

الرسول ρ

"سترى في هذا البحث ، بالدليل والبرهان أن محمداً
رسول الله حقاً ، وأن محمداً أعظم الناس في كل شيء ، وأن
الذين يتخذون غيره قدوة حمقى وناقصون.."

سعيد حوى

مقدمة

هذا هو الكتاب الثاني من سلسلة الأصول الثلاثة "الرسول p" ، وقد استهدفت فيه مع أخويه في السلسلة ما كنت قد ذكرته في مقدمة السلسلة ، وقد حاولت أن أعرض أدلة رسالة رسولنا عليه الصلاة والسلام ، وهو موضوع قد كتبت فيه مئات الألوف من الصفحات قديماً وحديثاً ، ومع ذلك فقد بقيت المكتبة الإسلامية المعاصرة فارغة من كتاب جامع يتحدث عن مجموع القضايا الكبرى التي تعتبر أعلاماً على رسالته عليه الصلاة والسلام ، وإذا وجد شيء من ذلك في القديم فقد فاتته ما قدمته معطيات عصرنا ، وإذا وجد شيء من ذلك حديثاً فقد كان في جانب دون أن يستوعب . فهناك من أبرز صفاته عليه الصلاة والسلام كعلم من أعلام نبوته ، وهناك من تحدث عن المعجزة القرآنية أو المعجزات ، وهناك من تحدث عن البشارات ، وهناك من تحدث عن النبوءات ، هناك من تحدث عن الآثار ، وهناك من جمع بين أكثر من جانب وذلك باختصار ، فكان لا بد من كتاب يسد هذه الثغرة ، وقد حاولت ذلك في هذا الكتاب مستفيداً من جهد الكاتبين في هذه الموضوعات.

وقد جعلت هذا الكتاب في مدخل وخمسة أبواب:

ذكرت في المدخل حاجة الناس إلى الرسل عليه الصلاة والسلام ، والمعالم التي جعلها الله علامة يُعرفون بها ، وأن هذه العلامات لا تظهر في رسول الله كما تظهر في محمد p . وكان الباب الأول في صفاته وكمالاته التي لا يلحقه بمجموعها لاحق ، والتي لا تتأني على هذا الكمال والجمال والجلال والشمول إلا من رسول .

وكان الباب الثاني في معجزاته ؛ المعجزة القرآنية والمعجزات الأخرى .

وكان الباب الثالث في نبوءاته التي كان في تحققها علامة صدق على أنه لا ينطق عن الهوى ، إن هو إلا وحي يوحى .

وكان الباب الرابع في ثمراته التي تشهد أنها ثمرات نبوة ورسالة .

وكان الباب الخامس في بشارات الرسل السابقين عليه p ، وانطباق هذه البشارات عليه .

فجاء الكتاب جامعاً مختصراً شاملاً يعمق بإذن الله في قلب المؤمن - هو والكتاب الذي قبله - معاني الشهادتين " أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله " وهي كلمتا الإسلام ومفتاح الدخول إلى الجنة .

ولقد أزال الكتاب كثيراً من الشبه والإشكالات وصحح كثيراً من المفاهيم وقضى على أوهام ، فهناك من أبرز شخصية الرسول ﷺ على أنها عبقرية فذة وكمال هائل قاطعاً ذلك عن الوحي والرسالة ، فأثبتنا في هذا الكتاب أنه أكمل خلق الله وهو محل الاصطفاء من الله ، وإنما كان أكمل خلق الله بما آتاه الله من الاستعداد وبما أوحاه إليه من الرسالة ووفقه إليه من كمال الأعمال وجمال الأخلاق . وهناك من حاول أن ينفي معجزاته مما سوى القرآن أو ينفي الإعجاز من القرآن وهناك من حاول أن يجعل المعجزة هي الأصل في حياته ﷺ معطلاً ابتلاءه في عالم الأسباب فجاء الكتاب مصححاً لهذا كله ، وهناك من الكافرين من حاول التشكيك في أفعاله وثمراته فنفي أن تكون ثمار نبوة فجاء هذا الكتاب مصححاً ومسدداً ومفنداً .

فاجتمع بذلك في الكتاب ما يحتاجه كل مسلم ؛ إن لمعرفة رسول الله ﷺ أو لمعرفة أدلة رسالته أو لمعرفة الشبه المعاصرة الرد عليها أو لمعرفة ما يحتج به وهو يدعو إلى الله وينصر رسوله أو لمعرفة ما يزداد به توقيراً وتعظيماً لرسول الله ﷺ ، ولقد طالب الله كل مؤمن أن يؤمن برسول الله ﷺ وينصره ويوقره : { إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً * لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ } . (الفتح : 8 ، 9)

ونسأل الله أن يجعل في هذا الكتاب من النفع العام والخاص ما يجعلنا قائلين بحق رسول الله ﷺ ونسأله أن يتقبل ويغفر الزلل .

مدخل

من بين المخلوقات الحسية التي تعد بالبلبيين يظهر هذا الإنسان بشكل متميز جداً ، وتميزه عن بقية المخلوقات يجعله عالماً وحده ، تنطوي فيه العوالم ويبقى بعد ذلك بقية من التفرد .

ونواحي هذا التفرد في الإنسان كثيرة نشير إلى بعضها :

1 - في خلقته : قال تعالى : { لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَن تَقْوِيمٍ }¹ فما من شيء في الإنسان إلا وقد ركب وصور على أحسن مثال وأجمله وأعدله وأكمّله ، قارن بين الإنسان وبين أي مخلوق آخر من حيث الخلقة تجد تشابهاً في ما لا بد منه للحي كحي ، ثم ترى بعد ذلك أوجه التمايز . يد الإنسان تمتاز على أي مخلوق آخر ، ولولا هذا لما كانت حضارات ، وقامة الإنسان وانتصاب جسمه لا يشبه فيه غيره ، وبشرة الإنسان وأعضاؤه كل ذلك فيه تميز ، وهو في الإنسان أكمل وأعدل وأجمل من الظفر إلى الشعر إلى الأنف إلى الأذن إلى الوجه إلى القدم إلى أي شيء .

2 - في علمه : قال تعالى : { وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا }² وقال : { عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ }³ فالإنسان أعطي ملكة التعلم بشكل لا مثيل له عند غيره . فالمادة لا تعقل أصلاً ، وكذلك النباتات ، وعلم الحيوان محصور ضمن حدود طعامه وشرابه وسفاده ، والخطر الذي يتهدده ، ولا يتعلم شيئاً إلا بصعوبة . أما الإنسان فيعقل ذاته ، ويعقل غيره ، ويركب ويحلل ، يعرف الأشياء ، ولماذا وجدت ، وكيف يستفاد منها ، ويعرف القوانين التي تربط بين الأشياء أو التي تخضع لها الأشياء ، وأثار علم الإنسان واضحة جلية وتميز الإنسان في ذلك واضح جلي .

3 - في إرادته : قال تعالى : { إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا }⁴ إن العلم شيء سلبي ، والذي يجعله إيجابياً هو الإرادة ، وكلما كانت الإحاطة في موضوع أتم كان مجال الاختيار أوسع ، ولما كان الإنسان أكثر علماً فهو أوسع إرادة ، ومجال الإرادات أمامه أكثر وهو

¹ التين : 4 .

² البقرة : 21 .

³ العلق : 5 .

⁴ الإنسان : 2 .

بالتالي يملك أكبر قدر من الإرادة . ولذلك تراه يستطيع أن يتصرف أمام الحادث الواحد بأكثر من أسلوب ، فإذا ظلم قد يعفو أو ينتقم ، وقد يكظم غيظه أو يظهره ، وقد يؤخر الانتقام لتسبح له الفرصة وقد يجبن ، وقد يترفع وقد يسف ، وقد يرد بالمثل وقد يطغى وقد وقد ... مواقف كثيرة أمام الحادث الواحد ، أما الحيوان فله تصرف واحد أمام الحادث الواحد على ضالة عدد موافقه ومحدوديتها ... وهكذا فتميز الإنسان في صفة الإرادة واضح جلي .

4 - في مكانته وإمكاناته : إن مكانة الإنسان في الوجود هي السيادة ، وذلك أن كل شيء مسخر له : {هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا} ¹ . {أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ} ² . {هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا} ³ وإمكانيات الإنسان تبلغ أن تستفيد من طاقات هذا الكون . فقدرة الإنسان هائلة يكفي لمعرفة تميزها على سبيل المثال أن نذكر أن كل الحيوانات لا تستطيع أن تصنع فأساً بينما صنع الإنسان الأقمار الصناعية والقنابل الذرية .

5 - في ملكة البيان عنده : قال تعالى : {الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ} ⁴ إن الحيوانات كلها لا تخرج من أفواهاها إلا أصواتاً مبهمه ، أما الإنسان فإنه يستطيع أن يخرج هذه الأصوات وزيادة على ذلك فإنه يستطيع أن يخرج سبعاً وعشرين حرفاً تتركب منها مليارات الكلمات في كل لغات العالم يتكلم بها الإنسان . فيسخر ويضحك ويبكي ويفسد ويصلح ويشعر أو ينثر ويبين عن خلجات الخاطر وإشراقه الوجدان ، وقوانين الكون والسماء والأرض ويغني وينشد ، إن تميز الإنسان في ملكة البيان من أبرز خصائصه .

6 - في عقله وإدراكه وخياله وتصوره : إن الحيوان يشترك مع الإنسان في حواسه ولكن يمتاز عنه إدراكاً وتصوراً وخيالاً بشكل أرقى وأعلى . فالإنسان والحيوان يشاهدان زرقة البحر ولكن شتان بين النظرتين . فزرقة البحر ألهم بسببها الإنسان شعراً ونثراً وعلماً ومتعة وتأملات وإشارات وأشياء كثيرة ، وتضع السم للذبابة في ماء السكر فتأكل منه وتموت وتأتي الأخرى والأخرى ويمتن جميعاً ولا يخطر لواحدة منهن أن تتعظ ، ترى كم إنساناً يأكل من طعام مات منه غيره ورآه ؟ ..

¹ البقرة : 39 .

² لقمان : 30 .

³ هود : 61 .

⁴ الرحمن : (1 - 4)

7 - في استعداده الأخلاقي : هناك أخلاق عالية وأخلاق سافلة ، أخلاق راقية وأخلاق منحطة ، أخلاق فاضلة وأخلاق مردولة ، والإنسان عنده استعداد لأن يتدنى فيمكن أخبث الموجودات أو يتعالى فيكون مثال طهر . وعنده استعداد ليكون في أحد حيزي الخير أو الشر أو يخلط بين الجانبين على حين الحيوان يبقى ذا خلق واحد في الغالب ، فالغل والحقد والحسد والغش الكبر والرياء والغضب والطمع والبذخ والبطر والفخر والخيلاء والصلف والمداهنة والعجب والمكر والخيانة والمخادعة والقوة والفظاظة والجفاء والطيش وقلة الحياء وقلة الرحمة ، ثم تأتي أضداد هذه المعاني كلها وأمثال هذه وهذه كثير ، كل ذلك مما يمكن أن يتخلق به الإنسان ومن ثم كان استعداد الإنسان الأخلاقي سمة بارزة تميزه عن أي مخلوق آخر .

والسؤال الآن هو : ماذا يترتب على الإنسان نتيجة لهذا التفرد ؟

إن القاعدة : "على قدر ما تعطى تطالب ضمن استطاعتك" هي قاعدة هذا الموضوع ، فإن الله جلت حكمته الذي سخر الكون للإنسان قد رتب على ذلك أن جعل الإنسان هو المسؤول الوحيد أمامه من هذه المخلوقات المرئية كلها فقال : {أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُشْرَكَ سُدًى} ¹ وقال : {أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ} ² وقال : {إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا} ³ فالله عز وجل جعل الإنسان بهذا التفرد خليفة في الأرض فقال : {وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً} ⁴ وقال : {وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ} ⁵ والاستخلاف يعني ما يلي :

1. إن المستخلف في الملك ليس مالكا أصيلاً .
2. أن عليه أن يتصرف حسب أمر المستخلف لا حسب أمره هو .
3. ألا يشق عصا الطاعة ويتعدى الحدود المقررة له .
4. أن يفعل ما يريد المستخلف لا ما يريده هو .

¹ القيامة : 36 .

² المؤمنون : 15 .

³ الأحزاب : 72 .

⁴ البقرة : 30 .

⁵ الأنعام : 165 .

وهذا كله يعني أن الإنسان ليس حراً بل هو عبد الله الذي أقامه هذا المقام في الوجود قال تعالى : {وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ}¹ فسيادة الإنسان على الكون تأتي في مقابل عبوديته لله . وما لم يعط الإنسان عبوديته لله يكون قد أقام نفسه مقام الجماد والنبات والحيوان غير المسؤولين . لذلك نرى القرآن عقد ألح على عدم إنسانية من لا يلتزم بطاعة الله فقال تعالى : {وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأْتِهِمْ خُشْبٌ مُّسَدَّدَةٌ}² وقال : {ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً}³ وقال : {إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ}⁴ وقال : {إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ الْبُكْمُ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ * وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ}⁵ وقال : {لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ}⁶ وقال : {وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ}⁷ وقال : {مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا}⁸ وقال : {كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتْرُكُهُ يَلْهَثُ}⁹ . إن القيام بأمر الله هو وحده الذي يطلق طاقات الإنسان كلها في طريقها الصاعد نحو الكمال ، وترك أمر الله يعني إطلاق الطاقات نحو الحيوانية الحرة .

* * * * *

ولا يقوم الإنسان بأمر الله إلا إذا عرفه حق معرفته وعرف ما يأمر به ، ولا يتم للإنسان هذا إلا بمعرفة الرسول الذي يصطفيه الله للقيام بهذه المهمة ، ذلك أن الله لم تقتض حكيمته أن يتصل بكل إنسان على حدة لئيلغه أمره ، بل اقتضت حكيمته أن يصطفي من الناس رسولاً يقوم بهذا نيابة عنه {اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ}¹⁰ وفي ذلك حكم منها:

¹ الذاريات : 56 .

² المنافقون : 4 .

³ البقرة : 74 .

⁴ الأنفال : 55 .

⁵ الأنفال : 22 ، 23 .

⁶ الأعراف : 179 .

⁷ محمد : 12 .

⁸ الجمعة : 5 .

⁹ الأعراف : 176 .

¹⁰ الحج : 75 .

1. إن الاتصال بعالم الغيب يحتاج لأهلية خاصة واستعداد عظيم ، ولم يعط كل إنسان مثل هذا {اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ} ¹ إذ أن حكمة الله اقتضت ألا تجعل الناس درجة واحدة لأنه لا تستقيم الحياة البشرية بذلك . فمن للمهن ، ومن للحرف ، ومن لقضاء حاجات الناس ، ومن للخدمة ، ومن للسيادة ومن للتبعية ، إذا كان الناس على نسق واحد ، قال تعالى : {وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سُخْرِيًّا} ² وكانسجام مع هذا القانون العام اصطفى الله بشراً ليكونوا رسلاً ، وقال - عز من قائل : {وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْفَرِيقَيْنِ عَظِيمٍ * أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ...} ³ .

2. إن امتحان الإنسان واختباره هدف أساسي من أهداف التكليف {الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا} ⁴ و امتحان الإنسان بالإنسان هدف آخر {وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَنْ تُصِيبُوا وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا} ⁵ ، {وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ} ⁶ وانسجاماً مع هذا جرت سنة الله أن يختار إنساناً رسولاً ليبتلّي الآخرين به . إنه الاختبار العظيم الذي من نجح فيه تخلص من رجس الحسد ، وشهوة الاستعلاء ، وتمحص خالصاً للحق محباً له . ولأهمية ذلك نلاحظ أنه حتى الرسل امتحنوا بهذا المعنى {وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّصَدِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا} ⁷ .

3. ومن أهم ما امتحن به الإنسان تكليفه بالإيمان بالغيب الذي قام الدليل على صدق المُخْبِرِ به وهذا لا يتم إلا إذا كان بين الله وخلقه واسطة هو الرسول ، هذا مع ملاحظة أن الرسل ممتحنون بشيء من هذا {وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحِيًّا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ} ⁸ {قَالَ رَبِّ ارْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ نَرَاكَ} ⁹ وإذن كانت حكمة الله

¹ الأنعام : 124 .

² الزخرف : 32 .

³ الزخرف : 31 ، 32 .

⁴ الملك : 2 .

⁵ الفرقان : 20 .

⁶ الأنعام : 53 .

⁷ آل عمران : 81 .

⁸ الشورى : 51 .

⁹ الأعراف : 143 .

أن يصطفي رسلاً من البشر يعرفهم على ذاته ويعرفهم على ما يريد منهم ومن خلقه ،
ويأمرهم أن يعرفوا الناس عليه وعلى تكاليفه ؛ لتتحقق بذلك إنسانيتهم ، ولتظهر بذلك أنفسهم
، وليعيشوا محققين ما من أجله خلقوا .

وهؤلاء الرسل يمثلون ذروة الكمال البشري ، لأنهم يمثلون ذروة العبودية لله ،
ويقومون بأضخم مهمة في الوجود وهي مهمة إرشاد الإنسان إلى طريقه الصحيح ، أي إلى
الكمال ، بتخليصه من أدران نفسه وكل مؤثر حيواني أو مادي أو غريب عن فطرتها ، حتى
تصبح ربانية {مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي
مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ} ¹ {كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ
رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ} ²
{لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَيَسْتَكْبِرْ
فَسَيَحْشُرُهُمْ إِلَيْهِ جَمِيعًا} ³

* * * * *

وبعد : كيف نعرف نحن بقية البشر رسل الله ؟ إن معرفة الرسول واتباعه يترتب
عليها هدايتي واستحقاقي ثواب الله ، بينما جهلي وكفري به حال وجوده ودعوته لي يترتب
عليها بقائي على ضلالي واستحقاقي عذاب الله في الدنيا والآخرة ، لذلك كان مهماً جداً أن
أعرف كيف أهتدي إلى الرسول ، وبدون معرفة هذا قد يلتبس علي الأمر فأعتبر غير الرسول
رسولاً فأضل أو أجهل الرسول فأعذب {وَمَا كُنَّا مُعَدِّينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا} ⁴ .

لذلك فقد جعل الله للرسول علامات يعرفون بها . هذه العلامات هي :

1- الصفات الشخصية لصاحب الرسالة : فليس من المعقول أن يكون الرسول كذاباً إذ أن
الكذاب لا يصدق في الأمور العادية فضلاً عن مثل هذه القضية الكبرى ، فالأخلاقية العالمية
سمة لا بد منها لإنسان مرسل من عند الله ليظهر البشر من كل شر ويدلهم على كل خير .

¹ آل عمران : 79 .

² البقرة : 151 .

³ النساء : 172 .

⁴ الإسراء : 15 .

فإذا ما كان شريراً تظهر عليه صفات الأشرار فأنى يجعله الله محل رسالته ، كما أنه ليس من المعقول أن يكون أبلها أو غير ذكي إذ المغفل أو عادي الذكاء لا يسلم له الناس عقولهم ولا يستطيع هو أن يقنع هذه العقول ، ومهمة الرسول لا تقوم إلا إذا كان أكبر الناس عقلاً وفطنة كي يستطيع إقامة الحجة على الناس ، كما أنه ليس من المعقول أن يدعو الرسول إلى شيء ويكون سلوكه مخالفاً لما إليه يدعو . فهو يدعو إلى طاعة الله فليس من المعقول أن يعصيه ، ويدعو إلى ترك معصيته فلا يعقل ألا يطيعه ، فينبغي إذن أن يكون مظهراً كاملاً للطاعة وترك المعصية . كما أنه ليس من المعقول أن يرسل رسولاً ولا تكون عنده إمكانية تبليغ الرسالة المكلف بها إلى أصحابها . وبدون هذا لا تقوم الحجة على الناس وهذا يحتاج إلى شخصية فذة عظيمة . إذ دعوة الرسل ليس كغيرها من الدعوات التي ترضي شهوات البشر ، بل هي دعوة مهمتها كبح جماح النفس البشرية ، وعلى هذا فأمام عملية التبليغ عقبات ومخاطر وصعوبات واضطهاد لا يصبر عليها إلا صادق مع الله . ثم الرسول هو قدوة البشر في طريقهم إلى الله ، فلا بد أن يكون أرقى البشر في كل جانب من جوانب الحياة وعنده دائماً الحل الأمثل للبشر .

2- المعجزات : والمعجزة هي الأمر الخارق للعادة الذي يظهره الله على يد الرسول أو النبي . وهي علامة على الرسالة لأنها تخرج عن عالم الأسباب كلها ، بحيث يعجز الإنسان كإنسان أن يأتي بها وذلك أن قدرة الإنسان محدودة ضمن قوانين الكون ، وقدرة الله وحدها هي المطلقة ، فكون الرسول تظهر معه آثار القدرة المطلقة فذلك دليل على أن له صلة مع الله . ويخلط الناس عادة بين المعجزة التي هي علامة رسالة الرسول وبين السحر وآثار الرياضة الروحية . والذي نحب أن نقرره هنا هو أن السحر والشعوذة نوعان من العلوم التي تخضع لقوانين هذا الكون وإن كانا مجهولين إلا للقليل من الناس ولكن أي إنسان تعلم علم السحر يستطيع أن يفعل ما يفعله الساحر وكذلك فيما يتعلق بآثار الرياضة الروحية ، فلعالم الروح قوانينه التي من اكتشفها قد تظهر معه بعض آثارها ولكنها ما خرجت عن كونها من الأسباب العادية إذ أن أي إنسان يستطيع أن يفعل ما يفعله الرائضون إذا سلك نفس طريقهم . أما المعجزة فلا علاقة لها بعالم الأسباب أصلاً ، فليست كأثر عن علم أو تجربة أو قانون ، إذ أن من شروط المعجزة ألا يستطيع أحد من البشر أن يأتي بها .

إن المعجزة تكون بقدرة الله الذي يقول للشيء كن فيكون . إن عيسى عليه السلام كان يبصر الأبرص ، وقد يشفى البرص على يد طبيب ولكن الفارق بين الحالتين أن ذلك بقدرة الله

وهذا بمعرفة القوانين التي بثها الله بالكون . إن الإنسان يستطيع بذكائه وإمكانياته أن يستخرج الماء من أعماق الأرض أو أن يركب بالسوائل المعروفة من الأوكسجين والهيدروجين ماء ، ولكن الفارق بين الماء المستخرج والمصنوع ، وبين الماء الذي خرج بضرب عصا موسى أو نبع حيث وضع محمد p أصابعه كالفارق بين صنع الله وصنع وربط القانون بالقانون ، وهكذا استطاع الإنسان أن يجاوز سطح الأرض ، ويسير في الفضاء ، ولكن الفارق بين هذا وبين عروج محمد رسول الله p إلى السماء كالفارق بين كل ما صنع الله وصنع المخلوق ، العروج كان بكلمة الله ، وصعود الإنسان إلى هذا الفضاء كان بالارتقاء بالأسباب . فالمعجزة إذن لا دخل لأي سبب كوني فيها سواء كان روحياً أو مادياً أو أي شيء آخر . ومن هنا كانت ذات دلالة كاملة على أن صاحبها رسول الله .

3- النبوءات : النبوءة هي الإخبار عن المستقبل ، وكون وقوعها دليلاً على صحة دعوى الرسالة يعود إلى أن علم الإنسان محدود بالزمان الحاضر والماضي ومحجوب عن المستقبل ، والله وحده ذو العلم المحيط بكل زمان ومكان ، وما كان ويكون ، فكون الرسول يخبر عما سيكون ويقع كما أخبر ، فذلك دليل على أن له صلة بالله ، وكما أن المعجزة تخرج عن عالم الأسباب لتصلح دليلاً ، فكذلك هنا ، والمقصود بالإخبار عن الغيب ما ليس له علاقة بنتائج تترتب على مقدمات ، أو توقعات دلت عليها طوابع ، فهذا يستطيعه كثير من الناس بما أوتوا من حكمة وحكمة وخبرة ومعرفة وتجربة .

4- الثمرات : إن ثمرات الرسول تدل عليه ابتداءً من انسجام دعوته مع قواعد الفطرة ، إلى الأخلاقية العظيمة التي تظهر على أتباعه ، كأن يحكم الحق القوة ، ويظهر الوفاء على الغدر وإن كان في الغدر منفعة ، وكأن تصبح نفس الإنسان منضبطة انضباطاً كاملاً بالخير ، فيؤدي الحقوق ويقوم الواجبات ويعيش لله وبالله عادلاً في دنياه حريصاً على آخرته ، تفجرت طاقاته كلها ، وسارت في طريقها الصحيح ، فنمت ملكاته العليا وانضبطت ملكاته الدنيا جميعاً . إن ثمرات دعوة الرسول تختلف اختلافاً جوهرياً عن ثمرات أي دعوة أخرى حتى لتكاد الفطرة تحس بحدسها إذا رأت ثمرات النبوة أن سبب هذه الثمرات لا بد أن يكون وراءه عناية ربانية خاصة ..

5- البشارات : إن الرسل كلهم رسل الله الواحد الأحد ، وقد يأمر الله الرسول السابق أن يبشر برسول لاحق فتكون نبوءة للأول وتمهيداً للثاني . وليس هذا شرطاً في كل رسالة ولكنه

متوقع وجوده ومتأكد حصوله ، وقد يذكر في البشارات اسم الرسول اللاحق أو صفاته أو كليهما والبشارة يستأنس بها إذ وجدت بقية العلامات .

* * * * *

قدمنا هذا الكلام بين يدي الأبواب الخمسة التي لها علاقة بهذه القضايا الخمس والتي نتحدث فيها عن رسالة النبي العربي محمد ρ وثبوتها . هذه الرسالة التي ختم الله بها النبوة ﴿وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ﴾¹ ونسخ بها كل شريعة سابقة ، وكلف الإنسانية كلها بها ، بحيث لا يستحق أحد رحمته إلا إذا التزم بها ، ومن لم يلتزم بها استحق عذابه . وتم بها انتقال الرسالة من طور القومية إلى طور الإنسانية الشاملة ، إذ أن رسل الله قبل محمد ρ كانوا يبعث الواحد منهم إلى قومه خاصة وبعث محمد ρ إلى الناس عامة ، فأصبحت الإنسانية كلها ببعثته ملزمة بشريعة واحدة هي شريعته ، وليس أمام أحد من البشر خيار سوى سلوك الطريق الذي هدى إليه ، وإلا فإنه يكون من الضالين . ولما كانت هذه الرسالة لها مثل هذه الأهمية . جعل الله عز وجل فيها ومعها واضحات الأدلة ومشرقات البراهين الكثير الكبير بحيث لا يبقى معه حجة لمحاج أو شبهة لأحد .

هذه الأبواب الخمسة ستجد إن شاء الله في كل واحد منها ما يؤكد لك هذا المعنى بشكله الكامل بحيث لا تشك معه أن محمداً رسول الله وأنه لا عذر لأحد كفر به أو أعرض عن شريعته بعد أن بلغته دعوته .

وسنعرض الأبواب الخمسة على الترتيب التالي :

- . الباب الأول : الصفات .
- . الباب الثاني : المعجزات .
- . الباب الثالث : النبوءات .
- . الباب الرابع : الثمرات .
- . الباب الخامس : البشارات .

وبذلك ينتهي المبحث الثاني من مباحث سلسلة الأصول الثلاثة ليبدأ المبحث الثالث وهو الإسلام دين الله وشريعته التي بلغنا إياها رسوله ρ . وبذلك نكون قد عرفنا المكلف وهو الله في المبحث الأول . والتكليف وهو الإسلام في المبحث الثالث ، ومبلغ التكليف والقدوة فيه وهو الرسول في المبحث الثاني ، وهو هذا فإلى الباب الأول من هذا المبحث .

* * *

الباب الأول

الصفات

الصفات

بدأنا بهذا الباب بقصد التعريف على جوانب في شخصية الرسول ρ كي يكون بمثابة مفتاح للأبواب الأخرى وقد سرنا فيه على الترتيب التالي :

1 - مقدمة : نستعرض فيها صفات الرسول الجسمية ليتضح أن تركيبه الجسيمي متناسب مع الرسالة التي كلف بها .

2 - الفصل الأول : ويبحث في الصفات الأساسية للرسول وكيف كان للرسول ρ منها أعلى ما يتصور في حق بشر .

3 - الفصل الثاني : ويبحث في كون الرسول ρ هو القدوة العليا للبشر في كل جانب من جوانب الحياة ، لأنه كان في كل جانب في الذروة العليا من الكمال .

- وجعلنا المقدمة تحت عنوان : تكوين الرسول الجسيمي .
- وجعلنا الفصل الأول تحت عنوان : الصفات الأساسية .
- وجعلنا الفصل الثاني تحت عنوان : القدوة العليا .

ونأمل ألا ننتهي من هذا الباب إلا وقد اتضح لطالب الحق أن محمداً رسول الله حقاً ρ .

* * *

المقدمة

تكوينُ الرسولِ ﷺ الجسمي

إن أول ما يقع بصر الإنسان على رسول الله ﷺ يشعر أنه أمام جمال مدهش لا مثيل له ، ومظهر يوحي بثقة مطلقة لا حد لها ، وهذا ما انعقد عليه إجماع من شاهدهوه عليه الصلاة والسلام :

أخرج الدارمي والبيهقي عن جابر بن سمرة قال : " رأيت النبي ﷺ في ليلة أضحيان - أي : مقمرة مسفرة - فجعلت أنظر إليه وإلى القمر فلهو كان أحسن في عيني من القمر " .

وأخرج الترمذي والبيهقي عن أبي هريرة قال : " ما رأيت شيئاً أحسن من رسول الله ﷺ كأنَّ الشمس تجري في وجهه ، وما رأيت أحداً أسرع في مشيه منه كأن الأرض تطوى له إنا لنجهد وإنه غير مكترث " .

وأخرج الشيخان عن البراء قال : " كان رسول الله ﷺ بعيد ما بين المنكبين ، يبلغ شعره شحمة أذنيه ، ما رأيت شيئاً أحسن منه " .

وأخرج مسلم عن جاب ربن سمرة في وصف وجه رسول الله ﷺ قال : " بل مثل الشمس والقمر مستديراً " .

وأخرج الشيخان عن البراء قال : " كان رسول الله ﷺ أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ، ليس بالطويل الذاهب ولا بالقصير " .

وأخرج مسلم عن أبي الطفيل أنه قيل له صف لنا رسول الله ﷺ قال : " كان أبيض مليح الوجه " .

وأخرج الدارمي والبيهقي والطبراني وأبو نعيم عن أبي عبيدة قال : قلت للربيع بنت معوذ : صفي لي رسول الله ﷺ قالت : " لو رأيتته قلت الشمس طالعة " .

وأخرج البخاري عن أبي هريرة قال : " كان رسول الله ﷺ ضخم القدمين حسن الوجه لم أر بعده مثله " .

وأخرج أبو موسى المديني في كتاب الصحابة عن أمد بن أجد الحضرمي قال : " رأيت رسول الله ﷺ فما رأيت قبله ولا بعده مثله " .

وأخرج الدارمي عن ابن عمر قال : " ما رأيت أشجع ولا أجود ولا أضوأ من رسول الله ﷺ " .

وأخرج أحمد والبيهقي عن محرش الكعبي قال : " اعتمر النبي ﷺ من الجعرانة ليلاً فنظرت إلى ظهره كأنه سبيكة فضة " .

ومن شعر عمه أبي طالب فيه :

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه
ثمال اليتامى عصمة للأرامل

وأخرج عبد الله بن الإمام أحمد والبيهقي عن علي قال : " كان النبي ﷺ ليس بالذاهب طولاً ، وفوق الربة إذا جاء مع القوم غمرهم ، أبيض ضخم الهامة - أي : الرأس - أغر أبلج أهدب الأشفار - أي : طويل شعر العين أسوده - كأن العرق في وجهه اللؤلؤ ، لم أر قبله ولا بعده مثله " .

ومن وصف هند بن أبي هالة له : " كان رسول الله ﷺ فخماً مفخماً ، يتلألاً وجهه تلالؤ القمر ليلة البدر ... عظيم الهامة ، رجل الشعر ... أزهر اللون ، واسع الجبين ، أزج الحواجب سوابغ في غير قرن ، بينهما عرق يدره الغضب (الحاجب الأزج المقوس الطويل الوافر الشعر) أفتى العرنين (العرنين الأنف أو ما صلب منه والقنا طول الأنف ودقة أرنبته واحد يداب وسطه) له نور يعلوه ، يحسبه من لم يتأمله أشم (الأشم الطويل قصبه الأنف) كث اللحية ، أدعج (الدعج شدة سواد العين) سهل الخدين ، ضليع الفم ، أشنب ، مفلج الأسنان (أي لأسنانه رونق وغير متراكبة) دقيق المسربة (أي خفيف شعر ما فوق السرة) كأن عنقه جيد دمية في صفاء ، معتدل الخلق ، بادن متماسك سواء البطن والصدر ، عريض الصدر بعيد ما بين المنكبين ... أنور المتجرد ، طويل الزندين ، رحب الراحة ... شثن الكفين والقدمين ، سابل الأطراف (أي طويل الأصابع) خمسان الأخصمين .. ذريع المشية

إذا مشى كأنما ينحط من صيب ، وإذا التفت التفت جميعاً ، خافض الطرف نظره إلى الأرض أكثر من نظره إلى السماء ... " .

وكان إذا مس أحداً أحس بطمأنينة عجيبة وروح عجيب :

وأخرج أحمد عن سعد بن أبي وقاص قال : " اشتكيت بمكة فدخل علي رسول الله ﷺ يعودني ، فوضع يده على جبتهي فمسح وجهي وصدري وبطني ، فما زلت يخيل إلي أنني أجد يده على كبدي حتى الساعة " .

وأخرج مسلم عن جابر بن سمرة قال : " مسح رسول الله ﷺ خدي فوجدت ليده برداً وريحاناً كأنما أخرجهما من جونة عطار " . وأخرج الشيخان عن أنس قال : " ما مسست حريراً ولا ديباجاً ألين من كف رسول الله ﷺ ولا شممت مسكاً ولا عنبراً أطيب من ريح رسول الله ﷺ " .

وكان منظره يوحي لمن يراه بأنه أمام نبي :

أخرج الترمذي عن عبد الله بن سلام قال : " لما قدم النبي ﷺ المدينة جئته لأنظر إليه فلما استبنت وجهه عرفت أن وجهه ليس بوجه كذاب " .

وعن أبي رمثة التميمي قال : " أتيت النبي ﷺ ومعني ابن لي فأريته فلما رأيته قلت هذا نبي الله " .

ويقول عبد الله بن رواحة في وصفه :

لو لم تكن فيه آيات مبينة لكان منظره ينبئك بالخبر

هذه بعض آثار مما ورد وصف تكوينه الجسمي نقلناها بين يدي صفاته وكمالاته الخلقية العظيمة لتتضح لك شخصيته من جميع جوانبها عليه الصلاة والسلام .

الفصل الأول

الصفات الأساسية

إنه لا بد لكل رسولٍ لله أن يكون متصفاً بصفات أساسية أربع حتى يكون أهلاً للرسالة . هذه الصفات الأربع هي :

1 - الصدق المطلق الذي لا ينقض في كل حال ، بحيث لو امتحن كل قول له لكان مطابقاً للواقع إذا وعد أو عاهد أو جدّ أو داعب أو أخبر أو تنبأ . وإذا انتقضت هذه الصفة أيّ نقض ، فإن دعوى الرسالة تنتقض من أساسها ؛ لأن الناس لا يتقون برسول غير صادق والرسول الصادق لا تجد في جزء من أجزاء كلامه شيئاً من الباطل في أي حال من الأحوال .

2 - الالتزام الكامل بما يدعو إليه نيابة عن الله ؛ إذ مهمة الرسول تبليغ الناس ما كلفهم به الله ، فإذا لم يقم الرسول نفسه بهذه التكاليف دلّ على عدم تفاعله مع التكليف وهذا دليل كذبه في دعوى الرسالة ؛ إذ الرسول الذي يتصل به الله أعر فبجلال الله وبالتالي لا يعصي له أمراً ؛ لأن عصيان أمر الله خيانة ، وغير الأمناء ليسوا أهلاً لحمل رسالة الله .

3 - التبليغ الكامل المستمر لمضمون الرسالة ، وعدم المبالاة معه بسخط الناس أو تعذيبهم أو إيذائهم أو كيدهم أو مؤامراتهم أو إرجافهم ، والاستقامة على أمر الله وعدم الانحراف عنه ، مهما كانت المغريات والاستمرار على ذلك ؛ إذ بدون التبليغ لا تظهر الرسالة ، وبدون الاستمرار عليه والصبر لا تستقر ، والخضوع لضغط الناس أو لإغرائهم دليل كذب دعوى البلاغ عن الله . إذ لا يبلغ رسالة الله إلا من رغب بالله عن غيره ، وكان الله وحده هو العظيم عنده ، ولا يبالي بغير رضاه .

4 - العقل العظيم إذ لا يسلم الناس ولا يتبعون إنساناً إلا إذا كان أرجحهم عقلاً ؛ ليطمئنوا إلى أنه لا يسير بهم في الطريق الخطأ كما أنه بدون العقل العظيم لا يستطيع صاحب الرسالة أن يقنع الآخرين بالحق الذي معه ، وخاصة أصحاب المدارك الواسعة والعقول الكبيرة ، ولا يستطيع أن يرد هجمات المبطلين والمتكبرين والمنحرفين والمنتهجين بالانحراف

. فلا بد أن يكون الرسول أذكى الخلق وأفطنهم وأعقلهم وأحكمهم وأكملهم مدارك كي تقوم به
الحجة .

فإذا اجتمعت هذه الصفات الأربع لإنسان يذكر أنه رسول الله مع بقية العلامات التي
يعرف بها الرسول دون وجود مانع يحيل الدعوى ، كان ذلك برهاناً ودليلاً على صحة
الدعوى ؛ إذ لا يوجد مبرر لتكذيب الصادق ، ولا يوجد تعليل لحرارة الالتزام غير التسليم ،
وعدم الانصراف عن التبليغ مع توافر الانصراف لا تعلل إلا بالإخلاص للدعوة وصاحبها ،
ودعوة حجتها معها ، وصاحبها قادر على إقامة الحجة في أي جانب من جوانبها فيها دليل
حقيتها .

وسنرى في هذا الفصل أن الرسول p كان المثل الأعلى في كل صفة من هذه
الصفات بحيث لا تستطيع أن تدرس واحدة منها عنده إلا وستلم أن صاحبها رسول الله حقاً .
وسندرس هذه الصفات على الترتيب المذكور هنا فنبدأ بصفة الصدق عنده p .

* * *

1 - صدقه عليه الصلاة والسلام

وطريقتنا في استعراض هذه الصفة أن نأتي بالشهادات عليها وهذه الشهادات ثلاث :

- أ - شهادة الخصوم .
- ب - شهادة الأتباع .
- ج - شهادة الواقع . وشهادة الواقع تتمثل في أربع : في الإخبار ، وفي الوعد والعهد ، وفي المزح والمداعبة ، وفي النبوءات .

أ. شهادة الخصوم :

وشهادة الخصوم في هذا الباب لها وزنها الكبير ، إذ تدلك على مبلغ الثقة التي كان يتمتع بها رسول الله ﷺ عند الجميع ، ولكن بعض الناس استغربوا واستكبروا فأنكروا دون وجود مبرر لهذا الإنكار وهذه نصوص تؤكد لك هذا الذي قلناه :

أخرج البيهقي عن المغيرة بن شعبة قال : " إن أول يوم عرفت فيه رسول الله ﷺ أنني أمشي أنا وأبو جهل في بعض أزقة مكة إذ لقينا رسول الله ﷺ ، فقال رسول الله ﷺ لأبي جهل : يا أبا الحكم هلم إلى الله ورسوله ، أدعوك إلى الله . فقال أبو جهل : يا محمد هل أنت منته عن سب آلهم ؟ هل تريد إلا أن تشهد أنك قد بلغت ؟ فنحن نشهد أن قد بلغت ، فوالله لو أنني أعلم أن ما تقول حق لا أتبعك . فانصرف رسول الله ﷺ ، وأقبل عليّ فقال : والله إنني لأعلم أن ما يقول حق ولكن يمنعني شيء . أن بني قصي قالوا : فينا الحجابة . قلنا : نعم . ثم قالوا : فينا السقاية . قلنا : نعم . ثم قالوا : فينا الندوة . فقلنا : نعم . ثم قالوا : فينا اللواء . فقلنا : نعم ، ثم أطعموا وأطعمنا ، حتى إذا تحاكت الركب قالوا : منا نبي . والله لا أفعل " وأخرجه ابن أبي شيبة بنحوه .

وأخرج الترمذي عن علي : " أن أبا جهل قال للنبي ﷺ : إنا لا نكذبك ولكن نكذب ما جئت به . فأنزله الله تعالى : {فَأِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ} ¹ " .

وأخرج ابن عساكر عن معاوية - رضي الله عنه - قال : " خرج أبو سفيان إلى بادية له مردفاً هنداً ، وخرجت أسير أمامهما وأنا غلام على حمارة لي ، غذ سمعنا رسول الله ﷺ ، فقال أبو سفيان : انزل يا معاوية حتى يركب محمد . فنزلت عن الحمارة وركبها رسول الله ﷺ ، فسار أمامنا هنيهة ، ثم التفت إلينا فقال : يا أبا سفيان بن حرب ويا هند بنت عتبة ! والله لتموتن ثم لتبعثن ثم ليدخلن المحسن الجنة والمسيء النار ، وأنا أقول لكم بحق ، وإنكم لأول من أنزرتن ثم قرأ رسول الله ﷺ {حم* تنزيلٌ من الرحمن الرحيم...}... حتى بلغ {قائلاً أتينا طائعين} ¹ فقال له أبو سفيان : أفرغت يا محمد ؟ قال : نعم . ونزل رسول الله ﷺ عن الحمارة وركبتها ، وأقبلت هند على أبي سفيان : ألهذا الساحر أنزلت ابني ؟ قال : لا والله ما هو بساحر ولا كذاب " وأخرجه الطبراني أيضاً .

وروى البخاري ومسلم قصة أبي سفيان عند هرقل - كما حدثت بها أبو سفيان ابن عباس - ومنها سؤال هرقل لأبي سفيان : " قال : فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال . قلت : لا " وفي آخر القصة يقول هرقل لأبي سفيان : " وسألتك هل كنت تتهمونه قبل أن يقول ما قال ، فزعمت أن لا ، فعرفت أنه لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله تعالى " .

وأخرج الشيخان الترمذي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : " لما نزلت {وَأَنْزِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ} ² سعد رسول الله ﷺ على الصفا فجعل ينادي يا بني فهر يا بني عدي لبطن قريش حتى اجتمعوا فقال : رأيتم لو أخبرتم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدقي ؟ قالوا : نعم ما جربنا عليك إلا صدقاً . قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . قال أبو لهب : تباً لك يا محمد ألهذا جمعنا فنزلت : {تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ} ³ .

