شعور و علم نہ ہو، مگر ان کی اس بے حسی و بے شعوری سے اصل معاملہ بدل نہیں سکتا، وہ اپنی جگہ پر قائم ہے اور قائم رہے گا، اتنی بات سمجھ لینے

والے آدمی پر حقیقت امر مخفی و پوشیدہ نہیں رہ سکتی اور ہر آدمی بہت آسانی و سہولت سے اس معاملہ کو سمجھ سکتا ہے کہ بریلویوں کا یہ خانہ ساز و خانہ زاد خود ساختہ اختراعی عقیدہ خود ان کی متضاد و متعارض و متناقض پالیسی کا شکار ہونے کے سبب باطل و مکذوب و لغو و لائینی و بے معنی ہے، اس طرح کی بات کوئی صاحب عقل سلیم نہیں کہہ اور کر اور لکھ سکتا ہے۔ واللہ المستعان وهو یهدی السبیل۔

ساتھ ہی ساتھ ہم عرض کر چکے ہیں کہ رسول و نبی کے علم غیب کو کبھی کلی اور کبھی جزئی کہہ کر بھی بریلوی فرقہ تضاد و تعارض و اضطراب کا شکار ہوا ہے اور اس کے اسی قسم کے متضاد بیانات ہی اس کی تکذیب کے لیے کافی ہیں۔

شریعت کے سلسلے میں ہر دعویٰ کا شرعی دلیل سے مدلل ہونا ضروری ہے:

یہ بات بہت واضح ہے کہ آپ ﷺ کے لیے جس علم غیب کے ثبوت کا دعویٰ بریلوی زعماء و قائدین نے کر رکھا ہے، وہ محض ان کا ایک دعویٰ ہے اور یہ معلوم ہے کہ امور دین سے متعلق کسی بھی دعویٰ کا صحیح ہونا اس کی دلیل کے صحیح ہونے پر موقوف و منحصر ہے، اگر دلیل صحیح اور دعویٰ کے مطابق ہے تو دعویٰ درست و صحیح ہے، لیکن اگر دعویٰ پر کوئی صحیح دلیل نہیں ہے اور وہ پوری طرح دعویٰ پر منطبق نہیں ہوتی تو دعویٰ مردود و باطل ہے، اگر کوئی کہے کہ ہمارے دعویٰ پر قرآنی آیات اور احادیث نبویہ اور آثار صحابہ اور اقوال سلف امت دلالت کرتے ہیں، مگر وہ آیات و احادیث و آثار صحابہ و اقوال سلف دعویٰ کے مطابق نہیں تو ظاہر ہے کہ یہ بھی شخص مذکور کا محض ایک دعویٰ ہے، جو اس کے پیش کردہ دلائل سے غیر مطابق ہونے کی بنا پر مردود و باطل ہے۔

یوں شرعی امور میں صرف نصوص، اجماع امت اور حکماً نص کا درجہ رکھنے والے آثار صحابہ ہی حجت ہیں اور جس چیز کو کچھ لوگوں کی اصطلاح میں قیاس شرعی کہا جاتا ہے، اس کا حجت ہونا نزاعی و اختلافی چیز ہے، اس لیے نصوص و اجماع کے علاوہ باقی چیزیں فی نفسہ حجت نہیں، البتہ جو لوگ انہیں حجت مانتے ہوں ان کے خلاف ان چیزوں کے ذریعہ حجت قائم کی جاسکتی ہے اور وہ اپنے طور پر اپنے گھر انہیں حجت مان سکتے ہیں، لیکن وہ اپنے مخالفین کے خلاف ان چیزوں سے حجت قائم کرنے کا نہ حق رکھتے ہیں اور نہ ان چیزوں سے ان کے مخالفین پر حجت قائم ہی ہو سکتی ہے، ہاں ہر فریق اپنے اختیار کردہ موقف کی تائید میں موجود نصوص اور اجماع امت کی موافقت کرنے والے قیاس شرعی، اقوال اور آثار صحابہ و تابعین کا ذکر اپنے موقف کو مزید تقویت پہنچانے اور اپنی طبیعت کی تسکین کے لیے کر سکتا ہے، مگر بطور حجت شرعیہ ان کا ذکر نہیں کر سکتا۔ یہ

حقیقت اس قدر واضح اور ناقابل انکار ہے کہ بریلوی و اہل حدیث کے درمیان وسیلہ مرحومہ کے مسئلہ پر جب ۲۳، ۲۳ اکتوبر ۱۹۸۹ء مطابق ۲۰، ۲۳ ذی قعدہ ۱۳۹۸ھ کو سرزمین بنارس میں تاریخی اہمیت کا حامل مناظرہ ہوا، تو ہزاروں داؤں سچ کے ماہر بریلویوں کی طرف سے شرائط مناظرہ میں اس حقیقت ثابتہ کو مانے بغیر کوئی چارہ نہ رہا اور انہوں نے تحریری طور پر تسلیم کیا:

”دلیل صرف قرآن و احادیث صحیحہ و مرفوعہ ثابتہ و اجماع امت اور ایسے قیاس شرعی سے دینی ہوگی جو قیاس اوپر کی تینوں چیزوں (قرآن و احادیث نبویہ و اجماع امت) سے نکلے گا نہ ہو، احادیث میں مرفوع حکمی، جو اقوال صحابہ غیر اجتہادیہ ہوتی ہیں، حجت ہوں گی، ضعیف اور غیر مقبول روایات پیش کرنے کا کسی کو حق نہ ہوگا، ہر حدیث کے ساتھ اس کی سند بھی پیش کرنی ہوگی یا طلب کرنے پر اصل کتاب میں سند فوراً دکھانی ہوگی، اس طرح سارے حوالے بھی دکھانے ہوں گے... الخ“ (مناظرہ بجزیبہ، مطبوعہ فونو آفسیٹ پریس کلکتہ، دسمبر ۱۹۷۸ء، ص: ۱۲، ۱۳)

اس مناظرے کے تیرہ سال بعد اگست ۱۹۹۰ء میں ”الشاہد“ کا جدید ایڈیشن ہم کو موصول ہوا، جس پر سنہ طباعت دسمبر ۱۹۸۷ء چھپا ہوا ہے، مگر ہمارے پاس پہنچتے پہنچتے یہ کتاب اگست ۱۹۹۰ء میں پہنچی۔ ”الشاہد“ کے مصنف بریلوی بحر العلوم مفتی اعظم علامہ عبدالمنان اس مناظرہ بجزیبہ میں بذات خود موجود تھے، اس لیے یہ ضروری تھا کہ اپنی کتاب میں کیے ہوئے اپنے دعاوی و دلائل کے سلسلے میں فریقین کے درمیان طے شدہ شرائط و حدود کو ملحوظ رکھتے، مگر افسوس کہ حسب عادت موصوف نے فریقین کے درمیان طے شدہ شرائط مذکورہ کا لحاظ کیا نہ اسلامی اخلاق و طرز گفتار و طریق تحریر کا کوئی پاس و خیال رکھا اور حسب سابق اپنی زبان کو بالکل بے لگام چھوڑ دیا اور معروف عادت کے مطابق ہی طرز تحریر اختیار کیا، حالانکہ موصوف کو حضرت العلام خطیب الاسلام مولانا عبدالرؤف صاحب رحمانی جھنڈانگری اور میں نے (محمد رئیس ندوی نے) تردید حاضر و ناظر اور تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد میں اس طرح قدم قدم پر توجہ دلائی تھی، مگر حسب عادت موصوف نے کوئی توجہ نہ دی، یہ صورت حال بہر طور بہت غم انگیز اور افسوسناک ہے کہ دین و علم کے ساتھ اس طرح کا معاملہ و برتاؤ کیا جائے اور اسے اپنی نفسانی خواہشات و جذبات کا تابع بنا لیا جائے اور اس طرح کا کام خدمتِ علم و دین کے نام پر کیا جائے، پھر بہت بڑے پیمانے پر اس کی ترویج و اشاعت اور تبلیغ کی جائے اور اس کی حمایت میں کسی بھی شرعی و غیر شرعی اصول و ضابطہ اور اخلاقی قیود و حدود اور اپنے ہی طے کردہ شرائط و

قواعد کا کوئی پاس و لحاظ نہ رکھا جائے۔

اللہ تعالیٰ سب کو حق پسندی، حق نفی، حق پرستی، حق طلبی اور حق گوئی کی توفیق دے۔ آمین یا رب العالمین۔

تنبیہ بلیغ:

وسیلہ کے موضوع پر بریلوی و اہلحدیث کے درمیان ہونے والے مناظرہ کی شرائط مذکورہ میں جو یہ بات کہی گئی ہے کہ نصوص و اجماع کے ساتھ ایسے قیاس شرعی سے ہر فریق کو دلیل دینی ہوگی، جو قیاس اوپر کی تینوں چیزوں سے ٹکراتا نہ ہو، اس کے سبب نصوص و اجماع سے نہ ٹکرانے والے قیاس شرعی کی کوئی اہمیت و حیثیت نہ رہ گئی، کیونکہ نصوص و اجماع کے موافق ہوتے ہوئے اس کا ہونا اور نہ ہونا سبھی کا لہدم ہے اور نصوص و اجماع کے ناموافق ہونے کی صورت میں اسے فریقین متفقہ طور پر رد اور کالعدم قرار دینے پر متحد ہیں، البتہ جس قیاس شرعی کے موافق نصوص و اجماع نہ ہو اور وہ کسی نص و اجماع سے ٹکراتا نہ ہو، اس کا معاملہ زیر غور ہے کہ جس فریق کے مطالبتی جو بھی قیاس ہوگا اسے وہ فریق قیاس شرعی قرار دینے کی کوشش کرے گا اور اس کا مخالف اسے شرعی قیاس ماننے سے انکار کی کوشش کرے گا، اس طرح اس قیاس کی حجیت بہر حال فریقین کے درمیان نزاعی ہوگی اور کوئی بھی فریق اس کے ذریعہ اپنے مخالف کے خلاف حجت قائم کرنے میں کامیاب نہ ہو سکے گا اور اپنے طور پر جس کو جس بات سے بھی انشراح ہو جائے، خواہ وہ قیاس شرعی ہو یا قیاس غیر شرعی بلکہ قیاس فاسد و باطل ہو، اسے استعمال کرنے سے کوئی روک نہ سکے گا، اس کے حق و صواب ہونے پر اس کا حای سیکڑوں دلائل پیش کرے گا اور اس کو ماننے منوانے پر مصر ہوگا، جب کہ اس کے مخالف کا رویہ اس کے بالکل برعکس ہوگا۔

اس مسئلہ میں یعنی اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کو خصوصاً ہمارے رسول جناب محمد ﷺ کو عالم الغیب ماننے والے زیر بحث و نظر اس مسئلہ کے حق و صواب والے پہلو کے اثبات اور ناحق و غیر صواب والے پہلو کے ابطال کے لیے مذکورہ بالا اصول پر عمل کرنے کا دعویٰ ہر فریق کرتا ہے اور دوسرے پر اس سے انحراف اور اس کی خلاف ورزی کا الزام لگاتا ہے، مگر کون فریق واقعی حق پر ہے اور کون ناحق چر ہے، اس کا فیصلہ بہر حال دونوں کے طریق بحث و نظر اور طرز استدلال اور دلائل و براہین اور اپنے مخالف کی باتوں کی تردید و تغلیط کی قوت و ضعف کا بھر پور جائزہ لے کر اور حق پسندی و حق پرستی و حق طلبی کی نیت و ارادہ سے اصل معاملہ کو سمجھنے کی کوشش پر موقوف و منحصر ہے۔

قبوری شریعت عرف بریلوی شریعت عرف رضا خانی شریعت کے موجد و بانی کا یہ دعویٰ کہ آپ ﷺ اپنے اوپر نزول قرآن کی تکمیل کے بعد اس معنی والے عالم الغیب ہو گئے، جس معنی والے عالم الغیب کی وضاحت موصوف مولانا احمد رضا اور ان کے قبیعیں و متوسلین نے مذکورہ بالا تحریر میں کر رکھی ہے، یعنی کہ آپ مفاہج غیب و علوم خمسہ سمیت ہر قسم کے کلی و جزئی امور غیب سے پوری طرح آگاہ و باخبر ہونے کے ساتھ کبھی اپنے جسم مثالی یا جسم عنصری یا روح کے ساتھ پوری دنیا کی سیر کرتے اور جسے چاہتے ہیں اسے اپنا دیدار کرا دیتے اور حاجت مندوں کی حاجت روائی کرتے اور ہمہ وقت تمام امور ماکان و ما یون پر نظر رکھتے ہیں، اپنے اوپر نزول قرآن کی تکمیل سے لے کر تا قیام قیامت آپ کا یہی حال رہے گا، البتہ تکمیل نزول قرآن سے پہلے آپ ﷺ تمام امور غیب کا علم کلی طور پر نہیں رکھتے تھے، بلکہ بعض سے ناواقف تھے، بریلوی شریعت کے زعماء و قائدین نے اپنے اس دعویٰ کو کسی ایسی دلیل سے مدلل نہیں کیا، جس کو اہل اسلام فی الواقع دلیل مانتے ہوں، اس سلسلے میں بریلوی پارٹی کی طرف سے سیاہ کردہ ہزاروں صفحات پر مشتمل کتابوں میں ہم نے بہت تلاش کیا، مگر ایک بھی ایسی دلیل اس بریلوی دعویٰ کی موافقت میں نظر نہیں آئی، جسے فی الواقع دلیل کہا جائے۔

بریلوی بحر العلوم نے اس موضوع پر مستقل اپنی تازہ ترین کتاب ”الشاہد“ مشتمل بر تین سو اٹھائیس (۳۲۸) صفحات میں اپنے مدعا پر کوئی بھی دلیل نہیں پیش کی، بلکہ وہ اپنے خلاف پیش کیے گئے دلائل اور ان دلائل کے پیش کنندہ لوگوں کے خلاف معروف بریلوی طرز کی یا وہ گوئی، لفظ طرازی اور اپنی حمایت میں بے معنی سخن سازی ہی کر کے رہ گئے۔ موصوف کو یہ بتلانا چاہیے تھا کہ کس دلیل شرعی سے یہ دعویٰ صحیح ثابت ہوتا ہے کہ نزول قرآن کی تکمیل سے پہلے تو آپ ﷺ تدریجاً یکے بعد دیگرے بعض بعض امور غیب سے واقف ہوتے گئے اور تکمیل نزول قرآن ہوتے ہی جمیع ماکان و ما یون سے اس تفصیل کے ساتھ واقف ہو گئے، جو تفصیل بریلوی بحر العلوم نے بتلائی ہے، پھر یہ کہ اپنی وفات کے بعد سے لے کر تا قیامت آپ ﷺ اسی طرح کے عالم الغیب رہیں گے۔ اس دعویٰ پر شرعی دلیل بریلوی شریعت کی طرف سے نہیں پیش کی گئی، اس سے قطع نظر یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ بریلوی لوگ اگرچہ ایک طرف سے کہے اور لکھے ہوئے ہیں کہ تکمیل نزول قرآن سے پہلے آپ کلی طور پر عالم الغیب نہیں ہوئے تھے، مگر ان لوگوں نے تکمیل نزول قرآن سے پہلے بلکہ ولادت نبوی سے بھی پہلے آپ ﷺ کے بارے میں حیرت انگیز باتیں لکھ رکھی ہیں، بریلوی بحر العلوم

بعضوں نے ”فضیلت سید المرسلین“ لکھتے ہیں:

”جب سے دنیا عالم وجود میں آئی، ایسی کوئی نظیر علاوہ رسول عربی ﷺ کے پیش نہیں کی جاسکتی کہ کوئی شخص دنیا میں آنے سے پہلے بھی ادراک و احساس کی اس بلندی پر ہو، جس کا دسواں حصہ بھی دوسروں کو دنیا میں آنے کے بعد نہ ملے۔“ الخ (الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۲۶)

حقیقت محمدیہ کو نبوت کا منصب جلیل اسی وقت سپرد کر دیا گیا تھا اور آپ ﷺ اسی وقت سے اس مرتبہ پر فائز تھے جب آدم علیہ السلام پیدا ہوئے تھے۔“

(ماحصل از شاہد جدید ایڈیشن، ص: ۲۷، ۲۸ و قدیم ایڈیشن، ص: ۲۰، ۲۱)

فرقہ بریلویہ کے اس افتراء و اتہام اور جھوٹ کا ذکر پہلے بھی ایک اور انداز میں آچکا ہے۔ بریلوی بحر العلوم کے ہم مسلک شیخ احمد یار فرماتے ہیں:

”انبیائے کرام ﷺ پیدائش کے وقت ہی سے عارف باللہ ہوئے اور علم غیب رکھتے ہیں۔“

(مواعظ نعیمیہ از احمد یار، ص: ۱۱۲)

بریلوی بحر العلوم بریلوی ہتھکنڈوں کا استعمال کر کے بتلائیں کہ مذکورہ بالا بریلوی عبارت کا معنی و مطلب کیا ہے؟

بریلوی شریعت کے جنم داتا اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں فرماتے ہیں:

”صحابہ کرام یقین کے ساتھ حکم لگاتے تھے کہ آپ کو غیب کا علم ہے۔“ (خالص الاعتقاد، ص: ۲۸)

حالانکہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ علی الاعلان فرماتی ہیں کہ جو یہ کہے کہ آپ علم الغیب رکھتے تھے، وہ کذاب ہے۔ (صحیح بخاری و عام کتب حدیث)

ام المؤمنین کے اس بیان کے خلاف کسی بھی صحابی یا غیر صحابی مسلمان نے بریلویت کے ظہور سے پہلے لب کشائی نہیں کی تھی، بریلویت کے موجدین ہی نے اہل اسلام کے اجماع کو پارہ پارہ کر کے دعویٰ مذکورہ کر رکھا ہے، جیسا کہ تفصیل آگے آرہی ہے۔

آپ کو عالم الغیب کہنے والوں کو کذاب قرار دینے والی بات ام المؤمنین نے وفات نبوی کے زمانہ بعد ہی کہی تھی اور ان کی اس بات کے خلاف اس زمانہ میں اور بعد والے زمانہ میں قبوری شریعت کی تدوین و تولید و تخلیق سے پہلے کسی بھی مسلمان آدمی نے لب کشائی کی جرأت و جسارت نہیں کی تھی۔ حضرت ام المؤمنین عائشہ کے فرمان کی بالصراحت موافقت متعدد صحابہ و تابعین و عام اسلاف سے ثابت ہے، جیسا کہ

آنے والی تفصیل سے معلوم ہوگا اور ام المؤمنین عائشہ اور ان کی موافقت کرنے والے صحابہ کرام کی بات نصوص کتاب و سنت کے عین مطابق ہے، کیونکہ ان صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے محض اتباع نصوص ہی میں یہ بات کہہ رکھی ہے اور نصوص کی متابعت میں صحابہ کرام کی کہی ہوئی جس بات سے کسی صحابی کا کوئی اختلاف منقول نہ ہو، وہ کم از کم اصطلاح اہل علم میں صحابہ کا اجماع سکتی ہو، اور وفات نبوی کے بعد جس موقف پر صحابہ کرام کا اجماع ہوا اور صحابہ کے بعد والے لوگوں میں سے بھی جس اجماع صحابہ سے بریلوی مذہب کی تولید و تخلیق و تدوین سے پہلے کسی نے اختلاف ظاہر نہ کیا ہو، اس موقف کے خلاف بریلوی شریعت کا اپنا اختراع کردہ موقف یقیناً اور قطعاً شریعت محمدیہ سے انحراف و اعراض و بغاوت ہے۔

بریلوی عرف قبوری شریعت کے قائدین و زعماء کا یہ دعویٰ کہ نزول قرآن کی تکمیل کے ساتھ ہی ساتھ آپ صلی اللہ علیہ وسلم جمع علوم غیب سے اس تفصیل کے مطابق واقف ہو گئے اور وفات کے بعد بھی سارے عالم کی تمام جزئی و کلی باتیں ہر وقت آپ کے سامنے ہیں، ایک ایسا حیرت انگیز دعویٰ ہے جس سے اہل اسلام تولید بریلویت سے پہلے بالکل نا آشنا تھے۔

تکمیل نزول قرآن کب ہوئی؟

یہ معلوم ہے کہ بعض روایات کے مطابق وفات نبوی سے صرف تین گھنٹے پہلے بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم پر نزول قرآن ہوا تھا، اور بعض روایات کے مطابق تین دن پہلے اور بعض کے مطابق سات دن اور بعض کے مطابق نو دن پہلے آپ پر نزول قرآن ہوا تھا۔^①

جس کا مطلب ہوا کہ وفات سے بہت تھوڑا عرصہ پہلے بریلوی شریعت کے دعویٰ کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم کامل و مکمل طور پر عالم الغیب ہوئے، یہ خانہ ساز دکانہ زاد موقف اختیار کرنے والوں نے بخیاں خویش بڑی ذہانت کا ثبوت دیا ہے، جس کی بنیاد پر وہ بڑے زور و شور سے پوری دنیا کے مسلمانوں کو یہ چیلنج دینے میں اپنے کو آزاد محسوس کرنے لگیں کہ ”تکمیل نزول قرآن کے بعد تم سب چھوٹے بڑے اکٹھے ہو کر ایک آیت قطعی الدلالہ یا ایک حدیث متواتر یقینی الافادہ چھانٹ لاؤ، جس سے صاف صریحی طور پر ثابت ہو کہ تمام نزول قرآن عظیم کے بعد اشیائے مذکورہ ما کان و ما یکون سے فلاں امر حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر مخفی رہا، جس کا علم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیا گیا۔

فإن لم تفعلوا فاعلموا أن الله لا يهدي كيد الخائنين“ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۳۵ بحوالہ انباء المصطفیٰ)

① فتح الباری، کتاب التفسیر، سورۃ اذا جاء نصر اللہ (۸/۸۳۴) و عام کتب تفسیر و شروح حدیث.

شریعت محمدیہ سے منحرف ہو کر خانہ زاد قبوری شریعت کے موجدین کا اہل اسلام سے یہ مطالبہ کتنا عجیب ہے کہ تکمیل نزول قرآن کے بعد بھی نازل ہونے والی قطعی الدلالہ قرآنی آیت پیش کریں؟ قبوری شریعت کے علاوہ شریعت محمدیہ میں کیا یہ ممکن ہے کہ تکمیل نزول قرآن کے بعد بھی کوئی آیت نازل ہو؟ اگر بریلوی زعماء یہ کہیں کہ ہماری مراد یہ ہے کہ تکمیل نزول قرآن سے پہلے نازل ہونے والی کسی قطعی الدلالہ قرآنی آیت کو پیش کرو، جس سے آپ کا عالم الغیب نہ ہونا ثابت ہو تو بھلا اللہ بہت ساری آیات بریلوی دعویٰ کی تکذیب کرنے والی قرآن مجید میں موجود ہیں، جن کی تفصیل آگے آرہی ہے، اسی طرح احادیث نبویہ بھی اس مضمون کے بعد ہیں جن میں سے بعض کا ذکر گزر چکا ہے۔ بریلوی دعویٰ کے بالمقابل قطعی الدلالہ قرآنی آیت اور قطعی الدلالہ یقینی الافادہ متواتر حدیث اہل اسلام سے بریلوی لوگوں کا مطالبہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بریلوی مذہب میں آپ ﷺ کا عالم الغیب و حاضر ناظر ہونا بایں معنی باب عقائد سے تعلق رکھتا ہے، جس کے لیے دلیل قطعی کی ضرورت ہے، لہذا بریلوی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان نے اپنی کتاب الشاہد کے قدیم ایڈیشنوں میں بڑے زور و شور کے ساتھ کئی صفحات بیان کرتے ہوئے جو یہ دعویٰ کیا ہے کہ ”آپ کا عالم الغیب و حاضر ناظر ہونا بایں معنی باب عقائد سے تعلق نہیں رکھتا، جس کے ثبوت کے لیے دلیل قطعی کی ضرورت ہو، بلکہ اس کا تعلق باب فضائل سے ہے، جس کے لیے دلیل ظنی کافی ہے۔“

(الشاہد قدیم ایڈیشن، ص: ۱۳، ۱۴، ۳۶ وغیرہ، جدید ایڈیشن، ص: ۱۸، ۲۲)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ بریلوی بحر العلوم نے اپنے بریلوی مذہب ہی کے خلاف بغاوت اختیار کر لی ہے، اس کی طرف ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۲۱، ۲۶) میں بریلویوں کے اس متضاد و متعارض اور ایک دوسرے کی تکذیب کرنے والے موقف کی طرف متوجہ کیا تھا، مگر بریلویت کا نشہ ایسا نہیں کہ وہ کسی بھی تدبیر سے اتر جائے، چنانچہ ان باتوں کی طرف دھیان دیے بغیر اپنی لاف زنی و یا وہ گوئی میں بریلوی بحر العلوم نے بہت زیادہ اضافہ کر دیا، جس کا ہماری زیر نظر کتاب میں کسی قدر جائزہ لیا گیا ہے۔

جب قبوری شریعت والوں کا دعویٰ یہ ہے کہ قرآن مجید کی آخری آیت کے نزول کے ساتھ آپ پورے عالم الغیب ہوئے، اس کے پہلے آپ ﷺ پورے نہیں بلکہ صرف بعض امور غیب سے بتدریج واقف کرائے جاتے رہے تو قبوری شریعت والوں نے ان قرآنی آیات و احادیث نبویہ میں معنوی تحریف اور باطل و فاسد تاویلات و توجیہات اور خانہ ساز تعلیمات کرنا اپنا فریضہ منہمی کیوں بنا لیا، جو تکمیل نزول وحی سے پہلے

آپ ﷺ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کی نفی کرتی ہیں، ان کے لیے یہ کہہ دینا کافی تھا کہ یہ آیات و احادیث تکمیل نزول قرآن سے پہلے نازل و صادر ہوئی ہیں، اس ایک جھوٹ کے مقابلہ میں سیکڑوں تحریفات، اکاذیب، تلمیسات، خانہ ساز تعلیلات و توجیہات و مجرمانہ تاویلات زیادہ بھیانک نتائج و مہلک اثرات کی حامل ہیں، ظلماً و جوراً و کذباً و افتراء اہل اسلام پر ﴿أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْغَافِلِينَ﴾ جیسی باتوں کا چسپاں کرنا کتنا گھناؤنا کام ہے؟

اسلامی شریعت کے خلاف خانہ ساز عقائد و نظریات ایجاد کر لینے والے اپنے نو ایجاد عقائد کے خلاف قطعی الدلالہ آیت قرآنی اور یقینی الاقارہ حدیث متواتر کا مطالبہ کرنے والے کس قسم کے نشہ میں مدہوش ہیں کہ خود نصوص کتاب و سنت و اجماع امت کے خلاف اپنے ایجاد کردہ عقائد و نظریات پر فی الواقع دلالت کرنے والی کوئی قرآنی آیت اور حدیث متواتر پیش کرنے کی ذرہ برابر ضرورت نہیں محسوس کرتے؟ بکثرت استعمال اکاذیب و تلمیسات کے ذریعہ جن آیات و احادیث کو یہ لوگ اپنے خود تراشیدہ و پیدا کردہ عقائد پر دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں، ان کی حقیقت ہماری اس کتاب میں بخوبی درج کی گئی ہے۔

بریلوی دعاوی کی تکذیب پر بعض اجمالی دلائل کی طرف اشارہ:

بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مزاج لوگوں کی اس طرح کی تلمیسات و دسیسہ کاریوں کی حقیقت واضح کرنے کے لیے ہم نے متعدد آیات قرآنیہ نقل کر کے معاملہ کی توضیح کر دی تھی، مگر بریلوی بحر العلوم اپنی اور اپنے ہم مسلک لوگوں کی عادت کے مطابق اپنی تلمیسی اور جارحانہ کارروائی والی پالیسی پر کار بند رہے، اللہ رب العالمین کا کوئی خوف محسوس نہیں کیا اور دنیا والوں کی انہیں کیا پرواہ جب ”إن لم تستحي فاصنع ما شئت“ والے فرمان نبوی کے مطابق بے حیائی پر ان لوگوں نے کمر ہی گس رکھی ہے اور جسارت بے جا کا یہ حال ہے کہ یہ حدیث نبوی موصوف نے ہم پر منطبق کرنے کی کوشش کی ہے۔ (الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۴۹)

اکاذیب بریلویہ کے رد میں ہم نے اپنی کتاب تصحیح العقائد میں بہت ساری قرآنی آیات اور احادیث نبویہ پیش کی تھیں۔ (ملاحظہ ہو: تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد: ۴۲ تا ۴۷، نیز متفرق طور پر مختلف صفحات)

مگر دور موبی و ہارون والے سامری کی طرح سامرین فرقہ بریلویہ نے اپنے زور و سحر و فسوں کاری سے فرقہ بریلویہ کو مسحور و مطبوع کر کے اس قدر شعور و ادراک سے بے حس و محروم بنا دیا ہے کہ ان قرآنی آیات و احادیث نبویہ اور ان کی موافقت میں صادر ہونے والے اقوال صحابہ و تابعین اور تصریحات سلف کا ان لوگوں

پر کوئی اثر نہیں ہوتا، اثر ہوتا ہے تو بریلوی خانہ ساز اختراعی اکاذیب اور خود ساختہ لغویات کا!!

ہم اس جگہ ان بعض آیات و احادیث کا ذکر کر دینا مناسب سمجھتے ہیں، جو بریلوی مزعومات و رضا خانی توہمات اور قبوری اکاذیب کی حقیقت پر ردِ بلیغ ہیں، اگر ان آیات و احادیث کی تلاوت کے باوجود بھی بریلوی سامریوں کی فسوں کاری و سحر طرازی کا اثر زائل نہیں ہوتا تو بہر حال تاریخ عالم میں اس طرح کا معاملہ بہت زیادہ ہوتا رہا ہے، کوئی شک نہیں کہ ہماری پیش کردہ آیات و احادیث میں اللہ کے علاوہ کسی کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے کی اجازت نہیں دی گئی ہے، بلکہ ایسا کرنے سے ممانعت کی گئی ہے، اب ناظرین کرام تفصیل ملاحظہ فرمائیں۔

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر پہلی نص قاطع:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿ قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَ مَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ

يُبْعَثُونَ ﴾ [النمل: ۶۵، ۶۶]

اے ہمارے نبی ﷺ! آپ کہہ دیجیے کہ آسمانوں اور زمین میں رہنے والوں میں سے کوئی بھی عالم الغیب نہیں ہیں، صرف اللہ تعالیٰ ہی عالم الغیب ہے اور آسمانوں اور زمین کی جملہ مخلوقات کو یہ شعور و احساس تک نہیں ہے کہ وہ مرنے کے بعد دوبارہ قیامت کے روز کب زندہ کر کے اٹھائے جائیں گے، آخرت کے معاملات میں تمام ہی لوگوں کو علم نہیں ہے، اس سلسلے میں سب کا علم یکساں ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنی نازل کردہ ان دونوں آیات میں صراحت کر دی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب نہیں، خصوصاً اس نے علی الاطلاق یہ وضاحت فرمائی کہ کسی بھی مخلوق کو یہ شعور و احساس تک نہیں کہ مرنے کے بعد لوگوں کی برزخی زندگی (مرنے کے بعد سے لے کر قیامت آنے تک کے زمانہ کو عالم برزخ و برزخی زندگی کہا جاتا ہے) کب ختم ہوگی اور یہ برزخی زندگی ختم ہو کر کب قیامت قائم ہوگی، جس کے نتیجے میں سارے لوگ دوبارہ زندہ کر کے اٹھائے جائیں گے، پھر اللہ تعالیٰ نے واضح طور پر یہ بھی فرمایا کہ آخرت کے معاملات میں لوگوں کو کوئی علم و معلومات نہیں ہے۔

اس سلسلے میں ایک متواتر المعانی حدیث نبوی ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نقل کی ہے، جس کے الفاظ ہم امام ابن ابی حاتم کی تفسیر سے نقل کر رہے ہیں، اس کی سند بھی نہایت پختہ اور ٹھوس اور مستحکم ہے۔

”عن عائشة قالت: من زعم أن النبي صلى الله عليه وسلم يعلم ما يكون ما في غد فقد أعظم على الله الفرية، لأن الله تعالى يقول ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾¹“

یعنی ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ جو شخص یہ زعم و خیال خام قائم کرے کہ نبی ﷺ عالم الغیب تھے، وہ اللہ تعالیٰ پر بہت بڑی افترا پردازی و کذب بیانی کرنے والا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ اللہ کے علاوہ آسمانوں اور زمین کے رہنے والوں میں سے کوئی بھی علم غیب نہیں رکھتا۔

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ ہماری ذکر کردہ آیت کریمہ سے استدلال کرتے ہوئے اپنے مذکورہ بالا بیان میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ نے نہایت صراحت کے ساتھ فرمایا ہے کہ جو شخص ہمارے نبی ﷺ کو عالم الغیب کہے وہ بہت بڑا کذب و افترا پرداز ہے، اس سے معلوم ہوا کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کے اس بیان کے مطابق چودھویں صدی ہجری میں قبوری شریعت کو ایجاد کرنے والے اپنا جو یہ عقیدہ و نظریہ گھڑے ہوئے ہیں کہ آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، وہ سراسر اللہ تعالیٰ کی ذات پر کذب و افترا ہے اور چودھویں صدی ہجری میں برپا ہونے والا فرقہ بریلویہ بہت بڑا افترا پرداز و کذاب ہے۔

یہ معلوم ہے کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ نے اپنے اس موقف پر صرف مذکورہ بالا آیت کریمہ سے استدلال نہیں کیا ہے، بلکہ اس آیت کریمہ کے علاوہ موصوفہ نے دوسری متعدد آیات کریمات سے استدلال کیا ہے، جو اسی معنی و مفہوم والی ہیں، یعنی کہ بہت ساری آیات کریمات سے مستفاد ہوتا ہے کہ چودھویں صدی میں پیدا ہونے والا نوخیز و نوزائیدہ فرقہ بریلویہ اللہ و رسول پر بہت زیادہ افترا پردازی و کذب بیانی کرنے والا ہے، گویا بہت ساری آیات نے اس نوزائیدہ فرقہ بریلویہ کو بہت بڑا کذاب اور افترا پرداز قرار دیا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ بہت ساری آیات کریمات کی طرح بہت ساری احادیث نبویہ میں بھی اسی معنی و مفہوم کی بات کہی گئی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ و رسول دونوں کی نظر میں نوزائیدہ فرقہ بریلویہ بہت بڑا کذاب و افترا پرداز ہے، اور یہ معلوم ہے کہ احادیث نبویہ بھی معنوی طور پر کلام الہی و وحی ربانی ہیں، جن کا حاصل معنی یہ ہے کہ فرقہ بریلویہ بہت بڑا کذاب و مفتری ہے۔

1 تفسیر ابن کثیر (۲۵۱/۵) سورة النمل، آیت: ۶۵، بحوالہ تفسیر ابن ابی حاتم.

یہ بھی معلوم ہے کہ اس فرمانِ عائشہ سے عہدِ نبوی سے لے کر فرقہ بریلویہ کے ظہور پذیر ہونے تک کسی بھی مسلمان صحابی ہو یا غیر صحابی، تابعی و تبع تابعی اور بعد والے اسلاف میں سے کسی نے کبھی کوئی اختلاف نہیں ظاہر کیا، جس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ فرقہ بریلویہ کے ظہور سے پہلے تمام اہل اسلام متفق تھے اور سب کا اس پر اجماع تھا کہ ہمارے رسول محمد ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں اور جو اس کے خلاف آپ ﷺ کو عالم الغیب کہے وہ بہت بڑا کذاب و مفتری ہے، جس کا حاصل یہ ہوا کہ نصوص کتاب و سنت و اجماع امت فرقہ بریلویہ کو بہت بڑا کذاب و مفتری قرار دینے پر متفقہ طور پر یک زبان و ہم آہنگ ہیں۔

اللہ و رسول پر کذب بیانی کا بریلوی اتہام:

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو مذکورہ بالا بات کے اعلان کرنے اور لوگوں میں کہنے کا حکم دیا تھا اور یہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی رسول یا غیر رسول کو خلاف واقع کسی جھوٹی اور غلط بات کو اعلان کرنے اور کہنے کا حکم نہیں دیا اور نہیں دے سکتا اور نہ کوئی نبی و رسول بحکم الہی کسی خلاف واقع بات کا اعلان ہی کر سکتا ہے، اگر کوئی شخص یہ کہتا ہے کہ اللہ نے اپنے رسول کو خلاف امر واقع کسی بات کے اعلان کرنے اور کہنے کا حکم دیا تو کوئی شک نہیں کہ وہ شخص بہت بڑا کذاب و مفتری اور بہتان تراش و اتہام باز ہے، مگر چودھویں صدی میں پیدا ہونے والے فرقہ بریلویہ کا یہ بھی کہنا ہے کہ نعوذ باللہ خاک بدہن گستاخ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو خلاف واقع اس اعلان کا حکم دیا کہ اللہ کے علاوہ کوئی عالم الغیب نہیں اور اللہ کے اس حکم کی پابندی کرتے ہوئے ہمارے رسول نے خلاف واقع اس جھوٹی مکذوب بات کا اعلان بھی لوگوں کے سامنے کر دیا، ورنہ حقیقت امر یہ ہے کہ آپ ﷺ عالم الغیب تھے اور صرف آپ ہی نہیں بلکہ تمام انبیاء و مرسلین ﷺ اور اولیاء اللہ بشمول صحابہ کرام بھی عالم الغیب تھے، بریلوی لوگوں کی تحریری و تقریری باتوں کا حاصل یہی ہے، چنانچہ بریلوی بحر العلوم لکھتے ہیں:

”مولانا عتیق الرحمن (مرتب بریلوی بحر العلوم) کی اس تاویل میں قول اور دعویٰ کی نفی کی گئی ہے نہ کہ علم کی، یہاں قابل لحاظ بات یہ ہے کہ عدم دعویٰ عدم علم اور وجود علم دونوں ہی شکلوں میں ہو سکتا ہے، لیکن اگر صرف یہی آیت ہوتی تو عدم دعویٰ بر بنائے عدم علم مان کر ہم تسلیم کر لیتے کہ ہم بھی آپ ﷺ کے لیے علم غیب کا دعویٰ نہ کریں اور جب اس کے بالمقابل ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ اور ﴿نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ بھی موجود

ہے اور جب قرآن آپ ﷺ کو بار بار صاحب علم غیب کہتا ہے، تو پھر اس کے علاوہ چارہ کار کیا رہ جاتا ہے کہ عدم دعویٰ و عدم قول بر بنائے انکار ہے، اس آیت میں عدم دعویٰ اور دوسرے میں ثبوت اور عدم دعویٰ ثبوت کے منافی نہیں۔“ الخ (مخلص از الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۰۴، ۱۰۵)

اس بریلوی تحریر کا حاصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امر واقع کے بالکل خلاف نعوذ باللہ اپنے رسول ﷺ کو یہ اعلان کرنے اور کہنے کا حکم دے دیا کہ اللہ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب نہیں، نہ میں نہ کوئی اور، اور اللہ کے رسول نے اللہ کے حکم کے مطابق اس خلاف واقع جھوٹی بات کا اعلان کر دیا!

بریلوی بحر العلوم نے اس عبارت میں یہ بھی کہا ہے کہ ہم بریلوی لوگ یہ بات اس لیے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے خلاف واقع اس جھوٹی بات کا اعلان کرنے کا حکم اپنے رسول کو دیا اور آپ ﷺ نے حکم الہی کی اطاعت کرتے ہوئے اعلان بھی کر دیا کہ متعدد آیات میں اللہ تعالیٰ ہی نے آپ ﷺ کو عالم الغیب اور اپنے علاوہ دوسروں کو عالم الغیب کہا ہے، جس کا لازمی مطلب ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی کے عالم الغیب نہ ہونے کا اعلان کرنے کا حکم اللہ نے امر واقع کے خلاف دیا۔ بریلوی بحر العلوم کا یہ بیان موصوف کے دوسرے بیانات کے معارض بھی ہے، جس کی وضاحت آگے چل کر کی جائے گی اور موصوف بحر العلوم کی یہی تضاد بیانی موصوف کی تکذیب کے لیے بہت کافی ہے، موصوف کے دوسرے بیانات کا حاصل یہ ہے کہ جن آیات میں غیر اللہ کے لیے علم غیب کا اثبات کیا گیا ہے، ان سے مراد بعض علوم غیب ہیں اور یہ بعض علوم غیب اللہ تعالیٰ کے جملہ علوم غیب کے بالمقابل کا عدم اور نہ ہونے کے برابر ہیں، اس لیے غیر اللہ کے لیے جن بعض علوم غیب کا اثبات بعض آیات میں کیا گیا ہے، وہ ان آیات کے منافی و معارض نہیں، جن میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ ہر ایک کے عالم الغیب ہونے کی نفی کی گئی ہے، ظاہر ہے کہ بریلوی بحر العلوم کی دونوں قسم کی یہ باتیں باہم متضاد و متعارض و متناقض و مضطرب اور ایک دوسرے کی تکذیب کرنے والی ہیں اور یہی بات بریلوی بحر العلوم کی تکذیب کے لیے کافی ہے اور اسی سے موصوف اور موصوف کے فرقہ بریلویہ کا بہت بڑا کذاب و مفتری ہونا بھی لازم آتا ہے۔

جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کے بالمقابل اس قدر جری اور نڈر و بے باک ہیں کہ بلا تامل و بلا خوف علی الاعلان کہیں کہ اللہ نے اپنے رسول کو خلاف واقع بات کے اعلان کا حکم دیا اور اس نے تعمیل حکم الہی کرتے ہوئے اس خلاف واقع بات کا اعلان بھی کر دیا، ان کا اپنی اس بات میں صادق القول و سچا اور

إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيْ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَ الْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ﴿٥٠﴾

[الأنعام: ٥٠]

یعنی اے ہمارے نبی ﷺ! آپ ﷺ لوگوں سے کہہ دیجیے کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا ہوں کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں عالم الغیب ہوں اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں، میں جو کچھ کرتا اور کہتا ہوں سب وحی الہی کے مطابق کرتا اور کہتا ہوں، آپ ان سے یہ بھی کہہ دیجئے کہ کیا اندھے اور بصارت رکھنے والے برابر ہو سکتے ہیں، آخر تم سوچتے اور غور کیوں نہیں کرتے ہو؟

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے ہمارے رسول ﷺ کو پانچ اہم باتوں کا حکم دیا ہے:

۱ یہ کہ آپ تمام لوگوں کے سامنے واضح طور پر اعلان کر کے کہہ دیجیے کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا ہوں کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں یعنی میں اللہ کے خزانوں میں تصرف کی ملکیت نہیں رکھتا، کیوں کہ وہ میری ملکیت ہی نہیں۔

۲ میں تم سے یہ بھی نہیں کہتا کہ میں عالم الغیب ہوں۔

۳ میں تم سے یہ بھی نہیں کہتا کہ میں فرشتہ ہوں۔

۴ بحکم الہی یہ کہتا ہوں کہ میں وحی الہی کے اتباع کا پابند ہوں، جو کچھ بولتا یا کرتا ہوں سب وحی الہی کی اتباع میں بولتا اور کرتا ہوں، خلاف وحی الہی و خلاف حکم ربانی کچھ نہیں کہتا اور نہ کرتا ہوں۔

۵ آپ ﷺ کو من جانب اللہ بذریعہ وحی حکم دیا گیا کہ لوگوں سے پوچھیں کہ کیا اندھے اور بصارت والے برابر ہو سکتے ہیں؟ مطلب یہ ہے کہ اندھے اور دیکھنے والے برابر ہرگز نہیں ہوتے اور نہ ہو سکتے ہیں، یہ بات بالکل واضح اور ظاہر و باہر ہے اور ہر شخص کی سمجھ میں بڑی آسانی سے آنے والی ہے کہ اندھے اور دیکھنے والے برابر نہیں ہوتے، مطلب یہ کہ اللہ و رسول کی باتوں کو سن سمجھ کر ماننے والے اور نہ ماننے والے ہرگز برابر نہیں، بلکہ دونوں قسم کے لوگوں میں بہت ہی زیادہ فرق ہے۔

ہر مسلمان اور مومن کا یہ ایمان و عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول بلکہ کسی بھی بندے کو امر واقع کے خلاف جھوٹی بات کہنے اور جھوٹا اعلان کرنے کی اجازت نہیں دے گا، چہ جائیکہ وہ اس کا حکم دے، اس لیے اس آیت کریمہ کا واضح مفاد یہ ہے کہ آپ ﷺ خزانہ اللہ پر قبضہ و تصرف و ملکیت رکھتے تھے نہ عالم الغیب تھے اور نہ فرشتے تھے، بلکہ تابع حکم الہی رسول و نبی و مومن و مسلم تھے، دوسری متعدد آیات میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ سے یہ اعلان کرنے کے لیے کہا کہ میں صرف ایک بشر ہوں، یعنی کہ نہ نورانی مخلوق فرشتہ ہوں نہ

ناری مخلوق جن ہوں، نہ کچھ اور ہوں، مگر قبوری شریعت کے متبعین بریلوی لوگ اللہ ورسول کے اس اعلان و بیان و حکم کے خلاف راہ بغاوت و انحراف کر کے صاف صاف کہتے ہیں کہ آپ ﷺ خزان اللہ پر قبضہ و تصرف رکھتے اور عالم الغیب تھے اور آپ ﷺ بشر بھی نہیں تھے بلکہ کچھ اور تھے، جس سے ہر شخص آسانی سمجھ سکتا ہے کہ اس بریلوی موقف سے اللہ ورسول دونوں کی نعوذ باللہ تکذیب و مخالفت اور ان سے بغاوت و سرکشی لازم آتی ہے اور ظاہر ہے کہ اللہ ورسول جھوٹے و کذاب نہیں ہو سکتے۔ اس لیے متعین طور پر لازم آیا کہ قبوری شریعت کے پیرو لوگ اللہ ورسول دونوں کی نظر میں کذاب اور جھوٹے و دروغ گو اور اللہ ورسول سے مخالفت و بغاوت و سرکشی کرنے والے ہیں اور جو لوگ اللہ ورسول کی نظر میں کذاب و دروغ گو ہوں اور ان کے مخالف و باغی بھی، وہ اللہ ورسول اور ان کی شریعت کے خلاف اختراعی طور پر جتنے بھی اکاذیب ایجاد کر کے ان اکاذیب کو دین و ایمان بنا لیں ان سے مستبعد نہیں، بلکہ عین ممکن ہے کہ اس طرح کے لوگ اللہ ورسول کے خلاف مخالفت و معاندت و بغاوت و سرکشی میں جو بھی کر گزریں کم ہے۔

غور کرنے کی بات ہے کہ اللہ ورسول متفق ہو کر کہتے ہیں کہ خاتم النبیین محمد ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں، مگر قبوری شریعت والے اللہ ورسول کی اس متفق علیہ بات کے خلاف کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ عالم الغیب ہیں! یہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو جن جن باتوں کو کہنے اور کرنے کا حکم دیا ہے ان باتوں کو کہنے اور کرنے کے مکلف آپ ﷺ کی امت کے افراد بھی ہیں، الا یہ کہ کسی حکم میں کسی قسم کا استثناء و تخصیص دلیل شرعی سے ثابت ہو اور مذکورہ بالا حکم الہی میں کسی استثناء و تخصیص کا کوئی ثبوت نہیں، لہذا امت کے ہر فرد پر فرض و لازم ہے کہ وہ یہ عقیدہ و ایمان رکھے کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں، مگر یہ معلوم ہے کہ بریلوی لوگ اللہ ورسول کے اس حکم کے بالکل خلاف علی الاعلان کہتے ہیں کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے یہ فرما کر کہ ﴿إِنْ أَتَّبِعْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ واضح کر دیا کہ مذکورہ اعلان آپ ﷺ نے وحی الہی کے مطابق کیا، لیکن اللہ تعالیٰ کی وحی کے مطابق کیے گئے اس اعلان نبوی کے خلاف فرقہ بریلویہ کا نعرہ یہ ہے کہ سارے رسول و نبی عالم الغیب ہیں، اس سے بھی فرقہ بریلویہ کا کذاب و مفتری ہونا لازم آتا ہے۔

اس آیت میں یہ تصریح الہی بھی موجود ہے کہ اعمیٰ اور بصیر یعنی بصارت سے محروم اور بصارت سے بہرہ ور لوگ یکساں اور برابر نہیں ہو سکتے اور یہ بات ہر شخص کو مشاہدہ سے معلوم ہے کہ بصارت سے محروم اور بصارت

سے بہرہ ور لوگوں کے درمیان بہت زیادہ فرق ہے، یہاں پر قرآن کی اصل مراد یہ ہے کہ معنوی بصیرت و بصارت اور سوچ بوجھ اور عقل و فہم سے محروم لوگ با بصیرت و با بصارت و عاقل و فہیم کے برابر کبھی نہیں ہو سکتے، جس کا مفہوم لازمی طور پر یہ نکلتا ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان کہ ”اللہ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب و حاضر و ناظر نہیں“ کے خلاف غیر اللہ میں سے ہمارے نبی محمد ﷺ سمیت تمام رسولوں و نبیوں کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر مانتے ہیں، وہ بصیرت و بصارت اور سمجھ بوجھ سے بالکل بے بہرہ، اندھے، بہرے اور عقل سے خالی ہیں، اس آیت سے لازم آیا کہ فرقہ بریلویہ قرآنی بیان کے مطابق قرآنی تصریح کے خلاف خود ساختہ عقیدہ و نظریہ ایجاد کر لینے کے باعث بصارت و بصیرت سے بے بہرہ اور اندھا و بے عقل ہے اور قرآنی بیان کے مطابق جن کا یہ حال ہو وہ اپنی بے بصیرتی و اندھے پن اور بے عقلی و بے سمجھی کی بنا پر نصوص شرعیہ کے خلاف جو جارحانہ اقدامات کرتے رہیں وہ ان سے کچھ مستبعد نہیں، بلکہ معنوی طور پر عقل و بصارت و بصیرت سے کورے لوگوں سے نصوص شرعیہ کے خلاف اس قسم کے جارحانہ اقدامات کی توقع ہی کی جاسکتی ہے۔

اتنی واضح المعانی آیت سے جو آدمی یا فرقہ عبرت پذیر و موعظت گیر نہ ہو اور اسلام و اہل اسلام و پیغمبر اسلام و آیات قرآنیہ و احادیث نبویہ کے خلاف جارحانہ اقدامات میں سرگرم اور خبیث و تازہ دم ہو، اس آدمی یا فرقہ سے کسی قسم کی امید خیر کیسے کی جائے؟ یہی وجہ ہے کہ اتنی واضح المعانی آیات کریمہ اور احادیث نبویہ اور اقوال صحابہ و تابعین سے فیضیاب ہونے کے بجائے یہ نوزائیدہ فرقہ ان کے خلاف دوسری باتوں کے اثبات و حمایت میں مصروف کار اور مشغول و منہمک رہا کرتا ہے اور اسی قسم کی باتوں کو اپنا اوڑھنا بچھونا بنائے ہوئے ہے اور کچھ لوگ اسی کاروبار کو ذریعہ معاش و معیشت بنائے ہوئے ہیں، اسی کاروبار کے ذریعہ اپنی روزی روٹی چلاتے اور ان آیات پر پوری طرح ایمان رکھنے والوں اور عمل کرنے والوں کو اپنی جارحانہ ہوس کاریوں اور فتنہ سامانیوں اور شرارتوں کا نشانہ بنائے ہوئے ہیں۔ دن رات ان کے خلاف تقریریں کرتے، کتابیں لکھتے، جرائد و رسائل و اخبارات میں بیانات، درس گاہوں میں کتاب و سنت اور علوم دینیہ کے درس کے نام پر اسی قسم کے درس دیتے اور عوام و طلبہ اور اپنے معتقدین و متوسلین و مریدین و مسترشدین و متلمذین و مقربین و متعلقین و اہل و عیال کے ذہن و دماغ کو مسموم بناتے اور بگاڑتے رہتے ہیں اور اپنے اس قبیح و شنیع اور گھناؤنے مشاغل و مصروفیات کو خدمت دین اور خدمت علم کے نام سے موسوم و معنون کرتے ہیں۔

ظاہر ہے کہ ان کا یہ طور و طریقہ اور طرز عمل اسلامی نقطہ نظر اور شرعی اعتبار سے نہایت مذموم اور قابل نفیس اور لائق صد ہزار ملامت اور باعث صد حیف و نسوس ہے۔

عجیب بات یہ ہے کہ اس قسم کا کاروبار کرنے والے لوگ اپنے خلاف ان آیات کریمہ و احادیث نبویہ کے مطابق عقیدہ و نظریہ رکھنے والوں ہی کو بہت زیادہ مطعون کرتے اور ان پر بہت زیادہ لعنت و ملامت کرتے اور ان سے ربط و ضبط و تعلق رکھنے کو جرم و گناہ قرار دیتے ہیں، بلکہ انہیں مومن و مسلم ماننے والوں کو بھی نشانہ سب و شتم اور ہدف طعن و تشنیع بناتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اس قسم کے مہلک ذہن والوں کے شر و فساد سے تمام ہی مسلمانوں کو محفوظ و مامون رکھے اور اہل اسلام کو توفیق دے کہ ان کے دام تزویر و فریب اور سامری بنو اسرائیل والے ساحرانہ جھکنڈے اور پھندے سے بچائے۔ آمین یا رب العالمین برحمتک یا أرحم الراحمین۔

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر تیسری نص قاطع:

دوسری آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

﴿وَ عِنْدَنَا مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ [الأنعام: ۵۹]

یعنی اللہ ہی کے پاس مفاتیح غیب (غیب کی کنجیاں) ہیں، ان کنجیوں کو صرف اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ یہ معلوم ہے کہ کنجیاں ہی ذریعہ معلومات ہیں اور جب غیب کی کنجیوں کا علم تک اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں تو کوئی غیب کو کیسے جانے گا؟ یعنی کہ اللہ کے علاوہ کسی کا عالم الغیب ہونا مستبعد سے بھی مستبعد تر ہے۔

متواتر سندوں کے ساتھ متعدد صحابہ کرام سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک زبان ہو کر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مفاتیح غیب، غیب کی وہ پانچ بنیادی چیزیں ہیں، جن کا ذکر قرآن مجید کی سورہ لقمان میں اس طرح کیا گیا ہے:

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي

نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾

[لقمان: ۳۴]

یعنی اللہ کے پاس قیامت کا علم ہے اور اس کا علم بھی اسی کے پاس ہے کہ وہ کب اور کتنی بارش کرے گا اور وہی یہ بھی جانتا ہے کہ بچہ دانیوں میں کیا ہے اور اس کے علاوہ کوئی دوسرا یہ بھی نہیں جانتا کہ وہ کل کیا

کرے گا اور نہ کوئی یہ جانتا ہے کہ کہاں مرے گا؟

حدیث متواتر کے مطابق سورہ انعام میں جن علوم غیب کو مفتح غیب کہا گیا ہے، وہ مفتح غیب بصریح نبوی سورہ لقمان میں بیان کردہ مذکورہ بالا پانچ بنیادی علوم غیب ہیں، اللہ ورسول تو نہایت وضاحت سے کہتے ہیں کہ یہ پانچ باتیں مفتح غیب ہیں، جن کو اللہ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا اور حدیث متواتر میں ارشاد نبوی ہے کہ یہ پانچ باتیں وہ مفتح غیب ہیں، جن میں سے کسی ایک کو بھی میں نہیں جانتا۔ لیکن اللہ ورسول کی تصریحات کی کھلم کھلا تکذیب کر کے بذات خود کذاب قرار پانے والے بریلوی بحر العلوم تصحیح العقائد سے ہمارے یہ الفاظ نقل کرتے ہیں:

”اس آیت پاک میں صراحت ہے کہ مذکورہ پانچ چیزوں کا علم آپ ﷺ کو نہیں۔“

(شاہد نیا ایڈیشن، ص: ۱۵۳ بحوالہ تصحیح العقائد، ص: ۴۷)

ہماری اس بات کے خلاف بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”ہماری گزارش ہے کہ یہ صریح جھوٹ ہے، آیت قرآن کے یہ الفاظ ہیں:

﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي

نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِّمَّا بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ﴾ [لقمان: ۳۴]

”بے شک اللہ کے پاس ہے قیامت کا علم، اور اتارتا ہے مینہ اور جانتا ہے جو کچھ ماؤں کے پیٹ

میں ہے اور کوئی جان نہیں جانتی کہ کل کیا کماے گی اور کوئی جان نہیں جانتی کہ کس زمین میں

مرے گا۔ ان پانچ فقروں میں کس فقرے کا یہ ترجمہ ہے کہ آپ ﷺ کو بھی پانچ چیزوں کا علم

نہ تھا؟ پھر جھوٹ ہوا یا نہیں؟“ (شاہد نیا ایڈیشن، ص: ۱۵۳)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ ورسول جن علوم خسرہ کو مفتح غیب کہہ کر صراحت کیے ہوئے ہیں کہ ان

کا علم صرف اللہ کو ہے اور کسی دوسرے کو نہیں، ان علوم خسرہ کے بارے میں اللہ ورسول کے اعلان صریح کو

بریلوی بحر العلوم جھوٹ سے تعبیر کر رہے ہیں، ہر شخص فیصلہ کر سکتا ہے کہ نعوذ باللہ اللہ ورسول جھوٹے ہیں یا

بریلوی لوگ؟

اسی سورہ لقمان والی آیت زیر بحث کی صرف ایک شق کا معاملہ یہ ہے کہ بعض نادان بچیاں لاعلمی میں

ایک شادی کے موقع پر یہ مصرع پڑھ رہی تھیں: ”وفینا نبی يعلم ما فی غد“ ہم میں کل کے بارے میں

جاننے والے نبی موجود ہیں۔ تو آپ ﷺ نے صاف طور پر ان سے فرمایا کہ تم یہ مت کہو کہ ہمارے نبی عالم الغیب ہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب نہیں ہے، یہ حدیث صحیح سند کے ساتھ سنن ابن ماجہ اور بعض دیگر کتب حدیث میں موجود ہے اور معنوی طور پر یہ حدیث صحیحین اور عام کتب حدیث میں متواتر سندوں کے ساتھ مروی و منقول ہے، جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

یہ واضح بات ہے کہ آپ ﷺ نے مذکورہ بالا حدیث کے مطابق اپنے آپ کو عالم الغیب کہنے سے اس زمانہ میں منع کر دیا تھا، جب کہ آپ کو منصب رسالت و عہدہ نبوت پر سرفراز و فائز ہوئے تیرہ سال سے زیادہ زمانہ گزر چکا تھا، اس تیرہ سال سے زیادہ والی مدت نبوت میں آپ ﷺ وحی الہی و تعلیم ربانی کی بدولت بہت سارے امور غیب سے واقف و آشنا ہو چکے تھے اور جن بہت سارے امور غیب سے آپ ﷺ اس مدت میں واقف و آشنا وحی الہی کی بدولت ہوئے اور اس کے بعد بھی مزید دوسرے امور غیب سے تاحیات واقف ہوتے رہے ان سارے امور غیب کو اہل اسلام متفقہ و اجماعی طور پر بعض امور غیب کے نام سے موسوم کرتے ہیں، حتیٰ کہ فرقہ بریلویہ بھی ان تمام امور غیب کو بعض امور غیب ہی کہتا، مانتا اور لکھتا ہے، جن سے آپ ﷺ اپنی زندگی میں تعلیم الہی اور وحی ربانی کے ذریعہ واقف و آشنا ہوئے۔

جب بہت سارے امور غیب سے تعلیم الہی کی بدولت واقف ہونے کے باوجود آپ ﷺ نے حکم الہی اپنے کو عالم الغیب کہنے اور ماننے سے یہ کہہ کر روک دیا اور منع کر دیا کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی دوسرا حتیٰ کہ میں بذات خود بھی عالم الغیب نہیں اور نہ کوئی دوسرا ہی ہے، تو ظاہر ہے کہ بہت سارے امور غیب سے واقف ہونے کے باوجود اپنے عالم الغیب ہونے کی نفی آپ ﷺ نے یا تو اس لیے کی کہ جن امور غیب سے آپ ﷺ واقف تھے وہ شرعاً و حقیقتاً تعلیم الہی کے ذریعہ معلوم ہونے کے سبب معنوی و حقیقی طور پر غیب نہیں رہ گئے، کیونکہ بصریح اہل علم غیب وہ چیز ہے، جس کا علم و ادراک آدمی کو اپنے حواس سے ہوا ہو، انہیں حقیقتاً و شرعاً امور غیب نہیں کہا جائے گا، البتہ چونکہ وہ تعلیم الہی سے پہلے حقیقتاً امور غیب ہی تھے، اس لیے عام رسم و رواج کے مطابق مجازی طور پر انہیں امور غیب بھی کہا جاسکتا ہے، لیکن یہ بالکل ظاہر بات ہے کہ مجازی طور پر غیب قرار پانے والے امور چونکہ حقیقتاً امور غیب نہیں، اس لیے ان کے واقف کار کو عالم الغیب نہیں کہا جاسکتا، لہذا شریعت نے وضاحت و صراحت کے ساتھ آپ ﷺ کو اور آپ ﷺ کی امت کو حکم دیا کہ اللہ کے علاوہ کسی کو عالم الغیب اس بنا پر نہ کہو کہ اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا عالم الغیب ہے ہی نہیں یا پھر اتنے

سارے امور غیب سے واقف ہونے کے باوجود آپ ﷺ کو عالم الغیب ماننے اور کہنے سے شریعت نے یعنی اللہ ورسول نے اس لیے منع کر دیا کہ کل امور غیب کے بالمقابل آپ ﷺ کو یا آپ ﷺ کے علاوہ دوسرے نبیوں ورسولوں کو حاصل ہونے والے بعض امور غیب نہ ہونے کے برابر بالکل کالعدم ہیں، جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا کہ ہمارا اور آپ ﷺ کا جملہ مجموعی علم الہی کے بالمقابل سمندر میں گوریا پرندہ کے چونچ مارنے کی مقدار بھر یعنی کالعدم و لاشی محض و بیچ ہے، ان دونوں وجوہ کا حاصل ایک ہی ہے کہ عالم الغیب ہونا اللہ تعالیٰ کا وصف خاص ہے، اس میں کسی کی شرکت نہیں اور اللہ کے علاوہ دوسروں کو اللہ کے علوم غیب میں سے جو کچھ وحی الہی و تعلیم الہی کی بدولت حاصل ہوئے وہ شریعت کی نظر میں کالعدم اور بدرجہ لاشی ہونے کے سبب اس لائق نہیں کہ ان سے واقف کار کو عالم الغیب کہنا شرعاً جائز و مباح ہو۔ کوئی شک نہیں کہ شریعت نے اللہ کے علاوہ کسی کو عالم الغیب کہنے سے ممانعت کر کے ظاہر کر دیا کہ اللہ کے علاوہ کسی کو عالم الغیب ماننا جائز و مباح تک نہیں، چہ جائیکہ غیر اللہ کو عالم الغیب قرار دینے کا عقیدہ شریعت میں داخل و شامل کر لیا جائے!

اللہ تعالیٰ کے بہت سے اوصاف کی تعبیر ایسے الفاظ کے ساتھ کی گئی ہے، جن کے استعمال کی اجازت شریعت میں غیر اللہ کے لیے جائز بتلائی گئی ہے، مثلاً قرآن مجید نے کہا ہے:

﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ [الانبیاء: ۳۰]

یعنی کہ ہر جاندار چیز کو قرآن مجید نے ”حی“ کہا ہے، جبکہ یہ لفظ اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ میں سے ایک اسم بھی ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ کے وصفی ناموں میں سے سمیع، بصیر، رؤوف، رحیم، کریم، عزیز، جبار، متکبر اور اس طرح کے بہت سارے نام پائے جاتے ہیں، جن کا اطلاق اللہ کے علاوہ دوسروں پر بھی ہوتا ہے، مگر لفظ عالم الغیب وہ لفظ ہے جسے اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے لیے استعمال کرنے کی اجازت شریعت اور اللہ ورسول نے نہیں دی ہے، جیسا کہ مذکورہ بالا تفصیل سے واضح و آشکار ہے۔

غیب کی لغوی و شرعی تعریف:

اسلامی شریعت میں ”غیب“ کا لفظ وسیع معنی و مفہوم رکھتا ہے اور اپنی وسعت معنی کے اعتبار سے شرعی طور پر یہ لفظ بہت ساری باتوں اور چیزوں کے لیے بولا جاتا ہے، کتب لغت و کتب تفسیر میں اس کے کئی شرعی معانی بتلائے گئے ہیں، اس لفظ کا اطلاق اللہ تعالیٰ کی ذات گرامی پر بھی ہوتا ہے اور ہمارے اعتبار سے اس

لفظ کا اطلاق تمام کے تمام انبیائے کرام و مرسلین عظام ﷺ اور ان کی لائی ہوئی کتابوں و شریعتوں پر بھی ہوتا ہے، کیونکہ ہم نے اپنی آنکھوں سے نہ ان نبیوں و رسولوں کو دیکھا ہے، نہ ان پر کتابوں و شریعتوں کے نزول کا مشاہدہ و معاینہ کیا ہے، لہذا اس اعتبار سے سارے انبیاء ہمارے لیے غیب کی چیزیں ہیں، اسی وجہ سے اس لفظ کا اطلاق شرعاً اللہ تعالیٰ کی تمام کتابوں بشمول قرآن مجید پر بھی ہوتا ہے، قضا و قدر، قیامت، علامات قیامت، حشر و نشر، قبر کا عذاب و ثواب اور بزرخی زندگی اور اس قسم کے جملہ امور پر بھی شرعاً لفظ غیب کا اطلاق ہوتا ہے، اس کی تفصیل عام کتب تفسیر خصوصاً تفسیر قرطبی (۱/۱۶۳، ۱۶۴، طبع ثالث مطبع دارالکتب مصریہ ۱۹۶۷ء) میں ملے گی۔

لغوی اعتبار سے غیب اس چیز کو کہتے ہیں جو حواس انسانی کے ادراک سے غائب و خارج ہو، مذکورہ بالا سارے شرعی معانی میں غیب کا یہ لغوی معنی پایا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ پر غیب کا اطلاق اس لیے ہوتا ہے کہ وہ انسانی حواس کے ادراک سے غائب ہے اور اسے کوئی دیکھ نہیں سکتا، مخلوقات میں سے کوئی مخلوق حتیٰ کہ کوئی نبی و رسول بھی اسے دیکھ نہیں سکا، اگرچہ بعض لوگوں کا دعویٰ ہے کہ حضرت موسیٰ ﷺ اور محمد خاتم النبیین و رحمۃ للعالمین و سید المرسلین ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے، اول الذکر حضرت موسیٰ ﷺ کے بارے میں دعویٰ مذکورہ کرنے والے کچھ ہی لوگ ہیں، مگر خاتم النبیین ﷺ کے لیے دعویٰ مذکورہ کرنے والے حضرت موسیٰ ﷺ کے بالمقابل کچھ لوگ زیادہ ہیں، لیکن نصوص شرعیہ اور تصریحات کتاب و سنت کے خلاف ہونے کے سبب یہ دعویٰ بقول ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا مکذوب ہے، اس موضوع پر آگے چل کر کسی قدر تفصیل سے بحث کی گئی ہے، البتہ یہاں اجمالی طور پر معلوم رہنا چاہیے کہ ہمارے نبی محمد ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو دنیاوی زندگی میں نہیں دیکھا ہے۔

اللہ تعالیٰ کی ذات پر لفظ غیب کا اطلاق ہمارے نزدیک ازروئے تحقیق صحیح ہے، اگرچہ امام ابو بکر محمد بن عبد اللہ ابن العربی (مولود ۲۶۸ھ و متوفی ۵۴۳ھ) نے اس کو غیر قوی کہا ہے اور کہا ہے کہ وجود الہی کا ادراک چونکہ نظر صحیح کے ذریعہ یعنی صحیح طور پر غور و فکر کے ذریعہ کیا جاسکتا ہے، اس لیے وہ حقیقتاً غیب کہلانے کے لائق نہیں۔^① مگر اس سلسلے میں بہت کچھ کہا جاسکتا ہے اور ہمارے نزدیک اللہ تعالیٰ پر لفظ غیب کا اطلاق ازروئے شرع و لغت صحیح و درست ہے، یہاں ہم اس موضوع پر تفصیلی بحث میں نہیں پڑنا چاہتے۔

① أحكام القرآن لابن العربی (۸/۱)

مشہور صحابی حضرت ابوسفیان بن حارث کا ایک شعر ہے۔

وبالغیب آمننا وقد كان قومنا
يصلون للأوثان قبل محمد^①

یعنی ہم غیب پر ایمان لائے ہیں، جب کہ بعثت محمدی سے پہلے ہماری قوم والے لوگ بتوں کے لیے نماز پڑھتے تھے، مراد ان کی عبادت کرتے تھے۔

صحابی کے اس شعر کا ظاہر مطلب ہے کہ غیب سے موصوف کی مراد اللہ تعالیٰ ہے، جو اہل ایمان دیدار نبوی سے مشرف ہوئے بغیر آپ ﷺ کی نبوت و رسالت پر ایمان رکھتے ہیں، ان کے اعتبار سے آپ ﷺ بھی غیب ہیں، اس معنی و مفہوم کی متعدد احادیث مرفوعہ و موقوفہ حافظ سیوطی نے تفسیر درمنثور (۱/ ۶۵ تا ۶۸) میں نقل کر رکھی ہیں۔ مشہور و معروف صحابی حضرت عبد اللہ بن مسعود نے قرآن مجید کو غیب کہا ہے اور ابن مسعود کے کئی تلامذہ نے بھی یہی بات کہی ہے اور قرآنی آیت ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾^② وفي قراءة "بِضَنِينٍ" [التکویر: ۲۴] میں عام مفسرین نے واقع شدہ لفظ "غیب" سے مراد قرآن مجید بتلایا ہے۔

یہ معلوم ہے کہ جب اللہ و رسول اور قرآن پر لفظ غیب کا اطلاق ہوا ہے اور ان کے وجود و برحق ہونے اور صادق ہونے کا ہم اس پندرہویں صدی ہجری میں بھی علم یقین رکھتے ہیں اور قرآن مجید کی تلاوت کرتے نیز اسے حفظ کر کے اس کے اندر پائے جانے والے علوم سے واقفیت حاصل کر لیتے ہیں اور بریلوی بحر العلوم نے کہہ رکھا ہے:

جميع العلم في القرآن لكن
تقاصر عنه أفهام الرجال

یعنی قرآن مجید میں جمع علوم موجود ہیں، لیکن سب کے ادراک سے لوگوں کی سمجھ قاصر ہے۔

(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۲۲)

یہ معلوم ہے کہ قرآن مجید اور اس سے متعلق تمام ضروریات دینی والی باتیں نیز شریعت کے جملہ علوم کی تعلیم ہمارے رسول اللہ ﷺ اپنی امت کو دے کر گئے ہیں، اس اعتبار سے آپ ﷺ کی امت آپ کے علوم سے واقف ہے اور فرقہ بریلویہ اپنے دعویٰ کے مطابق ہمارے رسول کے لیے بعض علوم غیب ہی کا قائل ہے، جس کی بنیاد پر یہ فرقہ آپ ﷺ کو اور تمام انبیاء و مرسلین ﷺ اور اولیاء اللہ کو عالم الغیب کہتا ہے، پھر جب آپ ﷺ کی امت کے افراد بھی آپ ﷺ کے ذریعہ آپ ﷺ کے علوم سے بہرہ ور ہیں، تو بریلوی

① تفسیر درمنثور (۱/ ۶۴) و عام کتب تفسیر.

② تفسیر درمنثور (۸/ ۴۳۵، ۴۳۶) و عام کتب تفسیر.

قاعدہ و اصول سے آپ ﷺ کے امت کے افراد بھی عالم الغیب لازمی و التزامی طور پر قرار پانے کے لائق ہیں، مگر ناظرین کرام بریلوی بحر العلوم سے لے کر تمام زعمائے بریلویت سے معلوم کر کے دیکھ لیں وہ اپنے اصول سے لازم آنے والی بات کے مطابق تمام افراد امت حتیٰ کہ بریلویوں کے مرکزی دارالعلوم جامعہ اشرفیہ مبارک پور کے چپراسیوں سے لے کر شیخ الحدیث و شیخ التفسیر و شیخ الجامعہ میں سے کسی کو عالم الغیب نہیں مانتے، نہ اس کا عقیدہ رکھتے ہیں۔

اس دوغلی، دورخی اور دوہری پالیسی کی کوئی بھی معقول وجہ بریلوی فرقہ کے پاس نہیں ہے، پھر وہ یہ تسلیم کیوں نہیں کرتا کہ بعض علوم غیب سے اِعلام الہی و وحی ربانی کی بدولت واقف ہونے سے آپ ﷺ کو اسی طرح عالم الغیب کہنا صحیح نہیں جس طرح دوسرے افراد امت کو، جبکہ شریعت نے تاکید سے آپ ﷺ کو عالم الغیب کہنے سے منع کیا ہے، آخر ذاتی اور عطائی علم غیب کی اصطلاح ایجاد کر کے بریلوی لوگ یہی نہ کہتے ہیں کہ ہمارے رسول سمیت تمام انبیاء مرسلین ﷺ عطائی طور پر بعض علوم غیب سے واقف ہونے کی بنا پر عالم الغیب تھے، تو پھر عطائی طور پر اس طرح کے بعض علوم غیب سے افراد امت بھی واقف ہونے کی بنا پر کیوں عالم الغیب نہیں ہیں؟ فرق اگر ہو سکتا ہے تو بعض علوم غیب کی واقفیت میں کثرت و قلت کا۔ ہمارے رسول ﷺ کا بعض علوم غیب بہر حال باعتراف فرقہ بریلویہ دوسرے انبیاء و مرسلین ﷺ سے زیادہ اور تمام انبیاء و مرسلین ﷺ کا بعض علوم غیب آپ ﷺ کے بالمقابل کمتر ہے، پھر بھی ہر نبی و رسول فرقہ بریلویہ کے نزدیک حتیٰ کہ غیر نبی اولیاء بھی عالم الغیب ہیں، دریں صورت بریلوی بحر العلوم اور ان جیسے بریلوی لوگ اپنے کو بھی کیوں عالم الغیب نہیں کہتے؟

حقیقت یہ ہے کہ غیب لغوی و شرعی اعتبار سے حقیقتاً صرف اس وقت تک غیب رہتا ہے، جب تک وہ کسی ذریعہ سے نبی و رسول اور امتی لوگوں کو بتلا نہ دیا جائے، لیکن جب اسے بذریعہ وحی الہی بواسطہ حامل وحی نبی و رسول کو اور نبی و رسول کے واسطہ سے امتی لوگوں کو بتلا دیا گیا تو وہ حقیقی اور معنوی طور پر غیب نہیں رہ گیا، کیوں کہ غیب اسے کہا جاتا ہے جس کا علم و ادراک انسانی حواس نہ کر سکیں، لیکن وحی کے ذریعہ بالواسطہ یا بلا واسطہ بتلا دینے کی صورت میں اس کا ادراک و علم حواس انسانی یا آسانی کر سکتے ہیں، پھر اس طرح کا غیب حقیقی و معنوی کہاں رہ گیا، اگر بتلا دینے اور ادراک کر دینے کے بعد بھی اس پر لفظ غیب کا اطلاق ہوا ہے، تو حقیقی

معنی میں نہیں، بلکہ مجازی معنی میں ہے، جس طرح ایک مملوک غلام جو عرصہ تک کسی کا مملوک غلام رہا، پھر آزاد کر دیا گیا، تو وہ غلام مملوک حقیقت میں آزاد ہونے کے بعد مملوک غلام نہیں رہ گیا، مگر اسے بھی بعض اوقات مجازاً مملوک غلام کہہ دیا جاتا ہے، اسی طرح ہمارے رسول محمد ﷺ بالغ ہونے سے پہلے حقیقی معنی میں یتیم تھے، لیکن بالغ ہونے کے بعد یتیم نہیں رہ گئے، پھر بھی آپ ﷺ کو آج بھی لوگ مجازاً یتیم اس لیے کہہ دیا کرتے ہیں کہ کسی زمانہ میں آپ واقعتاً اور حقیقتاً یتیم تھے، صرف ان دونوں مثالوں سے اس معاملہ کو بہت آسانی کے ساتھ سمجھا جاسکتا ہے، اس لیے اس سلسلے میں مزید تفصیل نظر انداز کی جا رہی ہے۔

پورا قرآن مجید بذریعہ وحی آپ ﷺ پر نازل ہونے سے پہلے حقیقتاً اور واقعتاً غیب تھا، مگر وحی الہی و اعلام ربانی کے ذریعہ جب اسے آپ ﷺ نے اور آپ ﷺ کے توسط سے آپ ﷺ کی امت نے جان لیا تو وہ حقیقی معنی میں غیب نہیں رہ گیا، اس پر اگر وحی و اعلام کے بعد بھی لفظ غیب کا اطلاق ہوا ہے، جیسا کہ قرآنی آیت ﴿وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِينٍ﴾ کا مفاد ہے، تو اس پر لفظ غیب کا قرآنی اطلاق حقیقتاً اور واقعتاً نہیں بلکہ مجازاً ہے، قرآن مجید نے حضرت یوسف علیہ السلام کے دو قیدی ساتھیوں میں سے ایک کے خواب کا ذکر کرتے ہوئے کہا کہ اس نے حضرت یوسف علیہ السلام سے عرض کیا:

﴿إِنِّي أَرْنِيَّ آعْصِرُ حَمْرًا﴾ [یوسف: ۳۶] میں خواب میں اپنے آپ کو دیکھتا ہوں کہ

شراب نچوڑ رہا ہوں۔

حالانکہ خواب یا غیر خواب میں کوئی آدمی انگور سے شراب نہیں نچوڑتا، بلکہ شیرۃ انگور اور عرق انگور نچوڑتا ہے، مگر چونکہ وہ نچوڑا جانے والا عرق انگور آگے چل کر شراب ہو جاتا ہے، اس لیے مجازاً کہہ دیا جاتا ہے کہ شراب نچوڑی گئی۔

حضرت یوسف علیہ السلام نے خواب میں دس ستاروں اور سورج و چاند کو اپنے لیے سجدہ کرتے دیکھا تھا، مگر یہ سب کو معلوم ہے کہ ان پر سورج، چاند اور ستاروں کا اطلاق مجاز ہی مجاز ہے، اسی طرح جو بعض علوم غیب وحی ربانی و اعلام الہی کے ذریعہ ہمارے رسول محمد ﷺ سمیت سبھی انبیاء و مرسلین علیہم السلام کو بتلا دیے گئے، وہ اگرچہ از روئے حقیقت حقیقی و معنوی طور پر واقعتاً بتلائے جانے سے پہلے غیب تھے، مگر بتلا دینے کے بعد وہ حقیقتاً غیب نہیں رہ گئے اور ان پر لفظ غیب کا اطلاق محض مجازاً ہوا ہے، لہذا ان بعض امور غیب سے وحی الہی کے ذریعہ ہمارے رسول اور تمام انبیاء و مرسلین علیہم السلام عالم الغیب ہو گئے۔

زیر نظر بحث و مسئلہ کو اچھی طرح سمجھنے کے لیے ہمارے مذکورہ بالا گزارشات کو پیش نظر رکھا جائے تو اصل معاملہ بہت آسانی سے سمجھ میں آجائے گا۔ فرقہ بریلویہ نے بعض علم غیب عطائی و ذاتی کی خود ساختہ اصطلاح کی تولید و تخلیق و ایجاد کر کے ہمارے رسول اور جمیع انبیاء و مرسلین اور اولیاء کو عطائی عالم الغیب کہا، مگر عام طور سے یہ لوگ عطائی کا لفظ حذف کر کے اس مبالغہ و غلو کے ساتھ آپ کو عالم الغیب کہتے ہیں، نیز دوسرے اوصاف میں بھی اسی طرح کی مبالغہ آرائی کرتے ہیں کہ پناہ بخدا!

علم غیب ذاتی و عطائی کی خود ساختہ اصطلاح ایجاد کر کے فرقہ بریلویہ نے بزم خویش بہت بڑی ذہانت و ذکاوت و عقلمندی و دانش مندی کا ثبوت دیا اور بخیال خویش اس طرح اپنے کو بہت سارے اعتراضات و معارضات و اشکالات و پیچیدگیوں سے بچالیا، مگر سوال یہ ہے کہ جب غیب کے لغوی معنی ہیں کہ وہ چیز جس کا ادراک و علم حواس انسانی کے اختیار میں نہ ہو اور وہ حواس انسانی کی گرفت سے غائب ہو تو جس چیز کا ادراک و علم حواس انسانی سے غائب نہیں رہ گیا، بلکہ جس کا معلوم کر لینا اور جان لینا انسانی حواس کے اختیار میں آ گیا اسے غیب ہونے کا وصف حاصل کہاں رہ گیا؟

بریلوی لوگ جب کہتے ہیں کہ ہم اس بات کے قائل و معتقد ہیں کہ بعض علوم غیب کا علم باعلام الہی و بوحی ربانی حاصل و حی، معلم الانبیاء و المرسلین روح الامین حضرت جبرئیل علیہ السلام کی تعلیم کے ذریعہ ہمارے نبی سمیت تمام انبیاء و مرسلین علیہم السلام کو حاصل ہوا، تو جو بعض علوم غیب آپ ﷺ کو اور جمیع انبیاء و مرسلین کو منجانب اللہ بواسطہ جبرئیل امین کے بتلانے سے حاصل و معلوم ہوئے، وہ بعض علوم غیب بعض علوم غیب کیسے رہ گئے؟ اگر کہا جائے کہ بوحی الہی انبیاء و مرسلین علیہم السلام کو بتلانے کے بعد بھی ان پر لفظ غیب کا اطلاق نصوص شرعیہ میں ہوا ہے، تو اس کی توجیہ ہم کر چکے ہیں کہ شرعی و لغوی اعتبار سے ان پر حقیقتاً اور واقعاً اس لفظ کا اطلاق نہیں ہوا ہے، بلکہ مجازاً اس لحاظ و اعتبار سے ہوا ہے کہ وہ بتلائے جانے سے پہلے فی الواقع اور حقیقتاً ایک زمانہ میں غیب رہ چکے تھے، بس اسی لحاظ اور اعتبار سے انہیں غیب کہا گیا ہے، پھر نصوص شرعیہ میں صریح اور واضح طور پر ان مجازی امور غیب کا علم دے چکنے کے باوجود پوری صراحت اور وضاحت و تاکید کے ساتھ کہہ دیا گیا کہ کوئی آدمی غیر اللہ میں سے کسی بھی نبی و رسول و ولی و مومن و فرشتہ و جن اور کسی بھی مخلوق کو عالم الغیب یا غیب داں، حاضر و ناظر نہ کہے۔

ان فرامین الہیہ اور قوانین شرعیہ اور تصریحات نبویہ کے باوجود اگر کوئی آدمی ان کے خلاف غیر اللہ میں سے کسی کو عالم الغیب کہتا ہے تو ظاہر ہے کہ وہ فرامین الہیہ و قوانین شرعیہ اور تصریحات نبویہ کی مخالفت کرتا اور اللہ و رسول کی تعلیمات کی خلاف ورزی کرتا اور شریعت اسلامیہ کے خلاف راہ بغاوت و انحراف اختیار کرتا ہے، اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ عالم الغیب ہونا اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور اللہ تعالیٰ کا اپنی ذات گرامی کی طرح صفات میں بھی منفرد و یکتا اور وحدہ لا شریک لہ ہونا مسلم و معروف معاملہ ہے، اس لیے غیر اللہ میں سے کسی کو کوئی شخص اگر عالم الغیب کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے اس وصف میں شرک اور کفر کا مرتکب ہوتا ہے۔

ہر مومن و مسلم پر لازم ہے کہ جب وہ کلمہ توحید کی شہادت دیتا اور ایمان رکھتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات میں کسی کو شریک کرنا شرک ہے تو وہ اپنے آپ کو کسی بھی ایسے نظریہ و عقیدہ و موقف و خیال و ظن و رائے و قیاس سے دور و محفوظ رکھے جس سے لازم آئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات یا صفات میں سے کسی صفت میں شرک و کفر اور غیر اسلامی نظریہ و عقیدہ اور خیال و ظن و رائے کا مرتکب ہو رہا ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں دین کے اندر غلو سے پرہیز کرنے کا حکم دیا ہے اور اللہ کے رسول نے بڑی تاکید کے ساتھ دین میں غلو سے منع کیا اور روکا ہے، مومن تو نصوص شرعیہ کی قائم کردہ حدود و قیود کا پابند ہے، وہ شتر بے مہار کی طرح بے لگام نہیں کہ نصوص شرعیہ اور حدود الہیہ کے قوانین اسلامیہ کا پاس و لحاظ رکھے بغیر ظن و قیاس کی بنیاد پر عقائد و نظریات کی ایجاد و تخلیق و تولید کرے اور اس کے پرچار اور نشر و اشاعت کے لیے اللہ کے دیے ہوئے وسائل و ذرائع کا استعمال کرے اور اس طرح کے خود ساختہ عقائد و نظریات پر تکبر کرنے والوں کے خلاف منصوبہ بند سازش کے ذریعہ جارحیت اختیار کرے اور تقریری و تحریری طور پر تکبر کرنے والوں کو نشانہ سب و شتم بنائے اور اس طرح اسلامی شریعت کے خلاف محاذ بنالے۔

ہمارے رسول کے عالم الغیب نہ ہونے پر چوتھی نص قاطع:

بریلوی بحر العلوم مفتی اعظم عبدالمنان اعظمی نے کہا:

”علامہ ملا علی قاری مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں، امام قرطبی شرح صحیح مسلم میں، علامہ عینی اور امام احمد قسطلانی نے شرح بخاری میں اس حدیث (یعنی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مفاہج غیب کا غیب اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں اور مفاہج غیب وہ پانچ چیزیں ہیں، جن کا ذکر سورہ لقمان کی

آخری آیت میں ہے کہ قیامت، نزول باراں، بچہ دانوں کی اندرونی چیزیں، آئندہ ہونے والی باتوں، ہر آدمی کی جائے وفات کا علم اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے) کی شرح میں فرمایا ہے:

”لا مطمع لأحد في علم هذه الأشياء بهذا الحديث، فمن ادعى شيئاً منها غير مستند إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعواه كاذب.“

”کسی ایک کو بھی ان چیزوں کے علم کی طمع نہ ہو، جس کسی نے ان میں سے کسی کے علم کا دعویٰ بغیر حضور کی طرف نسبت کیے کیا اس کا دعویٰ باطل ہے۔“ (الشاہ جدید ایڈیشن: ۱۰۷ و ۱۰۸، ۱۷۷)

بریلوی بحر العلوم کی عبارت مذکورہ میں قرآنی آیت میں واقع لفظ ”مفتاح غیب“ کا ذکر آیا ہے اور اس آیت کی توضیح معنی کرتے ہوئے ہمارے رسول ﷺ نے فرمایا ہے کہ مفتاح غیب سے مراد وہ پانچ علوم غیب ہیں، جن کا ذکر دوسری قرآنی آیت سورہ لقمان کے آخر میں اللہ تعالیٰ نے کر رکھا ہے، بریلوی بحر العلوم کی تحریر مذکورہ بالا میں اسی حدیث نبوی کا ذکر ہے جس میں سورہ لقمان میں مذکور شدہ پانچوں علوم غیب کا تذکرہ ہے اور انہیں آپ ﷺ نے مفتاح غیب قرار دیا ہے، اگر بریلوی بحر العلوم اور ان کی جماعت و پارٹی کے اہل علم کہلانے والے لوگ اپنی بیان کردہ مذکورہ بالا تحریر کا معنی و مطلب سمجھتے ہیں تو وہ بتلائیں کہ جب پانچوں مفتاح غیب میں سے کسی چیز کے علم کا دعویٰ رسول اللہ ﷺ سے مروی شدہ معتبر و مستند حدیث کے بغیر اور اسے آپ ﷺ کی طرف منسوب کیے بغیر کرنے والا بتصریح ائمہ اسلام جھوٹا دعویٰ کنندہ ہے تو آپ ﷺ سے مروی شدہ معتبر و مستند حدیث یا قرآنی آیت کے بغیر اور اس حدیث کو آپ ﷺ کی طرف بسند صحیح منسوب کیے بغیر اور اس معنی کی کسی آیت کو اللہ کی کتاب سے نقل کیے بغیر بریلوی فرقہ عرف قبوری گروہ کا یہ دعویٰ کہ رسول اللہ ﷺ سمیت جمیع انبیاء و مرسلین ﷺ اور اولیاء اللہ عالم الغیب تھے، غیب داں تھے، غیب کا علم رکھتے تھے۔ سچا ہے یا جھوٹا؟ کیونکہ ہم قرآن کریم کی وہ آیت کریمہ نقل کر آئے ہیں، جس کا مضمون یہ ہے کہ اللہ و رسول کا متفقہ یہ اعلان و بیان ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ عالم الغیب، غیب داں، غیب جاننے والے، غیب کا علم رکھنے والے نہیں ہیں۔

اللہ و رسول کے اس متفق علیہ بیان و اعلان کے برخلاف بریلوی بحر العلوم اور ان کی جماعت کے اہل علم کہلانے والے لوگوں کا یہ دعویٰ کہ رسول ﷺ عالم الغیب ہیں، آپ کی طرف معتبر و مستند سند و طریق سے منسوب شدہ کسی حدیث یا اللہ کی طرف منسوب شدہ کسی آیت سے ماخوذ و مقبول نہیں ہے، بریلوی فرقہ والوں

نے کس دلیل و ثبوت کی بنیاد پر اللہ و رسول کی طرف منسوب کر کے یا منسوب نہ کر کے اپنا دعویٰ کر رکھا ہے؟ ابھی ہم نے مذکورہ بالا آیت ہی کے ذکر پر اکتفا کیا ہے، جس کا حاصل معنی یہ ہے کہ اللہ و رسول نے متفقہ طور پر یہ اعلان کر رکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے آخری رسول رحمۃ للعالمین و خاتم النبیین و سید المرسلین جناب محمد رسول اللہ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں ہیں، حالانکہ اس معنی و مفہوم کی آیات کریمات ایک سو سے بھی متجاوز ہیں، جن میں سے کچھ آیتوں کو ہم موقع و محل کی مناسبت سے آگے چل کر اس کتاب میں ذکر کرتے رہیں گے، اور ایک واضح حقیقت ہے کہ ایک سو سے زیادہ ان آیات کریمات کی تفسیر و توضیح و تشریح و تبیین کے سلسلے میں ہمارے رسول ﷺ کی زبان فیض ترجمان سے صادر ہونے والی احادیث شریفہ کی تعداد ہزاروں میں ہے، اور ان آیات و احادیث نبویہ کی موافقت کرتے ہوئے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے جو بیانات دیے ہیں اور معنوی طور پر وہ بیانات صحابہ مرفوع حدیث یعنی احادیث نبویہ کے حکم و درجہ میں ہیں، نیز ان آیات و احادیث نبویہ و آثار صحابہ کے مطابق ان کی تفسیر و توضیح معانی کے سلسلے میں صحابہ کرام کے بعد والے اسلاف کرام تابعین و اتباع تابعین اور ان کے بعد والے سلف امت کی طرف سے صادر ہونے والے ہزارہا اقوال و فرامین اسلامی کتب خانوں میں محفوظ و مدون ہیں اور ان ساری آیات و احادیث نبویہ و آثار صحابہ و تابعین و اقوال اسلاف امت کے بالکل برخلاف و برعکس صرف ایک سو سال پہلے پیدا کیے جانے والے بریلوی مذہب و رضا خانی دین کے متبعین و عقیدت مند لوگ دوسرا موقف و عقیدہ رکھتے اور بہر قیمت اپنے اس نو ایجاد و اختراعی و خود ساختہ و خانہ ساز موقف و عقیدہ کی حمایت کرتے اور دعویٰ کرتے ہیں کہ اللہ و رسول قرآن و حدیث اور اسلاف امت بھی اسی موقف پر کار بند اور اسی عقیدہ کے معتقد ہیں۔

أعوذ باللّٰه من همزات الشیاطین وأعوذ باللّٰه أن یحضرورن وأعوذ باللّٰه من

نفحات الشیاطین ونفثاتہم آمین یا رب العالمین۔

بریلوی بحر العلوم کی تعلیم خود اپنی تکذیب و تغلیط:

یہ بات اہل علم و دانش کے لیے بہت بڑا عجوبہ ہے کہ بریلوی بحر العلوم کی تحریروں میں واضح طور پر مذکور ہے کہ سورۃ لقمان کے آخر میں مذکور شدہ پانچ علوم غیب کو ہمارے رسول ﷺ نے ”مفاتیح غیب“ قرار دیا ہے، جن کا ذکر سورۃ الانعام کی پچاسویں آیت میں ہے، اس کے باوجود بریلوی بحر العلوم اپنی بقلم خود لکھی ہوئی تحریروں اور نقل کردہ احادیث نبویہ و فرامین مصطفویہ کی نعوذ باللہ خاک بدہن گستاخ تکذیب و تردید و

تغلیط و توہین و تحقیر کرتے ہوئے اپنی معروف بریلوی جسارت و جرأت اور دیدہ دری سے کام لے کر فرماتے ہیں کہ سورہ لقمان والی آیت مذکورہ میں جن پانچ ”مفاتیح علم غیب“ کا ذکر ہے، ان کے بارے میں رئیس کا یہ کہنا کہ ان کا علم رسول اللہ ﷺ کو بھی نہیں تھا، صریح طور پر جھوٹ ہے، کیونکہ سورہ لقمان والی آیت مذکورہ میں موجود پانچ فقرہوں میں سے کسی میں یہ صراحت نہیں کہ ان پانچوں باتوں کا علم رسول اللہ ﷺ کو نہیں تھا، اس لیے رئیس کا یہ کہنا جھوٹ ہے۔“ (الشاہد جدیدہ ایڈیشن، ص: ۱۵۴ کا ماہصل)

حالانکہ سورہ لقمان و سورہ انعام والی دونوں آیتوں اور ان کی تفسیر میں منقول شدہ احادیث نبویہ سے واضح طور پر مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ لقمان والے اپنے بیان میں اس بات کی صراحت و وضاحت کر رکھی ہے کہ ان پانچوں علوم غیب کی خبر ہمارے رسول اللہ ﷺ کو بھی نہیں تھی، بریلوی بحر العلوم کا یہ بیان بذات خود اپنی تکذیب خود کرے اور اپنی مختلف تحریروں سے اپنا کذاب و دروغ گو و لاف زن ہونا ظاہر کر دے تو اس کی تکذیب کے لیے پھر دوسرے دلائل کی ضرورت نہیں رہ جاتی اور قرآن مجید کی صراحت ہے:

﴿إِنَّمَا يَفْتَرِي الْكٰذِبُ الَّذِيْنَ لَا يُؤْمِنُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ وَآوٰلِيٰكَ هُمُ الْكٰذِبُوْنَ﴾

[النحل: ۱۰۵]

یعنی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ صرف وہی لوگ افترا پردازی کیا کرتے ہیں جو اللہ کی آیتوں پر ایمان نہیں

رکھتے اور وہ افترا پرداز لوگ جھوٹے ہیں۔

کسی ایسے آدمی کے حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہیں آسکتی ہوگی جو فرقہ بریلویہ کے بحر العلوم اور ان جیسے لوگوں کے بلند بانگ دعویٰ ایمان و اسلام و دعویٰ حب الہی و حب نبوی بہت زور دشور سے کر کے پروپیگنڈہ کرتے پھرتے ہوں کہ ہم اللہ و رسول کی باتیں شریعت کی باتیں مانتے اور سچ بولنے کا التزام کرتے ہیں۔ اتنی کثرت سے نصوص شرعیہ کی تکذیب و خانہ ساز اکاذیب کی ترویج متعارض و متضاد و مضطرب باتوں کی اشاعت جو لوگ خدمت علم و دین کے نام سے کرتے ہوں اور اس طرح کا دام تزویر لوگوں کو پھنسانے کے لیے استعمال کرتے ہوں، ان کے دام تزویر میں پھنس کر بریلویت کے نشہ میں بدست و مدہوش ہو کر بریلوی عوام اس کا ادراک و احساس و شعور نہ رکھ سکیں کہ اکاذیب و تلمیسات سے بنائی ہوئی قبوری شریعت کے حامیوں کی باتیں باہم ایک دوسرے کی تکذیب و تردید و تغلیط کر رہی ہیں اور ان کی تحریریں خود ان کے کذاب و فکار و تلمیس کار ہونے پر شاہد عادل ہیں، ان کے بارے میں ہم بھلا کس طرح کی باتیں پیش کریں تو کام بنے؟!

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر پانچویں نص قاطع:
اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

﴿وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ﴾ [المدثر: ۳۱]

یعنی اے ہمارے رسول! آپ (ﷺ) کے رب کے لشکروں اور فوجوں کو آپ کے رب کے علاوہ کوئی بھی نہیں جانتا اور تذکرہ جہنم انسانوں کے لیے موعظت اور نصیحت و یاد دہانی کی چیز ہے۔

اللہ تعالیٰ کے اس فرمان میں بھی صراحت کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی فوج درفوج تمام مخلوقات کا علم اللہ کے علاوہ کسی دوسرے کو نہیں ہے، اس سے بھی ہمارے رسول کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کے عقیدہ باطلہ کا ابطال ہوتا ہے، نیز اس فرمان الہی میں صراحت کر دی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے عبرت پذیر اور موعظت گیر نہ ہونے والوں اور اس کی تصریحات اور آیات پر ایمان و اعتقاد نہ رکھنے والوں کے لیے جہنم جیسا برا ٹھکانہ تیار کیا گیا ہے، اگر اس خوفناک تنبیہ الہی اور توعید ربانی کے باوجود غیر اللہ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کے عقیدہ باطلہ و نظریہ فاسدہ کو کوئی آدمی یا فرقہ اپنا دین و ایمان قرار دے لیتا ہے، تو اس کے بد بخت و محروم القسم ہونے میں کیا شک ہے؟ اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو حق کی طرف رجوع کی توفیق دے۔ آمین

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر چھٹی نص قاطع:

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ

مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ﴾ [یونس: ۲۰]

یعنی یہ کفار و مشرکین کہتے ہیں کہ اس مدعی نبوت رسول پر اس کے رب کی طرف سے اس کی صداقت پر کوئی معجزہ کیوں نہیں ظاہر ہوتا؟ تو اے ہمارے رسول ﷺ! آپ کہہ دیجیے کہ غیب کا علم صرف اللہ کو معلوم ہے، پس تم لوگ فیصلہ خداوندی کے منتظر رہو، میں بھی تمہارے ساتھ اس کا انتظار کرنے والوں میں سے رہوں گا۔

اس فرمان الہی میں بھی نہایت صراحت سے کلمہ حصر کے ساتھ علم غیب کا جاننا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات پر منحصر قرار دیا گیا ہے، جس کا لازمی مطلب ہے کہ ہمارے رسول سمیت کوئی بھی نبی و رسول و ولی عالم الغیب

نہیں ہے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تہدید کی ہے کہ ہمارے رسولوں کی اس تصریح سے انحراف کرنے والوں کا انجام و نتیجہ بھیانک ہوگا، اگر اس تہدید الہی اور تصریح ربانی کے باوجود بھی فرقہ بریلویہ غیر اللہ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہتا ہے، تو کوئی شک نہیں کہ اس کے لیے بڑی بد قسمتی و بد نصیبی کی بات ہے۔

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر ساتویں نص قاطع:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿الَّذِينَ يَأْتِكُمْ بِنَبَأٍ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [ابراہیم: ۹]

یعنی اے لوگو! کیا تمہارے پاس تم سے پہلی قوموں قوم نوح و عاد و ثمود اور ان کے بعد والی اقوام کی خبریں نہیں آئیں، جن کو اللہ کے سوا کوئی دوسرا نہیں جانتا ہے؟

قرآن مجید کی اس آیت میں بھی پوری صراحت کے ساتھ کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی بھی، خواہ رسول و نبی ہو یا ولی و غیر ولی ہو، عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں ہے۔

یہ معلوم ہے کہ ہماری ذکر کردہ احادیث مذکورہ سمیت پورے قرآن کو منجانب اللہ پا کر ہمارے رسول ﷺ ہم سارے لوگوں کے پاس آئے، اور ہم نے سورۃ ابراہیم والی جس آیت کا ذکر ساتویں نص قاطع کے طور پر کیا ہے، اس میں ہمارے ذکر کردہ الفاظ کے فوراً بعد موصول یہ مذکور ہے:

﴿جَاءَ تَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكِّ مِمَّا تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ۗ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۗ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلٰكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۗ﴾ [ابراہیم: ۱۰، ۱۱]

ان اقوام کے پاس ہمارے رسول واضح دلائل قاطع لے کر آئے مگر ان پر ایمان لانے کے بجائے ان بد نصیب لوگوں نے ان پر تکبیر کرتے ہوئے اپنے چہروں پر اپنے ہاتھ رکھ کر کہا کہ تم لوگ جو آیات و دلائل قاطع

کے ساتھ بھیجے گئے ہو، ہم انہیں نہیں مانتے، ہم ان کے منکر ہیں اور جن باتوں پر ایمان لانے اور ماننے کی دعوت تم ہم کو دیتے ہو ان کے بارے میں ہم شک در شک میں مبتلا ہیں، ان کے رسولوں نے کہا کہ کیا آسمانوں وزمین کے پیدا کرنے والے اللہ کی نازل کردہ باتوں میں بھی شک کی کوئی گنجائش ہے؟ وہ تو تمہیں رسولوں کے ذریعہ ایسی باتوں کی طرف دعوت دے رہا ہے، جنہیں مان لینے کی صورت میں وہ تمہارے گناہ بخش دے گا اور تمہیں مقررہ وقت تک جیتے رہنے کی مہلت دے گا، اس کے باوجود ان بد نصیب قوموں نے کہا کہ تم تو ہمارے ہی جیسے بشر ہو اور اپنی رسالت و نبوت کا ڈھونگ رچا کر تم ہم کو ان چیزوں کی پوجا پاٹ سے روکنا چاہتے ہو، جن کی پوجا پاٹ ہمارے آباء و اجداد کیا کرتے تھے، لہذا تم کوئی واضح دلیل و ثبوت اپنی صداقت پر پیش کرو، ان اقوام کی طرف اللہ کے مبعوث کردہ رسولوں نے کہا کہ ہم تو تمہارے ہی جیسے بشر ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس پر چاہتا ہے رسالت و نبوت سے بہرہ ور و سرفراز کر کے احسان کرتا ہے۔

ان آیات کریمات میں تمام ہی رسولوں کی بابت علی الاطلاق یہ کہا گیا ہے کہ وہ منجانب اللہ جو آیات و ہدایات لے کر اپنی اقوام کے پاس آئے انہیں مانتے سے ان کی اقوام نے صاف صاف یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ جو آیات اور کلام الہی تم پیش کرتے ہو ان کی صداقت میں ہم کو بہت زیادہ شک ہے۔ اور یہ معلوم ہے کہ ہمارے رسول بھی اللہ کے مبعوث کروہ ایک رسول ہیں، جن کی منجانب اللہ پیش کردہ آیات میں سے وہ ساری آیات بھی ہیں جو نہایت صراحت کے ساتھ اس بات کی وضاحت کرتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی رسول و نبی و ولی یا غیر ولی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں ہے، ان آیات سمیت تمام کی تمام کتب سماویہ کو کفار و مشرکین نے مانتے سے صاف صاف انکار کر دیا اور اس کا سبب یہ بتلایا کہ ہم کو تمہاری پیش کردہ باتوں کی صداقت میں شک ہے، ان کفار و مشرکین کے بالمقابل چودہویں صدی ہجری میں ظہور پذیر ہونے والا فرقہ بریلویہ تمام رسولوں اور ان کی پیش کردہ کتب سماویہ و تعلیمات الہیہ پر ایمان و اعتقاد رکھنے کا دعویدار ہے، مگر ہماری ذکر کردہ جن آیات میں نہایت صراحت کے ساتھ غیر اللہ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کی نفی کی گئی ہے، ان سے مستفاد ہونے والے مضمون کو ماننے سے اس فرقہ نے انکار کر رکھا ہے اور وجہ انکار یہ نہیں بتلاتا کہ ہم کو ان کی صداقت میں شک ہے، بلکہ وہ کہتا ہے کہ ہم کو یقین ہے کہ اللہ کے علاوہ بہت سارے لوگ خصوصاً محمد رسول اللہ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، ان آیات سے حاصل ہونے والے علم قطعی

کے بالمقابل اس فرقے کا یہ قطعی یقین و عقیدہ قائم کر لینا کہ اللہ کے علاوہ رسول و نبی لوگ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں اور اس کے باوجود ان آیات کریمات پر ایمان و یقین کا دعویٰ بھی کرنا عجیب قسم کا عملی و تقویٰ تضاد و تعارض ہے اور ساتھ ہی ساتھ یہ دعویٰ بھی کرنا کہ ان آیات کے بالمقابل بہت ساری آیات میں غیر اللہ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہا گیا ہے، مزید درمزیہ تضاد و تعارض اور عجوبہ والا طریق کار ہے۔

ان آیات میں یہ صراحت بھی ہے کہ رسولوں کی پیش کردہ آیات الہیہ و تعلیمات ربانیہ کا انکار کفار و مشرکین نے یہ کہہ کر کیا تھا کہ یہ مدعیان رسالت اور دعویداران نبوت اپنی باتوں کی صداقت پر کوئی واضح دلیل نہیں رکھتے، مگر وہ شریر لوگوں کا طریقہ یہی ہے کہ دلائل قاطعہ و براہین ساطعہ کی صداقت پر الگ سے طالب دلیل رہا کرتے ہیں، رسولوں اور نبیوں کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ ہونے پر اتنے واضح دلائل قاطعہ و براہین ساطعہ موجود ہیں، پھر بھی بریلوی فرقہ کو ان کے قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نیز ان کے قطعی اور واضح ہونے پر اہل اسلام سے دلائل مطلوب ہیں اور اپنے دعاوی باطلہ و نظریات فاسدہ کے سلسلے میں اس کا یہ دعویٰ و موقف ہے کہ ان کے لیے ظنون و اوہام ہی دلیل ہیں اور یہی ظنون و اوہام ہمارے اس عقیدہ خانہ ساز کے صحیح قرار پانے کے لیے کافی ہیں!

ان آیات میں یہ صراحت بھی ہے کہ اللہ کے رسولوں کی رسالت و نبوت سے کفار و مشرکین نے یہ کہہ کر انکار کر دیا تھا کہ تم لوگ ہمارے ہی جیسے بشر ہو، ہم اپنے ہی جیسے بشر کی بات نہیں مان سکتے، اسی قسم کی بات ان مشرکین و کفار کے قائد اعظم ابلیس لعین نے بھی کہی تھی کہ میں خاکی بشر آدم کو اس لیے نہیں سجدہ کر سکتا کہ وہ خاکی بشر ہے، یہ معلوم ہے کہ فرقہ بریلویہ بھی کفار و مشرکین اور ابلیس کے اسی موقف پر کار بند ہے کہ خاکی بشر رسول و نبی نہیں ہو سکتا، لہذا جن رسولوں اور نبیوں کو ہم رسول و نبی مانتے ہیں، وہ خاکی بشر نہیں، بلکہ کچھ اور ہیں، یعنی کہ نور الہی کے جزو ہیں، اس عقیدہ کو اسلامی عقیدہ کہنا، جب کہ اس کا مشرکانہ اور شیطانی عقیدہ ہونا نصوص قرآنیہ سے ثابت ہے، کیونکر درست ہے؟

ان آیات میں صراحت ہے کہ اللہ کے رسولوں نے کفار و مشرکین کے قول مذکور کے جواب میں یہ نہیں کہا کہ تم ہم کو بشر کہہ کر ہماری رسالت و نبوت سے کیوں انکار کرتے ہو، ہم تو بشر نہیں بلکہ نور الہی کے جزو ہیں، لہذا ہم کو بشر کہہ کر تم ہماری رسالت و نبوت کے انکار کے مجاز نہیں ہو۔

بہر حال ان آیات میں بریلویوں کے بہت سارے عقائد باطلہ کی تکذیب موجود ہے۔

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر آٹھویں نص قاطع:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ

مِن مَّبِينٍ يَدِيهِ وَمِن خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ [الجن: ۲۶، ۲۷]

یعنی اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے، وہ اپنے غیب پر کسی کو باخبر نہیں کرتا، مگر وہ اپنے جس رسول کو پسند کر لیتا ہے، وہ اس کے آگے پیچھے نگہبان بن کر چلتا ہے۔

ان دونوں آیتوں میں پہلی آیت پر مضمون کلام الہی مکمل ہو گیا ہے اور یہاں واقع شدہ استثناء استثنائے منقطع ہے، یعنی کہ اللہ تعالیٰ اپنے غیب کی خبر کسی غیر اللہ کو نہیں دیتا، جیسا کہ اس سے پہلے نقل کردہ ہماری ساتوں آیات میں علی الاطلاق کہا گیا ہے کہ اللہ کے علاوہ کوئی عالم الغیب نہیں، وہ اپنا غیب کسی شخص پر بھی ظاہر نہیں کرتا، یہاں استثناء کو منقطع ماننے کی صورت میں بعد والی آیت کا مفاد یہ نہیں نکلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس رسول کو پسند کر لیتا ہے، مراد فرشتوں میں سے جس رسول کو پسند کر لیتا ہے، وہ پسندیدہ رسول مراد فرشتے رسول بشری کے آگے پیچھے اس کی حفاظت کے لیے باڈی گارڈ کی طرح چلا کرتے ہیں، دوسری آیات کے پیش نظر یہاں استثناء کو منقطع ہی ماننا لازم ہے، اور محقق اہل تفسیر نے اسی کو اختیار کیا ہے، بعض مفسرین نے بتلایا ہے کہ ﴿إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾ سے مراد حضرت جبرئیل ہیں، جن کو اللہ نے اپنے رسول امی کا باڈی گارڈ بھی مقرر کر دیا ہے اور بعض مفسرین نے کہا کہ جبرئیل کے علاوہ مزید کچھ اور فرشتوں کو بھی آپ ﷺ کا باڈی گارڈ بنا دیا گیا ہے، اس تفسیر کے مطابق ﴿إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ﴾ کا یہ معنی مراد لینا ممکن ہی نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے پسندیدہ رسول کو غیب سے آشنا کر دیا کرتا ہے، ظاہر ہے کہ قرآن مجید کی آیات متعددہ کے پیش نظر اس آیت کا یہی مطلب متعین بھی ہے۔

بریلوی بحر العلوم کا کہنا ہے کہ قرآن مجید کے جتنے بھی معانی کا احتمال ہو ان احتمالی معانی میں سے ہر ایک کو حجت بنانا صحیح ہے، لہذا اس بریلوی اصول کے مطابق اس آیت کا یہی معنی متعین کرنا بالکل صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی بھی رسول یا غیر رسول کو اپنے غیب سے باخبر نہیں کیا ہے، اس تفسیر کے ماننے سے یہاں پر واقع شدہ استثناء کو متصل ماننا ناممکن ہو جاتا ہے، لہذا اس کے دوسرے معانی نہیں مانے جاسکتے، کیونکہ بریلوی بحر العلوم ہی کا کہنا ہے کہ قرآن کے مختلف احتمالی معانی کو حجت بنایا جاسکتا ہے، مگر اس کو حجت نہیں بنایا

جاسکتا جو دوسرے معانی سے متعارض ہو۔

یہاں استثناء منقطع کے بجائے متصل ماننے کی صورت میں غیر اللہ کو غیب سے باخبر کیے جانے والی بات قطعی نہیں رہتی، کیونکہ متعدد آیات میں قطعیت کے ساتھ غیر اللہ کے عالم الغیب ہونے کی نفی کی گئی ہے اور ظاہر ہے کہ قطعی کے بالمقابل احتمالی چیز بے وزن ہوا کرتی ہے، اسی طرح کا معاملہ آنے والی آیت کریمہ کا بھی ہے۔

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر نویں نص قاطع:

اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے:

﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ
مَا كَانَ اللَّهُ لِيُطَّلِعَ عَلَيْكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾

[آل عمران: ۱۷۹]

یعنی جس حال میں تم ہو اسی پر اللہ تعالیٰ مومنوں کو نہیں چھوڑے گا، بلکہ خبیث و طیب سے جدا کر کے رہے گا، یعنی مومن و غیر مومن کے درمیان صورت تمیز و تفریق پیدا کر دے گا اور اللہ تعالیٰ تمہیں غیب سے مطلع بھی نہیں کرے گا، لیکن وہ البتہ جسے چاہے اپنے رسولوں میں سے منتخب کر لے گا۔

اس آیت میں بھی ”ولکن“ کے پہلے والا مضمون مکمل ہو گیا ہے اور ”ولکن“ سے جملہ مستأنفہ شروع ہوا ہے، اس پر ابھی آگے بحث آئے گی، یہ تفسیر اس لیے ضروری ہے کہ دوسری آیات صریحہ میں علی الاطلاق غیر اللہ میں کسی کو بھی غیب سے یا خبر نہ ہونے کی صراحت کی گئی ہے، اس لیے یہ آیت بھی مقصود مذکور پر نص قاطع ہی ہے۔

ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۶۳) میں اس آیت کا ترجمہ اس حساب سے کیا تھا کہ ”ولکن“ جملہ مستأنفہ نہیں ہے، اس صورت میں بھی بریلوی نقطہ نظر والا علم غیب و حاضر و ناظر کا مسئلہ ثابت نہیں ہوتا، مگر ہمارے نزدیک اس کا جو معنی ہم نے یہاں اختیار کیا ہے، وہ زیادہ اچھا ہے۔

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر دسویں نص قاطع:

اللہ تعالیٰ نے آیت الکرسی میں فرمایا ہے:

﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ [البقرہ: ۲۵۵]

یعنی لوگ اللہ تعالیٰ کے علم کا احاطہ نہیں کر سکتے، مگر صرف اتنے کا جتنے کا احاطہ وہ چاہے۔
یہ معلوم ہے کہ اللہ کے صرف بعض علوم ہی کا احاطہ غیر اللہ کے لیے ممکن ہے، انہی بعض ممکنہ علوم میں سے اللہ نے جتنا چاہا اپنے ہر نبی و رسول کو احاطہ کرا دیا، مگر یہ اصل برقرار رہا کہ تمام علوم کا احاطہ ناممکن ہے اور یہ بات اس کو مستزم ہے کہ اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ ہو۔

ان آیات کے علاوہ بھی کئی آیات اس معنی و مفہوم کی ہیں، مگر فی الوقت بنظر اختصار انہیں نقل نہیں کیا جا رہا ہے، ان آیات میں علی الاطلاق برزخی و دنیاوی و اخروی زندگی میں کسی تفریق کے بغیر کہا گیا ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی اور کو علم غیب حاصل نہیں، اس لیے کسی شخص یا فرقہ کا یہ سمجھ بیٹھنا کہ وفات پا جانے کے بعد رسول و نبی اور مقربین بارگاہ الہی اپنی قبروں میں برزخی زندگی کے ساتھ زندہ رہتے ہوئے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہیں، قطعاً باطل ہے اور اس کا ابطال و تردید ان ساری آیات قاطعہ سے ہو رہی ہے۔

بریلوی بحر العلوم کا اعتراف کہ غیر اللہ مطلقاً علم غیب نہیں جانتے:

ناظرین کرام اب بریلوی بحر العلوم کا مندرجہ ذیل بیان ملاحظہ فرمائیں، آگے چل کر اپنی تائید میں بریلوی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان بزم خویش کچھ آیات کا ذکر کر کے کہتے ہیں:

”یہ امر بالکل واضح ہے کہ مذکورہ بالا آیتوں میں جس طرح علم غیب کی نفی ہے، ان آیتوں میں اس کا ثبوت ہے، اصول تطبیق کو مد نظر رکھتے ہوئے ضروری ہے کہ پہلی آیتوں میں جس غیب کی نفی ہو وہ اس کے علاوہ ہو جو دوسری آیتوں میں حضور کے لیے ثابت ہو، اس امر میں اہل سنت (بریلوی لوگ) اور وہابیہ (اہل حدیث لوگ) دونوں متفق ہیں کہ جہاں ثبوت ہے وہاں بعض مراد ہیں اور جہاں نفی ہے وہاں کل، کیونکہ کسی سنی عالم (بریلوی عالم) کے قول یا تحریر سے ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ سنی عالم (بریلوی عالم) علم خدا اور علم نبی کو برابر کہتا ہو۔“

(ماصل از الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۸۸، ۸۹)

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ مذکورہ بالا بریلوی عبارت میں واضح طور پر صاف صاف کہا گیا ہے کہ اس امر میں بریلوی و اہل حدیث متفق ہیں کہ جن آیات و احادیث سے انبیاء کرام ﷺ کے لیے علم غیب کا ثبوت ملتا ہے، اس سے مراد بعض علم غیب ہے اور جن آیات و احادیث میں انبیاء کرام ﷺ کے لیے علم غیب کی نفی ثابت ہوتی ہے، اس سے مراد کل علم غیب ہے۔

بریلوی بحر العلوم نے اپنے مذکورہ بالا بیان کے خلاف دوسرے بیان کے ذریعہ یہ تضاد بیانی کر رکھی ہے اور موصوف نے اپنی تضاد بیانی کے ذریعہ خود اپنی تکذیب کر لی ہے، اس سے قطع نظر ہم یہ کہنا چاہتے ہیں کہ اپنے مندرجہ بالا بیان میں بریلوی بحر العلوم نے یہ ظاہر کیا ہے کہ بریلوی اور الحمدیث اس بات پر متفق ہیں کہ قرآن مجید کی کچھ آیات میں ہمارے نبی جناب محمد ﷺ سمیت جملہ مخلوقات (خواہ انبیاء و مرسلین ہوں یا اولیاء و اقطاب ہوں) سے کلی طور پر مطلقاً علم غیب کی نفی کی گئی ہے، یعنی مطلقاً ان کے عالم الغیب ہونے سے انکار کیا گیا ہے اور بریلوی و اہل حدیث اس بات پر بھی متفق ہیں کہ قرآن مجید کی کچھ آیتوں میں ہمارے نبی سمیت تمام انبیاء و مرسلین ﷺ کے لیے بعض علم غیب کا اثبات کیا گیا ہے، ہمارے نبی سمیت تمام انبیاء و مرسلین ﷺ کو بعض علم غیب ہونے کی بنیاد پر بریلوی لوگ عالم الغیب مانتے ہیں، مگر اہل حدیث انہیں بعض علم غیب ہونے کے باوجود عالم الغیب نہیں مانتے۔

www.KitaboSunnat.com

اس بریلوی عبارت میں یہی تاثر دیا گیا ہے جو اپنے معنی کی وضاحت میں کافی ہے، بریلوی و اہل حدیث اس پر بھی متفق ہیں کہ ہمارے نبی سمیت تمام انبیاء و مرسلین ﷺ کو حاصل ہونے والا بعض غیب اللہ رب العالمین کا عطا کردہ ہے، ان ساری باتوں پر دونوں فریق کے درمیان اتفاق و ہم آہنگی ہونے کے باوجود دونوں کے درمیان پایا جانے والا یہ اختلاف کافی نتیجہ خیز بلکہ ہلاکت خیز ہے کہ آپ ﷺ کو اور تمام نبیوں و رسولوں کو عالم الغیب کہنا ماننا اور اس کا عقیدہ و یقین رکھنا صحیح ہے یا غیر صحیح ہے؟ ظاہر ہے کہ ہر فریق اپنے اختیار کردہ موقف کی حمایت میں اپنے خیال کے مطابق معقول و مقبول دلائل رکھتا ہوگا اور اپنے فریق مخالف کے پیش کردہ دلائل اور اپنے پیش کردہ دلائل پر اس کے اعتراضات و نقوض و معارضات کا رد کرتا ہوگا۔ دونوں میں سے کسی کے حق بجانب ہونے اور دوسرے کے برخود غلط ہونے کا فیصلہ دونوں فریقوں کی دلیلوں اور پیش کردہ مباحث کا تحقیقی جائزہ لینے کے بعد ہی کیا جاسکے گا، فریقین کے دلائل و مباحث کا جائزہ لینے والے کا غیر جانب دار معتدل مزاج و سلیم الطبع اور صاحب علم و فضل ہونا ضروری ہے، اس کے بغیر جائزہ لا حاصل و بے معنی ہو کر رہ جائے گا، ہم چاہتے ہیں کہ فریقین کی باتوں پر پورے انصاف و تحقیق کے ساتھ نظر ڈال کر حقیقت حال تک پہنچنے کی کوشش کی جائے۔

نبی کے لغوی و شرعی معنی میں یہ بات داخل ہے کہ وہ اپنے مخاطبین اور امت کے افراد کو ان علوم غیب کی خبر دیتا ہے، جن سے وہ بذریعہ وحی و اعلام الہی باخبر ہوتا ہے، یعنی کہ نبی کے معنی ہیں اپنے مخاطبین کو ان

علوم غیب کی خبر دینے والا جن سے وہ بذات خود باعلام الہی واقف و آگاہ ہے۔ اس مفہوم میں اللہ کی طرف سے پیغام رسانی کی بات بھی داخل و شامل ہے، کیونکہ نبی جو باتیں بھی اپنی امت کو بتلاتا اور اللہ کی طرف سے لوگوں کو جو باتیں پہنچاتا ہے وہ ساری کی ساری باتیں اس نبی اور اس کے مخاطبین کے اعتبار سے وحی الہی و اعلام الہی کے پہلے غیب ہوتی ہیں، آپ دیکھ لیجئے کہ سورہ تکویر تیسویں پارہ میں اللہ تعالیٰ نے بذات خود قرآن مجید کو ”غیب“ کہا ہے اور ہم بتلا آئے ہیں کہ اللہ اور اللہ کا اپنی ذات و صفات میں واحد و یکتا ہونا اور رسول کا رسول ہونا، اس طرح کی باتوں پر لفظ غیب کا اطلاق ہوتا ہے، اس اعتبار سے ایک سامع و مخاطب کے حق میں یہ باتیں معلوم ہونے سے پہلے غیب تھیں، پھر بذریعہ اعلام الہی معلوم کر دینے کے بعد وہ غیب نہیں رہ گئیں اور باعلام الہی معلوم ہو چکنے کے بعد پھر اگر ان پر نصوص میں لفظ غیب کا اطلاق ہوا ہے، تو محض مجازی طور پر۔

اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ جن بعض امور غیب سے ہمارے رسول سمیت تمام انبیاء و مرسلین ﷺ واقف و آگاہ و مطلع تھے، وہ باعلام الہی اور بوحی الہی واقف و آگاہ و مطلع کیے جانے سے پہلے ان کے حق میں اور ان کے اعتبار سے تبعاً کبھی کے اعتبار سے قطعاً و یقیناً امور غیب تھے، مگر اللہ کے بتلانے سے واقف و آگاہ و باخبر و مطلع ہونے پر وہ امور غیب حقیقتاً اور واقعاً امور غیب نہیں رہ گئے، بلکہ صرف مجازاً انہیں امور غیب قرار پانے والے امور غیب سے واقف و آگاہ و باخبر ہونے کی بنا پر ان واقف کاروں اور باخبر لوگوں کو عالم الغیب کہنے سے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو بھی روکا ہے اور ان پر ایمان رکھنے والوں کو بھی، جیسا کہ یہ بات ناظرین کو بھی معلوم ہو چکی ہے، اس لیے ایمان و اسلام اور حب الہی و حب نبوی و تقویٰ شعاری و امانت داری و دین داری کا تقاضا یہ ہے کہ انہیں افراد امت عالم الغیب نہ کہیں، اس سلسلے میں تفصیلی دلائل کا ذکر ابھی آگے آئے گا۔

اپنے بیان مذکور کی بریلوی بحر العلوم نے زور دار تکذیب کر رکھی ہے:

ابھی اوپر ہم بریلوی بحر العلوم کا یہ بیان نقل کر آئے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ بریلوی اور الحمدیث دونوں فریق اس بات پر متفق ہیں کہ ہمارے رسول ﷺ کو بعض امور غیب کا علم تھا، مگر ہم عرض کر چکے ہیں کہ بریلوی زعماء و علماء متعارض و متضاد باتیں لکھنے کے عادی ہیں اور اس طرح اپنی تکذیب و تغلیط بھی کرنے کی عادت رکھتے ہیں، چنانچہ ایک دوسری جگہ مصنف ”الشاہد“ بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”وہابیہ کے اقوال اس سلسلے میں مختلف و متعارض رہے ہیں، کبھی مطلقاً علم غیب کی نفی کرتے ہیں

اور کبھی بعض علم غیب ثابت کرتے ہیں۔“ (حاشیہ الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۸۸)

ناظرین کرام و یکہ رہے ہیں کہ ایک طرف بریلوی بحر العلوم لکھ چکے ہیں کہ بریلویہ و وہابیہ دونوں متفق ہیں کہ جہاں انبیاء کے لیے علم غیب کا ثبوت ہے، وہاں علم غیب سے مراد بعض علم غیب ہے، اور جہاں نفی ہے، وہاں مراد کل علم غیب کی نفی ہے، مگر دوسری طرف اپنی اس بات کی تکذیب کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ وہابیہ اس معاملے میں متفق نہیں، بلکہ اس سلسلے میں ان کے اقوال مختلف و متعارض ہیں، کبھی مطلقاً علم غیب کی نفی کرتے ہیں، کبھی بعض علم غیب کا ثبوت تسلیم کرتے ہیں۔ ناظرین کرام صاف طور پر اس بریلوی عبارت میں اہلحدیث کے خلاف لگائے گئے الزام تعارض میں تعارض و تضاد ملاحظہ فرما رہے ہیں اور بریلوی بحر العلوم اپنی اس تضاد بیانی اور بے جا الزام تراشی و بہتان بازی و اتہام سازی کے باوجود اپنے صادق القول و سدید القول ہونے کا پروپیگنڈہ کرتے پھر رہے ہیں۔

جب بریلوی بحر العلوم اپنی جماعت سمیت اس کے معترف ہیں کہ قرآنی آیات میں ہمارے نبی سمیت تمام انبیاء کرام علیہم السلام کے لیے علم غیب کی کلی طور پر نفی کی گئی ہے اور اس اعتراف کے ساتھ بریلوی بحر العلوم کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ اس بات پر تمام بریلوی لوگ متفق بھی ہیں، تو پھر کیا بات ہے کہ فرقہ بریلویہ انبیائے کرام علیہم السلام کے لیے ثابت شدہ بعض علم غیب کو کالعدم مان کر اس سے کل علم غیب کی نفی کا اس بنا پر معترف و مقرومعتقد ہو جائے کہ ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا ہی کیا ہے کہ اپنے بعض علم غیب کا کوئی اعتبار و شمار نہ کر کے اپنے لیے مطلقاً علم غیب کی نفی کر دی ہے؟ محبت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی دعویدار بریلوی جماعت جو اپنے کو اہل سنت کے نام سے موسوم کرنے کی عادت رکھتی ہے، کیونکر اس سنت نبویہ پر عمل کرتے ہوئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اتباع میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نیز جمیع انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے لیے مطلقاً علم غیب کی نفی نہیں کرتی؟ بریلوی جماعت آخر ”فالأكثر حکم الكل“ نیز ”قلیل کالمعدوم“ کے محاورہ و قاعدہ کو ملحوظ رکھتے ہوئے کیوں موقف اہل حدیث سے متفق ہو جانے میں عار و شرم محسوس کرتی ہے اور ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سمیت جمیع انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے لیے ثابت ہونے والے بعض علم غیب کو مذکورہ بالا اپنی تفصیل کے مطابق جتنا وسیع و عریض مانتی ہے، اتنا وسیع و عریض ثابت نہیں، بلکہ یہ تفصیل سراسر جھوٹ، افتراء، بہتان، کذب محض اور دروغ بے فروغ ہے اور ثابت شدہ یہ بعض علم غیب از روئے حقیقت نصوص شرعیہ کی نظر میں فی الواقع کالعدم ہے،

پھر کیا بات ہے کہ یہ اڑیل، ضدی، بے راہ رو، بے لگام، شتر بے مہار، اصول و ضابطہ سے بالکل آزاد بریلوی جماعت بے جاہٹ دھری و ضد اور غلط روی کو چھوڑ کر راہ راست پر نہیں آ جاتی؟

جن آیات و احادیث کی بنیاد پر ہمارے رسول ﷺ سمیت تمام انبیاء و مرسلین علیہم السلام کے لیے بعض علوم غیب کے ثبوت میں بریلوی جماعت مذکورہ بالا طویل و عریض دعوی علم غیب کرتی پھرتی ہے، ان آیات و احادیث کے سلسلے میں مذہب اہلحدیث بلکہ تمام اہل اسلام کے اصول و ضوابط کے مطابق بہت کچھ کہنے سننے اور بحث و تمحیص کی گنجائش اور حاجت و ضرورت ہے اور بہت سے علمائے اسلام نے اس سلسلے میں اپنی باتیں پیش بھی کی ہیں اور وضاحت کر دی ہے، جن آیات و احادیث سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہمارے رسول ﷺ سمیت تمام رسول و نبی علیہم السلام بعض علوم غیب سے واقف تھے، ان سے مراد یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جن بعض امور غیب سے واقف کرایا ہے، وہ امور غیب واقف کرا دینے کے بعد بھی حقیقتاً اور واقعاً امور غیب رہ گئے ہیں اور جب یہ معاملہ ہے تو ہمارے نبی سمیت جملہ انبیاء و مرسلین علیہم السلام کو عالم الغیب کہنا اور ماننا و جاننا اس لیے ہمارے لیے ممنوع ہے کہ اللہ و رسول نے متفقہ طور پر غیر اللہ کے عالم الغیب خصوصاً ہمارے رسول کے عالم الغیب ہونے کی نفی کی ہے اور صاف کہا ہے کہ تم لوگ رسول کو عالم الغیب مت کہو، دریں صورت کسی بھی صاحب ایمان و صاحب اسلام و قیام کتاب و سنت کے لیے جائز و روا اور درست و مناسب و زیبا نہیں کہ وہ رسول کو عالم الغیب کہے، بلکہ چونکہ عالم الغیب ہونا اللہ کے اوصاف و صفات میں سے ہے، اس لیے اللہ کے علاوہ کسی اور کو خواہ وہ رسول و نبی ہی کیوں نہ ہو، عالم الغیب ماننا جاننا کہنا اللہ کی اس صفت میں شرک کے مترادف ہے اور شرک و کفر و بلائے عظیم و جرم جسیم ہے، جس سے ہر مسلمان کو دور بھاگنا لازم ہے، یہی وجہ ہے کہ جماعت اہل حدیث کے لوگ اس بریلوی عقیدہ سے شدید اختلاف رکھتے ہیں کہ ہمارے رسول ﷺ عالم الغیب ہیں، اس وضاحت و صراحت کے باوجود بھی اگر بریلوی لوگ اس مسئلہ پر تعصب و ہٹ دھری و ضد سے ہٹے بغیر لاف گراف بکنے والی روش پر قائم رہیں، تو بہت افسوس ناک بات ہے، بریلوی لوگ اپنی تمام باتوں کے ساتھ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ کے علاوہ ذاتی طور پر کوئی دوسرا عالم الغیب نہیں ہے، یعنی اس فرقہ نے آیات قرآنیہ سے مستفاد ہونے والے حکم مطلق کو اپنے مصطلح لفظ ”ذاتی“ کے ساتھ مقید کر دیا۔

آگے آنے والی تفصیل سے ناظرین کرام کو پتہ چل جائے گا کہ یہ مصطلح لفظ فرقہ بریلویہ کا خانہ ساز و خود ساختہ و اختراع کردہ ہے اور قرآن مجید کی تصریحات پر اس فرقہ نے یہ خانہ زاد اضافہ کر لیا ہے اور متواتر المعنی

حدیث نبوی میں صریح طور پر اس طرح کے خانہ زاد اضافہ کو مردود و باطل کہا گیا ہے اور قرآن مجید کی متعدد آیات کریمات میں بھی۔ اپنے ایجاد کردہ اس مصطلح لفظ کے اضافے کی بدولت اس فرقہ نے دعویٰ کیا کہ اللہ کے علاوہ کوئی مخلوق ذاتی طور پر عالم الغیب نہیں مگر عطائی طور پر اللہ کے علاوہ بہت سارے لوگ یعنی ہمارے نبی جناب محمد ﷺ سمیت سارے کے سارے انبیاء و مرسلین اور اولیاء عالم الغیب ہیں۔

اس طرح دو مصطلح الفاظ ایجاد کر کے اس فرقہ نے نصوص شرعیہ اور شریعت محمدیہ کے خلاف یہ عقیدہ و نظریہ ایجاد کر لیا کہ اللہ کے علاوہ بہت سارے لوگ ذاتی طور پر نہیں عطائی طور پر عالم الغیب ہیں، ساتھ ہی ساتھ اس فرقہ کا یہ کہنا بھی ہے کہ اللہ کے علاوہ دوسرے لوگ عطائی طور پر جو علم غیب رکھتے ہیں، وہ کل علم غیب نہیں بلکہ بعض علم غیب ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ یہ فرقہ اللہ کے علاوہ دوسری مخلوقات کے لیے جس عطائی علم غیب رکھنے کا دعویٰ ہے، اس سے مراد اس کے نزدیک کل علم غیب نہیں بلکہ بعض علم غیب ہے، البتہ اس بعض علم غیب کی مقدار اس فرقہ کے بیان کے مطابق ابتدائے آفرینش سے لے کر ختم دنیا اور قیامت تک کا علم ماکان و مایکون ہے۔

بریلوی بحر العلوم مفتی اعظم علامہ عبدالمنان اعظمی لکھتے ہیں:

”اس امر میں اہل سنت (یعنی بریلوی جماعت) اور وہابیہ (یعنی اہلحدیث جماعت) دونوں متفق ہیں کہ جن آیات سے حضور ﷺ کے لیے علم غیب کا ثبوت ملتا ہے، ان سے مراد بعض علم غیب ہے اور جن آیات سے اللہ کے علاوہ دوسروں سے علم غیب کی نفی ثابت ہوتی ہے، ان سے مراد کل علم غیب ہے، کسی سنی عالم کے قول یا تحریر سے ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ کوئی سنی عالم خدا و علم نبی کو برابر کہتا ہو، جہاں جہاں بھی بریلوی جماعت نے حضور ﷺ کے لیے علم غیب کا دعویٰ کیا ہے، وہ جمع ماکان و مایکون تمام اشیاء یا بالفاظ دیگر ابتدائے آفرینش سے لے کر قیامت تک ہے، پھر کون بے وقوف کہہ سکتا ہے کہ تمام اشیاء کا علم بالفاظ دیگر کل علم الہی کا بعض نہیں؟“

(ماحصل از الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۸۸، ۸۹)

اپنی مندرجہ بالا بات بریلوی بحر العلوم نے متعدد مقامات پر مختلف انداز و پیرایہ میں کہی ہے اور ان کے ہم مذہب لوگوں نے بھی، مگر اس کے خلاف بھی ان حضرات کے تحریری بیانات موجود ہیں، جن کی تفصیل آگے پیش کی گئی ہے، بریلوی بحر العلوم کے اس بیان سے صاف ظاہر ہے کہ ہمارے رسول ﷺ سمیت تمام

انبیاء و مرسلین ﷺ کو عطائی طور پر جس علم غیب کا عالم بتلاتے ہیں، اس سے مراد بعض علم غیب ہے اور بریلوی بحر العلوم کے اس بیان سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ موصوف اور ان کی جماعت والے اپنے اس موقف سے اہلحدیث کو بھی متفق بتلاتے ہیں، حالانکہ تعبیر کے الفاظ میں لفظی اختلاف کے باوصف اہل حدیث کا وہ موقف نہیں ہے، جو بریلوی بحر العلوم اور ان کی ہم جماعت لوگوں نے ظاہر کر رکھا ہے، یہ بریلوی دعویٰ خالی از دلیل ہونے کے ساتھ جماعت اہل حدیث پر افترا ہے اور اسلامی تعلیمات و تصریحات کے خلاف بھی ہے، از روئے تحقیق یہ موضوع بحث و نظر کا محتاج ہے اور ہماری اس کتاب میں اس پر بحث و نظر کی گئی ہے۔

غیر اللہ کے عالم الغیب نہ ہونے پر گیارہویں نص قاطع:

ہم نے ”الشاہد“ قدیم کے رد میں اپنی لکھی ہوئی کتاب ”تصحیح العقائد“ میں بریلوی عقیدہ باطلہ پر بطور رد بلخ جن آیات و احادیث کا ذکر کیا تھا، ان آیات و احادیث میں ہم نے (نمبر ۵) کے تحت ایک قرآنی آیت پیش کی تھی کہ ہمارے رسول ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا تھا کہ آپ لوگوں کے سامنے یہ اعلان کر دیں:

﴿ قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِّنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنَّا تَبِعُوا مَا

يُوحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴾ [الأحقاف: ۹]

یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے ہمارے نبی ﷺ! آپ کہہ دیجیے کہ میں رسولوں میں سے کوئی انوکھا رسول نہیں ہوں اور مجھے یہ معلوم نہیں کہ مستقبل میں میرے اور تمہارے ساتھ کیا ہونے والا ہے؟ میں صرف اس کا تبع ہوں جس کی وحی من جانب اللہ مجھے کی جاتی ہے، میں صرف نذیر مبین ہوں۔

(تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد، ص: ۴۴ تا ۴۶)

بریلوی بحر العلوم نے اپنے مزیدین و متبعین پر یہ ظاہر کرنے کے لیے ہماری پیش کردہ آیت مذکورہ اور اس کی توضیح معنی میں وارد شدہ روایات کا موصوف بریلوی بحر العلوم جواب دے رہے ہیں، موصوف نے ہمارے اوپر کذب و افترا و اتہام و دشنام پر مشتمل ایک عنوان ”معارضہ یا بددیانتی؟“ قائم کیا، پھر موصوف نے کہا: ”ان آیتوں کے ذکر کے بعد جن میں کچھ مقامات پر آپ ﷺ کے جسم کے ساتھ موجود نہ رہنے کا بیان ہے، رئیس صاحب نے ایسی آیتیں ذکر کی ہیں، جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کو بعض جزئیات کا علم نہیں، چنانچہ سورہ احقاف والی آیت (۹) (جس کا مفہوم یہ ہے کہ آپ نے فرمایا مجھے نہیں معلوم کہ میرے اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا) اس سلسلے کی ایک کڑی ہے، ہم اس

کے ساتھ سورہ توبہ کی آیت (۱۰۱) کو بھی شامل کر لیتے ہیں، جن میں بیان ہے کہ بعض منافقین مدینہ کا حال آپ ﷺ کو نہیں معلوم، جو اب میں ہمارا کہنا ہے کہ مذکورہ آیات ہرگز ہمارے مدعا کے منافی نہیں، بلکہ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ صرف یہی دو خبریں نہیں، بلکہ رسول اللہ ﷺ کچھ نہیں جانتے تھے، عالم الغیب و حاضر و ناظر آپ ﷺ خدا کے بتانے سے ہوئے، پس اگر کسی آیت سے یہ ثابت ہو جائے کہ اللہ نے منافقین کا حال اور آپ ﷺ و مسلمانوں کے انجام کی خبر آپ ﷺ کو نہیں دی، تب البتہ ہمارے مدعا کے خلاف ہوگا، لیکن حقیقت یہ نہیں ہے بلکہ مفسرین کا کہنا ہے کہ آیت ﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ ابتدائے حال کی ترجمان ہے، بعد میں آپ ﷺ کو سب کی اطلاع دے دی گئی۔“ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۴۷، ۱۴۸)

ہم کہتے ہیں کہ اولاً بریلوی بحر العلوم نے جو یہ کہا ہے:

”یہی دو خبریں نہیں بلکہ آپ ﷺ کچھ نہیں جانتے تھے، عالم الغیب و حاضر و ناظر آپ ﷺ خدا کے بتانے سے ہوئے۔“

تو یہ معلوم ہے کہ آپ ﷺ کو بذریعہ وحی بتانے کا سلسلہ اللہ کی طرف سے آپ ﷺ کی عمر کے چالیسویں سال جاری ہوا، مگر بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ اللہ کے بتانے سے پہلے آپ ﷺ کچھ نہیں جانتے تھے، کیا معنی رکھتا ہے، جب کہ غیر نبی و رسول، خواہ مشرک و کافر ہوں، بہت ساری باتیں جانتے ہیں؟ اور اپنی اس بات کی تکذیب کرتے ہوئے بالصرحت کہہ چکے ہیں:

”آپ ﷺ تخلیق آدم سے پہلے بھی ادراک و احساس کی اس بلندی پر فائز تھے، جس کا دسواں حصہ بھی دوسروں کو دنیا میں آنے کے بعد بھی نہیں ملا اور یہ کہ حقیقت محمدیہ کو نبوت کا منصب جلیلہ تخلیق آدم سے پہلے سپرد کر دیا گیا تھا۔“ (ماحصل از الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۲۶۶ تا ۲۸۲)

ایک طرف بریلوی بحر العلوم کا مذکورہ بالا یہ دعویٰ جس کا لازمی مطلب بریلوی اصول سے یہ ہے کہ تخلیق آدم سے پہلے کلی طور پر نہیں تو جزوی طور پر ضرور آپ ﷺ عالم الغیب تھے اور دوسری طرف اس کے خلاف موصوف بریلوی بحر العلوم کا یہ بیان کہ جب سے آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ بتلانا شروع کیا تب سے آپ ﷺ بتدریج عالم الغیب ہونے لگے، اس کے پہلے آپ ﷺ کچھ نہ جانتے تھے۔

آخر کیا معنی رکھتا ہے؟

کوئی شک نہیں کہ اپنی متضاد و متعارض باتوں کے ذریعہ بریلوی بحر العلوم نے اپنی اور اپنے ہم مسلک تمام ہی لوگوں کی تکذیب کر ڈالی ہے اور ایک دوسرے کی تکذیب کرنے والی موصوف کی ہر تحریری بات بذات خود مجموعہ اکاذیب ہے، نیز موصوف کے خلاف ردِ بلخ بھی۔

ناظرین کرام بریلوی بحر العلوم سے پوچھیں کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے کب اور کس آیت کے ذریعہ آپ ﷺ کو یہ بتلادیا تھا کہ آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے ساتھ آئندہ مستقبل میں کیا ہونے والا ہے؟ ہم نے لکھا تھا:

”تمام علمائے اسلام متفق ہیں کہ آپ ﷺ کو اپنی باقی ماندہ زندگی یعنی نزول آیت مذکورہ کے بعد والی زندگی کے پیش آئندہ حالات اور اخروی زندگی کے تفصیلی حالات کا علم نہیں تھا، مذکورہ بالا آیت اور اس کی تفسیر پیش کردہ حدیث نبوی اور علمائے اسلام کے متفق علیہ مسلک کے خلاف بریلویوں کے اس اختزاعی مسلک کی کیا وقعت رہ جاتی ہے کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں الخ۔“

(تصحیح العقائد، ص: ۴۵)

ہماری اس بات کی تردید میں بریلوی بحر العلوم نے اپنے بریلوی مذہب کے تخلیق کنندہ اعلیٰ حضرت احمد رضا کی کتاب ”الدولة المکیة“ (ص: ۲۲۷، ۲۲۸) کے حوالہ سے لکھا ہے:

”کتاب النسخ لابی داود میں عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ ”وما أدري ما يفعل بي“ والی آیت کو سورہ فتح کی آیت ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾ والی آیت نے منسوخ کر دیا، آیت فتح کے بعد ایک مسلمان نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ! آپ ﷺ کو مبارک ہو۔ اب ہم کو معلوم ہو گیا کہ آپ ﷺ کے ساتھ کیا معاملہ ہوگا، ہمارے ساتھ کیا ہوگا یہ البتہ نہیں معلوم ہوا، تب سورہ احزاب کی آیت اتری کہ مسلمانوں کو اللہ کے فضل عظیم کی بشارت دو کہ اللہ مومنین و مومنات کو جنت میں داخل کر لے گا، پھر تو سبھی کا انجام معلوم ہو گیا۔“

(الشاهد: ۱۴۷، ۱۴۸ بحوالہ الدولة المکیة: ۲۲۷، ۲۲۸)

ہم کہتے ہیں کہ آیت مذکورہ جو سورہ احقاف میں ہے اس کے نزول سے پہلے نازل ہونے والی بہت سی سورتوں میں معنوی طور پر وہ بات کہی گئی ہے، جس کی بنیاد پر سورہ احقاف والی اس آیت کو کتاب النسخ لابی داود والی اس روایت میں نیز بعض دوسری روایات میں منسوخ کہا گیا ہے۔ جنگ بدر سورہ فتح کے نزول کے زمانہ پہلے ہوئی، جس میں آپ ﷺ شریک تھے اور آپ ﷺ سمیت اس جگہ کے تمام شرکاء کو جنت کی

خوشخبری دی گئی ہے۔ اتقان فی علوم القرآن للسیوطی (۱/۱۴) میں سورۃ احقاف سے پہلے نازل ہونے والی سورتوں کی فہرست دی ہوئی ہے، ان میں سے ایک سورۃ البروج بھی ہے، جس میں ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ والی آیت نیز اس معنی کی بہت ساری آیات موجود ہیں، جن کا لازمی مطلب یہ ہے کہ اجمالی طور پر اس آیت (سورۃ احقاف والی زیر نظر آیت) کے نزول سے پہلے آپ ﷺ کو اپنی اور اپنے صحابہ و تابعین کے بارے میں نیز مشرکین و کفار کے بارے میں اس طرح کی بات معلوم ہو چکی تھی، جس طرح کی بات کی بنیاد پر روایات مذکورہ میں احقاف والی آیت مذکورہ کو منسوخ کہا گیا ہے اور یہ بات بریلوی شریعت کی ایجاد سے صدیوں پہلے امام طبری اپنی تفسیر سورۃ احقاف (۶/۲۳) میں کہہ بھی چکے ہیں۔

علاوہ ازیں دعویٰ نسخ کرنے والوں کے دعویٰ کو محقق اہل علم نے صحیح نہیں تسلیم کیا ہے، جیسا کہ تفسیر قرطبی (۱۶/۱۸۶، ۱۸۷) سورۃ الاحقاف میں اس کی تفصیل موجود ہے اور دعویٰ نسخ پر علمی و فنی اور اصولی اعتبار سے نہایت مستحکم اعتراضات و معارضات ہیں، اور خود اس آیت کی تفسیر میں وارد شدہ متعدد روایات میں بھی اس بنیاد کو ڈھا کر ختم کر دیا گیا ہے، جس پر دعویٰ نسخ کی عمارت کھڑی ہے، اور ہم نے طریق اختصار اختیار کرتے ہوئے صرف بعض روایات کے ذکر اور بعض کی طرف اشارہ کرنے پر اکتفا کیا تھا، امام حسن بصری نے صاف کہا ہے اور ان کی موافقت دوسروں نے کی ہے کہ آخرت کے سلسلے میں تو آپ ﷺ کو اجمالی طور پر فیصلہ خداوندی کا علم ہو گیا تھا، مگر دنیا میں آئندہ آپ ﷺ اور آپ ﷺ کی امت کے پیش آمدہ معاملات سے آپ ﷺ کی واقفیت کی نفی کی گئی ہے، ورنہ آیت کریمہ کا اصل مضمون و مفاد اپنی جگہ پر برقرار ہے۔

(ملاحظہ ہو: تصحیح العقائد، ص: ۴۴ تا ۴۶)

جس چیز کو بعض روایات کی بنیاد پر بریلوی اعلیٰ حضرت و بریلوی بحر العلوم نے نسخ کہا ہے، اسے دوسرے اہل علم کی اصطلاح میں حکم مطلق کی تقیید و حکم عام کی تخصیص کہا جاتا ہے، جس سے آیت کریمہ کا حکم کلی نہیں ٹوٹتا اور آپ ﷺ کا عالم الغیب نہ ہونا برقرار رہتا ہے۔ حنفی اصول فقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس مذہب حنفی میں قرآن کے حکم مطلق کی تقیید اور حکم عام کی تخصیص حنفی اصطلاح کے مطابق نسخ کہلاتا ہے، جو بعض اسلاف سے بھی مروی ہے، جس کا حاصل صرف یہ ہے کہ حنفی و غیر حنفی کے درمیان یہ صرف اصطلاح کا لفظی فرق ہے، معنوی فرق نہیں ہے کہ اس سے آیت مذکورہ کا قانون کلی ختم سمجھا جائے۔ بریلوی بحر العلوم

سے ناظرین کرام دریافت کریں کہ مذکورہ بالا تفصیل کے باوجود بھی، جو بریلوی بحر العلوم کے علم میں بھی ہے، اس آیت کے منسوخ ہونے کا دعویٰ بایں معنی صحیح ہے کہ آپ ﷺ اس کے نزول کے وقت تو عالم الغیب نہیں تھے، مگر سورہ فتح والی آیت مذکورہ نازل ہوتے ہی آپ ﷺ عالم الغیب ہو گئے؟

پھر بریلوی بحر العلوم نے جو یہ کہہ رکھا ہے کہ تکمیل نزول قرآن کے ساتھ آپ ﷺ عالم الغیب ہوئے، اس کے پہلے عالم الغیب نہ تھے، کیا معنی رکھتا ہے؟ جن آیات کو سورہ احقاف والی آیت مذکورہ کی ناخ کہا جا رہا ہے، کیا ان آیات کے نزول کے بعد آپ ﷺ اس بات سے واقف ہو گئے تھے کہ وقوع آخرت سے پہلے دنیاوی زندگی میں آپ ﷺ اور آپ ﷺ کے ساتھ کیا حالات پیش آنے والے ہیں؟ نیز کیا آپ ﷺ ان آیات کے نزول کے بعد آخرت کے تفصیلی حالات سے واقف ہو گئے تھے؟ اگر ہاں تو اس پر نصوص شرعیہ پیش کی جائیں، بعض اسلاف کی طرف منسوب غیر ثابت روایات کا پیش کرنا کارآمد نہیں، کیونکہ نصوص شرعیہ ہی حجت ہیں، نیز کسی کی طرف منسوب شدہ غیر معتبر روایات کا انتساب اس کی طرف صحیح ہی نہیں ہوتا، پھر ایسے اقوال سلف پیش کرنے کی ضرورت ہے، جو سند و متن کے اعتبار سے معتبر و صحیح ہوں۔

یہ معلوم ہے کہ سورہ فتح والی جس آیت کو سورہ احقاف والی آیت کا ناخ کہا جا رہا ہے، اس کے بعد آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کی نفی کرنے والی متعدد آیات کا نزول ہوا ہے، جس کی تفصیل کتب تفسیر و حدیث میں موجود ہے۔

بریلوی بحر العلوم اپنے زعم میں فرماتے ہیں:

”یوں ہی کمالین حاشیہ جلالین میں ہے کہ ابن الجوزی نے کہا کہ آیت کے معنی میں صحیح بات حسن بصری کا قول ہے، ابن عباس، انس، عکرمہ، قتادہ سے مروی ہے کہ اس کے معنی ہیں کہ آخرت میں مجھ کو اپنا اور تمہارا حال معلوم نہیں، لیکن اس کے بعد سورہ الفتح کی آیت نازل ہوئی، تو صحابہ نے کہا کہ آپ ﷺ کو مبارک ہو، اب تو ہم کو آپ ﷺ کا حال معلوم ہو گیا، پھر مومنوں کے جنتی ہونے کی بشارت نازل ہوئی۔“ (الشاہ جدید ایڈیشن: ۱۳۸، ۱۳۹، بحوالہ کمالین حاشیہ جلالین، مطبع فاروقی: ۴۱۴)

صاف ظاہر ہے ابن الجوزی کی بات کا حاصل یہ ہے کہ بقول حسن بصری، ابن عباس، عکرمہ، قتادہ آپ ﷺ کو دنیاوی امور کی تفصیل نہیں معلوم تھی اور اجمالی طور پر آخرت کی یہ بات معلوم تھی کہ کیا ہوگا؟ اس سے امور دنیاوی میں آپ ﷺ کا عالم الغیب نہ ہونا، بلکہ اخروی معاملہ میں بھی صاف ظاہر ہے، یعنی کہ

جو اقوال سلف بریلوی موقف کی تکذیب و تعلیظ کر رہے ہیں، انہیں کو بریلوی اعلیٰ حضرت و بریلوی بحر العلوم نے اپنے موقف پر بطور حجت پیش کر رکھا ہے!

غالی ترین بریلوی کو بھی اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ سورہ فتح والی آیت مذکورہ کے نزول سے بہت پہلے غزوہ بدر میں شریک ہونے والے مجاہدین کو منجانب اللہ جنتی اور مغفور ہونے کی بشارت دی گئی تھی، حتیٰ کہ منصب نبوت پر فائز ہوتے ہی آپ ﷺ کو معلوم ہو گیا تھا کہ توحید پرستوں کو آخرت میں جنت سے سرفراز کیا جائے گا، اس سلسلے میں وارد شدہ آیات و احادیث معروف و مشہور ہیں، صرف بریلوی لوگ ہی حسب ضرورت اپنے مصالح کے مطابق کہیں حقائق کے اعتراف سے انکار اور کہیں خانہ ساز دعاوی کے عادی ہیں، اس لیے ہم اسی پر اکتفا کرتے ہیں، یہ معلوم ہے کہ قرآن مجید میں ایک ہی بات مختلف انداز و پیرایہ میں بہت سارے مقامات پر وقتاً فوقتاً یکے بعد دیگرے کہی جاتی رہی ہے، سورہ فتح والی بات کا بھی یہی حال ہے کہ از روئے حقیقت اس کا حاصل مضمون پہلے بھی قرآن میں وارد ہو چکا ہے۔

یہ معلوم ہے کہ جس حنفی مذہب کی طرف فرقہ بریلویہ اپنے کو منسوب کر رہا ہے، اس کا اصول ہے کہ آپ ﷺ سے مروی شدہ صحیح الاسناد اخبار آحاد سے کسی قرآنی آیت کو منسوخ قرار دینا جائز نہیں، پھر فرقہ بریلویہ کے اعلیٰ حضرت اور بحر العلوم نے حنفی اصول سے بغاوت و انحراف کرتے ہوئے ابن عباس اور بعض تابعین کی طرف منسوب بعض اقوال کو اس آیت کا ناخ کیوں قرار دے لیا، جبکہ ان حضرات کی طرف ان اقوال کا انتساب بھی تحقیق طلب ہے کہ یہ انتساب فی الواقع صحیح ہے، یا غیر صحیح! اور صحیح فرض کرنے کی صورت میں بھی اقوال مذکورہ بریلویت ہی کی بیخ کنی و تکذیب کر رہے ہیں، نہ کہ تائید و توثیق۔ از روئے حقیقت یہاں نسخ کا کوئی معاملہ نہیں زیادہ سے زیادہ بعض جزئیات کا استثناء و تخصیص و تقیید ثابت ہے اور اسے عام اہل علم نسخ نہیں کہتے، اگرچہ احناف سمیت بعض لوگ اسے اپنی اصطلاح کے مطابق نسخ کہتے ہیں، مگر اصطلاح کا یہ ظاہری اختلاف معنوی و حقیقی اختلاف نہیں ہے۔

الحاصل بریلوی بحر العلوم نے اس آیت کے سلسلے میں اپنے مذہب کے بانی کی کتاب ”الدولة المکیة“ کے حوالے سے جو خانہ زاد باتیں مختلف صحابہ و تابعین کی طرف منسوب کر کے کہی ہیں، وہ مکذوب سے مکذوب تر ہیں، کیونکہ جن حضرات کے حوالہ سے ”الدولة المکیة“ میں یہ لغو طرازی کی گئی ہے، ان اقوال مذکورہ سے بریلوی عقیدہ کی تکذیب ہوتی ہے، اس سے بریلوی مذہب کے بانی اور اس کے بحر العلوم کی

بصیرت و بصارت اور سمجھ بوجھ کی حقیقت واضح ہوتی ہے کہ کتنی بددیانتی و معنوی تحریف کے ذریعہ یہ لوگ اسلاف کی طرف خانہ زاد باتیں منسوب کرنے میں ذرا بھی خوف خدا کا احساس نہیں رکھتے، نیز یہ بھی معلوم ہو گیا ہے کہ اپنے اس موقف و عقیدہ میں یہ لوگ متضاد و متعارض و متناقض و مضطرب پالیسی پر کاربند ہیں، پھر بھی اپنے اس تضاد و تعارض و اضطراب کا شعور و احساس و ادراک نہیں رکھتے، بایں ہمہ خود کو سب سے بڑا اصحاب عقل و شعور و اہل علم و فضل کہتے اور اپنے مخالفوں کو جاہل و بے شعور کہتے اور انہیں کافر و ملحد و بے دین و بد عقیدہ بھی کہتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ انتہائی درجہ کی غباوت و حماقت اور بہت خطرناک قسم کی بلاغت و جہالت ہے، بریلوی لوگوں کی اس پالیسی کی طرف متعدد اہل علم نے توجہ دلائی تو بریلوی بحر العلوم نے معلوم نہیں بزم خویش اس کا جواب دیتے ہوئے یہ کیوں فرمایا دیا:

”حدیث پر آپ کا یہ اعتراض کہ اس سے لازم آئے گا کہ صحابہ کرام اور انہوں نے جن جن کو بتایا وہ سب حاضر و ناظر ہو جائیں گے، کامل عیاری اور حدیث سے عدم واقفیت اور جہالت پر مبنی ہے، عیاری تو یہ ہے کہ بڑی چالاک سے آپ نے صحابہ کرام کا لفظ استعمال کیا ہے، تاکہ عوام سمجھیں کہ تمام صحابہ کرام حاضر و ناظر ہو گئے، اگر واقعی ”کم“ کے لفظ سے جمیع صحابہ کا استغراق مراد لیا ہے، تو ہم کو آپ کی اس فراخ دلی پر یہ مثل یاد آتی ہے کہ ”بیٹھا بیٹھا ہپ ہپ کڑوا کڑوا“ تھو تھو، کیونکہ کہاں تو ”ما“ کے عموم سے انکار اور کہاں ضمیر خطاب کو لفظ استغراق بنا ڈالا، اور اگر بعض صحابہ مراد ہیں تو ان کا علم ماکان و یکون ہے، اس سے کس کو انکار ہے؟“ الخ

(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۸۳)

بریلوی بحر العلوم کی اپنی ہی تحریر سے اپنی تکذیب:

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم کے ولی نعمت و سرپرست مولوی عتیق الرحمن بریلوی نے خیر الانبیاء (ص: ۸) میں بہت صراحت کے ساتھ لکھا ہے کہ جس طرح ہمارے رسول ﷺ عالم الغیب تھے، اسی طرح اولیاء اللہ کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا ثابت ہے۔ اور بریلوی بحر العلوم علامہ عبدالمنان نے اپنے ولی نعمت کی اس بات کی پوری تائید کرتے ہوئے خود بھی الشاہد کے قدیم ایڈیشن (ص: ۳۷) میں یہ بات لکھی ہے کہ انبیاء کرام ﷺ ہی نہیں بلکہ اولیاء اللہ کے لیے بھی یہ بات یعنی عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا قرآن و حدیث و اقوال علماء سے ثابت ہے۔ ظاہر ہے کہ اپنے اس بیان میں بریلوی بحر العلوم نے نہایت صراحت سے علی

الاطلاق تمام اولیاء اللہ کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا قرآن و حدیث و اقوال علماء سے ثابت ہونا بتلایا ہے، موصوف نے اپنے اس مطلق حکم لگانے میں اولیاء اللہ میں سے کسی کو بھی مستثنیٰ نہیں کیا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ تمام کے تمام صحابہ رضی اللہ عنہم نبیوں کے بعد سب سے بڑے اولیاء اللہ ہیں، جس کا لازمی مطلب ہے کہ بریلوی بحر العلوم اور بریلوی فرقہ کے تمام افراد نے تمام ہی صحابہ کو مطلقاً عالم الغیب و حاضر و ناظر قرار دے رکھا ہے۔

اپنے اس صریح اور واضح بیان کے بالکل معارض و خلاف موصوف بریلوی بحر العلوم اپنی اس عبارت میں صحابہ کرام کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے سے بزور و شور انکار کر کے اپنی تکذیب و تردید و تغلیط کر رہے ہیں اور اوپر سے موصوف بریلوی بحر العلوم کی تحریر سے لازم آنے والی اس بات سے کہ بریلوی اصول سے تمام ہی صحابہ کرام بلکہ اہل اسلام کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا لازم آتا ہے، صاف صاف انکار کر رہے ہیں، بلکہ غیر بریلوی اہل علم نے ان بریلویوں کے اصول سے لازم آنے والی اس بات کا جو ذکر کر کے معارضہ و مناقضہ قائم کیا ہے اور بریلوی پالیسی و موقف اور قبوری دین و مذہب میں جو تعارض و تضاد و تناقض و اضطراب ظاہر کیا ہے، اس پر کسی قسم کی شرم و ندامت کا احساس تو کجا نہایت بے حیائی و بے شرمی و بے باکی کے ساتھ اپنی عادت معروفہ کے مطابق پوری دریدہ ذہنی سے بیہودہ گوئی اور دروغ بانی و کذب آفرینی میں مزید درمزید ترقی کرتے جا رہے ہیں، اس طرح کے لوگوں کا اس چال ڈھال اور طور و طریق والا ہونا لازم بھی ہے، کیونکہ نص کتاب و سنت کا خلاصہ الخلاصہ اور نچوڑ و حاصل بتلاتے ہوئے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ نے بالصراحت کہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور کسی دوسرے کو عالم الغیب قرار دینے والے لوگ افترا پرداز و بہتان طراز و اتہام باز و کذاب دروغ باف اور انتہائی درجے کے جھوٹے ہیں، اور یہ معلوم ہے کہ ام المؤمنین کی اس بات سے تمام صحابہ و جمیع اہل اسلام نے اس لیے موافقت کی ہے کہ موصوف ام المؤمنین کی بات نصوص کتاب و سنت سے مستفاد و ماخوذ ہے۔ جو لوگ نص و اجماع امت کے مطابق کذاب و مفتری ہوں وہ اپنے اکاذیب کی تولید و تخلیق میں اگر تضاد بیانی و اضطراب و تناقض کے شکار ہو کر خود اپنی تکذیب کا سامان کر لیں تو بعید نہیں، بلکہ توقع کے عین مطابق ہے۔ سوچنے کی بات ہے کہ ایک بریلوی بحر العلوم کا کہنا ہے کہ قرآن و حدیث و اقوال علماء سے اولیاء اللہ اور تمام انبیاء کا عالم الغیب ہونا ثابت ہے، دوسری طرف زور و شور سے اسی بریلوی بحر العلوم کا یہ دعویٰ ہے کہ بریلوی لوگ صحابہ کو عالم الغیب نہیں مانتے، بریلوی بحر

العلوم اور بریلوی شریعت کے اصول سے لازم آنے والی بات کا ذکر کر دینا بھی بریلوی شریعت میں اتنا بڑا جرم ہو گیا کہ اس ذکر کو بریلوی بحر العلوم ”سرمایہ جہالت“ کہتے اور ذکر کنندہ کو ”گم کردگان راہ“ لکھتے ہیں۔
(الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۸۴، ۸۵)

صرف اسی بیہودہ گوئی پر بریلوی بحر العلوم نے اکتفا نہیں کیا، بلکہ اسے بددیانتی، کامل عیاری، عدم واقفیت، جہالت، بڑی چالاکی وغیرہ نہایت بے ہودہ انداز میں قرار دے ڈالا اور لطیف یہ کہہ کیا:

”ہم نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ صحابہ کرام عالم الغیب ہیں۔“ (الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۸۴، ۸۳)

ایک طرف بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ اولیاء اللہ (اولیاء میں صحابہ کرام شامل ہیں اور بریلوی اصول سے تمام اہل اسلام کا عالم الغیب ہونا لازم آتا ہے) کا عالم الغیب ہونا قرآن و حدیث اور اقوال علماء سے ثابت ہے، مگر دوسری طرف لکھنا آخر کیا معنی و مطلب رکھتا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا کہ ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ یعنی آیت قرآنیہ سے صرف وہی لوگ نصیحت پذیر ہوتے ہیں، جن کی کھوپڑی میں مغز اور گودا ہوتا ہے، جس کا مفہوم ہوا کہ جن کی کھوپڑی میں گودا نہیں، وہ نصیحت پذیر نہیں ہیں۔

یہ ہے بریلوی طرز تکلم اور طریق تحقیق و بحث، اہل علم نے بریلوی لوگوں سے صرف یہ کہا تھا کہ تمہاری خانہ ساز قبوری شریعت کے جس اصول سے رسول کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا ثابت ہوتا ہے اسی اصول سے لازمی طور پر رسول کی پوری امت کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ یہ بات بہت واضح بھی ہے۔

اہل علم کے اس مواخذہ و معارضہ کے خلاف جس یا وہ گوئی کا مظاہرہ بریلوی بحر العلوم نے کیا ہے، وہ ناظرین کرام کے سامنے موجود ہے۔ بریلوی لوگ یہ بتلائیں کہ جو علوم بشمول بعض علوم غیب کتاب و سنت کی صورت میں ہمارے رسول ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے عنایت کیے تھے، کیا ان سارے علوم غیب سمیت پوری شریعت کا علم آپ ﷺ اپنی امت کے حوالہ کر کے اور اپنی امت کو سکھا کر نہیں گئے تھے؟ اگر آپ ﷺ حامل وحی جبرئیل کے واسطے سے ساری وحی سیکھ کر عالم الغیب ہو گئے تو آپ ﷺ کی پوری امت آپ ﷺ کے واسطے سے ساری وحی سیکھ کر کیوں عالم الغیب نہیں ہوئی؟ اس کا جواب تو بریلوی بحر العلوم بلکہ بریلوی جماعت کے کسی فرد سے نہیں بن سکتا، مگر یا وہ گوئی کا وہ عالم ہے جو موصوف بحر العلوم کی تحریر مذکور سے ظاہر ہے۔ اگر بعض امور غیب کا علم رکھنے کے سبب آپ ﷺ اس کے باوجود عالم الغیب کہے جاسکتے ہیں کہ قرآن مجید نے

پوری تاکید کے ساتھ ایک سے زیادہ جگہوں پر آپ ﷺ کو عالم الغیب کہنے سے بہت صراحت اور وضاحت کے ساتھ روک دیا ہے تو آپ ﷺ ہی کی طرح بذریعہ قرآن و حدیث بعض امور غیب سے واقف ہونے کے سبب تمام افراد امت بشمول جمیع صحابہ کیوں عالم الغیب نہیں ہوئے؟ آپ ﷺ بھی بریلوی شریعت کی تصریحات کے مطابق تھے بعض ہی امور غیب سے واقف اور آپ ﷺ کی امت کے افراد بھی بعض ہی امور غیب سے واقف ہیں، اپنی متضاد پالیسی کی پیچیدگی اور ثولیدگی کو حل کرنے کے بجائے غیر بریلوی علمائے اسلام کی شان میں مذکورہ بالا قسم کی بیہودہ گوئی آخر کیا معنی رکھتی ہے؟

ایک جگہ اپنے اوپر علمائے اسلام کی طرف سے ہونے والے اعتراض مذکور کے جواب میں بحر العلوم بریلوی کہتے ہیں کہ صحابہ نے چونکہ کہا کہ ”أعلمنا أحفظنا“ ہیں اس لیے بھی سب صحابہ کو علم الغیب نہیں کہا جاسکتا، حالانکہ اس قول کے قائل حضرت خلیفہ راشد عمر بن خطاب ہیں، جن کی بات کا حاصل یہ ہے کہ بریلوی اصول کے مطابق ہر فرد بشر اس لیے عالم الغیب کہلانے کا مستحق ہے کہ بتعلیم الہی بہر حال زیادہ صحیح کم امور غیب کا علم رکھتا ہے اور آپ ﷺ کے علم کو کم علم اور بعض علم اور جزو علم ہی بریلوی لوگ کہتے ہیں، جیسا کہ ان کی تحریروں سے صاف ظاہر ہے۔ جب بعض علم رکھنے کے سبب آپ ﷺ بریلوی شریعت کی نظر میں عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں تو بعض ہی کا علم رکھنے کے سبب افراد امت کیوں عالم الغیب نہیں ہیں؟ یہی سوال ہے جس کا جواب بریلوی شریعت کے ترجمانوں اور وکیلوں و حامیوں کے پاس نہیں ہے، اس لیے جواب کے طور پر اپنی عادت کے مطابق علمائے اہلحدیث کو اپنی جارحیت کا شکار بناتے ہیں اور دروغ دروغ و تضاد در تضاد پر مشتمل تحریریں سپرد قلم کرتے ہیں۔ کیا بریلوی لوگوں کو اسلام کے اس عقیدہ پر ایمان کامل ہے کہ بروز قیامت اپنی تخلیق کردہ متضاد جھوٹی باتوں کی جواب دہی اللہ رب العالمین کے سامنے انہیں کرنی ہوگی؟ اگر ہاں تو اپنی اکاذیب پر مشتمل متضاد باتوں پر نہایت سنجیدگی اور ایمان داری کے ساتھ نظر ثانی کریں۔ وما علینا إلا البلاغ۔

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر بارہویں نص قاطع اور بریلوی سرکشی کی ایک اور مثال:

اپنی مذکورہ بالا متعارض و مذبذبہ ہفوات و لغویات کے ساتھ ایک ہی سانس میں بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”دوسری آیت: ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَىٰ التَّفَاقُقِ﴾ کے بعد ہی ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ اتری، امام طبری

فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس قول سے یہ مراد لی ہے کہ مومن اور منافق گھلے ملے ہیں، اس کا اس سے امتیاز نہیں ہوتا، تو وہ ضبیث یعنی منافق کو جو کفر کو چھپاتا ہے، مومن و مخلص صادق الایمان سے صاف صاف الگ اور ممتاز کرے گا۔“ (الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۳۹، ۱۵۰)

بریلوی صاحب طرز ادیب بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان کی اس فصیح و بلیغ عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ موصوف بریلوی بحر العلوم صاحب کا دعویٰ یہ ہے کہ ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ﴾ والی آیت کریمہ کے بعد ﴿مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ والی آیت کریمہ نازل ہوئی ہے، مگر ناظرین کرام بریلوی بحر العلوم سے پوچھیں کہ کس قرآنی آیت یا حدیث نبوی یا قول صحابہ سے آپ کو یہ معلوم ہوا ہے کہ اول الذکر آیت کے بعد ثانی الذکر والی آیت نازل ہوئی ہے؟ یقین جانے کہ جس طرح دوسرے معاملات میں اپنے تخلیق کردہ اکاذیب کے ذریعہ بریلوی بحر العلوم عوام الناس کو قعر ضلالت میں ڈالنے میں مصروف ہیں، اسی طرح اپنے مذکورہ بالا دعویٰ میں بھی۔

اہل علم پر یہ بات مخفی نہیں کہ اول الذکر آیت کریمہ گیارہویں پارہ سورہ توبہ کی ایک سو ایک نمبر والی آیت ہے اور سورہ توبہ حیات نبوی کے اواخر میں نازل ہونے والی سورتوں میں سے ہے، جب کہ ثانی الذکر آیت کریمہ سورہ آل عمران کی ایک سو انا سویں آیت ہے اور یہ سورہ توبہ سے بہت پہلے ہجرت کے بعد والے ابتدائی زمانے میں نازل ہوئی ہے۔^①

اپنے مذکورہ دعویٰ مکذوبہ کے ساتھ بریلوی بحر العلوم نے امام طبری کے حوالہ سے جو عبارت یہ ظاہر کرنے کے لیے بطور حجت نقل کی ہے کہ اول الذکر آیت میں جن منافقوں سے آپ ﷺ کے لاعلم ہونے کی صراحت کی گئی ہے، ان سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ثانی الذکر والی آیت کے ذریعہ واقف و باخبر بنا دیا تھا، تو کوئی شک نہیں کہ بریلوی بحر العلوم نے یہاں پر عبارت طبری میں تحریف معنوی اور حسب عادت خورد برد اور کتر بیونت و خیانت سے کام لیا ہے، کیونکہ طبری کی اسی عبارت میں یہ صراحت بھی موجود ہے:

”كما ميز الله بينهم يوم أحد عند لقاء العدو عند خروجهم إليه.“

یعنی کہ مومن و منافق کے درمیان اللہ تعالیٰ بالکل اسی طرح حد فاصل و تمیز و تفریق قائم کر دے گا، جس طرح اس نے غزوہ احد کے موقع پر مشرکین سے جنگ کے وقت کیا تھا، جب آپ ﷺ کے ساتھ اسی غزوہ

① ملاحظہ ہو: الإقتان في علوم القرآن، النوع السابع: معرفة أول ما نزل (۱/۲۳، ۳۴)

میں جاتے وقت منافق لوگ بھاگ کھڑے ہوئے تھے اور اپنے اس فرار کے لیے منافقانہ پتہ بازی و حیلہ سازی و دروغ بانی کا ان منافقین نے بہت زیادہ استعمال کیا تھا۔ (تفسیر طبری کا مقام مذکور)

ناظرین کرام بریلوی بحر العلوم اور ان کی بریلوی شریعت کے تخلیق کنندہ اعلیٰ حضرت سے دریافت کریں کہ طبری سے بطور حجت عبارت مذکورہ کو نقل کرتے وقت طبری کی عبارت کے اس اہم جزء کو کس بریلوی مصلحت کے تحت نقل نہیں کیا گیا؟ محض اس لیے کہ عربی دان عبارت کے اس حصہ سے لوگوں پر یہ بات واضح ہو جاتی کہ منافقین و مومنین کے درمیان تمیز و تفریق والا کام اللہ تعالیٰ غزوہ احد کے موقع پر کر چکا تھا، جس کے کئی سال بعد سورہ توبہ والی وہ آیت نازل ہوئی ہے، جس میں صراحت ہے کہ اے ہمارے رسول ﷺ آپ ﷺ مدینہ منورہ میں رہنے والے بہت سارے منافقوں کا علم نہیں رکھتے۔ ظاہر ہے کہ طبری والی روایت پوری دیانت داری کے ساتھ نقل کرنے میں بریلوی اعلیٰ حضرت اور بریلوی بحر العلوم کی تلبیس کاری کھل جانے کا خطرہ تھا، اس لیے بریلوی شریعت کو اس خطرہ سے بچانے کے لیے انہوں نے یہ فریب کاری اختیار کی۔

اپنی اس عبارت کی تائید میں طبری نے بعض تابعین سے مروی شدہ اقوال نقل کیے ہیں، جو ہمارے یہاں کے نسخہ تفسیر طبری (۱۸۷/۳) میں مرقوم ہیں۔ اس تفسیر سے خود طبری نے دوسرے اہل علم کا اختلاف بھی نقل کیا ہے، یعنی کہ طبری کی اختیار کردہ تفسیر متفق علیہ نہیں ہے، بلکہ اس سے ایسے اہل علم نے اختلاف کر رکھا ہے، جو طبری کی اختیار کردہ تفسیر کرنے والے حضرات کے بالمقابل زیادہ علمی عظمت و شہرت رکھتے ہیں اور ہمارے نزدیک از روئے تحقیق طبری کے خلاف موقف رکھنے والے اہل علم ہی کی بات راجح اور اصح ہے، اجمالی طور پر بعض منافقین کا تعارف کرانے سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ﴾ والے منافقین کا تعارف بھی آپ ﷺ کو کر دیا گیا تھا۔

موصوف نے بریلویت کی حمایت میں باطل ہتھکنڈے استعمال کر رکھے ہیں، جب کہ بریلوی لوگوں کے سامنے اپنے آپ کو دوسرے بھیس میں ظاہر کرتے ہیں، اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ سورہ توبہ والی آیت کا بریلوی مذہب کے خلاف رد بلیغ رہنا اپنی جگہ پر برقرار ہے۔ بھلا یہ بات کسی سلیم الطبع آدمی کی سمجھ میں سما سکتی ہے کہ جو لوگ نصوص شرعیہ سے مستفاد ہونے والے قول عائشہ صدیقہ کے مطابق کذاب و مفتری اور اتہام باز ہوں اور تمام صحابہ بھی اس قول عائشہ سے متفق ہوں وہ لوگ سوائے دروغ بانی کے اور بھی کوئی دوسرا مشغلہ اختیار کر سکتے ہیں؟

سورہ محمد کی تیسویں آیت پر بریلوی فرقہ کا مشق ستم:

بریلوی بحر العلوم نے مذکورہ بالا تلمیسی کاری کے ساتھ مزید بریلوی تلمیسات کا سلسلہ اپنے اعلیٰ حضرت کی تقلید میں جاری رکھتے ہوئے کہا ہے:

”امام بغوی آیت مبارکہ ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَارَبُّنَاكُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ﴾ (ہم چاہیں تو آپ ﷺ کو انہیں دکھا دیں تو آپ انہیں علامتوں سے پہچان لیں) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہما کا ارشاد ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد کوئی منافق بھی آپ ﷺ پر پوشیدہ نہیں رہا، سب کو علامتوں سے پہچان گئے۔“

(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۵۰، بحوالہ الدولۃ المکیۃ لأعلیٰ حضرت، ص: ۱۵۰)

اولاً اس عبارت میں مذکور شدہ آیت کریمہ سورہ محمد (القتال) کی تیسویں آیت ہے، جو اس سورہ توبہ سے پہلے نازل ہوئی ہے، جس میں ﴿وَمِنَ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى التِّفَاقِ﴾ والی آیت کریمہ شامل ہے۔

(الإتقان فی علوم القرآن: ۱/۳۴)

اس کا مطلب یہ ہوا کہ سورہ محمد والی جس آیت کو بریلوی اعلیٰ حضرت و بریلوی بحر العلوم نے امام بغوی کا نام لے کر اپنی خود ساختہ بریلوی شریعت کے زیر نظر عقیدہ کی دلیل قرار دیا ہے، اس آیت کے بعد بھی اللہ تعالیٰ نے وضاحت کرتے ہوئے صاف صاف فرمایا کہ مدینہ منورہ میں اس طرح کے سرکش و اڑیل قسم کے منافقین موجود ہیں جن کا علم آپ ﷺ کو نہیں ہے، لہذا سورہ محمد والی آیت مذکورہ کی تفسیر میں بغوی سے بریلوی اعلیٰ حضرت و بریلوی بحر العلوم کی نقل کردہ روایت انس کا یہ مطلب ہرگز نہیں ہو سکتا کہ سورہ توبہ والی آیت میں مذکور شدہ منافقین کا علم بھی آپ ﷺ کو ہو گیا تھا، کیونکہ سورہ توبہ والی اس آیت میں بالصرحت کہا گیا ہے کہ اڑیل اور ہٹ دھرم قسم کے ان منافقوں کا آپ ﷺ کو علم نہیں، اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ آیت سورہ توبہ سورہ محمد والی مذکورہ آیت کے بعد نازل ہوئی ہے۔ تفسیر درمنثور (۳/۱۱۹، ۱۲۰) میں اس مفہوم کی کئی احادیث منقول ہیں کہ سورہ توبہ آخر عہد نبوی میں نازل ہونے والی سورت ہے، جب کہ سورہ محمد اس کے پہلے نازل ہوئی ہے۔

اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ امام بغوی کے نام سے استعمال کی ہوئی بریلوی اعلیٰ حضرت و بریلوی بحر العلوم کی دسیسہ کاری بھی قبوری شریعت کے خانہ ساز موقف کے لیے مفید نہ بن سکی اور مزید برآں دسیسہ کار

ہونے کا راز فاش ہونے پر دونوں بریلوی حضرات کی رسوائی الگ سے ہوئی۔

مذکورہ بالا دونوں آیات کے مضمون میں کسی قسم کا کوئی اختلاف نہیں، ایک میں مدینہ منورہ کے سرکش و ضدی اور اڑیل قسم کے منافقوں کا آپ ﷺ کے لیے علم نہ ہونے کی نفی کی گئی ہے اور وہ دوسری کے بالمقابل مؤخر الزول ہے اور دوسری میں یہ بات کہی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر چاہتا تو تمام ہی منافقوں سے آپ ﷺ کو روشناس کرا دیتا، مگر اللہ تعالیٰ نے ایسا چاہا نہیں اور آپ ان سے ناواقف کے ناواقف ہی رہ گئے۔ اس آیت کی یہی تفسیر حافظ ابن کثیر نے اپنی کتاب التفسیر سورہ محمد آیت نمبر ۲۹، ۳۰ (۶/۳۲۲) میں اور متعدد مفسرین کرام نے بیان کی ہے۔ اگر اپنی بریلوی مصلحت کی بنا پر بریلوی بحر العلوم ان حقائق کے ادراک سے قاصر ہوں تو بعید نہیں، بہت سارے لوگوں کا یہی حال ہوا کرتا ہے۔

یہ بالکل ظاہر بات ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے متعین طور پر آپ ﷺ کو منافقین کا علم کرا دینا ایک دوسری بات ہے اور ان کے لب و لہجہ سے اکتسابی طور پر آپ ﷺ کا انہیں پہچانا ایک دوسری بات ہے اور یہ بات اس کے منافی نہیں کہ ﴿مَرَدُوا عَلَيَ النِّفَاقِ﴾ سے متصف نہ رہنے والے بعض منافقوں کو متعین طور پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتلایا دیا ہو، جیسا کہ ﴿مَرَدُوا عَلَيَ النِّفَاقِ﴾ والی سورہ توبہ ہی سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس وصف سے متصف نہ رہنے والے کچھ منافقوں کو متعین طور پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتلایا دیا تھا، جیسا کہ حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ وغیرہ نے اس کی طرف واضح اشارہ کیا ہے اور اہل علم نے بعض روایات بھی اس کی تائید میں نقل کی ہیں، مثلاً حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے:

”ہم اهل النفاق وقد عرفهم إياهم في براءة. فقال ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ الخ.“^۱

یعنی اس آیت میں ان منافقوں کا ذکر ہے جن کی پہچان اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کو سورہ توبہ کی آیت ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ﴾ کے ذریعہ کرا دی تھی۔

ظاہر ہے کہ سورہ توبہ کی ایک آیت کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو جن منافقوں کی پہچان کرا دی تھی، وہ ان سے مختلف ہیں جن کی بابت اسی سورہ توبہ میں ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَيَ النِّفَاقِ﴾ کہا گیا ہے، ورنہ دونوں آیتوں میں تعارض لازم آئے گا۔ ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ﴾ والی آیت کا

① تفسیر ابن جریر (۲۴/۳۸) سورہ محمد.

مطلب یہ ہے کہ جن لوگوں کا منافی ہونا آپ کو معلوم ہے ان کی نماز جنازہ آپ ﷺ نہ پڑھیں اور یہ حکم تمام ہی اہل اسلام کو ہے کہ جس کا منافی ہونا معلوم ہو، اس کی نماز جنازہ نہ پڑھیں، اس سے تمام اہل اسلام کا عالم الغیب ہونا جب لازم نہیں آتا تو ہمارے رسول ﷺ کا عالم الغیب ہونا کیسے لازم آئے گا؟ کیا اس آیت سے آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے پر فرقہ بریلویہ سے پہلے کسی نے استدلال کیا تھا؟ اس سوال کا جواب بریلوی لوگ ہرگز نہ دے سکیں گے اور یہی بات ان کی تکذیب و تردید کے لیے کافی ہے، اور یہ اس بات کی دلیل بھی ہے کہ فرقہ بریلویہ کی ولادت سے پہلے جو بات اہل اسلام میں کسی نے نہیں کہی تھی، وہ بات اس فرقہ نے اپنی دوسری ایجادات کی طرح ایجاد کر لی۔

مذکورہ بالا تفصیل کو پیش نظر رکھنے سے بریلوی تلمیذ کار کا سارا پول کھل جاتا ہے اور بریلوی اعلیٰ حضرت و بریلوی بحر العلوم نے بحوالہ امام بغوی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے جو یہ نقل کر رکھا ہے کہ اس آیت کے نزول کے بعد آپ ﷺ پر کوئی منافی پوشیدہ نہیں رہ گیا تو اولاً: امام بغوی نے نیز جن اماموں کی کتابیں ہمارے سامنے ہیں، ان میں سے کسی نے بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی شدہ اس روایت کی سند بیان نہیں کی اور بریلوی اعلیٰ حضرت و بریلوی بحر العلوم بقول خویش صرف اس روایت کو حجت مانتے ہیں جس کی سند معتبر ہو، لہذا جب بریلویوں کی حجت بنائی ہوئی روایت انس کی سند ہی مذکور نہیں تو ان بریلویوں کو اس کا معتبر ہونا کیسے معلوم ہوا؟ اور معتبر معلوم ہوئے بغیر اسے کیوں بریلویوں نے حجت بنا لیا؟

بریلویوں کا اپنے مذہبی اصول سے انحراف و اعراض:

ثانیاً: کوئی شک نہیں کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب یہ بے سند روایت آیت سورہ محمد سے متاخر النزول آیت ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ﴾ کے مضمون کے خلاف ہونے کے سبب بریلوی اصول سے مردود ہے، کیونکہ بریلوی اپنے کو جس حنفی مذہب کی طرف منسوب کرتے ہیں، اس کا کہنا ہے کہ قرآن کی آیت پر صحیح الاسناد خبر واحد والی احادیث نبویہ سے زیادتی جائز نہیں، پھر کسی صحابی کی طرف بے سند منسوب ہو جانے والی روایت سے جو زیادہ سے زیادہ ایک صحابی کا قول ہو سکتا ہے، کیونکہ بریلویوں نے زیادتی کو جائز قرار دے لیا ہے؟ کوئی شک نہیں کہ ایسا کر کے بریلویوں نے اپنے اصول سے انحراف و اعراض و بغاوت جیسے بھاری جرم کا ارتکاب کیا ہے۔ ہم کہہ چکے ہیں کہ آیت سورہ محمد آیت سورہ توبہ کے معارض نہیں ہے، لہذا قرآن سے آپ کا عالم الغیب نہ ہونا واضح طور پر ثابت ہے، نصوص شرعیہ کے بالکل خلاف

اپنے اختراعی عقیدہ پر ایسا استدلال، جو اپنے مذہب کے اصول و ضابطہ سے بغاوت کا حامل ہو، کیونکر مسموع و مقبول ہو سکتا ہے؟

معلوم ہوا کہ اس کارستانی میں بریلویوں نے اپنے مذہب ہی کے خلاف بغاوت کر دی ہے، اس کے باوجود جس جرأت و جسارت و بے باکی و دریدہ دہنی کا ان لوگوں نے مظاہرہ کیا ہے، اس کا بہت زیادہ نتیجہ و شنیع ہونا بہت ظاہر ہے، اگر بریلوی فرقہ میں کچھ بھی دینی و علمی غیرت و حمیت ہے تو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی شدہ اپنی مستدل روایت کا مستند و معتبر ہونا ثابت کریں، کیونکہ مناظرہ بجز ڈیہہ منعقدہ ۱۹۷۸ء میں فرقہ بریلویہ نے اہل حدیثوں سے طے کر رکھا تھا کہ صرف معتبر سند والی مرفوع روایت پیش کریں گے، بے سند و ضعیف روایت نہیں۔ (رواد مناظرہ بجز ڈیہہ، ص: ۱۲، ۱۳)

بریلوی اعلیٰ حضرت و بحر العلوم کی اپنے مذہب سے بغاوت و خروج:

اپنی مذکورہ بالا ہفتوں و لغویات میں اضافہ کرتے ہوئے بریلوی اعلیٰ حضرت اور بریلوی بحر العلوم نے لکھا ہے:

”امام بغوی آیت مبارکہ کے شان نزول میں فرماتے ہیں کہ امام سدی فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے اوپر میری امت کے سب لوگ پیش کیے گئے، جس طرح حضرت آدم پر ان کی اولاد پیش ہوئی تھی، تو میں نے ان سب کو پہچان لیا جو مجھ پر ایمان لائے گا اور اس کو بھی جو کفر کرے گا، اس پر منافقین نے مذاق اڑایا کہ آپ ﷺ آئندہ پیدا ہونے والے انسانوں میں مومنوں اور کافروں کے جاننے کا دعویٰ کرتے ہیں اور ہم کافروں ہی کو آپ ﷺ نہیں جانتے۔ تب آپ ﷺ نے قبر پر کھڑے ہو کر اللہ کی حمد و ثنا کی، پھر منافقین کو لاکرا کہ کچھ لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ میرے علم میں طعن کرتے ہیں، آج سے قیامت تک کی جو خبر چاہو پوچھو بتاؤں گا۔ ان نصوص کی مزید وضاحت کی ضرورت قطعاً نہیں، یہ بیاگ دہل اعلان کر رہی ہیں کہ آپ ﷺ کو بعد میں ہر ہر منافق کا علم ہو گیا تھا۔“ الخ

(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۵۰، ۱۵۱ بحوالہ الدولة المکیہ، ص: ۱۵۲)

ہم کہتے ہیں کہ مذکورہ بالا فصیح و بلیغ بریلوی عبارت میں بریلوی قائدین نے بحوالہ امام بغوی آیت مذکورہ کا شان نزول سدی کے واسطے سے نقل کرنے میں اپنی بریلوی عرف رضا خانی عرب قبوری پالیسی و

چال بازی کا استعمال کیا ہے، کیونکہ امام بغوی نے سدی والی روایت کی سند کا ذکر نہیں کیا ہے اور امام بغوی اور سدی کے درمیان صدیاں حائل ہیں، دونوں کے درمیان والی سند کئی رواۃ پر مشتمل ہوا کرتی ہے اور فرقہ بریلویہ یہ بھی کہا کرتا ہے کہ صرف معتبر سند والی مرفوع حدیث، خواہ وہ حکماً ہی مرفوع ہو، مقبول و مستند ہے اور اسی کو معرض استدلال میں پیش کیا جاسکتا ہے۔ (روداد مناظرہ بجز ذبیہ: ۱۲، ۱۳)

اب ناظرین کرام بریلوی بحر العلوم اور ان کے معاونین سے پوچھیں کہ امام بغوی کے حوالہ سے سدی والی جو روایت بطور حجت آپ لوگ نقل کیے ہوئے ہیں، اس کی سند پیش کر کے اس کا معتبر ہونا ثابت کریں۔ آپ یقین جانیے کہ فرقہ بریلویہ اپنی تمام تر قوت استعمال کرنے کے باوجود بھی یہ کام نہ کر سکے گا اور یہی چیز اس فرقہ کے جعل ساز ہونے اور اس کی تکذیب کے لیے کافی ہے، اگرچہ اس طرح کی بہت ساری دیگر باتیں بھی اس کی تکذیب کرنے والی اور اسے جعل ساز ثابت کرنے والی موجود ہیں۔

علاوہ ازیں جس سدی سے بحوالہ بغوی روایت مذکورہ نقل کی گئی ہے، اس کی تعیین بریلوی اعلیٰ حضرت و بریلوی بحر العلوم نے نہیں کی اور یہ بھی دونوں بریلوی قائدین کی تدلیس و تلمیس کی دلیل ہے، کیونکہ سدی نسبت والے ایک سے زیادہ رواۃ کا ذکر کتب رجال میں ملتا ہے اور ان میں سے ایک سے زیادہ سدی النسبۃ رواۃ کو کذاب قرار دیا گیا ہے۔ جیسے عام کتب رجال کی طرف رجوع کر کے باسانی معلوم کیا جاسکتا ہے۔

بریلوی لوگوں پر ضروری تھا کہ جس سدی کی روایت کو انہوں نے نص کہہ کر دلیل و حجت بنایا ہے، اس کا تعارف کرا کے بتلاتے کہ اس کی بیان کردہ بات از روئے شریعت محمدیہ نص قرار دے کر دلیل و حجت بنانے کے لائق ہوتی ہے، یہ ضروری کام نہ کر کے بریلوی قیادت نے اپنے تلمیس کار ہونے کی عملی طور پر تصدیق کر دی ہے۔

معنوی طور پر مجہول راوی سدی بہر حال صحابی نہیں اور اس کا کذاب ہونا مستبعد نہیں، پھر اس کی بیان کردہ بے سند روایت کو بریلوی بحر العلوم کا نص قرار دے لینا کھلی ہوئی بددیانتی اور دینی و علمی خیانت و تلمیس کاری ہے اور اپنے ہی بریلوی مذہب کے اصول و ضوابط کی مخالفت و خلاف ورزی بھی، اس کے باوجود نشہ بریلویت میں بدمست ہو کر بریلوی بحر العلوم کی یہ ہدیان سرائی کیا معنی رکھتی ہے:

”ان نصوص کی مزید وضاحت کی ضرورت قطعاً نہیں۔ الخ“ (الشاہ جدید ایڈیشن: ۱۵۱)

کیا بے سند و غیر ثابت روایات موقوفہ کو نصوص قرار دینا غیر معمولی جرم نہیں ہے؟ یقیناً اس طرح کی

روایات کو نصوص قرار دے لینا یہود و نصاریٰ کے خصائل رذیلہ میں سے ہے۔

اپنی اس ہذیان سرائی کے بعد اور زیادہ مدہوشی آئی تو بریلوی بحر العلوم نے ترقی کرتے ہوئے کہا: ”کیا اب ہم بھی رئیس صاحب سے انہیں کے لب و لہجہ میں پوچھ سکتے ہیں کہ حضرت عمرؓ، ابن الجوزی، امام طبری، امام بغوی، امام سدی وغیرہ ائمہ اعلام پر وہابی مشن کیا فتویٰ لگائے گا؟ حق یہ ہے کہ وہابی مذہب کی بنا اس قسم کی چالاکیوں پر ہے کہ منسوخ آیتوں سے استدلال کریں، مدعی کو اپنی مرضی کے موافق ترمیم دعویٰ پر مجبور کریں، مدعی پر غلط اقرار کا الزام قائم کریں۔“

(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۵۱)

بریلوی عرف رضا خانی عرف قبوری لوگ پہلے مستند و معتبر اور بریلوی تلمیذ سے پاک کوئی قول ان حضرات کی طرف صحیح طور پر منسوب شدہ پیش کر کے واضح کریں کہ حضرات مذکورین ہمارے رسول اور جمع انبیاء و مرسلین ﷺ اور اولیاء کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر قرار دیتے تھے، ان سبھی حضرات نے ان نصوص قرآنیہ کے خلاف کوئی لب کشائی نہیں کی ہے، جن میں بالصراحت اللہ تعالیٰ کے علاوہ خاتم النبیین ﷺ سمیت تمام انبیاء و مرسلین ﷺ اور اولیاء اللہ کے عالم الغیب ہونے کی واضح طور پر نفی کی گئی ہے اور ان حضرات کی طرف منسوب جن روایات کو بریلوی لوگوں نے نص قرار دے کر اپنے اختراعی عقیدہ پر دلیل بنایا ہے، ان روایات میں ہماری پیش کردہ تفصیل کے مطابق بریلویوں کے اختراعی عقیدہ کی دلیل بننے کی صلاحیت قطعاً نہیں ہے، سدی والی روایت جیسی بھی ہے، بہر حال اس آیت کے متعلق ہے جس کے بعد سورۃ الفاضلہ یعنی سورۃ توبہ والی آیت ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النِّفَاقِ﴾ نازل ہوئی ہے اور یہ بات بریلوی بحر العلوم کی ساری تلمیذات و ترویروں و اختراعی اکاذیب کا حلیہ بے رنگ کرنے والی اور اس خانہ ساز بریلوی عقیدہ کی تکذیب کے لیے کافی اور وافی ہے۔

نومولود فرقہ بریلویہ عرف رضا خانیہ جس چیز کو اپنی فطرت ثانیہ سے مجبور ہو کر ”وہابی مشن“ کہتا ہے، وہ اللہ کے فضل و کرم سے سنی المذہب جماعت ہے، جو کتاب و سنت کی پیروکار ہونے کے سبب بجا طور پر اہل حدیث اور اہل سنت و جماعت ہے، اس کا وہی مسلک ہے جو سلف صالحین کا مسلک ہے، اسی لیے اس جماعت کو سلفی جماعت بھی کہا جاتا ہے نہ کہ بریلوی جیسے نومولود فرقہ کی طرح ہے، جس نے محض منہ زوری کی بنا پر اپنا نام سنی اور اہل سنت و جماعت رکھ لیا ہے، اسے سنت و جماعت اور سنی مذہب سے کوئی واسطہ و سروکار

نہیں ہے، اس کی بنا تو بقول ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کذب و زور و افترا پر ہے، وہ جو چاہے اسلاف اور مسلک سلف کے خلاف جارحیت اختیار کر لے، جس کو بریلوی مشن ”وہابی مشن“ کہتا ہے، وہ اسلاف کے خلاف لب کشائی نہیں کرتا، مگر اسلاف نے جس نومولود فرقہ بریلویہ کو متفقہ طور پر کذاب کہا ہے، یعنی ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی بات سے تمام ہی اسلاف امت متفق ہیں، وہ نومولود فرقہ البتہ ام المؤمنین سمیت سارے اسلاف کے خلاف محاذ آرائی اختیار کیے ہوئے ہے اور اس کی تحریروں و تقریروں اور عقائد و نظریات سے صاف ظاہر ہے کہ اس کے جارحانہ اور مبتدعانہ فتاویٰ کے تیروں کی زد پر تمام اسلاف کرام ہی نہیں بلکہ نصوص شرعیہ بھی ہیں۔ جہاں بریلوی لوگوں نے بہت سارے اکاذیب و اتہامات تراشے ہیں، وہاں اگر وہ زوراً و کذباً الحمدیث کے خلاف یہ کہیں:

”حق یہ ہے کہ وہابی مذہب کی بنا اس قسم کی چالاکیوں پر ہے کہ منسوخ آیتوں سے استدلال کریں، مدعی کو اپنے مرضی کے موافق ترمیم و عویٰ پر مجبور کریں، مدعی پر غلط اقرار کا الزام قائم کریں۔“
(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۵۴)

تو کوئی نئی بات ہوئی، کیونکہ بریلوی مذہب کی بنیاد ہی محدثات پر قائم ہے اور بتصریح نبوی ہر محدثہ بدعت و ضلالت ہے، محدثات ان باتوں کو دین میں شامل کر لینے کو کہتے ہیں، جن سے قرون اولیٰ کے لوگ نا آشنا و ناواقف تھے اور جن کا ذکر نصوص کتاب و سنت میں نہیں۔

ہم اپنی ان گزارشات کے بعد بریلوی بحر العلوم کی زیر نظر کتاب کی حقیقت اول سے آخر تک دلائل و براہین کی روشنی میں ظاہر کریں گے۔ ناظرین کرام سنجیدگی و متانت کے ساتھ اعتدال و انصاف و غیر جانب داری کو ملحوظ رکھتے ہوئے پیش کردہ مباحث ملاحظہ فرمائیں اور حق فہمی و حق طلبی و حق شناسی و حق پسندی و حق پرستی کو پیش نظر رکھیں۔

بریلوی لوگ جن آیات سے اپنے موقف پر استدلال کرتے ہیں ان کا ذکر

بریلوی لوگ عام طور سے اپنے موقف پر جن آیات سے استدلال کرتے ہیں، ان سے پانچ کا ذکر
بریلوی بحر العلوم نے اہمیت کے ساتھ کیا ہے، ملاحظہ ہو:

بریلوی مشن کی پیش کردہ پہلی آیت:

﴿وَعَلَّمَكُمَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُونَ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ۱۱۳]

”اے نبی ﷺ! آپ کو اللہ نے ان چیزوں کی تعلیم دی ہے جن کا آپ کو علم نہیں تھا، اللہ کی یہ
تعلیم آپ ﷺ پر فضل عظیم ہے۔“

اس آیت میں آپ کو منجانب اللہ بعض علم غیب دیے جانے کا کوئی ذکر نہیں ہے، لیکن آپ ﷺ کو تعلیم
کردہ جس علم کا ذکر اس آیت میں ہے، اس میں اس بعض علم غیب کو شامل کرنے سے کوئی مانع نہیں جو تعلیم
الہی کے ذریعہ آپ ﷺ کو حاصل ہوا، لیکن یہ معلوم ہے کہ اللہ رب العالمین نے ہمارے رسول کو جن باتوں
کی بھی تعلیم دی، آپ ﷺ نے اپنی امت کو ان باتوں کی تعلیم دے دی ہے اور جس طرح قرآن مجید نے
آپ کی بابت یہ آیت نازل فرمائی اسی طرح آپ ﷺ کی امت کی بابت ارشاد الہی ہے:

﴿وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرہ: ۱۲۹]

﴿وَعَلَّمْتُم مَّا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ﴾ [الأنعام: ۹۱]

ان دونوں میں سے پہلی آیت کا مطلب یہ ہے کہ اے امت محمدیہ! اللہ تعالیٰ نے تمہیں ان امور کی تعلیم
دی جن کا تمہیں علم نہیں تھا۔ اور دوسری آیت کا مطلب ہے کہ بنو اسرائیل یہود و نصاریٰ کو اللہ نے ان امور کی
تعلیم دی جو انہیں نہیں معلوم تھیں، دریں صورت جب تعلیم الہی سے بعض علم غیب سے واقف ہونے کی بنا پر
بریلوی اصول سے ہمارے نبی ﷺ کو عالم الغیب کہنا صحیح ہے، تو اسی بریلوی اصول سے پوری امت محمدیہ اور

بنو اسرائیل کے جملہ افراد کا عالم الغیب ہونا بھی لازم آتا ہے اور امت محمدیہ کے ہر فرد کو عالم الغیب کہنا ضروری قرار پاتا ہے، حالانکہ بریلوی جماعت اپنے اصول سے لازم آنے والی اس بات کی خود ہی قائل و روادار نہیں۔ دریں صورت اس بریلوی اصول پرستی و دیانت داری کا ثبوت دیتے ہوئے تفریق بین القولین کی معقول وجہ کتاب و سنت و اجماع امت کی روشنی میں مدلل طور پر قابل قبول طریق سے بتلانی چاہیے اور اس بریلوی جماعت سے جماعت اہلحدیث اور دوسری جماعتوں کے علماء خصوصاً حضرت العلام خطیب الاسلام مولانا عبدالرؤف جھنڈاگری یہ مطالبہ کرتے رہے ہیں کہ دونوں قسم کی ان آیتوں کے ہوتے ہوئے تفریق والی اپنی بریلوی روش کی وجہ جواز بیان کرو، مگر افسوس کہ بریلوی جماعت حسب عادت اہل حدیث کے اس مطالبہ پر کوئی دھیان نہیں دیتی، کیا بریلوی جماعت کی یہ روش ہٹ دھرمی، بے راہ روی، بے اصولی، موقع پرستی، بے ضابطگی، غلط روی، کج روی وغیرہ نہیں ہے؟

بریلوی مشن کی پیش کردہ دوسری آیت:

بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ آیتوں میں دوسرے نمبر والی آیت یہ ہے:

﴿ وَ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ [النحل: ۸۹]

”اے نبی ہم نے آپ ﷺ پر ایسی کتاب نازل کی جس میں ہر شے کا واضح بیان ہے۔“

ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا دوسری جگہ ارشاد ہے:

﴿ وَ كَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَنْوَاجِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ فَخُذْهَا بِقُوَّةٍ

وَ أْمُرْ قَوْمَكَ يَا أُخْذُوا بِأَحْسَنِهَا ﴾ [الأعراف: ۱۴۵]

یعنی ہم نے موسیٰ علیہ السلام کے لیے تورات کی تختیوں میں ہر چیز کی موعظت اور ہر چیز کی تفصیل لکھ دی اور ان سے کہا کہ اسے مضبوطی کے ساتھ تھا مو اور اپنی قوم بنو اسرائیل کو بھی یہ احسن ترین کتاب تھانے کا حکم دو۔ اسی مفہوم کی بات سورۃ الأنعام (۸/۱۵۵) میں بھی کہی گئی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید کی طرح تورات میں بھی ہر چیز کی تفصیل بیان کرنے کا اللہ نے ذکر کیا ہے اور فرما دیا ہے کہ یہ کتاب ہم نے بذریعہ موسیٰ بنو اسرائیل کو دی کہ وہ اسے حاصل کر کے اس پر عمل پیرا ہوں، یعنی کہ جس طرح تورات موسیٰ کو بذریعہ جبرئیل دی گئی، اسی طرح تمام بنو اسرائیل کو بذریعہ موسیٰ دی گئی، جس سے بریلوی اصول کے مطابق لازم آیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جس طرح وحی الہی کے ذریعہ عالم الغیب ہو گئے، اسی طرح بنو اسرائیل کے تمام

افراد بھی یعنی یہودی قوم کے جملہ افراد بالواسطہ تعلیم کے ذریعہ عالم الغیب ہو گئے، حالانکہ بریلوی فرقہ اسے نہیں مانتا۔ اسی طرح اس آیت کے سلسلے میں بھی اہل حدیث کی طرف سے کہا جاتا ہے کہ جس طرح تعلیم الہی کے ذریعہ بعض امور غیب سے واقفیت کی بنا پر ہمارے رسول ﷺ کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا لازم آتا ہے، اسی طرح اس آیت سے آپ ﷺ کی پوری امت کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا بھی لازم آتا ہے، کیونکہ جس ذریعہ جبرئیل علیہ السلام آپ ﷺ پر قرآن مجید کی تنزیل ہوئی ہے، اسی طرح آپ کی امت پر آپ ﷺ کے واسطے سے قرآن مجید کی تنزیل ہوئی، لہذا قاعدہ مذکورہ کے مطابق آپ ﷺ کی امت کے تمام افراد کا عالم الغیب ہونا لازم آتا ہے، جسے ماننے کی روادار بریلوی جماعت نہیں اور یہ چیز اس کی بے راہ روی و کج فکری و بے اصولی کی دلیلوں میں سے ایک دلیل ہے۔

جب اس آیت میں ﴿تَبَيَّنَا نَا تَكْتَلِ شَيْءٌ﴾ کے الفاظ وارد ہیں تو اس سے بریلوی طریق پر استدلال کر کے کہنا چاہیے کہ ہمارے رسول ﷺ کو کل علم غیب حاصل تھا، مگر اپنے طریق و اصول سے انحراف و اعراض کرتے ہوئے بریلوی جماعت اس آیت کو بھی انہیں آیات میں شمار کیے ہوئے ہے، جن سے ہمارے رسول ﷺ کے لیے کل علم غیب کا نہیں بلکہ صرف بعض علم غیب کا ثبوت ملتا ہے۔ اپنے طریق تکلم کے مطابق بریلوی جماعت شان نبوی میں گستاخی و بے تمیزی و بے ہودگی کی مرتکب ہے کہ اسی کے اصول و طریق تکلم سے جہاں آپ کے لیے کل علم غیب کا ثبوت نکلتا ہے، وہاں یہ بے راہ رو جماعت اور سرپھری پارٹی بعض علم غیب ہی کا اقرار کر کے توہین رسول کی مرتکب ہے۔ دوسروں پر بلا وجہ و سبب توہین رسول کا بے جا اور جھوٹا اتہام و الزام و بہتان لگانے والی جماعت اپنے اصول سے توہین رسول کرنے کی مجرم ہے، مگر بھارت کے فرقہ پرست ہندوؤں کی طرح اس کا پیمانہ و معیار عجیب ہے کہ مسلمانوں پر بلا وجہ غداری وطن کا الزام لگانے کے باوجود خود بھاری پیمانے پر وطن کے ساتھ غداری کرتے رہتے ہیں۔

بریلوی مشن کی پیش کردہ تیسری آیت:

بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ آیات میں سے تیسرے نمبر والی آیت یہ ہے:

﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ...﴾

[الحج: ۲۶، ۲۷]

”اللہ عالم الغیب ہے وہ اپنا غیب کسی پر ظاہر نہیں کرتا، مگر جس رسول سے وہ راضی ہے اور وہ اس

کے آگے پیچھے مگرانی کرتے ہوئے چلاتا ہے، تاکہ وہ جان لے کہ انہوں نے ان کے رب کے پیغامات پہنچا دیے اور وہ لوگوں کے پاس کی جملہ باتوں کی احاطہ کیے ہوئے ہے اور تمام چیزوں کو تعداد کے لحاظ سے محفوظ رکھے ہوئے ہے۔“

ہمارے نزدیک از روئے تحقیق اس کلام الہی میں واقع شدہ استثناء منقطع ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ اس کلام الہی و فرمان ربانی میں یہ کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی بذات خود تنہا عالم الغیب ہے اور وہ عالم الغیب اللہ اپنا غیب اپنی مخلوق میں کسی پر ظاہر نہیں کرتا، اس کلام سے پہلے اللہ تعالیٰ نے اپنے علوم غیب میں سے ایک کا ذکر اس طرح کیا ہے:

ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب نہ ہونے پر تیر ہویں نص قاطع:

﴿قُلْ إِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ مَا تُوَعَّدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا﴾ [الحج: ۲۵]

یعنی اے نبی ﷺ! آپ کہہ دیجیے کہ میں نہیں جانتا کہ جس قیامت کے قیام کا تم سے منجانب اللہ وعدہ کیا جا رہا ہے، وہ قریب الوقوع ہے، یا اس کے وقوع کے لیے میرے رب نے طویل و لمبی مدت مقرر کر رکھی ہے۔ یہ معلوم ہے کہ وقوع قیامت کا علم بہت ساری آیات قرآنیہ کے مطابق اللہ تعالیٰ کے ان علوم غیب میں سے ہے، جن سے اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی نبی و رسول و فرشتہ اور بندہ کو باخبر و آگاہ و مطلع نہیں کیا ہے، لہذا ہمارے نزدیک از روئے تحقیق اس آیت کے معاً بعد ﴿عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ والی آیت میں غیب سے مراد وہی علوم غیب ہیں، جن سے اللہ تعالیٰ نے اپنے کسی بھی رسول و نبی و مخلوق کو باخبر و آگاہ و مطلع نہیں کیا ہے۔ ہمارے نزدیک اس کلام الہی میں صرف استثناء سے پہلے والا مضمون حرف استثناء سے پہلے پہلے مکمل ہو گیا، اس کے بعد والا کلام مضمون متانفہ کا حامل ہے، جس کا حاصل اس قدر ہے کہ اللہ تعالیٰ جس رسول سے راضی ہے، اس کے آگے پیچھے وہ چلنے والے مگر ان مقرر کر دیتا ہے، تاکہ اسے معلوم ہو جائے کہ اس پسندیدہ رسول نے رب العالمین کے پیغامات پہنچا دیے۔

اس کلام الہی میں لفظ ”رسول“ سے مراد حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں، جو تمام انبیاء کرام و مرسلین عظام کے معلم اور حامل وحی ہیں، رطب و یابس اور غٹ و سمین کے جامع و حاطب اللیل حافظ جلال الدین سیوطی نے اس آیت کی تفسیر میں کئی روایات بعض صحابہ و تابعین سے نقل کی ہیں، جن کا حاصل یہ ہے کہ اس آیت میں

وارد شدہ لفظ ”رسول“ سے مراد حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں۔ (تفسیر درمنثور ۸/۳۰۹، ۳۱۰)

قرآن مجید میں حضرت جبرئیل معلم الانبیاء و حامل الوحی ہی کو اور کئی جگہ بھی رسول کہا گیا ہے:

﴿ اِنَّهٗ لَقَوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ ﴿۱۹﴾ ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٍ ﴿۲۰﴾ مُطَاعٍ ثَمَّ اٰمِيْنٍ ﴿۲۱﴾ وَمَا صَاحِبُكُمْ بِمَجْنُوْنٍ ﴿۲۲﴾ وَلَقَدْ رَاَهُ بِالْاُفُقِ الْمُبِيْنِ ﴿۲۳﴾ وَمَا هُوَ عَلٰى الْغَيْبِ بِضٰنِيْنٍ ﴿۲۴﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطٰنٍ رَّجِيْمٍ ﴿۲۵﴾ [التكوير: ۱۹ تا ۲۵]

یعنی یہ قرآن ایک باعزت رسول کا نقل کردہ کلام ہے، جو عرش والے اللہ کے نزدیک قوت و سطوت والا ہے، جس کی سبھی انبیاء و مرسلین اطاعت کرتے ہیں، وہ امانت دار بھی ہے اور تمہارا صاحب (محمد رسول اللہ ﷺ) دیوانے نہیں ہیں، یقیناً انہوں نے (یعنی محمد ﷺ نے) اس امین و مطاع باعزت رسول جبرئیل کو افق مبین میں دیکھا ہے، یہ رسول غیب کی باتیں بتلانے میں بخیل نہیں ہے۔

مذکورہ بالا آیات میں پہلی آیت یعنی سورہ تکویر کی انیسویں آیت میں رسول کا لفظ حضرت جبرئیل ہی کے لیے استعمال ہوا ہے۔ اور ﴿ وَمَا هُوَ عَلٰى الْغَيْبِ بِضٰنِيْنٍ ﴾ میں احتمال ہے کہ ”ہو“ ہنمیر کا مرجع بھی جبرئیل ہی ہوں، جو غیب پر مشتمل بعض باتوں کو پوری وحی الہی سمیت انبیاء کرام ﷺ تک پہنچانے میں بتصریح الہی مجل و کنہوی سے کام نہیں لیتے تھے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول (اس رسول سے مراد خواہ جبرئیل ہوں یا خاتم النبیین ﷺ) کو اپنی بتلائی ہوئی غیب کی باتوں کو لفظ غیب ہی سے تعبیر کیا ہے، جبکہ ہم عرض کر آئے ہیں کہ متعدد آیات میں اس طرح غیب والی باتوں کو کالعدم قرار دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے غیر اللہ سے علم غیب جاننے کی مطلقاً نفی کی ہے۔

ہمارے نزدیک تحقیقی بات یہ ہے کہ غیب کی جو بعض باتیں اللہ تعالیٰ نے اپنے ملکی یا بشری رسول کو بتلا دی وہ حقیقتاً معنوی طور پر غیب نہیں رہ جاتی ہیں، البتہ مجازی طور پر ان پر لفظ غیب کا اطلاق اس لیے ہو سکتا ہے کہ رسول کو اعلام الہی کے پہلے وہ باتیں غیب ہی تھیں، جس طرح لوگ ہمارے رسول ﷺ کو بالغ ہونے کے بعد بلکہ منصب نبوت پر سرفراز کیے جانے کے بعد بھی اس لیے یتیم کہہ دیا کرتے ہیں کہ آپ ایک زمانہ میں بلوغت سے پہلے یتیم تھے۔

علیٰ ہذا القیاس رسولوں کو اعلام الہی کے ذریعہ بتلائے گئے بعض امور غیب اگرچہ معنوی و حقیقی طور پر غیب نہیں رہ جاتے، پھر بھی انہیں بعض مقامات پر مجازاً غیب کہہ دیا گیا ہے، ظاہر ہے کہ جس طرح اعلام الہی کے ذریعہ یہ بعض امور غیب ملکی یا بشری رسول کو حاصل ہوتے ہیں، اسی طرح تعلیم انبیاء کے ذریعہ ان کی

امت کے تمام افراد کو بھی حاصل ہو جاتے ہیں، لہذا جس طرح افراد امت میں سے ہر ہر فرد کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنا درست نہیں، اسی طرح رسولوں اور نبیوں میں سے کسی کو ہمارے لیے عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنا اس وجہ سے جائز و مناسب نہیں کہ ہم کو یعنی پوری امت اسلامیہ کو قرآن مجید اور حدیث نبوی میں تاکید کے ساتھ غیر اللہ میں سے کسی کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے سے منع کر دیا گیا ہے اور غیر اللہ میں سے کسی کے بارے میں اس قسم کا عقیدہ و نظریہ و خیال و ظن قائم کرنے سے اہل اسلام کو روک دیا گیا ہے، جیسا کہ تفصیل آگے آرہی ہے۔

بریلوی مشن کی طرف سے پیش کردہ چوتھی آیت:

بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ پانچ آیتوں میں سے چوتھے نمبر والی آیت یہ ہے:

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ﴾ [البقرہ: ۲۵۵]

”لوگ اللہ تعالیٰ کے علم میں سے کسی بھی چیز کا احاطہ نہیں کر سکتے، مگر اللہ تعالیٰ کے علم میں سے

ان چیزوں کا احاطہ ضرور کر سکتے ہیں جن کو اللہ چاہے۔“

اس آیت میں نبی و رسول کو منجانب اللہ علم غیب بتلانے کی کوئی صراحت نہیں ہے اور یہ معلوم ہے کہ علوم الہی میں بہت سارے علوم ایسے ہیں جو علم غیب نہیں ہیں، ایسی صورت میں زیادہ سے زیادہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ احتمالی و ضمنی طور پر اس آیت سے مستفاد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ اللہ کی مخلوق میں سے کچھ لوگوں کو بعض امور غیب کی جانکاری اعلام الہی کے بدولت ہو جاتی رہی ہے، مگر ہم عرض کر چکے ہیں کہ بعض امور غیب سے باعلام الہی آگاہ ہونے کے باوجود کسی امتی کو اجازت نہیں کہ غیر اللہ میں سے کسی کو، خواہ رسول و نبی و فرشتہ و ولی ہو، عالم الغیب کہے۔

بریلوی مشن کی پیش کردہ پانچویں آیت:

بریلوی بحر العلوم نے اس جگہ پانچویں نمبر پر یہ آیت نقل کی ہے:

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ يَّشَاءُ﴾

[آل عمران: ۱۷۹]

اللہ تعالیٰ تمہیں غیب کی اطلاع نہیں دیتا، لیکن اپنے رسولوں میں جسے چاہتا ہے، اسے اختیار کر لیتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں ہمارے نزدیک ازروئے حقیقت ”ولکن“ سے پہلے والی عبارت تام ہے، اور

اس کا تعلق بایں معنی ”ولکن“ سے آگے والی عبارت سے نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں میں جسے چاہتا ہے، علم غیب کی اطلاع دے دیتا ہے۔ ہماری یہ بات عربی نحو و اصول لغت کے بھی مطابق ہے اور اس لیے بھی صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے متعدد مقامات پر غیر اللہ میں کسی کو غیب کی اطلاع دینے کی مطلقاً نفی کی ہے، اس لیے یہ ممکن نہیں کہ ایک طرف وہ یہ کہے کہ کسی غیر اللہ کو منجانب اللہ علم غیب کی اطلاع نہیں دی گئی اور دوسری طرف اس کے خلاف یہ کہے کہ وہ اپنے رسولوں میں جسے چاہتا ہے غیب کی اطلاع دے دیتا ہے۔ جس سے بظاہر مستفاد ہونے لگے کہ بعض رسولوں کو تو بعض امور غیب کی اطلاع منجانب اللہ دی گئی، مگر بعض کو بعض امور غیب کی اطلاع نہیں دی گئی، اس لیے آیت کا وہ معنی جو ہمارے بیان کردہ معانی کے خلاف ہے، ہمارے نزدیک غیر صحیح ہے، البتہ ہمارا ایمان و عقیدہ ہے کہ اللہ رب العالمین نے اپنے ہر رسول و نبی کو وحی کے ذریعہ بعض امور غیب کی اطلاع و خبر اور جانکاری دی ہے، مگر بعض امور غیب کی اس جانکاری و اطلاع و خبر و واقفیت کی بنا پر یہ عقیدہ و نظریہ بلکہ ظن و گمان رکھنے سے بھی اللہ رب العالمین نے امتی کو روک دیا ہے کہ کوئی رسول و نبی عالم الغیب و حاضر و ناظر بھی ہے، ایسا اس لیے ہے کہ اعلام الہی کے بعد دراصل یہ بعض امور غیب حقیقتاً و معنی امور غیب کہے جانے کے لائق ہی نہیں رہ جاتے اور علم الہی کلی کے بالمقابل باعتبار مقدار یہ بعض امور غیب اتنے زیادہ کم سے بھی کمتر اور قلیل سے بھی زیادہ قلیل تر ہیں کہ کالعدم و لاشی قرار پا کر مطلقاً نفی کے لائق ہیں۔

بریلوی مشن کی بعض دیگر مستدل آیات:

اس جگہ اپنی ذکر کردہ پانچ آیات کے علاوہ متفرق طور پر مختلف مقامات پر بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مذہب اہل علم و اہل قلم نے بعض دوسری آیات کا بھی ذکر کیا ہے اور بزعم خویش سمجھا اور لکھا ہے کہ یہ آیات بھی ہمارے رسول ﷺ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کے دلائل ہیں۔ مثلاً:

﴿الَّذِينَ آمَنُوا بِآيَاتِنَا وَلَمْ يَمُنُوا بِآيَاتِنَا وَأُولَىٰ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦]

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧]

اور وہ آیات جن میں آپ ﷺ کو ”شہید“ اور ”شاہد“ کہا گیا ہے، نیز متعدد دوسری آیات مگر اس جگہ ایجاز و اختصار کے ساتھ یہ عرض ہے کہ اس طرح کی آیات کو خیر القرون و عہد نبوی اور عہد صحابہ و عہد تابعین و عہد تبع تابعین میں آپ کے عالم الغیب ہونے کے دلائل کسی بھی فرد بشر نے نہیں کہا تھا اور ارشاد نبوی ہے:

”آخر زمانہ میں کچھ دجال و کذاب لوگ ایسے ظاہر ہوں گے جو دین اسلام میں ایسی خود

ساختہ جموٹی باتیں شامل کر کے بیان کرتے پھریں گے، جن سے اہل اسلام واقف و آشنا نہ ہوں گے۔“ (صحیح مسلم)

ابھی اس بریلوی تلمیذ پر تفصیلی تبصرہ آگے آئے گا۔ نیز ارشاد نبوی ہے:

”کل عمل، وفي رواية: أمر، ليس عليه أمرنا فهو رد.“ (صحیحین وعام کتب حدیث)

یعنی جس بات اور کام کا ہم نے یعنی نبی ﷺ نے حکم نہ دیا ہو، اسے اگر کیا جائے گا تو وہ مردود و باطل اور لغو ہوگا۔

شرعی اجازت کے بغیر انجام دیا جانے والا عمل مردود و باطل ہے:

مذکورہ بالا حدیث نبوی متواتر المعنی ہے اور اس بات پر صریح دلیل ہے کہ قرآن مجید کے وہ معنی بیان کرنا جس کا ذکر نصوص کتاب و سنت میں نہیں ایک مردود و باطل کام ہے، لہذا بریلوی بحر العلوم اور اس قسم کے جملہ اہل قلم کی یہ بات مردود و باطل ہے، البتہ مفصل بحث آگے آ رہی ہے۔ اس میں شک نہیں کہ ان آیات اور بعض احادیث کا یہ معنی پیدا کر لینا کہ ہمارے رسول محمد ﷺ سمیت تمام انبیاء و مرسلین ﷺ اور اولیاء کرام خصوصاً صحابہ کرام رضی اللہ عنہم عالم الغیب و حاضر و ناظر ہیں، صرف بریلویت کے قائدین و زعماء کا کارنامہ ہے اور ہم کہہ آئے ہیں کہ بریلویت کے ظہور و وجود و ایجاد و اختراع و تدوین و ترتیب پر صرف ایک سو سال کا زمانہ گزرا ہے، اس بریلویت کے ظہور پذیر ہونے سے پہلے اہل اسلام ان احادیث و آیات کے اس اختراعی معنی سے قطعاً ناواقف و ناآشنا تھے، اگرچہ ہم کو اس حقیقت سے انکار نہیں کہ بریلویت کی باقاعدہ تدوین و ترتیب سے پہلے از راہ مصالح اسلام میں داخل ہو جانے والے یہودی، نصرانی، مجوسی، یونانی، قطبی، سبائی، صابی، برہمنی عناصر منصوبہ بند سازش کے ذریعہ بریلویت کے ان امتیازی مسائل و عقائد کے لیے مواد و مسالہ و قفا فوقاً تیار کرتے رہے تھے، مگر اہل اسلام نے اس طرح کے مواد و مسالوں کو اکاذیب، غالی صوفیوں کی ناقابل اعتناء نکات آفرینی و لطائف بازی سے زیادہ وقعت نہیں دی، افسوس یہ ہے کہ دور حاضر میں ان مواد و مسالوں کا استعمال اپنے بہت سارے اختراعی اکاذیب کے ساتھ بریلوی زعماء و قائدین بہت زیادہ کرنے لگے ہیں۔ واللہ المستعان علی ما یصفون۔ سبحان ربك رب العزة عما یصفون و سلام علی المرسلین والحمد لله رب العالمین۔

بریلوی قائدین نے اپنے اس خود ساختہ موقف کی تائید و تصویب میں ایک بات کافی زور و شور کے

ساتھ یہ کہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات و صفات میں وحدہ لا شریک اور بے نظیر و بے مثل ہونے کے باوجود اپنے متعدد وصفی ناموں میں سے بعض ناموں کا اطلاق غیر اللہ کے لیے کیا ہے، نام کا اشتراک ان صفات میں اللہ تعالیٰ کے وحدہ لا شریک و بے نظیر و بے مثل ہونے سے مانع نہیں، مثلاً اللہ کے صفاتی ناموں میں سے ایک نام ”سمیع“ اور دوسرا ”بصیر“ بھی ہے، مگر اس لفظ کا اطلاق اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب قرآن مجید میں غیر اللہ کے لیے بھی کیا ہے، اس لیے محض نام میں اشتراک سے شرک لازم نہیں آسکتا، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے سمیع و بصیر ہونے میں اور غیر اللہ کے سمیع و بصیر ہونے میں بہت فرق ہے، بندہ حادث و محدود ہے اور اللہ حادث و محدود نہیں ہے، لہذا عالم الغیب اگرچہ اللہ تعالیٰ کا ایک وصف اور اس کا ایک صفاتی نام ہے، مگر اس سے لازم نہیں آتا کہ غیر اللہ کے لیے عالم الغیب کے لفظ کا استعمال شرعاً ممنوع ہے، اللہ کے عالم الغیب ہونے اور غیر اللہ کے عالم الغیب ہونے میں بہت زیادہ فرق ہے۔

(ماحصل ازخیر الانبیاء مؤلفہ مولوی عتیق الرحمن بریلوی اکھر وی، ص: ۲۳، الشاہد قدیم و جدید ایڈیشن، ص: ۷۷، ۸)

اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ:

ہم کہتے ہیں کہ معتبر سند سے مروی شدہ حدیث نبوی کے مطابق اللہ تعالیٰ کے ایک کم سو یعنی نواوے اچھے نام (اسمائے حسنیٰ) ہیں، جن میں ایک کو چھوڑ کر باقی اٹھانوے نام اللہ تعالیٰ کے صفاتی نام ہیں۔^①

اللہ تعالیٰ کے ان اٹھانوے اسمائے حسنیٰ میں سے بچپن سے زائد ناموں کا اطلاق کتاب و سنت میں غیر اللہ کے لیے ہوا ہے، جس کی تفصیل بنظر اختصار قلم انداز کی جانی ہے اور دریافت کرنے پر ہر وقت بتلائی جا سکتی ہے، مگر محض اللہ تعالیٰ کے اسمائے حسنیٰ میں نام کے اس اشتراک سے اللہ تعالیٰ کے ان صفاتی ناموں پر کوئی حرف نہیں آتا اور نہ شرک و کفر لازم آتا ہے، غیر اللہ کے لیے ان اسماء کا اطلاق و استعمال شریعت میں ممنوع ہونے کے بجائے جائز قرار دیا گیا ہے، لیکن اس چیز پر قیاس کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ کے دوسرے ناموں کا اطلاق و استعمال غیر اللہ کے لیے کرنا ایسی صورت میں جرم اور شرارت و شیطنیت ہے کہ ان ناموں کا اطلاق و استعمال شریعت اسلامی میں غیر اللہ کے لیے بالصرحت ممنوع قرار دیا گیا ہو، اس طرح کا قیاس اگر بریلوی شریعت نے اپنے مذہب میں داخل و شامل کر رکھا ہے، تو یہ بھی اس کے خود ساختہ اختراعی و خانہ ساز اصول و ضوابط میں سے ایک خانہ ساز اصول و ضابطہ ہے، اس قسم کے امور میں اس طرح کا قیاس جائز قرار

① ملاحظہ ہو: تحفة الذاکرین شرح عدة حصن حصین للشوکانی، فصل فی الأسماء الحسنیٰ (ص: ۵۳ تا ۵۶)

دے لینا قطعاً اور یقیناً اصول اسلام سے انحراف و اعراض و بغاوت ہے۔

یقیناً عالم الغیب اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ایک نام ہے کہ اللہ ہی بہتر جانے کہ یہ نام یعنی عالم الغیب والا اسم الہی ان احادیث نبویہ میں مذکور نہیں ہوا، جن میں رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے ننانوے اسمائے حسنیٰ گنائے ہیں، یہ معلوم ہے کہ احادیث نبویہ میں مذکور شدہ ننانوے اسمائے حسنیٰ کے علاوہ بھی اللہ رب العالمین کے بہت سارے نام کتاب و سنت میں وارد ہیں، حتیٰ کہ ارشاد نبوی کے مطابق اللہ تعالیٰ کے ناموں کا شمار انسانی طاقت سے باہر ہے اور اس کے سبھی ناموں کا جان لینا کسی بھی نبی و رسول حتیٰ کہ خاتم النبیین ﷺ کے لیے بھی ناممکن ہے۔^①

اس کے باوجود اللہ تعالیٰ کے اس وصفی نام یعنی عالم الغیب کا اطلاق غیر اللہ کے لیے شریعت محمدیہ میں ممنوع و ناجائز قرار دیا گیا ہے۔

عبادت تو قیفی چیز ہے:

یہ معلوم ہے کہ مذہب اسلام میں عبادت کی کتنی اہمیت ہے اور عبادت کی بہت ساری اقسام و انواع ہیں، اور یہ بھی معلوم ہے کہ ہر عبادت تو قیفی چیز ہے، یعنی کہ اللہ تعالیٰ کے بتلائے بغیر ہم کو یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ ہم پر کون کون سی عبادت فرض، واجب و سنت مؤکدہ و سنت غیر مؤکدہ و سنت مستحبہ و نوافل ہیں، اور انہیں کب اور کیسے اور کس طریق پر انجام دیا جائے۔ ان ساری عبادتوں کو اللہ کے بغیر ان کے کوائف و طریق ادائیگی کے ساتھ ساتھ بندے کا جاننا ممکن نہیں، یہ بات اعلام الہی کے بغیر بزور عقل و قیاس و اجتہاد و رائے معلوم ہونا محال در محال ہے، یہ تمام امور عبادت بندوں کے اعتبار سے امور غیب ہیں، جن کو وہ بلا اعلام الہی محض اپنے زور عقل و رائے و قیاس سے معلوم نہیں کر سکتا۔ اور یہ معلوم ہے کہ عام اہل اسلام اپنے اوپر عائد ہونے والی عبادت، ان کے کوائف و اوقات، ان کے طریق ادائیگی وغیرہ جیسے امور سے واقف و آگاہ و باخبر ہیں، مگر ان امور غیب کی خبر رکھنے کے باوجود اہل اسلام میں سے ہر آدمی کو عالم الغیب کہنا کسی طرح بھی صحیح و درست و جائز نہیں حتیٰ کہ بریلوی لوگ بھی اس بنا پر کسی مسلمان کو خواہ وہ متقی ہو یا فاسق عالم الغیب ہونے کا عقیدہ نہیں رکھتے، نہ اس عقیدہ کو فرض، واجب، سنت و مستحب و جائز بتلانے کے لیے کتابیں لکھتے نہ

① ملاحظہ ہو ہماری کتاب: تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد، (ص: ۷۲، ۷۳) بحوالہ بدائع الفوائد للحافظ

ابن القيم الجوزیہ (۱/۱۶۶) وغیرہ۔

جلے کرتے نہ درس گاہیں قائم کرتے ہیں، لیکن سوال یہ ہے کہ بندوں کے اعتبار سے امور غیب میں سے عبادات کے ہونے کے سبب اور منجانب اللہ انہیں اس کا علم ہونے کے سبب ان بندوں کو بریلوی لوگ کیوں عالم الغیب نہیں کہتے؟ حالانکہ ہمارے رسول ﷺ سمیت تمام نبیوں و رسولوں ﷺ کو یہی لوگ عالم الغیب کہتے اور اس سلسلے میں طویل و عریض کتابیں لکھتے اور تمام مسلمانوں سے مطالبہ کرتے ہیں کہ رسولوں و نبیوں کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ و نظریہ لازم پکڑو اور اپنی اس بات اور اپنے اس موقف و مذہب و عقیدہ و نظریہ کے صحیح ہونے پر کوئی بھی معقول شرعی دلیل نہیں پیش کرتے، صرف تلبیسات و تحریقات اور دجل و فریب و اختراعات سے کام لیتے ہیں۔

عبادات کے علاوہ بہت سارے شرعی امور حتیٰ کہ اللہ رب العالمین کا اپنی ذات و صفات میں یکتا وحدہ لا شریک ہونا اور اس کا لوگوں کی ہدایت کے لیے رسولوں کا بھیجنا اور کسی رسول کا رسول ہونا، اللہ کی بھیجی ہوئی کسی کتاب شریعت کا کتاب شریعت ہونا یہ سارے امور بندوں کے اعتبار سے امور غیب ہی میں سے ہیں، بلا اعلام الہی ہم بندگان خدا کو یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ مکہ مکرمہ کے قبیلہ قریش کے ایک فرد عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم کے نطفہ سے ان کی بیوی آمنہ خاتون کے بطن سے پیدا ہونے والے ”محمد بن عبد اللہ ﷺ“ فی الواقع اللہ کے نبی و رسول ہیں اور ان پر ہمارے لیے کتاب شریعت قرآن مجید کا نزول ہوا ہے۔ اس قسم کی جملہ باتیں ساری کی ساری ہم بندگان خدا کے اعتبار سے قطعاً اور یقیناً امور غیب سے ہیں، جن کا علم ہم کو باعلام الہی ہی ہوا اور یہ اعلام الہی بذریعہ رسول ﷺ ہمیں حاصل ہوا، ان سارے امور غیب سے ہم بجز اللہ و فضلہ باعلام الہی واقف و آگاہ اور باخبر ہوئے، مگر ان امور غیب کا باعلام الہی علم رکھنے کے باوجود ہم کو بریلوی لوگ عالم الغیب کہنے کے روادار نہیں، مگر نہ جانے کس خبط و جہالت و ضلالت کا شکار ہو کر دعویٰ کرتے ہیں کہ اعلام الہی کی بدولت اس قسم کے امور کا علم رکھنے کے سبب ہمارے رسول محمد ﷺ سمیت سارے کے سارے انبیاء کرام ﷺ عالم الغیب ہیں اور تمام ہی اہل اسلام کو یہی عقیدہ و نظریہ و موقف رکھنا چاہیے۔

بہر حال یہ طے شدہ بات ہے کہ جن امور شرعیہ کے جاننے کی ضرورت بندوں اور مکلفین کو ہے ان امور کو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ بواسطہ نبی و رسول ہم کو بتلادیا ہے اور یہ سارے امور ہمارے اپنے اعتبار سے امور غیب بھی ہیں، مگر اعلام الہی کے ذریعہ ظاہر و واضح ہو جانے کے بعد یہ امور امور غیب ہی نہیں رہ گئے، خواہ اس لیے یہ امور غیب نہیں رہ گئے ہوں کہ امور غیب کی کثرت کے بالمقابل باعلام الہی معلوم شدہ یہ

امور غیب اس قدر اقل قلیل ہیں کہ انہیں کالعدم مان لیا گیا، خواہ اس لیے امور غیب نہیں رہ گئے کہ غیب کی تعریف اہل علم کی نظر میں یہ ہے کہ جس چیز کو محض اپنے ذاتی وسائل و حواس خمسہ کے ذریعہ انسان نہ جان سکے، لیکن اگر اس طرح کے امور میں سے کچھ امور اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعہ اپنے بندوں کو بتلا دے تو وہ از روئے حقیقت معنوی طور پر غیب نہیں رہ جاتے، ان پر لفظ غیب کا اطلاق محض مجازی طور پر ہو سکتا ہے اور انہیں جاننے کے سبب آدمی کو عالم الغیب کہنا صحیح و جائز نہیں، خواہ وہ آدمی رسول و نبی ہی کیوں نہ ہو۔

ہم دیکھ رہے ہیں کہ زیر نظر آیت کریمہ میں نہایت صراحت اور وضاحت کے ساتھ غیر اللہ سے غیب دانی کی نفی کر دی گئی ہے اور جب اللہ رب العالمین نے غیر اللہ کے لیے غیب کا علم رکھنے کی نفی کر دی ہے تو پھر بندگان خدا کو کسی طرح بھی زیبا و لائق نہیں کہ وہ کسی غیر اللہ کو عالم الغیب کہے اور اس کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ و نظریہ رکھے اور اس عقیدہ و نظریہ کا پرچار، اس کی نشر و اشاعت اور تبلیغ و دعوت کرتا پھرے، مگر ان تمام امور کے باوجود قہوری شریعت سے وابستگی رکھنے والے اطاعت الہی کا دعویٰ کرنے کے باوجود نہایت گرم جوشی و نشاط و سرگرمی کے ساتھ اس عقیدہ کے معتقد ہیں اور اسی کو کار خیر و ثواب سمجھتے ہیں۔

زیر نظر آیت کریمہ میں کہا گیا ہے کہ ”مفتاح غیب“ کا علم اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے اور عام اہل علم و مفتاح غیب کا معنی کنجیاں بتلاتے ہیں اور یہ معلوم ہے کہ کنجیاں ہی کسی متفعل و محفوظ چیز کے حصول کا ذریعہ ہیں، لہذا جب بتصریح الہی اللہ کے علاوہ کسی کو غیب کی کنجیاں تک کا علم حاصل نہیں، جو ذریعہ حصول غیب ہیں، تو پھر اللہ کے علاوہ کسی اور کا علوم غیب سے واقف ہونا اور اس کا عالم الغیب ہونا مستبعد سے بھی مستبعد تر اور محال و ناممکن در ناممکن ہے، اور اس فرمان ربانی اور اس کے ہم معنی بہت سارے فرامین الہیہ کے باوجود قہوری لوگوں کا یہ کہنا کہ ہمارے رسول محمد ﷺ عالم الغیب ہیں، شریعت محمدیہ و مذہب اسلام کے علاوہ کسی دوسری شریعت و مذہب کا اتباع تو ہو سکتا ہے، شریعت محمدیہ و مذہب اسلام کا اتباع ہرگز نہیں ہو سکتا۔

غیر اللہ کے عالم الغیب نہ ہونے پر ایک اور دلیل شرعی:

خاتم النبیین رحمۃ اللعالمین سید المرسلین جناب محمد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آیت مذکورہ میں جن ”مفتاح غیب“ کا ذکر اللہ رب العالمین نے کر رکھا ہے، ان سے مراد پانچ قسم کے بنیادی مفاتح غیب ہیں، جن کی تفسیر اللہ تعالیٰ کی نازل کردہ دوسری آیت کریمہ کے ذریعہ کر دی گئی ہے، یہ حدیث نبوی متواتر المعنی ہے اور عام کتب حدیث و کتب تفسیر میں شرح و بسط کے ساتھ منقول و مذکور ہے، ان آیات قرآنیہ اور متواتر المعنی

حدیث نبوی کے موافق صحابہ و تابعین اور جمیع اہل اسلام کا یہی عقیدہ رہا کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی دوسرا عالم الغیب نہیں مگر کوئی ایک سو سال پہلے پیدا ہونے والی بریلوی شریعت کے زعماء و قائدین و مبلغین نے ان آیات کریمات اور احادیث نبویہ و اقوال صحابہ و تابعین و اجماع امت کے خلاف ایک نیا راستہ نکال کر کہنا شروع کر دیا کہ اللہ کے علاوہ بھی بہت سارے مخلوق و افراد عالم الغیب ہیں، حد ہوگئی اس بے راہ روی کی!

مذکورہ بالا آیت کریمہ میں مذکور شدہ لفظ ”مفتاح الغیب“ کا معنی و مطلب بقول رسول عربی ﷺ اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت کے ذریعہ واضح کیا ہے، ہمارے رسول ﷺ نے اپنے ارشاد و فرمان میں جس آیت کریمہ کی طرف اشارہ کیا ہے، اس آیت کا بالصرحت ذکر دوسری حدیث نبوی میں موجود ہے اور وہ آیت یہ ہے:

﴿ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾
[لقمان: ۳۴]

”بے شک اللہ تعالیٰ ہی کے پاس وقوع قیامت کا علم ہے اور اسی کو اس کا علم بھی ہے کہ وہ بارش کب اور کیسے اور کتنی نازل کرے گا اور صرف وہی بچہ دانیوں والی چیزوں کا علم رکھتا ہے اور کوئی بھی نفس (تنفس و شخص) یہ نہیں جانتا کہ وہ کل کیا کرے دھرے گا اور کوئی یہ بھی نہیں جانتا کہ کس سرزمین میں مرے گا، بے شک ان ساری باتوں کا بخوبی علم رکھنے والا اللہ تعالیٰ ہی ہے اور وہی ان امور سے باخبر بھی ہے۔“

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ اس آیت کریمہ میں پانچ بنیادی قسم کے علوم غیب کا ذکر ہے اور انھی بنیادی قسم کے علوم غیب کو اللہ تعالیٰ نے بتصریح نبوی ”مفتاح الغیب“ کہہ رکھا ہے، جن کا علم اللہ تعالیٰ کی تصریح اور رسول اللہ ﷺ کی توضیح و تفسیر کے مطابق اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے، یہ ایک واضح بات ہے کہ بنیادی قسم کے علوم غیب اور امور غیب یہی پانچ چیزیں ہیں، ورنہ ان کے علاوہ بھی بہت ساری باتیں علم غیب سے تعلق رکھنے والی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مطلقاً غیر اللہ کے لیے علم غیب کی نفی کر رکھی ہے، جیسا کہ تفصیل آگے آرہی ہے۔

بعض اہل علم سے ”مفتاح الغیب“ کے معنی ”خزائن الغیب“ بھی منقول ہیں، جن کا مطلب یہ ہوا کہ بنیادی قسم کے علوم غیب کے پانچ خزانے ہیں، جن کا علم اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں، یہ تفسیر مروج ہونے

کے باوجود معنوی طور پر تفسیر اول سے مختلف نہیں ہے، مگر جیسا کہ ہم پہلے کہہ آئے ہیں کہ بنیادی قسم کے ان پانچ اہم ترین امور غیب کے علاوہ دوسرے قسم کے امور غیب اور علوم غیب بھی ہیں اور تمام ہی اقسام کے امور غیب کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ نے صراحت کر رکھی ہے کہ ان کا علم اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے۔

اللہ ورسول کی ان تصریحات کے ساتھ ہی ساتھ یہ تصریحات بھی ملتی ہیں کہ بعض امور غیب اور بعض علوم غیب پر اللہ تعالیٰ اپنے کچھ بندوں کو مطلع و باخبر اور واقف کر دیا کرتا ہے، مگر دو وجوہ و اسباب کی بنا پر شریعت کی نظر میں ان کا اعتبار نہ کرتے ہوئے غیر اللہ سے مطلقاً علم غیب کی نفی کر دی گئی ہے:

① ایک یہ کہ یہ بعض امور غیب اور بعض علوم غیب جن سے منجانب اللہ بعض بندگان خدا کو اللہ تعالیٰ کے حسب منشا باخبر و مطلع و واقف کر دیا گیا ہے، ان پر اعلام الہی کے بعد امور غیب کے لفظ کا اطلاق شرعاً و لغتاً و حقیقتاً کرنا صحیح نہیں کہ اعلام الہی کے بعد وہ امور غیب ہی نہیں رہ گئے۔

② دوسرے یہ کہ بہت سارے علوم غیب کے بالمقابل یہ بعض علوم غیب جن سے بعض بندگان خدا کو واقف کر دیا گیا ہے، اس قدر قلیل و کمتر ہیں کہ کالعدم قرار دیے جانے کے لائق ہیں، ان دو وجوہ کی بنا پر ان بعض علوم غیب پر اگر نصوص شرعیہ میں لفظ غیب کا اطلاق ہوا ہے تو وہ صرف مجاز ہے، حقیقت نہیں ہے، یا یہ کہ غیر اللہ کے لیے مطلقاً علم غیب کی نفی جس انداز میں نصوص شرعیہ میں کی گئی ہے، ان کی موجودگی میں ان مجازی قسم کے بعض امور غیب کو معنوی طور پر غیب کہہ کر منجانب اللہ ان کے جاننے والوں کو عالم الغیب کہنا صحیح و جائز و درست نہیں۔

مذکورہ بالا آیتوں کی تفسیر و توضیح معنی و تشریح مفہوم کے سلسلے میں بہت کثرت سے بہت ساری احادیث نبویہ متواتر المعنی اسانید سے مروی ہیں اور ان آیات و احادیث نبویہ کے مطابق ان کے مخاطبین اولین صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور ان کے بعد کے تمام اہل اسلام کے اقوال و آثار منقول و مروی ہیں۔ ان سے مختلف اسلاف امت میں سے کوئی بھی معتبر و ثقہ و صحیح العقیدہ مسلمان کبھی بھی لب کشائی کی جرأت و جسارت اور ہمت و حوصلہ اس لیے نہیں کر سکا کہ اسے احساس تھا کہ میں اللہ ورسول کے احکام کا پابند ہوں، شتر بے مہار و بے لگام چوپایہ جانور نہیں ہوں، نہ اللہ کا باغی و ظاغی و سرکش انسان اور شیطان کا پیروکار آدمی ہوں کہ حدود شریعت سے تجاوز و انحراف و اعراض کرنے کا ارتکاب کروں، البتہ شتر بے مہار و بے لگام چوپایہ جانوروں کا اوصاف رکھنے والے لوگوں کی بات دوسری ہے، وہ تصریحات شرعیہ اور حدود شرعیہ کے خلاف کچھ بھی کر سکتے ہیں اور

شرعی احکام کی خلاف ورزی کرنے والے اپنے موقف کی تصویب و تصحیح و تائید میں اپنے پیشرو اور اپنے مقتدی اہلس لعین و رجیم کے طریق کار پر چلتے ہوئے جو چاہیں بک اور بول سکتے ہیں، جس نے حضرت آدم علیہ السلام کے لیے سجدہ کرنے کے حکم الہی سے سرتابی کی اور یہ وجہ جواز خانہ ساز و اختراعی طور پر ایجاد کر لی کہ ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ میں اسے اس لیے سجدہ نہ کرنے والے اپنے موقف میں حق بجانب ہوں کہ مجھے آگ سے پیدا کیا گیا اور اسے مٹی سے پیدا کیا گیا اور تخلیقی عنصر کے اعتبار سے میں مٹی سے بنے ہوئے اس انسان سے بہتر ہوں۔

ایک بہت ہی مشہور و معروف حدیث نبوی معنوی طور پر مختلف الفاظ کے ساتھ کئی صحابہ سے مروی و منقول ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے وقوع قیامت کے وقت سے متعلق ہمارے رسول ﷺ نے فرمایا:

”ما المسئول عنها بأعلم من السائل، وسأخبرها من أشرطها إذا ولدت الأمة ربتها، وإذا تناول رعاة الإبل البهم في البنيان، في خمس لا يعلمهن إلا الله. ثم تلا النبي صلى الله عليه وسلم: عنده علم الساعة... الآية“^①

یعنی قیام قیامت کے وقت کے بارے میں سائل ہی کی طرح میں بے خبر و لاعلم و غیر واقف ہوں، البتہ میں وقوع قیامت کے قرب کی کچھ علامات بتلا سکتا ہوں، مگر وقت قیامت کا علم تو ان پانچ مفاتح غیب و خزان غیب اور بنیادی علوم غیب میں سے ہے، جن کا علم صرف اللہ تبارک و تعالیٰ ہی کو ہے، پھر آپ نے سورہ لقمان کی (۱۷۹) ویں آیت کی تلاوت کی، یعنی ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ الآية

معنوی طور پر تواتر کے ساتھ مروی اس حدیث نبوی میں پوری صراحت ہمارے اس رسول و نبی ﷺ نے کی ہے، جس پر ایمان لا کر ہم اسلام میں داخل ہوئے ہیں، وہ صراحت نبوی ہمارے اور ناظرین کرام کے سامنے واضح طور پر موجود ہے کہ آپ ﷺ نے صاف صاف بلا تکلف فرمایا کہ مذکورہ پانچ مفاتح غیب میں سے کسی ایک کو بھی میں نہیں جانتا۔

اس صراحت نبوی کے بالمقابل آپ ﷺ پر ایمان اور آپ ﷺ کی محبت کا دم بھرنے والا کوئی آدمی

① صحیح البخاری مع فتح الباری، کتاب الإیمان (۱/ ۱۱۴) و کتاب التفسیر حدیث نمبر: ۴۷۷۷ (۸/ ۵۱۳) و عام کتب حدیث.

اس صراحت نبوی کا علم رکھنے کے باوجود اگر کہتا ہے کہ جس نبی و رسول پر ایمان کا مجھے دعویٰ ہے اور جس کی محبت کا میں دم بھرتا ہوں، وہ نبی و رسول عالم الغیب ہے اور اس کو جملہ امور غیب سمیت ان پانچوں مفاتیح غیب و خزائن غیب و امور غیب کا بھی علم تھا، تو اس طرح کا دعویٰ ایمان و دعویٰ حب نبوی رکھنے والا قطعاً اور یقیناً اور لازماً اپنی اس بات، قول و عقیدہ اور ظن و خیال میں جھوٹا و دروغ گو اور کذب بیانی کرنے والا ہے، کیونکہ وہ اپنے اس قول و عقیدہ و ظن و خیال کے ذریعہ ہمارے رسول ﷺ کی واضح صراحت کی تکذیب کر رہا ہے اور اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ آپ کی صراحت کردہ بات کی تکذیب کرنے والا بذات خود جھوٹا کذاب اور دروغ گو ہے، کیونکہ آپ کا صدوق و ثقہ ہونا طے شدہ ہے۔

البتہ اس میں بھی کوئی شک و شبہ نہیں کہ ان پانچوں بنیادی علوم غیب کے مفاتیح و خزائن سمیت جملہ علوم غیب میں سے بعض امور کی جانکاری و خبر اللہ رب العالمین نے موقع و محل اور حاجت و ضرورت کی مناسبت سے اپنے بہت سارے بندوں کو بالواسطہ دے دی ہے، مثلاً ہم مسلمانوں کو اپنی کتاب شریعت کے ذریعہ باخبر کر دیا ہے کہ قیام قیامت ضرور بالضرور ہونے والا ہے، چاہے اس کا قیام وقوع جلد ہو یا دیر میں ہو، اسی طرح اس نے ہمیں اپنی کتاب شریعت کے ذریعہ بتلادیا ہے کہ ہماری رضا و عدم رضا فلاں فلاں چیزوں میں ہے اور یہ کہ ہمارے لیے تم کو فلاں عبادتیں کرنی فرض و واجب ہیں، جن کو تم فلاں فلاں طریق پر ادا کرو، علیٰ ہذا القیاس بہت سارے امور غیب ہیں، جن سے وحی الہی کے پہلے ہم واقف تھے نہ ہمارے رسول ﷺ۔ ان بعض امور غیب کا علم رکھنے کی بنا پر جس طرح ہم میں سے ہر ایک کو عالم الغیب کہنا ناجائز و ممنوع ہے، اسی طرح کسی رسول کو بھی عالم الغیب کہنا جائز نہیں، کیونکہ احکام شرعیہ میں غیر اللہ میں سے کسی کو عالم الغیب کہنے کی اجازت نہیں دی گئی ہے، بلکہ اس سے نہایت تاکید اور صراحت کے ساتھ منع کیا گیا ہے، اور یہ اس لیے ہے کہ عالم الغیب ہونا اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کے علاوہ اگر کسی اور کو بھی عالم الغیب کہا گیا تو شرک و کفر ہوگا۔ یہ اتنی واضح بات ہے جو بہت آسانی سے ہر سلیم الطبع مسلمان کی سمجھ میں آسکتی ہے، البتہ جن کے ذہن و دماغ اور دلوں میں کجی و خرابی ہے، وہ اس حقیقت کو سمجھنے سے قاصر رہیں تو بعید نہیں۔ جن لوگوں کے قلوب و دماغ و اذہان و فکر و مزاج میں مختلف قسم کی روحانی بیماریاں یعنی زلیغ و ضلال و کجی، نفاق و الحاد و بے دینی و بد عقیدگی، ایمان میں تزلزل و اضطراب و اضمحلال جیسی بیماریاں گھسی پڑی ہیں، وہ نصوص صریحہ و واضحہ سے صرف نظر کرتے ہوئے اگر غیر اللہ میں سے کسی کو عالم الغیب و حاضر و ناظر

کہتے پھرتے ہوں، تو ظاہر ہے کہ یہ ان کی کج مزاجی و بددماغی و زلیغ و ضلال، خطرناک جہالت و حماقت وغیرہ کے سبب ہے، جس کی بنا پر انہیں اپنے غلط اور کج رد ہونے کا احساس و ادراک ہونے کے بجائے یہ احساس ہوتا ہے کہ نصوص شرعیہ کے اتباع میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کے عالم الغیب ہونے سے انکار کرنا کفر و الحاد و بے دینی ہے، جو ان کی اپنی خود ساختہ اصطلاح میں ”وہابیت“ کے نام سے موسوم ہے، ان کی نظر میں وہابیت بہت بھاری بے دینی و کفر و ضلالت و الحاد و شیطنیت ہے۔

و کم من عائب قولا صحیحا و آفته من الفہم السقیم

یعنی کہ ۔

وحشت میں ہر چیز ہی الٹی نظر آتی ہے لیلیٰ نظر آتا ہے مجھوں نظر آتی ہے
مذکورہ بالا حدیث نبوی کے ایک طریق معتبر میں یہ فرمان نبوی منقول ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا:

”والذي بعث محمداً بالحق ما كنت بأعلم به من رجل منكم.“

(فتح الباری: ۱/۱۲۱ و ۱۲۴)

یعنی اس ذات پاک اللہ رب العالمین کی قسم جس نے محمد ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث فرمایا ہے، قیام قیامت کے وقت کو تم میں سے کسی بھی آدمی سے زیادہ نہیں جانتا ہوں۔“
بعض اوقات نبی ﷺ نے جبرئیل کو بھی نہیں پہچانا، اس حدیث میں یہ صراحت بھی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا:

”هذا جبرئيل جاء ليعلم الناس دينهم، والذي نفس محمد بيده ما جاءني قط

إلا وأنا عرفته إلا أن تكون هذه المرة.“

یعنی یہ سوال کنندہ حضرت جبرئیل تھے، جو اس طریق کے ذریعہ لوگوں کو ان کا دین سکھانے آئے تھے، جس ذات پاک کے ہاتھ میں میری جان ہے، اس کی قسم کھا کر میں کہتا ہوں کہ جب بھی حضرت جبرئیل میرے پاس آئے میں نے انہیں پہچان اور جان لیا، مگر اس مرتبہ میں موصوف جبرئیل کو نہیں پہچان سکا۔

(فتح الباری: ۱/۱۲۴ بحوالہ ابن حبان بسند قوی صحیح)

اس فرمان نبوی سے ایک بات یہ معلوم ہوئی کہ سوال و جواب کے طور پر حضرت جبرئیل کی بدولت مجلس نبوی کے حاضرین اور ان کے وسیلہ تمام اہل اسلام کو اس حدیث کے ذریعہ جو باتیں معلوم ہوئیں وہ سب کی

سب دین اسلام کی جزئیات ہیں، اور یہ معلوم ہے کہ اس حدیث جبرئیل کی بدولت ہم اہل اسلام کو بہت سے امور غیب بھی معلوم ہوئے، یعنی علامات قیامت میں سے بہت سے امور اور ایمان و اسلام و عبادات و احسان سے متعلق بہت ساری باتیں جو ہم کو پہلے معلوم نہیں تھیں، اس اعتبار سے ہمارے حق میں غیب کی باتیں تھیں، جو بفضلہ تعالیٰ اس حدیث کی بدولت معلوم ہو گئیں۔ ظاہر ہے کہ قرآن مجید و دیگر صحف سماوی کے ذریعہ انبیائے کرام ﷺ اور ان کی امتوں کو امور غیب سمیت جتنی باتیں بھی معلوم ہوئی تھیں، وہ سب کی سب دین اسلام کی باتیں ہیں، جن کی تعلیم کے لیے بعض انبیاء ہوا کرتی تھی، مگر کسی بھی صحیح العقیدہ سلیم الطبع کے حاشیہ خیال میں اس سے یہ بات نہیں آئے گی کہ ہر نبی و رسول کی امت کا ہر فرد عالم الغیب ہوا کرتا ہے، پھر آخر کہاں سے اور کیسے بریلوی لوگوں کے ذہن و دماغ میں یہ مکذوبہ و مردودہ بات سما گئی کہ ہمارے رسول محمد ﷺ سمیت سارے انبیاء و مرسلین ﷺ عالم الغیب ہوا کرتے ہیں، اگر ان باتوں کا علم ہونے کے سبب ہر نبی کے ہر امتی کا عالم الغیب ہونا لازم نہیں آتا تو کس دلیل شرعی کی بنیاد پر ہر نبی کا خصوصاً ہمارے نبی محمد ﷺ کا عالم الغیب ہونا لازم آیا؟

اس حدیث کے مذکورہ بالا الفاظ ”ما جاءني قط إلا وأنا عرفته إلا أن تكون هذه المرة“ سے صاف ظاہر ہے کہ آپ اس موقع پر یہ تک نہ جان سکے کہ سوال کنندہ حضرت جبرئیل ﷺ ہیں، جو مجھے تعلیم وحی الہی دینے پر منجانب اللہ مقرر ہیں، اس سے اس خانہ ساز بریلوی عقیدہ و من گھڑت اختراعی رضا خانی نظریہ کی تکذیب و تغلیط و تردید ہوتی ہے کہ آپ ﷺ تخلیق آدم سے پہلے بھی عالم الغیب و حاضر و ناظر تھے، اس کے باوجود اس قوم کی کج فکری و کج فہمی کا یہ حال ہے کہ جو اس کی کجی کی موافقت نہ کرے، اسے بریلوی و رضا خانی لوگ مورد طعن و تشنیع بناتے اور ہدف بہتان و اتہام بھی۔ واللہ المستعان علی ما تصفون

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ بعض امور غیب سمیت جتنی باتوں سے اللہ تعالیٰ نے ہمارے رسول محمد ﷺ سمیت تمام رسولوں و نبیوں کو مطلع کیا ہے، وہ سب امور دین میں داخل ہیں اور یہ معلوم ہے کہ ہمارے رسول ﷺ سمیت ہر نبی کو دین کی باتیں اطلاع الہی کے ذریعہ معلوم ہوتی رہیں وہ ساری باتیں ہر نبی اپنی امت کو بتلا دیا کرتا تھا، کیونکہ اسی مقصد سے ان کی بعثت ہی ہوا کرتی تھی کہ اپنی امت کو اپنی معلوم شدہ دینی باتیں پوری کی پوری مکمل طور پر بتلائیں اور یہ معلوم ہے کہ بعض علوم غیب سمیت دینی علم سے اس طریق اعلام کے ذریعہ واقف ہونے کے سبب ہر مومن و مسلم کا عالم الغیب ہونا لازم نہیں آتا، پھر تو وجہ مذکورہ بالا کے

مطابق کسی نبی کا بھی عالم الغیب ہونا لازم نہیں آتا، دریں صورت ہر نبی کو خصوصاً ہمارے نبی محمد ﷺ کو فرقہ بریلویہ کا عالم الغیب کہنا اور نہ کہنے والوں کو مطعون کرنا کون سی روش ہے؟ یہ معلوم ہے کہ بعض امور غیب سمیت دین کی جملہ باتیں امتی لوگوں کو صرف نبی و رسول ہی کے ذریعہ معلوم ہو سکتی ہیں، دریں صورت اگر کوئی امتی شخص بعض امور غیب سمیت دین کی باتوں میں سے کسی بات کے علم کا دعویٰ نبی و رسول کے مستند و معتبر حوالہ کے بغیر کرے یا نبی و رسول کا حوالہ صحیح و معتبر نہ ہوتے ہوئے بھی نبی و رسول کے حوالہ سے کسی بات کے علم کا دعویٰ کرے تو وہ شخص یقیناً قطعاً اپنے اس دعویٰ میں کذاب اور جھوٹا ہے، یہی بات امام قرطبی نے اس حدیث کی شرح و توضیح کے موقع پر اس طرح کہی ہے:

”فمن ادعی علم شیءٍ منها غیر مسندة إلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان کاذباً فی دعواه.“^①

یعنی بعض امور غیب سمیت امور دین میں سے جس بات کے علم کا دعویٰ کوئی بھی شخص نبی ﷺ کی طرف صحیح و معتبر طریق پر منسوب کیے بغیر کرے تو وہ شخص اپنے اس دعویٰ میں جھوٹا ہوگا۔

انسانوں میں سے کسی غیر نبی کو کسی امر غیب کی واقفیت کا واحد ذریعہ نبی و رسول ہی ہیں، جن کے بتلانے اور تعلیم و اعلام سے آدمی کو کسی امر غیب کی خبر ہو سکتی ہے، کشف و کرامات والہام و خواب غیر نبی کے لیے علم غیب کے نام سے موسوم کیے جانے کے لائق اسی طرح نہیں جس طرح اعلام الہی کے ذریعہ بعض امور غیب کی خبر ہونے سے آدمی یا نبی کا عالم الغیب ہونا لازم نہیں آتا۔ (کما مرّ کراراً و مراراً)

مثلاً فرقہ بریلویہ نے قرآنی آیت ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ اور ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ جیسی متعدد آیات سے رسول اللہ ﷺ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے پر استدلال کر رکھا ہے (عام کتب بریلویہ) مگر کسی بھی مستند و معتبر سند سے مروی نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے عالم الغیب ہونے کا دعویٰ کیا ہو اور اپنے اس دعویٰ کی دلیلوں میں ان آیات کو پیش کیا ہو، لہذا اس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ ان آیتوں نیز ان جیسی دوسری آیتوں کو معرض استدلال میں پیش کرنے پر بریلوی لوگ تصریح قرطبی کے مطابق اس لیے کذاب و جھوٹے ہیں کہ کسی بھی صحیح الاسناد روایت سے ثابت نہیں کہ آپ نے ان آیات کو اپنے عالم الغیب ہونے کی دلیل قرار دیا ہو اور نہ یہ آیات بذات خود اپنے مضمون

① فتح الباری: کتاب الإیمان (۱/۱۲۴) و عام شروح صحیح بخاری.

کے اعتبار سے اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں، حتیٰ کہ بریلویہ سے پہلے اہل اسلام اس طریق استدلال سے آشنا و واقف نہیں تھے، لہذا بریلویہ کا یہ طریق استدلال سراسر اختراعی و بدعت و ضلالت ہے۔

ایک نبوی پیش گوئی کا ذکر:

ہمارے رسول ﷺ نے بطور پیش خبری باعلام الہی غیب کی خبروں میں سے ایک خبر یہ دی تھی:

”يكونون في آخر الزمان دجالون كذابون فإياكم وإياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم.“^۱

یعنی آخری زمانے میں کچھ تلمیس کار اور دجال و فریب کرنے والے کذاب لوگ ہوں گے، جو تمہارے سامنے تقریری و تحریری طور پر ایسی باتیں پیش کریں گے، جو تم مسلمانوں نے اور نہ تمہارے مسلمان آباء و اجداد نے کبھی سنیں یا پڑھی ہوں گی۔ اس طرح کے دجل و فریب کار کذابین کے مکروہ و شیطنیت و دام تزویر میں چھننے سے تم اپنے کو بچائے رکھنا، اپنے کو تم ان لوگوں سے دور رکھنا کہ کہیں یہ دجالین و کذابین تمہیں ضلالت و فتنہ میں نہ پھنسا دیں۔

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ ہمارے رسول ﷺ نے وحی الہی و اعلام ربانی کے مطابق بطور پیش گوئی کس قدر غیب کی یہ سچی خبر دی تھی کہ آپ ﷺ کی پیش خبری کے مطابق آج کل ایک عرصہ سے اور نہ جانے کب تک مختلف فرقہ باطلہ کی طرح فرقہ بریلویہ بھی بزور اکاذیب ایک مستقل بریلوی شریعت ایجاد کر کے اس کی حمایت و تائید و طرفداری میں بکثرت ایسی مکذوبہ و خانہ ساز و اختراعی باتیں تحریری و تقریری طور پر اہل اسلام کے سامنے اپنے خانہ ساز نظریات و عقائد میں پھنسانے کے لیے پیش کرتے ہیں، ان کے ان اختراعی اکاذیب سے اہل اسلام پہلے سے آشنا و واقف نہ تھے، کبھی بھی اہل اسلام نے اس طرح کی باتیں سنیں تھیں، نہ پڑھیں تھیں، جس طرح کی باتیں یہ لوگ اپنے نوا ایجاد مذہب کے لیے بیان کرتے ہیں اور عجیب و غریب طریقہ پر قرآنی آیات و نبوی احادیث کو خود ساختہ معانی و مفہوم پہنا کر کہتے ہیں کہ ان احادیث و آیات سے ہی ہمارا بریلوی مذہب مرتب و مدون ہوا ہے۔ فیالی اللہ المشتکی وهو المستعان بل سولت لهم أنفسهم فصبر جميل.

۱ رواہ مسلم، مشکوٰۃ المصابیح، باب الإعتصام بالکتاب والسنة، فصل أول (۲۸/۱)

۱ رواہ مسلم، مشکوٰۃ المصابیح، باب الإعتصام بالکتاب والسنة، فصل أول (۲۸/۱)

نبی ﷺ کے عالم الغیب ہونے کی نفی پر دلالت کرنے والی حدیث ربیع بنت معوذ:

امام طبرانی کی کتاب معجم اوسط میں مروی ہے:

”عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بنساء من الأنصار في عرس لهن وهن يعنين.

”واهدى لها كبشاً تنضح في المربرد وزوجك في البادي ويعلم ما في غد“
فقال صلى الله عليه وسلم: لا يعلم ما في غد إلا الله.”^①

یعنی نبی ﷺ انصاری خواتین کی ایک شادی میں گئے، جہاں یہ خواتین گانے گارہی تھیں، گانے کے دوران ایک مصرع کے اندر یہ مضمون بھی تھا کہ رسول خاتم النبیین محمد ﷺ ”ما فی غد“ یعنی غیب کی باتیں جانتے ہیں، یہ سن کر نبی ﷺ نے فرمایا کہ غیب کا علم اللہ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عہد نبوی میں بھی بعض لوگ اس غلط فہمی و توہم و ظن و تخمین کے شکار ہو گئے تھے کہ ہمارے رسول ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، مگر وہ خیر القرون کا زمانہ تھا، بریلویت اور بدعت پرستی کا غلبہ نہیں تھا، اس لیے ہمارے رسول ﷺ نے اپنے بارے میں لوگوں کے عقیدہ عالم الغیب میں گرفتار و شکار ہو جانے کی خبر جیسے ہی سنی فوری طور پر بروقت اس کی تغلیط و تردید کر کے تصحیح العقائد کرتے ہوئے تصریح و توضیح فرمادی کہ مجھے عالم الغیب کہنا غلط بات ہے، کیونکہ اللہ رب العالمین کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب نہیں ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی اور دوسرے شارحین بخاری اور عام اہل علم نے یہ صراحت کی ہے کہ مذکورہ شادی کے موقع پر گائے جانے والے گانے میں جب تک اسلامی عقیدہ کے خلاف کوئی بات نہیں کہی گئی تھی، تب تک آپ ﷺ بذات خود بھی عام لوگوں کی طرح یہ گانے سنتے رہے، مگر جوں ہی اس میں اسلام و ایمان اور قرآن مجید و حدیث نبوی کے خلاف آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے والی خلاف شرع محمدی اور خلاف امر واقع بات گانے میں پیش کی گئی، آپ ﷺ نے فوراً ہی اس کی تغلیط و تردید کرتے ہوئے فرمایا کہ میں عالم الغیب نہیں ہوں اور اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب نہیں ہے۔ اپنا سلسلہ کلام جاری رکھتے ہوئے عام

① فتح الباری، کتاب النکاح، باب ضرب الدف فی النکاح والولیمۃ. قال الحافظ ابن حجر فی سند هذا

الحديث: سنده حسن (۲۰۳/۹)

اہل علم کی طرح حافظ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا ہے کہ عالم الغیب ہونا قرآنی تصریحات کے مطابق اللہ رب العالمین کی صفت ہے، جس میں اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا شریک و سہم نہیں اور غیب کی جن بعض باتوں کا علم آپ ﷺ کو تھا، وہ چونکہ باعلام الہی ہونے کے سبب حکماً و حقیقتاً و معناً علم غیب کہے جانے کے لائق نہیں، اس لیے آپ ﷺ نے اپنی ذات سے مطلقاً عالم الغیب ہونے کے وصف کی نفی کر دی اور اپنی اس طرح کی مدح سرائی و نعت گوئی سے منع کر دیا جس میں اس حد تک مبالغہ آرائی و غلو آمیزی کی گئی ہو کہ اسلامی عقائد و نظریات کے خلاف باتیں ہونے لگ جائیں۔^①

مذکورہ بالا حدیث بسند صحیح سنن ابن ماجہ میں وارد ہے، جس میں یہ صراحت ہے کہ جب آپ ﷺ کی موجودگی میں گانے والی عورتوں نے یہ مصرع پڑھا، جس میں آپ ﷺ کو عالم الغیب کہا گیا تھا تو آپ ﷺ نے صاف صاف فرمایا:

”أما هذا فلا تقولين لأنه لا يعلم ما في غد إلا الله.“^②

یعنی تم اس مصرع کو پڑھنا چھوڑ دو جس میں مجھے عالم الغیب کہا گیا ہے، کیونکہ اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا عالم الغیب نہیں ہے۔

یہ حدیث صحیح البخاری میں باس الفاظ وارد ہے:

”عن ربيع بنت معوذ قالت: دخل حين النبي صلى الله عليه وسلم غداة بني علي فجلس علي فراشي كمجلسك مني، وجويريان يضربن بالدف يندبن من قتل من آبائهن يوم بدر، حتى قالت جارية: وفينا نبي يعلم ما في غد. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: لا تقولي هكذا وقولي ما كنت تقولين.“^③

یعنی حضرت ربیع بنت معوذ صحابیہ نے کہا کہ میری شادی کے موقع پر شب زفاف کی صبح کو نبی ﷺ میرے یہاں گھر پر تشریف لائے، اس وقت کچھ بچیاں دف بجا کر گانا گا رہی تھیں اور جنگ بدر میں اپنے مقتول ہو جانے والے باپ دادا کا منظوم مرثیہ گا رہی تھیں، حتیٰ کہ ان میں سے ایک بچی نے یہ مصرع پڑھا،

① فتح الباری، کتاب النکاح (۲۰۳/۹) و عام کتب شروح صحیح البخاری.

② سنن ابن ماجہ بسند صحیح (ص: ۱۳۸) و تردید حاضر و ناظر از حضرت العلام خطیب الإسلام مولانا عبدالرؤف جھنڈا نگری (ص: ۱۵۲)

③ صحیح البخاری، کتاب المغازی مع فتح الباری (۳۱۵/۷) حدیث نمبر (۴۰۰۱) و کتاب النکاح باب الضرب بالدف فی النکاح والولیمۃ (۲۰۲/۹) حدیث نمبر (۵۱۴۷) و عام کتب حدیث.

جس کا حاصل مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ عالم الغیب ہیں، تو یہ سن کر آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ مصرع پڑھنا بند کر دو، جس میں مجھے عالم الغیب کہا گیا ہے، باقی اس گانے کے دوسرے اشعار پڑھو۔

اس حدیث کی شرح میں حافظ ابن حجر عسقلانی اور دوسرے شارحین بخاری نے کہا ہے:

”و كراهة نسبة علم الغيب لأحد من المخلوقين.“^①

یعنی اس حدیث سے مستبط و مستفاد ہونے والے مسائل میں سے ایک فقہی مسئلہ یہ ہے کہ کسی بھی مخلوق کی طرف علم غیب کا منسوب کرنا مکروہ ہے۔

عہد نبوی میں نبی ﷺ کے عالم الغیب کہے جانے کا ذکر:

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ نبی ﷺ کے عالم الغیب کہے جانے کا ذکر عہد نبوی میں بھی ہوا، مدح نبوی کے شوق شدید میں بعض لوگ آپ ﷺ کو عالم الغیب کہہ بیٹھے تھے اور انہیں یہ خیال اور وہم و گمان نہیں تھا کہ ہماری یہ بات از روئے شرع غلط و باطل اور خلاف حق و صواب ہے، مگر رسول اللہ ﷺ نے بالصراحت بعض لوگوں کے اس توہم و ظن و خیال کی تغلیط کرتے ہوئے اس طرح کا وہم و گمان دل و دماغ سے نکال دینے اور زبان سے دوبارہ اس کے اعادہ نہ کرنے کا واضح حکم دیا، اور اس کی وجہ و علت بھی بتلا دی کہ اللہ رب العالمین کے علاوہ کوئی شخص بھی عالم الغیب نہیں، اور نہ ہی میں ہوں، اگرچہ میں خاتم النبیین و سید المرسلین و رحمۃ للعالمین ہوں۔

قرآنی تصریحات کے مطابق صادر ہونے والے اس نبوی حکم امتناعی پر عہد نبوی سے لے کر بریلویت کی تولید و تخلیق و تدوین و ترتیب سے پہلے تک تمام اہل اسلام پوری پابندی کے ساتھ کار بند اور عمل پیرا رہے، بلکہ دیگر اس نبوی حکم امتناعی پر تمام اہل اسلام متفقہ اور اجماعی طور پر تولید بریلویت اور تخلیق رضا خانیت اور تدوین قبوری شریعت سے پہلے قائم تھے، مگر جب کوئی ایک سو سال پہلے مدون و مرتب ہو کر یہ بریلوی و رضا خانی و قبوری شریعت اپنی تمام فتنہ سامانیوں اور ہلاکت خیزیوں اور ضلالت آفرینیوں اور جہالت مآبوں کے ساتھ اسلام اور اہل اسلام کے خلاف منصوبہ بند جارحانہ عزائم سے میدان کارزار میں اس حوصلہ مندی کے ساتھ اتری کہ اہل اسلام کی صفوں میں انتشار و افتراق، دراڑ و تشنیت، اضطراب و اضطراب، اختلاف و نزاع اور جدال و خصام کا بازار گرم کر کے انہیں اسلام دشمن اور سامراجی عناصر کا ذہنی و جسمانی غلام اور معاشی و

① فتح الباری، کتاب المغازی (۷/۳۱۶) زیر شرح حدیث نمبر (۴۰۰۱) و عام شروح صحیح البخاری.

معاشرتی امور میں ان کا دست نگر بنا دیا جائے، تو اگرچہ اس نئے فتنے کی ہلاکت خیزیوں کا احساس رکھنے والے غیرت مند اور ملت اسلامیہ سے ہمدردی و وفاداری کے جذبات رکھنے والے حوصلہ مند اہل علم و اہل قلم و اہل بیان حضرات نے اس فتنے کا قلع قمع کرنے اور ان کی تلمیحات کا مقابلہ کر کے اسے توڑنے اور بے اثر بنانے کی لاکھ کوشش کی، مگر بد قسمتی سے اہل اسلام کے اندر داخلی طور پر رونما ہونے والے بہت سارے خود ساختہ مذاہب و مسالک اور فرقوں کی طرح بریلویت بھی ختم ہونے کے بجائے روز بروز ترقی پر گامزن ہے اور اس فتنے کے پیٹ میں بہت سارے سادہ لوح لوگ اس طرح پھنسے ہوئے ہیں کہ بظاہر نجات کی راہ نظر نہیں آتی۔ ولعل اللہ يحدث بعد ذلك أمرا۔

یہ معلوم ہے کہ ”ما فی غد“ کا علم پانچوں مفاہیح غیب میں سے ایک ہے اور ان پانچوں مفاہیح غیب کی بابت نصوص شرعیہ میں صراحت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ ان میں سے کسی ایک کا بھی علم کسی مخلوق کو، خواہ وہ نبی و رسول ہی کیوں نہ ہو، نہیں ہے۔ مگر ہم ہر ایک شق پر زیادہ تفصیل سے بحث کو بنظر اختصار قلم انداز کرتے ہیں، ہاں آگے چل کر کسی موقع کی مناسبت سے ہو سکتا ہے کہ کسی شق پر کسی قدر تفصیل سے بھی گفتگو ہو جائے۔

جب نہایت واضح طور پر نصوص شرعیہ میں صراحت ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی اور کو عالم الغیب کہو نہ سمجھو، تو ظاہر ہے کہ اس شرعی صراحت کے خلاف موقف رکھنے والا شریعت محمدیہ کی نظر میں جھوٹا، کذاب اور دروغ گو ہے، یہی بات ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ سے تو اتر معنوی کے طور پر عام کتب حدیث میں مروی و منقول ہے کہ ام المؤمنین موصوفہ نے فرمایا:

”من حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب، وفي رواية: فقد أعظم على الله الفرية“

”جو شخص یہ کہے کہ آپ ﷺ عالم الغیب تھے، وہ کذاب و افتر پرداز ہے۔“

ظاہر ہے کہ یہ قول عائشہ معنوی و حکمی طور پر حدیث مرفوع یعنی حدیث نبوی کے درجہ میں ہے، اس لیے شریعت اور اللہ و رسول اور ان کے مقبوعین کی نظر میں بریلوی لوگ اس لیے کذاب اور جھوٹے ہیں کہ انہیں اللہ و رسول نے بالصرحت جھوٹا کہا ہے۔

① صحیح البخاری: کتاب التفسیر، سورة والنجم، حدیث نمبر (۴۸۵۵) مع فتح الباری (۸/۶۰۶) و کتاب التوحید (۱۳/۳۶۱) حدیث نمبر (۷۳۸) و (۱۳/۵۰۳) حدیث نمبر (۷۵۳۱) و عام کتب حدیث۔

اس انکشاف سے بریلویت عرف رضا خانیت عرف قبوری شریعت کی حقیقت خود بخود واضح ہو جاتی ہے، اس میں شک نہیں کہ قبوری شریعت کی اصل جڑ و مواد اور جڑ و بنیاد (جس پر یہ شریعت قائم ہے) اکاذیب و خود ساختہ باتیں ہیں، جن پر نہایت باریک و دقیق تدبیروں کے ذریعہ اسلامی تعلیمات و نصوص کتاب و سنت و اقوال و تعامل سلف صالح کا لبیل چڑھا دیا گیا ہے اور یہ معلوم ہے کہ مجموعہ اکاذیب کو شریعت کے نام سے موسوم کر دینے سے مجموعہ اکاذیب کی اصل حقیقت نہیں بدل سکتی اور طبع سازی سے پتیل و تابنا سونا نہیں بن سکتا۔

جعلی و بناوٹی مسلمان یعنی منافقین عہد نبوی ہی میں اپنے معتقدات و نظریات کے خلاف زبانی طور پر توحید و رسالت محمدی کا اقرار کرتے اور ظاہری طور پر نصوص کتاب و سنت کی پیروی کرتے ہوئے احکام اسلام کی پابندی بھی کرتے تھے، مگر حقیقی طور پر ان کی ساری وفا داریاں اور سرگرمیاں دوسرے نوع کی تھیں، وہ دوسری پالیسی اور دور رخ روش پر گامزن تھے، بنا بریں قرآن مجید نے بالصرحت اعلان کر دیا:

﴿ وَاللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّ الْمُنٰفِقِيْنَ لَكٰذِبُوْنَ ﴿۱﴾ اِتَّخَذُوْا اٰيْمٰنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيْلِ

اللّٰهِ اِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿۲﴾ [المنافقون: ۱، ۲]

یعنی یہ جعلی مسلمان منافق لوگ اگرچہ اپنی دوہری پالیسی کے مطابق بظاہر اپنی زبان سے ہمارے رسول و خاتم النبیین محمد ﷺ کے رسول ہونے اور ان کے مطیع و وفادار ہونے کی شہادت دیتے اور اس کا دعویٰ کرتے رہتے ہیں، مگر اللہ تعالیٰ کی شہادت یہ ہے کہ یہ جعلی مسلمان یعنی منافقین قطعاً و یقیناً بلا شک و شبہ جھوٹے اور دروغ گو ہیں، یہ لوگ ہمارے رسول (محمد ﷺ) اور کچے سچے مسلمانوں کے سامنے اپنی دوہری پالیسی پر عمل کرتے ہوئے اسلام کے ساتھ اپنی وفاداری جتانے اور جتانے کے لیے اپنی کھائی ہوئی قسموں اور دربار رسالت میں اپنے داخل کیے حلف ناموں کو صرف بطور ڈھال استعمال کرتے ہیں، تاکہ طریق الہی سے لوگوں کو ہٹانے اور گمراہ کرنے والی اپنی پالیسی پر برقرار رہ سکیں، ان کا یہ طریق کار اور ان کی یہ دورخی پالیسی اور عملی تضاد یقیناً خراب کام ہے۔

جھوٹے کی عبادت مقبول نہیں:

ایک معروف و مشہور فرمان نبوی ہے:

”من لم يدع قول الزور والعمل به فليس لله حاجة في أن يدع طعامه وشرابه.“

جو آدمی رمضان یا غیر رمضان میں بظاہر روزہ رکھے رہنے کے باوجود جھوٹ بکنے اور جھوٹ پر عمل

کرنے کی پالیسی پر قائم رہے، اس آدمی کے اس طرح والے روزوں کی اللہ تعالیٰ کو کوئی ضرورت نہیں کہ وہ اپنا کھانا پینا ترک کر کے لوگوں میں اپنے آپ کو روزہ دار بتلاتا پھرے۔ (صحیح بخاری و عام کتب حدیث)

مذکورہ بالا حدیث نبوی کی طرح بہت ساری احادیث نبویہ ہیں، جن کا حاصل یہ ہے کہ دوغلی پالیسی پر گامزن رہنے والے منافق صفت انسانوں کی عبادات و طاعات و حسنات معنوی طور پر اللہ اور اللہ کی شریعت کی نظر میں عبادات و طاعات ہیں نہ حسنات ہیں، اس طرح کے فرامین نبویہ سے ظاہری طور پر کلمہ اسلام پڑھنے والوں اور روزہ نماز وغیرہ جیسی عبادات کرنے والوں اور بظاہر اسلامی احکام و اوامر پر عمل کرنے والوں کی اصل حقیقت اہل نظر پر مخفی نہیں رہ سکتی۔ اس جگہ ہم قبوری شریعت سے وابستگی رکھنے والوں کی پالیسی سے متعلق بعض مثالوں کا ذکر کرنا فائدہ سے خالی محسوس نہیں کرتے۔

یہ نوخیز بدعت پرست فرقہ ایک طرف آپ ﷺ کو علی الاطلاق عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہتا ہے، حتیٰ کہ تخلیق آدم سے بھی پہلے آپ ﷺ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کا معتقد ہے، جیسا کہ اس کی صریح المعنی عبارتوں کی تفصیل آگے چل کر بیان کی گئی ہے، دوسری طرف جب اہل اسلام کی طرف سے اس کے اس اختراعی عقیدہ پر شرعی معارضات و استحالات نصوص کتاب و سنت سے پیش کیے گئے تو یہ فرقہ ان نصوص کی دور از کار تاویلات باطلہ اور اکاذیب پر مشتمل تلبیسات کا سہارا لے کر اہل اسلام کی تغلیط و تردید کرنے میں مصروف ہو گیا اور تیسری طرف اپنی تصریحات کے بالکل خلاف اور برعکس یہ کہنے لگا کہ تکمیل نزول قرآن کے ساتھ ہی آپ عالم الغیب ہوئے، تکمیل نزول قرآن کے پہلے پورے طور پر آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہوئے تھے، بلکہ بعثت کے بعد تدریجاً رفتہ رفتہ تھوڑا تھوڑا کر کے عالم الغیب ہو رہے تھے، اس طرح کی بات اس فرقے کی طرف سے لکھی جانے والی ایک کتاب الشاہد کے جدید ایڈیشن مطبوعہ ۱۹۸۶ء میں بھی کہی گئی ہے۔ (ملاحظہ ہو: الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۵، ۱۴۶)

یہ پالیسی اس فرقہ نے بہت سارے شرعی معارضات و استحالات سے اپنے آپ کو بچانے اور اپنی دور از کار رفتہ تاویلات بے جا کو حق بجانب ثابت کرنے کے لیے اختیار کی، مگر ایسا کرنے میں اسے اپنی پالیسی کے تضاد و تعارض و اضطراب کا احساس و خیال نہیں ہوا، اور اس طرح کے لوگوں کا حال بھی یوں ہی ہوتا ہے کہ وہ متضاد و متعارض و مضطرب نظریات و عقائد و خیالات اور اقوال و افعال کے حامل ہوا کرتے ہیں اور انہیں اپنے اس تضاد و اضطراب کا احساس تک نہیں ہوتا۔

یہ نومولود فرقہ اگرچہ اپنے آپ کو سنی اور اہل سنت و جماعت کہتا ہے، جس کا مقصد عوام اور سادہ لوح لوگوں پر یہ ظاہر کرنا ہے کہ یہ فرقہ سنت نبویہ و سنت خلفائے راشدین و سنت عام صحابہ و تابعین اور جماعت اسلاف کے طور طریق پر گامزن ہے، حالانکہ اس کے طریق عمل اور تحریروں سے اس کی تکذیب و تردید و تغلیط ہوتی ہے، مگر بزبان خویش اپنے آپ کو سنی اور اہل سنت و جماعت کہلانے والے لوگوں کو اہل اسلام بریلوی و قبوری و بدعتی اور رضا خانی کے نام سے جانتے ہیں۔

یہ فرقہ اپنے مصالح کے پیش نظر اپنے آپ کو مشہور تقلیدی مذہب حنفی مسلک کی طرف منسوب کرتا ہے، جبکہ حنفی مذہب کی طرف اپنے انتساب میں بھی اس فرقے نے اپنی روایتی پالیسی سے کام لیا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ عقائد میں ہم غیر مقلد ہیں، حنفی مذہب کے مقلد نہیں۔ (الشاهد، ص: ۱۷۰، ۱۷۱)

جدید بریلوی کتاب ”الشاہد“ اور اس کے مصنف کا تعارف:

فرقہ بریلویہ کی طرف سے لکھی جانے والی مذکورہ بالا کتاب ”الشاہد“ کے اضافہ شدہ جدید ایڈیشن کے مصنف بریلوی عرف رضا خانی عرف قبوری مفتی اعظم علامہ عبدالمنان اعظمی ہیں، جو اپنے حلقے میں صاحب طرز ادیب بھی مشہور ہیں۔

بریلوی بحر العلوم و قبوری مفتی اعظم و رضا خانی علامہ عبدالمنان اعظمی نے اپنی کتاب کے اس جدید ایڈیشن کی تصنیف کا سبب یہ ظاہر کیا ہے کہ میں نے اللہ کے علاوہ دوسروں کے بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کے مسئلہ پر سوال و جواب کے نقطہ نظر سے ہٹ کر نئے سرے سے اس مسئلہ کے تمام گوشوں پر ایک تحقیقی کتاب لکھی ہے، مگر حقیقت یہ ہے کہ بریلوی بحر العلوم کا یہ تحریری بیان موصوف کے خود ساختہ اکاذیب میں سے ایک شاہکار قسم کا بریلوی دروغ بے فروغ ہے، کیونکہ امر واقع یہ ہے کہ الشاہد کا یہ جدید ضخیم ایڈیشن ”الشاہد“ کے قدیم ایڈیشن پر سلفی جماعت کی طرف سے لکھے گئے رد بلیغ بنام ”تصحیح العقائد بایبطال شواہد الشاہد“ از خاکسار محمد رئیس ندوی کا ناکام و نامراد جواب ہے، جو بیس سال سے بھی زیادہ مدت کی بریلوی محنت شاقہ سے لکھا گیا ہے۔ الشاہد جدید ایڈیشن کے اوراق ہمارے اس دعویٰ پر شاہد عدل ہیں، مگر حسب عادت عمدہ و قصداً مصنف الشاہد نے اخفائے حقیقت سے کام لیا ہے، کیونکہ اس بدعتی فرقہ کے خود ساختہ عقائد میں سے ایک عقیدہ باطلہ یہ بھی ہے کہ جن پانچوں مفتاح غیب کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے خصوصی طور پر فرمایا ہے کہ ان کا علم اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں اور اللہ کے رسول ﷺ نے بار بار کی تکرار

کے ساتھ صراحت فرمائی کہ ان پانچوں مفاہج غیب سے مجھے اللہ تعالیٰ نے واقف و آشنا نہیں کیا۔ ان پانچوں مفاہج غیب کی بابت رضا خانی فرقے کا یہ عقیدہ ہے کہ ان کا علم ہمارے رسول ﷺ کو تھا، مگر اللہ کی طرف سے آپ ﷺ نے انہیں مفاہج غیب کا علم رکھنے کے باوجود لوگوں کو بتلایا نہیں اور انہیں مخفی و پوشیدہ رکھا۔¹

یہی بات بریلوی بحر العلوم نے بھی اپنی اس کتاب میں لکھ رکھی ہے۔ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۹۱، ۱۹۲)

ہم عرض کر آئے ہیں کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ نے اپنی طویل حدیث میں فرمایا کہ تین باتیں ایسی ہیں، جن پر نصوص قرآنیہ دال ہیں۔ لہذا ان تینوں منصوص باتوں کے خلاف عقیدہ و نظریہ و خیال رکھنے والے لوگ بہت بڑے کذاب و افترا پرداز و بہتان تراش ہیں، ان میں سے ایک بات وہی ہے جو ”الشاہد“ کا اصل موضوع ہے، یعنی کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ ہمارے رسول محمد ﷺ خصوصاً اور تمام کے تمام انبیاء کرام ﷺ عموماً اور بہت سارے اولیاء و مومنین بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ ہمارے رسول ﷺ پر جو لوگ یہ الزام و اتہام لگائیں کہ آپ ﷺ نے وحی الہی میں سے کوئی چیز مخفی و پوشیدہ رکھی اور امت کو نہیں بتلایا، وہ بھی بہت بڑے کذاب و افترا پرداز و بہتان طراز ہیں، ام المؤمنین کی ان دونوں باتوں سے تمام اہل اسلام متفق رہتے آئے ہیں، تا آنکہ بریلی فرقہ اور اس جیسے مزاج والے ظہور پذیر ہوئے، یعنی روافض خصوصاً روافض کا عالی ترین فرقہ باطنیہ، ام المؤمنین کی تیسری والی بات سے بھی معنوی طور پر اسلاف میں اختلاف نہیں رہا ہے، جس کی تحقیق و تفصیل آگے آرہی ہے۔ بہر حال ام المؤمنین کی دو باتوں پر تمام لوگ متفق رہے ہیں، جس کا دوسرا مطلب یہ ہوا کہ بریلوی بحر العلوم سمیت فرقہ بریلوی کے تمام لوگ اپنے ان عقائد کے سبب کذاب و افترا پرداز ہیں، اور جو لوگ منصوص پر بہت بڑے کذاب و افترا پرداز ہوں، وہ امر واقع کے خلاف کسی بھی طرح کی غلط بیانی سے کام لے سکتے ہیں، اور کوئی شک نہیں کہ بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت اپنے فرقہ کے اہل قلم کی طرح اس کتاب میں بھی ام المؤمنین کی بات کا مصداق ہونے کا پورا پورا ثبوت دیا ہے۔

الشاہ جدید کے اس مختصر سے تعارف کے بعد مناسب ہے کہ الشاہد قدیم سے بھی ناظرین کرام متعارف ہو جائیں، الشاہد قدیم کے مصنف بھی بریلوی بحر العلوم ہی ہیں، بہت زیادہ تفصیل میں پڑے بغیر ہم اپنی کتاب ”تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد“ ہی کی تحریر الشاہد قدیم کے تعارف میں نقل کر دینا کافی سمجھتے ہیں۔ ملاحظہ ہو:

1 ملاحظہ ہو: بانی بریلویت کی کتاب: خالص الاعتقاد (ص: ۵۶) و الدولة المکیة بالمادة الغیبیة (ص: ۱۴۲)

الشاہد کا تعارف:

مذکورہ بالا سرفی کے ساتھ ہم نے لکھا تھا:

”اس صورت حال یعنی زعمائے بریلویت کے شر و فساد کو دیکھتے ہوئے علمائے اسلام اس نئے فتنے کی تردید کے درپے ہوئے، اس سلسلے میں دو رسالے ”خیر الامم“ از مولانا عبدالقیوم رحمانی اور ”جوابات حاضر و ناظر“ از خطیب الہند و خطیب الاسلام مولانا عبدالرؤف رحمانی جھنڈاگری بھی شائع ہوئے، لیکن ان رسالوں سے فائدہ اٹھانے کے بجائے رضا خانیوں کی طرف سے ایک رسالہ ”خیر الانبیاء“ از مولانا عتیق الرحمن بریلوی اکرہروی اس دعویٰ کے ساتھ شائع کیا گیا کہ اس میں کتاب و سنت سے رسول اللہ ﷺ کو حاضر و ناظر عالم الغیب ثابت کیا گیا ہے، اس کے رد میں مولانا جھنڈاگری نے ایک جامع رسالہ ”تردید حاضر و ناظر“ ۱۹۳۸ء میں شائع کرایا، جس کے جواب سے بریلوی لوگ عرصہ تک خاموش رہے، مگر جون ۱۹۶۳ء میں بریلوی مشن کی طرف سے ایک رسالہ ”الشاہد“ تردید حاضر و ناظر کے جواب میں فاضل رحمانی کو بذریعہ وی، پی، بار بار کے تقاضا کے بعد موصول ہوا، اس کتاب ”الشاہد“ میں دعویٰ کیا گیا کہ یہ مسئلہ حاضر و ناظر کے سلسلے میں لکھی گئی ہے، جس میں مولانا جھنڈاگری کی کتاب ”تردید حاضر و ناظر“ کا مکمل و مفصل رد کر کے صحیح اور حق مسئلہ دلائل و براہین کی روشنی میں تحریر کیا گیا ہے۔ (الشاہد: ص ۳) اور یہ کہ ہم نے مختصر مگر جامع رسالہ جس میں ”تردید حاضر و ناظر“ کی تمام عبارتوں کی پردہ دری کی گئی ہے لکھنا مناسب سمجھا۔ (الشاہد، ص: ۱۱)

الشاہد کے ان بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ بریلوی مشن کی طرف سے تردید حاضر و ناظر کا مکمل اور مفصل و جامع جواب دیا گیا ہے، مگر الشاہد کا دوسرا بیان اس بریلوی دعویٰ کی تردید کرتا ہے، ملاحظہ ہو۔ مصنف الشاہد لکھتے ہیں کہ ”ہم نے تمام دیگر فروعی مسائل کو، مثلاً: قیام، میلاد، عرس وغیرہ جن سے تردید حاضر و ناظر میں تعرض کیا گیا ہے، قصداً چھوڑ دیا ہے تاکہ خواہ مخواہ بحث طویل نہ ہو جائے، اگر وقت نے مساعادت کی تو پھر کبھی۔“ (الشاہد، ص: ۷)

اس کا مطلب یہ ہوا کہ بریلوی مفتی اعظم ہی کے بیان کے مطابق تردید حاضر و ناظر کا مکمل و مفصل جامع جواب دینے کا بریلوی دعویٰ صحیح نہیں، کیونکہ قیام، میلاد، عرس وغیرہ جیسی بدعتوں کے رد میں مولانا جھنڈا

نگری نے جو کچھ لکھا تھا، اس کے جواب سے بریلوی مشن جان بوجھ کر خاموش رہا اور بہانہ کر دیا کہ اگر وقت نے مساعادت کی تو پھر کبھی، مگر اس قسم کے بریلوی دعویٰ کے بارے میں ہمارا تجربہ یہ ہے:

وعدہ وصل تمہارے نہیں سچے ہوتے ہاں غلط ہو گئے ہیں آپ کے اقرار کئی عجیب بات ہے کہ آج بھی مسائل کو بریلوی مشن کی طرف سے فروغی حیثیت دے کر بحث حاضر و ناظر سے خارج کر دیا گیا، جنہیں پہلے بڑے طمطراق سے بطور اجزائے بحث شامل کتاب کیا گیا تھا۔¹

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ بریلوی مشن نے ۱۳، ۱۴ سال کی مدت میں تردید حاضر و ناظر کا جو جواب تیار کرایا وہ اس کے اپنے اعتراف کے مطابق ناقص و ناکارہ ہے، اس ناقص جواب کا ایک نقص مصنف الشاہد نے یہ خوب بتلا دیا کہ ”مجھے نظر ثانی کا موقع ہی نہیں ملا، ورنہ لہجہ کی تلخی کم کرنے کی کوشش کرتا۔“ (الشاہد، ص: ۱۰)

یعنی ۱۳، ۱۴ سال کی مدت میں تیار ہونے والا بریلوی رسالہ نظر ثانی سے بھی محروم رکھا گیا اور اسے تلخ گفتاری سے بھر دیا گیا، حالانکہ مولانا جھنڈا نگری نے بریلوی مشن کو اس بات کی خاص نصیحت کرتے ہوئے یہ حدیث نبوی سنائی تھی کہ زبان قابو میں رکھو اور تلخ گفتاری سے باز رہو۔ فاضل رحمانی نے بریلوی فرقہ کو یہ حدیث نبوی بھی سنائی تھی کہ آپ ﷺ نے زبان مبارک پکڑ کر فرمایا: ”كف عليك هذا“ یعنی زبان قابو میں رکھو، پھر فرمایا کہ لوگوں کے روسیہ جہنم میں داخل ہونے کا ایک بڑا سبب زبان درازیاں اور لغو طرازیوں ہیں۔ (تردید حاضر و ناظر، ص: ۶ بحوالہ مشکوٰۃ)

مگر افسوس کہ عشق نبوی کا دم بھرنے والے بریلویوں پر حدیث نبوی کا کوئی اثر نہ ہوا اور ان کے لہجے کی تلخی کم نہ ہوئی۔

سبزہ خط سے تیرا کاکل سرکش نہ دبا
یہ زمرد بھی حریف دم افعی نہ ہوا ارنخ

(تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد، ص: ۷ تا ۱۰)

بریلوی کتابوں کی عبارتیں ایک دوسرے کی تکذیب کرتی ہیں:

ناظرین کرام کو بخوبی اندازہ ہو رہا ہوگا کہ خطیب الاسلام فاضل رحمانی مولانا عبدالرؤف جھنڈا نگری رحمۃ اللہ علیہ کی نیز دیگر سلفی کتابوں کے جواب معتدل سے بریلوی فرقہ بالکل اور مکمل طور پر عاجز و درماندہ ہے، پوری بات ہماری کتاب ”تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد“ اور ”تردید حاضر و ناظر“ وغیرہ دیکھ کر

① تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: مولوی عتیق الرحمن بریلوی کی کتاب: خیر الانبیاء (ص: ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵)

ہی معلوم کی جاسکتی ہے، مگر اختصار ملحوظ رکھتے ہوئے ہم عرض کرتے ہیں کہ ”تصحیح العقائد“ کی مذکورہ بالا عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ ”الشاہد قدیم“ ہی کے دوسرے بیانات سے رسالہ مذکورہ کے ذریعہ فاضل رحمانی رحمۃ اللہ علیہ کے رسالہ ”تردید حاضر و ناظر“ کا مکمل و مفصل و جامع جواب دینے کا دعویٰ الشاہد باطل و مکذوب اور دروغ بے فروغ قرار پاتا ہے۔ لطف کی بات یہ ہے کہ الشاہد کی محولہ عبارتوں کے علاوہ دوسری عبارتوں میں بھی مصنف الشاہد نے فرط اضطراب میں اس حقیقت کا مختلف انداز و پیرایہ میں اعتراف و اقرار کر لیا ہے کہ بریلوی مشن سے فاضل رحمانی مولانا جھنڈا انگری رحمۃ اللہ علیہ کے دلائل و معارضات کا جواب نہیں بن پڑا ہے۔

بریلوی مشن کے مزید کلمات اعتراف ملاحظہ ہوں:

مصنف الشاہد فرماتے ہیں:

”چونکہ اختصار ہمارا مطمح نظر تھا، اس لیے تردید حاضر و ناظر کا تجزیہ ہم نے حسب ذیل طریقہ پر کیا ہے:

❖ تردید حاضر و ناظر کے وہ متفرق دلائل جن کو کسی اصول کے تحت لایا جاسکتا ہے، ان کا یکجائی اور اجمالی جواب باب فضائل کے چند اہم باب کے ضمن میں دیا گیا ہے اور قصداً تکرار اور غیر مفید طوالت سے احتراز کیا گیا ہے۔

❖ وہ واقعات و معارضات جن کو علم غیب کے معارضہ کے طور پر پیش کیا گیا ہے۔ ان سب میں تفصیل کو چھوڑ کر صرف ایک مضبوط جواب پر اکتفا کیا گیا ہے۔“ (الشاہد، قدیم ایڈیشن، ص: ۶)

”کیونکہ ہم مولانا عتیق الرحمن کے پیش کردہ قول کے ساتھ فاضل رحمانی کی دسیسہ کاری کا راز فاش کر کے کتاب کو طول دینا نہیں چاہتے کیونکہ ہم سب ثابت کر دیں تب بھی فاضل رحمانی یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہم نہیں مانتے، کوئی حدیث لاؤ۔ اس لیے صرف تردید اقوال سے کچھ تعرض کرتے ہیں۔“ (الشاہد قدیم ایڈیشن، ص: ۴۱، ۴۲ و جدید ایڈیشن، ص: ۴۸)

”ہم نے حتی الامکان بحث کو سمیٹنے کے لیے ساری بحث کو دو حصوں میں تقسیم کیا ہے اور غیر ضروری متعلقات سے قصداً انماض کر کے صرف مجموعی جواب پر اکتفا کیا ہے، کیونکہ ہمارا جاہل مخاطب غیر ضروری تفصیل میں پڑ کر اصل مقصد پر پردہ ڈالنا چاہتا ہے۔“ (الشاہد قدیم، ص: ۸۱)

”جن باتوں کو ہم نے اہم سمجھا ہے، ان کا جواب ذرا تفصیل سے دیا ہے، اس کے علاوہ فاضل

رحمانی نے جو کچھ کہا ہے، جاہلانہ معارضوں کے علاوہ کچھ نہیں۔“ (الشاہد قدیم: ص: ۸۰)

”فاضل رحمانی نے مولوی عتیق الرحمن کے ہر قول کے جواب میں کچھ نہ کچھ کہنا فضیلت تصور کیا ہے اور کچھ نہیں تو یہی کہا کہ دعویٰ عام ہے، دلیل خاص ہے اور کہیں یہ کہا کہ یہ صاحب حاطب اللیل ہیں، اس لیے ان کی بات نامعقول ہے، کہیں صرف اتنی بات سے کام بنایا کہ ہم اس کو نہیں مانتے، اور اخیر میں بڑے طمطراق سے چند تردیدی اقوال نقل کیے، مگر ہم نے فاضل رحمانی کی ان باتوں کو غیر ضروری سمجھ کر کچھ نہیں کہا۔“ (الشاہد قدیم: ص: ۳۰، ۳۱، جدید: ص: ۳۸)

اس کا مطلب یہ ہوا کہ مصنف الشاہد تردید حاضر و ناظر کے جن بدعت شکن اور بریلویت توڑ دلائل و معارضات و اعتراضات کے جواب سے عاجز و قاصر رہے، انہیں اختصار کے خانہ نہاں میں ڈال کر خاموش ہو گئے اور بہانہ کر دیا کہ ہم نے تکرار و غیر مفید طوالت سے بچنے کے لیے یہ خاموشی قصداً و عمداً برتی ہے، نیز موصوف مصنف الشاہد فاضل رحمانی کی جن بدعت شکن باتوں کے جواب سے عاجز و قاصر رہے، انہیں تکرار، غیر مفید طوالت، دیسہ کاریوں، ہفوات، غیر ضروری تفصیل اور جاہلانہ معارضہ کہہ کر جواب سے جان چھڑانے کی ناکام و نامراد کوشش کی اور دعویٰ عام پر دلیل خاص دینے کی مذموم و قبیح بریلوی پالیسی کی جس قباحت و شاعت کو فاضل رحمانی نے واضح کیا تھا اور اس بریلوی طریق استدلال کا ابطال کیا تھا، اسی بدعت شکن بات کو بریلوی بحر العلوم نے مذموم و قبیح قرار دے ڈالا، مگر ہماری نظر میں بریلوی بحر العلوم کی یہ حیلہ سازی اس حیلہ باز عورت جیسی ہے، جس نے فرمان نبوی ﷺ کے جواب میں حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کے سامنے مکاری و چال بازی سے کام لے کر کہہ دیا تھا کہ ”مامعی من کتاب“ میرے پاس کوئی خط نہیں جبکہ یہ حیلہ باز عورت خط کو اپنے پاس چھپائے ہوئے تھی، مگر مجبان رسول ﷺ کے سامنے ایسے حیلے کارگر نہیں ہوا کرتے، چنانچہ حضرت علی نے اس حیلہ باز و چال باز و مکار عورت کو یہ کہہ کر دھکی دی کہ

”ولتخرجن الكتاب أو لتلقين الثياب“ خط نکالو ورنہ ہم مادر زاد برہنہ کر کے تلاشی لیں گے۔

(صحیح بخاری و مسلم)

چنانچہ ہم نے اپنی کتاب ”تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد (ص: ۱۵ تا ۱۷) میں اس بریلوی حیلہ بازی کا پردہ فاش کر کے بریلوی بحر العلوم کو بتلایا تھا کہ بھلا اس طرح کی حیلہ سازی دیانت دار لوگوں کا کام ہے؟ مگر بریلوی بحر العلوم اس کے جواب میں ایک لفظ بھی بولنے سے قاصر رہنے کے

باعث سراپا ساکت و خاموش رہے۔

ناظرین کرام خود فیصلہ کر سکتے ہیں کہ جس بریلوی عرف رضا خانی عرف قبوری کتاب الشاہد کا ایک بیان اس کے دوسرے بیان کی خود تکذیب و تغلیط کرتا ہو اور جو دربار ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اور اجماع امت سے کذاب ہونے کے خطاب سے نوازا گیا ہو، اس کی تکذیب و تغلیط و تردید کے لیے الگ سے کسی خاص کتاب کی تصنیف کی سلفی لوگوں کو ضرورت نہیں تھی، مگر سامری صفت بریلوی و قبوری زعماء اور پیروں و مرشدوں کے دام تزویر میں گرفتار ہو جانے والے حقیقت حال سے بے خبر سادہ لوح بریلوی عوام ہی نہیں بعض نام نہاد خواص خوش ہو رہے تھے کہ ہمارے زعمائے بریلویہ نے غیر مقلدین کی طرف سے شائع ہونے والی کتاب ”تردید حاضر و ناظر“ کا جواب ۱۳، ۱۴ سال کی مدت طویلہ میں محنت شاقہ کے ذریعہ مکمل و مفصل و جامع طور پر ”الشاہد“ نامی کتاب لکھ کر دے دیا، اس لیے جماعت اور جامعہ سراج العلوم جھنڈا انگریز سے متعلق مصروفیات کثیرہ کے پیش نظر مولانا جھنڈا انگری نے مجھے اکاذیب الشاہد کو واشگاف کرنے کا حکم دیا، جس کی تعمیل میں نے صرف چند مہینوں میں کر کے طباعت کے لیے اپنی تیار کردہ کتاب ”تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد“ مولانا جھنڈا انگری کے حوالے کر دیا، مگر جیسا کہ معلوم ہے کہ کاتبوں، پریس والوں اور طباعت کے کارندوں کی مہربانی سے ۱۹۶۳ء میں تیار ہونے والی یہ کتاب ۱۹۶۶ء میں طبع ہو کر منظر عام پر آسکی۔ ”تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد“ کے منظر عام پر آنے کے بیس سال سے زیادہ عرصہ کے بعد ”الشاہد“ ہی کے نام سے ”الشاہد“ کا دوسرا ایڈیشن بہت ساری ترمیم و اضافات کے ساتھ قدیم الشاہد ہی کے مؤلف کے قلم سے تیار کردہ شائع کیا گیا، جس میں سن طباعت اگرچہ ۱۹۸۷ء مرقوم ہے، مگر نہ جانے کن مصالح بریلویہ کے سبب بار بار کی طلب پر الشاہد کا یہ جدید ضخیم ایڈیشن ہم کو اگست ۱۹۹۰ء میں سفر حج سے واپسی پر دستیاب ہو سکا۔

ہم نے اپنی جگہ زیر نظر کتاب جماعتی و دینی ضرورت کے پیش نظر خطیب الاسلام حضرت العلام مولانا فاضل رحمانی جھنڈا انگری کے حکم کی تعمیل میں لکھی، مگر اس کی امید بہت کم ہے کہ بریلوی بحر العلوم اور ان جیسے لوگ اعتراف حقائق کر کے اپنے اکاذیب سے رجوع کریں گے، مگر افادہ عام اور ازالہ اوہام کے لیے ہم یہ کام کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ اپنے کچھ بندوں کو دینی و علمی فائدہ پہنچائے۔

تصحیح العقائد کے علمی مواخذہ کے جواب سے بریلوی مشن کا مجرمانہ سکوت:

ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۸، ۹) میں کہا تھا کہ حضرت العلام مولانا جھنڈا انگری کی کتاب ”تردید حاضر و ناظر“ کا مکمل و مفصل و جامع جواب بنام ”الشاهد“ لکھنے والے بریلوی بحر العلوم نے بقلم خود یہ اقرار کر رکھا ہے کہ مولانا جھنڈا انگری نے اپنی کتاب تردید حاضر و ناظر میں بریلویوں کے کئی اہم مسائل، مثلاً: قیام، میلاد، عرس وغیرہ کے رد میں جو بدعت شکن اور بریلویت توڑ باتیں لکھی تھیں، ان کا جواب بریلوی بحر العلوم نے یہ کہہ کر نہیں دیا کہ اگر آئندہ وقت نے مساعدت کی، تو ان کا جواب دیں گے۔ ظاہر ہے کہ اسی کتاب میں اپنے کیے ہوئے مکمل و جامع جواب لکھنے کے دعویٰ کی تکذیب بریلوی بحر العلوم نے اپنے بقلم خود لکھے ہوئے دوسرے بیان سے کر لی ہے اور اسے اہل علم کی اصطلاح میں تضاد بیانی بھی کہا جاتا ہے، نیز درحقیقت یہ بریلوی بیان و طریق عمل سلفی بدعت شکن تحریروں کے جواب سے فرار و روپوشی اختیار کرنے کے باوجود پوری ڈھٹائی و شوخی و جارحیت و جسارت کے ساتھ مسئلہ حاضر و ناظر و علم غیب پر بریلوی انداز کو برقرار رکھتے ہوئے خامہ فرسائی ایک قبیح و مذموم و بے جا حرکت ہے۔ ”تصحیح العقائد“ کی ان باتوں پر دھیان دیے بغیر مدت طویلہ میں بریلوی بحر العلوم نے ”الشاهد“ ہی کے نام سے اپنے تیار کردہ جواب تصحیح العقائد میں مزید درمزید اکاذیب اور بریلوی ہتھکنڈوں کا استعمال بڑی بے باکی سے کیا اور اپنی کتاب ”الشاهد“ کے نئے ایڈیشن کی ضخامت میں غیر معمولی اضافہ بذریعہ استعمال اکاذیب کیا، تصحیح العقائد میں ہماری ذکر کردہ ایک دوسری اہم بات سے بھی بریلوی بحر العلوم نے الشاہد کے جدید ایڈیشن میں اغماض و سکوت ہی سے کام لیا کہ تیرہ چودہ سال کی مدت میں تیار کیے جانے والے رسالہ الشاہد کے قدیم ایڈیشن کو بریلوی بحر العلوم نے نظر ثانی سے محروم اور بریلوی تلخ گفتاری سے معمور رکھا۔

تصحیح العقائد میں ہماری ذکر کردہ ایک تیسری اہم بات سے بھی بریلوی بحر العلوم نے پورے اغماض و سکوت سے کام لیا کہ مولانا جھنڈا انگری سے جو چیٹنج مبالغہ بجواب اکاذیب بریلویہ دے رکھا تھا، اس سے بریلوی مشن نے کیوں راہ فرار اختیار کی؟ (تصحیح العقائد، ص: ۱۰، ۱۱، تردید حاضر و ناظر، ص: ۳۲)

خطیب الاسلام مولانا جھنڈا انگری نے بریلوی عبارتوں کے تناقض سے متعلق ”تناقض عبارات“ کے زیر

عنوان کہا تھا:

”بریلوی مصنف مولوی عتیق الرحمنؒ کبھی آپ ﷺ کے لیے کل غیب کا اقرار کرتے ہیں، کبھی بعض کا، کبھی آپ کے لیے قدرتِ تصرف مانتے ہیں، کبھی انکار کرتے ہیں، رسالہ خیر الانبیاء میں لکھتے ہیں کہ عالم اجسام، عالم ارواح، عالم امر، عالم امکان، عالم ملائکہ، عرش و فرش غرض ہر چیز پر آپ ﷺ کی نظر ہے اور اگلے پچھلے سارے واقعات پر اطلاع رکھتے ہیں، آپ ﷺ کو ماکان و مایکون کا علم تھا، اگلے پچھلے تمام امور کی خبر تھی۔ اس کے برعکس دوسری طرف لکھتے ہیں کہ آپ ﷺ کو بعض غیب معلوم تھا، کل غیب کے علم کو ہم آپ کی صفت نہیں مانتے، پھر تصرف و قدرت کے متعلق لکھتے ہیں کہ آپ متصرف فیض رساں مربی ہیں، اعمال امت دیکھتے ہیں، زمین و آسمان میں آتے جاتے ہیں، جنازے میں حاضر ہوتے ہیں وغیرہ، عالم علوی، عالم سفلی، زمین و آسمان میں ہر جگہ تصرف و قدرت رکھتے ہیں، اس کے برعکس یہ بھی لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کے لیے ہم قدرت نہیں مانتے۔“ (تردید حاضر و ناظر: ۱۲، ۱۳)

مگر بریلوی بحر العلوم نے خطیب الاسلام مولانا جہنڈا انگری کی مذکورہ بالا باتوں کا جواب الشاہد میں نہیں دیا، جب کہ موصوف مدعی ہیں کہ ہم نے مکمل و مفصل و جامع جواب دیا ہے، ظاہر ہے کہ یہ صورت حال بریلوی بحر العلوم اور ان کے ولی نعمت و سرپرست مولانا عتیق الرحمن کے دعاوی و تحریروں کی تکذیب و تردید و تغلیط کنندہ ہیں، مگر بریلوی بحر العلوم ان امور کی طرف سے دفاع کرنے اور جواب دینے سے بالکل عاجز و قاصر رہے، ظاہر ہے کہ اس کے باوجود کہ بریلوی بحر العلوم کا یہ دعویٰ بالکل کمذوب اور دروغ بے فروغ ہے کہ ہم نے فاضل رحمانی کا مکمل و مفصل و جامع رد لکھا ہے، پھر بھی اس بریلوی شانِ تعلی کے ساتھ تولیدِ اکاذیب کو جاری رکھتے ہوئے کذبِ بیانی و تلبیسِ کاری، جھوٹے دعاوی، اتہامِ بازی پر نہ صرف قائم رہنا، بلکہ اس میں مزید ترقی کی راہ پر گامزن رہنا انتہائی درجے کی بدعنوانی و بے راہ روی ہے۔

غلو بازی میں بریلوی فرقہ اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے نقش قدم پر:

ہم عرض کر آئے ہیں کہ نبوی پیش گوئی میں کہا گیا ہے کہ امت محمدیہ کے کچھ لوگ امم سابقہ یہود و نصاریٰ، مجوس و یورپی قوم کے طور و طریق اختیار کر کے اسلامی تعلیمات و تصریحات سے دور جا پڑیں گے، جب کہ قرآن مجید نے اہل کتاب کو اپنی دی ہوئی ہدایات میں سے ایک اہم ہدایت یہ کی ہے:

﴿وَلَيْنِ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَ هُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾

[البقرة: ۱۴۵]

”اگر تم نے اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے اہواء (خواہشات اور چاہی ہوئی باتوں) کی پیروی کی جبکہ تمہارے پاس منجانب اللہ علم آچکا ہے، تو یقیناً تم ظالموں میں سے ہو جاؤ گے۔“

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ

إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ﴾ [آل عمران: ۱۰۰]

”اے ایمان والو! اگر تم اہل کتاب (یہود و نصاریٰ) میں سے کسی فریق کے اطاعت گزار بن جاؤ گے تو وہ تمہیں تمہارے ایمان لانے کے بعد بھی کافر بنا ڈالیں گے۔“

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ

لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [آل عمران: ۱۰۵]

”اے ایمان والو! تم ان یہود و نصاریٰ کی طرح نہ ہو جاؤ جو روشن دلائل آجانے کے بعد بھی مختلف فرقوں میں منقسم ہو گئے اور باہم اختلاف کا شکار ہوئے اور ان کے لیے عذاب الیم ہے۔“

﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ إِنَّمَا

الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ﴾ [النساء: ۱۷۱]

”اے اہل کتاب! تم اپنے دین میں غلو بازی اور افراط و تفریط سے کام نہ لو اور اللہ پر صرف حق بات کہو، مسیح صرف مریم کے بیٹے عیسیٰ اللہ کے رسول اور کلمۃ اللہ ہیں، تم اللہ اور اس کے سبھی

رسولوں پر ایمان رکھو۔“

ان آیات اور ان کی ہم معنی بہت ساری دوسری آیات میں اہل اسلام کو یہود و نصاریٰ کا طور و طریق اختیار کرنے سے منع کیا گیا، آخر والی آیت میں اہل کتاب کی خصوصی مذموم و قبیح خصلت دین میں غلو بازی، مبالغہ آمیزی و افراط و تفریط کا ذکر کر کے واضح طور پر اشارہ کر دیا گیا کہ اے اہل اسلام تم اہل کتاب کی اس قبیح خصلت میں گرفتار نہ ہو جانا، مسیح جو مریم کے بیٹے ہیں اور اللہ کے رسول و کلمہ ہیں، انہیں تم نہ اللہ کا بیٹا کہنے لگ جانا اور نہ انہیں ناجائز طور پر پیدا ہونے والا قرار دینا نہ ان کے رسول اور کلمۃ اللہ ہونے کے بجائے ان کے رسول و کلمہ ہونے سے انکار کرنا، نہ انہیں الہ و معبود بنا لینا۔ مسند احمد وغیرہ میں یہ حدیث نبوی مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ لوگو! تمہیں شیطان ہرگز نہ بہکانے پائے، واللہ مجھے یہ پسند نہیں کہ تم مجھے

میرے اس مقام و مرتبہ سے زیادہ مقام و مرتبہ دینے لگو، جو مقام و مرتبہ اللہ تعالیٰ نے مجھے دیا ہے، میں اللہ کا بندہ و رسول ہوں۔ (تفسیر ابن کثیر سورۃ النساء: ۲/۴۵۲)

نیز آپ ﷺ نے اپنی امت سے فرمایا:

”لا تطرونی کما أطرت النصارى عیسی بن مریم.“ (صحیح البخاری و مسند احمد وغیرہ)
تم میری غلو آمیزی و مبالغہ آمیز مدح سرائی و ثنا خوانی نہ کرنے لگنا، جس طرح نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ بن مریم کے ساتھ کیا۔

مولانا جہنڈاگری نے اور ہم نے فرقہ بریلویہ سے مذکورہ بالا قسم کی آیات و احادیث کے پیش نظر کہا تھا کہ آپ ﷺ کی طرف یا کسی کی طرف شریعت سے غیر ثابت اور خود ساختہ فضائل و مناقب کو منسوب نہ کرو، جن کی نفی شریعت میں کی گئی ہے۔ (تردید حاضر و ناظر: ۱۵، ۱۶)

مگر آیات و احادیث پر ایمان و عمل کے دعویدار اور حب الہی و حب نبوی کے دعویدار فرقہ بریلویہ ان باتوں پر اونی سادھیان دیے بغیر اپنی منصوبہ بند تحریک چلاتے رہنے پر قائم رہا، بلکہ اس میں زیادہ شدت و مبالغہ اختیار کیا، جیسا کہ الشاہد کے جدید ایڈیشن کی عبارتوں سے خصوصاً اور دوسری کتب بریلویہ سے عموماً ظاہر ہے اور آگے آنے والے مباحث سے ناظرین کرام کو بھی اس فرقہ کی کارگزاریوں کا پتہ لگ جائے گا۔

فرقہ بریلویہ کے ایک بھاری جھوٹ کی نشاندہی:

بریلوی لوگوں کی دینی و علمی معلومات اور کذب بیانی کا حال یہ ہے کہ اس دور میں بھی فرقہ بریلویہ کے قائد مولانا عتیق الرحمن صاحب نے یہ عجوبہ روزگار قسم کا اختراعی جھوٹ قلم بند کر ڈالا کہ حضرت شاہ اسماعیل شہید کی بدعت شکن کتاب ”تقویۃ الایمان“ شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب نجدی رحمۃ اللہ علیہ کی ”کتاب التوحید“ کا ترجمہ ہے۔ (خیر الانبیاء، ص: ۲)

ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۱۱، ۱۲) میں اس بریلوی جھوٹ کا ذکر کر دیا ہے، تو ہماری بہت ساری باتوں کے جواب سے راہ فرار و سکوت اختیار کرنے والے بریلوی بحر العلوم نے الشاہد کے تازہ ایڈیشن میں کئی گنا اکاذیب کا اضافہ کرتے ہوئے مزید درمزید بریلوی تلبیس کاری و فن کاری سے کام لے کر الشاہد کے صفحات کی تعداد بڑھائی۔ (الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۲۷۷ تا ۲۹۳)

ہم نے بریلوی بحر العلوم کی ان کارستانیوں کا تحقیقی جائزہ آگے چل کر لیا ہے، جس سے اس فرقہ کی

کارگزاریوں کا صحیح اندازہ لگ سکے گا۔

انہی بریلوی عبارتوں میں سرزمین عراق کو بزبان نبوی فتنوں کی سرزمین قرار دینے سے متعلق باتیں بھی بریلوی انداز میں کہی گئی ہیں، ان کا جائزہ بھی آنے والے صفحات میں لیا گیا ہے، ویسے ہمارے ایک سلفی شاگرد عزیز محترم مولانا ابوالقاسم منوی نے اس موضوع پر ایک مستقل تحقیقی کتاب لکھ کر اپنے کو خفی کہنے والے بریلوی و دیوبندی جماعت کا حال واضح کر دیا ہے، طالبین حقائق اس کتاب کی طرف رجوع کریں اور ہماری اس تحقیقی کتاب میں بھی اس بحث کو ملاحظہ فرمائیں۔

ابلیس کی طرف سے ایک بریلوی توجیہ:

تصریحات قرآنیہ کے بالکل خلاف حضرت آدم علیہ السلام کے لیے سجدہ ابلیس سے متعلق فرقہ بریلویہ کی خود ساختہ و خانہ زاد توجیہ کا ذکر ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۱۴، ۱۵) میں کیا تھا۔ مگر تصریحات قرآنیہ پر ادنیٰ سا دھیان دیے بغیر اپنی بریلویت پر قائم رہتے ہوئے بریلوی بحر العلوم نے مزید درمزید پیش رفت کی ہے۔

(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۲۹۲ تا ۲۹۵)

اس بریلوی تلمیس کاری کا راز بھی ہم نے آگے چل کر فاش کیا ہے، اس طرح کی دوسری بریلوی ہفتوات کا جائزہ بھی آگے چل کر لیا گیا ہے۔

الشاہد کی تصنیف میں بریلوی بحر العلوم کی متضاد پالیسی:

ایک طرف بریلوی فرقہ ہماری کتاب ”تصحیح العقائد“ کے جواب سے بیس سال سے بھی زیادہ مدت تک دم بخود ہو کر لب بہر خاموش و ساکت رہا، دوسری طرف اپنے مردود رسالہ الشاہد کے قدیم ایڈیشن کا ذکر الشاہد کے جدید ایڈیشن میں کرتے ہوئے تصحیح العقائد کا تذکرہ اس طرح کرنے بیٹھ گیا:

”الشاہد ۱۹۶۰ء میں شائع ہو سکی، جس کے چھ سال بعد ۱۹۶۲ء میں اس کا جواب ”ابطال شواہد الشاہد“ نظر سے گزرا، پورے شوق اور انتہائی بے تابی سے پوری کتاب پڑھ ڈالی، مؤلف نونیز عالم ہے، کتاب ہاتھ میں لی تو شوق تھا کہ بحث کے کچھ نئے گوشے سامنے آئے ہوں گے اور جواب لکھنے کے لیے کچھ میدان وسیع ہوا ہوگا، لیکن کتاب پڑھ کر طبیعت سخت بد مزہ ہوئی اور خیال گزرا کہ فاضل رحمانی نے شاید یہ سوچ کر خود جواب دینے کی زحمت نہیں کی کہ اصل مسئلہ سمجھانے کے لیے طرفین سے اب تک جو کچھ کہا جا چکا ہے، وہی کافی ہے، اس پر

اضافہ کی گنجائش نہیں اور جواب کے نام سے کچھ نہ کچھ ہونا ہی ہے تو اس کے لیے یہ صاحبزادے (محمد رئیس ندوی) ہی کافی ہیں، جنہیں آگے پیچھے کی بھی سدھ بدھ نہیں، یہی بے باکی سے اناپ سناپ بک سکیں گے، چنانچہ مسئلہ کے تمام گوشوں پر ایک تحقیقی کتاب سوال و جواب کے نقطہ نظر سے ہٹ کر لکھنا شروع کیا، ابتدا کے (۲۰، ۱۵) صفحات لکھ بھی لیے، پھر دوسرے کاموں کا ہجوم ہوا تو یہ اور اراق بھی زینت طاق نسیاں ہو گئے: الٰہی اُن قال: اب پھر مختلف حلقوں سے اس کتاب کی اشاعت کا تقاضا ہوا، اس لیے دوسرے ایڈیشن کی خاطر اسے پریس میں دینا پڑا اور یہ ضروری معلوم ہوا کہ اس نئی کتاب (تصحیح العقائد) کے بارے میں بھی کچھ صفحات ملحق کر دیے جائیں، جس سے ناظرین اندازہ لگا سکیں کہ یہ نئی کتاب ایک نوآموز کی شوخیوں سے زیادہ کچھ نہیں۔“

(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۶ و ۱۷)

اس بریلوی عبارت میں بریلوی انداز میں جو کچھ لکھا گیا ہے، وہ ناظرین کرام ملاحظہ کر رہے ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مختلف حلقوں سے قدیم الشاہد کی اشاعت کے تقاضا پر مصنف الشاہد کو دوبارہ اسے پریس میں دینا پڑا، جس میں تصحیح العقائد کا جواب بالکل نہ دینے کے لیے طے شدہ بریلوی موقف کے باوجود اس کے جواب کے سلسلہ میں موصوف بریلوی بحر العلوم نے اپنے موقف میں یہ تبدیلی کی کہ تصحیح العقائد کے جواب کے بارے میں کچھ صفحات اس نئے ایڈیشن میں بڑھا دیے، حالانکہ ۳۲۸ صفحات پر مشتمل اس نئے ایڈیشن میں اصل پرانے ایڈیشن والی باتیں محض برائے نام باقی رکھ کر صفحہ (۱۱۵) سے لے کر تا ختم کتاب (ص: ۳۲۸) یعنی ۲۱۳ صفحات مستقلاً تصحیح العقائد کے جواب میں سیاہ کیے گئے ہیں اور حسب عادت تصحیح العقائد کے بدعت شکن دلائل پر علمی و تحقیقی بحث کے بجائے وہی بریلوی روش اختیار کی گئی جو اہل علم کے یہاں معروف ہے۔ اس طرح موصوف بریلوی بحر العلوم نے جس انداز سے کتاب لکھنے کا دعویٰ الشاہد کے قدیم و جدید ایڈیشنوں میں کیا ہے، وہ دعویٰ خود بریلوی بحر العلوم ہی کی اپنی تحریروں کے ذریعہ مکذوب و لالچینی ہو گیا اور اصل موضوع پر دعویٰ نگارش کے بجائے دوسری نوع کی لغو طرازی اختیار کی گئی اور تصحیح العقائد نیز تردید حاضر و ناظر میں جن باتوں کی طرف بریلوی مشن کو متوجہ کیا گیا تھا، ان کی طرف توجہ دینے کے بجائے دوسری کارستانیاں دکھائی گئیں۔

نویز نوآموز مصنف تصحیح العقائد کی ”شوخیوں“ سے حقیقتاً مبہوت و مضبوط الحواس مگر بظاہر ہوش و حواس پر قائم رہنے کے مدعی مصنف الشاہد بزبان خویش ۲۰ سال سے زیادہ طویل مدت تک تصحیح العقائد کے خلاف لب

کشائی سے عاجز و قاصر رہنے کے بعد شاہد جدید ایڈیشن کا حجم و ضخیم بہت کچھ بڑھانے کے باوجود تصحیح العقائد کی بنیادی باتوں میں سے بریلوی تحریروں پر اس کی علمی گرفتوں و تحقیقی مواخذات و معارضات و ردود میں سے کسی ایک کا بھی معقول جواب دینے سے اسی طرح قاصر و عاجز رہے جس طرح شاہد قدیم میں عاجز رہے تھے، ظاہر ہے یہ باتیں بذات خود بریلوی بحر العلوم اور ان جیسے لوگوں کی تکذیب کے لیے کافی ہیں، معلوم نہیں کہ ان حقائق کا احساس و شعور بریلوی بحر العلوم کو فی الواقع نہیں یا موصوف قصداً یہ طور و طریق اختیار کیے ہوئے ہیں، دونوں میں سے ہر بات مذموم ہے، جس کی جواب دہی سے اگر دنیا میں بچے رہے تو آخرت میں ہرگز نہ بچ سکیں گے۔

تضاد در تضاد:

شاہد جدید کے ۱۱۳ صفحات سیاہ کر چکنے پر بریلوی بحر العلوم نے بعنوان فاتحہ صفحہ (۱۱۳) پر ایک تحریر سپرد قلم کی، جس کا حاصل یہ ہے کہ اس کتاب میں بریلوی بحر العلوم نے ہر ممکن اختصار کو مد نظر رکھ کر اصل مسئلہ حاضر و ناظر پر قررواقعی روشنی ڈالنے کی کوشش کی ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور ﷺ کا بیک وقت کئی جگہ موجود رہنا یا سارے عالم کی خبر رکھنا کسی طرح شرعاً ناممکن نہیں، نہ اس سے شرک لازم آتا ہے اور خیر الانبیاء نامی رسالہ کے دعاوی مجموعی طور پر درست ہیں اور مولانا جھنڈاگری نیز ان جیسے لوگ اس سلسلے میں جو حماقتیں اور مجنونانہ بڑھانکتے ہیں، ان کا دماغ ہر وقت ٹھیک کیا جاسکتا ہے، ایسے خطہ الحواس لوگ اپنی دلیل اور بے معنی اڑن کھانیوں کی عبرتناک حسنگی دیکھیں۔ (مخلص از شاہد جدید: ۱۱۳)

مذکورہ بالا دعویٰ اختصار نویسی کے بالکل برعکس و برخلاف اس ضخیم کتاب کا مطالعہ کرنے والے اہل نظر پر مخفی نہیں کہ اس میں لا یعنی تطویل و تفصیل اور بے معنی تکرار کی بھرمار ہے اور اصل مسئلہ پر جمع اکاذیب کے علاوہ کوئی قابل ذکر کام نہیں کیا گیا ہے، جیسا کہ عنقریب حقیقت واضح ہوگی۔

اپنی اس کتاب کے صفحہ (۱۶) پر بریلوی بحر العلوم نے کہا ہے کہ ”یہاں ہم نے طرفین کی پوری بحث کا خلاصہ تحریر کر دیا ہے، ان شاء اللہ کسی کو ناقص ترجمانی کی شکایت نہ ہوگی، اس سے ہماری کتاب شاہد کے سمجھنے میں بھی مدد ملے گی اور اس کے بعد ہم جو کچھ کہنا چاہتے ہیں، اس پر بھی روشنی پڑے گی۔“

اس کتاب شاہد صفحہ (۱۶) پر بریلوی بحر العلوم کی لکھی ہوئی مندرجہ بالا بات کا حاصل یہ ہے کہ زیادہ سے زیادہ گیارہ بارہ صفحات میں بریلوی بحر العلوم نے طرفین یعنی بریلوی مولوی عتیق الرحمن اور سلفی عالم

خطیب الاسلام مولانا جھنڈا انگری کی ان تحریروں کا ایسا خلاصہ لکھ دیا ہے کہ طرفین کی باتوں کی مکمل ترجمانی ہوگئی اور کسی کو ناقص ترجمانی کی شکایت کی گنجائش نہیں رہ گئی ہے، جو زیر بحث مسئلہ میں دونوں حضرات کی طرف سے لکھی گئی ہیں، دونوں طرف سے لکھی جانے والی یہ تحریریں لگ بھگ چار سو صفحات پر مشتمل ہیں، جن کا صرف گیارہ بارہ صفحات میں غیر ناقص خلاصہ اس طرح کر دینا کہ کسی کو شکایت کا کوئی موقع نہ رہے، فی الواقع بریلوی بحر العلوم کا بہت بڑا کمال ہے، مگر حقیقت امر یہ ہے کہ بریلوی بحر العلوم اپنے دوسرے بریلوی دعاوی کی طرح اپنے اس دعویٰ میں بھی ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے اس قول کے مصداق ہیں کہ اللہ کے علاوہ دوسرے کو خصوصاً ہمارے نبی ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے والے اور آپ پر وحی الہی چھپانے کا اتہام لگانے والے بہت بڑے کذاب و افترا پرداز و بہتان طراز ہیں، جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

سلفی المذہب خاندان کے فرد مولوی عتیق الرحمن اگر ہروی کے بریلوی بن جانے پر بریلوی بحر العلوم کی فرحت:

بریلوی بحر العلوم نے اپنی کتاب الشاہد جدید ٹائٹل بیچ اور ان ٹائٹل بیچ کے بعد تیسرے چوتھے اور پانچویں صفحہ پر موضوع اکر ہر ضلع سدھارتھ نگر (پہلے ضلع بستی میں اور اس سے بھی پہلے ضلع گورکھپور کے تابع تھا) کے ایک تشدد اہلحدیث خاندان کے فرد مولوی عتیق الرحمن کے اپنے سلفی آبائی مذہب سے منحرف ہو کر بریلوی و قبوری بن جانے پر اظہار فرحت و مسرت کیا ہے، ان تینوں صفحات میں بریلوی بحر العلوم کی باتوں کا حاصل یہ ہے کہ:

”گورکھپور سے گوئڈہ جانے والی لوپ لائن کے ہر چہار طرف پائی جانے والی انسانی آبادیوں میں جگہ جگہ مسلم بستیوں میں غیر مقلدین یعنی سلفی المذہب اہلحدیثوں کی اکثریت ہے اور دنیاوی اقتدار بھی انہیں کے ہاتھوں میں ہے، لگ بھگ پچیس تیس سال پہلے اسی علاقے میں سنی مسلمانوں یعنی بریلویوں کے خلاف غیر مقلدین کی چیرہ دستیاں بہت بڑھ گئی تھیں، پھر انتظام قدرت کے مطابق ایک تشدد خاندان کے فرد مولوی عتیق الرحمن بریلوی درس گاہوں میں تعلیم پا کر حنفی بریلوی بن گئے، جو اپنے مذہب جدید کی تائید و نصرت میں سرگرم عمل ہوئے اور درس و تدریس و تقریر و تحریر کے ذریعہ اشاعت بریلویت میں مصروف ہوئے، غیر اللہ کے حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونے کے ثبوت میں بھی موصوف نے سرگرمی دکھاتے ہوئے ”خیر الانبیاء“ نامی

کتاب لکھی، جس کے رد میں غیر مقلدین کی طرف سے مولانا عبدالرؤف رحمانی جھنڈاگری نے تردید حاضر و ناظر کے نام سے کتاب لکھی... الخ“ (الشاہ جدید، ص: ۵۲۳)

ہم کہتے ہیں کہ توحید پرست مومن ملائکہ و جنات کی جماعت میں رہنے والا ابلیس لعین ایک خاص موقع پر شیطنت و نخوت کا راستہ اختیار کر کے بندگان خدا کو گمراہ کرنے پر کمر بستہ و سرگرم عمل ہو گیا، آخر انسانوں کے مورث اعلیٰ آدم و حوا علیہما السلام کو اپنی تلبیس کاری کے ذریعہ جنت سے نکلوانے میں کامیاب ہو گیا اور اسی وقت سے آدم اور اولاد آدم کو مذہب برحق توحید پرستی سے ہٹانے کے لیے کوشاں رہنے لگا، آخر صدیوں بعد یعنی حدیث کے مطابق دس قرون مراد دس نسل و طبقہ انسانی کے بعد بعثت نوح سے کچھ پہلے یہ مردود بہت سارے انسانوں کو کفر و شرک والے اپنے شیطانی مذہب میں داخل کرنے میں کامیاب ہو گیا، توحید پرست آباء و اجداد کے مذہب حق سے منحرف ہو جانے والی اولاد آدم اور ابلیس کے لیے یہ بات معنوی طور پر فرحت و مسرت کی چیز نہیں، اس بات پر ابلیس اور اس کے دام تزویر میں آئے ہوئے انسانوں کا شاداں و فرحان ہونا مزید در مزید حماقت و ضلالت ہے، توحید پرست نوح علیہ السلام کے لڑکے کنعان کا اپنے باپ کے مذہب توحید سے منحرف ہو جانا بھی مسرت کی چیز نہیں، البتہ بت پرست و مشرک گھرانے کے آبائی مشرک مذہب سے حضرت ابراہیم کا اعراض کرنا اور مذہب توحید پر برقرار رہنا ضرور ہی معنوی مسرت والی چیز ہے، انسانی شرافت کا تقاضا ہے کہ آدمی حق پر قائم رہے اور اگر کسی بھی وجہ سے حق سے منحرف ہو گیا تو حق کی طرف رجوع کرے، محض دنیاوی مفاد کی خاطر راہ حق کے بالمقابل شیطانی راہ اختیار کر لینا یہود و نصاریٰ اور اس طرح کی دیگر باطل پرست اقوام کا شیوہ و شعار ہے، امید ہے کہ بریلوی بحر العلوم اور ان جیسے لوگ ہماری ان معروضات پر توجہ دیں گے۔

ہمارے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم انبیائے سابقین کے مذہب پر تھے:

یہ بات نصوص سے ثابت ہے کہ بنیادی پور پر حضرت آدم سے لے کر خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک سارے نبی و رسول ایک ہی دین و مذہب کے جاننے، ماننے اور پیروی و اتباع کرنے والے اور اسی دین واحد کے مبلغ و داعی و حامی تھے، قرآن مجید کی متعدد آیات میں ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ اور اس کی ہم معنی بات کہی گئی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ ابتدا سے لے کر انتہا تک اللہ کا مشروع کردہ صرف ایک دین یعنی دین توحید اسلام ہے، جس کی بنیادی تعلیمات ہمیشہ یکساں رہیں، اس کی تفصیل ہماری دوسری مستقل

کتاب میں ہے۔ بعثت نوح سے کچھ پہلے دین برحق توحید سے انحراف شروع ہوا، پھر رفتار زمانہ کے ساتھ بہت سارے ادیان باطلہ ایجاد کیے جاتے رہے، آخری نبی جناب محمد رسول اللہ ﷺ کو منجانب اللہ وحی کی گئی:

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هُولَاءَ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ ﴿١٠٠﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبْهَتَهُمْ أَقْتَدَهُ﴾

[الأنعام: ۸۹، ۹۰]

یعنی نوح سمیت تمام رسولوں و نبیوں کو ہم نے کتاب شریعت و حکمت و نبوت دی، اگر یہ کفار و مشرکین ان رسولوں اور نبیوں کی لائی ہوئی باتوں کو ماننے سے انکار کر دیں تو ہم ان کے بجائے دوسروں کو مقرر کر دیں گے، جو ان کا انکار کرنے والے نہ ہوں گے، ان سارے نبیوں اور رسولوں کو اللہ تعالیٰ نے راہ ہدایت پر قائم رکھا ہے، لہذا اے محمد ﷺ! آپ بھی انھی رسولوں اور نبیوں کی ہدایت پر گامزن اور کاربند رہیں۔

تمام نبیوں کی جس راہ ہدایت پر آپ ﷺ کو کاربند رہنے کا حکم دیا گیا ہے، وہ انہیں اللہ تعالیٰ کی عنایت کردہ کتابوں، حکمتوں اور نبوت و رسالت کے ذریعہ بتلا دی گئی ہیں اور اسی راہ ہدایت کو اللہ تعالیٰ نے لفظ دین سے بھی تعبیر کیا ہے، جیسا کہ مندرجہ ذیل آیت میں وارد ہے:

﴿شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ كَبُرَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ﴾ [الشورى: ۱۳]

یعنی جس دین پر چلنے کی وصیت اللہ نے نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ کو کی اور اسی پر چلتے رہنے کے لیے اس نے اے محمد آپ ﷺ کو بھی وحی کی، اسی دین کو اللہ تعالیٰ نے تم تمام آدمیوں کے لیے مشروع کیا ہے اور حکم دیا ہے کہ اسی دین کو سب لوگ قائم رکھو، اس میں تفرقہ نہ ڈالو، مگر اے محمد ﷺ! آپ ہمارے مشروع کردہ دین کی جن باتوں کی دعوت لوگوں کو دیتے ہیں، ان کا قبول کرنا اور ماننا اور ان پر عمل پیرا ہونا شرک کرنے والے لوگوں کو گراں اور بھاری و بوجھل اور بہت خراب لگتا ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام سے پہلے والے نبیوں و رسولوں کے زمانہ کے لوگ توحید پرستی میں اپنے رسولوں و نبیوں کی باتوں پر کاربند تھے، توحید سے انحراف و اعراض عہد نوح میں آیا تھا اور دین حق کے خلاف دوسرے دین ایجاد کر لیے گئے تھے اور توحید کے بجائے شرک کو دین بنا لیا گیا تھا، اس لیے زیادہ تاکید و اہمیت کے