من هذه النصوص يتبين لك أن الثقة بصدق محمد ﷺ كانت متوافرة ولم يكن هذا الموضوع فيه شك أبداً وهذا الذي يعلل لنا :

1- ظاهرة الإيمان به من قبل من حاربوه واحداً فواحداً طوعاً لا إكراهاً أمثال خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعمر بن الخطاب ... لذلك لأنهم ما كانوا يشكون في أن

¹ فصلت : 1 - 11 .

² الشعراء : 214 .

³ المسد : 1 .

محمداً صادق ، ولكن فاجأهم بشيء لم يسمعوأ به هم ولا آباؤهم فأنكروه ، حتى إذا ذهب هول المفاجأة وحكموا عقولهم التقى صدق الفكر بالثقة الأساسية بشخص محمد p فتولد عن ذلك إيمان .

2- ظاهرة الإخلاص له بعد الإيمان . فبعضهم لم يؤمن إلا آخرأ بعد أن غلب كبقايا قريش فإنهم أخيراً غلبوا للإسلام ، وكان يمنعم من ذلك ثارات وأحقاد وشبهات وشهوات ، حتى إذا دخلوا فيه تسليماً للأمر الواقع وإذا بهم مخلصون لرسول الله p كأتم ما يكون الإخلاص ، ومتفانون في الإسلام بعد أن زالت عن أعينهم غشاوات ، من بعدها تبينوا أن محمداً هو الأخ الكريم والابن الكريم فكانت معرفتهم به وثقتهم بشخصيته أساساً لإخلاصهم في طريقهم الجديد الذي ساروا فيه بعد ذلك فرحين .

وبعد فهذه شهادة خصوم ، بعضهم أسلم بعد خصومة شديدة ، وبعضهم مات على كفره ولكن الجميع حتى في أشد حالات الخصومة كانوا مؤمنين أن محمداً p صادق.

* * * * *

ب - شهادة الأتباع :

ونقدم لشهادة الأتباع بما يلي :

1- أن رسول الله p كان دائم الخلطة لأصحابه في طعامهم وشرابهم وسفرهم وصلاتهم ومجالسهم ، وهو عليه الصلاة والسلام كان يحب البساطة والصرامة ويكره التكلف ، وبعض الصحابة خالط الرسول p قبل النبوة وبعدها عشرات السنين.

2- وهؤلاء الأصحاب لم يكونوا أغراراً ولا مغفلين ولا منعزلين عن العالم ، بل بعضهم من مكة التي كان العرب يقصدونها سنوياً للحج ، وتسلم الجزيرة العربية كلها لأهلها بالفضل والزعامة ، عدا عن صلات أهلها بواسطة التجارة مع اليمن ومع الشام حيث مراكز الحضارة . وبعض أصحابه من المدينة حيث الصلات الفكرية مع اليهود وما ينشأ عن ذلك من تفتح ذهني .

كما أن هؤلاء الأصحاب أثبتوا في حياة الرسول μ وبعد مماته أنهم أرجح الناس عقولاً وأكثرهم دهاءً وحنكة ومعرفة بالرجال والشعوب وسياسة الأمم ، بدليل أنهم نجحوا رغم محدودية وسائلهم في فتح أعظم الدول المتحضرة وقتذاك وإدارتها وكسب مودة شعوبها ودمجهم في الأمة الإسلامية .

فإذا ما اجتمعت هذه الناحيتان : الخلطة الدائمة ، وذكاء المخالطين ، فإن أمر الكاذب يفتضح ، وأمر الصادق يتضح .

والظاهرة الواضحة في حياة الصحابة أنهم كلما ازدادوا برسول الله μ خلطة ازدادوا به إيماناً وتصديقاً ، بل أكثرهم اختلاطاً به أكثرهم إيماناً به وطاعة له ، وقد بلغ منهم درجة انه أصبح الموت من أجل ما يريد الرسول μ أحب إليهم من الحياة ، وإنفاق المال أحب إليهم من إمساكه ، والطاعة أحب إليهم من المعصية ، ودين الرسول μ أحب إليهم من الأموال والأولاد والمسكن والزوجات والوطن . وكل هذا من مظاهر التصديق الكامل إذ لولا التصديق لما كان شيء من هذا . فقد قتل منهم الابن أباه ، وأراد الأب قتل ابنه ، فعلام يفعلون هذا؟! لولا أن إيمانهم برسول الله μ وتصديقهم به وصل إلى ذروة الذرى . وهذه أمثلة كل منهما يعتبر أثراً من آثار التصديق الكامل ودليلاً عليه نذكرها بلا تعليق ، وفي كل منها شهادة من صاحبها بعد تجربة على أن محمداً μ صادق لا شك في ذلك :

1- أخرج الحافظ أبو الحسن الطرابلسي عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " لما اجتمع أصحاب النبي μ - وكانوا ثمانية وثلاثين رجلاً - ألحَّ أبو بكر على رسول الله μ في الظهور فقال : يا أبا بكر إنا قليل . فلم يزل أبو بكر يلح حتى ظهر رسول الله μ وتفرق المسلمون في نواحي المسجد كل رجل في عشيرته ، وقام أبو بكر في الناس خطيباً ورسول الله μ جالس فكان أول خطيب دعا إلى الله وإلى رسول الله μ . وثار المشركون على أبي بكر وعلى المسلمين ، فضربوا في نواحي المسجد ضرباً شديداً ووطئ أبو بكر وضرب ضرباً شديداً ، ودنا منه الفاسق عتبة بن ربيعة فجعل يضربه بنعلين مخصوفتين ويحرفهما لوجهه ، ونزا على بطن أبي بكر حتى ما يعرف وجهه من أنفه .

وجاء بنو تميم يتعادون فأجلت المشركين عن أبي بكر ، وحملت بنو تميم أبا بكر في ثوب حتى أدخلوه منزله ، ولا يشكون في موته ، ثم رجعت بنو تميم فدخلوا المسجد وقالوا : والله لئن مات أبو بكر لنقتلن عتبة بن ربيعة ، فرجعوا إلى أبي

بكر فجعل أبو قحافة وبنو تيم يكلمون أبا بكر حتى أجاب ، فتكلم آخر النهار فقال : ما فعل رسول الله ؟ ، فمسوا منه بألسنتهم وعدلوه ، ثم قاموا وقالوا لأمه أم الخير : انظري أن تطعميه شيئاً أو تسقيه إياه ، فلما خلت به ألفت عليه وجعل يقول ؛ ما فعل رسول الله ﷺ ؟ فقالت : والله مالي علم بصاحبك . فقال : اذهبي إلى أم جميل بنت الخطاب فاسأليها عنه ، فخرجت حتى جاءت أم جميل فقالت : إن أبا بكر يسألك عن محمد بن عبد الله ، فقالت : ما أعرف أبا بكر ولا محمد بن عبد الله ، وإن كنت تحبين أن أذهب معك إلى ابنك ، قالت : نعم . فمضت معها حتى وجدت أبا بكر صريعاً ديفاً ، فدنت أم جميل وأعلنت بالصياح وقالت : والله إن قوماً نالوا منك هذا لأهل فسق وكفر ، وإني لأرجو أن ينتقم الله لك منهم . قال : فما فعل رسول الله ﷺ ؟ قالت : هذه أمك تسمع . قال : فلا شيء عليك منها . قالت : سالم صالح . قال : أين هو ؟ قالت : في دار ابن الأرقم . قال : فإن الله علي أن لا أذوق طعاماً ولا أشرب شراباً أو آتي رسول الله ﷺ ، فأمهلتا حتى إذا هدأت الرجل وسكن الناس ، خرجتا به يتكئ عليهما حتى أدخلتاه على رسول الله ﷺ . قال : فأكب عليه رسول الله ﷺ وقبله وأكب عليه المسلمون ، ورق له رسول الله ﷺ رقة شديدة . فقال أبو بكر : بأبي وأمي يا رسول الله ، ليس بي بأس إلا ما نال الفاسق من وجهي ، وهذه أمي برة بولدها ، وأنت مبارك فادعها إلى الله وادع الله لها ، عسى الله أن يستنقذها بك من النار . قال : فدعا لها رسول الله ﷺ ودعاها إلى الله فأسلمت " .

2- وأخرج ابن إسحاق عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : " لما أسلم عمر - رضي الله عنه - قال : أي قریش أنقل للحديث ؟ فقيل له : جميل بن معمر الجمحي ، فغدا عليه ، قال عبد الله : وغدوت أتبع أثره وأنظر ما يفعل - وأنا غلام أعقل كل ما رأيت - حتى جاءه فقال له : أعلمت يا جميل أنني أسلمت ودخلت في دين محمد ﷺ ؟ قال : فوالله ما راجعه حتى قام يجر رداءه واتبعه عمر واتبعته أنا ، حتى قام على باب المسجد صرخ بأعلى صوته : يا معشر قریش - وهم في أنديةهم حول الكعبة - ألا إن ابن الخطاب قد صبأ . قال يقول عمر من خلفه : كذب ولكني قد أسلمت وشهدت أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، وثاروا إليه فما برح يقاتلونه حتى قامت الشمس على رؤوسهم ، قال : وطلح¹ فقعد وقاموا على رأسه وهو يقول : افعلوا ما بدا لكم فأحلف بالله أن لو قد كنا

¹ طلح : تعب وأعيا .

ثلاث مائة رجل لقد تركناها لكم أو تركتموها لنا . قال : فيبينما هم على ذلك إذ أقبل شيخ من قريش عليه حلة حبرة وقميص موسى حتى وقف عليهم فقال : ما شأنكم ؟ قالوا : صباً عمر . قال : فمه ، رجل اختار لنفسه أمراً فماذا تريدون ؟ أترون بني عدي يسلمون لكم صاحبهم هكذا ؟ خلوا عن الرجل . قال : فوالله لكأنما كانوا ثوباً كشط عنه . قال فقلت لأبي - بعد أن هاجر إلى المدينة - : يا أبت ! من الرجل الذي زجر القوم عنك بمكة يوم أسلمت وهم يقاتلونك ؟ قال : ذاك - أي بني - العاص بن وائل السهمي " . وهذا إسناد جيد قوي - كذا في البداية .

3- وأخرج البخاري في التاريخ عن مسعود بن خراش - رضي الله عنه - قال : " بينما نحن نطوف بين الصفا والمروة إذا أناس كثير يتبعون فتى شاباً موقفاً بيده في عنقه . قلت : ما شأنه ؟ قالوا : هذا طلحة بن عبيد الله صباً . وامرأة وراءه تدمدم وتسبه . قلت : من هذه ؟ قالوا : الصعبة بنت الحضرمي أمه " .

4- وأخرج البيهقي وابن سعد والحرث ابن المنذر وابن عساكر وابن أبي حاتم عن سعيد بن المسيب - رضي الله عنه - : " أن صهيباً - رضي الله عنه - أقبل مهاجراً نحو النبي ﷺ فتبعه نفر من قريش مشركون ، فنزل فانتشل كنانته فقال : قد علمتم يا معشر قريش أنني أرماكم رجلاً بسهر ، وإيم الله لا تصلون إلي حتى أرميكم بكل سهم في كنانتي ثم أضربكم بسيفي ما بقي في يدي منه . ثم شأنكم بعد ذلك وإن شئتم دللتكم على مالي بمكة وتخلوا سبيلي .. قالوا : نعم . فتعاهدوا على ذلك فدلهم ، فأنزل الله على رسوله القرآن ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾¹ حتى فرغ من الآية . فلما رأى النبي ﷺ صهيباً قال : ربح البيع يا أبا يحيى ربح البيع يا أبا يحيى ! وقرأ عليه القرآن " .

5- وأخرج الحاكم عن سليمان بن بلال - رضي الله عنه - : " أن رسول الله ﷺ لما خرج إلى بدر أراد سعد بن خثيمة وأبوه جميعاً الخروج معه ، فذكر ذلك للنبي ﷺ فأمر أن يخرج أحدهما فاستهما . فقال خثيمة بن الحرث لابنه سعد - رضي الله عنهما - : إنه لا بد لأحدنا من أن يقيم فأقم مع نسائك . فقال سعد : لو كان غير

الجنة لآثرتك به إني أرجو الشهادة في وجهي هذا ، فاستهما ، فخرج سهم سعد ، فخرج مع رسول الله ﷺ إلى بدر . فقتله عمرو ابن عبد ود " وأخرجه أيضاً ابن المبارك عن سليمان وموسى بن عقبة عن الزهري ، كما في الإصابة .

6- وأخرج الطبراني عن ابن عمر " أن عمر - رضي الله عنه - قال يوم أحد لأخيه : خذ درعي يا أخي ! قال : أريد من الشهادة مثل الذي تريد ، فتركاها جميعاً " قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح .

7- وأخرج ابن إسحاق عن القاسم بن عبد الرحمن بن رافع أخي بني عدي بن النجار قال : " انتهى أنس بن النضر - عم أنس بن مالك - إلى عمر بن الخطاب وطلحة بن عبيد الله في رجال من المهاجرين والأنصار - رضي الله عنهم - وقد ألقوا ما بأيديهم . فاقبل : فما يجلسكم ؟ قالوا : قتل رسول الله ﷺ ، ثم استقبل القوم ، فقاتل حتى قُتل " .

8- وأخرج الحاكم عن زيد بن ثابت - رضي الله عنه - قال : " بعثني رسول الله ﷺ يوم أحد لطلب سعد بن الربيع - رضي الله عنه - وقال لي : إن رأيته فأقرئه مني السلام ، وقل له : يقول لك رسول الله ﷺ : كيف تجدك ؟ قال : فجعلت أطوف بين القتلى ، فأصبته وهو في آخر رمق ، وبه سبعون ضربة ما بين طعنة برمح وضربة بسيف ورمية بسهم . فقلت له : يا سعد ، إن رسول الله ﷺ يقرأ عليك السلام ويقول لك : أخبرني كيف تجدك ؟ قال : على رسول الله السلام ، وعليك السلام ، قل له : يا رسول الله أجدني أجد ريح الجنة ، وقل لقومي الأنصار : لا عذر لكم عند الله إن يخلص إلى رسول الله ﷺ وفيكم شفر يطرف . قال : وفاضت نفسه - رحمه الله - " قال الحاكم هذا حديث صحيح الإسناد ، ولم يخرجاه . وقال الذهبي : صحيح . ثم أخرج الحاكم من طريق ابن إسحاق أن عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي صعصعة حدثه عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : " من ينظر لي ما فعل سعد بن الربيع - رضي الله عنه - فذكر الحديث بنحو منه . وقال : فقال سعد : أخبر رسول الله ﷺ أنني من الأموات ، وأقرئه السلام وقل له : يقول سعد : جزاك الله عنا ، وعن جميع الأمة خيراً " .

9- وأخرج البيهقي عن مالك بن عمير رضي الله عنه وكان قد أدرك الجاهلية .، قال : " جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إني لقيت العدو ولقيت أبي فيهم ، فسمعت لك منه مقالة قبيحة فلم أصبر حتى طعنته بالرمح - أو حتى قتلته - ، فسكت عنه النبي صلى الله عليه وآله وسلم . ثم جاء آخر فقال : إني لقيت أبي فتركته وأحببت أن يليه غيري ، فسكت " . قال البيهقي وهذا مرسل جيد .

10- وأخرج البزار عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : " مر رسول الله ﷺ بعبد الله بن أبي وهو في ظل أطم فقال : غبر علينا ابن أبي كبشة . فقال ابنه عبد الله بن عبد الله - رضي الله عنه - : يا رسول الله والذي أكرمك لئن شئت لأتيتك برأسه ! فقال : لا ، ولكن برأبك وأحسن صحبتته " . قال الهيثمي رواه البزار ورجاله ثقات .

11- وذكر ابن هشام عن أبي عبيدة وغيره من أهل العلم بالمغازي أن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال لسعيد بن العاص - رضي الله عنه - وقربه : " إني أراك تظن أنني قتلت أباك ، إني لو قتلته لم أعتذر إليك من قتله ، ولكني قتلت خالي العاص بن هشام بن المغيرة ، فأما أبوك فإني مررت به وهو يبحث بحث الثور بورقه ، فحدثت عنه وقصد له ابن عمه علي فقتله " . كذا في البداية ، وزاد في الاستيعاب والإصابة : " فقال له سعيد بن العاص : لو قتلته لكنت على الحق وكان على الباطل . فأعجبه قوله " .

12- وأخرج ابن سعد عن الزهري قال : " لما قدم أبو سفيان بن الحر بالمدينة جاء إلى رسول الله ﷺ وهو يريد غزو مكة فكلمه أن يزيد في هدنة الحديبية فلم يقبل رسول الله ﷺ فقام فدخل على ابنته أم حبيبة - رضي الله عنها - . فلما ذهب ليجلس على فراش النبي ﷺ طوته دون . فقال : يا بنية ! أرغبت بهذا الفراش عني أم بي عنه ؟ فقالت : بل هو فراش رسول الله ﷺ وأنت امرؤ نجس مشرك . فقال : يا بنية ! لقد أصابك بعدي شر " . وذكر ابن إسحاق نحوه بلا إسناد ، كما في البداية وزاد : " فلم أحب أن تجلس على فراشه " .

13- وأخرج الطبراني عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال : " لما كان يوم أحد حاص أهل المدينة حيصة . وقالوا : قُتل محمد حتى كثرت الصوارخ في

ناحية المدينة . فخرجت امرأة من الأنصار محرمة فاستقبلت بأبيها وابنها وزوجها وأخيها - أي قتلى - لا أدري أيهم استقبلت به أولاً . كلما مرت على أحدهم قالت: من هذا ؟ قالوا : أبوك ، أخوك ، زوجك ، ابنك ، تقول : ما فعل رسول الله ﷺ ؟ يقولون : أمامك حتى دفعت إلى رسول الله ﷺ فأخذت بناحية ثوبه ثم قالت : بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، لا أبالي إذ سلمت من عطب " .

هذه نصوص تبين لك مدى الإيمان برسول الله ﷺ عند أتباعه المخالطين له ، مما يدل على أن تصديقهم لرسول الله ﷺ بلغ حداً لا مثيل له .

* * * * *

ج - وأخيراً شهادة الواقع:

إن شهادة الواقع أعلى الشهادات لأن الإنسان يصل بواسطتها إلى اليقين الذي لا يخالطه شك فليقم الإنسان بإجراء اختبار كامل لكل ما ورد عن الرسول ﷺ من قول أو فعل . فإذا ما وجد أن كل قول وفعل مما يمكن أن يدخل تحت الاختبار لا يخرج عن الحق والصدق . لم يبق أمام الإنسان إلا طريق واحد هو الإيمان والتصديق . وسنرى في الباب الثاني أن الاختبار الكامل للقرآن يجعلك - على مثل الشمس وضوحاً - أن القرآن كله حق وصدق وأنه من عند الله ، وسنرى في الباب الثالث - إن شاء الله - أن الاختبار الكامل لنبوءاته يدل على أن المستقبل كان كشافاً لها وتوكيداً . أما هنا فسننقل نماذج من مزاحه ومداعباته لنرى أنها لا تخرج عن الحق والصدق ، ونماذج عن وعوده وعهوده وصدقه فيها ، ونماذج من أحاديثه التي يستطيع الإنسان أن يعرف صدقها بالاختبار ، لنرى العجب في مطابقة ما عرفه إنسان عصرنا بعد التجربة ، لما نطقت به شفتا رسول الله ﷺ من عصور ، وسنختم هذه الفقرة بالتذكير بأن المصدر الوحيد الذي نستطيع أن نأخذ عنه العلم بالغيبات بثقة هو رسول الله ﷺ ، وكلامه حجة على غيره فيه ، مع مناقشة بعض القضايا التي لها علاقة بهذا الأمر ونبدأ باستعراض ما ذكرنا :

1- نماذج من صدقه ﷺ في مزاحه ومداعباته :

إن الناس عادة لا يلتزمون الصدق في المزاح ، ولكن رسول الله ﷺ داعب صادقاً ومزاح صادقاً وألزم أمته الصدق في كل حال .

أخرج أحمد عن أنس بن مالك : " أن رجلاً أتى النبي فاستحمله ، فقال رسول الله ﷺ : إنا حاملوك على ولد ناقة ، فقال يا رسول الله ما أصنع بولد ناقة ؟ فقال رسول الله ﷺ : وهل تلد الإبل إلا النوق ؟ " رواه أبو داود والترمذي .

وقال زيد بن أسلم : " إن امرأة يقال لها أم أيمن جاءت إلى النبي ﷺ فقالت : إن زوجي يدعوك ، قال : ومن هو ؟ أهو الذي بعينه بياض ؟ قالت : والله ما بعينه بياض . فقال : بل إن بعينه بياضاً . فقالت : لا والله . فقال : ما من أحدٍ إلا وبعينه بياض ¹ هو أراد البياض المحيط بالحدقة وهي فهمت البياض على الحدقة الذي يكون به الرجل أعور .

وأخرج أحمد عن أنس : " أن رجلاً من أهل البادية كان اسمه زاهراً ، وكان يهدي النبي الهدية من البادية فيجهزه النبي إذا أراد أن يخرج . فقال رسول الله ﷺ : إن زاهراً باديتنا ونحن حاضره ، وكان رسول الله ﷺ يحبه وكان رجلاً دميماً . فأتاه رسول الله ﷺ وهو يبيع متاعه فاحتضنه من خلفه ولا يبصره الرجل ، فقال : أرسلني من هذا ؟ فالتفت فعرف النبي ﷺ فجعل لا يألو ما ألصق ظهره بصدر النبي حين عرفه وجعل رسول الله يقول : من يشتري العبد ؟ فقال يا رسول الله إذن والله تجدني كاسداً ، فقال رسول الله : لكن عند الله لست بكاسد . أو قال لكن عند الله غالٍ " . رواه ثقات . فأنت ترى من سياق الحديث أنه عنى بالعبد عبد الله وكلنا عبد الله .

وأخرج الترمذي في الشمائل عن الحسن قال : " أتت عجوزٌ النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله ادع الله أن يدخلني الجنة : فقال : يا أم فلان إن الجنة لا تدخلها عجوز ، فولت تبكي فقال : أخبروها أنها لا تدخلها وهي عجوز إن الله تعالى يقول : { إِنَّا أَنشَأْنَاهُنَّ إِنثَاءً * فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا } " .

وأخرج الترمذي في الشمائل عن أنس قال : " قال لي رسول الله ﷺ : يا ذا الأذنين " . قال أبو أسامة يعني يمازحه ، وكل إنسان له أذنان .

¹ أخرج أبو داود والترمذي عن أنس نحوه . أما هذا فقد ذكره الغزالي في إحياء علوم الدين .

فأنت ترى من هذه الأمثلة أنه داعب ومازح دون أن يخرج عن الحق والصدق ، ولكنه استعمل هذا الصدق استعمالاً لطيفاً ، على غير المتعارف . ففهم المخاطب فهماً كانت فيه نكتة وهكذا كانت مداعباته كلها حقاً .

أخرج الترمذي عن أبي هريرة قال : " قالوا : يا رسول الله ! إنك تداعبنا ، قال : إني لا أقول إلا حقاً " . إنها نبوة صدق وما كان للنبوة أن يكون للباطل عندها أو معها نصيب .

* * * * *

2- نماذج من صدقه ρ في وعوده وعهوده :

أخرج أبو داود عن عبد الله بن أبي الخنساء قال : " بايعت النبي ρ قبل أن يبعث وبقيت له بقية فواعدته أن آتية بها في مكانه ذلك . فنسيت يومي والغد فأتيته اليوم الثالث وهو في مكانه ، فقال : يا فتى لقد شققت عليّ ، أنا ههنا منذ ثلاث أنتظرك " .

وأخرج ابن حبان والحاكم : " كان ρ جالساً يقسم غنائم هوزان بحنين فوقف عليه رجل من الناس فقال : إن لي عندك موعداً يا رسول الله . قال : صدقت فاحتكم ما شئت . قال : أحتكم ثمانين ضائنة وراعيها . قال : هي لك وقال : احتكمت يسيراً ... "

وأخرج الحاكم عن حويطب بن عبد العزى في قضية إسلامه عندما كان مشركاً تولى مطالبة الرسول ρ بالجلاء عن مكة في عمرة القضاء بعد انقضاء مدة الثلاثة أيام المنفق عليها يقول حويطب : " ولما قدم رسول الله ρ لعمرة القضاء وخرجت قريش من مكة كنت فيمن تخلف بمكة أنا وسهيل بن عمرو فقلنا : قد مضى شرطك فأخرج من بلدنا فصاح يا بلال لا تغب الشمس وواحد من المسلمين بمكة ممن قدم معنا " .

وهذه فقرأت من كتاب (بطل الأبطال) يحل فيها صاحبه بعض مواقف الوفاء بالعهد والوعد التي وقفها رسول الله ρ يقول : " قبل سنة من هدنة الحديبية كانت قريش تحاصر المدينة وقد جمعت لذلك الأحزاب من أهل القرى والأعراب فنقض بنو قريظة عهدهم مع رسول الله ρ . واشتد بذلك الكرب وزلزل المؤمنون زلزلاً شديداً ، ولكن الله نصر عبده ، وأعزه وألقى الرعب في قلوب المشركين ، ولم تمض إلا فترة وجيزة حتى كان جيش الإسلام بقيادة رسول الله يزحف إلى مكة ، فنزل الحديبية وبعثت قريش رسلها إلى محمد ρ .

وهو ذا عروة بن مسعود الثقفي رسولها يعود إليها يصف حال محمد ρ وجنده بهذه العبارة :

" إني قد جننت كسرى في ملكه ، قيصر في ملكه والنجاشي في ملكه ، وإني والله ما رأيت ملكاً في قومه قط مثل محمد في أصحابه " . كان محمد في منعة وقوة ولكنه كان يعلن أنه لا يريد الحرب ، ويقول : لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يسألونني فيها صلة الرحم إلا أعطيتهم إياها . فلما جاءه سهيل بن عمرو مفوضاً من قريش لعقد الهدنة يرجع بها محمد وجيشه عن دخول مكة ، كان من شروط هذه الهدنة شرط ظاهر الغبن وهو أن محمداً يسلم إلى قريش من لجأ إليه من المسلمين بغير إذن وليه ولا يطلب تسليم من لجأ إلى قريش من أتباعه ...

ذلك الشرط أهاج أصحاب محمد ρ حتى إن عمر - رضي الله عنه - كان يذهب تارة إلى أبي بكر وتارة أخرى إلى الرسول ρ ويقول : ألسنا المسلمين ! أليسوا المشركين ! ألسنت رسول الله !! .. فعلام نعط الدنيا في ديننا ؟ فيقول الرسول : أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ولن يضيعني ، ويقول أبو بكر : أشهد أنه رسول الله . فقبول المسلمين هذا الشرط هو استسلام منهم لأمر لم يدركوا سره ، وكان ذلك أعظم بلاء وامتحان لصبرهم ، وبينما هم على هذه المضاضة وقد فرغ الرسول ρ من الجدل مع مفوض قريش سهيل بن عمرو ، ولم يكتب العقد ولم يمض ، جاءهم أبو جندل مستصرخاً يرسف في قيوده وأبو جندل هذا هو ابن سهيل بن عمرو نفسه ، فلما رأى سهيل ابنه قام إليه وأخذ بتلابيبه وقال : يا محمد قد لجت القضية بيني وبينك - أي فرغنا من المناقشة - قبل أن يأتيك هذا . قال النبي ρ : صدقت ، وأبو جندل ينادي يا معشر المسلمين ! أأرد إلى المشركين يفتنونني في ديني ؟ تصوروا ذلكم المقام مقام محمد ρ وهو الشجاع الذي حدثكم عن شجاعته المنقطعة النظير ، وهو القوي الذي خرج من المدينة زاحفاً بجيش . سمعتم الآن وصف عروة بن مسعود له تصوروه وهو يرى أقرب أصحابه (في حالة تدمير) ثم تصوروا لاجئاً يرسف في القيود ، وهو من أبناء الأعرزة في قريش ، يرسف فيها (اتباعاً) لمحمد ودين محمد ، ثم انظروا إليه لا يحتال ولا يتردد ولما يكتب ولما يمض ، يقول لسهيل : صدقت لقد لجت القضية ، ويرد صاحبه باكياً إلى أعدائه تصوروا كل ذلك ، ثم ليكتب إليّ من يشاء بمنثل واحد في تاريخ البشر كله كهذا المثل يضره محمد في رعاية الكلمة التي قالها ولما تكتب ولما تمض .

ويقول صاحب الكتاب ذاكراً مثلاً آخر :

ثم انظروا إلى وفائه للمشركين أيضاً : كان بين شروط هدنة الحديبية أن من شاء دخل في عقد محمد وعهده ، ومن شاء دخل في عقد قريش وعهدها . فدخلت خزاعة على شركها في عهد محمد فلما نقضت قريش عهدها معه ونصرت حليفها بكرأ عليها . ذهب عمرو بن سالم الخزاعي يطالب (رسول الله ﷺ) بالعهد ويطلب (منه) نصر حلفائه فوقف على رسول الله وهو في المسجد ينشده ويقول :

يا رب إني ناشد محمداً
فانصر هداك الله نصرا اعتدا
حلف أبينا وأبيه الأتلدا
وادع عباد الله يأتوا مددا
في فيلق كالبحر يجري مزبدا
إن قريشاً أخلفوك الموعدا
ونقضوا ميثاقك المؤكدا

فكان ذلك الاعتداء على المشركين من حلفاء المسلمين سبباً في تجهيز أضخم جيش عرفته الجزيرة والسير لنصرة الحليف وكان من آثار ذلك فتح مكة كما هو معروف هذه أمثلة سقناها من وفاء (رسول الله ﷺ) لأعداء الملة وقد عاهدهم ... أو قبل مخالفتهم على غيرهم .¹

هذه نماذج من صدقه في وعده وعهده وسواها كثير فما حدث أن وعد رسول الله ، أو عاهد فأخلف أو غدر . روى البخاري أن هرقل لما سأل أبا سفيان عن محمد : هل يغدر ؟ فأجاب أبو سفيان : لا . فقال هرقل بعد ذلك : وسألتك هل يغدر فزعمت أنه لا يغدر وكذلك الرسل لا تغدر " .

إن الغدر نوع من أنواع الكذب والخلف بالوعد كذب . والرسول ﷺ منزه عن ذلك ، ومن النماذج القليلة التي ذكرناها ترى أنه ما أحد من البشر غير الرسل وصل إلى ما وصل إليه الرسول ﷺ في الوفاء لشرف الكلمة ، إلا إذا كان تلميذاً من تلامذته ، يقتدي به . لقد كانت كلمة الرسول ﷺ هي الضمان الذي ما بعده ضمان ، حتى أن ألد خصومه وأعرقهم في دعواته كان لا يتردد إذا تأكد أن محمداً آمنه أن يلقي بنفسه في أحضان المسلمين ، ثقة منه أن كلمة

¹ بطل الأبطال لعبد الرحمن عزام .

محمد ضمان لا يعدله ضمان . ومن تتبع حوادث السيرة وجد الأمثلة الكثيرة على هذا ، إنها صفة الصدق عن الأنبياء لا تتخلف .

3- نماذج من حديثه p الذي صدقته علوم عصرنا من غير النبوءات :

أ) - قال عليه الصلاة والسلام في الحديث الصحيح : " إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه ثم لينزعه فإن في أحد جناحيه داء وفي الآخر دواء " .

إن هذا الحديث ذكر قضيتين كلتاهما لم تكونا معروفتين قديماً . أولاًهما أن الذباب ناقل داء وهذا شيء أصبح الآن معروفاً لدى الجميع ، فالذباب ناقل جراثيم ممتاز . والثانية وهي التي يجهلها الكثير أن الذباب يحمل مضادات للجراثيم من النوع الممتاز كذلك ، وهذا تحقيق كتبه " الدكتور عز الدين جواله " حول هذا الموضوع ننقل منه ما يلزمنا هنا يقول :

قبل الخوض في هذا الموضوع لنتذكر ما يلي :

1- من المعروف منذ القديم أن بعض المؤذيات قد يكون في سمها نفع ودواء ، فقد يجتمع الضدان في حيوان واحد ، فالعقرب في إبرتها سم نافع ، وقد يداوى سمها بجزء منها ، وفي ذلك يقول العلماء : " وقد وجدنا لكون أحد جناحي الذباب داء والآخر شفاء ودواء فيما أقامه الله من عجائب خلقه وبدائع فطرته شواهد ونظائر ، منها النحلة يخرج من بطنها شراب نافع ويكمن في إبرتها السم النافع ، والعقرب تهيج الداء بإبرتها ويتداوى من ذلك بجرمها " .

2- وفي الطب يحضر لقاح من ذبيب الأفاعي والحشرات السامة يحقن به لديغ العقرب أو لديغ الأفعى ، بل وينفع في تخفيف آلام السرطان أيضاً .

3- إن الطب الحديث استخرج من مواد مستقذرة أدوية حيوية قلبت فن المعالجة رأساً على عقب ، فالبنسلين استخرج من العف ، والستربتو مايسين من تراب المقابر .. إلخ أو بمعنى أدق من طفيليات العفن وجراثيم تراب المقابر . أما والحالة كذلك ، فهل يمتنع عقلاً ونظرياً أن يكون في الذباب هذه الحشرة القذرة ، والتي تنقل القذر طفيلي أو جرثوم يخرج أو يحمل دواء يقتل هذا الداء الذي تحمله .

4- من المعروف في فن الجراثيم أن للجراثيم ذيفاناً (مادة منفصلة عن الجرثوم) وأن هذا الذيفان إذا دخل بدن الحيوان كَوَّنَ البدن أجساماً ضد هذا الذيفان ، لها قدرة على تخريب الذيفان والتهام الجراثيم ، تسمى بمبيدات الجراثيم .

فهل يستبعد القول بأن الذباب تلتهم الجراثيم فيما تلتهم ، فيكون في جسم الذباب الأجسام الضدية المبيدة للجراثيم والتي مر ذكرها ، ولها القدرة على الفتك بالجراثيم الممرضة التي ينقلها الذباب إلى الطعام أو الشراب ، فإذا وقعت في الطعام فما علينا إلا أن نغمس الذبابة فيه فتخرج تلك الأجسام الضدية فتبيد الجراثيم التي تنقلها وتقضي على الأمراض التي تحملها.

وبعد كلام للدكتور عز الدين ، يستمر فينقل تحقيقاً للطبيين المصريين محمود كمال ومحمد عبد المنعم حسين في إثبات ما في الحديث ، ننقل بعضاً منه ، يقولان :

ما تقوله المراجع العلمية :

في 1871 وجد الأستاذ الألماني " بريفلد " من جامعة هال بألمانيا أن الذبابة المنزلية مصابة بطفيلي من جنس الفطريات سماها " امبوزاموسكي " وهو طفيلي يعايش الذبابة على الدوام ، وبالتدقيق فيه وجدته من نوع الفطور التي تسمى " انتوموفترالي " تنتمي إلى أهم فصيلة في الفطور الأشنية ، وهي المساه بالفطور الشنية المرتبطة أو المتحدة ، وهو من النوع الثاني للفطر المسمى الفطور الأشنية الطفيلية ، وهذا الطفيلي يقضي حياته في الطبقة الدهنية الموجودة داخل بطن الذبابة بشكل خلايا مستديرة فيها خميرة خاصة سيأتي ذكرها . ثم لا تلبث هذه الخلايا المستدير أن تستطيل فتخرج من الفتحات أو من بين مفاصل حلقات بطن الذبابة فتصبح خارج جسم الذبابة .

ودور الخروج هذا يمثل الدور التناسلي لهذا الفطر ، وفي هذا الدور تتجمع بذور الفطر داخل الخلية ، فيزداد الضغط الداخلي للخلية من جراء ذلك ، حتى إذا وصل الضغط إلى قوة معينة لا تحتملها جدر الخلية انفجرت الخلية وأطلقت البذور إلى خارجها بقوة دفع شديدة ، تدفع البذور إلى مسافة 2 سم خارج الخلية ، على هيئة رشاش مصحوباً بالسائل الخلوي .

وعلى هذا إذا أمعنا النظر في ذبابة مبيدة ومتروكة على الزجاج نشاهد :

أ - مجالاً من بذر هذا الفطر حول الذبابة المذكورة .

ب - ويشاهد حول القسم الثالث والأخير من الذباب على بطنها وعلى ظهرها وجود الخلايا المتفجرة ، التي خرجت منها البذور ، وقد برز منها رؤوس الخلايا المستطيلة التي مر ذكرها . وقد جاءت مكتشفات العلماء الحديثة مؤيدة ما ذهب إليه " بريفلد " ومبينة خصائص عجيبة لهذا الفطر الذي يعيش في بطن الذبابة منها :

1- في عام 1945 أعلن أكبر أستاذ في علم الفطريات وهو " لانجرون " أن هذا الفطر الذي يعيش دوماً في بطن الذبابة على شكل خلايا مستديرة فيها خميرة خاصة (أنزيم) قوية تحلل وتذيب من أجزاء الحشرة الحاملة للمرض .

2- في عام 1947 - 1950 تمكن العالمان الإنجليزيان " آرنشتين وكوك " والعالم السويسري " روليوس " من عزل مادة سموها " جافاسين " استخرجوها من فصيلة الفطور التي تعيش في الذباب وتبين لهم أن هذه المادة مضادة للحوية تقتل جراثيم مختلفة من بينها جراثيم غرام السالبة والموجبة والديزانتريا والتيفوئيد .

3- وفي عام 1948 تمكن " بريان وكورتيس وهيمنغ وجيفيرس وماكجوان " من بريطانيا من عزل مادة مضادة للحوية أسموها " كلوتيزين " وقد عزلوها عن فطريات تنتمي إلى نفس فصيلة الفطريات التي تعيش في الذباب وتؤثر في جراثيم غرام السالبة كالتيفوئيد والديزانتريا .

4- وفي عام 1949 تمكن عالمان إنجليزيان هما " كومسي وفارمر " وعلماء آخرون من سويسرا هم " جرمان وروث واثلنجر وبلاتنز " من عزل مادة مضادة للحوية أيضاً أسموها " انياتين " عزلوها من فطر ينتمي إلى فصيلة الفطر الذي يعيش في الذباب وتؤثر بقوة على جراثيم غرام موجب وسالب وعلى بعض فطريات أخرى كالزحار والتيفوئيد والكوليرا .

5- وفي عام 1947 عزل " موفينش " مواد مضادة للحوية من مزرعة للفطريات الموجودة على نفس جسم الذبابة ، فوجدها ذات مفعول قوي على الجراثيم السالبة لصيغة غرام . كالزحار والتيفوئيد وما يشابهها ووجدها ذات مفعول قوي على الجراثيم المسببة

لأمراض الحميات ذات الحضانة القصيرة المدة . وأن غراماً واحداً من هذه المادة يمكنه أن يحفظ أكثر من 1000 لتر من اللبن المتلوث بالجراثيم المذكورة .
والخلاصة يستدل من كل ما سبق أنه :

1- يقع الذباب على الفضلات والمواد القذرة والبراز وما شابه ذلك ، فيحمل بأرجله أو يمج كثيراً من الجراثيم المرضية الخطرة .

2- يقع الذباب على الأكل فيلمس بأرجله الملوثة للمرض هذا الطعام ، أو هذا الشراب ، فيلوته بما يحمل من سم نافع ، أو يتبرز عليه فيخرج مع ونيمها تلك الجراثيم الدقيقة الممرضة .

3- فإذا حملت الذبابة من الطعام ، وألقيت خارجه دون غمس ، بقيت هذه الجراثيم في مكان سقوط الذباب ، فإذا التهمها الأكل وهو لا يعلم طبعاً ، دخلت فيه الجراثيم ، فإذا وجدت أسباباً مساعدة تكاثرت ثم صالت وأحدثت لديه المرض ، فلا يشعر إلا وهو فريسة للحمى طريحاً للفراش .

4- أما إذا غمست الذبابة كلها ، أو مقلت في الطعام فماذا يحدث؟ إذا غمست الذبابة أحدثت هذه الحركة ضغطاً داخل الخلية الفطرية الموجودة مع جسم الذبابة فزاد توتر البروز والسائل داخلها زيادة تؤدي إلى انفجار الخلايا ، وخروج الأنزيمات الحالة لجراثيم المرض والقاتلة له ، فتقع على الجراثيم التي تنقلها الذبابة بأرجلها فتهلكها وتبيدها ، ويصبح الطعام طاهراً من الجراثيم المرضية .

5- وهكذا يضع العلماء بأبحاثهم تفسيراً للحديث النبوي المؤكد لضرورة غمس الذبابة كلها في السائل أو الغذاء ليخرج من بطنها الدواء الذي يكافح ما تحمله من داء .

ويستنتج من ذلك أن العلم الحديث قد حقق ما أخبر عنه ρ .

فقد أثبت العلم الحديث أن الذباب ينقل الجراثيم والأقذار بأرجله من النفايات والكنف والمزابل إلى الأطعمة والأشربة ، وإلى فتحات الوجه والتنفس فيسبب الأمراض المعدية من

تيفوئيد وسل وكوليرا وغيرها ، وهذا ما أخبر عنه المصطفى ρ من أن بأحد جناحي الذبابة الداء .

والداء يجب الوقاية منه والبعد عنه ، ولا يكون لك إلا بمكافحة الذباب وإبادته والاحتراس منه .

ويقرر العلم الحديث أيضاً كما رأينا أن في الذباب طفيلياً له ذيفان يبيد الجراثيم ويفتك بها بشدة ، وأن هذا الذيفان لا ينفصل عن جرثومة إلا بعد وصول توتره إلى درجة معينة ، يكفي لبلوغه الضغط عليه بغمسه ولو في الشراب أو الطعام . وهذا ما ورد في الحديث عنه ρ ، {وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ} . (النجم : 3 ، 4)

* * * * *

ب) - عن عائشة أن فاطمة بنت أبي حبيش سألت النبي ρ فقالت : إني أستحاض فلا أظهر أفأدع الصلاة ؟ فقال : " لا إن ذلك دم عرق ، ولكن دعي الصلاة قدر الأيام التي كنت تحيضين فيها ثم اغتسلي " .

المسألة هنا كما يلي : للمرأة عادة شهرية يخرج فيها الدم من رحمها كأثر من آثار عدم تلقيح بويضة الأنثى بماء الذكر والدم الذي يخرج منها في هذه الحالة يسمى دم حيض وهذه امرأة يخرج منها الدم دائماً وكانت تتصور أن الدم كله حيض ولكن الرسول أفهمها أن هذا الدم ليس دم حيض ولكنه نزيف عرق .