ساتھ اللہ تعالیٰ نے عام لوگوں کو اور ہمارے آخری نبی محمد رسول اللہ ﷺ کو حضرت نوح اور ان کے بعد والے رسولوں و نبیوں کے دین و راہ ہدایت پر کار بند رہنے کا حکم دیا ہے، اسی معنی کی بات اللہ تعالیٰ نے مندرجہ ذیل الفاظ میں اس طرح کہی ہے:

﴿ أَفَغَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَتَّبِعُونَ وَكَلَّمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ ﴿ قُلْ أَمِنَّا بِاللَّهِ وَ مَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَ مَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْمَاعِيلَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ وَ الْأَسْبَاطِ وَ مَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَ عِيسَىٰ وَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ [آل عمران: ۸۳ و ۸۴]

یعنی کیا یہ کفار اللہ کے مشروع کردہ دین کے علاوہ کسی دوسرے خانہ ساز دین کی تلاش میں ہیں، حالانکہ آسمانوں و زمین میں رہنے والی ساری چیزیں طوعاً و کرہاً اسی کے زیر فرمان ہیں اور سب کو اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے، اے محمد ﷺ! آپ کہہ دیجیے کہ ہم اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور ان تمام چیزوں پر بھی جو ہم پر اور تمام نبیوں و رسولوں پر نازل ہوئی ہیں۔

یہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مشروع کردہ دین اور نازل کردہ احکام و امور میں سے ایک اہم اور قابل توجہ و لائق قبول چیز یہ ہے کہ صرف رب العالمین کو حاضر و ناظر اور عالم الغیب مانا اور جانا جائے، اس معاملہ میں کسی غیر کو اس کا شریک و سہیم و مماثل و مشابہ نہ قرار دیا جائے، تمام انبیاء سمیت خصوصی طور پر جس حضرت نوح کا ذکر کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی اور ہمارے نبی کی امت کو حضرت نوح سمیت تمام انبیائے کرام ﷺ کی راہ ہدایت اور دین و مذہب پر کار بند رہنے کا حکم دیا ہے، ان حضرت نوح علیہ السلام کی ایک بات قرآن مجید نے ہمارے موضوع سے متعلق نقل کی ہے جو بہت قابل توجہ ہے۔

عالم الغیب ہونے سے متعلق فرمانِ نوح ﷺ:

قرآن مجید میں ارشاد الہی منقول ہے:

﴿ وَ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿۱﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ ﴿۲﴾ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا نَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَ مَا نَرَاكَ إِلَّا تَبْعَكَ إِلَّا أَلْبَانِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بِأَدَى الرَّأْيِ وَ مَا

نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كٰذِبِيْنَ ﴿۱۰﴾ قَالَ يٰقَوْمِ اَرءَيْتُمْ اِنْ كُنْتُ
 عَلٰى بَيِّنَةٍ مِّنْ رَبِّيْ وَ اَتٰنِيْ رَحْمَةٌ مِّنْ عِنْدِهٖ فَعَصَيْتُمْ عَلٰيكُمْ اَنْزَلْنٰ مَكْمُوْمًا وَاَنْتُمْ لَهَا
 كٰرِهُوْنَ ﴿۱۱﴾ وَيٰقَوْمِ لَا اَسْئَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا اِنْ اَجْرِيْ اِلَّا عَلٰى اللّٰهِ وَاَنَا بِطَارِدِ
 الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنَّهُمْ مُّلقَوْا رَبَّهُمْ وَاَلَيْسَ اَرَكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُوْنَ ﴿۱۲﴾ وَيٰقَوْمِ مَنْ
 يَنْصُرُنِيْ مِنَ اللّٰهِ اِنْ طَرَدْتُهُمْ اَفَلَا تَذَكَّرُوْنَ ﴿۱۳﴾ وَلَا اَقُوْلُ لَكُمْ عِنْدِيْ خَزَايِنُ
 اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا اَقُوْلُ اِنِّيْ مَلَكٌ وَلَا اَقُوْلُ لِلَّذِيْنَ تَزْدَرِيْٓ اَعْيُنُكُمْ لَنْ
 يُؤْتِيَهُمُ اللّٰهُ خَيْرًا اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا فِيْ اَنْفُسِهِمْ اِنِّيْ اِذَا لَوِيْنَ الظّٰلِمِيْنَ ﴿۱۴﴾ قَالُوْا يٰنُوْحُ
 قَدْ جَدَلْتَنَا فَاكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَاتِنَا بِمَا تَعِدُنَا اِنْ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ ﴿۱۵﴾ [هود: ۲۵، ۳۲ تا ۳۷]

یعنی ہم نے نوح کو ان کی قوم کی طرف رسول بنا کر بھیجا کہ وہ ان سے کہیں کہ میں تمہیں کھل کر ڈرانے والا ہوں، تم اللہ کے علاوہ کسی کی عبادت نہ کرو، ورنہ مجھے تم پر دردناک دن والے عذاب کا خوف ہے، نوح کی قوم کے کفر کرنے والے سرداروں نے کہا کہ ہم تم کو اپنے ہی جیسا بشر دیکھ رہے ہیں اور جو لوگ تمہاری پیروی کرتے ہیں انہیں بھی ہم بنظر ظاہر رذیل ترین افراد سمجھتے اور جانتے ہیں اور اپنے اوپر تمہاری کوئی فضیلت نہیں دیکھتے، بلکہ ہم تم کو جھوٹا سمجھتے ہیں، حضرت نوح نے کہا کہ میری قوم والو تم بتلاؤ کہ اگر میں اپنے رب کی عطا کردہ روشن دلیل و زاہد ہدایت پر ہوں اور اس نے مجھے اپنی رحمت سے نواز رکھا ہو اور وہ روشن راہ ہدایت و رحمت تم پر تمہارے معنوی اندھے پن کے سبب مخفی اور غیر ظاہر ہو تو کیا ہم تمہاری کراہت کے باوجود اس راہ ہدایت و رحمت کو تمہارے گلے لگا سکیں گے؟ اے میری قوم والو! میں تو تم سے راہ ہدایت کی اس رہنمائی والے کام پر کوئی مال و منال بھی نہیں مانگتا، میرا معاوضہ مجھے صرف میرا اللہ ہی دے گا، میں ایمان والوں کو اپنے پاس سے بھگا نہیں سکتا، کیونکہ وہ اپنے رب سے ملنے والے ہیں، میں دیکھتا ہوں کہ تم جہالت والے کام کرتے ہو، اگر میں مومنوں کو اپنے پاس سے نکال باہر کروں تو اللہ کے بالمقابل میری مدد کون کرنے والا ہے؟ کیا تم نصیحت پذیر نہیں ہو سکتے؟ اے میری قوم والو! میں تم سے یہ نہیں کہتا ہوں کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں عالم الغیب ہوں اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں بشر کے بجائے کوئی فرشتہ ہوں اور نہ میں یہ کہتا ہوں کہ جن مومنوں کو تمہاری نظریں رذیل سمجھتی ہیں، انہیں اللہ تعالیٰ کسی خیر

سے نوازے گا ہی نہیں، ان کے دلوں کی باتیں اللہ ہی بہتر جانتا ہے، اگر میں تمہاری مرضی کے مطابق کام کروں تو میں ظالموں میں سے قرار پاؤں گا، قوم نوح کے لوگوں نے کہا: اے نوح! تم نے ہم سے جدال و نزاع اختیار کر رکھا ہے اور تم ہم سے بہت زیادہ جدال و نزاع کرتے ہو۔ الخ

اس فرمان ربانی میں ایک بات یہ واضح کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا عظیم المرتبت اولوالعزم رسول و نبی ہونے کے باوجود حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے کو بشر قرار دیا اور غیر بشر ہونے کی نفی کرتے ہوئے کہا کہ میں فرشتہ نہیں۔ دوسری بات یہ واضح کی گئی کہ قوم نوح کے کفار و مشرکین نے نوح کے خلاف یہ شیوہ و شعار اختیار کر رکھا تھا کہ خاکی بشر منصب رسالت و نبوت سے سرفراز ہو کر دوسرے لوگوں پر فوقیت اور فضیلت والا نہیں ہو سکتا۔ تیسری بات یہ واضح کی گئی ہے کہ مشرکین و کفار مومنوں کو اس قدر ذلیل و خوار قرار دیتے تھے کہ انہیں ان کا اپنی مجلسوں اور عمارتوں میں آنا گوارا نہیں تھا، بلکہ انہیں نکال باہر کرنا چاہتے تھے، جس پر اللہ و رسول نے سخت نکیر کی اور اسے قابل مواخذہ جرم و ظلم قرار دیا۔ چوتھی بات یہ واضح کی گئی کہ قوم نوح کے کفار و مشرکین معنوی اور حقیقی بصارت و بصیرت سے محروم ہونے کے باعث اللہ و رسول کے پیش کردہ حقائق واضح کو سمجھنے بوجھنے اور جاننے سے بے بہرہ تھے اور روشن حقائق کی تکذیب و تردید کے عادی ہونے کے باوجود اللہ کے رسول کی پیش کردہ اللہ کی باتوں کی تغلیط کرتے اور نہیں مانتے تھے۔ پانچویں بات یہ واضح کی گئی ہے کہ عظیم المرتبت اولوالعزم رسول ہونے کے باوجود حضرت نوح علیہ السلام کے پاس اللہ کے خزانے نہیں تھے اور نہ وہ اپنے پاس خزانوں کی موجودگی کے مدعی تھے۔ چھٹی بات یہ واضح کی گئی ہے کہ اتنے عظیم المرتبت رسول حضرت نوح نے بحکم الہی صاف صاف فرمادیا کہ میں عالم الغیب نہیں ہوں اور یہ ظاہر بات ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی و رسول یا غیر نبی و رسول کو خلاف واقع مکذوب اور جھوٹی بات کہنے کی اجازت تک نہیں دے سکتا، چہ جائیکہ حکم دے اور نہ یہ ممکن ہے کہ اللہ کا کوئی رسول و نبی خلاف واقع مکذوب اور جھوٹی بات کہے کہ وہ عالم الغیب اور مالک خزانوں ہونے کے باوجود اپنے عالم الغیب و مالک خزانوں ہونے کی نفی کرے، نہ یہ ممکن ہے کہ کوئی نبی و رسول بشر نہ ہونے کے باوجود اپنے کو بشر کہے یا یہ کہ نبی و رسول کو بشر کہنا جائز نہ ہونے کے باوجود بھی وہ اپنے آپ کو بشر کہے اور یہ بھی ممکن نہیں کہ اس طرح کی خلاف واقع کسی جھوٹی بات کو علی الاعلان یا خفیہ طور پر کہنے کی اجازت اللہ تعالیٰ اپنے کسی رسول و نبی یا غیر رسول و نبی کو دے۔

ساتویں بات یہ واضح کی گئی ہے کہ تکذیب حقائق خصوصاً تکذیب انبیاء و مرسلین کفار و مشرکین کا شیوہ و

شعار ہے۔ آٹھویں بات یہ واضح کی گئی ہے کہ فرامین الہی و تصریحات نبوی اور حقائق ثابتہ کی تکذیب و تغلیط و تردید پر ظلماً و جوراً قائم رہنے والے کفار و مشرکین اور غلط کار لوگوں کو جب حق و صواب کی طرف رجوع کرنے اور حق پرستی اختیار کرنے کی دعوت دی گئی تو وہ اپنی شرارت و شیطنت کی بنا پر داعیان حق ہی کو کذاب و مفتری و مجنون، دیوانہ اور جدال و نزاع کرنے والا قرار دے کر طوفان بے تمیزی کھڑا کرتے ہیں۔ نویں بات یہ واضح کی گئی کہ شرک و کفر کا راستہ چھوڑ کر توحید پرستی والا دین اختیار کرنا سب پر لازم ہے اور توحید پرستی میں اہم بات یہ ہے کہ معبود بحق اللہ واحد کی عبادت کے علاوہ کسی اور کی عبادت نہ کی جائے اور یہی چیز دین توحید کی اصل بنیاد بھی ہے، اسی توحید پرستی میں یہ بھی داخل ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی بھی رسول و نبی یا غیر رسول و نبی کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ قرار دیا جائے۔

اپنے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے سے خاتم النبیین محمد ﷺ کی نفی:

مذکورہ بالا تفصیل سے معلوم ہوا کہ تمام ہی نبیوں و رسولوں کا دین بنیادی طور پر ایک تھا اور اس بنیادی دین میں توحید پرستی اساس کی حیثیت رکھتی ہے، اور توحید پرستی میں یہ بات داخل ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی کو عالم الغیب و حاضر و ناظر نہ مانا اور جانا اور کہا جائے، جیسا کہ حضرت نوح علیہ السلام نے واضح طور پر اعلان کر کے کہہ دیا تھا اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ اللہ نے ہمارے نبی محمد ﷺ اور آپ کی امت کو انبیائے سابقین کی تمام بنیادی باتوں کا شرعاً پابند قرار دیا ہے، جس سے لازم آتا ہے کہ آپ کو یہ بھی اعلان کرنا لازم تھا کہ میں عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے رسول محمد ﷺ کو یہ حکم دیا:

﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ

إِن آتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ ﴾ [الأنعام: ۵۰]

یعنی اے ہمارے نبی ﷺ! آپ لوگوں سے کہہ دیں کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ تعالیٰ کے خزانے ہیں اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں عالم الغیب ہوں اور نہ یہ کہتا ہوں کہ میں کوئی فرشتہ ہوں، میں جو کچھ کہتا یا کرتا ہوں، سب وحی الہی کے اتباع میں کہتا اور کرتا ہوں۔

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اس فرمان میں ہمارے نبی جناب محمد ﷺ کو وہی حکم دیا ہے، جو حکم اس نے زمین پر اسلام سے منحرف ہونے کے بعد لوگوں کی اصلاح کے لیے پہلی بار بھیجے گئے رسول حضرت نوح علیہ السلام کو دیا تھا کہ آپ لوگوں میں اعلان فرمادیجیے کہ میں عالم الغیب نہیں ہوں اور یہ

بات میں اپنی طرف سے نہیں کہہ رہا ہوں، بلکہ حکم الہی کی اتباع میں کہہ رہا ہوں۔

یہ معلوم ہے کہ جس نبی و رسول پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے قرآن مجید نازل کیا گیا ہے اس نبی و رسول کو اللہ تعالیٰ نے اپنی اس کتاب کا اصل اور حقیقی مفسر و شارح اور اس کے معانی کا واضح کنندہ اور اس کے الفاظ کے مطالب کا متعین کنندہ مقرر فرمایا ہے، اللہ کے مقرر کردہ قرآن مجید کے اس حقیقی اور واضح کنندہ معانی اور متعین کنندہ مطالب کے مطابق اگر بعد والے مفسرین قرآن و شارحین کتاب الہی کی باتیں ہوں تو یہی ہونا ہی چاہیے، ان مفسرین کی وہی تفاسیر و تشریحات مقبول بھی ہیں جو موافق تفسیر نبوی ہوں، مگر موافق نہ ہونے کی صورت میں جب کہ ان کی باتیں فرامین نبویہ کے خلاف ہوں تو ظاہر ہے کہ کسی بھی طرح قابل قبول اور لائق اعتناء و التفات نہیں، حضرت عمر فاروق جیسے خلیفہ راشد جن کی بابت ارشاد نبوی ہے کہ ”لو کان بعدی نبی لکان عمر“ انھوں نے نصوص قرآنیہ و فرامین نبویہ کے خلاف کہہ دیا اور اپنے کہے پر مضبوطی سے قائم رہے کہ جنبی آدمی پانی پر قادر نہ ہونے کی صورت میں تیمم کر کے نماز پڑھنے کا مجاز نہیں، خواہ اسی طرح زمانہ بیت جائے، تو ان کے اس قول کو پوری امت نے حتیٰ کہ اہل بدعت نے بھی محض اس لیے رد کر دیا اور قبول نہیں کیا کہ موصوف کا یہ بیان نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہے، اس طرح کی بہت ساری مثالیں ہم نے اپنی مطبوع کتاب ”تنویر الآفاق فی مسئلۃ الطلاق“ اور ”دیہات میں جمعہ“ میں جمع کر دی ہیں۔

مذکورہ بالا نص قرآنی کے مطابق ہمارے رسول محمد ﷺ کا عمل ملاحظہ ہو کہ ہجرت کے زمانہ بعد ایک شادی کے موقع پر آپ ﷺ کچھ بچیوں کو ایک قصیدہ پڑھتے ہوئے دیکھ اور سن کر ان کا پڑھنا بشوق و ذوق دیکھتے سنتے رہے، مگر اس قصیدہ میں ایک مصرع یہ آ گیا کہ

”وفینا نبی یعلم ما فی غد“

”ہمارے نبی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔“

تو آپ نے ان بچیوں کو پوری تاکید کے ساتھ یہ مصرع پڑھنے سے منع کرتے ہوئے صراحت فرمائی:

”فإنه لا یعلم ما فی غد إلا اللہ۔“

”کیونکہ اللہ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں ہے۔“

ان الفاظ کے ساتھ یہ حدیث صحیح سنن ابن ماجہ میں موجود ہے اور معنوی طور پر یہ حدیث متواتر ہے، جس سے اہل بدعت کے یہاں بھی علم یقین حاصل ہوتا ہے اور حدیث متواتر متفقہ طور پر قطعی الثبوت ہوتی

ہے اور اس متواتر المعنی حدیث کی یہ دلالت بھی بہت صریح اور واضح ہے، اس لیے یہ قطعی الدلالہ بھی ہے، یعنی کہ یہ حدیث بدعتی اصول سے بھی قطعی الثبوت اور قطعی الدلالہ ہے اور قرآن مجید کی متعدد آیات کی نبوی تشریح و تفسیر و توضیح و تبیین بھی ہے، جسے قبول کرنا اور ماننا اہل بدعت تک کے یہاں واجب و فرض ہے۔

یہ بہت واضح بات ہے کہ یہ فرمان نبوی زبان نبوی سے اسی وقت صادر ہوا ہے، جبکہ آپ کو منصب نبوت پر فائز ہوئے تیرہ سال سے زیادہ طویل زمانہ گزر چکا تھا اور یہ معلوم و معروف اور غیر مخفی حقیقت ہے کہ تیرہ سال سے زیادہ اس طویل مدت میں وحی الہی و اعلام الہی و اعطائے الہی کی بدولت آپ کو بہت سارے امور غیب حاصل ہو چکے تھے، اس کے باوجود بھی حکم الہی کے مطابق آپ ﷺ نے نہایت صراحت اور وضاحت کے ساتھ صاف صاف فرمایا کہ مجھے تم لوگ عالم الغیب نہ کہو، کیونکہ میں عالم الغیب نہیں ہوں، اس نص صریح سے یہ بات واضح طور پر ظاہر ہوتی ہے کہ عطائی طور پر وحی الہی و اعلام الہی کے ذریعہ ہمارے رسول ﷺ کو جن امور غیب کی اطلاع و خبر ہوئی تھی، ان سے مطلع و باخبر و آگاہ ہونے کا باوجود تصریح شرعی کے مطابق آپ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے اور ماننے سے شریعت اسلامیہ نے نہایت تاکید کے ساتھ اس لیے ممانعت کر دی تھی کہ ان امور غیب کی جانکاری و اطلاع و خبر شریعت کی نظر میں علم غیب کی جانکاری و اطلاع معنوی طور پر نہیں ہے، خواہ اس کا سبب یہ ہو کہ منجانب اللہ بتلا دیے جانے کے بعد غیب والی بات شرعاً غیب ہی نہیں رہ جاتی، جیسا کہ عام اہل علم نے صراحت کر رکھی ہے اور اس کی تفصیل آگے آرہی ہے، یا اس کا سبب یہ ہو کہ مجموعہ علوم غیب کے بالمقابل نبی و رسول کو وحی الہی کے ذریعہ حاصل شدہ خبر و علوم غیب باعتبار مقدار اس قدر اقل قلیل ہے جو شریعت کی نظر میں بالکل ہی کالعدم ہے اور اپنے کالعدم ہونے کے سبب اس لائق نہیں کہ اس قدر اقل قلیل مقدار والے جزئی علم غیب پر شرعاً علم غیب کا اطلاق کرنا جائز ہو، بنا بریں اس مقدار میں علم غیب کی اطلاع عطائے الہی کی بدولت اس لائق نہیں کہ اس سے مطلع و باخبر نبی و رسول کو عالم الغیب کہنا جائز ہو، کیونکہ عالم الغیب ہونا اللہ کی صفت ہے، جس میں غیر اللہ کو شریک کرنا شرک و کفر ہے، جیسا کہ عام اہل علم نے صراحت کر رکھی ہے۔

اس سلسلے میں مفصل تحقیقی بحث ہم نے آگے چل کر کی ہے، جس سے طالبین حق اور پرستاران حق کی پوری تشفی ہو جائے گی، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ نبوی پیش گوئی کے مطابق جو لوگ اسلامی تعلیمات سے منحرف ہو کر فتنہ ضلالت میں جا پھنپے ہوں اور اسلام کے بجائے مذہب باطلہ و عقائد فاسدہ اختیار کر لینے

والے اقوام و ائم کے طور و طریق پر کار بند ہوں انہیں بھی نصوص شرعیہ سے تشفی ہو جائے گی، کیونکہ قرآن مجید نے خود صراحت کر رکھی ہے:

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾

[آل عمران: ۷]

یعنی جن لوگوں کے دلوں میں زلیغ و ضلال اور کجی ہے، وہ محض فتنہ پردازی اور تاویل بازی کی خاطر بظاہر ایسی متشابہ و محتمل المعانی آیات کا اتباع کرتے ہیں جن کا علم اللہ کے علاوہ کسی بھی مخلوق کو نہیں۔ اس طرح کی متشابہ و محتمل المعانی آیات کے سلسلے میں صحیح العقیدہ پختہ کاران علم کا موقف یہ ہوا کرتا ہے کہ وہ ان کو مانتے اور ان پر ایمان رکھتے ہیں اور نصیحت پذیر صرف وہ لوگ ہوتے ہیں جو عقل و دانش والے ہوتے ہیں، عقل و بصیرت سے بے بہرہ لوگ نصوص شرعیہ اور دوسری چیزوں سے نصیحت پذیر و موعظت گیر نہیں ہو سکتے۔

اس تفصیل سے ان ضلالت پرست مشرک صفت مجبان زلیغ و ضلال کی تکذیب و تغلیط و تردید ہوتی ہے، جو مدعی اسلام ہونے کے باوصف نبوی پیش گوئی کے مطابق مذہب باطلہ اور ملل فاسدہ کے حقیقتاً پیرو اور تابع ہونے کے سبب واضح نصوص شرعیہ کے بالمقابل یہ خانہ ساز عقیدہ اپنے روحانی باطل پرست پیشواؤں سے سیکھ کر ایجاد و اختراع کیے ہوئے ہیں کہ عطاء الہی اور وحی الہی کی بنا پر سارے رسول و نبی خصوصاً خاتم النبیین محمد ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر تھے، بلکہ فوت ہو جانے کے بعد عالم برزخ میں بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، حالانکہ اگر وہ عطاء الہی اور وحی الہی کی بنا پر عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو گئے ہوتے تو قرآن مجید جیسی وحی مقلو اور سنت نبویہ جیسی وحی غیر مقلو کے بہت سارے حصے سے بہرہ ور ہونے کے باوجود انہیں نہ قرآن عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے سے منع کرتا نہ خود اتباع وحی الہی میں خود ایسا کہنے اور ماننے سے روکتے۔ یہ مجبان زلیغ و ضلال اپنے کو جس تقلیدی مذہب کی طرف منسوب کرتے ہیں، وہ تقلیدی مذہب ان کے اس اختراعی عقیدہ کو کفر و ضلالت کہتا ہے اور یہ صراحت بھی کرتا ہے:

”وهو ما كان يعلم الغيب حين كان في الأحياء فكيف بعد الموت... الخ“

(فتاویٰ قاضی خاں: ۳/۳۶۸ و عام کتب حنفیہ)

یعنی رسول اللہ ﷺ جب دنیا میں زندہ تھے، تو عالم الغیب نہیں تھے، پھر موت کے بعد کہاں سے عالم

الغیب و حاضر و ناظر ہو گئے؟

ہم نے آگے چل کر بتلایا ہے کہ عام حنفی اہل علم معنوی طور پر مذکورہ بالا بات کہنے پر متفق ہیں، ظاہر ہے کہ مذکورہ بالا جو فرمان نبوی یعنی ”لا تقولین ذلك فإنه لا تعلم ما في غد إلا الله“ نصوص قرآنیہ کی تفسیر و توضیح معنی کے طور پر وحی متلو کی بنیاد پر صادر ہوا ہے، اس کے بالکل برعکس و برخلاف کوئی بدعت پرست فرقہ یا فرد یہ کہنے لگے کہ نصوص شرعیہ سے رسولوں اور نبیوں کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا ثابت ہے، تو کوئی شک و شبہ نہیں کہ وہ بدعت پرست فرقہ و فرد اس فرمان ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے مطابق بہت بڑا کذاب و افترا پرداز و بہتان طراز و اتہام تراش ہے، جس پر خیر القرون کے اہل اسلام کا خصوصاً اور بعد والے اہل اسلام کا عموماً اجماع ہو چکا ہے، حتیٰ کہ جس تقلیدی مذہب کی طرف یہ مجان زلیغ و ضلال اپنے کو منسوب کرتے ہیں، وہ اس خانہ ساز جھوٹ و افترا کو کفر قرار دیتا ہے۔

چونکہ ناواقفیت اور ممانعت سے بے خبری کے باعث جن بیچوں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب کہہ دیا تھا، ان پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتویٰ کفر نہیں لگایا تھا، اس لیے بے خبری میں جو ناواقف و جاہل آدمی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہہ بیٹھے، اس پر فتویٰ کفر عائد کرنے میں احتیاط لازم ہے اور جن بعض حنفی یا غیر حنفی اہل علم نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے والے پر فتویٰ کفر عائد کرنے میں احتیاط سے کام لیا ہے، انہوں نے اسی بات کو ملحوظ رکھا ہے، مگر جو لوگ نصوص شرعیہ کا علم رکھنے کے باوجود محض اتباع زلیغ و ضلال میں ایسا کریں، ان پر کون سا فتویٰ لگنا چاہیے؟ اس پر ہم آگے چل کر اس حنفی مذہب کا فتویٰ نقل کریں گے، جس کی طرف فرقہ بریلویہ اپنے آپ کو منسوب کرتا ہے۔

اسلامی تعلیمات خصوصاً توحید پرستی کے منافی باتیں حجت و نجس ہیں:

نصوص کتاب و سنت سے مستفاد ہوتا ہے کہ اسلامی تعلیمات خصوصاً توحید پرستی کے خلاف و منافی پائی جانے والی ساری باتیں حجت، نجس، ناپاک اور پلید ہیں، مگر اس کی تفصیل میں پڑے بغیر ہم اسلامی تعلیمات کے خلاف پائی جانے والی باتوں کی خباث و نجاست و پلیدی کی توضیح حقیقت کے لیے یہاں قرآن مجید کی ایک آیت کریمہ نقل کر رہے ہیں:

﴿ وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ ۖ اجْتَمَعَتْ مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَالَهَا مِنْ قَرَارٍ ۗ ﴾

[ابراہیم: ۲۶]

یعنی اسلامی تعلیمات کے برخلاف ہر خبیث و نجس بات شجرہ خبیثہ کی طرح ہے، جو بالکل ہی ناپائیدار ہوتا ہے، وہ اس قدر ناپائیدار و بے جان و بے دم ہوتا ہے کہ جسے کوئی زور لگائے بغیر زمین سے بڑی آسانی کے ساتھ جڑ سمیت اکھاڑا جاسکتا ہے۔

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اسلامی تعلیمات کے خلاف پائی جانے والی باتیں بظاہر کتنی ہی قوی و زور دار اور بھلی و اچھی معلوم ہوتی ہوں، وہ بہر حال شریعت کی نظر میں نہایت نجس و ناپاک و خبیث اور ناپائیدار و بے جان ہوا کرتی ہیں، ان میں کوئی وزن اور جان و قوت نہیں، وہ اسلامی تعلیمات کے بالمقابل ٹک سکتی ہیں، نہ برقرار رہ سکتی ہیں۔

اسلامی تعلیمات کے خلاف پائی جانے والی باتوں کا خبیث و نجس و پلید و ناپائیدار اور بے وزن اور بے ثبات ہونا اگرچہ بہت ظاہر و باہر ہے، مگر یہ ایک حقیقت ہے کہ اسلام اور اہل اسلام کے مخالفین و معاندین اسلامی تعلیمات کے خلاف پائی جانے والی نجس و ناپائیدار باتوں کی بے جا حمایت و طرف داری میں سرگرم عمل رہا کرتے اور انہیں نجس و ناپائیدار باتوں پر کار بند و عمل پیرا رہا کرتے ہیں اور نبوی پیش گوئی کے مطابق ان دشمنان اسلام کے اس کاروبار میں بہت سارے ایسے لوگ بھی شامل و شریک ہو گئے ہیں، جو اپنے کو اسلام کی طرف منسوب کرتے ہیں اور اپنے کو امت مسلمہ میں شامل و داخل مانتے ہیں، حالانکہ ان کا کاروبار اور طور و طریق نبوی پیش گوئی کے مطابق بالکل معاندین اسلام کفار و مشرکین، مجوس، فلاسفہ یونان و یورپ، یہود و نصاریٰ جیسا ہے، اس طرح کا کاروبار کرنے والے بہت سارے لوگ دراصل اسلام میں ازراہ نفاق اسلامی تعلیمات کو مسخ و محرف کرنے کے لیے اس وجہ سے داخل ہوئے تھے کہ وہ کھلم کھلا اسلامی تعلیمات کو مسخ کرنے کی ہمت و جرأت اپنے اندر کسی بھی باعث نہیں پارہے تھے، اس لیے ایک منظم سازش کے تحت بہت سارے لوگ اسلام میں داخل ہو کر نصوص کتاب و سنت کی تفسیر و توضیح اور خدمت دین و ملت کے نام پر نہایت باریک چال بازی و عیاری کے ذریعہ اہل اسلام میں اسلامی تعلیمات کے خلاف غیر اسلامی باتیں پھیلانے لگے، ہم عرض کر آئے ہیں کہ نبوی پیش گوئی کے مطابق یہود و نصاریٰ سمیت تمام اقوام ماضیہ و ام سابقہ کے طریق زلیغ و ضلال اور راہ کفر و الحاد کو اختیار کرے گی، انہی یہود کے بارے میں ایک ارشاد الہی یہ وارد ہوا ہے:

﴿وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَ

إِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴿١٤٦﴾ [الأعراف: ١٤٦]

یعنی یہودیوں کے خصائل رذیلہ و اوصاف ذمیرہ میں سے ایک مذموم و رذیل وصف یہ ہے کہ یہ لوگ رشد و ہدایت والی راہ دیکھتے ہیں تو اسے نہیں اختیار کرتے نہ اس پر چلتے ہیں، مگر رشد و ہدایت کے خلاف زلیغ و ضلال والی کسی بھی راہ کو دیکھ کر فوراً اسے اختیار کر لیتے اور اس پر چلنے لگتے ہیں اور یہ لوگ ایسا اس لیے کرتے ہیں کہ ہماری آیتوں کی حقیقی طور پر تصدیق کرنے کے بجائے عملاً و اعتقاداً ان کی تکذیب کرتے ہیں، نیز یہ لوگ ہماری ان آیات کے حقیقی معانی و مطالب سمجھنے سے غافل و بے خبر ہیں۔

یہ معلوم ہے کہ بنو اسرائیل و یہود کے سامنے حیات موسوی و ہارون علیہما السلام ہی میں سامری نے اپنی ہنرمندی اور منصوبہ بند سازش سے کام لے کر اپنے خود ساختہ پچھڑے اور گوسالہ کوالہ و معبود کی شکل و صورت میں اس انداز میں پیش کیا اور اس کے ہم مزاج لوگوں نے اس کی ہاں میں ہاں اس ڈھنگ سے ملائی کہ بہت سارے یہود و بنی اسرائیل فی الواقع سامری کے اس خود ساختہ و خانہ ساز معبود کو معبود حقیقی سمجھ کر پوجنے لگے، بس نبوی پیش گوئی کے مطابق اسی طرح کے یہود کے طور و طریق پر چلتے ہوئے سامری صفت خود ساختہ علمائے اسلام نے تعلیمات اسلام کے بالکل خلاف و یکسر برعکس غیر اللہ کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ و نظریہ ایجاد کر لیا اور جس طرح سامری کی منصوبہ بند سازش کا بہت سارے یہود صید و شکار ہو گئے اور نہیں سمجھ پائے کہ یہ کارروائی سراسر ضلالت و گمراہی میں ڈالنے والی سازش کو بروئے کار لانے کے لیے عمل میں آئی ہے، اسی طرح تیرہویں چودھویں صدی ہجری کے بہت سارے مسلمان ان سامری صفت ملاؤں کی منصوبہ بند سازش کا شکار ہو کر اس خود ساختہ و اختراعی عقیدہ کو اسلامی عقیدہ اور کتاب و سنت و نصوص شریعت سے مستفاد ہونے والا نظریہ سمجھ بیٹھے اور یہ اس لیے ہوا کہ یہ لوگ ان آیات کریمات کے حقیقی معانی و مطالب کے ادراک و شعور سے محروم و غافل تھے جن میں اس مذہب توحید کی تعلیم دی گئی ہے۔

آدم برسر مطلب:

چھ صفحات پر مشتمل مذکورہ بالا تفصیل ہم نے الشاہد کے جدید ایڈیشن میں زعیم بریلویہ مولوی عتیق الرحمن کے اپنے آبائی سلفی مذہب سے منحرف ہو کر بریلوی ہو جانے پر بریلوی بحر العلوم کے اظہار فرحت و مست کی قباحت و شاعت ظاہر کرنے کے لیے پیش کی ہے، قبیح و شنیع قسم کے اس اظہار فرحت و مسرت کے موقع پر

موصوف بحر العلوم نے اپنی تحریر کردہ یہ بات یاد نہیں رکھی کہ الشاہد کا قدیم ایڈیشن موصوف نے جو اس دعویٰ کے ساتھ شائع کیا تھا کہ یہ مولانا جھنڈا نگری کی کتاب ”تردید حاضر و ناظر“ کا مکمل و مفصل و جامع جواب ہے، ان کا وہ دعویٰ انہی کی اپنی تحریروں سے مکذوب و باطل ہے، کیونکہ موصوف بریلوی بحر العلوم تردید حاضر و ناظر کی بہت ساری بدعت شکن اور بریلوی سوز بنیادی باتوں کے جواب سے عاجز و قاصر رہنے کے سبب ساکت و دم بخود رہے، ان میں سے بعض باتوں کا ذکر الشاہد کے قدیم ایڈیشن کے رد میں ہماری لکھی ہوئی کتاب ”تصحیح العقائد بیاباطال شواہد الشاہد“ میں آیا ہوا ہے۔

بریلوی بحر العلوم کا اہلحدیث پر امکان کذب باری کا جھوٹا اتہام:

بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت اہلحدیثوں پر یہ جھوٹا اتہام لگایا ہے کہ وہابی غیر مقلدین امکان

کذب باری کے قائل ہیں۔ (الشاہد قدیم: ۹۰)

حالانکہ ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۳۰) میں کہا تھا کہ اہلحدیثوں پر بریلوی بحر العلوم کا یہ الزام جھوٹا ہے، امکان کذب باری کے قائل ان کے ہم مسلک حنفی المذہب دیوبندی بھائی ہیں، مگر وہ صرف امکان کے قائل ہیں، وقوع کذب باری کے قائل نہیں ہیں۔ اس کا بھی کوئی جواب بریلوی بحر العلوم نے نہیں دیا، جس مناظرہ بحر ذبیہ کا ایک سے زیادہ مرتبہ ہماری اس کتاب میں ذکر آیا ہے، اس کی روداد میں اس مسئلہ پر بحث موجود ہے، جس سے اصل حقیقت معلوم ہو سکتی ہے۔ (روداد مناظرہ بحر ذبیہ: ۲۳۹ تا ۳۰۰)

یہ نوزائیدہ فرقہ اپنے ہم مسلک دیوبندی لوگوں کے مسئلہ امکان کذب باری پر اگرچہ بہت فحاش ہے، مگر خود بہت سارے اکاذیب کے ساتھ نعوذ باللہ اللہ ورسول پر بالصراحت کذب بیانی کا اتہام لگائے ہوئے ہے، جس کی تفصیل ذیل میں ملاحظہ ہو۔

بریلوی بحر العلوم کا اللہ ورسول پر کذب بیانی کا اتہام:

اس بات کا ذکر ہو چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں اور نبیوں کو بشمول خاتم النبیین محمد ﷺ حکم دیا کہ وہ اعلان کریں کہ ہم عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں ہیں، نہ ہمارے پاس اللہ کے خزانے ہیں، ان آیات کا ذکر خطیب الاسلام مولانا جھنڈا نگری نے بھی اپنی کتاب ”تردید حاضر و ناظر“ میں کیا تھا، بریلوی بحر العلوم کے ولی نعمت و سرپرست مولوی شتیق الرحمن نے اس کا یہ جواب دیا تھا کہ رسول کا اپنے آپ کو عالم

الغیب نہ کہنا اور اپنے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کا دعویٰ نہ کرنا، اس بات کو مستلزم نہیں کہ رسول فی الواقع بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں تھے۔ اس بریلوی بات کا لازمی مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امر واقع کے خلاف بالکل جھوٹی بات کا اعلان نعوذ باللہ اپنے رسولوں اور نبیوں کو کرنے کا حکم دیا اور جھوٹ پر مشتمل اس فرمان الہی کی تعمیل کرتے ہوئے رسولوں اور نبیوں نے خلاف امر واقع یہ اعلان کر بھی دیا کہ ہم عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں، حالانکہ نبی و رسول لوگ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہوتے تھے۔ اس بریلوی لغو طرازی پر خطیب الاسلام مولانا جھنڈا انگری نے نکیر کی تھی، مگر بریلوی عبرت پذیری کا حال یہ ہے کہ بریلوی بحر العلوم نے الشاہد جدید (ص: ۱۰۴) میں ایک عنوان ہی یہ قائم کیا ہے کہ ”عدم دعویٰ اور عدم قول“ اس عنوان کے تحت موصوف نے جو کچھ کہا ہے اس کا حاصل وہی ہے جو اوپر ہم بیان کر آئے ہیں کہ نعوذ باللہ اللہ و رسول نے خلاف امر واقع بات کہی۔ أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ هَمْزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ يَحْضُرُونَ۔ جو لوگ بقول ام المؤمنین عائشہ صدیقہ بہت بڑے کذاب و افترا پرداز ہوں ان سے کسی بھی قسم کی لغو طرازی بعید نہیں۔

خدائی کاریگری پر بریلوی جارحیت:

مولانا جھنڈا انگری کی شکل و صورت پر بھی بریلوی بحر العلوم نے اپنی بریلوی جارحیت اختیار کرتے ہوئے نعوذ باللہ اللہ کی کاریگری پر لب کشائی اور یا وہ گوئی کی تھی۔ (الشاہد، ص: ۸) اس بریلوی جارحیت کا شکوہ تصحیح العقائد (ص: ۲۰، ۲۱) میں کیا گیا تھا، مگر بریلوی بحر العلوم اس کے ذکر تک سے خاموش رہے، اپنی بات واپس کیا لیتے!

مولانا جھنڈا انگری کے چیلنج مباہلہ سے بریلویوں کا فرار:

مولانا عتیق الرحمن بریلوی کی فتنہ سامانی و افترا پردازی پر مولانا جھنڈا انگری نے موصوف کو چیلنج مباہلہ دیا تھا، جس کی تفصیل تردید حاضر و ناظر (ص: ۳، ۲) میں موجود ہے، مگر اس کے جواب سے فرقہ بریلویہ خاموش رہا۔ تصحیح العقائد (ص: ۱۰ و ۱۱) میں بھی ہم نے اس چیلنج کے جواب سے بریلوی فرار کا شکوہ کیا، مگر مصنف الشاہد قدیم ایڈیشن کی طرح جدید ایڈیشن میں بھی دم بخود ہی رہے، اس کے باوجود اپنی بریلوی جارحیت موصوف نے جاری رکھی۔

بریلوی مذہب میں ایمان گھٹتا بڑھتا ہے:

فرقہ بریلویہ اپنے کو جس حنفی مذہب کی طرف منسوب کرتا ہے، اس میں صراحت ہے کہ ایمان گھٹتا بڑھتا نہیں، مگر حنفی مذہب کی اس صراحت کے خلاف بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”ہم کب کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کو حاضر و ناظر ماننا فرض ہے، یہ ایمان کا تقاضا ہے کہ جس کو اس کا جتنا حصہ ملتا ہے، اسے حضور ﷺ سے محبت اتنی ہی شدید ہوتی ہے۔“ الخ (الشاہدہ: ص: ۱۷)

بریلوی بحر العلوم کی اس عبارت کا لازمی طور پر واضح مطلب ہے کہ قبوری شریعت میں ایمان کے حصے بخرے ہوتے اور اس میں کمی بیشی ہوتی ہے اور یہ بریلوی اقدام حنفی مذہب کے خلاف انحراف ہے، ہم نے اس کا ذکر تصحیح العقائد (ص: ۳۵) میں کیا تھا، مگر بہت ساری باتوں کی طرح اس کے ذکر سے بھی بریلوی بحر العلوم خاموش رہے، کوئی جواب کیا دیتے!

بریلوی اسلاف بریلوی بحر العلوم کی نظر میں:

رضا خانیوں کی ایک تحریر کہ ”رسول اللہ ﷺ کو جو حاضر و ناظر اور عالم الغیب نہ سمجھے وہ بے دین ہے۔“ مولوی عتیق الرحمن بریلوی کے سامنے پیش کر کے پوچھا گیا کہ کیا آپ بھی ایسا سمجھتے ہیں؟ اس پر مولوی عتیق الرحمن نے کہا کہ بے شک میرا بھی یہی عقیدہ ہے۔ (خیر الانبیاء، ص: ۵)

مولوی عتیق الرحمن نے مزید کہا کہ: ”جملہ اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔“ (خیر الانبیاء، ص: ۱۹)

نیز مولوی عتیق الرحمن نے یہ بات نہ ماننے والوں کو باطل عقیدہ والا کہا۔ (خیر الانبیاء، ص: ۱۱)

خیر الانبیاء کے ٹائٹل پر وضاحت کی گئی ہے کہ ”یہ مجالہ نافعہ برائے تصحیح عقیدہ حاضر و ناظر لکھا گیا۔“ ان بریلوی عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ مسئلہ حاضر و ناظر بریلویوں کے عقائد میں سے ایک ایسا عقیدہ ہے جس کا منکر بے دین و مخالف اجماع ہے، مگر بریلوی بحر العلوم نے فرمایا ہے:

”مسئلہ حاضر و ناظر و عالم الغیب عقائد میں سے ہرگز نہیں بلکہ وہ فضائل نبویہ میں سے ہے۔“

(الشاہدہ، ص: ۳۶)

فاضل رحمانی مولانا جہنڈا انگری اے باب عقائد سے مانتے ہیں، ہمارا یہ دعویٰ ہرگز نہیں کہ یہ مسئلہ باب عقائد سے ہے، تعجب ہے کہ جو علم سے اتنا کورا ہو کہ فضائل عقائد کو ٹھیک ٹھیک نہ سمجھ سکے وہ اپنے دماغ کو

منطق اسلامی کا مخزن بتلائے ۔

ہر بو الہوس نے حسن پرستی شعار کی اب آبروئے شیوہ اہل نظر گئی
(الشاہد، ص: ۱۳)

”فاضل رحمانی کو عقائد و فضائل میں تمییر نہیں اور اس جہالت پر انہیں فخر بھی ہے۔“ (الشاہد، ص: ۱۳)
بریلوی بحر العلوم کی ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ مسئلہ مذکورہ بریلوی مذہب کا عقیدہ ہرگز نہیں بلکہ فضیلت ہے اور جو اسے عقیدہ کہے وہ بے دین، جاہل، بو الہوس، بے تمیز، آبرو باختہ، علم سے کورا ہے وغیرہ وغیرہ۔ چنانچہ اس سے معلوم ہوا کہ بریلوی بحر العلوم کے بریلوی اسلاف بریلوی بحر العلوم کی نظر میں بے دین، بے تمیز، جاہل، بو الہوس، علم سے کورے اور آبرو باختہ ہیں۔ یہ تفصیل آگے آرہی ہے کہ بانی فرقہ بریلویہ مولانا احمد رضا خاں بھی اسے عقیدہ ہی مانتے تھے، لہذا وہ بھی القاب مذکورہ سے ملقب ہیں، نیز شیخ ابن الہمام و ملا علی قاری کی تصریح ہے:

”ذکر الحنفیۃ تصریحات بالتکفیر باعتقاد أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
یعلم الغیب.“ (نقد اکبر، مطبوعہ مجیدی کراچی: ۱۸۵)

یعنی جو رسول اللہ ﷺ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھے اسے تمام احناف نے علی الاطلاق کافر قرار دیا ہے۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ تمام احناف اس مسئلہ کو عقیدہ قرار دینے پر متفق ہیں، تمام احناف کے خلاف بریلوی بحر العلوم نے جو بات کہہ رکھی ہے، وہ ناظرین کرام کے سامنے ہے، نیز اس حنفی عبارت میں صراحت ہے کہ تمام احناف بالتصریح اس طرح کا عقیدہ رکھنے والے کو یعنی رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب کہنے والے کو مطلقاً کافر کہتے ہیں، صاف ظاہر ہے کہ بریلوی بحر العلوم کے فتویٰ سے ان کے جملہ اسلاف بریلویہ و حنفیہ جاہل و بو الہوس و علم سے کورے قرار پاتے ہیں اور عام احناف کے فتویٰ سے بریلوی بحر العلوم فرقہ بریلویہ سمیت کافر قرار پاتے ہیں۔ اللہم انصر من نصر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم واخذل من خذل دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم.

ہم نے یہ ساری باتیں تصحیح العقائد (ص: ۲۱ تا ۲۶) میں تفصیل سے لکھی تھیں، مگر ان کے جواب میں بریلوی بحر العلوم نے جو کچھ الشاہد کے جدید ایڈیشن میں لکھا ہے اس کی حقیقت جلد ہی واضح ہوگی، ناظرین

کرام منتظر رہیں۔

نیز بریلوی بحر العلوم نے تردید حاضر و ناظر اور تصحیح العقائد کی بہت ساری باتوں کے جواب سے سکوت اختیار کیا ہے، جن کا ذکر حسب موقع آئے گا۔

نبی حکم الہی کے مطابق بہت ساری چیزوں کو دیکھنے اور مشاہدہ کرنے سے باز رہنے کے مکلف ہیں:

فرقہ بریلویہ معتقد ہے کہ وفات کے بعد بھی عالم برزخ میں تمام انبیاء و مرسلین ﷺ سمیت ہمارے نبی محمد ﷺ تمام امور غیب سے واقف رہتے اور تمام اعمال امت سے لے کر کائنات کی ہر چیز کا ہمہ وقت مشاہدہ کرتے رہتے ہیں، مگر ہم نے اس بریلوی عقیدہ کے ابطال کے لیے تین قرآنی آیتوں کو نقل کر کے بتلایا تھا کہ افراد امت سمیت آپ کو بہت سی باتوں کے مشاہدہ و معاینہ اور دیکھنے سے باز رہنے اور ان سے اعراض کرنے کا اللہ تعالیٰ نے مکلف بنا رکھا تھا، جس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ حکم الہی کی تعمیل میں آپ ﷺ جن چیزوں کے مشاہدہ و معاینہ اور دیکھنے سے باز رہنے کے مکلف اور ان سے اعراض کرنے پر مامور تھے، ان سے اعراض کی بنا پر یعنی نظریں پھر لینے یا وہاں سے ہٹ جانے کی بنا پر ان چیزوں کا دیکھنا اور مشاہدہ کرنا آپ کے لیے ممکن نہیں تھا، اس کے باوجود آپ ﷺ کو اور تمام انبیاء و مرسلین اور اولیاء کو بریلوی فرقہ کا عالم برزخ میں بھی اور وفات سے پہلے دنیاوی زندگی میں بھی ہمہ وقت مشاہدہ و معاینہ کرتے رہنا اور دیکھتے رہنا یقیناً ناممکن و محال ہے، اس معنی و مفہوم کی بات مولانا جھنڈاگری نے تردید حاضر و ناظر میں بھی کہی تھی۔

(تصحیح العقائد، ص: ۴۲، ۴۳)

اس کے ساتھ ہی ساتھ ارشاد الہی ہے:

﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ﴾ [النمل: ۶۵]

جس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی عالم الغیب نہیں حتیٰ کہ اللہ کے علاوہ نبیوں اور رسولوں سمیت تمام کے تمام لوگ مرنے سے پہلے اور مرنے کے بعد عالم برزخ میں اس بات تک کا شعور و احساس نہیں رکھتے کہ وہ میدان حشر میں حاضر ہونے کے لیے دوبارہ زندہ کر کے کب اٹھائے جائیں گے؟ جب انہیں اس کا شعور و احساس تک نہیں، تو اس کا علم کیسے ہوگا اور جب اس کا علم نہیں ہوگا تو وہ جملہ امور غیب سے ہمہ وقت کیوں کرواقف ہو سکتے ہیں، جب کہ نصوص شرعیہ میں اس کی بالصرحت نفی کی گئی ہے؟

نیز قرآن مجید ہی کا یہ بیان بھی ہے:

﴿ اِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَمَامِكَ قَلِيلًا وَّلَوْ اَرَاكُم مَّكَثِيرًا لَّفَلَسْتُمْ ﴾ [الأنفال: ۴۳]

اس کا معنی یہ ہے کہ جنگ بدر کے موقع پر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو خواب میں لڑنے کے لیے آنے والے کفار کی تعداد کم کر کے اس لیے دکھائی کہ اگر زیادہ دکھائی جاتی تو معاملہ ہی الٹ جاتا۔ جس کا لازمی مطلب یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں آپ کو بہت ساری چیزیں نہ دکھلاتا تھا اور نہ آپ کو اس کا مشاہدہ کراتا تھا، اس طرح کی جملہ آیات و احادیث نبویہ سے عقیدہ بریلویہ کی تکذیب و تعطیل ہوتی ہے، اس کے باوجود ان نصوص شرعیہ کے خلاف فرقہ بریلویہ کا اپنے خانہ ساز عقیدہ پر قائم رہنا مجرمانہ پالیسی ہے۔ ہماری ان باتوں کا بھی بریلوی بحر العلوم نے کوئی جواب نہیں دیا کہ جن چیزوں کے مشاہدہ اور دیکھنے و جاننے سے آپ کو باز رہنے اور اعراض کر کے ناواقف ہی رہنے کا حکم دیا گیا ہے کہ آپ ﷺ ان پر حاضر و ناظر اور ان امور سے واقف کیوں کر ہو سکتے تھے؟ اس کے باوجود بھی بریلوی بحر العلوم کا الشاہد جدید میں تمام باتوں کا جواب دینے کا دعویٰ سرتاسر مکذوب و باطل ہے، جیسا کہ ہر شخص بڑی آسانی سے اس کا ادراک و احساس کر سکتا ہے، مگر بریلوی بحر العلوم کی بے حسی و بے شعوری کا جو حال ہے وہ اہل نظر پر مخفی نہیں۔

ہمارے نبی کا امی ہونا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے والے بریلوی دعویٰ کے منافی ہے:

فرقہ بریلویہ جب تمام ہی چیزوں سے باخبر ہونے کے اپنے خود ساختہ دعویٰ کی بنا پر آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہتا ہے، تو اس کا لازمی مطلب ہے کہ آپ ﷺ دنیا اور لوح محفوظ میں لکھی ہوئی تمام چیزوں کو پڑھ کر ان چیزوں سے واقف ہوئے، نیز یہ کہ آپ لکھنے کے جتنے بھی طریق دنیا میں زمانہ گزشتہ و حال اور آئندہ میں رائج رہے یا ہیں، یا ہوں گے، سب طریق پر تمام باتوں کو لکھنا جانتے ہیں، جب کہ آپ ﷺ نے فرمان جبریل ﴿ اقرء ﴾ کے جواب میں ”ما انا بقارئ“ کہہ کر نیز متواتر المعنی حدیث میں آپ نے یہ فرمایا کہ ”نحن أمة أمية لا نكتب ولا نحسب“ واضح کر دیا کہ آپ کسی بھی زبان میں لکھی ہوئی کوئی تحریر پڑھ سکتے تھے نہ لکھ سکتے تھے اور نہ مختلف اقوام میں رائج شمسی ماہ و سال کے حساب والا علم رکھتے تھے، نیز قرآن نے آپ کو ”امی“ بھی کہا ہے، جس کا معنی بھی وہی ہے، جو اوپر مذکور ہوا، نیز قرآنی آیت: ﴿ وَا مَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَّلَا تَخْطُؤْنَ بِبِئْمَانِكُمْ ﴾ [العنکبوت: ۴۸] کا بھی حاصل معنی یہی ہے، مگر عقیدہ بریلویہ سے لازم آتا ہے کہ آپ ﷺ کے سامنے ہمہ وقت دنیا کی تمام زبانوں

میں لکھی ہوئی تحریریں حتیٰ کہ لوح محفوظ کی تحریریں بھی موجود ہیں، جن کو آپ ﷺ مشاہدہ کرتے ہوئے پڑھ کر ان کے مشمولات سے ہر وقت باخبر رہا کرتے ہیں، حالانکہ ان قرآنی نصوص و نبوی نصوص سے اس بریلوی عقیدہ کی تکذیب ہو رہی ہے۔ بریلوی بحر العلوم سے ہماری پیش کردہ ان باتوں کا بھی کوئی جواب نہ بن پڑا اور موصوف دم بخود رہے، صرف حسب عادت لغو و لالی یعنی بکواس کرنے پر اکتفا کر کے رہ گئے، جواب بہر حال نہیں دیا۔ (الشاہ جدید، ص: ۲۳۷، ۲۳۸)

آگے چل کر بانی شریعت بریلویہ کا یہ قول بریلوی بحر العلوم نے نقل کیا کہ آپ ﷺ امی تھے، اس لیے فن کتابت و نقوش و خطوط و حساب سے ناواقف تھے، حالانکہ یہ باتیں بہت سارے انواع و اقسام والے علوم پر مشتمل ہیں، جس کا لازمی مطلب ہے کہ آپ تمام چیزوں کے عالم نہیں تھے اور ہم نے آپ کے لیے فن کتابت کے ملکہ کا دعویٰ بھی نہیں کیا۔ الخ (الشاہ جدید: ۲۹۵ تا ۳۰۱)

یہ بریلوی تحریر بذات خود بریلوی دعویٰ کی تکذیب کے لیے کافی ہے، مگر اس تحریر میں واقع شدہ بریلوی اکاذیب و تلیسیات کی پردہ دری ہم نے آگے چل کر کی ہے۔

تنبیہ بلخ:

فرقہ بریلویہ بشمول بریلوی بحر العلوم کا دعویٰ ہے کہ لوح محفوظ بھی ہر وقت عالم برزخ میں آپ کے سامنے رہا کرتا ہے، جس میں اول سے لے کر آخر تک کی تمام باتیں لکھی ہوئی ہیں، جس سے آپ ﷺ ہر چیز کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔ (الشاہ جدید: ۳۶، ۵۲ تا ۵۰)

یہاں سوال یہ ہے کہ نصوص سے جب ثابت ہے کہ کوئی بھی تحریر آپ دیکھ کر پڑھ نہیں سکتے تھے، تو لوح محفوظ میں لکھی ہوئی دنیا جہاں کی ساری باتیں اور اول و آخر کے لکھے ہوئے جملہ علوم آپ پڑھ کر کیسے جان سکتے تھے؟ اس سے بریلوی عقیدہ اور خود ساختہ بریلوی اکاذیب کی تکذیب بخوبی ہوتی ہے، جس کے احساس و ادراک سے بریلوی بحر العلوم سمیت پورا فرقہ بریلویہ محروم ہے۔

ہمیں نصوص شرعیہ کی بنیاد پر یقین ہے کہ بریلوی بحر العلوم سمیت بدعات اور حمایت بدعات کے سلسلے میں بریلویوں کے خانہ ساز اکاذیب پر مشتمل اردو یا کسی بھی زبان میں چودہویں پندرہویں صدی میں لکھی جانے والی کتابوں کی تحریروں کا مشاہدہ کر کے نہ آپ ﷺ پڑھ کر ان مزخرفات سے باخبر ہیں اور نہ کسی دوسرے ذریعہ سے، البتہ بروز قیامت ایجاد بدعات و حمایت اکاذیب کے سبب جب بدعتیوں کو دھکے دے کر

یہ کہتے ہوئے حوض کوثر سے بہرہ ور ہونے سے محروم رکھا جائے گا کہ ”فإنك لا تدري ما أحدثوا بعدك“ تو آپ کو اجمالی طور پر ان کی بدعت پرستی و تخلیق بدعات کا علم ہوگا، ورنہ آپ ﷺ عالم برزخ میں بریلویوں اور دیگر لوگوں کی کارستانیوں کا ہمہ وقت مشاہدہ کرتے ہیں نہ ان کا علم رکھتے ہیں۔

پانچوں مفاتیح غیب سے متعلق ایک وضاحت:

خطیب الاسلام مولانا جھنڈاگری نے تردید حاضر و ناظر میں اور ہم نے تصحیح العقائد میں یہ وضاحت کی تھی کہ قرآن مجید نے کہا ہے کہ ”مفاتیح غیب“ کا علم اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں، نیز دوسری آیت میں ارشاد ہے کہ فلاں فلاں پانچ باتوں کا علم کسی کو نہیں، ان دونوں آیات کی تفسیر آپ ﷺ نے یہ فرمائی کہ یہ پانچوں باتیں مفاتیح غیب ہیں، جن سے اللہ کے علاوہ کوئی بھی واقف نہیں، نہ میں نہ کوئی اور۔ یہ فرمان نبوی متواتر المعنی ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ جب ان مفاتیح غیب یعنی غیب کی کتبوں تک کا علم ہمارے رسول سمیت کسی نبی و رسول کو نہیں جو ذریعہ علم غیب ہیں، تو علوم غیب کا اللہ کے علاوہ کسی اور کا جانا مستبعد سے بھی زیادہ مستبعد اور محال سے بھی زیادہ محال ہے۔ اس کے جواب میں بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلویوں نے جو کچھ کہا ہے، اس کا حاصل صرف اس قدر ہے کہ بطور معجزہ ان مفاتیح غیب میں سے بعض کا علم آپ ﷺ کو دیا گیا تھا، جس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ اس سے مذکورہ بریلوی عقیدہ کی تکذیب ہوتی ہے، کیونکہ بریلوی دعویٰ یہ ہے کہ آپ ﷺ جملہ امور غیب سے واقف ہیں، مگر بریلوی بحر العلوم نے اس سلسلے میں جو کذب آفرینی کی ہے، اس کی تفصیلی تکذیب آگے آرہی ہے، ناظرین کرام منتظر رہیں۔

تردید حاضر و ناظر اور تصحیح العقائد میں مذکور شدہ تمام بدعت شکن اور بریلویت سوز دلائل قاہرہ کے جواب میں معنوی طور پر بریلوی بحر العلوم نے یہی طریقہ اختیار کر رکھا ہے، جس کی تفصیل عنقریب آرہی ہے۔

بریلوی شریعت کا یہ دعویٰ کہ خاتم النبیین محمد ﷺ تمام انبیاء کے معلم ہیں:

بریلوی بحر العلوم کے ولی نعمت و سرپرست مولوی عتیق الرحمن نے کہہ رکھا ہے:

”تمام انبیاء آدم، نوح، موسیٰ، عیسیٰ، ابراہیم، اسماعیل وغیرہم ہمارے نبی جناب محمد رسول ﷺ سے علم حاصل کر کے اصحاب علم و فضل ہوئے۔“ (خیر الانبیاء: ۳۲)

نصوص شرعیہ کے بالکل خلاف بریلویوں کے اس اختراعی عقیدہ پر خطیب الاسلام مولانا جھنڈاگری نے

پوری طرح سے ردِ بلیغ کر دیا تھا۔ (تردید حاضر و ناظر: ۱۲۴ تا ۱۳۰)

اور یہ معلوم ہے کہ بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلوی لوگ تمام رسولوں اور نبیوں کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر مانتے ہیں، جس کا لازمی مطلب ہوا کہ ہمارے رسول محمد ﷺ اپنی ولادت سے ہزاروں سال پہلے حضرت آدم اور ان کے بعد والے نبیوں اور رسولوں کو علوم غیب کی تعلیم دیتے تھے نیز اس بریلوی عقیدہ کا ایک مطلب یہ ہوا کہ آپ ﷺ تخلیق آدم سے پہلے ہی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو چکے تھے، مگر متضاد و مضطرب پالیسی چونکہ بریلوی فرقہ کا شیوہ و شعار ہے، اس لیے اپنی مذکورہ بالا صراحت کے بالکل خلاف اس کا یہ کہنا بھی ہے کہ آپ ﷺ اپنی ولادت کے بعد وفات سے تھوڑا پہلے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہوئے، اس سے پہلے منصب نبوت پر فائز ہونے کے بعد تدریجاً تھوڑا تھوڑا کر کے آپ ﷺ کو علوم غیب کی تعلیم دی گئی۔ (الشاہ جدید، ص: ۱۳۰، ۱۳۱)

پھر اپنی عادت تضاد بیانی کے مطابق مصنف الشاہد نے کہا کہ حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونے کے لیے جسم کا موجود ہونا ضروری نہیں جس کے موجود کے بغیر بھی آپ ﷺ حاضر و ناظر اور عالم الغیب رہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۱۳۴، ۱۳۵)

اس کا مطلب یہ ہوا کہ آپ ﷺ بہر حال وجود جسم کے بغیر بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر رہے، بریلوی بحر العلوم نے لکھا ہے:

”جب سے دنیا وجود میں آئی ایسی کوئی نظیر علاوہ رسول عربی ﷺ کے پیش نہیں کی جاسکتی ہے کہ کوئی شخص دنیا میں آنے سے پہلے بھی احساس و ادراک کی اس بلندی پر ہو، جس کا دسواں حصہ بھی دوسروں کو دنیا میں آنے کے بعد نہ ملے۔“ (الشاہ جدید، ص: ۲۶، ۲۷ و الشاہ قدیم، ص: ۱۹، ۲۰)

جب بریلوی بحر العلوم کا دعویٰ ہے کہ ہر نبی و رسول حضرت آدم سے لے کر بعثت محمدی کے پہلے تک عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہوا کرتا تھا اور دوسری طرف موصوف بریلوی بحر العلوم کا یہ دعویٰ بھی ہے کہ دنیا میں آنے سے پہلے ہی ہمارے رسول محمد ﷺ احساس و ادراک کی جس بلندی پر تھے، اس کا دسواں حصہ بھی کسی کو حاصل نہ تھا، تو اس کا مطلب اس کے علاوہ اور کیا ہے کہ بریلوی بحر العلوم اس بات کے مدعی ہیں کہ آپ تخلیق آدم سے بھی پہلے عالم الغیب اور حاضر و ناظر اس طرح تھے کہ حضرت آدم سے لے کر تمام دیگر انبیاء بذات خود عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کے باوجود آپ کے علوم کا دسواں حصہ بھی نہیں جانتے تھے۔

اس قسم کے بیچ در بیچ بریلوی اضطراب و تضاد پر آئندہ صفحات میں بحث کی گئی ہے اور بریلویت کی حقیقت واضح کی گئی ہے، قرآن مجید کی صراحت یہ ہے کہ ہمارے رسول ﷺ انبیاء سابقین کی شریعت کے پیرو تھے۔ (کما مر) اور بریلوی کہتے ہیں کہ تمام انبیاء ہمارے رسول ﷺ سے بڑھ کر عالم الغیب ہوئے۔

نعوذ باللہ من الشیطان الرجیم۔

برزخ میں روح نبوی پر اعمال امت کی پیشی:

بریلوی بحر العلوم کے اسلاف اور خود بریلوی بحر العلوم کا کہنا ہے کہ وفات کے بعد عالم برزخ میں روح نبوی پر اعمال امت کی پیشی ہوتی ہے، جس سے آپ ﷺ اپنی امت کے حالات سے باخبر ہو جایا کرتے ہیں۔ (الشاہد قدیم، ص: ۱۰۳ و الشاہد جدید، ص: ۱۰۸، ۱۰۹)

اس بریلوی عقیدہ پر ردِ بلغ کرتے ہوئے ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۸۷ تا ۸۴) میں کہا تھا کہ یہ بریلوی عقیدہ نصوص کتاب و سنت کے معارض ہونے کے ساتھ جس روایت پر قائم ہے وہ ضعیف ہے، اور کتاب و سنت کے خلاف ضعیف روایت سے استدلال غلط ہے، بریلوی بحر العلوم نے ہماری اس بات کا کوئی جواب دینے کے بجائے اسی روایت کو دوبارہ بطور حجت نقل کر دیا۔ (الشاہد جدید: ۱۰۸، ۱۰۹)

اس بریلوی طریق تحقیق کا آخر کیا علاج ہے؟ حالانکہ ہم نے بعنوان ”ایک چیلنج“ بریلوی بحر العلوم سے کہا تھا کہ اگر کچھ دم خم ہے، تو اپنی اس متدل روایت کا معتبر ہونا ثابت کریں۔ (تصحیح العقائد: ۱۰۴، ۱۰۵)

مگر ”لا حیاة لمن تنادی“ والا معاملہ ہو کر رہ گیا، اس بریلوی استدلال کی تکذیب مندرجہ ذیل روایت سے اس طرح ہوتی ہے:

”أخرج الترمذي الحكيم في نوادر الأصول من حديث عبد الغفور بن عبد العزيز عن أبيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: تعرض الأعمال يوم الاثنين ويوم الخميس على الله، وتعرض على الأنبياء وعلى الآباء والأمهات يوم الجمعة، وفي رواية عن أنس مرفوعاً: أن أعمالكم تعرض على أقاربكم وعشائركم من الأموات.“

یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ پر لوگوں کے اعمال ہفتہ میں دو بار شنبہ اور جمعرات کو پیش کیے جاتے ہیں اور سارے نبیوں نیز آباء و اجداد اور رشتہ داروں اور ماؤں پر جمعہ کو پیش ہوتے

ہیں۔“ (سلسلة الأحادیث الضعيفة: ۲۹، ص: ۲۵۴، ۲۵۵، ۲/۲۷۲، ۲۷۳)

اس حدیث کا مطلب بریلوی اصول کے مطابق یہ ہے کہ سارے کے سارے مرنے والے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، اپنی مستدل روایت ہی جیسی اس روایت کا بریلوی بحر العلوم کا نہ ماننا ظاہر ہے کرتا ہے کہ یہ بہت بھاری جسارت کی بات ہے، ایک روایت اس طرح مروی ہے:

”عن ابن المبارك أنا رجل من الأنصار عن النهال بن عمرو أنه سمع سعيد بن المسيب يقول: ليس من يوم إلا يعرض فيه على روح النبي صلى الله عليه وسلم أمته غدوة وعشية فيعرفهم بأسماءهم وأعمالهم فلذلك يشهد عليهم.“

یعنی ابن المسيب نے کہا کہ روزانہ صبح و شام روح نبوی پر امت کی پیشی ہوتی ہے، اسی بنا پر آپ ﷺ لوگوں کے نام و اعمال سے واقف رہا کرتے ہیں، اس لیے آپ ﷺ سب پر شہادت دیں گے۔ (التذکرہ) اس کی سند میں واقع ”رجل من الأنصار“ مجہول ہے اور مجہول کی روایت ساقط الاعتبار ہے، اس مجہول نے، جس نہال بن عمرو سے یہ روایت نقل کی وہ غیر متعین ہونے کے سبب بمنزلہ مجہول ہے، ان دونوں علل قادمہ کے باعث نصوص کے معارض روایت مذکورہ بھی موضوع ہی ہے، پھر روح نبوی پر امت کی پیشی سے تمام امور غیب پر آپ ﷺ کی واقفیت پر استدلال دعویٰ عام پر دلیل خاص سے استدلال کے قبیل سے ہے، جس کا بطلان بہت ظاہر ہے۔

بریلوی شریعت بتصریح خویش عقائد کے معاملہ میں غیر مقلد ہے:

یہ ایک معلوم و معروف حقیقت ہے کہ اسلامی تعلیمات یعنی نصوص کتاب و سنت و اجماع امت سے ثابت شدہ عقائد کا انشراح صدر کے ساتھ ماننا اور زبان سے ان کا اقرار کرنا اور ان اسلامی عقائد کے مطابق قول و عمل کا ہونا اور جو چیز بھی ان اسلامی عقائد کے مطابق نہ ہو، بلکہ ان سے مختلف ہو، ان کا بہر طور منکر و مخالف ہونا ہی اصل اسلام ہے، مگر بریلوی بحر العلوم اپنے آپ کو تقلید پرست حنفی المذہب قرار دینے کے بلند بانگ دعویٰ کے باوصف فرماتے ہیں کہ بریلوی شریعت عقائد میں حنفی مذہب کی پابندی سے بالکل آزاد ہے، وہ خود ساختہ طور پر جو عقیدہ چاہے اختیار کر سکتی ہے اور اسی کے مطابق وہی سب کچھ کہہ اور کر سکتی ہے، اس بات کا انکشاف بحر العلوم کی حسب ذیل تحریر میں کیا گیا ہے:

”رئیس صاحب نے مدارک شریف (۲۱۹/۳) کے حوالہ سے لکھا ہے کہ جن امام ابوحنیفہ کی تقلید کا دم

بریلوی لوگ بھرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ ان پانچوں کا علم اللہ کی ذات سے خاص ہے، کوئی دوسرا نہیں جانتا۔ اولاً ہم کو نہایت افسوس ہے کہ ہمارا سابقہ ایک ایسے نو آموز سے ہے جو علم کی اجد سے بھی ناواقف ہے، اس لیے وہ نہایت بے باکی سے ایسی بات کہہ گزرتا ہے جسے اہل علم زبان پر لاتے شرماتے ہیں، چنانچہ رئیس صاحب کو کون بتلائے کہ صاحبزادے تقلید کا تعلق اعمال سے ہے، مسئلہ مذکورہ کا تقلید سے کوئی تعلق نہیں، اس لیے بریلویوں کو تقلید ابی حنیفہ کا طعنہ دینا بالکل بے موقع ہے، وہ اٹنے آپ کو منہ چڑھا رہا ہے۔“ (الشاہد جدید، ص: ۱۷۰، ۱۷۱)

بریلوی بحر العلوم کی اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ بریلوی شریعت تقلید ابی حنیفہ کا دعویٰ رکھنے کے باوجود عقائد میں تقلید ابی حنیفہ کی پابند نہیں بلکہ پوری طرح آزاد ہے کہ اسے جس طرح کا عقیدہ چاہے ایجاد کر کے اپنا عقیدہ قرار دے لینے کا اختیار ہے، چنانچہ عملی طور پر اس شریعت بریلویہ نے یہی کہا بھی ہے کہ من مانی طور پر نہ حنفی مذہب نہ کسی بھی دوسرے اصول و ضابطہ کی پابندی کرتے ہوئے اس میں عقائد اختیار کیے گئے ہیں، بلکہ اس شریعت کا دار و مدار کسی اصول و ضابطہ کی پابندی کے بغیر خود ساختہ طور پر اختراع کردہ عقائد پر ہے، انہی اختراعی عقائد میں سے مسئلہ زیر بحث بھی ہے۔

اپنی خانہ ساز بریلوی شریعت کی اس خصوصیت کا ذکر بریلوی بحر العلوم نے الشاہد کے قدیم ایڈیشن میں نہیں کیا تھا، مگر اس حقیقت کا انکشاف کر کے بریلوی بحر العلوم نے معاملہ واضح کر دیا کہ بریلوی شریعت کا دعویٰ تقلید ابی حنیفہ صرف چند اعمال ہی کے ساتھ مخصوص ہے اور حقیقت امر یہ ہے کہ بریلوی شریعت اعمال میں بھی حنفی مذہب کی مقلد نہیں، مثلاً: میلاد، قیام، عرس، قبر پرستی، نیز دوسرے بہت سارے اعمال میں حنفی مذہب کی مقلد ہونے کی بجائے خود ساختہ امور و اعمال کی پیرو ہے۔ اس نو ایجاد شریعت کے قائدین نے جب دیکھا کہ بریلوی عقائد کے بالکل خلاف مذہب حنفی کی تصریحات موجود ہیں، حتیٰ کہ زیر بحث مسئلہ میں حنفی مذہب کا موقف یہ ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی اور کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر ماننا و کہنا شرک و کفر ہے، تو انہوں نے حنفی مذہب کی تقلید سے اپنے کو آزاد کر لینے ہی میں عافیت محسوس کی، پھر بھی جس طرح نصوص کتاب و سنت کی خود ساختہ توجیہات و تاویلات کا سہارا لے کر اپنی ایجاد کردہ بریلوی شریعت کے تحفظ کی کوشش کی اسی طرح حنفی مذہب کی تصریحات کے خلاف حیرت انگیز قسم کی سخن سازی سے ان لوگوں نے کام لیا، اس کے باوجود بھی اپنے سادہ لوح عوام کو اس دھوکے میں رکھا کہ ہم لوگ حنفی مذہب کے مقلد ہیں۔ یہ

معلوم ہے کہ کسی بھی مذہب کی اصل بنیاد عقیدہ ہے اور جب اصل بنیاد میں بریلوی شریعت غیر مقلد ہے تو اپنے سادہ لوح بریلوی عوام کو یہ باور کراتے کہ ہم بریلوی لوگ مقلد امام ابی حنیفہ ہیں، خواہ مخواہ کے لیے اس نے اہل حدیث و سلفی المذہب لوگوں کو غیر مقلد ہونے کا طعنہ دینے کا پیشہ اختیار کر لیا ہے، کیونکہ سب سے زیادہ تقلید کی مخالفت تو بریلوی فرقہ نے کر رکھی ہے کہ اس نے اپنے آپ کو عقائد کے معاملہ میں ہر قسم کی پابندی سے آزاد کر رکھا ہے، وہ نہ نصوص کتاب و سنت و اجماع امت اور قیاس شرعی کی پابند ہے، نہ کسی اور چیز کی۔ اہل حدیث کو محض اس بنا پر یہ فرقہ غیر مقلد کہتا پھرتا ہے کہ اس کا کہنا ہے کہ نصوص کتاب و سنت و اجماع امت کو اس اصول و ضابطہ کی پابندی کرتے ہوئے اختیار کرنا چاہیے، جس اصول و ضابطہ کی پابندی اسلاف کرام کرتے آئے ہیں، اس سلسلے میں سلف میں سے کسی کی ایسی ذاتی رائے کی پابندی نہیں ہونی چاہیے جو نصوص کتاب و سنت و اجماع امت سے مختلف ہو۔ اتنی سی بات کے سبب اہل حدیث پر اس فرقہ نے غیر مقلد ہونے کا لیبیل لگا رکھا ہے اور خود کو نصوص کتاب و سنت و اجماع امت سے بہر طور آزاد کر لینے کے باوجود اپنے کو اس حنفی مذہب کا مقلد کہتا پھرتا ہے، جس میں صراحت ہے کہ اللہ کے علاوہ غیروں کو، خواہ وہ رسول و نبی و فرشتہ ہوں، عالم الغیب اور حاضر و ناظر ماننا اور کہنا کفر و شرک ہے۔

وسیلہ مروجہ کا تعلق بھی بریلوی عقائد سے ہے، مگر مناظرہ بجز ڈیپہ کے موقع پر فرقہ بریلویہ نے یہ نہیں کہا کہ ہم عقائد کے معاملہ میں غیر مقلد ہیں، بلکہ اس نے صاف صاف شرائط مناظرہ میں تسلیم کیا کہ ہم بریلویوں کے خلاف حنفی مذہب کی کتابوں سے حجت قائم کی جاسکتی ہے، اس مناظرہ میں بریلوی بحر العلوم موجود تھے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقائد سے لے کر تمام امور میں بریلوی پالیسی میں تضاد ہے، اس سلسلے میں مزید تفصیل آگے آرہی ہے۔

عہد نبوی و عہد صحابہ و عہد تابعین و اتباع تابعین میں نصوص کتاب و سنت سے ثابت ہونیوالی اس بات سے کسی قسم کا انحراف نہیں پایا جاتا تھا کہ اللہ کے علاوہ کوئی بھی رسول و نبی یا غیر رسول و نبی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں اور بعد کی صدیوں میں بھی اہل اسلام کا یہی موقف رہا، بعد میں انفرادی طور پر کسی غیر معتدل المزاج اور بے شعور آدمی نے ہو سکتا ہے کہ اسلام کے اجماعی موقف کے خلاف کلمتہ آفرینی کے طور پر غیر اللہ کے بارے میں ایسی بات کہی ہو جس سے یہ استخراج کیا جاسکتا ہو کہ اللہ کے علاوہ بھی کوئی دوسرا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہے، مگر باقاعدہ و منظم شریعت ایجاد کر کے ایک فرقہ کی صورت اختیار کرتے ہوئے اس

قسم کا نظریہ و عقیدہ بہر حال بریلوی فرقہ نے کئی صدیوں کے بعد اواخر تیرہویں صدی اور اوائل چودھویں صدی میں یہ عقیدہ و نظریہ اختیار کیا ہے، اس فرقہ اور اس کی ایجاد کردہ شریعت سے صدیوں پہلے حنفی مذہب پایا جانے لگا تھا، مگر حنفی مذہب بھی اس معاملہ میں عام اہل اسلام ہی کے موقف پر قائم رہا۔ اب بریلوی فرقہ اپنے آپ کو حنفی مذہب کی طرف منسوب کرنے کے باوصف علی الاعلان کہہ رہا ہے کہ بریلوی مذہب عقائد کے معاملہ میں حنفی مذہب کا پابند نہیں ہے، پھر تو بریلوی بحر العلوم اور ان جیسے لوگوں سے کسی بھی ضابطہ اور اصول کے دائرہ میں رہ کر عقیدہ مذکورہ سمیت کسی بھی بریلوی عقیدہ کے معاملہ پر بات کرنی اور کہنی بے کار ہے۔ ہم ایضاً حقیقت کے طور پر نصوص اور حنفی مذہب کی تصریحات اس سلسلے میں پیش کر رہے ہیں تاکہ لوگوں پر حقیقت واضح ہو جائے اور بریلوی لوگوں سے اس کی توقع تو بہر حال نہیں کی جاسکتی کہ وہ بھی حقیقت امر سمجھنا چاہیں گے، کیونکہ وہ بہتر خویش عقائد کے اختراع و ایجاد میں اپنے آپ کو آزاد قرار دیے ہوئے ہیں۔ ہم ابتدائے کتاب میں واضح کر آئے ہیں کہ نصوص کتاب و سنت کے مطابق ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کی اس تصریح پر پوری امت کا اجماع ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی اور کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے والا بہت بڑا کذاب و افترا پرداز اور لغو طراز ہے، نصوص کتاب و سنت و اجماع امت سے راہ انحراف بریلوی لوگوں نے اختیار کی جو تاریخ اسلام کا افسوس ناک حادثہ ہے۔

یہ منافقوں کا عقیدہ ہے کہ نبی و رسول کو موت نہیں آتی:

بریلوی شریعت کی خانہ ساز باتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ ہمارے نبی ﷺ اور دوسرے انبیاء پر موت طاری نہیں ہوتی، اگر ان پر موت طاری بھی ہوتی ہے تو محض برائے نام ورنہ وہ عالم برزخ میں بالکل دنیاوی زندگی ہی کی طرح زندہ ہیں۔ (عام کتب بریلویہ والشاہد جدید ص: ۳۰-۳۲)

حالانکہ عام کتب حدیث میں منقول ہے حتیٰ کہ تصنیف ابی حنیفہ کہی جانے والی کتاب جامع المسانید میں حضرت انس سے مروی ہے کہ یہ منافقوں کا عقیدہ ہے کہ نبی مرتے نہیں ہے۔

(عام کتب حدیث و جامع المسانید ابی حنیفہ، مطبوعہ دائرۃ المعارف حیدرآباد (۱/۲۱۲) باب: ۳)

بریلوی لوگوں کو اس حدیث کے آئینہ میں اپنی حقیقت کا مشاہدہ کرنا چاہیے!

غیب کی جو بات بتلانے سے معلوم ہوگئی وہ غیب نہیں ہے:

نصوص شرعیہ کے مطابق یہ ماننا لازم ہے کہ آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں ہیں، مگر اس کے ساتھ

یہ بھی ماننا لازم ہے کہ بعض امور غیب سے آپ کو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ باخبر کر دیا تھا، لیکن بعض امور غیب سے بذریعہ وحی باخبر ہونے کی بنا پر آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر ماننا اور کہنا درست نہیں ہے، جیسا کہ بیان کیا جا چکا ہے۔

جس حنفی مذہب کی طرف بریلوی فرقہ اپنے آپ کو منسوب کر رہا ہے، وہ بھی اس کا معترف ہے کہ آپ ﷺ کو بذریعہ وحی اللہ تعالیٰ کبھی کبھار غیب کی بعض باتیں بتلا دیا کرتا تھا، مگر اس کے باوجود تمام حنفی اہل علم اس بات پر متفق ہیں کہ آپ ﷺ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھنا کفر ہے۔ (کما سیاتی التفصیل)

بات اصل میں یہ ہے کہ علمائے احناف کا کہنا ہے کہ غیب والی جو بات دلیل سے معلوم ہو جائے وہ درحقیقت غیب ہی نہیں رہتی، چنانچہ حنفی مذہب کے ترجمان علامہ حافظ الدین عبداللہ بن احمد نسفی (متوفی ۱۰۷۱ھ) فرماتے ہیں:

”ما يدرك بالدليل لا يكون غيباً.“ (تفسیر مدارك: ۲/۲۱۹)

یعنی غیب والی جس بات کا ادراک دلیل کے ذریعہ ہو سکے، وہ غیب درحقیقت غیب نہیں رہتا۔

حنفی مذہب میں فتاویٰ کی مشہور کتاب بزازیہ میں یہ صراحت ہے:

”وأما علم الله تعالى لخير عبادہ بالوحي أو الإلهام فلم يبق بعد الإلهام غيباً.“

یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے منتخب کردہ اچھے بندوں انبیاء اور اولیاء کو وحی یا الہام کے ذریعہ غیب کی جو باتیں بتلائی ہیں، وہ وحی والہام کے بعد غیب نہیں رہ جاتیں۔

یہی وجہ ہے کہ امام راغب اصبہانی نے کہا ہے کہ غیب والی باتوں پر غیب کا اطلاق صرف انسانوں کے اعتبار سے ہوتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کے اعتبار سے کوئی چیز غیب اس لیے نہیں ہے کہ وہ اس کے مشاہدہ و علم میں ہے اور غیب اسے کہتے ہیں جو اس کے ادراک میں نہ آئے، نہ ہدایت عقل ہی اس کا ادراک کر سکے، اس کا علم صرف انبیاء ﷺ کے بتلانے پر موقوف ہے، جنہیں اللہ کے بتلانے سے معلوم ہوا کرتا ہے۔

(مفردات القرآن للراغب، ص: ۳۷۲)

اسی طرح کی بات دیگر اہل علم نے کہی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ جو بات اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے نبی و رسول کو معلوم ہوگئی، اس پر شرعاً علم غیب کا اطلاق نہیں ہوتا، اسی بنا پر اللہ کے بتلانے کے سبب بہت سے امور غیب سے باخبر ہونے کے باوجود نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے سے اللہ و رسول نے منع کیا

ہے، مگر بریلوی بحر العلوم نے اپنی عادت کے مطابق بے وجہ اس سلسلے میں بھی تکذیب حقائق پر بڑی مستعدی دکھائی ہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۹۱، ۹۵)

اس بریلوی تلمیذ کی حقیقت ہماری پیش کردہ مختصری تحقیق سے ظاہر ہے، مگر اس سلسلے میں مزید باتیں بھی آگے آرہی ہیں۔ امام فخر الدین رازی نے کہا ہے:

”فإن قيل: العبد يعلم الغيب أم لا؟ قلنا: قد بينا أن الغيب ينقسم إلى ما عليه دليل، وإلى ما لا دليل عليه، أما الذي لا دليل عليه فهو سبحانه العالم به لا غيره، وأما الذي عليه دليل فلا يمتنع أن نقول نعلم من الغيب ما لنا عليه دليل... الخ“ (تفسیر رازی: ۱/۱۶۸)

یعنی اگر کہا جائے کہ کیا بندہ غیب جانتا ہے؟ تو ہم کہیں گے کہ ہم بتلا چکے ہیں کہ غیب کی دو قسمیں ہیں، ایک وہ جس پر دلیل موجود ہو، دوسرا وہ جس پر کوئی دلیل نہ ہو، اس کا علم صرف اللہ کو ہے، دوسرے کو نہیں، مگر جس پر دلیل موجود ہے، اس کے بارے میں ہمیں یہ کہنے سے کوئی چیز مانع نہیں کہ ہم اس طرح کا غیب جانتے ہیں۔ بریلوی اصول کے مطابق امام رازی کے اسی بیان کی روشنی میں نبی و رسول کی تخصیص کے بغیر تمام ہی لوگ عالم الغیب اور حاضر و ناظر قرار پاتے ہیں۔

بہت سے امور غیب سے بذریعہ وحی باخبر ہو چکنے کے باوجود ہجرت کے بعد رسول اللہ ﷺ کا حکم الہی کے مطابق یہ فرمان جاری کرنا کہ مجھے عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ کہا جائے، اس کے علاوہ اور کیا معنی رکھتا ہے کہ وحی الہی کے ذریعہ معلوم ہو جانے کے بعد غیب غیب نہیں رہتا، اتنی موٹی سی بات کا بریلوی مصالح کی بنا پر بریلوی بحر العلوم سمیت دوسرے تمام بریلویوں کا تسلیم کرنے سے انکار آخر کیا معنی رکھتا ہے؟

بریلویوں کا تقلیدی مذہب اور عقیدہ علم غیب:

عام اہل اسلام اس بات پر متفق ہیں کہ ہر شرعی و دینی مسئلہ کے اثبات یا انکار کے لیے نصوص شرعیہ و اجماع امت ہی حجت ہیں، جس چیز کو کچھ لوگ قیاس شرعی کہتے ہیں، اس کا حجت ہونا اہل اسلام کے درمیان مختلف فیہ ہے، دنیا میں پائے جانے والے تقلیدی مذاہب میں سے ہر تقلیدی مذہب کے مقلدین اس بات کے مدعی ہیں کہ ہمارے تقلیدی مذہب کے عام مسائل نصوص کتاب و سنت و اجماع امت و قیاس شرعی کے مطابق ہیں، نیز ہم دیکھتے ہیں کہ ہر تقلیدی مذہب کے مقلدین کے جملہ مسائل و فتاویٰ کا دار و مدار ان کے

تقلیدی مذہب کی کتب فقہ و فتاویٰ ہوا کرتی ہیں اور یہ معلوم ہے کہ فرقہ بریلویہ اپنے آپ کو مشہور تقلیدی مذہب حنفی کا مقلد بتلایا ہے، اگرچہ ہم دیکھتے ہیں کہ عام فقہی فروعی مسائل میں جس طرح فرقہ معتزلہ کے عام افراد اپنے آپ کو حنفی المذہب کہنے کے باوجود عقائد و نظریات میں معتزلی جہی ہوا کرتے تھے، اسی طرح عام فقہی مسائل میں حنفی مذہب کی تقلید کے باوصف عقائد میں فرقہ بریلوی حنفی مذہب سے بالکل مختلف موقف رکھتا ہے۔ علاوہ ازیں اس نے حنفی مذہب کی تصریحات کے بالکل خلاف بہت ساری خود ساختہ باتوں کو بریلوی مذہب میں داخل و شامل کر رکھا ہے، مگر فی الوقت ہم کو اس تفصیل میں پڑنا نہیں ہے، اس وقت ہم ان باتوں کا تحقیقی جائز لینا چاہتے ہیں جن پر الشاہد جدید مشتمل ہے، اور الشاہد جدید کا مرکزی مضمون یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے اللہ تعالیٰ کے تمام رسول و نبی و ولی خصوصاً آخری نبی محمد ﷺ بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، اس مرکزی مضمون کے ضمن میں مصنف الشاہد نے کئی دوسری بھی متعدد باتیں چھیڑ رکھی ہیں، ہم ان کا بھی تحقیقی جائزہ اپنی زیر نظر اس کتاب میں لیں گے۔ ان شاء اللہ

مغل حکمران اورنگ زیب اور فتاویٰ عالم گیر یہ کا غیب نبوی کے متعلق موقف:

ہندوستان کے مشہور و معروف حنفی المذہب حکمران شاہ اورنگ زیب محمد عالم گیر (متوفی: ۱۱۱۸ھ) کے حکم سے ملک اور بیرون ملک کے سرکردہ علمائے احناف نے فتاویٰ کی ایک جامع و ضخیم کتاب مرتب کی جو فتاویٰ عالم گیر یہ اور فتاویٰ ہندیہ کے نام سے موسوم ہے، اس کتاب میں علمائے احناف نے کسی اختلافی نوٹ کے بغیر پوری صراحت کے ساتھ لکھا ہے:

”رجل تزوج امرأة ولم يحضر الشهود، وقال خدا را رسول الله را گواه کردم أو قال: خدای را وفرشتگان را گواه کردم. کفر کذا فی الفصول العمادیة“^①

یعنی اگر کسی آدمی نے کسی عورت سے شادی کی اور شاہد لوگ موجود نہیں تھے، تو شادی کرنے والا نے کہا کہ میں نے اس شادی کا شاہد و گواه اللہ اور رسول کو یا اللہ اور فرشتوں کو بنایا تو وہ شخص کا فر قرار پائے گا۔

اسی طرح اس کتاب میں یہ صراحت بھی ہے:

”يجب كفار الروافض في قولهم برجة الأموات إلى الدنيا.“

① فتاویٰ عالمگیرہ عرف فتاویٰ ہندیہ، باب التاسع، باب المرئین (۲/۲۳)

بعض روافض کو اس بنا پر کافر قرار دینا واجب ہے کہ وہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ مرے ہوئے لوگ دنیا میں لوٹ کر آتے جاتے رہتے ہیں۔ (فاوئی عالم گیر: ۹۲/۲)

اس عبارت میں شادی پر رسول اور فرشتوں کو شاہد و گواہ بنانے والے پر فتویٰ کفر عائد کرنے کی وجہ و علت یہ بیان کی گئی ہے کہ اس شخص کی بات سے مستفاد ہوتا ہے کہ رسول اور فرشتے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، جس کا مفاد یہ ہے کہ حنفی مذہب اللہ کے علاوہ نبی و رسول و فرشتوں کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کے عقیدہ و نظریہ کو کافر قرار دیتا ہے۔ اسی طرح مردوں کے عالم برزخ سے دنیا میں واپس آنے جانے کے عقیدہ کو بھی حنفی مذہب کافر قرار دیتا ہے، اور حنفی مذہب کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنے والا فرقہ بریلویہ ان دونوں ہی عقیدوں کا معتقد ہے، جو حنفی مذہب کی تصریح کے مطابق کفر ہے۔

نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے کو حنفی مذہب میں عقیدہ قرار دینے اور اس عقیدہ کے معتقد کو کافر قرار دینے کا لازمی مطلب یہ ہے کہ حنفی مذہب اس مسئلہ کو بایں معنی باب عقائد کا مسئلہ مانتا ہے کہ ایسا عقیدہ رکھنا حرام و کفر ہے اور اس کے خلاف رسول و نبی کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ ماننا فرض عین ہے، جس کا دوسرا مطلب یہ ہوا کہ حنفی مذہب کی نظر میں نصوص قطعیہ سے ثابت ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا اور ماننا حرام و کفر ہے اور ایسا عقیدہ نہ رکھنا فرض عین ہے۔

یہ معلوم ہے کہ وفات سے پہلے حیات نبوی میں آپ کو شاہد و شہید بنا کر کیا جانے والا نکاح صحیح مانا جاتا تھا، مگر حنفی مذہب اس پر بھی متفق ہیں کہ یہ نکاح صحیح نہیں ہوگا اور بریلوی مذہب کا کہنا ہے کہ آپ ﷺ برزخ میں بھی دنیا ہی کی طرح زندہ اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں، پھر ایسا نکاح کیوں صحیح نہیں ہوگا؟ حنفی مذہب کی اس صراحت کے بالکل برعکس و برخلاف فرقہ بریلویہ دوسرے قسم کے عقائد و نظریات و خیالات کا حامل و معتقد ہے اور اس بات کا مدعی ہے کہ حنفی مذہب کی مذکورہ بالا صراحت کے برخلاف نصوص شرعیہ سے نبی و رسول کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر نیز مردوں کا مدفون و مقبور ہونے کے بعد دنیا میں واپس آتے جاتے رہنا ثابت ہے، ایک زمانہ تک فرقہ بریلویہ اپنی اس بات کو ایسا عقیدہ کہتا رہا جس کا معتقد ہونا ہر مومن کے لیے ضروری ہے، مگر اس فرقہ کی جدید ترین تحقیق یہ ہے کہ یہ بات اس طرح کا عقیدہ نہیں جس کا ماننا فرض اور نہ ماننا حرام ہو، بلکہ یہ نبی و رسول کے لیے ایک فضیلت کی چیز ہے، جس کا ماننا لازم و فرض نہیں ہے۔

(تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ہماری کتاب: تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد، ص: ۲۶۵۲۱)

مگر حنفی مذہب کی جو صراحت ہم نے اوپر نقل کی ہے اس کا مفاد بہر حال یہ ہے کہ مذکورہ بات حنفی مذہب کی نظر میں ایسا عقیدہ ہے جس کے اثبات یا انکار پر کفر یا عدم کفر لازم آتا ہے، جس کا لازمی مطلب ہے کہ یہ بات نصوص شرعیہ سے اس طرح ثابت ہے کہ اسے ماننا فرض اور نہ ماننا حرام ہے۔

فتاویٰ عالم گیر یہ میں اختیار کیے گئے اس موقف سے لازم آتا ہے کہ حنفی مذہب کی نظر میں اس کے خلاف کوئی دوسری بات حنفی مذہب کی بات نہیں ہے، اگر اس حنفی موقف کے خلاف کسی نے کوئی دوسرا موقف اختیار کیا ہے تو وہ موقف حنفی مذہب کا موقف نہیں، اگر کسی نے اس حنفی مذہب کے خلاف کوئی دوسرا موقف فقہ حنفی مذہب کی طرف منسوب کر دیا تو حنفی مذہب کی طرف اس کا انتساب صحیح نہیں۔ اس کا دوسرا مطلب یہ ہوا کہ اس حنفی موقف کے خلاف حنفی مذہب کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنے والے کسی ایسے شخص نے کوئی دوسری بات عہد عالم گیری تک نہیں کہی تھی، جس کا کوئی وزن اور اہم مقام اور قابل ذکر مرتبہ حنفی مذہب میں مانا گیا ہو، کیونکہ حنفی مذہب کی طرف منسوب اگر کسی اہمیت کے حامل آدمی نے اس حنفی موقف کے خلاف کوئی بات کہی ہوتی تو اسے نظر انداز کر کے ہرگز ہرگز فتاویٰ عالم گیر یہ میں علی الاطلاق یہ بات نہ کہی گئی ہوتی بلکہ اسے ضرور ہی حنفی مذہب کا اختلافی موقف ظاہر کیا جاتا۔

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ گیارہویں صدی ہجری میں مرتب کیے جانے والے اس فتویٰ کو اس دور کے علمائے احناف نے حنفی مذہب کی مشہور و معروف کتاب ”الفصول العمادیہ“ سے نقل کیا ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ حنفی مذہب کی یہ کتاب حنفی علماء کی نظر میں سند و حجت ہے، خصوصاً مذکورہ بالا زیر نظر بات جسے فتاویٰ عالم گیر یہ میں بطور حجت و سند پیش کیا گیا ہے۔

اس کتاب ”الفصول العمادیہ“ کے مصنف مشہور حنفی امام عبدالرحیم بن ابی بکر بن عماد الدین بن ابی بکر بن علی بن عبد الجلیل ابو الفتح المرغینانی الفرغانی السمرقندی ہیں، جو ۶۱۵ھ میں فوت ہوئے۔^①

غیب نبوی کی بابت فتاویٰ بزازیہ کی صراحت:

فتاویٰ عالم گیر یہ میں مرقوم شدہ اس عبارت کے بالکل یہی الفاظ فتاویٰ بزازیہ میں بھی موجود ہیں، جن کو خطیب الاسلام حضرت العلام مولانا جھنڈا نگری رحمۃ اللہ علیہ نے تردید حاضر و ناظر (ص: ۱۰۵، ۱۰۶) میں نقل کیا

① ملاحظہ ہو: معجم المؤلفین (۲۵۳/۵) بحوالہ ہدیۃ العارفین (۱/۵۶۰) والفوائد البہیہ (ص: ۹۲، ۹۴) نیز

تھا، مگر بریلوی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان نے اس کے جواب میں نیز دوسری کتب فقہ و فتاویٰ سے مولانا جہنڈا انگری کی نقل کردہ عبارتوں کے جواب میں کہا کہ ان کتابوں کے صفحات اور جلدوں کا حوالہ نہیں دیا گیا ہے، حالانکہ کتابوں کے متعلقہ ابواب اور جلدوں میں بحر العلوم علامہ مفتی قسم کے لوگوں کا ان عبارتوں کو تلاش کر لینا بہت آسان ہے، مگر بریلوی ہتھکنڈے اسی قسم کے ہوا کرتے ہیں۔

واضح رہے کہ فتاویٰ بزازیہ مشہور حنفی امام محمد بن محمد بن شہاب بن یوسف الکردری البریفی الحنفی المعروف بابن الزبازی الخوارزمی حافظ الدین فقیہ اصولی (متوفی ۸۶۷ھ) کا مرتب کردہ اور احناف کے یہاں یہ کتاب بہت زیادہ معتبر و معتمد اور شہرت یافتہ ہے۔^①

اور فتاویٰ ہندیہ میں عبارت مذکورہ الفصول العمادیہ کے حوالہ سے لکھی گئی ہے، جو چھٹی صدی ہجری کی مشہور حنفی کتاب ہے، شاہ عالم گیر اور اس کے زمانہ کے سرکردہ حنفی علماء کا اس کتاب پر اعتماد کر کے اس کے حوالے سے فتویٰ مذکورہ صادر کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ الفصول العمادیہ حنفی مذہب کی متفق علیہ معتبر کتاب ہے۔

غیب نبوی کی بابت درمختار کی صراحت:

اورنگ زیب کے عہد کے ایک مشہور حنفی المذہب مفتی و فقیہ شیخ محمد بن علی بن محمد بن علی (متوفی ۱۰۸۸ھ) اپنی کتاب درمختار میں فرماتے ہیں:

”تزوجها بشهادة الله ورسوله لم يجز، بل قيل: يكفر، والله أعلم.“^②

”جس نے اللہ ورسول کو شاہد بنا کر شادی کی اس کی شادی جائز نہ ہوگی، بلکہ یہ کہا گیا ہے کہ ایسے شخص کو کافر قرار دیا جائے گا۔“

درمختار کی اس عبارت پر یہ حاشیہ ہے:

”لأنه ادعى أن الرسول يعلم الغيب قال: سيجيء، زاد نقلاً عن التاتارخانية:

لا يكفر، لأن بعض الأشياء تعرض على روجه، فيعرف ببعض الغيب.“

یعنی شرح ملتی میں اس طرح کی شادی کرنے والے کو کافر قرار دینے کی یہ وجہ بتائی گئی ہے کہ شخص مذکور

① تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: طبقات الحنفیہ (۲/۲۲) الضوء اللامع للسخاوی (۱۰/۳۷) ہدیۃ العارفین (۲/

۱۸۵) کشف الظنون (ص: ۲۴۲ و ۱۲۲۹ و ۱۶۳۳ و ۱۸۳۸) الفوائد البہیۃ فی طبقات الحنفیۃ (ص:

۱۸۷، ۱۸۸) و معجم المؤلفین للکحالی (۱۱/۲۲۳، ۲۲۴) و الأعلام للزکلی (۷/۲۷۴)

② درمختار: کتاب النکاح (۲/۱۴۰) مطبوع نولکشور لکھنؤ۔

رسول کے عالم الغیب ہونے کا دعویٰ رکھتا ہے، شارح ملتقی نے کہا کہ ابھی اس مسئلہ پر آگے بات اور آئے گی، پھر تاتارخانیہ سے نقل کرتے ہوئے یہ اضافہ کیا کہ ایسے شخص کو کافر نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ روح نبوی پر بعض باتوں کی پیشی ہوتی ہے، جس سے آپ ﷺ غیب کی بعض باتیں جان جاتے ہیں۔ (حاشیہ درمختار: ۱۴۰/۲)

تاتارخانیہ میں شخص مذکور کو محض اس بنا پر کافر قرار دینے سے احتراز کیا گیا کہ بعض امور غیب سے آپ ﷺ باخبر ہیں، ہو سکتا ہے کہ شخص مذکور نے اسی بنیاد پر آپ ﷺ کو عالم الغیب اپنی نادانی کے باعث کہہ دیا ہو، کیونکہ حنفی مذہب کا ایک اصول یہ بھی ہے کہ کسی مسلمان پر اس کی کفر والی بات کے سبب اس وقت تک فتویٰ کفر نہیں لگایا جائے گا جب تک کہ اس کی طرف سے کسی قسم کی تاویل و توجیہ کی گنجائش ہو، جیسا کہ اسی درمختار میں آگے چل کر کتاب الجہاد، باب المرتد (ص: ۲۸۰) میں صراحت کر دی گئی ہے اور عام کتب احناف میں بھی اس کی صراحت ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا اگرچہ کفر ہے، مگر تاویل و توجیہ کرتے ہوئے فتویٰ کفر لگانے سے احتراز کیا جائے گا اور یہ بات صحیح بھی ہے، کیونکہ خود رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں نادانیت کی بنا پر آپ کو بچوں نے عالم الغیب کہہ دیا، محض اس بنا پر کہ وحی الہی کے مطابق بعض امور غیب سے آپ ﷺ فی الواقع واقف تھے، مگر آپ نے انہیں کافر قرار نہیں دیا، البتہ انہیں ایسا کہنے سے منع کرتے ہوئے فرما دیا کہ اللہ کے علاوہ کوئی عالم الغیب نہیں۔

اس کا حاصل یہ ہے کہ حنفی مذہب میں آپ کو عالم الغیب قرار دینا کفر ہے اور عام احناف نے ایسا کرنے والے پر فتویٰ کفر بھی لگایا ہے، مگر بعض نے راہ تاویل و راہ احتیاط اختیار کرتے ہوئے فتویٰ کفر نہیں لگایا، بعض لوگوں کی اس تاویل اور احتیاط پسندی کا مطلب بریلوی بحر العلوم نے یہ نکال لیا کہ آپ ﷺ کو عالم الغیب کہنا فرض نہیں، بلکہ واجب و مسنون وغیرہ ہے، جو لوگ نصوص شرعیہ کے معنی و مطلب بیان کرنے میں بکثرت استعمال کا ذیوب کریں، وہ اس مذہب کی کتابوں کی عبارتوں کے ساتھ بھی اگر یہی کریں تو کیا بعید ہے جس کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرتے ہیں، مگر ساتھ ہی ساتھ یہ بھی کہتے ہیں کہ عقائد کے معاملہ میں ہم غیر مقلد ہیں، بنیادی امور میں غیر مقلد ہونے پر فخر کرنے والے بریلوی بحر العلوم سلفی المذہب اہلحدیثوں کو گالی کے طور پر ”غیر مقلدین“ کہہ کر مطعون کرتے ہیں!!

ہم تصحیح العقائد میں حنفی اور غیر حنفی علماء کی وہ عبارتیں نقل کر چکے ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ غیر اللہ میں سے کسی کو حاضر و ناظر اور عالم الغیب کہنا کفر و شرک و ممنوع و حرام اور معصیت و غلط کاری ہے، ان باتوں کا

کوئی جواب بحر العلوم سے تلمیس کاری کے علاوہ بن نہیں پڑا ہے اور بلا وجہ و بلا ضرورت موصوف نے سخن سازی و تلمیس کاری میں اپنی مہارت ظاہر کرنے کے لیے الشاہد قدیم کے بالمقابل الشاہد جدید کے کئی صفحات سیاہ کیے، حالانکہ تلمیس کاری میں بریلوی فن کاری کا ہم کو پورا احساس و اعتراف ہے اور تصحیح العقائد و تردید حاضر و ناظر نیز دوسری کتب اہل حدیث میں اس کی صراحت کر دی گئی ہے کہ بریلوی فرقہ کی اس صفت کا ہم کو پورا پورا اعتراف ہے، پھر اس کے ثبوت میں مزید جد و جہد کی ضرورت بریلوی بحر العلوم کو نہ تھی، مگر اپنی بریلوی مصلحتوں اور قبوری ضرورتوں کو بہر حال بریلوی بحر العلوم جتنا سمجھ سکتے ہیں، اتنا غیر بریلوی لوگ نہیں سمجھ سکیں گے۔

تنبیہ:

درمختار والی جو بات ہم نے اوپر نقل کی ہے، وہ درمختار کے مقدمہ (۲/۱) کی تصریح کے مطابق درمختار کے شیخ الشیوخ محمد بن عبداللہ ترتاشی (مولود ۹۲۹ھ متوفی ۱۰۰۳ء) کی عبارت ہے، جسے موصوف نے اپنی سند کے ساتھ مختلف کتب حنفیہ حتیٰ کہ امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے، اس کے باوجود بریلوی بحر العلوم کا ان حقائق کی تکذیب کرنا اس کے علاوہ کوئی معنی نہیں رکھتا کہ موصوف اپنی بریلویت کی لاج رکھنے کے لیے سب کچھ قربان کرنے کو تیار دستعد ہیں۔

www.KitaboSunnat.com

یہ معلوم ہے کہ نصوص قرآن و سنت، نیز تصریحات سلف امت میں علی الاطلاق اللہ کے علاوہ کسی نبی و رسول کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کی نفی کی گئی ہے اور اس کے اثبات کو ممنوع قرار دیا گیا ہے، اس پر یہ اشکال بہر حال وارد ہوتا ہے کہ جب علی الاطلاق یہ بات نصوص کتاب و سنت اور تصریحات اسلاف امت میں پائی جاتی ہے تو ہم دیکھتے ہیں کہ بہت سارے امور غیب کی خبر نبی و رسول کو ہونے کی تصریحات نصوص کلام اسلاف میں موجود ہیں، پھر مطلقاً غیر اللہ کے بارے میں یہ بات کہنی کیونکر درست ہو سکتی ہے؟ اس کا جواب اہل علم نے مختلف انداز میں دیا ہے، مگر سب کا حاصل یہ ہے کہ جن امور غیب سے نبی و رسول کو واقفیت ہوتی ہے، وہ محض اللہ تعالیٰ کی کرم فرمائی کے بذریعہ وحی و معجزہ ہوتی ہے، اس میں نبی و رسول کے علم کا کوئی دخل نہیں اور جن امور غیب سے نبی و رسول کو واقفیت ہوتی ہے، وہ کل علم غیب کے بالمقابل اقل قلیل مقدار میں ہونے کے باعث، زنیذ واقف کرائے جانے پر واقف ہونے کے باعث اس لائق ہیں کہ ان کی

معلومات کی بنا پر نبی و رسول کو عالم الغیب کہا جائے نہ حاضر و ناظر، بات بہت واضح ہے مگر اہل علم کی اسی بات کو مختلف کتابوں سے نقل کر کے بریلوی بحر العلوم نے اپنے بریلوی طریق پر چلتے ہوئے اس بات کی معلوم نہیں کہاں سے دلیل بنا لیا کہ رسول و نبی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو گئے اور یہ کہ جتنے لوگوں نے اشکال مذکور کے حل کے لیے مندرجہ بالا بات کہی ہے، ان کی طرف بریلوی بحر العلوم نے اپنی بریلوی جسارت سے کام لے کر منسوب کر دیا کہ وہ سب آپ کو عطائی طور پر عالم الغیب مانتے ہیں۔

عام علمائے احناف کا اس بات پر متفق ہونا کہ نبی کو عالم الغیب کہنا کفر ہے، خواہ اس پر فتویٰ کفر عائد کیا جائے یا نہ، اس بات کی بھی دلیل ہے کہ برزخ میں روح نبوی پر اعمال امت پیش کیے جانے سے متعلق روایت، خواہ معتبر ہو یا غیر معتبر، اس کی بنیاد پر آپ کو یا کسی نبی و رسول کو عالم الغیب نہیں کہا جاسکتا، ظاہر ہے کہ غیر معتبر ہونے کی صورت میں تو معاملہ صاف ہے، لیکن معتبر ماننے کی صورت میں صرف اعمال امت سے کسی وقت واقفیت کی بنیاد پر عالم الغیب ہونے کا حکم لگانا قطعاً باطل ہے، کیونکہ اعمال امت کے علاوہ بہت سارے امور ہیں، جن پر آپ ﷺ کا مطلع ہونا ثابت نہیں اور اپنی ولادت سے پہلے ہزاروں سال کے احوال و واقعات سے باخبر ہونا بھی ثابت نہیں، بلکہ نصوص میں اس کی نفی ہے، دریں صورت اعمال امت کی پیشی والی روایت اگر صحیح تصور کر لی جائے، تو بھی بریلوی شریعت والی مذکورہ بات نہیں بنتی، اس کے باوصف بریلوی لوگ چونکہ بہت سارے خصوصی اوصاف رکھتے ہیں، جن میں سے رد حقائق اور تصدیق اکاذیب بھی ان کا وصف خاص ہے، اس لیے وہ کسی بھی قیمت پر حقائق کی طرف دھیان دینے کے لیے آمادہ نہیں ہو سکتے، کیونکہ ایسا کرنا ان کی اپنی سمجھ کے مطابق ان کے لیے بہت زیادہ ضرر رساں ہے، حالانکہ ان کا یہ سمجھنا ٹھیک نہیں ہے، حقائق کی تکذیب کی بجائے اعتراف حقائق مفید اور اچھی چیز ہے، اس پر بریلوی فرقہ کو خاص طور پر دھیان دینا چاہیے۔

غیب نبوی سے متعلق امام ابن الہمام حنفی اور عام احناف کی صراحت:

حنفی مذہب کے عظیم المرتبت ترجمان امام ابن الہمام کمال الدین محمد بن عبدالواحد سیوری قاہری مصری عقائد حنفیہ پر لکھی ہوئی اپنی مشہور و معروف کتاب ”المسایرة في اصول الدين“ میں فرماتے ہیں:

”فيجوز كونه غير عالم شرايع من تقدمه، وكونه غير عالم ببعض المسائل

التي يتفرعها الفقهاء والمتكلمون، وكونهم غير عالمين بلغات كل من بعثوا إليهم إلا لغة قومهم، وجميع مصالح الدنيا و مفاسدها، والحرف، والصنائع، إلى أن قال: وكذا علم المغيبات إلا ما أعلمه الله تعالى به أحياناً، وذكر الحنفية تصريحاً بالتكفير باعتقاد أن النبي يعلم الغيب معارضة قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾^①

یعنی نبی ورسول کے لیے جائز ہے کہ وہ سابق انبیاء و مرسلین ﷺ کی شریعتوں کا علم نہ رکھیں اور ان مسائل میں سے بعض کا علم نہ رکھیں، جن کی تفریح فقہاء و متکلمین نے کر رکھی ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ وہ اپنی امت کے تمام افراد کی تمام زبانوں کو نہ جانتے ہوں، ان کا صرف اس زبان کا جاننا ضروری ہے جو ان کی اپنی قوم کی زبان ہو، نیز یہ بھی جائز ہے کہ رسول و نبی دنیا کے تمام مصالح و مفاسد کو نہ جانتے ہوں اور نہ دنیا کی تمام صنعتوں اور پیشوں اور کاروبار کو جانتے ہوں، اسی طرح یہ بھی جائز ہے کہ رسول و نبی امور غیب کا علم نہ رکھتے ہوں، سوائے ان بعض امور غیب کے جو اللہ تعالیٰ ان رسولوں اور نبیوں کو کبھی کبھار بتلا دیا کرتا ہے اور حنفی المذہب لوگوں نے صراحت کے ساتھ اس عقیدہ کو کفر قرار دیا ہے کہ نبی عالم الغیب ہوتے ہیں، کیونکہ نبی کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ اس قرآنی فرمان کے معارض ہے: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ﴾ یعنی اے ہمارے نبی ورسول آپ کہہ دیجیے کہ آسمانوں اور زمین میں رہنے والوں میں سے کوئی شخص بھی اللہ کے علاوہ غیب نہیں جانتا۔

حنفی المذہب امام ابن الہمام (متوفی ۸۶۱ھ) کی جس کتاب ”المسایرة في أصول الدين“ سے ہم نے یہ عبارت نقل کی ہے، اس کتاب کی تین مشہور و معروف شروح ہمارے سامنے ہیں ایک المسایرة از امام کمال الدین محمد المعروف بابن الشریف المقدسی الشافعی (المتوفی ۹۰۶ھ) اور دوسری شرح از امام قاسم بن قطلوبغا حنفی (متوفی ۸۷۹ھ) اور تیسری شرح نتائج المذاکرہ بتحقیق مباحث المسایرة از محمد محی الدین عبدالحمید مگر تینوں شارحین میں سے کسی نے بھی اس عبارت میں مذکور شدہ اس تصریح کے خلاف کوئی لفظ نہیں لکھا، بلکہ سب نے اس کی تائید و تصحیح کی ہے کہ تمام احناف متفقہ طور پر اس عقیدہ کو کفر کہتے ہیں اور اس کے معتقد کو کافر کہتے ہیں کہ اللہ کے علاوہ بھی کوئی رسول و نبی عالم الغیب ہے، البتہ سارے کے سارے حنفی اس بات کے

① المسایرة مع المسامرة (ص: ۲۳۵ مطبوع السعادة مصر)

قائل ہیں کہ کبھی کبھی اللہ تعالیٰ بعض امور غیب سے بعض رسولوں اور نبیوں کو مطلع کر دیتا ہے، جس سے ان کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا لازم نہیں آتا، کیونکہ کسی نبی کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ قرآنی فرمان کے معارض ہے، اس لیے وہ کفر ہے۔

آگے یہ تحقیقی تفصیل آرہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جملہ امور غیب کے بالمقابل بقدر ضرورت تھوڑی سی مقدار میں کسی بھی نبی و رسول کو شرعی ضرورت کے تحت بتلائی ہوئی غیب والی باتیں کا لحد ہونے کے سبب اس لائق نہیں کہ ان کے جاننے والے کو عالم الغیب کہا جائے، بلکہ ان کے جاننے والے کو عالم الغیب کہنے سے شریعت نے منع کر دیا ہے، بالکل یہی بات مذکورہ بالا حنفی عبارت میں بھی کہی گئی ہے۔

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ اس حنفی عبارت میں صاف اور صریح طور پر کہا گیا ہے کہ نبی و رسول کا سابق شریعتوں کی تمام باتوں اور فقہاء و متکلمین کی تمام تفریعات اور دنیا میں بولی جانے والی تمام لغات اور زبانوں اور تمام دنیاوی مصالح و مفاسد اور تمام دنیاوی صنعت و حرفت اور پیشے اور علوم غیب کا نہ جاننا جائز ہے۔ اس سے لازم آتا ہے کہ ہمارے نبی محمد ﷺ سمیت کوئی بھی رسول و نبی عالم الغیب نہیں ہے، نیز اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ حنفی اماموں کی تصریحات کے بالکل خلاف بریلوی فرقہ نے اختراعی عقیدہ و نظریہ ایجاد کر لیا ہے، مذکورہ بالا حنفی عبارت کا مفاد یہ بھی ہے کہ غیر اللہ کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ ہونا چونکہ قرآن مجید کی نص قطعی سے ثابت ہے، اس لیے یہ ایک ایسا عقیدہ و نظریہ ہے جس کے خلاف دوسرا عقیدہ و نظریہ اختراع کر لینا مطلق حرام اور قطعاً ناجائز و غیر مباح ہے، اسی بنا پر اس حرام چیز کے مرتکب پر حنفی مذہب نے کفر کا فتویٰ لگا رکھا ہے۔ ایک زمانہ تک بریلوی فرقہ والے مذکورہ حنفی عقیدہ کے خلاف اپنے اس اختراعی عقیدہ کو عقیدہ کہتے رہے، پھر اپنے اس اختراعی موقف سے منحرف ہو کر کہنے لگے کہ یہ بریلوی موقف عقیدہ نہیں بلکہ باب فضائل کی چیز ہے، جس کا ماننا فرض نہیں، بریلوی پالیسی و موقف کا یہ تضاد بذات خود بریلویت کی تکذیب کے لیے کافی ہے، مگر آنے والی بحث سے بہت مفصل طور پر بریلویت کی حقیقت واضح ہوگی۔

جس چیز کو حنفی مذہب میں عقیدہ قرار دے کر کہا گیا ہو کہ اس کا ماننا فرض ہے اور اس عقیدہ کو نہ ماننا حرام ہے، تو اس سے بریلوی فرقہ کا منحرف ہو جانا بذات خود بریلویت کی تکذیب کے لیے کافی ہے اور اس سے بڑھ کر یہ کہ حنفی مذہب میں جس چیز کو عقیدہ قرار دے کر یہ کہا گیا ہو کہ اس کا ثبوت قرآن مجید کے نصوص قطعیہ سے ہے، اس کے خلاف کوئی بھی موقف اختیار کرنے کا جواز حنفی مذہب کے اصول سے ثابت نہیں، مگر

صرف اس صورت میں کہ اس کے بالمقابل ایسے نصوص قطعیہ موجود ہوں کہ دونوں قسم کے نصوص میں تطبیق و ترجیح کی کوئی راہ نہ ہو اور ساتھ ہی ساتھ دونوں میں سے ہر ایک کا مقدم یا مؤخر ہونا ثابت ہو تو مؤخر کو ناسخ مقدم کو منسوخ قرار دیا جائے گا، ورنہ نصوص قطعیہ کے بالمقابل ظنی دلائل حنفی مذہب میں سراسر باطل و مردود و ساقط الاعتبار ہیں، ان کا کوئی وزن ہے نہ لحاظ، اس حنفی اصول سے منحرف ہو کر فرقہ بریلویہ کا کہنا ہے کہ ان نصوص قطعیہ کے بالمقابل دلائل ظنیہ ہی ہمارے اختراعی نظریہ کے اثبات کے لیے کافی ہیں، ظاہر ہے کہ اس بریلوی پالیسی سے بھی حنفی اصول کی خلاف ورزی لازم آتی ہے۔

حنفی مذہب اور حنفی مذہب کے اصول و ضوابط سے اتنے سارے امور میں بغاوت و انحراف کے باوجود خصوصاً حنفی مذہب کے اتنے اہم عقیدہ کے خلاف اختراعی عقیدہ کو دین و ایمان قرار دے لینے کے باوجود بریلوی فرقے کا حنفی مذہب کی طرف اپنا انتساب کیونکر صحیح مانا جا سکتا ہے؟ یہ بھی واضح رہے کہ جدید ترین بریلوی تحقیق میں قدیم بریلوی تحقیق کے خلاف جو یہ کہا گیا ہے کہ غیر اللہ کا حاضر و ناظر و عالم الغیب ہونا عقیدہ نہیں فضیلت ہے، جس کے لیے دلائل ظنیہ کافی ہیں، تو ہم عرض کر چکے ہیں کہ حنفی مذہب کی تصریح کے مطابق دلائل قطعیہ سے ثابت ہے کہ غیر اللہ میں سے کسی کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا کفر ہے اور دلائل قطعیہ کے بالمقابل دلائل ظنیہ ساقط الاعتبار ہیں، نیز بریلوی لوگ جن کو دلائل ظنیہ کہتے ہیں، وہ دلائل ظنیہ نہیں، بلکہ اوہام باطلہ ہیں، ہم نے امام ابن الہمام حنفی اور دوسرے اہل علم کی جس بات کا ذکر اوپر کیا ہے، وہ بات معنوی طور پر متاخرین حنفیہ میں سے ملا علی قاری (متوفی ۱۰۱۳ھ) کی کتاب شرح فقہ اکبر مطبوعہ مجیدی کانیپور (ص: ۱۸۵) نیز فتاویٰ مولانا عبدالرحمن فرنگی محلی (متوفی ۱۳۰۴ھ) (۱/۵ و ۲۸) سے نقل کیا تھا، جس سے صاف ظاہر ہے کہ عقیدہ مذکورہ علی الاطلاق تمام ہی احناف کا مسلم و معروف عقیدہ ہے۔

(ملاحظہ ہو ہماری کتاب: تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاهد، ص: ۲۴، ۲۵)

ہم نے اس بات کی صراحت بھی کر دی تھی کہ ملا علی قاری نے یہ عبارت کتاب المسایرة لابن الہمام سے نقل کی ہے، شرح فقہ اکبر ملا علی قاری کی جو عبارت ہم نے نقل کی ہے، اس کے متصلاً پہلے اس میں معنوی طور پر وہ عبارت موجود ہے، جو المسایرة کے حوالہ سے ہم نقل کر آئے ہیں، شرح فقہ اکبر ملا علی قاری کے الفاظ ہیں:

”ثم اعلم أن الأنبياء لا تعلم المغيبات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله تعالى أحياناً“

یعنی اس بات کو جانے رکھو کہ انبیاء کرام ﷺ امور غیب میں سے صرف اتنی ہی چیزیں جانتے ہیں، جتنی

چیزیں اللہ تعالیٰ ان کو کبھی کبھار بتلا دیا کرتا ہے اور علی الاطلاق تمام احناف نے اس عقیدہ کو کفر قرار دیا ہے کہ نبی علم غیب رکھتے ہیں۔ (شرح فقہ اکبر، ص: ۱۸۵)

ملا علی قاری کی اس عبارت کا مطلب ہم واضح کر آئے ہیں کہ کبھی کبھی شرعی ضرورت کے تحت تھوڑی سی مقدار میں انبیاء کرام علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ کی بتلائی ہوئی غیب والی باتیں شریعت کی نظر میں کالعدم ہیں، بنا بریں نصوص شرعی کی تصریحات کے مطابق کسی نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا ممنوع و ناجائز ہے، مگر تحریف و ترمیم کے عادی بریلوی فرقہ کے بحر العلوم مفتی عبدالمنان مصنف الشاہد نے اس حنفی عبارت میں معنوی تحریف کر کے اور ایک لفظ ”احیانا“ کو حذف کر کے یہ معنی بنا لیا کہ یہ عقیدہ رکھنا کفر نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تعلیم کی بدولت انبیاء کرام علیہم السلام عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔ (الشاہد جدید: ۱۴۲، ۱۴۳)

اس بریلوی دھاندلی اور تحریف کاری و حذف و اسقاط اور خیانت و بددیانتی کا آخر کسی کے پاس کیا جواب ہو سکتا ہے!؟

غیب نبوی اور امام قاضی خاں حنفی کی صراحت:

مشہور و معروف حنفی امام قاضی خاں ابو الفاخر شیخ حسن بن منصور بن محمود اور حبذی فرغانی (متوفی ۵۹۲ھ) نے صاف طور پر لکھا ہے:

”رجل تزوج امرأة بشهادة الله ورسوله كان باطلا لقوله صلى الله عليه وسلم: لا نكاح إلا بشهود، وكل نكاح يكون بشهاد الله وبعضهم جعل ذلك كفرا لأنه يعتقد أن الرسول يعلم الغيب، وهو كفر.“^۱

یعنی جس آدمی نے اللہ اور رسول کو شاہد بنا کر کسی عورت سے شادی کی تو وہ نکاح باطل ہوگا، کیونکہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے کہ شاہدوں کے بغیر کوئی نکاح صحیح نہ ہوگا اور تمام نکاحوں کا اللہ شاہد ہوا کرتا ہے، اس کے باوجود شریعت نے اللہ کے علاوہ انسانوں کو شاہد بنا کر نکاح کا حکم دیا ہے اور بعض اہل علم نے تو اس بات کو کفر قرار دیا ہے، کیونکہ اس کی بات کا مفاد یہ ہے کہ وہ رسول کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ رکھتا ہے اور ایسا عقیدہ کفر ہے۔

اس عبارت میں صریح طور پر رسول کے عالم الغیب ہونے کے عقیدہ کو کفر کہا گیا ہے اور اسی بنیاد پر

۱ فتاویٰ قاضی خاں، کتاب النکاح، فصل فی شرائط النکاح، مطبوع نو لکھنؤ (۱/ ۱۵۴)

بعض حنفی علماء نے اس طرح کی شادی کرنے والے پر کفر کا فتویٰ لگایا ہے، یعنی جس چیز کو فتویٰ کفر کی بنیاد بنایا گیا ہے اس کا کفر ہونا احناف کے یہاں بالکل مسلم اور متفق علیہ ہے، جس کا مفاد یہ ہے کہ احناف علی الاطلاق عقیدہ مذکورہ کو کفر قرار دینے پر متفق ہیں، اگر حنفی مذہب میں رسول کو عالم الغیب و حاضر و ناظر قرار دیے جانے کی کوئی گنجائش ہوتی تو رسول کو شاہد بنا کر کیا جانے والا نکاح باطل و ناجائز نہ ہوتا۔

یہی حنفی امام قاضی خاں آگے چل کر زیادہ تفصیل کے ساتھ لکھتے ہیں:

”رجل تزوج امرأة بغير شهود، فقال الرجل والمرأة خدائے راو پیغمبران راگواه کر دیم۔ قالوا یكون کفرا لأنه اعتقد أن رسول الله صلی الله علیه وسلم یعلم الغیب، وهو ما كان یعلم الغیب حين كان في الأحياء فكيف بعد الموت؟ الخ.“¹

یعنی جس آدمی نے گواہوں کے بغیر شادی کی اور کہا کہ ہم نے اللہ و رسول کو اس شادی کا گواہ بنا رکھا ہے، تو تمام احناف مطلقاً اس بات کو متفقہ طور پر کفر قرار دیتے ہیں، کیونکہ اس شخص نے یہ عقیدہ قائم کر لیا کہ رسول اللہ ﷺ عالم الغیب ہیں، حالانکہ آپ ﷺ جب دنیا میں زندہ و باحیات تھے، تب بھی عالم الغیب نہیں تھے، پھر موت و وفات کے بعد آپ کا عالم الغیب ہونا کیونکر ممکن ہے؟ یعنی کہ وفات نبوی کے بعد تو آپ ﷺ کا عالم الغیب ہونا بعید سے بھی بعید تر اور محال سے بھی محال تر ہے۔

ناظرین کرام ملاحظہ فرمائیں کہ ۵۹۲ھ میں فوت ہونے والے امام قاضی خاں کسی حنفی یا غیر حنفی عالم کو مستثنیٰ کیے بغیر علی الاطلاق یہ صراحت فرما رہے ہیں کہ تمام کے تمام اہل فقہ و فتویٰ و جمیع اہل علم رسول ﷺ کو عالم الغیب قرار دینے والے پر فتویٰ کفر عائد کرتے ہیں اور یہ معلوم ہے کہ موصوف قاضی خاں کے بعد نویں صدی ہجری میں حنفی امام ابن الہمام نے بھی اسی بات کی صراحت کی ہے کہ تمام کے تمام علمائے احناف رسول ﷺ کو عالم الغیب کہنے والے پر فتویٰ کفر عائد کرنے میں متفق ہیں اور یہی بات تمام شارحین کتاب ابن الہمام بھی کہنے پر متفق ہیں اور یہی بات گیارہویں صدی کے ملا علی قاری نے بھی نقل کی ہے اور موصوف نے اس سلسلے میں کسی قسم کا کوئی اختلاف کسی حنفی یا غیر حنفی فقیہ و مفتی و عالم سے نہیں نقل کیا۔

¹ فتاویٰ قاضی خاں، کتاب السیر مطبوعہ نولکشور لکھنؤ (۴/ ۶۸)

غیب نبوی اور پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی:

اوپر ذکر کردہ علمائے احناف جیسے سیکڑوں نہیں ہزاروں حنفی اہل قلم پر بریلوی نقطہ نظر سے بریلویوں کے پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانی (مولود ۱۲۴ھ و متوفی ۵۶۱ھ) کا فرمان بھاری ہے، جن کی ہر سال گیارہویں شریف بریلوی لوگ بہت دھوم دھام سے مناتے اور انہیں مشکل کشا و فریادرس مان کر مشرکوں کی طرح حاجت روائی کے لیے پکارتے ہیں۔ شیخ عبدالقادر جیلانی کا یہ ارشاد ”مرآة الحقیقہ“ نامی کتاب میں منقول ہے:

”من یعتقد أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعلم الغیب فهو کافر لأن علم الغیب صفة من صفات اللہ.“ (مرآة الحقیقہ مطبوعہ مصر: ۱۸)

بریلویوں کے غوث اعظم و فریادرس و حاجت روا شیخ جیلانی کا یہ قول علماء اہل حدیث اپنی کتابوں میں الشاہد کی تصنیف سے بہت پہلے بریلویوں کے عقائد باطلہ کی تکذیب کے لیے نقل کر چکے تھے، خصوصاً بریلوی کتاب ”أطیب البیان“ از مولوی نعیم الدین مراد آبادی سرخیل بریلویت کے رد میں اکمل البیان لکھنے والے سلفی عالم، مگر بریلویت کی جڑ مارو سر توڑ شیخ جیلانی والی مذکورہ بات پر اکمل البیان اور اس جیسی کتب سلفیہ کا کوئی جواب دنیائے بریلویت سے کچھ نہ بن پڑا اور بریلوی لوگ عاجز و ساکت رہنے کے باوجود بڑے پیر کی گیارہویں شریف اور اللہ کے علاوہ غیروں کو عالم الغیب و حاضر و ناظر قرار دینے میں سرگرم ہیں اور کیوں نہ ہوں، جو لوگ فرمان نبوی کے مطابق باطل پرست ام سابقہ و اقوام ماضیہ کے نقوش پر چلتے ہوئے: ﴿نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَأَوْا ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [البقرہ: ۱۰۱] کے مصداق ہوں، جس کے سبب ان پر قرآنی آیات و احادیث نبویہ کا بھی کوئی اثر نہ ہوتا ہو، وہ اپنے پیر دست گیر اور اپنے قابل تقلید قرار دیے ہوئے اہل علم کی تحریروں سے کیوں کر عبرت پذیر اور نصیحت گیر ہو سکتے ہیں؟

اکمل البیان میں بریلویت کے قائدین کے ممدوح مشائخ کے فتاویٰ بھی اسی معنی و مفہوم کے منقول ہیں، مگر کیا مجال کہ نشہ بریلویت اتر جائے یا خفیف اور ہلکا ہو جائے۔

غیب نبوی اور قاضی شہاب الدین دولت آبادی:

مذکورہ بالا تفصیل سے ظاہر ہے کہ بریلوی مذہب کی تدوین و تخلیق سے پہلے عام علمائے احناف و غیر احناف غیر اللہ میں سے کسی نبی و رسول یا غیر نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کے عقیدہ کو کفر قرار دینے پر متفق ہیں، مگر اس سلسلے میں خطیب الاسلام مولانا جہنڈا انگری رضی اللہ عنہ نے علمائے احناف میں سے کئی

حضرات کے جو اقوال نقل کیے ہوئے تھے، ان میں سے نویں صدی کے ایک مشہور و معروف حنفی فقیہہ و عالم قاضی شہاب الدین بن شمس الدین بن عمر زاوی دولت آبادی دہلوی (متوفی ۸۳۹ھ) کا بھی مندرجہ ذیل قول تھا:

”وما يفعلہ الجہال علی رأس کل حول وشہر ربیع الأول لیس بشیء، ویقومون عند ذکر مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم، ویزعمون أن روحہ یجیء و حاضر، فزعمہم باطل، وهذا الاعتقاد شرک.“^①

یعنی ہر سال کے شروع اور ماہ ربیع الاول میں جاہل لوگ جو میلاد نبوی کے نام پر اختراعی رسوم انجام دیتے ہیں، ان کی کوئی شرعی حیثیت نہیں، یعنی کہ وہ اختراع کردہ رسوم ہیں، ان رسوم میں سے ایک چیز یہ ہے کہ ولادت نبوی کے ذکر کے موقع پر یہ جاہل لوگ قیام کرتے ہیں اور یہ وہم باطل رکھتے ہیں کہ روح نبوی محفل میلاد میں حاضر و ناظر ہوتی اور آتی جاتی ہیں، ان جاہلوں کا یہ اعتقاد باطل ہے اور ان کا یہ عقیدہ شرک ہے۔

بریلوی بحر العلوم نے اپنے قدیم و جدید الشاہد میں سے کسی میں قاضی شہاب الدین دولت آبادی کے اس فرمان کا ذکر تک نہیں کیا، اس کا جواب تو ان کی استطاعت سے بہر حال بہت دور کی بات ہے۔ قاضی دولت آبادی موصوف اپنے معاصرین میں احناف کی نظر میں علم و فضل و تقویٰ و احتیاط پسندی میں بہت فائق تھے، جس کا اندازہ ”سبحۃ المرجان فی آثار ہندوستان“ (ص: ۳۹) اور نزهۃ الخواطر کی عبارتوں سے ہوتا ہے۔ قاضی دولت آبادی کی اس بریلویت شکن عبارت پر بریلوی بحر العلوم کا دھیان نہ دینا بھی عجوبہ ہے، اس عبارت میں رسول اللہ ﷺ کے حاضر و ناظر و عالم الغیب ہونے اور محافل میلاد چرانے کی بریلوی رسوم کو واضح طور پر جہالت والا کام اور شرک قرار دیا گیا ہے اور بریلویوں کو جاہل اور مزاعم باطلہ و عقائد شرکیہ کا حامل بتلایا گیا ہے، معلوم ہوا کہ بقول قاضی صاحب موصوف بریلوی بحر العلوم سمیت سارے بریلوی لوگ جاہل اور مزاعم فاسدہ و عقائد شرکیہ کے حامل ہیں۔ موصوف قاضی صاحب کا یہ فتویٰ عدالتی فیصلے کی بھی حیثیت رکھتا ہے، کیونکہ موصوف ہندوستان کی اسلامی عدالت کے قاضی و جج بھی تھے۔

غیب نبوی اور حنفی کتاب تحفۃ القضاة:

شیخ شہاب الدین والی عبارت مذکورہ اور اس کے پہلے والی عبارات منقولہ معنوی طور پر تحفۃ القضاة نامی حنفی کتاب میں بھی موجود ہے، ملاحظہ ہو:

① تردید حاضر و ناظر (ص: ۸۶) بحوالہ مجموعۃ الفتاویٰ للقاضی شہاب الدین دولت آبادی (۱/ ۲۷) و فتاویٰ نذیریہ جلد اول۔

”یزعمون أن روحه یجیء و حاضر، فزعمهم باطل، بل هذا الاعتقاد شرك، قد منع الأئمة الأربعة مثل هذا.“ (تردید حاضر و ناظر، ص: ۱۰۱، بحوالہ تحفة القضاة)

یعنی جاہل لوگ اس خیال باطل میں مبتلا ہیں کہ محافل میلاد میں روح نبوی آتی اور حاضر رہتی ہے، ان جاہلوں کا یہ عقیدہ باطل و شرک ہے، اس سے ائمہ اربعہ نے روکا اور منع کیا ہے۔

بعینہ یہی عبارت قاضی شہاب الدین دولت آبادی کی کتاب مجموعۃ الفتاویٰ میں موجود ہے، جس کے صفحہ و جلد کا حوالہ خطیب الاسلام مولانا جھنڈا انگری نے تردید حاضر و ناظر (ص: ۸۶) میں دے رکھا ہے، اس کے باوجود بریلوی بحر العلوم کو شکایت ہے کہ اس عبارت کا حوالہ مولانا جھنڈا انگری نے صفحہ و جلد کی قید کے ساتھ نہیں دیا ہے۔ (الشاہ قدیم: ۳۲، والشاہ جدید: ۲۸، ۲۹)

حالانکہ اس بریلوی حیلہ سازی و چال بازی کا جواب ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۲۵ تا ۲۸) میں دے دیا تھا کہ جب شرح فقہ اکبر للملا علی قاری و فتاویٰ فرنگی محلی (۱/ ۵ و ۲۸) میں معنوی طور پر علی الاطلاق یہی بات تمام احناف اور حنفی مذہب کی بات کہی گئی ہے، تو کسی حنفی کتاب کے صفحہ و جلد کا حوالہ چھوٹ جانے سے اصل معاملہ پر کیا اثر پڑ سکتا ہے؟ مگر بریلوی طرز گفتار اور بریلوی حیلہ سازی الشاہد کے جدید ایڈیشن میں بھی برقرار رکھی گئی۔ (الشاہ جدید، ص: ۲۹)

غیب نبوی اور سلطان العارفين قاضی حمید الدین ناگوری:

خطیب الاسلام مولانا جھنڈا انگری نے آٹھویں صدی کے ہندوستانی حنفی عالم قاضی حمید الدین ناگوری کی عبارت بھی مذکورہ بالا حنفی عبارتوں کے ہم معنی نقل کی ہے، سلطان العارفين قاضی ناگوری موصوف کے الفاظ ملاحظہ ہوں:

”منهم الذین یدعون الأنبياء والأولياء عند الحوائج والمصائب باعتقاد أن

أرواحهم حاضرة تسمع النداء، ذلك شرك قبيح و جهل صريح.“

(تردید حاضر و ناظر: ۸۷، بحوالہ توضیح از سلطان العارفين قاضی حمید الدین ناگوری)

یعنی زلیغ و ضلال میں مبتلا ہو جانے والے کچھ جاہل گنوار لوگ مصائب و حاجات کے وقت انبیاء و اولیاء کو اس عقیدہ کے تحت پکارتے ہیں کہ ان کی روہین حاضر و ناظر ہیں اور ان کی پکار سنتی ہے، ان جاہلوں کا یہ عقیدہ شرک قبیح اور جہل صریح ہے۔

سلطان العارفين قاضی حمید الدین والی اس عبارت کا بھی بریلوی بحر العلوم نے مذکورہ بالا بریلوی حیلہ سازی والا جواب دیا ہے، جس کا باطل و فاسد ہونا بہت ظاہر ہے۔

غیب نبوی اور ملا حسین خباز کشمیری حنفی:

خطیب الاسلام مولانا جھنڈاگری نے مذکورہ بالا بات معنوی طور پر ملا حسین خباز کشمیری حنفی کی کتاب مفتاح القلوب کے حوالہ سے نقل کی، جس کے الفاظ درج ذیل ہیں:

”و از کلمات کفر است ندا کردن اموات غائبان رابگماں آن کہ
حاضر اند مثل یا رسول اللہ و یا عبدالقادر و مانند آن.“

(تردید حاضر و ناظر، ص: ۸۶، بحوالہ مفتاح القلوب از ملا حسین خباز)

یعنی حاضر و ناظر سمجھ کر مرے ہوئے غیر موجود و غائب اشخاص کو پکارنا بھی کلمات کفر میں سے ہے، مثلاً
یا رسول اللہ و یا شیخ عبدالقادر جیلانی۔

اپنی بریلوی عادت کے مطابق مولانا جھنڈاگری کی نقل کردہ عبارت مذکورہ کے اس جواب پر اکتفا کیا کہ:
”ملا حسین خباز اور ان کی کتاب مفتاح القلوب دونوں غیر معروف ہیں۔“

(الشاہد قدیم، ص: ۳۲، والشاہد جدید، ص: ۳۹)

”حالانکہ موصوف خباز کی بابت نزہۃ الخواطر میں مذکور ہے:

”ملا حسین الخباز الکشمیری الشیخ الصالح الفقیہ أحد المعروفین
بالفضل والصلاح ولد و نشأ بکشمیر و توفی ۱۰۵۰ھ بکشمیر“

(نزہۃ الخواطر: ۵/۱۳۷، ۱۳۸)

یعنی موصوف ملا خباز فقیہ و صالح شیخ ہیں، فضل و صلاح میں معروف ہیں، موصوف کی ولادت اور
نشو و نما کشمیر میں ہوئی اور کشمیر ہی میں موصوف ۱۰۵۰ھ میں فوت ہوئے۔

بریلوی بحر العلوم کی جہالت اور حیلہ سازی و مکاری کا بخوبی پتہ لگتا ہے۔ اس عبارت میں بھی سابقہ حنفی
عبارتوں کی طرح غیر اللہ میں سے کسی نبی و رسول اور غیر نبی و رسول کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کے عقیدہ کو
کفر کہا گیا ہے اور یا رسول اللہ اور یا عبدالقادر کے نعرہ کو بھی کفر کہا گیا ہے اور یہ معلوم ہے کہ بریلویوں کے
امتیازی اوصاف میں سے نعرہ رسالت میں اجتماعی و انفرادی طور پر ”یا رسول اللہ“ اور ”نعرہ غوثیت“ میں ”یا
عبدالقادر“ کے فلک شگاف نعرے لگائے جاتے ہیں۔

ان حنفی عبارتوں میں متعدد وسابقہ عبارتوں کی طرح رسول و نبی کو فوت شدہ و مردہ قرار دیا گیا ہے، جب کہ نبی و رسول کے دنیاوی زندگی والی حیات کے ساتھ زندہ رہنے کا عقیدہ رکھنا بریلویوں کا طرہ امتیاز ہے۔ واضح رہے کہ بریلوی شریعت کی تدوین و تخلیق سے پہلے جس عقیدہ و نظریہ کو احناف بشمول پوری امت کفر اور زیغ و ضلال اور جہل قرار دینے پر متفق تھی، وہی عقیدہ اب بریلوی شریعت کا طرہ امتیاز بنا ہوا ہے۔

غیب نبوی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی (متوفی ۱۲۱۳ھ):

قاضی ثناء اللہ پانی پتی، جو نقول شاہ عبدالعزیز دہلوی بہت ہی وقت تھے، اپنی کتاب مالا بدمنہ میں فرماتے ہیں:

”اگر بدون شہود نکاح کر دو گفت کہ خدا اور رسول خدا را گواہ کردم یا فرشتہ را گواہ کردم کافر شو؟“^۱

”اگر کسی نے انسانوں کو گواہ بنائے بغیر نکاح کیا اور کہا خدا و رسول و فرشتہ کو میں نے اس شادی کا گواہ بنایا ہے تو وہ کافر ہو جائے گا۔“

حاشیہ مالا بدمنہ میں قاضی موصوف نے صراحت کی ہے کہ اس پر کفر کا حکم اس لیے لگایا گیا ہے کہ اس نے اللہ کے علاوہ رسول و نبی و فرشتہ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر قرار دیا۔^۲

یہ بات اہل نظر پر مخفی نہیں کہ قاضی صاحب موصوف نے اس عبارت میں وہی بات کہی ہے جسے کہنے پر عام احناف متفق ہیں، قاضی صاحب نے معنوی طور پر اپنی یہ بات اپنی کتاب ارشاد الطالبین (ص: ۱۸) تفسیر منظہری کے متعدد مقامات پر بھی کہی ہے۔

پہلی تنبیہ بلیغ:

اہل اسلام کے لیے شرعی امور میں صرف کتاب و سنت و اجماع امت حجت ہیں، جس چیز کو قیاس شرعی کہا جاتا ہے اس کا حجت ہونا مختلف فیہ ہے، تفصیل کتب اصول فقہ خصوصاً احکام الاحکام لابن حزم میں ملاحظہ ہو، پہلی بات احناف بھی متفق اللسان ہو کر کہتے ہیں، خطیب الاسلام نے یہی بات بحوالہ مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی کہی ہے اور نصوص سے بھی اسے مدلل کیا ہے۔ (تردید حاضر و ناظر، ص: ۸۷، ۸۸)

ظاہر ہے کہ نصوص شرعیہ و اجماع امت کے خلاف افراد امت میں سے کسی کا قول بھی حجت نہیں، نہ معرض استدلال میں اسے پیش کرنا مناسب ہے، البتہ تقلید پرستی کے مدعی بریلوی لوگ چونکہ اپنے آپ کو حنفی

① مالا بدمنہ مطبوعہ حج کمار پریس لکھنؤ ۱۹۵۶ء (ص: ۱۳۰، ۱۳۱)

② مالا بدمنہ مطبوعہ قیومی کانپور (ص: ۱۷۹) تردید حاضر و ناظر (ص: ۱۰۵)

المذہب کہا کرتے ہیں، اس لیے حنفی مذہب کی تصریحات ان بریلوی لوگوں کے خلاف حجت قائم کرنے کے لیے عام اہل اسلام کی طرح مولانا جھنڈاگری نے بھی تردید حاضر و ناظر میں نقل کی ہے۔ ۲۳ تا ۲۶ اکتوبر ۱۹۷۸ء مطابق ۲۰ تا ۲۳ ذی قعدۃ الحرام ۱۳۹۸ھ میں فرقہ بریلویہ اور اہل حدیث کے درمیان ہونے والے تاریخی مناظرہ بجز ڈیہ بنارس کے موقع پر فرقہ بریلویہ نے طے شدہ شرائط میں تحریری طور پر تسلیم کیا ہے کہ فریقین کی طرف سے دلیل صرف قرآن و احادیث صحیحہ و حسان مرفوعہ ثابتہ و اجماع امت اور ایسے قیاس شرعی سے دینی ہوگی جو قیاس اوپر کی نئیوں چیزوں سے نکلرانا نہ ہو، احادیث میں مرفوع حکمی جو اقوال صحابہ غیر اجتہادیہ ہوتی ہیں، حجت ہوں گی، ضعیف اور غیر مقبول روایات پیش کرنے کا کسی کو حق نہ ہوگا، اہل سنت و جماعت (بریلوی فرقہ) پر معتبر کتب احناف، مثلاً: ہدایہ، شرح وقایہ، بحر الرائق، کنز الدقائق، درمختار، رد مختار، فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ برازیہ، فتاویٰ تاتارخانیہ وغیرہ کے اقوال راجحہ مفتی بہ حجت ہوں گے، اہل حدیث کے خلاف حجت صرف قرآن مجید احادیث صحیحہ، حسنہ مرفوعہ ثابتہ، اجماع امت و قیاس شرعی حسب تشریحات بالا سے قائم کی جاسکتی ہے، کسی بھی اہل حدیث عالم کا قول ان کے خلاف بطور حجت پیش نہیں کیا جاسکتا اور نہ اس کی بنا پر جماعت اہل حدیث پر کوئی حکم لگایا جاسکتا ہے۔

(روداد مناظرہ بجز ڈیہ، مطبوع فوٹو آفسٹ پریس کلکتہ دسمبر ۱۹۷۹ء، ص: ۱۲، ۱۳)

اس مناظرہ میں بریلوی فرقہ کے بحر العلوم مفتی علامہ عبدالمنان مصنف الشاہد بھی موجود تھے، جس کے دس سال بعد موصوف کی کتاب الشاہد جدید شائع ہوئی ہے، مگر موصوف نے عام بریلویوں کی عادت معروفہ کے مطابق طے شدہ شرائط کا کوئی پاس و لحاظ نہیں رکھا۔

دوسری تنبیہ بلغ:

ہم یہ عرض کر چکے ہیں کہ نصوص کتاب و سنت کے مطابق ایک طویل زمانہ تک زیر نظر مسئلہ پر امت مسلمہ کے ان تمام افراد کا اجماع رہا، جن کے اتفاق کو شرعی اصطلاح میں اجماع امت کہا جاتا ہے، حتیٰ کہ حنفی المذہب اہل علم بھی اس سے متفق رہے، اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اجماع کے معاملہ میں جن جابلوں اور بدعت پرست عالی زبغ و ضلال والوں کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا وہ اپنی جہالت و غباوت اور زبغ و ضلال و شرارت کی بنیاد پر نصوص شرعیہ سے مستفاد ہونے والے اس اجماعی موقف سے انفرادی طور پر ایک زمانہ تک بطریق دجل و تلمیس یا بوجہ جہل و حماقت اختلاف و انحراف رکھنے والے رونما نہیں ہوئے، پھر بعد میں اس

طرح کے جاہلوں اور غبی و احمق یا شریر و گمراہ اہل بدعت نے رفتار زمانہ کے ساتھ بتدریج ایک مستقل فرقہ کی حیثیت اختیار کر کے شریعت اسلامی کے خلاف ایک باقاعدہ منظم خود ساختہ شریعت ایجاد کر کے اپنا نام اہل سنت و جماعت نہ رکھ لیا ہو، کیونکہ ہم عرض کر آئے ہیں کہ نبوی پیش گوئی کے مطابق ایسے کذابین و دجالہ کا ظہور ضروری تھا، جو اختراعی طور پر ایسی خانہ ساز باتوں کو ایجاد کر کے انہیں دین و شریعت بنا لیں گے، جن سے اہل اسلام آشنا اور واقف نہیں، یہ کذابین و اہل بدعت اپنے سے پہلے اسلام سے منحرف ہو جانے والی قوموں کے نقش قدم پر گامزن ہوں گے۔

نیز ہم بیان کر آئے ہیں کہ متعدد حنفی المذہب اہل علم نے صراحت کر رکھی ہے کہ جہل فتنج اور شرک و کفر میں مبتلا ہو جانے والے کچھ جہال و اصحاب زلیغ و ضلال نصوص شرعیہ کے خلاف اس طرح کا نظریہ و مزعمہ عقیدہ رکھنے لگے ہیں کہ اللہ کے علاوہ بھی نبی و رسول یا غیر نبی و رسول عالم الغیب و حاضر و ناظر ہوا کرتے ہیں، ظاہر ہے کہ اپنی جہالت و غباوت یا شیطنت و شرارت کے سبب نصوص شرعیہ کی تصریحات کے خلاف جس بات کے کہنے پر حنفی المذہب اہل علم کفر و شرک کا فتویٰ دے چکے ہوں اس بات کے قائل جہل و ضلال والے لوگوں کا نصوص شرعیہ سے منحرف ہو جانا اجماع امت پر اثر انداز نہیں ہو سکتا، اس طرح کے جہل اور زلیغ و ضلال والے لوگ اگر اوخر زمانہ میں کثیر افراد پر مشتمل کسی بڑے فرقہ کی صورت بھی اختیار کر لیں اور اپنی خود ساختہ طور پر تدوین و تخلیق کردہ شریعت ہی کو اصل دین و ایمان قرار دے لیں، تو اس سے اصل معاملہ بدل نہیں سکتا، اس طرح کے لوگ اگر اپنے اختراعی عقیدہ و نظریہ کی حمایت میں باہم متفق و متحد ہو کر نصوص شرعیہ کے وہ معانی و مطالب بیان کرنے لگیں، جن سے اہل اسلام آشنا و واقف نہیں تو ان کی اس پالیسی سے اصل حقیقت چھپ نہیں سکتی۔

ہم عرض کر آئے ہیں کہ عہد نبوی ہی میں نبی ﷺ کے سامنے ناواقفیت کے باعث انجانے میں کچھ بچپوں نے آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہہ ڈالا تھا، جس سے آپ ﷺ نے فوراً منع کر کے صراحت کر دی کہ اللہ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں، جب عہد نبوی میں اس طرح کی بات کا وجود پایا جاتا تھا تو بعد والے زمانوں میں جہالت و نادانی کے باعث اس طرح کی بات کہنے والوں کا پایا جانا اور بھی زیادہ غیر مستبعد ہے، اس طرح کی بات جہالت و نادانی کے باعث کہنے والوں پر شریعت نے نکیر و تنبیہ کی مگر ان پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا، اسی طرح اس طرح کی بات بر بنائے جہالت و ناواقفیت کہنے

والوں پر حنفی اہل علم نے اگرچہ فتویٰ کفر نہیں لگایا، مگر ازراہ زلیغ و ضلال اور بطریق شیطنیت و شرارت کہنے والوں پر فتویٰ کفر و شرک لگایا ہے، جیسا کہ تفصیل آگے آرہی ہے۔ جہالت و ناواقفیت کے سبب یہ کفریہ بات کہنے والوں پر اصول مذکورہ کے مطابق جب حنفی المذہب اہل علم نے فتویٰ کفر لگانے سے احتراز و اختیار برتا، ان کی اس احتیاط پسندی کو فرقہ بریلویہ کے قائدین و زعماء نے اس بات کی دلیل بنا لیا کہ حنفی المذہب اہل علم نے جہل و ضلال پر مبنی و مشتمل اس بات کو نہ صرف یہ کہ جائز و مباح کہا ہے، بلکہ حنفی مذہب میں عقیدہ مذکورہ کا رکھنا دین و ایمان میں داخل ہے، جسے ماننا کارفضیلت اور فرض نہیں تو حنفی اصطلاح کے مطابق واجب یا سنت مؤکدہ یا سنت غیر مؤکدہ و مستحب ضرور ہے، ظاہر ہے کہ یہ اس فرقہ کی بھاری تلمیس کاری ہے، ناظرین کرام ہماری ان باتوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے آنے والے مباحث کا مطالعہ کریں۔

غیب نبوی اور فتاویٰ تاتارخانیہ:

اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ مذہب حنفی کی ترجمانی کرنے والی ساری کی ساری کتابیں یہ بیان کرنے پر متفق ہیں کہ حنفی مذہب اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے اور ماننے کا روادار نہیں، بلکہ وہ اس عقیدہ کو کفر و حرام کہتا ہے، لہذا اپنے آپ کو حنفی مذہب کی طرف منسوب کرنے والے کسی شخص نے اگر حنفی مذہب کے اس موقف کے خلاف تاویل و تحریف کے زور اور بل بوتے پر کوئی دوسرا موقف اختیار کیا ہے، تو حنفی مذہب والوں نے نہ صرف یہ کہ اپنے آپ کو جعلی طور پر حنفی کہنے والے اس شخص کی بات کو رد کر دیا ہے، بلکہ ایسے جعلی حنفی کو انہوں نے متفق اللسان ہو کر دائرہ حنفیت ہی نہیں بلکہ دائرہ اسلام سے خارج قرار دے دیا ہے، ایسے شخص پر فتویٰ کفر لگانے سے احتیاط کرنے والے بعض لوگوں کی باتوں کا حاصل بہر حال یہ ہے کہ موقف مذکور فی الحقیقت اگرچہ کفر ہے، مگر ایسا موقف رکھنے والے پر کفر کا فتویٰ عائد کرنے میں احتیاط کرنی چاہیے، ہم نے اس بات کی وضاحت اپنی کتاب تصحیح العقائد بیابطال شواہد الشاہد (ص: ۲۶ تا ۲۸) میں کر دی تھی، مگر جس شخص پر بریلویت کے نشہ اور بریلویت کے بھوت کا غلبہ ہوتا ہے، وہ انکار حقائق کا ایسا عادی و خوگر ہو جاتا ہے کہ اعتراف حقائق کے لیے کبھی بھی تیار نہیں ہوتا۔ إلا أن یشاء اللہ.