فماذا يقول العلماء المختصون المعاصرون ؟

يقولون : إن الدم الوحيد الذي يخرج من الرحم - عادة - هو دم الحيض والنفاس أما الدم الآخر فمرجه إلى نزيف يحدث في بعض الأغشية مما لا علاقة له بدم الحيض ، فهل كان حديث أهل الاختصاص في عصرنا إلا مصدقاً لما قاله عليه السلام من عصور لم يكن فيها معروفاً ؟ .

* * * * *

ج) - روى مسلم عن طارق الجعفي أنه سأل النبي ρ عن الخمر فنهاه عنه فقال :
إنما أصنعها للدواء فقال : " إنه ليس بدواء ولكنه داء " .

إن هذا الحديث يذكر أن الخمرة من أسباب المرض وليست من أسباب الشفاء . فماذا يقول الأطباء في عصرنا ؟ ننقل للجواب على هذا ما ذكره صاحب كتاب روح الدين الإسلامي في هذا الموضوع ، وقد نقل هو قسماً من بحثه عن الإسلام والطب الحديث يقول :

" الخمر أساسها مادة الكحول بكميات مختلفة ، وهذه المادة توجد بنسبة خفيفة جداً في جسم الإنسان في عملية هضم المواد السكرية ... ولها فوائد طيباً ولكن يظهر أن هذه الفوائد قاصرة على هذا القدر البسيط جداً (والحديث لم يذكر أن ما يجري داخل الجسم من عملية التخمر فيه ضرر ولكن الكلام فيما نخمره ثم نشربه) فإن زاد عن ذلك أحدث ضرراً خصوصاً إذا كان التعاطي لمدة طويلة ، فإنه يحدث التهاباً مزمناً في الأعصاب وفي الكلى ، وتصلباً في الشرايين وتحجراً في الكبد ، وضعفاً في القلب . ورب سائل يقول : لم لا يؤخذ منه مقدار بسيط ؟ (ولا يسأل هذا السؤال إلا إنسان يجهل أن الجسم متى اعتاد على الكحول طلبه وغلب عليه ، فلم يعد يستطيع الصبر عنه) والجواب أن الكحول يختلف عن أغلب المواد في أنه حتى بالمقادير البسيطة يحدث ضعفاً في قوة الإرادة والحكم ، وتزداد به الانفعالات النفسية ، وهذا هو الخطر ، لأن الشخص يصبح شخصاً آخر ، وإرادته تصبح غير إرادته الطبيعية ، ومع علمه بضرر الزيادة في حالته الاعتيادية لا يقوى على منع نفسه ، وهو تحت تأثير البسيط منه وقد يحدث الشيء البسيط منه حركة انتعاش ولكن ضعف الإرادة المتولدة منه يجعل الشخص عبداً لعادة شرب الخمر .

وإن تأثير الخمر يبدأ بمجرد وصول عشرة جرامات من الكحول إلى الدم للشخص البالغ ، وهذا القدر يوجد في كأس واحدة من الويسكي أو الكونياك ، وقد لا يصل الشخص إلى درجة السكر ، ولكن على كل حال له أثر ملموس في حالة الشخص الجسمية والعقلية ، وإذا فحص الشخص في هذه الحالة ، نجد أن درجة إدراكه وتقديره قد تغيرت فعلاً ، فهو مثلاً إذا كتب على الآلة الكاتبة زادت أخطاؤه عن المعتاد ، وإذا قاد سيارة لم يتبع بالضبط قوانين المرور . وقد ثبت من الإحصائيات أن أكثر من 13 في المائة من حوادث المرور سببها الخمر .

والجرعة الواحدة من الخمر تحدث شيئاً من الارتفاع في ضغط الدم ، وهذا الارتفاع وحده قد لا يكون له ضرر كبير ولكن الضرر يتضاعف إذا كان الشخص مرتفع الضغط من نفسه ، ثم إذا كانت كمية الخمر وافرة كانت كافية لأن تحدث هيجاناً يزيد في الضغط لدرجة ينفجر معها شريان في المخ ، يسبب شللاً قد ينجو منه الشخص جزئياً أو لا ينجو كلية ، إذ من المعلوم أن الشخص الذي ضغطه الدموي مرتفع يجب أن يلتزم الهدوء في حياته ، لأن أي هيجان يزيد في ارتفاع الضغط يعرضه لانفجار شرياني ، والسكران لا يمكنه أن يضبط عواطفه ، وبالتالي لا يمكنه أن يضمن لنفسه هذا الهدوء .

والخمر تحدث عند غير المتعود عليها احتقاناً في المعدة ، قد يسبب غثياناً أو قيئاً ، وإذا كانت الجرعة كبيرة سببت التهاباً في المعدة وعسر هضم يمتد إلى بضعة أيام .

ويرى بعض الأطباء أن الخمر ولو كانت قليلة جداً ، فهي ضارة بالخميرات في طول القناة الهضمية ، وهذه الخميرات ضرورية لسير حركة الهضم سيراً طبيعياً . والخمر لها تأثير في الوراثة ، فقد شوهد أن أولاد السكرين ينشأون غير صحيحي الجسم ، ضعفاء البنية ناقصي العقول ، ويكون لديهم ميل إلى الإجرام ودافع إلى الشر . وأن من يبحث في كتب الطب يتولاه العجب عندما يقرأ مسببات الأمراض المختلفة . إذ يجد للخمر نصيب الأسد في ذلك .

لقد أصبحت فكرة التداوي بالخمر محض خرافة وتؤكد كونها داء بعشرات الطرق ، وأقل ما فيها ما ذكره "بتنام" في كتابه أصول الشرائع : النبيذ في الأقاليم الشمالية يجعل الإنسان كالأبله وفي الأقاليم الجنوبية يجعله كالمجنون¹ .

ولعله وضح بعد هذا كيف أن كلمة الرسول ρ لا ينقصها شيء ، لأنها محض الحق الذي لا تزيده الأيام إلا تثبيناً وتأكيذاً .

* * * * *

د) - عن جابر قال : قال رسول الله ρ " إن لكل داء دواء ، فإذا أصيب دواء الداء برأ بإذن الله " رواه مسلم ، وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله ρ : " ما أنزل الله من داء

¹ روح الدين الإسلامي لعفيف الدين طيار .

إلا أنزل له دواء " رواه البخاري . وعن أبي الدرداء قال : قال رسول الله ρ : " إن الله تعالى أنزل الداء والدواء ، وجعل لكل داء دواء ، فتداؤوا ، ولا تداؤوا بحرام " .
أخرجه أبو داود .

هذه الأحاديث تلح أن لكل داء دواء ، فماذا قال الواقع ؟

لقد قال الواقع ولا يزال يقول كل يوم إن ذلك حق لا مريية فيه ، ففي كل يوم يكشف أهل الاختصاص دواء لداء لم يكن له دواء معروف . ولعلك تلاحظ أن العلماء مقبلون على محاولة اكتشاف دواء كل داء بروح الوثائق أنه لا بد أن يكون لكل داء دواء وإن جهلوه الآن ، فهم لا بد واجدوه . فأخذت هذه القضية مأخذ البديهية في أذهانهم ، وفي ذلك كله تجد كيف أن كلمة رسول الله ρ لا تنتقض بل هي الصدق كل الصدق .

* * * * *

هـ -) مما قرره علماء الظواهر الطبيعية في عصرنا أن ما ينزل سنوياً من الأمطار في العالم لا يتغير مقداره بتاتاً ، فلا يزيد ولا ينقص ولو مقداراً بسيطاً ، وعللوا ذلك بأن ما تقدمه الشمس من الحرارة نسبته ثابتة . والعوامل الأخرى التي تشارك في وجود ظاهرة المطر تبقى ثابتة ونسبة الأمطار بالتالي لا تتغير بتاتاً في كل عام ، وأما ما نراه من كون المطر ينزل في منطقة واحدة بنسب مختلفة خلال سنين ، فهذا لا يؤثر على جوهر القضية ، لأنه ينقص في مكان على حساب زيادته في مكان آخر ، فالنسبة بالنسبة للعالم كله واحدة وإن اختلفت بالنسبة لكل منطقة على حدة .

وانظر بعد هذا الذي قدمناه إلى هذا الأثر تجد أن علماء عصرنا ما - زادوا - على أن أكدوا مضمونه ليكون جزءاً من شهادة الواقع على صدق الرسول ρ والأثر هو : " ما عام بأمطر من عام " ¹ .

* * * * *

¹ تفسير ابن كثير سورة الفرقان .

و) - روى أبو داود والترمذي عن ابن عباس حديث دخوله وخالد بن الوليد مع رسول الله على ميمونة . ومن الحديث قال : قال ρ : " من أطعمه الله طعاماً فليقل اللهم بارك لنا فيه وأطعمنا خيراً منه ، ومن سقاه الله لبناً فليقل : اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه فإنه ليس شيء يجزي من الطعام والشراب إلا اللبن " .

إن هذه الحقيقة التي أشار إليها الحديث هي كون الحليب هو الغذاء الكامل وأي غذاء آخر يبقى فيه نقص كغذاء منفرد ، أصبحت الآن تجدها في أي كتاب عن علم التغذية يصدر الآن ، وذلك بعد أن تقدمت وسائل التحليل والتجريب ، وتقدمت العلوم ، فكانت حصيداً ما وصل إليه إنسان عصرنا متناسقاً تماماً مع ما أشار إليه الرسول ρ في الحديث بشكل واضح ، وهذه الحقيقة على بساطتها تدل أن الكلمة النبوية حق وصدق لا يزيد بها مرور الأيام إلا ثباتاً .

* * * * *

ز) - نشر الدكتور " جراد فنتسر " في مجلة كوسموس الألمانية مقالاً تحت عنوان : الأخطار التي تنشأ عن اقتناء الكلاب والاقتراب منه جاء فيه :

" إن ازدياد شغف الناس بالكلاب في هذا العهد الأخير ، يضطرنا إلى لفت الأنظار للأخطار التي تتجم عن ذلك وخاصة إذا دفع اقتناؤها إلى مداعبتها وتقبيلها ، والسماح لها بلحس الأيدي وتركها تلحق فضلات الطعام من أوانيها ، فكل ما ذكره مع نبوءة عن الذوق السليم ، ومنافاته للآداب ، لا يتفق وقوانين الصحة فإن الأخطار التي تهدد صحة الإنسان وحياته بسبب هذا التسامح لا يستهان بها ، فإن الكلاب تصاب بدودة شريطية تتعدها إلى الإنسان وتصيبه بأمراض عضالة قد تصل إلى حد العدوان على حياته " .

وقد ثبت أن جميع أجناس الكلاب حتى أصغرها حجماً تسلم من الإصابة بهذه الديدان الشريطية .

وقد روي في إقليم فريزلند بهولندا حيث تستخدم الكلاب في الجر . أن فيكل مائة منها 12 إصابة . ووجد في اسلانده شخص مصاب بهذه الآفة في كل 43 شخصاً من أهاليها .

وشوهد أن هذه النسبة تزيد في استراليا إذ ثبت وجود شخص في كل 39 شخصاً من سكانها مصاباً بها . وثبت كذلك أنها كانت سبباً مباشراً للكثير من الأمراض في الأقطار الأخرى .

ثم يقول : " ومما تجب على الناس مراعاته عدم مداعبة الكلاب ، وتعويد الأطفال التوقّي منها . فلا تترك تلعق أيديهم ولا يجوز إبقاء الكلاب بمحال نزهة الأطفال ، وميادين رياضتهم ، ويجب أن لا تطعم الكلاب في الأواني المعدة لأكل الناس وأن لا يسمح لها بدخول متاجر المأكولات والأسواق العامة أو المطاعم . على وجه عام يجب إبعادها عن كل ما له صلة بمأكل الإنسان ومشربه " .

وإن من كشوفات عصرنا استخراج كثير من مبيدات الجراثيم من التراب وخاصة تراب المقابر ، لأنه أكثر من غيره ثلوثاً فمثلاً الستربتومايسين والنتراسكلين والنيوماسين ، وكلها من مبيدات الجراثيم ، استفيد من التراب في استخراجها لوجود ذيفان في جراثيمه يقضي على أنواع من الجراثيم الأخرى .

ضع ما مر كله في ذهنك وقرأ هذا الحديث :

روى مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : " طهور إناء أحدكم إذا ولغ فيه كلب أن يغسله سبع مرات أو لاهن بالتراب " . إنك ترى أن كشوفات عصرنا قد برهنت على صدق ما دلنا عليه الحديث .

* * * * *

4- وأخيراً : فإنه ما من كلمة قالها رسول الله ﷺ إلا والحق والصدق مضمونها . ولكن كلام رسول الله ﷺ ينقسم إلى قسمين :

1- ما له علاقة بالغيب .

2- ما له علاقة بالمشهود المحسوس .

فالنوع الثاني فقط هو الذي يستطيع الإنسان أن يختبره فإذا ما ثبت صدقه فيه كان ذلك آية صدقه على الأول ، هذا مع أن الله عز وجل علامات أخرى تدلّ على صدقه ﷺ في أمر

الغيب ، هي المعجزات والنبوءات . فرسولٌ ثبت صدقه في كل شيء مع هذه المؤيدات لا يبقى مجال أما الإنسان إلا التسليم له .

ونحب أن نذكر هنا بعض الملاحظات المهمة بمناسبة كلامنا عن صفة الصدق عنده عليه الصلاة والسلام :

الملاحظة الأولى : إن معرفة صحة الحديث ، وتأكد ثبوته عن رسول الله ﷺ . ينبغي أن يسبق دراسة المضمون . لأن كثيراً من الكلام دُسَّ عليه ، وقد قام العلماء بتمحيص الصحيح من كل ما روي عنه الصلاة والسلام ، فلا بد من الرجوع إلى ما أثبتوه أولاً ، ليكون تحليل المضمون قائماً على أساس سليم ، وينبغي أن يتوافر هذا في كل دراسة لها علاقة برسول الله ﷺ .

الملاحظة الثانية : إن بعض الألفاظ في اللغة العربية نقلت من مدلولاتها اللغوية إلى مدلولات شرعية ، فصارت تطلق على كلا المدلولين وقد تستعمل في القرآن وفي حديث الرسول تارة بالاستعمال الأول ، وتارة بالاستعمال الجديد ، فلا بد لدارس النص من أن يتأكد من نوعية استعمال اللفظ في النص الذي يدرسه . فمثلاً كلمة " السماء " ذكرت أحياناً في القرآن للدلالة على المعنى اللغوي وهو كل ما على . وذكرت أحياناً للدلالة على السماء التي هي سكن الملائكة وفيها من عالم الغيب فلا بد لدارس نص فيه مثل هذا أن يعرف بواسطة القرائن المقصود الحقيقي من اللفظ في هذا المحل . وقد أخطأ كثيرون في فهم النصوص نتيجة لعدم وضوح هذا عندهم فعرضوا قضايا على أنها حقائق وهي ليست كذلك ، وأنكروا قضايا هي من باب الحقائق ، وهم في كلا الحالتين متوهمون ، وجعلوا توهمهم من الإسلام ، فحملوا الإسلام ما ليس منه جهلاً .

الملاحظة الثالثة : إن بعض الأمور تكون نتيجة لعوامل كثيرة ، كل عامل من هذه العوامل يكون سبباً من عدة أسباب مؤثرة فيه ، وفي هذه الحال لو ذكر إنسان سبباً فقط ولم يذكر الآخر لا يعني هذا أنه ينفي البقية . فمثلاً قد يكون الكسل نتيجة لاجتماع الحر والتعب والضجر والعادة والملل ، وقد تجتمع هذه الأسباب كلها عند إنسان ، فلو قلت لهذا الإنسان : الحر جعلك تكسل لا يعني هذا أنني أنفي الأسباب الأخرى لكسله ، وهناك كثير من القضايا ربطها الله - عز وجل - بأسباب حسية وأسباب غيبية ، كالموت مثلاً فإن له سبباً حسياً هو المرض ، وآخر غيبياً هو قبض الروح من قِبَل الملك الموكل بذلك ، وأمور كثيرة من هذا

النوع ، والقرآن والحديث قد يتحدثان في موقف عن السبب الحسي لقضية ، وقد يتحدثان في موقف آخر عن السبب الغيبي لها ، ولا يعني أن ذكر أحدهما في موطن نفي للثاني .

ومن هنا نجد أن كثيرين من الناس يتوهمون في فهم بعض النصوص ، فتراهم إذا قرءوا نصاً يتحدث عن السبب الغيبي فقط لقضية لها سبب حسي كذلك ، إنهم ينفون السبب الحسي أو العكس في القضايا المقابلة ، وذلك جهل عظيم يقابله جهل الذين يثبتون السبب الحسي فقط ، ولا يثبتون معه السبب الغيبي الذي أخبرنا به الرسول الصادق p . إن القوارع والجوائح والمصائب التي تصيب بني البشر لها أسبابها العادية ، ولا يتنافى هذا مع كونها بقدرة الله وإرادته انتقاماً من الناس بما صنعوا وتذكيراً لهم حتى يرجعوا . قال تعالى : {وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا لُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا قَارِعَةً أَوْ تَحُلُّ قَرِيبًا مِّنْ دَارِهِمْ¹ .

الملاحظة الرابعة : تمتلئ كتب التصوف الإسلامي بالحديث عن انكشاف بعض عوالم الغيب لأناس ، ويقول بعض السائرين إلى الله : إن أي إنسان يفعل ما يفعلون يصل مثل الذي يصلون إليه من مثل هذه المشاهدات التي تزيد في يقين الإنسان ، ويلاحظ أن بعض الذين يقولون مثل هذا الكلام ناسٌ مُّجَمَّعٌ على توثيقهم وصدقهم ، وهذا لا شك من جملة المؤكدات لصدق رسالة الرسول p ، ولكننا نحب هنا أن نذكر بعض الضوابط لنعرف حدود ما يمكننا قبوله من هذا الكلام فنقول :

1- إن إمكانية رؤية بعض عوالم الغيب ضمن شروط معينة جائزة . أشار إليها الرسول p ووقعت لبعض الصحابة ، فقد روى أحمد قول رسول الله p لأصحابه وهو يسمع عذاب القبر : " لولا تمرغ قلوبكم وتزيدكم في الحديث لسمعتم ما أسمع " . وقد روى مسلم قول رسول الله p لأبي بكر وحنظلة : " والذي نفسي بيده لو تدومون على ما تكونون عندي وفي الذكر لصافحتكم الملائكة على فرشكم وفي طرفكم ، ولكن يا حنظلة ساعة وساعة ، ساعة وساعة ، ساعة وساعة " . وأخرج البخاري عن أسيد بن حضير قال : بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوطة عنده إذ جالت الفرس ، فسكت فسكنت الفرس ثم قرأ فجالت وكان ابنه يحيى قريباً منها فانصرف فأخّره ، ثم رفع رأسه إلى السماء فإذا مثل الظلة فيها أمثال المصاييح ، فلما أصبح حدث النبي p فقال : وتدرى ما ذاك ؟ قال : لا . قال : " تلك الملائكة دنت لصوتك ، ولو قرأت لأصبحت ينظر إليها الناس لا تتوارى منهم " . وأخرج

الشيخان والترمذي عن البراء قال : كان رجل يقرأ سورة الكهف وعنده فرس مربوطة بشطين فتعشته سحابة فجعلت تدنو وجعل فرسه ينفر منها فلما أصبح أتى النبي ﷺ فذكر له فقال : " تلك السكينة تنزلت للقرآن " .

2- لكننا لا نستطيع قبول كلام يدعي صاحبه أنه من مثل هذا إلا بشروط منها :

أ- أن يكون ممن تقبل شهادته ، فالفاسق والمبتدع والضال وجميع هؤلاء لا تقبل شهادتهم وكلامهم في مثل هذه القضايا .

ب- وأن يكون هذا الاطلاع كأثر من آثار التزامه بشريعة الله ، وسنة رسول الله ﷺ ، فلا تقبل كلام إنسان ادعى أنه شاهد من مثل هذا باتباعه طريقاً لم يشرعه لنا رسول الله ﷺ ، لأنه بعمله فسق والفاسق لا شهادة له .

ج- وأن يكون ما اطلع عليه من عالم الغيب متفقاً مع أن ما أخبر عنه رسول الله ﷺ ، لأن رسول الله هو الذي لا يمكن أن يكون في كلامه خطأ ، ولأن الله جعله الحجة على الناس في كل شيء ، فلا تقبل كلام إنسان ينقضه نص .

د- وألا يكون مدعاه أنه شاهد شيئاً تستحيل مشاهدته شرعاً في قوانين كوننا الحالية ، أو يرتب على مشاهدته تشريعات محدثة .

فمن توافرت فيه هذه الشروط وأخبرنا أنه قد حدث له من هذه الكشوفات ، فلا علينا لو قبلنا كلامه إذ لا مبرر لتكذيبه ، ولم يعرف عنه إلا الصدق ، ولعل الفارق بين العقل الخرافي العقل العلمي هو التثبت لا الإنكار دون مبرر ، فهذا نوع من المرض العقلي يشبه المرض الآخر .

الملاحظة الخامسة : إن هناك ظواهر غيبية كثيرة تحتاج إلى تحليل ووضع لها في محلها الصحيح :

1- ظاهرة الأحلام .

2- ظاهرة التنويم المغناطيسي .

- 3- ظاهرة تحضير الأرواح .
- 4- ظاهرة الاتصال بعالم الجن .
- 5- ظاهرة التلبائي .

هذه الظواهر وكل منها يدعم قضية الإيمان بعالم الغيب من زاوية من الزوايا ، بصرف النظر عن تعليل هذه الظواهر ، إلا أنها جميعاً تشير إلى قضية واحدة هي وجود عالم غيبي كما أخبر الرسل ، تمثل هذه الظواهر جزءاً منه .

فانكشاف شيء من المستقبل البعيد للإنسان وهو في حالة النوم ، ووقوعه في كثير من الأحيان حرفياً دون أن يكون في بعض الحالات تفكير مسبق عنه ، دليل على وجود علم محيط بالمستقبل ، هو غيب بالنسبة لنا .

وظاهرة التنويم المغناطيسي تدل بشكل لا يقبل الجدل ، على وجود الروح وعلى أن لها قوانينها وعالمها الخاص ، فالإنسان في حالة النوم المغناطيسي ، تكون حواسه كلها معطرة ، وحتى الأفعال الانعكاسية تكون في حالة شلل تام ، حتى لو وخزت النائم بإبرة فإنه لا يظهر عليه أي شعور ، ومع ذلك فإنك تسأله عن أشياء بعيدة عنه ، فيحدثك عنها وكأنها لا يراها وهو لا يعرفها في حالة اليقظة ، ولا يستطيع لو كان مستيقظاً أن يجيب على أي سؤال مما أجاب عليه وهو نائم ، فإذا استيقظ من هذا النوع من النوم فإنه لا يتذكر شيئاً مما سئل عنه وأجاب . وهذه نقول عجيبة سجلت في حالات التنويم المغناطيسي :

نقل " بيو " في كتابه : " المخاطبات على التنويم المغناطيسي " هذه المحاوراة بين منوم ومنومة كما نقلها " شارول " قالت المنومة : هل تسمع ما يأمرني به ؟ فقال الدكتور : من هو الذي يأمرك ؟ فقالت هي : ألسنت تسمعه ؟ فقال : كلا لم أسمع شيئاً ولم أر أحداً . فقالت : حقيقة لأنك نائم وأنا يقظي . فقال لها الدكتور : كيف ذلك أتدعين أنني نائم وأنت يقظي ، مع أنك تحت تأثير إرادتي في الحالة المغناطيسية ، إنك تتوهمين أنك يقظي لكونك تكلميني ، وإنك متمتع بنوع من الإرادة ، ولكنك في الحقيقة لا تستطيعين أن تفتحي جفنيك . فقالت : إنني أكرر لك القول بأنك أنت النائم وأنا بالعكس اليقظي تماماً على مثل الحالة التي سنكون عليها جميعاً في يوم ما لأفسر لك ذلك . إن كل الذي تستطيع أن تراه أنت ليس إلا أشكالاً غليظة مادية ، فلا يمكن أن تميز إلا أشكالها الظاهرة ، ولكن جمالها الحقيقي محجوب عنك تماماً ، أما أنا في حالة وقوف وظائفي أعضائي الآن وفي حالة حرية روعي من علائقها الاعتيادية ،

فإني أرى ما هو مستور عنك وأسمع ما لا يمكنك سماعه ، وأفهم كل ما هو غير مفهوم لديك . إلى أن قالت : وإني بمجرد الإرادة أستطيع أن أسمع الأصوات البعيدة عني ولو كان بيني وبينها مائة فرسخ . وبالاختصار فإني لا أحتاج أن تأتي الأشياء إليّ أنا بل أذهب إليها حيثما كانت ، وأحكم على حقيقتها بطريقة أضبط مما يحكم بها عليها أي إنسان آخر لا يكون في الحالة التي أنا عليها .

ونقل " أكراكوف " في كتابه : " المذهب الروحي وفن استحضار الأرواح " ما يلي :

" إن زوجة الإنجليزي الشهير " دومرجان " معتادة على تنويم امرأة وجعل روحها تخرج من جسدها وتذهب إلى المحل الذي تعينه لها ، فقالت لها يوماً وهي تحت تأثير النوم المغناطيسي : إذهبي إلى منزلي القديم فقالت المنومة : قد فعلت وطرقت الباب بشدة ، قالت زوجة دومرجان : فذهبت في اليوم التالي لأتأكد من صدقها ، وسألت عما حصل في تلك اللحظة فأجابني السكان بأنهم سمعوا طرقة شديداً على الباب ، فذهبوا إليه فلم يجدوا أحداً فعلموا أن ذلك فعل الأتقياء من الأطفال .

وينقل أكراكوف كذلك حادثة أخرى لها علاقة بظاهرة تحضير الأرواح ، هي أنه كان يحضر روحاً مع ثلة من إخوانه ، وكانت الوسطة امرأة شهيرة هي مدام " دسيرانس " فشاهد أن الروح تجسدت من نصفها الأعلى وأن الوسطة التي هي المرأة قد فقدت أطرافها السفلى تماماً . وقد فحصوا ذلك بأيديهم وأعينهم وهم في غاية الدهشة ، فلم يجدوا لأطرافها أثراً ثم لما ذهبت الروح عادت إليها أطرافها ، وقد شاهد مثل هذه الحادثة التي فيها يفنى جسد الوسطة كله أو بعضه علماء آخرون .

وظاهرة تحضير الأرواح كظاهرة التنويم المغناطيسي أصبحت منتشرة في كل مكان في العالم ، وهي تدل بمجملها على وجود عالم الغيب ، إذ الأرواح التي تحضر قسم منها يذكر أنه أرواح بشر ، وأخرى تذكر أنها أرواح جن ، وهي كما رأيت في بعض مظاهرها أن بعض الأجسام لا ترى مع وجودها إذا كانت في حالة روحية معينة .

وأما ظاهرة التلبائي¹ وهي الظاهرة التي تحدث لبعض الناس ، إذ يشاهدون حوادث بعيدة جداً بشكل خارق ، فهي كذلك تدل على أن في الإنسان شيئاً غير الجسد ، وأما ظاهرة الاتصال بالجن وهي ظاهرة موجودة بشكل واضح في بعض المناطق ولها خصائصها الغريبة. فهي تؤكد بشكل ما وجود عالم الجن والشياطين الذي أخبر عنه الرسل . هذه الظواهر كلها تشير وتؤكد أن هناك عالم غيب ، ولكن هذه الظواهر كلها لا يصح أن تكون وسيلة من وسائل المعرفة وطريقاً من طرق الهداية ، إذ ما من واحدة منها فيها ضمانات على أنها طريق سليم للمعرفة ، إذ يختلط بها الكذب بالصدق ، والحق بالباطل ، وروح الشيطان بروح الإنسان ، وليست هناك مسؤولية محددة ، كما أن للدجل في كثير من أحوالها نصيباً . لذلك يبقى أمام الإنسان طريق وحيد مأمون لمعرفة عالم الغيب ، هو طريق الرسول المؤيد بالمعجزة من عالم الغيب ، وهي شهادة ضمان كاملة على الحق ، عدا عن كون البلاغ يأتيها عن مصدر ثقة مسؤول مشاهد لنا معروف ، مادام الرسول وحده هو المصدر الوحيد للمعرفة في موضوع عالم الغيب ، فينبغي أن يعرض استخدام هذه القضايا على هديه ، ليعرف حكم الجواز أو عدمه . كما ينبغي أن يعرض ما يأتيها منها على هديه ليعرف وجه الحق فيه ، ولا يصح أبداً أن نعتبر أمثال هذه الطرق وسيلة من وسائل المعرفة الجازمة أو طريقاً من طرق الهداية المستقلة .

الملاحظة السادسة : إن سبب التزامنا الكامل بقول الرسول ρ كمقياس وحيد للحق ، وهو أنه وحده الذي كلفنا الله - عز وجل - باتباعه وتصديقه ، وألزمنا ذلك وأقام علينا الحجة فيه بالعلامات الكثيرة التي جعلها مؤيدة له ، وشاهد صدق على رسالته ، فكان هذا ضماناً لنا بأنه على الحق والصدق اللذين لا شبهة فيهما ، لأن الله وحده هو المحيط علماً بكل شيء ، والمنزه عن كل خطأ ، وهذا رسوله ρ الذي ينطق بأمره ووحيه ، فهو كذلك منه عن الخطأ والباطل برعاية الله وتعليمه ، وهذه شهادة الواقع تثبت أن الحق كل الحق في كل كلمة قالها رسول الله ρ .

ذكرنا هذه الملاحظات الستة في معرض الحديث عن صفة الصدق عند رسول الله ρ لأن الذي يصرف بعض الناس عن الإيمان شبهة لها علاقة بواحدة من هذه الملاحظات ، كمثل ذلك الذي يستبعد وجود عالم غيبي ، أو كذلك الذي أشكل عليه نص ، إما لأن النص

¹ انظر مادتي " نوم " ج 10 ص 412 و " روح " ج 4 ص 369 في دائرة معارف القرن العشرين لفرید وجدي .

غير صحيح النسبة لرسول الله . أو لعدم حمل الحديث على المعنى المراد . أو لقصور
الاطلاع وهكذا ...

وعلى كل فإن كل ما كتبناه هنا عن صفة الصدق لرسول الله هو مقدمة البرهان عليها
. وإلا فإن هذا البحث بأبوابه الخمسة برهان عليها وتأكيد لمضمونها بالشكل الذي يتلج القلب
بإذن الله ببرد اليقين .

والآن ننتقل لاستعراض الصفة الأساسية الثانية للرسول وحظه الأكمل منها عليه
الصلاة والسلام .

* * *

2 - التزامه الكامل ρ بتطبيق ما يدعو إليه

شهدت البشرية في تاريخها الطويل انفصلاً بين المثل والواقع ، بين المقال والفعال ، بين الدعوى والحقيقة ، وكان دائماً المثل والمقال والدعوى ، أكبر من الواقع والفعال والحقيقة ، وهذا شيء يعرفه من له أدنى معرفة بالتاريخ والحياة ، غير أن هذه الظاهرة تكاد تكون مفقودة في واقع أتباع الرسل المخلصين ، فمن باب أولى أن تكون مفقودة في حياة الرسل الذين تجد واقعهم أعظم من كل تصور نظري ، فهم وحدهم الذين دعوا الإنسانية إلى أعظم قمم السمو ، ومثلوا هم بسلوكهم العملي هذه الذروة بشكل رائع مدهش عجيب ، وهذا بحد ذاته من أدلة صدقهم . إذ الالتزام بالسمو لا تطبيقه النفس البشرية عادة ما لم تنهذب هذه النفس بدافع الخضوع لأمر الله بعد الإيمان به ، ومعرفة أمره ، ويستطيع الإنسان أن يعرف هذا بالتجربة ، إذا شاهد أحوال الكافرين ، فمثلاً قد يحاول كافر أن يقلد مسلماً في صلاته متظاهراً بالإيمان ، فإذا ما راقبت مثل هذا وجدته عملياً لا يبقى على حالة واحدة من التطبيق ، كما أن تطبيقه يكون بسيطاً جداً ، ثم هو إن كان بحيث لا يراه الناس فإنه لا يفعل شيئاً أصلاً ، فعندما ترى الرسل في عبادتهم العجيبة الكثيرة لله ، مع قيامهم بأمر الله كما كلفهم على ما في ذلك من مشقة أو جهد ، دون تكلف بل بكامل الرضا والسعادة ، فذلك لا شك دليل صدق لا يدحض .

ولما كان الكلام هنا خاصاً عن محمد رسول الله ρ ، وظهر هذا في حياته العملية على أعلى ما يخطر بقلب بشر ، رأينا أن نختار بعضاً من الأوامر والنواهي القرآنية التي وجهها الله لرسوله في قضايا متعددة ، لنرى كيف كان قيام رسول الله بها دليلاً كاملاً على أنه رسول الله ρ ، وحرصنا على أن تكون الأوامر التي ندرسها مختلفة الجوانب لنرى كيف كان يقيم رسول الله ρ كل أمر أمر به بشكل كامل . بحيث لا يكون تنفيذه لأمر مضيعاً لأمر آخر ، كما نرى عند بعض الناس ، إذ نراهم مقبلين على تنفيذ أمر الله في العبادة مثلاً ، مفرطين في بقية أوامر الله وتكاليفه ، لكن رسول الله ρ كان يقوم بكل أمر بما لا يسبق إليه ، مع إحاطته وعدم تفریطه بأي جانب من جوانب الإسلام الذي كلف به ، وأمر أن يدعو إليه ، حتى إن الدارس المنصف لحياته في هذا الجانب لا يتمالك إلا أن يشهد أنه رسول الله حقاً . يقول الجندي ملك عُمان لما بلغه أن رسول الله يدعو إلى الإسلام : (والله لقد دلني على هذا النبي الأمي : أنه لا يأمر بخير إلا كان أول آخذ به ، ولا ينها عن شر إلا كان أول تارك له ، وإنه يغلب فلا يبطر ويغلب فلا يضجر ، وفي بالعهد وينجز الموعد ، وأشهد أنه نبي) .

والتكاليف التي اخترناها لرؤية تطبيقه العملي لها هي ما يلي :

- أ- قوله تعالى : {بَلِ اللّٰهَ فاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ} ¹ .
ب- قوله تعالى : {وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوَ} ² . {وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا} ³ .
ج- قوله تعالى : {وَأخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ} ⁴ .
د- قوله تعالى : {يَأَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ} ⁵ .
هـ- قوله تعالى : {وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللّٰهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَخَذَرَهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللّٰهُ إِلَيْكَ} ⁶ . {كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ} ⁷ .

فلنر نماذج من تطبيقه لكل أمر من الأوامر الآتفة الذكر ، مع ملاحظة أن كل أمر من أوامر الله له كان يقوم به على مثل هذا ، بحيث لا تجد أمراً من أوامر الله إلا وله من تنفيذه أعلى حظ يتصوره بشر ، لأنه أعظم إنسان مثل العبودية لله على الأرض .

أ - نماذج من تنفيذه للأمر الأول {بَلِ اللّٰهَ فاعْبُدْ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ} :

أخرج الشيخان عن عائشة قالت : " كان النبي يقوم من الليل (أي مصلياً لله) حتى تنتظر قدماه ، فقلت له : لم تصنع هذا يا رسول الله وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أكون عبداً شكوراً ؟! " .

وذكر المغيرة عن رسول p مثل هذا .

¹ الزمر : 66 .

² البقرة : 219 .

³ طه : 131 .

⁴ الحجر : 88 .

⁵ التوبة : 73 .

⁶ المائدة : 49 .

⁷ النساء : 135 .

وأخرج البخاري عن عائشة " أن رسول الله ﷺ كان يصلي إحدى عشرة ركعة (أي في الليل) يسجد السجدة من ذلك قدر ما يقرأ أحدكم خمسين آية قبل أن يرفع رأسه ، ويركع ركعتين قبل صلاة الفجر ، ثم يضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المنادي للصلاة " .

وأخرج الشيخان عن ابن مسعود قال : " صليت مع النبي ﷺ ليلة فلم يزل قائماً حتى هممت بأمر سوء ، قيل : ما هممت ؟ قال : هممت أن أجلس وأدعه " .

وأخرج مسلم عن حذيفة قال : " صليت مع النبي ﷺ ذات ليلة فافتتح البقرة ، فقلت : يركع عند المائة ، ثم مضى ، فقلت : يصلي بها ركعة (أي بالبقرة) فمضى فقلت : يركع بها ، ثم افتتح النساء فقرأها ، ثم افتتح آل عمران فقرأها (وهذه السور تعدل سدس القرآن) يقرأ مسترسلاً إذا مر بآية فيها تسبيح سبح ، وإذا مر بتعوذ تعوذ ، ثم ركع فجعل يقول : سبحان ربي العظيم ، فكان ركوعه نحواً من قيامه ، ثم قال : سمع الله لمن حمده ، ربنا لك الحمد ثم قام طويلاً قريباً مما ركع ، ثم سجد فقال : سبحان ربي الأعلى ، فكان سجوده قريباً من قيامه " .

وروى مسلم عن عائشة قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا فاتته الصلاة (أي قيام الليل) من وجع أو غيره صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة " .

وأخرج مالك والترمذي وأبو داود عن عائشة قالت : " فقدته ﷺ من الفراش فالتمسته فوَقعت يدي على بطن قدميه وهو ساجد يقول : اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك ، وأعوذ بمعافاتك من عقوبتك ، وأعوذ بك منك ، لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك " .

وأخرج البخاري عن أنس قال : " كان رسول الله ﷺ يفطر من الشهر حتى نظن أن لا يصوم منه ، ويصوم حتى نظن أن لا يفطر منه شيئاً ، وكان لا تشاء أن تراه من الليل مصلياً إلا رأيته ولا نائماً إلا رأيته " .

وروى الترمذي عن عائشة قالت : " كان رسول الله ﷺ يتحرى صوم الاثنين والخميس

" .

وروى النسائي عن ابن عباس قال : " كان رسول الله ﷺ لا يفطر البيض في حضر ولا سفر " .

وروى البخاري ومسلم عن ابن عمر قال : " كان رسول الله ﷺ يعتكف العشر الأواخر من رمضان " .

وروى البخاري ومسلم عن عائشة قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا دخل العشر الأواخر من رمضان أحيا الليل كله ، وأيقظ أهله ، وجدَّ وشدَّ المنزر " .

وروى البخاري ومسلم عن عائشة قالت : " لم يكن النبي ﷺ يصوم من شهر أكثر من شعبان ، فإنه كان يصوم شعبان كله وفي رواية : كان يصوم شعبان إلا قليلاً " .

وعن ابن مسعود قال : " قال لي رسول الله ﷺ : اقرأ عليّ القرآن . فقلت : أقرأ عليك وعليك أنزل ؟ فقال : إني أحب أن أسمعه من غيري . فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت هذه الآية : { فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا } فقال : حسبك فالتفتُ فإذا عيناه تذرفان " (أي يبكي) رواه البخاري ومسلم والترمذي وأبو داود ومالك .

وروى مسلم عن عائشة قالت : " كان رسول الله ﷺ يذكر الله على كل أحيائه " .
وروى أبو داود والترمذي بإسناد حسن صحيح عن ابن عمر قال : كنا نعدل لرسول الله ﷺ في المجلس الواحد مائة مرة : رب اغفر لي وتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم " .

وروى مسلم عن الأغر المزني أن رسول الله ﷺ قال : " إنه ليران على قلبي وإنني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة " .

وقال الحسن بن علي : " سألت أبا عن دخول رسول الله ﷺ (أي إلى بيته) فقال : كان دخوله لنفسه مآذوناً له في ذلك ، وكان إذا أوى إلى منزله جزأ دخوله ثلاثة أجزاء جزءاً لله وجزءاً لأهله وجزءاً لنفسه ، ثم جزأً جزأه بينه وبين الناس فرد ذلك على العامة بالخاصة " أخرج الطبراني في الكبير .

وهذه نماذج متممة من مناجاته لله وذكره له في بعض أحواله :

عن جويرية - زوج النبي ﷺ أن رسول الله خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح . وهي في مسجدها ، ثم رجع بعد أن أضحى وهي جالسة ، فقال : ما زلت على الحال التي فارقتك عليها قالت : نعم ، قال : لقد قلت بعدك أربع كلمات ثلاث مرات لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن : " سبحان الله وبحمده عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته " ¹ .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا كبر للصلاة سكت هنيهة قبل أن يقرأ ، فقلت : يا رسول الله ! بأبي أنت وأمي ، سكوتك بين التكبير والقراءة ما تقول ؟ قال : أقول " اللهم نقني من خطاياي كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس . اللهم اغسلني من خطاياي بالماء والثلج والبرد " أخرجه الخمسة إلا الترمذي وهذا لفظ الشيخين .

زاد أبو داود والنسائي في أوله : " اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب " .

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ يقول في سجوده : اللهم اغفر لي ذنبي كله دق وجله ، أوله وآخره ، سره وعلانيته " ² .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " كان رسول الله ﷺ يكثُر أن يقول في ركوعه وسجوده : سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي ، يتأول القرآن " ³ (أي يطبق ما جاء في القرآن من أمر الله) .

وفي أخرى لمسلم وأبي داود والنسائي : كان يقول في ركوعه وسجوده " سبح قدوس رب الملائكة والروح " .

وعن جابر - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا ركع قال : اللهم لك ركعت وبك آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت أنت ربي خشع سمعي وبصري ولحمي ودمي وعظامي لله رب العالمين " . أخرجه النسائي .

¹ أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي ، ومسلم بلفظه .

² أخرجه مسلم وأبو داود .

³ أخرجه مسلم .

وعن ابن أبي أوفى - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا رفع ظهره من الركوع قال : سمع الله لمن حمده ، اللهم ربنا لك الحمد ملء السماوات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد " أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : " كان رسول الله ﷺ يقول بين السجدين : اللهم اغفر لي وارحمني واجبرني واهدني وارزقني " أخرجه أبو داود والترمذي واللفظ له .

وعن علي - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا سجد قال : اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت ، سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره ، تبارك الله أحسن الخالقين ثم يكون آخر ما يقول بين التشهد والتسليم : اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، وما أسرفت وما أنت أعلم به مني ، أنت المقدم وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت " ¹ .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : " كان رسول الله ﷺ يقول بعد التشهد : اللهم إني أعوذ بك من عذاب جهنم ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة الدجال ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات " ² .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : " سمعت رسول الله ﷺ ليلة حين فرغ من صلاته يقول : اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها أمري ، وتلم بها شعبي وترد بها غائبي ، وترفع بها شاهدي ، وترزقي بها عملي ، وتلهمني بها رشدي ، وترد بها ألقتي ، وتعصمني بها من كل سوء . اللهم أعطني إيماناً يقيناً ليس بعده كفر ، ورحمة أنال بها شرف كرامتك لي في الدنيا والآخرة . اللهم إني أنزل بك حاجتي ، وإن قصر رأبي وضعف عملي وافتقرت إلى رحمتك ، فأسألك يا قاضي الأمور ، ويا شافي الصدور كما تجبر بين البحور أن تجبرني من عذاب السعير ، ومن دعوة الثبور ، ومن فتنة القبور . اللهم ما قصر عنه رأبي ، ولم تبلغه مسألتي ولم تبلغه نيتي من خير وعدته أحداً من خلقك أو خيرٍ أنت معطيه أحداً من عبادك ، فإني راغب إليك فيه وأسألك برحمتك يا رب العالمين .

¹ أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي .

² أخرجه الستة إلا البخاري .

اللهم يا ذا الحبل الشديد والأمر الرشيد أسألك الأمن يوم الوعيد ، والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهداء ، الركع السجود ، الموفين بالعهود ، إنك رحيم ودود ، وإنك تفعل ما تريد . اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين ، سلماً لأوليائك حرباً لأعدائك ، نحب من أحبك ، ونعادي بعداوتك من خالفك . اللهم هذا الدعاء وعليك الإجابة وهذا الجهد وعليك التكلان . اللهم اعل نوراً في قلبي ، ونوراً في قبوري ، ونوراً من بين يدي ، ونوراً من خلفي ، ونوراً عن يميني ، ونوراً عن شمالي ، ونوراً من فوقي ، ونوراً من تحتي ، ونوراً في سمعي ، ونوراً في بصري ، ونوراً في شعري ، ونوراً في بشري ، ونوراً في لحمي ، ونوراً في دمي ، ونوراً في مخي ، ونوراً في عظامي ، اللهم أعظم لي نوراً ، وأعطني نوراً ، واجعل لي نوراً ، سبحان الذي تعطف العز وقال به ، سبحان الذي لبس المجد وتكرم به ، سبحان الذي لا ينبغي التسبيح إلا له ، سبحان ذي الفضل والنعم ، سبحان ذي المجد والكرم ، سبحان ذي الجلال والإكرام "1 .

وعن ثوبان - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا سلم يستغفر ثلاثاً ويقول : " اللهم أنت السلام ومنك السلام ، تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والإكرام "2 .

عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا قام من الليل يتهدج قال : اللهم ربنا لك الحمد أنت قيم السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد أنت نور السماوات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت الحق ، ووعدك الحق ، ولقاؤك حق ، وقولك الحق ، والجنة حق ، والنار حق ، والنبيون حق ، ومحمد ﷺ حق ، والساعة حق ، اللهم لك أسلمت وبك آمنت ، وعليك توكلت ، وإليك أنبت ، وبك خاصمت ، وإليك حاكمت ، فاغفر لي ما قدمت ، وما أخرت ، وما أسررت وما أعلنت ، وما أنت أعلم به مني ، أنت المقدم ، وأنت المؤخر ، لا إله إلا أنت "3 .

عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ يقول إذا أمسى : أمسينا وأمسى الملك لله والحمد لله . لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير . رب أسألك خيراً ما في هذه الليلة وخيراً ما بعدها ، وأعوذ بك من شر هذه الليلة وشر ما بعدها . رب أعوذ بك من الكسل وسوء الكبر . رب أعوذ بك من

¹ أخرجه الترمذي .

² أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي .

³ أخرجه الستة .

عذاب في النار ، وعذاب في القبر . وإذا أصبح قال ذلك : أصبحنا وأصبح الملك لله والحمد لله .. "1 .

عن أنس - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا أوى إلى فراشه قال : الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا ، وكفانا وآوانا فكم من لا كافي له ولا مؤوي "2 .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا أخذ مضجعه نفث في يديه وقرأ المعوذتين ، وقل هو الله أحد ، ويمسح بهما وجهه وجسده ، يفعل ذلك ثلاث مرات فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به "3 .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا استيقظ من الليل قال : لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك ، أستغفرك لذنبي وأسألك رحمتك ، اللهم زدني علماً . ولا ترغ قلبي بعد إذ هديتني وهب لي من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب "4 .

وعن علي - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ يقول عند مضجعه : اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم وبكلماتك التامات من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها . اللهم أنت تكشف المغرم والمأثم ، اللهم لا يهزم جنحك ، ولا يخلف وعدك ، ولا ينفع ذا الجد منك الجد . سبحانك اللهم وبحمدك "5 .

عن أم سلمة - رضي الله عنها - قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا خرج من بيته قال : بسم الله توكلت على الله . اللهم إنا نعوذ بك من أن نزل أو نضل ، أو نظلّم أو نظلم ، أو نجهل أو يجهل علينا "6 .

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : " قلّمًا كان رسول الله ﷺ يقوم من مجلسه حتى يدعو بهؤلاء الدعوات لأصحابه : اللهم اقسّم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين

¹ أخرجه مسلم والترمذي وأبو داود .

² أخرجه الترمذي .

³ أخرجه السنة إلا النسائي .

⁴ أخرجه أبو داود والنسائي .

⁵ أخرجه أبو داود .

⁶ أخرجه أصحاب السنن .

معاصي ، ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك ، ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا ، اللهم متعنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا ، واجعله الوارث منا ، واجعل ثأرنا على من ظلمنا ، وانصرنا على من عادانا ، ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ، ولا تجعل الدنيا أكثر همنا ، ولا مبلغ علمنا ، ولا تسلط علينا من لا يرحمنا " ¹ .

وعن مالك : " أنه بلغه أن رسول الله ﷺ إذا وضع رجله في الغرز وهو يريد السفر يقول : بسم الله اللهم أنت صاحب في السفر والخليفة في الأهل ، اللهم ازو لنا الأرض وهون علينا السفر ، اللهم إني أعوذ بك من وعثاء السفر وكآبة المنقلب ومن سوء المنظر في المال والأهل " ² .

وعن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا قفل من السفر يكبر على كل شرف من الأرض ثلاث مرات ، ثم يقول : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك ، وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير ، أيون تائبون ، عابدون ساجدون ، لربنا حامدون . صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب وحده " ³ .

وعن عبد الله الخطمي - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا ودّع أحداً قال : أستودع الله دينكم وأمانتكم ، وخواتيم أعمالكم " .

وله في أخرى عن ابن عمر - رضي الله عنهما - قال : " أستودع الله دينك وأمانتاك وخواتيم أعمالك " ⁴ .

وعن عبد الله بن عمر - رضي الله عنهما - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا أقبل الليل عليه في السفر قال : يا أرض ربي وربك الله ، أعوذ بالله من شرك وشر ما خلق فيك وشر

¹ أخرجه الترمذي .

² أخرجه مسلم وأبو داود .

³ أخرجه السنة إلا النسائي .

⁴ للترمذي وأبي داود .

ما يدب عليك ، أعوذ بالله من أسد وأسود ، ومن الحية والعقرب ، ومن ساكن البلد ، ووالد وما ولد "1 .

وعن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : " كان رسول الله ﷺ يقول عند الكرب : لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله رب العرش العظيم ، لا إله إلا الله رب السموات والأرض ورب العرش الكريم "2 . وعن أنس - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا كربه أمر يقول : يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث . وقال : أَلظُوا بِيَاذَا الْجَلالَ وَالْإِكْرَامَ "3 .

عن الخدري - رضي الله عنه - قال : " كان النبي ﷺ إذا استجد ثوباً قال : اللهم لك الحمد أنت كسوتتي هذا ويسميه ، أسألك خيره وخير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له "4 .

وعن أبي سعيد - رضي الله عنه - قال : " كان النبي ﷺ إذا أكل أو شرب قال : الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين "5 .

وعن أنس - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا دخل الخلاء لقضاء الحاجة يقول : اللهم إني أعوذ بك من الخبث والخبائث "6 .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " كان النبي ﷺ إذا خرج من الخلاء قال : غفرانك "7 .

عن فاطمة بنت الحسين بن علي ، عن جدتها فاطمة الكبرى - رضي الله عنها - قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا دخل المسجد صلى على محمد ﷺ وقال : رب اغفر لي ذنوبي

1 أخرجه أبو داود .

2 أخرجه الشيخان .

3 أخرجه الترمذي .

4 أخرجه الترمذي وأبو داود .

5 أخرجه الترمذي وأبو داود .

6 أخرجه الستة إلا الموطأ .

7 أخرجه الترمذي وأبو داود .

، وافتح لي أبواب رحمتك ، وإذا خرج صلى على محمد ﷺ وقال : رب اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك "1 .

عن طلحة بن عبيد الله - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا رأى الهلال قال : اللهم أهله علينا بالإيمان ، والسلامة والإسلام ، ربي وربك الله "2 .

وعن قتادة - رضي الله عنه - قال : " أنه بلغه أن النبي ﷺ كان إذا رأى الهلال قال : هلال خير ورشد ثلاث مرات ، آمنت بالذي خلقك ثلاث مرات ، ثم يقول : الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا "3 .

عن ابن عمر - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا سمع الرعد والصواعق قال : اللهم لا تقتلنا بغضبك ، ولا تهلكنا بعذابك ، وعافنا قبل ذلك "4 .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " كان رسول الله ﷺ إذا عصفت الريح قال : اللهم إني أسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به "5 .

عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ يقول في دعائه : اللهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمري ، وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي ، وأصلح لي آخرتي التي فيها معادي ، واجعل الحياة زيادة لي في كل خير ، واجعل الموت راحة لي من كل شر "6 .

وعن أنس - رضي الله عنه - قال : " كان أكثر دعاء النبي ﷺ اللهم آتنا في الدنيا حسنة ، وفي الآخرة حسنة ، وقنا عذاب النار "7 .

1 أخرجه أبو داود .

2 أخرجه الترمذي .

3 أخرجه أبو داود .

4 أخرجه الترمذي .

5 أخرجه الشيخان والترمذي .

6 أخرجه مسلم .

7 أخرجه الشيخان وأبو داود .

عن أنس - رضي الله عنه - قال : " كان النبي ﷺ يقول : اللهم إني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهرم والبخل ، وأعوذ بك من عذاب القبر ، وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات " ¹ .

وعن أنس أيضاً - رضي الله عنه ، قال : " كان النبي ﷺ يقول : اللهم إني أعوذ بك من الجذام والبرص والجنون ومن سيء الأسقام " ² .

وعن ابن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - قال : " كان رسول الله ﷺ يقول : اللهم إني أعوذ بك من قلب لا يخشع ، ومن دعاء لا يسمع ، ومن نفس لا تشبع ، ومن علم لا ينفع ، أعوذ بك من هؤلاء الأربع " ³ .

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - رفعه : " كان رسول الله ﷺ يقول : اللهم إني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الأخلاق " ⁴ .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " كان رسول الله ﷺ يقول قبل موته : سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه ، فقلت له في ذلك ، فقال : أخبرني ربي أني سأرى علامة في أمتي ، فإذا رأيتها أكثرت من قول : سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه . فقد رأيتها : { إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ * وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا } ⁵ " .

* * * * *

هذه نماذج من عبادته ﷺ لله شكراً ، وهذا كله ولم نذكر إقامته للصلوات الخمس ولا لروايتها ، ولم نتعرض لكل ما اثر عنه من عبادة الله جل جلاله ، فهل بلغ أحد في عبادة الله

¹ أخرجه الستة إلا مالكا .

² أخرجه أبو داود والنسائي .

³ أخرجه الترمذي والنسائي .

⁴ أخرجه أبو داود والنسائي .

⁵ أخرجه مسلم .

وشكره ما بلغه رسول الله ؟ وهل يستطيع أحد أن يتصور أن هذا ممكن الوقوع والحصول بهذا الكمال والجلال ، وبهذه الكثرة والسعة وبهذا الانسجام التوافق ، مع هذه المعرفة العظيمة لله وكلماته . لولا أن محمداً رسول الله يقوم بأمره كأعظم ما يقوم به أحد ؟

* * * * *

ب - نماذج من تنفيذه لأمر الله في المثال الثاني : {وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ أَلْعَفْوُ} ، ولنهي الله {وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لِنَفِثَنَّهُمْ فِيهِ وَرَزَقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَىٰ} .

روى البخاري ومسلم عن أنس أن النبي ﷺ قال : " اللهم لا عيش إلا عيش الآخرة " .

وروى البخاري عن أبي ذر - رضي الله عنه - قال : " كنت أمشي مع النبي ﷺ في حرة المدينة فاستقبلنا أحد فقال : يا أبا ذر ! قلت : لبيك يا رسول الله . قال : ما يسرني أن عندي مثل أحد هذا ذهباً تمضي علي ثالثةٌ وعندي منه دينارٌ - إلا شيئاً أرصده لدينٍ - إلا أن أقول به في عباد الله هكذا وهكذا وهكذا ؛ عن يمينه وعن شماله ومن خلفه " .

وروى مسلم عن النعمان بن بشير - رضي الله عنه - قال : " ذكر عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - ما أصاب الناس من الدنيا فقال : لقد رأيت رسول الله ﷺ يظل اليوم يلتوي ما يجد من الدقل ما يملأ به بطنه " الدقل : رديء التمر .

وروى البخاري ومسلم عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " توفي رسول الله ﷺ وما في بيتي من شيء يأكله ذو كبد إلا شطر شعير في رفلي " .

وروى البخاري عن عمر بن الحارث أخي جويرية بنت الحارس أم المؤمنين - رضي الله عنهما - قال : " ما ترك رسول الله ﷺ عند موته ديناراً ولا درهماً ولا عبداً ولا أمة ولا شيئاً إلا بغلته البيضاء التي كان يركبها وسلاحه وأرضاً جعلها لابن السبيل صدقة " .

وروى ابن جابر عن جابر - رضي الله عنه - : " أن رجلاً أتى النبي ﷺ فسأله فأعطاه ، ثم أتاه آخر فسأله فوعده ، فقام عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فقال : يا

رسول الله ! سئلت فأعطيت ، ثم سئلت فأعطيت ، ثم سئلت فوعدت ، فكان رسول الله ﷺ كرهها ، فقام عبد الله بن حذافة السهمي - رضي الله عنه - فقال : أنفق يا رسول الله ولا تخش من ذي العرش إقلالاً ، فقال : بذلك أمرت " كذا في الكنز ج 3 ص 311 .

وأخرج البزار بإسناد حسن والطبراني عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال : " دخل النبي ﷺ على بلال - رضي الله عنه - وعنده صبر من تمر فقال : ما هذا يا بلال ؟ قال : أعد ذلك لأضيافك قال : ما تخشى أن يكون لك دخان في نار جهنم ، أنفق يا بلال ولا تخش من ذي العرش إقلالاً " . وأخرجه أبو نعيم في الحلية ج 1 ص 149 عن عبد الله نحوه ، ورواه أبو يعلى والطبراني عن أبي هريرة - رضي الله عنه - بنحوه بإسناد حسن وكما في الترغيب ج 2 ص 174 .

وأخرج أبو يعلى عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال : " أهديت للنبي ﷺ ثلاث طوائر فأطعم خادمه طائراً . فلما كان من الغد أتته بها فقال رسول الله ﷺ ألم أنك أن ترفعي شيئاً لخد ، فإن الله تعالى يأتي برزق كل غد " قال الهيثمي ج 10 ص 241 ورجاله ثقات .

وأخرج الطبراني في الكبير - ورواه ثقات محتج بهم في الصحيح - عن سهل بن سعد - رضي الله عنه - قال : " كانت عند رسول الله ﷺ سبعة دنائير وضعها عند عائشة - رضي الله عنها - فلما كان في مرضه قال : يا عائشة ابعني بالذهب على علي ، ثم أغمي عليه وشغل عائشة ما به حتى قال ذلك مراراً ، كل ذلك يغمي على رسول الله ﷺ ويشغل عائشة - رضي الله عنها - ما به ، فبعث إلى علي فتصدق بها . وأمسى رسول الله ﷺ في حديد الموت ليلة الاثنين فأرسلت عائشة - رضي الله عنها - بمصباح لها إلى امرأة من نسائها فقالت : أهدي لنا في مصباحنا السمن فإن رسول الله ﷺ أمسى في حديد الموت " . ورواه ابن حبان في صحيحه من حديث عائشة بمعناه . كذا في الترغيب ج 2 ص 178 .

وعن أحمد عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " أمرني رسول الله ﷺ أن أتصدق بذهب كان عنده في مرضه . قالت : فأفاق ، قال : ما فعلت ؟ قلت : شغلني ما رأيت منك . قال : فهلم بها . قال : فجاءت بها إليه سبعة أو تسعة - أبو حازم يشك - دنائير . فقال حين جاءت بها : ما ظن محمد لو لقي الله وهذه عنده وما تنفي هذه من محمد ﷺ لو لقي الله هذه عنده " . قال الهيثمي (ج 10 ص 240) : رواه أحمد بأسانيد ، ورجال أحدها رجال الصحيح .

أخرج أحمد بإسناد صحيح عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : " حدثني عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : دخلت على رسول الله ﷺ وهو على حصير . قال : فجلست فإذا عليه إزاره وليس عليه غيره ، وإذا الحصير قد أثر في جنبه ، وإذا أنا بقبضة من شعير نحو الصاع ، وقرظ في ناحية الغرفة ، وإذا إهاب معلق ، فابتدرت عينايا فقال : ما يبكي يا ابن الخطاب فقال : يا نبي الله ، ومالي لا أبكي وهذا الحصير قد أثر في جنبك وهذه خزانة لا أرى فيها إلا ما أرى ، وذاك كسرى وقيصر في الثمار والأنهار وأنت نبي الله وصفوته وهذه خزانة . قال : يا ابن الخطاب . أما ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا " . قرظ : ما يدبغ به . إهاب : جلد . ابتدرت : بكت .

وعن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " ما شبع آل محمد من خبز شعير يومين متتابعين حتى قبض " وفي رواية : " ما شبع آل محمد ﷺ منذ قدم المدينة من طعام ثلاث ليال تباعاً حتى قبض " متفق عليه .

وعن عروة عن عائشة - رضي الله عنها - أنها كانت تقول : " والله يا ابن أخي إن كنا لننظر إلى الهلال ثم الهلال ثم الهلال - ثلاثة أهلة في شهرين - وما أوقد في أبيت رسول الله ﷺ نار . قلت : يا خالة فما كان يعيشكم ؟ قالت : الأسودان التمر والماء ، إلا أنه قد كان لرسول الله ﷺ جيران من الأنصار ، وكنت لهم منائح وكانوا يرسلون إلى رسول الله ﷺ من ألبانها فيسقيناه " متفق عليه . منائح : جمع منيحة وهي ناقة يعيرها صاحبها إنساناً ليشرب لبنها ويعيدها .

وعن أنس - رضي الله عنه - قال : " لم يأكل النبي ﷺ على خوان حتى مات ، وما أكل خبزاً مرققاً حتى مات " . أخرجه البخاري . الخوان : ما يؤكل عليه .

وعن خالد بن عمر العدوي قال : " خطبنا عتبة بن غزوان وكان أميراً على البصرة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : ولقد رأيتني سابع سبعة مع رسول الله ﷺ ما لنا طعام إلا ورق الشجر حتى قرحت أشداقنا ، فالتقطت بردة فشققتها بيني وبين سعد بن مالك فاتترت بنصفها ، واتزر سعد بنصفها فما أصبح اليوم منا أحد إلا أصبح أميراً على مصر من الأمصار ، وإني أعوذ بالله أن أكون في نفسي عظيماً وعند الله صغيراً " رواه مسلم .

وعن جابر - رضي الله عنه - قال : " ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً قط فقال لا " متفق عليه .

وعن أنس - رضي الله عنه - قال : " ما سئل رسول الله ﷺ على الإسلام شيئاً إلا أعطاه ، ولقد جاءه رجل فأعطاه غنماً بين جبلين فرجع إلى قومه فقال : يا قوم أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى الفقر ، وإن كان الرجل ليسلم ما يريد إلا الدنيا فما يلبث إلا يسيراً حتى يكون الإسلام أحب إليه من الدنيا وما عليها " رواه مسلم .

وعن عمر - رضي الله عنه - قال : " قسم رسول الله ﷺ قسماً فقلت : يا رسول الله لغير هؤلاء كانوا أحق به منهم ؟ فقال : إنهم خيروني أن يسألوني بالفحش فأعطيهم أو يبخلوني ولست ببأخل " . أخرجه مسلم .

وعن جبير بن مطعم - رضي الله عنه - أنه قال : بينما هو يسير مع النبي ﷺ مقلّهُ من حنين فعلقه الأعراب يسألونه حتى اضطروه إلى سمرة فخطفت رداءه فوقف النبي ﷺ فقال : " أعطوني ردائي فلو كان لي عدد هذه العضاة نعماً لقسمته بينكم ثم لا تجدوني بخيلاً ولا كذاباً ولا جباناً " . رواه البخاري . مقلّهُ : حالة رجوعه . السمرة : شجرة ، والعضاه : شجر له شوك .

وأخرج أحمد عن جابر - رضي الله عنه - قال : " أقبل أبو بكر - رضي الله عنه - يستأذن على رسول الله ﷺ والناس ببابه جلوس والنبي ﷺ جالس فلم يؤذن له ثم أقبل عمر - رضي الله عنه فاستأذن فلم يؤذن له ، ثم أذن لأبي بكر وعمر فدخلا ، والنبي ﷺ جالس وحوله نساؤه وهو ﷺ ساكت ، فقال عمر : لأكلمن النبي ﷺ لعله يضحك . فقال عمر : يا رسول الله ! لو رأيت ابنة زيد امرأة عمر سألتني النفقة أنفاً فوجأت عنقها فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه وقال : هن حولي يسألنني النفقة . فقام أبو بكر إلى عائشة ليضربها ، وقام عمر إلى حفصة ، كلاهما يقولان : تسألان النبي ﷺ ما ليس عنده . فنهاهما رسول الله ﷺ فقلن : والله لا نسأل رسول الله ﷺ بعد هذا المجلس ما ليس عنده . قال : وأنزل الله عز وجل الخيار فبدأ بعائشة فقال : إني أذكر لك أمراً ما أحب أن تعجلي فيه حتى تستأمري أبويك ، قالت : وما هو ؟ قال : فتلا عليها : {يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأزْوَاجِكُمْ¹ - الآية . قالت عائشة : أفيك أستأمر

¹ الأحزاب : 28 - 29 .

أبوي؟ بل أختار الله ورسوله، وأسألك أن لا تذكر لامرأة من نسائك ما اخترت. فقال ρ إن الله تعالى لم يبعثني معنفاً ولكن بعثني معلماً ميسراً، لا تسألني امرأة منهن عما اخترت إلا أخبرتها". أخرج مسلم والنسائي، وعند ابن أبي حاتم عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال: "قالت عائشة: أنزلت آية التخيير فبدأ بي أول امرأة من نسائه فقال ρ إنني ذاكرك لأمرأ فلا عليك أن لا تعجلي حتى تستأمرني أبويك، قالت: وقد علم أن أبوي لم يكونا يأمراني بفراقه. قالت ثم قال: إن الله تبارك وتعالى قال: {يَأْتِيهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجِكُمْ} - الآيتين. قالت عائشة: فقلت: أفي هذا أستأمر أبوي؟ فإني أريد الله ورسوله والدار الآخرة. ثم خير نساءه كلهن فقلن مثل ما قالت عائشة" وأخرجه البخاري ومسلم عن عائشة مثله.

* * * * *

هذه الأمثلة على الزهد والإنفاق وتحمل خشونة الحياة والإقبال على الله طلباً لمرضاته، وحرصاً على نيل ثوابه في اليوم الآخر، وهي قليل من كثير، تبين كيف قام رسول الله ρ بأمر الله حق القيام بحيث لا يسبق ولا يلحق، غد لو رجعت إلى الأمرين اللذين ذكرنا الأمثلة على تطبيقهما. فإنك لا تستطيع أن تجد أبلغ من هذا في تنفيذ أمر الله وإنه لمجافة لكل واقع بشري وتكذب عن كل حقائق النفس البشرية، أن تتصور أن مثل هذا التطبيق والتنفيذ، بهذا الشكل، لمثل هذه الأوامر، يمكن أن يكون، لولا أن صاحبه رسول الله حقاً. صغرت لديه الدنيا بما فيها وهان لديه المال بكل أنواعه لمعرفته بأن الله أعظم من كل شيء ويهون في سبيله كل شيء.

* * * * *

ج- نماذج من تنفيذه ρ للأمر الثالث: {وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ} :

عاتب الله رسوله ρ لأنه أتاه مرة مؤمن مسلم وهو يعرض دعوة الإسلام على زعيم من زعماء المشركين فلم يقبل على المسلم تقول عائشة: " أنزلت {عَبَسَ وَتَوَلَّى} في ابن أم مكتوم الأعمى أتى رسول الله ρ فجعل يقول: يا رسول الله أرشدني وعند رسول الله ρ رجل من عظماء المشركين فجعل رسول الله ρ يُعْرِضُ عنه ويقبل على الآخر ويقول: أتري بما أقول بأساً؟ فيقول: لا. ففي هذا أنزلت" أخرجه مالك والترمذي.

وآيات العتاب هي : {عَبَسَ وَتَوَلَّى * أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى * وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ يَزَّكَّى * أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ الذِّكْرَى * أَمَّا مَنْ أَسْتَعْتَى * فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى * وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّى * وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى * وَهُوَ يَخْتَصَى * فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى * ... } .

فكيف كان رسول الله ﷺ بعد هذا العتاب وبعد ذلك الأمر في علاقته بالمؤمنين عوامهم وخواصهم ؟

أخرج أبو نعيم في الدلائل عن أنس - رضي الله عنه - قال : كان رسول الله ﷺ من أشد الناس لطفاً ، والله ! ما كان يمتنع في غداة باردة من عبد ولا من أمة ولا صبي أن يأتيه بالماء فيغسل وجهه وذراعيه ، وما سأله سائل قط إلا أصغى إليه أذنه ، فلم ينصرف حتى يكون هو الذي ينصرف عنه ، وما تناول أحد بيده إلا ناوله إياها فلم ينزع حتى يكون هو الذي ينزعها منه " .

وعند يعقوب بن سفيان - عن أنس رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا صافح الرجل لا ينزع يده ، وإن استقبل بوجه لا يصرفه عنه ، حتى يكون الرجل ينصرف عنه ، ولا يرى مقدماً ركبتيه بين يدي جليس له " . ورواه الترمذي وابن ماجه ، كما في البداية ج 6 ص 39 .

وعند أبي داود عنه قال : " ما رأيت رجلاً قط النقم أذن النبي ﷺ فينحي رأسه حتى يكون الرجل هو الذي ينحي رأسه ، وما رأيت رسول الله ﷺ أخذاً بيده رجل فترك يده حتى يكون الرجل هو الذي يدع يده " .

تفرد به أبو داود كذا في البداية ج 6 ص 39 .

وأخرج البزار عن أبي هريرة - رضي الله عنه - " أن أعرابياً جاء إلى النبي ﷺ يستعينه في شيء - قال عكرمة رضي الله عنه : أراه قال في دم - : فأعطاه رسول الله ﷺ شيئاً ثم قال : أحسنت إليك ، قال الأعرابي : لا ولا أجملت ، فغضب بعض المسلمين وهموا أن يقوموا إليه ، فأشار رسول الله ﷺ إليهم أن كفوا ، فلما قام رسول الله ﷺ وبلغ منزله دعا الأعرابي إلى البيت فقال : إنما جئتنا تسألنا فأعطيناك فقلت ما قلت ، فزاده رسول الله ﷺ شيئاً وقال : أحسنت إليك ، فقال الأعرابي : نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً ! قال النبي ﷺ

إنك جئتنا فسألنا فأعطيناك فقلت ما قلت ، وفي نفس أصحابي عليك من ذلك شيء ، فإذا جئت فقل بين أيديهم ما قلت بين يدي حتى يذهب عن صدورهم ! فقال : نعم ، فلما جاء الأعرابي قال رسول الله ﷺ : إن صاحبكم كان جاءنا فسألنا فأعطيناه فقال ما قال وإنما قد دعونا فأعطيناه فزعم أنه قد رضي ، كذا يا أعرابي ، فقال الأعرابي : نعم فجزاك الله من أهل وعشيرة خيراً ! فقال النبي ﷺ إن مثلي ومثل هذا الأعرابي ، كمثل رجل كانت له ناقة فشردت عليه فاتبعها الناس فلم يزيدها إلا نفوراً ، فقال لهم صاحب الناقة : خلوا بيني وبين ناقتي فأنا أرفق بها وأنا أعلم بها ! فتوجه بها وأخذ من قشام الأرض وودعاها حتى جاءت واستجاب وشد عليها رحلها ، وإني لو أطعتم حيث قال ، ما قال لدخل النار .

وأخرج الطبراني عن أبي غالب قال : " قلت لأبي أمامة - رضي الله عنه - حدثنا حديثاً سمعته من رسول الله ﷺ قال : كان حديث رسول الله ﷺ القرآن ، يكثر الذكر ، ويقصر الخطبة ويطيل الصلاة ، ولا يأنف ولا يستكبر أن يذهب مع المسكين والضعيف حتى يفرغ من حاجته " . وإسناده حسن ، كما قال الهيثمي في (ج 9 ص 20) وأخرجه البيهقي والنسائي عن عبد الله بن أبي أوفى - رضي الله عنه - نحوه كما في البداية ج 6 ص 45 .

وأخرج الترمذي في الشمائل (ص 25) عن عمرو بن العاص - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ يقبل بوجهه وحديثه على أشرف القوم يتألفهم بذلك ، فكان يقبل بوجهه وحديثه عليّ حتى ظننت أنني خير القوم فقلت : يا رسول الله ! أنا خير أو أبو بكر - رضي الله عنه - . فقال : أبو بكر . فقلت : يا رسول الله ! أنا خير أم عمر - رضي الله عنه - فقال : عمر . فقلت : أنا خير أم عثمان - رضي الله عنه - فقال : عثمان فلما سألت رسول الله ﷺ فصدقني فلو ددت أنني لم أكن سألته " . وأخرجه الطبراني عنه ونحوه ، وإسناده حسن كما قال الهيثمي ج 9 ص 15 وقال في الصحيح : بعضه بغير سياقه .

وعند البزار والطبراني عن أبي هريرة - رضي الله عنه - : " أن رسول الله ﷺ لم يكن أحد يأخذ بيده فينزع يده حتى يكون الرجل هو الذي يرسله ، ولم يكن يرى ركبتيه أو ركبته خارجاً عن ركة جليسه ، ولم يكن أحد يصافحه إلا أقبل عليه بوجهه ثم لم يصرفه عنه حتى يفرغ من كلامه " . وإسناده الطبراني حسن .

وعند أحمد عن أنس - رضي الله عنه - قال : " إن كانت الوليدة من ولائد أهل المدينة لتجيء فتأخذ بيد رسول الله ﷺ فما نزع يدها حتى تذهب به حيث شاعت " رواه

ابن ماجه . وعند أحمد عنه قال : " إن كانت الأمة من أهل المدينة لتأخذ بيد رسول الله ﷺ فتنتلق به في حاجتها " . رواه البخاري في كتاب الأدب من صحيحه معلقاً كما في البداية ج6 ص 39 ، وروى مسلم في صحيحه ج2 ص256 عن أنس " أن امرأة كان في عقلها شيء فقالت : يا رسول الله إن لي إليك حاجة فقال : يا أم فلان انظري أي السكك شئت حتى أقضي لك حاجتك ! فخلا معها في بعض الطرق حتى فرغت من حاجتها " . وأخرجه أبو نعيم في دلائل النبوة ص 57 عن أنس مثله .

وأخرج مسلم (ج2 ص253) عن أنس - رضي الله عنه - قال : " لما قدم رسول الله ﷺ المدينة أخذ أبو طلحة - رضي الله عنه - بيدي فانطلق بي إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ! إن أنساً غلام كيس فليخدمك قال : فخدمته في السفر والحضر ، والله ما قال لي لشيء صنعته : لم صنعت هذا هكذا ولا لشيء لم أصنعه : لم لم تصنع هذا هكذا ؟ وعنده أيضاً عن أنس قال : كان رسول الله ﷺ من أحسن الناس خلقاً فأرسلني يوماً لحاجة فقلت : والله لا أذهب وفي نفسي أن أذهب لما أمرني به نبي الله ﷺ فخرجت حتى أمر على الصبيان وهم يلعبون في السوق فإذا رسول الله ﷺ قد قبض بقفاي من ورائي ! قال : فنظرت إليه وهو يضحك فقال : يا أنس اذهب حيث أمرتك ! قال : قلت نعم أنا أذهب يا رسول الله ! قال أنس : والله لقد خدمته تسع سنين ما علمته قال لشيء صنعته : لم فعلت كذا وكذا ؟ ولشيء تركته : هلا فعلت كذا وكذا وعنده أيضاً عنه قال : خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين ، والله ما قال لي أفأ قط ، ولا قال لي لشيء : لم فعلت كذا وهلا فعلت كذا ؟ " .

وعند أبي نعيم في الدلائل صفحة 57 عن أنس - رضي الله عنه - قال : " خدمت رسول الله ﷺ سنين فما سبني سبة قط ولا ضربني ضربة ولا انتهرني ولا عبس في وجهي ولا أمرني بأمر فتوانيت فيه فعاتبني عليه ، فإن عاتبني عليه أحد من أهله قال : دعوه ! فلو قدر شيء لكان " .

وأخرج البزار عن جابر - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ إذا أتاه الوحي أو وعظ قلت : نذير قوم أتاهم العذاب ، فإذا ذهب عنه ذلك رأيت أطلق الناس وجهاً وأكثرها ضحكاً وأحسنهم بشراً " . قال الهيثمي ج9 ص17 : إسناده حسن .

وأخرج البيهقي وابن النجار عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " جاءت عجوز إلى النبي ﷺ فقالت لها : من أنت ؟ قالت : جثامة المزنية قال : بل أنت حنانة المزنية ، كيف

أنتم ، كيف حالكم ؟ كيف كنتم بعدنا ؟ قالت بخير بأبي أنت وأمي يا رسول الله . فلما خرجت قلت : يا رسول الله ! تقبل على هذه العجوز هذا الإقبال ! فقال : يا عائشة ! هذه كانت تأتينا زمان خديجة وإن حسن العهد من الإيمان " .

وأخرج البخاري في الأدب ص 188 عن أبي الطفيل - رضي الله عنه - قال : " رأيت النبي ﷺ يقسم لحماً بالجعرانة وأنا يومئذ غلام أحمل عضو البعير فأنته امرأة فبسط لها رداءه . قلت من هذه ؟ قال : أمه التي أرضعته " .

وروى الطبراني عن الحسن بن علي - رضي الله عنهما - وقد سأل أباه عن بعض صفات رسول الله ﷺ فكان من سؤاله وجواب علي - رضي الله عنه - ما يلي :

قال الحسن : وسألته عن مخرجه كيف كان يصنع فيه ؟ فقال : " كان رسول الله ﷺ يخزن لسانه إلا مما يعينهم ويؤلفهم ، ويكرم كريم كل قوم ويوليهم عليهم ، ويحذر الناس ويحترس منهم من غير أن يطوي عن أحد منهم بشره ولا خلقه ، يتفقد أصحابه ، ويسأل الناس عما في الناس ، ويحسن الحسن ويقويه ، ويقبح القبيح ويوهيه (يجعله ضعيفاً واهياً بالمنع والزجر عنه) معتدل الأمر غير مختلف لا يغفل مخافة أن يغفلوا أو يميلوا ، لكل حال عنده عتاد ، ولا يقصر عن الحق ولا يجوزه ، الذي يلونه من الناس خيارهم ، أفضلهم عنده أعمهم نصيحة ، وأعظمهم عنده منزلة أحسنهم مواساة ومؤازرة " .

قال : فسألته عن مجلسه كيف كان ؟ فقال : " كان رسول الله ﷺ لا يجلس ولا يقوم إلا على ذكر ، ولا يوطن الأماكن وينهى عن إيطانها ، وإذا انتهى إلى قوم جلس حيث ينتهي به المجلس ويأمر بذلك ، يعطي كل جلسائه نصيبه ، ولا يحسب جلسيه أن أحداً أكرم عليه منه ، من جالسه أو قاومه في حاجة صابره حتى يكون هو المنصرف عنه ، ومن سأله حاجة لم يرده إلا بها أو لميسور من القول . قد وسع الناس منه بسطه وخلقه فصار لهم أباً وصاروا له أبناء عنده في الحق سواء ، مجلسه مجلس حلم وحياء وصبر وأمانة ، لا ترفع فيه الأصوات ، ولا تؤبن (تعاب) فيه الحرم ، ولا تنتهي فلتاته (أي لا تتشاع زلاته وهفواته والمراد لا فلتات في مجلسه) متعادلين يتفاضلون فيه بالتقوى ، متواضعين يوقرون فيه الكبير ويرحمون الصغير ، يؤثرون ذا الحاجة ، ويحفظون الغريب " .

قال : فسألته عن سيرته في جلسائه فقال : " كان رسول الله ﷺ دائم البشر ، سهل الخلق ، لين الجانب ، ليس بفظ (أي سيء الخلق) ، ولا غليظ ، ولا سخاب ، ولا فحاش ، ولا عياب ، ولا مزاح ، يتغافل عما لا يشتهي ، ولا يونس منه راجيه ، ولا يخيب فيه ، وترك الناس من ثلاث : كان لا يذم أحداً ولا يعيره ، ولا يطلب عورته ، ولا يتكلم إلا فيما يرجو ثوابه ، إذا تكلم أطرق جلساؤه كأنما على رؤوسهم الطير ، وإذا تكلم سكتوا وإذا سكت تكلموا ، لا يتنازعون عنده الحديث ، يضحك مما يضحكون منه ويتعجب مما يتعجبون منه ، ويصبر للغريب على الجفوة في منطقه ومسالته حتى إن كان أصحابه ليستحبونه في المنطق (وفي الكنز : ليستحبونهم) ، ويقول : إذا رأيت صاحب حاجة فأرقدوه ولا يقبل الثناء إلا من مكافئ ، ولا يقطع على أحد حديثه حتى يجوز ، فيقطعه بانتهاء أو قيام " .

* * * * *

هذه أمثلة من مواقفه ﷺ مع المؤمنين ، وتواضعه وخفض جناحه لهم ، ارجع بعد دراستها إلى الآية التي أمرته بذلك فهل تراه إلا قائماً بها حقاً ، وهل ترى إنساناً يبلغ عشر ما بلغه محمد ﷺ من المجد ويبقى يعامل المستضعفين وال كبار والصغار والرؤساء الأتباع هذه المعاملة على سواء ؟ وهل هذا وضع طبيعي للنفس البشرية لولا أن الله هذبها وكانت مؤمنة بالله فعلاً متصلة به حقيقة طائعة له طاعة فناء ؟ اللهم ما كان هذا ليكون لولا أن محمداً عبدك ورسولك .

* * * * *

د - نماذج من تنفيذه ﷺ للأمر الرابع : {يَأْيُهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ} :

إن خلق الرحمة عند رسول الله ﷺ لا يدانيه فيه أحد من خلق الله . أخرج الشيخان عن أنس أن نبي الله قال : " إني لأدخل الصلاة وأنا أريد أن أطيلها ، فأسمع بكاء الصبي فأتجوز في صلاتي مما أعلم من وجد أمه من بكائه " . ووسعت رحمته الناس حتى قال الله تعالى له : {قَلْعًا كَبَّاحٌ تَفْسَاكٌ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِدَا الْحَدِيثِ آسَفًا} ¹ وقد ظهرت هذه السجية على

طبيعتها يوم فتح مكة ؛ إذ عفا عن أهلها بعد أن فعلوا فيه ما فعلوا . كما ظهرت على سجيبتها بعد انتهاء غزوة بدر وأسر الأسرى ، ولم يكن نزل عليه من أمر الله في القضية شيء ، وإنما هو الاجتهاد الذي أذن فيه لرسول الله ﷺ في هذه القضايا ، وكان أمام الرسول اقتراحان في شأن الأسرى : اقتراح أبي بكر واقتراح عمر ، وكان اقتراح أبي بكر أخذ الفداء وإطلاق السراح ، وكان اقتراح عمر القتل حتى يعلم الله أنه ليس في قلوب المسلمين رحمة بالكافرين ، وأخذ رسول الله ﷺ برأي أبي بكر لأنه أقرب لطبعه ، وهو الذي لاقى من قومه ما لاقى ، ثم إن الله عاتبه في هذه القضية على اللين ، وليس من إثم ولكن الله يريد أن يأخذ رسوله بالحزم فقال له : {مَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يُكُونَ لَهُ أُسْرَىٰ حَتَّىٰ يُنْخَنَ فِي الْأَرْضِ} ¹ ثم نزلت أوامر الله تطالب رسول الله ﷺ بالجهاد والشدة الغلظة على الكافرين ، فأصبحت ترى رسول الله ﷺ بعد هذه الرحمة الكبيرة والصبر الطويل والتحمل الكثير والمسالمة الدائمة ؛ المقاتل الشديد والمنفذ الذي جعل طاعة الله فوق كل عواطفه ، بل حتى عواطفه هي تنفيذ لأمر الله ، واستعراض بسيط لحياته الحربية عليه الصلاة والسلام يرينا أن هذا النوع من القتال الذي خاضه عليه الصلاة والسلام ما كان ليكون من صنع بشر ، لولا أن هذا الإنسان ينفذ أمر الله ، معتمداً عليه ، فإنه ما من مقدمة في حياة الرسول ﷺ تشير إلى مثل هذه النتائج ، لولا أن المسألة ربانية الطريق بدءاً وختاماً ، أسلوباً وتنفيذاً . ربّ يأمر وعبد رسول ينفذ .

يؤمر ألا يخشى شيئاً فلا يخاف إلا الله ، ويؤمر بأن يتوكل على الله ويعتمد عليه وحده ، فيدخل أي معركة بما يتوفر له من قوة دون خوف من أي حشد يقابله ، ويؤمر بالألا يكون في قلبه رحمة بالكافرين فيضربهم حتى يستأصلهم ، ويؤمر بمتابعة القتال فيقاتل ولما يسترح ، ويؤمر بالعمل المتواصل حتى يخضع أعداء الله فلا يكاد ينتهي من تهيئة غزوة إلا إلى غيرها ، ومن إخضاع منطقة إلا إلى منطقة أخرى . وهكذا حتى يضع أتباعه على الطريق لإخضاع العالم بعده لسلطان الله .

كان عدد أصحابه يوم بدر ثلاث مائة وخمسة عشر رجلاً ، وعدد المشركين حوالي ثلاثة أضعاف تفوقهم بالعدة ، ويدخل الرسول ﷺ المعركة وينتصر فيها ولا يعتمد إلا على الله .

روى مسلم وأبو داود والترمذي عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " خرج رسول الله ﷺ قبل بدر فلما كان بحرّة الوبر أدركه رجل قد كان يذكر منه جرأة ونجدة ، ففرح

¹ الأنفال : 67 .