چنانچہ وضاحت کے باوجود بریلوی بحر العلوم مفتی علامہ عبدالمنان نے انکار حقائق والی اپنی مہم جاری رکھتے ہوئے الشاہد کے جدید ایڈیشن میں اپنے موقف کی تائید میں اپنے پرانے خود ساختہ اکاذیب کو برقرار رکھتے ہوئے بہت سارے اکاذیب کا اضافہ کر دیا اور لغو و لالی یعنی تحریر بازی میں زیادہ سرگرمی دکھائی، جس کا

تحقیقی جائزہ ہماری اس زیر نظر کتاب میں لیا گیا ہے۔

فتاویٰ عالمگیری کی تدوین و ترتیب سے پہلے علامہ ابن العلاء انصاری اندر پتی دہلوی (متوفی ۷۸۶ھ) کی مرتب کردہ فتاویٰ کی ایک مشہور و معروف کتاب ”التاتارخانیہ“ ہے جس میں حسب ذیل صراحت ہے:

”رجل تزوج امرأة بشهادة الله ورسوله لا يجوز، وعن الشيخ أبي القاسم الصغار أنه يكفر من فعل هذا لأنه اعتقد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عالم الغيب، وفي الحجة: ذكر في الملتقط أنه لا يكفر لأن الأشياء تعرض على روح النبي صلى الله عليه وسلم، وأن الرسل يعرفون بعض الغيب، قال الله تعالى ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ الآية“¹

یعنی جس آدمی نے اللہ ورسول کو گواہ و شاہد بنا کر شادی کی تو وہ شادی ناجائز ہے اور شیخ ابو القاسم صغار سے منقول ہے کہ جس نے ایسا کیا اسے کافر قرار دیا جائے گا، کیونکہ اس نے یہ عقیدہ اختیار کیا کہ رسول اللہ ﷺ عالم الغیب ہیں اور کتاب الحجہ میں مرقوم ہے کہ کتاب الملتقط میں مذکور ہے کہ اس طرح کی شادی کرنے والے کو کافر نہیں قرار دیا جائے گا، کیونکہ روح نبوی پر اشیاء پیش کی جاتی ہیں اور سارے رسول بعض غیب سے واقف ہوتے ہیں، جیسا کہ ﴿عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ والی آیت سے ظاہر ہے۔

تاتارخانیہ کی اس عبارت کے جزو اول میں وہی بات کہی گئی ہے جو فتاویٰ عالمگیری اور عام کتب فتاویٰ میں علی الاطلاق مرقوم ہے، پھر اس کے بعد والے جزو میں کتاب الحجہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ ملتقط نامی کتاب میں مذکور ہے کہ اس طرح کی شادی کرنے والے پر فتویٰ کفر اس لیے نہیں لگایا جائے گا کہ روح نبوی پر اشیاء پیش کی جاتی ہیں اور رسول لوگ بعض غیب سے واقف ہوتے ہیں، تاتارخانیہ کی عبارت کے اس جزو میں مذکور شدہ بات کا قائل ظاہر نہیں کیا گیا کہ وہ کون ہے، جس نے اس طرح کی شادی کرنے والے پر فتویٰ کفر نہ لگائے جانے کی بات اس بنیاد پر کہی کہ روح نبوی پر اشیاء کی پیشی ہوتی ہے اور سارے رسول تھوڑا سا علم غیب رکھتے ہیں، چونکہ اس قول کا قائل نامعلوم ہے کہ وہ قابل التفات و لائق اعتنا ہے یا نہیں اور اس مجہول شخص کی بات نصوص قرآنیہ اور تصریحات علماء حنفیہ کے خلاف بھی ہے اور محض روح نبوی پر اشیاء کی پیشی اور رسولوں کی بعض غیب کی معرفت اس کو مستلزم نہیں کہ رسول عالم الغیب ہوں گے، کیونکہ روح نبوی پر

1 فتاویٰ تاتارخانیہ: کتاب النکاح، باب الشهادة في النكاح، مطبوع دائرة المعارف حیدرآباد (۲/ ۶۱۰)

پیش ہونے والی اشیاء اور رسولوں کو معلوم ہونے والی بعض غیبی باتیں ہماری ذکر کردہ تفصیل کے مطابق کالعدم ہونے کے سبب اس لائق نہیں کہ ان کے سبب آپ کو اور سارے رسولوں کو عالم الغیب کہنا جائز ہو جائے، جب کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول کو اعلان کرنے کا حکم دیا کہ ہم عالم الغیب نہیں ہیں، جن بعض امور غیب کا علم رکھنے کے باوجود اللہ نے رسولوں کے ان بعض امور غیب کے علم کو کالعدم قرار دے کر انہیں عالم الغیب کہنا ممنوع قرار دیا، ان کی بنیاد پر کسی جمہول و غیر معروف یا معروف ہی آدمی کا یہ کہنا کہ رسول کو عالم الغیب کہنے والے کی تکفیر نہیں کی جائے گی، اس لیے نبی و رسول عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو گئے، ایک عجوبہ قسم کا استدلال ہے، نیز یہ کہا جا چکا ہے کہ اس بات سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس نے اگر قول مذکور کے قائل پر فتویٰ کفر عائد کرنے سے احتراز و احتیاط سے کام لیا تو اس احتیاط کی بنا پر شخص مذکور کی بات فی الواقع کلمہ کفر نہیں، نہ یہ لازم آتا ہے کہ اس بات کا کہنا جائز و مباح بلکہ مسنون و مستحب یا سنت مؤکدہ یا سنت غیر مؤکدہ اور کارفضیلت ہے۔

ہم عرض کر آئے ہیں کہ روح نبوی پر اعمال امت پیش کیے جانے والی روایت موضوع و مکذوب ہونے کے ساتھ نصوص شرعیہ کے معارض بھی ہے، لہذا اسے کسی خانہ زاد و خانہ ساز مبتدعانہ نظریہ کے لیے دلیل قرار دے لینا بذات خود جرم عظیم و ارتکاب حرام ہے، ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۱۰۵) میں اس روایت کا ساقط الاعتبار ہونا بیان کیا تھا اور بریلوی بحر العلوم سمیت پورے فرقہ بریلویہ کو چیلنج کرتے ہوئے اسے موضوع و ساقط الاعتبار بتلا کر مطالبہ کیا تھا کہ فرقہ بریلویہ اس کی سند پیش کر کے اسے صحیح و قابل استدلال ثابت کرے، مگر ”لا حیاة لمن تنادی“ کے مصداق بریلوی بحر العلوم اپنے فرقہ بریلویہ سمیت ہماری بات کے جواب سے عاجز و ساکت رہے، اس کے باوجود بھی اپنی بریلوی پالیسی یعنی جعل سازی و تلبیس کاری پر قائم ہی نہیں رہے بلکہ اس میں مزید درمزد ترقی و پیش رفت کی، نصوص شرعیہ کے معارض و مخالف جس خانہ ساز روایت کو ایجاد کر کے دین اسلام میں شامل کر لیا گیا ہو اسے دلیل بنانے والے کس طرح دیانت دار اور امانت شعار ہو سکتے ہیں؟ پھر اس خانہ زاد روایت سے بھی صرف بعض علوم غیب پر آپ ﷺ کو مطلع کیے جانے کا ثبوت فراہم کیا جا سکتا ہے نہ کہ اعمال امت کے علاوہ دوسرے تمام امور غیب پر آپ ﷺ کے حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونے پر استدلال ہو سکتا ہے اور بعض امور غیب پر آپ ﷺ کا یا کسی کا مطلع کیا جانا اس بات کی دلیل ہرگز ہرگز نہیں کہ آپ ﷺ مطلقاً عالم الغیب اور حاضر و ناظر تھے، کیونکہ بعض امور غیب سے آپ ﷺ

کو اور دوسرے نبیوں کو مطلع کرنے کے باوجود بھی اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ ہمارے کسی نبی و رسول کو عالم الغیب و حاضر و ناظر نہ کہا جائے، جس کا لازمی مطلب ہے کہ جن بعض امور غیب سے رسول و نبی مطلع کیے گئے ہیں، وہ شریعت کی نظر میں کالعدم ہیں، لہذا جن بعض لوگوں نے نبی و رسول کو بعض امور غیب کی اطلاع کی بنا پر نبی و رسول کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہہ دینے والے پر احتیاطاً فتویٰ کفر نہیں لگایا، اسے ان کی احتیاط پسندی تو کہہ سکتے ہیں، حقیقت پسندی ہرگز نہیں کہہ سکتے۔

فتاویٰ تاتارخانیہ میں رسول کو عالم الغیب کہنے پر فتویٰ کفر لگانے کے ساتھ کتاب الحجہ و الملتقط کے حوالہ سے جو یہ کہا گیا ہے کہ رسول کو شاہد بنا کر شادی کرنے والے پر کفر کا فتویٰ نہیں لگایا جائے گا، تو اس بات پر فتویٰ کفر نہ لگائے جانے کی وجہ کتاب الحجہ میں بحوالہ الملتقط یہ بتلائی گئی ہے کہ رسول بعض اوقات بعض امور غیب سے چونکہ باخبر کر دیے جاتے ہیں، جیسا کہ روح نبوی پر اعمال امت کی پیشی والی روایت اور قرآنی آیت ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ کا مفاد ہے، یعنی الملتقط کی اس عبارت میں رسول کو بعض اوقات صرف بعض امور غیب ہی سے مطلع کیے جانے کا ذکر ہے، جس کی بنیاد پر کلمہ مذکورہ کہنے والے کے ساتھ احتیاط سے کام لیتے ہوئے اس پر فتویٰ کفر نہ لگایا جائے گا، ظاہر ہے کہ جن بعض امور غیب پر رسول کو مطلع کیے جانے کے باوجود اللہ و رسول نے رسول یا غیر رسول کو مطلقاً عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے سے منع کر دیا ہے، ان کی بنیاد پر اللہ و رسول کی ممانعت کے باوجود رسول کو عالم الغیب و حاضر و ناظر قرار دے دینا اور اس کا عقیدہ رکھنا اور اسے کارفضلیت سمجھنا یا تو صرف جہالت و ناواقفیت کی بنا پر ہو سکتا ہے، جس کی وجہ سے بہر حال فتویٰ کفر نہیں لگے گا۔ (کما مر) یا یہ بات سراسر شیطنت و شرارت، بے راہ روی اور امور شریعت کے ساتھ تلاعب و تمسخر ہے، جس کی اجازت نہ ایجاد بریلویت سے پہلے کسی قابل ذکر و لائق اعتناء و التفات اور معروف حنفی عالم نے دی ہے اور نہ کسی غیر حنفی عالم نے، اور نہ اسلاف کا یہ طریق ہی رہا ہے کہ جس بات سے واضح شرعی ممانعت موجود ہو، اسے بعض بعض اوقات بعض امور غیب سے منجانب اللہ مطلع کر دیے جانے کے سبب عقیدہ و کارفضلیت قرار دے لیا جائے۔

ہم حنفی امام ابن الہمام و ملا علی قاری وغیرہ کی یہ صراحت نقل کر آئے ہیں کہ کبھی کبھار رسول کو بعض علوم غیب سے منجانب اللہ مطلع کیے جانے کا اعتراف کرنے کے باوجود تمام علماء حنفی ماننے اور کہنے پر متفق ہیں کہ رسول یا غیر رسول کو اللہ کے علاوہ عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا، ماننا اور جاننا کفر اور جرم عظیم ہے، یہی بات

حنفی مذہب کے ظہور سے بہت پہلے ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے معنوی طور پر کہتے ہوئے صراحت کی ہے کہ غیر اللہ میں سے کسی کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنے والے بہت بڑے کذاب و افترا پرداز و بہتان طراز ہیں اور موصوفہ عائشہ کا بیان نصوص کتاب و سنت کے بالکل موافق ہونے کے سبب معنوی طور پر نص شرعی کے درجہ میں ہے۔ نص شرعی کا درجہ رکھنے والے اس فرمان ام المؤمنین سے صحابہ، تابعین و اتباع تابعین اور بعد کے قابل ذکر اسلاف میں سے کسی بھی فرد نے اختلاف نہیں کیا تھا، اس لیے اس سے اختلاف کرنے والے لوگ نصوص شرعیہ کے مخالف ہونے کے ساتھ خرق اجماع اور نقض کلمۃ المسلمین کے مرتکب و مجرم ہیں اور یہ معلوم ہے کہ تیرہویں و چودھویں صدی میں وجود پذیر ہونے والے فرقہ بریلویہ والے نصوص شرعیہ و اجماع امت کی مخالفت کرتے ہوئے اللہ کے علاوہ تمام رسولوں و نبیوں اور اولیاء کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کا نظریہ و عقیدہ ایجاد کر کے اس فرمان نبوی کے مصداق بنے ہوئے ہیں کہ ایک زمانہ میں کچھ دجال و کذاب قسم کے لوگ ایسی خانہ ساز جھوٹی باتیں اللہ و رسول کی طرف منسوب کریں گے، جن سے پہلے والے اہل اسلام آشنا اور واقف نہیں ہوں گے۔

چونکہ عام نصوص شرعیہ میں اللہ کے علاوہ علی الاطلاق غیروں میں سے ہر ایک کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر قرار دینے سے صراحتاً منع کیا گیا ہے، اس لیے تاتارخانیہ میں بحوالہ ملقط جس آیت قرآنیہ کی بنا پر رسول کو بعض علوم غیب کا اطلاع الہی کے ذریعہ واقف کار کہا گیا ہے، اس کی بنا پر رسول کو عالم الغیب بہر حال نہیں قرار دیا جاسکتا اور ہم نے آگے چل کر بیان کیا ہے کہ اس طرح بعض علوم غیب کی اطلاع کو اصطلاح شریعت میں غیب ہی نہیں کہا جاتا۔

غیب نبوی اور صاحب ردالمحتار یعنی فتاویٰ شامی:

فتاویٰ تاتارخانیہ والی یہ بات فتاویٰ شامی والے نے من وعن نقل کرتے ہوئے کچھ اپنی باتیں بھی کہی

ہیں، ملاحظہ ہو:

”تزوج بشهادة اللہ ورسولہ لم یجز، بل قیل: یکفر، واللہ أعلم، لأنه اعتقد أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب، قال فی التاتارخانیہ، وفی الحجۃ: ذکر فی الملتقط أنه لا یکفر لأن الأشياء تعرض علی روح النبی صلی اللہ علیہ وسلم، وأن الرسل یعرفون بعض الغیب، قال تعالیٰ: ﴿عَلِمُوا

الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿۱﴾ الآية. قلت: بل ذكروا في كتب العقائد أن من جملة كرامات الأولياء الاطلاع على بعض المغيبات، وردوا على المعتزلة مستدلين بهذه الآية على نفيها بأن المراد الإظهار بلا واسطة المراد من الرسل الملك أي لا يظهر على غيبه بلا واسطة إلا الملك، أما النبي صلى الله عليه وسلم والأولياء فيظهرهم عليه بواسطة الملك، وقد بسطنا الكلام على هذه المسئلة في رسالتنا المسماة: سل الحسام الهندي لنصرة سيدنا خالد النقشبندی، فراجعها فإن فيها فوائد نفيسة.^①

یعنی جس نے اللہ ورسول کو گواہ بنا کر شادی کی اس کی شادی صحیح نہیں ہوئی، بلکہ کہا گیا ہے کہ اس شادی کرنے والے پر فتویٰ کفر لگایا جائے گا، کیونکہ اس نے آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ رکھا ہے، اور تاتارخانیہ میں ہے کہ کتاب الحجہ میں یہ منقول ہے کہ کتاب الملتقط میں مذکور ہے کہ ایسی شادی کرنے والے کو اس لیے کافر نہیں کہا جائے گا کہ اشیاء روح نبوی پر پیش کی جاتی ہیں اور سارے رسول بعض غیب کی معرفت رکھتے ہیں، جیسا کہ آیت مذکورہ سے مستفاد ہوتا ہے۔ مصنف فتاویٰ شامی کہتا ہے کہ کتب عقائد میں لوگوں نے ذکر کر رکھا ہے کہ اولیاء کی منجملہ کرامات میں سے بعض غیبی باتوں کی اطلاع بھی ہے، اسی آیت سے استدلال کرتے ہوئے لوگوں نے معتزلہ کے خلاف حجت قائم کی ہے کہ یہاں اظہار غیب سے مراد بلا واسطہ اظہار غیب ہے اور رسول سے مراد فرشتہ ہے، لہذا ہمارے نبی و ولی لوگوں پر بالواسطہ اظہار غیب ہونے کا ثبوت اس آیت سے ملتا ہے، اس موضوع پر ہم نے مفصل گفتگو اپنے رسالہ ”سل الحسام الهندي لنصرة سيدنا خالد النقشبندی“ میں کی ہے، جس کی طرف تم مراجعت کرو، کیونکہ اس میں اچھے افادات ہیں۔

اس عبارت میں فتاویٰ شامی والے ابن عابدین نے اعتراف کیا ہے کہ آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ رکھنا کفر ہے، لہذا آپ ﷺ کے لیے جن بعض امور غیب کا علم ثابت ہے، ان کی بنیاد پر اگر کسی نے آپ ﷺ کو اور دوسرے رسولوں کو عالم الغیب کہہ دیا تو احتیاطاً اگرچہ اس پر فتویٰ کفر نہیں عائد ہوگا، محض بعض امور غیب کا علم رکھنے کی بنا پر رسول کو عالم الغیب قرار دینا بہر حال صحیح طریق کار نہیں ہے، پھر یہ کہ رسول و نبی اور ولی کو بعض امور غیب کی خبر بالواسطہ اللہ تعالیٰ کے دینے سے ہوا کرتی ہے، جو معجزہ و کرامت ہے، لہذا بعض امور غیب سے باخبر ہونے کی بنا پر انہیں عالم الغیب ہونے والے پر اگرچہ احتیاطاً

① رد المحتار المعروف بفتاویٰ شامی، کتاب النکاح (۲/۲۷۶)

فتویٰ کفر تو نہیں لگے گا، مگر تفصیل مذکور کے مطابق انہیں عالم الغیب کہنا نصوص شرعیہ کے خلاف ہے۔

فتاویٰ شامی والے نے اس سلسلے میں مفصل بحث کے لیے اپنے رسالہ ”سل الحسام الہندیٰ لنصرة سيدنا خالد النقشبندی“ کا حوالہ دیا ہے، اس کی جملہ عبارتوں اور مشتملات کا حاصل بھی وہی ہے جس کا ذکر ہم اوپر کر آئے ہیں، یعنی اگرچہ بعض لوگ اس طرح کی شادی کرنے والے اور اس طرح کی بات کہنے والے پر احتیاطاً فتویٰ کفر نہیں لگاتے، مگر اس طرح کی بات بہر حال درست اور صحیح نہیں ہے۔

فتاویٰ شامی والے کی اس لمبی چوڑی بات سے بھی یہ نہیں ظاہر ہو سکا کہ بریلوی شریعت کی تخلیق و تدوین سے پہلے حنفی مذہب کا یہ موقف رہا کہ اللہ کے علاوہ رسول و نبی کو عالم الغیب کہنا درست، صحیح اور جائز و مباح ہے، اگر اس بات کا کہنے والا بعض لوگوں کی احتیاط پسندی کے سبب اپنے اوپر فتویٰ کفر عائد ہونے سے بچ گیا تو بہر حال ان بعض لوگوں نے بھی اسے غیر اللہ کو عالم الغیب کہنے کی اجازت نہیں دی ہے، بس فرق یہ ہے کہ معروف حنفی علماء ایسے آدمی پر فتویٰ کفر عائد کرتے ہیں اور صرف بعض لوگ اپنی احتیاط پسندی کی بنا پر اسے کافر قرار دینے سے احتراز کرتے ہیں، ورنہ اس قول و عقیدہ و نظریہ کے غیر صحیح اور غلط ہونے پر دونوں قسم کے لوگ متفق ہیں۔

ابن عابدین شامی نے اپنے رسالہ ”سل الحسام الہندیٰ“ میں جامع الفصول نامی حنفی کتاب کی یہ بات نقل کی ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی رسول و فرشتہ کو عالم الغیب کہنا کفر ہے، پھر اس پر نہ جانے کس جمہول شخص کی طرف سے وارد کیے جانے والے اس اشکال کا ذکر کیا ہے کہ آپ ﷺ بعض امور غیب کی خبر رکھتے ہیں، اس لیے آپ عالم الغیب ہوئے، مگر اس جمہول آدمی کے وارد کردہ اشکال کا جواب موصوف نے یہ دیا کہ جن بعض امور غیب کی اطلاع رسول کو حاصل تھی، وہ بلا اعلام الہی حاصل نہیں تھی، جو ایک معجزہ ہے، اس لیے یہ اشکال وارد نہیں ہوتا۔ (سل الحسام الہندیٰ: ۳۱۱، ۳۱۲)

اس عبارت کا حاصل بھی بہر حال وہی ہے جو اوپر مذکور ہوا کہ اللہ کے علاوہ کسی رسول و نبی کو عالم الغیب کہنا صحیح بات نہیں ہے، اولاً اس لیے کہ اس آیت ﴿عَلِمَ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَيَمْنُ خَلْفَهُ رِصْدًا ۗ لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ آتَوْا رِسَالَتِيهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْضَىٰ كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [الجن: ۲۶: تا ۲۸] میں استثناء کو منقطع ماننا لازم ہے اور یہ ماننا متعین ہے کہ سورہ جن کی چھبیسویں آیت کے آخری لفظ ”أحدا“ پر اللہ تعالیٰ کی بات

مکمل ہوگئی ہے اور اس کے بعد والی آیت از سر نو کلمات متانفہ ہیں، دریں صورت آیت کا مطلب صرف اس قدر ہے کہ اللہ ہی عالم الغیب ہے، کسی دوسرے کو اس نے عالم الغیب نہیں بنایا، اس کے بعد والی ستائیسویں آیت یعنی ﴿الَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَّسُولٍ فَاِنَّهٗ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَاِنْ خَلْفَهٗ رَصَدًا﴾ کا تعلق اپنے پہلے والی آیت سے بائیں معنی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے علاوہ اپنے کسی رسول مرتضیٰ (پسندیدہ رسول جسے اس نے منتخب و مبعوث کر رکھا ہے) کو علوم غیب سے مطلع کر کے عالم الغیب بنا دیا ہے، بلکہ اس کا مطلب صرف اس قدر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے جس رسول کو پسند کر لیا ہے (اور اس میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ہر رسول اللہ کا پسند کردہ اور مرتضیٰ ہے) اس کے آگے اور پیچھے چلنے والے فرشتوں کا محافظ دستہ اس نے اس لیے بنا دیا ہے، تاکہ وہ یہ ظاہر کر دے کہ انہوں نے اپنے رب کے پیغامات بخوبی پہنچا دیے ہیں اور ان کا رب فرشتوں سمیت تمام ہی لوگوں کی جملہ باتوں اور چیزوں کی پوری پوری جانکاری رکھتا اور ہر چیز کو ایک ایک کر کے گن کر اس پر نگاہ رکھے ہوئے ہے۔^①

ہماری نظر میں جن بعض اہل علم نے چھبیسویں آیت پر کلام الہی کو مکمل مانے بغیر بعد والی آیت جس لفظ استثناء سے شروع ہوتی ہے، اسے استثنائے متصل قرار دیا ہے، ان کی بات اگرچہ مرجوح اور تفصیل مذکور کی روشنی، نیز نصوص صریحہ کے پیش نظر غیر صحیح ہے، پھر بھی ان اہل علم کی بات کا حاصل صرف اس قدر ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مرتضیٰ رسولوں اور پسندیدہ نبیوں کو صرف بعض امور غیب سے کبھی کبھار ضرورت شرعیہ کے مطابق مطلع کر دیا کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ کبھی کبھار ضرورت شرعیہ کی بنا پر بعض امور غیب سے رسول و نبی کا منجانب اللہ مطلع ہونا اس بات کو مستلوم نہیں کہ وہ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، آیت مذکورہ سے متعلق ہماری اختیار کردہ ترجیح و تحقیق کے مطابق یہ آیت بھی غیر اللہ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر نہ ہونے پر نص قاطع ہے، یہی حال اس قرآنی آیت کا بھی ہے:

﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطَّلِعَ كُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ﴾

[آل عمران: ۱۷۹]

”اللہ تعالیٰ تمہیں غیب پر مطلع کرنے والا نہیں، مگر وہ اپنے رسولوں میں جسے چاہتا ہے، اسے منتخب

کر لیتا ہے۔“

① فتح القدير تفسير شوکانی (۳/۱۱/۵) سورہ جن میں اس پر بحث کی گئی ہے۔

یعنی کہ ”ولکن“ سے پہلے والا جملہ قرآنیہ ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظَلِّعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ﴾ پر بات مکمل ہو کر ختم ہوگئی، اس کے بعد ولکن الخ سے دوسرا نیا جملہ اور نئی بات شروع ہوئی مطلب کہ ”ولکن“ یہاں استدراک کے لیے نہیں ہے۔

ہماری اختیار کردہ توجیہ کے مطابق یہ آیت بھی اس بات پر نص قاطع ہے کہ اللہ کے علاوہ اللہ کا کوئی رسول و نبی یا غیر رسول و نبی عالم الغیب و حاضر و ناظر نہیں ہے، اور یہ توجیہ ہم نے اس لیے اختیار کی ہے کہ بہت ساری نصوص میں غیر اللہ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کی مطلقاً نفی بہت صراحت اور وضاحت کے ساتھ کی گئی ہے، لہذا اس آیت کا یہ مفہوم نہیں ہو سکتا کہ اپنے رسولوں میں سے اللہ جسے چاہتا ہے اسے غیب سے مطلع کر دیتا ہے، البتہ بعض امور غیب پر بذریعہ وحی الہی و معجزہ ربانی بعض اوقات شرعی ضرورت کے مطابق ہر نبی و رسول مطلع ہوتے رہے ہیں، مگر مطلق علم غیب کے بالمقابل بوجی الہی و بذریعہ معجزہ حاصل شدہ بعض امور غیب معنوی طور پر کالعدم ہیں۔

واضح رہے کہ مذکورہ بالا دونوں آیتوں کی مرجوح والی توجیہ و تفسیر اختیار کرتے ہوئے ہم نے تصحیح العقائد میں یا خطیب الاسلام حضرت العلام مولانا جھنڈاگری نے نیز دوسرے سلفی اہل علم نے بریلوی اکاذیب و تلیسات کے جو جوابات دیے ہیں، وہ محض مخالف کی باتوں کی رعایت کرتے ہوئے اور محاملت سے کام لیتے ہوئے برسپیل تنزل کیا گیا ہے، ورنہ ہمارے نزدیک ان دونوں آیات کی متعین و راجح و صحیح توجیہ دوسری نصوص شرعیہ کے پیش نظر وہی ہے جو ہم نے مذکورہ بالا سطور میں بیان کی ہے۔

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ الشاہد قدیم کی طرح الشاہد جدید میں بریلوی بحر العلوم نے سل الحسام الہندی اور اس قسم کی عبارتوں کے بل بوتے پر جو طویل و عریض بیان بازی اپنے ہم مذہب معتقدین پر اپنا علمی رعب برقرار رکھنے کے لیے کر رکھی ہے، وہ بریلوی بحر العلوم اور ان جیسے دوسرے زعمائے بریلویہ کے لیے وبال جان اور بلائے بے درمان ہے، اس لیے اپنی ان تلیسات پر بریلوی بحر العلوم کا نازاں و فرحاں ہونا مزید درمزید مصیبت و پریشانی کا سبب ہے، موصوف جس طرح بیس سال سے زیادہ مدت تک ہماری بریلویت شکن کتاب تصحیح العقائد پر رد و قدح سے اپنے عاجز و درماندہ ہونے کے سبب ساکت و خاموش رہے، اسی طرح انہیں تاحیات سکوت ہی سے کام چلانا بہتر تھا، ورنہ وہ خود ملاحظہ کر رہے ہیں کہ تلیس کاری پر ان کی صرف کی ہوئی ساری محنت رائیگاں ہوگئی۔ اس سلسلے میں آگے چل کر ہم نے بریلوی بحر العلوم کی تمام دوسری ہفوات و لغویات کا تحقیقی جائزہ لیا ہے۔

بریلوی بحر العلوم کی توہین سلفیت اور تعظیم بریلویت:

عقائد میں شتر بے مہار اور ہر قسم کی قید و بند سے آزاد ہو جانے والا فرقہ بریلویہ نصوص کتاب و سنت کی خانہ ساز توجیہات و تاویلات اور اکاذیب کو اپنے عقائد و نظریات قرار دے کر سلف کے طریق کی پابندی کرتے ہوئے نصوص کتاب و سنت کی پیروی کرنے والے سلفی المذہب اہل حدیثوں کو بار بار غیر مقلد ہونے کا طعنہ دیتے اور اپنی بریلوی اصطلاحی گالیاں اہل حدیث کے خلاف استعمال کرتے ہیں، موصوف بریلوی بحر العلوم نے سلفی المذہب خاندان کے مذہب سلف سے منحرف ہو جانے والے اپنے ولی نعمت و سرپرست مولوی عتیق الرحمن کے اس انحراف پر اظہار مسرت کرنے کے ساتھ الشاہد قدیم کی طرح الشاہد جدید میں بھی طویل بات کہی جس کا حاصل یہ ہے:

”مولوی عتیق الرحمن بریلوی نے مسئلہ حاضر و ناظر و عالم الغیب کے معنی و مطلب کی وضاحت کرتے ہوئے بتلایا کہ رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر ماننے سے بریلوی لوگوں کی کیا مراد ہوا کرتی ہے؟ پھر موصوف مولوی عتیق الرحمن نے اپنے اس دعویٰ پر آیات و احادیث اور اقوال متقدمین پیش کر کے بتلایا کہ مذکورہ بریلوی عقیدہ اور بریلوی نظریہ و موقف کوئی نئی چیز اور بدعتی پالیسی نہیں ہے، مگر غیر مقلدین (اہل حدیث لوگوں) نے اسے شرک و کفر و بدعت قرار دینے پر اس آیت سے استدلال کیا ہے:

﴿وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ۱۶]

”اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: میں انسانوں سے انسان کی رگ گلو سے بھی زیادہ قریب ہوں۔“

یعنی کہ حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونا اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ایک صفت ہے اور قرآن مجید میں ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ بھی وارد ہے، یعنی کہ اللہ تعالیٰ جیسا کوئی اور نہیں، لہذا غیر اللہ میں سے کوئی بھی حاضر و ناظر اور عالم الغیب نہیں ہو سکتا۔ مولوی عتیق الرحمن بریلوی نے غیر مقلدین کے اس استدلال کے جواب میں یہ کہا ہے کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ اور رسول ﷺ کو اور عام بندوں کو سمجھ و بصیر کہا گیا ہے، مگر دونوں میں بڑا فرق ہے، اسی طرح اللہ اور رسول کے حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونے میں بڑا فرق ہے اور قرآن مجید و حدیث نبوی میں اللہ تعالیٰ کو حاضر و ناظر اور عالم الغیب کہنے کے ساتھ نبی ﷺ کو بھی حاضر و ناظر کہا گیا ہے، اس لیے مذکورہ بریلوی عقیدہ و نظریہ کو شرک و کفر نہیں قرار دیا جاسکتا۔ (مخلص از الشاہد جدید: ۸۴۵)

ہم کہتے ہیں کہ اس بریلوی عبارت میں مذکور شدہ سلفی عبارت بہت واضح ہے اور اس کے بریلوی جواب کا دروغ بے فروغ و تلمیس محض ہونا بھی بہت واضح ہے، جو خطیب الاسلام مولانا جھنڈاگری اور دوسرے سلفی اہل علم کی تحریروں سے بہت ظاہر و باہر ہے، نیز سلفی استدلال بہت سارے دیگر نصوص شرعیہ و اجماع امت پر قائم ہے، جب کہ بریلوی استدلال یا جواب اکاذیب و تلمیسات اور تکذیب حقائق و خرق اجماع کا مجموعہ ہے، اس حقیقت کا اندازہ ہماری گزشتہ تحریر سے ہو چکا ہوگا، اور فیصل تحقیق ہماری اس کتاب میں مسطور ہے۔

بریلویت کو سمجھنے میں اہل حدیثوں پر بریلوی بحر العلوم کا اتہام غلط فہمی:

اپنی مذکورہ بالا بات کو آگے بڑھاتے ہوئے بحر العلوم نے مزید طول بیانی کی جس کا حاصل یہ ہے: ”غیر مقلدین کی تحریروں کا جواب دیتے وقت مجھے شدت سے محسوس ہوا کہ غیر مقلدین مذکورہ بریلوی عقیدہ کو غلط فہمی کی بنیاد پر عقیدہ توحید و رسالت کی طرح قطعی و یقینی سمجھتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ وہ بریلوی عقیدہ مذکورہ پر دلیل قطعی طلب کرتے اور بریلویوں کی طرف سے پیش کردہ دلائل کو دلائل ظنیہ قرار دے کر بریلویت کی تردید کرتے ہیں، اس لیے غیر مقلدین کی اس غلط فہمی کو دور کرنے کے لیے میں نے ”باب فضائل کے چند اہم اصول“ کا عنوان قائم کیا، جس کی اصل بحث الشاہد قدیم میں دیکھی جاسکتی ہے، مگر اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بریلوی لوگ عقیدہ مذکورہ کو باب فضائل سے مانتے ہیں، عقیدہ توحید و رسالت کی طرح باب عقائد سے نہیں مانتے، جس پر دلائل قطعیہ کی ضرورت ہو، بلکہ اس بریلوی عقیدہ پر دلائل ظنیہ کافی ہیں۔“ (مخلص از الشاہد: ۸۷)

ہم کہتے ہیں کہ اس بریلوی تلمیس کاری و اتہام بازی کا پردہ ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۳۱ تا ۳۶) میں فاش کر دیا ہے، مگر نہ جانے کن اسباب سے اللہ کی کچھ مخلوقات کو واضح سے بھی واضح ترین چیزیں نظر نہیں آتیں، اس لیے اپنی اس جدید کتاب میں بھی بریلوی بحر العلوم نے ان باتوں کو دہرانے کے ساتھ مزید در مزید تلمیسات جاری رکھی ہیں، جن کی حقیقت پر تصحیح العقائد کے مطالعہ سے واقفیت حاصل کی جاسکتی ہے، نیز ہماری اس زیر نظر کتاب سے مزید تشفی حاصل ہو جائے گی۔ ان شاء اللہ العزیز، آگے چل کر اس بریلوی تلمیس کا پردہ فاش کیا گیا ہے۔

شاہد و شہید کا معنی عالم الغیب اور حاضر و ناظر بتلانا حنفی مذہب میں بالاجماع کفر و جہالت قبیح ہے:

اپنی مذکورہ بالا تلبیس کاری جاری رکھتے ہوئے بریلوی بحر العلوم نے بزعم خویش اپنے بریلوی موقف میں ترمیم کرتے ہوئے اپنے قرار دیے ہوئے فضیلت والے موقف پر اپنے مزعومہ دلائل ظنیہ کا سلسلہ ذکر چلاتے ہوئے طویل بات کہی جس کا حاصل یہ ہے:

”تین قرآنی آیتوں میں حضور ﷺ کو شاہد و شہید کہا گیا ہے، جس کے معنی حقیقی حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہیں، اس لیے آپ حاضر و ناظر ہیں۔“ الخ (الشاہد جدید: ۹)

ہم کہتے ہیں کہ رسول کو شاہد و شہید بمعنی عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا حنفی مذہب اور غیر حنفی مذہب میں شرک و کفر قرار دیا گیا ہے، جیسا کہ تفصیل گزر چکی ہے، پھر آپ ﷺ کے لیے قرآن میں وارد شدہ اس لفظ کا معنی عالم الغیب اور حاضر و ناظر بتلانا اس لیے بھی ناجائز و حرام ہے کہ حکم الہی کے مطابق آپ اعلان کر چکے ہیں کہ میں عالم الغیب نہیں ہوں اور آپ نے اپنی امت کو بھی حکم دیا کہ آپ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ کہا جائے کیونکہ آپ ہی نہیں اللہ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں ہے، انھی نصوص کے سبب اہل علم نے آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے کو کفر و شرک کہا ہے، دریں صورت یہ ناممکن ہے کہ ان نصوص صریحہ کے بالکل معارض و برعکس قرآن مجید آپ ﷺ کے لیے شاہد و شہید کا لفظ عالم الغیب اور حاضر و ناظر کے معنی میں استعمال کرے، یعنی کہ یہ نصوص صریحہ آپ کے حق میں لفظ مذکور کے معنی عالم الغیب اور حاضر و ناظر لینے سے مانع ہیں، یہی لفظ امت کے تمام افراد بلکہ یہود و نصاریٰ کے لیے بھی قرآن مجید میں استعمال کیا گیا ہے، مگر افراد امت اور یہود و نصاریٰ کو فرقہ بریلویہ عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں کہتا، دریں صورت جب آپ کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا بھی شریعت کے نصوص میں ممنوع قرار دیا گیا ہے، تو قرآن مجید کے کسی لفظ کا آپ ﷺ کے لیے اس معنی میں استعمال کیا جانا کسی طرح بھی ممکن نہیں مانا جاسکتا، یہ بات نہایت ہی واضح طور پر خطیب الاسلام مولانا جھنڈاگری نے تردید حاضر و ناظر میں اور ہم نے تصحیح العقائد میں نیز دوسرے سلفی اہل علم نے اپنی مختلف کتابوں میں بیان کر دی تھی، مگر افسوس کہ بریلوی بحر العلوم سمیت جملہ بریلوی لوگ نصوص صریحہ کی طرف دھیان دیے بغیر ہی اپنی تحریفی کارروائی میں سرگرم عمل ہیں، اللہ اس قوم کو ہدایت دے۔ آمین

”النبي أولى بالمؤمنين“ والی آیت سے بریلوی استدلال:

اپنا مذکورہ بالا خود ساختہ بریلوی استدلال ذکر کرنے کے بعد بریلوی بحر العلوم نے اپنے بریلوی موقف پر اپنے مزعومہ بریلوی دلائل ظنیہ کا تذکرہ جاری رکھتے ہوئے کہا ہے:

”مولوی عتیق الرحمن بریلوی نے اپنے مدعا کی تائید میں قرآنی آیت ﴿الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ کا ذکر کیا، یعنی کہ نبی مسلمانوں کی جانوں سے بھی زیادہ ان سے قریب ہیں، کیونکہ اس آیت میں لفظ ”اولیٰ“ کے معنی مولوی قاسم نانوتوی دیوبندی نے ”أقرب“ بتلائے ہیں، لہذا آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔“ الخ (مخلص از الشاہ جدید: ۱۰، ۱۱)

ہم کہتے ہیں کہ یہ بتلایا جا چکا ہے کہ نصوص شرعیہ کے ذریعہ صریح طور پر اللہ کے علاوہ ہمارے رسول سمیت تمام ہی رسولوں و نبیوں کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر کی نفی کرتے ہوئے تاکید کے ساتھ اہل اسلام کو حکم دیا گیا ہے کہ نبی اور رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ کہیں اور نہ مانیں، نصوص شرعیہ کی اس تصریح کے خلاف ناممکن ہے کہ قرآن مجید اور حدیث نبوی میں کوئی ایسی بات بھی مذکور ہو جائے جسے بریلوی لوگ اپنے خانہ ساز موقف پر دلیل بنا سکیں اور اس دلیل کا نام دلیل ظنی رکھ لیں، باعتراف بریلوی بحر العلوم اس بریلوی موقف پر بریلویوں کے پیش کردہ سارے دلائل و دلائل ظنیہ ہیں، اور بریلوی فرقہ اپنے آپ کو جس حنفی مذہب کی طرف منسوب کرتا ہے، اس کا کہنا ہے کہ دلائل قطعیہ کے بالمقابل دلائل ظنیہ ساقط الاعتبار ہیں، اس لیے اس بریلوی اصول کے مطابق مذکورہ بالا بریلوی استدلال بھی دوسرے بریلوی استدلالوں کی طرح باطل و لغو ہے۔

لطف کی بات یہ ہے کہ اس آیت میں وارد شدہ مذکورہ لفظ کا معنی بریلوی لوگوں نے اپنے اعتراف کے مطابق اپنے حریف مولوی قاسم نانوتوی کی تقلید میں بتلایا ہے اور مولوی نانوتوی سمیت تمام دیوبندیوں کو بریلوی لوگ کافر کہتے ہیں، اپنے کافر قرار دیے ہوئے کسی آدمی کی تقلید میں آیت مذکورہ کا وہ معنی بتلانا جو نصوص شرعیہ کے معارض ہو، پھر یہ دعویٰ بھی کرنا کہ عقائد کے معاملہ میں بریلوی فرقہ کسی کی تقلید نہیں کرتا، آخر کیا معنی رکھتا ہے؟ کیا کافر کی تقلید عقائد کے معاملہ میں بریلوی فرقہ کے لیے جائز ہے اور حنفی مذہب کی تقلید ناجائز ہے؟

مولانا جہنڈا انگری اور ہم اپنی کتابوں میں اس بریلوی استدلال کا باطل ہونا واضح کر چکے تھے، مگر کیا مجال کہ بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مزاج لوگ کسی بھی معقول بات پر دھیان دیں، جب یہ لوگ نصوص شرعیہ کے خلاف اختراعی دلائل کے ذریعہ اختراعی عقائد کی حمایت میں سرگرم عمل ہیں، تو ان سے نصوص پر

توجہ دینے کی کیا توقع ہو سکتی ہے؟

حقیقت یہ ہے کہ مذکورہ بالا بریلوی استدلال دوسرے بریلوی استدلال کی طرح دلیل ظنی نہیں، بلکہ بریلوی توہم و تحزب سے استدلال کیا ہے، محض منہ زوری کی بنا پر اس طرح کے دلائل کا نام ان لوگوں نے دلائل ظنیہ رکھ لیا ہے۔

ہم نے کہا تھا کہ لفظ ”اُوی“ کا استعمال اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں عام مومنوں کے لیے کیا ہے، تو کیا بریلوی اصول سے سارے مومن لوگ حتیٰ کہ بریلوی لوگ بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں؟

(تصحیح العقائد، ص: ۱۰۷، ۱۰۸)

ظاہر ہے کہ بریلوی فرقہ سے اس قسم کی باتوں کا متین و سنجیدہ و معقول جواب کسی طرح بھی نہیں بن سکتا اور وہ یہ ماننے کے لیے ہرگز تیار نہیں کہ اس کے اصول سے جو یہ لازم آیا ہے کہ تمام مومن حتیٰ کہ بریلوی لوگ بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں تو فی الواقع ہر مومن عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہے، پھر جب نصوص شرعیہ میں آپ ﷺ کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا ممنوع قرار دے دیا گیا ہے، تو بریلویوں کے لیے کیسے جائز ہو گیا کہ وہ آپ ﷺ کو کسی خانہ ساز دلیل کے ذریعہ عالم الغیب اور حاضر و ناظر قرار دیں؟

لطف کی بات یہ ہے کہ بریلوی بحر العلوم اور فرقہ بریلویہ کے قائد اعظم و امام اکبر اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں بریلوی نے اپنے ترجمہ قرآن المعروف بہ کنز الایمان میں آیت مذکورہ کا ترجمہ یہ کیا ہے:

”یہ نبی مسلمانوں کا ان کی جانوں سے زیادہ مالک ہے۔“

(کنز الایمان ناشر کتب خانہ اشاعت اسلام دہلی، ص: ۲۹۷)

ناظرین کرام غور فرمائیں کہ بریلوی فرقہ کے تخلیق کنندہ و ایجاد کرنے والے اعلیٰ حضرت کے اس بریلوی ترجمہ اور بریلوی بحر العلوم اور ان کے سرپرست و ولی نعمت مولوی عتیق الرحمن اکبروی کے ترجمہ میں کتنا بڑا فرق ہے، مگر بریلوی فرقہ اپنی مطلب برآری کے لیے اپنے امام و مقتدی کے بالمقابل اپنے کافر قرار دیے ہوئے فرقہ دیوبندیہ کے ایک صاحب قلم کا ترجمہ قبول کرنے کا روادار ہو گیا اور اس پر دل و جان سے فدا و قربان ہو گیا اور اسے اس نے انشراح صدر کے ساتھ قبول و تسلیم کر لیا اور یہ سب محض اپنے اختراعی موقف کی لاج رکھنے کی خاطر کیا گیا، ظاہر ہے کہ یہ بریلوی پالیسی بذات خود اس کے لیے بہت زیادہ رسوا کن اور شرمناک و افسوس ناک ہے۔

ناظرین کرام! بریلوی فرقہ والوں کی اس طرح کی پالیسی کو بخوبی ملحوظ رکھیں بوقت ضرورت یہ بات کام آتی رہے گی۔

اس کا مطلب یہ ہوا کہ اہل بدعت اپنے مبتدعانہ مذہب کے بانی و تخلیق کار سے بھی ایجاد بدعت میں دو چار قدم آگے بڑھ گئے۔ اہل بدعت کے امام اول کے اس ترجمہ پر اہل بدعت کے امام موصوف کے روحانی شاگرد نے اپنے تفسیری نوٹ ”خزائن الفرقان فی تفسیر القرآن“ میں کہا ہے:

”دین و دنیا کے تمام امور میں نبی کا حکم ان پر یعنی مومنوں و مسلمانوں پر نافذ اور نبی کی اطاعت ان پر واجب اور نبی کے حکم کے بالمقابل اپنے نفس کی خواہش واجب الترتک ہے الخ۔“

(ملاحظہ ہو: خزائن الفرقان، ف: ۳، ص: ۳۹۷)

جب اہل بدعت کے اماموں کی تصریح کے مطابق تمام اہل اسلام پر نبی کا حکم نافذ ہونا ضروری ہے نیز نبی کی اطاعت بھی، نیز حکم نبوی کے بالمقابل اپنی نفسیاتی خواہش واجب الترتک ہے تو نبی کا حکم یہ ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی بھی دوسرے نبی و رسول اور غیر نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر مت کہو اور نہ مانو، جیسا کہ تفصیل آگے آرہی رہے، پھر کیا بات ہے کہ اہل بدعت کے یہ امام لوگ بذات خود اور ان کے تبعین و معتقدین و مقلدین اپنی مذکورہ صراحت و وضاحت کے بالکل برعکس نبی کے اس حکم کو نہ تو نافذ کرتے ہیں، نہ نبی کے اس حکم کی اطاعت میں غیر اللہ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنا چھوڑتے ہیں، نہ نبی کے حکم کے بالمقابل اپنی نفسیاتی خواہش کو واجب الترتک مان کر اپنے قول و عمل و عقیدہ کو ترک کرتے ہیں؟

سورہ احزاب کی اس آیت سے صرف دو آیتوں کے پہلے ظہار سے متعلق قرآنی آیت موجود ہے اور ظہار سے متعلق سورہ مجادلہ میں چار آیتیں اول سورہ سے لے کر چوتھی آیت تک موجود ہیں، ظہار سے متعلق ان چاروں آیات کی تفسیر میں کئی معتبر سندوں کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے کہ بعثت نبوی کے بعد سب سے پہلی بار اہل اسلام میں ایک صحابی و صحابیہ کے ساتھ ظہار کا معاملہ پیش آیا، جس کو جاہلی قانون میں سخت ترین طلاق مغلظہ قرار دیا جاتا تھا، یہ معاملہ آپ ﷺ کے دربار میں پیش ہوا تو آپ نے جاہلی قانون کے مطابق فیصلہ صادر کیا کہ ظہار کرنے والے کی بیوی اب ظہار کرنے والے اپنے شوہر پر حرام ہوگئی اور حسب دستور اس پر طلاق واقع ہوگئی، ظہار شدہ عورت نے اس فیصلہ نبویہ پر بہت شور و غل مچایا، مگر آپ یہی فرماتے رہے کہ اس معاملہ میں جاہلی دستور کے خلاف کوئی دوسرا قانون اللہ کی جانب سے مجھ پر نازل نہیں ہوا، اس لیے اس معاملہ میں قانون سابق کے

مطابق میرا یہی فیصلہ ہے کہ حرمت واقع ہوگئی، پھر کچھ عرصہ کے بعد اس جاہلی دستور کو منسوخ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے اسے طلاق مغلطہ سے مختلف دوسری چیز قرار دیا اور فرمایا کہ اس سے تفریق واقع نہیں ہوگی، بلکہ کفارہ دینا ہوگا، بعد ادا کی گئی کفارہ ظہار شدہ بیوی سے حسب سابق تعلق رکھا جائے گا۔^①

اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ اللہ کے حکم کے بغیر کچھ بولتے نہیں تھے، بلکہ توقف کرتے تھے اور بریلوی پالیسی اس کے بالکل برعکس ہے، نیز یہ کہ آپ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں تھے اور نہ ہیں اور اس کے علاوہ صدہا نصوص شرعیہ صراحت سے وضاحت کرتی ہیں کہ اللہ کے علاوہ کوئی بھی رسول و نبی یا غیر رسول و نبی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں ہے، لہذا اہل بدعت کے بیان کردہ مذکورہ بالا اصول کا تقاضا ہے کہ وہ جعلی حب نبوی و عقیدت نبوی والے دعاوی کو فرامین نبویہ اور تصریحات مصطفویہ و ارشادات قرآنیہ کے بالمقابل ترک کر کے اتباع نصوص شرعیہ کرتے ہوئے اور احکام نبویہ کو اپنے اوپر نافذ اور جاری کرتے ہوئے آپ ﷺ کو اور اللہ کے علاوہ ہر نبی و رسول اور غیر نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا ترک کر دیں۔

مگر ہم دیکھتے ہیں کہ اہل بدعت نے ایسا کرنے کے بجائے نصوص شرعیہ کے خلاف جارحیت اختیار کرتے ہوئے کچھ آیات و احادیث و آثار سلف کے اختراعی معانی ایجاد کر کے یہ کہنا اپنا شیوہ و شعار بنا لیا ہے کہ قرآنی آیات و احادیث نبویہ و آثار سلف سے اللہ کے علاوہ اللہ کے رسول و نبی کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا ثابت ہے۔ یہ بات اگرچہ غیرت مند اہل علم کے لیے بہت زیادہ اذیت ناک ہے، مگر نبوی پیش گوئی کے مطابق یہ بات ثابت ہو رہی ہے کہ کچھ دجال و کذاب لوگ برپا ہو کر ایسی باتیں مسلمانوں کے سامنے پیش کریں گے، جن سے اہل اسلام کے کان کبھی بھی آشنا نہ ہوئے ہوں گے۔

آیت مذکورہ سے بریلویوں کے اپنے بریلوی موقف کے استدلال کا ابطال خطیب الاسلام مولانا جھنڈا نگری نے اس طرح کیا تھا کہ اولاً فرقہ بریلویہ سے پہلے کسی فرد بشر نے بھی آیت مذکورہ سے موقف مذکور پر استدلال نہیں کیا تھا، اس لیے یہ استدلال سراسر اختراعی و ضلالت ہونے کی بنا پر فرمان نبوی ”کل ضلالة فی النار“ کے مطابق جہنم میں پھینک دینے کے لائق ہے، نیز یہ بریلوی استدلال فرمان نبوی ”کل امر أحدث فی امرنا مالیس منه فہو رد“ کے مطابق مردود و باطل ہے۔

ثانیاً: آیت مذکورہ کا جو معنی و مطلب بریلویت کی تخلیق سے پہلے والے اہل اسلام جانتے رہے، اس کا

① تفسیر ابن کثیر، سورۃ مجادلہ (۲/۵۷۲ تا ۵۷۹) و تفسیر درمنثور (۶/۶۹ تا ۷۹) و عام کتب تفسیر.

حاصل یہ ہے کہ نبی تمام امور شرعیہ میں تمام مومنوں پر تمام مومنوں کی اپنی ذاتوں اور نفسوں سے بھی زیادہ تقدم و تفوق و تصرف کا حق رکھتے ہیں، ان کے لائے ہوئے یا بیان کیے ہوئے احکام مومنوں پر مومنوں کی اپنی ذاتوں اور نفسوں سے کہیں زیادہ واجب و لاگو اور جاری کیے جانے کا حق رکھتے ہیں، مثلاً آپ ﷺ کے پیش کردہ احکام میں سے ایک حکم بہت سارے نصوص شرعیہ سے یہ ثابت ہے کہ آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ کہا اور نہ مانا جائے، ورنہ شرک و کفر لازم آئے گا، آپ کے پیش کردہ اس حکم شرعی کے بالمقابل مومنوں پر لازم ہے کہ اس باطل بریلوی استدلال پر حکم نبوی کو بہر صورت مقدم و فائق سمجھ کر اس باطل بریلوی استدلال کو مسترد کر دیں۔

ثالثاً: اس بریلوی استدلال سے صرف اتنی بات لازم آتی ہے کہ آپ محض مومنوں کے احوال پر حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہیں، اس سے یہ لازم نہیں آیا کہ آپ ﷺ جملہ شیاطین و شیاطین کے عسا کر و ذریات اور شیاطین کے دجل و فریب میں مبتلا ہو کر گمراہ ہو جانے کے لائق اہل بدعت اور نام نہاد مسلمان اور جمیع کائنات کے جملہ امور و احوال پر بھی حاضر و ناظر ہیں، لہذا یہ بریلوی استدلال دعویٰ عام پر دلیل خاص کی حیثیت رکھتا ہے، اس لیے مردود و باطل ہے۔

بریلوی بحر العلوم سے اپنے بریلوی اختراعی اکاذیب پر وارد شدہ مذکورہ بالا ردود کا کوئی معقول و متین جواب نہیں بن پڑا اور نہ موصوف نے ان کا کوئی جواب دیا، صرف یہ کہہ کر رہ گئے کہ مولانا جھنڈا مگر نے مسلمانوں پر تصرف نبوی کا حق تسلیم کر لیا، تو لازم آیا کہ آپ ﷺ کا حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونا مزید اختیارات کے ساتھ ثابت ہو گیا، کیونکہ تصرف کے لیے علم ضروری ہے، اگر آپ ﷺ سارے مسلمانوں پر حق تصرف رکھتے ہیں، تو ضروری ہے کہ سب کو جائیں بھی۔ الخ (الشاہ جدید، ص: ۱۱)

ہم کہتے ہیں کہ ”اولیٰ“ کے معنی صرف زیادہ حق تصرف رکھنے والا ہی سلفی علماء نے بیان نہیں کیا، مگر حق تصرف سے حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونا کیسے لازم آتا ہے؟ ہر آدمی کو اپنی ذات اور دوسری چیزوں پر جو حق تصرف حاصل ہے تو کیا وہ اپنی ذات اور دوسری چیزوں پر حاضر و ناظر اور عالم الغیب بھی ہے کہ وہ کب بیمار و صحت مند ہوگا؟ کب کسی مصیبت میں گرفتار و رہا ہوگا؟ کب مسلوب القوی ہو کر بے کار و بے حس و حرکت ہو جائے گا؟ کب خودکشی کر کے یا کسی دوسرے سبب سے ہلاک ہوگا؟ نیز اسے اپنی ملکیت والی چیزوں، مثلاً: مرغیوں اور کبوتروں اور جانکد اداوں تک کے احوال خفیہ کی خبر نہیں ہوتی کہ ان کا کیا حال ہے اور

ہونے والا ہے، اگر ایک مسلمان بمبئی میں ہو اور اس کی جائیدادیں اور ملکیت والی چیزیں کلکتے میں ہوں تو کیا ان پر وہ حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہوتا ہے؟

ایک بشر ہونے کے اعتبار سے آپ ﷺ میں سارے بشری خصائص موجود تھے، مگر رسالت اور نبوت والے اوصاف، نیز ثابت شدہ خصوصی اوصاف آپ ﷺ کو حاصل تھے، اور نصوص شرعیہ میں صراحت ہے کہ آپ حاضر و ناظر اور عالم الغیب نہیں، پھر یہ بریلوی استدلال چہ معنی دارد؟ قریب ہونے سے بھی مخلوق کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا لازم نہیں آتا، جو آدمی کسی دوسرے آدمی یا جانور یا چیز سے قریب ہو اس آدمی و جانور و چیز کے جملہ امور پر وہ حاضر و ناظر و عالم الغیب نہیں ہو سکتا، پھر رسول ہی کیوں اس بریلوی استدلال کے مطابق حاضر و ناظر و عالم الغیب ہو گئے، جب کہ نصوص شرعیہ نے واضح طور پر اس کی نفی کر دی ہے؟

آیت مذکورہ کا بالکل اختراعی اور جدید معنی بتلا کر اپنے مکذوب و مردود عقیدہ و موقف پر استدلال کرنا جب کہ اس کے پہلے والی صدیوں کے اہل اسلام میں مکذوب و مردود و اختراعی معنی سے واقف نہ تھے، محض باطل پرستی ہے۔

بریلوی بحر العلوم نے مولانا جہنڈا انگری پر حسب عادت افترا پردازی کرتے ہوئے کہا ہے:

”آپ کا یہ خیال غلط ہے کہ مومن صرف زمین پر پائے جاتے ہیں، کیونکہ مومن سارے عالم میں پائے جاتے ہیں، حدیث نبوی میں ہے کہ ہر شی مجھے رسول مانتی ہے، سرکش جنوں اور انسانوں کے علاوہ۔“ (الشاہد جدید، ص: ۱۱)

ہم کہتے ہیں کہ مولانا جہنڈا انگری نے اپنی کتاب میں یہ نہیں لکھا تھا کہ مومن صرف زمین پر پائے جاتے ہیں، یہ بریلوی بحر العلوم کا موصوف پر اتہام ہے اور بریلوی بحر العلوم معترف ہیں کہ حدیث نبوی کے مطابق سرکش جنات اور انسان مومن نہیں ہیں اور یہ معلوم ہے کہ غیر مومن جنات و شیاطین و متعلقین ابلیس و انسان نما شیاطین و کفار و مشرکین کی تعداد مومنوں کے بالمقابل حضرت نوح ﷺ کے زمانہ سے لے کر وقوع قیامت تک کہیں زیادہ رہتی آئی ہے اور رہے گی، کیا ان پر بھی اور فوجہ خانوں، شراب خانوں اور اس طرح کی چیزوں پر بھی آپ حاضر و ناظر و عالم الغیب ہیں؟ دنیا میں جتنی بدکاریاں اور غیر شرعی باتیں ہوتی ہیں، جنہیں دیکھنے اور جاننے سے آپ ﷺ کو شریعت نے منع کر رکھا ہے، کیا ان پر بھی آپ ﷺ حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہیں؟ ہماری مذکورہ بالا معروضات بریلوی بحر العلوم کے اختراعی اکاذیب کی تکذیب کے لیے کافی اور وافی ہیں

اور معنوی طور پر ہم یہ ساری باتیں تصحیح العقائد میں اور مولانا جہنڈا نگری تردید حاضر و ناظر میں اور دوسرے سلفی اہل علم اپنی کتب رد بریلویت میں لکھ چکے تھے، مگر قرآن مجید نے کفار و مشرکین کو معنوی طور پر مردہ کہا ہے، خواہ وہ دنیاوی و ظاہری اعتبار سے باحیات ہوں اور کفار و مشرکین کے طور و طریق پر چلنے والے بھی معنوی طور پر جب مردے ہیں اور معنوی مردوں کو تو نص قرآنی کے مطابق ہمارے رسول ﷺ بھی عبرت و موعظت کی باتیں حقیقی معنی میں نہیں سنا سکتے تھے، پھر ہماری معروضات مذکورہ بالا سے بریلوی بحر العلوم اور بریلوی فرقہ پر بھلا کیا اثر ہونے والا ہے؟ إلا أن يشاء الله رب العالمين.

بریلوی موقف پر قرآنی آیت ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ سے بریلوی استدلال:

حنفی مذہب میں کفر و شرک یا کم از کم جہل و حماقت قرار پائے ہوئے مذکورہ بریلوی عقیدہ پر مزید دلیل پیش کرتے ہوئے حنفی مذہب کی طرف اپنے آپ کو منسوب کرنے والے بریلوی بحر العلوم اور ان کے ولی نعمت و سرپرست مولوی عتیق الرحمن نے ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ والی قرآنی آیت سے خانہ ساز کمذوب و مردود استدلال کیا ہے، الشاہد جدید میں توجیہ استدلال کے سلسلے میں بریلوی بحر العلوم کی کہی ہوئی بات اس طرح مرقوم ہے:

”جب آپ ﷺ سارے عالم پر مہربان ہیں اور مہربانی کے لیے علم بھی ضروری ہے تو آپ ﷺ سب کے عالم بھی ہوئے اور یہی معنی ہیں آپ ﷺ کے حاضر و ناظر ہونے کے الخ۔“

(الشاہد جدید، ص: ۱۲)

ہم کہتے ہیں کہ حنفی مذہب میں کفر و شرک اور جہل و ضلال قرار دیے گئے اس بریلوی عقیدہ کو بریلوی بحر العلوم نے ایک ایسی فضیلت نبویہ کہا ہے جس کے اثبات کے لیے ظنی دلائل کافی ہیں اور بزم خویش ظنی دلیل کہہ کر آیت مذکورہ سے توجیہ مذکورہ کے مطابق بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مزاج لوگوں نے یہ اختراعی و نو ایجاد استدلال کر رکھا ہے، جو نصوص شرعیہ کے صریح خلاف ہونے کے سبب مردود و باطل ہے، جیسا کہ بارہا کہا جا چکا ہے۔ نیز یہ کہ بریلوی دلیل بریلوی موقف پر ظنی نہیں ہے، بلکہ بریلوی ظن باطل و فاسد تو ہم اور اختراعی جھوٹ ہے، جو شرعی امور میں دلیل بنانے کے بجائے جہنم میں جھونکنے کی چیز ہے، کیونکہ ”کل ضلالة في النار“ فرمان نبوی ہے۔

علاوہ بریں بریلوی بحر العلوم کے سرپرست مولوی عتیق الرحمن نے اس آیت سے تنہا بریلوی موقف پر

استدلال نہیں کیا تھا، اس کے ساتھ ﴿رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ والی آیت کو بھی جوڑا تھا، جس سے بریلوی موقف کے باطل موقف پر اس باطل استدلال کا بطلان بہت بڑھ گیا تھا، جس کی وضاحت تردید حاضر و ناظر اور تصحیح العقائد میں کر دی گئی تھی، مگر ہم بارہا کہہ چکے ہیں کہ نفع بریلویت ایسا نہیں کہ دلائل و براہین اور نصوص شرعیہ کے دیکھنے سے اتر سکے، بریلوی بحر العلوم نے اگرچہ اس جگہ دوسری آیت کا ذکر اپنی کسی بریلوی مصلحت کے تحت نہیں کیا، مگر آگے چل کر الشاہد جدید صفحہ (۷۲ تا ۷۵) میں کچھ مزید اکاذیب کے اضافہ کے ساتھ اس کا ذکر کیا ہے۔ نیز صفحہ (۲۶۷ تا ۲۶۹) میں بھی ایسا ہی کیا ہے، مگر ہماری معروضات مذکورہ بالا سے بریلوی اکاذیب کا حال واضح ہو چکا ہے، آدمی جس پر مہربان ہو اس کے احوال پر حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونا ہرگز لازم نہیں آتا، ہر آدمی بلکہ جانور بھی اپنے بچوں پر مہربان ہوتا ہے، مگر ہر آدمی اور جانور نہ عالم الغیب ہے، نہ حاضر و ناظر، اگر مہربان کا مطلب حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہے، تو اللہ نے اپنے لیے الگ سے یہ لفظ کیوں استعمال کیا؟

بریلوی بحر العلوم نے بریلوی عادت کے مطابق اس سلسلے میں بھی فاضل رحمانی پر اتہام بازی و افترا پردازی کی ہے، فاضل رحمانی مولانا جھنڈا نگری نے صرف یہ کہا تھا کہ ﴿رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ والی آیت میں اس بریلوی اختراعی تحقیق سے پہلے کسی نے ذات نبوی کا مراد ہونا ظاہر نہیں کیا تھا، اس لیے یہ بریلوی بات بھی نبوی پیش گوئی کے مطابق کذابین کی باتوں کی طرح ہے، جنہیں یہ لوگ دین کی باتیں کہہ کر پیش کریں گے، حالانکہ ان کے پہلے والے اہل اسلام ان سے واقف و آشنا نہ ہوں گے، نیز ﴿رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ سے مراد ذات نبوی فرض کرنے کی صورت میں بھی از روئے تحقیق مذکورہ بالا استدلال مکذوب و باطل قرار پاتا ہے، جس کی تفصیل تردید حاضر و ناظر (ص: ۲۵ تا ۲۸) میں موجود ہے، اس سلفی تحریر کا معقول جواب دینے کے بجائے حسب عادت بریلوی بحر العلوم اتہام بازی و دشنام طرازی پر اتر آئے، جو خود ساختہ بریلوی عقیدہ حنفی مذہب میں بالاجماع کفر و شرک یا جہل و ضلال ہو اس موقف شرک و کفر و زعم جہل و ضلال پر کسی قرآنی آیت یا متعدد قرآنی آیات کو ظنی دلیل قرار دے لینا مزید در مزید جہالت و شرارت ہے۔

ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۱۰۸، ۱۰۹) میں حدیث نبوی اور قرآنی آیت سے ﴿رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ والی آیت میں رحمت سے مراد جنت ہونا متعین کر دیا تھا، جو مومنوں کے لیے مخصوص طور پر اللہ تعالیٰ

نے لکھ دیا ہے، نیز حدیث نبوی ہی کے یہ الفاظ نقل کیے تھے کہ ہمارے رسول ﷺ اللہ تعالیٰ کی رحمتوں میں سے صرف ایک سو چھ کے ایک جزو ہیں، پھر اس آیت میں وارد شدہ لفظ سے مراد ذات نبوی لینا محض افترا پر دازی ہے، اس کے باوجود اپنی افترا پر دازی والی اس بریلوی پالیسی پر قائم رہنا بلکہ اس میں مزید درمزید ترقی کرنا بریلوی بحر العلوم کے لیے دنیا و آخرت میں رسوائی کا باعث ہے۔

فاضل رحمانی مولانا جھنڈا گمری نے واضح طور پر بتلا دیا تھا کہ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ والی آیت سے بریلویوں کے مکذوبہ و مردود موقف پر باطل بریلوی استدلال دوسری والی آیت ﴿رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ میں لفظ رحمت سے مراد ذات نبوی ہونے پر موقوف و منحصر ہے اور چونکہ یہ بات خلاف نصوص شرعیہ ہے، اس لیے یہ اختراعی بریلوی استدلال باطل ہے، جس کا باطل ہونا اس بات سے بھی ظاہر ہے کہ ایجاد بریلویت سے پہلے یہ استدلال ایجاد نہیں ہوا تھا اور اس طرح کا نو ایجاد استدلال فرمان نبوی ”کل ضلالة في النار“ کے مطابق باطل و مردود ہے۔

مولانا جھنڈا گمری نے اپنی کتاب میں اگرچہ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ والی آیت میں واقع لفظ رحمت سے مراد ذات نبوی لینے سے انکار نہیں کیا ہے، صرف ﴿رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ میں مذکور شدہ لفظ رحمت سے مراد ذات نبوی ہونے کا انکار کیا ہے، مگر بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت اتہام لگاتے ہوئے کہا کہ فاضل رحمانی نے اس آیت میں وارد لفظ رحمت سے مراد ذات رسول ہونے سے انکار کیا ہے۔

(الشاہد جدید، ص: ۷۳)

جو لوگ اکاذیب کو اوڑھنا بچھونا اور دین مذہب بنائے ہوئے ہوں ان سے اس قسم کی افترا پر دازیوں کی توقع ہی ہوا کرتی ہے۔

فاضل رحمانی یا ہم نے آیت مذکورہ میں رحمت سے مراد ذات نبوی ہونے سے انکار نہیں کیا ہے اور اس صورت میں بہر حال ہماری مذکورہ بالا معروضات کے مطابق بریلوی استدلال کا بطلان ظاہر ہے، کچھ بھی ہو آپ ﷺ بہر حال رحمت خداوندی ہی ہیں اور رحمت خداوندی کا حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونا صرف بریلوی فرقہ کی ایجاد کہا جا سکتا ہے، اس کے پہلے والے اہل اسلام اس اختراعی و افترائی بریلوی معنی سے ناواقف و نا آشنا تھے۔

نہ جانے بریلوی بحر العلوم کو کیا سوچھی کہ موصوف نے ایک جزائری تصوف پرست شیخ عبدالقادر (متوفی

۱۳۰۰ھ) کی طرف منسوب تصوف کی کتاب المواقف کے حوالہ سے لکھا ہے:

”حضرت العلام امیر عبدالقادر جزائری موقف نواسی میں فرماتے ہیں کہ ”ان حقیقتہ صلی اللہ علیہ وسلم هو الرحمة التي وسعت كل شيء.“ یعنی حقیقت مصطفویہ ہی وہ رحمت ہے جو سارے عالم کو گھیرے ہے۔“ (الشاہد جدید: ۷۵)

ایک تصوف پرست صوفی جو وحدۃ الوجود کا عقیدہ رکھنے کے باعث خالق و مخلوق میں تفریق و تمیز نہ رکھتا ہو، ایسے بے تمیز آدمی کی بات جو بانی بریلویت احمد رضا خاں کا معاصر ہو بطور استدلال بریلوی بحر العلوم کا پیش کرنا، جبکہ وہ بات خلاف نصوص شرعیہ بھی ہو، سراسر شیطانی وسوسہ و شیطانی استدلال ہے، سیوطی اور امام واحدی نے قرآن کی بابت متصوفین کی کہی ہوئی باتوں کو طہد باطنیوں کی بات کہا ہے۔

(إتقان فی علوم القرآن: ۲/۲۳۶)

ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۳۸) میں عرض کیا تھا کہ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ والی آیت سنی ہے، اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر بنا کر بھیجے گئے ہیں، تو مدینہ منورہ میں ان نصوص کا صدور کیونکر ہوا، جن سے آپ ﷺ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کی نفی ہوتی ہے؟ اس کا کوئی معقول جواب تو بریلوی بحر العلوم سے نہیں بن پڑا اور نہ بن سکتا ہے، مگر بریلوی انداز میں لغو طرازی ضرور کی گئی ہے، جس کا مذبذب و لغو ہونا مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق بہت واضح ہے۔

تنبیہ بلخ:

جب حدیث نبوی کے مطابق متعین طور پر معلوم ہو گیا کہ ﴿رَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ میں رحمت سے مراد جنت ہے اور حدیث نبوی سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہمارے رسول ﷺ اللہ تعالیٰ کی رحمت کے ایک سوا جزاء میں ایک جزء کا بھی جزو ہیں، جسے اللہ تعالیٰ نے زمین پر نازل کیا ہے، اور یہ بھی معلوم ہے کہ ﴿وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ﴾ کے وصفیت سے متصف ہونے والی رحمت سے مراد وہ جنت ہے جو زمین پر نازل نہیں ہوئی ہے، تو ظاہری طور پر معلوم ہوتا ہے کہ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ میں لفظ ”رحمۃ“ مفعول لہ کے لیے واقع ہوا ہے، کیونکہ عالمین میں جنت بھی داخل ہے، دریں صورت رحمت سے مراد ذات نبوی ہونا باعث اشکال ہے اور وہی بات قوی معلوم ہوتی ہے جس میں رحمۃ کو مفعول لہ کہا گیا ہے، نیز للعالمین والے لام کو بھی تعلیل کے لیے ماننے کی صورت میں بریلوی استدلال کا ابطال ہوتا ہے۔ الحاصل ﴿ان

رحمتی وسعت کل شیء میں رحمت واسعہ سے ذات نبوی کا مراد لینا نص شرعی کے خلاف ہے، نص شرعی کی یہ مخالفت اگر بے خبری میں سرزد ہو تو قابل درگزر ہے اور اگر کسی خود ساختہ عقیدہ باطلہ پر دلیل بنانے کے لیے ازراہ شرارت صادر ہوئی ہو تو بہت بڑی شیطنت ہے۔ فافہم!

بریلوی موقف پر بعض احادیث نبویہ سے بریلوی استدلال:

نصوص شرعیہ کے خلاف اپنے ایجاد کردہ بریلوی موقف پر تحریف و تلمیس و تکذیب حقائق کے ذریعہ قرآنی آیات سے استدلال کرنے کے ساتھ بعض احادیث نبویہ سے بھی اس بدعی فرقہ نے استدلال کر رکھا ہے، بریلوی بحر العلوم کے سرپرست مولوی عتیق الرحمن نے استدلال میں کل چھ احادیث پیش کی تھیں، ان میں سے دو احادیث کا ساقط الاعتبار ہونا خطیب الاسلام مولانا جھنڈاگری رحمۃ اللہ علیہ نے مدلل طور پر ثابت کر دیا تھا۔ ان کے پروردہ نعمت بریلوی بحر العلوم میں اتنا دم نہیں تھا کہ ان ساقط الاعتبار روایات پر مولانا جھنڈاگری کے کلام کو دفع کر سکیں، البتہ دونوں میں سے پہلی کی بابت موصوف بحر العلوم نے یہ ضرور کہا کہ باب فضائل میں ضعیف روایت بھی مقبول ہے اور صحیح سند والی ایک حدیث اس کی متالع ہے، مگر یہ محض بریلوی تلمیس کاری ہے، جس کی حقیقت آگے چل کر واضح کی گئی ہے۔

تنبیہ بلغ:

بریلوی لوگ اپنے آپ کو جس حنفی مذہب کی طرف منسوب کرتے ہیں، اس کا کہنا ہے کہ قرآنی نصوص قطعیہ و احادیث متواترہ کے خلاف وارد ہونے والی اخبار آحاد یعنی غیر متواتر و مشہور احادیث کو رد کر دیا جائے گا اور ان کا کوئی اعتبار و وزن نہیں سمجھا جائے گا، اور نصوص قطعیہ سے بہر حال اللہ کے علاوہ کسی بھی رسول و نبی یا غیر رسول و نبی بشمول خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ ہونا متحقق طور پر ثابت ہے، لہذا بریلوی فرقہ کی طرف سے دلائل ظنیہ کہہ کر پیش کی جانے والی آیات اور احادیث کے جو خود ساختہ معانی نکال کر بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلوی لوگ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے پر استدلال کرتے ہیں، وہ خود بریلوی اصول سے باطل و فاسد اور مردود ہے۔

بریلوی بحر العلوم نے اس جگہ پر جن چار احادیث کو اپنے مزعومہ عقیدہ اور نظریہ فاسدہ پر دلیل قرار دیا ہے اور ان کے علاوہ جو متعدد روایات فرقہ بریلویہ کی طرف سے اس عقیدہ کے اثبات کے لیے پیش کی جاتی

ہیں، وہ اخبار آحاد ہیں، جن سے بریلوی اصول کے مطابق اس مقصد پر استدلال اس لیے ناجائز ہے کہ وہ نصوص قطعیہ کے معارض ہیں، یعنی اس اعتبار سے کہ بریلوی لوگوں نے انہیں خود ساختہ معانی دے کر دلیل بنایا ہے، ورنہ بریلوی بحر العلوم کی منتخب کردہ چاروں احادیث میں سے دو کا سنا ساقط الاعتبار ہونا مولانا جہنڈا نگری نے ظاہر کر دیا ہے اور ہم نے بھی توضیح مزید کرتے ہوئے ان میں سے ایک اور روایت کا سنا ساقط الاعتبار ہونا واضح کر دیا ہے، اس طرح بریلوی بحر العلوم کی چاروں منتخب روایات میں سے تین تو سنا ہی ساقط الاعتبار ہیں، اس لیے وہ حقیقتاً اخبار آحاد کی بھی حیثیت نہیں رکھتیں کیونکہ ذات نبوی کی طرف ان کا انتساب ہی صحیح نہیں۔

البتہ اس حقیقت سے ہم کو انکار نہیں کہ بعض احادیث نبویہ میں مذکور ہے کہ آپ ﷺ نے گزشتہ اور آئندہ زمانے کے ان امور غیب کی خبر دی ہے، جن کی اطلاع آپ کو منجانب اللہ دی گئی تھی، مگر وہ ہمارے ذکر کردہ وجوہ کی بنا پر اس لائق نہیں کہ ان کی بنا پر آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا جائز ہو، مثلاً بعض احادیث صحیحہ میں مذکور ہے کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ نے لوگوں کو خطاب کر کے ابتدائے تخلیق سے لے کر جنت و جہنم میں دخول تک کے واقعات بتلا دیے، ان کا مطلب عام نصوص شرعیہ کے ساتھ تطبیق دیتے ہوئے اور اصول و ضوابط و مشاہدات کو ملحوظ رکھتے ہوئے یہ ہے کہ آپ ﷺ منجانب اللہ ابتدائے تخلیق سے لے کر دخول جنت و جہنم تک کے جو احوال بتلائے گئے تھے، وہ آپ نے لوگوں کو بتلائے، جن کی اطلاع کے باوجود شریعت نے آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے ماننے سے اس لیے منع کر دیا کہ درحقیقت اتنی سی معلومات کی بنا پر آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا جائز نہیں، لہذا ان احادیث کی بنیاد پر آپ ﷺ نہ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، نہ آپ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنا جائز و درست ہے۔

ہماری اس بات کو ملحوظ رکھتے ہوئے ناظرین کرام آنے والے مباحث کا مطالعہ جاری رکھیں۔

ملاحظہ:

بریلوی طریق پر چلتے ہوئے بریلوی بحر العلوم نے کہا ہے:

”مولوی عتیق الرحمن نے مسئلہ حاضر و ناظر کے ثبوت میں متعدد حدیثیں پیش کی تھیں، ان میں سے صرف چار حدیثوں کو ہم نے بحث کے لیے منتخب کیا ہے، جو اس مدعا پر اس درجہ وضاحت سے دلالت کر رہی ہیں کہ یہ مسئلہ گویا انہی حدیثوں سے اخذ کیا گیا ہو۔“ (الشاہ جدید، ص: ۱۲)

ہم کہتے ہیں کہ اپنی مذکورہ بالا سخن سازی میں بریلوی بحر العلوم نے بریلوی طریق پر پوری طرح تلبیس کاری بھی کی ہے، کیونکہ اپنے سرپرست کی پیش کردہ صرف چھ احادیث کو چھ کی تعداد سے محدود کرنے کے بجائے موصوف نے اسے ”متعدد حدیثیں“ کے لفظ سے تعبیر کیا جس سے سادہ لوح بریلوی عوام پر ظاہر کر سکیں کہ زعیم بریلویہ مولوی عتیق الرحمن نے اپنے بریلوی موقف کی دلیل میں بہت ساری احادیث نقل کر رکھی ہیں، پھر موصوف نے یہ کہہ کر ”مولوی عتیق الرحمن کی پیش کردہ متعدد احادیث میں سے میں نے صرف چار احادیث کو بحث کے لیے منتخب کیا“؛ دوسری مزید درمزید تلبیس کاری سے کام لیا، کیونکہ دیانت داری کا تقاضا یہ تھا کہ موصوف بریلوی بحر العلوم کہتے کہ مولوی عتیق الرحمن نے اپنے بریلوی موقف پر کل چھ احادیث پیش کی تھیں، جن میں سے دو کا ساقط الاعتبار ہونا خطیب الاسلام مولانا جہنڈا انگری نے اس طرح واضح کر دیا کہ اس کے خلاف کچھ لکھنے کے لیے بریلویت جیسی بے لگام و مطلق العنان چال بازی سے کام لے کر بھی کسی کو کچھ کہنے کے بجائے خاموش رہنے ہی میں عافیت محسوس ہوئی، اس طرح اظہار حقیقت کے بجائے مجرمانہ قسم کی چال بازی و سخن سازی، جو بریلویت ہی کے خواص میں سے ایک خاصہ ہے، بریلوی بحر العلوم کا اختیار کرنا بریلوی مصلحت اندیشی سے خالی نہیں، مولانا جہنڈا انگری نے مولوی عتیق الرحمن کی ذکر کردہ احادیث میں سے پہلے اور تیسرے نمبر والی حدیثوں کو ساقط الاعتبار قرار دیا تھا، بریلوی بحر العلوم نے پہلے، دوسرے، چوتھے اور چھٹے نمبر والی روایات کو بحث کے لیے منتخب کیا ہے اور ترتیب میں الٹ پھیر بھی کی ہے۔

بریلوی موقف پر بریلوی بحر العلوم کی مستدل چاروں منتخب احادیث کا ذکر:

بحث مذکورہ کے لیے بریلوی بحر العلوم کی منتخب کردہ چاروں احادیث یہ ہیں:

① ”فوضع كفه بين كفتي حتى وجدت برد أنا ملها بين ثديي فتحجلي لي كل شي، وعرفت.“
یعنی اللہ نے اپنا دست قدرت میرے موٹھوں کے درمیان رکھا تو وصول فیض کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینے میں محسوس کی، پس مجھ کو سب کچھ معلوم ہو گیا اور مجھ پر سب روشن ہو گیا۔

② ”إن الله رفع لي الدنيا فأنا أنظر إليها، وإلى ما هو كائن فيها، فكأنما أنظر إلى كفتي هذا.“
یعنی اللہ نے دنیا میرے پیش نظر کی تو میں اس کو دیکھتا ہوں اور جو اس میں قیامت تک ہونے والا ہے اس کو دیکھتا ہوں، ایسے جیسے اپنے ہاتھ کی ہتھیلی دیکھ رہا ہوں۔

③ ”لا تستلوني عن شي، إلا نبأتكم وأنا في مقامي هذا.“

”جب تک میں نمبر پر کھڑا ہوں مجھ سے جو پوچھو بتاؤں گا۔“

④ ”یخبرکم بما مضی وما ہو کائن.“

”یہ رسول ان سب کی خبر دیتے ہیں، جو گزر گیا یا آنے والا ہے۔“ (الشاہ جدید، ص: ۱۲، ۱۳)

پہلی حدیث پر بحث و نظر:

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت اپنی چاروں منتخبہ حدیثوں میں پہلی حدیث کے الفاظ اور اس کا ترجمہ کرنے میں علمی خیانت و بددیانتی اور تحریف بازی سے کام لیا ہے، حدیث مذکور طویل ہے، جس کے ضروری الفاظ، جو ہماری بحث سے تعلق رکھتے ہیں، یہ ہیں:

”لانی قمت من اللیل فتوضأت، وصلیت ما قدر لی، فنعست فی صلوتی حتی استثقلت، فإذا أنا برتبی تبارک وتعالیٰ فی أحسن صورة، فقال: یا محمد! قلت: لیبیک رب! قال: فیما یختصم الملاء الأعلیٰ؟ قلت: لا أدری، قالها ثلاثاً، فرأیته وضع کفه... إلی أن قال: یا محمد! فیما یختصم الملاء الأعلیٰ؟ قلت: فی الکفارات. إلی أن قال: إنها حق، فادرسوها ثم تعلموها.“ رواه أحمد والترمذی، وقال: هذا حدیث حسن صحیح. سألت محمداً عن هذا الحدیث، فقال: صحیح.①

یعنی آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں رات میں اٹھا اور وضو کر کے اللہ نے جس قدر مقدر کیا تھا میں نے نماز تہجد پڑھی، پھر نماز ہی کی حالت میں مجھ پر غنودگی کا غلبہ ہوا، یہاں تک کہ میں سو گیا، اتنے میں میں نے خواب میں اپنے رب کو حسین ترین صورت میں دیکھا کہ اس نے مجھے مخاطب کیا، میں نے لیبیک کہا تو اللہ نے مجھ سے پوچھا کہ ”ملاء اعلیٰ والے فرشتے“ کن امور میں بحث کر رہے ہیں؟ میں نے کہا کہ مجھے معلوم نہیں، اس طرح کا سوال جواب تین بار ہوا، پھر میں نے خواب میں اللہ کو دیکھا کہ اس نے اپنی ہتھیلی میرے کندھوں کے درمیان رکھی کہ میں اللہ کی انگلیوں کے پوروں کی ٹھنڈک اپنے سینے میں محسوس کرنے لگا، اللہ تعالیٰ کی اس کاروائی سے میرے لیے تمام چیزیں روشن ہو گئی اور میں انہیں جان گیا، تب اللہ تعالیٰ نے مجھ سے وہی سوال کیا تو میں نے جواب دیا کہ ملاء اعلیٰ والے فرشتے کفارات، نماز باجماعت کے لیے پاؤں کی چال اور نماز کے بعد مسجدوں میں بیٹھے رہنے کے فضائل اور تکلیف وہ حالات میں باقاعدہ وضو کرنے کے فضائل، اہل جنت

① مشکوٰۃ مع مرعاة المفاتیح (۲/۱۹۳ تا ۱۹۶) حدیث نمبر (۷۰۳)

کے درجات، لوگوں کو کھانا کھلانے اور نرم گفتاری اور لوگوں کے خواب استراحت کے وقت نفلی نمازوں کے پڑھنے کے فضائل پر بحث کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ نے مجھ سے کہا کہ مجھ سے آپ کا جو بھی چاہے مانگ لیجیے، تو میں نے ایک دعا کی جو حدیث میں مذکور ہے، پھر ارشاد نبوی حاضرین مجلس سے یہ ہوا کہ میرا خواب مذکور حق ہے، اسے تم سیکھ لو اور اس کے معانی کا علم حاصل کرو۔

حدیث مذکور میں وارد لفظ ”کف“ کا ترجمہ بریلوی بحر العلوم نے ”دست قدرت“ کیا ہے، جو تاویل باز و تحریف کار اہل بدعت کا شیوہ و شعار ہے، اس طرح کا کام عام طور سے فرقہ جہمیہ، عالی مرجیہ اور معتزلہ کیا کرتے ہیں، اور ”انامل“ کا ترجمہ بریلوی بحر العلوم نے ”وصول فیض“ کیا ہے، یہ بھی تاویل باز اہل بدعت کا شیوہ ہے، حدیث میں ہے کہ واقعہ مذکورہ خواب نبوی میں پیش آیا تھا اور اللہ تعالیٰ نے اسی حال میں آپ ﷺ سے سوال کیا تھا کہ لاء اعلیٰ والے فرشتے کن امور پر بحث کر رہے ہیں؟ حدیث کے اس حصہ کو بریلوی بحر العلوم نے اپنی مبتدعانہ بریلوی مصلحت کے تحت اس لیے حذف کر کے معنوی تحریف کی کہ جملہ مذکورہ سے بریلوی استدلال کی جڑ کٹتی ہے، کیونکہ لاء اعلیٰ کے زیر بحث جن باتوں سے متعلق آپ ﷺ سے سوال ربانی ہوا تھا، جن کے علم نہ ہونے کا آپ ﷺ نے بالصرحت اقرار کیا تھا، انہیں زیر بحث باتوں سے آپ کو باخبر کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے کندھوں کے درمیان اپنی ہتھیلی رکھی تھی، جس کی برکت سے آپ ﷺ پر لاء اعلیٰ کی زیر بحث ساری باتیں روشن و واضح کاف ہو گئی تھیں اور انھی زیر بحث باتوں کا آپ ﷺ کو علم بھی ہوا اور اپنی معلوم شدہ ان باتوں کو آپ ﷺ نے صحابہ کو بتلا بھی دیا، نیز انہیں حکم دیا کہ ان باتوں کی تعلیم و تدریس کرتے رہیں، تاکہ دوسرے لوگ بھی انہیں جان جائیں، ظاہر ہے کہ لاء اعلیٰ کی اس وقت والی زیر بحث باتیں وہ تمام امور غیب نہ تھیں، جنہیں جاننے کا دعویٰ تحریف باز فرقہ بریلویہ کر کے آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہتا ہے، بلکہ وہ نہایت محدود سی باتیں تھیں، جو ساری کی ساری آپ پر روشن ہو کر معلوم ہو گئیں۔ لہذا اگر ان باتوں کے معلوم ہونے کی بنا پر آپ ﷺ بقول فرقہ بریلویہ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو گئے، تو لازم آتا ہے کہ آپ کی پوری امت بھی ان باتوں سے واقف ہونے کی بنا پر عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہے، ظاہر ہے کہ بریلوی اصول سے لازم آنے والی یہ بات فرقہ بریلویہ نہیں مانتا۔

ثانیاً: فرقہ بریلویہ ہر حال میں نبوی خواب اور نبوی بیداری میں ہونے والی وحی اور پیش آمدہ بات کو یکساں مانتا ہے اور تفریق کا قائل نہیں، جس سے لازم آتا ہے کہ آپ نے معنوی طور پر بیداری میں اللہ

تعالیٰ کو دنیا میں دیکھا ہے، حالانکہ فرقہ بریلویہ بھی زیادہ سے زیادہ دوبار بیداری میں اللہ تعالیٰ کو دیکھنے کا قائل ہے، مگر اس کی مبتدعانہ پالیسی سے لازم آتا ہے کہ آپ ﷺ نے دوبار سے کہیں زیادہ اللہ تعالیٰ کو عالم بیداری میں دیکھا ہے، کیونکہ اس طرح کا خواب آپ ﷺ نے متعدد بار دیکھا ہے، ظاہر ہے کہ اس سے بھی بریلوی معروعات کی تکذیب لازم آتی ہے اور فرقہ بریلویہ جو یہ قائل ہے کہ آپ ﷺ نے دو مرتبہ اللہ تعالیٰ کو دنیا میں بیداری میں دیکھا، اس کا مکذوب ہونا آگے چل کر مدلل طور پر بیان کیا گیا ہے۔ ہماری اس بات سے حدیث مذکور سے بریلوی استدلال کا تلبیسات اور تحریفات و اکاذیب پر مشتمل ہونے کے باعث باطل ہونا بہت واضح ہے اور یہ بات مولانا جھنڈاگری سمیت عام سلفی اہل علم فرقہ بریلویہ کو بتلا چکے ہیں، مگر باطل پرستی پر اس فرقہ باطلہ کی ہٹ دھرمی وضد قائم ہے۔

خطیب الاسلام مولانا جھنڈاگری نے حدیث مذکور سے بریلوی بحر العلوم کے استدلال کی تردید میں ایک طویل بات کہی تھی، جس کا حاصل یہ ہے کہ بریلویوں کی رعایت کرتے ہوئے موصوف مولانا جھنڈاگری نے فرض کر لیا کہ عام خواب میں وجہ مذکور کی بدولت آپ ﷺ پر ساری چیزیں منکشف ہو گئیں، جنہیں آپ ﷺ نے جان لیا، مگر جیسا کہ معلوم ہے کہ خواب کی بات عموماً خواب دیکھنے کے وقت تک جاری رہتی ہیں اور ختم خواب پر ختم ہو جاتی ہیں، اس طرح خواب میں آپ ﷺ کے لیے ہر چیز کا انکشاف ختم خواب پر ختم ہو گیا، جیسا کہ نارچ کی روشنی میں اور اس سے نظر آنے والی یا معلوم ہونے والی چیز صرف اس وقت تک برقرار رہتی ہے، جب تک نارچ روشن رہے، اس کے بجھے ہی یہ سلسلہ ختم ہو جاتا ہے، اس تمثیل میں کچھ کہنے کی گنجائش نکل سکتی ہے، مگر اسے اگر اس مثال سے ظاہر کیا جائے کہ آئینہ بریلوی بحر العلوم کے سامنے جس وقت رکھ دیا جائے اس وقت تو موصوف کو اپنے چہرہ و شکل و صورت و حالت نظر آتی ہے، جس سے لازم نہیں آتا کہ آئینہ ہٹ جانے کے بعد بھی قیامت تک کے لیے موصوف کو اپنا چہرہ ہر وقت دیکھ کر اس کی شکل و صورت و حالت اور اس میں ہمہ وقت ہوتے رہنے والی تبدیلی نظر آتی رہتی ہے اور اس کا ہمہ وقت بریلوی بحر العلوم کو علم ہوتا رہتا ہے، پھر جب نصوص شرعیہ سے آپ ﷺ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کی نفی ہوتی ہے تو اس حدیث کو اپنے اکاذیب و تلبیسات کے ذریعہ اپنی اختراعی بات پر دلیل قرار دینا نصوص شرعیہ کی مخالفت اور ان سے بغاوت ہے، آئینہ والی اس مثال کا کوئی جواب بریلوی بحر العلوم سمیت فرقہ بریلویہ سے قیامت تک نہیں بن پڑے گا، اگرچہ مولانا جھنڈاگری کی تمثیل بھی بریلوی

تلمیسات کی تکذیب کے لیے اس وجہ سے کافی ہے کہ اس تمثیل کے ساتھ آپ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ ہونے پر موصوف نے ایسے نصوص شرعیہ پیش کیے ہیں، جن کے جواب سے بریلوی بحر العلوم نے عاجز ہونے کے سبب ساکت ہی رہنے میں عافیت سمجھی اور ان کا ذکر تک نہیں کیا، ظاہر ہے کہ یہ بریلوی پالیسی بریلوی موقف کی تکذیب کے لیے کافی ہے کہ وہ اپنی تکذیب میں پیش کیے گئے نصوص مذکورہ کا جواب دینے سے عاجز ہونے کے سبب ساکت رہے۔

اس سلسلے میں فی الوقت ہم اسی قدر بحث پر اکتفا کرتے ہیں، ضرورت ہونے پر مزید بحث کی جائے گی۔

بریلوی بحر العلوم کی پیش کردہ دوسری حدیث پر بحث:

اپنی منتخب کردہ پہلی حدیث سے متعلق اپنی تلمیس کاری ظاہر کر کے بریلوی بحر العلوم نے مولانا جھنڈا نگری پر یہ افترا پردازی کی کہ دوسری حدیث کو ضعیف کہہ کر مولانا جھنڈا نگری نے پیچھا چھڑا لیا، حالانکہ باب فضائل میں بالاتفاق ضعاف معتبر ہیں اور میں نے اس کے موافق ایک صحیح حدیث پیش کر کے اسے درجہ حسن تک پہنچایا۔ (الشاہد جدید، ص: ۱۳، ۱۴)

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ دوسری حدیث کو ضعیف کر کہہ مولانا جھنڈا نگری نے پیچھا چھڑا لیا، سراسر بریلوی کذب بیانی ہے، کیونکہ بریلوی بحر العلوم نے دوسرے نمبر پر جو حدیث پیش کی تھی، وہ وہی حدیث ہے جسے بریلوی بحر العلوم نے پہلی حدیث کہہ کر مذکورہ بالا اکاذیب و تلمیسات کے ذریعہ اپنی بریلوی فن کاری دکھائی ہے اور اس دوسری والی حدیث کو مولانا جھنڈا نگری نے ضعیف نہیں کہا، بلکہ اسے صحیح تسلیم کر کے اس سے بریلوی استدلال کا بطلان ظاہر کیا، یعنی کہ اس معاملہ میں بھی بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت کذب بیانی سے کام لیا ہے۔

بریلوی بحر العلوم کا اپنے اس بیان میں یہ کہنا کہ باب فضائل میں ضعاف بالاتفاق معتبر ہیں، محض بریلوی تلمیس ہے، کیونکہ نصوص شرعیہ کے خلاف بریلوی فرقہ کا ایسا نظریہ ایجاد کر لینا، جس پر اس فرقے کے تقلیدی مذہب نے کفر و شرک یا کم از کم جہل و ضلال کا فتویٰ دیا ہو، محض بدعت پرستی ہے، پھر نصوص شرعیہ کے خلاف اپنے ایجاد کردہ اس عقیدہ کو باب فضائل میں شمار کر لینا مزید شرارت ہے، پھر تلمیس کاری کرتے ہوئے یہ کہنا کہ باب فضائل میں بالاتفاق ضعاف معتبر ہیں، مزید در مزید تلمیس کاری ہے۔ اور جس حدیث کو مولانا جھنڈا نگری نے ضعیف نہ کہا ہو اسے ضعیف کہنے کا موصوف پر الزام و اتہام لگانا گھناؤنی حرکت ہے۔

بریلوی بحر العلوم کی منتخب کردہ چار حدیثوں میں سے دوسرے نمبر پر ذکر کردہ حدیث کو البتہ مولانا جھنڈا نگری نے مدلل طور پر ضعیف کہا ہے، مگر وہ مولوی عتیق الرحمن کی ذکر کردہ پہلے نمبر والی حدیث ہے۔

بریلوی بحر العلوم کی ضعیف قرار دی ہوئی روایت مکذوب و موضوع ہے:

بریلوی بحر العلوم کی ضعیف قرار دی ہوئی روایت مذکورہ ضعیف کی قسموں میں سے بدترین قسم یعنی موضوع ہے، اس کی سند ملاحظہ ہو:

”قال الطبراني: ثنا بکر بن سهل ثنا نعیم بن حماد ثنا بقية عن سعيد بن سنان ثنا أبو الزاهرية عن كثير بن مرة عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم.“^①

اس سند میں واقع سعید بن سنان حمصی کو حافظ ابن حجر نے تقریب العزب میں کہا:

”متروک ورماء الدارقطني وغيره بالوضع.“ (تقریب التهذيب: ۲۳۷)

”یہ شخص متروک ہے، اسے امام دارقطنی نے وضاع کہا ہے۔“

یعنی یہی بات حاشیہ الضعفاء الکبیر للعقلمی میں ترجمہ سعید بن سنان کے تحت لکھی ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ بریلوی بحر العلوم کی یہ متدل روایت مکذوبہ و خانہ ساز ہے اور مکذوبہ و موضوعہ روایت کو دلیل بنانا بالاجماع ناجائز و حرام ہے، جس سے لازم آیا کہ بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مزاج اس روایت مکذوبہ کو دلیل بنا کر فحل حرام کے مرتکب ہوئے ہیں۔

سعید موصوف سے اس روایت کے راوی بقیہ بن ولید حمصی مدلس ہیں اور مدلس کی بلا تحدیث عنعنہ والی روایت بالاتفاق ساقط الاعتبار ہوتی ہے اور روایت مذکورہ بقیہ نے سعید کذاب سے عنعنہ کے ساتھ ہی نقل کی ہے، نیز اس سند کا ایک اور راوی بکر بن سہل دمیاطی بھی بقول مسلمہ بن قاسم وضاع ہے اور امام ذہبی نے کہا کہ ”ومن وضعه“ یعنی اس کی وضع کردہ مکذوبہ روایت میں یہ بھی ہے۔ (لسان المعیزان: ۲/ ۵۱، ۵۲) الحاصل بریلوی لوگوں کی یہ متدل روایت مکذوبہ و موضوعہ ہے۔

ضعیف روایت باب فضائل میں مقبول نہیں:

اپنے بریلوی طریق تلمیس و تدلیس پر چلتے ہوئے موضوع و مکذوب روایت کو صرف ضعیف کہہ کر یہ دسیسہ کاری کرنا کہ ”باب فضائل میں ضعیف احادیث بالاتفاق معتبر ہیں“ تمام اہل علم پر بریلوی بحر العلوم نے

① حلیۃ الأولیاء لأبی نعیم (۱۰۱/۶) وسلسلة الأحادیث الضعیفة والموضوعة للآلبانی (۲/ ۲۷۴) حدیث نمبر (۹۵۷)

افترا پر دازی کر ڈالی ہے، کیونکہ جو اہل علم یہ بات کہتے ہیں ان کی مراد موضوع و مکذوب حدیث نہیں بلکہ خفیف ضعیف و علت والی وہ حدیث ہے جو اصولی طور پر درجہ حسن میں ہوا کرتی ہے، چنانچہ امام احمد اور دیگر ائمہ کرام کے قول ”الحديث الضعيف أحب إلينا من الرأي“ کا مطلب شیخ الاسلام حافظ ابن تیمیہ نے یہ بتلایا کہ اس سے ان کی مراد مصطلح حدیث حسن ہے، نیز یہ کہ:

”لم يقل أحد من الأئمة أن يجعل الشيء واجباً ومستحباً بحدیث ضعيف،

ومن قال هذا فقد خالف الإجماع.“ (التوسل والوسيلة لابن تیمیہ: ۸۲، ۸۳)

یعنی کسی بھی امام نے یہ نہیں کہا کہ اصطلاحی ضعیف حدیث کی بنیاد پر کسی بات کو واجب یا مستحب قرار دیا جائے، جس نے ایسی بات کہی وہ اجماع کا مخالف ہے۔

اس سے یہ معلوم ہوا کہ بریلوی بحر العلوم نے باب فضائل میں اصطلاحی ضعیف حدیث کو معتبر قرار دے کر ایک طرف ائمہ اسلام پر افترا پر دازی کی دوسری طرف اہل اسلام کے اجماع کی مخالفت کی، اس طرح کی بات معنوی طور پر امام جلال الدین دوانی نے نمودار العلوم میں اور امام بیگی بن معین، حافظ ابن حزم، ابن العربی، علامہ احمد شاہ مصری، امام بخاری و مسلم وغیرہ نے بھی کہی ہے، معنوی طور پر حدیث حسن کو جن بعض اہل علم نے باب فضائل میں قابل قبول کہا ہے، انہوں نے بھی اس کے لیے کچھ شرطیں لگا رکھی ہیں^①۔

اس تفصیل سے بریلوی بحر العلوم کی امانت داری واضح ہو جاتی ہے، بریلوی بحر العلوم نے موضوع حدیث سے استدلال کو غلط کاری کہا ہے۔ (الشاہد جدید، ص: ۱۳۵)

عجیب بات یہ ہے کہ بریلوی بحر العلوم نے اس موضوع حدیث کے مضمون سے بالکل مختلف و مغایر مضمون والی ایک حدیث صحیح کا ذکر کر کے کہہ دیا کہ یہ حدیث زیر بحث حدیث موضوع کی متابع و شاہد ہے، لہذا یہ موضوع حدیث درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے۔ (الشاہد جدید، ص: ۱۴۰)

معلوم ہوتا ہے کہ بریلوی بحر العلوم متابع و شاہد کا معنی و مطلب نہیں سمجھتے یا محض تلبیس کاری سے کام لے کر اس طرح کی لغو طرازی کرتے ہیں، دوسری ہی بات زیادہ صحیح معلوم ہوتی ہے، جس موضوع حدیث کے معنی و مطلب سے مختلف مضمون رکھنے والی کوئی صحیح حدیث ہو اس صحیح حدیث کو نقل کر کے یہ کہنا کہ اب یہ موضوع حدیث

① تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو۔ قواعد التحديث للقاسمی (ص: ۱۱۸ تا ۱۳۲) والباعث الحثيث للشيخ احمد شاکر (ص:

۹۲)، تحقیق توضح الأذکار للشيخ محمد محی الدین (۲/ ۱۰۹ تا ۱۱۲) إحکام الأحکام شرح عمدة الأحکام لابن

دقیق العبد (۲/ ۱۷۱، ۱۷۲)، القول البديع للسخاوي (ص: ۲۵۵) تدریب الراوی للسيوطي (۱/ ۲۵۲)

درجہ حسن کو پہنچ گئی، حد درجہ کی بے راہ روی ہے، جو بریلوی بحر العلوم اور عام بریلوی زعماء کا شیوہ و شعار ہے۔
 الشاہد جدید کی طباعت سے دس سال پہلے جس مناظرہ بجز ڈیہہ بنارس میں خود بریلوی بحر العلوم بھی
 شریک تھے، اس میں فرقہ بریلویہ اور اہلحدیث کے شرائط مناظرہ میں یہ بات طے ہو گئی تھی کہ ضعیف و غیر
 مقبول حدیث پیش کرنے کا حق کسی فریق کو نہ ہوگا، اس کا مطلب یہ ہوا کہ بریلوی بحر العلوم نے عہد شکنی و
 وعدہ خلافی کا مرتکب ہو کر اپنی طے کردہ شرائط کی خلاف ورزی کی ہے، اور شریعت کی نظر میں اس طرز عمل کا
 بھیا تک جرم ہونا بہت واضح ہے۔

اپنے اس بیان کے بعد تھوڑا آگے چل کر بریلوی بحر العلوم نے کہا ہے کہ زیر نظر موضوع و مکذوب
 روایت ہماری پیش کردہ صحیح متابع کے سبب درجہ صحت کو پہنچ گئی ہے۔ (الشاہد جدید، ص: ۷۹)
 ایک جگہ جس حدیث کو تلبیس کے ذریعہ حسن کہا، دوسری جگہ اس سے بھی بڑی تلبیس کرتے ہوئے صحیح
 کہا اور ان تمام چال بازیوں کے باوصف موصوف بریلوی بحر العلوم نے مولانا جھنڈاگری کو حیلہ باز یہودی
 صفت والا قرار دے ڈالا۔ (الشاہد جدید، ص: ۷۹)

تلبیس پرستی کی یہ گھناؤنی مثال اور بھیا تک ریکارڈ بریلوی بحر العلوم نے قائم کر رکھا ہے۔

موضوع حدیث کا متابع کہہ کر بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ روایت پر بحث:

اپنی پیش کردہ موضوع روایات کا متابع قرار دے کر اس موضوع روایت سے بالکل مختلف معانی کی
 حامل جس صحیح حدیث کو بریلوی بحر العلوم نے نقل کیا وہ یہ ہے:

”إن الله قد زوى لى الأرض فرأيت مشارقها ومغارها، لا تسئلونى عن شىء
 إلا أخبرتكم.“

”بے شک اللہ نے میرے لیے زمین کو لپیٹ دیا، پس میں نے اس کے مشارق و مغارب کو دیکھ

لیا، اس کی جس چیز سے متعلق بھی مجھ سے پوچھو، میں تمہیں بتا دوں گا۔“ (الشاہد جدید، ص: ۷۹)

ہم کہتے ہیں کہ یہ حدیث طویل ہے، جس کا ایک حصہ بریلوی بحر العلوم نے نقل کر رکھا ہے، اس کے
 بعض دیگر اجزاء بریلوی مزعومات کی تکذیب کرتے ہیں، مگر ہم اس کی تفصیل میں پڑے بغیر عرض کرتے ہیں
 کہ بقول صاحب مشکوٰۃ اسے امام مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔^①

① مشکوٰۃ، باب فضائل سید المرسلین، فصل اول (ص: ۵۱۲)

لہذا باعتبار سند یہ حدیث صحیح ہے، مگر باعتبار مضمون بریلوی بحر العلوم کی پیش کردہ موضوع روایت سے مختلف ہونے کے سبب کسی طرح بھی اس کی متابعت قرار نہیں دی جاسکتی، کیونکہ بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ موضوع روایت کا مضمون یہ ہے کہ آپ کے سامنے پوری دنیا پیش کر دی گئی، جسے آپ ہر وقت دیکھتے رہتے ہیں اور قیامت تک بلکہ اس کے بعد بھی اس میں رونما ہونے والے جملہ حالات و تغیرات کا مشاہدہ بھی آپ ﷺ ہمہ وقت کرتے رہتے ہیں، ظاہر ہے کہ نصوص شرعیہ کی تصریحات کے خلاف ایک نظریہ مسلمانوں میں پھیلانے کے لیے بعض کذابین اور یہودی صفت وضاعین نے یہ روایت گھڑی ہے، جو صحیح مسلم والی حدیث سے بالکل مختلف معنی رکھتی ہے، صحیح مسلم والی روایت کا مطلب یہ ہے کہ ایک وقت خاص میں آپ کو پوری زمین سمیٹ کر دکھلا دی گئی اور اس وقت اس میں موجود نظر آنے والی ساری چیزیں آپ ﷺ کے مشاہدہ میں آگئیں، اس سے لازم نہیں آتا کہ اس وقت خاص سے پہلے اور بعد میں بھی زمین میں موجود چیزوں اور اس میں رونما ہونے والے حالات کا بھی آپ ﷺ کو مشاہدہ کرا دیا گیا۔ اس محدود سی معلومات و مشاہدات کی بنا پر آپ ﷺ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہو جانے کا بریلوی دعویٰ اس لیے مکذوب و باطل ہے کہ نصوص شرعیہ نے صراحت کر رکھی ہے کہ آئندہ کے حالات سمیت پانچوں مفاہج غیب سے آپ کو کوئی واقفیت و جانکاری نہیں، نہ ماضی کے امور غیب ہی سے آپ باخبر تھے، الا یہ کہ بطور معجزہ وحی الہی کے ذریعہ ماضی و حال و مستقبل سے متعلق جن امور غیب سے آپ کو باخبر کر دیا گیا، اس سے آپ باخبر تھے، جس کی بنا پر آپ کو اس لیے عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنا ممنوع و حرام ہے کہ پوری تاکید سے اللہ نے اور اللہ کے حکم سے آپ نے رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے سے منع کر دیا تھا اور صراحت کر دی تھی کہ اللہ کے علاوہ کوئی بھی علم غیب نہیں رکھتا۔ ہماری اس تحریر سے بریلوی بحر العلوم کی بریلوی تلمیذ کاری کی پردہ دری ہو جاتی ہے۔

اپنی اور اپنے سرپرست مولوی عتیق الرحمن کی دلیل بنائی ہوئی جس موضوع و خانہ ساز روایت کا متابعت قرار دے کر بریلوی بحر العلوم نے مذکورہ بالا صحیح مسلم والی روایت کا ذکر کیا ہے، مولانا جھنڈاگری نے اپنی کتاب تردید حاضر و ناظر میں اس کا کوئی ذکر نہیں کیا تھا، نہ اس سے متعلق کوئی دوسری بات ہی کہی تھی، مگر دروغ پرست و افترا پرداز بریلوی بحر العلوم نے موصوف مولانا جھنڈاگری پر یہ خانہ ساز اتہام بھی لگا دیا کہ حدیث مذکور میں واقع شدہ لفظ ”لا تستلونی... الخ“ کی بابت مولانا جھنڈاگری نے کہا کہ یہ لفظ زبان نبوی سے بحالت غضب نکل تھی۔ الخ (الشاہ جدید، ص: ۸۰)

القرض بریلوی بحر العلوم نے اختراع اکاذیب میں بڑی ترقی کر رکھی ہے، ساتھ ہی ساتھ خبط و تخلیط و اضطراب کا شکار ہو کر بریلوی بحر العلوم نے اسی روایت کے تحت مولوی عتیق الرحمن کی تیسرے نمبر والی اس حدیث کا ذکر بھی چھیڑ دیا جو بترتیب مولانا جھنڈاگری مکذوب ہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۸۱)

بریلوی بحر العلوم نے اپنی اس خبط الحواسی میں مولوی عتیق الرحمن کی ذکر کردہ چوتھے نمبر والی حدیث کا ذکر بلا ترتیب و بے ڈھنگے پن سے چھیڑ دیا۔ (الشاہ جدید، ص: ۸۱)

اسی قسم کے مفتری و مخبوط الحواس لوگ جس فرقے کے بحر العلوم قرار دے لیے گئے ہوں وہ جس قدر بھی بے راہ رو ہوں کم ہے۔

بریلوی بحر العلوم کی منتخب کردہ تیسری حدیث پر بحث:

اپنے سر پرست مولوی عتیق الرحمن کی تیسرے نمبر پر دلیل بنائی ہوئی حدیث کا حشر دیکھ کر بریلوی بحر العلوم نے اس کا ذکر تک نہ کیا، کیونکہ اس کا مکذوب و موضوع ہونا جس انداز میں مولانا جھنڈاگری نے واضح کیا تھا، اسے دیکھتے ہوئے جواب سے عاجز ہونے کے سبب ساکت رہنے ہی میں موصوف بریلوی بحر العلوم نے عافیت سمجھی، مگر چوتھے نمبر پر مولوی عتیق الرحمن کی ذکر کردہ حدیث ”لا تسئلونی عن شیء إلا نبا تکم و أنا فی مقامی هذا“ جسے بریلوی بحر العلوم نے تیسری حدیث کہہ کر نقل کیا ہے، اس کی بابت مولانا جھنڈاگری نے جو کچھ کہا تھا، اس کا حاصل یہ ہے کہ اس حدیث کے تمام طرق و الفاظ کو مجموعی طور پر دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات آپ نے بکثرت سوال سے منع کرنے کی غرض سے خفگی کی حالت میں منبر پر کہتے ہوئے صراحت کر دی تھی کہ جب تک میں منبر پر موجود ہوں تب تک تم فی الوقت جو سوال بھی کرو گے، اس کا میں جواب دوں گا جس سے صاف طور پر معلوم ہوتا ہے کہ کیے جانے والے ہر سوال کا جواب آپ ﷺ نے منبر پر رہنے تک دینے کی بات کہی تھی، اس لیے یہ وقتی چیز تھی، جسے دائمی قرار نہیں دیا جاسکتا، خصوصاً اس صورت میں کہ نصوص شرعہ میں آپ ﷺ کے حاضر و ناظر و عالم الغیب ہونے کی نفی کی گئی ہے۔ (تردید حاضر و ناظر، ص: ۴۳-۴۶)

www.KitaboSunnat.com

بریلوی بحر العلوم سے اس سلفی بدعت شکن تحریر کا جواب ممکن نہ تھا، اس لیے حسب عادت تمسخر و استہزاء و دشنام طرازی و بہتان بازی سے کام بنایا، مولانا جھنڈاگری نے پوری بحث میں یہ کہیں نہیں کہا تھا کہ حالت غضب میں آپ ﷺ خلاف امر واقع بات بھی کہہ سکتے تھے، اس طرح کا کاروبار تو بریلوی لوگ غضب اور

غیر غضب ہر حال میں کرتے رہتے ہیں، مگر بریلوی بحر العلوم نے مولانا جھنڈا نگری پر یہ اتہام لگا دیا کہ موصوف کہتے ہیں کہ حالت غضب میں آپ ﷺ خلاف امر واقع بات کہہ بیٹھے۔ (الشاہد جدید، ص: ۱۴، ۱۵)

کہاں تک شکوہ کیا جائے بریلوی بحر العلوم کی افترا پر دازیوں کا؟ مولانا جھنڈا نگری نے اس بحث میں یہ کہیں نہیں کہا تھا کہ وقتی طور پر تھوڑی دیر کے لیے آپ ﷺ کو انکشاف تام اور سارے عالم کا علم حاصل ہو گیا تھا، مگر بریلوی بحر العلوم نے موصوف پر یہ اتہام بھی لگا دیا کہ تھوڑی ہی دیر کے لیے مولانا جھنڈا نگری نے یہ بات تسلیم کر لی ہے۔ (الشاہد، ص: ۱۴، ۱۵)

بریلوی بحر العلوم عجیب طرح کی لغو طرازیں اختراعی طور پر لکھنے اور کہنے کے عادی ہیں۔

بریلوی بحر العلوم کی منتخب کردہ چوتھی حدیث پر بحث:

بریلوی بحر العلوم اور ان کے سرپرست مولوی عتیق الرحمن کی دلیل بنائی ہوئی چوتھی حدیث کا صرف ایک جزو اس جگہ بریلوی بحر العلوم نے نقل کیا ہے، پوری حدیث زیادات مسند احمد میں اس طرح منقول ہے:

”قال عبد الله: حدثني أبي ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن أشعث بن عبد الله عن شهر بن حوشب عن أبي هريرة قال: جاء ذئب إلى راعي غنم فأخذ منها شاة، فطلبه الراعي حتى انتزعها منه، فصعد الذئب على تل، فأقعى واستشفر، وقال: قد عمدت إلى رزق رزقه الله أخذته، ثم انتزعتني، فقال الرجل: تالله إن رأيت كالיום ذئباً يتكلم! فقال الذئب: أعجب من هذا رجل في النخلات بين الحرثين يخبركم بما مضى وما هو كائن بعدكم، قال فكان الرجل يهودياً فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره وأسلم، فصدقه النبي صلى الله عليه وسلم أنها أما رات بين يدي الساعة، قد أوشك الرجل أن يخرج فلا يرجع حتى يحدثه نعلاه وسوطه بما أحدثه أهله بعده.“¹

یعنی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک گلہ بان کے پاس بھیڑیا آیا، جس کے قافلہ سے اس نے ایک بکری لے لی، گلہ بان نے بھیڑیے کا پیچھا کیا، حتیٰ کہ اس سے بکری کو چھڑا لیا، بھیڑیا ایک ٹیلہ پر چڑھ کر دم

① مسند أحمد (۲/۳۰۶) دلائل النبوة للبيهقي (۶/۳۹ تا ۴۴) خصائص كبرى للسيوطي (۲/۶۱) بحواله أحمد وابن سعد واليزار والحاكم والبيهقي وأبي نعيم، ورواه البغوي في شرح السنة كما في المشكوة، باب في المعجزات، الفصل الثاني، والبداية والنهاية (۶/۱۵۹، ۱۶۰)

دبا کر سرین کے بل بیٹھ گیا اور چرواہے سے بات کرنے لگا کہ اللہ نے مجھے جو روزی دی تھی تم نے مجھ سے چھین لی ہے، تو چرواہے نے کہا کہ بخدا میں نے آج کی طرح کبھی کوئی معاملہ نہیں دیکھا کہ بھیڑیا آدمی سے بات کر رہا ہے۔ بھیڑیے نے کہا کہ اس سے بھی زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ دوحروں کے درمیان واقعہ مدینہ منورہ کے باغات کھجور میں ایک آدمی تمہیں گزشتہ آئندہ کی باتیں بتلاتا ہے، یہ چرواہا گلہ بان آدمی یہودی تھا، وہ خدمت نبوی میں آیا اور آپ کو اس واقعہ کی خبر دی اور مسلمان بھی ہو گیا، آپ ﷺ نے اس کی تصدیق کرتے ہوئے فرمایا کہ قیامت سے پہلے کچھ علامات ظاہر ہوں گی، حتیٰ کہ گھر سے نکل کر دوبارہ واپس آنے والے آدمی کو اس کے جوتے اور جوتے کے تسمے تک اس کو گھر سے باہر جانے کے بعد گھر والوں کے ساتھ پیش آمدہ حالات کی خبریں دیں گے۔

اس روایت سے بریلوی استدلال کے ابطال میں خطیب الاسلام مولانا جھنڈا انگری نے جو کچھ فرمایا تھا، اس کا حاصل یہ ہے کہ اس روایت سے بریلوی استدلال کا صحیح ہونا اس بات پر موقوف ہے کہ اس میں واقعہ شدہ کلمہ ماموصولہ عموم و استغراق کے لیے آیا ہو، حالانکہ ایسا ہمیشہ نہیں ہوتا، ورنہ لازم آئے گا کہ اس روایت میں جو یہ تقریر ہے کہ رسول اللہ ﷺ تمام لوگوں کو ماکان و مایکون کی خبر و تعلیم دیتے تھے، تو اس تصریح کے مطابق تمام کے تمام لوگ تعلیم الہی کی بدولت عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں اور یہ بات بریلوی لوگ مانتے نہیں، اس لیے خود بریلوی اصول سے یہ استدلال باطل و مکذوب قرار پاتا ہے، نیز بریلویوں کی پیش کردہ یہ دلیل ان کے مطابق نہ ہونے کے سبب بھی بریلوی استدلال باطل و مکذوب ہے، کیونکہ بریلوی دعویٰ جمیع علوم غیب پر آپ ﷺ کی واقفیت کا ہے اور روایت مذکورہ صرف بعض امور غیب سے واقفیت پر دلالت کرتی ہے اور یہ طریق استدلال اصول مناظرہ و اصول استدلال کے مطابق باطل ہے۔ (ماحصل از تردید حاضر و ناظر: ۴۷، ۴۸)

ہم کہتے ہیں کہ روایت مذکورہ سے بریلوی استدلال کے ابطال و تکذیب کے لیے مولانا جھنڈا انگری کی یہ بات بہت کافی ہے، مگر یہود و نصاریٰ کے خصائل میں سے ایک خصلت اللہ تعالیٰ نے یہ بیان کی ہے:

﴿وَلَيُنَّ الَّذِينَ آتَيْنَا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ﴾ [البقرہ: ۱۴۵]

یعنی اگر یہود و نصاریٰ کے سامنے تمام آیات میں سے ہر آیت بھی پیش کر دیں تو بھی یہ ہٹ دھرم و ضدی و تکذیب حقائق کے عادی ناخدا ترس لوگ آپ ﷺ کی بات نہ مانیں گے۔

اور یہ حدیث نبوی بیان کی جا چکی ہے کہ میری امت کے کچھ لوگ یہود و نصاریٰ اور اقوام سابقہ کے طور

وطریق پر چلنے لگیں گے۔

مولانا جنڈاگری کی یہ بات روایت مذکورہ کو صحیح و معتبر فرض کر لینے کی صورت میں ہے، ورنہ روایت مذکورہ ان الفاظ کے ساتھ جن پر بریلوی استدلال کا دار و مدار ہے، غیر صحیح و غیر معتبر ہے، جس کی تفصیل یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہ سے نقل کرنے والے شہر بن حوشب پر بہت سارے ائمہ جرح و تعدیل کو سخت کلام ہے، حتیٰ کہ امام شعبہ و امام ابن عون وغیرہ نے متردک، ابن عدی نے ضعیف جداً، ابن حبان نے مطلقاً ساقط الاعتبار کہا، یحییٰ بن قتان بھی اسے متردک قرار دیے ہوئے تھے اور ابن عون کے قول ”ترکوه“ سے پتہ چلتا ہے کہ عام اہل علم نے موصوف کو متردک قرار دیا ہے۔ یہ ساری تفصیل تہذیب التہذیب، میزان الاعتدال، البحر و چین لابن حبان، الکامل لابن عدی، الضعفاء للعقيلي وغیرہ میں بھی موجود ہے۔

الضعفاء للعقيلي (۲/۱۹۲) میں یہ صراحت بھی ہے کہ موصوف سبائی یعنی غالی قسم کا رافضی تھا اور یہ معلوم ہے کہ غالی بدعتی کی وہ روایت خصوصی طور پر ساقط الاعتبار ہے جو بدعت کی تائید کرتی ہو اور روایت مذکورہ کا تائید بدعت کرنا بہت واضح ہے۔ بعض اہل علم بشمول امام بخاری نے موصوف کو اس درجہ کا ثقہ قرار دیا ہے، جس کی حدیث حسن ہوتی ہے، مگر یہ بالکل ظاہر بات ہے کہ جس حسن الحدیث راوی کی روایت میں دوسری علل قاذبہ بھی موجود ہوں اور وہ بذات خود اس قدر اہل علم کے یہاں اس حد تک غیر معتبر ہو کہ متردک قرار دیا گیا ہو، اس کی تائید بدعت کرنے والی روایت معتبر نہیں مانی جاسکتی، جب کہ وہ سبائی رافضی بھی ہو۔ ارجح اقوال لکھنے کا التزام کرنے والے حافظ ابن حجر نے تقریب التہذیب میں موصوف شہر کی بابت کہا ہے کہ ”صدوق کثیر الأوهام والإرسال“ اور جو صدوق راوی کثیر الأوهام کی صفت سے متصف ہو، اس کی صرف وہی روایت معتبر مانی جاسکتی ہے، جس میں عدم وقوع وہم کا ثبوت ہو اور زیر نظر روایت میں عدم وقوع وہم کا ثبوت ہی نہیں، بلکہ وقوع وہم کا ثبوت ہونے کے ساتھ روایت مذکورہ نصوص شرعیہ کے خلاف ہونے کے سبب ساقط الاعتبار ہے، جس کی مزید تفصیل آگے آرہی ہے۔

حاصل یہ ہے کہ اصول عامہ اور نصوص شرعیہ کے خلاف ہونے کے سبب شہر جیسے کثیر الأوهام و مجروح راوی کی روایت مذکورہ ساقط الاعتبار ہے، شہر موصوف سے اسے روایت کرنے والے اشعث بن عبد اللہ بن جابر بصری اگرچہ ثقہ ہیں، مگر حافظ عقيلي نے کہا ہے کہ ”فی حدیثہ وہم“، یعنی اشعث موصوف کی روایت میں وہم واقع ہوا کرتا ہے۔ (الضعفاء للعقيلي: ۱/۲۹)

امام دارقطنی نے کہا کہ ”یعتبر بہ“ یعنی متابع ملنے کی صورت میں ہی موصوف اشعث کی روایت معتبر ہو سکتی ہے، امام ابو حاتم رازی نے کہا: ”شیخ“ موصوف اشعث شیخ ہیں اور محدثین کی اصطلاح میں یہ لفظ بھی تجرّح ہے، جو ”یعتبر بہ“ کے ہم معنی ہے۔ (عام کتب مصطلح حدیث) امام بزار نے موصوف اشعث کو ”لین الحدیث“ کہا، یہ بھی تجرّح و یعتبر بہ و شیخ کے ہم معنی ہے، یہ تفصیل تہذیب الجہذیب اور حاشیہ الضعفاء للعقيلي ترجمہ اشعث میں موجود ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ بلا متابع موصوف کی روایت ساقط الاعتبار ہے، اور اس میں شک نہیں کہ موصوف کی روایت کے جن الفاظ پر بریلوی استدلال موقوف ہے، ان کی نقل میں اشعث کا کوئی متابع نہیں، لہذا مذکورہ بالا دونوں علل قادمہ کے باعث، نیز نصوص شرعیہ اور اصول عامہ کے معارض ہونے کے سبب ان الفاظ کے ساتھ روایت مذکورہ ساقط الاعتبار ہے۔

یہ روایت شہر بن حوشب نے ابو ہریرہ کے علاوہ دوسرے صحابی ابو سعید خدری سے بھی اس طرح نقل کر رکھی ہے کہ بظاہر معنوی طور پر وہ حدیث ابو ہریرہ کے ہم معنی نظر آتی ہے۔^①

چونکہ اس روایت کا دارودمدار بھی شہر پر ہے اور اس کی سند میں بھی دوسری علل قادمہ موجود ہیں، اس لیے سنداً ساقط الاعتبار ہونے کے ساتھ اس میں ایک دوسری بھاری علت قادمہ پائی جاتی ہے کہ ابو ہریرہ والی روایت میں یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ جس آدمی سے بھیڑیے نے بات کی تھی وہ یہودی تھا اور ابو سعید خدری والی روایت میں یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ جس سے بھیڑیے نے بات کی وہ ”اعرابی“ یعنی بدوی تھا، ایک مجروح شخص کا ایک ہی معاملہ میں متعلقہ شخص کو یہودی کہنا اور پھر اس کو اعرابی بھی کہنا کھلا ہوا اضطراب و تضاد ہے، جو روایت کے معتبر قرار پانے میں قوی قادمہ اور مانع ہے، اس سے اس بات کی تصدیق ہوتی ہے کہ شہر فی الواقع کثیر الوہم راوی ہے اور روایت مذکورہ کا یہ قادمہ اضطراب کسی طرح دور ہونے والا نہیں، اس لیے فرقہ بریلویہ کا اپنے عقیدہ باطلہ پر اس سے استدلال باطل ہے۔

حضرت ابو ہریرہ سے شہر کی نقل کردہ روایت مذکورہ کی سند میں معمر بن راشد راوی اگرچہ ثقہ ہیں، مگر حافظ ذہبی نے کہا کہ ”لہ أوہام معروفة“۔ امام ابو حاتم رازی نے کہا ہے:

”صالح الحدیث، وما حدث بہ بالبصرة فقیہه أغالیط.“ (میزان الاعتدال: ۴/ ۱۵۴)

حافظ ذہبی و امام ابو حاتم رازی کی بات معنوی طور پر ایک ہی درجہ کی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ

① ملاحظہ ہو تفصیل کے لیے: دلائل النبوة للبيهقي (۶/ ۴۲ ۴۳) البلیة والنہایة (۶/ ۱۵۹) بحوالہ مسند أحمد (۳/ ۸۹) وغیرہ۔

موصوف کی جس روایت میں وہم واقع ہوا ہو وہ معتبر نہیں اور روایت مذکورہ میں وقوع وہم بلکہ وقوع اضطراب متحقق ہے، ان متعدد علل قادمہ کے ہوتے ہوئے مذکورہ الفاظ کے ساتھ یہ روایت غیر معتبر ہے۔

شہر بن حوشب سے روایت مذکورہ کا مروی ہونا اس قدر معروف و مشہور تھا کہ امام ابو نعیمہ قاسم بن فضل حدانی نے اسے شہر والی روایت کے بالمقابل ابونضرہ منذر سے مختلف معانی و الفاظ کے ساتھ نقل کر رکھا تھا، جب کہ بظاہر کچھ الفاظ میں دونوں کی روایتوں میں مشابہت ہے تو قاسم سے اسے روایت کرنے والے قاسم کے شاگرد شعبہ نے موصوف سے کہا: "لعلک سمعته من شہر بن حوشب؟ قال: لا، حدثنا أبو نضرہ الخ" اسی الفاظ مذکورہ کے ساتھ یہ روایت میں نے ابونضرہ ہی سے سنی ہے، نہ کہ شہر سے۔ (الضعفاء للعقبلی: ۳/۴۷۸) امام عقبلی نے یہ روایت ابونضرہ سے نقل کر کے یہ تبصرہ کیا ہے:

"قد روي قصة الذئب بإسناد غير هذا، وليس بالثابت." (الضعفاء للعقبلی: ۳/۴۷۸)

یعنی بھیڑیے والی روایت مذکورہ ابونضرہ کے علاوہ دوسری سند سے بھی مروی ہے، مگر وہ ثابت یعنی معتبر نہیں ہے۔

امام عقبلی کے اس بیان سے صاف ظاہر ہے کہ شہر والی روایت ساقط الاعتبار ہے، امام عقبلی کے بیان مذکورہ پر محشی نے یہ تعلق لگائی ہے کہ بھیڑیے سے متعلق ایک روایت صحیح البخاری کتاب فضائل الصحابہ مع فتح الباری (۱۸/۴۲) و صحیح مسلم باب فضائل الصحابہ (۷/۱۵۸) و مسند احمد میں بھی موجود ہے، مگر ہم کہتے ہیں کہ صحیحین والی روایت سے روایت شہر معنوی طور پر بالکل مختلف ہے، اس لیے امام عقبلی کا کلام مذکورہ شہر والی روایت پر ہماری ذکر کردہ علل قادمہ کی بنا پر برقرار ہے۔

ابونضرہ منذر بن مالک سے قاسم حدانی کی نقل کردہ روایت صحیحہ میں شہر والی روایت کے یہ الفاظ یعنی "يخبيركم بما مضى وما هو كائن بعدكم." کے الفاظ نہیں ہیں، بلکہ اس میں صرف "يخبير الناس بأخبار ما سبق" کے الفاظ ہیں، یعنی کہ آپ ﷺ لوگوں کو گزشتہ باتوں کی خبر دیتے ہیں اور اس سے بریلوی استدلال کی جڑ کٹ جاتی ہے۔ اور ان تمام روایات میں یہ بات مذکور ہے کہ بھیڑیے نے کہا کہ آپ ﷺ تمام ہی لوگوں کو اس طرح کی باتیں بتلاتے ہیں، جس کی بنا پر خطیب الاسلام مولانا جہنڈاگری نے فرمایا کہ بریلوی اصول سے لازم آتا ہے کہ تمام ہی لوگ خواہ یہود و نصاریٰ و مسلم و منافق ہوں، سب عالم الغیب و حاضر و ناظر ہو گئے، ظاہر ہے کہ اس بدعت شکن سلفی بات کے جواب سے بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلوی

زعماء عاجز ہیں اور رہیں گے، خواہ کتنی زیادہ لغو طرازی کریں۔ الحاصل بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلویوں کی زیر نظر متدل روایت سنداً ساقط الاعتبار ہونے کے ساتھ نصوص شرعیہ و اصول عامہ کے معارض ہونے کے سبب غیر مقبول ہے۔

زیر نظر روایت ”بخبر کم بما مضی وما هو کائن“ اور قرآنی آیات ﴿وَعَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُنُمْ تَعْلَمُونَ﴾ کے کلمہ ما کا استغراق و عموم کے لیے نہ ہونا بہت واضح ہے، مگر بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت کہا کہ کلمہ ما کا اصلی معنی عموم و استغراق ہوا کرتا ہے، جس سے پھیرنے کے لیے قرینہ صارفہ کی ضرورت ہے اور یہاں کوئی قرینہ صارفہ نہیں، اپنی یہ بات بریلوی بحر العلوم نے مولانا جہنڈا نگری پر سب و شتم و اتہام بازی کے ساتھ تحریر کی ہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۸۲، ۸۳)

حالانکہ مولانا جہنڈا نگری اور عام سلفی اہل علم قرینہ صارفہ کا ذکر واضح طور پر کر چکے ہیں کہ اس عموم و استغراق کے معنی میں لینے سے نصوص شرعیہ اور اسلام کے اصول عامہ مانع ہیں، اگر اپنی کج روی کی بنا پر اتنی بات بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مزاج لوگ نہ مانیں تو قصور کس کا ہے؟ اسی موقع پر بریلوی بحر العلوم نے حدیث عمر کے لفظ ”فَاعَلَمْنَا أَحْفَظْنَا“ کا ذکر بھی چھیڑ دیا ہے، اسے بھی بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلوی اپنے عقیدہ باطلہ کی دلیل میں پیش کیا کرتے ہیں، چنانچہ آگے چل کر الشاہ جدید (ص: ۸۳، ۸۴) میں ذکر کیا ہے، ہم بھی آگے چل کر اس کا جواب دیں گے، مگر سوال یہ ہے کہ ابتدائے آفرینش سے لے کر لوگوں کے جنت و جہنم میں داخل ہونے تک کے جملہ احوال کا بیان کر دینا کیا آپ ﷺ کے لیے ایک مجلس میں ممکن تھا؟ پھر جو آپ ﷺ کا یہ فرمان ہے کہ ”أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِأُمُورِ دُنْيَاكُمْ“ (عام کتب حدیث) اس کے ساتھ اس قسم کی احادیث کو نیز جن نصوص میں آپ کے لیے علم غیب کی نفی کی گئی ہے، ان کے ساتھ اس قسم کی احادیث کی تطبیق کی صرف یہی صورت ہے کہ ابتدائے آفرینش سے لے کر حساب و کتاب ہونے تک آپ ﷺ نے انہیں بنیادی باتوں کی خبر دی، جن کا علم اللہ نے آپ ﷺ کو دیا تھا اور نصوص سے معلوم ہو چکا ہے کہ آپ کو علم غیب میں صرف بعض امور کا علم دیا گیا تھا، جن کا تعلق امور شریعت سے تھا، یعنی کہ آپ ﷺ نے اپنی معلومات کے مطابق ابتدائے تخلیق سے لے کر دخول جنت و نار تک کی باتیں لوگوں کو بتائی تھیں، جن کو شریعت نے امور غیب مان کر آپ ﷺ سے علم غیب کی نفی کر دی ہے، جیسا کہ مکرر کرر بیان ہو چکا ہے۔

ہم دیکھتے ہیں کہ ابتدائے آفرینش سے لے کر آج تک کے امور معلومہ متعلقہ تاریخ پر مشتمل بعض کتابیں بیسوں ضخیم جلدوں پر مکتوی ہیں، جن میں سے صرف ایک جلد ہی کئی مجلسوں میں کئی دنوں میں پڑھی جاسکتی پھر یہ کیونکر ممکن ہے کہ ابتدائے تخلیق سے لے کر دخول جنت و جہنم تک کے تمام امور آپ ﷺ نے ایک مجلس میں بیان کر دیے ہوں؟ نیز ہم دیکھتے ہیں کہ آج کل کے اہل علم کتاب و سنت و اقوال امت کی بدولت ابتدائے تخلیق سے لے کر دخول جنت و جہنم سے متعلق جو معلومات رکھتے ہیں، انہیں کئی دنوں نہیں کئی ہفتوں نہیں، بلکہ کئی مہینوں میں بھی بیان کرنا مشکل ہے، پھر آپ ﷺ تمام امور کی خبر ایک ہی مجلس میں کیونکر دے سکتے تھے؟ آخر سننے والے لوگ انسان تھے اور انہیں اسی طرح سنایا جاسکتا ہے جس طرح عام انسانوں کو سنانے کا طریقہ ہے، پھر ایک مجلس میں ابتدائے آفرینش سے لے کر قیامت تک کی ساری باتیں کیوں کر سنائی جاسکتی تھیں؟

تمام اہل علم پر بریلوی بحر العلوم کا اتہام:

اپنی مذکورہ بالا باتوں کے بعد بریلوی بحر العلوم نے کہا ہے:

”اس کے بعد میں نے ان آیتوں اور حدیثوں کو لکھ کر جن کو علم غیب اور حاضر و ناظر کی نفی میں پیش کیا جاتا ہے، ان کے مقابلہ میں ان آیتوں اور حدیثوں کا ذکر کیا تھا، جن سے آپ کے حاضر و ناظر و عالم الغیب ہونے کا ثبوت ملتا ہے، پھر ان دونوں میں علمائے اسلام نے جو تطبیق دی اس کا ذکر کیا، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضور ﷺ عالم ماکان وما یکون ہیں، جیسا ثبوت علم کی آیات و احادیث بتا رہی ہیں، اور جن میں نفی ہے وہاں علم ذاتی کا غیر متناہی و علم حضوری وغیرہ مراد ہے، اللہ و رسول کے عالم الغیب ہونے میں بے شمار فرق ہے، جس طرح مولانا جھنڈانگری نے بندہ و خدا کے سمیع و بصیر ہونے میں فرق کیا ہے۔“ (الشاہد جدید، ص: ۱۵)

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ آیات و احادیث مذکورہ سے آپ ﷺ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کی نفی تو خیر ہوتی ہے، ان کے علاوہ بھی بہت سارے نصوص شریعہ سے ہوتی ہے، ان میں سے بعض کا ذکر ہوا، بعض کا حسب موقع آئندہ ہوگا، مگر جن آیات و احادیث کو بریلوی بحر العلوم نے بریلوی موقف کے ثبوت میں پیش کیا ہے ان کے بارے میں موصوف خود معترف ہیں کہ ان کی دلالت موقف بریلویہ پر ظنیہ ہے، یعنی کہ باعتراف بریلوی بحر العلوم موصوف کے پیش کردہ دلائل مذکورہ ظنی ہیں اور باعتبار

حقیقت یہ دلائل ظنیہ نہیں بلکہ بریلوی اوہام و خرافات و اضغاث احلام ہیں، اور دونوں قسم کے نصوص میں علمائے اسلام نے وہ تطبیق نہیں دی ہے، جس کو موصوف بریلوی بحر العلوم نے ان کی طرف منسوب کیا ہے، بلکہ بریلوی بحر العلوم کی علمائے اسلام پر یہ اتہام بازی ہے، جیسا کہ بیان ہوا اور آگے چل کر اس پر تفصیلی تحقیق پیش کی گئی ہے، علمائے اسلام نے تو متفق اللسان ہو کر بریلویوں کی بات کو کفر و شرک قرار دیا ہے، صرف بعض لوگوں نے احتیاط کرتے ہوئے بذریعہ تاویل اس طرح کے لوگوں پر کفر و شرک کا فتویٰ نہیں لگایا، مگر انہوں نے فی نفسہ اس بات کے کفر و شرک ہونے کی مطلقاً نفی نہیں کی، مثلاً نصوص شرعیہ میں آپ کے لیے استعمال ہونے والے جس لفظ شاہد و شہید کو بذریعہ اکاذیب بریلوی لوگوں نے آپ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کی دلیل قرار دیا ہے، اسے اس بریلوی معنی میں استعمال کرنے کو عام خنفی علماء نے بالصراحت کفر و شرک اور جہل و ضلال قرار دیا ہے، جیسا کہ تفصیل گزری۔

بندہ و خدا کے سمج و بصیر والی تفریق مذکورہ خود بریلوی فرقہ کو بھی تسلیم ہے، مگر رسول کو بھی اللہ کے ساتھ عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے کی اجازت شریعت نے دی ہے نہ اہل علم نے دی ہے، اس طرح کی بات خنفی علماء کی نظر میں ایسے جاہلوں اور احمقوں نے کہی ہے، جن پر عام خنفی علماء کے لگائے ہوئے فتویٰ کفر کو تاویل و توجیہ کے ذریعہ بعض خنفی علماء نے کسی طرح ٹالنے کی احتیاطی کوشش کی ہے، ورنہ وہ بھی بریلویوں والے معنی کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کے کفر ہونے کا انکار نہیں کر سکتے ہیں، جیسا کہ تفصیل گزری اور آگے مزید تحقیق آ رہی ہے۔

اپنی خود ساختہ بات کو اہل علم کی طرف منسوب کرنے والے بریلوی بحر العلوم نے کہا:

”اقوال علماء کے سلسلے میں میں نے کہا تھا کہ آپ انہیں دیکھ کر بد کیے نہیں، کیونکہ یہ آپ کے اس الزام کا جواب ہے کہ حاضر و ناظر ماننا اہل بریلی کی ایجاد ہے، کیونکہ جو اقوال علماء ہم نے پیش کیے، وہ بریلوی علماء کے نہیں ہیں، ان اقوال کو ہم آئندہ صفحات میں ذکر کریں گے۔“

(الشاہد جدید، ص: ۱۶)

ہم کہتے ہیں کہ یہ بھی بریلوی تلمیذ کاری ہے، جس کی حقیقت بہت حد تک واضح ہو گئی ہے اور آئندہ زیادہ تفصیل سے واضح ہوگی۔ اپنی ان لغو طرازیوں کے بعد بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”ہم نے یہاں تک طرفین کی پوری بحث کا خلاصہ تحریر کر دیا، انشاء اللہ کسی کو ناقص ترجمانی کی

شکایت نہیں ہوگی۔“ الخ (الشاہ جدید، ص: ۱۶)

بریلوی بحر العلوم کی اس بات کا سلسلہ بریلوی اکاذیب پر مشتمل ہونے کے ساتھ دور تک چلا گیا ہے، جس کا مکذوب و باطل اور لغو و لائعی ہونا ظاہر ہو چکا ہے۔

بہت سارے فضائل کے اثبات کے لیے دلائل قطعیہ کی ضرورت ہے:

کسی بھی مدعی ایمان و اسلام اور صاحب علم و فضل اور اہل دانش و بینش کو اس معاملہ میں اختلاف نہیں کہ کسی انسان و آدمی اور فرد بشر کا اللہ تعالیٰ کا رسول و نبی ہونا ایک طرح سے بہت بڑا اعزاز و اکرام ہے اور یہ بات صاحب نبوت در رسالت آدمی کے لیے بہت بڑی فضیلت ہے، یعنی کہ کسی آدمی کا اللہ کا رسول و نبی ہونا باب فضائل سے تعلق رکھنے والا مسئلہ ہے اور باب فضائل سے تعلق رکھنے والے اس مسئلہ کا باب عقائد سے متعلق ہونا بھی متفق علیہ و اجماعی امر ہے۔ اس میں کسی بھی شخص کا اختلاف نہیں اور نہ فی الواقع یہ معاملہ اس لائق ہے کہ اس میں کسی فرد بشر کو کسی قسم کا کوئی اختلاف ہو، یعنی کہ رسول و نبی کو رسول و نبی ماننا، جاننا اور کہنا ایک عقیدہ ہے۔ اسی طرح یہ عقیدہ اس نبی و رسول کے لیے ایک بہت بڑی فضیلت بھی ہے اور اس میں بھی کسی کا کوئی اختلاف نہیں کہ فضیلت والے اس عقیدہ کے صحیح ہونے پر قطعی الدلالہ و قطعی الثبوت دلائل عقلیہ و نقلیہ کا ہونا لازم و ضروری ہے۔

دلائل عقلیہ کے سلسلے میں ہو سکتا ہے کہ کسی شق و زاویہ کے معاملہ میں انسانوں کے درمیان کسی قسم کا کوئی اختلاف پایا جائے، کیونکہ عقل انسانی میں باہم بہت زیادہ تفاوت و فرق ہوا کرتا ہے، مگر دلائل نقلیہ میں کسی قسم کا کوئی اختلاف نہیں ہے، یعنی کہ اس میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں کہ کسی آدمی کے نبی و رسول ہونے پر قطعی الدلالہ و قطعی الثبوت دلائل عقلیہ کا ہونا لازم و ضروری ہے، لیکن اگر کسی قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نقلی دلیل سے ثابت ہو جائے کہ فلاں آدمی و انسان و بشر و شخص نبی و رسول نہیں ہے تو اس کا نبی و رسول قرار دیا جانا خارج از بحث ہے، اسے قطعاً کسی بھی صورت میں نبی و رسول نہیں کیا جاسکتا، مثلاً بعثت محمدی کے ساتھ سلسلہ نبوت و رسالت قطعی الدلالہ و قطعی الثبوت نقلی دلیل کے ذریعہ ختم ہو گیا، اب بعثت محمدی کے بعد کسی فرد کا دعویٰ رسالت و نبوت ساقط الاعتبار ہی نہیں مکذوب و باطل و افتراء و بہتان و اتہام بھی ہے۔

دجال لعین کا ابتدا میں یہی دعویٰ ہوگا کہ میں اللہ کا رسول و نبی ہوں، مگر اس کا یہ دعویٰ اس لیے باطل و مکذوب و افتراء و اتہام و بہتان مانا گیا ہے کہ بعثت محمدی کے ساتھ سلسلہ نبوت کا ختم ہونا دلیل قطعی سے ثابت

ہو چکا ہے، اسی طرح عہد نبوی میں بھی بعض مدعیان نبوت ظاہر ہوئے اور وفات نبوی کے بعد فوراً ہی تین تین آدمی دعویٰ نبوت و رسالت لے کر اٹھ کھڑے ہوئے، مگر تمام اہل اسلام نے متفقہ و اجماعی طور پر ان مدعیان رسالت و نبوت کے دعویٰ نبوت و رسالت کو مکذوب و باطل قرار دے کر ان سے قتال و جہاد کیا اور ان کے مقابلہ میں بہت سارے صحابہ کرام و تابعین عظام رضی اللہ عنہم لڑتے ہوئے شہید ہو گئے، یہی معاملہ دوسرے متعدد مدعیان نبوت و رسالت کے ساتھ بھی اہل اسلام نے متفقہ طور پر کیا اور دجال اعظم کے ساتھ بھی اہل اسلام کا یہی معاملہ ہوگا۔

کوئی بھی مومن و مسلم یہ ماننے کے لیے تیار نہیں کہ کسی انسان کا نبی و رسول ہونا ایک فضیلت ہے اور اس طرح کی فضیلت والی بات کے لیے دلیل قطعی نہیں بلکہ دلیل ظنی اور اوہام و خیالات پر آگندہ ہی کافی ہیں، اس لیے ہر مدعی نبوت و رسالت کے دعویٰ نبوت و رسالت کو صحیح تسلیم کر لینا چاہیے، اگرچہ اس پر دلیل قطعی موجود نہ ہو، صرف ظنون و اوہام ہی اس دعویٰ پر دلیل ہوں، پھر جب کہ قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ دلائل نقلیہ سے صریح طور پر ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی دوسرا عالم الغیب و حاضر و ناظر نہیں ہے، نیز یہ کہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے رسولوں اور نبیوں نے قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ آیات الہی کی بنا پر اعلان کر دیا کہ ہم اپنے آپ کو عالم الغیب نہیں کہتے اور نہ ہم فی الواقع عالم الغیب ہیں، تو اللہ کے حکم سے اللہ کے رسولوں اور نبیوں کے اس اعلان کے باوصف کسی بھی شخص کا یہ دعویٰ جھوٹ و مکذوب و دروغ کے علاوہ کچھ ہو ہی نہیں سکتا کہ اللہ کے رسول و نبی عالم الغیب ہوا کرتے ہیں۔

پھر یہ جھوٹا اور افترا پرداز مدعی اگر یہ کہے کہ کسی آدمی اور نبوت و رسالت کے وصف سے متصف انسان کے لیے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کا دعویٰ اس آدمی اور نبی و رسول کے لیے ایک فضیلت کی بات ہے، اس لیے اس آدمی و نبی و رسول کو عالم الغیب قرار دیے جانے کے لیے یہ ضروری نہیں کہ قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نقلی دلائل ہی موجود ہوں، بلکہ کسی بھی آدمی کو عالم الغیب و حاضر و ناظر ماننے منوانے کے لیے اوہام و ظنون و پر آگندہ خیالات و مزعومات اور غیر قطعی الثبوت و غیر قطعی الدلالہ نقلی دلیلوں سے کام بن جائے گا، تو یہ محض ایک جھوٹ اور خانہ ساز و خانہ زاد اور خود ایجاد بات ہے۔

یہ تفصیل گزر چکی ہے کہ ام المؤمنین عائشہ نے رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے والے کو بہت بڑا کذاب و افترا پرداز کہا اور اس سے کسی نے اختلاف نہیں کیا، جب اللہ تعالیٰ نے اور اللہ

تعالیٰ کے حکم سے اس کے رسولوں اور نبیوں نے علی الاعلان کہہ دیا کہ اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا عالم الغیب و حاضر و ناظر نہیں اور یہ کہ کسی رسول و نبی کو عالم الغیب نہ کہو، تو اللہ اور اللہ کے رسولوں و نبیوں کے اس اعلان کے باوصف کوئی آدمی اگر یہ کہتا ہے کہ اللہ نے اور اللہ کے رسول و نبی نے اللہ کے علاوہ ہر نبی و رسول وغیرہ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہا ہے، تو اس آدمی کے کذاب و مکار اور اللہ و رسول کا مخالف و معاند ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں، اور اگر وہ کذاب و مکار اور اللہ و رسول کا مخالف و معاند شخص کہے کہ ہم اللہ کے علاوہ ہر نبی و رسول کو محض اس لیے عالم الغیب و حاضر و ناظر کہتے ہیں کہ ہم اسے باب عقائد کا مسئلہ ماننے کے بجائے باب فضائل کا مسئلہ سمجھتے ہیں، اس لیے ہماری اس بات پر قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نقلی دلائل کی ضرورت نہیں، تو یقیناً وہ شخص کذاب و مفتری ہے، نیز اگر اس طرح کا کذاب آدمی یہ کہے کہ ہم اللہ کے علاوہ ہر نبی و رسول اور ولی اللہ کو محض اس لیے عالم الغیب اور حاضر و ناظر وغیرہ سمجھتے اور ماننے و منوانے کی جدوجہد کرتے اور زبان و قلم سے لکھتے اور کہتے ہیں کہ ہمارے اوپر اللہ و رسول کی محبت و عقیدت اور عشق الہی و عشق نبوی کا بھوت اور نشہ سوار ہے تو کوئی شک نہیں کہ یا تو واقعی وہ شخص عشق کے بھوت و نشہ کے غلبہ کے سبب دماغی توازن کھو بیٹھا ہے، یا پھر انتہا درجہ کا مکار و چال باز ہے کہ کسی مصلحت و غرض کے تحت اس قسم کی مکاری و چال بازی سے کام لے رہا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے احکام و فرامین اور اللہ کے حکم کے مطابق اللہ کے رسول و نبی کے اعلان کی متابعت و پیروی میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے ایک دفعہ نہیں بہت دفعہ اور ایک آدمی سے نہیں بلکہ بہت سارے آدمیوں سے علی الاعلان باگ و دل زور و شور و جوش و خروش سے صراحت و وضاحت کے ساتھ کہا کہ جو شخص خود کو یا ہمارے نبی و رسول کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہے، وہ بہت بڑا افترا پرداز و جھوٹا و کذاب ہے، ام المؤمنین کی یہ بات احکام الہی و فرامین مصطفویہ کے دوسرے الفاظ میں تعبیر تھی، اس لیے ان کے عہد کے تمام صحابہ و تابعین نے ان کی اس بات کے خلاف کسی قسم کی لب کشائی نہیں کی، بلکہ کسی نے بالصرحت اپنی زبان سے بذریعہ اعلان اور کسی نے بذریعہ سکوت ام المؤمنین کی اس بات سے اپنا تعلق ظاہر کیا۔

اس میں شک نہیں کہ حضرت ام المؤمنین والا قول مذکور حکماً و حقیقتاً نصوص شرعیہ کے ہم معنی ہے، نیز ان کی اس بات پر تمام صحابہ کا اجماع سکوتی بھی ہے اور اجماع صحابہ بالاتفاق حجت شرعیہ کا درجہ رکھتا ہے، بعد والوں کے اجماع کے بدرجہ حجت شرعیہ ہونے پر اگرچہ اختلاف ہے، مگر اجماع صحابہ کا حجت شرعیہ ہونا غیر

اختلافی ہے اور صحابہ کے بعد والوں کا اجماع امت ہمارے نزدیک از روئے تحقیق راجح طور پر حجت شرعیہ ہے اور ہم دیکھتے ہیں کہ نصوص شرعیہ سے مستفاد و ماخوذ اس قول ام المؤمنین سے عہد صحابہ سے لے کر اواخر تیرہویں صدی ہجری تک کسی قابل ذکر آدمی نے اظہار اختلاف نہیں کیا، اس لیے نصوص شرعیہ سے مستفاد و ماخوذ جس قول ام المؤمنین پر عہد صحابہ سے لے کر قرون متاخرہ تک اجماع رہا اس سے اختلاف کرنے والا شخص یقیناً بہت بڑا مفتری و کذاب ہے، اگر وہ کہتا ہے کہ میں یہ بات حب نبوی کے جنون عشق میں گرفتار ہو کر کہتا ہوں تو ایسے جنونی آدمی کی بات بہر حال دیوانگی والی بات ہے، ہوش و خرد کی بات نہیں۔

اللہ کے علاوہ کسی نبی و رسول کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنا عقیدہ ہے یا فضیلت والی بات؟

ہم کہہ چکے ہیں کہ بہت سارے امور عقائد کا تعلق فضیلت سے ہے، یعنی عقیدہ والی باتیں ساری باتیں فضیلت والی باتیں بھی ہیں، اللہ کے علاوہ رسولوں اور نبیوں خصوصاً آخری نبی محمد ﷺ کو عالم الغیب کہنے والے لوگ ایک زمانہ تک اپنی اس بات کو اپنا عقیدہ کہا کرتے تھے اور اس معاملہ کو باب عقائد کے امور و مسائل میں شمار کرتے تھے، جس قبوری شریعت میں اس عقیدہ کو قبوری شریعت کا امتیازی عقیدہ کہا جاتا ہے اور قبوری و غیر قبوری لوگوں کے درمیان اسے نقطہ فارق و فاصل مانا جاتا ہے، اس کے بانی بھی اسے عقیدہ ہی کہتے، لکھتے اور مانتے تھے، اور چونکہ اس خانہ ساز عقیدہ کو رسولوں و نبیوں کے لیے فضیلت والی بات بھی بانی قبوری شریعت مانتے تھے، اس لیے اسے بیک وقت عقیدہ و فضیلت قرار دینے میں کوئی حرج نہیں محسوس کرتے تھے، گویا دونوں میں سے کسی قسم کا کوئی حقیقی فرق نہیں مانا جاتا تھا، بریلویت کے علم برداروں میں سے مصنف خیر الانبیاء مولوی عتیق الرحمن بھی اپنی کتابوں میں اس بات کو اپنا اور اپنے فرقے کا عقیدہ بتلایا کرتے تھے اور اسے رسولوں نبیوں کی فضیلت بھی مانتے تھے، دونوں کے درمیان تفریق نہیں رکھتے تھے، چنانچہ رضا خانیوں عرف بریلویوں کی ایک تحریر کہ ”آپ ﷺ کو جو حاضر و ناظر عالم الغیب نہ سمجھے وہ بے دین ہے۔“ کو مولانا عتیق الرحمن بریلوی کے سامنے پیش کر کے پوچھا گیا کہ کیوں صاحب آپ بھی رسول اللہ ﷺ کو حاضر و ناظر عالم الغیب سمجھتے ہیں؟ اس پر موصوف مولانا عتیق الرحمن نے جواب دیا:

”بے شک میرا بھی یہی عقیدہ ہے۔“ (خیر الانبیاء، ص: ۵)

موصوف مولوی عتیق الرحمن نے اس کی مزید تصریح یہ کی کہ ”جملہ اہل اسلام آپ کو حاضر و ناظر مانتے

تھے اور یہ اسلام کا قدیم عقیدہ ہے، صحابہ سے لے کر آج تک کسی کا اختلاف نہیں۔“ (خیر الانبیاء، ص: ۱۹)

نیز آپ کو حاضر و ناظر نہ ماننے والوں کو مولوی عتیق الرحمن نے باطل عقیدہ والا کہا ہے۔ (خیر الانبیاء: ۱۱)

نیز خیر الانبیاء کے ٹائٹل پر لکھا ہے کہ ”یہ مجالہ نافعہ برائے تصحیح عقیدہ حاضر و ناظر لکھا گیا ہے۔“

جس سے مستفاد ہوتا ہے کہ یہ بریلویوں کا ایک عقیدہ ہے، جس کا منکر ان کی نظر میں بے دین و مخالف اجماع ہے، جیسا کہ مولانا عتیق الرحمن کے بیان ”بے شک میرا بھی یہی عقیدہ“ اور ”یہ اسلام کا قدیم عقیدہ ہے“ کے جملوں سے ظاہر ہے۔ ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ عقیدہ فضیلت والی بات بھی ہے، اس لیے اگر اسے کسی بریلوی تحریر میں فضیلت کہا گیا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آسکتا کہ بریلوی لوگ اسے دو مختلف المعنی چیز سمجھتے اور کہتے ہیں، مگر مولوی عتیق الرحمن کے پروردہ نعمت بریلوی بجز العلوم علامہ مفتی اعظم مولانا عبدالمنان اعظمی نے دونوں الفاظ کو دو مختلف چیزیں قرار دیا، چونکہ ان سے پہلے کسی بریلوی نے تفریق والی یہ بات نہیں کہی تھی اور جس حنفی مذہب کی طرف فرقہ بریلویہ اپنے آپ کو منسوب کرتا ہے، اس کا اصول و ضابطہ ہے کہ کسی عقیدہ کے اثبات کے لیے قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ دلیل نقلی کی ضرورت ہوتی ہے، اس لیے فرقہ بریلویہ کے اس عقیدہ کے حامیوں سے بجا طور پر علماء اہل حدیث خصوصاً اور دوسرے علمائے اسلام عموماً مطالبہ کرتے رہے کہ اپنے اس خانہ زاد و خانہ ساز عقیدہ کے اثبات کے لیے کوئی قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ دلیل نقلی یعنی بالصراحت دلالت کرنے والی کوئی قرآنی آیت یا حدیث متواتر پیش کریں، مگر ظاہر ہے کہ قرآن کریم اور قرآن کریم کے حکم کے مطابق صاحب قرآن محمد ﷺ نہایت صراحت کے ساتھ اعلان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو عالم الغیب کہنا جائز نہیں اور نہ ہی اللہ کے علاوہ کوئی عالم الغیب ہے۔ اس لیے قبوری شریعت کے علم برداروں میں سے کسی ایک کو بھی اپنے خانہ ساز و خانہ زاد عقیدہ پر کوئی صریح الدلالہ آیت قرآنی و حدیث متواتر کا ملنا ناممکن و محال تھا، لہذا انہیں اثبات مدعا کے لیے بہت سارے خود ساختہ قسم کے ہتھکنڈے ایجاد کرنے پڑے اور اپنے اختیار کردہ موقف و مسلک کے خلاف پائی جانے والی صریح آیات و احادیث کے واضح معانی سے انحراف کرتے ہوئے ان کی بے جا تاویلات اور محتمل المعانی آیات و احادیث کے وہ معانی و مطالب ایجاد کرنے پڑے یا دوسروں کے ایجاد کردہ معانی و مطالب مستعار لینے پڑے، جن کے ایجاد و اختراع کی کوئی گنجائش قرآن مجید اور احادیث نبویہ نے باقی نہیں رہنے دی تھی۔

پھر بھی عام تو مولود فرقوں کی طرح اس فرقے نے بھی اصول و ضوابط کو بالائے طاق رکھ کر اسی طرح کے معانی و مطالب کا استعمال اپنے اثبات مدعا کے لیے کیا جس کی بہت ساری مثالوں کا تذکرہ ہمارے

ملاحظات کے ساتھ صفحات آئندہ میں ناظرین کرام مطالعہ فرمائیں گے۔ یہاں ہم کو یہ بتلانا ہے کہ بریلوی بحر العلوم نے اپنے پیش رو بریلوی قائدین کے برعکس یہ کہنا شروع کیا کہ غیر اللہ کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا عقیدہ نہیں، بلکہ ایسی فضیلت والی بات ہے جس کے اثبات کے لیے قطعی الثبوت و قطعی الدلیل قطعاً یعنی قرآنی آیات و متواتر المعانی احادیث نبویہ کی قطعاً ضرورت نہیں، بلکہ اس کے اثبات کے لیے ظنون و اوہام و احتمالات ہی بہت کافی اور وافی ہیں، چنانچہ بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”یہ مسئلہ یعنی رسول و نبی کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا عقائد میں سے ہرگز نہیں کہ اس کے لیے دلیل قطعی کی ضرورت ہو، بلکہ یہ فضائل نبویہ میں سے ہے۔“ (الشاہد قدیم ایڈیشن، ص: ۳۶)

”اسی طرح مسئلہ حاضر و ناظر جو فضائل محمد سید المرسلین میں سے ایک فضیلت ہے، اس کے ثبوت کے لیے دلیل ظنی کافی ہے، دلیل قطعی کی قطعاً ضرورت نہیں۔“ (الشاہد قدیم، ص: ۱۳)

اپنے ان بیانات میں بریلوی بحر العلوم نے زیر نظر مسئلہ کا باب عقائد سے ہونا غلط بتلایا ہے بلکہ اسے فضیلت قرار دے کر دونوں میں تفریق کرتے ہوئے دعویٰ کر دیا کہ چونکہ یہ مسئلہ عقیدہ نہیں بلکہ فضیلت ہے، اس لیے اس کے اثبات کے لیے دلیل قطعی کی قطعاً ضرورت نہیں، بلکہ اس کے اثبات کے لیے دلیل ظنی کافی ہے، اس طرح موصوف بریلوی بحر العلوم نے اپنے پہلے والے بریلوی قائدین کی تکذیب اور ان کے دعویٰ سے انحراف و بغاوت کا راستہ اختیار کیا اور اسی پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ مزید کہا:

”ہمارے فاضل رحمانی مسئلہ حاضر و ناظر کو باب عقائد سے مانتے ہیں، مگر ہم بریلویوں کا دعویٰ ہرگز یہ نہیں کہ یہ مسئلہ باب عقائد سے ہے، ومن ادعیٰ فعلیہ البیان، اگر فاضل رحمانی کو دعویٰ ہے تو دلیل لائیں۔ تعجب ہے کہ جو علم سے اتنا کورا ہو کہ فضائل و عقائد کو ٹھیک سے نہ سمجھ سکے، وہ اپنے دماغ کو منطوق اسلام کا مخزن بتلائے اور علمی مسائل پر قلم اٹھائے۔“

ہر بو الہوس نے حسن پرستی شعار کی اب آبروئے شیوہ اہل نظر گئی“

(الشاہد قدیم ایڈیشن، ص: ۱۳)

”فاضل رحمانی کو عقائد و فضائل کی تمیز نہیں اور اس جہالت پر موصوف کو فخر بھی ہے۔“ (الشاہد، ص: ۱۳)

ان عبارتوں کے ذریعے یہ بتلا کر کہ مسئلہ حاضر و ناظر ہرگز عقیدہ نہیں بلکہ فضیلت ہے، جو اسے فضیلت کے بجائے عقیدہ کہے وہ جاہل و بدتمیز و بو الہوس ہے۔ بریلوی بحر العلوم نے تنصیص و تشریح کر دی کہ ان کے

جملہ قیوری پیشرو جاہل و بدتمیز و بو الہوس ہیں اور خود بریلوی بحر العلوم بھی اپنے اس فتویٰ کی بدولت جاہل و بدتمیز و بو الہوس قرار پائے، جو خود بھی اس مسئلہ کو عقائد میں شمار کیے ہوئے ہیں، بریلوی بحر العلوم کی مذکورہ بالا عبارتوں سے صاف ظاہر ہے کہ وہ مسئلہ زیر بحث کو کسی معنی میں بھی باب عقائد سے نہیں مانتے، بلکہ اسے جو باب عقائد سے مانے اسے موصوف جاہل و بدتمیز و بو الہوس کہتے ہیں، مگر یہی بریلوی بحر العلوم ایک جگہ فرماتے ہیں:

”سب سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ مسئلہ حاضر و ناظر، علم غیب یا جسم اطہر کے سایہ نہ ہونے کی بحث یا اس قسم کے دیگر مسائل کا تعلق عقیدے کے ساتھ بایں معنی ہرگز نہیں کہ جس طرح حضور ﷺ کی رسالت کا اقرار ضروری ہے، اسی طرح ان کا اقرار بھی فرض ہے، بلکہ ان کا تعلق باب فضائل سے ہے۔“ (الشاہد قدیم، ص: ۱۱)

یعنی مصنف الشاہد اگرچہ مسائل مذکورہ کو بایں معنی باب عقائد سے نہیں مانتے کہ ان کا اقرار فرض و ضروری ہو، لیکن بمعنی دیگر موصوف ضرور اسے باب عقائد سے مانتے ہیں، پھر مصنف الشاہد کا ایک طرف اس کے باب عقائد سے ہونے کا بڑی شدت سے انکار اور دوسری طرف اس کے باب عقائد سے ہونے کا اقرار تضاد و تعارض و اضطراب ہے، جس سے ایک دوسرے کی تکذیب ہوتی ہے۔

مصنف الشاہد نے یہ تاثر دیا ہے کہ مسئلہ مذکورہ چونکہ باب فضائل سے ہے، اس لیے اس کے اثبات کے لیے دلیل قطعی کی ضرورت نہیں ہے، مگر یہاں معاملہ یہ ہے کہ غیر اللہ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنے والا خواہ بر بنائے عقیدہ غیر اللہ کو عالم الغیب کہے یا بر بنائے فضیلت کہے وہ شریعت کی نظر میں بالاجماع کذاب و جھوٹے اور افترا پرداز ہے، اور جو لوگ قرون اولیٰ کے لوگوں کی تصریحات کے مطابق کذاب و افترا پرداز ہوں، ان کی خانہ ساز باتوں کو دلائل ظنیہ کیوں کر قرار دیا جاسکتا ہے؟

بریلوی باب فضائل کے چند اہم اصول:

بریلوی بحر العلوم اپنی ترمیم کردہ پالیسی کے مطابق الشاہد قدیم کی طرح الشاہد جدید میں فرماتے ہیں:

”سب سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ مسئلہ حاضر و ناظر و عالم الغیب یا جسد اطہر کے سایہ نہ ہونے کی بحث یا اس قسم کے دیگر مسائل کا تعلق باب عقائد سے بایں معنی ہرگز نہیں کہ جس طرح حضور ﷺ کی رسالت کا اقرار ضروری ہے اسی طرح ان کا اقرار بھی فرض ہے، بلکہ ان کا

تعلق فضائل نبویہ سے ہے، ہم چاہتے ہیں کہ اس کے بارے میں اہل سنت و جماعت (یعنی بریلوی لوگوں) کے جو بنیادی اصول ہیں انہیں اجمالاً عرض کر دیں کہ مسئلہ حاضر و ناظر کی ساری بحث جو فاضل رحمانی کی کروت سے بے اصول اور انتشار کی نذر ہوگی، ایک منظم شکل میں آجائے۔“ (الشاہ جدید، ص: ۱۸)

ہم کہتے ہیں کہ اس ترمیم شدہ بریلوی پالیسی کی حقیقت بھی تصحیح العقائد میں واضح کر دی گئی ہے، لیکن۔

گر نہ بیند بہ روز شپہرہ چشم
چشم آفتاب را چہ گناہ

یہ بہت واضح حقیقت ہے کہ اس سلسلے میں بریلوی بحر العلوم کی ساری بحث فاضل رحمانی کی کروت سے بے اصول و انتشار کی نذر اس لیے ہوئی ہے کہ فاضل رحمانی مولانا جنڈانگہری کی بدعت شکن تحقیقات کے سبب بریلویوں کے سارے اکاذیب بے اثر ہو کر درہم برہم ہو گئے اور ان اکاذیب بریلویہ کا منظم شکل میں لانا بریلوی فرقہ کے لیے مفید ہونے کے بجائے وبال جان ہو گیا، کیونکہ یہ واضح ہو چکا ہے کہ دلائل قطعیہ کے ذریعہ اللہ و رسول نے بتلا دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی رسول و نبی عالم الغیب و حاضر و ناظر نہیں ہو سکتا، نہ غیر اللہ میں سے کسی کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہا اور مانا جا سکتا ہے، اللہ و رسول کی یہ بات ماننی بریلوی پالیسی کے مطابق بریلویوں پر فرض و لازم ہے اور اس سے انحراف حرام و ممنوع ہے، اس کا لازمی مطلب یہ ہوا کہ اپنے اصول کے مطابق بریلوی لوگ فرض کو فرض ماننے کے سبب خالص حرام و ممنوع کام کے مرتکب ہوئے اور جس حنفی مذہب کی طرف بریلوی لوگ اپنے آپ کو منسوب کرتے ہیں، اس کے مطابق بریلوی لوگ رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر مان کر شرک و کفر کے مرتکب ہوئے۔

بریلوی باب فضائل کا پہلا اصول:

بریلوی بحر العلوم قدیم الشاہد کی طرح جدید الشاہد میں اپنے بریلوی باب فضائل کے اصول بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”جس طرح تمام عبادات و اعمال میں جو دلیل قطعی سے ثابت ہو، اس کا ماننا فرض ہے اور اگر یہ ثبوت ضروری دینی ہو تو اس کا منکر کافر ہے، جیسے نماز، روزہ، اور جو دلیل قطعی سے ثابت ہے اس کے ماننے والے کا کافر و مشرک ہونا تو بڑی بات ہے، وہ بچے مسلمان ہیں اور ان کو مشرک یا گمراہ کہنے والا خود بد دین ہے، جیسے نفل نماز، نفل روزے۔ اسی طرح فضائل متعلقہ نبوت میں

بھی جو دلیل قطعی سے ثابت ہوں، جیسے اسراء اس کا منکر کافر اور یہی عقیدہ بھی ہے اور جو دلیل ظنی سے ثابت ہے، جیسے منک سے زیادہ خوشبودار پسینہ ہونا، ان کا ماننے والا پکا مسلمان اور اس کے ایمان میں شک کرنے والا خود گمراہ ہے۔“ (الشاہد قدیم، ص: ۱۱۱ و الشاہد جدید، ص: ۱۸)

ہم نے اپنی کتاب تصحیح العقائد (ص: ۳۲ تا ۳۵) میں اسی بریلوی اصول کو سراسر باطل اور لغو قرار دیتے ہوئے بتلایا تھا کہ اس بریلوی اصول سے خود بریلوی فتاویٰ ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہو جاتے ہیں۔ اپنے بریلوی اصول کی اس ذلت و رسوائی اور ٹوٹ پھوٹ کو دیکھ کر بریلوی بحر العلوم بالکل اسی طرح غصہ سے مغلوب و مبہوت و خبط الحواس ہو گئے، جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کی بت پرست قوم اپنے معبودان باطلہ کی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ہاتھوں درگت و رسوائی و ذلت اور ٹوٹ پھوٹ دیکھ کر آپے سے باہر ہو گئے۔ اگرچہ ان وثنیوں اور بت پرستوں میں کفر سوز و شرک توڑ دلائل ابراہیمی کے مقابلہ و جواب کی تاب و طاقت نہیں تھی، پھر بھی انہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام پر بے حد طیش و غضب آیا، اسی طرح اپنے بریلوی اصول کا حال دیکھ کر بریلوی بحر العلوم عبرت پذیر و موعظت گیر ہونے کے بجائے مصنف تصحیح العقائد اور اس کے اساتذہ و سرپرستوں پر بریلوی لب و لہجہ میں ہذیان سرائی کرنے لگے اور مصنف تصحیح العقائد کے بدعت شکن و بریلویت سوز دلائل و معارضات کا کوئی معقول و مناسب جواب نہ دے کر، کیوں کہ ان میں اس کی استطاعت و صلاحیت و استعداد ہی نہیں، اول فول بکنے لگے۔ افسوس یہ ہے کہ بریلوی قیادت نے بریلوی عوام اور نام نہاد خواص کو بریلویت کا ایسا نشہ پلا دیا ہے جس کے سبب وہ اس کا شعور و احساس ہی نہیں رکھتے کہ بریلوی اصنام اور بتوں کی شکست و ریخت اور ٹوٹ پھوٹ و رسوائی و ذلت کے اصل اسباب پر غور کر سکیں۔

بریلوی باب فضائل کے پہلے اصول کا ابطال ورد:

ہم نے اس بریلوی اصول کے باطل و مردود ہونے پر حسب ذیل الفاظ سے گفتگو کی تھی:

”ازروئے حقیقت یہ بریلوی اصول اس لیے غلط ہے کہ دلیل قطعی یعنی قرآن مجید کی نص صریح سے بہت سے ایسے اعمال و عبادات و فضائل ثابت ہیں، جن کو بریلوی لوگ اور اس اصول میں ان کا ساتھ دینے والے دوسرے مقلدین حنفیہ نہ فرض مانتے ہیں اور نہ ان کے منکرین کو کافر کہتے ہیں، جس کی ایک مثال یہ ہے کہ نص قرآن ناطق ہے:

﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ۹۸]

یعنی قرآن شریف کی تلاوت کرو تو اس سے پہلے تعوذ پڑھو۔

معلوم ہوا کہ دلیل قطعی سے تلاوت قرآن سے پہلے تعوذ پڑھنے کا حکم ثابت ہے، ظاہر ہے کہ دلیل قطعی سے ثابت شدہ یہ مسئلہ عبادات و اعمال میں سے ہے، لہذا بریلوی اصول کے مطابق تلاوت سے پہلے تعوذ پڑھنا فرض ہونا چاہیے اور اس کی فرضیت کے منکر کو کافر ہونا چاہیے، مگر بریلوی لوگ، امام ابوحنیفہ اور ان کے تلامذہ، جن کی تقلید کا دم بریلوی مشن بھرتا ہے، تلاوت قرآن سے پہلے تعوذ پڑھنے کو فرض نہیں مانتے اور تعوذ نہ پڑھنے والے کو کافر بھی نہیں کہتے بلکہ اسے یعنی تعوذ پڑھنے کو واجب بھی نہیں کہتے، صرف سنت یا مستحب کہتے ہیں۔ دوسری دلیل قطعی یعنی قرآن مجید کا ایک صریح حکم یہ بھی ہے:

﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ [الجمعة: ۱۰]

یعنی اے مومنو! جب نماز جمعہ ختم ہو جائے تو زمین میں منتشر ہو جاؤ اور اللہ کا فضل (روزی) تلاش کرو۔ اس دلیل قطعی سے دو باتیں، جو اعمال سے ہیں، ثابت ہوئیں، ایک نماز جمعہ ختم ہونے پر انتشار فی الارض دوسری نماز جمعہ کے بعد تلاش رزق، نماز جمعہ کے بعد بریلوی اصول سے زمین پر منتشر ہونا اور تلاش رزق میں مشغول ہونا فرض ہونا چاہیے اور منتشر نہ ہونے والے اور تلاش رزق میں مشغول نہ ہونے والے کو ترک فرض کا مجرم قرار دینا چاہیے، مگر بریلوی لوگ بعد نماز جمعہ زمین میں منتشر ہونے کو فرض کہتے ہیں نہ واجب بلکہ سنت و مستحب بھی نہیں کہتے صرف جائز کہتے ہیں، اسی طرح بعد نماز جمعہ تلاش رزق میں مشغول ہونے کو بھی فرض و واجب اور سنت و مستحب نہیں کہتے، کیا بریلوی مشن اس آدمی پر کفر کا فتویٰ دے سکتا ہے جو نماز جمعہ کے بعد مسجد میں بیٹھا ہوا تلاوت قرآن کرے یا نوافل پڑھے یا درس و تدریس کے فرائض انجام دے؟ تیسری دلیل قطعی قرآنی آیت ناطق ہے:

﴿ وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ ﴾ [النور: ۳۲]

یعنی اے مومنو! تم لوگ غیر شادی شدہ آزاد لوگوں اور اپنے صالح غلاموں اور لونڈیوں کا نکاح کرو۔ اس دلیل قطعی سے بھی ایک عمل کا ثبوت فراہم ہوتا ہے، اہل ایمان غیر شادی شدہ آزادوں، غلاموں اور لونڈیوں کا نکاح کریں، کیا مؤلف الشاہد بتلا سکتے ہیں کہ دلیل قطعی سے ثابت شدہ اس حکم پر عمل کرنا فرض ہے اور اس فرض کا منکر کافر ہے؟

ادا سے دیکھ لو جاتا رہے گلہ دل کا بس اک نگاہ پہ ٹھہرا ہے فیصلہ دل کا

واضح رہے کہ تلاوت قرآن سے پہلے تعوذ پڑھنا جس طرح ایک عبادت و عمل ہے، اسی طرح ایک کارفضلیت بھی ہے، اسی طرح غیر شادی شدہ لوگوں کی شادی کرانا ایک عمل بھی ہے اور کارفضلیت بھی، اور یہ چیزیں دلیل قطعی سے ثابت ہونے کے سبب بریلوی اصول سے فرض ہونی چاہئیں، مگر بریلوی لوگ ان عبادات و اعمال و فضائل کو نہ فرض مانتے ہیں اور نہ ان کی فرضیت کے منکر کو کافر کہتے ہیں، اس لیے معلوم ہوا کہ مؤلف الشاہد کا بیان کردہ یہ بریلوی اصول ان کے طرز عمل سے باطل ہے کہ جو چیز دلیل قطعی سے ثابت ہے، اگر اعمال سے ہے تو فرض بن جاتی ہے اور اقراریات سے ہے تو ایسا عقیدہ بن جاتی ہے جس کا انکار کفر ہے۔“ (تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد، ص: ۳۳، ۳۴)

ہم نے انتہائی اختصار کے پیش نظر اس بریلوی اصول کے ابطال کے لیے صرف مذکورہ بالا بات ہی پر اکتفا کیا تھا، جو بہر حال اس بریلوی اصول کے باطل ہونے پر بہت کافی اور اتنی زور دار و قوی دلیل ہے کہ بریلوی بحر العلوم اپنے اس بریلوی اصول کی رسوا کن شکست و ریخت پر حواس باختہ ہو گئے اور حسب عادت اپنے اصول کی شکستگی کا اعتراف کیے بغیر الشاہد کے جدید ایڈیشن میں موصوف نے اسے دہرا کر اپنی مزید در مزید رسوائی و شکست کا سامان کر لیا۔ یہی وجہ ہے کہ بریلوی بحر العلوم کی اس تکرار تحریر کے جواب میں ہم نے تصحیح العقائد والی مذکورہ بالا عبارت کی نقل کو کافی سمجھا، البتہ بریلوی بحر العلوم کے ذکر کردہ اس رسوائے زمانہ اصول کی بنیاد پر ہم یہاں کچھ مزید باتیں عرض کر رہے ہیں، جن کا مطالعہ ان شاء اللہ کافی مفید اور حقیقت فہم ہوگا۔ ملاحظہ ہو:

بریلوی باب فضائل کے پہلے اصول سے بریلوی مزعومات کی تکذیب:

ہم اپنی اس کتاب کے صفحہ (۱۳) پر قرآن مجید (پارہ: ۷) سورۃ الانعام کی پچاسویں آیت کو نقل کر آئے ہیں، جس میں اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق اللہ کے آخری نبی محمد رسول اللہ ﷺ نے اعلان فرمایا کہ میں عالم الغیب نہیں ہوں۔ بریلوی بحر العلوم اپنے تمام اعوان و انصار سمیت مل کر بتلائیں کہ یہ قرآنی آیت کریمہ قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قطعی ہے یا نہیں؟ بریلوی بحر العلوم سمیت پوری بریلوی پارٹی کے لیے یہ تسلیم کیے بغیر چارہ کار نہیں کہ یہ آیت کریمہ قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قطعی ہے اور یہ بہت واضح بات ہے کہ اس قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قطعی کا مضمون بہت صریح طور پر اس حقیقت کا واضح کنندہ ہے کہ

بحکم الہی رسول اللہ ﷺ نے اعلان فرمایا کہ میں عالم الغیب نہیں ہوں۔ دریں صورت اس بریلوی اصول سے بریلوی بحر العلوم سمیت پوری بریلوی جماعت پر لازم ہوتا ہے کہ وہ یہ کہیں کہ ہر مومن و مسلم پر یہ کہنا اور ماننا فرض ہے کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں، اور جب مسلمانوں پر خاتم النبیین محمد ﷺ جیسے رسول و نبی کو عالم الغیب نہ ماننا اور نہ کہنا فرض ہوا تو ان کے علاوہ دوسرے رسولوں و نبیوں اور ولیوں کو عالم الغیب نہ ماننا اور نہ کہنا بدرجہ اولیٰ فرض ہوا، اس بریلوی اصول سے ثابت ہونے والی اتنی واضح و صریح بات کے خلاف پوری بریلوی مشنری کیوں زور و شور و جوش و خروش سے گلہ پھاڑ پھاڑ کر محمد ﷺ سمیت نبیوں و رسولوں کو عالم الغیب کہتی پھر رہی ہے؟

بریلوی بحر العلوم نے اپنی اس کتاب الشاہد کے جدید ایڈیشن میں بطور حجت رد الحتار شامی کی یہ عبارت نقل کر رکھی ہے کہ دلائل شرعیہ کی چار قسمیں ہیں، قسم اول قطعی الثبوت قطعی الدلالہ جیسے قرآن عظیم کی آیات حکمات و منسرات اور حدیث متواتر قطعی الدلالہ سے فرض اور حرام حکم شرعی ثابت ہوتا ہے۔

(ماحصل از الشاہد جدید: ۱۳۸، ۱۳۹)

نیز بریلوی بحر العلوم مسلم الثبوت سے ناقل ہیں کہ ”طلب جازم اگر دلیل قطعی سے ثابت ہے تو فرض و حرام ہے۔“ (الشاہد جدید: ۱۳۷)

اور یہ بالکل واضح اور ظاہر بات ہے کہ ہماری ذکر کردہ مذکورہ بالا آیت قرآنیہ بریلوی اصول و ضابطہ کے مطابق دلیل قطعی ہے جس میں طلب جازم پائی جا رہی ہے، لہذا بریلوی اصول سے خاتم النبیین محمد رسول اللہ ﷺ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر نہ ماننا اور نہ کہنا فرض اور آپ ﷺ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنا حرام اور قطعاً و یقیناً حرام قرار پاتا ہے، اور دلیل قطعی سے جس بات کا انکار کرنا فرض اور اقرار کرنا حرام ثابت ہو رہا ہو اسے بریلویوں کا خصوصاً بریلوی بحر العلوم کا رسول اللہ ﷺ کی فضیلت قرار دے لینا اور اسے خود ماننا اور دوسروں سے منوانے کے لیے لمبی چوڑی کتابیں لکھنا اور طویل و عریض تقریریں کرنا اور درس گاہوں میں اس کے اثبات کے لیے بحث و تہیص کرنا کیا معنی رکھتا ہے؟

ایک طرف بریلوی اصول سے آپ کو عالم الغیب نہ کہنا فرض قرار پاتا ہے اور آپ کو عالم الغیب کہنا قطعاً و یقیناً حرام قرار پاتا ہے، دوسری طرف اس بریلوی اصول سے لازم آنے والی اس بات کے بالکل برعکس و برخلاف آپ ﷺ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر قرار دینے کو آپ کی فضیلت بتلانا اور لکھنا، مگر یہ نہ

بتلانا کہ فضیلت والی یہ بات اگر فرض نہیں تو واجب ہے، یا سنت مؤکدہ ہے، یا سنت مستحبہ ہے، یا مستحسن ہے یا جائز و مباح ہے، کون سی اصول پرستی اور امانت داری و تقویٰ شعاری و ضابطہ پرستی ہے؟ کیا جس چیز کا انکار کرنا فرض ہو اور اقرار کرنا حرام ہو، اسے کار فضیلت ماننا، منوانا، لکھنا، لکھوانا کس شرعی دلیل سے جائز و مباح یا مستحب و مسنون یا واجب بھی ہو سکتا ہے؟ یہ متعارض و متضاد و مضطرب بریلوی پالیسی آخر کس اصول و ضابطہ اور قاعدہ و قانون پر قائم ہے؟ کیا قبوری شریعت میں متضاد پالیسی و متعارض موقف و تناقض رویہ و مضطرب طور و طریق اختیار کرنا ہی دین داری اور امانت داری و تقویٰ شعاری کہلاتا ہے؟ ﴿بِسْمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ [البقرہ: ۹۳]

اس آیت کریمہ کا واضح اور صریح مفاد یہ ہے کہ خاتم النبیین محمد ﷺ جیسے برگزیدہ رسول کو بھی عالم الغیب ماننا اور کہنا حرام اور قطعاً حرام ہے، اور آپ ﷺ کو عالم الغیب نہ ماننا اور نہ کہنا قطعاً اور یقیناً فرض ہے، ساتھ ہی ساتھ اس سلسلہ میں صرف یہی ایک آیت کریمہ بجانب اللہ تعالیٰ نازل و صادر نہیں ہوئی، بلکہ اسی معنی و مفہوم والی بات تو قرآن مجید نے اپنی عادت تذکیر و تعلیم کے مطابق مختلف و متعدد مقامات پر کئی آیات میں دہرائی ہے تاکہ لوگ ان آیات کو سامنے رکھیں، ان کو ملحوظ رکھتے ہوئے صحیح موقف و پالیسی اور رویہ و طریق کار اختیار کریں اور من مانی خود ساختہ عقائد و نظریات و خیالات و ظنون و ادہام و توہمات اپنے اذہان و قلوب و دماغ میں نہ آنے دیں، فرامین الہیہ و تصریحات شرعیہ کے خلاف شیطانی وساوس و دسائس اور اسلام دشمن توہمات و نظریات و خیالات و ظنون سے اپنے کو بچائیں اور اسلامی تعلیمات پر کار بند رہیں۔ اسی مقصد کی خاطر اللہ رب العالمین نے رسولوں و نبیوں کو مبعوث فرمایا، اپنی کتابیں نازل کیں اور شریعت بھیجی کہ لوگ صحیح راستہ پر چلیں اور غلط راستہ سے بچیں، اللہ تعالیٰ نے جنت سے ہمارے والدین کو نکالنے پر ان کے استغفار و توبہ کے موقع پر ان سے صاف صاف کہا:

﴿فَمَا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾

[البقرہ: ۳۸]

شریعت سے بغاوت کرنے والے علمائے یہود و نصاریٰ سے اللہ تعالیٰ نے بار بار اس مفہوم و معنی کی بات کہی:

﴿يَبْنَئِي أَسْرَاءَ يَلْ أذْكُرُوا نِعْمَتِي الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَ أَوْفُوا بِعَهْدِي أَوْفٍ

بِعَهْدِكُمْ وَ آيَاتِي فَارْهَبُونِ ﴿٦٦﴾ وَ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلْتُ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ وَلَا تَكُونُوا
أُولَ كَافِرِينَ بِهِ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا وَ آيَاتِي فَاتَّقُونِ ﴿٦٧﴾ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ
بِالْبَاطِلِ وَ تَكْتُمُوا الْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٦٨﴾ [البقرہ: ۴۰ تا ۴۲]

یعنی تم میری نعمت کو یاد رکھو اور میرے ساتھ کیے ہوئے عہد کا ایقا کرو اور مجھ ہی سے ڈرو اور میری نازل
کردہ آیات پر ایمان رکھو، ان کا انکار نہ کرو اور میری آیات کی خرید و فروخت تھوڑے سے پیسے کی خاطر مت
کرو اور نہ حق کو باطل کے ساتھ گڈمڈ کرو۔

یہ معلوم ہے کہ کسی قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قطعی سے مستفاد ہونے والے مسئلہ کے خلاف بریلوی
مذہب (یعنی حنفی مذہب) میں اس وقت تک دوسرا موقف اختیار کرنا جائز و روا نہیں، جب تک کہ اس نص قطعی
کے بعد اس نص قطعی کے خلاف مضمون پر مشتمل دوسری قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قطعی اللہ و رسول کی
طرف سے صادر نہ ہو۔ دریں صورت پوری بریلوی مشنری اپنا پورا زور بریلویت و پوری قوت رضا خانیت
صرف کر کے بتلائے کہ ہماری ذکر کردہ مذکورہ بالا قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قطعی کے بعد بریلوی خیال و
نظریہ و عقیدہ کے موافق کون سی قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قطعی اللہ و رسول کی طرف سے صادر ہوئی ہے؟

﴿فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَ الْجِبَارُ﴾ [البقرہ: ۲۴]

یہ بالکل یقینی بات ہے کہ ہماری ذکر کردہ اس قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قطعی کے بعد اللہ و رسول کی
طرف سے صادر ہونے والی کسی ایسی نص قطعی کو پوری بریلوی مشنری تا قیامت نہیں پیش کر سکتی، جو اس کے
موافق ہو مگر اس کے باوجود اس کی ہٹ دھرمی کا یہ حال ہے کہ اپنا راگ الاپنا اور نصوص شرعیہ کے متبعین کو
نشانیہ سب و شتم بنانا کبھی نہیں چھوڑے گی۔ إلا أن یشاء اللہ

ہماری ذکر کردہ مذکورہ بالا آیت اور اس کی ہم معنی دوسری آیات کثیرہ کو بریلوی لوگوں کے سامنے اچھی
طرح پیش کیا گیا تو عالم حواس باختگی میں بریلوی مشن نے اپنے موقف میں یہ ترمیم و رد و بدل کر لیا کہ زیر
بحث مسئلہ باب عقائد کے بجائے باب فضائل سے ہے، پھر اس کی تشریح مزید بریلوی مشن کی طرف سے یہ
کی گئی کہ یہ مسئلہ باب فضائل سے اس نوع کا تعلق رکھتا ہے جس کے اثبات و ثبوت کے لیے قطعی الثبوت و
قطعی الدلالہ دلیل قطعی کے بجائے ظنی دلیل سے بھی کام بن جائے گا، مگر بریلوی مشن کی یہ خام خیالی ہے کہ
اپنے موقف اور اپنی شریعت میں اس قسم کی ترمیم یا تحریف یا رد و بدل سے اسے اپنے مخالفین کے بالمقابل

کامیابی اور عافیت نصیب ہو جائے گی، کیونکہ بریلوی مشن کو بتلانا پڑے گا کہ قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ دلیل قطعی کے خلاف خانہ زاد موقف کی تخلیق و ایجاد و اختراع کر لینا اور اسے اپنا دین و ایمان بنا لینا بریلوی مشن کے لیے کیوں کر روا اور جائز و مباح ہوا؟ نیز بریلوی مشن کو یہ بھی بتلانا ہوگا کہ قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قاطع کے خلاف اپنے فرار دیے ہوئے کسی ظنی دلیل کی بنیاد پر کوئی اختراعی موقف اختیار کرنے کا جواز کس دلیل ظنی سے ثابت ہے؟ پھر بریلوی مشن کو بتلانا ہوگا کہ اپنے اثبات مدعا کے لیے وہ جن خانہ زاد باتوں کو ظنی دلیلیں کہہ کر پیش کرتا ہے، وہ فی الواقع مصطلح ظنی دلیلیں ہیں یا اپنے خانہ زاد اکاذیب کا نام اس فرقہ نے دلائل ظنیہ رکھ لیا ہے؟ یہ سارے امور ایسے ہیں جو بریلویت کی جڑ اکھیرنے والے ہیں۔

پھر جب بریلوی اصول سے لازم آتا ہے کہ رسول کو عالم الغیب نہ ماننا فرض اور ماننا حرام ہے، تو اس فرض و حرام بات کو نہ مان کر اسے فضیلت قرار دے لینا کیوں کر روا ہے؟ ظاہر ہے کہ ان سارے امور کے لیے دلائل شرعیہ ہی کی ضرورت ہے اور یہ معلوم ہے کہ دلائل شرعیہ قوری شریعت کے اختیار کردہ موقف کے بالکل اور قطعاً خلاف و برعکس ہیں۔

بریلوی بحر العلوم کی طرف سے اپنے مردود اصول کی مکرر حمایت:

بریلوی بحر العلوم کے مذکورہ بالا جس مردود و باطل اصول کا مردود و باطل ہونا مدلل طور پر ہم تصحیح العقائد میں نہایت اختصار کے ساتھ ثابت کر چکے تھے، اس کے باطل و مردود ہونے پر ہمارے قائم کردہ دلائل واضح سے مکمل اعراض و انحراف کرتے ہوئے بریلوی بحر العلوم نے الشاہد جدید میں آگے چل کر حسب عادت اپنی وہی باطل و مردود بات دہرائی۔ چنانچہ اسی عنوان یعنی ”باب فضائل کے چند اہم اصول“ کے تحت موصوف بریلوی بحر العلوم کہتے ہیں:

”جیسا کہ ہم نے گزشتہ صفحات میں کہیں اشارہ کیا ہے کہ غیر مقلد حضرات (اہل حدیث) کی اس غلط فہمی (مسئلہ حاضر و ناظر عقیدہ ہے اور عقیدہ کا ثبوت دلیل قطعی سے ہوتا ہے، جب کہ اہل سنت و جماعت کی طرف سے اس موضوع پر جتنے دلائل پیش کیے جاتے ہیں، سب ظنی الدلالہ ہوتے ہیں، کوئی بھی اپنے مفہوم میں قطعی نہیں) کے ازالہ کے لیے میں نے ”باب فضائل کے چند اصول“ کے عنوان کے تحت یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچایا کہ عقائد میں بھی سب مسائل ایسے نہیں جن کے ثبوت کے لیے قطعی دلائل کی ہی ضرورت ہو، کچھ ایسے بھی ہیں جن کے ثبوت کے لیے

ظنی دلائل بھی کافی ہیں اور مسئلہ حاضر و ناظر چونکہ اسی موخر الذکر قسم میں سے ہے اس لیے اس کے ثبوت کے سلسلہ میں دلیل قطعی کا مطالبہ غلط ہے۔ اور میں نے یہ بھی بتلایا کہ قسم اول کو قسم ثانی سے ممتاز کرنے کے لیے ثانی الذکر کو فضیلت سے موسوم کیا جاتا ہے، چنانچہ اس امر کو واضح کرنے کے لیے میں نے حسب ذیل طریقہ اختیار کیا ہے:

- ① عقائد و فضائل کی یہ تفریق علی الاطلاق شیخ محقق مولانا عبدالحق محدث دہلوی کی تحریر سے ثابت ہے بلکہ عقائد کی تمام کتابوں میں یہ تفصیل ملے گی۔
- ② مسئلہ کو مزید واضح کرنے کے لیے باب اعمال سے فرض و سنت وغیرہ کی مثال دی کہ جس طرح اعمال میں فرض وہ ہے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو اور واجب و سنت وغیرہ وہ ہے جو دلیل ظنی سے ثابت ہو، اسی طرح عقائد میں بھی یہ تفریق ہے۔

③ پھر نصوص علماء سے یہ بات ثابت کی کہ قرآن کے جتنے معنی ہوں، سب سے دلیل پکڑی جاسکتی ہے، دیگر احتمال کی وجہ سے استدلال باطل نہ ہوگا۔“ الخ (الشاہ جدید، ص: ۱۳۲، ۱۳۳)

ہم کہتے ہیں کہ ”غیر مقلد حضرات“ کی مذکورہ غلط فہمی کے ازالہ کے لیے نہیں بلکہ خانہ زاد قبوری شریعت کے خانہ زاد عقیدہ مذکور کے بچاؤ کے لیے زعمائے بریلویت کے فراہم کردہ مزعومہ دلائل کے گھروندے پر بدعت شکن سلفی دلائل اور بریلویت سوز سلفی بیانات کی تاب نہ لا کر حالت اضطراب و حالت بدحواسی میں بریلوی بحر العلوم نے اپنی خانہ زاد قبوری شریعت کی پالیسی میں اتنی بھاری تبدیلی کر لی، نیز یہ احساس موصوف کو ہو گیا کہ بریلوی موقف پر بریلوی زعماء کی فراہم کردہ مزعومہ دلیلیں کسی طرح بھی بریلوی شریعت کے عقیدہ قرار دیے جانے والے مسائل پر شرعی نقطہ نظر سے قطعی دلیلیں نہیں مانی اور منوائی جاسکتیں، خواہ بریلوی زعماء بریلوی طریق کار پر عمل کرتے ہوئے کتنی ہی زیادہ تلبیسات و دیسہ کاریوں کا استعمال کریں۔ بس اسی وجہ سے بریلوی بحر العلوم نے بریلوی پالیسی میں ترمیم و تفسیر کر کے مذکورہ بالا قسم کی سخن سازی کی اور اسی سخن سازی کے دوران موصوف نے اعتراف کیا کہ اس خانہ زاد بریلوی موقف پر کوئی قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ قطعی دلیل نہیں، مگر اس اعتراف کے ساتھ ہی ساتھ بریلوی طریق پر عمل کرتے ہوئے یہ خانہ ساز دعویٰ کر دیا کہ اس ترمیم شدہ بریلوی دعویٰ و موقف پر اگرچہ کوئی قطعی دلیل نہیں مگر اس پر ظنی دلائل ضرور موجود ہیں، حالانکہ پہلے بریلوی زعماء خصوصاً بریلوی بحر العلوم نے بہت ساری قرآنی آیات اور احادیث نبویہ کو اپنے اس

خانہ زاد موقف کے دلائل کہہ کر اپنی کتابوں میں لکھ رکھا تھا، پھر جب دیکھا کہ ان قرآنی آیات و احادیث نبویہ کو بریلوی موقف پر دلائل قرار دینا بدعت شکن سلفی معارضات و اعتراضات اور بریلویت سوز اثری بیانات کے ہوتے ہوئے دلائل قرار دینا بریلویوں کے لیے ممکن نہیں بلکہ محال ہے، تو بریلوی بحر العلوم نے ترمیم دعویٰ کے ساتھ اپنی اور اپنی پارٹی کی طرف سے اپنی پیش کردہ قرآنی آیات و احادیث نبویہ کو دلائل کہنا چھوڑ کر اپنے مزعومہ اوہام و پراگندہ خیالات کو ظنی دلائل کہنا شروع کر دیا، حالانکہ جب پہلے انہوں نے اپنے زعم باطل کے مطابق اپنے دعویٰ پر بطور دلیل نقل کردہ قرآنی آیات و احادیث نبویہ کو پیش کیا تھا، تو اس کے طرز تحریر سے بالکل واضح تھا کہ قرآنی آیات کو وہ اپنے دعویٰ و موقف پر قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ دلائل قطعہ کہہ کر پیش کر رہے ہیں اور ان کی تائید میں احادیث نبویہ کو مزید تقویت کے لیے نقل کر رہے ہیں، مگر اپنے مزعومات کے گھروندے پر بدعت شکن سلفی یورش و یلغار اور بریلویت سوز اثری ضربات سے بے تاب ہو کر اپنی پالیسی میں ترمیم پر مجبور ہو گئے۔

اپنی مذکورہ بالا عبارت میں بریلوی بحر العلوم نے اپنے اور اپنے گروہ کے لیے جو اہل سنت و جماعت کا لفظ استعمال کیا ہے، وہ قطعاً اور یقیناً ”وضع الشیء علی غیر محلہ“ اور ”برعکس نام نہند زنگی راکافور“ کا مصداق ہے، غالی اہل بدعت پارٹی کو اہل سنت و جماعت کہنا شرعی طور پر جائز نہیں اور خلاف امر واقع اپنے آپ کو اس نام سے موسوم کر کے یہ کہنا کہ ہمارے مزعومہ موقف پر ہماری طرف سے پیش کردہ مزعومہ دلائل قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ والے دلائل قطعہ تو نہیں ہیں، مگر دلائل ظلیہ ضرور ہیں، سراسر تلبیس کاری ہے۔ بریلوی تحریروں اور تقریروں سے اہل حدیثوں نے بریلویوں کی باتوں کا جو مطلب و معنی سمجھا ہے وہ غلط نہیں ہر گز نہیں، کیونکہ بحمد اللہ اہل حدیث بریلویوں کی طرح ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کے اس فرمان کے مطابق کذاب و مفتری نہیں ہیں جو نصوص شرعیہ سے مستفاد ہے اور جس پر اجماع امت ہے۔ اہل حدیث بریلویوں کی تحریروں پر پڑھ کر کسی غلط فہمی کے شکار نہیں ہوئے بلکہ وہ بجا طور پر اس نتیجے پر پہنچے ہیں کہ بریلویوں نے چودہویں صدی میں ایک نئی خانہ زاد شریعت ایجاد کر لی ہے، جس کے لیے خانہ زاد قسم ہی کے مخصوص عقائد و نظریات گھڑے اور بنائے گئے ہیں اور خانہ زاد بریلوی شریعت کے خانہ ساز عقائد و نظریات پر منصوبہ بند سازش اور بریلوی ہنرمندی سے کام لے کر کچھ قرآنی آیات و احادیث نبویہ و آثار صحابہ و تابعین کو تلبیس کاری کے ساتھ بطور دلیل استعمال کر لیا گیا ہے۔ اہل حدیث لوگ بہر حال غیر اللہ کو عالم الغیب نہیں مانتے

اور نہ کوئی غیر اللہ عالم الغیب ہے، انہیں ہرگز یہ نہیں معلوم تھا کہ بریلوی تحریک کے قائدین بریلوی شریعت کے موقف و نظریات و دعاوی و دفعات میں آگے چل کر کوئی بھاری تبدیلی کرنے والے ہیں اور یہ نیا دعویٰ کرنے والے ہیں کہ وہ بریلوی شریعت کے معاملات کو سمجھتے نہیں، اہل حدیث ”غلط فہمی“ کے شکار ہو گئے ہیں، لہذا اس ”غلط فہمی“ کے ازالہ کے لیے نئی بریلوی پالیسی اختیار کی جانے والی ہے۔ اب جیسا کہ ہم اہلحدیثوں کو اس نئی بریلوی سازش اور جدید منصوبہ بندی و پالیسی اور نئے بریلوی دعاوی اور ان دعاوی پر نئے قسم کے اصول مختراع سے انوکھے کلام کا علم ہو گیا، تو ان کو ملحوظ رکھتے ہوئے بریلویت کے نئے گھروندے پر بدعت شکن و بریلویت سوز سلفی دلائل قاہرہ اور بیانات واضحہ پیش کیے جائیں گے۔

ہماری مذکورہ بالا بات کو ملحوظ رکھتے ہوئے بریلوی بحر العلوم پہلے یہ بتلائیں کہ بریلویوں کے اس مزعومہ عقیدہ یا فضیلت والے الفاظ کے باطل و حرام و ناجائز ہونے پر دلائل قاہرہ موجود ہیں تو انہیں کس قسم کا عقیدہ و مسئلہ فضیلت قرار دے کر فرض، واجب یا سنت یا مستحب یا مباح و جائز کہنا اور ماننا منوانا کیونکر درست اور معقول و مناسب اقدام ہے؟ پھر اس موقف بریلویت پر جن باتوں کو دلائل ظنیہ کہہ کر بریلوی بحر العلوم نے پیش کیا ہے، انہیں دلائل ظنیہ کہنا کیونکر جائز و مباح ہے، جب کہ دلائل قطعہ میں صراحت ہے کہ اللہ کے علاوہ کسی نبی و رسول کو عالم الغیب ماننا اور کہنا ممنوع ہے؟

تنبیہ بلخ:

عام مفسرین نے یہ صراحت کی ہے کہ قرآن مجید نے جہاں کہیں اپنے بندوں کو ”اعبدوا اللہ“ کا حکم دیا ہے، وہاں پر یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و توحید کو برقرار رکھتے ہوئے اللہ کی عبادت کرو، ورنہ مشرکین و کفار بھی اللہ کی عبادت کرتے تھے، مگر وہ اللہ کی عبادت اللہ کی وحدانیت و توحید کو برقرار رکھتے ہوئے نہیں کرتے تھے۔ مومنوں اور مشرکوں میں جو حدود فاصلہ ہیں ان میں سے یہ بھی ایک بھاری حد فاصلہ ہے کہ مومن توحید الہی کے منافی کسی طرح کا عقیدہ و نظریہ رکھے بغیر اللہ تعالیٰ کی عبادت کرتے ہیں، یعنی اس کی ذات، صفات، عبادات اور حقوق میں کسی کو شریک نہیں کرتے، بریلویوں کا نظریہ حاضر و ناظر و علم غیب سراسر کفر و شرک اس لیے ہے کہ وہ نہ صرف یہ کہ اللہ تعالیٰ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے والے وصف میں غیر اللہ کو پکارتے ہیں اور یا رسول اللہ، یا غوث اعظم، یا خواجہ وغیرہ کا فلک شکاف نعرہ لگاتے ہیں اور فرمان نبوی میں صراحت ہے کہ اس طرح کی پکار عبادت ہے۔ حدیث نبوی ”الدعاء هو العبادۃ“ کے مفہوم

میں اس طرح کا بریلوی نعرہ بھی داخل ہے، اسی بنا پر عام خفی اہل علم فرقہ بریلویہ کے وجود پذیر ہونے سے پہلے اس طرح کے بریلوی نعرہ کو شرک قبیح اور جہالت شنیعہ قرار دینے پر متفق ہیں۔

دنیا سے فوت ہو کر عالم برزخ میں چلے جانے والے تمام رسولوں و نبیوں اور ولیوں و شہیدوں کو پکارنے والا بریلوی شعار اس بریلوی عقیدہ باطلہ پر قائم ہے کہ یہ حضرات ہماری پکار سن کر ہماری فریاد رسی و امداد کرنے پر قادر ہیں، اور یہ بات بہت ساری نصوص شرعیہ کے مطابق سراسر کفر و شرک، جہل و ضلال اور زلیغ و انحراف ہے، جو رسول و نبی و ولی و شہید دنیاوی زندگی میں دو چار میل کی دوری پر رہنے والوں کی باتیں سن سکتے تھے، نہ ان کے اعمال کا مشاہدہ کر سکتے تھے اور نہ خود اتنے دور رہنے والے انسانوں اور جانوروں اور چیزوں کو دیکھ سکتے تھے وہ دنیا سے عالم برزخ میں چلے جانے کے بعد ان کی تمام حرکات و سکنات و اعمال و اقوال و اذہان و قلوب میں پوشیدہ نظریات و خیالات و عقائد و جذبات و احساسات اور ان کی جملہ جائدادوں، ملکیت والی چیزوں، مکانات، ملبوسات وغیرہ کا ہمہ وقت کیوں کر مشاہدہ و معاینہ کرتے ہیں اور ان کی پکار و فریاد کو سن کر ان کی امداد و فریاد رسی کرتے ہیں؟ جب کہ شرعاً اس طرح کی باتوں کی ممانعت اس بنیاد پر کی گئی ہے کہ اللہ کے علاوہ دوسرے لوگوں میں کسی میں بھی یہ وصف نہیں کہ تمام موجودات کا ہمہ وقت مشاہدہ کرے اور ان میں تصرف کر سکے اور دنیا کے تمام لوگوں کی تمام باتوں کو ہر وقت سن سکے، حتیٰ کہ ان کے اذہان و قلوب میں پوشیدہ خیالات و نظریات و جذبات کا مشاہدہ کرے اور جانے، قرآن نے کفار و مشرکین کو صرف اسی بنیاد پر کافر و مشرک کہا کہ وہ غیر اللہ میں یہ سارے اوصاف مانتے ہیں اور اسی بنیاد پر غیر اللہ کی عبادت، ان سے فریاد رسی اور انہیں پکارتے ہیں۔

شریعت کی طرف سے نصوص کثیرہ کے ذریعہ نماز، روزہ کے احکام بڑی تاکید و صراحت کے ساتھ دیے گئے ہیں، مگر جن اوقات میں شریعت نے نماز و روزہ سے منع کر رکھا ہے، ان میں بھی نماز و روزہ ادا کرتے رہنا محض اس زعم باطل و خیال فاسد کی بنا پر کہ نماز و روزہ کے فضائل نصوص میں بہت وارد ہیں، خالص قسم کی شیطنت و شرارت ہے۔ بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ ”جو چیز دلیل ظنی سے ثابت ہو اس کے ماننے والے کا کافر و مشرک ہونا تو بڑی بات وہ بچے مسلمان ہیں اور ان کو مشرک یا گمراہ کہنے والا خود بد دین ہے، جیسے نفل نماز، نفل روزے۔“ بریلوی مزموعات باطلہ میں سے بھاری زعم باطل ہے، نماز کی اگرچہ شریعت میں بہت فضیلت آئی ہے، مگر بلا وضو اور بلا وقت زوال سے پہلے ظہر کی نماز پڑھنے میں مشغول ہو جانا، ایام تشریق و

ایام عیدین میں روزہ رکھنا شریعت میں ممنوع ہے، اس شرعی ممانعت کے باوجود اگر بے وضو اور زوال سے پہلے نماز ظہر پڑھنے لگے یا بے وضو نفل نماز طلوع و غروب آفتاب کے وقت پڑھنے لگے تو یہ معلوم ہے کہ یہ نماز بذات خود جرم و گناہ ہے، اسی پر دوسرے امور کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے۔ پھر جب شریعت نے کبھی بھی اللہ کے علاوہ کسی نبی و رسول کو عالم الغیب کہا نہ کہنے کی اجازت دی، بلکہ ممانعت کر دی، کیونکہ اس سے شرک و کفر کا ارتکاب لازم آتا ہے، تو کسی نبی و رسول کے بارے میں ممانعت شرعیہ کے باوجود قائم کردہ اس خیال و نظریہ کو فضائل میں شمار کرنے کی اجازت بدرجہ اولیٰ نہیں ہو سکتی، کیونکہ نماز روزہ فی نفسہ مشروع ہیں، صرف جن شرعی شرائط کے ساتھ وہ مشروع ہیں، ان شرعی شرائط کے بغیر انہیں انجام دینے کی ممانعت ہے اور زیر بحث مسئلہ حاضر و ناظر و عالم الغیب تو مطلقاً ممنوع و حرام و شرک و کفر ہے، کبھی کسی بھی صورت میں اسے مشروع نہیں کہا گیا، پھر اس ممنوع و حرام و کفر و شرک والی بات کو کیونکر فضیلت قرار دیا جاسکتا ہے؟

یہود و نصاریٰ انبیاء کرام ﷺ کی قبروں کی عبادت کا فضیلت سمجھ کر ہی کرتے تھے، مگر ان کی اس حرکت و عبادت کو شریعت نے ملعون و مردود اور شرک و کفر ہی قرار دیا، قوم نوح جن معبودان باطلہ کی پرستش کرتی تھی، ان میں بھی انبیاء و صالحین و اولیاء موجود تھے، ظاہر ہے کہ مشرک و کفار لوگ ان کی عبادت کا فضیلت ہی سمجھ کر کرتے تھے، مگر کا فضیلت سمجھ کر کی ہوئی یہ عبادت شریعت کی نظر میں ممنوع ہے، یہی حال بریلویوں کے خود ساختہ عقیدہ حاضر و ناظر و عالم الغیب کا ہے کہ نبیوں اور غیر نبیوں کے بارے میں عقیدہ مذکورہ رکھ کر انہیں اصحاب تصرف سمجھ کر انہیں پکارتے اور ان سے فریاد کرتے ہیں، اور یہ بات سراسر کفر و شرک ہے۔

یہ معلوم ہو چکا ہے کہ منصب نبوت پر فائز ہونے اور بہت سارے امور غیب پر وحی الہی کی بدولت مطلع ہونے کے بعد بھی آپ ﷺ کی مدنی زندگی میں آپ ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے بارے میں ”یعلم ما فی غد“ کے نظریہ و خیال کا ذکر آیا، جو آپ کی فضیلت ہی سمجھ کر ظاہر کیا گیا تھا، مگر اس نظریہ و خیال کی تغلیط کرتے ہوئے اور اس طرح کی بات ماننے اور کہنے کی ممانعت کرتے ہوئے آپ نے واضح طور پر فرما دیا: ”لا یعلم ما فی غد إلا اللہ“ یعنی اللہ کے علاوہ کوئی بھی ”یعلم ما فی غد“ کے وصف سے متصف نہیں، پھر جس وصف کے بارے میں آپ نے وضاحت کر دی کہ اس سے اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا متصف نہیں تو اس وصف سے اللہ کے علاوہ آپ کو یا کسی کو متصف قرار دینا سراسر کفر و شرک ہوا، لہذا اسے فضیلت قرار دے کر مشروع مان لینا شرارت اور جہالت کے علاوہ اور کیا ہے؟ اس وقت بھی اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ اور عنایت

کردہ سارے امور غیب سے آپ ﷺ واقف ہو چکے تھے، اگر بریلوی خیال کسی طرح بھی درست ہوتا کہ یہ عقیدہ رکھنا درست ہے کہ آپ ﷺ عطاءِ الہی کی بدولت عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، تو آپ ﷺ اپنی بابت کہی جانے والی اس بات کو ہرگز شرک و کفر نہ قرار دیتے۔ جن لوگوں نے آپ کی بابت یہ بات کہی تھی وہ ہرگز یہ عقیدہ نہ رکھتے تھے کہ بلا عطاءِ الہی آپ ﷺ ”یعلم ما فی غد“ کے وصف سے متصف ہیں۔

بریلوی بحر العلوم نے شریعت کے کفر و شرک اور ممنوع و مردود و باطل و فاسد قرار دیے ہوئے اپنے خود ساختہ عقیدہ و نظریہ کو نقلی نماز و روزہ پر قیاس کر کے مزید درمزید بے راہ روی اختیار کی ہے اور اصول قیاس کی مکمل طور پر مخالفت کی ہے، اس قیاس کی قباحت و شناعت اہلسنی والے اس قیاس سے کم نہیں کہ ﴿أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ میں آدم سے اس لیے بہتر ہوں کہ وہ مٹی سے پیدا کیا گیا اور میں آگ سے بنایا گیا ہوں، نص کے مقابلے میں منصوص چیز پر اختراعی بات کا قیاس کرنا شیطانی قیاس ہے، انسانی قیاس نہیں۔

بریلوی بحر العلوم نے اسی سانس میں جو یہ کہا ہے:

”اسی طرح تمام فضائل متعلقہ نبوت میں جو دلیل قطعی سے ثابت ہو، جیسے اسراء (یعنی معراج) اس کا منکر کافر ہے اور یہی عقیدہ بھی ہے اور جو دلیل ظنی سے ثابت ہے، جیسے مشک سے بہتر پسینہ اس کا ماننے والا پکا مسلمان اور اس کے ایمان میں شک کرنے والا خود گمراہ۔“

(الشاہد جدید، ص: ۱۸)

تو دلیل قطعی یا دلیل ظنی سے ثابت ہونے والے فضائل متعلقہ نبوت پر خود ساختہ باطل و فاسد بات کا قیاس کر کے اسے فضیلت قرار دے لینا، جب کہ اس کا ممنوع و حرام و شرک و کفر ہونا نصوص شرعیہ سے ثابت ہے، اسراء یعنی معراج کا ثبوت نصوص شرعیہ سے موجود ہے، اسی طرح مشک سے بہتر پسینہ نبوی کا ثبوت بھی نصوص میں موجود ہے، جب زیر نظر بریلوی عقیدہ باطلہ و فاسدہ کا مکذوب و ممنوع و حرام و کفر و شرک ہونا نصوص سے ثابت ہے، پھر یہ بریلوی قیاس تلمیس کاری نہیں تو اور کیا ہے، جسے بندگان خدا کو بریلوی دام تزویر میں لانے کے لیے ایجاد کیا گیا ہے؟

بریلوی باب فضائل کے دوسرے اصول کا جائزہ:

بریلوی بحر العلوم کے ذکر کردہ ”باب فضائل کے چند اہم اصول“ میں سے پہلے نمبر پر مذکور شدہ مندرجہ

بالا بریلوی اصول کا باطل و فاسد اور تلیسیات، نیز اصول اسلامیہ کی خلاف ورزی پر مشتمل ہونا اچھی طرح واضح ہو چکا ہے۔ اب بریلوی باب فضائل کے چند اہم اصول میں سے دوسرے نمبر پر بریلوی بحر العلوم کا ذکر کردہ اصول ملاحظہ ہو۔ بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”قرآن عظیم ذی وجوہ کثیرہ ہے اور وہ ہر وجہ کی بنا پر صحیح ہے، تا وقتیکہ وہ وجوہ باہم متضاد نہ ہوں، اگر کسی وجہ سے کوئی استدلال کرے تو صرف یہ کہہ کر نہیں ٹالا جاسکتا کہ اس آیت میں دیگر احتمالات بھی ہیں اور ”اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال“ زیادہ سے زیادہ یہ استدلال ظنی ہوگا جو باب فضائل میں مقبول ہے۔“ (الشاہ جدید: ۹)

بریلوی بحر العلوم اپنے اس بیان میں معترف ہیں کہ قرآن عظیم کے جو وجوہ باہم متضاد ہوں، ان سے استدلال نہیں کیا جاسکتا اور کوئی شک نہیں کہ جن قرآنی آیات کے خود ساختہ ”وجوہ“ بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مزاج لوگوں نے اختراع کر کے انہیں زیر نظر بریلوی نظریہ پر دلیل بنا رکھا ہے، وہ ان آیات سے مستنبط کردہ دوسرے وجوہ و معانی کے معارض ہیں، نیز بریلوی بحر العلوم کے اختراع کردہ وجوہ نصوص قطعیہ و صریحہ کے بھی معارض و مخالف ہیں، لہذا بریلوی بحر العلوم کے ذکر کردہ اس اصول سے بریلویوں کے اختراعی وجوہ قرآنی سے بریلوی استدلال کا باطل و فاسد و ناجائز ہونا بہت واضح ہے، مثلاً رسول اللہ ﷺ کے لیے قرآن مجید میں وارد شدہ لفظ شاہد و شہید کا اختراعی طور پر بریلوی بحر العلوم نے جو یہ معنی بتلا رکھا ہے کہ آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، اس لفظ کو آپ کے لیے عالم الغیب اور حاضر و ناظر کے معنی میں استعمال کرنا بریلوی شریعت کی تدوین و تخلیق سے پہلے والے علمائے احناف متفقہ طور پر کفر و شرک و جہل و ضلال کہہ چکے ہیں۔ صرف بعض نے محض راہ تاویل اختیار کرتے ہوئے اس پر فتویٰ کفر سے احتراز کیا ہے۔ دوسرے اہل علم نے آپ ﷺ کے لیے استعمال ہونے والے اس لفظ کے جو معانی بیان کیے ہیں، ان سے آپ کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا نہیں ثابت ہوتا۔ دریں صورت اہل علم کے بیان کردہ معنی لفظ شہید و شاہد اور بریلوی بحر العلوم کے بیان کردہ معنی شاہد و شہید میں کھلا ہوا تضاد ہے، اور بریلوی بحر العلوم کا اختراعی معنی نصوص شرعیہ کے معارض بھی ہے، پھر اس سے استدلال قطعی طور پر باطل ہوا، اس بریلوی استدلال کو ظنی کہنا جائز نہیں۔ یہ محض بریلوی توہم و تخیل لا یعنی ہے، اسے اختراعی عقیدہ کی دلیل بنانا اور اختراعی عقیدہ کو فضیلت کہنا، جبکہ وہ بصریح علمائے احناف کفر و شرک ہے، بہت بڑی جسارت بیجا ہے۔

بریلوی باب فضائل کے تیسرے اصول کا جائزہ:

بریلوی بحر العلوم نے اپنے بریلوی باب فضائل کے اہم اصول میں سے تیسرے نمبر پر یہ اصول بیان کیا ہے:

”حضور ﷺ اپنے ہر وصف جمیل میں سارے عالم میں بے مثال ہیں، اس لیے ان کے فضائل کی جانچ کا معیار بھی عام انسانوں سے بلند ہوگا۔“ (الشاہد جدید، ص: ۱۹)

ہم کہتے ہیں کہ قرآن مجید میں صراحت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے رسول کو یہ اعلان کرنے کا حکم دیا:

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ﴾ [الکہف: ۱۱۰ و فصلت: ۶]

یعنی اے ہمارے نبی ﷺ! آپ کہہ دیجیے کہ میں تمہارے مثل ایک بشر ہوں۔

اس کا لازمی مطلب یہ ہوا کہ عام بشری اوصاف میں بھی آپ ﷺ عام انسانوں کے مثل تھے، الّا یہ کہ جن امور میں شرعی طور پر اور منصوص طریقہ پر آپ ﷺ کا عام انسانوں کے مثل نہ ہونا ثابت ہو، ان میں آپ ﷺ کو انسانوں سے مختلف ماننا لازم ہے۔ رہ گئی بات وصف جمیل کی تو شرعی طور پر جس وصف کے بارے میں صراحت کر دی گئی ہو کہ یہ وصف اللہ تعالیٰ کے خاص ہے، جو کسی نبی و رسول میں نہیں پایا جاسکتا، اس وصف سے آپ ﷺ کو بریلوی تلمیس کاری کے ذریعہ متصف بتلانا شرک و کفر اور ظلم و جرم ہے، اور زیر نظر مسئلہ کا یہی حال ہے کہ نصوص شرعیہ میں صراحت کر دی گئی ہے کہ وصف مذکور آپ ﷺ میں نہیں پایا جاتا، بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کے خاص اوصاف میں سے ہے، اسے بریلوی گروہ کا اپنے بریلوی باب فضائل میں شمار کر لینا بہر حال شرعی اعتبار سے جرم عظیم ہے۔ آپ ﷺ کے فضائل کی جانچ کا معیار عام انسانوں سے بلند ہو یا نہ ہو، مگر اکاذیب اور اختراعی باتوں کو فضائل نبویہ کی جانچ کا معیار بنانے کی شریعت اسلامیہ میں اجازت نہیں ہے اور بریلوی فرقہ کے اختراعی عقائد و نظریات بریلوی فرقے کے دعویٰ کے مطابق خواہ کسی معیار سے جانچے جاتے ہوں، شریعت کی نظر میں مجموعہ اکاذیب و طومار تلمیسات سے زیادہ حیثیت نہیں رکھتے۔

بریلوی باب فضائل کے چوتھے اصول کا جائزہ:

بریلوی بحر العلوم نے بریلوی باب فضائل کے چوتھے اور آخری نمبر والے اصول کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے:

”آپ کی کسی فضیلت سے بحث کرتے وقت یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ فضیلت عام عقول کے

خلاف ہے، اس لیے غلط ہے۔“ (الشاہد جدید، ص: ۱۹)

ہم کہتے ہیں کہ صرف اس چیز کو آپ ﷺ کی فضیلت قرار دینا صحیح و جائز ہے، جس کی شریعت میں ممانعت نہ کی گئی ہو اور اس کا ثبوت دلائل شرعیہ سے موجود ہو، خواہ وہ دلائل قطعیہ ہوں یا ظنیہ، اور دلائل قطعیہ و دلائل ظنیہ سے مراد وہ ہیں جن کو علمائے اسلام نے دلائل قطعیہ و دلائل ظنیہ کہا ہو، اگر اختراعی طور پر کسی بدعت پرست فرقہ نے اہل اسلام کے طریقے کے خلاف اپنی خود ساختہ باتوں اور ذہن میں آئے ہوئے اوہام و ظنون کا نام دلائل قطعیہ یا دلائل ظنیہ رکھ لیا ہو، تو مردود و باطل ہوں گے، کسی بھی شرعی بات کا خواہ وہ باب عقائد سے ہو یا باب فضائل سے فرائض میں سے ہو یا سنن و نوافل و مباحات میں سے عقل کے مطابق ہونا ضروری نہیں، مثلاً بریلوی فرقے کے تقلیدی مذہب میں بہت سارے قطعی و ظنی دلائل کو خلاف عقل و قیاس کہہ کر جو رد کر دیا گیا ہے تو یہ ایک غلط روی ہے۔ قرآن مجید نے کہا ہے:

﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ حَوْلَيْنَ كَأَمْلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرَّضَاعَةَ ﴾

[البقرة: ۲۳۳]

نیز فرمایا: ﴿ وَفِصْلُهُ فِي عَامَيْنِ ﴾ [لقمان: ۱۴] یعنی پورا نصاب رضاعت دو سال ہے۔ قرآن مجید کی ان دو محکم آیتوں اور نصوص قطعیہ کے خلاف (جس کے موافق احادیث نبویہ و حکمی طور پر مرفوع کا درجہ رکھنے والے آثار صحابہ بھی ہیں) بریلویوں کے تقلیدی مذہب نے کہہ دیا ہے کہ مدت رضاعت ڈھائی سال ہے، یہ آیت قرآنیہ و احادیث نبویہ و نصوص قطعیہ محکمہ خلاف قیاس بھی نہیں، اس طرح کی خلاف نصوص باتیں، خواہ قیاس کے موافق ہوں یا مخالف، مردود و باطل ہیں۔

۱۔ تشریح، ۲۔ فضائل کی قطعیت و ظنیت:

مذکورہ بالا دو عقائدین کے تحت بریلوی بحر العلوم نے کہا:

”مذکورہ بالا چاروں اصول گو بذات خود بہت واضح اور مسلم ہیں، جن کا انکار کوئی صاحب عقل سلیم نہیں کر سکتا، لیکن مزید وضاحت کے لیے تشریح مناسب سمجھتے ہیں، فضائل نبویہ کی جو دو قسمیں (نمبر ۱) کے ضمن میں ہم نے بیان کیں، ان کا ثبوت اسلام کی پوری تاریخ میں ہے، خود واقعہ معراج میں یہ تقسیم بڑی وضاحت سے موجود ہے، شیخ عبدالحق دہلوی اپنی کتاب مدارج النبوة میں تحریر فرماتے ہیں کہ ”اسری“ (معراج) جو حضور کو مکہ سے بیت المقدس لے جانے کا نام ہے، قرآن سے ثابت ہے، اس کا منکر کافر ہے اور وہاں سے آسمان پر جانے کا ثبوت مشہور

حدیثوں سے ہے، اس کا منکر بدعتی فاسق ہے اور دیگر جزئیات اور عجیب و غریب حالات کا ثبوت ایسی خبروں سے ہے جن کا منکر جاہل و محروم ہے۔“ (مدارج النبوة: ۱/۱۷۵)

”اس سے معلوم ہوا کہ فضائل نبویہ والے ایک ہی واقعہ میں سے کچھ کا منکر کافر ہے، کیونکہ اس کا ثبوت نص قرآنی اور دلیل قطعی سے ہے اور کچھ کا ثبوت چوں کہ اتنا قطعی نہیں اس لیے اس کا منکر محروم و جاہل ہے، کافر نہیں، لیکن یہ کوئی نہیں کہتا کہ اقرار معراج باب عقائد سے ہے، اس لیے اس کا ثبوت دلیل ظنی یا اخبار آحاد سے نہیں ہو سکتا اور معراج کے دیگر جزئیات کا ماننا کفر ہے، اگر کوئی پیدا ہوا تو فاضل رحمانی مولانا جھنڈاگری جن کو عقائد و فضائل میں تمیز نہیں اور اس جہالت پر آپ کو فخر بھی ہے، گویا آپ کی زبان حال کہہ رہی ہے کہ

کود اتری مجلس میں کوئی دھم سے نہ ہوگا جو کام ہوا ہم سے وہ رسم سے نہ ہوگا
اس طرح مسئلہ حاضر و ناظر فضائل نبویہ میں سے ایک فضیلت ہے اس کے ثبوت کے لیے دلیل ظنی کافی ہے، دلیل قطعی کی قطعاً ضرورت نہیں۔ الخ“ (الشاہد جدید، ص: ۱۹/۲۰)

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم کی مذکورہ باتوں کی حقیقت آگے چل کر بخوبی واضح کر دی گئی ہے، ناظرین کرام مطالعہ جاری رکھیں، البتہ اتنی بات یاد رہے کہ شیخ عبدالحق تقلید پرست صوفی آدمی تھے، موصوف نے اپنی عام کتابوں خصوصاً مدارج النبوة کو روایات مکتوبہ و موضوعہ اور توجیہات باطلہ و فاسدہ اور صوفیانہ نکتہ آفرینیوں سے بھر دیا ہے، لہذا کسی تقلید پرست کو محقق قرار دینا محتاج ثبوت ہے۔

بریلوی بحر العلوم کے معتمد علیہ حافظ سیوطی نے کہا:

”وأما كلام الصوفية في القرآن فليس بتفسير، قال ابن الصلاح في فتاواه: وجدت عن الإمام أبي الحسن والواحدي المفسر أنه قال: صنف أبو عبد الرحمن السلمي حقائق التفسير، فإن كان قد اعتقد أن ذلك تفسير فقد كفر... الخ.“

”قرآن مجید پر کلام صوفیہ تفسیر ہے ہی نہیں، امام ابن الصلاح نے امام واحدی سے اپنے فتاویٰ میں نقل کیا ہے کہ صوفیوں کے سر تاج ابو عبد الرحمن سلمی نے حقائق التفسیر کے نام سے جو کتاب لکھی ہے، اسے اگر تفسیر قرآن ہونے کا اعتقاد رکھا جائے تو یہ کفر ہے۔“

اور میں کہتا ہوں کہ ان کی کہی ہوئی باتوں کی بابت یہ حسن ظن رکھنا چاہیے کہ انہوں نے یہ باتیں بطور

تفسیر نہیں لکھی ہیں، اگر بطور تفسیر انہوں نے یہ باتیں لکھی ہوں تو وہ گمراہ ترین فرقہ باطنیہ کے نقش قدم پر چلنے والے ہیں۔ عقائد نسفی میں کہا ہے کہ نصوص کو ان کے ظاہر معانی پر محمول کرنا ضروری ہے اور ظاہر معانی سے اگر فرقہ باطنیہ کے اختراعی معانی کی طرف عدول کیا گیا تو یہ الحاد و بے دینی ہے، عقائد نسفی کی شرح میں تفتازانی نے کہا ہے کہ مقلدوں کو اس لیے باطنیہ کہا جاتا ہے کہ وہ مدعی ہیں کہ نصوص شرعیہ اپنے ظاہری معانی رکھنے کے بجائے باطنی معانی رکھتے ہیں۔ (الاتقان فی علوم القرآن للسیوطی: ۲/ ۲۳۶)

بریلوی بحر العلوم مذکورہ بالا عبارت کا معنی و مطلب واضح کریں، نیز مولانا روم کے مندرجہ شعر نیز اس طرح کے دوسرے اشعار کی بھی وضاحت کریں، جو اکل البیان بجواب اطیب البیان میں مرقوم ہیں۔

نوحہ گر باشد مقلد در حدیث جزو طمع نہ بود مراد آں خبیث

شیخ عبدالحق کا یہ کہنا کہ مکہ مکرمہ سے بیت المقدس تک آپ کا اسری تو نص قطعی قرآنی آیت سے ثابت ہے اور بیت المقدس سے آگے آپ کا آسمانوں اور ”سدرۃ المنطقی“ بلکہ اس سے بھی آگے آپ ﷺ کا جانا نص قطعی سے ثابت نہیں ہے، سراسر خلاف امر واقعہ ہے۔ اس اجمال کی تفصیل ملاحظہ ہو:

معراج نبوی سے متعلق بریلوی لغو طرازی پر نظر:

قرآن مجید نے اسری بمعنی معراج نبوی کا ذکر بالصراحت دو سورتوں سورۃ الاسریٰ اور سورۃ النجم میں کیا ہے، سورۃ الاسریٰ میں ارشاد الہی یہ ہے:

﴿سُبْحٰنَ الَّذِیْٓ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا الَّذِیْ

بَرَزْنَا حَوْلَہٗ لِنُرِیَہٗ مِنْ اٰیٰتِنَا﴾ [الاسراء: ۱]

یعنی پاک ہے وہ اللہ جو راتوں رات اپنے بندے محمد ﷺ کو مسجد حرام (خانہ کعبہ) سے مسجد اقصیٰ (بیت المقدس) تک لے گیا تاکہ ہم (یعنی اللہ تعالیٰ) اپنے بندے محمد ﷺ کو اپنی آیات میں سے کچھ آیات کو دکھلا دیں۔

اس آیت کریمہ میں اللہ تعالیٰ نے صراحت کر دی ہے کہ مکہ مکرمہ سے بیت المقدس تک آپ کو اللہ تعالیٰ کے لے جانے کا مقصد آپ کو اپنی بعض آیات کا دکھلانا تھا، یعنی کہ اس نص قطعی میں اشارہ کر دیا گیا ہے کہ مکہ مکرمہ سے بیت المقدس تک لے جانے کا مقصد الہی یہ تھا کہ آپ کو بیت المقدس سے آگے لے جا کر کچھ آیات الہی دکھلائی جائیں، نہ کہ اس آیت میں اسرائیلی کی آخری حد تک کا ذکر ہے کہ بیت المقدس تک

آپ کو لے جانا ہی اسراء کی منجائے منزل تھی۔ پھر سورۃ النجم میں اللہ تعالیٰ نے نص قطعی کے ذریعہ فرمایا:

﴿وَلَقَدْ رَأَوْا نَزْلَةَ أَهْرَىٰ ۖ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ ۖ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ ۖ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ ۚ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ ۚ لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾

[النجم: ۱۳ تا ۱۸]

یعنی آپ نے سفر معراج میں قطعاً اور یقیناً اس سدرۃ المنتہیٰ کے پاس جبرئیل کو اصلی شکل و صورت میں دیکھا جس کے پاس جنت الماویٰ ہے، آپ نے سدرۃ المنتہیٰ کے پاس جبرئیل علیہ السلام کو اس وقت دیکھا جب کہ سدرۃ المنتہیٰ نے بحکم الہی جن چیزوں کو جتنا چاہا تھا ڈھک لیا تھا، اس وقت آپ نے جو کچھ دیکھا اسے دیکھنے میں آپ کی نگاہ و نظر کسی طرف مڑی نہ ہوئی، اس موقع پر آپ نے اپنے رب کی آیات کبریٰ کو دیکھا۔ مذکورہ بالا چھ آیات قرآنیہ پر مشتمل نصوص قطعیہ میں بالصرحت کہا گیا ہے کہ بیت المقدس سے بہت آگے سدرۃ المنتہیٰ تک پہنچ کر آپ ﷺ نے جبرئیل کو دیکھا، جہاں جنت الماویٰ بھی ہے، یعنی کہ اسے بھی دیکھا۔ جس وقت آپ نے سدرۃ المنتہیٰ کے پاس جبرئیل کو دیکھا، جہاں جنت الماویٰ بھی ہے، اس وقت سدرۃ المنتہیٰ نے بحکم الہی جن چیزوں کو چاہا ڈھک لیا، یعنی کہ آپ ﷺ نے سدرۃ المنتہیٰ کے ڈھکنے کی کیفیات کو بھی دیکھا اور جنت الماویٰ کو بھی دیکھا، ان نصوص قطعیہ سے آپ کا بے شک معراج میں بیت المقدس سے آگے سدرۃ المنتہیٰ تک جانا ثابت ہے، جو معنوی تواتر والی حدیث نبوی یعنی نص قطعی کے مطابق ساتویں آسمان سے بھی بہت اوپر واقع ہے، دریں صورت شیخ عبدالحق کا اور ان کی تقلید میں بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ شب معراج میں بیت المقدس سے آگے سدرۃ المنتہیٰ وغیرہ تک آپ کا جانا نصوص قطعیہ سے نہیں بلکہ مشہور حدیثوں سے ثابت ہے، اس لیے شب معراج میں بیت المقدس سے آگے سدرۃ المنتہیٰ وغیرہ تک آپ کا جانا ماننا فرض نہیں، بلکہ فرض کے علاوہ کچھ اور ہے، اس کا منکر کافر نہیں، بدعتی، فاسق ہے۔ سراسر غلط درغلط اور خلاف نصوص ثابتہ ہے، پھر شیخ عبدالحق دہلوی کا مطلقاً یہ کہنا کہ قرآن سے ثابت شدہ بات کا منکر کافر ہے، قطعاً اور یقیناً باطل اور خلاف نصوص و خلاف تاریخ اسلام ہے۔

یہ معلوم ہے کہ قرآن مجید کے دو نصوص قطعیہ یعنی آیات صریحہ میں پانی نہ ملنے پر تیمم کر کے نماز پڑھنے کی اجازت کا مسئلہ بہت واضح طور پر بیان کیا گیا ہے، مگر ہم دیکھتے ہیں کہ ان آیات اور اس سلسلہ میں وارد شدہ احادیث نبویہ کا شعور و احساس اور ادراک نہ ہونے کے باعث خلیفہ راشد عمر بن خطاب و ابن مسعود جیسے

جلیل القدر صحابہ نصوص قطعیہ سے ثابت ہونے والی اس بات کے منکر تھے، تو کیا شیخ عبدالحق اور ان کے مقلدین بریلوی لوگ نعوذ باللہ ان جلیل القدر صحابہ کو کافر قرار دیں گے؟ اس طرح کی کئی مثالیں ہیں کہ متعدد نصوص قطعیہ سے ثابت ہونے والی باتوں کا کسی بھی وجہ سے شعور و احساس و ادراک نہ ہونے کے سبب کتنے صحابہ و تابعین انکار کر بیٹھے، مگر انہیں کافر کہنا بذات خود بھاری جرم ہے۔ نصوص قطعیہ کا شعور و احساس و ادراک نہ کر سکنے والے مومن مخلص اگر اپنی لاعلمی کے باعث نصوص قطعیہ سے ثابت ہونے والی باتوں کے منکر ہوں تو بہر حال انہیں کافر نہیں کہا جائے گا، اس سے شیخ عبدالحق کے اصول و ضابطہ اور ان کے مقلد بریلوی لوگوں کی ہفتوات کی تعلیٰ بدرجہ اتم ہوتی ہے۔

اس کا ذکر آچکا ہے کہ متعدد قرآنی آیات یعنی نصوص قطعیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ عالم الغیب نہیں، اس کے باوجود ربیع بنت معوذ کی شادی کے موقع پر اس مضمون کے اشعار پڑھنے والی بچیوں کو آپ نے کافر نہیں قرار دیا کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں، بلکہ بچیوں کو آپ ﷺ نے صرف ایسا کرنے سے منع کر دیا اور وضاحت فرمادی کہ اللہ کے علاوہ کوئی عالم الغیب نہیں۔ بریلوی بحر العلوم اور ان کے امام شیخ عبدالحق کے اختیار کردہ اصول کے مطابق آپ کو اور دوسرے نبیوں، رسولوں اور ولیوں کو عالم الغیب کہنے والوں کو کافر کہنا فرض ہوا۔ بھلا بریلوی بحر العلوم اپنے اصول سے مستفاد ہونے والے اس مسئلہ کے مطابق آپ کو اور دوسرے رسولوں نبیوں کو عالم الغیب کہنے والے بریلویوں کو مطلق کافر کہنے کے بجائے کیوں پکا مومن و مسلم کہتے ہیں؟ اور اپنے اصول سے جس موقف کا فرض ہونا لازم آتا ہے، اسے فرض نہیں کہتے بلکہ فرض کے علاوہ وہ اسے جو کچھ کہتے ہیں، اس کی حیثیت نہیں ظاہر کرتے کہ وہ واجب ہے یا سنت مؤکدہ یا کچھ اور؟ صرف اسی بات سے شیخ عبدالحق اور ان کے مقلد بریلوی لوگوں کی بخوبی تعلیٰ ہو جاتی ہے۔

شیخ عبدالحق اور ان کی تقلید میں بریلوی مشن کا یہ کہنا کہ احادیث مشہورہ سے ثابت ہونے والی باتوں کا ماننا فرض نہیں بلکہ کچھ اور ہے اور ان کا منکر کافر نہیں صرف بدعتی فاسق ہے، علی الاطلاق درست نہیں ہے، کیونکہ احادیث مشہورہ خود اسلام کے بنیادی اصولوں میں سے اہم ترین اصول ہیں، ان سے ثابت ہونے والی باتوں کا ماننا قطعاً اور یقیناً فرض ہے، لاعلمی و عدم ادراک و عدم شعور کا عذر البتہ ایک الگ بات ہے، اس عذر والے کو معذور قرار دیا جائے گا اور اس کے عذر کو دور کرنے کے لیے اسے ان احادیث بلکہ آیات کا بھی علم کرایا جائے گا۔ قرآنی آیات میں جو ارشادات الہیہ ہیں:

﴿وَلَقَدْ رَأٰهُ نَزَلَةً أُخْرٰى﴾ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰى ﴿عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوٰى﴾ اِذْ يَغْشٰى
السِّدْرَةَ مَا يَغْشٰى ﴿مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰى﴾ لَقَدْ رَاى مِنْ اٰيٰتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰى ﴿

[النجم: ۱۳ تا ۱۸]

یقیناً نصوص قطعیہ ہیں، جن سے بہت ساری باتیں ثابت ہوتی ہیں، مگر شیخ عبدالحق اور ان کی تقلید کرنے والے بریلوی لوگ کہتے ہیں کہ ان نصوص قطعیہ سے ثابت ہونے والی باتوں کا ماننا فرض نہیں بلکہ فرض کے علاوہ کچھ اور ہے اور ان کا منکر کا فرض نہیں، بلکہ یہ وہ خبر کی باتیں ہیں جن کا انکار کافر ہونے کو مستلزم ہے نہ بدعتی فاسق بلکہ وہ صرف جاہل و محروم ہے۔ ایک طرف تو شیخ عبدالحق نے نصوص قطعیہ سے ثابت ہونے والی باتوں کو کہہ دیا کہ یہ نصوص قطعیہ سے ثابت نہیں بلکہ غیر نصوص قطعیہ بلکہ احادیث مشہورہ یا اخبار آحاد سے ثابت ہیں، حالانکہ ان لوگوں کا یہی دعویٰ غلط و درغلط ہے۔ دوسرے ان نصوص قطعیہ سے ثابت ہونے والی باتوں میں سے یہ ہے کہ شب معراج میں آپ کا جس ذات کو دیکھنے کا ذکر ہے، یعنی ﴿وَلَقَدْ رَأٰهُ نَزَلَةً أُخْرٰى﴾ والی آیت میں اس ذات سے مراد معنوی تواتر والی حدیث نبوی کے مطابق حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں اور متواتر المعنی حدیث نبوی بھی شیخ عبدالحق اور ان کے مقلد بریلوی لوگوں کے اصول کے مطابق نص قطعی ہے، لہذا اس بریلوی اصول اور اصول شیخ عبدالحق سے لازم آیا کہ یہ ماننا فرض ہے کہ آپ نے شب معراج میں جبرئیل کو دیکھا نہ کہ اللہ تعالیٰ کو۔ اس کا لازمہ یہ ہے کہ بریلوی اصول سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ ماننا حرام و ناجائز ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے، شیخ عبدالحق اور ان کے مقلد بریلوی لوگوں نے اپنے اصول سے ثابت ہونے والی اس بات کا ماننا فرض قرار دیا نہ فرض کے علاوہ واجب و مسنون و مستحب و مباح اور نہ ان لوگوں نے یہ کہا کہ اس بات کا نہ ماننا حرام و ناجائز ہے، بلکہ نص قطعی کے خلاف ان لوگوں نے بلا دلیل یہ دعویٰ کر رکھا ہے کہ شب معراج میں آپ نے اللہ کو دیکھا اور قرآنی آیت ﴿وَلَقَدْ رَأٰهُ نَزَلَةً أُخْرٰى﴾ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا جس کو دیکھنا مذکور ہے اس سے مراد اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔

کیا شیخ عبدالحق اور ان کے بریلوی مقلدین کے یہ سارے دعاوی اور اصول و ضوابط تمام اہل اسلام کے اصول و ضوابط ہیں؟

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ اپنے بریلوی موقف و نظریہ و پالیسی میں مجرمانہ تبدیلی و ترمیم کر کے بریلوی بحر العلوم نے جوئی پالیسی اختیار کی ہے، اور اس نئی پالیسی کے مطابق ”باب فضائل کے چند اہم

اصول“ جیسے عنوان کے تحت جو بدعنوانیاں کی ہیں، وہ بریلوی شریعت کو سرعام رسوا اور ذلیل کرنے والی ہیں، لہذا اپنے ہی اصول سے بریلوی لوگ بے تمیز و جاہل و بوالہوس تو خیر قرار پائے اور کارگاہ تحقیق میں بد عنوانیوں اور مجرمانہ لغو طرازیوں کے مرتکب بھی ثابت ہوئے، مگر ساتھ ہی ساتھ غلط اصول کے واضح اور غلط اصول کے پیروکار بھی بنے۔

قرآن کی مختلف وجہیں اور ان سے استدلال:

بریلوی بحر العلوم نے اپنے بریلوی ”باب فضائل کے چند اہم اصول“ کے تحت دوسرے نمبر پر جو بات کہی ہے، اسی کو مذکورہ بالا عنوان سے پھر دہرا دیا ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن کا مختلف و متعدد معانی والا ہونا اور ان میں سے ہر ایک کے ساتھ استدلال کا جائز ہونا پوری تاریخ اسلام اور احادیث نبویہ سے ثابت ہے، پھر بریلوی بحر العلوم نے بحوالہ ابو نعیم وغیرہ ابن عباس سے مروی یہ روایت نقل کی ہے:

”القرآن ذو وجوہ کثیرة، فاحملوا علی أحسن وجوہ“

”قرآن مجید بہت ساری توجیہات و معانی والا ہے، جو توجیہ و معنی سب سے اچھا ہو، اسی معنی کو تم

اختیار کرو۔“ (الشاہ جدید: ۲۱)

یہ معلوم ہے کہ نصوص صریحہ کے خلاف بعض آیات و احادیث کا ایسا معنی ایجاد کر لینا جو شریعت کی نظر میں جرم ہو نہایت مذموم حرکت ہے، کیا قرآنی آیات و نبوی احادیث کا مجرمانہ معنی ایجاد کر لینا بریلوی بحر العلوم کی مذکور بالا مستدل روایت کے مطابق ”احسن الوجوہ“ سب سے بہترین توجیہ ہے؟ مثلاً آپ کے لیے قرآن مجید میں آئے ہوئے لفظ شاہد و شہید کے جو معنی عالم الغیب و حاضر و ناظر بریلوی بحر العلوم نے بتلائے اسے حنفی المذہب اہل علم نے شرک و کفر اور زلیخ و ضلال و جہل کہا ہے، تو بریلوی بحر العلوم کا یہ اختراعی معنی کیا اس حدیث پر عمل کرتے ہوئے ایجاد کیا گیا ہے؟ مذکورہ بالا روایت اور اس کے علاوہ یہاں جو دوسری روایات بریلوی بحر العلوم نے ذکر کی ہیں، موصوف نے ان کی اسانید کو ذکر کر کے ان کا معتبر ہونا ظاہر نہیں کیا، ان روایات میں کلام ہے، مگر ہم اختصار کے پیش نظر اس تفصیل میں نہیں پڑتے، البتہ موصوف کی یہ مستدل روایات خود انہی کے خلاف حجت ہیں، اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ بریلوی بحر العلوم نے اپنے ہی خود ساختہ اصول اور اپنی ہی مستدل روایات کے خلاف بہت ساری باتیں لکھ رکھی ہیں، ظاہر ہے کہ موصوف کا صرف یہی طرز عمل موصوف کی تکذیب و تردید کے لیے بہت کافی اور وافی ہے۔

اپنی یہ بات آگے چل کر ”باب فضائل کے چند اہم اصول“ کے نمبر (۳) کے تحت بریلوی بحر العلوم نے اس طرح دھرائی ہے:

”پھر میں نے نصوص علماء سے یہ بات ثابت کی کہ قرآن کے جتنے معنی ہیں، سب سے دلیل پکڑی جاسکتی ہے، دیگر احتمال کی وجہ سے استدلال باطل نہ ہوگا، چنانچہ بحث ہی میں نے ان الفاظ سے شروع کی تھی کہ ”سب سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ مسئلہ حاضر و ناظر، علم غیب، جسد اطہر کے سایہ نہ ہونے کی بحث یا اس قسم کے دیگر مسائل کا تعلق عقیدہ سے باس معنی ہرگز نہیں کہ اس کا اقرار فرض ہے، بلکہ ان کا تعلق فضائل نبویہ سے ہے“ اور اسی پر بھروسہ کر کے بعد میں جہاں کہیں بھی اس موقف کے اظہار کا موقع آیا ہے، ہم نے مختصراً یہ بات دہرا دی ہے کہ یہ مسئلہ باب عقائد میں سے نہیں، باب فضائل میں سے ہے۔“ الخ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۳۳)

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم نے اپنی مذکورہ بالا عبارت میں صراحت کر رکھی ہے کہ قرآن مجید کی آیات میں سے ہر آیت کے ایک سے زائد معنی ہوتے یا ہو سکتے ہیں، جن میں ہر معنی کو دلیل و حجت بنانا صحیح ہے، بشرطیکہ اس معنی کے معارض کسی آیت یا اسی آیت کے اندر کوئی ایسی صراحت نہ ہو جو اس معنی کو دلیل بنانے سے مانع ہو، مانع نہ ہونے کی صورت میں قرآن مجید کی کسی بھی آیت سے مستفاد ہونے والے معنی کو دلیل و حجت بنایا جاسکتا ہے اور کسی آیت سے نکلنے والے ان معانی میں سے ہر معنی سے استدلال ظنی ہوگا، جسے باطل نہیں کہا جاسکتا، بلکہ باب فضائل میں یہ مقبول ہوگا۔ بریلوی بحر العلوم کے اس اصول کے مطابق ہم کہتے ہیں کہ قرآن مجید کی بہت ساری آیات میں نہایت وضاحت و صراحت سے کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں، اسی طرح متواتر المعانی بہت ساری احادیث نبویہ میں بھی بالصرحت ایسا ہی کہا گیا ہے۔ دریں صورت یہ آیات کثیرہ و احادیث نبویہ بریلوی بحر العلوم ہی کے مذکورہ بالا اصول کے مطابق قرآن مجید کے کسی لفظ یا فقرہ یا جملہ سے یہ معنی نکال لینے اور مستنبط کر لینے سے مانع ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی دوسرا بھی عالم الغیب و حاضر و ناظر ہے۔ پھر ان شرعی موانع کثیرہ کے ہوتے ہوئے بریلوی بحر العلوم کا یا بریلوی پارٹی کے کسی فرد کا کسی قرآنی لفظ یا قرآنی فقرہ و قرآنی جملہ کا یہ معنی نکال لینا اور مستنبط کر لینا کیوں کر جائز و مباح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی دوسرا بھی عالم الغیب و حاضر و ناظر ہے۔ قرآن مجید سے اس قسم کے معنی نکال لینے کی تو کوئی اور کسی قسم کی گنجائش ان شرعی موانع کثیرہ کی موجودگی میں

ہرگز نہیں، جس قسم کے معنی بریلوی بحر العلوم اور ان کے فرقہ کے لوگ نکال کر کہتے ہیں کہ اس قرآنی آیت کے فلاں لفظ یا فقرہ یا جملہ سے یا فلاں حدیث نبوی یا فلاں قول صحابی یا فلاں اثر تابعی سے مستفاد و مستنبط ہوتا ہے کہ اللہ کے علاوہ ہمارے رسول محمد ﷺ سمیت سارے رسول و نبی و ولی عالم الغیب و حاضر و ناظر ہیں۔

بس ہماری اتنی ہی بات بریلوی بحر العلوم اور ان کی پارٹی کے خود ساختہ اکاذیب اور خانہ ساز تلمیسات کی تکذیب و تغلیط و تردید کے لیے کافی اور وافی ہے، اس کا مطلب یہ ہوا کہ اپنی خانہ ساز جن باتوں کو بریلوی لوگ قرآن و حدیث سے احتمالی طور پر اخذ کردہ معانی کہتے ہیں، پھر ان کا نام دلائل ظنیہ رکھتے ہیں، وہ اکاذیب در اکاذیب اور بہتان و افتراء و اتہام ہیں اور ان اکاذیب و اراجیف کی تخلیق اور انہیں دلائل ظنیہ قرار دے لینے والی پالیسی اختیار کرنے پر بروز قیامت بریلوی پارٹی کو اللہ کے دربار میں رسولوں خصوصاً خاتم النبیین محمد ﷺ کی موجودگی میں معقول و مناسب جواب دینا ہوگا جبکہ اللہ تعالیٰ ان رسولوں و نبیوں خصوصاً ہمارے رسول خاتم النبیین ﷺ سے پوچھے گا کہ کیا آپ لوگوں نے اس بریلوی پارٹی کو، جس نے اپنا نام اہل سنت و جماعت رکھ لیا تھا، یہ بتلایا تھا کہ ہم عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں؟

ظاہر ہے کہ میدان محشر میں اس سوال کے جواب میں یہ سارے رسول و نبی فرداً فرداً کہیں گے کہ ہم نے ان بریلویوں سے بلکہ پوری امت سے تو یہ کہا تھا کہ ”لا یعلم الغیب إلا اللہ“ اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا علم غیب نہیں جانتا، مگر ان بدعت پرستوں نے اپنی عادت کے مطابق ہماری طرف اور ہماری لائی ہوئی شریعت اور کتاب الہی کی طرف اپنی خانہ ساز جھوٹی باتیں منسوب کر کے کہہ دیا کہ ہم عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔ پھر تو جب نبوی و اتباع نبوی کا جھوٹا دعویٰ کرنے والوں کی جو درگت ہوگی، وہ محتاج شرح و تفصیل نہیں۔

نصوص صریحہ کے خلاف بعض الفاظ قرآنی آیات یا بعض الفاظ احادیث نبویہ سے جبراً و افتراءً کوئی معنی نکال کر کہنا کہ اس سے ہمارے رسول یا دوسرے رسولوں یا اعمال و عقائد کی فضیلت ثابت ہوتی ہے، انتہائی درجہ کی شرارت ہے۔

بریلوی باب فضائل کے اہم اصول کی بخیہ دری:

اپنی مذکورہ بالا مکذوب و باطل و مردود باتوں کو باب فضائل کے اہم اصول کہہ کر بریلوی بحر العلوم نے جو یہ کہہ رکھا ہے کہ ”یہ جان لینا ضروری ہے کہ مسئلہ حاضر و ناظر، علم غیب، جسد اطہر کے سایہ نہ ہونے کی بحث یا اس قسم کے دیگر مسائل کا تعلق عقائد سے بایں معنی ہرگز نہیں کہ جس طرح رسالت محمدی کا اقرار فرض

ہے، اسی طرح ان کا اقرار بھی فرض ہے، بلکہ ان کا تعلق باب فضائل نبویہ سے ہے۔“ تو بریلوی بحر العلوم نے یہ نہیں بتلایا کہ مسائل مذکورہ کا اقرار فرض نہیں تو واجب ہے یا سنت یا مستحب یا مباح؟ نہ یہ بتلایا کہ اس قسم کے جو مسائل نصوص صریحہ کے خلاف بریلوی لوگوں نے ایجاد کر لیے ہیں، ان کو کس دلیل شرعی قطعی یا ظنی کی بنیاد پر ایجاد کیا گیا ہے اور انہیں کس بنیاد پر فضائل نبویہ کے نام سے موسوم کر دیا گیا ہے؟

یہ ضروری کام کیے بغیر بریلوی بحر العلوم آگے بڑھتے ہوئے رقمطراز ہیں:

”ہماری اس بحث میں چند باتیں بہت واضح ہیں، عقائد میں ظنی و قطعی کی یہ تفریق ہی ہمارا اصل مدعا ہے، فرض و سنت کی مثال مسئلہ واضح کرنے کے لیے ہے، بالفرض یہ تمثیل یا اس کی وضاحت غلط بھی ہو تو اصل دعویٰ پر کوئی اثر نہیں پڑتا، کیونکہ وہ الگ دلائل سے ثابت ہے، جس کو اس سے اختلاف ہو وہ اس تفریق کی تردید کرے، فرض یا سنت کی تعریف پر اعتراض کرنا نادانی ہے۔ ہم مسئلہ حاضر و ناظر کے مطلقاً باب عقائد سے ہونے کے منکر نہیں، بلکہ قطعی اور واجب التسلیم ہونے کے منکر ہیں، رہ گیا فضیلت ہو کر عقیدہ میں شامل ہونا تو اس کے تو ہم مدعی ہی ہیں، تمہی تو ہم نے عقائد کی دو قسمیں عقائد و فضائل تھار دی ہیں۔ ہمارا دعویٰ یہ بھی ہے کہ قرآن کے ظنی دلائل بھی قابل استدلال ہیں، ان کو یہ کہہ کر باطل نہیں کیا جا سکتا کہ احتمال پیدا ہو گیا، لہذا استدلال غلط ہے، جس کو اس سے اختلاف ہو وہ ہمارے پیش کردہ نصوص کا رد کر لے۔“

(الشاہد جدید، ص: ۱۳۳، ۱۳۴)

ہم کہتے ہیں کہ عقائد میں ظنی و قطعی کی جس تفریق کو بریلوی بحر العلوم نے اپنا اصل مدعا کہا ہے، اس بریلوی تفریق کا باطل و مکذوب ہونا بالکل اظہر من الشمس ہے، یعنی کہ بریلویوں کی ایجاد کردہ جن باتوں کو ظنی کہا جانے لگا ہے، ان کی تکذیب و تردید و تغلیط کلی طور پر قطعاً اور یقیناً نصوص قطعیہ سے بہت صراحت اور وضاحت کے ساتھ موجود ہے۔ پھر ان بریلوی ایجادات کو ظنی دلائل کہنا بریلوی کذب بیانی کی قباحت میں مزید درمزید اضافہ کرنے والا ہے۔ بریلوی بحر العلوم نے اس سلسلے میں فرض و سنت کی جو تمثیل یا توضیح بزعم خویش پیش کی ہے، وہ محض بالفرض ہی نہیں بالیقین باطل و ساقط ہے، جس کی تفصیل ہماری کتاب تصحیح العقائد میں موجود ہے۔ پھر بریلوی بحر العلوم کا یہ دعویٰ بھی باطل ہی ہوا کہ اس بریلوی تمثیل و توضیح سے بریلوی بحر العلوم کے اصل دعویٰ پر اثر نہیں پڑتا اور بریلوی بحر العلوم کا یہ بیان صرف ڈھکوسلہ بازی ہے کہ سنت و فرض

کی مذکورہ بریلوی تمثیل و توضیح الگ دلائل سے ثابت ہے۔ بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ جس کو اس بریلوی ڈھکو سلسلہ بازی سے اختلاف ہو وہ اس تفریق کی تردید کرے اور یہ کہ فرض و سنت کی اس بریلوی تعریف پر اعتراض کرنا نادانی ہے، صرف بریلوی سخن سازی ہے، جس کی حقیقت تصحیح العقائد کی بدعت شکن عبارت میں واضح کر دی گئی ہے۔ پھر بھی اگر یہ واضح حقیقت شہرہ چشم لوگوں کو نظر نہ آئے تو دنیا میں بہر حال اللہ تعالیٰ کی ایسی مخلوقات کی کثرت ہے، جو شرعی و غیر شرعی حقائق اور دینی و دنیاوی امور کے حقائق کے ادراک و فہم سے بالکل محروم ہیں، اس میں ہمارا کوئی قصور نہیں۔

ہم نے صاف طور پر عرض کیا تھا کہ قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قطعی یعنی قرآنی آیت میں بالصرحت قرأت قرآن و تلاوت قرآن سے پہلے مطلقاً تعوذ پڑھنے کا حکم الہی بالجزم طور پر موجود ہے، خواہ نماز میں تلاوت کریں یا بیرون نماز، لہذا بریلوی بحر العلوم کے بتلائے ہوئے اصول سے یہ ماننا اور کہنا لازم آتا ہے کہ اندرون نماز یا بیرون نماز تلاوت قرآن سے پہلے تعوذ کا پڑھنا فرض ہے، اسے عملاً و اعتقاداً و قولاً فرض ماننا، فرض کہنا اور فرض سمجھ کر پڑھنا ہر آدی پر فرض ہے، مگر بریلوی اصول سے لازم آنے والی یہ بات بریلوی بحر العلوم اور ان کی پوری بریلوی جماعت اور بریلوئی جماعت کے علاوہ اپنے آپ کو حنفی مذہب کی مقلد کہنے والی پارٹیاں متفقہ طور پر نہیں مانتی ہیں اور قرأت قرآن سے پہلے تعوذ خوانی کو عملاً و اعتقاداً و قولاً فرض ماننا اور کہنا اور فرض جان کر پڑھنا تو دور کی بات ہے، اسے یہ لوگ واجب اور سنت مؤکدہ تک نہیں کہتے، اسی طرح کی دو اور مثالیں دی گئیں، جب کہ اس طرح کی بہت ساری دوسری مثالیں موجود ہیں، جن کے ہوتے ہوئے یہ خانہ ساز بریلوی اصول ٹوٹ پھوٹ کر ہباءِ منشوراً ہو جاتا ہے، مگر اختصار کے پیش نظر صرف انہیں مثالوں پر اکتفا کیا گیا ہے۔ اب اس خانہ زاد اور خانہ ساز بریلوی اصول کے اتنے زور دار ابطال کے باوجود بھی بریلوی بحر العلوم کو کچھ نظر نہ آئے اور وہ ہم سے مطالبہ کریں کہ ہمارے اس خانہ زاد اصول سے جسے اختلاف ہو وہ اس کی تردید کرے تو آخر ہم کیا کریں؟

بریلوی بحر العلوم کو اتنا تو ضرور نظر آنا چاہیے کہ ہماری پیش کردہ تینوں آیات کریمات میں نہایت واضح و صریح طور پر صیغہ امر کے ساتھ مختلف احکام صادر کیے گئے ہیں، واضح و صریح طور پر صیغہ امر کے ساتھ صادر ہونے والے احکام کو وہی شخص قطعی الدلالہ نہیں مانے گا، جو کسی وجہ سے بصارت و بصیرت سے یکسر محروم بن گیا ہو، حنفی مذہب کی جس کتاب اصول الفقہ مسلم الثبوت سے بریلوی بحر العلوم نے بزعم خویش اس بحث میں

فرض و واجب کی تعریف میں ہماری تردید کے خیال سے عبارت نقل کر رکھی ہے۔

(الشاہد جدید، ص: ۱۳۷، بحوالہ مسلم الثبوت، ص: ۲۶)

اس میں تعریف فرض و واجب وغیرہ سے فارغ ہو کر آگے چل کر مصنف مسلم الثبوت نے لکھا ہے:

”صیغۃ افعال عند الجمهور حقيقة في الوجوب، إلى أن قال: لنا أولاً استدلال السلف بها على الوجوب، وشاع وذاع بلا نكير، فدل على أجمعهم أنها له، وثانياً قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ والمراد اسجد المجرد، ولولا للوجوب لم يتوجه الإنكار، وثالثاً قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ فإن المقصود الذم، ورتبه على مخالفة الصيغة، ورابعاً قوله تعالى: ﴿فَلْيُحَذِّرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ﴾ والمراد ايجاب الحذر إذ لا معنى للندب الخ.“^①

یعنی جمہور کے نزدیک صیغہ امر حقیقتاً فرض ہونے پر دلالت کرتا ہے اور ہم حنفیہ کا بھی یہی مسلک ہے، جس کے صحیح ہونے پر چار دلیلیں ہیں:

① سلف و صحابہ و تابعین و جمیع اسلاف صیغہ امر سے صادر ہونے والے احکام شرعیہ کو فرض قرار دیتے تھے، کیونکہ وہ صیغہ امر کو فرض پر دلالت کرنے والا قرار دیتے تھے اور اسلاف کا یہ طریق استدلال کسی قسم کی تکلیف کے بغیر جاری و ساری رہا، جس سے معلوم ہوا کہ تمام اہل اسلام کا اس پر اجماع ہے کہ صیغہ امر سے جاری شدہ احکام شرعیہ فرض ہوا کرتے ہیں۔

② اللہ تعالیٰ نے ابلیس لعین سے باز پرس کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ جب میں نے تجھے سجدہ آدم کا حکم بھیجنا امر دیا تو میرے اس حکم کی تعمیل سے کون سی چیز تمہارے لیے مانع ہوئی؟ ابلیس کو یہ حکم خداوندی صیغہ امر کے ساتھ دیا گیا تھا، اگر صیغہ امر فرض پر دلالت کرنے والا نہ ہوتا تو ابلیس پر تکلیف الہی نہ ہوتی، لہذا معلوم ہوا کہ صیغہ امر سے جو کلمہ شرعی صادر ہو وہ فرض ہوا کرتا ہے۔

③ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ کفار و مشرکین و منافقین سے جب کہا جاتا ہے کہ رکوع کرو یعنی نماز پڑھو تو وہ نماز نہیں پڑھتے، اس قول الہی کا مقصد ان کفار و مشرکین و منافقین کی مذمت کرنا ہے، لہذا معلوم ہوا کہ صیغہ امر کے ذریعہ صادر شدہ احکام شریعت فرض ہوا کرتے ہیں۔

① مسلم الثبوت مع شرحه فواتح الرحموت مع المستصفي للغزالي (۱/ ۳۷۳، ۳۷۴)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ جو لوگ امر شرعی کی خلاف ورزی کرتے ہیں انہیں عذاب الہی میں گرفتار ہونے کا خطرہ ہے، اس سے بھی معلوم ہوا کہ صیغہ امر سے کسی حکم شرعی کا صادر ہونا اس کے فرض ہونے پر دلالت کرتا ہے۔

مسلم الثبوت والی مذکورہ بالا بات تمام کتب اصول فقہ حنفیہ میں مرقوم و مرسوم ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ صیغہ امر سے صادر ہونے والے احکام شرعی حنفی مذہب میں اس لیے فرض مانے جاتے ہیں کہ صیغہ امر حقیقتاً فرض ہونے پر ہی دلالت کرتا ہے، اس حنفی اصول کا بریلوی لوگوں کا اصول ہونا بھی قطعی ہے، کیونکہ بریلوی لوگ اپنے آپ کو حنفی ہی کہا کرتے ہیں، نیز اس کا مقتضی یہ ہے کہ ہماری ذکر کردہ تینوں آیتوں اور اس قسم کی بہت ساری دوسری آیتوں سے مستفاد ہونے والے احکام کو بریلوی لوگ قولاً و عملاً و اعتقاداً فرض مانیں اور کہیں، پھر اپنے اس اصول سے مکمل بغاوت و انحراف کرتے ہوئے جس سبب سے بھی ان آیات سے مستفاد ہونے والے احکام کو بریلوی اور ان کے ہم مزاج جملہ احناف قولاً و عملاً و اعتقاداً فرض نہیں مانتے اس کی وضاحت یہ لوگ کیوں نہیں کرتے اور اپنے اصول سے اس بغاوت و اعراض و انحراف کی کوئی شرعی دلیل کیوں نہیں دیتے؟

کسی شرعی لفظ کے حقیقی معنی سے انحراف و اعراض کے لیے جس قسم کے قرآن صارفہ کا ذکر کتب احناف میں موجود ہے، ان میں ایک بھی قرینہ ہماری ذکر کردہ تینوں آیات کے سلسلے میں احناف کے پاس نہیں ہے، بلکہ ان کے مزعموات باطلہ کے ابطال کے دلائل و قرآن ضرور موجود ہیں، چنانچہ کسی بھی نص قطعی بلکہ نص ظنی سے ثابت نہیں کہ اندرون نماز یا بیرون نماز تلاوت قرآن شروع کرنے سے پہلے ہمارے دائرہ میں رہتے ہوئے کوئی ایسی شرعی دلیل پیش کرے کہ تعوذ والے اس حکم الہی کی ہمارے نبی ﷺ نے کبھی مخالفت و خلاف ورزی کی ہے، جس کو بریلوی اصول نیز اہل علم کی اصطلاح میں ایسی شرعی دلیل کہہ سکیں جو قبل تلاوت قرآن تعوذ خوانی کے عدم و وجوب پر دلالت کرتی ہو۔

ظاہر ہے کہ ہماری مذکورہ بالا بات بریلوی بحر العلوم کے سارے اکاذیب کے ملذوب ہونے پر دلیل صریح ہے، پھر بھی بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کیا معنی رکھتا ہے کہ جسے ہمارے خانہ زاد اصول سے اختلاف ہو وہ اس کی تردید کرے۔ اس خانہ زاد بریلوی اصول کی تکذیب و تردید تو تصحیح العقائد ہی کی مختصر سی عبارت سے ہو چکی ہے، اگر اپنی اور اپنے خانہ زاد اصول کی اتنی واضح تکذیب و تردید شپہرہ چشم بریلویوں کو نظر نہ آئے تو قصور کس کا ہے؟

تفسیر کبیر للرازی (۳۲/۱) میں اس مسئلہ پر بحث کی گئی ہے، کیا بریلوی بحر العلوم نے اسے نہیں دیکھا ہے؟ بعض لوگوں نے دعویٰ کیا ہے کہ تلاوت سے پہلے تعوذ والے حکم الہی کے فرض نہ ہونے بلکہ مستحب ہونے پر اجماع ہے۔^①

مگر یہ دعویٰ اجماع باطل ہے، کیونکہ اس فرمان الہی کے مطابق عمل نبوی و عمل صحابہ تھا اور کسی بھی حدیث نبوی و قول صحابی سے قرأت قرآن سے پہلے تعوذ کے عدم و وجوب کا ثبوت نہیں ملتا اور تفسیر قرطبی (۱/۸۷، ۸۸) میں عدم و وجوب والے جس قول کو قول جمہور کہا گیا ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ عدم و وجوب والے قول کے خلاف دوسرے اہل علم کا قول و وجوب ہی ہے۔ امام ابوحنیفہ نے کہا ہے کہ میں نے عطاء بن ابی رباح سے افضل کسی کو نہیں دیکھا۔^②

انہی عطاء کا موقف تھا کہ قرأت قرآن سے پہلے تعوذ پڑھنا فرض ہے۔ (عام کتب تفسیر) اگر یہ دعویٰ اجماع صحیح ہوتا تو مذکورہ اصول بریلویہ کے باطل ہونے پر بہت بڑی دلیل ہوتا، کیونکہ جس اصول کے مطابق قبل تلاوت قرآن تعوذ خوانی فرض قرار پائی ہو، اس کے بالا اجماع فرض نہ ہونے سے لازم آیا کہ بالا اجماع یہ بریلوی اصول باطل ہے، ورنہ قبل تلاوت تعوذ خوانی کے فرض نہ ہونے پر اجماع ہرگز نہ ہوتا۔ قرأت قرآن سے پہلے تعوذ پڑھنے کے عدم و وجوب پر دعویٰ اجماع کرنے والے امام طبری نے بطور حجت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ قول نقل کیا ہے:

”أول ما نزل جبرئيل علي محمد قال: يا محمد! استعذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم، ثم قال: بسم الله الرحمن الرحيم، ثم قال: ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾“ الحدیث۔^③

یعنی سب سے پہلی بار جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس وحی لے کر حضرت جبرئیل آئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے جبرئیل نے کہا کہ اے محمد تعوذ پڑھیے پھر موصوف نے آپ کو بسم اللہ پڑھنے کا حکم دیا پھر سورہ ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ پڑھایا۔

① تفسیر ابن کثیر (۲/۸۲) پارہ: ۱۴ سورہ النحل: ۹۸ و عام کتب تفسیر.

② اللمحات إلى ما في أنوار الباري من الظلمات (۱/۱۰۲ و ۲/۲۸۱)

③ تفسیر طبری مع تعلیق شاکر (۱/۱۱۳-۱۱۷) حدیث نمبر (۱۳۷ و ۱۳۸) الإيقان في علوم القرآن

للسبوطي، النوع السابع معرفة أول ما نزل (ص: ۳۳)

موقف مذکور پر دعویٰ اجماع کرنے والے امام طبری نے بطور حجت جو روایت ابن عباس پیش کر رکھی ہے، اس سے صاف ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہمارے نبی ﷺ کو سب سے پہلے جو حکم دیا گیا وہ قرأت قرآن شروع کرنے سے پہلے تعوذ پڑھنے کا تھا، امام طبری کی حجت بنائی ہوئی اس روایت سے موصوف کے دعویٰ اجماع کی تغلیط ہوتی ہے اور اس امر کی توثیق ہوتی ہے کہ بصیغہ امر من جانب اللہ آپ کو قرأت قرآن سے پہلے تعوذ پڑھنے کا حکم دیا گیا تھا، اور ہم عرض کر چکے ہیں کہ حنفی مذہب میں صیغہ امر مفید و جوب یعنی مفید فرض ہوتا ہے، کیونکہ عام لوگوں کے یہاں واجب و فرض مترادف الفاظ ہیں۔

مذکورہ بالا روایت ابن عباس پر اگرچہ بعض لوگوں کو از روئے سند کلام ہے، مگر اسے امام طبری نے حجت بنایا ہے، اس لیے روایت مذکورہ طبری کے نزدیک معتبر و قابل استدلال ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اس کی سند میں علامہ شاکر نے صرف ایک علت کو علت قادمہ تسلیم کیا ہے، یعنی بشر بن عمارہ ^{رضی} کا ضعیف ہونا، جیسا کہ تفسیر طبری پر ان کی تعلیق سے ظاہر ہے، باقی ہر علت کو موصوف نے رد کر دیا ہے۔

(تعلیق شاکر بر تفسیر طبری روایت نمبر: ۱۳۷، ص: ۱۱۳، ۱۱۴)

بشر بن عمارہ پر کچھ لوگوں کا کلام جرح مبہم ہونے کے سبب غیر مؤثر ہے، جس کے برعکس حافظ ابن عدی کا کہنا ہے کہ موصوف بشر کی کوئی روایت مجھے منکر نظر نہیں آتی اور موصوف میرے نزدیک تقریباً مستقیم الحدیث ہیں۔ (تہذیب التہذیب، ترجمہ بشر بن عمارہ)

اور بریلوی اصول سے تو اس طرح کی روایت بہر حال معتبر و حجت ہے، حافظ ابن حبان کی طویل بات کا حاصل یہ ہے کہ جس روایت کی نقل میں بشر منفرد ہوں وہ بذات خود حجت نہیں۔ (الجزءین، ترجمہ بشر بن عمارہ)

اس کا مطلب یہ ہوا کہ متابع و شاہد کی موجودگی میں موصوف بشر کی روایت حجت و معتبر ہے اور ہماری ذکر کردہ سورہ نحل والی قرآنی آیت اس روایت کی معنوی تصدیق و تائید کرتی ہے، جب اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ تلاوت قرآن سے پہلے تعوذ پڑھو تو عین ممکن ہے کہ نزول قرآن کا سلسلہ شروع کرتے وقت اس نے اپنے نبی کو قرآن کی تلاوت سے پہلے تعوذ پڑھنے کا حکم دیا ہو، دریں صورت یہ قرآنی آیت روایت ابن عباس کی معنوی طور پر تصدیق و توثیق کنندہ ہے۔

مذکورہ بالا قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ نص قرآنی اور اس سے متعلق ہماری پیش کردہ تفصیل کے ہوتے ہوئے اور اس طرح کی بہت ساری دوسری آیات کے ہوتے ہوئے نوزائیدہ بریلوی فرقہ اور اس کے ہم

مذاہب لوگوں نے نیز جس تقلیدی مذہب کی طرف فرقہ بریلویت اپنے آپ کو منسوب کرتا ہے، اس نے کیوں ایسا اصول وضع کیا جس سے لازم آئے کہ خود ان اصول کے واضحین کا عمل اپنے اصول کے بہت زیادہ خلاف ہونے کے ساتھ اس خود ساختہ اصول کے ہاتھوں بہت سارے نصوص شرعیہ کی مخالفت کا بڑے پیمانے پر ارتکاب کر رہے ہیں، اس بات کی زیادہ وضاحت اب ضروری نہیں رہ گئی کہ ﴿انكحوا الايامیٰ منكم﴾ اور انتشار في الارض والے حکم قرآنی کو فرض نہ مان کر بریلوی فرقہ نے اپنا وضع کردہ اصول توڑ دیا ہے۔

ان تمام حقائق سے یکسر بے خبر بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”لیکن قارئین کو یہ سن کر حیرت ہوگی کہ مصنف تصحیح العقائد نے نہ ہمارے پہلے دعویٰ کی تردید کی نہ دوسرے دعویٰ سے تعرض کیا۔ حد یہ ہے کہ نفی و اثبات میں ان کا نام بھی نہیں لیا گیا، بلکہ ان کا جتنا بھی زور لگ سکا، صرف اس امر پر صرف کیا کہ ہم نے مسئلہ حاضر و ناظر کے باب عقائد سے ہونے کا انکار کیا الخ۔“ (الشاہ جدید، ص: ۳۴)

یہ کتنی عجیب بات ہے کہ اپنے بیان کردہ باب فضائل کے چند اہم اصول کا ابطال پوری طرح اپنی آنکھوں سے دیکھ کر بھی بریلوی بحر العلوم کو اپنی خانہ ساز باتوں کے باطل محض ہونے کا احساس نہیں ہو پارہا ہے اور موصوف بریلوی بحر العلوم بڑی شانِ تعالیٰ سے حسب عادت فرماتے ہیں:

”ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ اس بحث کو ہماری کتاب میں دیکھ لینے کے بعد بنے ہوئے جاہل کے علاوہ کوئی بھی اس غلط فہمی میں گرفتار نہیں ہو سکتا کہ ہم نے مسئلہ حاضر و ناظر کے مطلقاً باب عقائد سے ہونے کا انکار کیا ہے، بنے ہوئے جاہل کی بات ہم نے اس لیے کہی کہ خود مولوی رئیس کو بھی تسلیم ہے کہ ہم نے اس مسئلہ کو باب عقائد سے مانا ہے۔“ الخ (الشاہ جدید، ص: ۱۳۴)

جب بریلوی بحر العلوم کے اکابر دوسرے پرست اور خود بریلوی بحر العلوم اس مسئلہ کو ایک طرف باب عقائد سے کہیں اور دوسری طرف باب عقائد سے مختلف باب فضائل سے کہہ کر تضاد بیانی کریں تو ظاہر ہے کہ ہر شخص کو حیرت ہوگی کہ یہ کس طرح کے متضاد نظریہ رکھنے والے ہیں، بریلوی لوگ جو ایک طرف اس مسئلہ کو باب عقائد سے مانتے ہیں، دوسری طرف کہتے ہیں کہ یہ مسئلہ باب عقائد سے ہرگز نہیں ہے، بلکہ باب فضائل سے ہے، اب تیسری طرف یہ کہہ رہے ہیں کہ اس مسئلہ کو باب عقائد سے بھی مانتے ہیں اور باب فضائل سے

بھی، مگر باب عقائد سے اسے اس طرح کا عقیدہ نہیں مانتے کہ اس کا اقرار فرض ہو تو کوئی بھی سلیم الطبع آدمی محاکمہ کر کے بتلائے کہ بریلویوں کے اس متضاد و متعارض و مضطرب طور و طریقہ کو کیا کہا جائے؟

بریلوی بحر العلوم اپنی کہی ہوئی متضاد و متعارض باتوں سے بالکل بے خبر ہو کر کیونکہ ”دروغ گورا حافظہ نباشد“ کی مثل مشہور ہے اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ کے دربار سے بریلوی بحر العلوم اپنی پوری پارٹی سمیت کذاب قرار پائے ہیں، کہتے ہیں:

”اصل میں ہمارا کہنا یہی ہے کہ مسئلہ حاضر و ناظر کا اقرار فرض نہیں ہے، اس لیے اس کے ثبوت کے لیے دلیل ظنی کافی ہے، جیسا کہ جملہ مسائل ظنیہ میں جمیع اہل اسلام کا عمل در آمد ہے۔“ الخ

(الشاہد جدید، ص: ۱۳۵)

ہم کہتے ہیں کہ یہ عبارت بریلوی بحر العلوم کی تلبیس کاری پر واضح دلیل ہے، جس پر ہم کو مزید دلیل قائم کرنے کی ضرورت نہیں، البتہ اپنی اس تلبیس کاری کے ساتھ موصوف بریلوی بحر العلوم نے جمیع اہل اسلام پر افترا پردازی و اتہام بازی بھی کر رکھی ہے، مگر ہم جمیع اہل اسلام پر موصوف بحر العلوم کی اس افترا پردازی کی تشریح و توضیح میں مصروف نہ ہو کر اپنی اس کتاب کی ضخامت بڑھانے سے بچنا چاہتے ہیں، اس کی تشریح و توضیح کے لیے ہماری بعض مستقل کتابیں کافی ہیں۔

بریلوی بحر العلوم کی متدل عبارت سے بریلوی بحر العلوم کی تکذیب:

اس جگہ پھر بریلوی بحر العلوم نے اپنی عادت معروفہ کے مطابق خطیب الاسلام مولانا جھنڈا انگری پریش زنی کی ہے اور آگے بڑھ کر فرمایا ہے:

”رہ گیا یہ سوال کہ ہم نے اسے (یعنی رسول کے عالم الغیب و حاضر و ناظر والے مسئلہ کو) فضیلت کے نام سے کیوں موسوم کیا ہے، تو یہ ہماری اچ نہیں ہے، بلکہ علماء اسلام نے اسی نام سے اس کو موسوم کیا ہے، چنانچہ زرقانی اور سیرت حلبیہ میں ہے کہ محدثین کی عادت یہ ہے کہ عقائد اور احکام کے علاوہ حدیث موضوع کے علاوہ سب سے استدلال کر سکتے ہیں اور شیخ محقق علی الاطلاق کے بیان سے عقائد و فضائل کی دونوں قسمیں ان کا حکم اور ان کی دلیلوں کا بیان بھی ہم نے الشاہد جدید میں تحریر کر دیا ہے۔“ (الشاہد جدید، ص: ۱۳۵)

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم نے اپنے جس خانہ ساز دعویٰ کو مطلقاً علمائے اسلام کی

طرف منسوب کر رکھا ہے اور اس دعویٰ پر زرقانی و سیرت حلیہ کی جو عبارت بطور دلیل پیش کی ہے، اس میں صراحت ہے کہ عقائد و احکام کے علاوہ غیر موضوع ضعیف حدیثوں کو محدثین نقل کر دیا کرتے ہیں، جس کا مطلب یہ ہوا کہ عقائد و احکام کے معاملہ میں تو صرف قطعی دلیلیں ہی علمائے اسلام حجت مانتے ہیں، البتہ عقائد و احکام کے علاوہ دوسرے امور میں غیر وضعی ضعیف روایات کی نقل میں تساہل سے کام لیتے ہیں، صاف ظاہر ہے کہ بریلوی بحر العلوم کی متدل عبارت ہی بریلوی بحر العلوم کے مزعومات و مفتریات کی تکذیب کر رہی ہے، عبارت کہہ رہی ہے کہ عقائد و احکام میں اس طرح کی دلیلوں کا ذکر محدثین نہیں کرتے جن کا ذکر غیر عقائد و احکام میں کرتے ہیں اور بریلوی بحر العلوم ایک طرف مسئلہ مذکورہ کو مطلقاً باب عقائد سے مانتے ہیں، دوسری طرف من وجہ باب عقائد سے مانتے ہیں اور من وجہ آخر باب عقائد سے ماننے کے ساتھ باب فضائل سے بھی مانتے ہیں اور تیسری طرف باب عقائد سے مطلقاً ماننے کو بدتمیزی و جہالت و بوالہوی کہتے اور اس کے برعکس اسے باب فضائل سے مانتے ہیں، دریں صورت کوئی بتلائے کہ بریلوی بحر العلوم کی متدل عبارت بریلوی بحر العلوم کے متضاد و مضطرب دعاوی کی تکذیب و تردید کر رہی ہے یا توثیق و تصدیق کر رہی ہے؟

جو حدیث موضوع نہ ہو بلکہ غیر موضوع ہو اس کی بہت ساری اقسام ہیں، ان غیر موضوع احادیث میں سے صرف ان احادیث کو کچھ محدثین فضائل میں قبول کرتے ہیں، جو اس درجہ کی ضعیف ہوں کہ اپنے شواہد سے مل کر درجہ حسن کو پہنچتی ہوں، اس کی تفصیل عام اصولوں کی کتابوں میں موجود ہے، مگر جو بات نصوص قطعہ کے بالکل خلاف ہو، اہل بدعت نے اسے خانہ ساز طور پر ایجاد کر لیا ہو اور اسے فضائل محمدیہ کے نام سے موسوم کر لیا ہو، اس کے اثبات کے لیے تو از روئے حقیقت کسی شخص کو کوئی دلیل شرعی مل ہی نہیں سکتی، خواہ وہ ظنی دلیل شرعی ہو یا قطعی۔ اس لیے بریلوی بحر العلوم کا خانہ زاد مسئلہ فضائل سے نہیں، بلکہ اسلام مخالف بدعات و ضلالت سے تعلق رکھتا ہے، اس پر کوئی ظنی شرعی دلیل ہے نہ قطعی، اگر اپنے کسی خانہ زاد خیال کا نام بریلوی بحر العلوم یا ان کی گروہ کے لوگ ظنی شرعی دلیل رکھ لیں تو اس سے حقیقت نہیں بدل سکتی۔

اپنی مذکورہ بالا لغویات کے بعد بریلوی بحر العلوم نے حسب ذیل عنوان قائم کیا ہے:

اصول غلط نہیں خود مابدولت ہی جہالت میں گرفتار ہیں:

اپنے قائم کردہ اس عنوان کے تحت بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”دوسرا اعتراض جس پر مصنف تصحیح العقائد نے پورا زور قلم صرف کیا ہے، وہ فرض کی تعریف ہے،

ہم نے ظنی و قطعی کی تشریح کرتے ہوئے کہا تھا کہ جو عمل دلیل قطعی سے ثابت ہو اس کا ماننا فرض اور اس کا منکر کافر ہے، اس پر مصنف تصحیح العقائد نے قرآن عظیم کی تین آیتوں سے معارضہ قائم کیا۔ (یہاں مصنف تصحیح العقائد کی ذکر کردہ آیتوں کا تذکرہ ہے) یہ پورا اعتراض پڑھ کر ہم کو مصنف تصحیح العقائد سے زیادہ اس کے مربیوں اور اساتذہ پر افسوس ہوا کہ یہ لوگ کس قدر لالہابی ہیں کہ ایک گلی ڈنڈا کھیلنے والے بالک کو کھیل کود کے میدان سے اٹھا کر تصنیف و تالیف کی کرسی پر بٹھا دیا اور علم کی عزت و حرمت کا انہیں اک ذرا پاس نہ ہوا، نہ احساس ہوا کہ ہم نے یہ مقدس ڈیوٹی کیسے نا اہلوں کو دی ہے، وجہ افسوس ملاحظہ ہو، رئیس صاحب کی مادر علمی ندوہ ہے، جہاں کے اساتذہ میں نام نہاد احناف کی کثرت ہے اور ان کے مربی خاص مولانا جھنڈاگری غیر مقلد اپنے دماغ کو منطق اسلامی کا خزانہ بتلاتے ہیں، خفی حضرات سے ہماری گزارش ہے کہ آپ نے اپنے شاگرد کو منار و مسلم الثبوت بھی نہیں پڑھائی، جس میں صاف تحریر ہے کہ حنفیہ نے لفظ کا لحاظ کر کے کہا کہ طلب جازم اگر دلیل قطعی سے ثابت ہے، تو فرض و حرام ہے اور دلیل ظنی سے ثابت ہو تو واجب و مکروہ تحریمی ہے اور غیر مقلد صاحبان سے گزارش ہے کہ آپ نے نواب صدیق حسن کی کتاب حصول المامول بھی دیکھی، جس میں وہ لکھتے ہیں کہ واجب اصطلاح میں وہ ہے جس کا کرنے والا قابل تعریف اور تارک قابل ملامت اور اس کی قسموں میں معین و مخیر، مضیق و موسع، واجب عین و کفایہ ہے اور جمہور کے نزدیک اسی کو فرض کہا جاتا ہے اور بعض لوگوں نے یہ تعریف کی کہ فرض وہ ہے جو دلیل قطعی سے ثابت ہو اور واجب وہ جو دلیل ظنی سے۔“ (حصول المامول، ص: ۳۰)

”اس عبارت میں نواب صاحب نے فرض کی وہی تعریف کی ہے جو ہم نے تحریر کی۔ ہاں اس کو خلاف اولیٰ قرار دیا تو کیا خلاف اولیٰ کے معنی غلط اور باطل ہوتے ہیں؟ اگر نہیں تو سوال یہ ہے کہ ہمارا قصور اس کے سوا کیا ہے کہ حنفی ہونے کے ناطے ہم نے فرض کی اسی تعریف کا ترجمہ کر دیا جو حنفیوں کی طرف منسوب ہے اور جس کو غیر مقلدین کے مرجع نواب صاحب بھی تسلیم کرتے ہیں، ہاں دوسری تعریف کو اس سے بہتر قرار دیتے ہیں، پھر وہ بریلویوں کا ایک غلط اصول کیسے ہو گیا؟ وہ تو حنفیوں کا مسلمہ اور غیر مقلدوں کا صحیح اصول ہوا۔ ہاں آپ چاہیں تو کہہ سکتے ہیں کہ اس کو غلط اصول قرار دینا غیر مقلدین کی جہالت اور علم اصول فقہ سے ناواقفیت ہے۔“ (الشاہ جدید، ص: ۱۳۵ تا ۱۳۸)

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ مذکورہ بالا بریلوی عبارت بریلوی طرز کلام کا شاہ کار جس میں مصنف تصحیح العقائد کی بریلویت شکن و بدعت سوز باتوں کا کوئی جواب تو نہیں دیا جا سکا، البتہ مصنف تصحیح العقائد اور اس کے اساتذہ و مرہبوں کے خلاف بریلوی یا وہ گوئی کا مظاہرہ ضرور کیا گیا ہے۔ اگر بریلی بحر العلوم بڑے اصول پرست اور تقویٰ شعار و دیانت دار و ایمان دار ہیں، تو اپنے اصول سے لازم آنے والی اس بات کا جواب کیوں نہیں دے سکے کہ قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ دلائل قطعیہ سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر اللہ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنا و ماننا حرام و ناجائز اور نہ کہنا و ماننا فرض ہے، پھر کس اصول و ضابطہ سے غیر اللہ کو بریلوی لوگ عالم الغیب و حاضر و ناظر کہنا فرض نہیں مانتے، مگر فرض کے علاوہ واجب یا سنت مؤکدہ یا سنت مستحبہ یا جائز و مباح مانتے ہیں؟ نیز اپنے خانہ ساز جس اصول کو بریلوی بحر العلوم حنفی اصول کہہ رہے ہیں وہ حنفی مذہب کا اصول ہرگز نہیں کہ غیر اللہ کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا جب قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ دلائل قطعیہ سے ثابت ہے تو غیر اللہ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر بطور فرض نہ مانا اور کہا جائے، مگر بطور غیر فرض یعنی بطور واجب یا سنت مؤکدہ یا سنت مستحبہ و مباح و جائز مانا جائے۔

بریلوی بحر العلوم فرقہ بریلویہ کے ظہور پذیر ہونے سے پہلے کسی بھی حنفی صاحب علم کا بیان اس معنی و مفہوم کا نہیں دکھلا سکتے، جہاں تک مذکورہ حنفی اصول کا معاملہ ہے، وہ ایام قدیمہ سے متنازع فیہ ہے اور اس کا غیر صحیح اور غلط ہونا ہمارے ذکر کردہ معارضات سے ظاہر ہے، اس پر مکمل تفصیلی و تحقیقی بحث کا یہ موقع نہیں ہے، مگر ہمارا مذکورہ اشارہ ہی اس حنفی اصول کی تغلیط کے لیے کافی ہے۔ ہماری بات کو بریلوی بحر العلوم کا غیر مقلدین کی جہالت اور علم اصول فقہ سے ناواقفیت کہنا اس وقت صحیح مانا جا سکتا ہے، جب قصر بریلویت پر بدعت شکن سلفی دلائل مذکورہ کی تغلیط اور اپنی تصدیق میں بریلوی بحر العلوم کوئی کامیاب و معقول تحقیق پیش کر سکیں، مگر یہ معلوم ہے کہ بریلوی بحر العلوم میں اس کی صلاحیت نہیں ہے۔

بریلوی بحر العلوم نے حنفی مذہب کے مذکورہ اصول فقہ کا ذکر صاحب رد المحتار کی زبانی نقل کر دینے ہی کو اپنی بریلوی ذہنیت کے سبب تصحیح العقائد کے پیش کردہ معارضات کی تردید سمجھ لیا، چنانچہ موصوف بریلوی بحر العلوم لکھتے ہیں:

”اب ہم بالک صاحب (مصنف تصحیح العقائد) کا دماغ صحیح کرنے کے لیے رد المحتار سے دلائل شرعیہ کی تفصیل نقل کرتے ہیں، تاکہ ان کی سمجھ میں آجائے کہ آیات مذکورہ بالا نص قطعی ہوتے

ہوئے بھی ان سے ثابت ہونے والے مسائل فرض کیوں نہ ہوئے؟ اس کا بیان اس طرح ہے کہ دلائل شرعیہ کی چار قسم ہے:

① قطعی الثبوت قطعی الدلالہ، قرآن عظیم کی آیات محکمات و مفسرات و حدیث متواتر قطعی الدلالہ۔

② قطعی الثبوت ظنی الدلالہ، جیسے وہ آیات جس کی تاویل میں علماء کا اختلاف ہے۔

③ اس کا الٹا جیسے حدیث آحاد جو قطعی الدلالہ ہو۔

④ دونوں اعتبار سے ظنی ہوں، جیسے حدیث آحاد جو اپنے مفہوم میں قطعی الدلالہ نہ ہوں۔

قسم اول سے فرض و حرام ثابت ہوتا ہے، دوسری تیسری سے واجب و مکروہ تحریمی اور چوتھی سے سنت د

مستحب۔ (شامی اول: ۶۷)

”دیکھیے علامہ کس وضاحت سے فرماتے ہیں کہ قطعیت دو قسم کی ہوتی ہے، ثبوت کی اور دلالت کی، اور جب دونوں طرح کی قطعیت ہو تو فرض ثابت ہوتا ہے، آپ کی ذکر کردہ آیتیں قطعی الثبوت ضرور ہیں، قطعی الدلالہ ہرگز نہیں۔“ الخ (الشاہد جدید، ص: ۱۳۸، ۱۳۹)

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم نے اپنے اصول مزعومہ کی وضاحت کے لیے جو الفاظ استعمال کیے تھے، ان کی تغلیط کے لیے تصحیح العقائد میں بریلوی اصول مزعومہ کے خلاف معارضات پیش کیے گئے تھے اور یہ معارضات مذکورہ بالا اس بریلوی عبارت آرائی کے ابطال کے لیے بھی کافی ہیں، جس میں رد المحتار کی عبارت مذکورہ تصحیح العقائد کی تردید میں نقل کی گئی ہے۔ تصحیح العقائد میں پیش کردہ آیات جس طرح قطعی الثبوت ہیں، اسی طرح قطعی الدلالہ بھی ہیں، ان کو قطعی الثبوت بریلوی بحر العلوم کا تسلیم کرنا، مگر قطعی الدلالہ تسلیم نہ کرنا بریلوی دھاندلی بازی ہے، بریلوی بحر العلوم ذرا قطعی الدلالہ کی تعریف نقل کر کے ان آیات کا قطعی الدلالہ نہ ہونا ثابت کر کے تو دیکھائیں، شدید سردی کے موسم میں ان کے دانتوں سے پسینہ نہ آنے لگے تو ہماری بات بات نہیں۔ پھر بریلوی بحر العلوم بتلائیں کہ یہ قطعی الثبوت آیات اگر قطعی الدلالہ نہیں ہیں تو کیا ظنی الدلالہ ہیں؟ اور ظنی الدلالہ آیات بریلوی مذہب میں مفید و جوب ہوتی ہیں تو بریلوی بحر العلوم انہیں ظنی الدلالہ ماننے کی صورت میں مفید و جوب بھی تو نہیں مانتے ہیں، لہذا یہ صورت حال بھی موصوف بحر العلوم کی تکذیب کنندہ ہے۔

بریلوی بحر العلوم میں اگر کچھ بھی غیرت بریلویت باقی ہے تو اپنے سے پہلے کسی قابل ذکر صاحب علم

سے ان آیات کا غیر قطعی الدلالہ ہونا ثابت کریں۔ ع

بس اک نگاہ پہ ٹھہرا ہے فیصلہ دل کا
بریلوی بحر العلوم نے جو کہا ہے کہ ”موخر الذکر دو آیتوں میں تو باقی علماء امر و جواب کے لیے ہے ہی
نہیں، تجنید و اباحت کے لیے ہے، اس لیے وہی ثابت ہوگا، آپ نے قطعی کو قطعی الثبوت میں منحصر سمجھا، اس
لیے اعتراض فرمادیا۔“ (الشاہ جدید: ۱۳۹)

تو بریلوی بحر العلوم کے اس دعویٰ کذب کی تکذیب کے لیے صرف حافظ ابن کثیر کی یہ صراحت کافی ہوگی:
”اشتملت هذه الآيات الكريمات المبينة على محل من الأحكام المحكمة،
والأمر المبرمة، فقولہ تعالیٰ: ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامِي مِنْكُمْ﴾ إلى آخره، هذا أمر
بالتزويج، وقد ذهب طائفة من العلماء إلى وجوبه على كل من قدر عليه الخ.“^۱
یعنی سورۃ النور والی یہ واضح المعانی آیات کریمات ﴿وَأَنْكِحُوا الْأَيَامِي مِنْكُمْ﴾ بہت سارے
احکام محکمہ اور احکام قطعہ پر مشتمل ہیں، ان آیات میں شادی کا حکم دیا گیا ہے، اسی بنا پر علماء کرام کا اچھا خاصا
گروہ و طبقہ نکاح پر قدر رکھنے والے کے اوپر شادی کرنے کو فرض قرار دیتا ہے۔

اگر بریلوی بحر العلوم کی یہ بات صحیح ہے کہ نماز جمعہ کے بعد بصیغہ امر انتشار فی الارض کا حکم الہی بالاجماع
اباحت کے لیے ہے تو یہ صورت حال بریلوی اصول کے باطل ہونے پر واضح دلیل ہے، کیونکہ جس اصول
سے لازم آنے والی بات بالاجماع لازم نہ آئے اس اصول کا بالاجماع باطل ہونا لازم آتا ہے۔
بریلوی بحر العلوم نے اپنی عادت اتہام بازی کے مطابق مصنف تصحیح العقائد پر یہ اتہام لگا دیا کہ ”آپ
نے قطعی کو قطعی الثبوت میں منحصر سمجھا اس لیے اعتراض فرمادیا... الخ“ تو ہم کیا کہیں؟ افترا پردازی کی عادت
ہی بریلوی لوگوں میں رائی ہے، کیونکہ وہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کی زبانی کذاب قرار پا چکے ہیں اور ام
المؤمنین کی یہ بات اجماعی بھی ہے اور نصوص سے ماخوذ بھی۔

بریلوی بحر العلوم کو اپنی مندرجہ ذیل بات اپنے لیے کہنی ضروری تھی:

”رئیس صاحب آدمی کو ہمیشہ اپنے جامے کے اندر رہنا چاہیے، حد سے باہر قدم رکھنے کا نتیجہ
ہمیشہ خراب ہوتا ہے، اپنی جرأت رندانہ کا نتیجہ آپ نے دیکھا، آپ کے ساتھ اساتذہ کی مٹی بھی
پلید ہوئی۔ مزید برآں یہ داغ آپ کے چہرہ کو الگ سیاہ بنائے ہوئے ہے کہ اصل مسئلہ پر

۱ ملاحظہ ہو: تفسیر ابن کثیر: پارہ ۱۸، سورۃ النور، آیت: ۳۲، جلد: ۵، ص: ۹۴ و عام کتب تفسیر.

حیرت ناک خاموشی و بے نمکی اور فاضل مسائل پر یہ شورا شوری۔

باخرا بات نشیناں زکرامات ملاف ہر سخن جائے و ہر نکتہ مکانے دارد“
(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۳۹)

قرآن کی مختلف وجہیں اور ان سے استدلال:

اس عنوان کے تحت بریلوی بحر العلوم نے دو صفحے سیاہ کیے ہیں، جس کا حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید کثیر المعانی ہے اور اس کے تمام معانی سے استدلال جائز ہے، جب تک کہ کسی معنی کے معارض نص نہ ہو۔
(الشاہ جدید، ص: ۲۳۲، ۲۳۱)

پھر رفع شک کے زیر عنوان موصوف نے لکھا ہے:

”یہیں سے فاضل رحمانی کی تمام مذہبی حرکتوں کا رد ہو گیا، جو انہوں نے حاضر و ناظر کی بحث میں کی ہے کہ ہر دلیل کے مقابلہ میں کوئی احتمال نکال کر لکھ دیا کہ اس آیت یا حدیث میں صرف وہی معنی نہیں جو بریلویوں نے تحریر کیا ہے، اس لیے یہ دلیل ہم کو مضرب نہیں، مثلاً وہ شاہد آ کے معنی کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اگر شاہد کے معنی حاضر و ناظر ہوں تو بھی ہم کو مضرب نہیں، کیونکہ اس کے اور معانی بھی آتے ہیں، اس لیے حاضر و ناظر کے احتمال کے ساتھ دیگر معانی کا بھی احتمال ہے اور ”اذا جاء الاحتمال بطل الاستدلال“ لیکن جب یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ اگر چند احتمالات قرآن مجید کی کسی آیت میں ہوں تو ہر ایک سے استدلال کیا جا سکتا ہے، بشرطیکہ ان میں تعارض نہ ہو، تو صرف دیگر احتمال کی وجہ سے اس کا انکار کیوں کر ممکن ہے؟ زیادہ سے زیادہ یہ احتمال ظنی ہوگا۔“ الخ (الشاہ جدید، ص: ۲۳، ۲۴)

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم کے اصول مذکور ہی کے مطابق فاضل رحمانی مولانا جہنڈا انگری نے نصوص شرعیہ پیش کر کے بریلویوں کو پہلے یہ بتلا دیا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے فرامین صریحہ و اجماع امت کے مطابق کسی غیر اللہ کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا شرعاً ناممکن ہے، اس لیے تم بریلوی لوگ اپنے اختراعی موقف و نظریہ پر اپنی جو مزمومہ دلیلیں پیش کرتے ہو اور وہ مزمومہ دلیلیں کوئی آیت قرآنی یا حدیث ہوا کرتی ہیں، جس کے کئی احتمالی معانی میں سے ایک احتمالی معنی کو تم اپنے موقف مذکور پر دلیل بناتے ہو، حالانکہ تمہارے دلیل بنائے ہوئے احتمالی معنی کے معارض نصوص شرعیہ صریحہ بکثرت موجود ہیں، جن کے ہوتے ہوئے تمہارے دلیل بنائے ہوئے احتمالی معنی کو دلیل بنانا صحیح نہیں بلکہ باطل اور فاسد ہے۔

مولانا جہنڈاگری کی اتنی واضح بات کو بریلوی بحر العلوم کا ایک جرم اور مذہبی حرکت قرار دینا کتنا بھیانک کام ہے، جب بریلوی بحر العلوم نے یہ تصریح کر رکھی ہے کہ قرآن و حدیث کے اس احتمالی معنی کو دلیل نہیں بنایا جاسکتا، جس کے معارض کوئی دلیل شرعی موجود ہو تو بریلوی بحر العلوم کے پیدا کردہ احتمالی معنی کو دلیل قرار دینے کی گنجائش شرعاً کہاں رہ جاتی ہے؟ جن احتمالات کو بریلوی بحر العلوم نے دلیل قرار دے لیا ہے، وہ سارے احتمالات نصوص شرعیہ کے قطعاً معارض ہونے کے سبب یقیناً مردود و ناقابل التفات ہیں، مگر بریلوی بحر العلوم نے اپنے تحریر کردہ اصول کے بالکل خلاف انھی احتمالات مردودہ و باطلہ کو اپنے موقف پر دلیل بنانے کی طرف اپنی تمام تر توجہ مبذول کر رکھی ہے؟ کیا یہ فعل کسی ایسے ذمہ دار آدمی کا ہو سکتا ہے جس کے دل میں ذرہ برابر اختراع اکاذیب کی جواب دہی کا خوف ہو کہ اللہ کے سامنے ایک دن کھڑے ہو کر حساب دینا ہے۔

لفظ ”الشاهد و الشہید“ سے بریلوی استدلال اور اس کی تکذیب:

ناظرین کرام اوپر دیکھ آئے ہیں کہ تلیسبات پر مشتمل عبارت آرائی میں بریلوی بحر العلوم نے کہہ رکھا ہے کہ فاضل رحمانی لفظ شاہد کے معنی کی تحقیق کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ ”اگر شاہد کے معنی حاضر و ناظر ہوں تو بھی ہم کو مضرت نہیں، کیونکہ اس کے اور بھی معانی آتے ہیں، اس لیے حاضر و ناظر کے احتمال کے ساتھ دیگر معانی کا بھی احتمال ہے الخ۔“

حالانکہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ فاضل رحمانی نے بریلوی افترا پرداز یوں اور دروغ بانوں کا صرف اتنا ہی جواب نہیں دیا ہے، جتنا بریلوی بحر العلوم تلیسبات پر مشتمل اپنی مذکورہ بالا عبارت آرائی میں ظاہر کیے ہوئے ہیں، افسوس کہ بریلوی بحر العلوم اور ان کی پارٹی والے ناجائز طور پر اپنے آپ کو اہل سنت و جماعت سے موسوم کیے ہوئے ہیں، کیونکہ حقیقتاً یہ لوگ دربار ام المؤمنین سے کذاب و مفتری و اتہام باز قرار پائے ہوئے ہیں، اس لیے سوچتے ہیں کہ کوئی ایک بات بھی ان کی زبان و قلم سے سچی نہ نکلنے پائے ورنہ کہیں ”قد یصدق الکذوب“ والا فرمان نبوی ان بریلوی بحر العلوم اور بریلوی فرقہ والوں پر نہ منطبق ہو جائے۔ یہ گزر چکا ہے کہ جس حنفی مذہب کی طرف بریلوی لوگ اپنے آپ کو منسوب کرتے ہیں، اس نے شہید و شاہد بمعنی عالم الغیب کا لفظ آپ کے حق میں استعمال کرنے کو کفر و شرک قرار دیا ہے۔

بات دراصل یہ ہے کہ الشاہد والشہید جیسے الفاظ سے بریلوی استدلال کا حاصل یہ ہے کہ متعدد آیات میں آپ کو تمام نبیوں و رسولوں اور ان کی امتوں پر شاہد و شہید بتلایا گیا ہے اور شاہد و شہید کے لازمی معنی یہ ہوئے کہ آپ تمام نبیوں و رسولوں اور ان کی امتوں کے گزشتہ و موجودہ و آئندہ حالات پچشم خود ملاحظہ فرمانے والے ہیں۔ (خیر الانبیاء، ص: ۶، ۷)

اس بریلوی دروغ گوئی و دروغ بانی کی تکذیب میں فاضل رحمانی کی تحریر کردہ بات کا حاصل یہ ہے: ”اس بریلوی تحریر سے لازم آتا ہے کہ آپ گزشتہ امتوں، نبیوں اور رسولوں کے تمام حالات و کوائف کا پچشم خود مشاہدہ ہر نبی و رسول اور اس کی امت کے زمانہ میں کیے ہوئے ہیں اور اپنی زندگی میں نیز وفات کے بعد بھی یہی معاملہ ہے، حالانکہ آپ گزشتہ نبیوں، رسولوں اور ان کی امتوں کے زمانہ میں موجود ہی نہیں تھے، پھر ان کے احوال و کوائف کا مشاہدہ آپ ﷺ کیسے کر سکتے تھے؟ خصوصاً متعدد قرآنی آیات میں بالصرحت کہا گیا ہے کہ آپ ﷺ ان رسولوں، نبیوں اور امتوں کے زمانہ میں نہ تھے، نہ ان کے حالات و کوائف کا مشاہدہ آپ نے کیا نہ ان سے آپ واقف و باخبر ہی ہیں۔ پھر آپ کی زندگی میں بھی ان کے احوال و کوائف کے مشاہدہ و علم غیب کی نفی بھی آیات قرآنیہ میں کی گئی ہے اور وفات کے بعد بھی اگر آپ کے شاہد و شہید ہونے کا وہی معنی ہے، جو بریلوی لوگ بیان کرتے ہیں تو ہمارے نبی و رسول کی امت کے ہر فرد کو شاہد و شہید قرآن کی متعدد آیات میں کہا گیا ہے، اس لیے اس بریلوی اصول سے امت کے ہر فرد کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا لازم آیا حتیٰ کہ ہر آدمی جب کلمہ توحید کی شہادت ”أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله“ پڑھ کر دیتا ہے تو اس بریلوی اصول سے لازم آتا ہے کہ وہ اللہ اور رسول کو دیکھتا ہے، حالانکہ یہ ساری باتیں قطعاً باطل ہیں، لہذا یہ بریلوی دعویٰ بھی کذب و باطل ہے۔“ (تردید حاضر و ناظر: ۲۸، ۳۵، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴

کے اس مواخذہ کا جواب فرقہ بریلویت کی استطاعت سے بالکل باہر تھا نہ اس کا کوئی جواب دے سکا، مولوی عتیق الرحمن کی طرف سے الشاہد قدیم لکھنے والے بریلوی بحر العلوم بھی اس سلفی مواخذہ پر خاموش و ساکت ہی رہے، جس پر مصنف تصحیح العقائد نے گرفت بھی کی اور بیس سال سے زیادہ مدت میں بریلوی بحر العلوم نے اس کا جو جواب تیار کیا اس میں موصوف بریلوی بحر العلوم نے کہا کہ چونکہ آپ ﷺ ابتدائے آفرینش سے قیامت تک کے جملہ احوال و کوائف بشمول ہر نبی و ہر نبی کی امت کے جمیع حالات و اعمال کا علم اپنی زندگی میں مشاہدہ کے ذریعہ رکھتے تھے اور بعد وفات بھی یہی حال ہے اس لیے علمبردار بریلوی مولوی عتیق الرحمن سمیت تمام بریلوی کہتے ہیں کہ گزشتہ نبیوں، رسولوں اور ان کی امتوں کے احوال و کوائف کا آپ پچشم خود مشاہدہ کرنے والے ہیں۔ پوری کتاب الشاہد میں اسی طرح کی بات کہی گئی ہے۔

مصنف الشاہد اور ان کے بدعت پرست فرقہ کے ان اکاذیب کی حقیقت اگرچہ ہماری سابقہ تحریر سے واضح ہو چکی ہے، پھر بھی ہم ان اکاذیب کا خصوصی رد مزید تحقیقات کے ساتھ آگے چل کر اسی کتاب میں پیش کریں گے کیونکہ آگے چل کر مصنف الشاہد نے اس سلسلے میں زیادہ یا وہ گوی کر رکھی ہے۔

قرآنی آیت ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ کے متعلق بریلوی بحر العلوم کی افترا پر دازی:

بریلوی بحر العلوم نے الشاہد و الشہید سے متعلق اس جگہ مختصر سی بات مگر آگے چل کر اس پر زیادہ تفصیلی بات کر رکھی ہے، اس جگہ اس مختصر سی بات کے معاً بعد بریلوی بحر العلوم نے اللہ و رسول اور اپنے ولی نعمت مولوی عتیق الرحمن پر بھی افترا پر دازی کر ڈالی، چنانچہ موصوف بریلوی بحر العلوم کی طویل عبارت کا حاصل یہ ہے:

”مولوی عتیق الرحمن نے ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ۵] والی آیت سے

استدلال کر کے آپ ﷺ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر ثابت کیا ہے، وجہ استدلال یہ ہے کہ انسان سے مراد یہاں ذات نبوی ہے اور تعلیم سے مراد جمیع علوم حاضرہ و غائبانہ کی تعلیم ہے۔“ الخ

(الشاہد قدیم، ص: ۱۸، ۱۷)

حالانکہ معاملہ یہ ہے کہ علم بردار بریلویت مولوی عتیق الرحمن نے بہت سارے اکاذیب بریلویہ و ایجادات احتیافیہ کو اپنے عقائد مختصرہ پر دلیل شرعی قرار دے لینے کے باوصف آیت مذکورہ کا ذکر اپنے ذکر کردہ مزعومہ دلائل کی فہرست میں شامل نہیں کیا تھا، مگر آیت مذکورہ سے موقف بریلویت پر استدلال کا انتساب

اپنے ولی نعمت مولوی عتیق الرحمن کی طرف مصنف الشاہد نے اپنی عادت کذب بیانی کے مطابق کر ڈالا۔ مصنف الشاہد کی اس کذب بیانی پر ہم نے اپنی کتاب تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد (ص: ۱۰۵، ۱۰۶) میں بھرپور نکیر اور تنبیہ بھی کی تھی اور بتلایا تھا کہ علمبردار بریلویت مولوی عتیق الرحمن نے اپنے اختراعی دلائل میں آیت مذکورہ کا نہیں بلکہ سورۃ الرحمن (۳۲) والی دو آیات ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ ﴿۱﴾ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ﴿۲﴾﴾ کا ذکر کیا تھا، جس کی بخوبی تردید فاضل رحمانی نے تردید حاضر و ناظر (۷۸، ۷۹) میں کر دی تھی، جس سے مجبوظ الحواس ہو کر بریلوی بحر العلوم نے کذب بیانی سے کام لے کر دوسری خود ساختہ افترا پر دازی شروع کر دی۔

(تصحیح العقائد، ص: ۱۰۵، ۱۰۶)

مگر عادت کذب بیانی بریلوی زعماء پر اس قدر حاوی ہو گئی ہے کہ انہیں اس کی قباحت و شاعت کا ذرہ برابر احساس نہیں رہ گیا، چنانچہ الشاہد قدیم و جدید میں بھی بریلوی بحر العلوم نے اپنی اس افترا پر دازی کو دہرایا اور اپنے علمبردار بریلویت و فاضل رحمانی دونوں ہی پر افترا کرتے ہوئے موصوف بریلوی بحر العلوم نے اپنے الشاہد قدیم کی تلخیص کرتے ہوئے یہ حاشیہ آرائی کی:

”فاضل رحمانی نے آیت ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ کی کئی تفسیریں لکھی ہیں، کسی میں حضور ﷺ مراد ہیں اور بیان سے مراد ماکان و مایکون ہے، تو کسی میں انسان سے مراد حضرت آدم اور بیان سے مراد اسماء کل شیء اور کسی میں انسان سے مراد جنس انسان اور بیان سے مراد منطق فصیح لیکن پہلی تفسیر کو کمزور ثابت کرنے کے لیے عجب عجب حرکتیں کی ہیں، کہتے ہیں کہ چونکہ پہلی تفسیر کو مفسروں نے لفظ قیل سے بیان کیا ہے، لہذا ضعیف، تمام احتمالات کے اخیر میں لکھا ہے، لہذا ضعیف اس کو بطریق احتمال بیان کیا ہے، مستند مفسروں نے اس کو بیان نہیں کیا، لہذا ضعیف اور یہ تمام مذہبی حرکتیں اس لیے کی گئیں: پہلی تفسیر مولوی عتیق الرحمن نے بیان کی، لیکن خود ہی بری طرح بے ایمانی کے جال میں پھنس گئے، کیونکہ جس تفسیر کو آپ نے صحیح کہہ کر پیش کیا اسے خازن نے قیل کہہ کر بیان کیا، اس لیے وہ بھی مرجوح ہے۔“ (الشاہد جدید، ص: ۲۳، ۲۴)

بریلوی بحر العلوم کی اس عبارت کے خط کشیدہ الفاظ سے صاف ظاہر ہے کہ بریلوی بحر العلوم نے آیت مذکورہ کو بطور حجت پیش کرنے کا الزام اپنے علمبردار بریلویت و ولی نعمت مولوی عتیق الرحمن پر لگایا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ مولوی عتیق الرحمن کے اس استدلال کی تردید مولانا جھنڈا انگری نے کی ہے، حالانکہ یہ دونوں

باتیں بریلوی بحر العلوم نے جھوٹ ہی لکھی ہے۔ پھر دربار ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے بہت بڑے افترا پرداز و کذب قرار پانے والے فرقہ بریلویہ کے بحر العلوم نے (جس کی تائید نصوص شرعیہ و اجماع امت سے بھی ہوتی ہے) منصوبہ بند بریلوی سازش کے مطابق کچھ نئی اختراعات کر ڈالیں۔

الشاہد جدید میں آگے چل کر اپنے علمبردار بریلویت کی طرف افتراء منسوب کردہ اس استدلال کا ذکر کرتے ہوئے بریلوی بحر العلوم لکھتے ہیں:

”آیت مذکورہ کی تفسیر میں مختلف مفسرین نے اپنے ذوق کے مطابق تین قول تحریر کیے ہیں:

① انسان سے مراد مطلق انسان۔ ② آدم علیہ السلام۔ ③ حضور ﷺ اور علم سے مراد۔

① گویائی۔ ② بیان اسائے اشیاء۔ ③ بیان ماکان وما یکون۔

مولوی عتیق الرحمن نے تیسری تفسیر کی بنیاد پر آیت کو اثبات مدعا کے لیے نقل کیا تھا، مولوی عبدالرؤف (خطیب الاسلام مولانا جھنڈاگری) نے جواب میں یقینہ دو تفسیریں بھی نقل کیں اور اپنی عادت کے موافق کہا کہ استدلال ختم ہو گیا، مزید یہ کہ مولوی عتیق الرحمن نے جو تفسیر نقل کی وہ مرجوح ہے، ہم نے الشاہد میں دونوں ہی باتوں کا تفصیلی جواب دیا، جس کو اصل کتاب میں دیکھا جائے۔ مولوی رئیس اپنی کتاب میں ان مسائل کے بارے میں کوئی لب کشائی نہ کر سکے، البتہ ایک فریب نظر میں مبتلا ہو گئے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ الشاہد (ص: ۱۷) پر لکھا ہے کہ مولوی عتیق الرحمن نے آیت مذکورہ سے آپ ﷺ کے علم پر استدلال کیا ہے، حالانکہ مولوی عتیق الرحمن نے اپنی پوری کتاب میں ایسا نہیں کہا ہے۔ (تصحیح العقائد: ۱۰۵، ۱۰۶)

”اس طرح ہم نے گویا بہت بڑا فریب دیا اور کذب بیانی سے کام لیا، لیکن حقیقت میں ہمارا کچھ قصور نہیں، جو کچھ ہے خود رئیس کا فریب نظر ہے، ہماری کتاب الشاہد کا (ص: ۱۷) کھلا ہوا ہے، پورے صفحہ میں کوئی بھی مولانا عتیق الرحمن کا نام دکھلا دے تو اسے منہ مانگا انعام دیں گے۔“ (الشاہد جدید، ص: ۲۷۱، ۲۷۲)

بریلوی بحر العلوم کی اس نئی اختراعی عبارت کے خط کشیدہ الفاظ میں بھی آیت مذکورہ سے استدلال کا انتساب مولوی عتیق الرحمن کی طرف اور اس کی تکذیب کا انتساب فاضل رحمانی کی طرف کیا گیا ہے، پھر اسی سانس میں دوسرا جھوٹ بریلوی بحر العلوم نے یہ لکھ دیا کہ ہم نے الشاہد قدیم میں اس آیت سے استدلال کا انتساب مولوی عتیق الرحمن کی طرف نہیں کیا تھا، اگر اس کے محولہ (ص: ۱۷) پر یہ بات کوئی دکھلا دے تو اسے منہ بولا انعام دے دیا جائے گا۔ اب جب کہ الشاہد قدیم کے محولہ صفحہ میں اور الشاہد جدید کی عبارتوں میں بھی

بریلوی بحر العلوم کا انتساب مذکور دکھلا دیا گیا تو بریلوی بحر العلوم سے ہم صرف یہ انعام مانگتے ہیں کہ وہ اپنی عادت افترا پردازی و دروغ بانی چھوڑ کر صدق مقالی کا التزام کریں اور اکاذیب کے بل پر ایجاد کردہ خانہ ساز عقیدہ و نظریہ و موقف سے خلوص نیت کے ساتھ تائب ہو کر موقف حق اختیار کریں۔ اپنی اس افترا پردازی میں عام اہل اسلام پر بھی بریلوی بحر العلوم نے مزید افترا پردازی کر رکھی ہے، جو اہل نظر پر مخفی نہیں، انہوں نے یہ ہے کہ اپنے سامری والے ہتھکنڈے کے ذریعہ بریلوی قوم پر بریلوی زعماء نے ایسا ساحرانہ اثر ڈال رکھا ہے کہ اسے سامری چال بازی کی قباحت و شاعت کا ذرہ برابر بھی احساس نہیں۔

پارہ (۲۷) سورہ الرحمن والی آیت سے علمبردار بریلویت مولوی عتیق الرحمن کے استدلال کا ابطال فاضل رحمانی کر چکے تھے، مگر خانہ ساز اکاذیب کے ذریعہ بریلوی بحر العلوم نے جو جدید طرز بیان اختیار کیا ہے، وہ ناظرین کرام کے سامنے ہے۔

فاضل رحمانی مولانا جھنڈا نگری اور مصنف تصحیح العقائد اس بحث سے پہلے ہی نصوص قطعیہ کے ذریعہ غیر اللہ کا عالم الغیب ہونا شرعاً ناممکن و محال ثابت کر چکے ہیں، پھر اس سلسلے میں جس احتمالی بات کو احتمالی بات ہونے کا اعتراف کرتے ہوئے بریلوی مولوی عتیق الرحمن اور بریلوی بحر العلوم نے اپنے خود ساختہ نظریہ پر دلیل شرعی کہہ کر حجت بنا لیا ہے، اس کا نصوص قطعیہ کے معارض ہونا ثابت ہو گیا اور بریلوی فرقہ کے زعماء بشمول بریلوی بحر العلوم معترف ہیں کہ دلائل قطعیہ سے معارض ہونے کی صورت میں احتمالات کو حجت نہیں بنایا جا سکتا۔ اس سے خود بریلوی اصول کے مطابق اس بریلوی استدلال کا بطلان ظاہر ہو گیا، پھر بھی بریلوی بحر العلوم نے جس قسم کی لغو طرازی کر رکھی ہے، وہ ناظرین کرام کی نظروں کے سامنے ہے، دریں صورت بریلوی بحر العلوم پر انہی کا ذکر کردہ یہ شعر منطبق ہو رہا ہے۔

یہاں ہر گام گام اولیں ہے جنوں کی کوئی منزل ہی نہیں ہے

(الشاہ جدید، ص: ۲۷۲)

جب نصوص قطعیہ سے غیر اللہ کا عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا ممنوع قرار پایا تو احتمالات کو دلیل بنا کر شرعاً ممنوع قرار پائی ہوئی چیز کو مباح و جائز ہی نہیں بلکہ افضل قرار دینا کسی بھی دیانت دار انسان کا کام نہیں ہو سکتا۔

یک نہ شد و دوشد:

اپنے علمبردار بریلویت مولوی عتیق الرحمن اور مولانا جھنڈا نگری کی طرف اپنی خانہ ساز باتیں منسوب کر

کے بریلوی بحر العلوم کا جی نہیں بھرا تو اس نے بہت ساری دوسری کذب بیانیاں بھی کیں۔ موصوف بریلوی بحر العلوم کی تکذیب کے لیے ہم نے اس قدر لکھ دینا کافی سمجھا تھا:

”بریلوی بحر العلوم کی ان کذب بیانیوں سے بھی مقصود بریلویت پورا نہیں ہو سکتا، کیونکہ آیت سورہ علق میں انسان کو بذریعہ قلم تعلیم دینے کی تصریح ہے اور ہمارے نبی امی تھے، قلم سے آپ کو تعلیم نہیں دی گئی، البتہ اس آیت کے ذریعہ استدلال کر کے بریلویوں نے رسول کو انسان تسلیم کر کے اپنے اس خیال کی خود ہی تردید کر لی کہ رسول بشر نہیں، کیونکہ انسان اور بشر دو مترادف الفاظ ہیں۔ رہا یہ معاملہ کہ بعض مفسرین نے یہاں پر علم سے مراد ماکان وما یکون کا علم لیا ہے، جو اس مشہور حدیث کی طرف اشارہ ہے کہ ایک دن آپ ﷺ نے منبر پر چڑھ کر ماکان وما یکون کے متعلق بتلایا، جس کا جواب فاضل رحمانی و دیگر علمائے محققین دے چکے ہیں اور ہماری گزشتہ تحقیقات سے بریلوی تو ہم کا خاتمہ ہو چکا ہے۔ اس لیے بریلویوں کو افسوس کرنا چاہیے کہ۔“

خدایا کس قدر اہل نظر نے خاک چھانی ہے
کہ ہیں صدر خنہ چوں غربال دیواریں گلستاں کی
(تصحیح العقائد، ص: ۱۰۶، ۱۰۷)

بریلوی بحر العلوم ہماری مذکورہ بالا تحریر میں سے خط کشیدہ تحریر یعنی ”البتہ اس آیت کے ذریعہ استدلال کر کے الخ“ کے جواب سے بالکل ساکت و خاموش اور مبہوت و مخبوط رہے مگر اس سے پہلے والی عبارت کے جواب میں موصوف نے پھر ایک احتمالی بات کو بطور حجت پیش کر دیا، جس کا احتمال ہونا خود بریلوی بحر العلوم کو بار بار تسلیم کرنا پڑا ہے، حالانکہ اس قسم کے احتمالات دلائل قطعیہ کے معارض ہونے کے سبب بریلوی اصول سے بھی مردود ہیں، بریلوی بحر العلوم نے اس احتمالی بات کو روح المعانی کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

(الشاہ جدید، ص: ۲۷۳)

حالانکہ جو احتمالی بات بھی نصوص قطعیہ کے معارض ہو وہ بریلوی اصول ہی سے مردود و باطل ہے، تو اپنی مردود و باطل قرار دی ہوئی احتمالی بات کو شرعی دلیل قرار دے لینا اور اس کا نام ظنی دلیل رکھ لینا سوائے ان لوگوں کے کس کا کام ہو سکتا ہے، جو دربار ام المؤمنین عائشہ صدیقہ سے بہت بڑے افترا پرداز و کذاب قرار دیے گئے ہوں؟

ہم نے واضح طور سے کہہ دیا تھا کہ پارہ (۲۷) سورہ رحمان والی آیت سے علمبردار بریلویت مولوی عتیق الرحمن کے استدلال کی تکذیب و تردید مولانا جھنڈاگری نے کر دی ہے اور ان کی طرف داری میں الشاہد لکھنے والے بریلوی بحر العلوم نے دونوں کی طرف جو اپنی ایجاد کردہ مکذوبہ بات منسوب کر کے کہہ دیا ہے کہ دونوں اس سلسلے میں سورہ علق والی آیت ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ پر بحث کیے ہوئے ہیں، وہ غلط اور مکذوب ہونے کے ساتھ بریلوی موقف پر اس لیے دلیل نہیں بن سکتی کہ اس میں جس انسان کو تعلیم دینے کا ذکر ہے اسے بذریعہ قلم تعلیم دینے کا ذکر ہے، پھر اسے ہمارے رسول ﷺ پر منطبق کر کے بریلویوں کے خانہ ساز موقف مذکور پر کس طرح دلیل قرار دیا جاسکتا ہے؟

اس سلسلے میں افترا پردازی میں مزید درمیزد ترقی کرتے ہوئے بریلوی بحر العلوم نے کہا ہے:

”کس درجہ حیرت ناک بات ہے کہ ﴿الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ﴾ علیحدہ آیت ہے اور ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ الگ آیت ہے، پہلی آیت میں قلم کے ذریعہ پڑھانے کا ذکر ہے اور دوسری میں بغیر قلم کے تعلیم کا ذکر ہے، مگر رئیس صاحب کے علم و اجتہاد کا یہ زور ہے کہ پہلے جملہ کے متعلق کو دوسرے جملہ کے ساتھ متعلق کر لیا، اس نحوی مہارت پر فراء و سیبویہ کی روح بھی پھڑک اٹھی ہوگی۔ یہ ہے آپ کا مبلغ علم۔“ الخ (الشاہد جدید، ص: ۲۷۳، ۲۷۴)

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم کو اپنے بریلوی مقاصد کے تحت یہ بات حیرت انگیز محسوس ہو تو بعید نہیں، ورنہ عام مفسرین نے اسی بات کا ذکر کیا ہے جس کا ہم نے کیا ہے، بہت مشہور مفسر امام فخر الدین رازی نے فرمایا ہے:

”ويحتمل أن يكون المراد من اللفظين واحداً، ويكون المعنى علم الإنسان بالقلم ما لم يعلمه، فيكون قوله: علم الإنسان ما لم يعلمه بيانا لقوله: علم بالقلم.“

(تفسیر کبیر للرازی: ۸/ ۴۳۷)

امام رازی کی بات کا حاصل یہ ہے کہ یہ احتمال ہے کہ دونوں آیتوں میں وارد شدہ دونوں الفاظ کی مراد ایک ہی ہو، جس کا لازمی مطلب ہے کہ ان آیتوں میں جس انسان کو اللہ نے تعلیم دینے کا ذکر کیا ہے، اسے بذریعہ قلم تعلیم دینے کا ذکر کیا ہے۔ اسی معنی و مفہوم کی بات امام قرطبی اور عام مفسرین نے لکھی ہے۔ اور بریلوی بحر العلوم قرآنی الفاظ کے تمام احتمالی معانی کو حجت بنانا صحیح مانتے ہیں، انھی کے اصول کے مطابق مصنف تصحیح العقائد نے اپنے اختیار کردہ قول کو اس لیے لکھا کہ دوسرے احتمال کو بریلوی فرقہ اپنے خانہ ساز اختراعی موقف کی دلیل ظلماً و جوراً بنائے ہوئے ہے، جب کہ اس کی تکذیب عام نصوص قطعیہ و نصوص شرعیہ

سے ہو رہی ہے، ظاہر ہے جس احتمالی معنی کو فرقہ بریلویہ کے بحر العلوم نے اپنے خود ساختہ اکاذیب کے ساتھ بطور حجت پیش کیا ہے، اس کے معارض بہت سارے نصوص قطعیہ موجود ہیں، تو اس طرح کے احتمال کو فرقہ بریلویہ کے بحر العلوم کا حجت بنا لینا کیونکر درست ہوا؟

یہ بہت واضح بات ہے کہ بذریعہ قلم مانی الضمیر کی ادائیگی کا علم ہمارے نبی کو نہیں دیا گیا تھا، اور یہ بات بذات خود اس بریلوی دعویٰ کی تکذیب کرتی ہے کہ آپ جمیع علوم سے واقف تھے۔

تمام انبیاء کرام پر بریلوی بحر العلوم کا افترا:

اللہ تعالیٰ اپنے مقرر کردہ دستور و قانون کے مطابق بروز قیامت ہمارے نبی ﷺ سمیت ہر نبی و رسول کو ان کی امت کی موجودگی میں جمع کر کے پوچھے گا کہ تم کو تمہارے دعوتِ اسلام کے جواب میں تمہاری امت نے کیا جواب دیا؟ ہر نبی و رسول اس سوال الہی کے جواب میں کہے گا کہ ہم اپنی بعثت کے زمانہ سے لے اپنی وفات تک کے زمانہ نبوت و رسالت میں ہم اپنی امت کے دیے ہوئے جواب کے ظاہری معنی کو جانتے ہیں، مگر ان کے باطنی، مخفی اور پوشیدہ امور اور نیتوں کا ہم کو کوئی بھی علم نہیں، نیز ہماری یہ ظاہری معلومات صرف ہماری بعثت سے لے کر ہماری امت کی موت تک محدود و محصور ہے، ہماری وفات کے بعد ہماری امت نے جو بھی طرز عمل اختیار کیا نہ اس کے ظاہر کا ہم کو علم ہے، نہ باطن کا۔ قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیت کریمہ کا یہی معنی و مطلب تمام کے تمام مفسرین و اہل علم نے متفق اللسان ہو کر بتلایا ہے۔

﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ

الْغُيُوبِ﴾ [المائدہ: ۱۰۹]

یعنی جب روز قیامت اللہ تعالیٰ تمام رسولوں کو اکٹھا کر کے پوچھے گا کہ تمہیں تمہاری امتوں کی طرف سے کیا جواب ملا؟ تو سارے کے سارے رسول کہیں گے کہ ہم کو اس کا علم نہیں ہے، یقیناً تو ہی غیوب کا بخوبی جاننے والا ہے۔

چونکہ ہر امت کے ظاہری امور کے بالمقابل باطنی امور کی مقدار کا تناسب اتنا زیادہ ہے کہ باطنی امور کے علم کے بالمقابل ظاہری علم کی حیثیت باعتبار مقدار کا لعدم ہے، اس لیے کہ ”للاکثر حکم الکمل“ کی مثل مشہور ہے، جس کا مطلب ہے کہ کثرت کا ثرہ کو اقل قلیل پر اتنا زبردست غلبہ حاصل ہے کہ غالب کثرت کا ثرہ کے بالمقابل مغلوب ترین قلت قلیلہ نہ ہونے کے برابر ہے۔ اس لیے بروز قیامت ہمارے نبی

محمد ﷺ سمیت ہر نبی و رسول کا اپنی امت کے جواب کے سلسلے میں یہی صحیح اور واضح بیان ہوگا کہ ہم کو اس کا کوئی بھی علم نہیں کہ ہماری امت نے ہماری دعوت اسلام کا کیا جواب یا؟

یہ جواب تو ہر نبی و رسول کے زمانہ رسالت و نبوت سے لے کر وفات تک کے امور کے سلسلے میں ہوگا اور بعد کے احوال کی لاعلمی کا جو حال ہوگا وہ محتاج تشریح و توضیح نہیں، یہ جواب ہمارے رسول ﷺ و نبی سمیت ہر رسول و نبی کا ہوگا۔ جس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ ہمارے رسول محمد ﷺ سمیت تمام رسول و نبی بقرآن خویش عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں ہیں اور ہر نبی و رسول کا صادق القول و غیر کاذب ہونا نصوص قطعہ سے اسی طرح ثابت ہے جس طرح نوزائیدہ فرقہ بریلویہ کا بہت زیادہ افترا پرداز و کذاب ہونا ثابت ہے۔ ظاہر بات ہے کہ ہر نبی و رسول کی اس سچی پکی اور صحیح بات کے خلاف نومولود فرقہ بریلویہ اپنے اس دعویٰ میں قطعاً و یقیناً کذاب و مفتری ہے کہ ہر نبی و رسول عالم الغیب و حاضر و ناظر ہے۔ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کا یہ فرمان بار بار کی تکرار کے ساتھ ہم ذکر کر چکے ہیں کہ ہمارے رسول ﷺ کو عالم الغیب کہنے والا شخص مفتری و کذاب ہے، نیز یہ کہ ام المؤمنین کی یہ بات نصوص کثیرہ و دلائل قاہرہ و براہین ساطعہ سے مستفاد و ماخوذ ہے، جس پر ظہور بریلویہ سے پہلے تمام اہل علم مل کر تمام اہل اسلام کا اجماع و اتفاق رہا ہے، اس قطعی الثبوت و قطعی الدلالہ قرآنی نص قطعی سے یقینی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ ہمارے نبی محمد رسول اللہ ﷺ سمیت کوئی بھی رسول و نبی عالم الغیب و حاضر و ناظر نہیں، نہ زندگی میں کوئی رسول و نبی عالم الغیب و حاضر و ناظر تھا، نہ وفات کے بعد ہی عالم برزخ میں عالم الغیب و حاضر و ناظر ہے، یہ آیت کریمہ تن تھا فرقہ بریلویہ کے سارے خود ساختہ اکاذیب کو بکھیرنے کے لیے کافی اور وافی ہے، چہ جائیکہ اس کے ساتھ اس معنی و مفہوم کے بہت سارے نصوص شرعیہ موجود ہیں، اس کے باوجود بھی قرآنی آیت: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ [آل عمران: ۷] کے مصداق بریلوی لوگ مواخذہ الہی سے بالکل بے خوف و بے باک ہو کر پوری جسارت سے مدعی ہیں کہ ہر نبی و رسول بشمول ہمارے نبی و رسول اپنی زندگی ہی میں نہیں وفات کے بعد برزخی زندگی میں بھی عالم الغیب و حاضر و ناظر ہیں اور اس کا اس طرح سے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونا نصوص شرعیہ و دلائل اسلامیہ سے ثابت ہے۔ اتنی بھاری افترا پردازی ہر رسول و نبی کی صراحت کے خلاف کرنے والے لوگ ظاہر ہے کہ ہر نبی و رسول پر افترا پردازی و کذب بیانی کرتے ہیں۔

یہ بات خطیب الاسلام حضرت مولانا جنسداگری نے تردید حاضر و ناظر (ص: ۱۵ تا ۱۵۹) میں اور

مصنف تصحیح العقائد نے تصحیح العقائد (ص: ۱۸ تا ۸۳) میں واضح کر دی تھی، مگر بے لگام بریلوی بحر العلوم کی بے راہ روی کا حال یہ ہے کہ اتنی واضح بات سے عبرت پذیر و موعظت گیر ہونے کی بجائے پوری ڈھٹائی و بے باکی سے موصوف بریلوی فرماتے ہیں:

”فاضل رحمانی نے آیت ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ﴾ کے تحت لکھا کہ اگر حضور ﷺ حاضر و ناظر اور اعمال امت کے جانکار ہیں تو جب اللہ تعالیٰ سب رسولوں کو جمع کر کے پوچھے گا تو ﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ کیوں فرمائیں گے؟ مولوی عتیق الرحمن نے بحوالہ مدارک ایک تفسیر نقل کی تھی کہ انبیاء یہ جواب ادا بادیں گے کہ ہمارا علم تیرے علم کے مقابلہ میں بچ ہے، گویا ہم کو کوئی علم نہیں، فاضل رحمانی نے یہاں بھی کئی تفسیریں نقل کیں، لیکن جب اصول طے ہو گیا کہ قرآن ہر وجہ کی بنا پر صحیح ہے تو اس کا ہمارے مدعا پر اثر نہیں پڑتا، البتہ استدلال کثرت احتمال کی بنا پر ظنی ہوگا، یعنی اس کا انکار کفر نہیں۔“ (الشاہد جدید، ص: ۲۶)

ظاہر ہے کہ بریلوی بحر العلوم کے ولی نعمت مولوی عتیق الرحمن نے بحوالہ مدارک جو تفسیر اپنے اختراع موقوف پر بطور حجت نقل کی ہے اور جس کی نقل میں مولوی عتیق الرحمن نے جو بھاری بھاری تلیسیات کی ہیں، جن کی حقیقت مولانا جھنڈاگری نے اپنی بدعت شکن تحقیقات کے ذریعہ واضح کر دی ہے، اس تفسیر کا معنی و مطلب بریلوی بحر العلوم اور ان کے ولی نعمت کا یہ نکال لینا کہ ہمارے نبی محمد ﷺ سمیت سارے رسول و نبی عالم الغیب و حاضر و ناظر ہیں، وہ بھی صرف اپنی زندگی ہی میں نہیں، بلکہ وفات کے بعد سے لے کر قیامت تک کے لیے محض افترا پر دازی ہے، کیونکہ نصوص قطعیہ شرعیہ اس قسم کا اختراع و مینی برضالت و غباوت معنی نکالنے کے جواز کو ممنوع قرار دیتے ہیں، پھر یہی نہیں اپنی ولادت سے پہلے والے جملہ حالات کا مشاہدہ کرنے کا دعویٰ بھی بریلوی لوگ نبی ﷺ کے بارے میں کرتے ہیں، جس کا مکذوب ہونا اظہر من الشمس ہے۔

اپنی کتاب الشاہد جدید میں فاضل رحمانی کے بدعت شکن اور بریلویت توڑ دلائل کے بالمقابل بریلوی بحر العلوم نے مندرجہ بالا قسم کی تلیسی کاری دکھائی، مگر تصحیح العقائد میں اس سلسلے میں تکذیب بریلویت میں جو بات کہی گئی تھی، اس کے ذکر تک سے خط الحواشی کے ساتھ ساکت رہے، بریلوی بحر العلوم کا یہ طرز عمل و طریق تحقیق کیا معنی و مطلب رکھتا ہے؟ کیا تمام انبیاء اللہ کے سامنے ادب کی بنا پر واقعی جھوٹ بولیں گے جیسا کہ بریلویوں کا شیوہ و شعار ہے؟

ہر رسول و نبی کے شاہد و شہید ہونے کی مدت ان کے زمانہ تک محدود ہے:

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن مجید کی کئی آیات میں ہر نبی و رسول کو شہید و شاہد کہا گیا ہے، اسی طرح ہر نبی و رسول کے امت کے ہر فرد کو شہید و شاہد کہا گیا ہے، جس کی تفصیل ہماری کتاب ”تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد“ (ص: ۷۷ تا ۸۰) میں موجود ہے، ہر نبی و رسول کے لیے قرآن مجید میں استعمال کیے گئے اس لفظ کو فرقہ بریلویہ نے ہر نبی و رسول کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کی دلیل شرعی قرار دے لیا ہے، جس کی تکذیب کے لیے فرقہ بریلویہ کا صرف یہ متضاد و متعارض قول و عمل کافی ہے کہ وہ ہر نبی کی امت کے ہر فرد کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں مانتا، کیونکہ اپنی جس تاویل و توجیہ کے ذریعہ وہ ہر فرد امت کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں مانتا، اسی تاویل و توجیہ سے ہر نبی و رسول کا عالم الغیب و حاضر و ناظر نہ ہونا لازم آتا ہے، مگر اللہ و رسول اور اہل اسلام کے خلاف بریلوی جارحیت کا حال یہ ہے کہ ان سارے امور کے واضح ہوتے ہوئے شریعت اسلامیہ کے خلاف بریلوی بحر العلوم اپنی تحریک جاری رکھے ہوئے ہیں اور کہتے ہیں کہ بہت سارے نصوص شرعیہ تمام رسولوں و نبیوں بشمول محمد رسول اللہ ﷺ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔ اس بریلوی طریق تحقیق کی تکذیب و تردید کرتے ہوئے ہم نے ”تصحیح العقائد“ (ص: ۸۳) میں ایک عنوان ”شہادت کی مدت محدود ہے“ کے تحت لکھا تھا:

”یہ بات بھی یاد رکھنا ضروری ہے کہ نبی کو جو شہادت دینے کی ذمہ داری سپرد کی گئی ہے، اس کی مدت محدود ہے، یعنی کہ جب تک نبی اپنی امت میں زندہ رہا ہے، اسی وقت تک وہ اپنی امت پر شہید و شاہد ہے اور مدت کے بعد اس کی یہ ذمہ داری ختم ہو جاتی ہے، جیسا کہ ذیل کی آیت کریمہ سے ظاہر ہے کہ جس وقت حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام سے ان کی امت کی بابت شہادت لی جائے گی، اس وقت وہ اللہ تعالیٰ سے کہیں گے:

﴿ وَ كُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ [المائدہ: ۱۱۷]

یعنی اے اللہ! میں اپنی امت پر اس وقت تک شہید رہا، جب تک ان میں موجود رہا، پھر جب تم نے مجھے وفات دے دی تو میرے بجائے ان پر تو ہی رقیب رہ گیا۔

یہ آیت بظاہر عیسیٰ علیہ السلام کی بابت ہے، مگر احادیث صحیحہ میں ہے کہ ہمارے رسول بھی بروز قیامت منافقین و مرتدین و اہل بدعت کی بابت یہی آیت تلاوت فرمائیں گے۔^①

جس سے متعین طور پر یہ معلوم ہو گیا کہ ہمارے رسول ﷺ کے شاہد و شہید ہونے کی صفت بھی آپ ﷺ کی دنیاوی زندگی تک ہی محدود ہے۔ تفسیر روح المعانی (۶۸/۷) سورۃ الاحزاب میں یہ حدیث حضرت ابو بکر صدیق و انس بن مالک و حذیفہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے، اسی لیے امام بخاری نے اپنی صحیح میں آپ ﷺ کے شہید ہونے کی صفت کو اسی قید کے ساتھ مقید ہونے پر ایک باب بھی منعقد کیا ہے۔^②

یہ بہت واضح بات ہے کہ تصحیح العقائد والی مندرجہ بالا عبارت اکاذیب بریلویہ کی تکذیب و تردید کے لیے بہت کافی ہے، مگر الشاہد کے جدید ضخیم ایڈیشن کو مزید درمزید اکاذیب سے بھر دینے والے بریلوی بحر العلوم نے اس بریلویت شکن عبارت تصحیح العقائد کے جواب میں بریلوی خط الحواسی و تضاد بیانی کے رویہ پر پوری ہٹ دھرمی و جسارت کے ساتھ قائم رہنے کا مظاہرہ کیا ہے۔ (الشاہد جدید: ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵)

ہم وہیں پہنچ کر بریلوی بحر العلوم کے خط و تضاد و ہٹ دھرمی و جسارت کا جائزہ لیں گے، ناظرین کرام منتظر رہیں۔

فرقہ بریلویہ تخلیق آدم سے پہلے بھی آپ ﷺ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر مانتا ہے:

بریلوی بحر العلوم سمیت عام بریلوی اہل قلم کی تحریروں سے مستفاد ہوتا ہے کہ فرقہ بریلویہ اس عقیدہ کا معتقد ہے کہ تخلیق آدم سے بھی پہلے ہمارے رسول ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر بنا دیے گئے تھے۔ یہی بات ہم نے تصحیح العقائد میں لکھ کر اس کی تکذیب و تردید و تغلیط بخوبی کی تھی، مگر بریلوی بحر العلوم ہماری اس بات کو اپنے اوپر اور اپنے فرقہ خصوصاً علمبردار بریلویت مولوی عتیق الرحمن کے اوپر ایک طرف بے بنیاد الزام قرار دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہم بریلوی لوگ صرف اس بات کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ اپنی پیدائش کے زمانہ بعد ترستھویں سال بالکل آخری زندگی میں تکمیل نزول قرآن کے ساتھ عالم الغیب و حاضر

① تفسیر ابن کثیر (ص: ۴۹۸) و تحفة الأحوذی (۱/۸۸)

② صحیح البخاری مع فتح الباری پارہ ۱۸ (ص: ۱۷۵) و پارہ ۲۷ (ص: ۱۲۹) و صحیح مسلم (۲/۳۸۴) و جامع ترمذی مع تحفة الأحوذی (۴/۱۴۸، ۱۴۹) و کنز العمال (۷/۳۷) ملاحظہ ہو: تصحیح

دناظر ہوئے تھے۔ (الشاہد جدید، ص: ۲۳۸ تا ۲۴۰)

مگر دوسری طرف موصوف بریلوی بحر العلوم کی تحریر کردہ عبارتیں موصوف بریلوی بحر العلوم کی لکھی ہوئی ان باتوں کی تکذیب بھی کرتی ہیں۔

اولاً: بریلوی بحر العلوم کے قائد اعظم و ولی نعمت و علمبردار بریلویت مولوی عتیق الرحمن نے تفسیر روح البیان کا حوالہ دے کر بطور دلیل و حجت لکھا ہے:

”تمام انبیاء کرام رضی اللہ عنہم حضرت آدم، نوح، ابراہیم، اسماعیل، موسیٰ، عیسیٰ وغیرہم اور اولیائے کرام نے خاتم النبیین محمد ﷺ ہی سے علم اخذ کیا ہے۔“ (خیر الانبیاء: ۳۲)

اس بریلوی عبارت کا صاف اور سیدھا اور واضح مفاد یہ ہے کہ ہمارے رسول ﷺ تخلیق آدم سے پہلے اس درجہ و منصب پر متمکن و فائز تھے کہ ﴿عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا﴾ کی صفت سے متصف نسل انسانی کے مورث اعلیٰ حضرت آدم علیہ السلام اور ان کے بعد آنے والے ہر نبی و رسول اور ہر نبی و رسول کی امت کے تمام اولیاء کو ہر زمانہ میں تعلیم و تربیت اور درس و تدریس دیتے تھے، یہ معلوم ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر بعثت عیسوی تک کا کوئی بھی زمانہ نبیوں و رسولوں اور ان پر ایمان رکھنے والے ولیوں سے خالی نہیں تھا، بلکہ بعض بعض زمانوں میں ایک سے زیادہ رسول و نبی بکثرت ہوئے، جن کی قیام گاہوں اور سکونت گاہوں کے درمیان سینکڑوں میل کا فاصلہ ہوا کرتا تھا اور بریلوی دعویٰ یہ ہے کہ ہر نبی و رسول کو ہمارے نبی محمد ﷺ نے تعلیم و تربیت دی ہے، جس سے لازم آتا ہے کہ بیک وقت آپ ﷺ کئی کئی نبیوں، رسولوں اور ولیوں کو پڑھایا کرتے تھے، پھر اس کا لازمی مطلب بطریق دلالت التزامی یقیناً اور مطلقاً بلاشک و شبہ نکلا کہ بریلویوں کا یہ عقیدہ و نظریہ و خیال ہے کہ تخلیق آدم سے پہلے آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو گئے تھے۔

اس بریلوی ہذیان سرائی اور بے تکی و بے سرو پا والی بات پر ہر صاحب علم کی طرح خطیب الاسلام حضرت العلام مولانا جھنڈاگری نے بھی سخت نکیر کی اور اس کی تکذیب بھی۔ چنانچہ مولانا جھنڈاگری نے فرمایا:

”بریلوی مولویو! اپنے اس دعویٰ پر تمہارے پاس کتاب و سنت سے کیا سند ہے؟ تمہارے اس دعویٰ میں اگر کچھ جان اور دم ہے تو کتاب اللہ و سنت رسول اللہ سے اس کی سند پیش کرو کہ تمام کے تمام انبیاء و اولیاء آدم سے لے کر حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہ السلام تک سبھی لوگوں کو ہمارے نبی محمد ﷺ نے تعلیم دی ہے، اور آپ ﷺ ہی کی تعلیم سے سب کچھ علوم شریعت سے بہرہ ور ہوئے۔ بلاشک بریلوی مشن کے پاس فضول اور

جھوٹے اور لغو دعاوی کے علاوہ کچھ نہیں رہ گیا اور اسی طرح کے مکذوب دعاوی ہی حب نبوی و عشق نبوی کے دلائل بن گئے ہیں۔ کیا یہ ممکن ہے کہ صدی دو صدی پہلے کا شخص اس شخص سے علم حاصل کرے جو ابھی صدی دو صدی کے بعد پیدا ہونے والا ہے؟ کیا یہ ممکن ہے کہ اگر روح البیان آپ سے ایک ہزار سال پہلے تصنیف ہوئی تو آپ اس کی تصنیف سے ایک ہزار سال پہلے ہی فائدہ اٹھالیں؟ اگر یہ ممکن نہیں تو ایسی غلط بات سے تو بے کیجیے کہ ہزار ہا برس پہلے والے نبیوں اور رسولوں نے آپ ﷺ سے سبق و علم حاصل و اخذ کیا، بریلویوں نے بڑی جرأت و جسارت سے کام لے کر اس طرح کی لغو طرازی کی ہے، انہوں نے کہ اللہ تعالیٰ تو ہر نبی کے لیے یہ فرماتا ہے کہ اس کو ہم نے علم و وحی سے سرفراز کیا اور بریلوی لوگ قرآن مجید کی صریح مخالفت کرتے ہوئے حصر کے ساتھ کہتے ہیں کہ سب اولیاء و انبیاء نے خاتم النبیین ﷺ ہی سے علم حاصل کیا الخ۔“

(ماحصل از تردید حاضر و ناظر، ص: ۱۲۳ تا ۱۲۹)

ثانیاً: یہ کہ علمبردار بریلویت اور بریلوی بحر العلوم کے ولی نعمت و سرپرست مولوی عتیق الرحمن کا یہ دعویٰ ہم ذکر کر آئے ہیں کہ آپ ﷺ تمام رسولوں، نبیوں اور ان کی امتوں کے جملہ احوال و کوائف کا پچشم خود مشاہدہ فرماتے رہے ہیں، بریلوی بحر العلوم اپنے ولی نعمت و علمبردار بریلویت کے اس دعویٰ کے سو فیصد حامی و موافق ہیں، جیسا کہ بیان ہوا، جس کا لازمی مطلب ہے کہ تخلیق آدم سے بھی پہلے آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا بریلوی فرقہ نے دعویٰ کر رکھا ہے، ورنہ ہر نبی و رسول اور ان کی امت کے جمیع احوال و کوائف کا پچشم خود مشاہدہ کرنے کا کوئی معنی و مطلب ہی نہ رہ جائے گا۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ بریلوی بحر العلوم سمیت بریلوی لوگوں نے ایک دوسرے کی تکذیب و تردید و تغلیط کرنے والے متضاد و متعارض و متناقض و مضطرب و متضاد دعاوی کر رکھے ہیں اور ظاہر ہے کہ اگرچہ ان کا یہ تضاد و تعارض و تناقض و اضطراب ہی ان کی تکذیب کے لیے کافی ہے، مگر سحر سامری سے مسحور لوگوں کو اس طرح کے تضاد کا احساس تک نہیں، بلکہ دم بدم اس تضاد کی حمایت میں مزید در مزید سرگرمی بروہی جارہی ہے، اور کیوں نہ ہو قرب قیامت کا زمانہ قریب سے قریب تر ہوتا جا رہا ہے اور شیطانی منصوبے دم بدم کامیاب سے کامیاب تر ہوتے جا رہے ہیں اور بہت سے دجالین کے ظہور پذیر ہو چکنے کے بعد دجالین زمانہ کا دجل و فریب زیادہ سے زیادہ اثر انداز ہوتا جا رہا ہے اور دجال اعظم کے ظہور کا وقت قریب سے قریب تر ہوتا جا رہا ہے، جس کی فسوں گری دنیا کو اپنے دام ترویر میں لینے کے لیے مستعد ہو رہی ہے، ان دجالہ کے روحانی معتقدین و تلامذہ اور ہم مزاج لوگوں کا دجل و تلمیس کے کاروبار میں

کامیاب سے کامیاب تر ہوتے جانا ایک فطری بات ہے، چنانچہ سامری طرز کے سحر سے اپنے ہم مزاج لوگوں کو مسحور کر کے عقل و خرد سے بے بہرہ بنا دینے والے اور جس وادراک کی رتق بھی باقی نہ رہ دینے والے ساحرین زمانہ عجیب عجیب طرح کے سحر ایجاد کیے ہوئے ہیں،

بریلوی بحر العلوم بعنوان ”افضلیت سید المرسلین“ فرماتے ہیں:

”جب سے دنیا عالم وجود میں آئی ایسی کوئی نظیر علاوہ رسول عربی ﷺ کے پیش نہیں کی جاسکتی کہ کوئی شخص دنیا میں آنے سے پہلے بھی احساس وادراک کی اس بلندی پر ہو جس کا دسواں حصہ بھی دوسروں کو دنیا میں آنے کے بعد نہ ملے اور دنیا میں آنے کے بعد بھی بہت سے انسان خواص اور لوازم سے پاک و صاف ہو اور جب دنیا سے تشریف لے جائے، جب بھی اس شانِ مثال کے ساتھ کہ ماضی و مستقبل کوئی بھی اس کا حریف نہ بن سکے، لیکن آپ ﷺ کی ذات والا

صفات میں یہ تمام محامد بیک وقت جمع ہیں۔“ (الشاہ جدید، ص: ۲۶، ۲۷، والشاہ قدیم، ص: ۲۰، ۲۱)

اس معنی و مفہوم کی بات بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مذہب دیگر بریلوی لوگوں نے مختلف انداز و الفاظ میں لکھی ہے، نیز دعویٰ کیا ہے کہ آپ ﷺ تخلیق آدم سے پہلے منصب نبوت و مرتبہ رسالت پر فائز کر دیے گئے تھے۔ (الشاہ جدید: ۲۷، ۲۸، ۳۰، ۳۱، ۳۰۶)

اور جب بریلوی دعویٰ یہ ہے کہ تخلیق آدم سے بھی پہلے آپ منجانب اللہ نبی و رسول قرار پا چکے تھے اور نبی کا معنی بریلوی لوگوں نے عالم الغیب بتلا رکھا ہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۹۱، ۹۲، عام کتب بریلویہ) تو ان بریلوی تحریروں کا لازمی مطلب ہے کہ بریلوی لوگ اس بات کے معتقد ہیں کہ آپ تخلیق آدم سے بھی پہلے سے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، پھر بریلوی لوگ اس بات کے معتقد و قائل نہ ہوں تو کیوں؟ جب کہ ان کا دعویٰ ہے کہ ہر نبی و رسول اور ان کی امت کے جملہ احوال و کوائف کا مشاہدہ بچشم خود آپ کرتے رہے ہیں، ظاہر ہے کہ ہر نبی و رسول اور ان کی امت کے جملہ احوال و کوائف کا بچشم خود مشاہدہ کرتے رہنا صرف اسی صورت میں ممکن ہو سکتا ہے کہ یہ مانا جائے کہ آپ تخلیق آدم سے پہلے عالم الغیب و حاضر و ناظر بن گئے تھے اور بریلویوں کا دعویٰ بہر حال اسی طرح کا ہے، پھر اس دعویٰ کے خلاف سلفی دلائل قاہرہ و معارضات شدیدہ کا غلبہ دیکھ کر محضوہ الحواس ہو کر بریلوی لوگ یہ بھی کہہ پڑے کہ نہیں صاحب ہم اس کے دعویٰ انہیں کہ بھی پہلے آپ ﷺ عالم الغیب و حاضر و ناظر بن گئے تھے، ظاہر ہے کہ خطبہ الحواسی میں بے

قابو ہو کر اپنے پہلے دعویٰ کے معارض یہ دوسرا دعویٰ کر بیٹھنا بریلویوں کا تضاد و تعارض تو ہے، مگر انہوں نے صاف طور پر بریلوی مصالِح و عادات کے مطابق اپنے دعویٰ اول سے رجوع کا اعلان نہ کر کے بلکہ اسے بار بار دہرا کر برقرار رکھا، پھر اس کے معارض دوسرے دعویٰ کو بھی برقرار رکھا۔ اس طرح انہوں نے جمع اضداد کر لیا، مگر انہیں اپنے اس جمع اضداد والے متعارض دعاوی کے تضاد کا احساس ہے نہ ادراک و شعور، کیونکہ حواس ہی اس قدر جواب دے گئے ہیں کہ انہیں اس کا احساس و شعور و ادراک ہو سکے۔

ناظرین کرام بریلوی بحر العلوم کی مندرجہ ذیل عبارت بغور ملاحظہ فرمائیں:

”امام بغوی آیت مبارکہ ﴿وَمَا أَدْرِى مَا يُفْعَلُ بِهِ وَلَا بِكُمْ﴾ کی شان نزول میں فرماتے ہیں کہ امام سدی فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے اوپر میری امت کے سب لوگ پیش کیے گئے، جس طرح آدم پر ان کی اولاد پیش ہوئی تھی، تو میں نے ان سب کو پہچان لیا، جو محمد پر ایمان لائے گا اور اس کو بھی جو کفر کرے گا۔“

(الشہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۵۰، ۱۵۱، بحوالہ الدولة المسکبة از اعلیٰ حضرت احمد رضا خان بریلوی، ص: ۱۵۲)

اپنے امام فرقہ بریلویہ اعلیٰ حضرت احمد رضا خاں کے حوالے سے بریلوی بحر العلوم کی بطور حجت و دلیل نقل کردہ اس عبارت میں امام سدی کی جو روایت بریلوی اماموں اور قائدین نے آپ ﷺ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر ثابت کرنے کی غرض سے نقل کی ہے، اس میں صراحت ہے کہ بقول نبوی آپ ﷺ پر آپ ﷺ کی امت اس طرح پیش کی گئی جس طرح روز ازل میں یعنی ابتدائے آفرینش میں حضرت آدم پر اولاد آدم پیش کی گئی تھی، اسی قسم کی روایات سے بریلوی لوگ استدلال کر کے کہتے ہیں کہ آپ ﷺ تمام ماکان و ما یون اور تمام احوال امت و کوائف کائنات سے واقف و باخبر ہی نہیں بلکہ تمام امور کا چشم خود مشاہدہ بالہصر و بالبصارہ کرنے والے ہیں، بانی فرقہ بریلویہ سمیت تمام بریلویوں کی دلیل بنائی ہوئی اس روایت سدی میں آپ ﷺ پر آپ کی امت کی یہ پیشی کس زمانہ میں مانتا ہے؟

اس کی صراحت اگرچہ اس جگہ پر بریلویت کے بانی نے کی ہے نہ بریلوی بحر العلوم نے، مگر چونکہ ان لوگوں کا دعویٰ ہے کہ تخلیق آدم سے پہلے خاتم النبیین محمد ﷺ منصب نبوت پر فائز کر دیے گئے تھے، اس لیے اپنے خانہ ساز فضائل محمدیہ پر ایمان رکھنے کا دعویٰ کرنے والے بریلویوں خصوصاً بریلوی بحر العلوم پر لازم ہے کہ وہ یہ ایمان و اعتقاد رکھیں کہ تخلیق آدم سے بھی پہلے جب آپ ﷺ منصب نبوت پر فائز کیے گئے اور

ادراک و احساس کے اس مقام و مرتبہ پر پہنچائے گئے جس کا دسواں حصہ بھی دوسروں کو دنیا میں آنے پر حاصل نہیں ہوا، اسی وقت آپ ﷺ پر آپ ﷺ کی امت کی پیشی ہوئی، جس کی بدولت آپ اسی وقت سے اپنی پوری امت کے احوال و کوائف اور ظاہری و باطنی امور پر عالم الغیب و حاضر و ناظر ہو گئے۔

ثالثاً: بریلوی بحر العلوم نے اپنی خانہ ساز باتوں کی حمایت میں مزید سرگرمی دکھلاتے ہوئے فرمایا:

”ان حدیثوں سے یہ امر بخوبی روشن ہو گیا کہ آپ کا بارگاہ الہی میں وہ مقام بلند ہے جس کے اوج عزت تک صنف انسانی کا کوئی فرد نہ پہنچ سکا۔ وہ اسی بلند مقام پر اس وقت بھی نظر آتے ہیں جب آپ آدم علیہ السلام کا خمیر تیار ہو رہا تھا اور وہ منصب نبوت پر اس وقت بھی نظر آتے ہیں جب ساری انسانیت حیات و وجود کی انگڑائی لینے کے لیے آمادہ ہو رہی تھی۔“ الخ

(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۳۳)

بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم خیال لوگوں کی ان تحریروں کا لازمی مطلب ہے کہ یہ لوگ یہ عقیدہ و نظریہ رکھتے ہیں کہ آپ ﷺ اپنی ولادت سے ہزاروں سال قبل تخلیق آدم سے بھی پہلے منصب نبوت پر فائز تھے اور ادراک و احساس کی اس بلندی پر فائز تھے جس کا دسواں حصہ بھی دوسروں کو دنیا میں آنے کے بعد نہ ملا۔ جب آپ بریلوی عقیدہ کے مطابق تخلیق آدم سے پہلے ادراک و احساس کی اس بلندی پر فائز تھے، جس کا دسواں حصہ بھی دوسروں (واضح رہے کہ دوسروں کے عموم میں انبیاء و مرسلین و ملائکہ علیہم السلام سبھی شامل ہیں) اور اسی وقت آپ منصب نبوت سے بھی سرفراز تھے اور نبی کا معنی و مطلب بریلوی لوگوں نے غیب کی خبر دینے والا بتلایا ہے اور کہا ہے کہ عالم الغیب ہوئے بغیر نبی دوسروں کو غیب کی خبر نہیں دے سکتا، اس لیے نبی کا لفظ ہی اس بات پر دلالت کر رہا ہے کہ نبی عالم الغیب ہوتا ہے، تو اس کا لازمی مطلب یہ ہوا کہ بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلوی لوگ تخلیق آدم سے پہلے آپ کو عالم الغیب قرار دیتے ہیں، یہی بات ہم نے (یعنی محمد رئیس ندوی مصنف تصحیح العقائد نے) بریلوی تحریروں سے مستفاد ہونے کے سبب لکھا تھا کہ بریلوی لوگ تخلیق آدمی سے بھی پہلے آپ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر مانتے ہیں۔ (تصحیح العقائد، ص: ۶۵، ۶۶)

ہماری اس بات پر بریلوی بحر العلوم چراغ پا ہو کر فرماتے ہیں:

اگر غور سے دیکھا جائے تو کتاب ابطال (تصحیح العقائد) کا بیشتر حصہ رئیس کی اس بدخواہی کی صدائے بازگشت ہے کہ بریلوی آپ کو پیدائش آدم سے پہلے ہی حاضر و ناظر مانتے ہیں اور جہاں کہیں کچھ اور

بدخیالیاں بھی شامل ہو گئیں ہیں، منظر اور ہیبت ناک ہو گیا ہے، اس قسم کا ایک مقام ابطال (تصحیح العقائد: ۲۵) پر بھی ہے، چنانچہ رئیس صاحب نے حدیث زیب عنوان کے سلسلے میں ہمارے اوپر مندرجہ ذیل الزام قائم کیے ہیں:

۱] بریلویوں نے اس حدیث سے یہ استدلال کیا ہے کہ آپ پیدائش آدم سے پہلے ہی حاضر و ناظر ہیں، ہمارا یعنی بریلویوں کا جواب یہ ہے کہ یہ آپ کا خواب و خیال ہے کہ ہم آپ کو پیدائش آدم سے ہی قبل حاضر و ناظر مانتے ہیں۔ ہم بار بار اس خیال سے براءت ظاہر کر آئے ہیں، نہ ہمارا یہ دعویٰ ہے نہ ہمارے کسی عالم کا قول ہے، اس لیے آپ اپنے اس خواب پریشاں سے جتنی جلد ممکن ہو نجات حاصل کرنے کی کوشش کریں اور یہ بھی آپ کی خام خیالی ہے کہ ہم نے اس حدیث کو حاضر و ناظر ہونے کی دلیل کے طور پر پیش کیا ہے۔ الی ان قال: تو دراصل حدیث ”کننت نبیا“ مولوی عبدالرؤف کے ایک شبہ کا جواب تھی نہ کہ مسئلہ حاضر و ناظر کے اثبات کی دلیل۔

۲] دوسرا الزام یہ ہے کہ حدیث ”کننت نبیا“ کے معنی تو یہ ہیں کہ میں علم الہی میں نبی تھا، یعنی کہ خدا کو تخلیق آدم کے وقت بھی معلوم تھا کہ دنیا میں چالیس سال کے ہونے پر مجھے نبوت ملے گی، لیکن بریلویوں نے حدیث میں تحریف کر لی کہ اسی وقت سے درجہ نبوت پر فائز تھے، دوسرے الزام کا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کا دوسرا مطلب جس کو آپ بقلم خود تحریف کر رہے ہیں یہ بریلویوں کا بیان کردہ نہیں، بریلوی و وہابی اختلاف سے کئی صدی پہلے تمام مسلمانوں کا ایک مسلم امام سبکی نے تحریر کیا ہے، یہ آپ کا کا بوس ہے کہ ہر مخالف آپ کو بریلوی دکھتا ہے اور اپنے خلاف ہر بات آپ کو تحریف نظر آتی ہے، اللہ اس بیماری سے بھی آپ کو نجات دے۔“ الخ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۳۰۱-۳۰۲)

ناظرین کرام بریلوی تحریر کو پڑھ کر بتلائیں کہ جب بریلوی دعویٰ یہ ہے کہ آپ ﷺ تخلیق آدم سے پہلے منصب جوت پر فائز اور ادراک و احساس کے اس بلند مقام پر فائز تھے جس کا دسواں حصہ بھی دنیا میں آنے کے بعد بھی دوسروں کو حاصل نہیں ہوتا ہے اور بریلوی نبی کا معنی عالم الغیب بتلاتے ہیں تو یہ لازم آیا نہیں کہ بریلوی لوگ آپ کو تخلیق آدم سے پہلے عالم الغیب مانتے ہیں؟ اب بریلوی بحر العلوم اپنی ہی تحریروں سے لازم آنے والی باتوں سے براءت ظاہر کرتے ہوئے مصنف تصحیح العقائد کو اپنی بریلوی جارحیت کا نشانہ بنا کر اپنی معروف بیہودہ گوئی سے کام لیں تو آخر کوئی کیا کر سکے گا؟

مگر حقیقت میں لوگ ضرور سمجھ جائیں گے کہ بریلوی بحر العلوم خود ساختہ اکاذیب کو بطور حجت لکھ کر خود ان کی تکذیب اپنے دوسرے بیانات سے کرنے کے عادی ہیں، تضاد بیانی اور تضاد بیانی کے ذریعہ اپنی ایک بات کی دوسری بات سے تکذیب بریلوی لوگوں کی خاص عادت ہے، اس موضوع پر ہم اس سے زیادہ کیا کہہ سکتے ہیں؟

ایک طرف بریلوی بحر العلوم کی باتوں کا حاصل یہ ہے کہ تخلیق آدم سے پہلے بھی آپ ﷺ عالم الغیب تھے، دوسری طرف موصوف کی باتوں کا حاصل ہے کہ اپنے پیدا ہونے کے بعد چالیسویں سال منصب نبوت پر فائز ہو کر آپ عالم الغیب ہوئے، مگر اس وقت آپ ﷺ جزوی طور پر عالم الغیب تھے، پھر تدریجاً جیوں جیوں نزول قرآن ہوتا گیا، آپ زیادہ سے زیادہ عالم الغیب ہوتے گئے، حتیٰ کہ تکمیل نزول قرآن کے بعد پوری طرح عالم الغیب اس طرح ہو گئے کہ علوم خمسہ و مفاہج غیب و خزائن غیب سب سے آپ واقف ہو گئے اور اس وقت بھی آپ ﷺ کا یہی حال ہے اور آئندہ رہے گا۔

بریلوی بحر العلوم کے اکاذیب کے رد پر تسلسل برقرار رکھنے کی غرض سے ہم موصوف کی مذکورہ بالا خامہ فرسائی کا مفصل رد اسی مقام پر پہنچ کر کریں گے جہاں پہنچ کر موصوف نے یہ بات مفصل کہی ہے، تسلسل برقرار رکھنے کی غرض سے ہم موصوف کی باتوں کا سلسلہ وار رد لکھ رہے ہیں۔

آپ ﷺ کا وجود گرامی دنیا میں:

مذکورہ بالا عنوان کے تحت بریلوی بحر العلوم نے ایک حدیث نقل کی، جس کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کا پسینہ ہر قسم کی دنیاوی خوشبو سے زیادہ خوشبودار تھا۔ (الشاہد جدید، ص: ۲۸ و الشاہد قدیم، ص: ۲۱)

اس پر ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۱۰۷) میں لکھا تھا کہ اس سے آپ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کے مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں ہے، بریلوی بحر العلوم نے الشاہد جدید کے آخری صفحہ (ص: ۳۲۸) پر لکھا کہ ”ان امور کو اس مسئلہ کے ثبوت میں پیش بھی نہیں کیا تھا، ان کا حوالہ صرف اس لیے دیا گیا تھا کہ آپ صاحبان ہر معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کو عام انسانوں پر قیاس کرنا چھوڑ دیں، ان کی بارگاہ بہت عالی اور ذات نہایت بلند ہے۔“

ہم کہتے ہیں کہ اس طرح کی باتوں کو بریلوی بحر العلوم اور ان کے فرقہ بریلویہ کے لوگ آپ ﷺ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کی تمہید و بنیاد کے طور پر پیش کرتے ہیں اور اسی پر آپ ﷺ کے عالم الغیب محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

و حاضر و ناظر ہونے کے خانہ ساز مسئلہ و عقیدہ کی تفریح کرتے ہیں، جس کی تغلیط و تردید میں مخالفین فرقہ بریلویت کے لیے کچھ لکھنا پڑتا ہے، یہاں معاملہ یہ ہے کہ جس اللہ خالق کائنات نے آپ کا پسینہ تمام دنیاوی خوشبو جات سے زیادہ معطر بنایا اسی رب العالمین نے نہایت صراحت و وضاحت کے ساتھ بہت سارے نصوص کے ذریعہ واضح کر دیا کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں، پھر اس قسم کی باتوں کو اس خانہ ساز عقیدہ و نظریہ کے لیے بنیاد و تمہید بنا لینا اور یہ کہنا کہ آپ ﷺ کو عام انسانوں پر قیاس نہیں کرنا چاہیے، کون سا طریقہ ہے؟ یہ کون کہتا ہے کہ آپ ﷺ کو عام انسانوں پر قیاس کرنا چاہیے؟

پردہ فرمانے کے بعد:

بریلوی بحر العلوم نے مذکورہ بالا عنوان کے تحت پہلے دو احادیث نقل کیں، جن کا حاصل یہ ہے کہ وفات کے بعد انبیاء کرام ﷺ کے جسم گلے سڑتے نہیں ہیں۔ (الشاہ جدید: ۲۸، ۲۹)

اس کے بعد موصوف بحر العلوم نے ایک تیسری حدیث نقل کی جس کا حاصل یہ ہے کہ انبیاء کرام ﷺ اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھا کرتے ہیں۔ (الشاہ جدید: ۲۹ بحوالہ بزار وابن عدی و بیہقی)

ہم کو ان احادیث سے مستفاد ہونے والی بات پر پورا اعتقاد ہے کہ انبیاء ﷺ کے جسم گلے سڑتے نہیں، بلکہ محفوظ رہا کرتے ہیں اور یہ کہ وہ اپنی قبروں میں زندہ ہیں اور نماز پڑھتے ہیں، کیونکہ تیسری والی حدیث بھی پہلے والی دونوں حدیثوں کی طرح صحیح سند سے ثابت ہے۔^①

اس کے بعد بریلوی بحر العلوم نے بطور حجت چوتھی حدیث یہ نقل کی کہ انبیاء کرام ﷺ اپنی قبروں میں چالیس دنوں کے بعد نہیں چھوڑے جاتے، مگر یہ تا قیامت اپنے رب کے سامنے نماز پڑھتے رہیں گے۔

(الشاہ جدید، ص: ۲۹، ۳۰)

صاف ظاہر ہے کہ یہ حدیث اپنے پہلے والی حدیث کے معارض ہے، مگر ان دونوں متعارض روایات کو عام بریلویوں کی طرح بریلوی بحر العلوم نے حجت و دلیل بنا کر اپنی متضاد پالیسی برقرار رکھی ہے، خطیب الاسلام مولانا جنسڈاگری نے وضاحت کی تھی کہ دونوں روایتوں کو حجت بنانا متضاد پالیسی ہے، مگر بریلوی بحر العلوم ایک طرف چوتھی حدیث کو ضعیف بھی مانتے ہیں اور دوسری طرف اپنی متضاد پالیسی پر عمل کرتے ہوئے اسے حجت و دلیل بھی مانتے ہیں، تیسری طرف دونوں کے درمیان لایعنی قسم کی تطبیق دینے کی کوشش

① ملاحظہ ہو: الأحادیث الصحیحة للالبانی (۱۸۷/۲-۱۹۱) حدیث نمبر (۶۲۱)

میں اپنے تضاد کو اور بھی بھیا تک بناتے ہیں، حالانکہ یہ چوتھی حدیث معنوی طور پر حدیث نہیں، بلکہ خانہ ساز کذب بات ہے، جو آپ ﷺ کی طرف منسوب کر دی گئی ہے۔^①

بریلوی بجز العلوم معترف ہیں کہ مولانا جھنڈا نگری اور عام اہل حدیث کا عقیدہ ہے کہ آپ روضہ اطہر میں پوری راحت، ابدی مسرت، بے انتہا سرور کے ساتھ سب سے بڑے درجہ پر سب سے زیادہ قرب خدا میں آرام فرما ہیں اور آپ ﷺ کا اپنی قبر میں رونق افروز ہونا ہی عقلاً و نقلاً درست ہے۔

(الشاہ جدید: ۳۱ والشاہ قدیم: ۲۳) www.KitaboSunnat.com

ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۹۶) میں بالصراحت لکھا تھا کہ ہم بالضرور تمام انبیاء کرام بلکہ مومن و شہدا کی حیات برزخی کے قائل ہیں اور پورا عقیدہ رکھتے ہیں کہ مرنے والا اپنے مرتبہ اور اعمال کے اعتبار سے عالم برزخ میں زندگی گزار رہا ہے اور یہ کہ انبیاء اور شہداء کی لاش کو مٹی نہیں کھا سکتی، ہم متواتر المعنی حدیث نبوی کی بنیاد پر عقیدہ رکھتے ہیں کہ شب معراج میں آپ نے انبیاء سابقین کو اپنی امامت میں نماز پڑھائی تھی، جو اس بات کی دلیل ہے کہ ہم حیات برزخی کے قائل ہیں، بلکہ ہر مومن و کافر اور متقی و فاجر کی حیات برزخی کے قائل ہیں، ہماری ان تصریحات کے باوجود دربار ام المومنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے بہت بڑے کذاب و مفتری کا خطاب پانے والے بریلوی بجز العلوم اور ان کے جملہ ہم مزاج بریلوی لوگوں نے حسب عادت محض ظلماً و جوراً و کذباً و زوراً ہم پر یہ اتہام و بہتان تراش لیا ہے کہ ہم آپ ﷺ کی اور دوسروں کی حیات برزخی یعنی قبر میں زند رہنے کے معتقد اور قائل نہیں۔ (الشاہ قدیم: ۲۲ و ۲۷ و خیر الا نبیاء)

فرقہ بریلویہ خصوصاً بریلوی بجز العلوم کی اس کذب بیانی و افترا پردازی پر ہم نے تصحیح العقائد میں جو نقد و نظر کی تو اپنی عادت بریلویہ پر بہر حال قائم رہتے ہوئے اور اکاذیب میں اضافہ کرتے ہوئے اتنا اعتراف کیا اور یہ اعتراف بڑے بریلویانہ شیخ پیچ کے ساتھ کیا:

”ہم بحث کو مختصر کرنے کے لیے رئیس صاحب کی چالوں سے قطع نظر تسلیم کرتے ہیں کہ یہ حضرات (اہل حدیث) انبیاء کرام کی برزخی زندگی کے قائل ہیں، لیکن اس کو دنیاوی زندگی جیسا نہیں سمجھتے اور یہی علمائے اہل سنت یعنی اہل بدعت بریلوی جماعت اور وہابیہ یعنی اہل حدیث

جماعت کا ماہہ الاختلاف ہے۔“ (الشاہ جدید، ص: ۳۱۳)

اس کا مطلب یہ ہوا کہ بہت کچھ شیخ پیچ اور تلمیس کاری کے باوصف کسی نہ کسی طرح بریلوی بجز العلوم

نے اہل حدیثوں پر احسان و کرم فرمائی کرتے ہوئے اتنا اعتراف و اقرار کر لیا کہ اہل حدیث بشمول خاتم النبیین ﷺ تمام انبیاء بلکہ سارے انسانوں کی حیات برزخی کے معتقد ہیں، البتہ اپنے مذکورہ بالا بیان میں بریلوی بحر العلوم نے کہا ہے کہ بریلوی لوگ حیات برزخی کو بالکل دنیاوی زندگی کی طرح سمجھتے ہیں، جب کہ اہل حدیث اس بریلوی عقیدہ کے خلاف حیات برزخی کو حیات دنیاوی سے مختلف سمجھتے ہیں۔

بریلوی بحر العلوم کا عام بریلویوں کی طرح ایک طرف یہ دعویٰ ہے کہ عالم برزخ میں انبیاء کرام ﷺ ہمارے نبی سمیت دنیاوی زندگی ہی کی طرح زندہ ہیں، مگر اپنی عادت بریلویت کے مطابق اپنی متضاد پالیسی کو برقرار رکھتے ہوئے اپنے تحریر کردہ اس عقیدہ بریلویہ کے بالکل خلاف و قطعاً برعکس یہ دعویٰ بھی کیے ہوئے ہیں کہ وفات کے بعد عالم برزخ میں آپ ﷺ کا یہ حال ہے کہ پوری دنیا کو کف دست کی طرح دیکھتے، نزدیک و قریب کی آواز سنتے، آن واحد میں تمام عالم کی سیر کرتے اور صدہا کوس پر حاجت مندوں کی حاجت روائی کرتے اور دنیا میں تصرف فرماتے اور آتے جاتے ہیں اور ہر آدمی کی موت کے بعد اس کی قبر میں بھی رہا کرتے ہیں۔

www.KitaboSunnat.com

سایہ نبوی:

خوشبو سے زیادہ معطر آپ ﷺ کے پسینہ کا ثبوت تو معنوی تو اتر والی احادیث سے موجود ہے، مگر فرقہ بریلویہ کا یہ دعویٰ کہ آپ کا سایہ نہیں تھا، محض مکذوب و خانہ ساز روایت پر قائم ہے اور بریلوی بحر العلوم نے زرقانی و سیرت حلیہ والے کا یہ قول بطور حجت نقل کیا ہے کہ موضوع (مکذوب و خانہ ساز روایت) سے باب فضائل میں بھی استدلال جائز نہیں ہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۱۳۵)

مگر اس کے باوجود قبوری شریعت کے جملہ عقائد و نظریات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ خاتم النبیین و رحمۃ للعالمین جناب محمد رسول ﷺ کا سایہ سورج کی دھوپ اور چاند کی چاندنی میں واقع نہیں ہوتا تھا، جس کا اصل سبب یہ ہے کہ آپ ﷺ خاکی بشر ہونے کے بجائے سراپا نور ہی نور تھے، یہ بات قبوری شریعت کے علماء مفتی کہلانے والے عام لوگوں میں سے قبوری شریعت کے ”بحر العلوم مفتی عبدالمنان اعظمی“ نے بھی اپنی کتاب ”الشاہد“ کے ترمیم شدہ ایڈیشن میں زور و شور کے ساتھ کہی ہے۔

(ملاحظہ ہو: الشاہد کا ترمیم و اضافہ شدہ ایڈیشن مطبوعہ حسن پریس دارالعلوم روڈ منوٹا تھہ بھین دسبر ۱۹۸۱ء، ص: ۲۸)

مفتی موصوف کو ان کے حلقہ میں ”علامہ اور صاحب طرز ادیب“ بھی کہا جاتا ہے، ان بحر العلوم علامہ و

مفتی و صاحب طرز ادیب کے طریق کار کی حقیقت سمجھنے کے لیے ان کا ذکر کردہ مذکورہ بالا نظریہ ہی ہماری پیش کردہ تفصیل کی روشنی میں کافی اور وافی ہوگا۔ ناظرین کرام غیر جانب داری کے ساتھ تعصب و حمیت جاہلیت سے اپنے کو الگ تھلگ کر کے بالکل تحقیق حق کے نقطہ نظر سے اس بات کو ملاحظہ فرمائیں۔

سایہ نبوی کی نفی پر موضوع حدیث سے بریلوی استدلال:

دھوپ یا چاندنی میں سایہ نبوی کی نفی کے سلسلے میں قبوری شریعت کی حمایت کرتے ہوئے مصنف الشاہد یعنی بریلوی مذہب کے بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان اعظمی فرماتے ہیں:

”أخرج حكيم الترمذي عن ذكوان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له ظل لا في الشمس ولا في القمر“
 ”حکیم ترمذی حضرت ذکوان سے روایت کرتے ہیں کہ سرکار مدینہ ﷺ کا سایہ نہ تو چاندنی میں نظر آتا تھا نہ دھوپ میں۔“

سید عبداللہ بن المبارک حافظ علامہ محدث ابن جوزی رحمہ اللہ تعالیٰ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں:

”حضور (رسول اللہ ﷺ) کا سایہ نہ تھا، ایسے ہی مدارک میں حضرت عثمان سے مروی ہے۔“

(الشاہد کا ترمیم شدہ و اضافہ کردہ تازہ ایڈیشن: ۲۸ و قدیم مختصر ایڈیشن: ۲۱، ۲۲)

ہم کہتے ہیں کہ جس حکیم ترمذی کے حوالہ سے مصنف الشاہد اور ان کے ہم جنس لوگوں نے مذکورہ روایت کو نقل کر کے دلیل و حجت اور اپنی خود ساختہ قبوری شریعت کی بنیاد بنایا ہے، وہ بذات خود ایک عجوبہ روزگار آدمی تھے، تقریباً ۲۲۹ھ، ۲۳۰ھ میں پیدا ہوئے، ۳۱۹ھ، ۳۲۰ھ میں فوت ہوئے۔ موصوف حکیم ترمذی کا نام محمد بن علی بن حسن بن بشیر ترمذی موزن ہے، حکیم ان کا لقب ہے اور کنیت ابو عبداللہ ہے، موصوف کی تصنیف کردہ متعدد بڑی بڑی ضخیم کتابیں ہیں، جن میں سے مشہور ترین کتابیں ”نوادر الأصول في معرفة أخبار الرسول“ اور ”ختم الولاية و غلل الشريعة“ ہیں، تاریخ حلب کے مصنف قاضی کمال الدین بن العدیم نے اپنی کتاب ”الملحة في الرد على أبي طلحة“ میں لکھا ہے کہ موصوف حکیم ترمذی اہل حدیث میں سے نہ تھے۔ یعنی فن حدیث سے واقف نہیں تھے، انہیں روایت حدیث کے فن سے کوئی واسطہ نہیں تھا اور انہیں علم و معرفت سے آشنائی نہیں تھی۔ موصوف حکیم ترمذی کو صرف صوفیا کے اشارات و غوامض و طریق کار اور دعویٰ کشف سے لگاؤ تھا، وہ فقہاء کرام کے طور و طریق سے خارج اور الگ تھلک تھے اور اپنے طور و طریق کی بنا پر ائمہ کرام، فقہاء عظام و عام صوفیاء کے طعن و تخرج کے نشانہ بنے، ان سارے حضرات نے

موصوف حکیم ترمذی کو ناپسندیدہ قرار دے کر اہل علم کی صف سے خارج کر دیا، اہل علم کا کہنا ہے کہ موصوف حکیم ترمذی نے علم شریعت میں ایسی باتیں تحریری و تقریری طور پر داخل و شامل کر دی ہیں، جو جماعت اہل علم کے طریق کے برعکس ہیں، نیز اپنی اذیت ناک و خوفناک کتابوں کو موصوف حکیم ترمذی نے خانہ ساز وضعی روایات سے بھر رکھا ہے اور موصوف نے اپنی تصانیف کو ایسی مرویات سے پر کر رکھا ہے۔ جن کا معنی و مفہوم سمجھ میں نہیں آتا، موصوف کی تغلیل بہت زیادہ کمزور اور واہمی و تباہی ہے۔ انتھی ما قال ابن العدیم۔

موصوف حکیم ترمذی پر ان کے اہل وطن نے فتویٰ کفر بھی عائد کیا تھا، کیونکہ بہت ساری باتوں کے ساتھ وہ نبوت پر ولایت کو فوقیت دیتے تھے۔ (نقلہ السبکی)

ناظرین کرام ملاحظہ فرمائیں کہ جس حکیم ترمذی کے حوالہ سے مصنف الشاہد اور ان کے ہم خیال لوگوں نے زیر نظر روایت کو اپنے نظریہ کی اساس بنا رکھا ہے، ان کا کیا حال ہے؟

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اگرچہ ابن العدیم کے مذکورہ بالا بیان کو مبالغہ آمیز بتلایا ہے، مگر ابن العدیم نے مذکورہ بالا بات باعتراف حافظ ابن حجر اپنی طرف سے نہیں کہی ہے، بلکہ ائمہ فقہاء و صوفیاء کرام کے حوالہ سے کہی ہے، بایں ہمہ حافظ ابن حجر نے ائمہ فقہاء و صوفیاء کرام کے حوالہ سے ابن العدیم کی کہی ہوئی اس بات کی تغلیط و تردید نہیں کی بلکہ موصوف حافظ ابن حجر معترف ہیں کہ اپنی جلالت کے باوجود (یعنی علامہ کی نظر میں جلیل القدر ہونے کے باوجود) موصوف حکیم ترمذی کا کوئی تشفی بخش ترجمہ و تعارف میں نہ پاسکا، البتہ حافظ ابن حجر نے امام ابو نعیم اصفہانی سے صرف اتنی بات نقل کی ہے کہ حکیم ترمذی حدیث کے سلسلے میں کثیر تصانیف کیے ہوئے ہیں اور وہ تابع اثر یعنی حدیث کی پیروی کرنے والے اور طریق مستقیم پر چلنے والے اور اہل سنت کے مخالف مرجہ وغیرہ جیسے فرق باطلہ پر رد کرنے والے تھے۔^①

ہم کہتے ہیں کہ حدیث یا کسی اور موضوع پر کثیر تصانیف ہونے اور مسلکاً اثری (سلفی) ہونے اور فرق باطلہ کے خلاف رد و قدح کرنے اور طریق مستقیم پر چلنے سے حکیم ترمذی کے خلاف ابن العدیم کی لکھی ہوئی باتوں کی تغلیط نہیں ہو سکتی، واقدی وغیرہ جیسے اشخاص کا حدیث وغیرہ میں کثیر التصنیف اور فرق باطلہ کا مخالف ہونا معلوم و معروف بات ہے، مگر اس کے باوصف ان کا پایۂ ثقاہت و مقام اعتبار ظاہر و باہر ہے۔ پھر جو شخص نبوت پر ولایت کو فائق و راجح بتلائے اس کا اثری المذہب ہونا ناقابل تسلیم ہے، پھر جو شخص رائے

① لسان المیزان (۳۰۹/۵) و طبقات کبری الشافعیہ للسبکی، ترجمہ حکیم ترمذی و حلیۃ الأولیاء وغیرہ۔

پرست ہونے کے سبب بلخ کے اہل امراء کے یہاں لائق تکریم ہو جیسا کہ خود حافظ ابن حجر نے سلمیٰ سے نقل کیا ہے، اسے تابع اثر (اثری المذہب) کہنا عجوبہ ہے۔ ان باتوں کے باوصف کسی ماہر فن معاصر امام جرح و تعدیل سے حکیم ترمذی کی توثیق ثابت نہیں ہے، اور ثبوت توثیق کے بعد ہی موصوف پر وارد شدہ تخریح کے مدفوع ہونے پر غور کیا جا سکتا ہے۔ علاوہ ازیں شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اور ان کے صاحبزادے شاہ عبدالعزیز دہلوی نے بالصراحت ترمذی کی کتاب نوادر الاصول (جس کے حوالہ سے زیر نظر روایت نقل کی جاتی ہے) کے بارے میں فرمایا ہے کہ اس میں منقول شدہ اکثر روایات غیر معتبر و موضوع و مکذوب ہیں۔

(بستان الحدیث فارسی مطبوعہ لاہور: ۶۳ و اردو ایڈیشن: ۱۰۳)

طبقات شعرانی میں صراحت ہے کہ حکیم ترمذی نے خود کہا کہ میں نے اپنی کتابیں تامل و تدبر اور غور و فکر کے بغیر اس خیال سے لکھی ہیں کہ انہیں کوئی میری طرف منسوب نہیں کرے گا، میں نے بحالت کبیدگی یہ کتابیں اپنی تسلی و تسکین اور تفریح طبع کے لیے لکھی ہیں، لہذا یہ کتابیں مسودہ کی انواع میں داخل ہیں، جن پر نظر ثانی، تہذیب و تنقیح کی ضرورت ہو کر رہی ہے اور ان میں حذف و اسقاط اور اصلاح کی بھی حاجت ہے۔ انتہی کلامہ

اس کا حاصل یہ ہے کہ حکیم ترمذی کی کتاب نوادر الاصول کی کسی روایت کو تنقیح و تہذیب کے ذریعہ جانچنے پر کھے بغیر حجت بنانا درست نہیں ہے، مگر قبوری شریعت عرف رضا خانی مذہب کے اہل قلم نے اسے بلا تامل و بلا تکلف حجت بنا لیا ہے۔

اس تفصیل سے ظاہر ہے کہ حکیم ترمذی کی کتاب نوادر الاصول بذات خود معتبر نہیں، بایں ہمہ نوادر الاصول میں زیر نظر روایت کی مذکور شدہ سند اس طرح لکھی ہوئی ہے۔

”عبدالرحمن بن قیس الزعفرانی عن عبدالملک بن عبداللہ بن الولید عن ذکوان.“ الخ (خصائص الکبریٰ: ۶۸/۱)

عبدالرحمن بن قیس زعفرانی کذاب کا تعارف و ترجمہ:

عبدالرحمن بن قیس زعفرانی ابو معاویہ واسطی کذاب، وضاع، متروک، ذاہب الحدیث، لیس ہشی اور ساقط الاعتبار راوی ہے۔^①

① المحروحين لابن حبان (۲/ ۵۹) میزان الاعتدال، ج: ۲، الضعفاء الکبیر للعقیلی (۲/ ۳۴۲) تہذیب التہذیب (۶/ ۲۳۲) مناهل الصفا فی تخریج أحادیث الشفا للسیوطی (ص: ۷) قانون الموضوعات والضعفاء للعلامة طاهر الفتني (ص: ۲۶۹) وغیره.

اس کا دوسرا مطلب یہ ہے کہ زعفرانی مذکور کی جس روایت کو قبوری شریعت کے اہل قلم بشمول مصنف الشاہد نے دلیل و حجت بنا رکھا ہے، وہ مکذوبہ، خانہ ساز اور سرتاسر جھوٹ و دروغ ہے، اور یہ معلوم ہے کہ جو مکذوبہ و خانہ ساز وضعی روایت نبی معصوم خاتم النبیین محمد ﷺ کی طرف کسی کذاب و وضاع نے منسوب کر رکھی ہو، اسے حجت و دلیل بنا لینے والے بذات خود کذاب و دروغ باف ہیں، جس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ زعمائے قبوری شریعت حقیقی اسلامی شریعت کی نظر و نگاہ میں جھوٹے ہیں اور جھوٹ کو دین و ایمان و عقیدہ قرار دینے پھر لوگوں میں اس جھوٹ کی نشر و اشاعت کرنے کے مجرم اور امت کو دھوکہ و فریب میں مبتلا کرنے کے مرتکب ہیں۔ اس سے قبوری شریعت کے قائدین کی حقیقت ظاہر اور واضح ہو جاتی ہے، مگر بصیرت و بصارت اور عقل و دانش سے محروم لوگوں کو اس کا شعور و احساس و ادراک نہیں ہو پا رہا ہے۔ اس زعفرانی کذاب نے اپنی جعلی و بناوٹی اور اختراعی سنت کے ذریعہ ذات نبوی کی طرف ایسی بات منسوب کر رکھی ہے، جو امر واقع اور ثابت شدہ حقائق کے بالکل برعکس و برخلاف بھی ہے، جیسا کہ آنے والی تفصیل سے معلوم ہو جائے گا۔ اس زعفرانی کذاب کی ذات نبوی کی طرف منسوب کردہ یہ بات ظاہر کرتی ہے کہ لوگوں کو گمراہ کرنے اور غلط عقیدہ میں ڈالنے اور حقیقی اسلام کو مسخ کرنے اور اسلامی تعلیمات کو مکدر و گندلا بنانے کے ناپاک عزائم کے تحت ایجاد و اختراع ہے، جس کا مقصد یہ ہے کہ نصوص صریحہ سے ثابت شدہ اس حدیث سے لوگوں کو دور کر کے غیر اسلامی عقیدہ و نظریہ سے وابستہ کر دیا جائے اور قبوری شریعت کے اس پروپیگنڈہ کو بھی کامیاب بنا دیا جائے کہ خاتم النبیین محمد ﷺ خاکی بشر اور انسانی مخلوق ہونے کے بجائے سراپا نور ہی نور تھے، اسی طرح کے اکاذیب پر قبوری شریعت عرف رضا خانی شریعت عرف بریلوی شریعت قائم ہے، ان اکاذیب کے ساتھ بعض نبی برصداقت باتوں اور نصوص کتاب و سنت کو بھی اس شریعت میں کسی خاص مصلحت و داعیہ کے تحت داخل و شامل کر لیا گیا ہے، جیسا کہ عام باطل پرستوں کا شیوہ و شعار ہے۔

جس حنفی مذہب کا پیروکار بریلوی لوگ اپنے کو کہتے ہیں اس کے سرکردہ امام ملا علی قاری شارح مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ زعفرانی کذاب نے اس خانہ ساز روایت کی ترویج و اشاعت اور تحدیث کے لیے اس روایت کو بیان کرنے میں جس شخص کو اپنا استاذ و شیخ بتلایا ہے، یعنی عبدالملک بن عبداللہ بن ولید وہ مجہول راوی ہے۔

(شرح شفاء از ملا علی قاری: ۷/۵۳۲)

ہمارے نزدیک عبدالملک بن عبداللہ بن ولید کا کوئی وجود ہی نہیں تھا، بلکہ ایک فرضی آدمی کے نام سے

زعفرانی کذاب نے اپنی اختراعی بات لوگوں میں رائج کر دی، یعنی یہ ایک اختراع کردہ فرضی نام ہے، جس کے نام سے یہ بیہودہ بات ذات نبوی کی طرف منسوب کر دی گئی ہے۔

مرسل حدیث حجت نہیں:

زعفرانی کذاب نے اپنی اختراعات سے اس اختراع کو بواسطہ عبدالملک، ذکوان تابعی کی طرف مرسل منسوب کیا ہے، غالباً یہ زعفرانی کذاب اس بات سے ناواقف تھا کہ اسلام میں از روئے تحقیق مرسل روایت حجت و معتبر نہیں ہوتی، ورنہ یہ ناخدا ترس کذاب آدمی اسے ضرور ہی موصلاً بیان کرنے کی جرأت و جسارت کر ڈالتا۔ یہ معلوم ہے کہ تابعی اسے کہتے ہیں جسے حالت ایمان میں ہمارے رسول ﷺ کو دیکھنے، آپ ﷺ سے ملنے اور آپ ﷺ سے سماع حدیث کا موقع نہ مل سکا ہو، مگر کسی صحابی کو وہ دیکھ سکا ہو، خواہ وہ عہد نبوی میں بالغ یا نابالغ رہا ہو یا وفات نبوی کے بعد پیدا ہوا ہو، تابعی کی مفصل تعریف ہماری کتاب ”اللمحات الی ما فی أنوار الباری من الظلمات“ (۲/۲۴۳ تا ۲۶۲) میں ملے گی۔

ظاہر ہے کہ جس شخص نے ہمارے رسول اللہ ﷺ کو نہ دیکھا ہو، اسے از خود یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ آپ ﷺ کا سایہ دھوپ یا چاندنی میں واقع ہوا کرتا تھا یا نہیں۔ یہ بات اسے کسی دوسرے ذریعہ ہی سے معلوم ہو سکتی ہے اور اس پر از روئے اصول روایت یہ بتلانا ضروری تھا کہ جس واسطہ و ذریعہ سے اس کو ذات نبوی کی بابت یہ بات معلوم ہوئی، اس کا وہ ذکر کرے، وہ واسطہ اگر معتبر ہے تو اس کی بیان کردہ روایت قابل قبول ہے ورنہ نہیں، اگر اس نے واسطہ کا ذکر نہیں کیا تو اس کی بیان کردہ روایت کی سند مجہول ہے، اس لیے وہ مجہول السند روایت ساقط الاعتبار ہے۔ تابعی کی بیان کردہ مرسل روایت اگرچہ اس مذہب میں مقبول ہے جس کی طرف بریلوی لوگ اپنے آپ کو منسوب کرتے ہیں، یعنی حنفی مذہب میں تابعی کی مرسل روایت مقبول و معتبر ہے، جبکہ وہ نص قرآنی اور متصل السند صحیح الاسناد روایت کے خلاف نہ ہو، مگر از روئے تحقیق اسلام میں تابعی کی مرسل روایت مطلقاً غیر مقبول ہے، البتہ اگر اس مرسل روایت کے اندر کچھ ایسے شرائط پائے جا رہے ہوں جو کتب اہل علم میں مذکور ہیں، تو انہیں مقبول مانا جا سکتا ہے، بشرطیکہ وہ کسی ثابت شدہ نص کے خلاف نہ ہو، اس کی تفصیلی تحقیق ہماری کتاب ”اللمحات“ جلد اول میں ہے، مگر اس بات پر تمام اہل اسلام متفق ہیں کہ کسی کذاب و وضاع و متروک و ساقط الاعتبار راوی کی بیان کردہ مرسل روایت مقبول نہیں، بلکہ مردود و ناقابل قبول ہے، اس سے لازم آتا ہے کہ زعفرانی کذاب کی بیان کردہ اس مرسل روایت کو دلیل و حجت بنا کر فرقہ

بریلویہ و گروہ رضا خانیہ اور وابستگانِ قبوری شریعت نے اہل اسلام کے اجماعی موقف کی خلاف ورزی کی ہے اور یہ لوگ خرقِ اجماع کے مرتکب ہوئے ہیں، بایں ہمہ اپنے حق پرست و حق پسند ہونے کا پروپیگنڈہ کرتے ہیں۔ سيعلمون الذین ظلموا ابي منقلب ینقلبون۔

اس روایت کی سند کے اندر پائی جانے والی مذکورہ بالا علتوں کے ساتھ مزید ایک علت یہ بھی ہے کہ حکیم ترمذی اور عبدالرحمن بن قیس زعفرانی کذاب کے درمیان والے رواۃ معلوم نہیں اور اس روایت کے ساقط و معلول ہونے کی یہ بھی ایک بھاری علت ہے، اتنی ساری علل قادحہ کی حامل سند والی روایت کو فرقہ بریلویہ کا دلیل قرار دے لینا اس کی امانت و دیانت کی حقیقت ظاہر کر دیتا ہے۔

مصنف ”الشاہد“ نے نہ جانے کیوں اپنی اس مستدل روایت کا وہ لفظ نہیں نقل کیا جو قاضی عیاض کی کتاب ”الشفاء“ میں مذکور ہے، یعنی ”لا ظل لشخصه في شمس ولا قمر لأنه كان نوراً“ جس کا ترجمہ یہ ہے کہ ”دھوپ اور چاندنی میں ذاتِ نبوی کا سایہ اس لیے نہیں واقع ہوتا تھا کہ آپ سر اپا نور تھے۔“ (شفاع شرح ملا علی قاری، ص: ۷۵۳)

حالانکہ ان الفاظ کے ساتھ اس روایت کو نقل کرنا بریلوی پالیسی سے زیادہ موافقت رکھتا ہے، بریلوی پالیسی میں یہ بات بھی داخل ہے کہ ذاتِ نبوی کو خاکِ بشر و انسانی مخلوق تسلیم کرنے کے بجائے سر اپا نور قرار دیا جائے، اس لیے شفا والے الفاظ مذکورہ بریلوی پالیسی کے زیادہ موافق تھے، مگر پتہ نہیں کہ الفاظ شفا نقل کرنے کو مصنف ”الشاہد“ نے اس جگہ کیوں نظر انداز کر دیا؟

شفا والی روایت میں ذاتِ نبوی کا سایہ نہ ہونے کی تعلیل و توجیہ یہ بتلائی گئی ہے کہ آپ ﷺ سر اپا نور تھے، مگر جس مدارک کے حوالہ سے مصنف الشاہد نے یہ روایت نقل کی ہے، اس کے الفاظ یہ ہیں:

”قال عثمان رضي الله عنه: إن الله ما أوقع ظلك على الأرض لثلا يضع إنسان قدمه على ذلك الظل“

یعنی اللہ تعالیٰ ہمارے رسول ﷺ کا سایہ زمین پر اس لیے نہیں پڑنے دیتا کہ کہیں کوئی آدمی آپ ﷺ کے سایہ مبارک پر اپنا پاؤں نہ رکھ دے، جس سے اس کی توہین ہو جائے۔ (تفسیر مدارک)

سایہ رسول ﷺ کی نفی کرنے والی حدیث کے مضمون میں تعارض:

اس روایت کے دونوں قسم کے الفاظ معنوی طور پر مختلف مفہوم کے حامل ہیں، ایک میں سایہ نبوی زمین

پر نہ واقع ہونے کا سبب یہ بتلایا گیا ہے کہ آپ ﷺ سراپا نور تھے، اس لیے آپ ﷺ کا سایہ قدرتی طور پر تھا ہی نہیں، اور دوسری کا مفاد یہ ہے کہ آپ کا سایہ زمین پر اللہ تعالیٰ اس لیے نہیں واقع ہونے دیتا تھا کہ کہیں کسی آدمی کا پاؤں آپ ﷺ کے سایہ مبارک پر پڑ کر موجب توہین نہ ہو۔ مصنف الشاہد اور بریلوی فرقہ کی استدلال دونوں روایات کے مضمون میں واضح طور پر معنوی و حقیقی تضاد و تعارض ہے، شاید اسی وجہ سے مصنف الشاہد نے دونوں کے پورے الفاظ نقل نہیں کیے یا وہ خود اس کی وجہ جانتے ہوں گے، مگر فرقہ بریلویہ مجملہ مصنف الشاہد بہر حال ان دونوں متضاد المعانی روایتوں کو دلیل و حجت بناتے ہیں، حالانکہ دونوں کی دونوں مکذوب و موضوع و خانہ ساز اور من گھڑت ہیں اور ثابت شدہ حقائق کے خلاف و مضاد بھی۔

خصائص کبریٰ (۱/ ۶۸) میں بحوالہ حکیم ترمذی اس روایت کے یہ الفاظ درج ہیں:

”إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن يرى له ظل في شمس، ولا في قمر، ولا أثر لقضاء حاجته.“

”یعنی سایہ نبویہ نہ دھوپ میں دکھائی پڑتا تھا، نہ چاندنی میں اور نہ آپ ﷺ کے قضائے حاجت کا کوئی نشان و اثر ہی نظر آتا تھا۔“

یہ نہیں معلوم ہو سکا کہ بریلوی فرقہ کے اتنے اہم بحر العلوم علامہ مفتی مصنف الشاہد عبدالمنان اعظمی نے اس روایت کے الفاظ مذکورہ اپنی کتاب الشاہد میں کیوں نقل نہیں کیے، جبکہ پورے الفاظ نقل کیے بغیر موصوف نے اپنے ہم مذہب اہل قلم کی طرح اس روایت کو دلیل و حجت اور دین و ایمان قرار دے رکھا ہے، البتہ ہم کو یہ معلوم ہے کہ یہ روایت اپنے جملہ الفاظ سمیت مکذوب و خانہ ساز و موضوع و اختراعی ہے اور حنفی مذہب کے امام علامہ ملا علی قاری نے اپنی کتاب موضوعات کبیر میں صراحت کر رکھی ہے کہ:

”اتفق علماء الحديث على أنه لا يحل رواية الموضوع في أي معنى كان إلا مقرونا
ببيان وضعه بخلاف الضعيف فإنه يجوز روايته في غير الأحكام والعقائد.“^①

یعنی علمائے محدثین کا اس بات پر اجماع و اتفاق ہے کہ حدیث موضوع کا بیان کرنا حلال نہیں بلکہ حرام ہے، مگر صرف اس صورت میں کہ اس کا موضوع و مکذوب ہونا ظاہر کر دیا جائے اس کے برعکس ضعیف حدیث کو احکام و عقائد کے علاوہ دوسرے ابواب میں روایت کر سکتے ہیں۔

① موضوعات الکبیر للملا علی قاری (ص: ۹)

ہم دیکھتے ہیں کہ بریلوی فرقہ کے اساطین و زعماء اس مکذوب روایت کو اپنے نظریات کی دلیل و حجت کے طور پر فخر کے ساتھ نقل کرتے ہیں اور اس بات کی طرف بھول کر بھی اشارہ نہیں کرتے کہ یہ روایت خانہ ساز اور جھوٹ کا پوٹ ہے، جس کا دوسرا مطلب یہ ہوا کہ بقول ملا علی قاری حنفی بریلوی لوگوں نے اجماع امت کے خلاف دوسرا اختراعی طریقہ اختیار کر رکھا ہے۔

بریلویوں کی دلیل و حجت بنائی ہوئی یہ متضاد معانی کی حامل وضعی و اختراعی روایت بہر طور ثابت شدہ حقائق اور نصوص شرعیہ کے خلاف ہونے کے سبب قطعی طور پر اس لائق ہے کہ ہر مسلمان اسے مکذوب قرار دے کر رد کر دے۔

بریلویوں کی مستدل روایت حقائق ثابتہ کے خلاف ہے:

یہ حقیقت مشاہدہ کے طور پر تمام لوگوں کے سامنے موجود ہے کہ زمین و آسمان میں پائی جانے والی تمام مخلوق کا سایہ ہوا کرتا ہے، حتیٰ کہ یہ معلوم ہے کہ فرشتے نورانی مخلوق ہیں اور وہ نور سے پیدا کیے گئے ہیں، جیسا کہ فرمان نبوی ہے:

”خلقت الملائكة من نور، وخلق الجنان من مارح من نار، وخلق آدم مما وصف لكم.“^①

”فرشتے نور سے پیدا کیے گئے اور جنات آگ سے اور انسان مٹی سے پیدا کیے گئے۔“

نوری مخلوق فرشتوں کا بھی سایہ ہوتا ہے:

مذکورہ بالا حدیث نبوی متواتر المعنی اور اس بات کی نص قاطع ہے کہ ملائکہ یعنی فرشتے نوری مخلوق ہیں، مگر سر اپا نوری مخلوق ہونے کے باوجود نص قطعی سے ثابت ہے کہ فرشتوں کا سایہ ہوا کرتا ہے، چنانچہ امام بخاری نے اپنی صحیح میں ایک باب یہ قائم کیا ہے ”باب ظل الملائكة علی الشہید“ یعنی اس باب میں اس بات کا ذکر ہے کہ شہید پر ملائکہ یعنی فرشتے سایہ لگن ہوتے ہیں۔ پھر اس باب کے تحت حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری سے مروی شدہ ایک حدیث منقول ہے، جس کا ایک ٹکڑا یہ ہے کہ ہمارے رسول ﷺ فرماتے ہیں:

”ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها.“^②

① صحیح مسلم و البدایہ و النہایہ (۱/۵۸، ۵۷)

② صحیح البخاری مع فتح الباری (۷/۳۲ و ۷/۳۷۴ و ۳/۱۱۴) و صحیح مسلم و عام کتب حدیث.

”تمہارے باپ عبداللہ انصاری پر (جو غزوہ احد میں شہید ہو گئے) فرشتے اپنے پروں اور بازوؤں کا سایہ کیے ہوئے تھے۔“

یہ حدیث نبوی بھی متواتر المعنی ہے اور اس امر کی دلیل قاطع ہے کہ نوری مخلوق فرشتوں کے بھی سایہ ہوا کرتے ہیں۔ دریں صورت اگر یہ بریلوی پر دہلیگندہ صحیح تسلیم کر لیا جائے کہ ہمارے رسول ﷺ نوری مخلوق ہیں تو اس مفروضہ سے بھی لازم نہیں آتا کہ آپ کا سایہ دھوپ اور چاندنی میں واقع نہیں ہوتا تھا۔ اس حقیقت ثابتہ سے بریلوی شریعت کی اس خود ساختہ بات کی بھرپور تکذیب ہوتی ہے کہ ذات نبوی کا سایہ اس لیے دھوپ یا چاندنی میں واقع نہیں ہوتا تھا کہ آپ ﷺ نوری مخلوق اور سراپا نور ہی نور تھے، اتنی واضح بات اور نصوص قاطعہ و دلائل ساطعہ کے خلاف خانہ ساز اکاذیب کی بنیاد پر بریلوی فریقے کا اس عقیدہ باطلہ کو دین و ایمان قرار دے دینا کیا معنی رکھتا ہے کہ آپ ﷺ کا سایہ نہیں تھا؟ پھر کبھی یہ کہنا کہ آپ ﷺ چونکہ نور تھے، اس لیے آپ کا سایہ نہیں تھا اور کبھی یہ کذب بیانی کرنا کہ چونکہ اس بات کا خطرہ تھا کہ اگر آپ ﷺ کا سایہ زمین پر واقع ہو تو کسی آدمی کا پاؤں آپ کے مبارک سایہ پر پڑ جائے اس لیے آپ کا سایہ زمین پر اللہ تعالیٰ واقع نہیں ہونے دیتا تھا، دو متضاد باتیں ہیں، مگر اپنے عقیدہ و نظریہ کا یہ تضاد و تعارض اس فرقہ کو نظر نہیں آتا، یہ معلوم ہے کہ سورج و چاند نور بخشنے والی مخلوق ہے، ان کا سایہ (عکس) بھی پانی میں واقع ہوتا ہے اور یہ معلوم ہے کہ زمین کا اکثر و بیشتر حصہ پانی سے بھرا ہوا ہے کہ بڑے بڑے سمندر، دریا، چشمے، آبشار، تالاب، جھیلیں روئے زمین پر موجود ہیں۔

بریلوی شریعت اور ہندوؤں کا نظریہ اوتار:

سینکڑوں قرآنی آیات و احادیث نبویہ میں ہمارے رسول ﷺ سمیت تمام انبیاء کرام کو خاکی بشر نہایت صراحت اور وضاحت کے ساتھ کہا گیا ہے اور سب کو مٹی سے بنے ہوئے آدم ﷺ کی اولاد کہا گیا ہے، مگر اسلام کے خلاف ایجاد شدہ قبوری شریعت کا عقیدہ و بیان یہ ہے کہ ہمارے رسول ﷺ کو خاکی بشر کہنا بے دین لوگوں کا کام ہے، ایسے لوگ وہابی معنی کا فرو بے دین ہیں۔ (عام کتب بریلویہ)

قبوری شریعت، اسلامی شریعت کے برخلاف ہمارے رسول ﷺ کو بشر کے بجائے نور محض کہتی ہے، اپنے اس موقف کے ثبوت میں بطور دلیل کذابین اور وضاعین کے گھڑے ہوئے اکاذیب کو نبی معصوم ﷺ کی طرف زبردستی منسوب کر کے وابستگان قبوری شریعت نے کہہ دیا ہے کہ یہ ساری باتیں احادیث نبویہ و

نصوص شرعیہ ہیں۔ (عام کتب بریلویہ)

نبی معصوم ﷺ کو خاکی بشر کے بجائے نوری مخلوق کہنے ہی پر پیر و ان قبوری شریعت نے اکتفا نہیں کیا، بلکہ یہ بھی کہا کہ آپ ﷺ اللہ کی نوری ذات کے ایک جزو ہیں۔ (عام کتب بریلویہ)

اس طرح قبوری شریعت والوں نے عام مشرکین کے نظریہ اوتار کو اپنا دین و ایمان قرار دے لیا، جس کا معنی و مفہوم مشرکین یہ بتلاتے ہیں کہ اوتار لینے والے انسان نما دیوتا اللہ رب العالمین کے ایک جزو ہوا کرتے ہیں۔ (عام کتب ہنود)

حالانکہ اس بریلوی نظریہ و عقیدہ کو قرآن مجید نے سراسر کفر قرار دیتے ہوئے صاف صاف کہا:

﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾ [الزخرف: ۱۵]

یعنی منحرف و کافر لوگوں نے اللہ کے بندوں ہی میں سے کچھ بندوں کو اللہ تعالیٰ کا جزو قرار دے لیا، یقیناً اس طرح کے انسان بلاشبہ کھلے ہوئے بہت زیادہ کافر ہیں۔

کیا محمد ﷺ نور الہی تھے؟

قبوری شریعت میں اس مکذوب بات کو فرمان نبوی و حدیث مصطفوی قرار دے لیا گیا ہے:

”أنا من نور الله“ یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کے نور کا ایک جزو ہوں۔

(عام کتب بریلویہ و کتب احادیث موضوعہ)

حنفی مذہب کے معروف امام ملا علی قاری اور شیخ عبدالحی وغیرہ نے اس طرح کی وضعی روایات کو موضوع

و مکذوب و اختراعی قرار دیا ہے۔^①

سایہ نبوی کا انکار قرآنی نصوص کی خلاف ورزی ہے:

قرآن مجید میں صراحت ہے:

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَىٰ مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَيَّؤُا ظِلَلُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا

لِلَّهِ وَهُمْ ذَبْحُونَ﴾ [النحل: ۴۸]

یعنی کہ لوگ اس بات کا مشاہدہ کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی پیدا کردہ ہر مخلوق کا سایہ دائیں جانب اور

① ملاحظہ ہو: الآثار المرفوعة في الأخبار الموضوعة للشيخ عبدالحی فرننگی محلی (ص: ۲۷۰) و موضوعات

کبیر للملا علی قاری (ص: ۲۴)

بائیں جانب سے پوری خاکساری کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ ریز ہوا کرتا ہے۔

قرآن مجید کی یہ آیت مبارکہ اس امر پر نص قاطع ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ہر مخلوق کا سایہ موجود ہوتا ہے اور یہ معلوم و معروف حقیقت ہے کہ ہمارے رسول ﷺ بھی اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہیں، اگرچہ اللہ تعالیٰ کے بعد عظمت و بلندی سب سے زیادہ آپ ہی کے لیے خاص ہے۔ ع
بعد از خدائے بزرگ توئی قصہ مختصر

اس نص قاطع کا لازمی مطلب ہے کہ ہمارے رسول ﷺ کا سایہ تھا۔ قرآن مجید کے اس حکم عام سے کسی مخلوق کا مستثنیٰ ہونا کسی بھی شرعی دلیل سے ثابت نہیں اور بلا دلیل استثناء نص عام و مطلق کو علی العموم و علی الاطلاق حجت ماننا اور اسی کو دین و ایمان قرار دینا ہر شخص پر فرض و لازم ہے، اس سے انحراف اللہ و رسول ﷺ کی اطاعت نہیں بلکہ بغاوت و شرارت ہے۔

قرآن مجید کی ایک دوسری آیت کریمہ میں اس طرح صراحت ہے:

﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَظُلْمُهُمُ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ﴾ [الرعد: ۱۵]

یعنی آسمانوں و زمین میں پائی جانے والی تمام مخلوقات طوعاً و کرہاً اللہ تعالیٰ کے سامنے سپر انداز و سجدہ ریز ہیں اور ان ساری مخلوقات کے سائے بھی صبح و شام ہمہ وقت سجدہ ریز رہا کرتے ہیں۔

یہ معلوم ہے کہ ہمارے رسول ﷺ بھی زمین میں پائے جانے والی اللہ تعالیٰ کی ایک مخلوق تھے اور معراج کے موقع پر آپ ﷺ آسمان پر بھی بلکہ اس سے اوپر گئے تھے، جس کا لازمی مطلب یہ ہوا کہ آپ ﷺ کا بھی سایہ تھا، جو اللہ تعالیٰ کے لیے سجدہ ریز رہا کرتا تھا۔

قرآن مجید کے اس حکم عام و ارشاد مطلق سے کسی بھی مخلوق کا مستثنیٰ ہونا کسی بھی شرعی دلیل سے ثابت نہیں، اس لیے محض کذب و افتراء و جھوٹ کی بنیاد پر اس عموم قرآنی اور اطلاق فرقانی کے خلاف قبوری شریعت میں اگر یہ دعویٰ کیا گیا ہے کہ رسول معصوم ﷺ کا سایہ نہیں تھا تو اسلام سے منحرف تمام خانہ ساز مذاہب و ادیان کا شیوہ و شعار ہی یہ رہا ہے کہ نصوص قرآن و سنت اور اسلامی تعلیمات و تصریحات کے خلاف خانہ ساز اختراعی نظریات و عقائد کو اپنا دین و ایمان قرار دیں۔

سایہ نبوی پر دلالت کرنے والی حدیث صحیح:

امام عبداللہ بن احمد بن حنبل (امام احمد کے صاحبزادے) نے زوائد مندا احمد میں کہا ہے:

”حدثني أبي ثنا عفان قال ثابت عن شميصة عن عائشة قالت: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر، فاعتل بعير لصفية، وكان مع زينب فضل، فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم: إن بعير صفية قد اعتل فلو أعطيتها بعيراً لك، قالت: أنا أعطي هذه اليهودية؟ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهجرها بقية ذي الحجة ومحرم وصفر وأياماً من شهر ربيع الأول حتى رفعت متاعها وسريرها فظنت لا حاجة له فيها، فبينما هي ذات يوم قاعدة بنصف النهار إذا رأته ظله قد أقبل فأعدت سريرها ومتاعها.“^①

مذکورہ بالا حدیث کے پورے الفاظ ہم نے نقل کر دیے ہیں، مگر بنظر اختصار عرض ہے کہ اس حدیث کا لفظ ”إذا رأته ظله قد أقبل“ پوری صراحت سے دلالت کر رہا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا سایہ لوگوں کے مشاہدہ میں آیا کرتا تھا۔ اس حدیث کی سند معتبر ہے اور اس کی تائید اللہ تعالیٰ کے اصول عامہ اور شریعت اسلامیہ کے نصوص قرآنیہ نیز قانون فطرت سے ہوتی ہے، اس لیے یہ حدیث بھی قبوری شریعت کے نظریہ نفی سایہ نبوی کے بالکل مخالف ہے۔

قبوری شریعت کی زیر نظر اس مکذوب و موضوع روایت کے یہ الفاظ ”ولا أثر لقضاء حاجته“ بھی اس بات کی غمازی کرتے ہیں کہ روایت مذکورہ مکذوب و خانہ ساز ہے، جسے اہل اسلام میں ضلالت و گمراہی پھیلانے کے لیے دشمنان اسلامی نے گھڑ لیا ہے، کیونکہ متواتر المعنی احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ آپ پیشاب و پاخانہ کے بعد استنجاء کرتے تھے، اگر آپ ﷺ کی قضاء حاجت کا کوئی نام و نشان اور اثر پتہ نہیں رہتا تھا تو آپ ﷺ کو استنجاء کی کیا حاجت تھی؟

وطی و جماع کو بھی قضاء حاجت کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا ہے، اگر اس کا کوئی اثر و نشان آپ ﷺ پر نہیں رہتا تھا تو متواتر المعنی احادیث نبویہ میں یہ صراحت کیوں ہے کہ آپ اپنے کپڑے سے مادہ منویہ کا ازالہ کرتے اور غسل جنابت بھی کرتے تھے؟ جس حنفی مذہب کی پیروی کا دم فرقہ بریلویہ بھرتا ہے اس نے ان

① مسند أحمد (۱۳۲/۶) و معجم الأوسط للطبرانی، مجمع الزوائد (۴/۲۲۳)

احادیث سے منی کے نجس ہونے پر استدلال کر رکھا ہے، جن میں ذکر ہے کہ دھو کر اور کھرج کر کے نبی ﷺ اپنے ملبوسات سے منی کو زائل کرتے تھے، متواتر المعنی احادیث میں یہ بھی مذکور ہے کہ بسا اوقات آپ ﷺ رات میں کسی برتن میں پیشاب کر کے پڑا رہنے دیتے اور دن میں اسے کہیں پھینک دینے کا حکم دیتے تھے، اگر آپ کی قضائے حاجت کا اثر نہیں رہا کرتا تھا تو قرآن مجید نے آپ کو یہ حکم کیوں دیا:

﴿وَتِيَابِكَ فَطَهِّرْ ﴿۱۰۷﴾ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴿۱۰۸﴾﴾ [المدثر: ۳، ۴]

”آپ اپنے کپڑے پاک رکھیے اور نجس چیزیں ترک کیجیے۔“

یہ سارے ثابت شدہ قرآنی نصوص اور فرامین نبویہ مصنف الشاہد سمیت جملہ اساطین بریلویہ کے اس دعویٰ کی تکذیب کرتے ہیں کہ سایہ نبوی نہیں تھا، اس لیے کہ آپ ﷺ نوری مخلوق یا نور الہی کے جزو تھے۔
 ”شاہد“ کے پہلے ایڈیشن (جس میں تاریخ طباعت ۱۹۶۰ء درج ہے، مگر ہم کو مصنف الشاہد سے یہ کتاب تقاضا ہائے بسیار کے بعد ۱۹۶۳ء میں ملی) کے رد میں اپنی لکھی ہوئی کتاب ”تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد“ (ص: ۱۰۷) میں ہم نے صراحت کے ساتھ فرقہ بریلویہ کے بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان مصنف الشاہد سمیت تمام زعمائے بریلویت سے کہا تھا:

”سایہ نبوی نہ ہونے کی دلیل میں بریلویوں کے پاس موضوع و خانہ ساز روایت کے علاوہ کچھ

اور نہیں۔“ (تصحیح العقائد، ص: ۱۰۷)

اس کے باوجود اپنے خانہ ساز مذہب کے اصول و ضوابط پر عمل کرتے ہوئے فرقہ بریلویہ کے بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان نے الشاہد کے دوسرے ایڈیشن میں اس موضوع و خانہ ساز روایت کو دلیل دجحت بنا لیا۔
 (الشاہد کا نیا ضخیم ایڈیشن، ص: ۲۸)

جس سے پتہ چلتا ہے کہ اکاذیب ہی کو دین و ایمان قرار دے لینا بریلوی شریعت عرف قبوری شریعت کا شیوہ و شعار ہے، بریلویہ کے ان بحر العلوم علامہ مفتی نے تصحیح العقائد میں ہماری تصریح مذکورہ ملاحظہ بھی فرمائی، پھر اس کے جواب میں موصوف نے بعنوان ”پسینہ اور سایہ رسول“ کہا:

”اس سلسلہ میں مولوی رئیس کا خاص اعتراض یہ ہے کہ ان امور کو مسئلہ حاضر و ناظر سے کوئی تعلق نہیں، گزارش ہے کہ ان امور کو اس مسئلہ کے ثبوت میں پیش بھی نہیں کیا گیا ہے، ان کا حوالہ تو صرف اس لیے دیا گیا تھا کہ آپ صاحبان ہر معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کو عام انسانوں

پر قیاس کرنا چھوڑ دیں، ان کی بارگاہ بہت عالی اور ذات نہایت بلند ہے۔“

(الشاہد کے نئے ایڈیشن کے آخری صفحہ: ۳۲۸ کا آخری پیرا گراف)

سوال یہ ہے کہ اس خانہ ساز جھوٹ کو اس مقصد کے تحت بطور دلیل و حجت پیش کرنا قبوری شریعت میں جب خدمت دین و علم اور حمایت حق و صواب ہے تو خانہ ساز کا ذیہ کی مذمت قبوری شریعت کے پیروکار لوگ کیوں کرتے ہیں؟ بریلویت کے بحر العلوم نے بقول خویش اس جھوٹ کو اس لیے دلیل و حجت بنایا کہ ”اہل حدیث علماء و عوام ہر معاملہ میں نبی ﷺ کو عام انسانوں پر قیاس کرنا چھوڑ دیں۔“ حالانکہ بریلوی بحر العلوم کی یہ بات بھی ان کی افترا پرداز یوں اور بہتان تراشیوں اور لغو طرازیوں میں سے ہے، کیونکہ یہ بہت واضح بات ہے کہ اہل حدیث ہر معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کو اپنے اوپر اور عام انسانوں پر قیاس کے قائل نہیں، عام انسانوں کو اہل حدیث نبی و رسول و امی نہیں مانتے، اسی طرح بہت سارے اوصاف میں آپ ﷺ کو اہل حدیث عام انسانوں سے مختلف ہونے کا عقیدہ رکھتے ہیں، مگر جس مذہب کی بنیاد ہی دروغ بے فروغ اور کذب بیانی پر ہو وہ جو بھی چاہے بک اور لکھ سکتا ہے، اپنے متدل اس جھوٹ کو مصنف الشاہد اور ان کے ہم عقیدہ لوگوں نے مسئلہ حاضر و ناظر کی تمہید و بنیاد ضروری بنائی ہے، جس پر عقیدہ مذکورہ کی عمارت کھڑی کرنے کے لیے راستہ ہموار کیا ہے، اس جھوٹ کے علاوہ متعدد دوسرے جھوٹ بھی اس مقصد کے تحت اس فرقہ نے استعمال کیے ہیں۔ کما لا یخفی علی اہل النظر۔

جھوٹ کی قباحت کا بریلوی اعتراف:

ایسی بات بھی نہیں کہ بریلویہ کے بحر العلوم صاحب جھوٹ و موضوع روایت کی قباحت و شاعت سے ناواقف ہوں، موصوف الشاہد کے تازہ ایڈیشن میں لکھے ہوئے ہیں:

”مولانا رئیس صاحب نے یہ حدیث تو سنی ہوگی کہ ”کفی بالمرء کذباً ان یحدث بكل ما سمع“ آدمی کے جھوٹے ہونے کے لیے یہ کافی ہے کہ ہر سنی سنائی بات کو بیان کر دے، جب سنی سنائی کا یہ حکم ہے تو آپ کی تراشیدہ صاف نمودہ درانواہ رسیدہ کا کیا حکم ہوگا۔“

(الشاہد کا تازہ ایڈیشن، ص: ۳۱۳)

بریلویہ کے بحر العلوم سے لوگ پوچھیں کہ آپ کی زیر نظر متدل روایت مکذوبہ اس قبیل و نوع سے ہے یا نہیں؟ جس کی تحدیث کرنے والا فرمان نبوی کے مطابق کذاب ہے؟ آپ جیسے بحر العلوم نے اس مکذوبہ

روایت کی تحدیث ہی پر اکتفا نہیں کیا ہے بلکہ اسے دلیل و حجت بھی بنایا ہے، کسی کذاب کی تراشیدہ و ایجاد کردہ اختراعی جھوٹی بات کو دین و ایمان قرار دے لینے والے لوگوں پر شریعت محمدی کا کیا حکم ہے؟ اس سوال کا جواب ذرا توجہ کے ساتھ بحر العلوم مفتی عبدالمنان صاحب ارشاد فرمائیں!

بریلویہ کے مفتی صاحب اس بات سے بھی واقف ہیں کہ متصل و معتبر سند والی روایت و حدیث کو دلیل و حجت بنانا جائز و درست ہے، چنانچہ موصوف بحر العلوم مولانا عبدالمنان لکھتے ہیں:

”امام اعظم (امام ابوحنیفہ) کا نام تو آپ نے (یعنی رئیس ندوی نے) لے لیا اور مدارک شریعت کا حوالہ آپ نے دے دیا، لیکن امام نسفی اور امام اعظم میں کتنے زمانہ کا فاصلہ ہے؟ دونوں بزرگوں کے درمیان کتنے واسطے ہیں؟ کیا آپ اس قول کو امام اعظم تک بسند متصل پہنچا سکتے ہیں؟ کیا اب تفسیری روایتوں اور تاریخی کہانیوں پر ہی آپ کے مذہب کا دارومدار رہ گیا ہے؟ مولانا اپنے غیر مقلد اور عامل بالحدیث ہونے کا کچھ تو خیال فرمائیے اور اس قسم کے بے سند اقوال پیش کرنے سے شرمائیے۔“ الخ (الشاہد کا جدید ایڈیشن، ص: ۱۷۱)

بریلوی و سلفی مذہب میں شرعی دلائل کون کون سے ہیں؟

اس بیان کا حاصل یہ ہے کہ بریلویہ کے بحر العلوم مفتی صاحب کسی روایت کو اسی صورت میں دلیل و حجت بنانے کے روادار ہیں کہ وہ متصل السند ہونے کے ساتھ معتبر ہو اور علت قادحہ سے محفوظ ہو۔

اب ناظرین کرام خصوصاً بریلوی مذہب والے حضرات بریلویہ کے ان بحر العلوم سے پوچھیں کہ حکیم ترمذی کے حوالے سے ذکوان کی طرف منسوب جس زیر بحث روایت کو آپ نے بطور دلیل و حجت نہایت طنطنے کے ساتھ پیش کر رکھا ہے اس روایت کا متصل السند و معتبر و علت قادحہ سے محفوظ ہونا آپ کے یہاں کس قاعدہ و ضابطہ کے تحت ثابت ہے؟ آپ کی اس کتاب الشاہد کے نئے ایڈیشن کی طباعت سے دس سال پہلے ۲۳ تا ۲۶ اکتوبر ۱۹۷۹ء میں رضا خانیوں اور سلفیوں کے درمیان سر زمین بنارس میں وسیلہ مردجہ کے موضوع پر جو مناظرہ ہوا تھا اور اس مناظرہ میں آپ بھی موجود و شریک تھے، اس میں متفقہ طور پر طے شدہ شرائط مناظرہ میں صراحت کے ساتھ تحریری طور پر بریلوی زعماء نے تسلیم کیا تھا:

”دلیل صرف قرآن و حدیث صحیح و حسان مرفوعہ ثابتہ اور اجماع امت اور ایسے قیاس شرعی سے دینی ہوگی جو قیاس اوپر کی تینوں چیزوں یعنی قرآن و حدیث صحیح و حسان مرفوعہ ثابتہ و اجماع

امت سے مکررات نہ ہو، احادیث میں مرفوع حکمی جو اقوال صحابہ غیر اجتہاد یہ ہوتی ہیں، حجت ہوں گی، ضعیف اور غیر مقبول روایات پیش کرنے کا کسی کو حق نہ ہوگا۔ ہر حدیث کے ساتھ اس کی سند بھی پیش کرنی ہوگی، یا طلب کرنے پر اصل کتاب میں سند فوراً دکھانی ہوگی، اسی طرح دیگر حوالے بھی دکھانے ہوں گے، احادیث کے صحت و حسن و ضعف جانچنے کے لیے اصول حدیث کی کتابیں مثلاً نزہۃ النظر اور اس کی شرح ملا علی قاری کی، مقدمہ ابن الصلاح، فتح المغیث سخاوی اور دوسری کتابیں جس پر فریقین متفق ہوں، معتبر ہوں گی، احادیث میں ثبوت تعارض و دفع تعارض کے سلسلے میں اہل حدیث کے خلاف اصول حدیث سے حجت قائم ہوگی اور احناف کے خلاف اصول بزدوی اور محدثین میں امام طحاوی و علامہ یعنی و علامہ ابن الترمذی اور علامہ عبدالحق محدث دہلوی کے وہ اقوال پیش ہوں گے، جو انہوں نے اپنی کتابوں میں بطور مذہب بیان کیا ہو نہ کہ الزام خصم کے لیے، اہل سنت و جماعت (بریلوی) پر معتبر کتب احناف، مثلاً: ہدایہ، شرح وقایہ، بحر الرائق، کنز الدقائق، در مختار، رد مختار، فتاویٰ عالمگیری، فتاویٰ بزازیہ، فتاویٰ تاتارخانیہ وغیرہ متداول کتابوں کے اقوال راجحہ مفتی بہ حجت ہوں گے، اہل حدیث کے خلاف حجت صرف قرآن مجید، احادیث صحیحہ حسنہ مرفوعہ ثابتہ اور اجماع امت اور قیاس حسب تشریحات بالا سے قائم کی جاسکتی ہے، کسی بھی اہلحدیث عالم کا قول اہلحدیثوں کے خلاف بطور حجت پیش نہیں کیا جا سکتا اور نہ اس قول کی بنا پر جماعت اہل حدیث پر کوئی حکم شرعی لگایا جاسکتا ہے۔“

(روداد مناظرہ بجز ذبیہ بنارس ۲۰ ۲۳ ذی قعدہ ۱۳۹۸ھ ۲۳ ۲۶ اکتوبر ۱۹۷۸ء مطبوعہ فوٹو آفسٹ کلکتہ ناشر اسلامک پبلیکیشنز جموں کشمیر)

بریلویہ کے مفتی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان صاحب بتلائیں کہ اپنے تسلیم کردہ مذکورہ بالا اصول و ضوابط سے منحرف ہو کر موصوف نے قرآنی آیت، حدیث صحیح و حسن مرفوع حقیقی و معنوی و اجماع امت کے بجائے ایسی ضعیف و غیر مقبول و غیر ثابت روایت بطور دلیل و حجت کیوں پیش کی جو وضعی و خانہ ساز ہے؟ جس کے وضعی و کذبہ ہونے کی صراحت علمائے احناف میں سے بھی جلیل القدر اہل علم نے کی ہے۔ نیز بریلویہ کے بحر العلوم موصوف اپنی پوری پارٹی سمیت بتلائیں کہ بریلوی شریعت میں جن امور کو امام ابوحنیفہ کے اقوال و فتاویٰ کہہ کر عمل کیا جاتا یا نظریہ و عقیدہ کے طور پر مانا جاتا ہے، ان کی سند موجدین بریلوی شریعت سے لے کر امام ابوحنیفہ تک متصل ہے یا نہیں؟ ہم نے اپنی کتاب ”اللمحات الیٰ ما فی أنوار الباری

من الظلمات“ میں تفصیل کے ساتھ بتلایا ہے کہ عام احناف بشمول بریلویہ جن امور کو حنفی مذہب کے امور کہتے ہیں، وہ بتصریح امام ابوحنیفہ مجموعہ اغلاط وخطا ہیں۔

امام نسفی حنفی کی تفسیر مدارک میں امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کردہ بات کا ذکر ہم نے اس لیے کیا تھا کہ امام نسفی حنفی مذہب ہیں اور بریلویہ بھی اپنے کو امام نسفی کا ہم مذہب یعنی حنفی الذہب کہتے ہیں، اس طرح کے حنفی الذہب مفسر، فقیہ و محدث جو تفسیر مدارک التنزیل کے علاوہ فقہ کی مشہور درسی کتاب کنز الدقائق کے بھی مصنف ہیں، علاوہ ازیں ہدایہ و شروح ہدایہ کی ہم رتبہ کتاب شرح کافی بھی موصوف کی تصنیف کردہ فقہی کتاب ہے، اصول فقہ میں بھی موصوف کئی کتابوں کے مصنف ہیں۔^①

جس امام نسفی کا حنفی مذہب میں یہ مقام و مرتبہ ہو ان کا قول مناظرہ بجز ڈیہہ بنارس کی طے شدہ قرارداد کے مطابق بطور الزام بریلویوں کے خلاف حجت قائم کرنے کے لیے کیوں نہیں نقل کیا جاسکتا، جب کہ انھی نسفی کا ذکر کردہ یہ قول بریلویہ کے بحر العلوم مفتیوں اور اہل قلم کے لیے بطور حجت و دلیل نقل کرنا جائز ہے کہ رسول ﷺ کا سنا یہ نہیں تھا۔ (الشاہ جدید، ص: ۲۸)

ناظرین کرام! بریلویہ کے ان بحر العلوم سے پوچھیں کہ نبی معصوم ﷺ کی طرف مدارک کی منسوب کردہ روایت قبوری شریعت میں بطور حجت و دلیل نقل کرنا تو جائز ہو اور آپ کے خلاف اسی مدارک کی وہ بات نقل کرنی بطور الزام ناجائز کیوں ہو جو امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب ہے؟ نسفی کی امام ابوحنیفہ کی طرف منسوب کردہ جو بات ہم نے بریلویہ کے خلاف حجت پیش کی ہے، اس کو معنوی طور پر عام احناف نے بھی کہا ہے اور قبوری شریعت سے وابستہ لوگوں کے علاوہ تمام حنفیہ یک زبان ہو کر یہی بات کرتے ہیں کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں۔ یہاں بریلوی بحر العلوم صاحب سے ایک سوال اور ہے کہ آپ کا اپنا ذکر کردہ مذکورہ بالا اصول صرف اسی ایک جگہ لاگو کیے جانے کے لائق ہے یا کہ تین سواٹھائیس صفحات پر مشتمل کتاب میں بہت سارے اہل قلم کی تصانیف سے اسی نوع کی جو بہت ساری روایت و اقوال بطور حجت آپ نقل کیے ہوئے ہیں، ان پر بھی آپ کا ذکر کردہ یہ اصول لاگو ہوگا؟ اگر نہیں تو تفریق کی وجہ بتلایئے، اگر ہاں تو آپ نے اپنے اس اصول کی ٹیکڑوں جگہ خلاف ورزی کیوں کی ہے؟

① اللمحات (۳/۳۱۷ تا ۳۲۵) و اللمحات (۱/۴۹۴ تا ۴۹۷) و اللمحات (۲/۴۹۹)

② الجواهر المضية في طبقات الحنفية و حقائق الحنفية، ترجمہ نسفی وغیرہ.

تفسیری و تاریخی روایات سے بریلوی بے اطمینانی:

بریلوی بحر العلوم صاحب ایک طرف اہل حدیث پر تشبیح کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

”کیا اب تفسیری روایتوں اور تاریخی کہانیوں پر ہی مذہب اہل حدیث کا دار و مدار رہ گیا ہے؟ اپنے غیر مقلد اور عامل بالحدیث ہونے کا کچھ تو خیال فرمائیے اور اس قسم کے بے سند اقوال پیش کرنے سے شرمائیے الخ۔“ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۷۱)

دوسری طرف موصوف بحر العلوم صاحب مکذوبہ تفسیری روایتوں اور خانہ ساز تاریخی کہانیوں ہی کو اپنے مذہب کی اصل بنیاد اپنے ہم مذہب لوگوں کی طرح بنائے ہوئے ہیں، جبکہ ہم اہل حدیث بحمد اللہ مستند و معتبر نصوص، قرآنی آیات و احادیث نبویہ ہی کو اپنا دین و ایمان سمجھتے ہیں اور صرف انھی تفسیری روایتوں اور تاریخی کہانیوں کو قبول کرتے ہیں جو شرعاً قابل قبول ہوں، غیر نصوص کو ہم محض تائید میں پیش کرتے ہیں اور صحابہ کرام کے جو آثار معنوی طور پر حکماً مرفوع احادیث کا درجہ رکھتے ہوں، انہیں ہی حجت مانتے ہیں، غیر ثابت شدہ روایت کو ہم ہرگز اپنا معمول بہ نہیں بناتے، آخر ہم کس جگہ اور کہاں اور کب نصوص ثابتہ کے بجائے اصلاً بنیاد کے طور پر ایسی تفسیری روایتوں اور تاریخی حکایتوں کو دلیل و حجت اور مدار دین بنائے ہوئے ہیں، جو مستند و معتبر و قابل قبول نہ ہوں؟ ضمناً تائید میں یا الزام خصم کے طور پر بر سبیل تذکرہ ان کا ذکر کر دینا دوسری بات ہے اور انہیں اصلاً دین کی بنیاد بنانا ہمارا نہیں رضا خانی لوگوں کا شیوہ و شعار ہے، جیسا کہ زیر نظر معاملہ یعنی ظل نبوی کے سلسلے میں ہمارے اور رضا خانیوں کے متضاد موقف سے اور اس طرح کے تمام مواقف سے ظاہر ہے کہ جو ہمارے اور قبوری شریعت والوں کے درمیان نزاعی و اختلافی ہیں۔

ہم پر حسب عادت محض جھوٹ کی بنیاد پر تفسیری روایتوں اور تاریخی حکایتوں کو مدار دین بنانے کا اتہام بے جا لگا کر مطعون کرنے والے مصنف الشاہد یعنی رضا خانی بحر العلوم مفتی سے ناظرین کرام خصوصاً بریلوی حضرات پوچھیں کہ سایہ نبوی کے معاملہ میں ذکوان کی طرف مکذوبہ طور پر حکیم ترمذی کی کتاب نوادر الاصول میں منسوب شدہ جھوٹی و وضعی روایت کو دلیل و حجت بنانے کے ساتھ ایک ہی سانس میں بحوالہ ابن المبارک ابن الجوزی حضرت ابن عباس کی طرف منسوب کردہ روایت اور بحوالہ مدارک عثمان کی طرف منسوب کردہ روایت کو موصوف بریلوی بحر العلوم نے تفسیری روایتوں اور تاریخی حکایتوں کے بجائے معتبر کتب حدیث میں سے کن کتابوں سے نقل کیا ہے اور ان کے معتبر و صحیح الاسناد ہونے پر آپ کے پاس کون سی دلیل ہے؟

ہٹ دھرمی کی مذمت بزبان بریلوی بحر العلوم:

بریلوی بحر العلوم مفتی نے اپنی اس کتاب میں ایک جگہ لکھا ہے:

”براہو ہٹ دھرمی کا جس نے فاضل رحمانی (حضرت العلام مولانا عبدالرؤف جھنڈاگری رحمۃ اللہ علیہ)

کو تلمیذس کاری و مکاری کا فن کار بنا دیا، سب سے پہلے تلمیذس تو فاضل رحمانی نے یہ کہ ہے کہ

حوالہ میں اتنا اجمال (پہلے ایڈیشن میں اجمال کی جگہ اہمال کا لفظ تھا) رکھا ہے کہ حتی الامکان

مخالف صحیح عبارت کا مقابلہ اصل کتاب سے نہ کر سکے تاکہ یہ فریب مستمر جاری رہے۔ الخ

(الشاہد کا نیا ایڈیشن: ۴۹، و قدیم ایڈیشن، ص: ۴۲)

ناظرین کرام بریلوی بحر العلوم مفتی صاحب سے دریافت کریں کہ بقلم خود بار بار اس طرح کی بد زبانی و اتہام تراشی کرنے کے باوجود آپ نے اپنی بات کا پاس و لحاظ رکھتے ہوئے اپنی عام متدل روایات و اقوال کی طرح زیر نظر متدل روایت کے حوالہ کو مہمل یا مجمل چھوڑ کر کیوں رہنے دیا، اور یہ نہیں بتلایا کہ آپ نے اپنی ان متدل روایت کو کن مستند و معتبر کتب حدیث کے کن صفحات و جلدوں اور معتبر سندوں سے نقل کیا ہے؟ حتیٰ کہ تفسیر مدارک کے اس صفحہ و جلد و پارہ و سورہ و آیت کا بھی حوالہ نہیں دیا جس کے تحت یہ مکذوبہ روایت مذکورہ ہے!

بریلوی لوگ دورخی پالیسی رکھتے ہیں:

کوئی شک نہیں کہ پوری قبوری شریعت دورخی پالیسی پر قائم ہے اور اس کی اصل بنیاد اختراعی اکاذیب ہے، بایں ہمہ محض دھاندلی و منہ زوری و بد زبانی و یادہ گوئی سے کام لیتے ہوئے فاضل رحمانی اور دوسرے علمائے اہلحدیث کی تحریروں کے خلاف حسب عادت و حسب مزاج سب و شتم کی تحریک بریلوی اہل قلم بشمول مصنف الشاہد چلائے ہوئے ہیں، حالانکہ نہایت اخلاص کے ساتھ اس دوغلی اور جارحانہ پالیسی کے عواقب سے ڈرا کر بریلوی علماء کو غلط بیان بازی سے باز رہنے کی ہمدردانہ بات کہی گئی تھی، مگر جن لوگوں پر نصوص کتاب و سنت کے تذکیری و تہدید ہیانات اثر انداز نہ ہوں، وہ بھلا کوئی اور بات کیا سنیں اور مانیں گے؟

اس میں کوئی شک نہیں کہ امام عبداللہ بن مبارک اور حافظ ابن الجوزی نے بہت ساری کتابیں لکھی ہیں، مگر بریلوی بحر العلوم صاحب نے اپنی رضا خانی دیانت داری سے کام لیتے ہوئے دونوں اماموں کی ان

کتابوں کا ذکر بحوالہ صفحہ و بیان سند نہیں کیا، جن میں روایت مذکورہ منقول ہے۔ دونوں حضرات وفات نبوی کے بہت زمانہ بعد پیدا ہوئے اور دونوں کے لیے ذات نبوی سے منسوب کسی بھی روایت کے واسطے کئی واسطوں والی سند کی حاجت ہے اور یہ معلوم ہے کہ دونوں حضرات صحیح و سقیم ہر طرح کی سندوں سے روایت کو اپنی کتابوں میں نقل کرنے کی عادت رکھتے تھے، پھر بھی رضا خانی بحر العلوم کا ایک طرف دوسروں کے مجمل و مہمل حوالوں کی شکایت و تفتیح کرنا اور دوسری طرف نصوص کتاب و سنت و قوانین فطرت کے خلاف مضمون کی حامل روایت کو ابن المبارک و ابن الجوزی کے حوالہ سے ان کی کتابوں اور صفحات و جلد کی تعیین کے بغیر بطور دلیل و حجت نقل کرنا کھلی ہوئی دوغلی اور دو متضاد قسم کی پالیسی ہے، خاص طور سے ابن الجوزی پر صاحب اوہام کثیرہ ہونے کا الزام ہے، لیکن ابن الجوزی نے اپنی کتاب المنتظم میں امام ابن معین سے نقل کیا کہ امام ابوحنیفہ اس حد تک غیر ثقہ و غیر معتبر ہیں کہ ان کی روایت کردہ حدیث نقل بھی نہیں کرنی چاہیے۔

(مقدمہ أنوار الباری: ۲/۱۱۳)

اس کے بارے میں بریلوی بحر العلوم کیا فرماتے ہیں؟ فرقہ بریلویہ اپنے کو جس حنفی مذہب کی طرف منسوب کرتا ہے، اس کا معروف و مشہور اصول ہے کہ قرآن مجید کے کسی حکم عام و مطلق کو کسی قرآنی آیت یا حدیث متواتر اور مشہور ہی سے خاص و مقید و مستثنیٰ کیا جاسکتا ہے، اخبار آحاد خواہ سنداً صحیح ہی ہوں، وہ عموم قرآنی و اطلاق فرقانی کی تخصیص و تنقید و استثناء کی صلاحیت نہیں رکھتیں، اپنے اس اصول سے یکسر انحراف و بغاوت کرتے ہوئے خانہ ساز وضعی روایات کا تفصیلی حوالہ دیے بغیر بطور حجت نقل کر دینا اور قابل مراجعت مراجع کا ذکر نہ کرنا بریلویت عرف رضا خانیت کا خاص شیوہ و شعار ہے اور ان سب کے باوجود منہ زوری کرتے ہوئے بار بار الحمدیثوں کے خلاف لغو طرازی و بہتان تراشی مزید در مزید قباحت کی عادت فرقہ بریلویہ نے اختیار کر رکھی ہے۔

کوئی شک نہیں کہ سایہ نبوی کی نفی میں فرقہ بریلویہ کی دلیل بنائی ہوئی روایات وضعی و بے سند ہونے کے ساتھ نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہیں اور یہی وجہ ہے کہ بریلویہ کا یہ عقیدہ و نظریہ اسلامی نقطہ نظر سے ایک اختراع و خانہ ساز چیز ہے، جسے اسلامی تعلیمات کے بجائے غیر اسلامی نظریات کے پرچار کے لیے ایجاد کیا گیا ہے اور اس طرح کی بات قبوری شریعت میں بکثرت اختیار کی گئی ہے۔

قبوری شریعت کی نصوص قاطعہ کے خلاف بغاوت:

قبوری شریعت کے بحر العلوم مفتی عبدالمنان عام قبوری اہل قلم کی طرح نبی معصوم جناب محمد ﷺ کو خاکی بشر ماننے کے بجائے نور الہی ہونے کا پرچار کرتے ہیں، جس کا ایک سبب یہ ہے کہ ظل نبوی کی نفی میں اختراع کردہ روایت میں سے بعض میں کہا گیا ہے کہ ”لا ظل شخص فی شمس ولا قمر لانه كان نوراً“، نصوص کتاب و سنت و تصریحات اسلامی شریعت کے خلاف قبوری اہل قلم نے اس بات کو اپنا دین و ایمان بنا لیا اور حسب عادت قبوری بحر العلوم نے پھر کہا:

”پھر جب وہ نور الہی لباس بشریت اوڑھ کر اس خاکدان عالم میں تشریف لایا تو اس خیال سے کہ کہیں کو تاہ اندیش ما هذا إلا بشر مثلنا، ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشي في الأسواق کہہ کر اس کو اپنا بھائی بنا کر اس کے دامن عزت میں بٹ لگانے کی کوشش نہ کریں قدرت نے کچھ ایسی خصوصیات بھی مرحمت فرمائیں کہ معمولی انسان بھی اس کے علوم مرتبت کا فیصلہ کر سکے۔“ (الشاہد کا نیا ایڈیشن: ۳۴)

قبوری بحر العلوم کی اس عبارت میں نصوص کتاب و سنت و تعلیمات و اسلامی شریعت کے خلاف، نیز متبعین نصوص کتاب و سنت کے خلاف جو ہرزہ سرائی کی گئی ہے، وہ اہل نظر پر مخفی نہیں، سلفی علماء نے قبوری اہل قلم کی ان دیسہ کاریوں کا اچھی طرح ایضاح و تجزیہ کر دیا، مگر افسوس کہ قبوری شریعت کے عشق میں گرفتار لوگوں کی آنکھوں کا کھلنا بظاہر بہت مشکل نظر آتا ہے، ویسے اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ مستقبل میں کیا ہونے والا ہے؟ ہم اشارہ کر آئے ہیں کہ نبی معصوم ﷺ کو نور الہی یا نوری مخلوق کہنا:

اولاً: نصوص کتاب و سنت و اجماع امت سے انحراف و بغاوت ہے، یہ نظریہ اور عقیدہ فرعونی و نمرودی اور ہندوستان کی ہندو و مشرک قوم کا مذہبی عقیدہ و نظریہ ہے کہ وہ بعض انسانوں کو اللہ تعالیٰ کا اوتار یعنی جزو الہی مانتے ہیں، جو بشری لباس میں دنیا میں ظہور پذیر ہوتا ہے۔

ثانیاً: آپ کے نور الہی اور نوری مخلوق ہونے کے نظریہ کی تائید میں ایجاد کردہ مکذوبہ روایات دو متضاد المعانی مفہوم کی حامل ہیں۔ ایک کا حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ جزو نور الہی تھے، دوسرے کا حاصل یہ ہے کہ آپ نوری مخلوق تھے، قبوری شریعت کے زعماء و اہل قلم دونوں قسم کی ان متضاد المعانی روایت کو دلیل و حجت بنائے ہوئے ہیں اور دونوں ہی متضاد و معارض باتوں کو اپنا نظریہ و عقیدہ قرار دیے ہوئے ہیں

اور اس تضاد و تعارض کا کوئی احساس و ادراک نہیں رکھتے، قبوری شریعت کے عشق نے ان کے دماغ و مزاج کو ایسا بنا دیا کہ نہ تضاد و تعارض کی ان میں تمیز رہی نہ اس کی لغویت و بیہودگی کی معرفت۔

اس قسم کی ساری روایات دراصل ان عاشقان فرعونی و نمرودی و برہمن تہذیب نے ایجاد کر کے احادیث نبویہ و فرامین صحابہ و تابعین کہہ کر لوگوں میں پھیلانے کی منصوبہ بند سازش کے تحت کوشش کی جو اسلام اور اہل اسلام کا براہ راست مقابلہ کرنے سے عاجز ہونے کے سبب ازراہ نفاق بظاہر اسلام میں داخل ہو گئے تھے، مقصد یہ تھا کہ ان روایات کے ذریعہ حقیقی اسلام کو منحرف کر دیا جائے اور اہل اسلام کو اصل اسلام سے ہٹا کر دوسرے قسم کے جعلی اسلام سے وابستہ کر دیا جائے، ان کی یہ سازش صدیوں کی کوشش سے بار آور ہو کر قبوری شریعت عرف رضا خانی مذہب عرف بریلوی طریقت کی شکل میں منظم و مرتب طور پر ظہور پذیر ہوئی، جس کے جال اور دام ترویج میں بہت سارے سادہ لوح لوگ پھنسے ہوئے ہیں اور اسی کو حقیقی اسلام سمجھتے اور مانتے اور کہتے ہیں۔

قرآن مجید کی بہت ساری آیات سے ثابت ہے کہ عام انبیاء کرام علیہم السلام کی طرح آخری نبی محمد ﷺ بھی خاکی بشر تھے، مگر بریلوی بجزالعلوم تمام بریلوی اہل قلم کی طرح فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ اصلاً نور الہی تھے، مگر ظاہر بشری لباس اوڑھے ہوئے تھے، یہی بات ہندو و مشرکین اور فرعونہ و نماردہ اپنے اوتاروں کے بارے میں بھی کہتے تھے اور اسی بنا پر وہ اپنے اوتاروں کو پوجتے بھی تھے۔ مرض الموت میں آپ نے فرمایا تھا:

”لعن اللہ اليهود والنصارى اتخذوا قبور أنبياءهم مساجد.“ (عام کتب حدیث)

”اللہ تعالیٰ یہود و نصاریٰ پر لعنت کرے، انہوں نے اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجد بنا لیا۔“

آپ ﷺ نے فرمایا تھا کہ میری امت کے لوگ بھی یہود و نصاریٰ و مجوس و مشرکین کی تمام باتوں کی تقلید کریں گے، اس نبوی پیش گوئی کے مطابق اسلام میں ازراہ نفاق داخل ہونے والے فرعونی و نمرودی و یہودی و نصرانی و مجوسی مزاج کے حاملین نے منصوبہ بند سازش کے ذریعہ بہت ساری روایات گھڑ کر پھیلائیں، جس سے قبوری شریعت کو منظم و مرتب شکل میں پیش کیے جانے کا راستہ ہموار ہوا اور اس کے لیے فضا سازگار بنانے کے لیے ان بد قماش لوگوں نے بہت ساری تدابیر کیں، پھر ایک دن آیا کہ رضا خانی شریعت مدون و مرتب ہو گئی، اس نوا ایجاد شریعت کے حاملین نے موقع پا کر یہ بھی اعلان کرنا شروع کر دیا کہ ۔

وہی جو مستوی عرش تھا خدا ہو کر اتر پڑا ہے مدینے میں مصطفیٰ ہو کر

قبوری شریعت کے اس عقیدہ اور موجودہ ہندو مشرکین کے نظریہ اوتار میں کوئی بھی معنوی و حقیقی فرق نہیں ہے، اس معنی و مفہوم کی بہت ساری باتیں بریلوی پلیٹ فارم سے کہی جا چکی ہیں اور کہی جاتی ہیں اور قرینہ بتلاتا ہے کہ کہی جاتی رہیں گی، مگر ہم اس کی تفصیل میں فی الوقت جانا نہیں چاہتے۔ بریلویوں کے یہاں رسول و غیر رسول سے جن مروجہ وسیلہ کے شرک ہونے کے مسئلہ پر بریلویوں اور اہل الحدیث کے مابین مناظرہ بجز ڈیہہ ہوا تھا، اس کا شرک نہ ہونا بریلوی لوگ ثابت نہیں کر سکے، جب کہ اہل حدیث نے اس کا شرک ہونا ثابت کر دیا، بریلوی لوگوں کا انکار رہا ہے کہ وہ غیر اللہ کو (خواہ کوئی نبی ہو یا ولی) پوجتے ہیں، مگر ۱۹۷۸ء میں بریلوی و اہل حدیث کے مابین ہونے والے مناظرہ بجز ڈیہہ بنارس سے واضح ہو گیا کہ وسیلہ مروجہ کے بہانے قبوری شریعت والے درحقیقت شرک کے مرتکب ہیں۔

۳۲۸ صفحات پر مشتمل یہ روداد مناظرہ ہمارے دعویٰ مذکورہ کی واضح دلیل ہے، اس مناظرہ میں بریلوی شریعت کے بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان بھی موجود تھے اور اپنے مناظر کی بہر قیمت اپنی استطاعت بھر مدد بھی کرتے تھے، افسوس کہ اس ایمان افروز مناظرہ کا بھی کوئی اثر زعمائے بریلویت پر نہ ہوا، اگرچہ ان کے عوام میں سے بہت سارے لوگ حقیقت کو منکشف دیکھ کر بریلویت سے چھٹکارا حاصل کر کے اہل حدیث مسلک سے وابستہ ہو گئے۔

قائدین بریلویت کی شریعت سازی:

ایک طرف نبی معصوم ﷺ کو نور الہی کہنے والے بریلویوں کے بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان کا دعویٰ ہے کہ آپ ﷺ صرف ظاہری طور پر انسانی شکل میں متشکل تھے، ورنہ حقیقت میں نور الہی تھے، دوسری طرف بریلوی شریعت کی بتلائی ہوئی مصلحت بینی کے مطابق نہایت چالاک کے ساتھ یہ تسلیم کرتے ہیں کہ آپ ﷺ کو نصوص کتاب و سنت میں بشر کہا گیا ہے، مگر موصوف اس سلسلے میں بریلوی طرز تحریر اختیار کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”اتنا تو سب جانتے ہیں کہ وعظ و نصیحت کے وقت کوئی بات کسی صحابی کی سمجھ میں نہیں آتی تو

عرض کرتا کہ ”راعنا یا رسول اللہ“ اے اللہ کے رسول ﷺ ہماری رعایت کیجئے، یہودیوں

نے یہی کلمہ سرکار کی توہین کی نیت سے کہنا شروع کیا تو حکم قرآنی ہوا کہ: ﴿لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَ

قُولُوا انظُرْنَا﴾ الآية. ”اے مسلمانو! تم ”راعنا“ مت کہو ”انظرنا“ کہو۔“ مقام غور ہے کہ

راعنا کا لفظ فی الحقیقت درست ہی تھا، لیکن ایک ملعون قوم نے اس لفظ سے توہین مراد لی تو آپ

کے لیے اس لفظ کو بولنے کی ممانعت آسمان سے اتری، اسی طرح بشر کا لفظ فی الحقیقت گولاکھ توہین کا کلمہ نہ ہو، لیکن ایک شقی ازل نے جب اس کو بول کر پیغمبر کی تحقیر کی، تو اس لفظ کا استعمال پیغمبروں کے لیے اگر بریلوی منع کرتے ہیں تو کیا برا کرتے ہیں؟ یہ تو سنت الہیہ ہے کہ صحیح لفظ بھی اگر توہین کا ایہام کرے تو اس لفظ کا استعمال مطلقاً منع ہو جاتا ہے۔“ (الشاہدینا ایڈیشن، ص: ۲۹۳)

بریلوی شریعت کی تدوین و ترتیب چونکہ اسلام دشمن عناصر کے اختراع کردہ اکاذیب کے مواد و مسالہ سے ہوئی ہے، اس لیے مذکورہ بالا بریلوی عبارت میں منصوبہ بند سازش کا فرما ہے، یہود نے جب بغرض توہین نبوی ”راعنا“ کا لفظ آپ ﷺ سے مخاطب ہو کر کہنا شروع کیا تو قرآن مجید نے اہل ایمان کو اس لفظ کے استعمال پر روک لگا دی اور واضح طور پر اس لفظ کا استعمال دربار نبوی ﷺ میں استعمال کرنے سے منع کر دیا اور تاکید سے حکم دے دیا کہ ہمارے جاری کردہ اس فرمان کو سنو، یعنی مانو اور اس پر عمل کرو، لیکن ابلیس لعین نے جب سب سے پہلے ہونے والے نبی و رسول آدم علیہ السلام کو یہ کہہ کر سجدہ کرنے سے انکار کر دیا کہ ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾ یعنی میں آدم سے اس لیے بہتر ہوں کہ تو نے مجھے آگ سے پیدا کیا ہے اور آدم کو مٹی سے پیدا کیا، نیز اس نے کہا: ﴿لَهُ أَكُنُّ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَإٍ مَسْنُونٍ﴾ یعنی میرے شایان نہیں کہ میں مٹی سے پیدا کردہ بشر کو سجدہ کروں۔ تو اس کے بعد قرآن مجید نے کبھی بھی حضرت آدم علیہ السلام اور بشمول خاتم النبیین جملہ انبیاء کرام کو بشر کہنے سے کسی قسم کی ممانعت نہیں کی، بلکہ ابلیس کے اس رویہ کو شیطنیت و شرارت قرار دینے اور اس ابلیسی پالیسی کی تغلیط اور اس غلط ابلیسی پالیسی پر بے انتہا زجر و توبخ و لعنت و ملامت کے باوجود جب ہزاروں سال بعد نزول قرآن ہونا شروع ہوا تو اللہ تعالیٰ نے پوری صراحت کے ساتھ تمام انبیاء کرام کو ہمارے خاتم النبیین سمیت بشر کہا اور اشارتاً بھی مومنوں پر نبیوں و رسولوں کے لیے اس لفظ کا استعمال ممنوع قرار نہیں دیا، بلکہ اس نے بتلایا کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام اپنے کو بشر کہا کرتے تھے۔ نیز ہمارے رسول ﷺ سے کہا ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ﴾ اور آپ ﷺ کے زمانے میں آپ ﷺ کی وفات کے بعد صحابہ کرام و تابعین عظام آپ ﷺ کے لیے بشر کے لفظ کا استعمال کرتے رہے، جو پورے تو اتر کے ساتھ کتب حدیث میں منقول ہے، کیا قبوری شریعت میں قرآن مجید کے اس طرز عمل، نصوص و آیات اور عہد نبوی و وفات نبوی کے بعد صحابہ و عام اہل ایمان کے طریق عمل سے کسی قسم کا سبق نہیں ملتا کہ وہ یہودی و مجوسی اور ان جیسی ملتوں کی سازش و منصوبہ بند

دیسہ کاری کی حمایت و موافقت کر رہی ہے؟

پھر سوال یہ ہے کہ جب بریلوی بحر العلوم مفتی عبدالمنان کا کہنا ہے کہ آپ ﷺ نور الہی تھے اور بشری لباس میں ظاہر ہوئے، یعنی کہ حقیقتاً آپ ﷺ بشر نہیں بلکہ نور الہی تھے، تو یہاں موصوف کا آپ ﷺ کو کسی نہ کسی طرح بشر تسلیم کرنا، مگر مصلحت مزعومہ کے تحت کسی نبی کو بشر کہنے کی اجازت نہ دینا کیا معنی و مطلب رکھتا ہے؟ کیا یہ متضاد پالیسی اور دوغلی روش نہیں ہے؟ قرآن مجید کی تصریحات تو یہ ہیں کہ ابلیس نے محض اس لیے آدم علیہ السلام کے واسطے سجدہ ریز ہونے سے انکار کر دیا کہ وہ خود کو اس بنا پر آدم سے اچھا کہتا تھا کہ آدم مٹی سے پیدا کیے گئے ہیں اور وہ آگ سے، مگر قبوری شریعت عرف رضا خانی شریعت کا کہنا ہے کہ قرآنی تصریحات کے مطابق نہیں بلکہ ابلیس نے سجدہ آدم سے محض اس لیے انکار کیا تھا کہ آدم علیہ السلام غیر اللہ تھے اور غیر اللہ کے لیے سجدہ جائز نہیں۔

ابلیس کی غلط ترجمانی از فرقہ بریلوی:

یہ بات عام رضا خانی ملاؤں کی طرح مصنف ”الشاہد“ کے ولی نعت و سرپرست مولانا عتیق الرحمن اکر ہروی نے بھی اپنی کتاب ”خیر الانبیاء“ (ص: ۶) میں کہی تھی، جس کا معارض تصریحات قرآنی ہونا ہم نے ”تصحیح العقائد“ (ص: ۱۴) پر واضح کر دیا تھا، مگر جس طرح اسلام کے خلاف سازش کرنے والے یہود و نصاریٰ و مجوس و صابین و براہمن اپنی غلط پالیسی ترک کرنے کے روادار نہیں ہوئے، اسی طرح انھی کے فراہم کردہ مواد اور تیار کردہ میٹریل و مسالہ سے مدون شدہ قبوری شریعت کے علماء بشمول مصنف الشاہد بھی اپنی روش چھوڑنے کے روادار نہیں ہوئے اور موصوف نے نہایت ڈھٹائی سے کہا:

”یہ بریلوی پالیسی نہ غلط ہے نہ قرآنی تصریح کے خلاف ہے، غلط تو اس لیے نہیں ہے کہ یہی توجیہ شیطان کی طرف حضرت جنید بغدادی نے بھی منسوب کی۔ ”تذکرہ الأولیاء للعطار“ میں ہے کہ جنید بغدادی کی ملاقات ابلیس سے ہوگئی، تو انہوں نے پوچھا کہ حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ نہ کرنے کی کیا وجہ تھی؟ اس نے جواب دیا ”غیر اللہ کو سجدہ کرنا کب روا ہے؟“ اس جواب سے آپ حیرت زدہ ہو گئے، فیہی آواز آئی، اس سے کہہ دو تو کاذب ہے، کیونکہ بندے کو مالک کے حکم سے انحراف کی اجازت نہیں، (تذکرہ الأولیاء، ص: ۱۹۵) ہماری گزارش یہ ہے کہ آج سے ہزاروں سال پہلے پورے عالم اسلام کے مسلمہ بزرگ نے یہی توجیہ فرمائی اور آج

مولانا عتیق الرحمن نے یہی کہہ دیا تو کیا غلط کیا؟ ہاں بعید نہیں کہ رئیس صاحب کہہ دیں کہ حضرت جنید بھی بریلوی تھے۔“ الخ (حاصل از الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۲۹۲، ۲۹۳)

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ بریلوی پالیسی کے غلط نہ ہونے کی وجہ بریلوی شریعت کی طرف سے یہ بتلائی جا رہی ہے کہ یہی توجیہ شیطان کی طرف جنید بغدادی نے بھی منسوب کی ہے، حالانکہ اپنے دعویٰ کی تائید میں تذکرۃ الأولیاء کی جو عبارت بریلوی بحر العلوم نے پیش کی ہے، اس میں اشارتاً بھی اس بات کا ذکر نہیں کہ جنید بغدادی نے بھی یہ بات شیطان کی طرف منسوب کی ہے، بلکہ اس میں صراحت ہے کہ سجدہ آدم نہ کرنے کی وجہ دریافت کرنے پر جنید سے اس کذاب اعظم نے کہا کہ غیر اللہ کو سجدہ کرنا کب روا ہے؟ ظاہر ہے کہ یہ بات جنید نے شیطان کی طرف منسوب نہیں کی، بلکہ شیطان نے بذات خود اپنی طرف منسوب کر کے یہ بات جنید سے کہی، جسے جنید نے لوگوں کے سامنے نقل کر دیا، چونکہ جنید سے شیطانی کی کہی ہوئی یہ بات قرآن مجید کے ان بیانات کے خلاف تھی، جن کا ذکر ابلیس نے اس موقع پر اللہ تعالیٰ کے بالمقابل جرات و جسارت کے ساتھ کیا تھا، اس لیے اس کذاب ابلیس کی بات پر جنید کو حیرت بھی ہوئی کہ ابلیس لعین کی جو بات قرآن مجید نے نقل کی ہے، اس وقت یہ ملعون اس کے خلاف دوسری بات کہہ رہا ہے اور آج مجھ سے یہ کہہ رہا ہے کہ غیر اللہ کو سجدہ روا نہیں، اس لیے میں نے آدم کو سجدہ نہیں کیا، حالانکہ یہ کوئی حیرت کی بات نہیں تھی، ابلیس جیسا کذاب ہر معاملہ میں متنوع قسم کے متعدد جھوٹ بولنے کا عادی ہے، جیسا کہ اس کے عام چیلوں کا حال ہے، جو ابلیس ہمیشہ ہر معاملہ میں جھوٹ بولتا ہے، وہ اگر قرآن مجید کے ذکر کردہ شیطانی قول کے خلاف جنید کے سامنے کوئی دوسرا جھوٹا بولتا ہے، تو یہ اس کی عادت ہی ہے، اس میں حیران ہونے کی کوئی وجہ نہیں۔ اسی لیے جنید کی یہ بات سچ ہے کہ آدم غیر اللہ تھے، اس لیے اس نے آدم کو سجدہ نہیں کیا، تو اس کے لیے یہ کب جائز تھا کہ فرمان الہی سے سرتابی و بغاوت و انحراف کرتا؟ شیطان ابلیس کی جھوٹی بات کو بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت جنید رضی اللہ عنہ کی بات قرار دیا، آخر بریلوی شریعت اپنے مواد فراہم کرنے والے محسنوں کے طور و طریق سے کیوں کرا لگ تھلگ رہ سکتی ہے؟

پھر جنید رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب یہ ابلیسی واقعہ بریلوی پالیسی کے جواز کی دلیل کس شرعی اصول سے بن گیا؟ کیا قرآن مجید کا بیان اس جنیدی واقعہ کے ذریعہ بدلنا صحیح ہے؟ جبکہ صحیح سندوں سے مروی احادیث آحاد سے بریلوی مذہب میں قرآن پر زیادتی جائز نہیں، یہ بہر حال طے ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے قانون و دستور

کے مطابق بطور عبادت غیر اللہ کو سجدہ کرنے کا حکم دے ہی نہیں سکتا تھا۔

بریلوی بحر العلوم کا مذکورہ بریلوی پالیسی کا خلاف قرآن ہونے سے انکار کرنا ہمارے لیے کوئی انوکھی اور حیرت کی بات نہیں ہے، کیونکہ جس مواد و مسالہ کی بدولت بریلوی پالیسی وجود پذیر ہوئی ہے، اس کا خاصہ وہی ہے جو بریلوی بحر العلوم کے اندر موجود ہے، نصوص قرآنیہ میں تحریف کیے بغیر بریلوی شریعت کا اپنی جگہ برقرار رہنا ناممکن ہے اور اسے برقرار رکھنے کا بریلوی ملاؤں نے ٹھیکہ لے رکھا ہے، اس ٹھیکہ کا مقصد بریلوی اہل قلم خدمت دین ظاہر کرتے ہیں۔ واللہ أعلم بحقیقۃ الحال۔

قبوری شریعت کے بحر العلوم مصنف الشاہد نے کہا ہے کہ قرآنی آیات ﴿لَعَلَّكُمْ أَكُنْ لَّا سَجِدَ لِشَيْءٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ﴾ نے آدم کے لیے ابلیس کے انکار سجدہ کو دو وصفوں میں محمول کیا ہے، پس بطور مفہوم مخالف اس کا یہ مطلب ضرور ہوگا کہ میں بشر کو نہیں خدا کو سجدہ کروں گا اور یہ وہی شیطانی توحید ہے، جس کا ذکر حضرت جنید نے کیا۔“ (الشاہد نیا ایڈیشن، ص: ۲۹۳)

بریلوی بحر العلوم کا اس آیت کا مذکورہ بالا مفہوم نکالنا جبکہ قرآن مجید نے پوری صراحت سے متعدد جگہ بتلایا ہے کہ حضرت آدم کے بالمقابل اپنے کو برتر قرار دینے کی بنیاد پر ابلیس نے سجدہ آدم سے انکار کیا تھا، بریلوی شریعت سے وابستگی کا خاصہ ہے، اگر ابلیس کی بات کا مطلب و مفہوم وہی ہوتا کہ ”میں غیر اللہ کو نہیں بلکہ اللہ کو سجدہ کروں گا، کیونکہ غیر اللہ کے لیے سجدہ کرنا جائز نہیں۔“ تو اس شیطانی بیان کو قرآن مجید نے نقل کرنے کے بجائے دوسرے معنی و مفہوم والا بیان کیوں نقل کیا؟ کیا نص کے خلاف بریلوی شریعت میں مفہوم مخالف کو حجت بنانا صحیح ہے؟ یہ اتنی واضح بات ہے کہ اسے سمجھنے کے لیے کسی خاص علم و فن کی ضرورت نہیں، مگر قبوری شریعت کی بالادستی برقرار رکھنے کی ذمہ داری اور اس کی حفاظت کی ٹھیکہ داری نصوص شریعہ میں تحریف پر بریلوی لوگوں کو مجبور کیے ہوئے ہے۔

ایک بات غور طلب ہے کہ غیر اللہ کو سجدہ کرنے سے انکار اگر شیطانی توحید ہے، جو بریلوی و قبوری و رضا خانی توحید سے مختلف ہے تو کیا بریلوی شریعت میں غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز ہے؟ اگر ہاں تو بریلوی مفتی و ملا لوگ صاف صاف اس کا فتویٰ دیں اور بتلائیں کہ ہماری بریلوی شریعت کی توحید میں یہ بات داخل نہیں کہ غیر اللہ کو سجدہ نہیں کیا جائے، کیونکہ غیر اللہ کو سجدہ نہ کرنا شیطانی توحید ہے، یہی وجہ ہے کہ قبوری شریعت سے وابستگی رکھنے والے عملاً تعزیہ، مزار و قبر کو سجدہ کرتے ہیں اور اسی میں اپنی فوز و فلاح سمجھتے ہیں۔

رضا خانی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان اپنے اور اپنے ہم مذہب لوگوں پر اہل حدیثوں کو بھی ”المرء یقیس علی نفسہ“ کے محاورہ کے مطابق سمجھتے ہیں کہ وہ بھی بریلویوں کی طرح لوگوں پر بہتان تراشی و اتہام بازی کرتے ہوئے معقول سبب کے بغیر جنید رضی اللہ عنہ کو یا کسی بھی غیر بریلوی شخص کو بریلوی کہہ ڈالیں گے، اس قسم کا کارڈ بار صرف بریلوی لوگ ہی اختیار کیے ہوئے ہیں، بحمد اللہ اہل حدیث ایسا مشغلہ پسند نہیں کرتے۔

بریلوی بحر العلوم کی حساب دانی:

رضا خانی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان کی حساب دانی بھی بریلوی مزاج کی طرح عجوبہ روزگار قسم کی ہے، موصوف فرماتے ہیں:

”آج سے ہزاروں برس پہلے پورے عالم اسلام کے ایک مسلمہ بزرگ جنید بغدادی نے یہی توجیہ ابلیس کے انکار سجدہ آدم کے لیے کی جسے آج مولانا عتیق الرحمن بریلوی نے کہہ دیا تو یہ بات غلط کس طرح ہوئی؟“ (الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۲۹۳)

اہل علم پر مخفی نہیں کہ جنید بغدادی ۲۹۸ھ میں فوت ہوئے تھے، موصوف کو فوت ہوئے گیارہ سو پندرہ سال ہوئے، موصوف جنید ۲۲۰ھ کے بعد پیدا ہوئے تھے۔^①

بایں ہمہ بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ جنید بغدادی آج سے ہزاروں سال پہلے کے مسلمہ بزرگ تھے، صرف قبوری شریعت ہی میں درست ہو سکتا ہے، کیونکہ گیارہ بارہ سو پر ”ہزاروں“ کے لفظ کا اطلاق بریلوی لوگوں کے علاوہ اوروں کے یہاں نہیں ہوا کرتا۔ بریلوی بحر العلوم نے بقلم خود یہ کتاب ۱۹۸۱ء یعنی ۱۴۰۷ھ میں لکھ کر شائع کی، اس وقت جنید بغدادی کو فوت ہوئے دس سو سال سے کچھ اوپر ہوئے تھے، اس مدت کو ہزاروں سال کے لفظ سے تعبیر کرنا کیا معنی رکھتا ہے؟

امام جنید بغدادی کا ذکر خیر:

جنید بغدادی جیسے تبحر سنت کو علماء اہل حدیث بریلوی کیوں کہیں گے، جبکہ موصوف بریلوی طور و طریق سے شدید تنفر اور وحشت رکھتے تھے، موصوف جنید کہا کرتے تھے:

”مذہبنا هذا مقید بالکتاب والسنة.“ الخ^②

① ملاحظہ ہو: سیر أعلام النبلاء، للذہبی (۶۷/۱۴) و عام کتب تراجم.

② البداية والنهاية (۱۱/۱۳۲۹)، و عام کتاب رجال.

یعنی ہمارا مذہب کتاب و سنت سے مقید ہے۔ جو شخص کتاب و سنت کا عالم باعمل نہیں اس کے طور و طریق سے ہم کو کوئی واسطہ نہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ اہل حدیث مذہب بھی مذہب جنید کے مطابق ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ مذہب اہل حدیث یعنی مذہب جنید، بریلوی شریعت عرف رضا خانی مذہب عرف قبوری شریعت سے بالکل مختلف و مغائر مذہب ہے۔

یہ معلوم ہے کہ دشمنان اسلام کی منصوبہ بند سازش کے ذریعہ مسلمانوں میں بہت مخالف اسلام مواد اسلام کی طرف منسوب کر کے پھیلا دیے گئے، یہ دشمنان اسلام حقیقی اسلام سے بندگان خدا کو ہٹانے کے لیے اپنے اختراعی اکاذیب کو فرامین نبویہ اور احادیث مصطفویہ و آثار صحابہ و تابعین اور قرآنی تفسیر و توجیہ کے نام سے موسوم کر کے بڑے پیمانے پر لوگوں میں پھیلاتے تھے اور اپنے دام تزویر میں لوگوں کو لانے کے لیے ظاہری طور پر بڑے تقویٰ شعار دیندار بنے رہتے تھے، جنید بغدادی کے سال وفات میں اسی طرح کا ایک تلمیس کار ابن الراوندی ابو الحسن احمد بن یحییٰ بن اسحاق فوت ہوا، جس کی دروغ بانی و شیطنت کا ذکر کرتے ہوئے حافظ ابن کثیر فرماتے ہیں:

”وهذا كثير موجود فيمن يدعي الإسلام وهو منافق الخ“ (البدایة والنہایة: ۱۱/۱۲۷)
یعنی ابن الراوندی کا طور و طریق ہر اس شخص میں بکثرت موجود ہے، جو بناوٹی و جعلی مسلمان ہے کہ ظاہر میں دعویٰ اسلام رکھتا ہے مگر وہ حقیقتاً دشمن اسلام ہے۔

نیز حافظ ابن کثیر نے فرمایا:

”كان أبوه يهودياً، فأظهر الإسلام، ويقال: إنه حرف التوراة كما عادی ابنه القرآن، وألحد فيه.“ (البدایة والنہایة: ۱۱/۱۲۷)

یعنی اس ابن الراوندی کا باپ یحییٰ بن اسحاق یہودی تھا، بظاہر اسلام میں داخل ہو گیا، کہا جاتا ہے کہ یہ تورات کی تحریف کرتا تھا، جیسا کہ اس کا لڑکا قرآن مجید ہی کو قرآن مجید کے خلاف استعمال کرتا اور الحادی کارروائی کرتا تھا۔

اہل علم کو معلوم ہے کہ قبوری شریعت کے علماء و اہل قلم قرآن مجید و احادیث نبویہ و اقوال سلف کو اپنی خانہ ساز توجیہات کو قبوری شریعت میں شامل کر کے کہنے کے عادی ہیں کہ یہ باتیں نصوص کتاب و سنت و

اقوال سلف سے مستفاد و ماخوذ ہیں، حالانکہ ان کی یہ خانہ ساز توجیہات نصوص کتاب و سنت و اقوال سلف کے بالکل خلاف ہوا کرتی ہیں۔

یہ عجیب معاملہ ہے کہ اتباع نصوص کتاب و سنت کا نعرہ لگانے والے بریلوی بحر العلوم علامہ عبدالمنان فرماتے ہیں:

پھر جب وہ نور الہی (یعنی خاتم النبیین محمد ﷺ) لباس بشریت اوڑھ کر اس خاکدان عالم میں تشریف لایا تو اس خیال سے کہ کہیں کوتہ اندیش ماہذا إلا بشر مثلنا، ما لہذا الرسول یا کل الطعام ویمشی فی الأسواق. کہہ کر اس کو اپنا بھائی بنا کر اس کے دامن عزت میں بیٹہ لگانے کی مکروہ کوشش نہ کرے، قدرت نے کچھ ایسی خصوصیات بھی مرحمت فرمائی کہ معمولی انسان بھی اس کے علوے مرتبت کا فیصلہ کر سکے۔“ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۳۴)

حالانکہ قرآن مجید نے اور اس کے پہلے نازل ہونے والے صحف سماویہ نے یہ کبھی نہیں کہا کہ ہمارے نبی محمد ﷺ اور دوسرے انبیاء کرام ﷺ کی شان میں کوتہ اندیش کفار و مشرکین کی کہی ہوئی یہ بات کفر و الحاد شان انبیاء میں گستاخی و بے ادبی اور انبیاء کرام ﷺ کی توہین و تحقیر ہے، بلکہ صحف سماویہ سابقہ کی طرح قرآن مجید نے بار بار کی تکرار کے ساتھ کہا کہ اس میں شک و شبہ نہیں کہ خاتم النبیین محمد ﷺ سمیت تمام انبیاء کرام ﷺ بشر ہی ہیں اور خود انبیاء کرام ﷺ نے بھی حکم ربانی کے مطابق کفار و مشرکین و ملحدین سے علی الاعلان کہا کہ بلا شک ہم بشر ہی ہیں، مگر اللہ تعالیٰ نے ہم کو منصب نبوت و مرتبہ رسالت سے بہرہ ور کیا اور ہم کو نبوت و رسالت کا مقام و مرتبہ دے کر اس نے ہمیں عزت بخشی، اس لیے محض اپنے جیسا بشر ہونے کی بنا پر ہماری نبوت و رسالت سے تمہارا انکار کرنا اور ہم پر نازل شدہ وحی ربانی کی مخالفت کرنا بھاری جرم و معصیت اور کفر و الحاد اور شرارت و شیطنت ہے۔

ناظرین کرام غور فرمائیں کہ قرآن مجید اور صحف سابقہ کی تصریحات کے بالمقابل قبوری شریعت کے پاسبانوں اور محافظوں اور خدمت گاروں اور حامیوں نے کون سا طریق کار اختیار کر کے اپنے کو اہل سنت و جماعت کے نام سے موسوم کر لیا ہے؟ قرآن مجید اور سابقہ صحف سماویہ کا کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام کے خلاف مذکورہ بالا قسم کی باتیں کہہ کر ان کی نبوت و رسالت پر ایمان لانے سے انکار کرنے والوں کا مذکورہ باتیں کہہ کر راہ کفر اختیار کرنا اور کفر پر قائم رہنا غلط طریق کار بتایا ہے، قرآن مجید اور دوسرے صحف سماویہ نے

یہ کہیں اور کبھی نہیں کہا کہ کفار و مشرکین و ملحدین کا انبیا کرام کو بشر کہنا غلط ہے، بلکہ اللہ اور اللہ کے نبی و رسول اور وحی الہی کا بار بار تکرار کے ساتھ بالصراحت اعلان ہے کہ نبی و رسول بشر ہی ہیں۔ ان کے غیر بشر ہونے کا عقیدہ و نظریہ نہ قائم کر لینا، بریلوی شریعت کے محافظ و حامی لوگ بتلائیں کہ کس آیت اور حدیث نبوی میں کہا گیا ہے کہ نبی و رسول کو بشر نہ کہو، نہ ان کے بشر ہونے کا عقیدہ رکھو، بلکہ بشر کے بجائے انہیں نور الہی کہو؟

نبی و رسول کی بشریت:

قرآن مجید نے کہا:

﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَوْلِيَاءَ أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿﴾ [آل عمران: ۷۹، ۸۰]

یعنی جس بشر کو اللہ تعالیٰ کتاب و حکمت و نبوت سے سرفراز کرے اس کے لیے لوگوں سے یہ کہنا جائز نہیں کہ اللہ کے علاوہ تم ہمارے بھی عبادت گزار بن جاؤ، بلکہ اللہ کی کتاب و حکمت و نبوت سے بہرہ ور ہونے والا بشر لوگوں سے یہ کہتا ہے کہ تم ربانی بن کر رہو، تم ایسا اس بنا پر کرو کہ تم کتاب الہی کی تعلیم دیتے اور علوم دینیہ کا درس دیتے ہو، اللہ تعالیٰ کی کتاب و حکمت و نبوت سے شرف یاب آدمی تم کو یہ حکم نہیں دیتا کہ فرشتوں کو فرشتوں کے مقام و مرتبہ پر رکھنے کے بجائے اور نبیوں کو نبیوں کے مقام و مرتبہ پر رکھنے کے بجائے انہیں ارباب بنا لو، کیا نبوت کے منصب پر فائز ہونے والا بشر تمہیں کفر کرنے کا حکم دے سکتا ہے، جب کہ تم کو مسلمان توحید پرست بن کر رہنا چاہیے؟

ان آیات میں واضح طور پر بتلایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ بشر کو اپنی نبوت و حکمت و کتاب شریعت عطا کرتا ہے، جس کا مفہوم مخالف یہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قانون میں بشر ہی اس لائق و قابل ہے کہ نبوت و کتاب شریعت سے سرفراز کیا جائے۔ نیز ان آیات میں یہ صراحت بھی ہے کہ نبوت و کتاب سے من جانب اللہ سرفراز کیا جانے والا بشر تمام ہی لوگوں کو غیر اللہ خصوصاً نبوت سے سرفراز کیے جانے والے بشر کی عبادت نہ کریں، نہ انہیں اور فرشتوں کو رب قرار دیں، بلکہ نبوت سے بہرہ ور بشر اور ملائکہ کو ان کے اصل مقام بشریت و ملکیت پر رہنے دیں، بشر و ملائکہ خواہ کسی بھی جلیل القدر منصب پر فائز ہوں، اس لائق نہیں کہ انہیں

ان کے مقام بشریت و ملکیت سے ہٹا کر ان کی عبادت کی جانے لگے۔

قرآن مجید کی ان تصریحات کو بنظر عبرت و نصیحت دیکھنے کی ضرورت ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میری مخلوقات میں سے صرف بشر ہی اس لائق ہے جو میری کتاب شریعت و نبوت کے منصب سے شرفیاب ہو، مگر ان قرآنی تصریحات کے بالکل خلاف قبوری شریعت کے پیروکار علماء و اہل قلم کہتے ہیں کہ نبی اور رسول کو بشر کہنا نبی اور رسول کی اس لیے توہین ہے کہ ابلیس لعین نے سب سے پہلے مبعوث کیے جانے والے نبی و رسول حضرت آدم علیہ السلام کی توہین و تحقیر اسی لفظ کے ساتھ کی تھی، یعنی بریلوی شریعت کا معیار توہین و توقیر وہی ہے جو ابلیس لعین کا ہے، قبوری شریعت کی یہ کتنی بڑی جسارت ہے کہ جس بشر کو اللہ تعالیٰ نے نبوت جیسے منصب جلیل پر فائز کرنے کے باوجود بھی بشر ہی کہا غیر بشر نہیں کہا نہ اسے غیر بشر کہنے کی اجازت لوگوں کو دی، اسے یہ قبوری شریعت بشر کے بجائے غیر بشر اور نور الہی کہتی پھرتی ہے۔

شیطانی تعلیم پر عمل کرتے ہوئے کفر و شرک کی راہ پر چلنے والے کافر انسانوں نے یہ کہہ کر ضرور انبیاء کرام علیہم السلام کی نبوت کو ماننے سے انکار کیا کہ ﴿إِن أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا﴾ مگر قرآن مجید کا کہنا ہے:

﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ يُمِنُ عَلٰى مَنْ يَشَاءُ مِنْ

عِبَادِهِ﴾ [ابراہیم: ۱۱]

”ان کافر انسانوں کی طرف مبعوث کیے گئے رسولوں نے کہا کہ ہم اگرچہ تمہارے ہی جیسے بشر ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جسے چاہتا ہے اسے اپنے احسان سے نواز کر نبی و رسول بنا دیتا ہے۔“

اس قرآنی فرمان میں کسی بھی رسول و نبی کو مستثنیٰ کیے بغیر علی الاطلاق کہا گیا ہے کہ تمام ہی رسولوں نے اپنی کافر اقوام سے صاف صاف کہہ دیا کہ ہم تو بہر حال تمہارے جیسے بشر ہیں، مگر اللہ کی کرم فرمائی سے منصب رسالت سے نوازے گئے ہیں، قبوری شریعت کے مطابق نعوذ باللہ خاک بدن گستاخ تمام کے تمام رسولوں نے اپنے آپ کو بشر کہہ کر رسولوں کی تحقیر و توہین کی، حالانکہ قبوری لوگ اپنے کو جس حنفی مذہب کی طرف منسوب کرتے ہیں، اس کے عقائد میں یہ بات داخل ہے کہ نبی و رسول انسان و آدمی و بشر ہوتے ہیں، چنانچہ کتاب المسایرہ میں تصریح ہے:

”ذکر المحققون أن النبي إنسان، بعثه الله لتبليغ ما أوحى إليه، وكذا

الرسول فلا فرق.“ (المسامرة مع المسایره، ص: ۲۳۱) یعنی محققین نے ذکر کیا ہے کہ نبی انسان ہوا کرتا ہے، جسے اللہ تعالیٰ اپنی وحی کردہ باتوں کی تبلیغ کے لیے مبعوث فرماتا ہے، اسی طرح رسول کا بھی حال ہے کہ وہ بھی انسان ہوتا ہے، رسول و نبی میں اس اعتبار سے کوئی بھی فرق نہیں ہے۔

یہ معلوم ہے کہ انسان آدمی اور بشر کا مترادف لفظ ہے، جس کا حاصل یہ ہوا کہ حنفی مذہب کا یہ عقیدہ و نظریہ ہے کہ ہمارے رسول محمد ﷺ سمیت سارے نبی و رسول بشر ہیں اور مرتبہ نبوت و رسالت پر سرفراز ہونے والے ان انسانوں کو وہی شخص انسان و بشر ماننے سے انکار کرے گا جو حنفی مذہب اور نصوص شرعیہ سے منحرف ہوگا۔

قرآن مجید نے عام انبیاء کرام ﷺ کو ان کی امتوں کا ”اخ“ کہا ہے، یہ محض اس لیے کہ اپنی قوم کا ایک فرد ہونے کی وجہ سے ہر نبی اپنی قوم کا بھائی تھا، متواتر المعنی حدیث نبوی میں ہے کہ ہمارے رسول ﷺ کے جدا مجد حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ان کی اہلیہ سارہ نے اپنا بھائی کہا تھا، یہ محض خاندانی اور اسلامی رشتہ والی اخوت کی بنا پر کہا گیا تھا، قرآن مجید نے فرمایا ہے: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [الحجرات: ۱۰]

کیا قبوری شریعت ہمارے نبی معصوم ﷺ کو مومنوں میں نعوذ باللہ بدہن گستاخ شمار کرنے کی روادار نہیں؟ اگر نہیں تو فرمان قرآنی کا انکار لازم آتا ہے، اگر ہاں تو آپ ﷺ کا تمام مومنوں کا بھائی ہونا لازم آتا ہے، مگر تمام مومنوں کا بھائی ہونے سے مقام و مرتبہ و درجہ میں برابری نہیں لازم آتی، آپ کا منصب رسالت و نبوت آپ ﷺ کو تمام مومنوں پر اتنا بلند بنائے ہوئے ہے جس کا تصور قبوری شریعت والے لوگ نہیں کر سکتے۔

صحیح بخاری میں وارد ہے کہ آپ ﷺ سے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کہا: ”إنما أنا أخوك“ میں آپ کا بھائی ہوں۔ (البداية والنهاية: ۱۶۱/۳)

متعدد روایات صحیحہ میں وارد ہے کہ آپ ﷺ نے اہل اسلام کو اپنا بھائی کہا (وللتفصیل موضع آخر) کہاں یوسف بن یعقوب رضی اللہ عنہما اور کہاں ان کے بھائی جو موصوف یوسف رضی اللہ عنہما کے سامنے سجدہ ریز ہوئے۔ بہت سے صحابہ کرام سے مختلف طرق و اسانید کے ساتھ مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے صحابہ کے بعد مجھ پر ایمان لانے والے لوگ میرے بھائی ہیں۔

”قوم یجیثون بعدی یؤمنون أولئک إخوانی۔“ (تفسیر در منثور: ۱/ ۶۵ تا ۶۷)

ان احادیث نبویہ میں کہا گیا ہے کہ خاتم النبیین محمد ﷺ نے اپنی زبان مبارک سے عام اہل اسلام کو اپنا بھائی کہا ہے، مگر بریلوی فرقہ کو اس کا ذرہ برابر بھی احساس نہیں کہ وہ اپنی لغو طرازی کے ذریعہ اس نبی کے فرمودات کی تکذیب کر رہا ہے جس کی محبت و عقیدت کے دعویٰ کی بنیاد پر وہ اختراع اکاذیب میں ہمہ وقت سرگرم عمل رہا کرتا ہے۔

محققین اسلام کا فیصلہ ہے کہ منصب نبوت پر فائز خاکی بشر نوری مخلوق فرشتوں اور ناری مخلوق جنوں سے افضل و برتر اور بہتر ہے تو منصب نبوت سے بہرہ ور خاکی بشر خصوصاً ہمارے رسول ﷺ خاتم النبیین کو قبوری شریعت والے کون سی مخلوق ماننے منوانے پر کمر بستہ ہیں؟ فرشتوں کی طرح نوری مخلوقات یا جنات کی طرح ناری مخلوق؟ یا یہ کہ آپ ﷺ کو یہ بدعت پرست لوگ مخلوق مانتے ہیں یا نہیں؟ اگر یہ لوگ آپ ﷺ کو مخلوق نہیں مانتے تو بریلوی بحر العلوم کی زیر نظر کتاب میں متعدد جگہ آپ ﷺ کو بریلوی بحر العلوم نے مخلوق لکھا ہے، مگر متعدد جگہ آپ ﷺ کو بریلوی بحر العلوم کا مخلوق لکھنا اس بات کو مستلزم نہیں کہ یہ لوگ حسب عادت اپنی متضاد پالیسی پر عمل کرتے ہوئے آپ کو غیر مخلوق بھی نہ سمجھتے ہوں، کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ ایک طرف بریلوی بحر العلوم آپ کو خاکی بشر ماننے پر آمادہ نظر آتے ہیں، مگر آپ کو اس لیے بشر کہنا پسند نہیں کرتے کہ بشر کہہ کر کفار و مشرکین آپ ﷺ اور دوسرے نبیوں اور رسولوں کی توہین کرتے تھے۔ پھر دوسری طرف بریلوی بحر العلوم اپنے طائفہ سمیت ان مکذوبہ و موضوعات روایات کے مطابق آپ ﷺ کو نور کہتے ہیں، جن میں کہا گیا ہے کہ ”أول ما خلق الله نوري“۔ تیسری طرف فرقہ بریلویہ کے بانی حضرت احمد رضا خان بریلوی بعض قرآنی آیات ہی سے آپ کا سراپا نور ہونا ثابت کرنے کی کوشش میں سرگرم عمل نظر آتے ہیں، جیسا کہ موصوف کے ترجمہ قرآن کنز الایمان کی فہرست مضامین میں ایک عنوان یہ بھی قائم کیا گیا ہے: ”حضور انور نور ہیں۔“

بریلویوں کا یہ جھوٹا دعویٰ کہ وفات کے بعد آپ ﷺ ہر جگہ حاضر و موجود ہیں:

ظاہر ہے کہ ہمارے نبی اور آپ ﷺ کے علاوہ سارے انبیاء دنیاوی زندگی میں بہر حال اس وصف سے متصف نہیں تھے، جس سے بریلوی بحر العلوم نے وفات کے بعد برزخی زندگی میں آپ کو متصف بتلایا ہے، پھر بریلوی بحر العلوم کی ان دونوں باتوں میں کھلا ہوا تضاد و تعارض و تناقض واضطراب ہے۔ یہ معلوم ہے

کہ وفات سے پہلے عہد نبوی و حیات نبوی میں مجالس میلاد منعقد کی جانے والی پُر ضلالت بدعت کا کوئی وجود روئے زمین پر نہیں تھا، اس لیے وفات سے پہلے مجالس میلاد میں آپ ﷺ کے حاضر و موجود رہنے کا کوئی سوال ہی نہیں، لیکن دوسری قسم کی بہت ساری اچھی بری مجالس پوری دنیا میں بیک وقت منعقد ہوا کرتی تھی، مگر کسی بھی شرعی دلیل سے ثابت نہیں ہے کہ آپ ﷺ دنیا میں منعقد ہونے والی ہزاروں مجالس میں بیک وقت موجود و حاضر ہوا کرتے تھے، جب کہ ایک مجلس روئے زمین کے اقصائے مغرب میں دوسری اقصائے مشرق اور تیسری اقصائے جنوب اور چوتھی اقصائے شمال میں منعقد ہو، وقس علیٰ هذا۔

نہ اس کا ثبوت ہے کہ آپ ﷺ دنیا میں مرنے والے ہر آدمی کی تکفین و تجہیز و تدفین کا مشاہدہ کرتے تھے اور ہر آدمی کی قبر میں جا کر حاضری دیا کرتے تھے اور بہت سارے مردے تو جلانے یا سپرد دریا کیے جاتے ہیں، ان کے رسوم و رواج کا مشاہدہ کرنے کے لیے بھی ہر مردے کے پاس آپ ﷺ کے جانے کا دنیاوی زندگی میں کوئی شرعی ثبوت نہیں اور نہ کوئی ذی شعور آدمی اس کا توہم و تصور ہی کر سکتا ہے کہ وفات سے پہلے آپ ایسا کرتے تھے، مگر وفات کے بعد برزخی زندگی میں آپ کے لیے ان ساری باتوں کا دعویٰ بریلوی بحر العلوم اور ان کے فرقہ بریلویہ نے کر رکھا ہے، بلکہ ان باتوں سے بھی کہیں زیادہ بڑی قسم کی باتوں کا دعویٰ کر رکھا ہے، پھر بریلوی لوگوں کا ہر نبی و رسول کے بارے میں اس قسم کا دعویٰ رکھنا اپنے بریلوی اصول کے مطابق لازم ہے، اس طرح کا دعویٰ ان لوگوں نے ہر نبی و رسول بلکہ اولیاء کے بارے میں بھی ذکر کیا ہے، وفات سے پہلے والی دنیاوی زندگی اور وفات کے بعد برزخی زندگی کے درمیان بریلوی پالیسی کا تضاد و تناقض بہت ظاہر ہے اور اس پارٹی کا اس قسم کا تضاد بھی اس کی تکذیب کے لیے کافی اور وافی ہے۔

ہم عرض کر آئے ہیں کہ بریلوی پارٹی نے تصریح کر رکھی ہے کہ تکمیل نزول قرآن ہونے کے بعد ہی آپ ﷺ حاضر و ناظر و عالم الغیب ہوئے ہیں، جس کا مطلب یہ ہوا کہ اس بریلوی دعویٰ کے مطابق تکمیل نزول قرآن سے پہلے آپ ﷺ ان اوصاف والے حاضر و ناظر نہیں تھے جن کا ذکر ہم اوپر بریلوی بیانات کے حوالے سے کر آئے ہیں۔

بریلوی بحر العلوم سے ہم نے اور عام اہل علم نے مطالبہ کیا تھا کہ اپنے اس خانہ ساز بریلوی عقیدہ پر شرعی دلیل پیش کریں، مگر وہ عاجز رہے، صرف اہل حدیث کو گالیاں دینے میں مزید درمزید اضافہ ہو گیا، اس سے بریلوی بحر العلوم سمیت فرقہ بریلویہ کا کذاب ہونا ثابت ہو گیا اور کیوں نہ ہو کہ ان لوگوں کو صد ہا سال

پہلے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بہت بڑا افترا پرداز و کذاب کہہ چکی ہیں اور ان کی بات پر اجماع امت ہو چکا ہے اور یہ اجماع و قول عائشہ رضی اللہ عنہا نصوص شرعیہ سے ماخوذ و مستفاد ہے۔

اس بریلوی مکذوبہ دعویٰ پر فاضل رحمانی کا مواخذہ اور جواب میں فاضل رحمانی پر بریلویہ کا طعن و تشنیع:

بریلویہ کہ ان مکذوبہ متعارض و متضاد دعاوی پر خطیب الاسلام حضرت العلام مولانا جہنڈاگری نے فرمایا: ”آپ ﷺ نے کسی حدیث میں صراحت نہ فرمائی کہ جب کوئی بشفوت ہو کر مدفون ہوتا ہے تو میں اس کی قبر میں تشریف لے جاتا ہوں، نہ ہی یہ قول صحابہ و تابعین میں سے کسی کا ہے، اس عقیدہ کی بنیاد پر آپ ﷺ کسی وقت بھی اپنی قبر میں رہنے نہ پائیں گے، کیونکہ پوری دنیا میں ہر وقت ہزاروں میل کی مسافت پر ہزاروں آدمی دفن ہو رہے ہیں، تو بیک وقت ہزاروں جگہ آپ کا پہنچنا سخت باعث تکلیف ہوگا، آپ کے زمانے میں بھی بہت سارے لوگ فوت ہوئے آپ نے کئی ایک کی نماز جنازہ پڑھی اور تدفین میں موجود رہے، اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ آپ اپنی زندگی میں ہر قبر میں جاتے تھے، تو لازم آتا ہے کہ آپ نعوذ باللہ زندہ درگور ہو گئے، پھر زیادہ سے زیادہ قبروں میں حاضری کا ثبوت ملتا ہے، اس سے ہر جگہ آپ ﷺ کا حاضر و ناظر ہونا کہاں ثابت ہوا؟“ (ماصل از تردید حاضر و ناظر، ص: ۶۱ تا ۵۳)

مولانا جہنڈاگری کی مذکورہ بالا بات سے عبرت پذیر ہونے کے بجائے بریلوی بحر العلوم اپنی شان بریلویت کے ساتھ فرماتے ہیں:

”فاضل رحمانی کی اس ساہ لوجی پر یہ خیال ہوتا ہے کہ آپ فاضل ہیں تو ضرور لیکن فضیلت سے نہیں فضلہ سے، ورنہ اتنی سی بات ہر شخص کی سمجھ میں آ سکتی ہے کہ یہ بات کسی ڈپٹی کلکٹر کی نہیں، بلکہ اس ذات کی ہے جو سرتاپہ معجزہ ہے، ورنہ اس نامعقول دلیل اور ناجائز خیر خواہی سے آپ کی ہر فضیلت کا انکار کیا جاسکتا ہے۔“ (ماصل از الشاہد جدید، ص: ۳۶، ۳۷)

یہاں یہ سوال تھا کہ جس رسول کے بارے میں بریلوی جماعت یہ اختراعی مکذوبہ و حیرت انگیز دعاوی کر رہی ہے، ان پر اس رسول کے پیش کردہ نصوص شرعیہ میں سے کون سی دلیل شرعی ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں کذاب و مفتری قرار پائی ہوئی بریلوی پارٹی کے پاس ہے؟ اپنے ان مکذوبہ و اختراعی دعاوی پر کوئی شرعی دلیل دیے بغیر ایسا دعویٰ جو اثبات مدعا پر دلالت بھی نہیں کرتا، بھلا کیونکر مسوع

ہوسکتا ہے؟ کیا ان مکذوبہ اختراعی دعاوی کو آپ ﷺ کے فضائل کہہ دینا اثبات مدعا کے لیے کافی ہے کہ کذب بیانی اور گالی گلوچ و عہد شکنی والے اوصاف منافقانہ جمع کرتے ہوئے بریلوی بحر العلوم لایعنی بکواس کر رہے ہیں؟ موصوف بریلوی بحر العلوم کی عہد شکنی سے صاف ظاہر ہے کہ ہم ان دعاوی پر شرعی دلائل پیش کریں گے لیکن شرعی دلائل پیش کرنے کے بجائے مزید در مزید اکاذیب کے ساتھ بلاوجہ اہل حدیثوں کو گالیاں دے رہے ہیں۔

اپنے مکذوبہ بریلوی دلائل کے بارے میں بریلوی بحر العلوم فرماتے ہیں:

”یہ اصول طے ہو جانے کے بعد کہ فضائل نبویہ میں بجائے عقلی دخل دینے کے یہ دیکھا جائے گا کہ شرعی اصول بھی اسے جائز رکھتا ہے یا نہیں، یہ ضروری ہو گیا کہ دیکھا جائے کہ مسئلہ حاضر و ناظر کا بھی شرعی امکان ہے یا نہیں تو نہ صرف امکان ہے بلکہ وقوع کا پتہ چلتا ہے۔“^۱

(الشاہد قدیم: ۳۷، ۳۸)

ہم کہتے ہیں کہ اس بریلوی دعویٰ کا شرعی امکان تو قرآن مجید نے بہت ساری آیات میں یہ کہہ کر ختم کر دیا کہ آپ ﷺ عالم الغیب و حاضر و ناظر نہیں، نہ وفات سے پہلے دنیاوی زندگی میں نہ وفات کے بعد برزخی زندگی میں۔

قرآنی آیت اور حدیث نبوی سے بریلوی دعویٰ کی تکذیب:

حضرت ابن عباس سے یہ حدیث نبوی مروی ہے:

”سبعاء ہر حال من أمتی، فیؤخذ بہم ذات الشمال، فأقول: یا رب! أصحابی؟ فیقول: لا تدری ما أحدثوا بعدک، فأقول کما قال العبد الصالح: وکنت علیہم شہیداً ما دمت فیہم“^۱

یعنی بروز قیامت میری امت کے کچھ لوگ لائے جائیں گے، جنہیں فرشتے جہنم کی طرف لے جائیں گے، میں کہوں گا کہ اے میرے رب یہ میرے اصحاب ہیں، اللہ تعالیٰ فرمائے گا کہ آپ نہیں جانتے کہ آپ کے بعد انہوں نے کیا کیا بدعات ایجاد کر ڈالی تھیں، اس وقت میں اسی طرح کی بات کہوں گا جو حضرت عیسیٰ بن مریم بندہ صالح کہیں گے کہ جب تک میں ان میں موجود تھا، تب تک تو ان کے حالات سے باخبر تھا، لیکن

① صحیح البخاری مع فتح الباری تفسیر سورة المائدہ (۸/ ۲۸۶) کتاب الرقاق، باب الحشر (۱۱/ ۳۷۷) و

جب تو نے مجھے وفات دیدی تو میں ان کے حالات سے باخبر نہیں رہ گیا تو ہی ان کا نگران رہ گیا۔

اس متواتر المعنی فرمان نبوی سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے اپنی وفات کے بعد اپنی امت کے حالات سے باخبر رہنے کی کلی طور پر نفی کی ہے اور اس نفی کے لیے آپ ﷺ نے وہ قرآنی آیت تلاوت کی جس کی تلاوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کریں گے، جس سے اس سلسلے کے تمام بریلوی اکاذیب کی تکذیب ہو جاتی ہے، وفات نبوی کے بعد بریلوی دعاوی کا امکان تو اس نص قاطع سے بالکل ختم ہو گیا، اس نص قاطع کے ہوتے ہوئے اس سلسلے کے بریلوی دعاوی اکاذیب کے علاوہ اور کیا ہو سکتے ہیں؟

ہم نے اس حقیقت ثابتہ کا ذکر اچھی طرح تصحیح العقائد (ص: ۸۳، ۸۴) میں کر دیا تھا، مگر جو قوم ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی زبانی بہت بڑی افترا پرداز و کذاب قرار پا چکی ہو وہ بھلا اپنی عادت کذب بیانی کیوں چھوڑے؟

اپنے مکذوبہ دعاوی پر بزم خویش بریلوی بحر العلوم نے یہ دلیل دی ہے کہ ملک الموت بیک وقت بہت سارے مرنے والوں کی جان نکالنے کے لیے حاضر ہوتے ہیں، پھر ہمارے رسول ﷺ کیوں ہر جگہ حاضر و ناظر نہ ہوں؟ اسی طرح منکر، نکیر ہر مردے کے پاس قبر میں سوال و جواب کے لیے آتے ہیں تو ہمارے رسول کا ہر قبر میں حاضر و ناظر نہ ہونا کیوں نہیں مانا جاتا؟ (الشاہ جدید، ص: ۳۸، ۴۰)

یہاں سوال یہ ہے کہ ان فرشتوں کے بارے میں نصوص صریحہ موجود ہیں کہ یہ ہر مردے کے پاس آتے ہیں، پھر ایک مخصوص بات جو فرشتوں سے متعلق ہے اسے غیر فرشتوں پر، یعنی کسی انسان و بشر کو جو منصب نبوت پر فائز ہے مگر انسان و بشر کے وصف سے خارج نہیں کیونکر قیاس کیا جاسکتا ہے؟ پھر نص کے مقابلہ میں مکذوبہ و اختراعی قیاس کی کیا حیثیت ہے؟ نص قاطع یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہمارے رسول کا ارشاد ہے کہ وفات کے بعد میں اپنی امت کے حالات سے واقف و باخبر نہیں رہ گیا، اللہ و رسول کی ان تصریحات کے بالمقابل بریلوی اکاذیب کو اکاذیب کے علاوہ اور کیا کہا جاسکتا ہے؟ اس کے باوجود نہایت جسارت و جرأت و بے باکی سے بہت سارے اکاذیب و خلاف نصوص ہرزہ سرایاں کرنے والے بریلوی بحر العلوم نے ”ایک غلط فہمی کا ازالہ“ کے عنوان سے اپنی بریلوی ذہنیت کا ثبوت دیتے ہوئے مزید درمزید بریلوی فطرت کا مظاہرہ کیا ہے۔ موصوف بریلوی بحر العلوم کے ان سارے اکاذیب کو نقل کرنا اور ہر ایک کا تحقیقی تجزیہ کرنا اس لیے ضروری نہیں کہ نصوص کتاب و سنت سے ان اکاذیب کا اکاذیب ہونا ثابت ہے، جس

کی طرف ہم اشارہ کر چکے ہیں، البتہ موصوف بریلوی بحر العلوم کے ان اکاذیب کا تھوڑا بہت تذکرہ آگے آئے گا جہاں موصوف نے دوسرے انداز میں ان اکاذیب کو دہرایا ہے، بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مزاج وہم مسلک لوگوں کا کہنا ہے کہ اگر بیک وقت ملک الموت اور ان کے اعموان و انصار اور منکر نکیر اور ابلیس لعین اور اس کے ساتھی ایک سے زیادہ جگہوں میں، جبکہ ان جگہوں کے درمیان طویل و عریض فاصلے ہوں، حاضر و موجود ہوا کرتے ہیں تو ہمارے رسول ﷺ اور دوسرے انبیاء مرسلین و اولیاء کا مقام و مرتبہ ان سے کہیں بلند و بالا ہے، اس لیے ان کا بیک وقت ایک سے زیادہ جگہوں میں حاضر و ناظر و موجود رہنا بالکل صحیح ہے۔

(الشاہد جدید، ص: ۳۶ تا ۳۳)

لیکن سوال یہ ہے نصوص شرعیہ میں ہمارے رسول سمیت تمام انبیاء کرام و اولیاء عظام کا بشر اور انسان ہونا ثابت ہے اور خاکی بشر و انسان کو نوری فرشتوں اور مادی شیاطین و جنات پر قیاس کرنا اصول قیاس کی خلاف ورزی ہے، پھر قیاس کا دلیل شرعی ہونا بھی ایک الگ قابل بحث و نظر مسئلہ ہے، خالص شرعی امور فرشتوں اور جنات پر انسانوں کو قیاس کرنا بدیہی طور پر قیاس مع الفارق ہے، پھر بریلوی بحر العلوم سمیت سارے بدعت پرست قبوری لوگ اس بات کے معترف ہیں کہ اس دعویٰ بریلویہ پر شرعی ثبوت درکار ہے، پھر جب قبوری لوگوں کو اس کا اعتراف ہے تو وہ کوئی ایسی شرعی دلیل اپنے اس دعویٰ پر کیوں نہیں پیش کرتے، جس کو فی الواقع دلیل شرعی کہا جاتا ہو؟

ہم تصحیح العقائد میں واضح کر چکے ہیں کہ قبر میں میت سے یہ پوچھا جاتا ہے:

”وما تقول فی هذا الرجل الذی بعث فیکم“ جو شخص تمہاری ہدایت کے لیے نبی و رسول بنا کر مبعوث کیا گیا تھا اس کے بارے میں تم کیا کہتے ہو؟ اور یہ معلوم ہے کہ ”ہذا“ کا اشارہ بعید سے بعید تر کے لیے بھی آتا ہے، جیسا کہ قیصر روم نے سیکڑوں میل کی دوری پر ابوسفیان وغیرہ سے

آپ ﷺ کی بابت یہی لفظ ”ہذا“ کا استعمال کیا تھا۔“ (تصحیح العقائد، ص: ۹۹ تا ۱۰۱)

مگر جو فرقہ ایجاد بدعت کو اپنا شیوہ و شعار بنائے ہو اس پر احادیث نبویہ کا کیا اثر ہوگا؟

حاضر و ناظر اور علمائے سلف:

غیر اللہ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے والے اپنے جس عقیدہ و نظریہ کی تشریح و توضیح بریلوی بحر العلوم نے کی ہے، جو سراسر ضلالت و جہالت اور نصوص شرعیہ کی خلاف بغاوت و جارحیت ہے، اس خانہ

ساز بریلوی عقیدہ و نظریہ کا معتقد بریلوی بحر العلوم اور دیگر بریلوی قائدین نے تمام اہل اسلام کو عہد نبوی سے لے کر قیامت تک کے اہل اسلام کو بتلایا ہے، اپنے اس دعویٰ کے ثبوت میں پندرہویں صدی کے بحر العلوم نے اپنے بریلوی قائدین کی تحریروں کی مدد سے مذکورہ بالا عنوان کے تحت ایک لمبا چوڑا دعویٰ کر دیا ہے:

”یہ کوئی نیا خیال نہیں بلکہ صدیوں پہلے علمائے اسلام نے اس کی تشریح و توضیح کر دی ہے، جیسا کہ مولانا عتیق الرحمن نے اپنے رسالہ ”خیر الانبیاء“ میں شیخ محدث دہلوی اور علامہ سیوطی اور دیگر علماء کے اقوال سے ثابت کیا ہے کہ کسی حیثیت سے بھی وہ حضرات اس کو بیان کرتے اور اس پر کوئی رد نہیں کرتے بلکہ سیوطی نے خاص اس بحث پر ایک کتاب تنویر الملک تصنیف فرمائی اور تصریح کی۔“ الخ (الشاہ جدید، ص: ۴۵)

یہ معلوم ہے کہ اسلام انسان کے مورث اعلیٰ حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ روئے زمین پر آیا، تب سے لے کر ہزاروں سال پوری نسل انسانی بلا اختلاف صرف مذہب اسلام پر کار بند رہی، جیسا کہ نص شرعی سے ثابت ہے۔ پھر بعثت نوح علیہ السلام سے کچھ پہلے مذہب توحید اسلام کے خلاف ابلیس لعین کی سازش سے شرک و کفر رواج پذیر ہونے لگا، جس کی اصلاح کے لیے حضرت نوح علیہ السلام مبعوث کیے گئے، اسی زمانے سے اللہ کے بھیجے ہوئے رسول و نبی اور ان کے متبعین توحید کی حمایت و تبلیغ اور اس کے منافی عقائد و نظریات و خیالات کی تکذیب و تردید و تغلیط کر کے نسل انسانی کو غلط نظریات و خیالات میں ملوث ہونے سے بچانے کی کوشش کرتے رہے، مگر ابلیس کی منصوبہ بند سازش سے اسلام کے خلاف شیطانی عقائد و نظریات و خیالات و احساسات و جذبات فروغ و ترقی پاتے رہے، حتیٰ کہ آج سے چودہ صدیوں پہلے بعثت نبوی ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے آپ کے ذریعہ از سر نو اسلام کی صحیح تعلیمات سے لوگوں کو آشنا کرانا شروع کیا، مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ اشاعت پذیر ہونے والی اسلامی تعلیمات کے خلاف شیطان اور اس کے چیلوں کی منصوبہ بند سازش بھی زور و شور سے جاری رہی اور بنیادی و غیر بنیادی قسم کی جملہ تعلیمات اسلامی کے اثرات زائل کرنے کی کارروائی شیطانی گروہ کی طرف سے ہوتی رہی، جس اسلام کو مکمل اور کامل صورت میں دے کر گئے ہوئے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو چودہ صدیاں گزر گئیں، اس کی طرف چودھویں صدی میں ایجاد کردہ قبوری شریعت والی باتوں کو منسوب کر کے کہنا کہ یہ باتیں ایام قدیمہ سے اہل اسلام میں رائج تھیں، اس امر کا مقتضی ہے کہ آپ کی پیش کردہ کتاب الہی و سنت نبویہ کے نصوص سے ان باتوں کا ثبوت موجدین بریلویت کی طرف سے پیش کیا جاتا

ہے، مگر اپنے مذکورہ بالا عنوان کے تحت بریلوی بحر العلوم نے اپنے زیر نظر عقیدہ و خیال کا کوئی ثبوت کتاب و سنت سے پیش کرنے کے بجائے یہ دعویٰ کر رکھا ہے کہ چودھویں صدی ہجری کے ایک علمبردار بریلویت مولوی عتیق الرحمن نے گیارہویں صدی ہجری کے شیخ عبدالحق دہلوی اور دسویں صدی ہجری کے جلال الدی سیوطی کی عبارتوں کو اس بریلوی دعوے پر بطور ثبوت پیش کیا ہے، آخر کیا بات ہے کہ اپنے اس دعویٰ کے ثبوت میں بریلوی بحر العلوم نے نصوص کتاب و سنت و اقوال صحابہ و تابعین اور ان کے بعد والی صدیوں کے بیانات نقل کرنے کے بجائے بطور دلیل و حجت دسویں و گیارہویں صدی کے سیوطی و شیخ عبدالحق کے نام پیش کیے ہیں کہ یہ دونوں حضرات بھی اس زیر نظر بریلوی مسئلہ میں وہی بات کہتے ہیں جو قبوری شریعت کہتی اور رکھتی ہے، دسویں صدی والے سیوطی ایک ایسے قلم کار مصنف و مؤلف گزرے ہیں جو اپنے غلط طور و طریق کے باعث اپنے معاصر اور بعد میں آنے والے غیر معاصر علمائے محققین کے جرح و طعن کے نشانہ بنے ہوئے ہیں۔^①

بریلوی بحر العلوم نے اپنے موقف مذکور کے قائل اسلاف میں سے صراحتاً جن دو حضرات کے نام لیے اور اشارتاً دیگر علماء کا ذکر کیا، ان میں سے نہ جانے کن مصالح کے پیش نظر شیخ عبدالحق دہلوی کا نام سیوطی سے پہلے لیا، جبکہ شیخ عبدالحق، سیوطی سے ایک سو سال سے بھی زیادہ بعد میں پیدا ہوئے؟

شیخ عبدالحق کی کتاب أقرب السبل، و شرح فتوح الغیب (ص: ۲۳) کے حوالے سے بریلوی بحر العلوم کے سرپرست مولوی عتیق الرحمن نے لکھا ہے:

”باچندیں اختلاف و کثرت مذاہب کہ علمائے امت است یک کس رادریں مسئلہ خلاف نیست

کہ آنحضرت ﷺ حقیقت حیات بے شائبہ مجاز و توہم تاویل دائم و باقی اند“

جس کا حاصل یہ ہے کہ اس معاملہ میں اہل علم کے مابین کوئی اختلاف نہیں کہ آپ ﷺ کسی شائبہ مجاز

و توہم تاویل کے بغیر حقیقی زندگی کے ساتھ عالم برزخ میں باقی و برقرار ہیں۔ (الشاہ جدید: ۳۳)

اس میں شک نہیں کہ شیخ عبدالحق کی یہ بات صحیح ہے اور امت کے اس اجماعی موقف سے علمائے اہل حدیث بھی متفق ہیں کہ آپ عام فوت ہونے والوں کی طرح برزخی زندگی عالم برزخ میں گزار رہے ہیں، البتہ آپ ﷺ اپنے مرتبہ و منصب کے اعتبار سے دوسروں پر جس طرح دنیا میں فائق رہے، اسی طرح عالم برزخ میں مگر برزخی زندگی بہر حال دنیاوی زندگی سے مختلف ہے۔

① ملاحظہ ہو: اللمحات إلی ما فی أنوار الباری من الظلمات (۲/ ۱۱۴ تا ۱۱۷)

ہم کو تلاش بسیار کے باوجود بریلوی بحر العلوم کی محولہ کتاب أقرب السبل للشیخ عبدالحق دہلوی نہیں مل سکی اور بریلوی بحر العلوم نے موصوف شیخ عبدالحق کی جس ”شرح فتوح الغیب“ (ص: ۳۳) کے حوالے سے مذکورہ بالا عبارت لکھی ہے، اس میں ہم کو یہ عبارت ند مل سکی، مگر اہل سنت کے دونوں گروپ اہل الحدیث و اہل الرائے اس بات پر متفق ہیں کہ شہداء و انبیاء عالم برزخ میں زندہ ہیں اور یہ حضرات برزخ میں عبادت، تسبیح خوانی اور تہلیل کرتے رہتے ہیں، اپنے احوال و حاجات کے مطابق وہ کھاتے پیتے بھی ہیں، قرآن مجید میں شہداء کے زندہ رہنے اور حدیث نبوی میں انبیاء کے زندہ رہنے اور ان کے مشغول عبادت رہنے کا ذکر بھی ملتا ہے، اسی طرح کفار و مشرکین کا عالم برزخ میں زندہ رہنا اور مومنین وغیرہ کا زندہ رہنا اور اپنے ایمان و عمل کے مطابق عذاب و انعام سے بہرہ ور ہونے کا بھی ثبوت موجود ہے، دونوں کے دونوں گروپ وفات کے بعد برزخی زندگی کے معتقد ہیں اور انبیاء کی برزخی زندگی شہداء کی برزخی زندگی سے کہیں زیادہ بلند و بالا ہے، نیز انبیاء و شہداء کے جسموں کا نکلنے سڑنے سے محفوظ رہنا بھی متفق علیہ ہے۔ (حركة الانطلاق الفکری، ص: ۳۸۵، ۳۸۶)

اس اعتبار سے ہم امت کے اس اجماعی موقف سے متفق ہیں کہ تمام ہی لوگ وفات کے بعد اپنے مرتبہ و عمل و عقیدہ و ایمان کے مطابق حقیقی برزخی زندگی کے ساتھ زندہ ہیں، مگر ہم اس بات کے قائل بھی نصوص شرعیہ کی بنیاد پر ہیں کہ حقیقی برزخی زندگی، حقیقی وحسی دنیاوی زندگی سے بالکل مختلف چیز ہے اور ہم سمجھتے ہیں کہ شیخ عبدالحق دہلوی نے اپنی عبارت مذکورہ میں جس حقیقی برزخی زندگی پر اہل اسلام کے اجماع کا ذکر کیا ہے تو اس اجماع سے مراد یہی ہے کہ وفات کے بعد سارے لوگ اپنے رتبے کے اعتبار سے حقیقی برزخی حیات کے ساتھ باحیات ہیں جو وفات سے پہلے والی حقیقی وحسی زندگی سے مختلف ہے۔

لیکن اگر شیخ عبدالحق نے اس اجماعی حقیقی برزخی زندگی سے وفات سے پہلے والی حقیقی وحسی زندگی مراد لی ہو تو اس میں کوئی شک نہیں کہ موصوف شیخ عبدالحق نے امت کے اس اجماعی موقف کا معنی غلط سمجھا، کیونکہ دونوں حقیقی زندگیوں یعنی دنیاوی اور برزخی زندگیوں کے درمیان پایا جانے والا فرق اتنا واضح اور نمایاں ہے کہ دونوں کے درمیان فرق نہ ماننے والا اور دونوں کو بالکل یکساں سمجھنے والا اور ماننے والا گویا آسمان و زمین، آگ و پانی اور روشنی و تاریکی کے درمیان پائے جانے والے فرق عظیم کی تیز نہیں رکھتا، اگر شیخ عبدالحق دہلوی دونوں حقیقی زندگیوں کو دو مختلف حقیقتیں مانتے ہوں اور اپنی اس بات کو بھی موصوف امت کا اجماعی موقف قرار دیتے ہوں تو کوئی شک نہیں کہ موصوف کا موقف نصوص شرعیہ سے ثابت ہونے والا امت کا اجماعی موقف

نہیں ہے بلکہ دشمنان اسلام یہود و نصاریٰ و مجوس و براہمن و فراعتہ یونانیوں و رومیوں کی منصوبہ بند سازش سے تمام مسلمانوں کی طرف منسوب کردہ جعلی موقف ہے، جسے اگر کچھ مسلمانوں نے اپنے بھولے پن اور سادگی کی بنیاد پر اہل اسلام کا حقیقی اجماعی موقف سمجھ لیا ہے تو اس کا سبب محض یہ ہے کہ وہ اسلام دشمن منصوبہ بند سازش کے شکار ہو گئے اور اسلام دشمن منصوبہ بند سازش کا شکار ہو کر کچھ سادہ لوح مولویوں اور لوگوں کا اس طرح کی بات کو اہل اسلام کا حقیقی اجماعی موقف سمجھنا مستبعد نہیں ہے۔ اگر فرقہ بریلویہ اسلام دشمن منصوبہ بند سازش کا شکار ہو کر دونوں حقیقی زندگیوں کے درمیان کوئی فرق نہ ہونے کو مسلمانوں کا اجماعی موقف سمجھ بیٹھا ہے اور اس کے ظہور پذیر ہونے سے پہلے شیخ عبدالحق جیسے بارہویں صدی کے آدمی بھی اس طرح کی منصوبہ بند سازش کے شکار ہو کر اس طرح کا موقف اختیار کر بیٹھے ہیں تو ہم اس کی صراحت کر چکے ہیں کہ قبوری شریعت کا مواد و مسالہ صدیوں پہلے اسلام دشمن عناصر کی اس منصوبہ بند سازش کی طرف سے اس حکمت عملی و سازش کے تحت تیار کیا جاتا رہا ہے کہ عام لوگوں کو ان اسلام دشمن عناصر کی اس منصوبہ بند سازش کا احساس ہوئے بغیر یہ سازشی تحریک چلتی رہے، پھر موقع کی مناسبت سے اسے مستقل شریعت کے طور پر مدون و مرتب کر لیا جائے، ہم نے یہ کبھی نہیں کہا کہ جس مواد و مسالہ سے بریلوی شریعت کی تخلیق و تولید اور تدوین و ترتیب ہوئی ہے اس کا سرے سے ہی تاریخ اسلام میں وجود نہیں تھا بلکہ ہم نے یہ کہا ہے کہ باقاعدہ ایک مستقل شریعت کی شکل میں قبوری شریعت کی تدوین چودہویں صدی میں ہوئی ہے اور ہماری یہ بات اس کے منافی نہیں ہے کہ اس قبوری شریعت کے زیر بحث مسئلہ کے لیے، نیز اس طرح کے دیگر مسائل کے لیے اسلام دشمن عناصر کے فراہم کیے جانے والے مواد و مسالہ کا کوئی وجود ہی نہیں تھا، اس لیے جس حقیقی برزخی زندگی پر شیخ عبدالحق نے امت کے اجماع والی بات کہی ہے اسے ہم اسی معنی والی مانتے ہیں جس کا ذکر ہم نے کیا۔ اگر شیخ عبدالحق کی اس سے مراد کچھ اور ہو تو بہر حال ان کی اس مراد سے پوری امت کا متفق ہونا تو دور کی بات ہے، پوری امت نے اس طرح کے جعلی اجماع کو جعلی ہونے کے باعث مردود و باطل قرار دیا ہے۔

اس سے اختلاف کر کے اسے جعلی صرف وہی بعض لوگ نہ مانتے ہوں گے جو اسلام دشمن عناصر کی سازش کے شکار ہو کر تمام اہل اسلام کی طرف منسوب کیے جانے والے جعلی اجماع کو حقیقی اجماع سمجھ بیٹھے ہیں، اس طرح کے جعلی اجماع کو حقیقی و اصلی اجماع قرار دینے والے بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ مولانا جھنڈاگری اور دوسرے اہل حدیث علماء نے شیخ عبدالحق کے نقل کردہ اجماع کی مخالفت کر رکھی ہے۔ (الشاہ جدید کا حاشیہ، ص: ۳۳۰، ۳۳۱)

سراسر بہتان و افترا و اتہام محض ہے، بلکہ حقیقت امر یہ ہے کہ جعلی اجماع کو حقیقی اجماع قرار دینے میں لفظ ”اجماع“ کا استعمال و استحصال اور بیجا استعمال کیا گیا ہے، اسی بریلوی استعمال و استحصال و بیجا استعمال کی تفسیح و تفسیح کرتے ہوئے مولانا جہنڈا انگری نے اپنی کتاب تردید حاضر و ناظر (ص: ۷۳، ۷۵) میں وعدہ کیا تھا کہ آگے چل کر اس کی حقیقت واضح کی جائے گی، نیز مولانا جہنڈا انگری نے کہا تھا کہ شیخ عبدالحق والی عبارت میں ایک لفظ بھی ایسا نہیں جو اس بریلوی دعویٰ کا اثبات کرتا ہو کہ عالم برزخ میں آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔ پھر حسب وعدہ آگے چل کر (ص: ۷۵ تا ۸۹ ص: ۹۹ تا ۱۰۳) مولانا جہنڈا انگری نے اس بریلوی دعویٰ کی بھرپور تردید و تکذیب کرتے ہوئے اینٹ کا جواب پتھر کے محاورہ کے مطابق اتنا زور دار دیا ہے کہ بریلوی بحر العلوم سمیت تمام علمبردار دین بریلویت کے ہوش اڑ گئے اور عالم حواس باہنگلی میں بریلوی بحر العلوم نے بالکل خلاف امر واقع یہ بات لکھ ڈالی:

”مولانا جہنڈا انگری نے اس دعویٰ کا جواب دینے کا وعدہ کیا تھا لیکن موصوف کا یہ وعدہ وعدہ فردا

بن کر رہ گیا۔“ (الشاہد جدید کا حاشیہ، ص: ۳۴)

حالانکہ عالم بدحواسی میں نکلی ہوئی یہ بریلوی تحریر بریلوی اکاذیب میں سے ایک خود ساختہ جھوٹ ہے، تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد (ص: ۹۶ تا ۹۹) سے بھی اس بریلوی جھوٹ کی حقیقت معلوم ہو جاتی ہے، مگر افسوس کہ عمداً و تصداً اس قسم کے حقائق کے اعتراف کے بجائے انکار بریلویوں کا شیوہ و شعار بنا ہوا ہے اور اپنے اسی شیوہ و شعار کے مطابق بریلوی بحر العلوم نے یہ لغو طرازی کر رکھی ہے، حالانکہ یہ بریلوی لغو طرازی لوگوں میں بری طرح رسوا ہو کر رہ گئی ہے۔

مولانا جہنڈا انگری نے لکھا تھا:

”میں نے برزخی حیات نبوی کے سلسلے میں چند دلائل کا ذکر کر کے کہا تھا کہ وفات کے بعد آپ ﷺ حقیقی حسی دنیاوی زندگی سے متصف نہیں رہ گئے، ان دلائل پر بریلوی مولوی متیق الرحمن نے کوئی دھیان نہ دے کر ایک معارضہ اور بعض اقوال سیوطی و قرطبی لکھ دیے، جن کے جواب میں اقوال ہی پیش کرنا کافی تھا، اگرچہ اصل دلیل صرف قول الہی و قول نبوی ہے اور اقوال علماء اگر قول الہی و قول نبوی کے موافق ہیں تو ٹھیک ورنہ وہ ان کے ذاتی قیاس و اجتہاد ہونے کی بنا پر اس لیے قابل رد ہیں کہ کتاب و سنت کے خلاف ہیں۔“ (ماحصل از تردید حاضر و ناظر، ص: ۹۹، ۱۰۰)

سیوطی جیسے حاطب اللیل اور اس قسم کے بعض لوگوں کی جن بعض عبارتوں کو بریلوی موقف کے لیے بطور حجت بریلوی مولوی عتیق الرحمن نے نقل کیا تھا، ان کی تردید کرنے والی حنفی مذہب کی کتاب ”تحفۃ القضاة“ سے مولانا جھنڈاگری نے یہ نقل کیا:

”یزعمون أن روحه یجیی وحاضر فزعمهم باطل، بل هذا الاعتقاد شرك، قد منع الأئمة الأربعة مثل هذا.“

یعنی بعض اہل بدعت اس زعم باطل میں گرفتار ہیں کہ عالم برزخ سے روح نبوی دنیا میں آتی جاتی اور حاضر ہوتی رہتی ہے تو یہ زعم محض زعم باطل ہے، بلکہ یہ زعم باطل شرک ہے، جس سے ائمہ اربعہ (امام مالک و ابوحنیفہ و شافعی و احمد) نے منع کیا ہے۔

یہ ہماری بات نہیں بلکہ فقہ حنفی کی بات ہے جس کی روشنی میں بریلویت کی تائید میں بطور حجت سیوطی وغیرہ کے حوالہ سے نقل کردہ مولوی عتیق الرحمن والی عبارت مردود قرار پاتی ہے۔ (تردید حاضر و ناظر، ص: ۱۰۱)

فقہ حنفی کی مشہور کتاب فتاویٰ بزازیہ میں یہ لکھا ہے:

”من قال: أرواح المشائخ حاضرة تعلم یکفر“

”جو شخص یہ کہے کہ مشائخ کی روہیں حاضر و ناظر ہیں اور علم غیب رکھتی ہیں وہ کافر ہے۔“

اور ملا علی قاری مفتاح القلوب میں فرماتے ہیں کہ حاضر و ناظر سمجھ کر ”یا رسول اللہ“ اور ”عبدالقادر غوث اعظم“ کہنا کفر ہے۔

نیز ملا علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں کہا ہے:

”تمام احناف غیر اللہ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر والے عقیدہ کو کفر کہتے ہیں۔“

قاضی حمید اللہ ناگوری استاذ خواجہ بختیار کاکی توشیح میں فرماتے ہیں:

”انبیاء و اولیاء کو حاضر و ناظر سمجھنا اور انہیں واقف اسرار ماننا اور مصائب میں مدد کے لیے پکارنا کفر و شرک ہے۔“

قاضی شہاب الدین فیروز آبادی مجموعۃ الفتاویٰ (۱/ ۲۷) میں لکھتے ہیں:

”ہر سال میلاد کرنا اور میلاد میں قیام کرنا اور روح نبی کو حاضر و ناظر سمجھنا زعم باطل و کفر و شرک ہے۔“

مجدد الف ثانی کا کہنا ہے کہ کسی مسئلہ کے اثبات کے لیے حدیث نبوی و کلام الہی کی ضرورت ہے، نہ کہ

ابن عربی و قونوی و کاشی وغیرہ کی بات کی ضرورت ہے۔ ابن عمر صحابی فرما گئے ہیں کہ حدیث نبوی کے مقابلہ میں میرے باپ خلیفہ راشد عمر بن خطاب کی بات نہیں مانی جاسکتی۔ (جامع ترمذی و زاد المعاد)

ابن عباس سے بھی اسی طرح کی بات منقول ہے۔ (زاد المعاد: ۱/ ۲۲۱)

تردید حاضر و ناظر صفحہ (۸۶) تک مولانا جھنڈا انگری کی اس بریلویت شکن و بدعت سوز و ضلالت توڑ تحریر سے قائدین بریلویت کا حواس باختہ ہو کر عالم بدحواسی میں بے قابو ہو جانا بالکل فطری تھا۔

مولانا جھنڈا انگری کی اس بدعت شکن کتاب کا جو جواب بریلوی مشن نے بارہ تیرہ سال کی طویل مدت میں بریلوی بحر العلوم کے ذریعہ تیار کر دیا، اس بدحواسی میں بریلوی بحر العلوم نے مولانا جھنڈا انگری کی مذکورہ بالا تحقیقات سے عبرت پذیر ہونے کے بجائے حسب عادت ڈھٹائی سے مولانا جھنڈا انگری کے پیش کردہ حقائق سے انکار کی ناکام کوشش کی۔ (الشاہد قدیم، ص: ۳۰ تا ۳۳) جس پر مصنف تصحیح العقائد نے مواخذہ و محاسبہ کیا۔ (تصحیح العقائد، ص: ۲۳ تا ۳۸)

تو پھر بھی موصوف بحر العلوم ہوش میں نہیں آئے اور بائیس تیس سال کی مدت میں بزعم خویش تروید حاضر و ناظر و تصحیح العقائد کا جواب لکھ ڈالا، مگر اس طویل مدت میں تیار کردہ جواب میں پرانی باتیں دہرا دیں اور مزید اکاذیب کا اضافہ کر دیا۔ بریلوی بحر العلوم نے بحوالہ سیوطی لکھا:

”ان منقولات و احادیث سے ثابت ہوا کہ آپ جسم و روح کے ساتھ زندہ ہیں اور آسمان و زمین میں جہاں چاہیں تصرف کرتے ہیں، آپ جس حال میں وفات سے پہلے تھے اسی حال میں وفات کے بعد بھی ہیں، اس میں کسی قسم کی کوئی تبدیلی نہیں ہوئی، البتہ آپ صرف لوگوں کی نگاہوں سے اس طرح پوشیدہ ہیں اور نظر نہیں آتے جس طرح فرشتے ہیں، پھر بھی اللہ تعالیٰ جسے اپنی رؤیت سے مشرف کرنا چاہتا ہے اس سے حجاب اٹھا دیتا ہے، اس سلسلے کی خبریں متواتر ہیں۔“

(مخلص از الشاہد، ص: ۳۵، ۳۶)

ہم کہتے ہیں کہ سیوطی کی جس کتاب ”تنویر الملک“ سے بریلوی بحر العلوم نے یہ بات نقل کی ہے وہ ہم کو حاصل نہیں ہو سکی، مگر سیوطی کی طرف بریلوی بحر العلوم کی منسوب کردہ اس بات سے تو ہمارے اہل حدیث لوگ متفق ہیں کہ آپ ﷺ اپنے جسم و روح کے ساتھ عالم برزخ میں زندہ ہیں، مگر سیوطی کی طرف بریلوی

بحر العلوم کی منسوب کردہ یہ بات کہ ”وفات سے پہلے جس حالت میں تھے اسی حالت میں وفات کے بعد بھی ہیں، اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی ہے، آپ آسمان و زمین میں جہاں چاہیں تصرف کرتے ہیں، صرف عام انسانی نگاہوں سے پوشیدہ ہیں، مگر بعض اوقات کچھ لوگوں کو آپ ﷺ کی زیارت بھی حاصل ہو جاتی ہے۔“ وہ قطعاً و یقیناً مکذوب، معارض نصوص شرعیہ و مخالف عقل و نقل ہے، خانہ ساز بات کو متواتر احادیث سے ثابت قرار دینا کھلا ہوا سفید جھوٹ تو خیر ہے ہی اسے کسی نشہ میں بدمست آدمی کی خرمستی و بدمستی والی، نیز کسی دیوانہ کی دیوانگی والی بات سے زیادہ کوئی حیثیت حاصل نہیں ہے، پھر وفات سے پہلے آپ ﷺ میں تو یہ وصف پایا نہیں جاتا تھا کہ پوری روئے زمین و آسمان میں آپ تصرف کرتے رہتے تھے، جب کہ اس عبارت بریلویہ میں دعویٰ یہ کیا گیا ہے کہ آپ ﷺ وفات سے پہلے والی زندگی ہی کی طرح وفات کے بعد بھی ہیں تو پھر اسی عبارت میں دعویٰ مذکورہ کیا معنی رکھتا تھا؟ اگر بریلوی مشن اس دعویٰ میں سچا ہے تو اس کے ثبوت میں کوئی نص شرعی پیش کرے، سیوطی کا مجروح ہونا ہم بیان کر آئے ہیں، بریلوی شریعت کے لیے اسی قسم کے تیار کیے گئے مواد و مسالہ کی بابت ہم کہہ آئے ہیں کہ وہ اسلام دشمن عناصر کی منصوبہ بند سازش سے تیار ہونے والے مواد و مسالہ ہیں، جن کو چودہویں صدی میں استعمال کر کے قبوری شریعت مدون و مرتب کی گئی ہے۔

سیوطی کی طرف بریلوی بحر العلوم کی منسوب کردہ اس بات کا کیا معنی و مطلب ہے کہ وفات نبوی کے بعد بھی کچھ لوگوں کو آپ ﷺ کا دیدار حاصل ہو جایا کرتا ہے؟ اس کا مطلب واضح کر کے اس پر دلیل شرعی پیش کی جائے!