أصحاب رسول الله ﷺ حين رأوه ، فلما أدركه قال لرسول الله ﷺ : جئت لأتبعك وأصيب معك ، فقال ﷺ : تؤمن بالله ورسوله ؟ قال : لا . قال : فارجع فلن أستعين بمشرك . قالت : ثم مضى حتى إذا كان بالشجرة أدركه الرجل فقال : كما قال أول مرة . فقال له ﷺ كما قال أول مرة ، قال فارجع فلن أستعين بمشرك . ثم رجع فأدركه بالبيداء . فقال له كما قال أول مرة . وقال : هل تؤمن بالله ورسوله ؟ قال : نعم . قال : فانطلق . فانطلق معه " .

وروى مسلم عن أبي الطفيل - رضي الله عنه - قال : قال حذيفة بن اليمان - رضي الله عنه - : " ما منعني أن أشهد بدرًا إلا أنني خرجت أنا وأبي الحسيل ، فأخذنا كفار قريش فقالوا : إنكم تريدون محمداً ، فقلنا : ما نريد إلا المدينة ، فأخذوا منا عهد الله وميثاقه أن لا نقاتل معه ، فلما أتينا المدينة ذكر ذلك له ﷺ فقال : انصرفا نفي لهم ونستعين بالله تعالى عليهم " .

وأخرج الشيخان واللفظ لمسلم عن أنس - رضي الله عنه - قال : " كان رسول الله ﷺ أحسن الناس ، وكان أجود الناس ، وكان أشجع الناس ، ولقد فرغ أهل المدينة ذات ليلة ، فانطلق ناس من قبل الصوت ، فتلقاهم رسول الله ﷺ راجعاً وقد سبقهم إلى الصوت وهو على فرس لأبي طلحة - رضي الله عنه - عري في عنقه السيف وهو يقول : لم تراعوا ، قال : وجدناه بحراً أو إنه لبحر ، وكان فرساً يبطئ " . وأخرج البخاري عن أبي إسحاق : سمع البراء بن عازب - رضي الله عنه - وسأله رجل من قيس أفررتم عن رسول الله ﷺ يوم حنين فقال : " لكن رسول الله ﷺ لم يفرر " .

والمعروف أن رسول الله ﷺ ثبت في حنين في عشرة من أصحابه ، أدار بهم المعركة التي فر فيها اثنا عشر ألفاً ثم كان النصر بعد الهزيمة . وفي غزوة أحد كان المشركون أضعاف المسلمين ودخل الرسول ﷺ المعركة ، وأفضل المعركة بعض المتسرعين الذين لم يلتزموا خطة رسول الله ﷺ وأصيب المسلمون يومها إصابات كثيرة وانفصل الجيشان ورجع كل إلى بلده ، ولكن رسول الله ﷺ ما كاد يصل إلى المدينة حتى أمر من دخل المعركة بالجهاز السريع فخرجوا بجراحهم وآلامهم ، وساروا وراء قريش ، فبلغ قريشاً الخبر ففرت وتحولت الهزيمة إلى انتصار ، وأكثر من هذا أنه قطع على قريش خط الرجعة إذ فكروا وهم عائدون أن يرجعوا إلى المدينة ليدخلوها فاتحين مستأصلين لجذور الإسلام . مع ملاحظة أن رسول الله ﷺ بقي يقاتل يوم أحد حتى كف المشركون أنفسهم عن القتال ولم يفر رسول الله ﷺ أبداً .

وفي غزوة الأحزاب تجمعت الجزيرة العربية كلها لحرب رسول الله ﷺ ، ونقض يهود بني قريظة عهدهم مع رسول الله ﷺ ، وأصبح المسلمون في وضع لا يطيقه أحد من البشر ، يتهددهم الخطر من جوانب لا تعد ، وثبت رسول الله ﷺ حتى انسحبت الأحزاب ، ولم يتمهل رسول الله ﷺ بعد انسحابهم حتى سار إلى قريظة لتأديب هؤلاء الناكثين للعهد فحاصروهم حتى نزلوا على حكم سعد بن معاذ حليفهم بالجاهلية فأخذ سعد العهد عليهم وعلى رسول الله ﷺ بأن يلتزموا حكمه فأعطوه ، فحكم سعد أن تقتل رجالهم وتسبى نساؤهم وذراريهم ، فقتل رسول الله ﷺ منهم في يوم واحد أربعمائة رجل صبواً . وهاجم الدولة الرومانية وهي يومها من هي وقوته لم تبلغ إلا قليلاً مما فتح لأصحابه بعد ذلك أن يدخلوا معاركهم مع الدولة الرومانية والدولة الفارسية بأن واحد على قلة في العدة العدد وانتصروا بتلك الشعلة التي أشعلها فيهم الله على يد رسوله ﷺ ، ويكفي أن تعلم أن رسول الله ﷺ غزا بنفسه - كما يروي مسلم - تسع عشرة غزوة ، هذا عدا عن سرايا والبعوث الحربية التي كان يرسلها . هذا مع أن بقاءه في المدينة كان مدته عشر سنوات فقط .

والحديث عن غزواته طويل جداً نجده مفصلاً في كتب السيرة. ويكفي أن نذكر أن من آثارها أن وحد الجزيرة العربية كلها ، وبينها وحجازها ونجدها وسواحلها ، حتى لم يبق فيها شبر لم يخضع لسلطان الله ، وفتح لأتباعه طريق العمل العالمي . من أجل أن تكون كلمة الله هي العليا . ونحن هنا لا نريد التفصيل وإنما نريد فقط إبراز ما به يظهر التطبيق الكامل لما أمر به رسول الله ﷺ وهو بالتالي ما دعا إليه فكان في كل شيء لا تخالف أعماله دعوته .

هـ - نماذج من تطبيقه ﷺ للأوامر في المثال الخامس : {كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ} .
{وَأَنْ أَحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَحْذَرُهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ} .

أخرج البخاري عن عروة : أن امرأة سرقت في عهد رسول الله ﷺ في غزوة الفتح ، ففزع قومها إلى أسامة بن زيد يستشفعونهم قال عروة : " فلما كلمه أسامة فيها تلتون وجه رسول الله ﷺ وقال : أتكلمني في حد من حدود الله تعالى ؟ فقال أسامة : استغفر لي يا رسول الله . فلما كان العشي قام رسول الله ﷺ خطيباً فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال : أما بعد فإنما هلك الناس أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد

. والذي نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها ، ثم أمر رسول الله ﷺ بتلك المرأة فقطعت يدها ، فحسنت توبتها بعد ذلك وتزوجت ، قالت عائشة : كانت تأتي بعد ذلك فأرفع حاجتها إلى رسول الله .

وأخرج أبو داود عن العرباض بن سارية السلمي قال :

" نزلنا مع رسول الله ﷺ قلعة خيبر ومعه من معه من المسلمين ، وكان صاحب خيبر رجلاً مارداً متكبراً ، فأقبل إلى النبي فقال : يا محمد ألكم أن تدبجوا حمرنا وتأكلوا ثمرنا وتضربوا نساءنا ؟ فغضب رسول الله ﷺ وقال : يا ابن عوف اركب فرسك ، ثم ناد أن الجنة لا تحل إلا لمؤمن ، وأن اجتمعوا للصلاة . فاجتمعوا ثم صلى بهم ثم قام فقال : أبحسب أحكم متكئاً على أريكته قد يظن أن الله تعالى لم يحرم شيئاً إلا ما في القرآن ، إلا إني والله لقد وعظت وأمرت ونهيت عن أشياء إنها لمثل القرآن أو أكثر ، وإن الله تعالى لم يحل لكم أن تدخلوا بيوت أهل الكتاب إلا بإذن ، ولا ضرب نسائهم ، ولا أكل ثمارهم ، إذا أعطوا الذي عليهم " .

وأخرج ابن عساكر عن عبد الله بن أبي حدرد الأسلمي أنه " كان ليهودي عليه أربعة دراهم فاستعدى عليه فقال : يا محمد ! إن لي على هذا أربعة دراهم وقد غلبني عليها ، قال : أعطه حقه . قال : والذي بعثك بالحق ما أقدر عليها . قال : أعطه حقه . قال : والذي نفسي بيده ما أقدر عليها . قد أخبر أنك تبعثنا إلى خيبر فأرجو أن تغنمنا شيئاً فارجع فأفضيه ، قال : أعطه حقه . وكان رسول الله ﷺ إذا قال ثلاثاً لم يراجع . فخرج ابن أبي حدرد إلى السوق وعلى رأسه عصابة وهو متزر ببردة ، فنزع عن رأسه فانتر بها ونزع البردة فقال : اشتر مني هذه البردة ، فباعها منه بأربعة دراهم ، فمرت عجوز فقالت : ما لك يا صاحب رسول الله ؟ فأخبرها ، فقالت : ها دونك هذا البرد ليرد عليها طرخته عليه " وأخرجه أحمد أيضاً .

وأخرج ابن ماجه عن أبي سعيد قال : " جاء أعرابي إلى النبي ﷺ يتقاضاه ديناً كان عليه فاشتد عليه حتى قال : أخرج عليك إلا قضيتني ، فانتهره أصحابه فقالوا : ويحك تدري من تكلم ؟ فقال : إني أطلب حقي ، فقال النبي ﷺ : هلا مع صاحب الحق كنتم ، ثم أرسل إلى خولة بنت قيس فقال لها : إن كان عندك تمر فأقرضينا حتى يأتينا تمر فنقضيك فقالت : نعم بأبي أنت وأمي يا رسول الله ، فاقترضه فقضى الأعرابي وأطعمه فقال : أوفيت أوفى الله لك فقال : أولئك خيار الناس ، إنه لا قدست أمة لا يأخذ الضعيف فيها حق غير متعنع .

وأخرج أبو داود عن أسيد بن حضير : " أن رجلاً من الأنصار كان فيه مزاح ، فبينما هو يحدث القوم ويضحكهم إذ طعنه النبي ﷺ في خاصرته بعود كان في يده فقال : اصبرني يا رسول الله (أي مكني من نفسك لأقتص منك) قال : اصطبر فقال : إن عليك قميصاً وليس علي قميص ، فرفع النبي ﷺ قميصه فاحتضنه وجعل يقبل كشحه (الكشح ما وفق شد الإزار من جانب البطن) وقال : إنما أردت هذا يا رسول الله . "

أخرج الطبراني عن عبد الله بن سلام بإسناد رجاله ثقات قال :

" لما أراد الله هدي زيد بن سعة ، قال زيد بن سعة : ما من علامات النبوة شيء إلا وقد عرفتها في وجه محمد حين نظرت إليه إلا اثنتين لم أخبرهما منه ؛ يسبق حلمه جهله ، ولا تزيده شدة الجهل عليه إلا حلاً ، قال زيد بن سعة : فخرج رسول الله ﷺ يوماً من الحجرات ومعه علي بن أبي طالب ، فأتاه رجل على راحلته كالبدوي فقال : يا رسول الله ! لي نفر في قرية بني فلان قد أسلموا ودخلوا في الإسلام ، وكنت حدثتهم إن أسلموا أتاهم الرزق رغداً ، وقد أصابتهم سنة وشدة وقحط من الغيث ، فأنا أخشى عليهم يا رسول الله أن يخرجوا من الإسلام طمعاً كما دخلوا فيه طمعاً ، فإن رأيت أن ترسل إليهم بشيء تغيثهم به فعلت ، فنظر إلى رجل بجانبه أراه علياً فقال : يا رسول الله ما بقي منه شيء ، قال زيد ابن سعة : فدنوت إليه فقلت يا محمد هل لك أن تبيعني تمرأ معلوماً في حائط بني فلان إلى أجل معلوم ، إلى أجل كذا وكذا ، قال : لا تسمي حائط : بني فلان ، قلت : نعم فبايعني ، فأطلقت همياني فأعطيته ثمانين مثقالاً من ذهب في تمر معلوم إلى أجل كذا وكذا فأعطاهما الرجل ، وقال : اعدل عليهم وأغثهم ، قال زيد بن سعة : فلما كان قبل محل الأجل بيومين أو ثلاث خرج رسول الله ﷺ ومعه أبو بكر وعمر وعثمان في نفر من أصحابه ، فلما صلى على الجنابة ودنا إلى الجدار ليجلس إليه ، أتته فأخذت بمجامع قميصه وردائه ونظرت إليه بوجه غليظ قلت له : يا محمد ألا تقضيني حقي ، فوالله ما علمتم بني عبد المطلب إلا مطلاً ، ولقد كان بمخالطكم علم . ونظرت إلى عمر وعيناها تدوران في وجهه كالفلك المستدير ثم رماني ببصره فقال : يا عدو الله أتقول لرسول الله ﷺ ما أسمع ؟ وتصنع به ما أرى ؟ فوالذي نفسي بيده لولا ما أحاذر فوته لضربت بسيفي رأسك ، ورسول الله ﷺ ينظر إلي في سكون وتؤدة ، فقال : يا عمر أنا وهو كنا أحوج إلى غير هذا ؛ أن تأمرني بحسن الأداء وتأمره بحسن اتباعه ، اذهب به يا عمر فأعطه حقه وزده عشرين صاعاً من تمر مكان مارعته . قال زيد : فذهب بي عمر فأعطاني حقي وزادني عشرين صاعاً من تمر . فقلت : ما هذه الزيادة يا عمر ؟ قال

: أمرني رسول الله ﷺ أن أزيدك مكان مارعتك ، وقال : وتعرفني يا عمر ؟ قال : لا . قلت : أنا زيد بن سحنة . قال : الحبر . قلت : الحبر . قال فما دعاك إلى أن فعلت برسول الله ما فعلت ؟ وقلت له ما قلت ، قلت : يا عمر ! لم يكن من علامات النبوة شيئاً إلا وقد عرفت في وجه رسول الله ﷺ حين نظرت إليه إلا اثنتين لم أخبرهما منه ؛ يسبق حلمه جهله ولا تزيده شدة الجهل عليه إلا حلاً ، وقد اختبرتهما ، أشهدك يا عمر أنني قد رضيت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمدٍ نبياً ، وأشهدك أن شطر مالي - فإني أكثرها مالاً - صدقة على أمة محمد ﷺ ، قال عمر : أو على بعضهم فإنك لا تسعهم ، قلت أو على بعضهم . فرجع عمر وزيد إلى رسول الله ﷺ فقال زيد : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، وأمن به وصدقه وبايعه ، وشهد معه مشاهد كثيرة ، ثم توفي في غزوة تبوك مقبلاً غير مدبر - رحم الله زيداً " .

من هذه الآثار يتبين كيف قام رسول الله ﷺ بالقسط ، وأقامه على نفسه وأتباعه وأصحابه بلا محاباة ولا مداراة ولا مدهانة ، فكان في القمة التي لا يرقى إليها راق في تنفيذ أمر الله وتطبيقه .

* * * * *

هذه نماذج رأينا فيها تنفيذاً لخمسة أوامر قام بها رسول الله ﷺ بالشكل الذي لا يبقى معه مزيد لمستزيد ، وهذا الذي رأيناه هنا هو الذي نراه في كل أمرٍ أمر الله به عباده ، حتى إن عائشة لما وصفت خلق رسول الله ﷺ قالت : " كان خلقه القرآن " ¹ وهذا واقع لا يعرفه حق المعرفة إلا من درس القرآن ودرس معه سيرة رسول الله ﷺ تفصيلاً ، فإنه يرى بوضوح أنه ما من أمر وجهه الله لخلقه إلا وكان رسول الله ﷺ أعظم الخلق تنفيذاً له وتطبيقاً ، بلا تفريط في أمر من أوامر الله ، وأي أمرٍ من أوامر الله درست تنفيذ رسول الله ﷺ له ذلك هذا التنفيذ على أن محمداً رسول الله ، وقد رأيت في الأمثلة الماضية هذه النماذج العالية من الالتزام الرائع الذي يجعلك كل موقف من مواقفه تستبعد وقوعه من غير رسول ، أو تابع رسول يقتدي به ، وهذه الصفة التي مرت معنا هي التي يسميها علماء المسلمين الأمانة ، إذ الأمانة عندهم تعني القيام بما كلف الله به عباده أخذاً من قوله : { إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ

¹ رواه مسلم .

فَأَبِينُ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشَقُّونَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا¹ فالأمانة هي التكليف ، وحملها هو إقامة ما كلف الله به عباده ، والرسول هم قدوة البشر في القيام بأمر الله ، فلا بد أن يكونوا أكثر الخلق أمانة أي التزاماً صادقاً بما يدعون الخلق إليه نيابة عن الله ، ووجود هذا الالتزام بما يدعو إليه الخلق من فضائل هو رسول الله رب العالمين .

والآن وقد وضح أن لرسول الله ρ الحظ الأعلى من الصفة الثانية التي ينبغي أن يتصف بها كل من كان رسولاً لله حقاً ، فلننتقل إلى الصفة الأساسية الثالثة لكل رسول وهي تبليغ دعوة الله مهما كانت الظروف ، لنرى كذلك أن لرسول الله ρ الحظ الأعلى منها ، ونرى في كل موقف من مواقفه فيها ما يثبت أنه رسول الله حقاً .

¹ الأحزاب : 73 .

3 - تبليغه p دعوة الله وقيامه بذلك قياماً كاملاً

لقد سل رسول الله p كل طريق سليم لتبليغ دعوة الله على الوجه الأكمل ، وسلك الناس في المقابل كل طريق يخطر بالبال ليثتوه عن القيام بأمر الله فلم يفعل :

اتصل بالأفراد اتصالاً شخصياً ، وعرض نفسه على قبائل العرب ، ورحل من أجل تبليغ الدعوة ، وتتبع مواطن اجتماع الناس ليبلغهم ، وأرسل الرسل نيابة عنه لتبليغ الدعوة ، واستقدم الوفود ليأخذوا عنه ويرجعوا مبلغين ، وراسل الأمراء والملوك داعياً لهم إلى الله ولكف أصحابه أن يتعلموا ويعلموا ، وأمر جنده ألا يحاربوا قبل أن يدعوا إلى الإسلام ، ثم حمل جميع المسلمين أمانة البلاغ ليبلغوا العالم دعوة الله ؛ حتى لا يبقى أحد من البشر إلا وقد بلغ ، وقامت عليه الحجة ، وفي المقابل ما ترك الآخرون طريقاً إلا سلكوه لإنهاء الدعوة والداعية .

سلكوا طريق الإيذاء له ولأتباعه ليثتوه عن التبليغ فما فعل . وسلكوا طريق الإغراء ليثتوه عن التبليغ فما فعل . وسلكوا طريق الضغط العائلي ليثتوه عن التبليغ فما فعل . وسلكوا طريق الاستهزاء والإعراض والسخرية والاتهامات ليثتوه عن التبليغ فما فعل . وسلكوا معه طريق المقاطعة الشاملة له ولمن أزره ليثتوه عن التبليغ فما فعل . وقرروا قتله وملاحقته ليثتوه عن التبليغ فما فعل . وطال الزمن والمستجيبون قليلون ، والجميع يحاولون إيئاسه واستمر ، ثم حاربوه ليستأصلوا دعوته ويستأصلوه وصبر واستمر رغم هذا كله ، ثم انتصر وانتصر دينه ولا زال ينتصر ويتقدم رغم الأوضاع السياسية السيئة للمسلمين ، وكل ذلك ببركات الداعية المبلغ الأول .

وقبل أن نستعرض نماذج عن هذا كله . نحب أن نكرر التنكير بشيء حتى لا يلهينا العرض عن الغاية .

هذا الشيء هو : أن إثباتنا هذه الصفات لرسول الله p وبرهاننا على ذلك ، إنما هو من أجل الوصول إلى برد اليقين بالإيمان به ، وابتاعه عن ثقة بأن ما أخبر به حق مطلق فمن عرفته بالصدق طوال حياته وتأكدت من تحريه له تظمن إذا أخبرك عن شيء . والرسول

كذلك ، وقيام الرسول بتكاليف دعوته على ما فيها من مخالفة لهوى النفس ومن جهد ونصب دون انتظار مكافأة دنيوية ، دليل آخر على رسالته إذ غير هذا الطريق لطالب غير الله أسهل .

وأما عملية التبليغ فليست هي عند الرسل كبقية عمليات التبليغ الأخرى التي يقوم بها بقية البشر في الدعوة لفكرة ما ، ومن ثم كانت عملية التبليغ عند الرسل دليلاً على صدقهم في كونهم مرسلين من عند الله .

إن غير الرسل يدعون الناس إلى شيء تألفه نفوسهم وتهواه ، أي إنهم يأتون الناس من قبل ما يشتهون فلا يعانون شيئاً ولا يحتاجون إلى تضحية ، وأحياناً يضحون ولكن لا ينتظرون كسباً مادياً أكثر من تضحيتهم ، وتراهم دائماً يلاحظون السلام إلا إذا أتاها ما لم يكن بالحسبان ، وترى الحياة عزيزة جداً عليهم ، وما أسهل ما ينسون دعوتهم إذا يسوا من الكسب أو النصر . ونحن لا نعني بالطبع هنا أتباع الرسل إذ هؤلاء يعملون بروح الاقتداء بالرسول فعندهم من حرارة إخلاصهم .

إن حماية النفس مقدمة عند أصحاب الدعوات الباطلة على التبليغ ولكن التبليغ عند الرسل لدعوة الحق مقدم على كل شيء .

إن الرسل يبلغون الناس رسالة الله التي فيها ضبط نفوس البشر حتى تستقيم على السنن الصحيح للحياة ، وهم بهذا يدخلون في صراع مع أهواء البشر ، ولكل إنسان هوى ، فهم يدخلون في صراع مع الناس جميعاً . والصعوبة التي يعانونها من أعدائهم يعانون قريباً منها في تربية أتباعهم والارتقاء بهم ، إذ البشر هم البشر على كل حال ، وتجاوز الرسول ρ لهذه العقبات كلها ، وثباته على دعوة الحق بلا مداراة ولا موارد ، بل والمطالبة للنفس البشرية بواجباتها كاملة ، والصبر على ذلك ، وتحمل كل شيء في هذا السبيل مرضاة الله ، كل هذا دليل على حرارة الصدق والإخلاص للدعوة والله المكلف بها . وسنرى في كل نموذج تقدمه عن عملية التبليغ عند رسول الله ρ وما رافقه شاهد صدق على هذا الذي قدمناه .

وسنقدم نوعين من النماذج :

1- نماذج عن مواقف الكافرين منه ليثبته عن الاستمرار بالتبليغ .

2- نماذج عن الطرق التي سلكها للقيام بعملية التبليغ .

نماذج النوع الأول :

أ- إيذاؤه وصبره على ذلك :

1- أخرج الطبراني عن الحارث بن الحارث : " قال : قلت لأبي : ما هذه الجماعة ؟ قال : هؤلاء القوم الذين اجتمعوا على صابئ لهم . قال : فنزلنا فإذا رسول الله ﷺ يدعو إلى توحيد الله عز وجل والإيمان ، وهم يردون عليه ويؤذوه حتى انتصف النهار وانصدع الناس عنه ، أقبلت امرأة قد بدا نحرها ، تحمل قدحاً ومندبلاً فتأوله منها فشرب وتوضأ ثم رفع رأسه فقال : يا بنية خمري عليك نحر ، ولا تخافي على أبيك . قلنا من هذه ؟ قالوا : هذه زينب بنته . رضي الله عنها " .

وعنده أيضاً عن منبذ الأزدي قال : " رأيت رسول الله ﷺ في الجاهلية وهو يقول : يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا . فمنهم من تقل في وجهه ومنهم من حثا عليه التراب ومنهم من سبه حتى انتصف النهار . فأقبلت جارية بعس من ماء فغسل وجهه ويديه وقال : يا بنية لا تخشي على أبيك غيلة ولا ذلة . فقلت : من هذه ؟ قالوا : زينب بنت رسول الله ﷺ وهي جارية وضيئة " .

2- وأخرج البيهقي عن عبد الله بن جعفر - رضي الله عنهما - قال : " لما مات أبو طالب عرض لرسول الله ﷺ سفية من سفهاء قريش فألقى عليه تراباً فرجع إلى بيته ، فأتت امرأة من بناته تمسح عن وجهه التراب وتبكي فجعل يقول : أي بنية ! لا تبكي فإن الله مانع أباك " .

3- وعن ابن أبي شيببة عن عمرو بن العاص - رضي الله عنه - قال : " ما رأيت قريشاً أرادوا قتل النبي ﷺ إلا يوماً أئتمروا به وهم جلوس في ظل الكعبة ورسول الله ﷺ يصلي عند المقام . فقام إليه عقبة بن أبي معيط فجعل رداءه في عنقه ثم جذبته حتى وجب لركبتيه ساقطاً ، وتصايح الناس فظنوا أنه مقتول ، فأقبل أبو بكر - رضي الله عنه - يشد حتى أخذ بضبعي رسول الله ﷺ من روائه ، ويقول : { أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ } . ثم انصرفوا عن النبي ﷺ ، فقام رسول الله ﷺ فصلى . فلما قضى صلاته مر بهم - وهم جلوس في ظل

الكعبة - فقال : يا معشر قريش ! أما والذي نفس محمد بيده ما أرسلت إليكم إلا بالذبح وأشار بيده إلى حلقه . فقال أبو جهل : ما كنت جهولاً . فقال له رسول الله ﷺ : أنت منهم " .

4- وأخرج أحمد عن عروة بن الزبير عن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنه - قال : " قلت له : ما أكثر ما رأيت قريشاً من رسول الله ﷺ فيما كانت تظهر من عداوته . قال : حضرتهم - وقد اجتمع أشرفهم في الحج - فقالوا : ما رأينا مثل ما صبرنا عليه من هذا الرجل قط ، سفه أحلامنا ، وشم آباءنا وعاب ديننا ، وفرق جماعتنا وسب آلهتنا . لقد صبرنا منه على أمر عظيم - أو كما قالوا - قال : فبينما هم في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله ﷺ فأقبل يمشي حتى استقبل الركن ثم مر بهم طائفاً بالبيت . فلما مر بهم غمزوه ببعض ما يقول . (غمزوه : أي أشاروا مسيئين إليه) قال : فعرت ذلك في وجهه ثم مضى . فلما مر بهم الثانية غمزوه بمثلها فعرفت ذلك في وجهه ثم مضى . فلما مر بهم الثالثة فغمزوه بمثلها فقال : أتسمعون يا معشر قريش أما والذي نفس محمد بيده ! لقد جئتكم بالذبح . فأخذت القوم كلمته حتى ما منهم رجل إلا على رأسه طائر واقع ، حتى إن أشدهم فيه وقية قبل ذلك ليرفؤه بأحسن ما يجد من القول حتى إنه ليقول : انصرف يا أبا القاسم ، انصرف راشداً ، فوالله ما كنت جهولاً . فانصرف رسول الله ﷺ حتى إذا كان الغد اجتمعوا في الحجر - وأنا معهم - فقال بعضهم لبعض : ذكرتم ما بلغ منكم وما بلغكم منه حتى إذا باداكم بما تكرهون تركتموه . فبينما هم في ذلك إذ طلع عليهم رسول الله ﷺ فوثبوا إليه وثبة رجل واحد ، فأطافوا به يقولون : أنت الذي تقول كذا وكذا ؟ لما كان يبلغهم من عيب آلهتهم ودينهم ، قال فيقول رسول الله ﷺ : نعم ، أنا الذي أقول ذلك . قال : فلقد رأيت رجلاً منهم أخذ بمجمع رداءه وقام أبو بكر رضي الله عنه دونه يقول وهو يبكي : { أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ ؟ } ثم انصرفوا عنه فإن ذلك لأشد ما رأيت قريشاً بلغت منه قط " .

5- وأخرج البزار والطبراني عن عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه - قال : " بينا رسول الله ﷺ في المسجد وأبو جهل بن هشام وشيبة وعتبة ابنا ربيعة وعتبة بن أبي معيط وأممية بن خلف ورجلان آخران كانوا سبعة وهم في الحجر ورسول الله ﷺ يصلي فلما سجد أطل السجود . فقال أبو جهل : أيكم يأتي جزور بني فلان فيأتينا بفرثها فنكفئها على محمد ﷺ ، فانطلق أشقاهم عتبة بن أبي معيط فأتى به فألقاه على كتفيه ورسول الله ﷺ ساجد . قال ابن مسعود : وأنا قائم لا أستطيع أن أتكلم ليس عندي منعة تمنعني فأنا أذهب ، إذ سمعت فاطمة بنت رسول الله ﷺ فأقبلت حتى ألقيت عن عاتقه ثم استقبلت قريشاً تسبهم فلم يرجعوا إليها شيئاً ، ورفع رسول الله ﷺ رأسه كما كان يرفعه عند تمام السجود . فلما قضى ﷺ صلاته قال :

اللهم عليك بقريش - ثلاثاً - عليك بعتبة وعقبة وأبي جهل وشيبة . ثم خرج من المسجد فلقبه أبو البخترى بسوط يتخصر به ، فلما رأى النبي ﷺ أنكروا وجهه فقال : مالك ؟ فقال النبي ﷺ : خل عني . قال : علم الله لا أخلي عنك أو تخبرني ما شأنك ؟ فلقد أصابك شيء . فلما علم النبي ﷺ أنه غير مخل عنه أخبره فقال : إن أبا جهل أمر فطرح علي فرث فقال أبو البخترى : هلم إلى المسجد فأتى النبي ﷺ وأبو البخترى فدخلوا المسجد ثم أقبل أبو البخترى إلى أبي جهل فقال : يا أبا الحكم أنت الذي أمرت بمحمد فطرح عليه الفرث ؟ قال : نعم : قال : فرفع السوط فضرب به رأسه . قال : فثار الرجال بعضها على بعض . قال : وصاح أبو جهل ويحكم هي له ، إنما أراد محمد ﷺ أن يلقي العداوة بيننا وبينجو هو وأصحابه " .

6- وأخرج أبو نعيم في دلائل النبوة ص 103 : عن عروة بن الزبير - رضي الله عنهما - قال : " ومات أبو طالب وازداد من البلاء على رسول الله ﷺ شدة ، فعمد إلى تقيف يرجو أن يؤووه وينصروه ، فوجد ثلاثة نفر منهم سادة تقيف وهم إخوة ؛ عبد ياليل بن عمرو ، وخبيب بن عمرو ، ومسعود بن عمرو ، فعرض عليهم نفسه وشكا إليهم البلاء وما انتهك قومه منه فقال أحدهم : أنا أسرق ثياب الكعبة إن كان الله بعثك بشيء قط ؟ وقال آخر : والله لا أكلمك بعد مجلسك هذا كلمة واحدة أبداً لئن كنت رسولاً لأنت أعظم شرفاً وحقاً من أن أكلمك . قال الآخر : أعجز الله أن يرسل غيرك ؟

وأفضوا ذلك في تقيف الذي قال لهم ، واجتمعوا يستهزؤون برسول الله ﷺ وقعدوا له صفين على طريقه ، فأخذوا بأيديهم الحجارة فجعل لا يرفع رجله ولا يضعها إلا رضخوها بالحجارة وهم في ذلك يستهزؤون ويسخرون . فلما خلص من صفيهم وقدماه تسيلان الدماء عمد إلى حائط من كرومهم ، فأتى ظل حبله من الكرم فجلس في أصلها مكروباً موجعاً تسيل قدماه الدماء ، فإذا في الكرم عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة ، فلما أبصرها كره أن يأتيهما لما يعلم من عداوتهما لله ولرسوله وبه الذي به ، فأرسلا إليه غلامهما عداساً بعنب وهو نصراني من أهل نينوى .

فلما أتاه وضع العنب بين يديه فقال رسول الله ﷺ : " بسم الله " فعجب عداس ، فقال له رسول الله ﷺ : من أي أرض أنت يا عداس ؟ قال أنا من أهل نينوى . فقال النبي ﷺ : من أهل مدينة الرجل الصالح يونس بن متى ؟ فقال عداس : وما يدريك من يونس بن متى ؟

فأخبره رسول الله ﷺ من شأن يونس ما عرف ، وكان رسول الله ﷺ لا يحقر أحداً
يبلغه رسالات الله تعالى .

قال : يا رسول الله أخبرني خبر يونس بن متى ، فلما أخبره رسول الله ﷺ من شأن
يونس بن متى ما أوحى إليه من شأنه ، خر ساجداً لرسول الله ﷺ ثم جعل يقبل قدميه وهما
تسيلان الدماء .

فلما أبصر عتبة وأخوه شيبه ما فعل غلامهما سكتا . فلما أتاهما قال لاه : ما شأنك
سجدت لمحمد وقبلت قدميه ولم نرك فعلت هذا بأحد منا .

قال : هذا رجل صالح حدثني عن أشياء عرفتھا من شأن رسول بعثه الله تعالى إلينا
يدعى يونس بن متى ، فأخبرني أنه رسول الله ، فضحكا وقالوا : لا يفتك عن نصرانيتك ، إنه
رجل يخدع ، ثم رجع رسول الله ﷺ إلى مكة .

وذكر في البداية (ج3 ص 136) عن موسى بن عقبة : " وقعد له أهل الطائف
صفين على طريقه ، فلما مر جعلوا لا يرفع رجليه ولا يضعهما إلا رضخوهما بالحجارة حتى
أدموه فخلص منهم وهما يسيلان الدماء . وفيما ذكر ابن إسحاق : فقام رسول الله ﷺ من
عندهم وقد يؤس من خير تقيف وقد قال لهم - فيما ذكر لي - : إن فعلتم ما فعلتم فاكتموا علي
، وكره رسول الله ﷺ أن يبلغ قومه عنه فيذئروهم ذلك عليه . فلم يفعلوا وأغروا به سفهاءهم
وعبيدهم يسبونهم ويصيحون به حتى اجتمع عليه الناس وألجؤوه إلى حائط لعتبة بن ربيعة
وشيبه بن ربيعة وهما فيه . ورجع عنه من سفهاء تقيف من كان يتبعه ، فعمد إلى ظل حبله
من عنب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران إليه ويريان ما يلقي من سفهاء أهل الطائف " .

من هذه القصص قصص الإيذاء الرهيب نعرف ما لاقى وهو الشريف الهاشمي ذو
النفس الحساسة ، ابن الأشراف ومع ذلك تحمل واستمرّ وليس بيده ألا يستمر ، وكما أؤدي هو
أؤدي أتباعه كذلك وقتل بعضهم ... ومع ذلك صبروا وثبتهم على الصبر ، وهذا شيء يجرح
الضمير أن يرى الإنسان الناس يعذبون بسبب دعوته ، لولا أن ذلك هو الحق الذي لا ريب
فيه ، وأن الإنسان ليس مخيراً في سلوكه بل هو الذي لا بد منه للقيام بحق الله وإنها لرسالة
الله .

ب - محاولة إغرائه ورفضه ﷺ لذلك :

قال ابن إسحاق ؛ وحدثني يزيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي ، قال " حدثت أن عتبة بن ربيعة ، وكان سيداً ، قال يوماً وهو جالس في نادي قريش ، ورسول الله ﷺ جالس في المسجد وحده : يا معشر قريش ، ألا أقوم إلى محمد فأكلمه وأعرض عليه أموراً لعله يقبل بعضها فنعطيه أيها شاء ، ويكف عنا ؟ وذلك حين أسلم حمزة ، ورأوا أصحاب رسول الله ﷺ يزيدون ويكثررون ، فقالوا : بلى يا أبا الوليد . قم إليه فكلمه ، فقام إليه عتبة حتى جلس إلى رسول الله ﷺ فقال : يا ابن أخي : إنك منا حيث قد علمت ، من السطة في العشيرة (السطة : الشرف) والمكان في النسب ، وإنك قد أتيت قومك بأمر عظيم ، فرقت به جماعتهم ، وسفهت به أحلامهم ، وعبت به آلهتهم ودينهم ، وكفرت به من مضى من آبائهم ، فاسمع مني أعرض عليك أموراً تنتظر فيها ، لعلك تقبل منها بعضها ، قال : فقال له رسول الله ﷺ قل يا أبا الوليد ، أسمع ، قال : يا ابن أخي ، إن كنت إنما تريد بما جئت به من هذا الأمر مالاً جمعنا لك من أموالنا ، حتى تكون أكثرنا مالاً ، وإن كنت تريد به شرفاً سودناك علينا حتى لا نقطع أمراً دونك ، وإن كنت تريد به ملكاً ، ملكناك علينا ، وإن كان الذي يأتيك رثياً تراه ، لا تستطيع رده عن نفسك ، طلبنا لك الطب وبذلنا فيه أموالنا حتى نبرئك منه ، فإنه ربما غلب التابع على الرجل حتى يداوى منه . أو كما قال له : حتى إذا فرغ عتبة ورسول الله ﷺ يستمع منه ، قال :

أقد فرغت يا أبا الوليد ؟

قال : نعم ،

قال : فاسمع مني .

قال : أفعل ..

فقال : بسم الله الرحمن الرحيم {حم * تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * كِتَابٌ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ
قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِّقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * بَشِيرًا وَنَذِيرًا فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ * وَقَالُوا فُلُوبُنَا فِي
أَكِنَّةٍ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ} .

ثم مضى رسول الله ﷺ فيها يقرؤها عليه ، فلما سمعها منه عتبة أنصت لها ، وألقى
يديه خلف ظهره ، معتمداً عليها ، يسمع منه ، ثم انتهى رسول الله ﷺ إلى السجدة منها ، فسجد
ثم قال : قد سمعت يا أبا الوليد ما سمعت ، فأنت وذاك .

فقام عتبة إلى أصحابه ، فقال بعضهم لبعض : نحلف بالله لقد جاءكم أبو الوليد بغير
الوجه الذي ذهب به ، فلما جلس إليهم قالوا : ما وراءك يا أبا الوليد ؟

قال : ورائي أني قد سمعت قولاً والله ما سمعت مثله قط ، والله ما هو بالشعر ، ولا
بالسحر ، ولا بالكهانة ، يا معشر قريش ، أطيعوني واجعلوها بي وخلوا بين هذا الرجل وبين
ما هو فيه فاعتزلوه ، فوالله ليكونن لقوله الذي سمعت منه نبأ عظيم ، فإن تصبه العرب فقد
كفيتموه بغيركم ، وإن يظهر على العرب فملكه ملككم ، وعزه عزكم وكنت أسعد الناس به ،
قالوا : سحرك والله يا أبا الوليد بلسانه ، قال : هذا رأيي فيه ، فاصنعوا ما بدا لكم " .

وقال ابن إسحاق : " اجتمع عتبة بن ربيعة ، وشيبة بن ربيعة وأبو سفيان بن حرب ،
والنضر بن الحارث (بن كلدة) أخو بني عبد الدار ، وأبو البختري بن هشام ، والأسود بن
المطلب ، وزمعة بن الأسود ، والوليد بن المغيرة ، وأبو جهل بن هشام وعبد الله بن أبي
أمية ، والعاص بن وائل ، ونبيه ومنبه ابنا الحجاج السهميان ، وأمية بن خلف ، أو من اجتمع
منهم ، قال : اجتمعوا بعد غروب الشمس عند ظهر الكعبة ، ثم قال بعضهم لبعض : ابعثوا
إلى محمد فكلموه وخاصموه ، حتى تعذروا فيه ، فبعثوا إليه :

عن أشرف قومك قد اجتمعوا لك ليكلموك ، فأنهم .

فجاءهم رسول الله ﷺ سريعاً وهو يظن أن قد بدا لهم فيما كلمهم فيه بداء ، وكان
عليهم حريصاً يحب رشدهم ، ويعز عليه عنتهم ، حتى جلس إليهم ، فقالوا له : يا محمد إنا قد
بعثنا إليك لنكلمك . وإنا والله ما نعلم رجلاً من العرب أدخل على قومه مثل ما أدخلت على
قومك ، لقد شتمت الآباء ، وعبت الدين ، وشتمت الآلهة ، وسفهت الأحلام ، وفرقت الجماعة

، فما بقي أمر قبيح إلا قد جئته فيما بيننا وبينك - أو كما قالوا له - فإن كنت إنما جئت بهذا الحديث تطلب به مالاً ، جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالاً ، وإن كنت إنما تطلب به الشرف فينا ، فنحن نسودك علينا ، وإن كنت تريد به ملكاً ملكناك علينا ، وإن كان هذا الذي يأتيك رئياً تراه قد غلب عليك ، وكانوا يسمون التابع من الجن رئياً - فربما كان ذلك ، بذلنا لك أموالنا في طلب الطب لك حتى نبرئك منه ، أو نعذر فيه .

فقال لهم رسول الله p ما بي ما تقولون ، ما جئت بما جئتكم به أطلب أموالكم ، ولا الشرف فيكم ، ولا الملك عليكم ، ولكن الله بعثني إليكم رسولاً ، وأنزل علي كتاباً ، وأمرني أن أكون لكم بشيراً ونذيراً . فبلغتكم رسالات ربي ، ونصحت لكم ، فإن تقبلوا مني ما جئتكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة ، وإن تردوه علي أصبر لأمر الله ، حتى يحكم الله بيني وبينكم ، أو كما قال p . قالوا : يا محمد فإن كنت غير قابل من شيئاً مما عرضناه عليك فإنك قد علمت أنه ليس من الناس أحد أضيّق بلدًا ، ولا أقل ماءً ، ولا أشيد عيشاً منا ، فسل لنا ربك الذي بعثك بما بعثك به ، فليسير عنا هذه الجبال التي قد ضيقت علينا ولييسط لنا بلادنا ، وليفجر لنا فيها أنهاراً كأنهار الشام والعراق ، وليبعث لنا من مضي من آبائنا ، وليكن فيمن يبعث لنا منهم قصي بن كلاب ، فإنه كان شيخ صدق ، فنسألهم عما تقول : أحق هو أم باطل؟ فإن صدقوك وصنعت ما سألتك صدقناك ، وعرفنا به منزلتك عند الله ، وأنه بعثك رسولاً كما تقول .

فقال لهم صلوات الله وسلامه عليه : ما بهذا بعثت إليكم ، إنما جئتكم من الله بما بعثني به ، وقد بلغتكم ما أرسلت به إليكم ، فإن تقبلوه فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه علي أصبر لأمر الله تعالى ، حتى يحكم الله بيني وبينكم .

قالوا : فإذا لم تفعل هذا لنا فخذ لنفسك ، سل ربك أن يبعث معك ملكاً يصدقك بما تقول ، ويراجعنا عنك ، وسله فليجعل لك جناناً وقصوراً وكنوزاً من ذهب وفضة يغنيك بهذا عما نراك تبتغي ، فإنك تقوم بالأسواق كما تقوم ، وتلتمس المعاش كما تلتمسه ، حتى نعرف فضلك ومنزلتك من ربك إن كنت رسولاً كما تزعم . فقال لهم رسول الله p : ما أنا بفاعل ، وما أنا بالذي يسأل ربه هذا ، وما بعثت إليكم بهذا ، ولكن الله بعثني بشيراً ونذيراً - أو كما قال - فإن تقبلوا ما جئتكم به فهو حظكم في الدنيا والآخرة وإن تردوه علي أصبر لأمر الله حتى يحكم الله بيني وبينكم .