نصوص شرعیہ کے خلاف سیوطی کی طرف منسوب کردہ باتوں کو بطور حجت اپنی پیش کردہ بات کے بعد بریلوی بحر العلوم نے شیخ امام علامہ نور الدین طہلی کی کتاب ”تعریف اهل الإسلام بأن محمداً لا یخلو منه زمان و مکان“ کے حوالہ سے لکھا ہے:

”میرا ذاتی خیال ہے کہ آپ ﷺ کے جسد اطہر سے کوئی زمان و مکان و محل و مقام و عرش و لوح و کرسی و قلم و برو و بحر و زم و سخت و زمین و برزخ و قبر خالی نہیں ہے اور جس طرح آپ ﷺ سے کائنات اعلیٰ بھری ہوئی ہے، اسی طرح کائنات اسفل بھی بھری ہے اور جس طرح آپ اپنے جسم کے ساتھ اپنی قبر میں مقیم ہیں، اسی طرح بیت اللہ کا طواف کر رہے ہیں اور اپنے رب کے

سامنے خدمت گزاری بھی کر رہے ہیں۔“ (ماحصل از الشاہد جدید، ص: ۴۶، ۴۷)

جس ”شیخ امام علامہ نور الدین حلبي“ کی کتاب مذکور کے حوالہ سے بریلوی بحر العلوم نے مندرجہ بالا بات لکھی ہے، اولاً ہم ان حضرت سے واقف نہیں کہ قبوری شریعت کی تدوین سے پہلے ظہور پذیر ہوئے تھے یا قبوری شریعت کے زمانہ تدوین میں یا زمانہ تدوین کے بعد یا یہ صاحب حقیقت میں روئے زمین میں ظہور پذیر ہوئے ہی نہیں بلکہ اس طرح کے نامولود فرضی آدمی کو مذکورہ القاب و آداب سے آراستہ کر کے بریلوی لوگوں نے ان کے نام پر کوئی کتاب لکھ کر بریلویت کے فروغ و نشر و اشاعت و ترقی کے لیے ایجاد و اختراع کر لیا، اگر جسم نبوی سے نہ کوئی زمان و مکان و محل و مقام خالی ہے، نہ عرش و کرسی و قلم وغیرہ اور آپ اپنی قبر میں مقیم رہ کر ہمہ وقت طواف کعبہ میں مصروف رہتے ہوئے خدمت الہی میں رب العالمین کے سامنے موجود رہا کرتے ہیں تو بریلوی بحر العلوم یہ بتلائیں کہ جنون و دیوانگی والی بے سرو پیر باتوں میں اور علامہ حلبي کی تحریر کردہ ان باتوں میں کتنا فرق ہے؟ یہ فرق نصوص کتاب و سنت سے مدلل طور پر بیان ہونا چاہیے، بیک وقت ایک انسانی جسم کا عرش الہی، کرسی ربانی، ساتوں آسمانوں میں ہر آسمان کے ہر چہرہ و گوشہ میں اور ساتوں زمینوں میں سے ہر زمین کی ہر جگہ میں اور دنیا میں پائی جانے والی ہر قبر میں خواہ فرعون و نمرود و ہامان و قارون کی قبر ہو یا آدم و حوا و ابراہیم و موسیٰ وغیرہم ﷺ کی قبر ہو یا برہمنوں کی ساوھی ہو یا بت خانے اور فحشہ خانے و شراب خانے، سپنما ہال وغیرہ ہو آپ کا موجود و حاضر و ناظر رہنا اور ہمہ وقت طواف خانہ کعبہ کرتے رہنا اور اللہ کے سامنے نمازیں پڑھتے رہنا جبکہ آپ ﷺ اللہ کے عرش پر بھی موجود ہوں اور کرسی پر بھی، کن نصوص شرعیہ سے ثابت ہے؟

آخر علامہ نور الدین حلبي نے یا ان کے نام سے کتاب مذکور لکھنے والے نے کس قسم کا نشہ آور مادہ کھا کر جنون و دیوانگی والی بدستی کا شکار ہو کر یہ ساری باتیں لکھی ہیں؟ اس کی وضاحت بریلوی بحر العلوم ضرور فرمائیں؟ ہمارے اس سوال کا جواب دیتے ہوئے بریلوی بحر العلوم شیخ عبدالقادر جیلانی کے اس ارشاد کو ملحوظ رکھیں کہ لوگو! اتباع نصوص کرو اور ایجاد بدعت نہ کرو اور اطاعت شریعت کرو اور شریعت سے آزاد ہو کر نہ رہو اور توحید اختیار کرو و شرک نہیں۔ الخ (فتوح الغیب مع شرح شیخ عبدالحق دہلوی، ص: ۱۰)

سیوطی و حلبي کی طرف منسوب کردہ مذکورہ باتوں کی نقل کے بعد بریلوی بحر العلوم شان بریلویت کے

ساتھ فرماتے ہیں:

”ان باتوں کی نقل سے مولوی عتیق الرحمن کا مطلب یہ ثابت کرنا تھا کہ علمائے اسلام بریلویوں کی ولادت سے پہلے دو باتیں کہہ چکے ہیں، جن کو غیر مقلدین بریلویوں کا نیا عقیدہ قرار دیتے ہیں، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ غیر مقلدین صرف بریلویوں ہی کو نہیں تمام علمائے اسلام ہی کو کافر و مشرک بناتے ہیں، قابل غور بات یہ ہے کہ قاضی عیاض، شیخ عبدالحق دہلوی، سیوطی اور ان جیسے سیکڑوں بزرگ فاضل رحمانی کے بڑے نہیں صرف بریلویوں کے بڑے ہیں۔“

(ماحصل از الشاہد جدید: ۴۷، ۴۸)

ہم کہتے ہیں کہ دو آدمیوں کی باتوں کو نقل کر کے بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ بریلویوں کی ولادت سے پہلے علماء اسلام اس طرح کی بات کہہ چکے ہیں جب کہ دونوں میں سے اول الذکر مجروح و غیر معتبر ہیں اور دوسرے صاحب حقیقی وجود والے نہیں بلکہ افسانوی آدمی یا ہمہ وقت کسی قوی نشہ میں بدست رہنے والے شخص ہیں، کیا معنی رکھتا ہے؟ صدیوں سے بریلویت کے لیے اسلام دشمن جن عناصر کی منصوبہ بند سازش سے مواد و مسالہ تیار کیا جاتا رہا، ان عناصر کی سازش کا شکار ہو کر نصوص کتاب و سنت کے خلاف موقف اختیار کرنے والوں کا موقف یقیناً اسلامی موقف نہیں ہے، خواہ وہ کوئی ہوں، شیطانی سازش کا شکار بعض اوقات بعض انبیاء و اولیاء اور عظیم المرتبت اہل علم ہو گئے ہیں، مثلاً حضرت آدم علیہ السلام اور حوا علیہا السلام نے اللہ تعالیٰ کے ممنوع قرار دیے ہوئے شجر کا پھل کھا لیا تو کیا آدم و حوا کا یہ موقف اسلامی موقف تھا؟

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے حج تمتع پر پابندی لگائی اور تیمم کر کے کسی بھی حال میں نماز پڑھنے کو ناجائز قرار دیا اور اسی طرح کے بہت سارے کام اکبرامت سے سرزد ہوئے تو کیا یہ سارے کام اسلامی کام ہو گئے؟ ان سارے لوگوں کے اس طرح والے تمام کاموں کو مدون کر کے ایک شریعت ایجاد کر لینا کون سا کارنامہ کہلائے گا؟ مثلاً: امیر معاویہ، ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ، طلحہ و زبیر وغیرہم نے خلیفہ راشد حضرت علی کے خلاف خروج کا راستہ اختیار کیا اور اس طرح کے بہت سارے امور لوگوں سے صادر ہوئے، کیا ان ساری باتوں کو کسی شریعت کی شکل میں مدون کر لینا اور اسی کو اسلامی شریعت کے نام سے موسوم کر لینا درست ہے؟ بینوا تو جروا۔

اس طرح کی بہت ساری مثالیں ہماری کتاب تنویر الآفاق میں پیش کی گئی ہیں کہ نصوص شرعیہ کے خلاف

خلفائے راشدین اور صحابہ کبار نے دوسرے موقف اختیار کیے، اس سلسلے میں تفصیل آگے پیش کی گئی ہے۔

نبی و رسول اور غیب کے لغوی و شرعی معنی:

بریلوی لوگ نبی و رسول کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے پر اپنے جن مزعمات کو دلائل شرعیہ قرار دینے کے عادی ہیں، ان مزعمات میں سے ایک چیز یہ ہے کہ لفظ نبی کے معنی ”مطلع علی الغیب“ غیب والی باتوں سے مطلع و باخبر رہنے والا، نیز غیب کی خبر دینے والا ہے، لہذا اس لفظ کا لغوی معنی بذات خود اس بات کی دلیل ہے کہ نبی و رسول عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہوتے ہیں۔ (الشاہد جدید، ص: ۹۱)

مگر یہاں معاملہ یہ ہے کہ نبی و رسول کو منصب نبوت و رسالت پر فائز کرنے والا اللہ تعالیٰ نبی و رسول کو مخاطب کر کے یہ اعلان کرنے کا حکم پوری تاکید کے ساتھ دیے ہوئے ہے کہ آپ کہہ دیجیے کہ میں علم غیب نہیں جانتا۔ دریں صورت سوال یہ ہے کہ اگر لفظ نبی کا اطلاق اس صاحب نبوت آدمی پر ہوتا ہے جو عالم الغیب ہو تو اللہ تعالیٰ نے نبی کو کیوں یہ اعلان کرنے کا حکم دیا کہ میں عالم الغیب نہیں ہوں؟

نیز عقائد کی مشہور کتاب مساریہ اور اس کی شرح مسامرہ میں مرقوم ہے:

”فالنبي على هذا إنسان أوحى إليه بشرع سواء أمر بتبليغه والدعوة إليه أم لا، فإن أمر بذلك فهو نبي و رسول وإلا فهو نبي غير رسول... وأما ما ذكره المحققون في معنى النبي والرسول من أن النبي إنسان بعثه الله لتبليغ ما أوحى إليه وكذا الرسول فلا فرق بينهما، بل هما بمعنى، إلى أن قال: هذا كلام في معنى النبي شرعاً، وأما لغة فلفظه بالهمز من النبأ، وهو الخبر فاعيل بمعنى اسم الفاعل أي منبئ عن الله أو بمعنى اسم المفعول أي منبأ لأن الملك ينبئ عن الله بالوحي وأما من النبوة أو النبوة أي الارتفاع فهو أيضاً فاعيل بمعنى اسم الفاعل أو بمعنى اسم المفعول لأن النبي مرتفع الرتبة على غيره أو مرفوعها.“

یعنی تعریف مذکور کے مطابق نبی ایسے انسان کو کہتے ہیں جس کی طرف شریعت کی وحی کی گئی ہو، خواہ اسے وحی کردہ شریعت کی تبلیغ و دعوت کا حکم دیا گیا ہو یا نہ، اگر اسے شریعت کی تبلیغ و دعوت کا حکم دیا گیا ہے تو وہ نبی و رسول ہے، ورنہ رسول نہیں صرف نبی ہے اور محققین کی تعریف کے مطابق نبی و رسول کا معنی یہ ہے کہ ایسا انسان نبی و رسول ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنی وحی کردہ باتوں کی تبلیغ کے لیے مبعوث کیا ہو، دونوں معنی نبی

ورسول کے درمیان کوئی معنوی فرق نہیں ہے، یہ دونوں کے شرعی معنی ہوئے اور لغوی اعتبار سے یہ لفظ ”النبأ“ بمعنی خبر سے ماخوذ ہے، جو فعلیل کے وزن پر فاعل اور مفعول دونوں ہو سکتا ہے، اسم فاعل کے اعتبار سے اس کے معنی اللہ کی طرف سے حاصل شدہ باتوں کی خبر دینے والا اور اسم مفعول کے اعتبار سے اللہ کی طرف سے خبر یافتہ ہوتے ہیں، یعنی کہ فرشتے کے ذریعہ اسے وحی سے باخبر کیا گیا ہے اور اگر اسے نبوت یا نباؤہ بمعنی ارتفاع (بلندی) سے ماخوذ مانا جائے تو بھی یہ فعلیل کے وزن پر اسم فاعل ہے، یا اسم مفعول ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ دوسروں پر اس کا مرتبہ بلند و بالا ہے۔ (مخص از مسایرہ مع مسامرہ، ص: ۲۳۲، ۲۳۳)

یہی بات معنوی طور پر مسایرہ کی دوسری شروح میں بھی کہی گئی ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ نبی و رسول ایک قول کے مطابق مترادف الفاظ ہیں جن کے درمیان کوئی معنوی فرق نہیں اور شرعی اعتبار سے دونوں الفاظ کے معنی یہ ہیں کہ نبوت و رسالت کے منصب پر فائز ہونے والا وہ انسان جو اللہ تعالیٰ کی وحی کردہ شریعت کی تبلیغ کرنے والا ہو اور لغوی معنی یہ ہیں کہ وہ انسان جس کا مرتبہ دوسروں پر بلند ہو یا یہ کہ وہ اللہ کی وحی کردہ باتوں کی خبر دوسروں کو دیا کرتا ہو۔ اس لغوی اور شرعی تعریف کے مطابق نبی و رسول عالم الغیب و حاضر و ناظر نہیں قرار پاتے اور جو تعریف بعض دوسروں نے کی ہے کہ نبی مطلع علی الغیب یا غیب کی خبر دینے والے کو کہتے ہیں تو اس تعریف میں غیب سے مراد اللہ کی وحی کردہ شریعت ہے، جس پر لفظ غیب کا اطلاق اس لیے ہوتا ہے کہ وحی الہی کے بغیر اس پر مطلع اور واقف ہونا ناممکن ہے اور جس چیز کا یہ حال ہو وہ غیب ہے۔

اس صورت میں بھی رسول و نبی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں قرار پاتے، اور جو چیز نبی و رسول کو اللہ تعالیٰ کی وحی جلی یا وحی خفی کے ذریعہ معلوم ہو اسے معنوی و حقیقی طور پر غیب کہا ہی نہیں جاسکتا، جس کی بہت بڑی دلیل یہ حقیقت ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بہت ساری وحی کردہ باتوں سے باخبر و واقف ہونے کے باوجود بھی کسی رسول و نبی کو اللہ تعالیٰ نے نہ خود کبھی عالم الغیب و حاضر و ناظر کہا نہ رسول و نبی اور رسول و نبی کی امت کے کسی فرد کو اجازت دی کہ وہ نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہے، بلکہ اللہ تعالیٰ نے اور اللہ تعالیٰ کے حکم سے نبی و رسول نے نبی و رسول کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے سے تاکید بلیغ کے ساتھ روک دیا۔

یہ بالکل واضح بات ہے کہ اگر اللہ کی وحی کردہ باتیں حقیقی و معنوی طور پر غیب ہوتیں تو وحی الہی کی بدولت ان باتوں سے واقف و باخبر ہونے کے باعث نبی و رسول ضرور بالضرور عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہلانے کے مستحق ہو جاتے، مگر ہم دیکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے منصب نبوت و رسالت پر فائز کر کے بہت

سارے امور کی وحی سے بہرہ ور رکھنے کے زمانہ بعد بھی رسول و نبی کو حکم دیا کہ آپ اعلان کیجیے کہ میں غیب نہیں رکھتا اور یہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی خلاف امر واقع مکذوب بات کے اعلان کا حکم اپنے رسول و نبی کو نہیں دے سکتا، جس سے لازمی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ اطلاع الہی اور وحی الہی کے بعد غیب والی باتیں حقیقتاً غیب نہیں رہ جاتیں۔ ان پر اگر وحی و اطلاع الہی کے بعد بھی لفظ غیب کا اطلاق ہوا ہے تو محض مجازی معنی میں کہ وہ باتیں وحی و اطلاع الہی سے پہلے والے زمانہ میں نبی و رسول کے اعتبار سے غیب تھیں۔

یہ اتنی واضح حقیقت ہے جس کے مزید ایضاح کی ضرورت نہیں، ورنہ دوسری کوئی وجہ نہیں کہ انبیاء سابقین جو بعثت محمدی سے صد ہا سال پہلے وحی الہی کے ذریعہ بہت سی وحی کردہ باتوں سے واقف تھے، انہیں قرآن مجید نے کبھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں کہا اور ہمارے نبی کو بہت سی وحی کردہ باتوں سے واقف ہو چکنے کے بعد بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ ہونے کا اعلان کرنے کا حکم دیا، جس سے صاف ظاہر ہے کہ وحی کے ذریعہ بتلا دینے کے بعد غیب حقیقتاً غیب نہیں رہتا، اگر اسے بذریعہ وحی بتلانے کے بعد بھی غیب کہا گیا تو محض مجازاً کہا گیا، حقیقتاً نہیں اور حقیقت و مجاز میں جو فرق ہے وہ اہل نظر پر مخفی نہیں۔

مذکورہ بالا امور خصوصاً بشریتِ خاتم النبیین ﷺ سے متعلق مصنف الشاہد اور ان کے ہم مذہب لوگوں کے دعاوی و ہفوات پر اتنی تفصیلی بحث ہم نے اس مقصد سے بھی پیش کی ہے کہ لوگوں پر یہ بات واضح ہو جائے کہ قبوری شریعت صرف اپنی تدوین سے پہلے اپنی تدوین کا مال مسالہ فراہم کرنے والوں کے اختراعی اکاذیب ہی کا مجموعہ نہیں ہے بلکہ اس مجموعہ اکاذیب میں دوسرے کذابین کے تیار کردہ مواد بھی شامل ہیں۔

بریلوی لوگوں کا موضوع روایت سے استدلال:

بریلوی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان ایک طرف اہل حدیث علماء کو محض ظلماً و جوراً و زوراً یہ کہہ کر مطعون کرتے ہیں کہ تفسیری روایتوں اور تاریخی کہانیوں ہی پر مذہب اہلحدیث کا دار و مدار رہ گیا ہے۔

(الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۷۱)

دوسری طرف یہی بریلوی بحر العلوم موقف اہل حدیث کی تردید میں اپنے اختراع کردہ اور اپنے سے پہلے کذابین کے اختراع کردہ اکاذیب کو اصل ذریعہ بنا کر ایک جگہ فرماتے ہیں:

”اور حضرت ابن عباس سے آیت ﴿ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ﴾ کی تفسیر میں

روایت ہے کہ: ”قال ابن عباس: حدثني أبي بن كعب وكان رجل يعلم الغيب“

”حضرت ابن عباسؓ بحوالہ ابی بن کعب فرماتے ہیں کہ حضرت خضر ایک ایسے آدمی تھے جو غیب جانتے تھے۔“ (طبری: ۱۵/۱۶۷)

”کیسے حضرت ابن عباس نے خضر کے لیے دعویٰ علم غیب کر کے خود اپنے اوپر کفر کا فتویٰ دیا یا نہیں؟“
 رئیس التحریر صاحب دیکھا آپ نے اپنے موضوع سخن کا حشر؟ جس امر کے لیے آپ کا دعویٰ تھا کہ آج کے سارے صحیح العقیدہ مسلمان سے لے کر رسول اللہ ﷺ کے عہد مبارک تک سارے صحابہ اس سے متفق تھے، کسی کو اختلاف نہیں، مگر اس دعویٰ کی کیچلی نکالی گئی تو آج کی بات دور رہی خود عہد صحابہ میں اصحاب نبی ﷺ کو اس سے شدید اختلاف تھا۔“ الخ (الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۱۸، ۱۱۹)

حالانکہ ہم کہہ چکے ہیں کہ بریلوی شریعت عرف قبوری شریعت کا دارو مدار اصلاً ایسے اکاذیب پر ہے جو اختراع کر کے اللہ و انبیاء و صحابہ و تابعین و اسلاف کی طرف منسوب کر دیے گئے ہیں، چنانچہ بریلوی بحر العلوم کی مذکورہ بالا مستدل روایت:

اولاً: تفسیری روایت ہے، جسے ذکر کرنے پر موصوف اہل حدیث کو مطعون کرتے ہیں۔
 ثانیاً: تفسیر طبری کے جس مقام سے بریلوی بحر العلوم نے روایت مذکورہ کو بطور حجت نقل کیا ہے اس کی سند مقام مذکور ہی میں اس طرح درج ہے:

”حدثنا ابن حمید قال: حدثنا سلمة قال: حدثنا ابن إسحاق عن الحسن بن عمارة عن الحكم بن عتبة عن سعيد بن جبیر قال: جلست فأسند ابن عباس... الخ.“

جس تفسیر طبری سے بریلوی بحر العلوم نے یہ روایت نقل کی ہے اس کے مصنف نے روایت مذکورہ اپنے جس استاذ و شیخ سے نقل کی ہے وہ محمد بن حمید رازی متوفی (۲۳۸ھ) و ضاع و کذاب و سارق الحدیث تھا، عام علماء جرح و تعدیل نے اسے کذاب و وضاع کہا ہے۔^①

اس سے صاف ظاہر ہے کہ اس کذاب شخص نے مکذوبہ طور پر اپنی خانہ ساز بات اپنی جعلی و اختراعی سند کے ساتھ ابن عباس عن ابی بن کعب کی طرف منسوب کر دی ہے اور ہم یہی کہتے بھی ہیں کہ قبوری شریعت اپنے مدون ہونے سے پہلے والے کذابین کے تیار کردہ مال مسالہ سے مدون کی گئی ہے۔

① ملاحظہ ہو: میزان الاعتدال، ترجمہ محمد بن حمید رازی (۳/ ۵۳۰، ۵۳۱) و تہذیب التہذیب (۹/ ۱۱۳)

اس کذاب محمد بن حمید رازی نے اپنی جعلی سند میں جس سلمہ بن فضل ابرش (متوفی ۱۹۱ھ) کو اس حدیث کا پڑھانے والا استاذ ظاہر کیا ہے، اسے بھی امام ابو زرہ نے کذاب کہا ہے اور جن علمائے جرح و تعدیل نے اسے کذاب نہیں بھی کہا ہے ان میں سے اکثر نے بھی اسے مطلقاً ساقط الاعتبار و غیر معتبر کہا ہے اور بعض نے اس درجہ کا معتبر کہا کہ جس کی روایت بلا متابع ساقط الاعتبار ہوتی ہے۔^①

روایت مذکورہ اولاً اس سلمہ بن فضل ابرش کی طرف ایک کذاب نے منسوب کی، دوسرے یہ کہ جب اسے بعض علماء رجال نے کذاب کہا اور اکثر نے ساقط الاعتبار کہا اور بعض نے اسے بلا متابع غیر معتبر کہا اور اس کا کوئی متابع اس روایت میں ہے نہیں تو اس مکذوبہ روایت کو بریلوی بحر العلوم کا دلیل و حجت بنا لینا اور دوسروں کو اس طرح کی روایت نقل کرنے پر مطعون کرنا کیا معنی رکھتا ہے؟

سلمہ موصوف کی طرف مکذوب طور پر منسوب اس مکذوبہ روایت کی سند میں سلمہ کا استاذ ابن اسحاق کو ظاہر کیا گیا ہے، جو اہل علم کے یہاں معتبر و غیر معتبر ہونے کے معاملہ میں مختلف فیہ ہونے کے باوصف بقول راجح معتبر ہیں مگر ان کا مدلس ہونا متحقق ہے اور یہ معلوم ہے کہ بلا تصریح تحدیث مدلس کی روایت متفقہ طور پر ساقط الاعتبار ہے اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ روایت مذکورہ مکذوبہ طور پر ابن اسحاق کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ ابن اسحاق کا استاد اس روایت کی نقل میں مکذوبہ طور پر حسن بن عمارہ کو ظاہر کیا گیا ہے اور حسن بن عمارہ کذاب و وضاع ہے۔ (عام کتب رجال، ترجمہ حسن بن عمارہ)

مکذوب طور پر حسن بن عمارہ کذاب کی طرف منسوب ہو جانے والی روایت میں حسن کا استاد حکم بن عتیہ کو ظاہر کیا گیا ہے اور کئی علمائے رجال نے تصریح کی ہے کہ حکم بن عتیہ سے حسن بن عمارہ کذاب کی نقل کردہ روایات بے اصل ہیں، پھر اس روایت کی نقل میں حسن بن عمارہ کا استاد حکم بن عتیہ کنڈی کو ظاہر کیا گیا ہے جن کو امام ابن حبان نے مدلس کہا ہے۔ (تہذیب التہذیب، ترجمہ حکم بن عتیہ)

اور حکم نے روایت مذکورہ سعید بن جبیر سے بلا تصریح تحدیث معتن نقل کی ہے اور مدلس کی معتن روایت متفقہ طور پر ساقط الاعتبار ہے۔ ایسی مکذوبہ سند سے مروی اس مکذوبہ تفسیری روایت کو مصنف الشاہد کا دلیل بنا لینا کیا معنی رکھتا ہے؟

پھر اس مکذوبہ روایت کے مضمون سے صاف طور پر ظاہر ہے کہ خضر کو عالم الغیب حضرت ابن عباس نے

① تہذیب التہذیب ترجمہ سلمہ (۴/۱۳۵، ۱۳۶) و عام کتب رجال.

نہیں بلکہ خود خاتم النبیین ﷺ نے کہا تھا اور اسے آپ ﷺ سے حضرت ابن عباس نے بحوالہ ابی بن کعب نقل کیا ہے، اس کا دوسرا مطلب یہ ہوا کہ اس قدر مکذوبہ سند کے ساتھ ایسی مکذوبہ بات کو مصنف الشاہد کے پیشرو وضع و کذاب لوگوں نے نبی کریم ﷺ کی طرف منسوب کر دیا ہے، معلوم نہیں کس مصلحت سے بریلوی بحر العلوم صاحب نے اپنے پیش رو کذابین کے جھوٹ پر اکتفا کرنے کے بجائے اپنی طرف سے ایک جھوٹ ایجاد کر کے اس مکذوبہ روایت کے مضمون کو حضرت ابن عباس کی طرف منسوب کر دیا ہے، سوچا ہوگا بحر العلوم صاحب نے کہ ایجاد کا ذیب میں ہم اپنے کذاب اسلاف کے طریق سے منحرف ہو کر کیوں ایجاد کا ذیب سے اپنا دامن بچائے رکھیں۔ اس کا ایک مطلب یہ بھی ہوا کہ بریلوی بحر العلوم صاحب نے اپنی مستدل اس مکذوبہ تفسیری روایت میں معنوی تحریف بھی کی ہے اور جو تلمیس و عیاری اس طرز عمل میں پوشیدہ ہے اس کی قباحت و شاعت کی زیادہ توضیح بنظر اختصار قلم انداز کرتے ہیں۔

اپنی مستدل روایت میں بریلوی بحر العلوم کی کاٹ چھانٹ:

بریلوی بحر العلوم صاحب نے اپنی مستدل مکذوبہ روایت کو دلیل بنانے میں صرف مذکورہ بالا تلمیسات پر ہی اکتفا نہیں کیا ہے، بلکہ ایک اور تحریف یا بریلوی کارروائی یہ کی ہے کہ اپنی مستدل روایت کے یہ آخری الفاظ حذف کر دیے ہیں: ”قد علم ذلك“ یعنی موصوف خضر غیب کی وہی باتیں جانتے تھے جن کی انہیں منجانب الہی تعلیم دی گئی تھی، اپنی مستدل مکذوبہ روایت کے اہم جزو کے حذف و اسقاط میں بریلوی بحر العلوم نے جو مصلحت ملحوظ رکھی ہے اسے وہی جانتے ہوں گے یا پھر ان کے ہم مزاجوں کو بھی تھوڑا بہت علم ہوگا مگر ہم یہ جانتے ہیں کہ یہ بہت زیادہ مجرمانہ تلمیس و عیاری و خیانت و بددیانتی و شیطنت و شرارت ہے جو بریلویوں کے خواص و اوصاف و فضائل ہیں۔

الشاہد کے قدیم ایڈیشن کے جواب میں لوگوں کو عموماً اور بریلوی بحر العلوم کو خصوصاً حضرت خضر و موسیٰ ﷺ سے متعلق ایک متواتر المعنی حدیث کا ذکر کرتے ہوئے ہم نے حضرت خضر کا یہ قول نقل کیا تھا:

”إني على علم لا تعلمه وأنت على علم لا أعلمه.“

یعنی جو علم مجھے معلوم ہے اسے آپ موسیٰ ﷺ نہیں جانتے اور جو علم آپ (موسیٰ ﷺ) جانتے ہیں

وہ مجھے نہیں معلوم۔“ (تصحیح العقائد، ص: ۹۴، ۹۵)

اس سے قطعی طور پر بریلوی شریعت کے اس بنیادی عقیدہ کی تکذیب و تغلیط ہوتی ہے اور ہم نے اسی

بات کی طرف اس حدیث کے ذریعہ بریلویوں کو توجہ دلائی تھی، مگر نصوص کتاب و سنت کی طرف بریلوی حضرات دھیان ہی دیتے تو موقف مذکور اختیار ہی کیوں کرتے؟ وہ نصوص کتاب و سنت کے خلاف کذاہین کے مہیا کردہ مواد ہی کو اپنا دین و ایمان بنانا فرض سمجھتے ہیں۔

اپنی مستدل مکذوبہ روایت کے جس اہم جزو کو بریلوی بحر العلوم نے حذف و ساقط کر کے اپنی معروف خیانت کا مظاہرہ کیا ہے، اس سے درحقیقت بریلوی شریعت کے عقیدہ مذکورہ کی جڑ کٹ جاتی ہے، اگرچہ قبوری شریعت کو تحفظ دلانے اور اس کے تشخص کو برقرار رکھنے کی ذمہ داری سنبھالنے والے بریلوی زعماء و اہل قلم اپنی معروف دھاندلی بازی و تحریف کاری و سخن سازی و افترا پردازی کے بل پر اپنے ہم مذہب لوگوں کو کچھ دوسرا تاثر دیتے اور اپنے دام تزویر و جال و جل و تلمیس میں لوگوں کو پھنسانے کے لیے اپنی پالیسی کے مطابق مختلف قسم کی گھناؤنی تدابیر کرتے ہیں۔

روایت زیر نظر کا حاصل معنی یہ ہے کہ حضرت خضر وہی علم غیب جانتے تھے جس کی انہیں منجانب اللہ تعلیم دی گئی تھی اور متواتر المعنی حدیث کو نقل کر کے ہم واضح کر چکے ہیں کہ حضرت خضر نے صراحت کر رکھی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جو علوم شریعت اور اس کے متعلقہ علوم دیے گئے تھے ان علوم سے موصوف خضر بتصریح خویش ناواقف و نا آشنا تھے، جس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ علوم مذکورہ کی تعلیم سے موصوف خضر منجانب اللہ بہرہ ور نہیں تھے، ظاہر ہے کہ یہ حقیقت ثابتہ بریلوی شریعت عرف رضا خانی مذہب کے اس عقیدہ کی تکذیب کے لیے کافی ہے کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام مطلقاً علم غیب بذریعہ تعلیم الہی رکھتے تھے، بریلوی لوگوں کا علی الاطلاق یہ کہنا کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام تعلیم الہی کی بدولت علم غیب جانتے تھے وہ خانہ ساز جھوٹ ہے جس کی تکذیب مذکورہ متواتر المعنی خبر تو کرتی ہی ہے بہت سارے دوسرے نصوص قرآن و سنت بھی کرتے ہیں۔ جب نصوص یہ صراحت کرتے ہیں کہ فلاں فلاں قسم کے علوم غیب کی کنجیاں تک کسی نبی و رسول بشمول خاتم النبیین ﷺ کو نہیں دی گئیں جو معرفت علوم غیب کا ذریعہ ہیں تو ان علوم غیب کے بارے میں بریلوی علماء کا علی الاطلاق یہ دعویٰ کیا معنی رکھتا ہے کہ ان علوم غیب کی تعلیم بھی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبیوں و رسولوں کو دیدی تھی؟ اور رسولوں و نبیوں ہی کو ان علوم غیب کی تعلیم دینے پر ہی اللہ تعالیٰ نے اکتفا نہیں کیا بلکہ غیر نبی و غیر رسول انسانوں کو بھی اس طرح کی تعلیم دے کر علوم غیب سے بہرہ ور کر دیا تھا۔

نصوص شریعت کی بنیاد پر ہمارا عقیدہ ہے کہ جن علوم غیب کی بابت ارشاد الہی ہے کہ ان کی کنجیاں تک

کسی نبی و رسول کو بشمول ہمارے نبی و رسول محمد ﷺ نہیں دی گئیں، ان علوم غیب میں سے بھی بعض کی تعلیم اللہ تعالیٰ نے اپنے بعض بندوں کو دیدی ہے، اللہ کے ان بعض بندوں میں نبی و رسول اور غیر رسول و نبی سبھی شامل ہیں، ان امور غیب میں سے عام امور کو اللہ کے رسولوں، نبیوں اور مقررین بندوں نے عام مومنوں کو بھی بتلا دیا ہے، حتیٰ کہ ہم جیسے کم بے مایہ لوگ بھی رسولوں، نبیوں اور مقررین بارگاہ رب العالمین کے واسطے سے ان امور غیبیہ سے واقف و آشنا ہیں، مثلاً ہر صاحب ایمان انسان کو معلوم ہے اور اپنی معلومات کی بنا پر اس کا عقیدہ بھی ہے کہ مرنے کے بعد قبر میں مدفون ہو جانے پر سوال و جواب کے لیے اس کی قبر میں اس کے پاس منکر نکیر آئیں گے، اسے قبر میں زندہ کر کے بٹھایا جائے گا اور اس سے تین اہم و بنیادی سوال کیے جائیں گے، ان سوالات کے صحیح جوابات دینے والے کو آرام و راحت سے بہرہ ور کیا جائے گا، اسے جنت والا اس کا ٹھکانہ دکھلایا جائے گا، برزخی زندگی پوری کر لینے کے بعد بروز قیامت اسے میدان حشر میں حاضر و ناظر ہونا پڑے گا۔ اسے یہ بھی معلوم ہے کہ ایک نہ ایک دن قیامت آنے والی ہے اور قیامت سے متعلق بہت ساری معلومات بھی اسے حاصل ہیں۔ ہر مومن کو یہ معلوم ہے کہ محشر میں اس کے اعمال اور دوسرے انسانوں اور جنات کے اعمال کا وزن ہوگا، سب کے اعمال کا حساب و کتاب ہوگا اور بریلویت کا بھی پورا پورا پوسٹ مارٹم ہوگا، بریلویت کے مواد و میٹر و مسالہ کے تیار کنندہ کذابین کا بھی حساب و کتاب ہوگا اور ان کے اختراع کردہ اکاذیب کی بابت ان سے سوال ہوگا کہ تم نے کیونکر لبادہ تقویٰ و تدوین اوڑھ کر اور بندگان خدا کو فریب و دھوکہ دے کر سارے اکاذیب ایجاد کیے اور اپنے ان خود ساختہ اکاذیب کو تم نے کیونکر اللہ و رسول اور صحابہ و تابعین و اسلاف کی طرف منسوب کر دیے؟

ہر مومن کو یہ معلوم ہے کہ بریلویت کے نئے کذابین کے تیار کردہ مواد و میٹر و مسالہ سے بریلوی شریعت کو مدون و مرتب کرنے والے قائدین بریلویت سے بھی باز پرس ہوگی کہ تم نے ہمارے رسول ﷺ کی پیش کردہ ملت بیضاء و حنیفہ سحاء کے مخالف اکاذیب کی اختراع کرنے والے کذابین کے فراہم کردہ مواد و مسالہ سے قبوری شریعت کو ایجاد اور مدون و مرتب کر کے بندگان خدا کو دین حنیف سے ہٹا کر اپنی تلمیس کاری و مکاری و فنکاری و فریب کاری کے ذریعہ اپنی ایجاد کردہ بریلوی شریعت کا کیوں پیرو و پابند بنا کر اپنے دام تزویر و مکر میں کیوں پھنسا لیا؟

اس طرح کئے بہت سارے علوم غیبیہ سے عام مسلمان اس زمانہ میں بھی واقف ہیں، قیامت سے

پہلے واقع ہونے والے بہت سارے امورِ غیب کا عام مسلمانوں کو علم ہے، مثلاً: خروجِ دجال و ظہورِ مہدی و نزولِ عیسیٰ علیہ السلام و فتنہ یا جوج و ماجوج۔ مگر ان امورِ غیب کا علم رکھنے کے باوجود ہم عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کا دعویٰ کرنے کے مجاز نہیں اور اس طرح کے علومِ غیب رکھنے کے سبب کسی بھی غیر اللہ شخص کے لیے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کا دعویٰ کرنا جائز بھی نہیں، خواہ وہ نبی و رسول ہو یا ولی و شہید ہو، عالم و فاضل ہو یا کچھ ہو۔

قرآن مجید نے صراحت کی ہے کہ ہمارے رسول ﷺ تعینِ وحی الہی تھے:

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ

إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ [الأنعام: ۵۰]

یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی محمد ﷺ سے فرمایا کہ آپ لوگوں سے یہ کہیے کہ میں تم سے یہ نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ میں تم سے یہ کہتا ہوں کہ میں فرشتہ ہوں جو کچھ کہتا اور کرتا ہوں وہ اتباعِ وحی الہی میں کرتا ہوں۔

قرآن مجید نے اس نصِ صریح میں نہایت وضاحت کے ساتھ ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے رسول خاتم النبیین محمد ﷺ کو حکم دیا کہ اپنی عظمتِ ختمِ نبوت اور اوصافِ جلیلہ و مقاماتِ محمودہ کے باوصف آپ لوگوں سے یہ کہنے کے مجاز و مختار نہیں کہ میں غیب کا علم رکھتا ہوں اور اللہ رب العالمین کا یہ حکم اپنے اس رسول و نبی کو ہے جس کی شان میں اس نے خاتم النبیین، رحمۃ للعالمین، النبی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم وغیرہ جیسے اوصاف کا ذکر کیا ہے، اس کا واضح مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے خاتم النبیین ﷺ کو ”انہی لا أعلم الغیب“ کا اعلان کرنے کا حکم اس لیے دیا کہ آپ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں تھے، یہ ممکن نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو کسی ایسی بات کے اعلان کرنے کا حکم دے جو خلاف امر واقع ہو، اس صریح نصِ قرآنی سے قبوری شریعت کے اس دعویٰ کی بھرپور تکذیب ہوتی ہے:

”رسول اللہ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر تھے۔“ (عام کتب بریلویہ)

نصوص شرعیہ سے بریلوی موقف کی تکذیب:

یہ بہت ظاہر بات ہے کہ وحی الہی اور حکمِ ربانی کے مطابق جب ہمارے رسول ﷺ نے اعلان فرمادیا کہ میں عالم الغیب نہیں ہوں تو آپ ﷺ کو کسی کا عالم الغیب کہنا کذب و دروغ اور جھوٹ کے علاوہ کچھ

اور نہیں ہو سکتا، کیونکہ یہ طے شدہ بات ہے کہ ہمارے رسول ﷺ سے صدور کذب و دروغ اور ظہور جھوٹ ممکن نہیں، بلکہ محال در محال ہے، اس لیے اگر کوئی شخص آپ ﷺ کو عالم الغیب کہتا ہے، تو نص قرآنی کے مطابق کذاب، جھوٹا اور دروغ گو ہے، نص قرآنی کے اس معنی و مفہوم کی تعبیر ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے متواتر المعنی کے مطابق ان الفاظ میں کر دی ہے:

”من حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب“

یعنی تم میں سے جو شخص یہ کہے کہ رسول اللہ ﷺ غیب داں تھے وہ یقیناً جھوٹا ہے۔ یہ بالکل واضح بات ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا یہ واضح بیان قرآنی تصریحات کی تعبیر و ترجمانی و نقل ہے اور یہ معلوم ہے کہ قرآن مجید کے مخاطبین اولین حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم براہ راست صحبت نبوی سے فیض یاب تھے اور ان سے ہرگز ہرگز توقع نہیں کی جاسکتی کہ وہ سب یا ان میں سے کوئی ایک ان تصریحات قرآنی کے خلاف لب کشائی کرے گا اور ان فرمودات الہی سے مختلف کوئی دوسری بات اپنی زبان سے نکالے گا۔ ہاں! ممکن ہے کہ کسی قرآنی بیان اور نبوی فرمان کا علم نہ ہونے کی صورت میں غیر ارادی و غیر شعوری طور پر نص شرعی کے خلاف کسی صحابی سے کوئی بات سرزد ہوگئی ہو مگر کسی بھی صحابی کی طرف نص شرعی کی مخالفت غیر ارادی طور پر ہی سہی معتمد و مستند ثبوت کے بغیر منسوب کرنا مزید در مزید جھوٹ و افتراء بہتان و اتہام و الزام بیجا ہے اور ایسا بھاری جرم ہے جس کی سخت سزا ہوگی الایہ کہ مجرم خالص توبہ کر کے توبہ پر فوت ہوا ہو۔

قبوری شریعت کے موقف مذکور سے بلا شک شریعت محمدیہ کی نصوص صریحہ کی تکذیب لازم آتی ہے اور یہ ناممکن ہے کہ شریعت محمدیہ رضی اللہ عنہا کے نصوص مکذوبہ ہوں، اس لیے لامحالہ ماننا ہوگا کہ بریلوی شریعت کا یہ موقف اس کے بہت سارے مواقف کی طرح مکذوب ہے۔

ہم نے قبوری شریعت کے بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان کی کتاب (الشاہد) کے پہلے ایڈیشن پر خطیب الاسلام حضرت العلام ناظم جامعہ سراج العلوم جھنڈا نگر کے حکم کے مطابق جب نہایت جاں سوزی و ہمدردی و غم گساری کے ساتھ تبصرہ بنام ”تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد“ لکھا تو اس کی غرض و غایت صرف یہ تھی کہ قبوری شریعت کے دام تزویر میں پھنس کر اسلام مخالف عقائد رکھنے والے اس تبصرہ ”تصحیح العقائد“ میں جمع شدہ نصوص شرعیہ کو دیکھ کر عبرت پذیر اور موعظت گیر ہوں اور اپنے ان اسلام مخالف عقائد سے تائب و دست کش ہو جائیں، جن میں وہ زعمائے بریلویہ کے بہکاوے میں آ کر گرفتار ہیں، مگر افسوس کہ

مصنف الشاہد نے الشاہد کے جدید ایڈیشن کے نام سے ضخیم کتاب لکھ کر ظاہر کر دیا کہ وہ نصوص شریعت محمدیہ سے متاثر ہونے والے نہیں ہیں، قرآن مجید کا بار بار کی تکرار سے یہ کہنا بھی ہے کہ ﴿إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ یعنی جن لوگوں کی کھوپڑی میں مغز اور گودا دبھیجا ہے، صرف وہی نصوص قرآنیہ اور تصریحات نبویہ یعنی ارشادات محمدیہ سے متاثر ہو کر نصیحت پذیر ہوتے ہیں، بہر حال ہم اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید نہیں ہیں، اسی بنا پر الشاہد کے اس جدید ایڈیشن کا بھی پوسٹ مارٹم کر دے رہے ہیں تاکہ عقل و بصیرت رکھنے والے فائدہ اٹھا سکیں، کیونکہ قرآن مجید اور حدیث نبوی سے عقل و بصیرت والے ہی مستفید ہو پاتے ہیں، جن کی بابت قرآن مجید کی یہ صراحت ہے کہ ﴿أُولَئِكَ نَمَّا لَانْعَامُ بَلْ هُمْ أَصْلُ﴾ یہ لوگ چوپایہ جانوروں سے بھی گئے گزرنے ہیں، وہ بہر حال نصوص شرعیہ سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکیں گے۔

نصوص قرآنیہ کی اپنے الفاظ میں ترجمانی و تعبیر کرتے ہوئے جس طرح حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے مذکورہ بالا بات کہی تھی، اسی طرح ترجمان القرآن حرم الامت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا تھا: ”من ادعیٰ أنه یعلم من هذه الأشياء فقد كفر بالقرآن العظیم لأنه مخالفه.“

”جو شخص آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا دعویٰ کرے وہ کافر ہے کیونکہ یہ مخالفت قرآن ہے۔“ (تصحیح العقائد، ص: ۶)

اس میں شک نہیں کہ ان دونوں صحابہ کی یہ بات نصوص شرعیہ کے عین مطابق ہونے کے سبب حکماً معنوی طور پر نص شرعی کے درجہ میں ہے، جس مناظرہ بجز ڈیبہ بنارس میں بریلوی بحر العلوم یعنی مصنف الشاہد بھی موجود تھے، اس کے شرائط میں پورے فرقہ بریلویہ کی طرف سے یہ تسلیم کیا گیا تھا:

”دلیل صرف قرآن و احادیث صحیحہ و حسان مرفوعہ ثابتہ اور اجماع امت اور ایسے قیاس شرعی سے دینی ہوگی جو قیاس اوپر کی تینوں چیزوں سے ٹکراتا نہ ہو، احادیث میں مرفوع حکمی جو اقوال صحابہ غیر اجتہادیہ ہوتی ہیں حجت ہوں گی۔“ (ردود مناظرہ بجز ڈیبہ بنارس، ص: ۱۲)

بریلوی موقف اجماع امت کے خلاف ہے:

اس لیے حضرت ام المؤمنین و ترجمان القرآن ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مذکورہ بیانات و اقوال حکماً و معناً نص شرعی کے درجہ میں ہیں اور نص شرعی کا درجہ رکھنے والے ان اقوال سے کسی صحابی کا کوئی اختلاف ثابت نہیں، اس لیے یہ صحابہ کرام کا اجماعی موقف ہے اور غیر صحابہ کے اجماع امت ہونے میں اگرچہ اہل علم کا اختلاف

ہے، مگر اجماع صحابہ کے حجت ہونے سے اہل اسلام میں سے کسی کا اختلاف نہیں، ہو سکتا ہے کہ معنوی طور پر اسلام میں شامل نہ کیے جانے والے بعض غالی، رافضی و خارجی کو اجماع صحابہ کی حجت سے اختلاف ہو، مگر اس طرح کے غالی رافضی و خارجی کے اختلافات کا کوئی وزن و اعتبار اہل اسلام کے یہاں نہیں، ہم نے تصحیح العقائد میں یہ صراحت کر دی تھی:

”ان دونوں صحابیوں کے بیان سے کسی بھی صحابی بلکہ صحیح العقیدہ مسلمان کا اختلاف نہیں، صرف ایک نوخیز جماعت بریلویہ عرف جماعت رضا خانیہ ہی کو اس سے اختلاف ہے، لیکن بتصریح عائشہ رضی اللہ عنہا و ابن عباس رضی اللہ عنہما روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ فرقہ رضا خانیہ از روئے شریعت دروغ گو اور جھوٹا ہے۔“ الخ (تصحیح العقائد: ۶)

نہایت دل سوزی و ہمدردی و خیر خواہی کے ساتھ اتنے واضح طور پر کہی ہوئی ہماری اس صحیح بات پر سلیم الطبع و متوازن مزاج کی طرف دھیان دینے کے بجائے بریلوی شریعت کے بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان اپنی بریلوی عرف رضا خانوی زبان میں فرماتے ہیں:

”اگر فاضل رحمانی نے یہی لکھا ہوتا تو ہم ان سے عرض کرتے صاحب یہ اگلا ہوا لقمہ پھر چبا رہے ہیں؟ لیکن ان بالک صاحب (یعنی محمد رئیس ندوی جو الشاہد کے اس ایڈیشن کی طباعت کے وقت ۱۹۸۷ء میں انتالیس سال کی عمر رکھنے والا ہے وہ بریلوی بحر العلوم کے نزدیک بالک یعنی نابالغ لڑکا ہے، یہ ہے بریلوی لب و لہجہ) سے ہم کیا عرض کریں کہ عزیزم آپ نے یہ بسم اللہ ہی غلط کر دی، آپ کے بزرگ محترم خود فرما گئے ہیں: ”ہم پر آپ کا قول حجت ہے نہ آپ کے بڑوں کا، دلیل قرآن و حدیث سے چاہیے“ اور آپ نے چھوٹے ہی دو صحابی کے قول کو موضوع سخن بنایا، کیا یہ اقوال قرآن و حدیث ہیں؟ پس جو چیز آپ کے نزدیک بے بھروسہ ہے اس پر دوسروں کو بھروسہ دلانے کا آپ کو کیا حق ہے؟ اس پر اگر آپ کو کوئی دھوکہ باز کہے تو آپ کو سنے لگتے ہیں آخر آپ دوسروں کی آنکھ میں دھول جھونکتے ہی کیوں ہیں؟“

(الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۱۱۵، ۱۱۶)

حالانکہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ الشاہد کے اس جدید ایڈیشن کو طباعت کے لیے اپنے سے دس سال پہلے مناظرہ بجز ڈیہہ بنارس کے موقع پر بشمول بریلوی بحر العلوم مفتی عبدالمنان تمام علمائے قبوری شریعت نے یہ تسلیم کر لیا تھا:

”صحابہ کے جو اقوال حکماً مرفوع حدیث کے معنی میں ہوں گے وہ حجت ہوں گے، نیز قرآن و احادیث صحیحہ و حسنہ مرفوع ثابتہ کے ساتھ اجماع امت بھی حجت ہوگا اور وہ قیاس شرعی بھی حجت ہوگا جو اوپر کی تینوں چیزوں یعنی قرآن و حدیث نبوی و اجماع امت سے ٹکراتا نہ ہو۔“

ہم عرض کر چکے ہیں کہ قرآن و حدیث کی تصریحات اصل وہی ہے جو ان دونوں صحابیوں نے اس سلسلے میں کہہ رکھا ہے، اس لیے لامحالہ ان صحابیوں کا قول حکماً و معناً نص شرعی ہے، نیز حکماً و معناً کا درجہ رکھنے والے اس قول سے کسی صحابی کا اختلاف منقول نہیں۔ لہذا یہ معاملہ اجماعی بھی ہے اور قیاس شرعی بھی اسی بات کا مقتضی ہے، لہذا یہ چاروں ادلہ شریعہ اس معاملہ میں موقف اہل حدیث کے موافق اور موقف بریلویت کے مخالف ہیں، پھر بریلوی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان صاحب عاقل و بالغ و معمر و جہاں دیدہ و صاحب تجربات ہوتے ہوئے ان صحابہ کے قول مذکور کے خلاف یہ کہنے کا حق شرعی و اخلاقی و علمی طور پر کیوں کر رکھتے ہیں کہ عزیزم آپ نے یہ بسم اللہ ہی غلط کر دی؟ آپ کے بزرگ محترم (حضرت العلّام خطیب الاسلام عبدالرؤف رحمانی جھنڈاگری) خود فرما گئے ہیں کہ ہم پر آپ کا قول حجت ہے نہ آپ کے بڑوں کا، دلیل قرآن و حدیث سے چاہیے؟

ہمارے بزرگ محترم کی اس بات کا معنی و مطلب بھی سمجھنے کی صلاحیت بریلوی بحر العلوم صاحب میں نہیں ہے، آپ اور آپ کے بڑوں سے مراد مولوی عتیق الرحمن اکرہروی بریلوی رضا خانی قبوری بدعتی اور ان کے ہم مذہب مشائخ و علماء ہیں، صحابہ کرام، تابعین عظام اور ان کے بعد والے اسلاف امت کے طور و طریق و مذہب و عقیدہ سے چونکہ بریلوی لوگوں کا طور، طریق اور مذہب و عقیدہ مختلف ہے، جس کا مواد بریلوی شریعت کی تدوین سے پہلے مختلف قسم کے کذابین و وضاعین نے منصوبہ بند سازش سے تیار کیا ہے، اس لیے بریلویوں کے بڑوں میں صحابہ و تابعین اور بعد والے تمام اسلام کرام کا شمار نہیں کیا جاسکتا ہے۔

ہماری تصریح مذکورہ بالا کے ثبوت میں جہاں بہت سارے دلائل ہیں، وہاں ایک دلیل یہ ہے کہ بریلوی عرف رضا خانی قبوری بدعتی لوگ اپنے خصوصی و امتیازی عقائد و نظریات کے ثبوت میں انھی کذابین و وضاعین کی ایجاد کردہ مکذوبہ روایات کو اصل بنیاد بناتے ہیں، جو منصوبہ بند سازش کے ذریعہ اسلامی تعلیمات کو مسخ و محرف کرنے کے لیے اپنے اختراعی اکاذیب کو بطور دلیل و حجت پیش کرنے کے عادی ہیں اور اختراعی عقائد و نظریات کے خلاف پائے جانے والی نصوص شریعہ کی واضح تصریحات کے بالمقابل اپنی یا اپنے سے

پہلے والے اپنے اسلاف کی توجیہات و تعلیمات و تاویلات و خود ایجاد نکات و لطائف کو حجت و دلیل بناتے ہیں۔ آخر ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ نصوص شرعیہ کے عین مطابق مسئلہ زیر نظر میں ام المؤمنین عائشہ صدیقہ و حرم الامت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے اقوال کے معاملہ میں بریلوی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان اور ان کے ہم مزاج اہل قلم نے کیا لکھ رکھا ہے؟

کیا اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ اپنے خانہ ساز عقائد و نظریات کے خلاف نصوص شرعیہ اور نصوص شرعیہ کے مطابق صحابہ و تابعین کی تصریحات بریلویوں کی نظر و نگاہ میں ناقابل قبول ہیں؟ پھر یہ صحابہ و تابعین و دیگر اسلاف ان بریلویوں کے بڑے کیسے قرار پائے؟ جہاں تک ہم اہل حدیث مسلک والوں کا معاملہ ہے، ان کا اصول یہ ہے کہ نصوص کتاب و سنت کے مطابق صحابہ و تابعین سمیت تمام اسلاف کے اقوال و افعال معنوی طور پر نصوص کا درجہ رکھنے کے سبب حجت ہیں اور نصوص شرعیہ کے خلاف کسی بھی وجہ سے صادر ہو جانے والے کسی صحابی و تابعی، نیز دیگر اسلاف کے قول و فعل کو اسی لیے نظر انداز کر دینا لازم ہے کہ نصوص شرعیہ اور صحابہ و تابعین سمیت تمام اسلاف کا یہی کہنا ہے کہ نصوص شرعیہ کے خلاف کسی بھی شخص کا قول و عمل غیر مقبول ہے اور یہ صرف اہل حدیث کا موقف نہیں بلکہ تمام اہل اسلام اس پر متفق ہیں۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ہماری کتاب ”تنویر الآفاق فی مسئلۃ الطلاق، ص: ۱۶۰ تا ۱۶۲ مطبوعہ نشاط آئیٹ پرپریس ٹانڈا فیض آباد ۱۹۸۷ء تا ۱۴۰۷ھ) نیز اس سلسلے میں بہت عمدہ بحث ہم نے اپنی کتاب ”الجمعة فی القرئ“ میں کر رکھی ہے، جو ابھی طبع نہیں ہو سکی ہے، اللہ تعالیٰ اس کی طباعت کا انتظام کرے۔ آمین۔ اس سلسلے میں بعض اہم مباحث ہماری کتاب ”اللمحات الیٰ ما فی أنوار الباری من الظلمات“ میں متفرق طور پر موجود ہیں۔

کذب و دجل پر قائم قبوری شریعت کے محافظین کی یہ جرأت و جسارت کس قدر خطرناک نتائج کی حامل ہے کہ ام المؤمنین عائشہ و ابن عباس کے قول کو ان کا ذاتی قول و قیاس و رائے و اجتہاد کہہ کر رد کر دیتے ہیں اور اپنے اختزاعی اکاذیب کو دین و ایمان بناتے ہیں، جبکہ ان کا قول حکماً و معناً نص شرعی کا درجہ رکھتا ہے۔

رسول ﷺ کو خود رسول ﷺ نے عالم الغیب کہنے سے منع کیا:

امام ابن ماجہ نے بسند صحیح ربیع بنت معوذہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث روایت کی:

”دخل علي رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة عرسى، و عندي

محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

جاریتان تغنیان وتقولان ”وفینا نبی یعلم ما فی غد“ فقال: أما هذا فلا تقولاه، لا یعلم ما فی غد إلا اللہ۔“

یعنی مشہور و معروف صحابہ حضرت ربیع بنت معوذ نے کہا کہ میری شادی کے دن صبح کے وقت رسول اللہ ﷺ میرے گھر آئے، اس وقت میرے پاس دو لڑکیاں (یا لونڈیاں) گانا گارہی تھیں، گانے کے دوران دونوں نے یہ مصرعہ بھی پڑھا کہ ”وفینا نبی یعلم ما فی غد“ یعنی ہمارے درمیان نبی ﷺ موجود ہیں جو غیب کا علم رکھتے ہیں۔ اس پر رسول ﷺ نے فرمایا کہ تم لوگ یہ بات مت کہو کیونکہ غیب کا علم اللہ کے سوا کوئی نہیں رکھتا۔ (سنن ابن ماجہ بسند صحیح) یہ صحیح حدیث حضرت العلام خطیب الاسلام جہنڈاگری نے بھی قبوری زعماء کے رد میں پیش کی تھی۔ (تردید حاضر و ناظر، ص: ۱۵۳، ۱۵۴)

اور ناظرین کرام ملاحظہ فرما رہے ہیں کہ ہمارے رسول ﷺ نے اپنی امت کو مطلقاً منع کیا اور روکا ہے کہ آپ ﷺ کو عالم الغیب کہا جائے، اس میں ذاتی و عطائی علم غیب کی کوئی تفریق و تخصیص آپ ﷺ نے نہیں فرمائی ہے، ہر صاحب ایمان سوچ سکتا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ہم کو مطلقاً منع کیا ہے کہ ہم آپ ﷺ کو ذاتی و عطائی طور پر عالم الغیب ہونے کے درمیان کسی تفریق کے بغیر آپ ﷺ کو عالم الغیب نہ کہیں اور اس ممانعت نبویہ کے باوجود بریلوی شریعت عرف قبوری شریعت کے پیروکار و محافظین کہتے پھریں کہ قرآن و حدیث نبوی میں آپ ﷺ کو عالم الغیب کہنے کی لاکھ ممانعت کی گئی ہو، مگر ہم قبوری لوگ بہر حال یہ عقیدہ و نظریہ رکھتے ہیں کہ آپ ﷺ عالم الغیب تھے، کیونکہ ہمارا یہی دین و ایمان ہے تو آخر کوئی بھی صاحب عقل کیا فیصلہ کرے گا؟

فرمان نبوی سے انحراف کے لیے بریلوی حیلہ جوئی کی تفصیل:

ہم نے اپنی کتاب ”اللمحات إلى ما في أنوار الباري من الظلمات“ جلد اول کے اوائل میں بعض ایسے وضامین و کذا بین کا ذکر کیا ہے جو اپنے زور عیاری سے احادیث و ضعیہ کو اپنے خانہ ساز نظریہ کے موافق بتلا دیا کرتے تھے، بس اسی قسم کی بات بریلوی بحر العلوم میں بھی موجود ہے۔

موصوف صحابہ کرام کو قول عائشہ رضی اللہ عنہا کا مخالف بتلاتے ہوئے کہتے ہیں:

”اور تمام مسلمانوں کو کیا خود صحابہ کرام کو بھی قول عائشہ سے اختلاف ہے۔ چنانچہ عرف فاروق فرماتے ﷺ ہیں:

”أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرينا مصارع أهل بدر بالأمس“ (الحديث)

”حضور نے کل ہونے والی بات ایک دن پہلے ہم کو دکھا دیا تھا کہ یہاں اہل بدر قتل کر کے ڈال دیے جائیں گے۔“ (مشکوٰۃ شریف، ص: ۵۴۲)

”حضرت عوف بن مالک رضی اللہ عنہ سرکار صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کرتے ہیں:

”ما أن رأيت وما سمعت إلى أن قال: ومتى تشاء يخبرك عما في غد“

”میں نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم جیسا آدمی سارے جہاں میں نہ دیکھا نہ سنا تم جب چاہو وہ آنے والے کل کی خبر دیں گے۔“ (سیرت ابن ہشام، ص: ۲، اصابہ: ۴/۳۵۲)

”حضرت حسان بن ثابت بزم نبوی میں عرض کرتے ہیں:

”نبی یرى ما لا یرى. الخ“

آپ اپنے پاس وہ دیکھتے ہیں جو لوگوں کو نظر نہیں آتا، آج اگر کسی پوشیدہ بات کی وہ خبر دیں تو وہ دوپہر ہوتے ہوتے یا کل آئندہ تک اس کی تصدیق آجاتی ہے۔ (زرقاتی: ۶/۲۳۹)

”حضرت فد بن خنقہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

”فأخبرني بالغيب عما رأيت“

”حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس غیب کی خبر دیدی جس کو میں نے دیکھا اور پوشیدہ طور پر میں نے قوم کے ساتھ اس کی سرگوشی کی تھی۔“ (اصابہ: ۳/۲۰۰)

”بلکہ خود حضور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی اس قول عائشہ سے اختلاف فرمایا ہے، امام بخاری نے سلمہ و سہل بن سعد رضی اللہ عنہما سے روایت کی:

”لأعطين هذه الرؤية غدا رجلا يفتح الله على يده.“ (بخاری: ۲/۶۰۵)

”میں یہ جھنڈا اکل ایسے آدمی کے ہاتھ میں دوں گا جس کے ہاتھ پر اللہ خیر فتح کرے گا۔“

”اور اگر آپ (مصنف تصحیح العقائد و عام سلفی علماء) کی آنکھ حیرت سے پھٹی نہ رہ جائے تو صحیح کان

کھول کر سنیے کہ اس قول عائشہ کے خلاف خود ام المؤمنین عائشہ و ابن عباس سے روایت ہے حضرت عائشہ

فرماتی ہیں کہ میرے والد حضرت ابوبکر صدیق نے مرض وصال میں مجھے مخاطب کر کے اپنے وارثوں کی

فہرست بتائی ”إنما هو أخوك“ الخ میرے وارثوں میں ایک تمہارا بھائی اور تمہاری دو بہنیں ہیں، ام

المؤمنین نے کہا کہ ابا جان ایک بہن تو میری سمجھ میں آتی ہے کہ وہ اسماء ہیں، یہ دوسری کون ہے؟ آپ نے

فرمایا کہ میری بیوی بنت خارجه کے شکم میں جو بچہ ہے میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ لڑکی ہے، سو لڑکی پیدا ہوئی۔

(موطاً امام محمد، ص: ۲۶۷) کہیے ام المؤمنین نے اپنے والد کے بارے میں کل آئندہ کی خبر دینے کا دعویٰ کیا یا نہیں؟ اور حضرت ابن عباس ابی بن کعب کے حوالے سے فرماتے ہیں کہ حضرت خضر ایک ایسے آدمی تھے، جو غیب جانتے تھے۔ (طبری: ۱۵/۱۶۷) کہیے حضرت ابن عباس نے خضر کے لیے دعویٰ علم غیب کر کے خود اپنے اوپر کفر کا فتویٰ دیا یا نہیں؟ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۱۶، ۱۱۹)

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم سمیت عام قہوری مولوی معترف ہیں کہ وہابیہ (الہدیت) بعض آیات و احادیث کی بنا پر اس بات کے قائل ہیں کہ غیب کی بعض باتوں سے اللہ کے رسول اعلام الہی کے مطابق واقف تھے۔ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۸۸، ۸۹)

دریں صورت ثابت شدہ جن نصوص سے جن بعض نبیوں کا علم باعلام الہی رسول اللہ ﷺ کو حاصل ہونے کا عقیدہ ہم اہل حدیث سلفی المذہب لوگ رکھتے ہیں، ان نبیوں کا علم باعلام الہی آپ ﷺ کا واقف و باخبر ہونا یقیناً صحیح و درست اور معجزہ ربانی ہے، مگر آپ ﷺ کو اللہ کے بتلانے سے غیب کی بعض باتوں کا علم ہونے کے ثبوت کے باوجود شریعت کی نظر میں غیب کی بعض باتوں کا آپ ﷺ کو علم ہونا آپ ﷺ کے مطلقاً عالم الغیب ہونے کو مستلزم نہیں، اس لیے شریعت ہی نے پوری صراحت و وضاحت کے ساتھ آپ کے عالم الغیب ہونے کی مطلقاً نفی کرتے ہوئے حکم صادر کیا ہے کہ نہ آپ ﷺ اپنے آپ کو عالم الغیب و غیب داں کہیں نہ اپنی امت میں سے کسی کو عالم الغیب و غیب داں کہنے کی اجازت دیں، کیونکہ شریعت میں اصل ضابطہ و قانون یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی بھی عالم الغیب نہیں، لہذا اس ضابطہ و قانون سے اگر بعض استثنائی صورتوں میں بعض امور غیب کی آپ ﷺ کو منجانب اللہ خبر دیدی گئی تو بعض استثنائی معاملہ سے شریعت کا اصل قانون و ضابطہ توڑ کر آپ ﷺ کو عالم الغیب کہنا احکام شریعت کی مخالفت ہے اور شرارت و شیطنیت بھی، کیونکہ اللہ و رسول کے حکم صریح کو نہ مان کر خود ساختہ بات کو دین و ایمان، عقیدہ و نظریہ قرار دے لینا شیطان اور اس کے فرمانبردار چیلوں ہی کا شیوہ و شعار ہے، ہم ان نصوص شرعیہ میں سے بعض کا ذکر کر آئے ہیں، جو اس بات کی دلیل قاطع و برہان ساطح ہیں کہ اللہ کے علاوہ خاتم النبیین محمد ﷺ سمیت تمام رسولوں و نبیوں میں سے کسی کو عالم الغیب کہنا ممنوع و حرام و ناجائز ہے، بلکہ چونکہ یہ وصف اللہ تعالیٰ کے اوصاف خاصہ میں سے ہے، اس لیے اللہ تعالیٰ کے اس وصف خاص میں کسی مخلوق کے شریک ہونے کا عقیدہ و نظریہ رکھنا شرک و کفر ہے، نصوص شرعیہ صریحہ سے یہی بات ثابت ہے۔

اللہ کی جانب سے حاصل شدہ اپنی جملہ معلومات کو آپ ﷺ نے اپنی امت کو بتلا دیا ہے:

فرقہ بریلویہ کے دل اور اصل عقیدہ کا حال تو اللہ بہتر جانتا ہے، کیونکہ اس کے بانی و مؤسس مولوی رضا خاں کو کچھ لوگ شیعہ کہتے ہیں، جن کا شیوہ و شعارتقیہ بازی ہے۔ (البریلویہ از علامہ احسان الہی ظہیر، ص: ۵۵۲۴۵)

مگر زبان و قلم سے اس فرقہ کے علماء و قائدین یہی کہتے ہیں کہ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ ہمارے رسول سمیت جملہ رسولوں و نبیوں اور صحابہ و تابعین و دیگر اولیاء و صلحاء کو جو علم غیب حاصل ہے اس کی تعداد خواہ کتنی ہی زیادہ ہو وہ سب اعلام الہی و وحی ربانی اور اللہ تعالیٰ کی تعلیم اور بتلانے پر ہیں جو رسول و نبی کو الہام وغیرہ سے حاصل ہوا ہے اور یہ معلوم ہے کہ ہمارے رسول کو علوم غیب یا غیر علوم غیب میں سے اللہ تعالیٰ نے جو کچھ سکھایا یا بتلایا اسے آپ ﷺ نے بلا کم و کاست پورے کا پورا اپنی امت کو بتلا اور سکھا دیا ہے، کیونکہ آپ ﷺ کو من جانب اللہ یہ حکم دیا گیا تھا کہ بذریعہ وحی آپ ﷺ کو جو کچھ بتلایا گیا ہے، اسے آپ پورے کا پورا اپنی امت کو سکھا اور پہنچادیں، ارشاد ربانی ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ﴾

[المائدہ: ۶۷]

”اے رسول تمہاری طرف تمہارے رب کی جانب سے جو کچھ نازل کیا گیا ہے، اسے اپنی امت کے تمام لوگوں تک پہنچا دو اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو تم اللہ کی رسالت لوگوں تک نہ پہنچانے کے مجرم ہو گے۔“

اس معنی و مفہوم کی متعدد آیات قرآن مجید میں موجود ہیں، جن کا ماحصل یہ ہے کہ منجانب اللہ آپ ﷺ کو بذریعہ وحی جو چیز بھی بتلائی گئی، اسے آپ ﷺ نے اپنی امت کو بھی بتلا دیا اور یہ معلوم ہے کہ آپ ﷺ کے سارے علوم و معلومات کا دار و مدار تعلیم الہی و وحی ربانی پر ہے۔ ارشاد ربانی ہے:

﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلَ

اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾ [النساء: ۱۱۳]

”اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے اوپر کتاب و حکمت نازل کی اور جو باتیں آپ ﷺ کو معلوم نہیں تھیں، انہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو سکھایا بتایا، آپ پر اللہ تعالیٰ کا بہت بڑا فضل ہوا۔“

قرآن مجید کی مختلف آیات کا معنی و مطلب یہ ہے کہ وحی الہی میں سے رسول اللہ ﷺ نے ہر بات اپنی امت کو بتلا دی ہے، یہی وجہ ہے کہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا:

”من حدثك أن محمداً صلى الله عليه وسلم كتم شيئاً مما أنزل إليه فقد كذب.“
 ”جو شخص یہ کہے کہ محمد ﷺ نے وحی الہی کی کوئی بات مخفی رکھی اور اپنی امت کو نہیں بتلائی وہ کذاب ہے۔“

اور عام لوگوں کی بابت ارشاد ربانی ہے:

﴿يَعْلَمُكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ﴾ [البقرہ: ۱۰۱]

”تمہیں اللہ ان امور کی تعلیم دیتا ہے، جنہیں تم نہیں جانتے تھے۔“

ہر شخص سوچ سکتا ہے کہ بریلوی عرف قبوری شریعت کے مطابق وحی الہی و تعلیم الہی کی بدولت رسول اللہ ﷺ اور سارے کے سارے رسول و نبی عالم الغیب و حاضر و ناظر ہو گئے تھے، تو مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق آپ کی امت کے کسی آدمی کو مستثنیٰ کیے بغیر عالم الغیب ہو گئی تھی، اگر قبوری عشاق یہ بات نہ مانیں تو ان سے اس کی معقول وجہ بتلانے کا مطالبہ کیا جائے۔

تعلیم الہی کے ذریعہ ہمارے رسول ﷺ سمیت تمام انبیاء کرام و مرسلین عظام ﷺ کا علم خواہ کتنا ہی وسیع و غزیر ہو، مگر علم الہی کے بالمقابل لاشیء اور کالعدم کا درجہ رکھتا ہے، خضر و موسیٰ ﷺ سے متعلق وارد شدہ احادیث نبویہ میں یہ صراحت ہے کہ دریا سے ایک گوریا پرندہ کو ایک دو چونچ مار کر پانی پیتے ہوئے دیکھ کر حضرت خضر نے حضرت موسیٰ ﷺ سے کہا:

”ما نقص علمي وعلمك من علم الله إلا كنفرة هذا العصفور في البحر“
 یعنی ہم دونوں کا مجموعی علم اللہ کے علم کے سامنے کچھ نہیں ہے۔

اس میں شک نہیں کہ جس طرح حضرت موسیٰ و خضر ﷺ کا من جانب اللہ رب العالمین کا عطا کردہ علم علم الہی کے بالمقابل کالعدم ہے، اسی بنا پر انہیں عالم الغیب کہنا جائز و درست نہیں، کیونکہ عالم الغیب ہونا اللہ کی خاص صفت ہے، اسی طرح ہمارے نبی ﷺ سمیت جمیع انبیاء کے مجموعی علم کا حال ہے اور گزشتہ صفحات میں مذکور شدہ نصوص کے مطابق ہمارے رسول ﷺ کو عالم الغیب کہنا شرعاً جائز و درست نہیں بلکہ ایسا کہنا اور اس کا عقیدہ رکھنا حرام و جرم و ظلم ہے حتیٰ کہ شرک و کفر ہے، اس لیے بعض صحابہ کرام نے جو یہ بات صراحت سے کہی ہے کہ آپ کو عالم الغیب کہنے والا کافر ہے تو صحابہ کی یہ صراحت نصوص شرعیہ سے ماخوذ و مستفاد ہے۔

① صحیح البخاری: کتاب التفسیر، سورة المائدة (۸/۲۷۵) و عام کتب تفسیر.

② صحیح البخاری: مع فتح الباری، کتاب العلم (۱/۲۱۸) و عام کتب حدیث.

ہماری پیش کردہ اس تفصیل سے واضح ہو گیا کہ بریلوی شریعت ہمارے نبی سمیت تمام انبیاء کرام ﷺ کے بارے میں عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کا جو عقیدہ رکھتی ہے اس کی حقیقت کیا ہے، یعنی کہ یہ شریعت محمدی سے بغاوت و انحراف ہے۔

قول عائشہ رضی اللہ عنہا کے بالمقابل بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ روایات پر نظر:

حکماً و معنی نص شرعی کا درجہ رکھنے والے قول عائشہ رضی اللہ عنہا کو رائے و قیاس و اجتہاد قرار دیکر رد کرنے والے بریلوی بحر العلوم نے اپنے ذکر کردہ اس بیان میں سات روایات نقل کی ہیں، جن میں سے بعض مرفوع اور بعض موقوف ہیں، مگر ان سات روایات میں سے زیادہ تر غیر ثابت یا صریح طور پر مکذوب ہیں، مثلاً موصوف کی پیش کردہ آخری اور ساتویں روایت جو کذباً و افتراءً حضرت ابن عباس کی طرف منسوب کر دی گئی ہے، جبکہ صحیح سند سے ثابت ہے کہ نصوص شریعہ کے مطابق تمام صحابہ کرام کی طرح ابن عباس آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کے منکر تھے، حدیث خضر و موسیٰ رضی اللہ عنہما جو معنوی طور پر تو اتر کے ساتھ مروی ہے اور جس کا مفاد ہے کہ خضر و موسیٰ رضی اللہ عنہما کا مجموعی علم علم الہی کے بالمقابل کالعدم کی حیثیت رکھتا ہے، اس لیے یہ بھی مستفاد ہوتا ہے کہ ہمارے نبی ﷺ بھی علم غیب نہیں رکھتے تھے، اسی کے ساتھ بعض استثنائی چیزوں کو علم غیب اعلام الہی کے مطابق ہونے سے آپ کو عالم الغیب کہنے کی اجازت شریعت نے کسی فرد کو نہیں دی ہے۔ اس سے مصنف الشاہد اور ان جیسے بریلویوں کی تلیسیات و اکاذیب کا پردہ فاش ہو جاتا ہے۔

حدیث خضر، جو مذکورہ بالا مضمون کی حامل ہے، حضرت ابن عباس سے بھی مروی ہے اور صحیح بخاری میں متعدد ابواب میں منقول ہے، بریلوی بحر العلوم نے چھٹے نمبر پر بحوالہ موطأ امام محمد حضرت عائشہ کی جو روایت نقل کر کے کہا کہ خود حضرت عائشہ سے ان کے بیان کے خلاف روایت موجود ہے، تو اولاً موصوف بحر العلوم نے یہ روایت جس امام محمد کی موطأ سے نقل کی ہے، وہ بریلویوں اور احناف کے یہاں خواہ کتنے زیادہ قابل اعتماد ہوں، مگر از روئے تحقیق موصوف امام محمد غیر ثقہ و غیر معتبر ہیں، اس کی تفصیل ہماری کتاب ”اللمحات إلی ما فی أنوار الباری من الظلمات“ میں ملے گی، اور بریلوی بحر العلوم کو بھی امام محمد کے بارے میں اہل حدیث علمائے جرح و تعدیل کا موقف معلوم ہے، پھر اس متنازعہ معاملہ میں فریقین کے درمیان متنازعہ راوی کی کسی روایت کو بطور دلیل و حجت پیش کرنا کیوں کر درست ہے؟

ثانیاً: یہ معلوم ہے کہ وفات صدیقی کے وقت حضرت ابو بکر صدیق کے دو بیٹے عبدالرحمن اور محمد موجود تھے، پھر

موطاً محمد والی اس روایت میں جو یہ کہا گیا ہے کہ حضرت عائشہ کے ایک ہی بھائی تھے، وہ قطعاً اور یقیناً غلط درغلط ہے، مگر اپنی نقل کردہ مستدل روایت کے اس نقص و عیب کی طرف بریلوی بحر العلوم نے کوئی بھی دھیان نہیں دیا، عام علمی امور میں اس قوم کا یہی حال ہے، شاید ہی اتفاق سے اس کی زبان و قلم سے کوئی درست بات نکل جائے۔

ثالثاً: یہ روایت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی موطاً میں بھی موجود ہے اور امام مالک کا ثقہ و معتبر ہونا بریلوی احتیاف اور اہل حدیث کے درمیان متنازعہ فیہ معاملہ نہیں ہے، مگر معلوم نہیں کیوں بریلوی بحر العلوم نے غیر متنازعہ فیہ معاملہ سے عدول و انحراف کر کے نزاعی راوی کو حجت بنانا ضروری سمجھا؟ موطاً مالک میں ”إخوak“ کا لفظ موجود ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق نے اپنی بیٹی حضرت عائشہ سے کہا کہ تمہارے دو بھائی اور دو بہنیں ہیں اور یہی بات صحیح بھی ہے۔

رابعاً: اس روایت میں حضرت ابوبکر صدیق کا یہ قول منقول ہے: ”أراها جاریة“ اور بریلوی بحر العلوم کا محل استدلال یہی لفظ ہے، جس کا معنی ہے کہ میرا ظن و گمان و خیال یہ ہے کہ میری حاملہ بیوی بنت خابجہ کو بچی پیدا ہوگی یا پھر ”اری“ کا ایک معنی یہ ہو سکتا ہے کہ ابوبکر صدیق نے کہا کہ مجھے خواب میں دکھایا جاتا ہے کہ یہ بچی کا حمل ہے، اس لیے میرا گمان و خیال و ظن یہ ہے کہ بچی پیدا ہوگی، یعنی کہ بریلوی بحر العلوم کی مستدل روایت کے جس لفظ پر بریلوی استدلال کا دار و مدار ہے، اس کا مفاد یہ ہے کہ وضع حمل سے پہلے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کا یہ خیال و ظن و گمان قائم ہو گیا تھا یا کہ موصوف نے خواب دیکھا تھا کہ بچی پیدا ہوگی، مگر بریلوی بحر العلوم کا دعویٰ یہ ہے کہ ہماری اس مستدل روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو غیب کا علم تھا اور تمام اہل علم حتیٰ کہ علم سے بے بہرہ بریلوی مولویوں کو بھی معلوم ہے کہ ظن و خیال و گمان اور علم میں زمین و آسمان کا فرق ہے اور غیر نبی کا خواب صحیح اور غلط دونوں کا احتمال رکھتا ہے، یعنی کہ غیر نبی کا خواب بھی موجب علم نہیں ہے، بلکہ موجب ظن و گمان و خیال ہے، بریلوی لوگ اپنے کو جس حنفی مذہب کا پیرو کہتے ہیں، اس کا کہنا ہے کہ صحیح سند سے مروی شدہ حدیث نبوی جو اخبار آحاد ہوں، وہ مفید ظن و گمان ہوتی ہیں، بلکہ دیگر حنفی مذہب میں یہ احادیث نبویہ ظنی ہیں جو محض گمان و خیال کی حیثیت رکھتی ہیں، اس لیے قرآن مجید کی وہ آیات جو حکم عام یا مطلق کا افادہ کرتی ہوں ان کی تخصیص و تقیید ان احادیث نبویہ سے کرنی جائز نہیں، یعنی کہ وہ احادیث نبویہ حنفی مذہب میں ساقط الاعتبار ہیں، پھر سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت ابوبکر کے ایک ظن و خیال و گمان یا خواب کو قرآن مجید کے متعدد نصوص، صریح احادیث و متواتر المعنی کو ساقط الاعتبار

قرار دینے کا ذریعہ بریلوی بحر العلوم نے کیسے بنایا جن میں حکم ہے کہ اللہ کے علاوہ ہمارے نبی محمد ﷺ سمیت انبیاء کرام ﷺ میں سے کسی کو عالم الغیب نہ کہو نہ اس کا عقیدہ و نظریہ رکھو۔

خامساً: جس حنفی مذہب کی طرف بریلوی لوگ اپنے کو منسوب کرتے ہیں اس کے اصول میں سے ایک یہ بھی ہے کہ راوی کا عمل و قول اگر اپنی روایت کردہ حدیث نبوی کے خلاف ہو تو اس کا قول و عمل ہی دلیل و حجت ہوگا، حدیث نبوی نعوذ باللہ ساقط الاعتبار ہوگی، اس حنفی اصول کے مطابق حضرت عائشہ کی نقل کردہ بریلوی بحر العلوم کی زیر نظر مستدل روایت ساقط الاعتبار ہے، کیونکہ یہ معلوم ہے کہ حضرت عائشہ فرمایا کرتی تھیں کہ جو آدمی رسول اللہ ﷺ کو یا کسی بھی شخص کو عالم الغیب کہے وہ کذاب و افترا پرداز اور بہت بھاری مجرم و جری ہے، جب حدیث کی روایت کرنے والے راوی کے قول و عمل کے خلاف حدیث نبوی ہونے کی بنا پر حنفی مذہب میں حدیث نبوی ساقط الاعتبار ہو جاتی ہے، تو قبوری شریعت کے بحر العلوم نے غیر حدیث نبوی یعنی ظن صدیقی کی روایت کنندہ حضرت عائشہ کی اس روایت کو کیوں کر دلیل و حجت بنا لیا، جس کے خلاف ان کا قول و عمل و فتویٰ معروف و مشہور ہے؟ اور یہ بھی معلوم ہو چکا ہے کہ موصوفہ کا فتویٰ حکماً و معنی مرفوع حدیث کا درجہ رکھتا ہے، بلکہ یہ قول عائشہ درحقیقت نصوص شرعیہ اور تصریحات اسلامیہ کی تعبیر و ترجمان ہے۔ معلوم ہوا کہ بریلوی بحر العلوم نے جس روایت عائشہ کو قبوری شریعت کے لیے بطور دلیل و حجت نقل کیا ہے، وہ قبوری شریعت کے اصول کے مطابق قابل استدلال نہیں، مگر بریلوی بحر العلوم کے تبحر کا حال یہ ہے کہ موصوفہ کو ظن و گمان و خیال اور علم کے درمیان پائے جانے والے فرق عظیم کی کوئی تمیز نہیں اور اس بے تمیزی کے باوصف موصوفہ بریلوی شریعت کے ”بحر العلوم علامہ و مفتی اعظم“ بنے گھومتے ہیں، اس طرح کے آثار صحابہ کو بریلوی موصوفہ کی تائید میں پیش کرنا بریلوی اہل قلم کی بے راہ روی کو بہت زیادہ نمایاں کرنے والا ہے، کیونکہ یہ معلوم ہے کہ بہت سے عامی لوگ اپنے تجربات اور بعض آثار کی بنا پر یہ گمان و خیال کر بیٹھتے ہیں کہ میری حاملہ بیوی کو لڑکا پیدا ہوگا یا لڑکی۔ اس قسم کا خیال و گمان اکثر بعض جاہل گنوار اور غیر مسلم کو ہو جاتا کرتا ہے، تو کیا بریلوی شریعت میں وہ غیر مسلم جاہل گنوار بھی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہوتا ہے، کیونکہ عام طور سے دیکھا جاتا ہے کہ ولادت اس کے گمان و خیال کے مطابق ہوتی ہے؟ اسی طرح بعض لوگ بعض آثار و علامات سے یہ گمان قائم کر لیتے ہیں کہ بارش ہوگی یا قحط سالی یا سردی زیادہ ہوگی یا گرمی وغیرہ اور معاملہ ان کے ظن و گمان کے مطابق ظاہر ہوتا ہے تو کیا اس طرح کے بعض لوگ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، خصوصاً جبکہ وہ غیر مسلم ہوں؟ یعنی کہ صرف ایک خیال صدیقی کو اس چیز کی دلیل قرار دے لینا کہ موصوفہ صدیق اکبر

عالم الغیب اور حاضر و ناظر تھے، قطعاً غلط کاری ہے جبکہ اسے زیادہ سے زیادہ حضرت صدیق کا خواب و خیال کہا جاسکتا ہے۔ الغرض زیر نظر روایت کو بھی اپنے بریلوی موقف کی دلیل سمجھ لینا بریلوی بحر العلوم کی وہ خوش خیالی ہے جو خلاف امر واقع قائم کر لی گئی ہے۔

پانچویں نمبر پر بریلوی بحر العلوم نے بحوالہ صحیح بخاری جو حدیث نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آنے والے کل میں حضرت علی بن ابی طالب کے ہاتھوں فتح خیبر کی پیش گوئی اور بشارت دی، تو یہ حدیث معنوی طور پر متواتر ہے اور عام کتب حدیث میں مروی ہے اور یہ پیش خبری آپ کے معجزات میں سے ہے اور ان بعض علوم غیب میں سے ہے جو آپ ﷺ کو منجانب اللہ دیے گئے تھے، اسے آپ کے عالم الغیب ہونے کی دلیل قرار دینا صرف بریلوی عرف رضا خانیت کا خاصہ ہے اور بدعت پرستوں کا کام ہے۔

چوتھے نمبر پر حضرت ذہبی سے بحوالہ اصابہ آپ کے عالم الغیب ہونے کے ثبوت میں بطور دلیل بریلوی بحر العلوم کی نقل کردہ روایت بریلوی لوگوں کے علم کے دیوالیہ کا واضح ثبوت اور بریلویوں کے جہل مرکب کا شاہکار ہے، کیونکہ حافظ ابن حجر مصنف اصابہ نے اسے ابو عبیدہ معمر بن المثنیٰ تمیمی بصری خارجی (مولود ۱۰۵ھ یا ۱۰۴ھ، متوفی ۲۰۸ھ) کی ایسی کتاب سے بلا ذکر سند نقل کیا ہے جس کا نام بھی حافظ ابن حجر نے نہیں بتلایا اور سیاق کلام سے صاف ظاہر ہے کہ معمر خارجی نے اپنی کتاب میں روایت مذکورہ بلا سند نقل کی ہے اور بے سند روایت یا غیر صحیح یا غیر معتبر سند والی روایت کو حجت بنانے سے بریلوی بحر العلوم کو سخت غیظ و غضب لاحق ہوتا ہے، پھر کسی خارجی المذہب بدعتی شخص کی ذکر کردہ بے سند روایت سے بریلوی بحر العلوم کا استدلال کرنا کیا معنی رکھتا ہے؟ اس خارجی المذہب بدعتی مصنف کی عام کتابیں تاریخی روایات و قصص پر مشتمل ہیں جن کے مشتملات کو دلیل و حجت بنانے سے بھی بریلوی بحر العلوم کو خفگی لاحق ہوتی ہے تو کیا جو بات دوسروں کے لیے جائز نہیں، وہ بریلوی شریعت میں جائز ہے؟ بشرط صحت روایات مذکورہ اس سے آپ کے عالم الغیب ہونے پر استدلال کا باطل ہونا واضح کیا جا چکا ہے۔

تیسرے نمبر پر بریلوی بحر العلوم نے جس زر قانی کے حوالے سے نقل کردہ روایت کو اپنے بریلوی موقف کی دلیل بنایا ہے، انہوں نے اپنی کتاب سیرۃ النبی کو مکذوبہ و موضوعہ و ساقط الاعتبار روایات سے بھر دیا ہے، کیا ایسی کتاب کے حوالے سے بطور دلیل نقل روایت بلا تحقیق و تمحیص قبوری شریعت میں جائز ہے؟ ویسے یہ روایت معنوی طور پر متعدد اسانید کے ساتھ دلائل النبوة للبیہقی و دلائل النبوة لأبی نعیم و طبقات ابن سعد میں مروی ہے، مگر جن الفاظ پر بریلوی بحر العلوم کے استدلال کا دارومدار ہے، وہ معتبر

سند سے مروی نہیں۔ پھر اخبار آحاد صحیح الاسناد کو ظنی قرار دینے والے بریلوی بحر العلوم نے ایسی روایت کو کیوں کر دلیل و حجت بنا لیا ہے اور بشرط صحت روایت مذکورہ یہ عرض کیا جا چکا ہے کہ شریعت کا اگرچہ بنیادی فیصلہ یہ ہے اللہ کے علاوہ کوئی عالم الغیب نہیں، مگر بطور خرق عادت و معجزہ کوئی کوئی نبی امیر منجانب اللہ نبی اور رسول کو بتلا دیا جاتا ہے، اس سے نبی و رسول کا حاضر و ناظر و عالم الغیب ہونا لازم نہیں آتا۔

دوسرے نمبر پر بریلوی بحر العلوم نے عوف بن مالک والی جو روایت بطور حجت بحوالہ سیرت ابن ہشام و اصحابہ نقل کی ہے تو واضح رہے کہ سیرت ابن ہشام میں کہا گیا ہے کہ امام المغازی محمد بن اسحاق نے بلا ذکر سند اس روایت کو بیان کیا ہے اور یہ معلوم ہے کہ اسی سیرت ابن ہشام سے حافظ ابن حجر نے اس بے سند روایت کو اصحابہ میں نقل کیا ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ ابن اسحاق کی نقل کردہ بے سند روایت حجت و دلیل نہیں ہو سکتی۔ معتبر و مستند سندوں والی روایات کا اپنے مخالفین سے مطالبہ کرنے والے بریلوی بحر العلوم مفتی علامہ عبدالمنان بذات خود صحیح و معتبر سند کے بغیر کوئی روایت آخر کیوں پیش کرتے ہیں؟

پہلے نمبر پر بحوالہ مشکوٰۃ عمر فاروق سے بریلوی بحر العلوم کی نقل کردہ روایت اس لیے صحیح ہے کہ وہ صحیح مسلم میں بھی مروی ہے، مگر اس طرح کی حدیث کا جواب دیا جا چکا ہے کہ آپ کو اور دوسرے نبیوں کو منجانب اللہ بعض امور غیب کی خبر دینے کے باوجود اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ آپ کو اور کسی نبی کو عالم الغیب نہ کہو نہ مانو، جیسا کہ تفصیل گزر چکی ہے۔

حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کے خلاف بریلوی بحر العلوم کی بیہودہ گوئی:

بریلوی بحر العلوم نے کہا:

”معلوم ہوتا ہے کہ اپنی مادر تعلیم (دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ) میں آپ (مصنف تصحیح العقائد بندہ محمد رئیس ندوی) نے کتابوں ہی سے رجوع کیا، اساتذہ سے نہیں ورنہ وہ بزرگوں کے اقوال سمجھنے کا طریقہ آپ کو ضرور بتلاتے، خیر ہم ہی آپ کو بتلاتے ہیں۔ امام عیسیٰ اپنی شرح میں ام المؤمنین کے قول ”من حدثک أنه یعلم ما فی غد فقد کذب“ کی شرح فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:

”قال الداودي ما أظنه محفوظاً، وإنما المحفوظ من حدثک أن محمداً کتم شيئاً مما أنزل الله إليه فقد کذب، أما علم الغیب فما أحد یدعی لرسول الله صلی الله علیه وسلم إنه کان یعلم الغیب إلا ما أعلم.“

”داودی نے فرمایا کہ ام المؤمنین سے ”إنه یعلم ما فی غد“ والا قول محفوظ طریقوں سے

مروی نہیں ہے، صحیح یہ ہے کہ آپ نے یہ کہا کہ جو یہ کہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اتری ہوئی محکم دلائل و براہین سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

باتوں میں سے کچھ چھپا دیا وہ جھوٹا ہے، باقی علم غیب کے بارے میں سب یہی کہتے ہیں کہ آپ نے وہی جانا جس کو خدا نے بتایا۔“
اس عبارت سے تین باتیں معلوم ہوئیں:

- ❖ داودی کے خیال میں ”من حدثك أنه يعلم ما في غد“ والا لکلّز اس روایت میں زائد ہے۔
- ❖ جو اللہ کی تعلیم کے بغیر رسول اللہ کے لیے علم غیب کا دعویٰ کرے وہ غلط کہتا ہے، لیکن جو اللہ کی تعلیم کے واسطے سے آپ کے لیے دعویٰ علم غیب کرے وہ نہ کفر ہے نہ جھوٹ بلکہ واقعہ اور ایمان ہے۔
- ❖ ام المؤمنین کے قول سے اگر تکذیب ہو سکتی ہے تو فریق اول کی فریق ثانی کی نہیں۔“ الخ
(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۲۰، ۱۲۱)

ہم کہتے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم کی مذکورہ بالا عبارت میں جو تلمیسات مخفی ہیں وہ اہل نظر پر پوشیدہ نہیں اور گزشتہ صفحات میں وضاحت سے موصوف بریلوی بحر العلوم کی حقیقت بیانی ظاہر ہو چکی ہے، تلمیس کاری و ملح سازی کے ذریعہ اخفائے حقیقت کا نام موصوف نے قول عائشہ کی شرح رکھ لیا ہے اور یہ سب محض اس لیے کہ بظاہر حب نبوی کے دعویٰ دار بریلوی بحر العلوم شریعت محمدیہ کی تصریحات کے خلاف مسلمانوں میں انحراف پیدا کرنے کی کوشش میں مصروف و مشغول ہیں اور اپنی اس مصروفیت و مشغولیت کو موصوف خدمت دین محمدی کے لفظ سے تعبیر کرتے ہیں، یعنی کہ بریلوی بحر العلوم نے خرد کا نام جنوں رکھ دیا اور جنوں کا خرد، مطلب یہ کہ جو چاہے آپ کا (یعنی بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم مزاج و ہم مذہب لوگوں کا) حسن کرشمہ ساز کرے، مگر حقیقت یہ ہے کہ درپردہ یہ لوگ حب نبوی کا مظاہرہ کرتے ہیں اور شریعت نبویہ کی تصریحات کے خلاف بغاوت پھیلاتے ہیں، ہم نے ”تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد“ میں ایک لفظ کے تغیر کے ساتھ بریلوی بحر العلوم کا نقل کردہ ایک شعر پیش کیا تھا۔

رضائی گرچہ اخفای کند بغض نبی لیکن
نہاں کے ماند آں رازے کز و سازند محفل ہا
لیکن بریلوی بحر العلوم نے اس پردھیان دیے بغیر الشاہد کے جدید ایڈیشن میں اپنی بریلوی عادت کے مطابق لکھ دیا۔

وہابی گرچہ اخفای کند بغض نبی لیکن
نہاں کے ماند آں رازے کز و سازند محفل ہا
(الشاہ جدید ایڈیشن حاشیہ، ص: ۳۳)

مگر ہم تھوڑی سی ترمیم کے ساتھ مزید کہتے ہیں۔

رضائی گرچہ ظاہر می کند حب نبی لیکن
نہاں کے ماند آں رازے کز و سازند محفل ہا

امام داودی کی عبارت میں بریلوی تحریف

شرح صحیح بخاری امام داودی ابو جعفر احمد بن سعید کے قول ”ما أظنه محفوظاً“ کا ترجمہ تو بریلوی بحر العلوم نے یہ کیا کہ ام المؤمنین سے ”أنه يعلم ما في غد“ والا قول محفوظ طریقوں سے مروی نہیں۔

پھر آگے چل کر کہتے ہیں کہ داودی کے خیال میں ”من حدثك أنه يعلم ما في غد“ والا لکنرا اس روایت میں زائد ہے، بریلوی بحر العلوم کا غیر محفوظ کا مطلب زائد بتلانا بریلویت کے خواص و اوصاف میں سے ہے، جسے اہل علم و اصحاب نظر تحریف یا جہالت آفرینی کے نام سے موسوم کرتے ہیں، معلوم ہوتا ہے کہ بریلوی بحر العلوم جو کچھ لکھتے ہیں اس کے معنی و مطلب سمجھنے سے خود ہی کورے ہیں، اس کے باوجود جھوٹا دعویٰ کرتے ہیں کہ اس قول عائشہ کا معنی و مطلب ہم مصنف تصحیح العقائد کو بتلا رہے ہیں، جہل مرکب کے شکار ان بحر العلوم علامہ مفتی صاحب کی اس جہالت مآبی پر ہم مزید کچھ نہیں کہنا چاہتے، صرف ناظرین کرام یہ جانے رکھیں کہ غیر محفوظ میں اور زائد میں بہت فرق ہے، جس کی تفصیل میں یہاں ہم بنظر اختصار پڑنا نہیں چاہتے۔

البتہ ہم یہ بتلا دینا چاہتے ہیں کہ امام داودی نے ”من حدثك أنه يعلم ما في غد فقد كذب“ کو جو غیر محفوظ کہا ہے اسے بعد والے تمام شارحین صحیح بخاری و حاشیہ نگاروں، نیز اہل علم نے رد کر دیا ہے اور مدلل طور پر بتلایا ہے کہ داودی کا مذکورہ بیان اصول حدیث اور امر واقع کے بالکل خلاف ہے، داودی نے اپنی اس غلط بات پر جو دلیل دی ہے وہ اور بھی زیادہ غلط ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ کوئی شخص بھی رسول اللہ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا دعویٰ نہیں کر سکتا، پھر جب اس دعوے کا کوئی دعویدار ہی نہیں تو اس کی تکذیب کرنے کی ضرورت بھی ام المؤمنین عائشہ کو نہیں تھی، لہذا موصوفہ سے اس طرح کی بات مروی نہیں ہو سکتی، اس لیے موصوفہ کی طرف منسوب یہ بات غیر محفوظ ہے، البتہ بقول داودی آپ ﷺ صرف ان امور غیب کا علم رکھتے ہیں، جن سے من جانب اللہ آپ کو مطلع کر دیا گیا ہے، امام داودی کے اس بیان میں بریلوی بحر العلوم کی تکذیب واضح طور پر موجود ہے کہ موصوفہ داودی کہتے ہیں کہ کوئی شخص بھی اس کا مدعی نہیں کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں، مگر بریلوی بحر العلوم کہتے ہیں کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں اور داودی نے جو یہ کہا کہ بعض امور

غیب سے آپ کو من جانب اللہ باخبر کر دیا گیا تھا، تو یہ معلوم ہو چکا ہے کہ اس سے آپ ﷺ کا عالم الغیب ہونا لازم نہیں آتا، خصوصاً اس صورت میں کہ نصوص میں صراحت کر دی گئی ہے کہ آپ عالم الغیب نہیں، ہم عرض کر آئے ہیں کہ نبی ہونے کے تیرہ سالوں کے بعد بھی بتصریح ربیع بنت معوذ آپ نے اپنی امت کو پوری صراحت کے ساتھ یہ کہنے اور ماننے سے منع کر دیا تھا کہ آپ ﷺ کا عالم الغیب ہیں اور پوری جرأت سے اس ممانعت کی یہ تعلیل و توجیہ فرمادی تھی کہ اللہ کے علاوہ کوئی دوسرا اور نہ میں بذات خود عالم الغیب ہوں، جس کا واضح مطلب یہ ہے کہ بعض علوم غیب (جو خواہ ہمارے نقطہ نظر سے کتنے بھی زیادہ وسیع و عریض ہوں) سے من جانب اللہ مطلع و واقف ہونے کے باوجود آپ کو عالم الغیب و غیب داں اور حاضر و ناظر کہنے سے شریعت محمدی نے بالصراحت ممانعت کر دی ہے اور یہی وجہ ہے کہ امام داودی موصوف نے کہا کہ باوجود کہ آپ اعلام الہی اور وحی ربانی کی بدولت بعض علوم غیب سے واقف و باخبر تھے، مگر کوئی شخص بھی آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا دعویٰ نہیں، یعنی کہ صحیح العقیدہ اور پختہ ایمان رکھنے والے مسلمانوں میں سے کوئی فرد بشر بھی امام داودی کے زمانہ میں اور اس سے پہلے آپ ﷺ کو عالم الغیب و غیب داں نہیں کہتا تھا، نہ اس کا عقیدہ و نظریہ بلکہ وہم و گمان اور ظن و خیال ہی نہیں رکھتا تھا کہ آپ عالم الغیب ہیں، امام داودی کی اس بات سے صرف غیر راسخ العقیدہ و کمزور قسم کا ایمان رکھنے والے صرف ایک آدھ جتلانے وہم و گمان اور صید ظن و قیاس آدمی یہ خیال خام اور ظن باطل و زعم کاسد و فاسد قائم کر بیٹھے تھے کہ صحت نبوت کے لیے نبی کا غیب داں ہونا لازم ہے، حتیٰ کہ بعض کا گمان تھا کہ جمیع غیبی امور سے مطلع ہونا ضروری ہے۔

امام قسطلانی کا فرمان:

بریلوی بحر العلوم علامہ مفتی عبدالمنان نے بحوالہ شرح بخاری قسطلانی جو یہ عبارت لکھی ہے:

”قول الداودي متعقب بأن من لم يرسخ في الإيمان كان يظن ذلك حتى كان يرى أن صحة النبوة تستلزم اطلاع النبي على جميع المغيبات وعلمه صلى الله عليه وسلم أنه لا يعلم، إلا ما علمه الله.“ (الشاهد جديد إيدیشن، ص: ۱۲۰، ۱۲۱)

تو امام قسطلانی کے حوالہ سے بریلوی بحر العلوم کی نقل کردہ عبارت معنوی طور پر داودی کے بعد والے عام شارحین کو صرف اس قدر اختلاف ہے کہ بعض وہم پرست اور ظنون و گمان کے شکار غیر راسخ العقیدہ و کمزور ایمان والے ایک آدھ آدمی اس وہم و ظن میں مبتلا تھے کہ آپ ﷺ غیب داں ہیں، ورنہ عام اہل

اسلام کا عقیدہ یہ تھا کہ آپ غیب داں نہیں، صرف معجزہ کے طور پر منجانب اللہ آپ ﷺ کو حسب ضرورت بعض غیبی امور سے مطلع کر دیا گیا تھا، جس کا مطلب یہ ہرگز نہیں کہ وحی الہی کی بدولت بعض امور غیب سے باخبر ہونے کی بنا پر آپ کو عالم الغیب کہا جائے، کیونکہ آپ ﷺ کو عالم الغیب کہنے کی ممانعت شریعت نے آپ ہی کی زبان فیض ترجمان کے ذریعہ کرا دی تھی، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اعلام الہی و وحی ربانی کے ذریعہ بعض امور غیب کے علم کو معنوی طور پر علم غیب شریعت کی نظر میں کہا ہی نہیں جاتا، یہی وجہ تھی کہ شریعت نے بعض امور غیب سے باخبر ہونے کے باوجود آپ ﷺ کو عالم الغیب کہنے سے اہل اسلام کو منع کر دیا تھا، ورنہ لازم آئے گا کہ ہر مسلمان خواہ کتنا بڑا جاہل ہو وہ بھی عالم الغیب مانا اور کہا جائے، کیونکہ اسے بھی وحی الہی و اعلام ربانی کے ذریعہ بہت سارے علوم غیب معلوم ہیں، جیسا کہ تفصیل گزری۔

آخر بریلوی بحر العلوم صاحب کیوں نہیں بتلاتے کہ جب ہمارے رسول ﷺ نے اپنے رب کی بتلائی ہوئی تمام باتیں اپنی امت کو بتلا دیں، جن میں وہ امور غیب بھی ہیں جن کا علم آپ کو منجانب اللہ بذریعہ وحی حاصل ہو چکا تھا، تو امت کے جملہ افراد تو عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ مانے جائیں، مگر امت کے رسول کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر کا عقیدہ و نظریہ رکھا جائے، اس تفریق کی معقول وجہ قبوری شریعت نے اپنے نقطہ نظر سے ضرور ہی کچھ بتلائی ہوگی، مگر ظاہر ہے کہ قبوری شریعت کی باتیں صحیح عقل و سلیم الطبع لوگوں کے ذہن و دماغ میں سامنے والی نہیں ہیں۔

اس تفصیل سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام دادوی کے زمانہ تک بلکہ قسطلانی (شیخ شہاب الدین احمد بن محمد بن ابی بکر مصری شافعی، متوفی ۹۲۳ء) کے زمانہ تک یعنی دسویں صدی تک اہل اسلام بعض خطی قسم کے ظنون و اوہام پر قائم اس مکذوبہ و گمراہ کن و بے ہودہ و لغو عقیدہ و نظریہ و موقف سے محفوظ و سلامت تھے، تیرہویں چودھویں صدی میں ایجاد ہونے والی قبوری شریعت ہی کا یہ طرہ امتیاز ہے کہ اس نے اپنے دام تزویر اور جال و جمل و تلبیس میں لانے کے لیے اس قسم کے بیہودہ اوہام و ظنون کو دین و ایمان، عقیدہ و نظریہ قرار دے دیا، حالانکہ اسلامی شریعت نے اس قسم کے اوہام فاسدہ اور ظنون باطلہ و خیالات کا سدہ سے اہل اسلام کو دور بہت دور رہنے اور بھاگنے کا حکم دیا تھا۔

کس قدر انفس کی بات ہے کہ یا تو اپنی جہالت کی وجہ سے اہل علم کی باتوں کا معنی و مطلب بریلوی بحر العلوم علامہ کچھ کا کچھ سمجھتے اور سمجھاتے ہیں، یا پھر قبوری شریعت کی زلف گرہ گیر کے عشق میں مبتلا ہونے کا

یہ خاصہ ہے کہ اس عشق میں گرفتار ہونے والا آدمی اس طرح کی بے معنی لغو طرازی کرتا ہے اور اسے علم اور دین و شریعت کا نام دے دیتا ہے۔

ہم نے مشاہدہ کیا ہے اور یقین ہے کہ بہت سارے لوگوں کا بھی مشاہدہ ہوگا کہ کتنے مادر زاد برہنہ دیوانے و مجنون و خبطی لوگ قبوری شریعت سے وابستگی رکھنے والوں کی نظر میں خدا رسیدہ اولیاء اللہ کہلاتے ہیں اور جب مر جاتے ہیں تو ان کی پختہ قبروں میں شاندار مزارات کی تعمیر کر کے ان کی پوجا پاٹ ہونے لگتی ہے، اس قسم کے دیوانے قبوری شریعت کے عقائد و نظریات و خیالات کو فروغ دینے میں بھاری کردار ادا کرتے ہیں اور قبر پرستوں کے ذریعہ پرورش پاتے اور بہت زیادہ عزت و توقیر حاصل کر لیتے ہیں۔

اختلاف مذاہب کے باوجود تمام شارحین صحیح البخاری امام داودی کے اس قول سے متفق ہیں جس سے یہ بات قطعی طور پر لازم آتی ہے کہ نصوص شرعیہ سے جو یہ مستفاد ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ رکھنا کفر و جرم ہے، اس قبوری شریعت کے مدون و مرتب ہونے سے پہلے تمام اہل اسلام اجتماعی طور پر متفق تھے، اس سے اختلاف صرف وہ بعض لوگ رکھتے تھے جو کسی بھی وجہ سے ظنون و ادہام میں مبتلا ہو گئے تھے، حالانکہ اہل اسلام کو اس طرح کے ظنون و ادہام میں مبتلا ہونے سے نصوص شرعیہ کے ذریعہ منع کیا گیا ہے اور ان نصوص شرعیہ پر عمل کرتے ہوئے احناف سمیت تمام ہوش و گوش والے صحیح العقیدہ و صحیح الایمان مسلمان بھی اس وہم و گمان کو کفر و جرم کہتے تھے، دریں صورت اگر ہم نے زیر نظر قول عائشہ و قول ابن عباس کا ذکر کرتے ہوئے اپنی کتاب ”تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد“ میں یہ لکھ دیا تھا:

”ان دونوں صحابیوں کے بیان سے کسی بھی صحابی بلکہ صحیح العقیدہ مسلمانوں کا اختلاف نہیں،

صرف ایک نوخیز جماعت، جماعت بریلویہ عرف فرقہ رضا خانیہ ہی کا یہ دعویٰ ہے کہ آپ ﷺ

عالم الغیب و حاضر و ناظر ہیں۔ (ص: ۶) اور تمام احناف نے مطلقاً ان لوگوں کو بالصریح کافر

قرار دیا ہے جو آپ ﷺ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر کہیں۔ الخ“

تو ہم نے حقیقت حال اور امر واقعی کا اظہار کیا تھا، مگر بریلوی بحر العلوم مفتی علامہ عبدالمنان حسب

عادت اپنی بریلوی دیسہ کاری و تلمیسی کاری الشاہد کے اس ضخیم ایڈیشن میں جاری رکھتے ہوئے اپنی بریلویت

کے مایہ جال سے نکلنا گوارا کرنے کے بجائے زیادہ مشتعل ہو گئے۔

بریلوی بحر العلوم کی تحریف بازی:

چنانچہ بریلوی بحر العلوم نے کہا:

”تشریح فقہ اکابر کا صفحہ (۲۵) آپ کو نظر آیا اور اس عبارت سے پہلے کی عبارت بھول گئے کہ ”ثم

اعلم أن الانبياء لم يعلموا المغيبات من الأشياء الا ما علمهم الله الخ“ ”جان لو کہ

انبیاء ﷺ اشیاء غائب میں سے وہی جانتے ہیں جس کی اللہ نے انہیں تعلیم دی ہے۔“

الی ان قال: آپ ہی فیصلہ کیجیے کہ جب یہ تعلیم الہی انبیاء کے لیے ملا علی قاری خود ہی علم غیب ثابت کر

رہے ہیں تو کیا اسی کی تکفیر نقل کریں گے؟ تکفیر تو بے تعلیم الہی بطور خود دعویٰ علم غیب پر ہے۔“

(الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۱۲۲، ۱۲۳)

ہم کہتے ہیں کہ نصوص شرعیہ میں یہ صراحت ہونے کے باوجود کہ بعض اشیاء غائبہ کا علم تعلیم الہی کی

بدولت آپ کو حاصل تھا، یہ بھی صراحت کر دی گئی ہے کہ ان بعض امور غیب کا علم منجانب اللہ ہونے کے

باوجود بھی آپ ﷺ کو کوئی آدمی عالم الغیب نہ کہے، جس کا مطلب صرف یہ ہے کہ منجانب اللہ بعض امور

غیب کا علم ہونا اللہ و رسول اور شریعت کی نظر میں اس قدر کالعدم و بے وزن ہے کہ آپ ﷺ کو عالم الغیب

کہنا جرم و کفر ہے، افسوس کہ قبوری شریعت والے اتنے واضح نصوص شرعیہ اور تصریحات ائمہ اور توضیحات علماء

حنفیہ کے باوصف قبوری شریعت کے دام تزویر میں پھنس گئے ہیں۔

شب معراج اور دیدار الہی و مسئلہ رویت باری تعالیٰ

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کی زیر نظر حدیث میں تین اہم باتوں کا ذکر ہے:

① وہ شخص افتر پرداز، کذاب اور جھوٹا ہے جو کہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وحی الہی میں سے کوئی چیز مخفی رکھی اور لوگوں کو نہیں بتلائی۔

② وہ شخص افتر پرداز، کذاب اور جھوٹا ہے جو کہے کہ آپ ﷺ نے اپنی دنیاوی زندگی میں اپنے رب اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے۔

③ وہ شخص افتر پرداز، کذاب اور جھوٹا ہے جو کہے کہ آپ ﷺ عالم الغیب تھے۔

ان تینوں باتوں میں سے اول الذکر بات پر عام اہل اسلام بشمول اہل حدیث متفق ہیں کہ وحی الہی میں سے رسول اللہ ﷺ نے کوئی بھی چیز مخفی و پوشیدہ نہیں رکھی، اس سے صرف کچھ روافض اور بریلویہ نے اختلاف کیا ہے، جن کا کوئی اعتبار نہیں اور یہ مسئلہ ہمارے موضوع سے خارج بھی ہے۔ باقی دو باتوں میں سے آخری بات بھی بریلویت کے ظہور سے پہلے اہل اسلام کے یہاں متفق علیہ رہی، یعنی آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں، مگر خانہ ساز اکاذیب اور اپنے وجود میں آنے سے پہلے اختراع کیے جانے والے بعض اکاذیب کی بنیاد پر کوئی ایک سال پہلے صفحہ ہستی پر نمودار ہونے والے بریلوی زعماء و قائدین نے اہل اسلام کے درمیان ایک نئے نزاع و اختلاف کو داخل کرتے ہوئے یہ کہنا شروع کر دیا کہ آپ ﷺ اور سارے انبیاء و مرسلین اور اولیاء بھی بشمول صحابہ کرام عالم الغیب و حاضر و ناظر ہیں اور ہم کہہ چکے ہیں کہ اس خیال خام کے موجدین کو ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے صاف طو پر کذاب و افتر پرداز کہا ہے اور موصوفہ ام المؤمنین کی اس بات سے صحابہ کرام سے لے کر وجود بریلویت تک کسی نے اختلاف نہیں کیا، بلکہ پوری موافقت کی اور نصوص شرعیہ اور تصریحات کتاب و سنت پوری طرح ام المؤمنین موصوفہ کے اس قول کی تصدیق کنندہ ہیں اور معنوی و حقیقی و حکمی طور پر یہ قول ام المؤمنین فرمان نبوی اور نص شرعی کے درجہ میں ہے، اس سلسلے میں کسی قدر تفصیل ہماری طرف سے گزشتہ صفحات میں پیش کی جا چکی ہے اور مزید تفصیل آئندہ صفحات میں بھی آئے گی۔

ام المؤمنین کی تیسری بات سے بظاہر بعض صحابہ اور بعد والوں کا اختلاف نظر آتا ہے اور بریلوی فرقہ اپنے بریلوی مصالح و ضروریات کے پیش نظر اس معاملہ میں ام المؤمنین کے موقف سے مختلف موقف کا حامی ہے اور ہمارا موقف ام المؤمنین عائشہ کے موقف سے متفق ہے۔

اس معاملہ میں ہم نے موقف ام المؤمنین کو اس لیے اختیار کیا ہے کہ از روئے تحقیق ہمارے نزدیک دلائل شرعیہ ام المؤمنین کے موافق ہیں اور یہ کہنے میں بالکل حق بجانب ہیں کہ دنیا میں آپ کے لیے دیدارِ الہی کے دعویدار و قائلین بھاری غلطیاں کرنے والے اور جھوٹے ہیں۔

اس سلسلے میں میں نے تیس سال پہلے اپنی تصنیف ”تصحیح العقائد بإبطال شواہد الشاہد“ میں تحریر کیا تھا:

”واقعہ معراج سے متعلق بعض قرآنی آیات کریمہ کے ظاہری الفاظ سے آدمی کو وہم ہونے لگتا ہے کہ شاید رسول اللہ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا تھا، اس طرح کا وہم حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بھی ہوا تھا، اس وہم کے صحیح یا غلط ہونے پر حضرت عائشہ نے آپ ﷺ سے دریافت کیا:

”یا رسول اللہ! هل رأيت ربك؟ فقال: إنما رأيت جبرئيل“ یا رسول اللہ! کیا آپ نے معراج کی رات اللہ تعالیٰ کو دیکھا تھا تو آپ نے فرمایا کہ نہیں، میں نے صرف جبرئیل ﷺ کو دیکھا تھا۔“ (ملاحظہ ہو: فتح الباری، بحوالہ ابن مردويه: ۲/۳۳۷)

اسی طرح صحیح مسلم میں بھی اس سے بھی زیادہ صاف اور واضح و صریح الفاظ میں حضرت عائشہ کا سوال اور رسول اللہ ﷺ کا حقیقت افروز اور توہم شکن جواب موجود ہے، سوال عائشہ یہ تھا کہ کیا آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں وہ جبرئیل تھے، جن کے دیکھنے کا ذکر قرآن نے کیا ہے۔

(صحیح مسلم: ۱/۹۸ و تحفة الأحوذی مع جامع ترمذی: ۴/۱۰۴)

چونکہ حضرت عائشہ کا یہ سوال مدنی زندگی میں معراج کے کئی سال بعد ہوا، اس لیے کسی کے لیے اس حدیث کی تاویل کی کوئی گنجائش نہیں۔

ابو ذر غفاری نے بھی آپ سے دریافت کیا تو فرمایا:

”نور أنى أراه“ یعنی اللہ تعالیٰ سراسر نور ہے، اسے میں کیسے دیکھ سکتا ہوں؟

(أحمد، مسلم، تفسیر ابن کثیر: ۱/۹)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بھی ان آیات کا یہی مطلب بتلاتے تھے کہ آپ نے جبرئیل کو دیکھا، اللہ کو نہیں۔ (صحیح مسلم: ۱/۹۸)

اس تصریح نبوی کے مطابق گنجائش نہیں رہ جاتی کہ ان آیات سے اللہ کے دیکھنے کا احتمال نکالا جائے، اسی بنا پر حضرت عائشہ بڑے زور و شور سے ان احتمالات کے رد میں فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھنا محال ہے۔
 ”لا تدرکہ الأبصار“ اور ”وما کان لبشر أن یکلمہ اللہ إلا وحیا أو من وراء حجاب“
 (ترمذی مع تحفة الأحوذی: ۱/۱۰۴، ۱۰۵)

اب کوئی شخص ان آیات اور فرامین رسول کے مقابلہ میں محض اپنی ذاتی رائے سے اگر دیدار الہی کا دعویٰ کرے تو اس کے غلط ہونے میں کیا شک ہے؟ خواہ یہ کہے کہ ظاہری آنکھ سے دیکھا یا یہ کہے کہ دل کی آنکھ سے دیکھا، جب کہ دیکھنے والے نے خود کہہ دیا ہے، چاہے دل سے دیکھا یا آنکھ سے بہر حال جبرئیل کو دیکھا، تو گنجائش تاویل نہیں رہ گئی۔

صحیح مسلم ذکر ابن صیاد میں فرمان رسول منقول ہے:

”لن یرى أحد منکم ربہ حتی یموت“ ”یعنی موت سے پہلے اپنے رب کو کوئی نہیں دیکھ سکتا۔“
 اس معنی کی روایت ابن ماجہ و بزار میں عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے بھی منقول کی ہے،

لہذا معلوم ہوا کہ ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات سے پہلے اللہ تعالیٰ کو معراج وغیرہ میں نہیں دیکھا تھا۔ (تصحیح العقائد، ص: ۸۹)

ہماری مذکورہ بالا عبارت مختصر ہونے کے باوجود بہت زیادہ واضح المعنی اور صریح الدلالہ اور صاف ہے، اس میں ہم نے صحیح سندوں سے مروی شدہ یہ فرمان نبوی نقل کیا ہے کہ حیات نبوی میں جن آیات قرآنی سے استدلال کر کے کچھ لوگ اس توہم میں مبتلا تھے کہ ان آیات میں یہ مذکور ہے کہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کو دیکھا ہے، اس توہم کی شکار خود ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی ہو گئی تھیں، مگر رفع توہم اور حل مسئلہ اور تحقیق امر کی خاطر موصوفہ نے عام صحابہ کی طرح بذات خود اس سلسلے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کیا، جن کے اوپر منجانب اللہ وہ قرآنی آیات نازل ہوئی تھیں، جن سے لوگوں میں یہ توہم و خیال پیدا ہو چلا تھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے، ظاہر ہے کہ رفع توہم و دفع نزاع اور تحقیق حال کی اس سے زیادہ بہتر صورت ہو ہی نہیں سکتی تھی، بلکہ صرف یہی ایک صورت مسئلہ کا اصل حل تھی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مراجعت پر موصوفہ کو صاحب قرآن جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہایت صاف و صریح اور واضح طور پر بتلایا کہ ان

آیات میں جسے دیکھنے کا ذکر ہے وہ اللہ تعالیٰ نہیں، بلکہ حضرت جبرئیل حامل وحی روح الامین ہیں، جو میرے اور تمام انبیاء و مرسلین ﷺ کے معلم و استاذ ہیں۔ یہ بہت واضح بات ہے کہ قرآن مجید کے معنی و مطلب کی توضیح و تعیین بھی ہمارے رسول کے فرائض میں سے ایک اہم فریضہ تھا، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [النحل: ۶۴]

یعنی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم نے آپ کے اوپر قرآن مجید کو اس لیے نازل کیا ہے تاکہ آپ ﷺ اس کے ان معانی و مطالب و مفہیم کو واضح طور سے لوگوں کے سامنے بیان کر دیں، جن کے سلسلے میں لوگوں کا باہم اختلاف ہے، نیز یہ قرآن مومنوں کے لیے ہدایت اور رحمت بھی ہے۔

قرآن مجید کی جس سورۃ النحل میں مذکورہ بالا آیت کریمہ موجود ہے، اسی میں یہ آیت کریمہ بھی ہے:

﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [النحل: ۴۴]

یعنی ہم نے یہ ذکر مراد قرآن مجید آپ ﷺ کی طرف اس لیے نازل کیا ہے تاکہ آپ ﷺ لوگوں کے لیے اس قرآن کے معانی و مطالب کی وضاحت کر دیں جو آپ ﷺ کے واسطے سے ان کی طرف نازل کیا گیا ہے، نیز ہم نے اسے یعنی قرآن کو اس لیے بھی آپ ﷺ اور تمام لوگوں پر نازل کیا ہے کہ لوگ اس کے معانی و مطالب پر غور و فکر کریں۔

یہ معاملہ صرف ہمارے رسول ﷺ کے ساتھ خاص نہیں بلکہ قرآنی بیان کے مطابق ہر رسول کا یہی حال تھا، جیسا کہ ارشاد الہی ہے:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [ابراہیم: ۴]

یعنی ہم نے جتنے رسول بھی بھیجے وہ اپنی قوم کی قومی زبان و لغت میں کلام کرنے والے ہوتے تھے، تاکہ وہ ہمارے نازل کردہ کلام کو اپنی اپنی قوم و امت کے لوگوں کے سامنے واضح طور پر بیان کر دیں۔

مذکورہ بالا قرآنی آیات کو ملحوظ رکھتے ہوئے جب ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ہمارے رسول ﷺ سے پوچھا کہ کیا آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے؟ تو آپ ﷺ نے نہایت صراحت و وضاحت و صفائی کے ساتھ فرمایا کہ نہیں میں نے اللہ کو نہیں دیکھا، بلکہ جن قرآنی آیتوں سے شبہ ہوتا ہے کہ میں نے اللہ کو دیکھا ان قرآنی آیتوں کا مطلب صرف یہ ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے بجائے اپنے اور تمام نبیوں کے معلم،

حائل وحی، روح الامین حضرت جبرئیل کو دیکھا ہے۔

ہمارے رسول ﷺ کی اس وضاحت و صراحت کے بعد اس مسئلہ کو امت کے درمیان اختلافی و نزاعی مسئلہ نہیں رہ جانا چاہیے تھا، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے خود تصریح کر دی ہے کہ ہمارے رسول ﷺ کی بعثت ہی اس لیے ہوئی ہے کہ قرآن مجید کے جن الفاظ و عبارات و آیات کے معانی میں لوگوں کے درمیان کسی قسم کا اختلاف ہو، اسے آپ ﷺ اپنی تفسیر و توضیح کے ذریعہ حل کر دیں، تاکہ بات نکھر کر اور واضح ہو کر لوگوں کے سامنے آجائے اور گنجائش اختلاف نہ رہ جائے، ہمارے رسول ﷺ نے اپنی ذمہ داری پوری کرتے ہوئے ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے استفار و سوال پر اس مسئلہ کی وضاحت و صراحت بھی کر دی کہ میں نے اللہ رب العالمین کو نہیں جبرئیل امین کو دیکھا ہے۔

فرمان نبوی کے خلاف بریلوی بحر العلوم کی یا وہ گوئی:

اتنی واضح اور صاف ستھری بات کے باوجود حسب عادت بریلوی بحر العلوم علامہ مفتی اعظم عبدالمنان فرماتے ہیں:

”اس بات پر اختلاف ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے عالم دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیدار کیا ہے یا نہیں؟ اکثر اہل علم وقوع روایت یعنی دیکھنے کے قائل ہیں، لیکن ایک گروہ منکر بھی ہے، جس کی سرخیل ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ہیں اور اپنی عادت کریمہ کے موافق انھوں نے اس امر کو بڑے زور دار الفاظ میں بیان بھی کیا ہے، جیسا کہ رئیس صاحب ابطال (تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد) نے (ص: ۸۰) پر نقل فرمایا ہے، لیکن ہم کو رئیس صاحب کی اس خیانت علمی پر افسوس ہے کہ انھوں نے مسئلہ کے صرف ایک پہلو کے دلائل اس اطمینان سے نقل کیے، گویا اس مسئلہ میں کوئی اور رخ ہے ہی نہیں، حالانکہ جہاں انھوں نے ام المؤمنین کی حدیث ذکر کی وہیں ابن عباس، ابو ہریرہ، انس بن مالک اور امام حسن رضی اللہ عنہم کا یہ قول بھی مذکور تھا کہ ”رأی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ربہ“ حضور ﷺ نے شب معراج میں اپنے رب کو دیکھا، جہاں انھوں نے ابو ذر غفاری کا یہ قول نقل کیا کہ ”نور أنى أراه“ وہیں انھیں آپ کا دوسرا قول بھی نقل کرنا چاہیے تھا کہ: ”رأيت نورا“ یہ روایت بھی مسلم میں پہلی روایت کے متصل ہی ہے، مولوی صاحب مذکور نہایت خموشی سے امام نووی کا یہ الحاصل بھی ہضم کر گئے، حالانکہ یہ بیان کے قابل تھا۔ امام نووی بحث کا خلاصہ ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اکثر علماء کے نزدیک

راج قول یہی ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا، کیونکہ ابن عباس وغیرہ اجلہ صحابہ اس بات کو آپ ﷺ سے سنے بغیر نہیں کہہ سکتے تھے۔ (مسلم: ۱/۹۷) اب اس امر کا فیصلہ ہم ناظرین کرام پر چھوڑتے ہیں کہ رئیس صاحب نے اکثر اہل علم کے قول پر پردہ ڈال کر کئی حقیقتوں کا خون کیا ہے اور اس حقیقت کے سامنے آجانے کے بعد رئیس صاحب کے وہم اور بالفرض کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے؟“ (الشاہد جدید ایڈیشن: ۳۰۷، ۳۰۸)

بریلوی اکاذیب پر نظر:

ہم کہتے ہیں کہ ایک سو سال پہلے مدون و متولد ہونے والی بریلویت کی تدوین و تولید کا مواد و مسالہ جب کذاہین و وضاعین کے خانہ ساز اکاذیب اور اختلاط کے شکار رداۃ کی روایات اور دیوانگی کی حد تک پہنچے ہوئے متصوفین کے بیان کردہ نکات و لطائف ہوں، تو اس کے دام تزویر میں پھنسے ہوئے لوگ حقائق کے خلاف جتنی بھی جارحیت اختیار کریں کم ہے، ہماری نہایت صاف اور واضح و مدلل عبارت کو خیانت علمی سے تعبیر کرنا بریلوی مزاج کی کارستانی ہے، ہم نے صاف طور پر کہا تھا کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے شب معراج یا پوری دنیاوی زندگی میں آپ ﷺ کے لیے دیدار الہی کی نفی اس لیے کی تھی کہ خود انھوں نے آپ ﷺ سے صراحت کے ساتھ پوچھا تھا کہ آپ ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے، جس کا جواب آپ ﷺ نے دیا کہ نہیں میں نے اپنے رب کو نہیں دیکھا۔ حضرت ام المؤمنین نے آپ ﷺ کے سامنے ان آیات کا ذکر کیا جن سے خود انہیں اور دوسرے لوگوں کو محسوس ہوتا تھا کہ ان آیات میں آپ ﷺ کا اللہ کو دیکھنا مذکور ہے، مگر پھر بھی آپ ﷺ نے بالصرحت فرمادیا کہ میں نے اللہ کو نہیں دیکھا، بلکہ ان آیات میں جس کے دیکھنے کا ذکر ہے، وہ جبرئیل ہیں، بس میں نے جبرئیل کو دیکھا ہے۔

صاف ظاہر ہے کہ ام المؤمنین کا موقف مذکور فرمان نبوی کے عین مطابق اور فرمان نبوی کے اتباع میں صادر ہوا ہے، اس لیے ام المؤمنین کے موقف کو ان کی اپنی ذاتی رائے کہنا جبکہ حدیث مذکور پوری صراحت سے سامنے موجود ہو، بریلویت ہی کا مظہر ہو سکتا ہے، فرمان نبوی کے خلاف دوسرا موقف، خواہ اکثر لوگوں کا اختیار کردہ ہو یا اقل لوگوں کا، بہر حال غلط و غیر صواب و غیر صحیح ہے، بریلوی بحرا العلوم نے اس معاملے میں امام نووی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اکثر علماء کے نزدیک راجح یہی ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے رب کو سر کی آنکھوں سے دیکھا ہے، مگر ہم دیکھتے ہیں کہ امام نووی نے اپنے سے کہیں زیادہ مقدم اور علم و فضل میں افضل

امام واحدی سے نقل کرتے ہوئے کہا ہے:

”قال الواحدی: قال أكثر العلماء: المراد رأی جبرئیل فی صورته التي خلقه الله تعالى علیها“ (شرح مسلم للنووی: ۱/۹۶)

یعنی امام واحدی نے فرمایا کہ اکثر علماء نے آیات مذکورہ میں بیان کی گئی روایت و دیدار سے مراد یہ لیا ہے کہ آپ ﷺ نے جبرئیل کو دیکھا۔“

امام نووی کے نقل کردہ قول واحدی کا معنی بہت واضح ہے کہ اکثر اہل علم اس بات کے قائل ہیں کہ معراج میں آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو نہیں بلکہ جبرئیل کو دیکھا۔ بریلوی بحر العلوم سے ناظرین کرام دریافت کریں کہ قبوری شریعت کا پرستار حضرت بحر العلوم صاحب آپ اپنے تبحر بریلویت کے زور پہ بتلائیں کہ نووی نے اپنے سے کہیں زیادہ علم و فضل و زمانہ میں مقدم امام واحدی کا جو قول نقل کیا ہے وہ آپ کی بے نوری آنکھوں کو کیوں نظر نہیں آیا؟ اس کے بالمقابل خود نووی کا وہ قول نقل کرنا کیا معنی رکھتا ہے جسے بریلوی بحر العلوم نے اپنی بریلوی سمجھ کے مطابق یہ جان کر نقل کیا ہے کہ امام نووی کا یہ کہنا ہے کہ اکثر اہل علم اس بات کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ نے اللہ کو دیکھا ہے؟

حالانکہ نووی نے علی الاطلاق یہ نہیں کہا ہے کہ اکثر اہل علم کا یہ کہنا ہے کہ آپ ﷺ نے اللہ کو دیکھا ہے، بلکہ نووی کی بات کا حاصل معنی دقیق نظر ڈالنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بقول واحدی اکثر اہل علم کے بالمقابل جو اہل علم آپ ﷺ کے لیے دیدار الہی کے قائل ہیں، ان میں دو گروہ ہیں۔ ایک کا کہنا ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے سر میں موجود آنکھوں سے اللہ کو دیکھا۔ دوسرے گروہ کا یہ کہنا ہے کہ سروالی آنکھوں سے نہیں بلکہ دل والی آنکھوں سے آپ ﷺ نے اللہ کو دیکھا، ان دونوں گروہوں میں اکثر لوگ وہ ہیں جو اس بات کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ نے اپنے سروالی آنکھوں سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا جیسا کہ موصوف نووی کا قول ”الراجح عند أكثر العلماء أنه رأی ربه بعینی رأسه ليلة الإسراء“ سے صاف ظاہر ہے، یعنی اکثر علماء کے نزدیک راجح یہ ہے کہ آپ ﷺ نے اللہ کو شب معراج میں اپنے سروالی آنکھوں سے دیکھا۔ حاصل یہ کہ اکثر علماء کے قول کا تعلق اس عبارت میں ”رأی ربه بعینی رأسه“ سے ہے، یعنی آپ کے لیے رویت الہی کے قائلین میں سے اکثر لوگوں کا کہنا ہے کہ آپ ﷺ نے اپنے سروالی آنکھوں سے اللہ کو دیکھا اور قائلین رویت میں سے اقل کا کہنا ہے کہ دل کی آنکھ سے دیکھا نہ کہ مطلقاً۔ اس مسئلہ میں اکثر علماء اس بات کے قائل ہیں کہ آپ

نے اپنے رب کو نہیں دیکھا۔ یہ ماننا اس لیے لازم ہے کہ نووی بذات خود اپنے سے کہیں مقدم امام واحدی کا یہ قول نقل کر چکے ہیں کہ اکثر اہل علم آپ ﷺ کے لیے اللہ کی رویت کے منکر اور اللہ کے بجائے جبرئیل کی رویت کے قائل ہیں، نووی اور نووی کے پیش رو واحدی کے اقوال مذکورہ میں تطبیق کی یہ صورت اچھی نظر آتی ہے، ورنہ یہ صورت تطبیق نہ ماننے پر قول نووی پر قول واحدی کا راجح و مقدم ہونا بہت واضح ہے۔

اس کا حاصل یہ نکلا کہ دنیا میں آپ ﷺ کے لیے رویت الہی کے قائلین کے بالمقابل منکرین کی تعداد زیادہ ہے اور قائلین رویت میں دوگروپ ہیں، ان میں سے اکثر اس کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ نے سردالی آنکھوں سے اللہ کو دیکھا اور کتر لوگ اس کے قائل ہیں کہ دل والی آنکھ سے دیکھا، لہذا بریلوی بحر العلوم کی یہ لغو طرازی از روئے تحقیق ناقابل اعتناء ہے کہ اکثر علماء آپ ﷺ کے لیے رویت الہی کے قائل ہیں۔

بریلوی بحر العلوم کا یہ کہنا کہ ”اکثر اہل علم وقوع رویت کے قائل ہیں لیکن ایک گروہ منکر بھی ہے جس کی سرخیل ام المؤمنین عائشہ ہیں، جنہوں نے اپنی عادت کریمہ کے مطابق اس امر کو بڑے زور و شور سے بیان کیا ہے۔“ بریلوی شرارت کا مظہر ہے جس سے مستفاد ہوتا ہے کہ ام المؤمنین موصوفہ کی عادت ہی یہ تھی کہ خلاف امر واقع و خلاف نصوص اپنی ذاتی رائے کو بڑے زور دار الفاظ میں بیان کرنے کی عادی تھیں، ظاہر ہے کہ یہ ام المؤمنین پر بریلوی افترا پردازی و درضا خانی جارحیت ہے جو تقیہ باز روافض سے میل کھاتی ہے، جنہوں نے ام المؤمنین کو بذریعہ افترا اپنی جارحیت و شیطنت کا نشانہ بنا رکھا ہے، ام المؤمنین موصوفہ تو وضاحت کر رہی ہیں کہ میں نے موقف مذکور فرمان نبوی و ارشاد مصطفوی و آیات قرآنیہ کے مطابق اختیار کیا ہے اور بریلوی بحر العلوم اس حقیقت ثابتہ کی طرف کسی قسم کا اشارہ کیے بغیر یہ ظاہر کر رہے ہیں کہ موقف ام المؤمنین موصوفہ کی ذاتی رائے ہے۔ تمام معاملات میں کذب و دروغ کو اوڑھنا بچھونا بنانے والے اگر ام المؤمنین موصوفہ کے خلاف خانہ ساز جھوٹ کی بنیاد پر جارحیت اختیار کریں تو کچھ بعید نہیں، دوسروں پر تہمت تراشی کی عادت رکھنے والے بریلوی بحر العلوم نے ظلماً و جوراً و کذباً و زوراً یہ تو کہہ دیا کہ ”رئیس کی خیانت علمی پر سخت افسوس ہے کہ اس نے مسئلہ کے صرف ایک پہلو کے دلائل نقل کیے، حالانکہ جہاں اس نے ام المؤمنین کی حدیث ذکر کی ہے، وہیں ابن عباس، ابو ہریرہ، انس بن مالک، حسن کا یہ اثر مذکور تھا کہ آپ ﷺ نے اللہ کو دیکھا“ مگر اس فہرست میں حضرت ابو ہریرہ کا ذکر بریلوی بحر العلوم نے محض کذب و افترا کے زور پر کر دیا ہے۔ حقیقت امر یہ ہے کہ جس صفحہ صحیح مسلم میں مذکورہ حدیث ام المؤمنین منقول ہے، اسی میں بروایت عطاء حضرت ابو ہریرہ کا یہ قول

بھی منقول ہے کہ ”قال: رأی جبرئیل یعنی کہ آپ ﷺ نے جبرئیل کو دیکھا تھا۔ (صحیح مسلم: ۹۸/۱) ہم نے تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد (ص: ۸۹) میں حضرت ابو ہریرہ کی اس حدیث کا ذکر بحوالہ صحیح مسلم بقید صفحہ و جلد کر کے دیا تھا، مگر دروغ بانی کی عادت رکھنے والے لوگوں کی بصیرت و بصارت اپنی بکرداری کے باعث زائل ہو جایا کرتی ہے۔

حضرت ابن مسعود کی مرفوع حدیث:

جس طرح حضرت ام المؤمنین نے موقف مذکور آپ ﷺ سے اس مسئلہ میں تبادلہ خیال کرنے کے بعد آپ ﷺ کے ارشاد کے مطابق اور آیات قرآنیہ کے موافق اختیار کیا تھا، اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود نے بھی کیا تھا، چنانچہ مسند میں مروی ہے:

”قال شقیق بن سلمة: سمعت ابن مسعود قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: رأيت جبرئيل على سدة المنتهى.“^①

یعنی ابن مسعود نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کو کہتے ہوئے میں نے سنا کہ میں نے سدة المنتہیٰ پر جبرئیل کو دیکھا تھا۔

قرآن مجید کی جن آیات سے بعض لوگوں نے شب معراج میں آپ کے لیے رویت الہی کا استنباط کیا ہے، ان آیات میں سدة المنتہیٰ ہی کے پاس دیکھنے کا ذکر ہے اور اس حدیث نبوی میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نے سدة المنتہیٰ کے پاس جبرئیل کو دیکھا، جس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ اس معاملہ میں ابن مسعود کا موقف بھی ام المؤمنین کی طرح حدیث نبوی و آیات قرآنیہ کے مطابق تھا کہ کم از کم دو جلیل القدر صحابہ کی نقل کردہ حدیث نبوی سے ماخوذ موقف کے بالمقابل رائے و قیاس پر قائم موقف کی حمایت میں بکثرت استعمال اکاذیب کیا معنی رکھتا ہے؟

یہ عجیب بات ہے کہ اتنی صراحت سے منقول شدہ حدیث نبوی کو نظر انداز کرتے ہوئے امام نووی نے اس کے خلاف رائے زنی کرنے والے بعض صحابہ کا ذکر کرتے ہوئے جو کہا:

”لحدیث ابن عباس وغيره مما تقدم، وإثبات هذا لا يأخذونه إلا بالسمع من النبي صلى الله عليه وسلم.“

① تفسیر ابن کثیر (۶/۴۵) سورة النجم وإسناده جيد حسن و تفسیر ابن جریر، مطبوعه بیروت ۱۹۷۶ء (۱۱/۲۷)

یعنی ابن عباس وغیرہ صحابہ آپ سے سنے بغیر یہ نہیں کہہ سکتے تھے۔ تو اس قول کو حجت بناتے ہوئے بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت اس کے ایک لفظ ”وغیرہ“ کو حذف کر کے ”وغیرہما“ بنا لیا، پھر نووی سے نقل کردہ اس قاعدہ کو بریلوی بحر العلوم نے حدیث عائشہ پر جاری کرتے ہوئے اسے حدیث مرفوع حکمی نہیں قرار دیا اور نہ تو امام نووی ہی نے ایسا کیا بلکہ اسے ام المؤمنین کا ایسا قول قرار دیا جو ان کی ذاتی رائے پر قائم ہے، حالانکہ یہ عرض کیا جا چکا ہے کہ قول عائشہ صریحاً طور پر مرفوع ہے اور اس کی ہم معنی حدیث مرفوع ابن مسعود سے بھی مروی ہے۔

بریلوی بحر العلوم نے نووی والی یہ عبارت تو دیکھی، مگر ان کی علمی دیانت داری کا حال یہ ہے کہ اسی عبارت نووی پر یہ حاشیہ موجود ہے، جس نسخہ سے بریلوی بحر العلوم نے ساری ہرزہ سرائی کر رکھی ہے:

”وهو عجيب فقد ثبت ذلك عنها في صحيح مسلم الذي شرحه الشيخ الخ“
یعنی امام نووی کی یہ بات عجیب ہے کیونکہ جس صحیح مسلم کی شرح میں موصوف نووی یہ عبارت آرائی کر رہے ہیں، اسی میں ام المؤمنین والی حدیث مرفوعاً منقول و ثابت ہے۔

یہ ناممکن ہے کہ بریلوی بحر العلوم نے حاشیہ والی یہ واضح عبارت نہ دیکھی ہو جس میں نہایت صراحت سے مدلل طور دعویٰ نووی کی تغلیط و تردید کی گئی ہے، مگر بریلوی عرف قبوری رضا خانی شریعت اپنے دام تزویر میں پھنسے ہوئے حلوہ خور ملاؤں کو حق بنی و حق نبی و حق پسندی و حق پرستی سے قریب اس لیے نہیں ہونے دیتی کہ تحریک حلوہ خوری کو اس سے خطرہ لاحق ہونے کا خدشہ رہا کرتا ہے۔

حاشیہ والی یہ بات شارح صحیح بخاری حافظ ابن حجر کی ہے۔ (فتح الباری، کتاب التفسیر: ۸/۶۰۷)
یہ بھی مستبعد ہے کہ بریلوی بحر العلوم نے فتح الباری میں حافظ ابن حجر کی عبارت مذکور نہ دیکھی ہو، اس کے باوجود اتنی طویل و عریض لاف زنی بریلوی بحر العلوم نے کر رکھی ہے کہ موصوف کے مریدین و معتقدین سمجھتے ہوں گے کہ ہمارے بحر العلوم فی الواقع سچ بولا اور لکھا کرتے ہیں۔

بریلوی بحر العلوم کے مریدین و معتقدین اپنے بحر العلوم کے اس بیان کو ”جہاں رئیس نے حدیث ام المؤمنین ذکر کی ہے وہیں ابن عباس و ابو ہریرہ و انس بن مالک و امام حسن کا یہ اثر بھی مذکور ہے۔“ الخ بھی سچ سمجھ کر یہ رائے قائم کر بیٹھے ہوں گے کہ حضرت ابو ہریرہ و حسن بصری سے بھی ام المؤمنین کے خلاف صحیح مسلم میں اقوال موجود ہیں، حالانکہ ہم عرض کر چکے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ پر بریلوی بحر العلوم نے افترا پردازی کر رکھی ہے،

کیونکہ بریلوی بحر العلوم کے اس بیان کے خلاف صحیح مسلم میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت موجود ہے۔ (کما مر) اور امام حسن بصری سے اس طرح کی کوئی روایت صحیح مسلم میں منقول نہیں ہے، سیوطی کی تفسیر درمنثور سورۃ الحج میں بحوالہ عبد بن حمید وابن حجر منقول ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ حسن بصری آپ ﷺ کے لیے روایت جبرئیل کے قائل تھے نہ کہ روایت الہی کے۔ (درمنثور: ۷/ ۶۴۴)

بریلوی بحر العلوم نے مجھے (رئیس ندوی کو) یہ سمجھا دیا ہے کہ جہاں تم نے حضرت ابو ذر غفاری کا قول ”نور انی اراہ“ نقل کیا ہے وہیں اس کا دوسرا قول ”رأیت نوراً“ بھی نقل کرنا چاہیے۔

(الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۳۰۸)

مگر ابو ذر رضی اللہ عنہ کی یہ دونوں روایات معنوی و حقیقی طور پر مختلف ہوں تب تو رئیس ندوی بریلوی بحر العلوم کی بات قابل اعتناء سمجھے، لیکن یہاں معاملہ یہ ہے کہ موصوف ابو ذر کی دونوں روایات معنوی طور پر متحد المعنی ہیں، جن کا حاصل یہ ہے کہ ہمارے رسول ﷺ نے جس طرح حدیث عائشہ و حدیث ابن مسعود میں صراحت کر رکھی ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھا، اسی طرح حدیث ابی ذر میں بھی یہی صراحت کر رکھی ہے اور سب سے زیادہ سمجھنے کی یہ بات ہے کہ کیا یہ ممکن ہے کہ ہمارے نبی ﷺ ایک ہی معاملہ میں بریلوی لوگوں کی طرح دو متضاد و مختلف و متعارض باتیں کہیں؟ ایسا ہرگز ممکن نہیں۔ اس لیے ابو ذر والی روایت کو بریلوی بحر العلوم کا رئیس کی نقل کردہ روایت سے مختلف بتلانا وہ جھوٹ اور دجل و تلیس ہے جس کے بغیر بریلویت کا قائم و برقرار رہنا محال ہے۔

ہم نے بریلوی تلیس کاری کی پیش بندی کے لیے بحوالہ صحیح مسلم و سنن ابن ماجہ و مسند بزار یہ فرمان نبوی نقل کر دیا تھا کہ موت سے پہلے کوئی آدمی اپنے رب کو نہیں دیکھ سکتا۔ (تصحیح العقائد، ص: ۹۰)

بریلوی بحر العلوم نے اس فرمان نبوی پر دھیان دیے بغیر اس کے خلاف والے بریلوی موقف کی بذریعہ اکاذیب خوب حمایت کی، بریلوی بحر العلوم اگر سچے ہیں تو صحیح مسلم میں یا کسی بھی کتاب حدیث میں بسند صحیح حضرت انس بن مالک سے رسول اللہ ﷺ کا اللہ کو دیکھنا ثابت کریں۔

حدیث ابی موسیٰ پر بحث:

حضرت موسیٰ اشعری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک طویل حدیث بیان کی جس کے بعض

نقرے یہ ہیں:

”لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه.“^①
یعنی اللہ اگر اپنے اوپر سے حجاب نور یا حجاب نار ہٹا دے تو جہاں تک اس کی نگاہ پہنچے گی (یعنی ساری کائنات) ان سب کو اللہ تعالیٰ کی تجلی جلا کر ختم کر دے گی۔

یہ معلوم ہے کہ کائنات میں ہمارے رسول ﷺ بھی داخل ہیں، جس سے لازم آتا ہے کہ آپ ﷺ یا آپ ﷺ کے علاوہ کسی بھی مخلوق کے لیے ممکن نہیں کہ دنیاوی زندگی میں اللہ کو دیکھ سکے۔
حافظ ابن کثیر نے کہا ہے:

”وفي الكتب المتقدمة إن الله تعالى قال له: يا موسى إنه لن يراني حي إلا مات الخ.“^②
یعنی کتب سابقہ میں منقول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ ﷺ سے فرمایا کہ مجھے کوئی بھی زندہ انسان دنیاوی زندگی میں نہیں (ہرگز نہیں) دیکھ سکتا، اگر وہ دیکھے تو فوراً مر جائے گا۔

یہ معلوم ہے کہ سابقہ کتب سماویہ میں رد و بدل ہو چکا ہے، اس لیے علی الاطلاق اس کی کسی بات کی تصدیق و تکذیب نہیں کی جاسکتی، البتہ شریعت محمدیہ نے ان کی جس بات کی تصدیق یا تکذیب کر دی ہو اس کی تصدیق یا تکذیب ہم پر لازم ہے، کتب سابقہ کی جو بات بحوالہ حافظ ابن کثیر ہم نے نقل کی ہے اس کی معنوی تصدیق ہماری مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق شریعت محمدیہ سے ہوتی ہے۔
بریلوی فرقہ کے معتمد علیہ حافظ سیوطی نے کہا:

”أخرج الحكيم الترمذي في نوادر الأصول و أبو نعيم في الحلية عن ابن عباس رضي الله عنه قال: تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ قال: قال الله عز وجل: يا موسى لم يراني حي إلا مات“^③
یعنی ابن عباس نے کہا کہ آپ ﷺ نے قرآنی آیت ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ کی تلاوت کی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ مجھے جو زندہ آدمی دنیاوی زندگی میں دیکھے گا وہ فوراً مر جائے گا۔
یہی بات سیوطی نے حافظ ابن مردویہ کے حوالے سے ایک طویل حدیث مرفوع میں حضرت

① صحیح مسلم (۱/۹۹) و مسند أحمد (۴/۴۰۱) و مقلّمہ سنن ابن ماجہ (۱/۱۹۵) و البداية والنهاية

(۱/۲۳۰) بحوالہ صحیحین تفسیر ابن کثیر (۳/۷۴، سورۃ أنعام، آیت: ۱۰۳)

② البداية والنهاية (۱/۲۳۰) و تفسیر ابن کثیر (۳/۷۴، سورۃ الأنعام آیت نمبر: ۱۰۳)

③ تفسیر در منثور (۳/۵۴۴، سورۃ الأعراف: ۱۴۳)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے، ان روایات کی سند پر ہم واقف نہیں ہو سکے، مگر انھیں سابقہ روایات و احادیث کی مؤید سمجھنا چاہیے، جن کا ماحصل یہ ہے کہ دنیاوی زندگی میں کسی مخلوق کا اللہ تعالیٰ کو دیکھ سکنا ممکن نہیں۔ دریں صورت جب ہمارے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صراحت سے بتلا دیا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو دنیاوی زندگی میں نہیں دیکھا اور آپ ہی کے اوپر وہ آیات بھی نازل کی گئی ہے جن کی بنیاد پر قائلینِ روایتِ دعویٰ روایت کرتے ہیں تو صراحتِ نبوی سے عدول کر کے کسی اور کی بات کو ماننا، جیسا کہ بریلوی بحر العلوم نے کیا ہے، کیا معنی رکھتا ہے؟ ایک صحیح الاسناد حدیثِ نبوی میں ہے کہ قبر میں میت سے پوچھا جاتا ہے کہ تم نے اللہ کو دیکھا ہے؟ تو وہ جواب میں کہتا ہے: ”ما ینبغی لاحد ان یری اللہ“^۱ یعنی کسی کے لائق ہی نہیں یہ بات کہ دنیا میں اللہ کو دیکھے۔

اس تفصیل سے ہر سلیم الطبع آدمی حتیٰ کہ تھوڑی بہت سمجھ رکھنے والا عامی بریلوی بھی بریلوی بحر العلوم کی اس ہرزہ سرائی کی حقیقت سمجھ سکتا ہے:

”فیصلہ ہم ناظرین پر چھوڑتے ہیں کہ رئیس صاحب نے اکثر اہل علم کے قول پر پردہ ڈال کر کتنی حقیقتوں کا خون کیا ہے؟“ (الشاہ جدید ایڈیشن، ص: ۳۰۸)

قول ابن عباس رضی اللہ عنہما کا اضطراب و تضاد:

نصوص صریحہ کے خلاف نہ جانے کن وجوہ سے دوسرا موقف اس مسئلہ میں اختیار کرنے والے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے بیانات اس سلسلے میں مضطرب و متعارض ہیں، جس کی طرف بریلوی بحر العلوم اور ان کے ہم نواؤں نے دھیان نہیں دیا، ابن عباس کبھی کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو دل کی آنکھ سے دیکھا اور کبھی کہتے ہیں کہ سردالی آنکھوں سے دیکھا، کبھی موصوف ابن عباس کہتے ہیں کہ آپ نے اپنے رب کو دو مرتبہ دیکھا، اور دونوں مرتبہ دل کی آنکھ سے دیکھا اور کبھی موصوف ابن عباس رضی اللہ عنہما یہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کو دل کی آنکھ سے دیکھا اور ایک مرتبہ سردالی آنکھوں سے دیکھا اور کبھی موصوف ابن عباس نے کہا کہ سردالی آنکھوں سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کو نہیں دیکھا بلکہ صرف دل والی بصارت سے دیکھا، ابن عباس سے ان مضطرب اقوال کے بالمقابل یہ بھی مروی ہے کہ وفات سے پہلے کسی کا اللہ کو دیکھ سکنا محال ہے۔ (کما سیأتی)

① (مشکوٰۃ مع مرآة بحوالہ ابن ماجہ و أحمد: ۱ / ۲۳۵)

تو موصوف کا یہی آخری قول موافق شریعت ہونے کی بنا پر مقبول، باقی مردود ہے اور یہ قول ابن عباس اس بات کی دلیل ہے کہ موصوف ابن عباس نے معراج کے موقعہ پر آپ کے دیدار ہی کے متعلق جو مضطرب و متضاد باتیں کہہ رکھی ہیں، ان مضطرب و متضاد باتوں سے رجوع کر کے حق و صواب بات کے قائل ہو کر کہنے لگے کہ موت سے پہلے کوئی بھی اللہ کو نہیں دیکھ سکتا۔

یہ سارے متعارض و مضطرب اقوال ابن عباس رضی اللہ عنہ سے معتبر سندوں کے ساتھ عام کتب حدیث و کتب تفسیر میں مروی و منقول ہیں، موصوف ابن عباس کے ان اقوال میں تطبیق و توفیق کا اشکال اپنی جگہ پر قائم ہی ہے، مگر سب سے بڑا معاملہ یہ ہے کہ موصوف کے یہ سارے اقوال مضطرب و متعارضہ و مختلفہ نصوص صریحہ کے خلاف ہونے کے سبب قابل نظر انداز ہیں۔

www.KitaboSunnat.com

قرآنی آیت: ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ [النجم: ۱۱] کا سیدھا سادہ مطلب یہ ہے کہ شب معراج میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سر والی آنکھوں سے جن امور کا مشاہدہ و معاینہ کیا، اس معاینہ و مشاہدہ کی تکذیب آپ کے دل نے نہیں کی بلکہ تصدیق کی، بریلوی بحر العلوم اور ان جیسے لوگوں کی طرح نہیں کہ سر والی آنکھوں سے یہ لوگ جو کچھ دیکھتے ہیں، ان کے دل عام طور سے اس کی تکذیب ہی کرتے ہیں، اس مسئلہ کا معاملہ دیکھیے کہ کتب حدیث میں منقول کتنی باتیں یہ لوگ اپنی آنکھوں سے دیکھنے کے باوجود ان کے خلاف جارحانہ تحریریں لکھتے ہیں، اس کا سبب ظاہر ہے کہ ان کی آنکھیں جو دیکھتی ہیں ان کے دل انہیں ماننے کے لیے تیار نہیں۔ اس میں شک نہیں کہ ادراک، رویت اور نظر و احاطہ کے معانی مختلف ہوتے ہیں، مگر اختلاف معانی کے باوصف موقف عائشہ رضی اللہ عنہا موافق نصوص شرعیہ ہونے کے سبب صحیح ہے اور اس کے خلاف والا موقف نصوص سے مختلف ہونے کے سبب غلط ہے۔

تنبیہ بلیغ:

بریلوی بحر العلوم نے حدیث عائشہ کے فقرہ میں ”من حدثك أنه يعلم ما في غد الخ“ کے بارے میں بطور دلیل امام داودی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ میرا ظن و خیال ہے کہ اس حدیث کا یہ حصہ محفوظ نہیں ہے، پھر جس قول داودی کو بریلوی بحر العلوم نے دلیل و حجت بنایا، اس میں موصوف نے یہ تحریر کی کہ قول داودی کا مطلب یہ ہے کہ اس حدیث میں فقرہ مذکورہ زائد ہے، لیکن بریلوی حضرات اپنے بریلوی بحر العلوم سے پوچھیں کہ آپ کی اپنی نظر میں فقرہ مذکورہ محفوظ ہے کہ نہیں؟ جو بات بھی بریلوی بحر العلوم اختیار کریں اس

کی پوری پوری علمی توجیہ بھی فرمائیں۔

ہم کہہ آئے ہیں کہ صحیحین میں حضرت ابو موسیٰ اشعری کی روایت کردہ ایک طویل حدیث نبوی میں صراحتِ نبویہ منقول ہے:

”حجابہ النور، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه“^①

یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی ذاتِ گرامی کو اس کا پردہ نور مستور و مخفی بنائے ہوئے اور حجاب میں چھپائے ہوئے ہے، اگر اللہ تعالیٰ اپنے اوپر سے اس پردہ نور و حجاب کو ہٹا دے تو ذاتِ الہی کی حرارت اس کی ساری مخلوقات و کائنات کو جلا کر خاکستر کر دے۔

اس فرمانِ نبوی سے بہت واضح طور پر ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ رب العالمین سر اپا حجاب نور میں مستور و مخفی ہے، اگر اس کا یہ پردہ ہٹ جائے تو ساری کی ساری کائنات جل کر ختم ہو جائے۔

یہ معلوم ہے کہ ہمارے رسول ﷺ بھی کائناتِ الہی میں سے ایک مخلوق ہیں، اگرچہ آپ کا مقام و مرتبہ بہت زیادہ سے بھی زیادہ بلند و بالا ہے، لہذا اس فرمانِ نبوی کا واضح مطلب یہ ہوا کہ رسول اللہ ﷺ اپنے رب کو اپنی وفات سے پہلے دنیاوی زندگی میں کبھی نہیں دیکھ سکے، کیونکہ یہ معلوم ہے کہ آپ ﷺ تریسٹھ سال کی عمر میں واقعہ معراج کے واقعے کے چودہ پندرہ سالوں کے بعد حرارتِ نورِ الہی سے جل کر نہیں بلکہ اپنی طبعی موت سے بظاہر بعارضہ بخار فوت ہوئے یا یہ کہ خیر والی جنگ کے موقع پر زہر دیے جانے کے اثر سے آپ ﷺ کا انتقال ہوا، جیسا کہ عام کتب سیر و احادیث میں مذکور ہے۔

آپ ﷺ کی وفات کا حادثہ فاجعہ اس امر کی دلیل قاطع ہے کہ آپ نے اپنے رب کو اپنی دنیاوی زندگی میں کبھی نہیں دیکھا، کیونکہ آپ نے صاف طور پر صراحت کر دی ہے کہ جس پردہ حجاب میں اللہ تعالیٰ مستور و مخفی ہے، وہ اگر ہٹ جائے اور اللہ تعالیٰ بے پردہ ظاہر ہو جائے اور نمودار ہو جائے تو ساری کی ساری کائنات جل کر ختم ہو جائے گی۔

یہی وجہ ہے کہ متواتر المعنی حدیث نبوی میں وارد ہے کہ آپ ﷺ سے جب پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! کیا آپ ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ تو آپ ﷺ نے نہایت صراحت و وضاحت کے ساتھ کسی قسم کا

① نقلہ الحافظ ابن کثیر عن الصحیحین فی تفسیر سورة الأنعام، (۷۵/۳) البدایہ والنہایہ (۱/۲۳۰) صحیح

مسلم (۱/۲۹۳) و مسند أحمد (۴/۴۰۱، ۴۰۲) مقدمہ سنن ابن ماجہ (۱/۱۹۵)

ابہام و خفا چھوڑے بغیر صاف صاف کہہ دیا کہ وہ اللہ سراپا نور ہے اور حجاب نور سے مخفی و مستور و پوشیدہ ہے، بھلا اس حجاب نور سے مستور و مخفی اس سراپا نور کو میں کیوں کر اور کیسے دیکھ سکتا ہوں؟ ہاں میں نے اس سراپا نور اور حجاب نور میں مستور ذات گرامی کو اس کے پردہ نور میں مخفی ضرور دیکھا ہے۔

یہ حدیث نبوی آپ ﷺ کے مشہور و معروف صحابی حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابہ سے متعدد سندوں کے ساتھ عام کتب حدیث میں منقول و مروی ہے، جو اس بات کی دلیل صریح و برہان قاطع اور حجت ساطع ہے کہ آپ اپنے رب کو اپنی وفات سے پہلے اپنی دنیاوی زندگی میں نہیں دیکھ سکے، آپ ﷺ کی اس بات کو دوسرے الفاظ و انداز میں متعدد صحابہ نے معنوی طور پر نقل کر رکھا ہے، جن میں سے آپ کی محبوب ترین زوجہ مطہرہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا بنت ابوبکر صدیق اور بہت عظیم المرتبت محبوب و مقرب صحابی حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بھی شامل و داخل ہیں۔ ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ اس جگہ ان احادیث نبویہ میں سے بعض کا ذکر ایضاً مسئلہ کے لیے کریں تاکہ معاملہ فہمی میں ہمارے ناظرین کرام کے لیے سہولت و آسانی ہو۔ ہماری گزارش ہے کہ ناظرین کرام نہایت سنجیدگی و متانت سے غیر جانب دار ہو کر محض حق طلبی اور تحقیق امر کی خاطر ہماری پیش کردہ ان احادیث کا مطالعہ بخور اور بشوق کریں، اللہ تعالیٰ ہم سب کو حق پسندی، حق طلبی، حق فہمی، حق پرستی کی توفیق دے اور ہر طرح کی غلط روی اور غلط فہمی سے بچائے۔ آمین

مذکورہ بالا کلام کا حاصل یہ ہوا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ کو اس کے حجاب نور میں مستور نہ ہونے کی حالت میں یعنی بے پردہ نور و بلا حجاب نور کسی آدمی کا وفات سے پہلے دنیاوی زندگی میں دیکھ سکتا محال و ناممکن ہے، وفات سے پہلے دنیاوی زندگی میں اللہ کو بے حجاب نور و بلا پردہ نور دیکھ سکتے کو ہم نے اس لیے محال و ناممکن بتایا ہے کہ متواتر المعنی حدیث نبوی میں وارد ہے کہ جنت میں پہنچ کر اہل ایمان کو دیدار الہی پردہ نور و حجاب نور کے بغیر حاصل ہوگا اور جنت کی نعمتوں میں سے یہ نعمت سب سے بڑی اور عظمت والی ہوگی کہ جنتی لوگ اللہ تعالیٰ کا بلا حجاب نور دیدار کر سکیں گے، لہذا مذکورہ بالا حکم کلی اور امر عام دنیاوی زندگی کے ساتھ خاص ہے۔

دنیا میں دیدار الہی کے مسئلے پر بحث:

یہی وجہ ہے کہ اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا:

﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي مَا ظَنُرُ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي وَ

لَكِنِ انظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي فَلَمَّا تَجَلَّىٰ رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ

دَكَاً وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ تُبْتُ إِلَيْكَ وَ أَنَا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٤٣﴾
 قَالَ يُوسَىٰ إِنَّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَ بَلَغَ مِنِّي فِخْذُ مَا آتَيْتُكَ وَ كُنْ
 مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾ وَ كَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةً وَ تَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ
 فَخَذَهَا بِقُوَّةٍ وَ أَمَرَ قَوْمَكَ بِأَخْذِهَا بِأَحْسَنِهَا سَأَدِرُّكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٤٥﴾

[الأعراف: ١٤٣-١٤٥]

”جب حضرت موسیٰ ہمارے مقرر کردہ وقت پر آئے اور ان سے ان کے رب نے کلام کیا تو موسیٰ نے کہا: اے میرے رب! تو مجھے اپنے آپ کو دکھلا دے کہ میں تیری طرف تجھے دیکھوں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے موسیٰ! تم مجھے ہرگز ہرگز نہیں دیکھ سکتے، لیکن تم پہاڑ کی طرف دیکھو، اگر یہ اپنی جگہ برقرار رہا تو تم مجھے عنقریب دیکھ سکو گے، پھر موسیٰ کے رب نے جب پہاڑ پر اپنی تجلی ظاہر کی تو اس تجلی نے اسے پس کر رکھ دیا اور موسیٰ بے ہوش ہو کر گر پڑے، پھر جب موصوف موسیٰ ہوش میں آئے تو بولے کہ اللہ تو پاک ہے، میں تجھ سے توبہ کرتا ہوں اور میں سب سے پہلے ایمان لانے والا ہوں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اے موسیٰ! میں نے تمہیں اپنی رسالتوں اور کلام کے ساتھ منتخب کر لیا، لہذا تم میرے دیے ہوئے کلام کو مضبوطی سے تھام لو اور شکر گزار لوگوں میں سے رہو، میں نے موسیٰ کے لیے تورات والی تختیوں میں ہر چیز کی موعظت اور تفصیل لکھ دی تھی اور موصوف موسیٰ سے کہہ دیا کہ ان تختیوں کو مضبوط پکڑ لو اور اپنی قوم کو حکم دو کہ ان بہترین باتوں پر عمل پیرا رہے، عنقریب میں تمہیں فاسقوں کا ٹھکانا دکھاؤں گا۔“

ان قرآنی آیات سے اس بات کی صراحت ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے صاف صاف فرما دیا تھا کہ تم مجھے اس دنیاوی زندگی میں کبھی بھی ہرگز ہرگز نہیں دیکھ سکو گے۔ چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے بسند صحیح مروی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام طور پر اللہ کے جلوہ کو دیکھ کر بے ہوش ہو گئے پھر موصوف نے ہوش میں آنے پر کہا:

”أنا أول من آمن أنه لا يراك أحد من خلقك يعني في الدنيا“^①

یعنی اے اللہ میں اس بات پر ایمان رکھتا ہوں کہ دنیا میں وفات پانے سے پہلے تیری مخلوق میں سے

① تفسیر ابن جریر طبری مع تعلیقات احمد شاکر پارہ ۹، سورۃ الأعراف: ۱۴۳ تا ۱۴۵ (۱۳/۱۰۳)

وأخرجه ابن المنذر و ابن أبي حاتم وأبو الشيخ بمعناه كما في الدر المنثور (۳/۵۴۷)

کوئی بھی تجھے نہیں دیکھ سکتا۔

یہ روایت امام طبری نے دو معتبر و قوی سندوں کے ساتھ نقل کی ہے، پہلی سند میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اسے روایت کرنے والے ان کے مشہور و معروف ثقہ شاگرد عکرمہ ہیں، جن کی متابعت دوسری سندوں کے مطابق ابن عباس سے نقل کرنے میں علی بن ابی طلحہ نے کر رکھی ہے اور موصوف علی بن ابی طلحہ بھی ثقہ ہیں، جن عکرمہ سے اسے نقل کرنے والے ابو سعید ”و یقال سعید ایضا“ سعید بن مرزبان بقال امور کوئی ہیں، جن پر کچھ لوگوں نے تخریج کی ہے، مگر موصوف کو کئی ائمہ جرح و تعدیل نے ثقہ کہا ہے اور ان کی معنوی متابعت موجود ہے، اس لیے ان کی یہ روایت کردہ حدیث معتبر ہے، ان کا ترجمہ تہذیب و میزان وغیرہ میں ہے۔ الغرض ابن عباس سے یہ روایت بسند معتبر مروی ہے اور حکیم ترمذی نے نوادر الاصول میں اور ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں اسے ابن عباس سے مرفوعاً بھی نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کہا:

”لا یرانی حی الامات، وانما یرانی اهل الجنة الخ“ (تفسیر درمنثور: ۳/ ۵۴۴)

حضرت ابن عباس کی یہ روایات اس بات کی دلیل ہیں کہ موصوف نے شب معراج میں آپ کے دیدار الہی کے اثبات میں جو مضطرب و متضاد بات کہی ہے اس سے موصوف ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رجوع کر لیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی یہ روایت ابن مردویہ نے معنوی طور پر مرفوعاً نقل کر رکھی ہے۔ (درمنثور: ۳/ ۵۴۴)

اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباس کہا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کہا کہ کوئی بھی آدمی وفات سے پہلے مجھے نہیں دیکھ سکتا اور حضرت موسیٰ بھی اس فرمان الہی پر ایمان رکھتے تھے، ظاہر ہے اللہ تعالیٰ اپنے کسی نبی و رسول سے خلاف واقع بات نہیں کہہ سکتا اور نہ کوئی رسول و نبی ہی کسی خلاف واقع بات پر ایمان و عقیدہ رکھ سکتا ہے، اس لیے لازم آیا کہ اللہ تعالیٰ کو دنیاوی زندگی میں کسی بھی انسان کا دیکھ سکتا محال و ناممکن ہے۔

الحاصل حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ ابن عباس، ابو ہریرہ اور بعض دیگر صحابہ نے یہ فرمان نبوی بالصرحت نقل کیا ہے کہ دنیا میں مرنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کا دیکھنا محال ہے۔ البتہ اللہ تعالیٰ اپنے جس پردہ نور میں مستور ہے، اسے دیکھنے کی نفی نصوص میں نہیں ہے بلکہ اثبات ہے، چنانچہ اللہ رب العالمین کی جس تجلی کے ظاہر ہونے سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں کوہ طور چور چور ہو گیا، اس تجلی سے مراد اللہ تعالیٰ کے حجاب نور والی تجلی ہے، کیونکہ حجاب نور سے غیر مستور تجلی الہی کی بابت یہ فرمان نبوی ہے کہ اگر ذات الہی سے اس کا پردہ نور ہٹ

جائے اور اللہ کی ذات گرامی منکشف ہو جائے تو ساری کائنات جل کر خاکستر اور ختم ہو جائے۔

اور یہ معلوم ہے کہ کوہ طور پر جو جلوہ الہی ظاہر ہوا تھا اس سے ساری کائنات تو درکنار کوہ طور بھی جل کر فنا نہیں ہوا تھا، بلکہ صرف ریزہ ریزہ ہو گیا تھا اور باقی کائنات اپنی جگہ پر برقرار اور قائم رہی، صرف حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بیہوشی و غشی طاری ہو گئی تھی، اس مفہوم کی بات مشہور و معروف تابعی حضرت عکرمہ سے اس طرح مروی ہے:

”سمعت ابن عباس يقول رأی محمد ربه تبارك وتعالى. فقلت: أليس الله يقول:

﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ فقال: ويحك ذلك نور الذي هو

نوره إذا تجلّى بنوره لا يدركه شيء ولا يقوم له شيء¹“

یعنی میں نے ابن عباس کو یہ کہتے سنا کہ محمد رسول اللہ ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے تو میں نے ابن عباس سے کہا کہ آپ نے اپنے رب کو کیسے دیکھا جب کہ آپ کا رب اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ اللہ تعالیٰ کا ادراک یعنی مشاہدہ و معاینہ نگا ہیں اور آنکھیں نہیں کر سکتی ہیں، اس کا جواب ابن عباس نے یہ دیا کہ اس آیت سے مراد اللہ تعالیٰ کے اصل نور کا دیکھنا اور مشاہدہ و معاینہ کرنا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے اصل نور کے ساتھ بلا پردہ ظہور پذیر ہو تو اس کا ادراک و مشاہدہ کوئی بھی مخلوق و چیز نہیں کر سکتی۔

اس کے جلوہ گلن ہونے پر کوئی چیز باقی و برقرار اور قائم نہیں رہ سکتی ہے، بلکہ ساری کی ساری کائنات فنا اور ختم ہو جائے گی۔

مذکورہ بالا قول ابن عباس سے ظاہر ہے کہ اللہ تعالیٰ اگر اپنے اصل نور کے ساتھ بلا حجاب و بغیر پردہ ظاہر ہو جائے تو دنیا کی کوئی چیز باقی و برقرار نہیں رہے گی بلکہ سب فنا ہو جائے گی، اس سے ہماری اوپر کبھی ہوئی اس بات کی پوری تصدیق ہوتی ہے کہ کوہ طور پر حضرت موسیٰ کی موجودگی میں جو جلوہ الہی ظاہر ہوا تھا وہ اللہ کا اصل جلوہ نہیں تھا، بلکہ وہ اللہ کے اس پردہ نور کا جلوہ تھا جس سے وہ مستور ہے، ورنہ کائنات کی کوئی بھی چیز باقی و برقرار نہیں رہتی۔

اس فرمان ابن عباس سے موصوف کے بیان کردہ مضطرب و متضاد اقوال کے درمیان تطبیق ممکن ہو جاتی ہے، جن میں موصوف نے معراج میں آپ کی دیدار الہی کے اثبات والی بات کہی ہے، اس سے بریلوی

1 رواه الترمذي في الجامع وابن أبي عاصم في كتاب السنة وابن أبي حاتم في تفسيره وابن مردويه في تفسيره والحاكم

في المستدرک وقال الترمذي: حديث حسن، وقال الحاكم: صحيح على شرط الشيخين، تفسير ابن كثير (٧٥/٣)

تحریف کاری کا بھی پوسٹ مارٹم ہو گیا، اس معنی و مفہوم کی باتیں مختلف اہل علم سے منقول و مروی ہیں، مگر نظر اختصار ہم اسی پر اکتفا کر رہے ہیں۔

ایک دوسرے کی متابعت کرنے والی متعدد سندوں سے ایک مرفوع حدیث مروی ہے، جن کا مجموعہ مل کر درجہ صحیح تک پہنچ جاتا ہے کہ ہمارے رسول ﷺ نے فرمایا انگشت خنصر (سب سے آخری والی چھوٹی انگلی) کے پور کی مقدار بھر اللہ تعالیٰ کے نور کا جلوہ کوہ طور پر ظاہر ہوا تھا کہ اس کا حال خراب ہو گیا۔ ان روایات کو سیوطی نے درمنثور (۳/۵۳۵، ۵۳۶) میں جمع کر دیا ہے اور بعض کی سندوں کا صحیح ہونا امام ترمذی و حاکم وغیرہ سے نقل کیا ہے۔

یہ معلوم ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے رسول محمد ﷺ کو بيشکل قرآن و بيشکل حدیث وحی کردہ بہت سارا حصہ انبیائے سابقین پر نازل ہونے والے صحف آسمانی میں موجود ہے جیسا کہ آیت ذیل:

﴿إِنَّ هَذَا لَنَعَى الصُّحُفِ الْأُولَىٰ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ﴾ [الأعلى: ۱۸، ۱۹]

سے صاف ظاہر ہے، اس لیے سابقہ کتب سادہ میں آپ کی فرمائی یہ بات بھی موجود ہے:

”وقال الله تعالى لموسى: يا موسى إنه لا يرانى حيا إلا مات“

یعنی اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ کوئی بھی آدمی اپنی دنیاوی زندگی میں مجھے نہیں دیکھ سکتا۔ ہم عرض کر چکے ہیں کہ یہ احادیث اس کے منافی نہیں کہ اللہ تعالیٰ کو اس کے پردہ نور میں مستور حالات میں کچھ لوگوں نے دیکھ لیا ہو، مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی قوم کے کچھ افراد نے اللہ کے پردہ نور کی ذرا سی جھلک دیکھی تھی، جس میں اللہ تعالیٰ مستور تھا اور یہ ذرا سی جھلک انھوں نے اس وقت دیکھی تھی جب کوہ طور پر اس پردہ نور کی ذرا سی جھلک ظاہر ہوئی تھی۔ بہت مشہور ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اس بات کے معتقد اور قائل تھے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے اللہ رب العالمین کو دیکھا ہے، مگر اوپر گزری ہوئی تفصیل سے یہ بات متحقق ہو چکی ہے کہ حضرت ابن عباس اس بات کے معتقد ہو چکے تھے کہ وفات سے پہلے کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھ سکتا، اس لیے ابن عباس کی جس بات میں آپ کا اللہ کو دیکھنا منقول ہے اس سے مراد اللہ تعالیٰ کے اس حجاب نور کا دیکھنا ہے جس میں وہ مستور ہے، ابن عباس کے ان دونوں ظاہر الاختلاف باتوں میں

① نقلہ ابن کثیر فی تفسیرہ پارہ: ۹، سورة الأعراف: ۱۴۳، (۳/۲۱۷) وفي تاريخه البداية والنهاية به أيضاً

(۳/۱۳۹) في قصة الإسراء وذكره أيضاً في قصة موسى (۱/۳۳۰)

تطبیق کی صرف یہی ایک صورت ہے، جامع ترمذی وغیرہ میں منقول ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا:

”رأى محمد ربه، قال عكرمة: فقلت له: أليس الله يقول: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ

وَ هُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ قال: ويحك ذلك إذا تجلّى بنوره الذي هو نورهُ، وقد

رأى ربه مرتين.^①

یعنی محمد ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے، اس پر ان کے شاگرد عکرمہ نے کہا کہ آپ ﷺ نے اپنے رب کو دیکھ کیسے لیا جبکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ نگاہیں اللہ تعالیٰ کا ادراک نہیں کر سکتیں، وہ البتہ دوسروں کی نگاہوں کا ادراک کرتا ہے؟ عکرمہ کے اس اعتراض کے جواب میں ابن عباس نے کہا کہ ارے اللہ تعالیٰ کے عدم ادراک والی بات اس صورت میں ہے جبکہ وہ اپنے اس نور کے ساتھ جلوہ افروز ہو جو اس کا اپنا نور ہے، ورنہ آپ نے اللہ کو اس کے اپنے نور کے علاوہ دوسری صورت میں دو مرتبہ دیکھا ہے۔

یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ ابن عباس اس کی وضاحت و صراحت فرما چکے ہیں کہ اللہ اور اللہ کے رسول حضرت موسیٰ علیہ السلام اور محمد ﷺ بالتصريح کہہ چکے ہیں کہ دنیاوی زندگی میں کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کو دیکھ نہیں سکتا، پھر موصوف کی مذکورہ بالا بات اگر صحیح تسلیم کی جاسکتی ہے تو اس صورت میں کہ اس کا معنی و مطلب یہ مراد لیا جائے کہ آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کو اس کے اس پردہ نور میں دیکھا جس میں وہ مستور و مخفی ہے، ورنہ ابن عباس کا یہ قول خود ان کے اپنے قول اور قول الہی و قول نبوی کے خلاف ہونے کے سبب ساقط الاعتبار ہے، موصوف ابن عباس نے جب یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے رب کو دو مرتبہ دیکھا ہے تو ان کے شاگرد عکرمہ نے فوراً ان پر یہ اعتراض وارد کر دیا کہ آپ کی یہ بات قرآنی آیت کے معارض و خلاف ہے، اس کا جو جواب ابن عباس نے دیا اس کا حاصل بہر حال یہ ہے کہ انھوں نے تسلیم کیا کہ اس آیت قرآنی میں آپ کا یا کسی کا اللہ کو دیکھنا محال بتلایا گیا ہے، مگر یہ آیت اس کے منافی نہیں کہ آپ ﷺ نے اللہ کو اس کے پردہ نور میں مستور ہونے کی حالت میں کبھی نہیں دیکھا، لیکن چونکہ ابن عباس کی یہ بات محض اسرائیلیات اور ذاتی استنباط، استخراج و اجتہاد پر قائم ہے اور اس کے خلاف حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ام المؤمنین اور متعدد صحابہ نے یہ فرمان نبوی نقل کیا ہے کہ اللہ کے رسول ﷺ نے پوری صراحت سے بتلایا ہے کہ جن آیات کا معنی یہ مستنبط کیا جاتا ہے کہ آپ نے اللہ کو دیکھا ہے۔ ان آیات کا مطلب صرف یہ ہے کہ آپ نے اللہ کو نہیں بلکہ حضرت جبرئیل کو اصلی شکل میں دیکھا ہے، یہی وجہ ہے کہ ہم دیکھتے ہیں کہ جب سورہ انعام والی آیت مذکورہ کے ذریعہ ابن

① جامع ترمذی مع تحفة الأحوذی (۱۰۴/۴) تفسیر ابن کثیر و فتح الباری وغیرہ.