قالوا : فأسقط السماء علينا كسفاً ، كما زعمت إن شاء ربك فعل ، فإننا لا نؤمن لك إلا أن تفعل .

قال : فقال رسول الله ﷺ : ذلك إلى الله ، إن شاء أن يفعله بكم فعل ، قالوا : يا محمد ، أما علم ربك أنا سنجلس معك ونسألك عما سألتك عنه ، ونطلب منك ما نطلب ، فيتقدم إليك فيعلمك ما تراجعنا به ، ويخبرك ما هو صانع في ذلك بنا ، إذا لم نقبل منك ما جئتنا به ! إنه قد بلغنا أنك إنما تعلمك هذا رجل باليمامة ، يقال له : الرحمن ، وإنما والله لا نؤمن بالرحمن أبداً ، فقد أعذرتنا إليك يا محمد ، وإنما والله لا نتركك وما بلغت منا حتى نهلكك أو تهلكنا ، وقال قائلهم : نحن نعبد الملائكة ، وهي بنات الله ، وقال قائلهم : لن نؤمن لك حتى تأتينا بالله والملائكة قبيلاً .

فلما قالوا ذلك لرسول الله ﷺ قام عنهم ، وقام معه عبد الله بن أبي أمية بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم - وهو ابن عمته ، فهو لعاتكة بنت عبد المطلب فقال له : يا محمد ، عرض عليك قومك ما عرضوا فلم تقبله منهم ، ثم سألوك لأنفسهم أموراً ليعرفوا بها منزلتك من الله كما تقول ويصدقوك ويتبعوك ، فلم تفعل ، ثم سألوك أن تأخذ لنفسك ما يعرفون به فضلك عليهم ومنزلتك من الله فلم تفعل ، ثم سألوك أن تجعل لهم بعض ما تخوفهم به من العذاب فلم تفعل - أو كما قال له - فوالله لا أومن بك أبداً حتى تتخذ إلى السماء سلماً ، ثم ترقى فيه وأنا أنظر إليك حتى تأتيها ، ثم تأتي معك أربعة من الملائكة يشهدون لك أنك كما تقول . وايم الله لو فعلت ذلك ما ظننت أني أصدقك ، ثم انصرف عن رسول الله ﷺ وانصرف رسول الله ﷺ إلى أهله حزيناً أسفاً لما فاتته مما كان يطمع به من قومه حين دعوه ولما رأى من مباحثهم إياه " .

قارن بين الصورتين : اضطهاد بدون حدود ، وإغراء إلى هذا المستوى ، ولا خيار . خذ ما تريد واترك ما أنت عليه أو تضطهد هذا الاضطهاد المر . ومحمد ﷺ في الحالتين هو هو لا الاضطهاد يؤثر في صده عن عملية التبليغ ولا الإغراء يثنيه . وفي موقفه في كلا الحالتين شهادة على أنه رسول الله حقاً وأنه صاحب دعوة هداية أولاً وآخراً .

ج - محاولتهم أن يضغطوا عليه p عائلياً :

أخرج الطبراني في الأوسط والكبير عن عقيل بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال : " جاءت قريش إلى أبي طالب فقالوا : يا أبا طالب ! إن ابن أخيك يأتينا في أفنيتنا وفي نادينا فيسمعنا ما يؤذينا به ، فإن رأيت أن تكفه عنا فافعل ، فقال لي : يا عقيل ! التمس لي ابن عمك ، فأخرجته من كبس (أي بيت صغير) من أكباس أبي طالب . فأقبل يمشي معي يطلب الفيء يمشي فيه فلا يقدر عليه حتى انتهى إلى أبي طالب . فقال له أبو طالب ، يا ابن أخي ! والله ما علمت إن كنت لي لمطاعاً ، وقد جاء قومك يزعمون أنك تأتيهم في كعبتهم وفي ناديتهم تسمعهم ما يؤذيهم ، فإن رأيت أن تكف عنهم . فحلق ببصره إلى السماء فقال : والله ما أنا بأقدر أن أدع ما بعثت به من أن يشعل أحدكم من هذه الشمس شعلة من نار . فقال أبو طالب : والله ما كذب ابن أخي قط ، ارجعوا راشدين " .

قال الهيثمي (ج6 ص14) : رواه الطبراني وأبو يعلى باختصار يسير من أوله ، ورجال أبي يعلى رجال الصحيح ، انتهى . وأخرجه البخاري في التاريخ بنحوه كما في البداية (ج3 ص42) .

وعند البيهقي : " أن أبا طالب قال له p : يا ابن أخي ! إن قومك قد جاءوني وقالوا كذا وكذا ، فأبق عليّ وعلى نفسك ، ولا تحملني من الأمر ما لا أيق أنا ولا أنت ، فاكفف عن قومك ما يكرهون من قولك .

فظن رسول الله p أن قد بدا لعمله فيه ، وأنه خاذله ومسلمه ، وضعف عن القيام معه . فقال رسول الله p : يا عم ! لو وضعت الشمس في يميني والقمر في يساري ، ما تركت هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك في طلبه ، ثم استعبر رسول الله p فبكى . فلما ولى قال له حين رأى ما بلغ برسول الله p : يا ابن أخي ، فأقبل عليه فقال : امض على أمرك وافعل ما أحببت ، فوالله لا أسلمك لشيء أبداً " . كذا في البداية (ج3 ص42) .

والذي يعرف عادة العرب في احترام الأكابر منهم وطاعتهم لأمرائهم ومشايخ بيوتهم يدرك مدى الأثر النفسي الكبير الذي يحدثه تدخل أبي طالب شيخ بني هاشم نتيجة ضغط قومه عليه . ومحمد p الحيي الخجول المهذب ما كان ليخالف أمر عمه ورغبته لو كانت المسألة

مسألة شخصية ولكن الأمر أكبر من ذلك . إنه أمر الله الذي هو أكبر من كل عرف ومن كل اعتبار ومن كل ضغط . وفي ذلك شهادة كاملة لمن عرف عادات القبائل العربية على أن محمداً رسول الله p .

* * * * *

د - سلوكهم طريق الاستهزاء والسخرية والإعراض والاتهامات :

من سيرة ابن هشام ننقل هذه المقاطع :

" ثم إن الوليد بن المغيرة اجتمع إليه نفر من قريش ، وكان ذا سن فيهم ، وقد حضر الموسم فقال لهم : يا معشر قريش ! إنه قد حضر هذا الموسم وإن وفود العرب ستقدم عليكم فيه ، وقد سمعوا بأمر صاحبكم هذا ، فأجمعوا فيه رأياً واحداً ولا تختلفوا ، فيكذب بعضكم بعضاً ، ويرد قولكم بعضه بعضاً ، قالوا : فأنت يا أبا عبد شمس ، قل وأقم لنا رأياً نقول به ، قال : بل أنتم فقولوا أسمع ، قالوا : نقول كاهن ، قال : لا والله ما هو بكاهن ، لقد رأينا الكهان فما هو بزمنة الكاهن ولا بسجعه ، قالوا : فنقول : مجنون ، قال : ما هو بمجنون ، لقد رأينا الجنون وعرفناه ، فما هو بخنقه ، ولا تخالجه ولا وسوسته ، قالوا : فنقول شاعر ، قال : ما هو بشاعر ، لقد عرفنا الشعر كله ؛ رجزه ، وهزجه ، وقريضه ، ومقبوضه ومبسوطه ، فما هو بالشعر ، قالوا : فنقول ساحر ، قال : ما هو بساحر ، لقد رأينا السحار وسحرهم ، فما هو بنفثهم ولا عقدهم ، قالوا : فما نقول يا أبا عبد شمس ؟ قال : والله إن لقوله لحلاوة ، وإن أصله لعذق (النخلة) وإن فرعاه لجناة - قال ابن هشام ، ويقال لغدق (الغدق : الماء الكثير) وما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عرف أنه باطل ، وأن أقرب القول فيه لأن تقولوا : ساحر جاء بقول هو سحر ، يفرق به بين المرء وأبيه ، وبين المرء وأخيه ، وبين المرء وزوجته ، وبين المرء وعشيرته ، فنفرقوا عنه بذلك ، فجعلوا يجلسون بسبيل الناس حين قدموا الموسم لا يمر بهم أحد إلا حذروه إياه وذكروا لهم أمره .

- وقال ابن إسحاق :

ثم إن قريشاً اشتد أمرهم للشقاء الذي أصابهم في عداوة رسول الله ﷺ ومن أسلم معه منهم ، فأغروا برسول الله ﷺ سفهاءهم ، فكذبوه وآذوه ، ورموه بالشعر والسحر والكهانة والجنون ، ورسول الله ﷺ مظهر لأمر الله لا يستخفي به ، مبادلهم بما يكرهون من عيب دينهم ، واعتزال أوثانهم ، وفراقه إياهم على كفرهم .

- وقال ابن إسحاق :

وكان النضر بن الحارث من شياطين قريش ، وممن كان يؤذي رسول الله ﷺ وينصب له العداوة ، وكان قد قدم الحيرة ، وتعلم بها أحاديث ملوك الفرس وأحاديث رستم واسبنديار ، فكان إذا جلس رسول الله ﷺ مجلساً فذكر فيه بالله ، وحذر قومه ما أصاب من قبلهم من الأمم من نقمة الله ، خلفه في مجلسه إذا قام ، ثم قال : أنا والله يا معشر قريش أحسن حديثاً منه ، فهلم إلي ، فأنا أحدثكم أحسن من حديثه ، ثم يحدثهم عن ملوك فارس ورستم واسبنديار ، ثم يقول : بماذا محمد أحسن حديثاً مني .

وقال :

فلما جاءهم رسول الله ﷺ بما عرفوا من الحق ، وعرفوا صدقه فيما حدث ، وموقع نبوته فيما جاءهم من علم الغيوب ، حين سألوه عما سألوا عنه ، حال الحسد منهم له بينهم وبين أتباعه وتصديقه ، فعتوا على الله وتركوا أمره عياناً ، ولجوا فيما هم عليه من الكفر ، فقال قائلهم : {لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ} ¹ أي اجعلوه لغواً باطلاً واتخذوه هزواً ، لعلمكم تغلبونه بذلك ، فإنكم إن ناظرتموه أو خاستتموه يوماً غلبكم .

- وقال : فقال أبو جهل يوماً وهو يهزأ برسول الله ﷺ وما جاء به من الحق : يا معشر قريش ! يزعم محمد أنما جنود الله الذين يعذبونكم في النار ويحبسونكم فيها تسعة عشرة ، وأنتم أكثر الناس أعداداً ، وكثرة ، أفيعجز كل مئة رجل منكم عن رجل منهم ، فأنزل الله تعالى عليه في ذلك من قوله : {وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا} ² ... إلى آخر القصة .

¹ فصلت : 26 .

² المنثر : 31 .

فلما قال ذلك لبعضهم لبعض ، جعلوا إذا جهر رسول الله ﷺ بالقرآن وهو يصلي فيتفرون عنه ، ويأبون أن يستمعوا له ، فكان الرجل منهم إذا أراد أن يستمع من رسول الله ﷺ بعض ما يتلو من القرآن وهو يصلي ، استرق السمع دونهم ، فرقاً منهم ، فإن رأى أنهم قد عرفوا أنه يستمع منه ، ذهب خشية أذاهم ، فلم يستمع ، وإن خفض رسول الله ﷺ صوته ، فظن الذي يستمع أنهم يستمعون شيئاً من قراءته وسمع هو شيئاً دونهم ، أصاخ له ليستمع منه . "

تصور حرب الدعاية الفظيعة التي لجأوا إليها ، وهم قريش موطن ثقة العرب ، والذين تأتتهم العرب سنوياً للحج ، فهم يشوهون اسمه عاماً بعد عام ، ويحاولون أن يحاربوه بكل سلاح من أسلحة القول ، والعربي لا تسمح نفسه أبداً أن يقف موقف المتهم ، ومع ذلك بقي رسول الله ﷺ صابراً على هذه الحرب الدعائية الفظيعة ، هذه المدة الطويلة ، ثلاثة عشر عاماً ، وما وتى وما كل ، وهو يقوم بعملية التبليغ المستقيمة النظيفة .

إن استمرار الدعاية في مثل هذا الجو المحموم ، دليل على صدقه فيما يدعو إليه ، وإلا فكيف نعلل استمرار رجل في دعوة يلاقي ما لاقى ، مع العرض عليه كل متاع الدنيا ، ثم لا يرضى إلا بحمل الناس على دعوته . إن هذا لا يُعَلَّل إلا بصدقته في دعوته ، وأنه يبلغها مأموراً من الله عز وجل ، وقد وضح له أن النكوص عن طريقه وراءه ما وراء الذي يعصي أمر الله من عقاب الله .

* * * * *

هـ - استعمال سلاح المقاطعة :

قال ابن إسحاق : " فلما رأت قريش أن أصحاب رسول الله ﷺ قد نزلوا بلداً أصابوا به أمناً وقراراً ، وأن النجاشي قد منع من لجأ إليه منهم ، وأن عمر قد أسلم ، فكان هو وحمزة بن عبد المطلب مع رسول الله ﷺ وأصحابه وجعل الإسلام يفشو في القبائل ، اجتمعوا واثتمروا بينهم أن يكتبوا كتاباً يتعاقدون فيه على بني هاشم وبني المطلب ، على أن لا ينكحوا إليهم ولا ينكحوهم ولا يبيعوهم شيئاً ، ولا يبتاعوا منهم ، فلما اجتمعوا لذلك كتبوه في صحيفة

، ثم تعاهدوا وتواتقوا على ذلك ، ثم علقوا الصحيفة في جوف الكعبة توكيداً على أنفسهم ، وكان كاتب الصحيفة منصور بن عكرمة بن عامر بن هاشم بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي - قال ابن هشام : ويقال النضر بن الحارث - فدعا عليه رسول الله ﷺ فثقل بعض أصابعه " .

وقال ابن إسحاق : " فلما فعلت قريش انحازت بنو هاشم وبنو عبد المطلب إلى أبي طالب بن عبد المطلب ، فدخلوا معه في شعبه واجتمعوا إليه وخرج من بني هاشم أبو لهب عبد العزي بن عبد المطلب إلى قريش فظاهرهم " .

وقال ابن إسحاق : " وحدثني حسين بن عبد الله : أن أبا لهب لقي هند بنت عتبة بن ربيعة حين فارق قومه وظاهر عليهم قريشاً ، فقال : يا بنت عتبة هل نصرت اللات والعزى وفارقت من فارقهما وظاهر عليهما ؟ قالت : نعم فجزاك الله خيراً يا أبا عتبة " .

- وأخرج أبو نعيم في الحلية ج 1 ص 93 عن سعد - رضي الله عنه - قال : " كنا قوماً يصيبنا ظلف العيش بمكة مع رسول الله ﷺ وشدته ، فلما أصابنا البلاء اعترفنا لذل ومرناً عليه وصبرنا له ، ولقد رأيتني مع رسول الله ﷺ بمكة خرجت من الليل أبول . وإذا أنا أسمع بقعقة شيء تحت بولي فإذا قطعة جلد بعير ، فأخذتها فغسلتها ثم أحرقتها فوضعتها بين حجرين ثم استنفتها وشرب عليها الماء فقويت عليها ثلاثاً " .

هذه المقاطعة التي كانت من آثارها ما رأيت استمرت ثلاث سنين متواليات . لا بيع ولا شراء ولا زواج ولا إزواج ولا طعام ولا شراب .

يقول السهيلي : " كانت الصحابة إذا قدمت عير إلى مكة يأتي أحدهم السوق ليشتري شيئاً من الطعام قوتاً لعياله ، فيقول أبو لهب : فيقول : يا معشر التجار غالوا على أصحاب محمد حتى لا يدركوا معكم شيئاً وقد علمتم مالي ووفاء ذمتي فأنا ضامن أن لا خسار عليكم ، فيزيدون عليهم في السلعة قيمتها أضعافاً ، حتى يرجع أحدهم إلى أطفاله وهم يتضاغون من الجوع ، وليس في يده شيء يطعمهم به ، ويغدو التجار على أبي لهب فيربحهم فيما اشترؤا من الطعام واللباس " .

ثلاث سنوات متواليات والمسلمون وأقارب رسول الله ﷺ من المشركين أنفسهم ممن يحمونه عصبية بني هاشم وبني المطلب على هذه الحال . ورسول الله ﷺ صابر وهو يرى هذه المناظر المؤلمة . زوجه خديجة الطاعنة في السن ، عمه أبو طالب الطاعن في السن ، أسرته أقاربه يعانون هذه الحياة المجاهدة ، ومع ذلك ما فكر لحظة في إيقاف عملية التبليغ والجهر بالدعوة ، وليس هناك ظاهرياً بارقة أمل ، فالجزيرة العربية كلها مجمعة على الوقوف ضده مع قريش ، ومع ذل بقي مستمراً لا لقاء ولا مهادنة ولا تنازل ولا أي شيء آخر . فمن يستطيع أن يتحمل هذا لولا إيمان بالله وثقة به صدق بوعدده ووعيده ، واتصال بالله كامل يستسلم صاحبه لأمر الله فيه . إنها صفات الأنبياء ولا يمكن أن تغل إلا بأن صاحبها رسول الله حقاً ...

* * * * *

و - محاولتهم قتله ﷺ :

- قال ابن إسحاق :

" ثم إن قريشاً حين عرفوا أن أبا طالب قد أبى خذلان رسول الله ﷺ وإسلامه وإجماعه لفراقهم في ذلك وعداوتهم ، مشوا إليه بعمارة بن الوليد بن المغيرة فقالوا له : - فيما بلغني - يا أبا طالب : هذا عمارة بن الوليد ، أنه قد فتى في قريش وأجمله ، فخذته فلك عقله ونصره ، واتخذته ولداً فهو لك ، وأسلم إلينا ابن أخيك هذا الذي قد خالف دينك ويدن آباءك ، وفرق جماعة قومك ، وسفه أحلامهم ، فنقتله ، فإنما هو رجل برجل . فقال : والله لبئس ما تسومونني ، أتعطوني ابنكم أغذوه لكم ، وأعطيكم ابني تقتلونه ! هذا والله ما لا يكون أبداً . قال : فقال المطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف بن قصي : والله يا أبا طالب لقد أنصفك قومك وجهدوا على التخلص مما تكرهه ، فما أراك تريد أن تقبل منهم شيئاً ، فقال أبو طالب للمطعم : والله ما أنصفوني ، ولكنك قد أجمعت خذلاني ، ومظاهرة القوم علي فاصنع ما بدا لك - أو كما قال - فحقب الأمر وحميت الحرب وتناذب القوم وبأدى بعضهم بعضاً " .

وقال ابن إسحاق :

" فلما قام عنهم رسول الله ﷺ قال أبو جهل : يا معشر قريش إن محمداً قد أبى إلا ما ترون من عيب ديننا وشتم آبائنا وتسفيه أحلامنا وشتم آلهتنا ، وإنني أعاهد الله لأجلس له غداً بحجر ما أطيق حمله - أو كما قال - فإذا سجد في صلاته فضخت به رأسه ، فأسلموني عند ذلك أو امنعوني ، فليصنع بنو عبد مناف ما بدا لهم ، قالوا : والله لا نسلمك لشيء أبداً ، فامض لما تريد " .

وقال ابن إسحاق :

" وكان إسلام عمر - فيما بلغني - أن أخته فاطمة بنت الخطاب ، وكانت عند سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ، وكانت قد أسلمت وأسلم بعها سعيد بن زيد وهما مستخفيان بإسلامهما من عمر ، وكان نعيم بن عبد الله النحام رجل من قومه ، من بني عدي بن كعب قد أسلم ، وكان أيضاً يستخفي بإسلامه فرقاً من قومه ، وكان خباب بن الأرت يختلف إلى فاطمة بنت الخطاب يقرئها القرآن ، فخرج عمر يوماً متوشحاً سيفه يريد رسول الله ﷺ ورهطاً من أصحابه قد ذكروا أنهم قد اجتمعوا في بيت عند الصفا وهم قريب من أربعين ما بين رجال ونساء ، ومع رسول الله ﷺ عمه حمزة بن عبد المطلب ، وأبو بكر بن أبي قحافة الصديق ، وعلي بن أبي طالب في رجال من المسلمين - رضي الله عنهم - ممن كان أقام مع رسول الله ﷺ بمكة ولم يخرج فيمن خرج إلى أرض الحبشة ، فلقى نعيم بن عبد الله فقال له : أين تريد يا عمر ؟ فقال : أريد محمداً هذا الصابئ ، الذي فرق أمر قريش وسفّه أحلامها وعاب دينها وسب آلهتها ، فأقتله . فقال له نعيم : والله لقد غرتك نفسك من نفسك يا عمر ، أترى بني عبد مناف تاركيك تمشي على الأرض وقد قتلت محمداً ! أفلا ترجع إلى أهل بيتك فتقيم أمرهم ؟ فقال : وأي أهل بيتي ؟ قال : خنتك وابن عمك سعيد بن زيد بن عمرو ، وأختك فاطمة بنت الخطاب فقد والله أسلما وتابعا محمداً على دينه ، فعليك بهما . قال : فرجع عمر عامداً إلى أخته وخنته " .

وقال ابن إسحاق : " من خبر اجتماع الملائكة من قريش وتشاورهم في أمر رسول الله ﷺ فقال بعضهم لبعض : إن هذا الرجل قد كان من أمره ما قد رأيتم ، فإننا والله ما نأمنه على الوثوب علينا فيمن قد اتبعه من غيرنا ، فأجمعوا فيه رأياً . قال فتشاوروا ثم قال قائل منهم : احبسوه في الحديد وأغلقوا عليه باباً ثم تربصوا به ما أصاب أشباهه من الشعراء الذين كانوا قبله ، زهيراً والنابغة ، ومن مضى منهم مع هذا الموت ، حتى يصيبه ما أصابهم ، فقال الشيخ النجدي : لا والله ، ما هذا لكم برأي ، والله لئن حبستموه كما تقولون ليخرجن أمره من

وراء الباب الذي أغلقتهم دونه إلى أصحابه ، فلأوشكوا أن يثبتوا عليكم فينزعه من أيديكم ، ثم يكاثروكم به حتى يغلبوكم على أمركم ، ما هذا لكم برأي ، فانظروا في غيره ، فتشاوروا ثم قال قائل منهم : نخرجه من بين أظهرنا ، فننفيه من بلادنا ، فإذا خرج عنا فوالله لا نبالي أين ذهب ولا حيث وقع ، وإذا غاب عنا وفرغنا منه ، أصلحنا أمرنا وألفتنا كما كانت . فقال الشيخ النجدي : لا والله ، ما هذا برأي ، ألم تروا حسن حديثه وحلاوة منطقه وغلبيته على قلوب الرجال بما يأتي به ، والله لو فعلتم ذلك ما أمنت أن يحل على حي من العرب فيغلب عليهم بذلك من قوله وحديثه حتى يتابعوه عليه . ثم يسير بهم إليكم حتى يطأكم بهم في بلادكم ، فيأخذ أمركم من أيديكم ثم يفعل بكم ما أراد . دبروا فيه رأياً غير هذا .

قال : فقال أبو جهل بن هشام : والله إن لي فيه لرأياً ، ما أراكم وقعتم عليه بعد .

قالوا : وما هو يا أبا الحكم ؟

قال : أرى أن نأخذ من كل قبيلة فتى شاباً جليداً نسيباً وسيطاً (الشريف في قومه) فينا ، ثم نعطي كل فتى منهم سيفاً صارماً ، ثم يعمدوا إليه فيضربوه بها ضربة رجل واحد ، فيقتلوه فنستريح منه ، فإنهم إذا فعلوا ذلك تفرق دمه في القبائل جميعاً ، فلم يقدر بنو عبد مناف على حرب قومهم جميعاً ، فرضوا منا بالعقل ، فعقلناه لهم (العقل : الدية) قال : فقال الشيخ النجدي : القول ما قال الرجل ، هذا الرأي لا رأي غيره فتفرق القوم على ذلك وهم مجمعون له " .

هذه نماذج من قرارات القوم بشأن اغتيال الرسول p . وإذن فالفترة التي قضاها رسول الله p في مكة لم تكن فترة أمن من كل الجوانب . ومع هذه التهديدات المتواصلة وهذا الجو الذي يحطم الأعصاب . نجد رسول الله p ما انقطع فترة عن القيام بعملية التبليغ والجهر بها ، ومجابهة الناس بما يدعو له ، إن هذا كله ليس عادياً في بيئة عربية وعلى النفسية العربية لولا أن المسألة مسألة وحي من الله وأمر .

* * * * *

ز - ملاحقة خطواته p ومحاولة إيناسه منهم :

أخرج ابن إسحاق عن ربيعة بن عباد - رضي الله عنه - قال : " إني لغلام شاب مع أبي بمنى ورسول الله ﷺ يقف على منازل القبائل من العرب فيقول : يا بني فلان ! إني رسول الله إليكم آمركم أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، وأن تخلعوا ما تعبدون من دونه من هذه الأنداد ، وأن تؤمنوا بي وتصدقوا بي وتمنعوني حتى أبين عن الله ما بعثني به . قال : وخلفه رجل أحول وضيء غدירתان عليه حلة عدنية . فإذا فرغ رسول الله ﷺ من قوله وما دعا إليه قال ذلك الرجل : يا بني فلان ! إن هذا إنما يدعوكم أن تسلخوا اللات والعزى من أعناقكم وحفائكم من الجن من بني مالك بن أقيش إلى ما جاء به من البدعة والضلالة فلا تطيعوه ولا تسمعوا عنه .

قال : فقلت لأبي يا أبت .. من هذا الرجل الذي يتبعه ويرد عليه ما يقول ؟ قال هذا عمه عبد العزى بن عبد المطلب أبو لهب " .

وأخرج أبو نعيم في الدلائل عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال : " لقد كان رسول الله ﷺ يخرج في المواسم فيدعو القبائل ، ما أحد من الناس يستجيب له ويقبل منه دعاءه ، فقد كان يأتي القبائل بمجنة وعكاظ ويمنى حتى يستقبل القبائل يعود إليهم سنة بعد سنة حتى إن القبائل منهم من قال : ما أن لك أن تياس منا ؟ " .

لقد بقي مستمراً في عملية التبليغ على وتيرة واحدة وبدأ متواصل ، رغم هذه الظروف غير المواتية ، والتي تجعل الإنسان العادي ييأس أو يفتر . ولكن شيئاً من هذا لم يحدث ، فلولا أنه رسول الله حقاً يقوم بهذا كله إيماناً بالله وتنفيذاً لأمره وتصديقاً بوعدده وخوفاً من وعيده لما أمكنه الاستمرار وتجاوز شيء من هذا .

ونكتفي بهذه الأمثلة على تخطيه العقبات أمام البلاغ ؛ لننتقل إلى عرض نماذج من عمله الدائب المستمر الشامل في تبليغ دعوة الله ، أي إلى :

* * *

نماذج النوع الثاني : الطرق التي سلكها p لإيصال دعوة الله إلى الناس .

أ- دعوته p الناس للاجتماع من أجل أن يبلغهم :

أخرج أحمد عن ابن عباس قال : " لما أنزل الله {وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ} ¹ أتى النبي p الصفا فصعد عليه ثم نادى : يا صباحاه فاجتمع الناس إليه بين رجل يجيء إليه وبين رجل يبعث رسوله فقال رسول الله : يا بني عبد المطلب يا بني فهر يا بني كعب أرأيتم لو أخبرتكم أن خيلاً بسفح هذا الجبل تريد أن تغير عليكم صدقتموني ؟ قالوا : نعم . قال فإنني نذير لكم بين يدي عذاب شديد ، فقال أبو لهب : تباً لك سائر اليوم أما دعوتنا إلا لهذا ؟ وأنزل الله {تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ} ² .

ب - ذهابه p إلى أماكن تجمع الناس وتبليغهم دعوة الله :

أخرج أحمد عن رجل من بني مالك بن كنانة قال : " رأيت رسول الله p بسوق ذي المجاز يتخللها يقول : " يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا " قال وأبو جهل يحثي عليه التراب ويقول لا يغوينكم هذا عن دينكم فإنما يريد لتتركوا آلهتكم وتتركوا اللات والعزى وما يتلفت إليه رسول الله " .

وأخرج أحمد عن ربيعة بن عباد من بني الديل وكان جاهلياً فأسلم قال : " رأيت رسول الله في الجاهلية في سوق ذي المجاز وهو يقول : " يا أيها الناس قولوا لا إله إلا الله تفلحوا " والناس يجتمعون عليه ووراءه رجل وضيء الوجه أحول ذو غديرتين يقول إنه صابئ كاذب يتبعه حيث ذهب ، فسألت عنه فقالوا : هذا عمه أبو لهب " .

وأخرج البخاري في التاريخ وأبو زرعة والبخاري وابن أبي عاصم والطبراني عن الحارث ابن الحارث الغامدي قال :

¹ الشعراء : 214 .

² المسد : 1 .

" قلت لأبي ونحن بمنى ما هذه الجماعة ؟ قال : هؤلاء اجتمعوا على صابئ لهم قال :
فتشرفت فإذا برسول الله يدعو الناس إلى توحيد الله وهم يردون عليه الحديث " .

وأخرج الطبراني عن مدرك قال : حجبت مع أبي فلما نزلنا منى إذا نحن بجماعة
فقلت لأبي : ما هذه الجماعة ؟ قال : هذا الصابئ ، فإذا رسول الله ρ يقول : يا أيها الناس
قولوا : لا إله إلا الله تفلحوا " قال الهيثمي (ج 6 ص 21) ورجاله ثقات .

وأخرج ابن إسحاق عن الزهري : " أنه عليه الصلاة والسلام أتى كندة في منازلهم
وفيهم سيد لهم يقال له مليح فدعاهم إلى الله - عز وجل - وعرض عليهم نفسه فأبوا عليه " .

وعن محمد بن عبد الرحمن بن حصين : " أنه (أي رسول الله) أتى كلباً في منازلهم
إلى بطن منهم يقال لهم بنو عبد الله فدعاهم إلى الله ، وعرض عليهم نفسه ، حتى إنه ليقول :
يا بني عبد الله إن الله قد أحسن اسم أبيكم فلم يقبلوا منه ما عرض عليهم " .

وفي البداية عن عبد الله بن كعب بن مالك : " أن رسول الله أتى بني حنيفة في
منازلهم فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه فلم يك أحد من العرب أقبح رداً عليه منهم " .

وعن ابن إسحاق عن الزهري : " أنه (أي رسول الله) أتى بني عامر بن صعصعة
فدعاهم إلى الله وعرض عليهم نفسه فقال له رجل منهم يقال له بحيرة بن فراس : والله لو أنني
أخذت هذا الفتى من قريش لأكلت به العرب ، ثم قال له : رأيت إن نحن بايعناك على أمرك
ثم أظهرك الله على من خالفك أكون لنا الأمر من بعدك ؟ قال الأمر إلى الله يضعه حيث يشاء
فقال له : أفنهدف نحورنا للعرب دونك فإذا أظهرك الله كان الأمر لغيرنا لا حاجة لنا بأمرك
؛ فأبوا عليه . فلما صدر الناس رجعت بنو عامر إلى شيخ لهم قد كان أدركه السن حتى لا
يقدر أن يوافي معهم الموسم . فكانوا إذا رجعوا إليه حدثوه بما يكون في ذلك الموسم . فلما
قدموا عليه ذلك العام سألهم عما كان في موسمهم فقالوا : جاءنا فتى من قريش ثم أحد بني
عبد المطلب يزعم أنه نبي يدعونا إلى أن نمنعه ونقوم معه ونخرج به إلى بلادنا . فوضع
الشيخ يديه على رأسه ثم قال : يا بني عامر ! هل لها من تلاف ؟ هل لذناياها من مطلب ؟
والذي نفس فلان بيده ما تقولها إسماعيلي قط ، وإنما الحق فأين رأيكم كان عنكم ؟ " .

وأخرج الحافظ أبو نعيم عن العباس - رضي الله عنه - قال : " قال لي رسول الله ﷺ : لا أرى لي عندك ولا عند أخيك منعة فهل أنت مخرجي إلى السوق غداً حتى نقر في منازل قبائل الناس وكانت مجمع العرب . قال فقلت : هذه كندة ولفها وهي أفضل من يحج البيت من اليمن ، وهذه منازل بكر بن وائل ، وهذه منازل بني عامر بن صعصعة ، فاختر لنفسك ؟ قال فبدأ بكندة فأتاهم فقال : ممن القوم ؟ قالوا : من أهل اليمن . قال : من أي اليمن ؟ قالوا : من كندة . قال : من أي كندة ؟ قالوا : من بني عمرو بن معاوية ، قال : فهل لكم إلى خير ؟ قالوا : ما هو ؟ قال : تشهدون أن لا إله إلا الله ، وتقيمون الصلاة وتؤمنون بما جاء من عند الله . قال عبد الله بن الأجلح : وحدثني أبي عن أشياخ قومه أن كندة قالت له : إن ظفرت تجعل لنا الملك من بعدك ؟ فقال رسول الله ﷺ : إن الملك لله يجعله حيث يشاء . فقالوا : لا حاجة لنا فيما جئنا به " .

وقال الكلبي : " فقالوا أجبنا لتصدنا عن آلهتنا ونناذب العرب . الحق بقومك فلا حاجة لنا بذلك . فانصرف من عنده فأتى بكر بن وائل فقال : ممن القوم ؟ قالوا : من بكر بن وائل . فقال : من أي بكر بن وائل ؟ قالوا : من بني قيس بن ثعلبة . قال : كيف العدد ؟ قالوا : كثير مثل الثرى . قال : فكيف المنعة ؟ قالوا : لا منعة جاورنا فارس فنحن لا نمتنع منهم ولا نجير عليهم . قال : فتجعلون الله عليكم إن هو أبقاكم حتى تنزلوا منازلهم ، وتستكحوا نساءهم ، وتستعبدوا أبناءهم أن تسبحوا الله ثلاثاً وثلاثين ، وتحمدوه ثلاثاً وثلاثين ، وتكبروه أربعاً وثلاثين . قالوا : من أنت ؟ قال : أنا رسول الله . ثم انطلق فلما ولى عنهم قال الكلبي : وكان عمه أبو لهب يتبعه فيقول للناس : لا تقبلوا قوله ، ثم مر أبو لهب فقالوا : هل تعرف هذا الرجل ؟ قال : نعم ، هذا في الذروة منا فعن أي شأنه تسألون ؟ فأخبروه بما دعاهم إليه وقالوا : زعم أنه رسول الله . قال : ألا لا ترفعوا برأسه قولاً فإنه مجنون يهذي من أم رأسه . قالوا : قد رأينا ذلك حين ذكر من أمر فارس ما ذكره " .

ج) رحلته ﷺ من أجل التبليغ :

أخرج الطبراني عن عبد الله بن جعفر قال : " لما توفي أبو طالب خرج النبي إلى الطائف ماشياً على قدميه يدعوه إلى الإسلام فلم يجيبوه فأتى ظل شجرة فصلى ركعتين ثم قال : اللهم إني أشكو إليك ضعف قوتي وهواني على الناس ، يا أرحم الراحمين ! أنت أرحم الراحمين ، إلى من تكلني ؟ إلى عدو يتجهمني أم إلى قريب ملكته أمري ؟ إن لم تكن غضبان

علي فلا أبالي غير أن عافيتك أوسع لي . أعوذ بوجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة أن ينزل بي غضبك أو يحل بي سخطك لك العتبي حتى ترضى ولا حول ولا قوة إلا بالله " .

د) تكليفه ρ من أسلم تبليغ من لم يسلم :

أخرج ابن أبي عاصم عن الأحنف بن قيس قال : " بينما أنا أطوف بالبيت في زمن عثمان إذ أخذ رجل من بني ليث بيدي فقال : ألا أبشرك ؟ قلت : بلى ، قال : أتذكر إذ بعثني رسول الله إلى قومك فجعلت أعرض عليهم الإسلام وأدعوهم إليه فقلت أنت : إنك لتدعونا إلى خير وتأمر به ، وإنه ليدعو إلى الخير . فبلغ ذلك النبي فقال : اللهم اغفر للأحنف " .

وأخرج الدارقطني عن ابن عمر قال : " دعا النبي ρ عبد الرحمن بن عوف فقال : تجهز فإنني باعتك في سرية - فذكر الحديث - وفيه : فخرج عبد الرحمن حتى لحق بأصحابه فسار حتى قدم دومة الجندل فلما دخلها دعاهم إلى الإسلام ثلاثة أيام فلما كان اليوم الثالث أسلم الأصبغ بن عمرو الكلبى وكان نصرانياً ، وكان رأسهم فكتب عبد الرحمن - مع رجل من جهينة يقال له رافع بن مكيث - إلى النبي يخبره فكتب إليه النبي أن تزوج ابنة الأصبغ فتزوجها وهي تماضر التي ولدت له بعد ذلك أبا سلمة بن عبد الرحمن " .

وأخرج ابن إسحاق عن محمد بن عبد الرحمن التميمي قال : " بعث رسول الله عمرو بن العاص يستنفر العرب إلى الإسلام ، وذلك أن أم العاص بن وائل كانت من بني بلى ، فبعثه رسول الله إليهم يتألفهم بذلك " .

وأخرج البيهقي عن البراء " أن رسول الله ρ بعث خالد بن الوليد إلى أهل اليمن يدعوهم إلى الإسلام . قال البراء : فكنت فيمن خرج مع خالد بن الوليد ، فأقمنا ستة أشهر يدعوهم إلى الإسلام فلم يجيبوه . ثم إن رسول الله ρ بعث علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - وأمره أن يقفل خالداً إلا رجلاً كان ممن مع خالد ، فأحب أن يعقب مع علي فليعقب معه . قال البراء : فكنت فيمن عقب مع علي . فلما دنونا من القوم خرجوا إلينا ثم تقدم . فصلى بنا علي صفاً صفاً واحداً ثم تقدم بين أيدينا وقرأ عليهم كتاب رسول الله ρ فأسلمت

همدان جميعاً ، فكتب علي إلى رسول الله ﷺ بإسلامهم . فلما قرأ رسول الله ﷺ الكتاب خر ساجداً ثم رفع رأسه فقال : السلام على همدان !!! السلام على همدان " .

أخرج أبو نعيم في الحلية عن عروة بن الزبير - رضي الله عنه - " أن الأنصار لما سمعوا من رسول الله ﷺ قوله وأيقنوا واطمأننت أنفسهم إلى دعوته فصدقوه وآمنوا به - كانوا من أسباب الخير وواعدوه الموسم من العام المقبل فرجعوا إلى قومهم - بعثوا إلى رسول الله ﷺ أن ابعث إلينا رجلاً من قبلك فيدعو الناس إلى كتاب الله فإنه أدنى أن يتبع فبعث إليهم رسول الله ﷺ مصعب بن عمير - رضي الله عنه - أبا بني عبد الدار ، فنزل بني غنم على أسعد بن زرارة يحدثهم ويقص عليهم القرآن فلم يزل مصعب عند سعد بن معاذ يدعو ويهدي الله على يديه حتى قل دار من دور الأنصار إلا أسلم فيها ناس لا محالة ، وأسلم أشرافهم ، وأسلم عمرو بن الجموح وكسرت أصنامهم . ورجع مصعب بن عمير إلى رسول الله ﷺ وكان يدعى المقرئ " .

وروى الطبراني في الكبير عن بكير بن معروف عن علقمة ... عن رسول الله ﷺ قال : " ما بال أقوام لا يفقهون جيرانهم ولا يعلمونهم ولا يعظونهم ولا يأمرونهم ولا ينهونهم ، وما بال أقوام لا يتعلمون من جيرانهم ولا يتفقهون ولا يتعظون ، والله ليعلمن قوم جيرانهم ويفقهونهم ويعظونهم ويأمرونهم وينهونهم ، ولتعلمن قوم من جيرانهم ويتفقهون ويتعظون ، أو لأعاجلنهم العقوبة " .

ثم نزل فقال قوم : من ترونه عنى بهؤلاء ؟ قال : الأشعريين ، هم قوم فقهاء ولهم جيران جفاة من أهل المياه والأعراب . فبلغ ذلك الأشعريين فأتوا رسول الله ﷺ وقالوا : يا رسول الله ! ذكرت قوماً بخير وذكرتنا بشر فما بالنا فقال : " ليعلمن قوم جيرانهم وليعظنهم وليأمرنهم ولينهونهم وليتعلمن قوم من جيرانهم ويتعظون ويتفقهون أو لأعاجلنهم العقوبة في الدنيا " فقالوا : يا رسول الله ! أنعظن غيرنا ؟ فأعاد قوله عليهم فأعادوا قولهم : أنعظن غيرنا ؟ فقال ذلك أيضاً ، فقالوا : أمهلنا سنة فأمهلهم سنة يفقهوهم ويعلموهم ويعظوهم ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية : {لَعْنَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ * كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ¹ } .

(و) إرساله p الرسل والرسائل لتبليغ الملوك والأمراء :

أخرج البيهقي عن ابن إسحاق قال : بعث رسول الله p عمرو بن أمية الضمري إلى النجاشي في شأن جعفر بن أبي طالب وأصحابه وكتب معه كتاباً :

" بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله إلى النجاشي الأصم ملك الحبشة ، السلام عليك ، فإني أحمد إليك الله الملك القدوس المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى روح الله وكلمته ألقاها إلى مريم البتول الطاهرة الطيبة الحصينة فحملت بعيسى ، فخلقه من روحه ونفخته كما خلق آدم بيده ونفخه ، وإني أدعوك إلى الله وحده لا شريك له ، والمولاة على طاعته ، وأن تتبعني فتؤمن بي وبالذي جاءني فإني رسول الله ، وقد بعثت إليك ابن عمي جعفرًا ومعه نفر من المسلمين فإذا جاءوك فأقرهم ودع التجبر فإني أدعوك وجنودك إلى الله عز وجل ، وبلغت ونصحت فاقبلوا نصيحتي ، والسلام على من اتبع الهدى " .

وأخرج البخاري عن ابن عباس حديث أبي سفيان مع هرقل وفيه نص رسالة رسول الله إليه وهذا نصها : " بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد عبد الله ورسوله إلى هرقل عظيم الروم ! سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد ، فإني أدعوك بدعاية الإسلام ، أسلم تسلم يؤتك الله أجرك مرتين فإن توليت فإن عليك إثم الإريسيين ، ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا أَشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾¹ .

وأخرج ابن جرير من طريق ابن إسحاق نص رسالة رسول الله p إلى كسرى وهي : " بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد رسول الله إلى كسرى عظيم فارس ! سلام على من اتبع الهدى وأمن بالله ورسوله وشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، أدعوك بدعاء الله فإني أنا رسول الله إلى الناس كافة ؛ لأنذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين ، فإن تسلم تسلم وإن أبيت فإن إثم المجوس عليك " .

وأخرج البيهقي نص رسالة الرسول p إلى أهل نجران وهي :

¹ آل عمران :

" بسم إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب من محمد النبي رسول الله إلى أسقف نجران وأهل نجران ! سلم أنتم فإني أحمد إليكم إله إبراهيم وإسحاق ويعقوب أما بعد ! فإني أدعوكم إلى عبادة الله من عبادة العباد وأدعوك إلى ولاية الله من ولاية العباد ، فإن أبيتم فالجزية فإن أبيتم فقد أذننكم بحرب والسلام " .

وقد أرسل الرسول عليه الصلاة والسلام رسائل مشابهة إلى المقوقس وإلى ملك اليمامة وإلى المنذر بن ساوة عظيم البحرين وإلى الحارث بن أبي شمر الغساني وإلى الحارث بن عبد كلال الحميري وإلى ملكي عمان ابني الجاندي وغيرهم .

* * *

هذه نماذج من عملية التبليغ عند رسول الله ρ تعطيك صورة مبسطة عن قيامه بتبليغ أمر الله ودينه وشريعته ، واستقياء هذا الموضوع حقه يحتاج إلى مجلد ضخم على الأقل . إذ إن رسول الله خلال ثلاثة وعشرين عاماً بعد النبوة ، لم يهدأ ولم يسترح ولم يفوت فرصة يستطيع بها أن يبلغ ، بالاتصال الشخصي والعرض الجماعي ، وفي السفر والحضر وبنفسه وأتباعه وبالمشاهدة والخطاب ، ثم عمم الأمر على أمته جميعاً بأن أوجب عليهم البلاغ أنه عليه الصلاة والسلام لم يمت إلا والجزيرة العربية كلها مستجيبة لأمر الله ، وأكبر الدول المجاورة للجزيرة العربية قد بلغتها الدعوة ولم يمض عصر الخلفاء الراشدين إلا وكان أكثر العالم المعروف وقتذاك قد بلغته الدعوة ، فمن مستجيب ومن معرض قامت عليه الحجة فأصر على الكفر عناداً ، وما من إنسان يستطيع أن يتصور مثل هذا الحماس للتبليغ المنقطع النظير يمكن أن يكون إلا وليد اقتناع كامل بصدق الدعوة والداعية ، وما كان الداعية ليعطي هذا الحماس لأتباعه ، لو لم يكن هو في أعلى حالات الصدق والقيام بالواجب والشعور بالمسؤولية أمام الله .

إن تاريخ العام كله لا يقص علينا ، أن أحداً استوعبت دعوته من قبل الآخرين في حياته كما حدث لرسول الله ρ الذي لم يمت إلا وعشرات الآلاف من أتباعه يحفظون من الكتاب المنزل عليه الكثير ، ومن أحاديثه وتعاليمه الكثير الكبير ، ثم حفظت نصوص تعاليمه حرفياً لكل الأجيال الآتية من بعد . لأنها كلها مكلفة باتباعه ومحاسبة أمام الله إن لم تتبعه بعد البلاغ . أما من لم تبلغه دعوته فقد اقتضت رحمة الله ألا يعتبر مسؤولاً ، وكلن عملياً - وذلك كله من آثار قيام الرسول ρ بواجب التبليغ - لم يبق أحد منذ زمن بعيد إلا في النادر لم تبلغه

دعوة رسول الله ، وأنت ترى الآن الدعوة إلى الله على صراط رسول الله منتشرين في العالم كله ، لقد قام رسول الله بعملية التبليغ حق القيام ، وكما رأيت فإن كل موقف من مواقفه فيها ما يجعلك على برد اليقين ، بأن هذه المواقف ما كانت لتكون ، لولا أن رسول الله محمداً صادق في دعوى الرسالة عن الله .

فإلى الصفة الأساسية الرابعة للتبليغ وجوهر الرسالة عن الله وهي العقل العظيم والفتانة لترى أن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الحظ الأعلى منها :

* * *

4 - عقله العظيم وفطنته عليه الصلاة والسلام

1- إن الصفة الرابعة للرسول عليهم الصلاة والسلام هي الفطنة وهي الصفة الملازمة للتبليغ . إذ الرسول معرّض وهو يقوم بعملية التبليغ لمناقشات لخصوم أو لتساؤلات الأتباع أو لاعتراضات المشككين وانتقاداتهم ، فلا بد أن يكون لديه من الذكاء وقوة البيان وحدة العارضة ما يستطيع به أن يدحض شبه الآخرين فلا تقوم لهم حجة ، إذ لو قامت لهم حجة لما كان له عليهم سلطان وذلك مقتضى قوله تعالى : {رُسُلًا مُّبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ} ¹ .

وهذا لا يتم إلا بأن تكون دعوة الرسول حقاً كلها ، إذ غير الحق لا تكون حجته واضحة ، والباطل دائماً حجته داحضه ، ولا يتم كذلك إلا بعقل يستطيع إحكام الحجة في العرض . فكم من حق لم يجد عقلاً فضاع ، ولا يتم هذا كله إلا بفصاحة وبيان يمكن بهما عرض الحجة بالشكل الأكمل ، ولا يتأتى هذا إلا لأعلم الناس وأذكى الناس وأفصح الناس .

فالناس يتفاوتون علماً ويختلفون اختصاصاً . فمنهم رجل الدين ، ومنهم السياسي ، ومنهم الاقتصادي ، ومنهم الطبيب ، ومنهم رجل الحكمة ومنهم ومنهم . وكل واحد من هؤلاء ينبغي أن تقام عليه الحجة فما لم يكن الرسول أعلم الخلق لا يستطيع إقامة الحجة .

والناس يتفاوتون ذكاء وقوة حجة وعارضة ، والرسول مهمته أن يقيم الحجة على كل البشر فما لم يكن أذكى البشر فإنه لا يستطيع أن يفعل .

وإنسان يحتاج إلى هذا كله لا بد له من لسان مبين ، وفصاحة عظيمة ، حتى قال موسى يوم كلفه الله بالوحي : {رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي * وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي * وَأَحْلِلْ عُقْدَةَ مِّنْ لِّسَانِي * يَفْقَهُوا قَوْلِي} ² .

وباجتماع هذه الجوانب كلها تتحقق صفة الفطنة عند الرسول وتدل بذلك على صاحبها أنه رسول الله حقاً مع استكمال بقية الشروط .

¹ النساء : 165 .

² طه : 25 - 28 .

فالحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

والحجة الكاملة البينة الخاصة فيه .

والعرض السليم الكامل الأداء .

وإلزام الخصوم العجز عن أن يكون لهم موقف حق إلا بالمتابعة .

كل هذا لا يتأتى إلا لدعوة الله المحيط علماً بكل شيء ، ولرسوله الذي يختاره أهلاً
لحمل دعوته {اللَّهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ} ¹ {اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ} ² .

* * *

2- وباستعراضنا لهذه الجوانب عند رسول الله محمد μ نجد أن له من كل شيء
ذروته ، فمن حيث إن دعوته كلها حق فذلك لا مرية فيه وتحقيق ذلك في كل بحوث هذا
الكتاب .

ومن حيث الفصاحة فهو أفصح العرب على الإطلاق وأبينهم لغة ونطقاً وأداء .

ومن حيث إقامة الحجة فإنك لا تجد إنساناً يستطيع إقامة الحجة المقنعة على كل إنسان
حسب مستواه العقلي بكل بساطة كما كان يفعل رسول الله μ ، وبهذا تأتي له أن يقيم الحجة
على الناس بدينه كله ، عقيدة وعبادات وسلوكاً ومنهاج حياة ، هذا مع توفيق الله له ، وحكمته
- جل جلاله - في أن جعل القرآن الكريم قد فصل كل شيء ، وحاج كل إنسان فحجّه ، فكان
القرآن مع حديث رسول الله μ الصحيح كما فحصه علماء الحديث - وهما محفوظان - حجة
الله على البشر في كل جيل إلى قيام الساعة .

¹ الحج : 75 .

² الأنعام : 124 .

3- ولتوضيح ظهور هذه الجوانب عند رسول الله ﷺ . سنختار نماذج من مناقشاته يقيم بها الحجة على آخرين ومن خطبه أو كتبه يدعو بها إلى شيء من شريعته ومن كلمه المعلل بالحكمة في الأمر أو النهي أو الخير مما يدل على مدى ملكة الإقناع التي وهبها الله لرسوله حتى جعله أكمل الخلق في كل الخلق :

أخرج عبد الله بن أحمد وأبو يعلى عن سعيد بن أبي راشد قال : رأيت التتوخي رسول هرقل إلى رسول الله ﷺ بحمص وكان جاراً لي شيخاً كبيراً قد بلغ الفناء أو قرب ، فقلت ألا تخبرني عن رسالة هرقل إلى رسول الله ﷺ ورسالة رسول الله ﷺ إلى هرقل ؟ قال : بلى ... وذكر الحديث ومن جملته :

" فانطلقت بكتابه (أي كتاب هرقل) حتى جئت تبوك فإذا هو جالس بين أصحابه على الماء . فقلت : أين صاحبكم ؟ قيل : هاهو ذا . فأقبلت أمشي حتى جلست بين يديه فناولته كتابي فوضعه في حجره ثم قال : ممن أنت ؟ قلت : أنا أحد تتوخ . فقال : هل لك في الحنيفة ملة إبراهيم ؟ قلت : إن رسول قوم وعلى دين قوم لا أرجع عنه حتى أرجع إليهم . قال : { إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ }¹ .

إلى أن قال : ثم إنه ناول الصحيفة رجلاً عن يساره فقلت : من صاحب كتابكم الذي يقرأ لكم ؟ قالوا : معاوية ، فإذا في كتاب صاحبي يدعوني إلى جنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين ، فأين النار ؟ فقال رسول الله ﷺ : سبحان الله فأين الليل إذا ذهب النهار " .

قال الهيثمي : رجال أبي يعلى ثقاة ورجال عبد الله بن أحمد كذلك .

أخرج ابن خزيمة عن عمران بن خالد بن طليق بن محمد بن عمران بن حصين قال : " حدثني أبي عن أبيه عن جده أن قريشاً جاءت إلى الحصين - وكانت تعظمه - فقالوا له : كلم لنا هذا الرجل فإنه يذكر آلهتنا ويسبهم ، فجاءوا معه حتى جلسوا قريباً من باب النبي ﷺ

فقالوا : أوسعوا للشيخ . وعمران وأصحابه متوافرون . فقال حصين : ما هذا الذي بلغنا عنك . إنك تشتم آلهتنا وتذكرهم وقد كان أبوك حصينة وخيراً ؟ فقال : يا حصين إن أبي وأباك في النار ، يا حصين كم تعبد من إله ؟ قال سبعة في الأرض وواحداً في السماء . قال : فإذا أصابك الضر من تدعو ؟ قال : الذي في السماء . قال : فإذا هلك المال من تدعو ؟ قال : الذي في السماء . قال : فيستجيب لك وحده وتشركهم معه ، أرضيته في الشكر أم تخاف أن يغلب عليك ؟ قال : لا واحدة من هاتين ، قال : وعلمت أني لم أكلم مثله .

قال : يا حصين أسلم تسلم .

قال : إني لي قوماً وعشيرة فماذا أقول ؟

قال : قل اللهم أستهديك لأرشد أمري ، وزدني علماً ينفعني .

فقالها حصين فلم يقم حتى أسلم . فقام إليه عمران فقبل رأسه ويديه ورجليه . فلما رأى ذلك النبي ﷺ بكى وقال :

بكيت من صنيع عمران ، دخل حصين وهو كافر فلم يقم إليه عمران ولم يلتفت ناحيته فلما أسلم قضى حقه فدخلني من ذلك الرقة . فلما أراد حصين أن يخرج قال لأصحابه : قوموا فشيعوه إلى منزله ، فلما خرج من سدة الباب رآته قرش فقالوا : صبأ ، وتفرقوا عنه " كذا في الإصابة ج 1 ص 337 .

أخرج أحمد عن أبي تميم الهجيمي عن رجل من قومه " أنه أتى رسول الله ﷺ أو قال : شهدت رسول الله ﷺ وأتاه رجل فقال : أنت رسول الله أو قال أنت محمد ؟ فقال : نعم . قال : ما تدعو ؟ قال : أدعو الله عز وجل وحده ؛ مَنْ إذا كان لك ضر فدعوته كشفه عنك ، ومن إذا أصابك عام فدعوته أنبت لك ، ومن إذا كنت في أرض قفر فأضللت فدعوته رد عليك .

فأسلم الرجل ثم قال : أوصني يا رسول الله ، فقال : لا تسب شيئاً . أو قال أحداً - شك الحكم - قال : فما سببت بغيراً ولا شاة منذ أوصاني رسول الله ﷺ .

أخرج أحمد عن عدي بن حاتم قال : " لما بلغني خروج رسول الله ﷺ كرهت خروجه كراهية شديدة فخرجت حتى وقعت ناحية الروم - وفي رواية : حتى قدمت على قيصر - قال : فكرهت مكاني ذلك أشد من كراهتي لخروجه . قال : قلت : والله لو أتيت هذا الرجل فإن كان كاذباً لم يضرني وإن كان صادقاً علمت ، قال : فقدمت فأثيته . فلما قدمت قال الناس : عدي بن حاتم ، فدخلت على رسول الله ﷺ فقال لي : يا عدي بن حاتم أسلم تسلم - ثلاثاً - . قال : قلت : إني على دين . قال : أنا أعلم بدينك منك ، فقلت : أنت تعلم بديني مني ؟ قال : نعم ، ألسنت من الركوسية وأنت تأكل مرباع قومك ؟ قلت : بلى ، قال : هذا لا يحل لك في دينك ، قال : نعم ، فلم يعد أن قالها فتواضعت لها ، قال : أما إني أعلم الذي يمنعك من الإسلام تقول : إنما اتبعه ضعفة الناس ومن لا قوة لهم وقد رمتهم العرب . أتعرف الحيرة ؟ قلت : لم أرها وقد سمعت بها . قال : فوالذي نفسي بيده ليمتنن الله هذا الأمر حتى تخرج الطعينة من الحيرة حتى تطوف بالبيت في غير جوار أحد . وليفتحن كنوز كسرى بن هرمز ، قال : قلت كنوز ابن هرمز ؟ قال : نعم ، كسرى بن هرمز ، وليبذلن المال حتى لا يقبله أحد .

قال عدي بن حاتم : فهذه الطعينة تأتي من لحيرة تطوف بالبيت في غير جوار ، ولقد كنت فيمن فتح كنوز كسرى ، والذي نفسي بيده لتكونن الثالثة لأن رسول الله ﷺ قد قالها " . كذا في البداية ج 5 ص 66 وأخرجه البغوي أيضاً في مجعته بمعناه ، كما في الإصابة .

وأخرج أحمد عن عدي بن حاتم قال : " جاءت خيل رسول الله ﷺ وأنا بعقرب فأخذوا عمتي وناساً فلما أتوا بهم رسول الله ﷺ قال : نصفوا له . قالت : يا رسول الله بان الوافد وانقطع الولد وأنا عجوز كبيرة ما بي من خدمة ؛ فمَنَّ عليَّ ، منَّ الله عليك . فقال : ومن وافدك ؟ قالت : عدي بن حاتم . قال : الذي فر من الله ورسوله ؟ قالت : فمَنَّ عليَّ ، فلما رجع ورجل إلى جنبه - نرى أنه عليٌّ - قال : سليه حملاناً ، قال : فسألته فأمر لها . قال عدي : فأنتتي فقالت : لقد فعلت فعلة ما كان أبوك يفعلها وقالت : إيته راغباً أو راهباً ، فقد أتاه فلان فأصاب منه وأتاه فلان فأصاب منه ، قال : فأثيته فإذا عنده امرأة وصبيان - أو صبي - فذكر قريبهم منه ، فعرفت أنه ليس ملك كسرى وقيصر . فقال له : يا عدي بن حاتم! ما أفرك ؟ أفرك أن يقال : لا إله إلا الله ، منْ إله إلا الله ؟ ما أفرك ؟ أفرك أن يقال : الله أكبر . فهل شيء أكبر من الله عز وجل ؟ فأسلمت فرأيت وجهه قد استبشر " .

أخرج أبو يعلى ، عن حرب بن سريج قال : حدثني رجل من بلعدوية ، قال : حدثني جدي قال : " انطلقت إلى المدينة فنزلت عند الوادي ، فإذا رجلان بينهما عنزة واحدة ، وإذا

المشتري يقول للبائع : أحسن مبايعتي ، قال : فقلت في نفسي هذا الهاشمي الذي قل أضل الناس ، أهو هو ؟ قال : فنظرت فإذا رجل حسن الجسم ، عظيم الجبهة ، دقيق الأنف ، دقيق الحاجبين . وإذا من ثغره نحره إلى سرتة مثل الخيط الأسود شعر أسود ، وإذا هو بين طمرين . قال : فدنا منا فقال : السلام عليكم ، فرددنا عليه ، فلم ألبث أن دعا المشتري فقال : يا رسول الله قل له يحسن مبايعتي ، فمد يده وقال أموالكم تملكون ، إنني أرجو أن ألقى الله عز وجل يوم القيامة لا يطلبني أحد منكم بشيء ظلمته في مال ولا في دم وعرض إلا بحقه ، رحم الله امرأ سهل البيع ، سهل الشراء ، سهل الأخذ ، سهل العطاء ، سهل القضاء ، سهل التقاضي ثم مضى .

فقلت : والله لأقصدن هذا فإنه حسن القول ، فتبعته فقلت : يا محمد فالتقت إلي بجميعه فقال : ما تشاء ؟

قلت : أنت الذي أضللت الناس وأهلكتهم وصددتهم عما كان يعبد آباؤهم .

قال : ذاك الله .

قال : ما تدعو إليه ؟

قال : أدعو عباد الله إلى الله .

قال : فقلت : ما تقول ؟

قال : أشهد أن لا إله إلا الله وأني محمد رسول الله وتؤمن بما أنزله علي وتكفر باللات والعزى وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة .

قال : قلت : وما الزكاة ؟

قال : يرد غنينا على فقيرنا .

قال : قلت : نعم الشيء تدعو إليه .

قال : فلقد كان وما في الأرض أحد يتنفس أبغض إلي منه ، فما برح حتى كان أحب إلي من ولدي ووالدين ومن الناس أجمعين .

قال : فقلت : قد عرفت ، قال : قد عرفت ؟

قلت : نعم .

قال : تشهد أن لا إله إلا الله وأني محمد رسول الله وتؤمن بما أنزل علي ، قال : قلت : نعم يا رسول الله ، إني أرد ماءً عليه كثير من الناس فأدعوهم إلى ما دعوتني إليه فإنني أرجو أن يتبعوك . قال : نعم فادعهم ، فأسلم أهل ذلك الماء رجالهم ونسأؤهم فمسح رسول الله رأسه " .

وذكر البخاري وأبو داود وأتم ما ذكرنا رزين مساجلة جرت بيني وبين أبي سفيان بعد موقعة أحد - وقد أصيب المسلمون - فنأى أبو سفيان جماعة من المسلمين وهذا نص الحادثة كما رووها : " فأشرف أبو سفيان (أي على المكان الذي كانوا فيه) فقال : أفي القوم محمد ؟ فقال : (أي الرسول وكان معهم) لا تجيبوه . فقال : أفي القوم ابن أبي قحافة ؟ فقال : لا تجيبوه . فقال : أفي القوم ابن الخطاب ؟ فلم يجبه أحد ، فقال : إن هؤلاء قتلوا ، ولو كانوا أحياء لأجابوا : فلم يملك عمر - رضي الله عنه - نفسه . فقال : كذبت يا عدو الله ، أبقى الله لك ما يحزنك . قال أبو سفيان : أعل هبل . فقال أبو سفيان : ما نقول ؟ قال : قولوا الله أعلى وأجل . قال أبو سفيان : لنا العزى ولا عزى لكم . فقال أبو سفيان : ما نقول ؟ قال : قولوا لا تجدون مثلاً لم أمر بها ولم تسؤني . قال أبو سفيان : أجيوبه . فقال أبو سفيان : قولوا لا سواء ، قتلنا في الجنة وقتلناكم في النار " أخرجه البخاري وأبو داود إلى قوله " لم تسؤني " وأخرج باقيه رزين .

وعن ابن إسحاق من حديث أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال : " لما أصاب رسول الله ﷺ الغنائم يوم حنين - وقسم للمتألفين من قريش (أي حديث العهد بالإسلام ليتمكن الإسلام في قلوبهم) وسائر العرب ما قسم ، ولم يكن في الأنصار منهم شيء قليل ولا كثير - وجد (أي تغيرت قلوبهم) هذا الحي من الأنصار في أنفسهم حتى قال قائلهم : لقي والله

رسول الله ﷺ قومه . فمشى سعد بن عبادة - رضي الله عنه - إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ! إن هذا الحي من الأنصار ، قد وجدوا عليك في أنفسهم . فقال : فيم ؟ قال : فيما كان من قسمك هذه الغنائم في قومك وفي سائر العرب ، ولم يكن فيهم ذلك شيء . فقال رسول الله ﷺ : فأين أنت من ذلك يا سعد ؟ قال : ما أنا إلا امرؤ من قومي .

قال : فقال رسول الله ﷺ فاجمع لي قومك في هذه الحظيرة . فإذا اجتمعوا فأعلمني . فخرج سعد فصرخ فيهم ، فجمعهم في تلك الحظيرة . فجاء رجل من المهاجرين فأذن له فدخلوا ، وجاء آخرون فردهم - حتى إذا لم يبق من الأنصار إلا اجتمع له . أتاه فقال : يا رسول الله قد اجتمع لك هذا الحي من الأنصار حيث أمرتني أن أجمعهم فخرج رسول الله ﷺ فقام فيهم خطيباً ، فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ، ثم قال : يا معشر الأنصار ! ألم أتكم ضللاً فهداكم الله ، وعالة (أي فقراء) فأغناكم الله ، وأعداء فألف الله بين قلوبكم ؟ قالوا : بلى . ثم قال رسول الله ﷺ : ألا تجيبون يا معشر الأنصار ؟ قالوا : وما نقول يا رسول الله ! وبماذا نجيبك ؟ المنُّ لله ولرسوله . قال : والله لو شئتم لقلتم فصدقتم وصدقتم ؛ جئنا طريداً فأويناك ، وعائلاً فأسيناك ، وخائفاً فأمناك ، ومخذولاً فنصرناك . فقالوا : المنُّ لله ولرسوله . فقال رسول الله ﷺ : أوجدتم في نفوسكم يا معشر الأنصار في لعاعة (أي في شيء تافه إذ اللعاعة نبت ناعم لا يعمر طويلاً) من الدنيا ؟ تألفت بها قوماً أسلموا ووكلتهم إلى ما قسم الله لكم من الإسلام ، أفلا ترضون - يا معشر الأنصار - أن يذهب الناس إلى رحالهم بالشاة والبعير ، وتذهبون برسول الله ﷺ إلى رحالكم ، فوالذي نفسي بيده لو أن الناس سلكوا شعباً ، وسلكت الأنصار شعباً ، لسلكت شعب الأنصار ، ولولا الهجرة لكنت امرأة من الأنصار ، اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأبناء أبناء الأنصار . قال : فبكى القوم حتى أخضلوا لحاهم (أي بلوها بدموعهم) وقالوا : رضينا بالله رباً ورسوله قسماً ثم انصرف . وتفرقوا " وهكذا رواه الإمام أحمد من حديث ابن إسحاق ولم يروه أحد من أصحاب الكتب من هذا الوجه وهو صحيح .

وأخرج مالك عن عطاء بن يسار : " أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ فقال : أستأذن على أمي ؟ فقال : نعم . فقال الرجل : إني معها في البيت . فقال : أستأذن عليها . فقال : إني خادمها ؟ فقال رسول الله ﷺ : أستأذن عليها ، أحب أن تراها عريانة ؟ قال : لا . قال : فاستأذن عليها " .

وأخرج الإمام أحمد والبيهقي في شعب الإيمان عن أبي أمامة - رضي الله عنه - : " أن فتى شاباً أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ائذن لي بالزنا . فأقبل القوم عليه فزجروه وقالوا : مه . فقال : أذنُ فدنا منه قريباً . قال : اجلس فجلس قال ﷺ : أتحبه لأمك ؟ قال : لا والله جعلني الله فداك . قال : ولا الناس يحبونه لأمهاتهم ، قال ﷺ : أتحبه لابنتك ؟ قال : لا والله ، يا رسول الله جعلني الله فداك . قال : ولا الناس يحبونه لبناتهم ، قال ﷺ : أتحبه لأختك ؟ قال : لا والله جعلني الله فداك . قال : ولا الناس يحبونه لأخواتهم ، قال ﷺ : أتحبه لعمتك ؟ قال : لا والله ، جعلني الله فداك . قال : ولا الناس يحبونه لعماتهم ، قال ﷺ : أتحبه لخالتك ؟ قال : لا والله ، جعلني الله فداك . فقال : ولا الناس يحبونه لخالاتهم ، قال : فوضع يده ﷺ عليه ثم قال : اللهم اغفر ذنبه وطهر قلبه وأحصن فرجه قال : فلم يكن - بعد - ذلك الفتى يلتفت إلى شيء " .

ومن نقاشه مع وفد نصارى نجران كما ترويه كتب السيرة في أمر عيسى هذا المقطع

:

" قالوا : من أبوه (أي عيسى يريدون أن يقيمون الحجة بهذا السؤال على أنه ابن الله - تعالى الله - عن ذلك علواً كبيراً -) .

وقد رد القرآن عليهم بقوله : { إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ }¹ .

ورد عليهم رسول الله ﷺ بما يلي :

قال : أستم تعلمون أن الله حي لا يموت وأن عيسى يأتي عليه الفناء ؟

قالوا : بلى .

قال : أستم تعلمون أن ربنا قيم على كل شيء يكلوه ويحفظه ويرزقه ؟

¹ آل عمران : 59 .

قالوا : بلى .

قال : فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً ؟

قالوا : لا .

قال : أستم تعلمون أن الله لا يخفى عليه شيء في الأرض ولا في السماء ؟

قالوا : بلى .

قال : فهل يعلم عيسى من ذلك شيئاً إلا ما علم ؟

قالوا : لا .

قال : أستم تعلمون أن ربنا صور عيسى في الرحم كيف يشاء ؟ وأن ربنا لا يأكل
الطعام ولا يشرب الشراب ولا يحدث الحدث ؟

قالوا : بلى .

قال : أستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ، ثم وضعت كما تضع
المرأة ولدها ثم غذي كما يغذي الصبي . ثم كان يأكل الطعام ويشرب الشراب ويحدث
الحدث ؟

قالوا : بلى .

قال : فكيف يكون هذا كما زعمتم ؟

ويوم الحديبية وقد حميت قريش للحرب وهو لا يريد أن يريده قال كلمة أحاطت بجوانب
الموضوع الذي يجعل قريشاً لا تريد إلا ما أراد قال :

" يا ويح قريش لقد أكلتهم الحرب ، ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائر العرب ؟ فإن هم أصابوني كان ذلك الذي أرادوا ، وإن أظهرني الله عليهم دخلوا في الإسلام وافرين ، وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة ، فما تظن قريش ؟ فوالله لا أزال أجاهد على الذي بعثني الله به حتى يظهره الله أو تنفرد هذه السالفة " . تنفرد السالفة : يعني الموت .

* * * * *

هذه نماذج على مناقشاته التي يقيم بها الحجة على الآخرين بالبساطة المقنعة
والفصاحة الأسرة .

وسنرى نماذج على حدة ذكائه الهائل في تصريف الأمور وتدبيرها في الفصل الثاني
من هذا الباب .

أما هنا فنريد أن نتمم ببيان فصاحته التي لا مثيل لها وهي السمة المرافقة التي لا بد
منها في إقامة الحجة ونضرب على ذلك أمثلة من خطبه وكتبه وكلمه الذي كان كله بليغاً .

* * * * *

في حجة الوداع خطب رسول الله ﷺ في الناس خطبة طويلة ، وكان الذي يبلغها عنه
ربيعة بن أمية ، وهذا جزء منها ترى فيه نماذج الكلم الذي فعل فعله في القلوب بما لم يفعله
كلام آخر :

" قال رسول الله ﷺ لربيعة : قل يا أيها الناس إن الرسول يقول : هل تدرون أي شهر
هذا ؟ فقال ربيعة . فصاح الناس : الشهر الحرام . فقال رسول الله : قل لهم إن الله قد حرم
عليكم دماءكم وأموالكم إلى أن تلقوا ربكم كحرمة شهركم هذا .

ثم قال : قل يا أيها الناس إن الرسول يقول : هل تدرون أي بلد هذا ؟ فيقول ربيعة
فيصيح الناس : البلد الحرام فيقول عليه الصلاة والسلام : قل لهم إن الله حرم عليكم دماءكم
وأموالكم إلى أن تلقوا ربكم كحرمة بلدكم هذا .

ثم يأمره : يا أيها الناس إن رسول الله يقول : هل تدرون أي يوم هذا ؟ فيقول لهم فيصيحون : يوم الحج الأكبر . فيقول قل لهم : إن الله قد حرم عليكم دماءكم وأموالكم إلى أن تلقوا ربكم كحرمة يومكم هذا " .

ذكره ابن هشام وهو بمعناه عند البخاري ومسلم .

ومن كلمة له عليه الصلاة والسلام : " أمرني ربي بتسع : خشية الله في السر والعلانية وكلمة العدل في الغضب والرضا ، والقصد في الفقر والغنى ، وأن أصل من قطعني وأعطي من حرمني ، وأعفو عن ظلمي ، وأن يكون صمتي فكراً ، ونطقي ذكراً ونظري عبرة ، وأمر بالمعروف " لرزين ، والجمل الستة الأولى لها طرق وشواهد تحسنها .

* * * * *

ومن وصاياه p :

" يا غلام ! احفظ الله يحفظك ، احفظ الله تجده تجاهك - أو قال : أمامك - تعرف على الله في الرخاء يعرفك في الشدة . إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت فاستعن بالله تعالى ؛ فإن العباد لو اجتمعوا على أن ينفعوك بشيء لم يكتبه الله تعالى لك لم يقدروا على ذلك ، ولو اجتمعوا على أن يضروك بشيء لم يكتبه الله تعالى لك لم يقدروا على ذلك . جفت الأقلام وطويت الصحف ، فإن استطعت أن تعمل لله بالرضا في اليقين فافعل ، فإن لم تستطع فإن في الصبر على ما تكره خيراً كثيراً واعلم أن النصر مع الصبر ، وأن الفرج مع الكرب ، وأن مع العسر يسراً ولن يغلب عسر يسرين " . صحيح ، أخرجه أحمد والترمذي مع اختلاف في اللفظ .

* * * * *

ومن خطبة طويلة له عليه الصلاة والسلام حفظ منها أبو سعيد الخدري ما يلي :

" إن الدنيا خضرة حلوة ، وإن الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون ، ألا فاتقوا الدنيا و اتقوا النساء " .

" ألا لا يمتنع رجلاً هيبة الناس أن يقول بحق إذا علمه " .

" ألا إنه ينصب لكل غادر لواء يوم القيامة بقدر غدرته ، ولا غدره أعظم من غدره إمام عامة ، يركز لوائه عند استه " .

" ألا إن بني آدم خلقوا على طبقات شتى ، فمنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت مؤمناً ، ومنهم من يولد مؤمناً ويحيا مؤمناً ويموت كافراً ، ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت مؤمناً ، ومنهم من يولد كافراً ويحيا كافراً ويموت كافراً ، ألا وإن منهم البطيء الغضب سريع الفيء والسريع الغضب سريع الفيء ، البطيء الغضب بطيء الفيء ، فتلك بتلك . ألا وإن منهم بطيء الفيء سريع الغضب ، ألا وخيرهم بطيء الغضب سريع الفيء وشدهم سريع الغضب بطيء الفيء ، ألا وإن منهم حسن القضاء حسن الطلب ، ومنهم سيء القضاء حسن الطلب ، ومنهم حسن الطلب حسن القضاء ، فتلك بتلك ألا وإن منهم السيء القضاء سيء الطب ، ألا وخيرهم الحسن القضاء الحسن الطب ، وشدهم سيء القضاء سيء الطلب ، ألا وإن الغضب جمرة في قلب ابن آدم ، أما رأيتم إلى حمرة عينيه وانتفاخ أوداجه ؟ فمن أحسن بشيء من ذلك فليصق بالأرض " . أخرجه الترمذي وقال : حديث حسن .

* * * * *

- عن معاذ بن جبل - رضي الله عنه - :

قال : " كنت مع رسول الله ﷺ في سفر فأصبحت يوماً قريباً منه ونحن نسير . فقلت : يا رسول الله أخبرني بعمل يدخلني الجنة ويباعدني من النار . فقال : لقد سألت عن عظيم ، وإنه ليسير على من يسره الله عليه . تعبد الله لا تشرك به شيئاً ، وتقيم الصلاة ، وتؤتي الزكاة ، وتصوم رمضان ، وتحج البيت . ثم قال : ألا أدلك على باب من أبواب الخير ؟ قلت : بلى يا رسول الله . قال : الصوم جنة ، والصدقة تطفئ الخطيئة كما يطفئ الماء النار ، وصلاة الرجل من جوف الليل شعار الصالحين . ثم تلى : { تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ } . إلى قوله

: {جَزَاءَ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ} ¹ ، ثم قال : ألا أخبرك برأس الأمر وعموده وذروة سنامه ؟ قلت : بلى يا رسول الله . قال : رأس الإسلام وعموده الصلاة وذروة سنامه الجهاد . ثم قال : ألا أخبرك بملاك ذلك كله ؟ قلت : بلى يا رسول الله . قال : كف عليك هذا ، وأشار إلى لسانه ، قلت : يا رسول الله ! وإنا لمؤاخذون بما نتكلم به ؟ فقال : تكنتك أمك يا معاذ ، وهل يكب الناس في النار على وجوههم - أو قال : على مناخرهم - إلا حصائد ألسنتهم ² .

عن أبي ذر - رضي الله عنه - قال :

" قال رسول الله ﷺ : ثلاثة يحبهم الله ، وثلاثة يبغضهم الله . فأما الثلاثة الذي يحبهم الله : فرجل أتى قوماً فسألهم بالله ولم يسألهم بقرابة بينه وبينهم فمنعوه ، فتخلف رجل بأعقابهم فأعطاه سرّاً لا يعلم بعطيته إلا الله والذي أعطاه ، وقوماً ساروا ليلتهم حتى إذا كان النوم أحب إليهم مما يعدل به فنزلوا ، فقام يتملقني ويتلو آياتي ، ورجل كان في سرية فلقى العدو فانهزموا فأقبل بصدرة حتى يقتل أو يفتح له . وأما الثلاثة الذين يبغضهم الله : فالشيخ الزاني ، والفقير المختال ، والغني الظلوم ³ .

وعن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : " قال رسول الله ﷺ يقول الله - عز وجل - يوم القيامة : يا ابن آدم ! مرضت فلم تعدني ، فيقول : يا رب كيف أعودك وأنت رب العالمين ؟ قال : أما علمت أن عبدي فلاناً مرض فلم تعده ؟ أما علمت أنك لو عدته لوجدتني عنده . يا ابن آدم ! استطعمتك فلم تطعمني . قال : يا رب كيف أطعمك وأنت رب العالمين ؟ قال : إن عبدي فلاناً استطعمك فلم تطعمه ، أما علمت لو إنك أطعمته لوجدت ذلك عندي . يا ابن آدم ! استسقيتك فلم تسقني . قال : يا رب كيف أسقيك وأنت رب العالمين ؟ فيقول : إن عبدي فلاناً استسقاك فلم تسقه ، أما علمت أنك لو سقيته لوجدت ذلك عندي ⁴ .

* * * * *

¹ السجدة : 16 ، 17 .

² أخرجه أحمد والترمذي وابن ماجه وهو صحيح بطرقه .

³ أخرجه الترمذي وابن حبان والحاكم ورمز لصحته السيوطي .

⁴ أخرجه مسلم .

والسر في فصاحته p أنه يقول الكلمة القصيرة فتبلغ كل مبلغ وتحيط كل إحاطة ،
وتصل إلى أدق القضايا ، ويتفاوت الناس في الأخذ منها على مقدار ما أوتوا من حكمة وعلم
وذكاء وفهم . وقد عبر هو عليه الصلاة والسلام عن سر فصاحته فقال : أوتيت جوامع الكلم .
وانظر عبارته هذه ، تر معناها أنه ليعبر عن المعاني العظيمة الكثيرة الكبير بكلمة مختصرة
سهلة ، ولكنها لا تترك معانيها لما أحاطت به ، وهذه قضية يعرفها كل من اطلع على أحاديث
عليه الصلاة والسلام ، التي بلغت عشرات الآلاف ، والمحفوظة في كتب الحديث المعتمدة
المنقحة الصحيحة . وخذ أي حديث من أحاديثه وأي كلمة من كلامه تجد هذا واضحا بالشكل
الذي لا يلحق به إنسان إلا في نواذر الحالات ، ولكن كلام رسول الله p كله من هذا النوع
ومن ثم كان أفصح العرب على الإطلاق .

وقد ضرب العقاد أمثلة على هذا الذي قلناه وحلها فأتى بالجيد ، نجتديء منه بمثال
يقول : " ومن أمثلته (أي الكلام الجامع للمعاني الكبار في الكلمات القصار عند رسول الله)
علم السياسة الذي اجتمع كله في قوله p : " كما تكونوا يول عليكم " . فأى قاعدة من القواعد
الأصيلة في سياسة الأمم لا تتطوي بين هذه الكلمات ؟ ؟

وينطوي فيها أن الأمم مسؤولة عن حكوماتها لا يعفيها من تبعة ما تصنع تلك
الحكومات عذر بالجهل ، أو عذر بالإكراه ، لأن الجهل جهلها الذي تعاقب عليه ، والإكراه
ضعفها الذي تلقى جزاءه .

وينطوي فيها أن العبرة بأخلاق الأمة لا بالنظم والأشكال التي تعلنها الحكومة . فلا
سبيل إلى الاستبداد بأمة تعاف الاستبداد ولو لم يتقيد فيها الحاكم بقواعد القوانين ، ولا سبيل إلى
حرية أمة تجهل الحرية ، ولو تقيد فيها الحاكم بألف قيد من النظم والأشكال .

وينطوي فيها أن الولاية تبع تابع ، وليست بأصل أصيل ، فلا يغير الله ما يقوم حتى
يغيروا ما بأنفسهم وأحرى ألا يغير الوالي قوماً حتى يتغيروا هم قبل ذلك .

وينطوي فيها أن الأمة مصدر السلطات على حد التعبير الحديث .

وينطوي فيها أن الأمة تستحق الحكم الذي تصبر عليه ، ولو لم يكن حكم صلاح
واستقلال ، وذلك هو الإبلاغ الذي ينفذ فيه وجهاته كل نفاذ " .

ويختتم العقاد كلامه في هذا الموضوع بقوله :

" وأمثال هذه الأحاديث في أصول السياسة والأخلاق والاجتماع مما لا يتناوله الإحصاء ، في هذا المقام . كان محمد p فصيح اللغة ، فصيح اللسان ، فصيح الداء ، وكان بليغاً مبلغاً على أسلس ما تكون بلاغة الكرامة والكفاية ، وكان بلسانه وفؤاده من المرسلين ، بل قدوة المرسلين " .

وحسبك هذه الشهادة من العقاد شيخ أدباء العرب في القرن العشرين .

* * * * *

وبهذا نرجو أن تكون قد اتضحت لك صفة الفطنة عند رسول الله p في بيان الحق ، وإقامة الحجة فيه ، ونصاعة البيان في عرضه ، وكمال الأداء في إيصاله . وستتضح لك هذه الصفة أكثر في الفصل الثاني ، حيث الكلام عن السياسي الأول ، والمحارب الأول ، والمعلم الأول عليه الصلاة والسلام ، ولعل الفصل الثاني سيكون أكثره مشيراً إلى عظمة عبده وفطنته p فلنقتصر هنا على ما قدمناه .

* * * * *

وبهذا نختم الفصل الأول من هذا الباب وقد رأيت فيه أن رسول الله p له من الصفات الأساسية للرسول كمالها وتمامها وأن ذلك دليل على أنه رسول الله حقاً ، خلقه الله على أكمل الأحوال وأرفع المقامات ووقفه لأعظم الأعمال ، مما ينوء بحمله كل الرجال مجتمعين . فسار في طريق لم تضرب بدايته فيه ، ولم تتحول مسيرته عنه . حتى وصل إلى نهايته على استقامة من أول الشوط إليها ، كل خطوة بعد التي تليها ، بناء يتكامل يوماً فيوماً حتى تم ، لا نقص فيه ولا عوج ، ولا ينقض منه شيء أبداً ، وما كان ذلك ليكون لولا أن الله المحيط علماً بكل شيء هو الذي يسدّد رسوله p ويرعاه ويسيرّه حتى كان ما كان .

* * *

الفصل الثاني

القُدوة العلياً

وفي الفصل الأول رأينا أن لرسول الله ρ من الصفات الأساسية للرسول الحظ الأعلى. وسنرى في هذا الفصل أن جوانب شخصية الرسول عليه الصلاة والسلام متعددة تعدداً يجعله منفرداً عن الرسل بميزات ، إن شاركوه في بعضها فلم يشاركوه في الكل . فشخصية الرسول تمثلت فيها كل جوانب الحياة ، وما كل رسول كان له مثل هذا . فالرسول عليه الصلاة والسلام كان أباً وما كل رسول كان أباً ، وكان زوجاً وما كل رسول تزوج ، وكان رئيس دولة ومؤسسها وما كل رسول أقام دولة ، وكان القائد الأعلى لجيش الإسلام والمحارب الفذ وما كل رسول حارب . وبعث للإنسانية عامة فشرع لها بأمر الله ما يلزمها في كل جوانب حياتها العقدية والعبادية والاقتصادية والاجتماعية والأخلاقية والسياسية ، ولم يبعث رسول قط إلى الإنسانية عامة غيره وكان المستشار والقاضي والمربي والمعلم والمهذب والعباد والزاهد والصابر والرحيم ... إلى آخر صفاته - عليه الصلاة والسلام - التي استوعبت كل جوانب الحياة ، فكان بذلك بين الرسل الرسول المفرد العلم الممتاز {تِلْكَ أَلرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ} ¹ وإنما كان ذلك لأن الله جلت حكمته جعل الإسلام المنزل على محمد ρ نظاماً شاملاً لجوانب حياة البشر كلها ، وجعل حياة رسوله نموذجاً لدينه كله في كل جوانبه ، حتى تقوم الحجة على الناس مرتين ، مرة بالبيان النظري ومرة بالبيان العملي ، وشيء آخر هو أن البشر فيهم الأب والابن والزوج . وفيهم السياسي والاقتصادي ورجل الشورى ، وفيهم المحارب والمسالم ، وفيهم المبتلى والمعافى ، وفيهم الراعي والرعية ، وفيهم العامل والتاجر ، فالحياة البشرية متعددة الجوانب ، وكل إنسان يعيش حياة تختلف في بعض جوانبها أو تتفق مع الآخرين ، وقد فرض الله على البشر على اختلاف مستوياتهم ، أن يكون الرسول قدوتهم في كل شيء ، فما لم تكن شخصية الرسول متعددة الجوانب والمواقف هذا التعدد ، لا يكون قدوة لكل البشر في كل شيء .