عباس کے سامنے ابن عباس کے قول مذکور پر معارضہ قائم کیا گیا تو اس کے بالمقابل موصوف ابن عباس کوئی شرعی دلیل نہیں پیش کر سکے، بلکہ موصوف نے راہ تاویل اختیار کی۔ جبکہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کے سامنے جب ان آیات کا تذکرہ کر کے کہا گیا کہ ان آیات سے یہ استنباط کیا جاتا ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا تو ام المؤمنین نے فوراً اس کی تردید و تغلیط کرتے ہوئے فرمایا کہ جن آیات سے یہ بات مستنبط کر کے کہی جاتی ہے، ان کا معنی پوچھنے پر رسول اللہ ﷺ نے بالصراحت متلایا کہ ان میں یہ مذکور نہیں کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے، بلکہ ان آیات میں جس کو میرے دیکھنے کا ذکر ہے اس سے مراد حضرت جبرئیل ہیں۔

پھر ابن عباس سے ایک قول یہ مروی ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا بلکہ دل سے دیکھا ہے۔ (آخرجہ ابن مردویہ عن عطاء عن ابن عباس)

اپنے اس بیان میں بھی ابن عباس نے اس فرمان نبوی کی موافقت کی ہے کہ آپ نے آنکھوں سے اللہ کو نہیں دیکھا ہے، مگر موصوف ابن عباس نے جو یہ کہا ہے کہ آپ ﷺ نے اللہ کو ”فواد“ (قلب) سے دیکھا ہے، تو موصوف ابن عباس نے اپنی اس بات پر بھی کوئی شرعی دلیل نہیں پیش کی اور جب فرمان نبوی میں مطلقاً آپ کا اللہ کو نہ دیکھنا مذکور ہے، جسے خود ابن عباس بھی بیان کر چکے ہیں، تو پھر موصوف ابن عباس کا یہ قول فرمان نبوی کے خلاف ہونے کے سبب غیر صحیح ہے، حضرت ابن عباس کی اس بات سے مستفاد ہوتا ہے کہ موصوف قول الہی ﴿مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾ میں ”رأى“ فعل کا فاعل ”الفؤاد“ کو مانتے ہیں اور یہ معلوم ہے کہ فواد دیکھنے کا آلہ نہیں ہے، اس لیے اس دعویٰ پر جب تک ٹھوس نص شرعی موجود نہ ہو تب تک اسے خلاف نص شرعی ہونے کی بنا پر ساقط الاعتبار ہی ماننا لازم ہے، اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ قلب سے اللہ کو دیکھنے کا معنی و مطلب واضح نہیں ہے، نیز یہ بات نص شرعی کے خلاف بھی ہے۔

اس تفصیل کا حاصل یہ نکلا کہ حضرت ابن عباس اور ان کے موافقین نے اپنے ایک بیان میں حضرت عائشہ کے نقل کردہ اس فرمان نبوی کی موافقت کی ہے کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو نہیں دیکھا اور دوسرے بیان میں یہ کہہ کر مخالفت کی ہے کہ آپ نے آنکھ سے نہیں دل سے اللہ کو دیکھا ہے، دوسری کے خلاف ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا کا اپنے موقف پر استدلال بہت واضح ہے۔ ایک یہ کہ جن آیات کا معنی و مطلب لوگ یہ سمجھتے اور بتلاتے ہیں کہ آپ نے اللہ کو دیکھا ان آیات کا معنی و مطلب حضرت ام المؤمنین نے آپ ﷺ سے خود پوچھا تھا جس کا جواب آپ نے صراحت سے مطلقاً یہ دیا کہ میں نے اللہ کو نہیں دیکھا۔

دوسرا استدلال موصوفہ کا اس آیت سے یہ تھا کہ ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ تیسرا استدلال موصوفہ کا اس آیت سے یہ تھا کہ ﴿وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَخِيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾ ام المؤمنین کے ان استدلال کی تغلیط کسی نے جرأت نہیں کی۔ بعض لوگوں نے صرف تاویل سے کام بنانا چاہا اور ظاہر ہے کہ اس معاملہ میں تاویل سے کام بننے والا نہیں ہے۔ ہم حضرت ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی شدہ اس حدیث کے الفاظ نقل کر آئے ہیں، مگر یہاں یہ بتلادینا مناسب سمجھتے ہیں کہ تصریحات قرآنیہ و فرامین نبویہ کے خلاف اگرچہ ابن عباس نے اپنے ذاتی اجتہاد و استنباط و استخراج سے کام لے کر کہہ دیا ہے کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو دوسرے مرتبہ دل سے دیکھا ہے، آنکھوں سے نہیں دیکھا مگر انھوں نے کعب احبار کا یہ قول جو بطور حجت نقل کیا ہے:

”إلى سدرۃ المنتهى ينتهي علم كل عالم ملك مقرب أو نبي مرسل، ما خلفها غيب لا يعلمها إلا الله، وفي رواية: قال كعب: إنها سدرۃ على رؤوس حملة العرش، وإليها ينتهي علم الخلائق، ثم ليس لأحد وراءها علم، لذلك سميت سدرۃ المنتهى لانتهاه العلم إليها.“¹

” (سدرۃ المنتہی جو چھٹے ساتویں آسمان پر ہے) تک ہی ہر مقرب فرشتے اور نبی مرسل کا علم منتہی ہوتا ہے، اس کے آگے کی باتیں وہ غیبی امور ہیں جن کا علم اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو نہیں ہے، ایک دوسری روایت کے مطابق کعب نے ابن عباس سے پوچھنے پر بتلایا کہ سدرۃ المنتہی حاملین عرش کے سروں پر ہے، جہاں ساری مخلوقات کا علم منتہی ہوتا ہے، اس کے آگے کا علم کسی کو نہیں ہے، اسی لیے اس کا نام ہی سدرۃ المنتہی ہے کہ مخلوق کا علم یہیں پر ختم ہو جاتا ہے۔“

ابن عباس اور ان کے علاوہ متعدد صحابہ تابعین نے بھی سدرۃ المنتہی کے سلسلے میں اسی معنی و مفہوم کی بات کہی ہے، جسے عام کتب تفسیر کی طرف رجوع کر کے آسانی دیکھا جاسکتا ہے۔ اور ان باتوں سے اس بریلوی دعویٰ کی بہر حال تکذیب ہوتی ہے کہ آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، ہم اس کتاب کے اوائل میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا والی حدیث کے الفاظ نقل کر آئے ہیں۔ تفسیر ابن جریر مع تعلیقات علامہ احمد شاہ (۱۱/۳۱، ۳۰) و صحیح مسلم مع شرح نووی کتاب الایمان (۱/۹۷) میں اس کے الفاظ خاص طور پر قابل ملاحظہ ہیں۔

1 تفسیر ابن جریر (۱۱/۳۰) سورة النجم و سندہ قوي.

حدیث مذکور صحیح بخاری میں مختصراً و مفصلاً مختلف مقامات پر منقول ہے، ہمارے علم کے مطابق صحیح بخاری میں پہلی بار یہ حدیث کتاب بدء الخلق مع فتح الباری نمبر (۳۲۳۶) ج: ۶، ص: ۳۱۳، دوسری بار نمبر (۳۲۳۵) ج: ۶، ص: ۳۱۳، تیسری بار کتاب التفسیر سورۃ مائدہ نمبر (۴۶۱۲) ج: ۸، ص: ۲۷۰، چوتھی بار تفسیر سورۃ النجم نمبر (۴۸۵۵) ج: ۸، ص: ۶۰۶، پانچویں بار کتاب التوحید نمبر (۷۳۸۰) ج: ۱۳، ص: ۳۱۶، چھٹی بار نمبر (۷۵۳۱) ج: ۱۳، ص: ۵۰۳ میں، نیز دوسری بہت ساری کتب حدیث و تفسیر میں آئی ہوئی ہے، اس حدیث کے خلاف موقف رکھنے والوں میں چونکہ بعض صحابہ کے نام بھی آئے ہیں، اس لیے موقف مذکور کو ایک اجتہادی غلطی کہا جائے گا، ان پر کذاب و مفتری ہونے کا حکم ہم نہیں لگا سکتے، خود ہمارے نبی ﷺ اس قسم کی غلطی کرنے والوں پر اس طرح کا حکم نہیں لگاتے تھے مگر معاندین حقائق کا معاملہ دیگر ہے۔

حدیث ابی العالیہ:

ابو العالیہ رفیع بن مہران مشہور و معروف تابعی سے مروی ہے:

”سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: هل رأيت ربك؟ قال رأيت نهراً، ورأيت وراء النهر حججاً، ورأيت الحجاب نوراً لم أراه غير ذلك.“^۱

”آپ ﷺ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میں نے ایک نہر دیکھی اور نہر کے اس پار ایک سراپا پردہ حجاب دیکھا اور حجاب کو سراپا نور ہی نور دیکھا، اس سراپا نورانی حجاب کے علاوہ میں نے کچھ اور نہ دیکھا۔“

حافظ ابن کثیر نے روایت مذکورہ تفسیر ابن ابی حاتم سے نقل کی ہے اور اس کی سند ابو العالیہ رفیع بن مہران تک معتبر ہے، مگر اسے ابو العالیہ نے مرسل روایت کیا ہے اور مرسل حدیث احناف کے یہاں حجت ہے اور دوسروں کے یہاں بشرط شواہد و متابع حجت ہے اور اس کے معنوی شواہد و متابع موجود ہیں، خاص طور سے روایت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ جس میں یہ فرمان نبوی منقول ہے کہ میں نے اللہ کو دیکھا وہ نور ہے۔

ایک طرف حدیث ابو ذر میں یہ تصریح کی کہ اللہ سراپا نور ہے، میں اسے نہیں دیکھ سکتا تھا اور نہ میں نے اس کو دیکھا ہے۔ دوسری طرف موصوف کی روایت میں یہ تصریح نبوی کہ میں نے اسے دیکھا کہ وہ نور ہے، درحقیقت مختلف بات نہیں بلکہ اس کا حاصل یہ ہے کہ اللہ کو آپ ﷺ بتصریح خویش اس لیے نہیں دیکھ سکے کہ

① تفسیر در منثور (۶/۷) سورة النجم بحوالہ ابن المنذر و ابن ابی حاتم، تفسیر ابن کثیر سورة النجم (۷/۴۴۸)

وہ سراپا نور ہی نور ہے، اسے دیکھنے سے پردہ نور مانع رہا، اور یہ بالکل مشاہدہ کی چیز ہے کہ کوئی آدمی مرد یا عورت کوئی بھی چیز حجاب سے مستور ہو تو اسے دیکھنے والا کہہ سکتا ہے کہ میں نے اسے دیکھا کہ وہ حجاب سے مستور ہے، حالانکہ اس نے اسے فی الحقیقت نہیں دیکھا۔

حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا کا تجزیہ:

ان امور سے قطع نظر ناظرین کرام ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا والی زیر نظر حدیث پر پھر نظر ڈالیں، اس میں موصوفہ نے تین اہم مسائل کا ذکر کیا ہے:

① جس نے یہ کہا کہ آپ ﷺ نے اللہ کو دیکھا ہے وہ بہت بڑا افترا پرداز اور جھوٹا ہے۔

② جس نے یہ کہا کہ کتاب میں سے کوئی بات امت تک پہنچانے میں کوتاہی کی اور اسے چھپا دیا وہ بہت بڑا افترا پرداز ہے۔

③ جس نے کہا کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں، وہ بہت بڑا افترا پرداز اور کذاب ہے۔

ان تینوں باتوں میں سے آخری دو باتیں اہل اسلام کے یہاں متفق علیہ اور اجماعی رہی ہیں، دونوں میں سے کسی کے معاملہ میں کوئی اختلاف نہیں رہا، مگر چودہویں صدی کے اوائل میں ظہور پذیر ہونے والے بدعت پرست فرقہ نے آخری بات کے خلاف خرق اجماع کرتے ہوئے لب کشائی کی اور کہا کہ آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، بخاری شریف میں متعدد مقامات پر منقول ہونے والی اس حدیث کے سلسلے میں ایک جگہ بارہویں صدی ہجری کے محشی صحیح بخاری علامہ سندی نے کہا ہے:

”قالته رضي الله عنها اجتهاداً.“ (صحیح البخاری مع حاشیہ سندی: ۱۶۷/۴)

یعنی یہ بات ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے اجتہاد و قیاس سے کہی ہے۔

ظاہر ہے کہ ام المؤمنین کی بیان کردہ ان تینوں باتوں کی بابت علامہ سندی نے یہ بات نہیں کہی ہے، خصوصاً دو نمبر والی بات کے بارے میں علامہ سندی کیا کسی بھی ہوش و گوش والے سلیم الطبع کا ایسی بات کہنا ناممکن و محال و بعید سے بھی زیادہ بعید تر ہے اور تیسرے نمبر والی بات یعنی آخری بات کہ جو آپ کو عالم الغیب کہے وہ بہت بڑے مفتری و کذاب ہے، بریلوی کے ظہور پذیر ہونے سے پہلے اجماعی تھی، جیسا کہ خود بریلوی بحر العلوم نے امام داودی سے نقل کیا ہے:

”أما علم الغيب فما أحد يدعي لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان يعلم

الغیب إلا ما أعلم.“ (الشاهد جدید: ۱۲۰ بحوالہ شرح بخاری للعینی: ۲/۷۸)

یعنی کہ جہاں تک علم غیب کا معاملہ ہے تو کوئی بھی آدمی ایسا نہیں جو یہ دعویٰ کر سکے کہ آپ عالم الغیب تھے، آپ علم غیب میں سے صرف وہی بعض امور کا علم رکھتے تھے جس کا علم اللہ نے آپ کو کرادیا۔

بریلوی بحر العلوم کے نقل کردہ اس قول داودی کا مطلب بہت واضح ہے کہ آپ کے زمانہ تک کوئی بھی شخص اہل اسلام میں اس بات کا دعویٰ کرنے والا ظاہر نہیں ہوا کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں، البتہ یہ بات سب کو معلوم ہے کہ آپ غیب کی کچھ باتیں اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے جانتے تھے۔

امام داودی کی یہ بات بریلوی بحر العلوم نے بطور حجت نقل کی ہے، جس پر امام قسطلانی کا یہ اعتراض بھی بریلوی بحر العلوم نے نقل کیا:

”من لم یرسخ الإیمان کان یری ذلك“

(ما حصل از الشاهد جدید، ص: ۱۲۰، ۱۲۱، بحوالہ شرح قسطلانی، ص: ۲۹۶)

یعنی بعض ایسے لوگ جو پکا ایمان نہیں رکھتے تھے وہ اس وہم و گمان میں مبتلا تھے کہ آپ عالم الغیب ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ امام داودی والی یہ بات اپنی جگہ پر صحیح ہے کہ اہل اسلام میں کوئی شخص بھی آپ کے عالم الغیب ہونے کا دعوے دار نہیں، مگر پکا ایمان رکھنے والے بعض ایسے لوگ اس وہم و گمان میں گرفتار تھے کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں، جن کی بات شاذ کا درجہ رکھنے یا تزلزل ایمان رکھنے والوں کی بات ہونے کی بنا پر کوئی وزن نہیں رکھتی۔ یوں تو بتلایا جا چکا ہے کہ عہد نبوی میں مجلس نبوی ہی میں ایک شادی کے موقع پر بعض نادان بچیاں آپ کو عالم الغیب کہنے لگیں تو آپ ﷺ نے انھیں ایسا کہنے سے منع فرمایا کہ تم ایسی بات نہ کہو، کیونکہ اللہ کے علاوہ کوئی عالم الغیب نہیں ہے۔

ظاہر ہے کہ لاعلمی و بے شعوری میں آپ کو عالم الغیب کہنے والوں کی بات شاذ ہونے کے سبب کا عدم ہے، اس لیے امام داودی نے مذکورہ بالا بات کہہ دی ہے، جس پر تعاقب مذکور بے وزن و کالعدم ہے، دریں صورت صاف ظاہر ہے کہ علامہ سندھی ان تینوں باتوں کو ام المؤمنین کا اجتہاد نہیں کہہ سکتے، البتہ ان میں سے پہلی والی بات عہد صحابہ ہی میں اختلافی تھی، اگرچہ حق و صواب ام المؤمنین ﷺ ہی کے ساتھ ہے، جیسا کہ تفصیل گزری مگر علامہ سندھی کا ذاتی رجحان یہ تھا کہ ام المؤمنین کے خلاف موقف رکھنے والوں ہی کا موقف صحیح ہے، اس لیے موصوف علامہ سندھی نے اپنے طور پر سمجھ لیا کہ ام المؤمنین نے یہ بات اپنے اجتہاد سے کہی ہے، اپنے ذاتی رجحان کا چونکہ موصوف سندھی کے ذہن و دماغ پر غلبہ تھا، اس لیے موصوف اس حقیقت ثابتہ کی طرف

دھیان نہیں دے سکے کہ ام المؤمنین نے اپنی یہ بات اپنی طرف سے نہیں کہی بلکہ جناب محمد رسول اللہ ﷺ کی تصریحات کی متابعت کرتے ہوئے کہی ہے، موصوف سندی اس بات کی طرف بھی دھیان نہ دے سکے کہ آپ ﷺ سے اس بات کی نقل میں ام المؤمنین منفر د نہیں ہیں، بلکہ ان کی متابعت و موافقت کرنے والے ایک سے زیادہ صحابہ ہیں جو اس فرمان نبوی کے راوی و ناقل ہیں کہ میں نے اپنے رب کو نہیں دیکھا۔

لفظ شاہد و شہید سے غیب نبوی پر بریلوی استدلال پر سلفی ردِ مبلغ:

آپ کے لیے شب معراج میں دیداری الہی کے ثبوت و عدم ثبوت والی بحث کا سلسلہ اس طرح شروع ہوا تھا کہ بریلوی مولوی عتیق الرحمن سمیت عام بریلوی لوگ نصوص شرعیہ میں آپ کے لیے استعمال ہونے والے لفظ شاہد و شہید کا مطلب یہ باور کرانے کی کوشش کرتے ہیں کہ آپ جب احوال و اعمال امت کے شاہد و شہید ہیں تو لازم آتا ہے کہ آپ احوال و اعمال امت کا ہمہ وقت بلکہ بعد وفات عالم برزخ میں بھی مشاہدہ کرتے ہیں، اور یہ بات اس چیز کو مستلزم ہے کہ آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں، حالانکہ خطیب الاسلام مولانا جھنڈاگری سمیت عام سلفی علماء نے اس بریلوی دعویٰ و دلیل کی تکذیب و تردید میں کہا کہ اس بریلوی دلیل سے زیادہ سے زیادہ یہ لازم آ رہا ہے کہ آپ احوال و اعمال پر اپنی وفات سے پہلے تک حاضر و ناظر ہوں، مگر بریلوی دعویٰ سے بریلوی دلیل مطابقت نہ رکھنے کے سبب ساقط الاعتبار اور باطل ہے، لیکن بریلوی لوگ بتلائیں کہ ہمارے نبی ﷺ جب کلمہ شہادت ”أشهد أن لا إله إلا الله“ پڑھتے تھے تو کیا آپ اللہ تعالیٰ کا دیدار و مشاہدہ بھی کرتے تھے، یا یہ کہ ابتدائے آفرینش سے لے کر قیام قیامت تک انبیاء ﷺ سمیت تمام مسلمان جو کلمہ شہادت پڑھتے ہیں تو کیا سب لوگ اللہ تعالیٰ کا مشاہدہ کرتے ہیں اور اسے دیکھتے ہیں، جبکہ ہمارے رسول ﷺ کے لیے زیادہ سے زیادہ پوری زندگی میں دو مرتبہ دیدار الہی کا دعویٰ کیا جاتا ہے، جو غیر صحیح ہونے کے سبب ساقط الاعتبار ہے؟

بالفرض یہ صحیح ہو کہ آپ نے دو مرتبہ اللہ تعالیٰ کا مشاہدہ کیا اور اسے دیکھا تو اس سے اس بریلوی دعویٰ کی تکذیب لازم آتی ہے کہ شہادت کے معنی دیکھنے و حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہونے کے ہیں، یہ اتنی واضح بات ہے جس سے بریلویت کی جڑ کٹ کر رہ جاتی ہے، کیونکہ یہ ہر شخص جانتا ہے کہ پوری زندگی میں صرف دو بار دیدار الہی کے ثبوت سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ پوری زندگی ولادت سے لے کر وفات تک بلکہ تخلیق آدم سے لے کر قیامت تک ہمہ وقت اللہ کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں اور اسے دیکھتے رہتے ہیں بلکہ دوبار

دیکھنے کا لازمی معنی یہ ہے کہ دوبار کے علاوہ آپ نے اپنی زندگی میں کبھی بھی اللہ کو نہیں دیکھا اور پھر آپ نے بالفرض دو مرتبہ اللہ کو دیکھ بھی لیا تو آپ کے علاوہ کوئی بھی کلمہ پڑھنے والا کبھی بھی اللہ تعالیٰ کا نہ مشاہدہ کرتا ہے اور نہ دیکھتا ہے، پھر تو اس لفظ سے آپ کے حاضر و ناظر ہونے اور عالم الغیب ہونے کا بریلوی دعویٰ مکذوب ہی مکذوب اور باطل ہی باطل قرار پایا۔

بریلوی باطل پرستی و کذب نوازی پر اس سلفی ردِ بلیغ کا کوئی جواب نہ بریلوی بحر العلوم دے سکے اور نہ ان کے لیے اور نہ ان کی پوری بریلوی پارٹی کے لیے ممکن ہے کہ اس کا جواب دے سکیں۔ دریں صورت اس بریلوی استدلال کا مکذوب و باطل اور لغو و لایعنی ہونا اور بریلویوں کا نصوص کتاب و سنت میں تحریف و تصرف کرنا بہت واضح طور پر ثابت ہوتا ہے، مگر ہٹ دھرمی اور بریلوی ضد اپنے اس استدلال کا ذکر کرنے پر اڑی ہوئی ہے، اس تفصیل سے معلوم ہوا کہ الشاہد جدید (ص: ۹، ۱۰، ۵۰ تا ۵۳، ۵۹، ۱۵ تا ۱۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۳۵ تا ۲۴۰ و ۲۴۷ تا ۲۶۶ و ۳۰۶ تا ۳۰۸) میں نیز الشاہد قدیم میں متعدد جگہ اور دوسری کتب بریلویہ میں اس لفظ کے تعلق سے جو بریلوی تحریف بازی و موشگافی کی گئی ہے وہ بریلوی مدعا کے لیے کسی طرح بھی مفید ہونے کے بجائے زہر ہلاٹل ہے۔

حقائق جو بالکل نظروں کے سامنے ہوں اور بہت واضح طور پر محسوس ہوتے ہوں ان کی تکذیب سے بریلوی لوگ اگر اپنی شریعت کے لیے فائدہ محسوس کرتے ہوں تو کوئی شک نہیں کہ نبوی پیش گوئی میں یہ بات واضح طور پر کہی گئی ہے کہ کتنے کذابین بہت ساری ایسی باقی کہیں گے جن سے اہل اسلام قطعاً واقف و آشنانہ ہوں گے، جس طرح بعض نصوص میں آپ کو شاہد و شہید کہا گیا ہے، اسی طرح بعض نصوص میں آپ ﷺ کے شاہد و شہید ہونے کی نفی بھی کی گئی، لہذا بریلوی اصول سے یہ لازم آیا کہ آپ حاضر و ناظر اور عالم الغیب نہیں ہیں، یعنی بریلوی اصول سے لازم آتا ہے کہ نعوذ باللہ آپ دو متضاد اوصاف کے حامل ہیں، ایک یہ کہ آپ ﷺ حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہیں، دوسرے یہ کہ نہیں ہیں، مگر بریلوی شریعت میں نعوذ باللہ جمع اضداد جائز ہے۔

یہ معلوم ہو چکا ہے کہ اپنے متضاد موقف کے مطابق بریلوی لوگ ایک طرف کہتے ہیں کہ تخلیق آدم سے پہلے آپ حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہیں، دوسری طرف کہتے ہیں کہ اپنی وفات سے ذرا سا پہلے آپ حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہوئے، اس کے پہلے نہیں تھے اور قرآن مجید کا کہنا ہے:

﴿وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [القصص: ۷۷] آپ شاہد نہیں تھے۔

اس سے بریلوی مزاعم کی واضح طور پر بریلویوں کے اصول سے تکذیب ہوتی ہے متواتر المعنی حدیث میں مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ: ”لا أشهد علی جور“ میں بے انصافی والی بات پر شاہد نہیں ہو سکتا۔^① اپنے اس فرمان میں آپ نے ظلم و جور والے امور پر اپنے شاہد نہ ہونے کی صراحت کی ہے اور معلوم ہے کہ آپ کی زندگی میں اور آپ ﷺ کی ولادت سے پہلے اور وفات کے بعد کروڑھا کروڑ امور ظلم و جور پر مشتمل ہوتے ہیں، جن پر اپنے شاہد ہونے کی آپ ﷺ نے نفی کی ہے، اس سے بریلوی مزعموات کی قطعاً اور یقیناً تکذیب ہوتی ہے، اگر بریلوی لوگ ان دونوں نصوص سے ہمارے استدلال پر کوئی کلام کریں تو پہلے لفظ شاہد و شہید سے اپنے استدلال کی حقیقت پر اصول اسلام کو ملحوظ رکھتے ہوئے نظر ڈالیں۔

ہم نے اس سلسلے میں بریلوی مزعموات و توہمات و تلبیسات کے ابطال و ازالہ و تکذیب میں کہا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے بالصرحت یہ بات عیسیٰ بن مریم کی بابت فرمائی ہے وہ صرف اپنی زندگی میں وفات سے پہلے تک کے ظاہری احوال امت پر شاہد و شہید ہیں۔ (المائدہ: ۱۱۷)

اس سے صاف ظاہر ہے کہ تمام کے تمام رسول و نبی کا شہید ہونا دنیاوی زندگی کے ساتھ محدود ہے، وفات کے بعد وہ شہید نہیں رہتے، اور خود ہمارے رسول ﷺ نے اپنی بابت یہی بات بالصرحت متواتر المعنی حدیث میں فرمائی ہے، جس سے بریلوی اصول ہی کے ذریعہ اس بریلوی توہم و تلبیس کی تکذیب ہوتی ہے کہ وفات کے بعد بھی آپ ﷺ شاہد و شہید بمعنی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔ (تصحیح العقائد: ۸۳، ۸۴)

ہماری اس بات کا کوئی جواب بریلوی بحر العلوم سے نہیں بن پڑا، صرف وہ بریلوی انداز کی لغو طرازی کر کے رہ گئے، جس کا حاصل یہ ہے کہ شاہد ہونے کی نفی سے عالم الغیب ہونے کی نفی نہیں ہوتی۔

(الشاهد جدید، ص: ۲۶۴، ۲۶۵)

اس بریلوی تلبیس کا کوئی کیا کرے؟ جب اسی لفظ پر آپ کے استدلال کا دار و مدار ہے اور وفات کے بعد دوسرے نبیوں پر اس لفظ کے اطلاق کی نفی قرآن مجید نے کر دی اور متواتر المعنی حدیث سے بھی، تو بریلویت کے سارے مزعموات مکذوبہ باطل ہو گئے، پھر اڑیل ضدی وصف بریلویت پر قائم رہنا کیوں کر مناسب ہوا؟ نیز ہم نے ان بریلوی بحر العلوم کو چیلنج کیا تھا کہ وفات نبوی کے بعد روح نبوی پر عرض اعمال والی روایت ساقط الاعتبار ہے اور اس سے وفات نبوی کے بعد آپ کے حاضر و ناظر و عالم الغیب ہونے پر

① صحیح البخاری مع فتح الباری: باب الإشهاد فی الہیة، و باب الہیة للولد و کتاب الشہادات (۵/ ۲۰۱) تا

بریلوی لوگوں کا استدلال خود بریلوی اصول سے بھی باطل ہے، پھر اس سلسلے میں بریلوی مشن کا کیا کہنا ہے؟ اگر دم خم ہے تو کچھ کہیے اس کے جواب سے بریلوی بحر العلوم عاجز و ساکت رہے، صرف بریلوی انداز کی جو سخن سازی کی ان کا مکذوب ہونا واضح ہے۔

ایک تلمیس کاری بریلوی بحر العلوم نے یہ کی کہ ”آیت مذکورہ میں وفات نبوی کے بعد علم پر نفیاً و اثباتاً کوئی روشنی نہیں ڈالی تو بعد وفات کا علم احادیث آحاد سے ثابت کرنا قرآن کے خلاف استدلال کیسے ہوا؟“ (الشاہد جدید ایڈیشن، ص: ۲۶۶)

حالانکہ اس آیت کریمہ کا یہ مفہوم بہت واضح ہے کہ وفات کے بعد کوئی نبی و رسول اپنی امت پر شاہد و شہید نہیں رہ جاتا اور آپ نے حدیث متواتر کے ذریعہ اس قرآنی آیت کے مفہوم مذکورہ کو متعین طور پر واضح کر کے بتلا دیا ہے، پھر بھی بریلوی بحر العلوم کی مذکورہ سخن سازی کیا معنی رکھتی ہے؟

پھر ہم نے بریلوی بحر العلوم سے یہ کہا تھا کہ نصوص قرآنیہ کے خلاف و معارض جس عرض اعمال والی روایت سے بریلوی استدلال ہے، وہ خبر واحد نہیں بلکہ ساقط الاعتبار روایت ہے، دریں صورت مذکورہ بریلوی سخن سازی کیا معنی رکھتی ہے؟ اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ اس ساقط الاعتبار روایت کا مضمون یہ ہے کہ ہفتہ میں ایک بار آپ ﷺ پر اعمال امت پیش ہوتے ہیں، جس سے لازم آتا ہے کہ ہفتہ میں چند لمحات کے لیے آپ اعمال امت پر حاضر و ناظر ہوتے ہیں، جبکہ بریلوی دعویٰ یہ ہے کہ آپ ﷺ ہمہ وقت احوال و اعمال امت کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں، بلکہ ساری کائنات کے احوال و واقعات کا مشاہدہ کرتے رہتے ہیں۔ ظاہر ہے کہ بریلوی یہ کی یہ ساقط الاعتبار متدل روایت معارض نصوص ہونے کے ساتھ ان کے دعویٰ باطلہ کے بھی خلاف اور غیر مطابق ہونے کے سبب قطعاً ناقابل قبول اور دعوائے بریلویت پر دلیل نہیں، ہم نے تصحیح العقائد میں اس بات کی طرف بھی بریلوی بحر العلوم کو توجہ دلائی تھی مگر حسب عادت بریلوی بحر العلوم نے اس پر بھی دھیان نہیں دیا اور یہ ساری باتیں مزعومات بریلویہ کی تکذیب کرتی ہیں۔

اس سے بھی بڑی بات یہ ہے کہ اگر بالفرض آپ ﷺ احوال امت کا مشاہدہ کر رہے ہیں تو آپ کے اس مفروضہ مشاہدہ کا مطابق حقیقت ہونا ضروری نہیں، جیسا کہ تصحیح العقائد (ص: ۶۰) میں آیت نمبر (۱۳۰) کے تحت ہماری ذکر کردہ سورہ انفال والی آیت کا مفاد ہے، اس سے بھی مزعومات بریلویہ کی بھرپور تکذیب ہوتی ہے، نیز قرآن مجید میں دوسری جگہ صراحت ہے:

﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ حُشْبٌ مُّسْنَدَةٌ ﴾ [المنافقون: ۴]

یعنی منافقوں کے ظاہری اجسام و اقوال (مع اعمال) آپ کو دیکھنے میں بھلے معلوم ہوتے ہیں، مگر حقیقت اس کے خلاف ہے۔

اس سے بھی مزاعم بریلویہ اور توہمات قبوریہ کی تکذیب ہوتی ہے۔ اور ایک تیسری قرآنی آیت ﴿تَحْسِبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّى﴾ [الحشر: ۱۴] کا بھی یہی مفاد ہے، جس کا حاصل یہ ہے کہ اے نبی! آپ ﷺ بظاہر ان یہودیوں کو دیکھ کر یہ سمجھتے ہیں کہ متحد ہیں مگر ان کے قلوب غیر متحد ہیں۔ بریلوی مزعومات کی تکذیب کرنے والی اس طرح کی آیات بکثرت ہیں مگر ہم صرف انہی کے ذکر پر اکتفا کرتے ہیں۔ اس سے بھی بڑی بات یہ ہے کہ فقہ حنفی کی یہ تصریح ہم نقل کر آئے ہیں کہ آپ ﷺ زندہ حالت میں تو حاضر و ناظر اور عالم الغیب تھے ہی نہیں، پھر وفات کے بعد آپ ﷺ کا حاضر و ناظر اور عالم الغیب رہنا تو محال در محال ہے۔ فقہ حنفی کی یہ بات بھی بریلوی مزعومات کی تکذیب بہت صراحت سے کر رہی ہے مگر بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلوی لوگ اپنے ایجاد کردہ ادہام میں پھنسے ہوئے ہیں، بریلوی بحر العلوم نے اس سلسلے میں جو مزید درمزید تلیپسات و لغو طرازیات حسب عادت کی ہیں، ان سب کی تکذیب کے لیے ہماری مذکورہ بالا معروضات بہت کافی ہیں۔

یہ ایک بہت واضح بات ہے کہ ہر امت کے ظاہری اعمال و احوال کے بالمقابل باطنی و مخفی احوال و اعمال کی مقدار اتنی زیادہ ہوتی ہے کہ ان کے سامنے ظاہری اعمال و احوال اقل قلیل ہونے کی بنا پر کالعدم قرار دیے جانے کے لائق ہیں، روز قیامت ہمارے نبی سمیت جب تمام انبیائے کرام ﷺ سے اللہ تعالیٰ پوچھے گا: ﴿مَاذَا أُجِيتُمْ﴾ تمہیں تمہاری دعوت اسلام کا تمہاری امتوں کی طرف سے کیا جواب ملا؟ تو سارے کے سارے انبیاء کرام ﷺ اپنی اپنی امت کے انہی مخفی و باطنی باتوں کو ملحوظ رکھتے ہوئے یہ جواب دیں گے:

﴿لَا عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ﴾ [المائدہ: ۱۰۹]

ہمیں ان کی باطنی باتوں کا کوئی بھی علم نہیں ہے۔

اور اسی بات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے حضرت نوح علیہ السلام کے بارے میں کہا ہے کہ انہوں نے اپنی قوم سے اہل ایمان کی بابت کہا:

﴿اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ﴾ [ہود: ۳۱] یعنی ان کے دلوں کے پوشیدہ و مخفی امور کا علم اللہ ہی کو بہتر ہے، مجھے نہیں ہے۔ انھی حضرت نوح علیہ السلام سے اللہ تعالیٰ نے کہا تھا:

﴿أَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ﴾ [ہود: ۴۰]

آپ اپنی کشتی میں تمام جانوروں میں سے ایک ایک جوڑے اور اپنے گھر والوں کو مستثنیٰ کر کے، جن پر ہمارا سابق فیصلہ ہو چکا ہے، تمام اہل ایمان کو سوار کر لیں۔

پھر جب طوفان آیا اور موصوف نوح علیہ السلام کے گھر کا ایک فرد، جو انھی کا بیٹا تھا، ڈوبنے لگا تو حضرت نوح نے توں الہی ﴿وَأَهْلِكَ﴾ کے ظاہری مفہوم کے مطابق اللہ تعالیٰ سے فریاد کی:

﴿رَبِّ إِنِّي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ﴾ [ہود: ۴۵]

یعنی اے رب! میرا لڑکا میرے گھر ہی والوں میں سے ہے اور تو نے مجھ سے میرے گھر والوں کو عذاب سے بچانے کا وعدہ کر رکھا ہے اور تیرا وعدہ برحق ہے، اس لیے میرے بچے کو بچا دے۔

اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

﴿يُنۡوِثُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْتَلْنِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ

إِنِّي آعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ [ہود: ۴۶]

یعنی اے نوح علیہ السلام! آپ کا یہ لڑکا معنوی اور حقیقی طور پر آپ کے اہل یعنی گھر والوں میں سے نہیں ہے، اگرچہ بظاہر آپ کے گھر ہی والوں میں سے ہے لیکن اس کا عمل ٹھیک نہیں، اس لیے آپ مجھ سے ایسی چیز کے بارے میں سوال نہ کیجیے جس کا آپ کو علم نہیں، میں آپ کو اس بات کی نصیحت کرتا ہوں کہ جاہلوں میں سے نہ ہوں

اس فرمان الہی سے معلوم ہوا کہ حضرت نوح جیسے نبی پر بھی اس موقع پر اپنی طرف اللہ کی وحی کردہ بات کے حقیقی معنی کا علم نہیں تھا، اس کے ظاہر پر موصوف کی نظر رہی، بنا بریں انھوں نے بے خبری میں اللہ سے سوال مذکور کر دیا۔

بریلوی لوگ حضرت نوح علیہ السلام سمیت ہر نبی کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر قرار دیے ہوئے ہیں، حالانکہ اتنی ساری آیات کریمہ سے ان کے زعم باطل کی تکذیب ہو رہی ہے مگر انھوں نے کہ حب الہی و حب نبوی کے یہ دعویدار اپنے ایجاد کردہ مکذوبہ مزعومات کے اندر مست رہ کر قرآنی آیات و احادیث نبویہ کے نصوص سے ذرہ برابر بھی عبرت پذیر نہیں ہوتے۔

حضرت نوح علیہ السلام کے ساتھ جس طرح کی بات ہوئی، اس طرح کی بہت ساری باتیں ہمارے نبی سمیت تمام انبیائے کرام کے ساتھ ہوئیں، جیسا کہ:

﴿عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَّبِعَنَّ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعَلَّمَ الْكٰذِبِينَ﴾

[التوبة: ۱۲]

اور اس جیسی آیت سے واضح ہے، یعنی کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ سے فرمایا کہ افترا پرداز سخن ساز جھوٹے کذاب منافقوں کی ظاہری باتوں پر اعتماد کر کے آپ ﷺ نے انھیں شریک جہاد ہونے سے کیوں چھٹی کر دی، جب تک کہ آپ ﷺ پر ان کی حقیقت بیان واضح نہیں ہوگئی اور آپ کا ذب کا حال جان نہیں گئے؟

اس فرمان الہی سے صاف ظاہر ہے کہ آپ کو سخن ساز و افترا پرداز و حیلہ باز منافقوں کا پورا علم نہیں تھا، اس طرح کی آیات سے بھی بریلوی مزعومات کی تکذیب ہوتی ہے، مگر

دیدہ کور کو کیا آئے نظر کیا دیکھے؟

بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلوی تمام انبیائے کرام کے بارے میں یہ خانہ ساز عقیدہ باطلہ رکھتے ہیں کہ وہ اپنی پیدائش ہی سے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہوا کرتے ہیں۔ (مواعظ تقسیم لاحمد یار، ص: ۱۹۲)

اس بریلوی عقیدہ باطلہ کی تکذیب بہت سارے نصوص سے ہو رہی ہے، مگر متضاد عقائد کے حامل بریلوی لوگ اپنے نشہ بریلویت سے کسی طرح بھی ہوش میں نہیں آتے اور کذب بیانی کرتے ہوئے کہہ دیتے ہیں کہ ہم پیدائش ہی کے وقت سے نبی کو عالم الغیب نہیں جانتے حالانکہ یہ لوگ تخلیق آدم سے بھی پہلے آپ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر مانتے ہیں۔ (کما تقدم)

کذب پرستی میں بدست جو لوگ یہ عقیدہ رکھتے ہوں کہ ہمارے نبی سمیت تمام انبیائے کرام علیہم السلام دنیا کے کروڑوں اور اربوں مردوں و عورتوں کے درمیان ہونے والے جائز و ناجائز مخفی جنسی اعمال و احوال و اقوال اور شراب خانوں کے احوال و اعمال کا ہمہ وقت مشاہدہ کر رہے ہیں اور پیشاب و پانچخانہ کے وقت تمام ہی مردوں اور عورتوں کے پوشیدہ اعضاء اور ان کے حرکات و سکنات کا مشاہدہ کر رہے ہیں اور اس طرح کی دوسری باتیں ان کے مشاہدے میں ہمہ وقت ہیں وہ تمام انبیائے کرام کی شان میں کس قدر جھوٹ اور بے ادب و گستاخ ہیں؟

آپ کی وفات کے سیکڑوں سال بعد جو سائنسی ایجادات و اختراعات ہوئیں حتیٰ کہ سورج و چاند جیسے سیاروں پر پہنچنے کے لیے مصنوعی سیارے بنائے گئے کیا ان تمام چیزوں کے بتانے کا اور ان سے متعلق جملہ امور کا آپ کو علم تھا؟ جب کہ آپ ﷺ نے متواتر المعنی حدیث میں فرمایا ہے:

”أنتم أعلم بأمور دنیاکم .“ لوگو! تم لوگ دنیاوی امور کا مجھ سے زیادہ علم رکھتے ہو۔
بریلوی لوگ ہمارے اس بات کے جواب میں جو کچھ کہیں نصوص کتاب و سنت کی روشنی میں کہیں۔

آیت کریمہ ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ اور غیب نبوی:

مذکورہ بالا عنوان میں مندرج آیت کریمہ کو بھی ہم نے بہت ساری آیات و احادیث نبویہ کے ساتھ مزاعم بریلویہ کی تکذیب کے لیے بطور نص قاطع ذکر کیا تھا جو اس مدعا پر بذات خود ہمارے ذکر کردہ دوسرے نصوص شرعیہ کی طرح بہت واضح ہے مگر بریلوی شریعت کی تخلیق و تدوین ہی ابطال نصوص کے مقصد سے ہوئی ہے تو اس کی حمایت و ترجمانی کرنے والے کسی بھی معقول بات پر کیوں دھیان دے کر اپنی پالیسی میں رد و بدل کریں؟ چونکہ اختصار ہمارے پیش نظر تھا، اس لیے دوسرے امور کی طرح اس آیت کے معاملہ میں بھی ہم نے اسی چیز کو ملحوظ رکھا تھا اور سرسری طور پر صرف ایسی بعض ٹھوس باتوں کا ذکر کیا تھا جو اکاذیب بریلویہ کے رد میں زیادہ مؤثر ہو سکیں مگر افسوس کہ حسب عادت بریلوی بحر العلوم نے اپنی بریلوی تلپیس کاری سے کام لے کر سادہ لوح عوام کو دام بریلویت میں پھانسنے کی کوشش کی۔ الشاہد جدید (ص: ۲۰۶) پر اس آیت کا ذکر کر کے لمبی سخن سازی کرتے ہوئے زعیم بریلویت مولوی نعیم الدین مراد آبادی کی یہ عبارت نقل کی:

”مخالف کس درجہ عقیل ہیں؟ بھلا یہ آیت کے کس لفظ کا ترجمہ ہے کہ آپ کو روح کا علم نہیں تھا۔“ الخ

(الشاہد جدید، ص: ۲۱۰)

پھر آگے چل کر اسی بات کو دہراتے ہوئے بریلوی بحر العلوم نے کہا:

”علم روح کے سلسلے میں علمائے اہل سنت (یعنی علمائے قبوری شریعت) نے اس جواب پر کہ آیت کریمہ میں ایک لفظ بھی ایسا نہیں جو اس بات پر دلالت کرتا ہو کہ آپ کو روح کا علم نہیں تھا، الیٰ ان قال: حد یہ ہوگئی کہ اس سلسلے میں کوئی مرفوع حدیث بھی نہ لکھ سکے اور اتنا گر گئے کہ اپنے مشرب کے خلاف صوفیائے کرام کے دامن کا بھی سہارا لیا کہ فلاں فلاں مشائخ کا بھی یہی مسلک ہے۔“ الخ (الشاہد جدید، ص: ۲۳۰)

خانہ ساز طور پر اپنے کو ”اہل سنت“ قرار دے لینے والے بدعت پرست و قبر پرست لوگوں کا ردِ حقائق کی خاطر اس طرح کی تلمیسی کاری کے بغیر کام چلنے والا نہیں اور ہم نے اس طرح کے ہٹ دھرم اڑیل قسم کے بدعت پرستوں کے لیے یہ کتاب لکھی بھی نہیں تھی، بلکہ لوگوں کے سامنے بریلوی تلمیسات و تحریقات کے ایضاحِ حقیقت کے لیے لکھی تھی۔

بریلوی بحر العلوم نے اپنے دام تزویر میں پھانسنے کے لیے جو یہ کہا ہے:

”ہم امام سیوطی کی کتاب شفاء الصدور سے ان کا یہ قول فیصل نقل کرتے ہیں، جس سے اس مسئلہ پر پوری روشنی پڑتی ہے:

”اختلف في أمر الروح على فريقين: فرقة أمسك عن الكلام فيها لأنها سرمن أسرار الله، لم يؤت عليها للبشرة، وهذه الطريقة هي المختارة، وفرقة تكلفت فيها، وبحث عن حقيقتها، واختلف أهل الطريقة الأولى هل علم النبي صلى الله عليه وسلم؟ فقال ابن أبي حاتم عن أبي هريرة: قبض النبي ولم يعلم الروح، وقالت طائفة: بل علمه، واطلع عليها، ولم يأمره أن يطلع عليها أمته، وهو نظير الخلاف في علم الساعة.“

”لوگوں روح کے مسئلہ میں دو گروہ ہیں، ایک طبقہ روح میں کلام نہیں کرتا کہ یہ اللہ کا بھید ہے آدمی کو اس کی خبر نہیں اور یہ راستہ پسندیدہ ہے۔ دوسرا فرقہ اس حقیقت میں خوب بحث و مباحثہ اور غور و فکر کرتا ہے پہلے طبقہ کے لوگ دو جماعت ہو گئے۔ ایک: حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آپ دنیا سے گئے مگر روح کو نہیں جان سکے۔ اور دوسری جماعت کہتی ہے کہ اللہ نے آپ کو روح کا علم دیا مگر امت کو اس پر مطلع کرنے سے روکا، یہ ایسا ہی اختلاف ہے جیسے علم قیامت کے بارے میں علماء کا خیال ہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۲۳۳ بحوالہ شفاء الصدور للسیوطی، ص: ۱۳۳) پس ظاہر ہوا کہ قیامت کی طرح علم روح کے سلسلے میں بھی مولوی رئیس حقیقتِ حال سے بے خبر و نادان اور بھولے ہیں یا بوجھ کر بھولے ہیں اور اپنے پیشروؤں کا گایا ہوا گیت گارہے ہیں۔“

(الشاہ جدید، ص: ۲۳۵)

ہم کہتے ہیں کہ سیوطی کا ”قول فیصل“ کہہ کر مذکورہ بالا بریلوی تلمیسی کاری سراسر تحریف اور حذف و اسقاط اور سیوطی کے بیان میں رد و بدل پر مشتمل ہے۔ اس بریلوی تلمیسی و تحریف کے ایضاحِ حقیقت کے لیے عرض

ہے کہ سیوطی نے مسئلہ روح میں دو فرقوں کے موقف کا ذکر کرتے ہوئے پہلے فرقے کا موقف یہ بتلایا کہ ”یہ فرقہ مسئلہ روح میں کلام کرنے سے اس لیے باز رہنے کا موقف اختیار کرتا ہے کہ روح اللہ تعالیٰ کے راز ہائے سر بستہ میں سے ایک راز ہے جس کا علم بشر کو منجانب اللہ دیا ہی نہیں گیا، اس فرقے کے موقف مذکور کا ذکر کر کے سیوطی نے کہا: ”هذه الطريقة هي المختاره“ کہ یہی موقف اختیار و پسند کرنے کے لائق ہے۔

اس کے بعد سیوطی نے ایک طویل عبارت لکھی جسے بریلوی بحر العلوم نے اپنی معروف پالیسی کے مطابق حذف کر دیا ہے۔ عبارت سیوطی یہ ہے:

”قال الجنيد: الروح شيء استأثر الله بعلمه، فلم يطلع عليها من خلقه، فلا يجوز لعباده البحث عنه أكثر من أنه موجود، وعلى هذا ابن عباس وأكثر السلف، وقد ثبت عن ابن عباس أنه كان لا يفسر الروح، وأخرج ابن أبي حاتم عن عكرمة قال: سئل ابن عباس عن الروح، قال: الروح من أمر ربي، لا تتألوا هذه المسئلة فلا تزيدوا عليها، قولوا كما قال الله وعلم نبيه ﴿وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً﴾ وأخرج ابن جرير بسند مرسل أن الآية لما نزلت قال اليهود هكذا نجد عندنا، قلت فمسئلة أبهما الله في القرآن والتوراة وكنتم عن خلقه علمها من أين للمتعمقين الاطلاع على أمرها؟ الخ“

یعنی امام الصوفیاء جنید بغدادی نے کہا کہ روح کے علم کو اللہ نے اپنے لیے مخصوص کر لیا ہے، اس نے اپنی مخلوق میں سے کسی کو اس سے باخبر نہیں کیا، لہذا اس کے بندوں کے لیے اس پر اس سے زیادہ بحث کرنا جائز نہیں کہ روح موجود ہے اور یہی ابن عباس اور اکثر سلف کا موقف ہے۔ ابن عباس سے ثابت ہے کہ وہ روح کی تفسیر نہیں کرتے تھے۔ ابن عباس سے پوچھا گیا تو موصوف نے کہا کہ ”الروح من أمر ربي“ (روح میرے رب کے امر سے ہے) تم اس کو جاننے کے پیچھے مت پڑو اور فرمان الہی پر کوئی اضافہ نہ کرو، اللہ تعالیٰ نے جو کچھ اس سلسلے میں فرمایا ہے اور جس کی اس نے اپنے رسول کو تعلیم دی وہی کہو۔ ابن جریر نے مرسل سند سے روایت کی کہ یہ آیت جب نازل ہوئی تو یہود نے کہا کہ یہی بات ہم اپنے یہاں تورات میں بھی پاتے ہیں۔ میں کہتا ہوں یعنی کہ سیوطی کہتے ہیں کہ جو مسئلہ اللہ نے قرآن اور تورات میں مبہم رکھا اور اپنی مخلوق کو جس کی جانکاری دینے کے بجائے اسے چھپایا اس کی حقیقت امر پر بال کی کھال ادھیڑنے والوں کو

اطلاع یابی کی گنجائش کیونکر ہو سکتی ہے؟ امام ابو القاسم قشیری سعدی نے اپنی کتاب ایضاح میں کہا ہے کہ نمائندہ قسم کے علماء فلاسفہ بھی روح کے معاملہ میں توقف ہی کے موقف پر گامزن ہیں۔ ان کا کہنا ہے کہ روح کا ہمیں احساس نہیں ہو سکتا، اس معاملہ میں عقل کو دخل دینے کی گنجائش نہیں۔ امام قشیری نے مزید کہا کہ حقیقت روح کا ادراک ہمارے لیے اسی طرح نہیں ہو سکتا جس طرح لیلۃ القدر کا۔ الخ

سیوطی کی اس عبارت سے معلوم ہوا کہ بریلوی بحر العلوم نے سیوطی کی طرف جس موقف کو منسوب کیا ہے وہ بریلوی بحر العلوم کا خانہ ساز انتساب ہے۔ سیوطی نے واضح طور پر امام الصوفیاء جنید واکثر سلف و ابن عباس و امام ابو القاسم قشیری اور امثال فلاسفہ کے اس موقف سے اپنی موافقت ظاہر کی ہے کہ حقیقت روح سے کوئی مخلوق بھی واقف نہیں، چنانچہ سیوطی نے کہا کہ جس چیز کو اللہ تعالیٰ نے مبہم رکھا اور اس نے اپنے نبی کو بھی اسی کی تعلیم دی اور اپنی مخلوق کو اس سے باخبر نہیں کیا اس کی جانکاری کے پیچھے پڑنا نامناسب اقدام ہے۔ حاصل یہ ہے کہ سیوطی کا قول فیصل یہ ہے کہ روح کا علم اللہ تعالیٰ نے کسی کو نہیں بتلایا حتیٰ کہ اپنے نبی سے بھی اسے مبہم ہی رکھا ہے، اللہ نے آپ ﷺ کو نہیں بتلایا بلکہ اس کے علم کو اپنے لیے خاص کیا تو ہمارا بھی موقف یہی ہے۔

سیوطی کی عبارت میں اس بات کی صراحت ہے کہ ابن عباس کا موقف یہ تھا کہ حقیقت روح کا علم اللہ تعالیٰ نے کسی کو بھی حتیٰ کہ اپنے نبی کو بھی نہیں بتلایا۔ اور یہ معلوم ہے کہ صحابی کا وہ قول معنوی طور پر حدیث نبوی کا حکم رکھتا ہے جس میں اجتہاد کی کوئی گنجائش نہ ہو، جس کا حاصل یہ ہے کہ حدیث نبوی ہی میں صراحت کر دی گئی ہے کہ علم روح اللہ کے لیے خاص ہے اور دوسروں پر بشمول نبی ﷺ مبہم وغیر ظاہر ہے۔ اس سے بریلوی بحر العلوم کے اس مکذوب دعویٰ کی تکذیب ہوتی ہے کہ رئیس نے اس سلسلے میں کوئی مرفوع حدیث نہیں نقل کی، کیونکہ سیوطی سے اپنی نقل کردہ عبارت میں بریلوی بحر العلوم نے بذات خود ابن عباس والی بات کو معنوی طور پر ابو ہریرہ جیسے صحابی سے بھی نقل کیا ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ دنیا سے فوت ہو کر چلے گئے مگر روح کو نہ جان سکتے“ کیا بریلوی بحر العلوم کو اس مناظرہ بجز ڈیہہ بنارس منعقدہ ۱۹۷۹ء کے موقع پر فرقہ بریلویہ کی تسلیم کردہ بات یاد نہیں کہ:

”احادیث نبویہ مرفوعہ ثابتہ میں وہ اقوال صحابہ بھی شامل ہیں جو معنوی اور حکمی طور پر مرفوع ہوں۔“

جس مناظرہ بجز ڈیہہ میں خود بریلوی بحر العلوم بھی موجود تھے۔ ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ بریلوی بحر العلوم کی اپنی مستدل بنائی ہوئی عبارت سیوطی میں مذکور شدہ ابو ہریرہ والا قول معنوی طور پر حدیث مرفوع ہے۔ اس سے بھی بڑی بات یہ ہے کہ اس سلسلے میں حضرت ابن مسعود سے مروی شدہ متواتر المعنی حدیث کا

بھی معنی و مفہوم وہی ہے جو ابن عباس اور بریلوی بحر العلوم کی نقل کردہ روایت ابو ہریرہ کا ہے۔ ان تینوں صحابہ سے مروی شدہ حدیث مرفوع حکمی کے باوجود بریلوی بحر العلوم کا کہنا کہ رئیس نے اس سلسلے میں کوئی مرفوع حدیث نقل نہیں کی دروغ کے علاوہ کیا ہے؟ ابن مسعود و ابن عباس و ابو ہریرہ کے علاوہ یہ حدیث معنوی طور پر عبدالرحمن بن عبداللہ بن ام الحکم ثقفی صحابی سے بھی مروی ہے اور متعدد تابعین کا بھی یہی مسلک منقول ہے۔
(در مشور: ۵/ ۲۳۲ و ۲۳۳)

حضرت ابن مسعود والی حدیث کو امام بخاری نے اپنی صحیح میں متعدد مقامات پر ذکر کیا، کتاب التوحید یعنی صحیح البخاری کے بالکل اواخر میں اسے دو ابواب کے تحت ذکر کیا، بریلوی بحر العلوم نے صحیح بخاری کی شرح از علامہ عینی حنفی کے حوالے سے تصحیح العقائد میں ہماری تردید میں ایک عبارت عینی سے نقل کی ہے، مگر یہی عینی آگے چل کر بالکل اواخر شرح صحیح بخاری میں مذکورہ حدیث ابن مسعود کی بابت فرماتے ہیں:

”ولم أر أحدًا من الشراح ذكر وجه المطابقة هنا، وخطر لي أن يؤخذ وجه المطابقة من قوله: ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ فإن فيها من أمر ربي، وإنه قد سبق في علم الله تعالى أن أحدا لا يعلمه ما هو وأن علمه عند الله.“
(عمدة القاري شرح بخاری، کتاب التوحید: ۱۰/ ۵۷۳)

یعنی شارحین بخاری میں سے میں نے کسی کو باب سے حدیث ابن مسعود کی مطابقت کا ذکر کرتے نہیں دیکھا، مگر میری سمجھ میں اس کی مطابقت قول الہی ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ سے یہ ہے کہ اس قول الہی میں ﴿الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ کہا گیا ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کے علم میں پہلے ہی سے یہ بات موجود ہے کہ حقیقت روح کا علم اللہ کے علاوہ کسی کو بھی نہیں ہے اس کا علم صرف اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

ناظرین کرام دیکھ رہے کہ جس حنفی مذہب کی طرف بریلوی بحر العلوم اپنے کو منسوب کرتے ہیں اس کے عظیم المرتبت ترجمان، جن کی ایک عبارت اسی مسئلہ میں بریلوی بحر العلوم نے ہمارے رد میں نقل کی ہے، وہ صاف صاف حضرت ابن مسعود سے مروی شدہ متواتر المعنی حدیث کا مطلب یہ بتلا رہے ہیں کہ روح کا علم اللہ کے علاوہ کسی کو بھی نہیں ہے، صرف اسی کے پاس اس کا علم ہے۔ اس حدیث نبوی کے، ہم معنی ابن عباس صحابی کا مرفوع حکمی والا قول بھی باعتراف سیوطی صحیح سندوں سے مروی ہے اور یہ معلوم ہے کہ اس قول سیوطی کو بریلوی بحر العلوم نے دلیل بھی بنا رکھا ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ بریلوی بحر العلوم کی مستدل حدیث ابن عباس روح کے معاملہ میں بریلوی موقف کی تکذیب کر رہی ہے اور سب سے بڑی بات یہ ہے کہ عہد صحابہ میں ابن مسعود

ابن عباس و ابو ہریرہ کے مرفوع حکمی والے اس قول کے خلاف کسی صحابی یا کسی تابعی نے کسی قسم کی کوئی لب کشائی نہیں کی۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اس موقف پر صحابہ و تابعین کا اجماع ہے، یعنی کہ بریلوی فرقہ نے نص قرآنی و نص نبوی کے ساتھ صحابہ و تابعین کے اجماع سے بھی اعراض و انحراف اختیار کیا ہے۔

بریلوی بحر العلوم کے اپنے شاہد و وکیل و ترجمان علامہ عینی حنفی نے ایک اور صحابی ابو ہریرہ سے بھی نقل کیا ہے:

”مضى صلى الله عليه وسلم وما يعلم الروح.“

(عمدة القاري: ۹/۱۵، ۱۶، دار الطباعة القاهرة ۱۸۰۸ء)

یعنی آپ اس حال میں فوت ہو کر دنیا سے عالم برزخ میں گئے کہ روح کا علم نہیں رکھتے تھے۔

ہمارا اپنا خیال ہے کہ عینی کی عبارت میں واقع شدہ لفظ ”ابو ہریرہ“ ابن ہریرہ کی تصحیف ہے کیونکہ عام کتابوں میں یہ لفظ ابن ہریرہ ہی وارد ہوا ہے، جس سے مراد ہریرہ صحابی کے صاحب زادے عبداللہ بن ہریرہ ہیں۔ اسی طرح بریلوی بحر العلوم نے سیوطی کے حوالہ سے ”ابو ہریرہ“ سے جو روایت نقل کر رکھی ہے وہ بھی ہمارے نزدیک اسی ابن ہریرہ کی تصحیف ہے۔ حنفی امام نسفی عبداللہ بن احمد (متوفی ۷۰۱ھ) کی تفسیر مدارک کے مطبوعہ نسخہ میں بھی یہ لفظ ”ابو ہریرہ“ ہی لکھا ہوا ہے۔ (تفسیر مدارک: ۲/۱۵۱)

موصوف نسفی اس معاملہ میں بریلوی بحر العلوم کے بنائے ہوئے وکیل عینی حنفی سے علم و فضل و زمانہ میں کہیں مقدم ہیں اور انھوں نے خود اپنے اور جمہور کا یہی مسلک بیان کیا ہے کہ روح کا علم اللہ کے ساتھ مخصوص ہے، دوسرے کو اس کا کوئی علم نہیں۔

واضح رہے کہ اصابہ و تہذیب التہذیب میں ”ابو ہریرہ“ نام کے ایک صحابی کا ذکر الکتی میں کیا گیا ہے اور ان کا نام عمرو بن سلمہ جری بتلایا گیا ہے۔^①

امام بغوی محی السنۃ ابو محمد حسین بن مسعود فراء بغوی (مولود ۳۳۵ھ و متوفی ۵۱۶ھ) اپنی مشہور و معروف تفسیر معالم التنزیل میں فرماتے ہیں:

”وأولى الأقوال أن يوكل علمه إلى الله، وهو أهل السنة، قال عبد الله بن بريدة:

إن الله لم يطلع على الروح ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا وهو الأصح.“^②

یعنی سب سے زیادہ قابل قبول بات یہ ہے کہ روح کا علم اللہ کے حوالہ کر دیا جائے۔ اہل سنت کا یہی

① ملاحظہ ہو: اصابہ و تہذیب التہذیب، ترجمہ عمرو بن سلمہ و ابو ہریرہ.

② معالم التنزیل، مطبوع نولکشور لکھنؤ (۲۴۵/۳) و معالم التنزیل بر تفسیر خازن (۱۴۸/۵)

موقف ہے، اور عبداللہ بن بریدہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی مقرب فرشتہ اور نبی مرسل کو روح کے علم سے مطلع نہیں کیا اور صحیح ترین بات یہی ہے۔

واضح رہے کہ مذکورہ بالا یہ بات کہ اللہ نے کسی مقرب فرشتہ اور نبی مرسل کو روح کا علم نہیں بتلایا، جس عبداللہ بن بریدہ سے مروی ہے وہ ابن عباس و ابن مسعود و ابو ہریرہ اور دیگر صحابہ کے شاگرد ہیں۔ (ملاحظہ ہو: تہذیب الکمال اور تہذیب التہذیب میں موصوف کا ترجمہ) اور جب ابن عباس و ابن مسعود و ابو ہریرہ و بریدہ سمیت سارے صحابہ کا موقف مذکور پر اجماع ہے تو بالکل ظاہر بات ہے کہ موصوف عبداللہ بن بریدہ کا موقف مذکور انھی صحابہ کے اجماع سے ماخوذ ہے۔

ناظرین کرام دیکھ رہے ہیں کہ امام بغوی نے تمام اہل سنت کا علی الاطلاق یہی موقف قرار دیا ہے، موصوف امام بغوی ۱۵۵ھ میں فوت ہوئے، جس سے مستفاد ہوتا ہے کہ جس وقت امام بغوی نے اپنی تفسیر معالم التقریل لکھی اس وقت تک تمام اہل سنت کا یہی موقف تھا۔ اس سے معلوم ہوا کہ خود ساختہ طور پر اہل سنت بن جانے والے بدعت پرست بریلوی لوگوں کے موقف سے فی الواقع اہل سنت کہے جانے والے لوگوں کا موقف مختلف تھا۔

حقیقت یہ ہے کہ ابتدائی صدیوں میں اس موقف اہل سنت سے کسی کا کوئی اختلاف نہیں تھا، بعد میں رومی و یونانی و ہندوستانی کے فلسفہ کا بعض مسلم اہل قلم پر غلبہ ہوا تو ان فلاسفہ کی باتوں سے مغلوب ہو جانے والے بعض اہل قلم مسلم فلسفی اہل سنت کے خلاف دوسری بات بھی کہنے لگے۔ یہ معلوم ہے کہ امام غزالی ایک زمانہ تک فلسفیانہ نظریات سے مغلوب تھے، موصوف نے اسی مغلوبیت کے زمانہ میں لکھ دیا کہ حقیقت روح سے نبی ﷺ باخبر تھے، پھر ان کی تقلید کرنے والے بعد میں کچھ اہل قلم بھی اسی طرح کی بات لکھ گئے، غزالی کی یہ تحریر یا تو امام بغوی والی مذکورہ بات کے بعد لکھی گئی یا پھر موصوف چونکہ ایک زمانہ میں فلسفی محض تھے، اہل سنت میں سے نہیں تھے، اس لیے ان کی اور ان کے مقلدین کا کوئی اعتبار امام بغوی نے نہیں کیا۔

سب سے بڑی بات یہ ہے کہ عہد صحابہ سے لے کر کئی صدیوں تک جب اس معاملہ میں تمام امت اور اہل سنت کا اجماع رہا تو اسے توڑنے والوں کو غلط کار کے علاوہ کیا کہا جاسکتا ہے، انھیں بے شعوری کے سبب معذور تو قرار دیا جاسکتا ہے مگر ان کے موقف کو نہ موقف اہل سنت کہا جاسکتا ہے؟ نہ اسے قابل التفات و لائق اعتبار مانا جاسکتا ہے۔ ہماری اتنی بات بریلوی بحر العلوم کی تکذیب کے لیے کافی ہے۔

البتہ موصوف نے جو یہ کہہ رکھا ہے:

”جن بزرگوں سے رئیس صاحب کے خلاف اقوال مروی ہیں ان کو بھی منکرین کی صف میں شمار کر لیا، چنانچہ لکھتے ہیں کہ حافظ ابن حجر و عینی حنفی کا بھی یہی فیصلہ ہے کہ حقیقتِ روح سے آپ باخبر نہ تھے۔“ (الشاہ جدید: ۲۳۰، بحوالہ تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد، ص: ۶۰)

بریلوی عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جن بزرگوں سے ہمارے موقف کے خلاف اقوال منقول ہیں انہیں بھی ہم نے اپنے موافقین میں شمار کر لیا ہے مگر اپنے اس مکذوبہ و خانہ ساز دعویٰ پر حسب عادت بریلوی بحر العلوم نے کوئی دلیل نہیں دی۔ ان کا لفظ ’بزرگوں‘ بتلا رہا ہے کہ ہم نے کم از کم تین بزرگوں کو منکرین میں شمار کر لیا ہے جبکہ وہ منکرین نہیں ہیں، مگر اپنے اس مکذوبہ دعویٰ پر بطور دلیل صرف ایک نام علامہ عینی حنفی کا پیش کیا اور موصوف کی ایک عبارت نقل کی جس کا حاصل یہ ہے کہ موصوف عینی اس بات کے قائل ہیں کہ آپ ﷺ حقیقتِ روح سے واقف تھے۔ (الشاہ جدید، ص: ۲۳۳)

بریلوی بحر العلوم کا دعویٰ ان کی دلیل سے ناموافق ہونے کی بنا پر بہر حال ساقط الاعتبار ہے کہ بزرگوں کے بجائے صرف ایک بزرگ عینی حنفی کا نام لیا، مگر ہم کو افسوس ہے کہ ۱۲ھ میں پیدا ہونے والے اور ۸۵۵ھ میں فوت ہونے والے نویں صدی کے عینی حنفی عام تقلید پرستوں کی طرح اپنی عام باتوں میں تضاد بیانی کے شکار ہوئے، بلکہ یوں کہیے کہ پہلے تو موصوف عینی نے وہی بات لکھی جس کا ذکر بریلوی بحر العلوم نے کیا ہے، مگر بعد میں ایک زمانہ کے گزر چکنے کے بعد موصوف نے اپنی پہلی والی بات سے رجوع کرتے ہوئے کسی تعلق کے بغیر یہ صراحت کی:

”ابن مسعود سے مروی شدہ حدیث (جو متواتر المعنی ہے) کا معنی یہ ہے کہ اللہ کے علاوہ کوئی بھی حقیقتِ روح سے واقف نہیں“

اپنے اس بیان کے ذریعہ عینی حنفی نے ظاہر کر دیا کہ موصوف نے پہلے اہل سنت اور اجماع صحابہ و اجماع امت کے خلاف فلسفیوں والا جو موقف اختیار کر رکھا تھا اس سے رجوع کر رہے ہیں۔

یہی عینی حنفی کتاب التفسیر میں لکھتے ہیں:

”قال الزمخشري: الأكثر على أن الذي سألوه هو عن حقيقة الروح، فأخبر أنه من أمر الله أي مما استأثر بعلمه، وعن أبي بريدة: مضى صلى الله عليه وسلم

وما يعلم الروح، وعن ابن عباس: قالت اليهود إلى أن قال: قال الأشعري لا يعلمها إلا الله وقال الجمهور هي معلومة. (عمدة القاري شرح صحيح البخاري: ۱۶، ۱۵/۹)

یعنی محمود بن عمر زحمری حنفی (متوفی ۵۳۸ھ) نے کہا کہ اکثر اہل علم کا موقف یہ ہے کہ آیت مذکورہ میں جس روح سے متعلق سوال کا ذکر ہے اس سے مراد حقیقت روح ہے کوئی دوسرا سے نہیں جانتا اور ابو بردہ سے مروی ہے کہ آپ فوت ہو کر دنیا سے اس حال میں گئے کہ آپ ﷺ روح سے واقف نہ تھے، اسی مفہوم کی بات ابن عباس سے بھی مروی ہے اور امام اشعری نے بھی یہی بات کہی ہے اور جمہور نے کہا کہ یہ معلوم چیز ہے۔

اپنے اس بیان میں بھی موصوف عینی نے اعتراف کیا ہے کہ معنوی طور پر مرفوع حکمی والے اقوال صحابہ، نیز بقول زحمری اکثر اہل علم کے مطابق قرآن مجید کا کہنا یہ ہے کہ حقیقت روح سے اللہ کے علاوہ کوئی واقف نہیں۔ عینی نے یہاں بھی زحمری کی نیز اس حکمی مرفوع حدیث کی تردید نہیں کی بلکہ بذریعہ سکوت موافقت کی کہ اللہ کے علاوہ کوئی بھی حقیقت روح سے واقف نہیں، البتہ عادت تضاد بیانی کے مطابق ایک طرف موصوف عینی نے کہا کہ بقول زحمری اکثر لوگ اللہ کے علاوہ کسی کو بھی حقیقت روح سے واقف نہیں بتلاتے مگر آخر میں کہا کہ جمہور کہتے ہیں کہ روح معلوم چیز ہے، صاف ظاہر ہے کہ اکثر ہی کو جمہور کہا جاتا ہے، لہذا کلام عینی میں تضاد موجود ہے۔ ہمارے خیال سے موصوف عینی اپنی رائے پرستی کے غلبہ کے وقت اہلسنت کے خلاف فلاسفہ والی بات جوش تعقل پسندی میں ایک بار کہہ گئے، پھر موصوف کو اپنی غلطی کا احساس ہوا کہ عام احناف بھی اس تعقل و تفلسف پسندی والی بات کے خلاف ہی ہیں، اس لیے موصوف نے اہلسنت والے موقف کو ذکر کر کے بذریعہ سکوت اس سے اپنی موافقت ظاہر کی۔

بریلوی بحر العلوم نے اپنی فطرت کا مظاہرہ کرتے ہوئے جو یہ کہا کہ ”جنید بغدادی و شیخ سہروردی کے اقوال کی تلاش میں آپ نے حواشی احیاء العلوم تک کی ورق گردانی کی زحمت اٹھائی اور اصل کتاب میں یہ قول غزالی آپ کو نظر نہ آیا جسے ہم نے نقل کیا ہے۔“ الخ (الشاہد جدید، ص: ۳۳۱) تو ہم نے حواشی احیاء العلوم پر شیخ سہروردی کی چھپی ہوئی کتاب عوارف المعارف کا حوالہ دینے کے لیے حواشی احیاء العلوم پر چھپی ہوئی کتاب کی ورق گردانی کی اور شیخ سہروردی کی کتاب سے جو بات ہم نے نقل کی ہے اسے بریلوی بحر العلوم کے حجت بنائے ہوئے حافظ سیوطی نے نیز حافظ ابن حجر نے بھی ذکر کیا ہے، جس کا ہم نے حوالہ دے دیا ہے۔

غزالی کی بات چونکہ ناقابل التفات تھی کیونکہ وہ نصوص شرعیہ و اجماع امت کے خلاف تھی، اس لیے

اس کا ذکر ہم نے نظر انداز کر دیا اور یہ معلوم ہے کہ امام جنید زمانہ اور علم و عمل کے اعتبار سے سیکڑوں غزالی سے زیادہ مقدم و باعظمت ہیں، امام جنید صرف امام الصوفیاء ہی نہ تھے بلکہ وہ ایک عظیم المرتبت محدث و فقیہ و مفسر بھی تھے ان کی اور امام سہروردی کی بات ہم نے اس لیے نقل کی کہ بریلوی لوگ عام اہل علم کے بالقابل صوفیوں کے بیان کردہ وہ نکات زیادہ دلیل بنانے کے عادی ہیں جو نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہوں۔ ہم نے نصوص کے مطابق تصوف کے اماموں کی بابت بریلوی شریعت کے رد میں اسی حکمت کو ملحوظ رکھتے ہوئے نقل کی۔ آخر بریلوی بحر العلوم نے اپنی اسی کتاب میں امام جنید کی طرف اپنی اور شیطان لعین کی خانہ ساز بات کو منسوب کرے دلیل و حجت بنایا ہے۔ (الشاہد جدید، ص: ۲۹۲، ۲۹۵)

بریلوی بحر العلوم کا اپنی خانہ ساز اور شیطان لعین کی ایجاد کردہ بات کو جنید بغدادی کی طرف مکذوب طور پر منسوب کر کے دلیل بنا لینا تو جائز ہو، مگر بریلویت میں خود جنید بغدادی کی بیان کردہ بات کا نقل کرنا ہمارے لیے ناجائز ہو، بریلوی شریعت میں یقیناً یہ علمی و دینی و تحقیقی خدمت ہے مگر شرعی نقطہ نظر سے یہ بریلوی تفریق و تلبیس مذموم حرکت ہے، شیخ سہروردی کا مقام بھی علمی و عملی اعتبار سے غزالی سے بلند ہے۔ امام قرطبی و ابو السعود نے بھی جنید بغدادی و سہروردی جیسی بات کہی ہے۔^①

نصوص شرعیہ کے خلاف غزالی اور ان جیسے لوگوں کی باتوں کو دلیل بنانے والوں پر امام ابو شامہ عبدالرحمن بن اسماعیل مقدسی (متوفی ۶۲۵ھ) نے سخت نکیر کی ہے۔^②

غزالی باعتراف خویش ایک زمانہ شریعت کے بدیہی امور میں بھی شکوک کے شکار تھے، نیز موصوف اس بات کے بھی معترف تھے کہ علم کلام سے مستعار لیا گیا ایمان بہت کمزور ہے۔^③

بعد میں غزالی نے مسلک کتاب و سنت کی طرف رجوع کر لیا تھا۔ ظاہر ہے کہ موصوف کی کتاب احیاء العلوم موصوف کے اس رجوع سے پہلے کی تصنیف ہے جسے موصوف نے اپنے زمانہ بے اعتدالی میں بہت ساری غلط و غلط باتوں سے بھر دیا تھا۔ زیر نظر اس مسئلہ میں نصوص کے خلاف اپنے بریلوی موقف پر بارہویں صدی کے شیخ عبدالحق دہلوی کی عبارت کو بھی حجت بنایا ہے۔ (الشاہد جدید، ص: ۲۳۱ بحوالہ مدارج النبوة: ۲/ ۴۱۴)

① ملاحظہ ہو: تفسیر قرطبی، سورۃ الإسراء (۱۰/ ۳۲۵) و تفسیر أبي السعود، سورۃ الإسراء۔

② مختصر المؤمن في الرد إلى الأمر الأول لأبي شامة، مطبوع كويت (ص: ۶۸، ۶۹ و ۷۱، ۷۲)

③ ملاحظہ ہو: شرح عقیدہ أصبھانیہ (ص: ۹۴ تا ۹۸) نیز ملاحظہ ہو: تفسیر روح المعانی (۸/ ۱۱۹)

بریلوی بحر العلوم پر یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ شیخ عبدالحق دہلوی کی یہ بات مسلک اہل سنت و اجماع امت اور نصوص کتاب و سنت کے خلاف ہونے کے سبب تحقیقی نقطہ نظر سے مردود و بے وزن ہے۔

بریلوی بحر العلوم اپنی شان بریلویت کے ساتھ شیخ عبدالحق کی عبارت نقل کر کے کہتے ہیں کہ ”کہیے شیخ موصوف کو کس خانہ میں رکھیے گا؟ الخ (الشاہ جدید، ص: ۲۳۲)

ہم ہر اس شخص کو جو نصوص کتاب و سنت و اجماع امت کے خلاف غیر شعوری طور پر کوئی بات کہے اس خانہ میں رکھتے ہیں جس میں کتاب و سنت و اجماع امت نے رکھا ہے، مثلاً: حج تمتع اور بذریعہ تیمم نماز پڑھنے کی ممانعت کرنے میں حضرت عمر فاروق و ابن مسعود نے نصوص شرعیہ و اجماع امت کے خلاف موقف اختیار کیا تھا، مگر اس کی بنا پر ہم ان کی علمی عظمت اور دینی خدمت کے معترف ہیں اور ان سے سرزد ہونے والی خطا کو خطائے اجتہادی مانتے ہیں، البتہ شریعت اسلامیہ کے خلاف عمداً و قصداً دوسری شریعت کی ایجاد و تدوین کرنے والوں کا معاملہ اللہ کے حوالے ہے۔

ہمارے خیال سے اس سلسلے میں بریلوی بحر العلوم کی تلبیسات و ایجادات کی تکذیب کے لیے ہماری مذکورہ بات کافی ہے، البتہ اتنی بات معلوم رہے کہ بہت سارے نصوص شرعیہ سے آپ ﷺ کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ ہونا واضح ہے۔ اس لیے اگر غیب والی کسی بھی بات سے وحی الہی کے ذریعہ آپ کا واقف ہونا ثابت ہو جائے تو اس سے آپ کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا لازم نہیں آتا۔ البتہ نبی ہونے کے بعد کسی زمانہ میں کسی غیب والی بات سے وحی الہی کے ذریعہ آپ کی واقفیت اس بریلوی جھوٹ کے ابطال کے لیے کافی ہے کہ آپ تخلیق آدم سے پہلے اور اپنی پیدائش کے وقت ہی عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو گئے تھے۔ (کما لا یخفی)

حنفی مذہب کی تقلید کا دم بھرنے والے بریلوی لوگوں کا حنفی مذہب کی تصریحات کے خلاف اس معاملہ میں شیخ عبدالحق جیسے لوگوں کا مقلد بن کر یہ کہتے پھرنا کہ ”آپ ﷺ کو حقیقت روح کا علم اور امور خسرہ کا علم تھا مگر آپ ﷺ نے امت کو ان علوم کو بتانے کے بجائے امت سے چھپایا۔“ بریلویوں کے بہت بڑا کذاب و افترا پرداز ہونے کی بہت بڑی دلیل اس لیے ہے کہ ام المؤمنین عائشہ نے کہا کہ جو شخص اس کا مدعی ہو کہ آپ ﷺ نے اللہ کی وحی کردہ کسی بات کو امت سے چھپایا وہ بہت بڑا افترا پرداز اور کذاب ہے، اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ ام المؤمنین کی اس بات پر اجماع ہے۔

تنبیہ بلغ:

زیر نظر مسئلہ میں بریلوی موقف کی تکذیب میں ہماری ذکر کردہ آیات و احادیث نبویہ کے جواب میں بریلوی بحر العلوم نے معتبر و غیر معتبر اسانید پر مشتمل متعدد ایسی روایات نقل کر رکھی ہیں جن کا حاصل صرف اس قدر ہے کہ منصب نبوت پر فائز ہونے کے بعد خصوصاً ہجرت کے بعد آپ ﷺ بعض امور غیب سے وحی الہی کے ذریعہ واقف کر دیے گئے تھے۔ ان روایات کی نقل اور ان سے استدلال میں بھی بریلوی بحر العلوم نے اپنی بریلوی پالیسی کو برقرار رکھا ہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۱۶۵ تا ۱۶۷)

مگر اس سے بہر حال بریلوی بحر العلوم کی اس بات کی تکذیب ہوتی ہے کہ آپ ﷺ تخلیق آدم سے پہلے اور اپنی پیدائش کے وقت عالم الغیب اور حاضر و ناظر بن چکے تھے، پھر بریلوی بحر العلوم کی اس بات کی تکذیب خود ان کی اپنی تصریحات سے بھی ہوتی ہے، جیسا کہ بیان ہوا۔

اس سلسلے میں بریلوی بحر العلوم کی ذکر کردہ روایات میں سے بے سند و غیر معتبر روایات تو ناقابل التفات ہیں، ہی مگر روایات معتبرہ سے صرف یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ نبی ہونے کے بعد مختلف زمانے میں کبھی کبھار آپ ﷺ کو وحی الہی کے ذریعہ بعض امور کی خبر دی گئی۔ اس سے بریلوی بحر العلوم کے اس دعویٰ کی تکذیب ہوتی ہے کہ بعض آیات سے آپ کا عالم الغیب ہونا ثابت ہوتا ہے، کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو ان آیات میں جب آپ کو عالم الغیب قرار دیدیا گیا تو ان کے نزول کے بعد ایسی باتیں آپ کی زندگی میں نہ پیش آتی جن کا مفاد یہ ہوتا ہے کہ ان سے پہلے ان باتوں سے آپ ﷺ واقف نہ تھے۔ اس سلسلے میں موصوف کی تمام تلیسیات کی تکذیب ہو چکی ہے۔

موصوف بریلوی بحر العلوم نے کامل ابن اشیر (۲/۲۷۲) سے بلال مزنی سے متعلق بے سند بات نقل کر کے خوب بریلوی عبارت آرائی کی ہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۱۵۹)

مگر بے سند روایات سے خانہ ساز شریعت کی حمایت میں عبارت آرائی دیانت داری کے خلاف ہے، ایک سے زیادہ بار ہم کہہ چکے ہیں کہ جن امور سے بذریعہ وحی آپ کے واقف ہونے کی بنیاد پر بریلوی لوگ آپ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہتے ہیں، وہ سارے امور آپ نے اپنی امت کو بتلائے، جس کا لازمی مفاد بریلوی اصول سے یہ ہوا کہ آپ کی امت کا ہر فرد خواہ وہ مجنون و دیوانہ اور جاہل محض نیز فاسق و فاجر اور کفر و شرک کی حد تک بدعت پرست ہو وہ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہے؟ بریلوی لوگ اپنے اصول سے

لازم آنے والی بات نہ مان کر خود اپنی تکذیب آپ کر لیتے ہیں، ہم کو الگ سے ان کی تکذیب پر دلائل قائم کرنے کی حاجت نہیں، البتہ ایضاً حقیقت کے لیے اس طرح کی باتیں کہہ دینا ضروری ہے۔

قرآنی آیت: ﴿نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ سے متعلق ایک ضروری وضاحت:

ہم نے بریلوی بحر العلوم کی تلمیسات کی پردہ دری و تکذیب کرتے ہوئے کہا تھا کہ جن آیتوں کے خانہ ساز معانی کے ذریعے بریلوی بحر العلوم سمیت دوسرے تمام بریلوی لوگ آپ کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا ثابت کرتے ہیں، ان کا مفاد اگر فی الواقع وہی ہے جو خانہ ساز طور پر بریلوی لوگ بتلاتے ہیں تو اس کا لازمی مطلب یہ ہے کہ ان آیات کے نزول کے وقت جب آپ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر قرار دے دیا گیا تو ان کے نزول کے بعد ایسی کسی بات کا ثبوت نہیں ملنا چاہیے جس سے آپ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کی نفی ہوتی ہو مگر ہم دیکھتے ہیں کہ بریلوی سازش و کارستانی کے ذریعہ اس بریلوی عقیدہ پر جن آیات کو ناجائز طور پر استعمال کیا گیا ہے ان کے بعد بہت ساری آیات و احادیث نبویہ میں آپ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کی نفی کی گئی ہے۔

اس کے جواب میں مختلف بریلوی تلمیسی کاری کے ساتھ ایک بات بریلوی بحر العلوم نے یہ کہی ہے کہ اس عنوان میں مذکور شدہ قرآنی آیت کئی ہے، جس کا مطلب سلفی اصول سے یہ ہوا کہ دین سے متعلق تمام ضروری باتوں کی تفصیل کتاب اللہ میں موجود ہے، جس سے لازم آیا کہ اس آیت کے نزول کے ساتھ ہی تمام دینی باتیں مفصل طور پر کتاب اللہ میں بتلا دی گئیں، حالانکہ امر واقع اس کے خلاف ہے، بالکل یہی معاملہ بریلویوں کی متدل ان آیات کا ہے جن میں اگرچہ آپ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہا گیا ہے، مگر ان کے بعد ایسی آیات کا نزول اور احادیث کا صدور ہوا ہے جن سے آپ کے عالم الغیب و حاضر و ناظر ہونے کی نفی ہوتی ہے۔ (ماحصل از الشاہد، ص: ۱۳۰ تا ۱۳۳)

ہم کہتے ہیں کہ یہ بھی خالص بریلوی تلمیسی و دھاندلی بازی ہے، آیت مذکورہ میں واقع شدہ لفظ ”نزلنا“ باب تفعیل کا صیغہ ہے جس کا مفاد ہے کہ قرآن مجید آپ ﷺ پر بتدریج نازل کیا جا رہا ہے۔

(مفردات القرآن از راغب لفظ نزل)

اس اعتبار سے قرآن مجید کا جو حصہ جس وقت نازل ہوا وہ اپنے پہلے نازل ہونے والے حصوں سے مل کر دین سے متعلق ان ضروری باتوں کی تفصیل پر مشتمل تھا جن کی ضرورت اس کے نزول کے وقت تک تھی نہ

کہ اس کا یہ مطلب ہے کہ آیت مذکورہ کے نزول ہی کے وقت دین سے متعلق تمام ضروری باتوں کی جو تفصیل پورے قرآن مجید اور احادیث نبویہ میں ہے ان کی تفصیل بیان کر دی گئی، لیکن آپ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کا معاملہ اس کے برعکس ہے، خاص طور سے بریلویوں کا ایک دعویٰ جو یہ ہے کہ آپ تخلیق آدم سے پہلے عالم الغیب اور حاضر و ناظر تھے، اس کی تکذیب ان لوگوں کی مستدل انہی آیات سے ہوتی ہے کیونکہ ان کا مفاد زیادہ سے زیادہ یہ ہوگا کہ دنیا میں بعثت نبوی کے بعد آپ کی چالیس سالہ زندگی کے بعد ہی آپ ﷺ کو عالم الغیب و حاضر و ناظر بنایا گیا۔

پھر اس بریلوی دعویٰ کی تکذیب اس کے معارض دوسرے بریلوی دعویٰ سے ہوتی ہے کہ آپ اپنی پیدائش کے وقت عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہوئے۔ یہ دونوں متعارض دعاوی ایک دوسرے کی تکذیب کرتے ہیں، پھر خود بخود ان دونوں متعارض دعاوی کے معارض تیسرے والے اس بریلوی دعویٰ سے مکذوب قرار پاتے ہیں کہ تکمیل نزول قرآن کے ساتھ آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہوئے اور جب تکمیل نزول قرآن کے وقت آپ کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونے کا تیسرا دعویٰ اپنے پہلے دونوں مکذوب دعاوی کے بعد بریلوی لوگوں نے کیا تو تضاد بیانی کے سبب یہ لوگ شریعت اور دانش کی نظر میں کذاب قرار پائے، جیسا کہ ان کا بہت بڑا کذاب و افترا پرداز ہونا اجماع امت سے ثابت ہے کہ ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا نے انہیں بہت بڑا کذاب کہا اور ان کی اس بات کی پوری امت نے تصدیق اور تائید کی۔

یہ تیسرا والا بریلوی دعویٰ انہی کی مستدل آیات کے ذریعہ مکذوب قرار پاتا ہے کہ بریلویوں کی مستدل آیات کے مطابق تو آپ ہجرت سے پہلے ہی عالم الغیب قرار پائے ہیں۔ دریں صورت اگر ان آیتوں میں آپ ﷺ کو ہجرت سے پہلے عالم الغیب کہا گیا تو بریلویوں کا یہ دعویٰ ان آیات کے مطابق قطعاً اور یقیناً مکذوب قرار پایا کہ تکمیل نزول قرآن سے پہلے یعنی وفات سے صرف ذرا سا پہلے آپ عالم الغیب ہوئے، پھر ان آیات کو اپنی خانہ ساز شریعت کے خانہ زاد موقف پر دلیل بنانے والی بات بھی خاص جھوٹ ہی جھوٹ ہے جس پر کتاب و سنت و اجماع امت سے کوئی دلیل قائم نہیں اور قرآن مجید نے دلیل شرعی کے بغیر کسی نظریہ و عقیدہ کی ایجاد اور اس ایجاد کردہ بات کو دین قرار دے لینے والوں کو بہت سارے مقامات پر کذاب و افترا پرداز کہا ہے، اور بریلوی مزعومات کی تکذیب کے لیے یہ دلیل بہت قوی ہے کہ ان بریلوی مزعومات پر خانہ ساز استدلال کے علاوہ کوئی شرعی دلیل نہیں، ظاہر ہے کہ نصوص شرعیہ کے بالمقابل قرآنی آیات و

احادیث نبویہ سے خانہ ساز استدلال صرف کذابین کا شیوہ و شعار ہو سکتا ہے۔

قرآنی آیت ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ﴾ سے متعلق ایک وضاحت:

ہم نے مزموعات بریلویہ کی تکذیب کے لیے جہاں متعدد آیات و احادیث کا ذکر کیا تھا وہیں سورہ نساء کی آیت ﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ﴾ اور سورہ مومن کی آیت: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ﴾ کا بھی تذکرہ کیا تھا۔ (تصحیح العقائد، ص: ۵۴)

ان بریلویت شکن آیات کے جواب میں یہ کہا گیا:

”رئیس صاحب کو ان آیتوں کے سلسلے میں اگر کچھ بات بڑھانی تھی تو یہ ثابت کرتے کہ ان کے نزول کے بعد دیگر رسولوں کا بیان نہ وحی جلی کے ذریعہ اترا نہ وحی خفی کے ذریعہ، لیکن انھوں نے ایسا کیا جس سے ان کی نیک نیتی اور عربی دانی کا بھرم کھل گیا۔ نیت کی صفائی یہ ہے کہ رئیس صاحب نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، خازن، معالم التنزیل، تفسیر کبیر سراج منیر کے حوالہ سے لکھا کہ ان میں متفقہ طور پر کہا گیا کہ آپ کو بہت سے رسولوں کا تعارف نہیں کرایا گیا، جس سے قطعی طور پر معلوم یہ ہوا کہ ہزاروں نبیوں کے حالات آپ کو نہیں بتلائے گئے، اس عبارت میں تین باتیں کہی گئی:

1 بہت سے رسولوں کے تفصیلی حالات آپ کو نہیں بتلائے گئے۔

2 مذکورہ محدثین و مفسرین نے یہ بات متفقہ طور پر کہی۔

3 یہ بات نہ صرف چند مفسرین و محدثین نے کہی بلکہ یہ بات قطعی ہے۔ سوال یہ ہے کہ کسی بات

کے قطعی ہونے کے لیے خبر متواتر کی ضرورت ہے مگر رئیس صاحب خبر متواتر کیا معنی صحاح ستہ

سے بھی کوئی حدیث نہیں لاسکے۔“ الخ (الشاہ جدید، ص: ۲۱۲، ۲۱۵)

ہم کہتے ہیں کہ دونوں آیات ہمارے مدعا پر نص قاطع اور دلیل قاطع ہیں، مذکورہ مفسرین و محدثین کی ذکر کردہ باتوں اور روایتوں کی بات محض ایضاح و تائید کے طور پر پیش کی گئی تھی۔ مگر بریلوی بحر العلوم خانہ ساز اکاذیب کو اپنے خانہ زاد عقائد پر دلیل بنانے کے وصف تلخیص کاری پر ادھار کھائے بیٹھے ہیں۔ ہماری عبارت کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں نصوص قاطعہ کے ساتھ تصریحات اہل علم و روایات مذکورہ کے مجموعہ سے قطعی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ آپ کو ہزاروں رسولوں کا تعارف نہیں کرایا گیا، پھر ان دونوں نصوص قاطعہ کے ساتھ تیسرے نص قاطع کا ذکر بھی ہم نے کیا کہ قرآنی آیت: ﴿الَّذِينَ يَأْتِيكُمُ النَّبِيُّ مِنَ قَبْلِكُمْ

قَوْمِ نُوحٍ وَ عَادٍ وَ قَمُودٍ وَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ ﴿۹﴾ [ابراہیم: ۹] بھی مذکورہ بالا دونوں آیات کے ہم معنی ہے کیونکہ اس میں مذکورہ تین قوموں اور ان کے نبیوں کے ذکر کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان تینوں کے بعد کتنی اقوام اور ان کے رسول و نبی ایسے ہیں جن کا علم اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں۔ ان آیات کی بات کی وضاحت کرنے والی احادیث مذکورہ ظاہر ہے کہ تینوں آیات سے معنوی طور پر تائید یافتہ ہیں، پھر ان سے مستفاد ہونے والی بات ان آیات کی تائید کی بنا پر قطعی الدلالہ کیوں نہ ہوں گی؟

مذکورہ بالا تلبیس کاری کے بعد بریلوی بحر العلوم نے اپنے مذہب کے بانی اپنے اعلیٰ حضرت احمد رضا کی بات نقل کی، جس کا حاصل یہ ہے کہ تکمیل نزول قرآن کے ساتھ آپ ﷺ تمام امور غیب کے عالم ہو گئے تھے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ آیات مذکورہ اور اس کی ہم معنی آیات میں آپ کے عالم الغیب ہونے کی جو نفی کی گئی ہے وہ نفی تکمیل نزول قرآن کے ساتھ اثبات میں بدل گئی۔ (الشاہ جدید، ص: ۲۱۵)

ہم اس بریلوی تلبیس کی پردہ دری گزشتہ صفحات میں کر چکے ہیں مگر ایک طرف اس دعویٰ کے باوجود کہ آپ ﷺ تکمیل نزول قرآن کے بعد ہی عالم الغیب ہوئے، جس کا مطلب ہے کہ اس سے پہلے جن امور غیب کے علم کی نفی کی گئی ہے، وہ بریلوی فقرہ کو تسلیم ہے، الگ سے بریلوی بحر العلوم نے اکاذیب پر مشتمل اپنی دوسری تلبیسات بھی ظاہر کیں، چنانچہ مشہور و معروف حدیث نبوی کہ ”کل انبیاء ایک لاکھ چوبیس ہزار ہوئے ان میں سے تین سو پندرہ ہزار رسول تھے“ نقل کر کے موصوف بریلوی بحر العلوم نے ملا علی قاری کی ایک عبارت نقل کی جس کا مطلب یہ ہے کہ یہ حدیث مذکورہ آیات کے منافی نہیں، کیونکہ ان آیات میں تمام انبیاء کے تفصیلی حالات بتانے کی نفی ہے اور حدیث مذکورہ سے ثابت ہونے والی بات صرف اجمالی چیز ہے، یا نفی والی بات وحی جلی (قرآن مجید) کے ساتھ مقید ہے اور حدیث مذکورہ سے نبیوں کے جس اجمالی علم کا ثبوت ملتا ہے وہ اجمالی علم وحی خفی یعنی حدیث نبوی سے ثابت ہوتا ہے، مگر بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت ملا علی قاری کی عبارت کے اختراعی معنی یہ بتائے کہ موصوف اس کا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ تفصیل قرآن کے ذریعہ نہیں لیکن دوسرے ذرائع یعنی وحی خفی مراد حدیث کے ذریعہ ضرور بتلا دی گئی۔ (الشاہ جدید، ص: ۲۱۶، ۲۱۷)

جو لوگ تحریف بازی و تلبیس کاری کو پیشہ و شعار بنائے ہوئے ہوں اور عمداً و قصداً اختراعی باتوں کو دین و ایمان قرار دیتے ہوں انہیں نصوص و تصریحات اسلاف سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے؟

ہم یہ کام بریلوی بحر العلوم جیسے تحریف بازوں کے لیے نہیں بلکہ ان کی تحریف بازی سے لوگوں کو واقف

کرانے کے لیے کر رہے ہیں۔ ہم نے ملا علی قاری والی بات کو نہایت تلخیص کے طور پر اور ائمہ کرام کی باتوں کے ضمن میں ذکر کر دیا تھا، مگر ہماری اس اختصار پسندی کا ناجائز فائدہ حسب عادت اٹھا کر بریلوی بحر العلوم نے بات کا بیگلو بنا دیا اور مصنف تصحیح العقائد ہی کی امانت و دیانت و نیت کا بھرم بذریعہ اکاذیب کھولنے کے دعویٰ دار بن بیٹھے۔ اس کے بعد دوسری محولہ عبارتوں کے ساتھ بھی بریلوی دیانت داری کا ایسا کام لیا گیا۔ اول الذکر دونوں آیتوں کے ساتھ مؤخر الذکر تیسری آیت میں صاف طور پر جو یہ قول الہی مذکور ہے کہ ﴿لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ وہ تمام مزمومات بریلویہ کی تکذیب کے لیے بہت کافی ہے، جس کا مفاد یہ ہے کہ اتنی ساری اقوام اور ان میں مبعوث کردہ انبیاء کرام ﷺ کے احوال اللہ کے علاوہ کسی کو نہیں معلوم مگر انفسوس کہ جن لوگوں نے اسلامی شریعت کے بالمقابل منصوبہ بند پالیسی کے ذریعہ قبوری شریعت کی تخلیق و تدوین کر رکھی ہو ان کی تخطیط و منصوبہ بندی میں یہ بات بھی شامل ہے کہ رد حقائق اور اثبات اکاذیب کے لیے ہر طرح کی تلیس و اختراع کا استعمال کیا جائے، دریں صورت ہمارے لیے صبر کے علاوہ دوسرا چارہ کار نہیں۔

واضح رہے کہ قرآن و حدیث میں انبیاء سے متعلق جو تفصیل یا اجمال منقول ہے، وہ بھی سارے انبیاء کے تمام احوال کی تفصیل کا محض بعض جزو ہے جیسا کہ اہل نظر پر مخفی نہیں، تمام نبیوں کے جملہ احوال ولادت سے لے کر وفات تک کے تفصیلی حالات منقول نہیں۔ اسی طرح کی تلیس کاری بریلوی بحر العلوم نے ہماری پیش کردہ آیت ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمْ﴾ [السجدة: ۱۷] کے معاملہ بھی کی ہے۔ (الشاہ جدید، ص: ۲۲۱ تا ۲۳۰)

قرآنی آیت ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ﴾ سے متعلق وضاحت:

ہم نے اس سلسلے میں بریلوی مزمومات کی تکذیب پر بطور دلیل بہت ساری آیات و احادیث نبویہ و اقوال صحابہ حکمی مرفوعہ کے ساتھ سورہ یٰسین والی مذکورہ بالا آیت بھی پیش کی، جس سے نہ صرف یہ کہ شعر اور اس سے متعلق جملہ علوم و فنون سے آپ ﷺ کے ناواقف ہونے کا واضح طور پر اس لیے ثبوت ملتا ہے کہ اللہ نے علی الاطلاق کسی استثناء کے بغیر اپنے اس فرمان میں فرمایا کہ آپ ﷺ کو ہم نے شعر کی تعلیم نہیں دی اور نہ یہ آپ کے شایان شان ہے۔ جس سے مستفاد ہوتا ہے کہ جتنے بھی علوم و فنون آپ ﷺ کے شایان شان نہیں، ان کی تعلیم سے اللہ نے آپ کو محفوظ و پاک و صاف رکھا، اور اہل نظر پر مخفی نہیں کہ بہت سارے علوم و فنون ہمارے نبی ﷺ کے شایان شان نہیں۔ امام قرطبی نے اس آیت کی تفسیر میں نہایت وضاحت کے ساتھ بتلایا کہ شعر کے متعلق جملہ امور کی تعلیم سے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو محفوظ رکھا۔ حتیٰ کہ کسی دوسرے کا کوئی شعر اگر

آپ ﷺ پڑھنا چاہتے تھے تو اسے صحیح طور پر نہیں پڑھ سکتے تھے۔ آپ ﷺ کے اس وصف کو صحابہ کرام خصوصاً صدیق اکبر نے آپ ﷺ کے اوصاف حمیدہ اور نعمت ہائے عظیم میں شمار کیا۔ تمام اہل علم کا اس پر اجماع ہے:

”وإنما الذي نفاه الله عن نبيه عليه الصلوة والسلام فهو العلم بالشعر وأصنافه وأعاريضه وقوافيه والإنصات بقوله، ولم يكن موصوفاً بذلك بالاتفاق.“

(تفسیر قرطبی، آیت مذکورہ کی تفسیر: ۵۴/۱۵)

یعنی اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کی جس تعلیم کی نفی کی ہے وہ شعر کا علم اور شعر کے جملہ اصناف و فنون و اوزان و قوافی کا علم ہے، اس وصف سے آپ ﷺ بالا جماع متصف نہیں تھے۔

بریلوی شریعت میں امت کے اس اجماعی موقف کی بھی تکذیب کر کے اپنی عرفی حیثیت ظاہر کی گئی اور الشاہد جدید (ص: ۲۱۱ تا ۲۱۴) میں اپنی بریلوی تلمیسات کے ذریعہ آیت مذکورہ اور اس کے مطابق منعقد ہونے والے اجماع امت کے خلاف موقف اختیار کیا گیا۔ یہ پتہ ہی نہیں چلتا کہ بریلوی شریعت اپنے کو کس بنیاد پر شریعت محمدی کا تابع کہتی ہے؟ ہم اسی سلسلے میں اسی اجمالی گفتگو پر اکتفا کرتے ہیں، جس کا حاصل بہر حال یہ ہے کہ اس آیت کریمہ اور اس سے متعلق احادیث نبویہ و اقوال سلف و اجماع امت سے مزعومات بریلویہ کی تکذیب ہوتی ہے، خواہ بریلوی لوگ اس حقیقت ثابتہ کے خلاف کتنی ہی زیادہ تلمیس سے کام لیں۔

قرآنی آیت: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم﴾ سے متعلق وضاحت:

مزعومات بریلویہ کی تکذیب کے لیے ہم نے مذکورہ بالا آیت کریمہ بھی نقل کی تھی اور اس سے متعلق

بعض احادیث نبویہ و آثار صحابہ و تابعین کا ذکر کیا تھا۔ (تصحیح العقائد، ص: ۵۶ تا ۵۷)

اس سلسلے میں بھی بریلوی بحر العلوم نے تلمیس کاری سے کام لے کر اس سے مستفاد ہونے والی بات

کو رد کر دیا اور بعض احادیث نبویہ کا بے جا و غلط استعمال کیا اور تاویلات باطلہ سے کام بنایا۔

(الشاہد جدید، ص: ۲۲۱ تا ۲۳۰)

www.KitaboSunnat.com

اس آیت اور اس سے متعلق احادیث و اقوال سلف کا بریلوی عقیدہ کے ابطال پر دلیل قاطع ہونا بہت

واضح ہے، مگر جو لوگ منصوبہ بندی کے ساتھ اسلامی شریعت کے بالمقابل نئی شریعت ایجاد کیے ہوئے ہوں انہیں اس قسم کی باتوں پر دھیان دینے کی کہاں فرصت ہے؟

ہم بہر حال اس پر ایمان رکھتے ہیں کہ جن امور غیب سے آپ کا باخبر ہونا نصوص شرعیہ سے ثابت ہے

ان کا علم آپ کو تھا، مگر اس سے آپ کا عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہونا لازم نہیں آتا۔ کیونکہ بعض امور غیب کا

علم ہونے کے باوجود نصوص شرعیہ میں آپ کے عالم الغیب ہونے کی صریح طور پر نفی کی گئی ہے، انہی نصوص میں آیت مذکورہ بھی ہے۔

تردید حاضر و ناظر و تردید علم غیب کے چند انوکھے دلائل:

مذکورہ بالا عنوان کے تحت ہم نے بریلوی مزعومات کی تکذیب کرنے والی سات آیات کا ذکر اور ان سے متعلق مزید ضروری باتوں کا تذکرہ کیا تھا۔ (تصحیح العقائد، ص: ۶۱ تا ۶۴)

بریلوی بحر العلوم نے اپنے مزعومات بریلویہ کی یہ درگت ان آیات کریمات کے ہاتھوں دیکھ کر حسب عادت بریلوی تلیس کاری سے کام ہانے کی کوشش کی۔ (الشاہ جدید، ص: ۲۳۱ تا ۲۳۵)

حالانکہ ان آیات میں سے ہر آیت موصوف بریلوی کے مزعومات کی تکذیب کرتی ہے اور موصوف کے مزعومات کی تکذیب کے سلسلے میں اتنی بحث ہو چکی ہے کہ اب آیات کے سلسلے میں تکذیب بریلویت کے لیے مزید کچھ لکھنا ضروری نہیں رہ گیا۔

ہم الشاہد اور بریلوی عبارتوں کے حوالے سے بتلا آئے ہیں کہ ایک طرف بریلوی لوگ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ تخلیق آدم سے پہلے عالم الغیب اور حاضر و ناظر تھے، حتیٰ کہ بریلوی بحر العلوم نے کہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سمیت تمام انبیاء کرام اور اولیاء عظام کو ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی نے تعلیم دی۔ دوسری طرف اس کے معارض ان بریلویوں کا دعویٰ ہے کہ ہمارے نبی سمیت ہر نبی اپنی پیدائش کے وقت سے حاضر و ناظر اور عالم الغیب ہیں۔ تیسری طرف ان دونوں دعاوی کے معارض ان کا یہ دعویٰ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم تکمیل نزول قرآن سے پہلے عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں تھے۔ چوتھی طرف ان لوگوں نے ان آیات و احادیث کے اس معنی و مفہوم کو رد کر دیا کہ اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ تکمیل نزول قرآن سے پہلے آپ عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں تھے، اگر ان بریلویوں کا دعویٰ یہی ہے کہ تکمیل نزول قرآن سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں تھے، تو ان آیات و احادیث کو رد کرنے سے بریلویوں کا کون سا مفاد وابستہ ہے جو تکمیل نزول قرآن سے پہلے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہ ہونے پر نص قاطع ہیں؟ بریلوی بحر العلوم نے رد حقائق اور تصدیق و اختراع اکاذیب پر مشتمل اپنی کتاب الشاہد جدید میں ایک دعویٰ یہ کیا کہ مصنف تصحیح العقائد کو اقرار ہے کہ بریلویوں کا یہ دعویٰ ہے کہ آپ اپنی زندگی کے آخر میں عالم الغیب بنے۔

(الشاہ جدید، ص: ۲۳۹ بحوالہ تصحیح العقائد بابطال شواہد الشاہد، ص: ۵۰)

حالانکہ تصحیح العقائد کے جو الفاظ بریلوی بحر العلوم نے اپنے اس مذبذب دعویٰ پر بطور دلیل نقل کیے ہیں

وہ یہ ہیں:

”اگر محض بریلوی کا یہ دعویٰ صحیح بھی ہو کہ آپ ﷺ زندگی کے آخر میں عالم الغیب بن گئے۔“

صاف ظاہر ہے کہ تصحیح العقائد کے ان الفاظ کا مطلب صرف یہ ہے کہ اپنے دونوں متعارض و مضطرب دعاوی کے بالکل خلاف اگر بریلویوں کا یہ تیسرا دعویٰ بالفرض صحیح ہو تو بھی بریلویوں کا یہ مذبذب دعویٰ باطل ہے، مصنف الشاہد نے ہمارے فقرہ شرط کا ذکر اپنے مذبذب دعویٰ پر کیا اور اس کی جزا کا ذکر چھوڑ دیا جس کا حاصل یہ ہے کہ اگر بالفرض بریلویوں کا یہ تیسرا دعویٰ جو اپنے دوسرے دعاوی کے معارض اور باہم ملکہ ایک دوسرے کی تکذیب کرنے والا ہے تو بھی چونکہ وفات نبوی کے بعد تمام صحابہ اور ان کے بعد والے اسلاف امت اس بات پر متفق ہیں کہ آپ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں تھے۔ اس لیے پہلے والے بریلوی دعاوی کے معارض ان کا تیسرا دعویٰ اگر بالفرض صحیح مان لیا جائے تو بھی اجماع امت کے مخالف و معارض ہونے کی بنا پر یہ تیسرا دعویٰ مذبذب محض اور خالص جھوٹ ہے۔ (حاصل التصحیح العقائد، ص: ۵۰، ۵۱)

یہ بتلایا جا چکا ہے کہ وفات نبوی ﷺ کے زمانہ بعد حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے نہایت واضح طور پر اعلان فرمایا تھا کہ آپ ﷺ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے والے بہت بڑے افترا پرداز اور بہت بڑے کذاب ہیں جو نصوص شرعیہ کے بالکل خلاف یہ خانہ زاد جھوٹی بات کہتے پھرتے ہیں اور ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے اس بیان کی سارے کے سارے صحابہ نے بذریعہ سکوت موافقت کی اور کسی نے بھی اس کے خلاف لب کشائی نہیں کی، تا آنکہ بریلوی شریعت نبوی پیش گوئی کے مطابق یہود و نصاریٰ و مجوس و یونان و روم کے کڈائین کی تقلید کرنے والے نام نہاد مسلمانوں کے اختراع کردہ مواد و مسالہ سے ایجاد کر کے منصوبہ بند طریقہ پر مرتب و مدون کر لی گئی، ظاہر ہے کہ ہماری اس بات کا جواب بریلوی بحر العلوم انسانی و شرعی حدود و قیود کے دائرہ میں رہتے ہوئے ہرگز نہیں دے سکتے تھے، اس لیے موصوف نے اپنے حصول مدعا کے لیے اکاذیب کا استعمال اپنے اسلاف کے طریق پر چلتے ہوئے کیا۔ بریلوی لوگوں کا اگر صرف اتنا ہی دعویٰ ہوتا کہ آپ بحکیم نزول قرآنی کے ساتھ عالم الغیب ہوئے تو اس بریلوی دعویٰ کی تکذیب کے لیے علماء اسلام کو زیادہ بحث و نظر کی ضرورت نہ پڑتی۔

بس اس بات کا ثبوت دے دینا تکذیب بریلویہ کے لیے کافی تھا کہ وفات نبوی کے بعد تمام صحابہ

سمیت بعد والے اہل اسلام اس بریلوی دعویٰ کو بہت بڑے کذابین اور افترا پرداز لوگوں کا دعویٰ قرار دینے پر متفق ہیں، لہذا یہ بریلوی دعویٰ مکذوب محض ہے، اور اگر بریلوی بحر العلوم اپنے اس آخری والے دعویٰ کو فی الواقع صحیح مانتے ہیں جو ان کے دوسرے عداوی کے معارض ہونے کے سبب مکذوب قرار پاتا ہے، تو موصوف نے اس لمبی چوڑی کتاب میں ان نصوص کتاب و سنت کو بذریعہ اکاذیب و تلبیسات رو کرنے کی محنت شاقہ کیوں اٹھائی جو ان کے دعویٰ کے مطابق صرف اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ آپ ﷺ تکمیل نزول قرآن سے پہلے عالم الغیب اور حاضر و ناظر نہیں تھے؟

پھر جن نصوص شرعیہ میں صراحت کے ساتھ وضاحت ہے کہ آپ ﷺ علی الاطلاق عالم الغیب نہیں، ان میں تکمیل نزول قرآن سے پہلے اور بعد کی کوئی قید نہیں، ان نصوص شرعیہ کے خلاف کون سی آیات و احادیث صحیحہ متواترہ یا غیر متواترہ اس مکذوبہ بریلوی دعویٰ پر دلالت کرتی ہیں کہ تکمیل نزول قرآن کے بعد آپ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہو گئے؟ اپنے اس مکذوبہ دعویٰ پر بریلوی لوگ کوئی دلیل پیش کیے بغیر ایک طرف نصوص شرعیہ کے خلاف و معارض اس دعویٰ کو حق و صواب قرار دیتے ہیں دوسری طرف ان کے اس مکذوبہ دعویٰ کے خلاف پوری امت کا اجماع صحابہ سے لے کر تولید بریلویت کے پہلے تک رہا۔ دریں صورت ایک حق پسند آدمی کیا کرے اور کیا کہے؟

یہ معلوم و معروف بات ہے کہ اجماع امت سے بہت بڑے کذاب و افترا پرداز قرار پائے ہوئے لوگوں کا اجماع امت سے انحراف العقاد اجماعت امت پر کچھ بھی اثر انداز نہیں ہو سکتا۔

احادیث سے غیب کی نفی پر چند دلائل:

بریلوی مزعومات کی تکذیب پر دلالت کرنے والی اپنی ذکر کردہ آیات اور ان سے تعلق رکھنے والی بعض احادیث اور ان کے ہم معنی اقوال و آثار سلف و اجماع امت نقل کرنے کے بعد ہم نے مذکورہ بالا مستقل عنوان کے تحت سولہ احادیث صحیحہ کا تذکرہ بھی کیا تھا۔ (تصحیح العقائد، ص: ۶۷ تا ۷۴)

جو بریلوی مزعومات کی تکذیب پر بذات خود نص قاطع ہیں اور ان کے پہلے مذکورہ احادیث و آیات کو ملا دینے سے معاملہ اور بھی زیادہ واضح ہو جاتا ہے، مگر انھی نصوص اور ان جیسے دوسرے نصوص شرعیہ کے رد و ابطال کے لیے ہی بریلوی شریعت کی تخلیق و تدوین ہی جب منصوبہ بند تخطیط کے مطابق ہوئی ہے تو اس اختراعی شریعت کے موہدین و حمایت کرنے والے اس قسم کے نصوص سے کیوں متاثر ہونے لگے؟ چنانچہ جس

طرح مذکورہ آیات اور ان سے متعلق احادیث و اقوال سلف و اجماع امت کے رد میں انھوں نے مزید در مزید اکاذیب و تلمیسات و تحریفات کا استعمال کیا، اسی طرح ان احادیث کے ساتھ کیا۔ ہم نے پہلے نمبر پر ذکر کیا تھا کہ آپ ﷺ نے ”ای البقاع خیر؟“ (یعنی کون سا نظہ زمین بہتر ہے) کے جواب میں صاف طور پر فرمایا کہ ”لا ادری“، سوال مذکور کا ذکر آپ ﷺ نے بعد میں حضرت جبرئیل یعنی اپنے استاذ و معلم سے کیا تو انھوں نے بھی یہی جواب دیا، پھر آپ نے فرمایا کہ اللہ سے پوچھ کر آپ اس سوال کا جواب دیں، حضرت جبرئیل نے ایسا ہی کیا یعنی کہ آپ ﷺ کو آپ ﷺ کے اس سوال کا جواب بتلا دیا۔

اس حدیث نبوی سے بریلوی دعویٰ کی بہر حال تکذیب ہوتی ہے، جو عام طور سے علی الاطلاق آپ کو عالم الغیب کہتے ہیں یا کبھی یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ تخلیق آدم سے پہلے ہی سے عالم الغیب ہیں اور کبھی یہ کہتے ہیں کہ دنیا میں اپنی ولادت کے وقت سے آپ عالم الغیب ہیں۔ اس حدیث کا یہ جزو ہم نے بالصرحت نقل کر دیا کہ آپ کی درخواست کے مطابق آپ ﷺ کو حضرت جبرئیل علیہ السلام نے سوال مذکور کا جواب دے دیا تھا۔ (تصحیح العقائد، ص: ۶۷ و ۱۶، ۱۷)

بریلوی بحر العلوم نے حسب عادت اپنی تلمیسات جاری رکھیں اور ان تلمیسات کے ساتھ تحریفات و تکذیب حقائق اور ترتیب میں الٹ پھیر و انتشار اندازی کا شعار حسب سابق برقرار رکھا، ترتیب وار جواب کے بجائے جیسا کہ ہمیشہ سے اس قوم کا شعار رہا ہے، حدیث نمبر سات پر اس طرح کلام کیا:

”آپ ﷺ نے شب معراج سدرۃ المنتہیٰ کو ڈھک لینے والے رنگوں کے بارے میں فرمایا کہ میں ان کی حقیقت نہ جان سکا۔ اور حدیث نمبر (۱۵) میں ہے کہ بہت سے اسماء الہیہ صرف اللہ جانتا ہے، رئیس صاحب نے ان کا ذکر کرنے میں بے فائدہ محنت اٹھائی کیونکہ فرقہ بریلویہ اس بات کا قائل ہے کہ اللہ کی ذات و صفات سے متعلق بے شمار علوم کو مخلوقات میں سے کوئی نہیں جانتا اور سدرۃ المنتہیٰ کو ڈھک لینے والی تجلیوں اور اسمائے الہیہ کے علم سے اگر آپ نے لاعلمی ظاہر کی اس سے اہل سنت (قبوری لوگوں) کو کیا نقصان؟“ (مخلص از الشاہد جدید، ص: ۲۴۱)

حالانکہ دروغ گورا حافظہ نہ باشد کے مصداق بریلوی بحر العلوم کہہ آئے ہیں کہ آپ ﷺ کا جسد اطہر ہر زمان و مکان و عرش و کرسی و لوح و قلم میں موجود ہے اور ہمہ وقت سب کا مشاہدہ کر رہے ہیں۔

(الشاہد جدید، ص: ۲۴۳ تا ۲۴۷)

جب بریلوی دعویٰ یہ ہے کہ کوئی زمان و مکان حتی کہ عرش و کرسی پر بھی آپ جسمانی وجود کے ساتھ

موجودہ کر ہر چیز کا مشاہدہ کرتے اور علم رکھتے ہیں تو سدرۃ المنتہیٰ اور اس پر وارد ہونے والی باتوں پر جسمانی طور پر موجود رہتے ہوئے آپ کا مشاہدہ و معاینہ کرنا اور سب سے باخبر رہنا لازم آتا ہے۔ کیونکہ سدرۃ المنتہیٰ بہر حال عرش سے بہت کمتر چیز ہے، دریں صورت اپنی ہی بات کی تکذیب بریلوی بحر العلوم کا اپنی مذکورہ بالا بات کے ذریعہ کرنا اس بات کو مستلزم ہے کہ موصوف کی مختلف باتیں باہم متعارض ہونے کے ساتھ ایک دوسرے کی تکذیب کر رہی ہیں۔ کیا سدرۃ المنتہیٰ کے بدلنے والے رنگ صفات الہیہ ہیں؟ کیا یہ بریلوی بحر العلوم کا خاص جھوٹ اور شرکیہ بات نہیں ہے؟ سدرۃ المنتہیٰ کے بدلنے والے رنگوں کو صفات الہیہ قرار دینا صاف طور پر شرک و کفر اور نصوص کی تکذیب ہے اور ان کے علم سے آپ ﷺ کا اپنی ناواقفیت ظاہر کرنا بریلوی مزعمات کی تکذیب پر نص قاطع ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ کے اسماء و صفات کا علم غیر اللہ کو نہ ہونا بریلوی بحر العلوم کو تسلیم ہے اسی طرح اسی قسم کے نصوص سے عالم الغیب ہونے کے دعویٰ سے بریلوی بحر العلوم کو دست بردار ہو جانا چاہیے، مگر اپنے اصول سے انحراف کر کے اور اپنی تکذیب کا سامان خود فراہم کر کے بھی رد حقائق میں بریلوی بحر العلوم سرگرم عمل ہیں اور الٹ کر اہل حدیثوں پر اپنی عادت کے مطابق بیہودہ گوئی کر رہے ہیں۔ اس تلمیس کاری کے ساتھ بریلوی بحر العلوم نے کہا ہے:

”رئیس صاحب کی ذکر کردہ احادیث میں سے حدیث نمبر (۲۱) میں علی الترتیب یہ ہے کہ آپ نے سب سے اچھی زمین کے علم سے ناواقفیت اور تیج کے ملعون ہونے نہ ہونے اور ذوالقرنین کے نبی ہونے نہ ہونے اور حدود کے کفارہ ہونے نہ ہونے سے بھی ناواقفیت ظاہر کی۔ اس پر ہم بریلوی بحر العلوم کا کہنا ہے کہ رئیس صاحب نے پہلی حدیث کا صرف وہی کلمہ نقل کیا جس میں علم کی نفی ہے اور جس میں اثبات علم ہے اسے الحدیث کے لفظ سے گول کر گئے۔“ الخ
(ماحصل از الشاہد جدید، ص: ۲۳۲)

ہم کہتے ہیں کہ کذب بیانی کی عادت رکھنے والے اور اس کے لیے ادھار کھالینے والے بریلوی بحر العلوم کی تلمیس کاری نہایت جارحانہ انداز میں ملاحظہ ہو کہ ہم نے صاف لکھ دیا ہے کہ پہلی حدیث میں مذکورہ سوال کا ذکر اپنے استاذ و معلم جبرئیل سے کر کے جب آپ ﷺ نے درخواست کی کہ اللہ سے پوچھ کر مجھے اس کا جواب دیجیے تو حضرت جبرئیل نے ایسا ہی کیا، یعنی کہ آپ ﷺ کو اللہ سے پوچھ کر اس کا جواب بتلا دیا، نیز اسی معنی کی ایک دوسری حدیث میں بھی اسی طرح کی بات ہے۔ اس کے باوجود بریلوی بحر العلوم

کی مصنف تصحیح العقائد پر مذکورہ افترا پردازی کیا معنی رکھتی ہے؟ بہر حال یہ حدیث نبوی بریلوی مزعومات کی تکذیب ہی کر رہی ہے، بعد میں اس سوال کا جواب معلوم ہونے سے آپ کے عالم الغیب نہ ہونے پر کوئی اثر نہیں پڑتا، جیسا کہ اہل نظر پر مخفی نہیں ہے۔

بریلوی بحر العلوم نے کہا: کہ ”دوسری حدیث میں رئیس صاحب نے دبی زبان سے اقرار کیا کہ بعد میں آپ کو حدود کے کفارہ ہونے اور تہج کے ملعون نہ ہونے کی اطلاع ملی، لیکن ذوالقرنین کے بارے میں آپ کی لا علمی زائل ہونے نہ ہونے کے بارے میں رئیس صاحب خاموش اس لیے ہیں کہ یہی ان کے لیے مفید ہے۔ الخ (الشاہ جدید، ص: ۲۳۲)

بریلوی بحر العلوم نے مصنف تصحیح العقائد پر یہ الزام لگایا کہ دبی زبان سے اس نے اقرار مذکور کیا، افترا پردازی ہے کیونکہ دبی زبان سے نہیں بلکہ اظہار حقیقت کا برملا مظاہرہ کرتے ہوئے اس نے یہ حدیث نقل کر دی تھی کہ حدود کفارہ ہو جاتے ہیں اور تہج ملعون نہ تھا جس طرح کہ حدیث اول والے سوال مذکور کے جواب سے آپ کی واقفیت کا ذکر بھی بالصراحت رئیس نے کر دیا تھا اور ساتھ ہی ساتھ یہ صراحت کر دی تھی کہ زبان نبوی سے بریلوی مزعومات کی تکذیب کرنے والی یہ تلمیس بریلویوں کے خود ساختہ دلائل میں مذکور شدہ آیات کے نزول کے بعد صادر ہوئے ہیں جن سے مزعومات بریلویہ کی خوب تکذیب ہوتی ہے۔ (تصحیح العقائد، ص: ۶۸)

ہم نے ذوالقرنین کے نبی ہونے یا نہ ہونے سے متعلق اس لیے صراحت نہیں کہ کوئی بھی معتبر دلیل ہم کو ایسی نہیں مل سکی جس میں بالصراحت کہا گیا ہو کہ مصوف ذوالقرنین نبی تھے اور نہ بالصراحت ذوالقرنین کے نبی ہونے کی نفی ہی کی گئی ہے، اس سے ہمارے موقف پر کوئی فرق نہیں پڑتا۔ حدیث مذکور سے بریلوی مزعومات کی بہر حال تکذیب ہوتی ہے۔

بریلوی بحر العلوم نے تفسیر روح المعانی کے حوالہ سے حضرت علی مرتضیٰ کی طرف منسوب جو روایت نقل کی ہے کہ ذوالقرنین نہ نبی تھی نہ فرشتہ بلکہ ایک صالح آدمی تھے تو روح المعانی میں مذکور شدہ روایت روح المعانی لکھے جانے سے پہلے حافظ سیوطی نے درمنثور تفسیر سورہ کہف میں ابن عبدالحکم، ابن منذر، ابن ابی حاتم، ابن الانباری، ابن مردویہ و ابن ابی عاصم کے حوالے سے نقل کی ہے مگر یہ معلوم ہے کہ اس کی سند حذف کر دی گئی ہے اور محمولہ مراجع تک نہ صاحب روح المعانی کی رسائی تھی نہ ہماری ہے کہ اس روایت کی سند دیکھ کر پتہ لگ سکے کہ معتبر ہے یا غیر معتبر۔ اس کے بالمقابل حافظ ابن کثیر نے عبد اللہ بن عمرو بن عاص سے نقل کیا ہے کہ ذوالقرنین نبی تھے۔

(البدایة والنهاية: ۱۲۲/۳)

مگر اس کی سند میں جابر جعفی مشہور ضعیف راوی ہے، لیکن بریلوی بحر العلوم کی مستدل روایت کا حال معلوم نہیں، البتہ اس کا ایک راوی عبداللہ بن کواد غیر موثق یعنی مجہول ہے اور جن روایات میں ذوالقرنین کو صالح کہا گیا ہے، لیکن موصوف کے نبی ہونے کی نفی نہیں کی گئی ہے، ان سے موصوف کے نبی ہونے کی نفی لازم نہیں آتی، کیونکہ حضرت نوح و لوط علیہما السلام جیسے نبیوں کو قرآنی آیت میں ﴿عَبْدَانِ صَالِحَيْنِ﴾ کہا گیا ہے۔ (التحریم: ۱۰) ویسے ہمارا ذاتی رجحان یہ ہے کہ موصوف شرف نبوت سے بہرہ ور تھے، مولانا ابو الکلام آزاد نے ذوالقرنین پر ترجمان القرآن میں تفصیل سے بحث کی ہے۔

الحاصل اگر آپ کو ذوالقرنین کا نبی یا غیر نبی ہونا معلوم ہو گیا ہو تو حدیث مذکور سے بریلوی عقیدہ کے رد پر ہمارا استدلال اپنی جگہ قائم رہتا ہے، کیونکہ ہمارا عقیدہ ہے کہ بہت ساری باتیں جو پہلے آپ کو معلوم نہ تھیں وہ اعلام الہی سے بعد میں معلوم ہو گئیں، لہذا جن باتوں کی بابت آپ ﷺ کی جانکاری کا ثبوت ہو انہیں ماننا لازم ہے، مگر ان سے آپ ﷺ کا عالم الغیب ہونا اس لیے لازم نہیں آتا کہ نصوص قاطعہ میں آپ کے عالم الغیب ہونے کی نفی کی گئی ہے۔

اس کے بعد بریلوی بحر العلوم نے ہماری ذکر کردہ باقی احادیث کا اجمالی ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ ان سے لازم نہیں آتا کہ بعد میں آپ ﷺ کو یہ باتیں معلوم نہ ہوئی ہوں۔ (الشاہد جدید، ص: ۲۳۳، ۲۳۴) سوال یہ ہے کہ ثبوت علم کے بغیر محض اوہام و ظنون کی بنیاد پر احادیث کا رد جائز نہیں تو بریلوی بحر العلوم نے یہ دیکھ کر کیوں رد احادیث کے لیے اختیار کر رکھا ہے، پھر ان احادیث مذکورہ کے علاوہ بہت ساری احادیث اس مضمون کی موجود ہیں، ہم نے صرف بطور نمونہ ان کا ذکر کیا تھا:

”حقیقت یہ ہے کہ اگر آپ روز ازل ہی سے عالم الغیب ہوتے تو اس کی ضرورت ہی نہ ہوتی کہ دین کی باتیں بتلانے کے لیے آپ ﷺ حضرت جبرئیل کا انتظار فرماتے۔“ (تصحیح العقائد، ص: ۷۳) بریلوی بحر العلوم سمیت سارے بریلوی لوگ اپنے پہلے والے دونوں متعارض دعاوی پر قائم رہتے ہوئے ہماری اس بات پر لب کشائی کر ہی نہیں سکتے۔ ان دونوں متعارض دعاوی کی تکذیب کرنے والے آخری دعویٰ کی تکمیل نزول کے ساتھ آپ ﷺ عالم الغیب ہونے کی بنیاد پر بریلویوں کی بات چل سکتی ہے، مگر جب یہ تینوں بریلوی دعاوی ایک دوسرے کی تکذیب کر رہے ہیں تو سب سے پہلے اپنے ان دعاوی پر بریلویوں کو نظر ڈال کر فیصلہ کرنا چاہیے کہ ان متعارض دعاوی میں سے وہ اپنے کس دعویٰ پر قائم رہ کر خانہ زاد بریلوی شریعت کے پرستار رہ سکتے ہیں، کیونکہ وفات نبوی کے بعد تمام صحابہ سے لے کر تولید بریلویت سے پہلے آپ ﷺ کے عالم الغیب

اور حاضر و ناظر نہ ہونے پر اجماع امت منعقد ہو چکا ہے اور اس اجماع امت کے خلاف بریلوی لوگ اپنے تینوں متعارض دعاوی میں سے جس پر بھی قائم ہونے کا دعویٰ کریں گے اجماع امت کے مطابق بہت بڑے کذاب و افترا پرداز قرار پائیں گے، جیسا کہ بارہا کہا جا چکا ہے، اس کے باوجود بریلوی بحر العلوم نے جو یہ کہا ہے:

”اگر کوئی حدیث متواتر قطعی الدلالہ و الاقارہ میں وضاحت ہو کہ تکمیل نزول قرآن کے بعد آپ ﷺ عالم الغیب نہیں تھے تو مدعا ثابت ہو سکتا ہے، یہ سوال نصف صدی سے فضا میں لہرا رہا ہے اور منکرین پر سکوت مرگ طاری ہے۔“ (الشاہ جدید، ص: ۲۳۵)

تو نصف صدی پہلے اس دعویٰ کے موجد و اختراع کنندہ یعنی قبوری شریعت کی تخلیق کرنے والے کی عرفی حیثیت ہمارے ذکر کردہ مذکورہ بالا اجماع سے ظاہر ہے کہ اس طرح کے مدعی بہت بڑے کذاب و مفتزی ہیں، یہ بات اسی وقت سے اہل علم کہتے لکھتے آئے ہیں جس وقت سے قبوری شریعت ایجاد کی گئی ہے اور یہ بات اہل علم عہد نبوی سے لے کر تخلیق بریلویت تک کے اجماع امت اور نصوص قاطعہ کی بنیاد پر کہتے ہیں، پھر بھی اگر باجماع امت بڑے کذاب و مفتزی قرار پانے والے اپنے خانہ ساز موقف پر اڑے رہیں اور مذکورہ بالا قسم کی بیہودہ گوئی کرنے میں ایک دوسرے سے سبقت لے جانے پر کمر بستہ رہیں تو کیا کیا جائے؟

بریلوی بحر العلوم کی بات کہ نصف صدی سے سوال مذکور فضا میں لہرا رہا ہے۔ اس بات کی دلیل ہے کہ خود بریلوی بحر العلوم کو اعتراف ہے کہ بس یہی پچاس سالوں سے عقیدہ مذکورہ کی تولید و تخلیق کی گئی ہے، اس کے پہلے اسلامی شریعت کے خلاف اس اختراعی عقیدہ کا وجود نہیں تھا۔

برزخ سے واپسی:

بریلوی بحر العلوم کا عقیدہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ عالم برزخ سے تمام عالم کی سیر کرتے اور حاجت مندوں کی حاجت روائی کرتے اور محافل میلاد میں بھی شریک ہوتے ہیں۔

(خیر الانبیاء، ص: ۲۳۰ و ۸ و الشاہ قدیم، ص: ۳۷ و الشاہ جدید، ص: ۲۳۲ تا ۲۸۲ و ۳۰۹)

ہم نے اس پر کہا تھا کہ نصوص شرعیہ کے مطابق عالم برزخ سے دنیا میں کسی کا بھی واپس آنا محال ہے، نیز یہ کہ جب ہمارے رسول سمیت تمام انبیاء دنیاوی زندگی میں عالم الغیب نہیں تھے، تو برزخ میں ان کے لیے اس کا دعویٰ شرعی دلیل کے بغیر مکذوب دعویٰ ہے۔ (تصحیح العقائد، ص: ۱۰۳ تا ۱۰۵)

بریلوی بحر العلوم اس پر لکھتے ہیں کہ کچھ لوگوں کا مرنے کے بعد زندہ ہو جانا ثابت ہے اس لیے دعویٰ مصنف تصحیح العقائد باطل ہے۔ (ماحصل از الشاہ جدید، ص: ۳۰۹، ۳۱۰)

ہم کہتے ہیں کہ معجزہ و خرق اجماع کے طور پر اصول عام کے خلاف کبھی کسی بات کے صادر نہ ہونے سے اسے قضیہ دائمہ بنا لینا باطل ہے۔ (تصحیح العقائد، ص: ۱۱۰) مگر بریلوی بحر العلوم اپنی بات پر اڑے ہوئے ہیں۔

ملائکہ و جنوں پر بشری نبی کا قیاس:

مصنف الشاہد نے ملک الموت اور ابلیس کی بابت کہا کہ ان کا بیک وقت مختلف جگہوں پر آنا فانا موجود ہونا ثابت ہے اور ہمارے رسول کا مقام ان سے بڑا ہے، اس لیے آپ ﷺ عالم الغیب اور حاضر و ناظر ہیں۔ (الشاہد جدید، ص: ۳۸، ۳۹)

حالانکہ نوری مخلوق فرشتوں اور ناری مخلوق جنات پر بشری رسول کا قیاس بلا دلیل شرعی کرنا باطل و فاسد ہے، فرشتے اور جنات تو انسانوں کو نظر نہیں آتے تو کیا ہمارے رسول اور دیگر انبیاء کرام ﷺ لوگوں کو نظر نہیں آتے تھے؟ ہر انسان کے ساتھ ہمہ وقت فرشتوں اور شیطان کا عام طور سے رہنا خصوصاً کرانا کاتبین کا ثابت ہے، مگر وہ انسانوں کو نظر نہیں آئے مگر کیا ہمارے رسول اور رجمہ رسولوں کا بھی یہی حال تھا کہ جہاں موجود ہوں وہاں کے لوگوں کو نظر نہ آئیں، ان قسم کے دعاوی کذبہ شرعی دلیل کے بغیر کیا معنی رکھتے ہیں۔

عدم فتویٰ کفر سے غیب نبوی کا ثبوت:

ہم نے تصحیح العقائد میں بتلایا تھا کہ عام علمائے احناف اور دوسرے اہل علم آپ ﷺ کے عالم الغیب ہونے کا عقیدہ رکھنے والوں پر فتویٰ کفر لگائے ہوئے ہیں۔ اس کا جواب بریلوی بحر العلوم نے یہ دیا ہے کہ بعض لوگوں نے اس بنا پر فتویٰ کفر نہیں بھی لگایا کہ آپ ﷺ بعض امور غیب کا علم رکھتے تھے۔

(الشاہد جدید، ص: ۱۲۸، ۱۲۹)

حالانکہ ہم نے عرض کیا تھا کہ قتل حسین بن ابی طالب کو بھی حنفی لوگوں نے کفر نہیں کہا تو کیا یہ بات صحیح و

کارفضیلت ہے۔ (تصحیح العقائد، ص: ۲۶ تا ۲۹)

اس کا جواب تو بریلوی بحر العلوم سے کچھ نہ بن پڑا مگر اپنی بریلوی سرگرمی موصوف نے جاری رکھی۔

نبوت خضر:

حضرت خضر کے نبی ہونے پر کوئی نص نہیں مگر اکثر اہل علم موصوف کو نبی مانتے ہیں، اس کا ہم نے ذکر کر دیا ہے۔ (تصحیح العقائد، ص: ۹۵، ۹۶) اس پر بھی مصنف الشاہد نے بے معنی لغو طرازی کی، حالانکہ ہم نے

کہہ دیا تھا کہ موصوف کے نبی ہونے یا نہ ہونے سے اصل مسئلہ پر کوئی فرق نہیں پڑتا، اور نصوص سے ثابت ہے

کہ اللہ کے علاوہ کوئی عالم الغیب نہیں، اسی طرح ہم نے بہت سارے دلائل انبیاء سابقین کے عالم الغیب نہ ہونے پر پیش کیے تھے۔ (تصحیح العقائد، ص: ۹۳ تا ۹۵) اس کے جواب سے بھی بریلوی بحر العلوم خاموش رہے۔

متفرقات:

بریلوی بحر العلوم نے مذکورہ بالا عنوان کے تحت اپنی عادت کے مطابق کچھ مزید بریلوی باتیں کہی ہیں اور یہ معلوم ہو چکا ہے کہ بریلوی عادت باجماع امت بہت زیادہ افترا پردازی و کذب آفرینی ہے، چنانچہ بریلوی بحر العلوم کے سرپرست مولوی عتیق الرحمن نے اپنے وصف مذکور کے مطابق بہت سارے مکذوبہ دعاوی کے ساتھ یہ دعویٰ بھی کیا تھا کہ حضرت اسماعیل شہید رضی اللہ عنہ کی بدعت شکن کتاب ”تقویۃ الایمان“ شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب نجدی کی کتاب ”کتاب التوحید“ کا ترجمہ ہے۔ (خیر الانبیاء از مولوی عتیق الرحمن، ص: ۲۰)

اس بریلوی افترا پردازی پر ہم نے کہا تھا کہ دونوں کتابیں عام طور سے ملتی ہیں جن کے مطالعہ سے اس بریلوی کذب بیانی و نادانی و جہالت پر واقفیت حاصل کی جاسکتی ہے۔ (صحیح العقائد، ص: ۱۲، ۱۱)

ہماری اس بریلویت شکن بات پر بریلوی بحر العلوم اپنی عادت کے مطابق فرماتے ہیں:

”۱۲۳۳ھ تک محمد بن عبدالوہاب (مولود ۱۱۱۱ھ و متوفی ۱۲۰۶ھ) کی تحریک ایک مسلمہ گمراہی تھی اور دنیائے اسلام ان کی بد مذہبی و بد دینی پر متفق تھی۔ مولوی اسماعیل دہلوی (مولود ۱۱۹۳ھ و متوفی ۱۲۳۶ھ) کی تحریک کے تعارف میں کہا کہ مولوی اسماعیل دہلوی کی کتاب ”تقویۃ الایمان“ کتاب التوحید شیخ نجدی کا ترجمہ ہے، خود مولانا کے چچیرے بھائی مولانا مخصوص اللہ فرماتے ہیں کہ وہابی کا رسالہ گویا متن تھا یہ کتاب ”تقویۃ الایمان“ اس کی شرح ہے۔“ (الشاہ جدید، ص: ۲۷۷، بحوالہ اسماعیل و تقویۃ الایمان، ص: ۱۰۲)

بریلوی بحر العلوم کے سرپرست اور ان جیسے لوگوں کا دعویٰ ہے کہ ”تقویۃ الایمان“ ”کتاب التوحید“ کا اردو ترجمہ ہے مگر جب اس بریلوی جھوٹ پر کبیر کی گئی تو بریلوی بحر العلوم نے اپنے ہی جیسے بریلوی محاصر مولوی ابوالحسن زید فاروقی کی کتاب ”مولانا اسماعیل اور تقویۃ الایمان“ کے حوالہ سے مذکورہ بات کہہ دی۔

اولاً: بریلوی بحر العلوم کی محولہ کتاب کے مصنف مولوی زید فاروقی بھی بریلوی آدمی ہیں، جو اپنے مزعومہ باطل عقائد کی بنا پر باجماع امت بہت بڑے کذاب و افترا باز ہیں اور اس قسم کے آدمی پر اجماع امت

کے ذریعہ لگے ہوئے اس الزام کو دھوئے بغیر اس کی تحریر کو کسی بھی بریلوی مقصد پر بطور حجت پیش کرنا خود کو اجماع مذکور کا مصداق بنانا ہے۔

ثانیاً: باجماع امت اوصاف مذکورہ سے متصف مولوی زید فاروقی کی جو عبارت بریلوی بحر العلوم نے اپنے دعویٰ مکذوبہ پر بطور دلیل پیش کی، اس کا ما حاصل صرف یہ ہے کہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ تقویۃ الایمان، کتاب التوحید کی شرح ہے اور شرح اور اردو ترجمہ میں جو فرق ہے وہ محتاج بیان نہیں۔ دعویٰ و دلیل میں نامطابقت بریلوی بحر العلوم کی تکذیب کے لیے کافی ہے۔

ثالثاً: بریلوی بحر العلوم مذکورہ بالا بیان میں کہ ۱۲۱۳ھ تک شیخ الاسلام محمد بن عبدالوہاب کی تحریک ایک مسلمہ گمراہی تھی اور دنیائے اسلام اس پر متفق تھی، یقیناً اسی اجماع صحابہ و تابعین اور اسلاف امت کے مصداق ہیں کہ اس طرح کے عقائد فاسدہ رکھنے والے بہت بڑے افترا پرداز و کذاب ہیں، کیونکہ دونوں ہی کتابوں میں اسی طرح کے عقائد باطلہ کا ابطال نصوص شرعیہ کی روشنی میں کیا گیا ہے جن عقائد کے مخالفین باجماع امت بہت بڑے کذاب و مفتری ہوں، ان عقائد کی مخالفت میں قلم اٹھانے والے اور ان کے مخالفین کی تکذیب کرنے والے جب باجماع امت و باجماع صحابہ حق بجانب ہیں تو اس اجماع کے خلاف دوسرے مکذوب دعاوی کرنے والوں کا کذاب و مفتری ہونا ثابت ہو گیا، جس سے لازم آیا کہ بریلوی بحر العلوم کا دعویٰ مذکورہ مکذوب محض ہے۔

تقویۃ الایمان اور کتاب التوحید کے مضامین میں یکسانیت بالکل ایسی ہی ہے جیسے کتب حدیث کی احادیث و مضامین اور قرآنی آیات کے مضامین و آیات میں یکسانیت اور مشابہت ہے۔ اس یکسانیت و مشابہت کی بنا پر مؤخر کتاب کو مقدم کا ترجمہ قرار دینا مکذوب محض ہے۔ ایک ہی موضوع پر حق پرست لوگوں کی لکھی ہوئی کتابوں کے مضامین میں یکسانیت و مشابہت کا پایا جانا لازمی ہے، اسے معیوب قرار دینا باجماع امت بہت بڑے کذاب قرار پائے ہوئے لوگوں کا شیوہ و شعار ہو سکتا ہے، حقیقت میں حقیقت پسند لوگوں کا نہیں۔ حق پرستوں کے بالمقابل باطل پرست انبیاء و مرسلین ﷺ کے تبعین کے خلاف شیاطین اور تبعین شیاطین اگر اپنے باہمی اتفاق کا نام اجماع و اتفاق رکھ لیں تو یہ چیز ان کی اپنی اصطلاح میں درست ہو سکتی ہے، مگر نصوص شرعیہ کے مطابق اہل باطل کا مصطلح اتفاق و اجماع یقیناً شیطانی اتفاق و اجماع ہے۔ اگر مولوی زید فاروقی بریلوی مذہب کی حمایت میں عام بریلویوں کی طرح اپنے سارے اکاذیب کے باوجود اپنے کو غیر جانب دار کہتے ہیں تو باجماع امت بہت بڑے کذاب و مفتری قرار پائے ہوئے لوگوں سے اسی قسم کی باتوں

کی توقع بھی کی جاسکتی ہے۔ اس قسم کے اکاذیب بریلویہ کے رد میں بہت ساری سلفی تحریریں موجود ہیں۔ تقویۃ الایمان کے رد میں بریلوی ”اطیب الایمان“ کی تکذیب میں لکھی گئی معروف کتاب ”اکمل البیان“ کے جواب سے فرقہ بریلویہ بشمول زید فاروقی و بریلوی بحر العلوم عاجز ہونے کے سبب آج تک خاموش ہیں، اس بریلوی لغو طرازی کے رد میں اتنی سی بات کو فی الوقت ہم کافی سمجھتے ہیں۔

چلتے چلتے اس حقیقت کی طرف اشارہ کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ بریلوی بحر العلوم اپنے ہم مشرب لوگوں کے اس مناظرہ بجز ڈیہہ بنارس منعقدہ اکتوبر ۱۹۷۸ء میں موجود تھے جس کے دو موضوع میں سے ایک موضوع بریلویوں نے ”آج کل کے غیر مقلدین گمراہ و گمراہ گرد اور جہنمی ہیں“ رکھ چھوڑا تھا، مگر موضوع سے ہٹ کر پورا زور انھوں نے مولانا اسماعیل کو کافر قرار دینے پر صرف کیا، جس کا ایسا بدعت شکن جواب اہل حدیث کی جانب سے دیا گیا کہ قصر بریلویت میں زلزلہ آ گیا اور بہت سارے لوگ بریلویت سے تائب ہو کر سلفی بن گئے، اس روداد مناظرہ کو دیکھ کر بھی تقویۃ الایمان کی عظمت معلوم کی جاسکتی ہے۔

نجد و عراق:

کتاب التوحید اور تقویۃ الایمان سے متعلق اپنی بریلوی بیان بازی جاری رکھتے ہوئے بریلوی بحر العلوم نے نجد کے بارے میں بھی بریلوی انداز والی گفتگو شروع کر دی۔ (الشاہد جدید، ص: ۲۸۰ تا ۲۹۲) حالانکہ ہم نے تصحیح العقائد (ص: ۱۲، ۱۳) میں اس کی حقیقت واضح کر دی تھی کہ نجد سے مراد عراق ہے جہاں کے امام ابوحنیفہ اور شیخ جیلانی کو بریلوی لوگ اپنے مرجع قرار دیے ہوئے ہیں، اس موضوع پر تازہ ترین ایک مستقل کتاب مولوی ابوالقاسم سلفی مدنی منوی نے لکھی ہے، اس کا مطالعہ حقیقت فہمی کے لیے کافی ہوگا۔ پہلے ہمارا ارادہ تھا کہ اس کتاب میں کچھ تفصیل ہم بھی پیش کریں مگر حوالہ مذکورہ ہی کو ہم کافی سمجھتے ہیں، اس سلسلے میں بریلوی بحر العلوم کا بیان اکاذیب سے بھرا ہوا ہے، جس کی حقیقت صرف اس بات سے ظاہر ہے کہ باجماع امت بریلوی لوگ بہت بڑے کذاب اور افترا باز ہیں۔

ابلیس اور بریلوی بحر العلوم:

یہاں بریلوی بحر العلوم نے اپنی قبوری شریعت کی حمایت میں ایک جھوٹی خانہ ساز بات جنید بغدادی رضی اللہ عنہ اور مولانا روم رضی اللہ عنہ کی طرف منسوب کر کے یہ کہہ دیا کہ ابلیس نے محض اس لیے آدم کو سجدہ کرنے سے انکار کر دیا تھا کہ آدم اللہ نہیں تھے اور غیر اللہ کو سجدہ کرنا جائز نہیں۔ (الشاہد جدید، ص: ۲۹۲ تا ۲۹۶)

اس بریلوی جھوٹ کی تکذیب ہم کر آئے ہیں، یہاں یہ عرض ہے کہ کیا بریلوی شریعت میں غیر اللہ کو سجدہ کرنا کار خیر ہے کہ غیر اللہ کو نہ سجدہ کرنا موصوف شیطان کا کام بتلا رہے ہیں؟ مولانا روم کی بات کا حاصل یہ ہے کہ کفار و مشرکین کا نبیوں اور رسولوں کو بشر کہہ کر ان کی رسالت و نبوت اور لائی ہوئی شریعت کو ماننے سے انکار کر دینا شرارت ہے، اور یہ بات ہم بھی کہتے ہیں مگر رسولوں و نبیوں کے بشر ہونے کا انکار بہت سارے نصوص شرعیہ کے انکار کو مستلزم ہے۔

رسول امی ﷺ:

ہمارے رسول ﷺ کا امی ہونا بالکل منصوص ہے، جس پر قرآن و احادیث کے بیانات شاہد عدل ہیں، مگر بریلوی بحر العلوم سمیت تمام بریلویوں نے شریعت اسلامیہ سے ثابت اس وصف نبوی کو بھی باقی نہیں رہنے دیا اور اپنے خود ساختہ اکاذیب کے ذریعہ خوب ہرزہ سرائی کی۔ (الشاہد جدید، ص: ۲۹۵، ۳۰۱)

اس سلسلے میں بریلوی بحر العلوم نے اپنی بات بہت سارے اہل علم کی طرف منسوب کر دی ہے، مگر معتبر ثبوت کا ذکر نہیں کیا۔ ہم نے اس سلسلے میں جو کہا تھا کہ ایک لفظ لکھ دینے کے دعویٰ باجی کے خلاف تمام عالم اسلام نے شدید تکمیر کی۔ (تصحیح العقائد، ص: ۶۳، بحوالہ تفسیر ابن کثیر: ۴/۱۷، سورۃ العنکبوت)

بس اس مکذوبہ دعویٰ پر عالم اسلام کا اجماع اس کے مکذوب ہونے پر دلیل قاطع ہے۔

الشاہد جدید پر ہمارا یہ مختصر سا تبصرہ ہماری نظر میں حقیقت پسند لوگوں کے لیے کافی ہے، مگر یہ امید نہیں کہ جو لوگ اس اجماع امت کے مصداق ہوں کہ آپ کو عالم الغیب اور حاضر و ناظر کہنے والے بہت بڑے افترا پرداز و کذاب ہیں، ان کے لیے بھی ہمارا یہ تبصرہ کافی ہوگا۔

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی جمیع المرسلین خصوصاً علی خاتم النبیین محمد وآلہ و أصحابہ أجمعین برحمتک یا أرحم الراحمین.

www.KitaboSunnat.com

محمد رئیس ندوی

جامعہ سلفیہ بنارس

۳۰ جولائی ۱۹۹۳ء

المکتبۃ العلمیۃ

۹۹۔۔ جے ماؤل ٹاؤن۔ لاہور

18725



دفاع صحیح بخاری

تالیف: شیخ الامین الامونہ ناچھارا لقا سید محمد سعید

تقدیم: فضیلۃ الشیخ مولانا ارشد اویس اثری حفظہ اللہ، فضیلۃ الشیخ مولانا محمد عسکری حفظہ اللہ

تحقیق و تعلیق: حافظ شہ محمد قاسم مدینہ یونیورسٹی

1080 صفحات



حجیت حدیث پر منفرد انداز میں لکھی گئی

ایک تحقیقی کتاب

دو اہم حدیث

تالیف: محدث العصر حضرت حافظ محمد کونولوی

تحقیق و تعلیق: حافظ شہ محمد قاسم مدینہ یونیورسٹی

2 مجلد • 1100 صفحات



608

صفحات

مقالات حدیث

از قلم: شیخ الحدیث مولانا محمد اسماعیل سلفی

تقدیم: فضیلۃ الشیخ مولانا ارشد اویس اثری

فضیلۃ الشیخ عبدالقدیر ناصر رحمانی تحقیق و تخریج: حافظ شہ محمد قاسم مدینہ یونیورسٹی

• عمدہ کاغذ • اعلیٰ طباعتی معیار

UMM UL QURA PUBLICATIONS

Sialkot Road, Fattomand Gujranwala

www.umm-ul-qura.org