وقد يعجب إنسان أن تكون حياة رسول الله ﷺ من الخصب بحيث تستوعب كل جوانب حياة البشر . فتكون قدوة لهم في هذا كله ، ولكنه الواقع الذي تشهد له كل الدراسات النظرية والعلمية .

فمثلاً من الناحية النظرية : ادرس مواقف الصبر عنده فإنك تجدها وقد استوعبت كل موقف يحتاج الناس به الصبر . لقد أقام الله رسوله مقام المخرج من وطنه ، ومقام من مات له أولاد وأولاد وأولاد ، ومن ماتت له زوجة وعم وأبناء عم بعضهم قتلى . ومقام من فشل أصحابه في معركة كان يديرها هو ، ومقام من أؤذي واستهزئ به ، ومقام من شمت فيه ومن اتهم في عرض أب الخلق إليه ، ومقام من مرض وجرح ، ومقام من جاع وعطش وخاف وغير ذلك من المقامات التي يعتبرها الناس مصائب بحيث لا تصيب الإنسان مصيبةً إلا ويرى رسول الله ﷺ قد أصيب بمثلها ، وكان له موقف مثالي منها ، فيقف مثله إن كان مؤمناً .

ومن الناحية العملية : فإن تاريخ الأمة الإسلامية ما خلا في عصر من عصوره ، من ملايين من أفراد هذه الأمة مختلفي المدارك ، ومختلفي المستويات . ومختلفي الاختصاصات ومختلفي المشارب ، منهم الغني والفقير والقائدة والرئيس والعالم والعابد وغيرهم وغيرهم ، كل منهم متمسك بحبل الاقتداء برسول الله في الصغيرة والكبيرة . حتى أنك لتجد النماذج المتباينة من هؤلاء وكل منهم يقيم الدليل على أن سلوكه هو سلوك رسول الله فيما يسير عليه ، وكل ذلك في الواقع ناتج عن الخصب في حياة الرسول التي استوعبت أحوال البشر جميعاً .

والرسول عليه الصلاة والسلام في كل موقف من هذه المواقف ، وفي كل حال من الأحوال ، وفي كل جانب من الجوانب ، كان المثل الأعلى للبشر والقدوة العليا لهم . إذ إليه يرجع الكمال في كل شيء ، ومنه يعرف الكمال في كل شيء ، وهذا هو الجانب الذي سنعرض له في هذا الفصل ليتضح لنا أنه لا كمال لأي إنسان مهما كان في أي حالة . إلا باتباعه والاقتداء به والتأسي به ، وإن الله لم يعط من الكمال لإنسان ما أعطاه محمداً ، ولم يجتمع في إنسان من الكمالات ما اجتمع في شخصه العظيم ، وذلك آية الله على أن هذا الإنسان رسوله ؛ إذ ما كان ليجتمع لإنسان منبت عن الله وكمالاته ، وإحاطة علمه وتوفيقه .

وطبعاً نحن لا نستطيع - وخاصة في مثل هذا الفصل القصير المخصص لهذا البحث - أن نحيط بجوانب شخصية الرسول - عليه الصلاة والسلام - مع الإشارة إلى الكمال عنده في كل . فذلك شيء يستفد جهد الباحثين الكثير ولا يحاط به . وإنما سنكتب هنا أربع فقرات

فقط وباختصار . حول أربعة جوانب من حياته عليه الصلاة والسلام ونرى فيها ما قدمناه
واضحاً وهو مقصود هذا الفصل .

هذه الفقرات هي :

الفقرة الأولى : الأخلاقي الأول

الفقرة الثانية : رجل الأسرة الأول أباً وزوجاً

الفقرة الثالثة : المعلم والمربي الأول

الفقرة الرابعة : رجل الدولة الأول سياسياً وعسكرياً .

واخترنا هذه الجوانب لأن المعروف عند الناس أن كمال الإنسان في جانب من هذه
الجوانب يكون على حساب تقريظه في بقية الجوانب ، وكلامنا في غير المقتدين بالرسول من
أتباعهم ، فاجتماع الكمال لرسول الله p في هذه الجوانب كلها دليل على صحة ما قلناه .
ولتبدأ باستعراض الفقرة الأولى .

* * *

1- الأخلاقي الأول

{وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ}¹

إن أبرز سمة في شخصية الرسول ﷺ المتعددة الجوانب أخلاقياته التي لا مثيل لها ، فلو أجمعت أنك جمعت كل خلق عظيم في العالم ، وكل تصرف أخلاقي سليم تصرفه في يوم من الأيام إنسان ، فإن ما تجده في حياة رسول الله ﷺ يربو على هذا كله مجتمعاً . مع انعدام التصرفات غير الأخلاقية في حياته عليه الصلاة والسلام ، مما لا تستطيع معه أن تجد في حياته كلها تصرفاً يمكن أن ترى أعظم منه . وكان أصحابه - رضي الله عنهم - يعرفون منه هذا ، ويتصرفون على أساسه معه ، فكثيراً ما كانوا يوقفون ناساً مواقف سنّ الأنبياء السابقون فيها سنناً فكان يفعل ما فعلوا ، ويعرف الصحابة ماذا سيفعل ، إذ أنهم يعرفون عنه أنه لا يرضى أن يكون أحد أرقى منه تصرفاً أو مسلماً .

في الطريق إلى فتح مكة لقي الرسول ﷺ أبا سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وعبد الله بن أبي أمية ، وهما ابن عمه وابن عمته ، وكانا من أشد الناس إيذاء له بمكة ، فأعرض عنهما فأشار علي بن أبي طالب على ابن عمه قائلاً : " أنته من قبل وجهه وقل له ما قال إخوة يوسف : {تَاللَّهِ لَئِدُ أتركَ اللَّهُ عَلَيْنَا وَإِنْ كُنَّا لَخَاطِئِينَ}² فإنه لا يرضى أن يكون أحد أحسن منه جواباً ، ففعل ذلك أبو سفيان ، فقال له رسول الله ﷺ : {لَا تَتْرِبَ عَلَيْنَا الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ وَهُوَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ}³ .

فانظر ذلك الذي لا يرضى أن يسبقه أحد في موقف من مواقف مكارم الأخلاق . إن أخلاق الرسول ﷺ هي ميزة شخصيته الكبرى ، حتى أنه ليحدد مهمة رسالته بقوله : " إنما بعثت لأتمم صالح الأخلاق"⁴ والواقع أنك لا تستطيع أن تأخذ صورة كاملة عن أخلاق الرسول ﷺ ، إلا إذا فهمت القرآن والسنة ، وكل ما له علاقة بسيرة رسول الله ﷺ . إذ أخلاقه كما وصفته سيدتنا عائشة - رضي الله عنها - هي القرآن ، إذ قالت : " كان خلقه القرآن"⁵ .

¹ القلم : 4 .

² يوسف : 91 .

³ يوسف : 92 .

⁴ أخرجه ابن سعد والبخاري والحاكم والبيهقي ورمز لصحته السيوطي .

⁵ أخرجه مسلم وأحمد وأبو داود .

وقد رأيت بشكل عملي في بحث الأمانة من الفصل الأول أن كل آية من القرآن كان ρ المظهر العملي لها ، إذ استعرضنا هناك عدداً من الآيات والأمثلة التطبيقية على ذلك .

إلا أننا نريد بهذا البحث أن نأتيك ببعض أمهات الأخلاق ومظاهرها عند رسول الله ρ بالشكل الذي لا يرقى إليه أحد سابقاً أو لاحقاً .

ونختار من هذه الأخلاق أخلاق الصبر والرحمة والحلم والكرم والتواضع . فهذه من أمهات الأخلاق التي تحمد إذا كانت في محلها ، وسنرى أن رسول الله ρ يضع كل شيء في محله فإذا كان العفو غير محمود فلا عفو ، وإذا كانت الرحمة غير محمودة فلا رحمة ، وهكذا ، فرسول الله ρ هو الميزان الذي توزن بتصرفاته أخلاق البشر ويتحدد بهذه التصرفات حدود كل خلق فلا يطغى خلق على خلق .

أولاً : نماذج من صبره ρ :

1- مر معك في مبحث التبليغ صور من صبره ρ على الاضطهاد والتعذيب ، والإيذاء والتجويع والسخرية والردود القبيحة عليه والإهانات المتوالية ، وكل هذا تحمله بصبر . فإذا ما علمنا أن هذه الفترة استغرقت ثلاثة عشر عاماً ، أدركنا مقدار الصبر الذي تمتع به رسول الله ρ . وليس هذا فحسب بل كل ما أصيب به هو أصيب به أتباعه والأذى الذي لحق به لحق بأقاربه وهو الشريف ، وكل هذا يجرح نفس الإنسان ، ويحطم أعصابه ، ومع ذلك فما أبه ρ لهذا كله ، بل تحمّله وتحمل معه الاتهامات الباطلة بالجنون والكذب والسحر

والذي جرب هذه القضايا كلها يعلم كم تحتاج إلى طاقة من الصبر لا تتفد . فإذا ما علمنا أن رسول الله ρ تحمل هذا كله ، وهو يقف من الناس موقف الهجوم على باطلها وموقف الدعوة إلى ما عنده . نعلم أن المسألة هنا أكبر من الصبر ذاته .

2- فإذا ما انتقلنا إلى موطن آخر يمتحن فيه الصبر وهو موطن القتال ، رأينا كذلك عجباً . ولعل أبرز مواقفه الصابرة في الحرب والتي تتحطم فيها أقوى الأعصاب موقفاه يوم أحد ويوم الخندق ، يوم الهزيمة الذي بقي فيه ثابتاً ، ويوم الحصار الذي أخذ بالأنفاس وبقي فيه كله أمل وهاك وصفاً مختصراً لموقفه الصابر في اليومين .

روى مسلم : " أن رسول الله ﷺ أفرد يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش " .

" واستطاع المشركون أن يخلصوا قريباً من النبي ﷺ فرماه أحدهم بحجر كسر أنفه ورباعيته وشجه في وجهه فأنقله وتفجر منه الدم ، وشاع أن محمداً قتل ، فتفرق المسلمون ودخل بعضهم المدينة وانطلقت طائفة فوق الجبل ، واختلط على الصحابة أحوالهم فما يدرون ما يفعلون " .

" وكان رسول الله ﷺ ينتل السهام من كنانته ويعطيها سعد بن أبي وقاص يقول : ارم فداك أبي وأمي ، وكان أبو طلحة الأنصاري رامياً ماهراً في إصابة الهدف قاتل دون رسول الله ﷺ فكان إذا رفع رسول الله ﷺ شخصه ينظر أين يقع سهمه " .

في هذا اليوم الشديد إذ فرّ المسلمون فلم يبق مع رسول الله ﷺ إلا هذا العدد القليل ، بقي رسول الله ﷺ صابراً يدير المعركة التي طرفاها ثلاثة آلاف مقابل أفراد . ولم يهزم ولكنه أصر مع من معه على الاستبسال ، حتى رأى المشركون أن خسارتهم أكبر من ربحهم فتركوهم .

فأي صبر هذا الصبر ؟

ولا ننسى أن نذكر أن شائعة قتل محمد ﷺ كانت قد راجت والرسول ﷺ نفسه منع من عرفه من تكذيبها ؛ حتى يثبط قريشاً عن المضي في المعركة ، فإذاً هو صبر في أخرج المواقف لا يخرج صاحبه عن كامل التدبير .

ويوم الخندق وقد حوصرت المدينة هذا الحصار الطويل الصعب الذي لم يعرف المسلمون فيه يوماً ولا راحة ، والأحزاب تمطرهم بوابل من الهجمات على الأمكنة الضعيفة ، وتحركات المسلمين متلاحقة من مكان إلى مكان خشية المباغته وقد طالت الفترة وتعب المسلمون ، وكانوا كما وصفهم الله {إِذْ جَاءُوكُم مِّنْ فَوْقِكُمْ وَمِنْ أَسْفَلَ مِنكُمْ وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ

وَبَلَغَتْ أَلْقُلُوبُ أَلْحَنَاجِرِ وَتَظُنُّونَ بِأَللَّهِ أَلْظُنُونَا * هُنَالِكَ أَبْئَلِي أَلْمُؤْمِنُونَ وَزَلْزَلُوا زَلْزَالًا شَدِيدًا¹
في هذا الوضع المخيف يأتي الخبر الصاعق أن قريظة نقضت عهدها وقررت القتال وأصبح
المسلمون جميعاً معرضين لقتل الأنفس وسبي الذرية ، فأبي صبر يحتاجه القائد في تلك
اللحظات في ذلك الموقف الذي يحطم الأعصاب .

لقد تقنع رسول الله ﷺ بثوبه واضطجع ومكث طويلاً حتى إذا هضم المسلمون خطورة
موقفهم قام يبث الأمل ويشد العزائم ويرفع المعنويات وهو يقول : " أبشروا بفتح الله ونصره "

إن خطورة الموقف الشديد لم تؤثر ذرة على أعصاب القائد العظيم بل هو الصبر الذي
يربو على الصبر .

3- فإذا ما انتقلنا إلى موطن آخر من المواطن التي يمتحن فيها الصبر ، وهو موطن
موت الأولاد والأقارب والأصحاب وقلب رسول الله ﷺ هو القلب الرحيم ، نجد الصبر الذي
يفيض العبرة بلا شكوى ولا ضجر ، وهذه أمثلة من مواقفه في هذه المواطن :

أخرج ابن سعد عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال :

رأيت إبراهيم وهو يكيده بنفسه بين يدي رسول الله ﷺ فدمعت عينا رسول الله ﷺ فقال
رسول الله : " تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول إلا ما يرضي ربنا والله يا إبراهيم إننا بك
لمحزونون " .

وأخرج ابن سعد أيضاً عن مكحول قال :

دخل رسول الله ﷺ وهو معتمد على عبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه -
 وإبراهيم يجود بنفسه فلما مات دمعت عينا رسول الله ﷺ فقال له عبد الرحمن : أي رسول الله
! هذا الذي تنهى الناس عنه متى يرك تبكي بيكوا ، قال : فلما شريت عنه عبرته قال : " إنما
هذا رحم وإن من لا يرحم لا يُرحم ، إنما ننهى الناس عن النياحة وأن يندب الرجل بما ليس
فيه " .

¹ الأحزاب : 10 ، 11 .

ثم قال : " لولا أنه وعد جامع وسبيل مئتاء وأن آخرنا لاحق بأولنا لوجدنا عليه وجداً غير هذا وإنا عليه لمحزونون . تدمع العين ويحزن القلب ولا نقول ما يسخط الرب ، وفضل رضاعه في الجنة " .

وأخرج الحاكم عن ابن عباس قال :

" لما قتل حمزة يوم أحد أقبلت صفيية تطلبه ، لا تدري ما صنع ، فلقبت علياً والزبير فقال علي للزبير : اذكر لأمك ، وقال الزبير لعلي : لا ، اذكر أنت لعمتك ، قالت : ما فعل حمزة ؟ فأرياهما أنهما لا يدريان فجاءت النبي ρ فقال : إني أخاف على عقلها فوضع يده على صدرها ودعا فاسترجعت وبكت ، ثم جاء فقام عليه وقد مثل به ، فقال : لولا جزع النساء لتركته حتى يحصل من حواصل الطير وبطن السباع ، ثم أمر بالقتلى فجعل يصلي عليهم ، فيضع تسعة وحمزة فيكبر عليهم تكبيرات ثم يرفعون ويترك حمزة ، ثم يؤتوا بتسعة فيكبر عليهم سبع تكبيرات ثم يرفعون ويترك حمزة ، ثم يؤتوا بتسعة فيكبر عليهم سبع تكبيرات حتى فرغ منهم " .

وأخرج الطيالسي وأحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه وأبو عوانة وابن حبان عن أسامة ابن زيد - رضي الله عنه - قال :

" كنا عند النبي ρ فأرسلت إليه إحدى بناته تدعوه وتخبره أن صبيّاً لها في الموت . فقال للرسول : ارجع إليها فأخبرها أن الله ما أخذ وله ما أعطى وكل شيء عنده بأجل مسمى فلتصبر ولتحتسب . فعاد الرسول فقال : إنها قد أقسمت لتأتينها ، فقام النبي ρ وقام معه سعد بن عبادة ومعاذ بن جبل وأبي بن كعب وزيد بن ثابت ورجال وانطلقت معهم فرفع إلى رسول الله ρ الصبي ونفسه تقعق كأنها في شن ففاضت عيناه فقال له سعد : ما هذا يا رسول الله ؟ قال : هذه رحمة جعلها الله في قلوب عباده إنما يرحم الله من عباده الرحماء " .

4- فإذا ما انتقلنا إلى موطن آخر من المواطن التي يمتحن بها الصبر وهو الصبر على المرض والجوع والفقر . نجد دائماً القمة التي لا يرقى إليها الراقون .

أخرج أحمد والطبراني وهذه رواية الطبراني :

" أن فاطمة ناولت النبي ﷺ كسرة من خبز الشعير ، فقال : ما هذه ؟ قالت : قرص خبزته فلم تطب نفسي حتى أتيتك بهذه الكسرة ، فقال لها : هذا أول طعام أكله أبوك منذ ثلاثة أيام " .

وأخرج ابن سعد والبيهقي عن ابن البشير :

" أصاب النبي ﷺ جوع يوماً فعمد إلى حجر فوضعه على بطنه ، ثم قال : ألا ربّ نفس طاعمة ناعمة في الدنيا جائعة عارية يوم القيامة ، ألا ربّ مكرم لنفسه وهو لها مهين ، ألا ربّ مهين لنفسه وهو لها مكرم " وحسنه السيوطي .

وأخرج مسلم والترمذي عن النعمان بن بشير - رضي الله عنه - قال :

" أستم في طعام وشراب ما شئتم ؟ لقد رأيت نبيكم ﷺ وما يجد من الدقل ما يملأ بطنه (الدقل : أردأ التمر) " وفي رواية لمسلم عن النعمان - رضي الله عنه - قال : ذكر عمر - رضي الله عنه - ما أصاب الناس من الدنيا ، فقال : لقد رأيت رسول الله ﷺ يظل اليوم يلتوي ما يجد من الدقل ما يملأ بطنه " .

وأخرج أبو نعيم في الحلية والخطيب وابن عساكر ، وابن النجار عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال :

" دخلت على النبي ﷺ وهو يصلي جالساً فقلت : يا رسول الله ! أراك تصلي جالساً فما أصابك ؟ قال : الجوع يا أبا هريرة . فبكيت . فقال : لا تبك يا أبا هريرة ، فإن شدة الحساب يوم القيامة لا تصيب الجائع إذا احتسب في دار الدنيا " .

وأخرج الطبراني وابن حبان في صحيحه عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال :

" خرج أبو بكر - رضي الله عنه - بالهجرة إلى المسجد ، فسمع عمر رضي الله عنه فقال : يا أبا بكر ما أخرجك هذه الساعة ؟ قال : ما أخرجني إلا ما أجد من حاق الجوع (أي شدة الجوع) قال : وأنا والله - ما أخرجني غيره . فبينما هما كذلك إذ خرج عليهما رسول

الله ﷺ فقال : ما أخرجكما هذه الساعة ؟ قالوا : والله ما أخرجنا إلا ما نجد في بطوننا من حاق الجوع . قال : وأنا - والذي نفسي بيده - ما أخرجني غيره . فقوموا فانطلقوا " .

وأخرج ابن ماجه وابن أبي الدنيا عن أبي سعيد رضي الله عنه -

" أنه دخل على رسول الله ﷺ وهو موعوك¹ ، عليه قطيفة فوضع يده فوق القطيفة فقال : ما أشد حماك يا رسول الله . قال : إنا كذلك يشدد علينا البلاء ويضاعف لنا الأجر . ثم قال : يا رسول الله ! من أشد الناس بلاء ؟ قال : الأنبياء . قال : ثم من ؟ قال : العلماء . قال : ثم من ؟ قال : الصالحون " .

وخرج البيهقي عن أبي عبيدة بن حذيفة - رضي الله عنه - عن عمته فاطمة - رضي الله عنها - قالت :

" أتينا رسول الله ﷺ في نساء نعوده وقد حُمَّ ، فأمر بسقاء فعلق على شجرة ثم اضطجع تحته فجعل يقطر على فواقه من شدة ما يجد من الحمى فقلت : يا رسول الله ، لو دعوت الله أن يكشف عنك ، فقال : إن أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم " .

فأنت ترى من هذه الأمثلة أنه ما من موطن من مواطن امتحان الصبر إلا امتحن فيه صبر رسول الله ﷺ وفي كل مرة نجد عنده الصبر الذي لا يخالطه هلع ، إنها أخلاق النبوة في أعلى کمالات البشر .

* * *

ثانياً : نماذج من رحمته ﷺ :

1- والناس الذين يخوضون المعارك ويسوسون البشر ، تقسو قلوبهم وتجف دموعهم ، ونادراً ما تجد الموغل في ذلك متصفاً بصفة الرحمة ، ولكن رسول الله ﷺ ومن اقتدى به

¹ موعوك : محموم .

ليسوا من هذا الطراز ، فمهما شئت عندهم من شجاعة وقوة وشدة وصبر وجدت ، ولكنها صفات لا تغطي على خلق الرحمة أبداً ، بل كما أن هذه الصفات في كمالها فكذلك خلق الرحمة عنده ρ في كماله ، وقد رأيت في فقرة سابقة كيف تفيض عينه ρ في كثير من المواقف رحمة وشفقة ، وهو الصابر الذي ما عرف أكثر صبراً منه ، والمقاتل الذي ما عرف أكثر حنكة منه ، يفيض قلبه بالرحمة فيبكي وتدمع عيناه ، وقد يسمع صوت بكائه ؛ إنها نفس تجيش جيشاً ببحار الرحمة .

2- وهناك مواطن يفقد فيها الرحماء رحمتهم ولكن رسول الله ρ لا تفارقه رحمته ، يُؤذى ويُضرب ويُضطهد فيقول : " اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون " ويوم فتح مكة وقد فعلت به ما فعلت ، كان موقفه غير المتوقع كما قص عمر قال : " لما كان يوم الفتح ورسول الله ρ بمكة أرسل إلى صفوان بن أمية وإلى أبي سفيان بن حرب وإلى الحارث بن هشام قال عمر : فقلت :

لقد أمكن الله منهم لأعرفنهم بما صنعوا حتى قال رسول الله ρ : مثلي ومثلكم كما قال يوسف لإخوته { لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين } .
قال : عمر فافتضحت حياء من رسول الله ρ كراهية أن يكون بدر مني ، وقد قال لهم رسول الله ρ ما قال "1 .

إن المواطن التي تُغلب عادة فيها عواطف الرحمة بعواطف الانتقام أو الانتصار تبقى صفة الرحمة عند رسول الله ρ في محلها لا تغطي على غيرها ولا يغطي غيرها عليها .

وكانت رحمته تسع الناس جميعاً ويحس بها المستضعفون قبل الأقوياء ، يقول عبد الله بن عمرو : " دخل النبي ρ المسجد فجلس إلى الفقراء وبشرهم بالجنة وبدا على وجوههم البشر فحزنت لأنني لم أكن منهم "2 .

وجاء في صحيح البخاري : " أن النبي ρ ذكر ذات يوم رجلاً أسود فقال : ما فعل ذلك الإنسان ؟ قالوا : مات يا رسول الله ، قال : أفلا أدنتموني ؟ فقالوا : إنه كذا وكذا قصته فحقروا من شأنه ، قال : دلوني على قبره ، فأتى قبره فصلى عليه " .

¹ أخرجه ابن عساکر ، كذا في الكنز ج5 ص292 .

² أخرجه النسائي وأصله عند مسلم .

وقال معاوية بن سويد : " كنا بني مقرن على عهد رسول الله ﷺ ليس لنا خادم إلا واحدة فلطمها أحدنا فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : اعتقوها ، فقيل : ليس لهم خادم غيرها ، فقال : فليستخدموها فإذا استغنوا عنها فليخلوا سبيلها " ¹ .

وأخرج الشيخان عن أنس -رضي الله عنه- أن نبي الله ﷺ قال : " إني لأدخل الصلاة وأنا أريد أن أطيلها فأسمع بكاء الصبي فأتجوّز في صلاتي مما أعلم من وجد أمه من بكائه " .

وبلغت رحمته الحيوان فكان أرحم الخلق به .

قال عبد الرحمن بن عبد الله : " كنا مع رسول الله ﷺ في سفر فرأينا حمرة (طائر مثل العصفور) معها فرخان لها فأخذناهما فجاءت الحمرة تعرش (تترف) فلما جاء الرسول ﷺ قال : من فجع هذه بولدها ردوا ولدها إليها " ² .

ونهى أن يتخذ الحيوان هدفاً يرمى بالنبال ليتعلم فيه الرمي ، وأمر من يريد الذبح أن يحد شفرته ويريح ذبيحته وألا يذبح الحيوان بمرأى من الحيوان ، إن رحمته بلغت كل شيء .

ولكنها الرحمة التي لا تجاوز حدها :

لما أسر أبا عزة الشاعر أو مرة استعطفه (أبو عزة) حتى أطلق سراحه على شرط ألا يقف بعد اليوم ضده ، وتدور الأيام ويدخل أبو عزة المعركة ضد رسول الله ﷺ فيأسره مرة ثانية ويستعطفه مرة ثانية ولكن رسول الله ﷺ يقول : لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين ويأمر بقتله . وهذا الذي سنه رسول الله ﷺ في هذه الحالة هو الذي أخذ به القانون الدولي في القرن العشرين حيث نص على أن الأسير الذي يطلق سراحه بشرط عدم الدخول في المعركة ضد أسريه مرة ثانية إذا أسر بعدها يقتل .

¹ أخرجه مسلم .

² أخرجه أبو داود وإسناده حسن .

إنها الرحمة التي تفيض حتى تكاد تقتل صاحبها أسي لما يرى من انصراف الخلق عن طريق الجنة إلى طريق النار . حتى يعاتب الله - عز وجل - صاحبها : { فلعلك باخع نفسك على آثارهم إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفاً }¹ .

إنها رحمة النبوة وإنها صفاتها .

* * *

ثالثاً : نماذج من حلمه p :

1- وله - صلى الله عليه وآله وسلم - من الحلم - كما له من كل خلق - كماله . يغضب للحق إذا انتهكت حرماته وإذا غضب فلا يقوم لغضبه شيء حتى يهدم الباطل وينتهي ، وفيما عدا ذلك فهو أحلم الناس عن جاهل لا يعرف أدب الخطاب ، أو مسيء إلى رسول الله p نفسه يمكن إصلاحه ، أو منافق يتظاهر بغير ما يبطن . تجد حلمه دائماً عجبياً يفوق الحد الذي يتصوره الإنسان ، خاصة وأن حلمه مع القدرة على البطش والقتل والإرهاب .

إذ لا يشك أحد أن رسول الله p لو أمر بقتل إنسان لتبادر المئات إلى تنفيذ أمره . بل إن بعضهم لا يحتاجون إلى الأمر بقدر ما يحتاجون إلى الإذن . فلو أذن رسول الله p لطارت رؤوس عن كواهل أصحابها قبل أن ينهوا كلامهم . ولكن الرسول الحليم p كان يتحمل ويحلم حتى إنك لتراه الحلم مجسماً .

وفي الصحيحين عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال :

" بينما نحن عند رسول الله p وهو يقسم قسماً إذا أتاه ذو الخويرة - رجل من بني تميم - فقال : يا رسول الله ! اعدل ، فقال رسول الله p : ويلك من يعدل إن لم أعدل ! لقد خبت وخسرت ! إذا لم أعدل فمن يعدل ، فقال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - : يا رسول الله ! ائذن لي فيه فأضرب عنقه ، فقال رسول الله p : دعه ... "

ويوم حنين إذ قسم رسول الله ﷺ ما قسم ، قال رجل - كما يروي البخاري - : " والله إن هذه لقسمة ما عدل فيها وما أريد بها وجه الله ، فقلت : (أي عبد الله) : والله لأخبرن رسول الله ﷺ فأثبته فأخبرته فقال : من يعدل إذا لم يعدل الله ورسوله ، رحم الله موسى قد أؤذي بأكثر من هذا فصبر " .

وروى أحمد عن عائشة قالت : " ما ضرب رسول الله ﷺ بيده خادماً له قط ، ولا امرأة ولا ضرب بيده شيئاً إلا أن يجاهد في سبيل الله ، ولا خير بين شيئين قط إلا كان أحبهما إليه أيسرهما حتى يكون إثمًا فإذا كان إثمًا كان أبعد الناس من الإثم . ولا انتقم لنفسه من شيء يؤتي إليه حتى تنتهك حرمة الله فيكون هو ينتقم لله " .

وأخرج الشيخان عن أنس بن مالك : " أن امرأة أتت رسول الله ﷺ بشاة مسمومة فأكل منها فجيء بها إلى رسول الله ﷺ فسألها عن ذلك قالت : أردت لأقتلك ، فقال : ما كان الله ليسلطك علي ، أو قال : على ذلك . قالوا : ألا تقتلها ؟ قال : لا ... " .

وأخرج ابن جرير عن أنس - رضي الله عنه - قال : " دخل رسول الله ﷺ يوماً المسجد وعليه برد نجراني غليظ الصنعة ، فأتاه أعرابي من خلفه فأخذ بجانب رداءه حتى أثرت الصنعة في صفح عنق رسول الله ﷺ فقال : يا محمد ! أعطنا من مال الله الذي عندك ، فالتفت رسول الله ﷺ فتبسم فقال : مروا له " .

وأخرج عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال : " كنا نقعد مع رسول الله ﷺ بالغدوات في المسجد ، فإذا قام إلى بيته لم نزل قياماً حتى يدخل بيته ، فقام يوماً فما بلغ وسط المجلس أدركه أعرابي فقال : يا محمد ! احملني على بعيرين فإنك لا تحملني من مالك ولا مال أبيك ، وجذب بردائه حتى أدركه فاحمرت رقبته فقال رسول الله ﷺ : لا وأستغفر الله لا أحملك حتى تقيدني قالها ثلاث مرات ثم دعا رجلاً فقال له : احمله على بعيرين . على بعير شعير وعلى بعير تمر " ورواه أحمد .

وأخرج الطبراني عن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال :

" كانت امرأة ترافث الرجال (أي تكلمهم كلاماً بذيئاً) وكانت بذيئة فمرت بالنبى ρ وهو يأكل ثريداً على طربال فقالت : انظروا إليه يجلس كما يجلس العبد ويأكل كما يأكل العبد .

فقال النبى : وأي عبد أعبد مني ؟

قالت : ويأكل ولا يطعمني .

قال : فكلي .

قالت : ناولني بيدك ، فناولنها .

فقالت : أطعمني مما في فيك ، فأعطاها فأكلت فغلبها الحياء فلم ترافث أحداً حتى ماتت " .

وأخرج أبو نعيم عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : " كان رسول الله ρ مع أصحابه فصنعت له طعاماً وصنعت له حفصة طعاماً فسبقنتني حفصة فقلت للجارية : انطقي فاكفني قصعتها ، فأهوت أن تضعها بين يدي النبى فكفأتها فانكفأت القصعة فاننتشر الطعام ، فجمعها النبى وما فيها من الطعام على الأرض فأكلوا . ثم بعثت بقصعتي فدفعها النبى إلى حفصة فقال : خذوا ظرفاً مكان ظرفكم وكلوا ما فيها ، فما رأيت في وجه رسول الله ρ " .

وحلمه ρ أوسع من أن يحاط بجوانبه ، ولولا هذا الحلم ما استطاع أن يسوس شعباً كالعرب يأنف أن يطيع أو ينصاع أو يجرح ، وصدق الله العظيم إذ يقول : {وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ} ¹

* * *

رابعاً : نماذج من كرمه ρ :

إن الكرم في الإسلام طريق من طرق الجنة ، وإن البخل طريق النار . ولذلك فقد كان كرم رسول الله ρ لا يجارى . ولا يبارى . إن الله قد جعل خُمس الغنائم إليه ، وكانت حصته - عليه الصلاة والسلام - من هذا الخمس الخمس . وقد غنم المسلمون غنائم كثيرة

¹ آل عمران : 159 .

ولو أراد رسول الله ﷺ أن يجمع مالا لكان أكثر الخلق مالا . إن خمس غنائم حنين كان ثمانية آلاف من الغنم وأربعة آلاف وثمان مائة من الجمال وثمانية آلاف أوقية من الفضة وألفاً ومائتين من السبي . هذا الخمس كان لرسول الله ﷺ وقرباه منه خمساه فكم نتصور غنى الرسول ﷺ لو أراد أن يجمع مالا من غزواته كلها من خيبر الغنية وقريظة وبني النضير ...

فإذا علمنا أن مقدار حق رسول الله ﷺ المعطى له من هذه الأموال مثل هذا وإذا عرفنا أنه كان بالإمكان استثماره وتنميته ثم علمنا بعد ذلك أن رسول الله ﷺ مات ودرعه مرهونة عند يهودي وأنه أمر أن يوزع ميراثه إن كان على المسلمين ، وأنه ليس لأقاربه من ميراثه شيء ، وأنه ما كان يلبس إلا الخشن ولا ينام إلا على القليل ، وأنه يجوع الأيام وأنه كان يخشى إذا بقي في بيته مال فلم يوزعه على الناس ، إذا عرفت هذا أدركت أي كرم كان عنده ﷺ وأي نفس طاهرة هذه النفس وأدركت أنها النبوة . وأن غير النبوة لا تجود بهذا الجود وترضى مع القدرة بهذه الحياة . إلا إذا كانت نفساً متأسية برسول الله ﷺ . وقد شهد على ذلك أقوى الناس شركاً و عناداً وبغضاً له ﷺ فأسلموا نتيجة ذلك ولعل في ما ذكرناه غنية عن ضرب الأمثلة ولكن في المزيد خيراً .

أخرج الشيخان عن ابن عبسا - رضي الله عنه - قال :

" كان رسول الله ﷺ أجود الناس وكان أجود ما يكون في رمضان حين يلقى جبريل عليه السلام . وكان جبريل يلقاه في كل ليلة من رمضان فيدارسه القرآن قال : فلرسول الله ﷺ أجود بالخير من الريح المرسلة " .

وأخرج الشيخان عن جابر بن عبد الله - رضي الله عنه - قال : " ما سئل رسول الله ﷺ شيئاً قط فقال : لا .. " .

وأخرج الطبراني عن الربيع بنت معوذ بن عفراء - رضي الله عنها - قالت : " بعثني معوذ بن عفراء بصاع من رطب عليه آخر من قثاء زغب إلى رسول الله ﷺ وكان النبي ﷺ ، يحب القثاء ، وكانت حلية قد قدمت من البحرين فملاأ يده منها فأعطانيها " .

وفي رواية : " فأعطاني ملء كفي حلياً أو ذهباً " ورواه أحمد بنحوه وزاد : " فقال : تحلي بهذا " .

وأخرج الطبراني في الأوسط عن أم سنبلة - رضي الله عنها - " أنها أتت النبي ﷺ بهدية فأبى أزواجه أن يقبلنها ، فقلن : إنا لا نأخذ ، فأمرهن النبي ﷺ فأخذنها ثم أقطعها وادياً .. "

وأخرج ابن جرير عن سهل بن سعد قال : " جاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ ببردة فقالت : يا رسول الله جئتك أكسوك هذه ، فأخذها رسول الله ﷺ وكان محتاجاً إليها فلبسها ، فرآها عليه رجل من أصحابه ، فقال : يا رسول الله ما أحسن هذه اكسنيها فقال : نعم . فلما قام رسول الله ﷺ لامه أصحابه وقالوا : ما أحسنت حين رأيت رسول الله ﷺ أخذها محتاجاً إليها ثم سألته إياها وقد عرفت أنه لا يسأل شيئاً فيمنعه . قال : والله ما حملني على ذلك إلا رجوت بركتها حين لبسها رسول الله ﷺ لعلي أكفن فيها " .

وأخرج أحمد عن أنس : " أن رسول الله ﷺ لم يسأل شيئاً على الإسلام إلا أعطاه ، قال : فأتاه رجل فأمر له بشاء كثير بين جبلين ما شاء الصدقة ، قال : فرجع إلى قومه فقال : يا قوم ! أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء ما يخشى الفاقة " .

وزاد في رواية : " فإن كان الرجل ليجيء إلى رسول الله ﷺ ما يريد إلا الدنيا فما يمسي حتى يكون دينه أحب إليه وأعز عليه من الدنيا وما فيها " .

وأخرج ابن عساکر في قصة إسلام صفوان بن أمية عن عبد الله بن الزبير ما يلي :

" وخرج رسول الله ﷺ قبل هوازن وخرج معه صفوان وهو كافر وأرسل إليه يستعيره سلاحه فأعاره سلاحه مائة درع بأداتها . فقال صفوان : طوعاً أو كرهاً . فقال رسول الله ﷺ : عارية رادة فأعاره . فأمر رسول الله ﷺ فحملها إلى حنين فشهد حنيناً والطائف ثم رجع رسول الله ﷺ إلى الجعرانة فبينما رسول الله ﷺ يسير في الغنائم ينظر إليها - ومعه صفوان ابن أمية فجعل صفوان بن أمية ينظر إلى شعب ملاء نعماً وشاء ورعاء فأدام النظر إليه ورسول الله ﷺ يرمقه فقال : أبا وهب يعجبك هذا الشعب . قال : نعم . قال : هو لك وما فيه .

فقال صفوان عند ذلك : ما طابت نفس أحد بمثل هذا إلا نفس نبي ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، وأسلم مكانه " .

هذه نماذج من الكرم تضيع بجانبها كل قصص الكرم المعروفة المشهورة عند الناس . كرم يجعل صاحبه يعيش حياة الجهد والمشقة والفاقة ، حياة لا يطيقها أحد غيره هو وعياله ، مع هذا الملك العريض الواسع ، والسلطان الكبير والواردات الكثيرة ، وزيادة على ذلك أنه لو أراد من أموال المسلمين شيئاً خاصة نفسه لكان المسلمون في ذلك كراماً . وله الحق في ذلك أليس هو مدبر شؤونهم ومعلمهم ، ولكن هذا كله لم يحدث ، إنه كرم في النفس يمنع صاحبه عن التطلع إلى أموال الآخرين ، وكرم في النفس لا يقوم معه من ملك صاحبه شيء . إنها أخلاق النبوة العربية الهاشمية المصطفاة سليمة إبراهيم عليه السلام .

* * *

خامساً : نماذج من تواضعه وتياسره p :

ننقل هنا ما كتبه صاحب بطل الأبطال تحت هذا العنوان مكتفين به في هذا الباب مع حذف بعض جمل المقال يقول :

" صفة بينة لبطل الأبطال p كانت ولا تزال على مر الأجيال بادية واضحة في طبعه الكريم تلك هي : التياسر والتواضع ، فيهما كان محمد صورة صادقة لكرامة الإنسان يؤتاها من صميم نفسه ولا يصطنعها مما يحيط به من مظاهر خادعة متكلفة ، كان محمد التياسر نفسه يتمثل في الرجل الكامل ، وينبعث من أعماق قلبه ، فيبدد ما يتجمع حوله من زخرف السيادة والملك وما يتبعهما من الرياء والزينة ، وما يخدع به الناس من قول أو فعل ، كان محمد قريباً سهلاً هيناً يلقي أبعد الناس وأقربهم وأصحابه وأعداءه وأهل بيته ووفود الملوك بلا تصنع ولا تكلف ، بل بالحق سافراً ، فكانت أعماله تصدر طبيعية كل منها يدل على خلقه كما تدل الصورة على صاحبها وسمعوا إلى عدي بن حاتم ..

يقول وقد كان يظن أنه سيلقى ملكاً في المدينة :

" دخلت على محمد وهو في المسجد فسلمت عليه فقال ك من الرجل ؟

فقلت : عدي بن حاتم ، فقام وانطلق بي إلى بيته ، فوالله إنه لعامد بي إليه إذ لقينته امرأة ضعيفة كبيرة فاستوقفته فوقف طويلاً تكلمه في حاجتها ، قال فقلت : والله ما هذا بملك . قال : ثم مضى بي رسول الله حتى إذا دخل بي إلى بيته تناول وسادة من أدم محشوة ليفاً فقفزها إلي فقال : اجلس على هذه ، قال : قلت : بل أنت فاجلس عليها ، فقال : بل أنت . فجلست عليها وجلس رسول الله على الأرض ، قال : قلت : في نفسي : والله ما هذا بأمر ملك¹ هذه طبيعة محمد لا طلاء عليها ، يأتيه عدي وقد وقع في بعض أهله قبل ذلك أسرى لجيوشه يأتيه مغلوباً فيجلسه على وسادة ويجلس هو على الأرض ..

ثم انظروا إليه وقد مات ابنه إبراهيم ، فكسفت الشمس فقال الناس : " كسفت الشمس لموت إبراهيم . فيقوم في المسجد : إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا تتكسفان لموت أحد ولا حياته² .

هذه هي النفس البريئة التي تعش الحق للحق . وتتعالى في تواضع عن استغلال وهم من الأوهام .

انظروا كذلك كيف يستأذن على أحد أصحابه وكيف ينصرف ؟

يقول قيس بن سعد :

زارنا رسول الله ﷺ في منزلنا فقال : السلام عليكم ورحمة الله ، فرد أبي رداً خفياً ، فقلت لأبي : ألا تأذن لرسول الله ، فقال : زده حتى يكثر علينا من السلام فقال ﷺ : السلام عليكم ورحمة الله ، ثم رجع فاتبعه سعد فقال : يا رسول الله ! إني كنت أسمع تسليماً وأرد عليك رداً خفياً لتكثر علينا من السلام ، فأنصرف معه النبي ، وأمر له سعد بغسل فاغتسل ثم ناوله ملحفة مصبوغة بزعفران فاشتمل بها ثم رفع يديه وهو يقول : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك على آل سعد .

¹ ذكرها ابن هشام وأصل القصة عند الترمذي والبخاري .

² أخرجه البخاري ومسلم والنسائي .

فلما أراد الانصراف قرب له سعد حماراً ، فقال سعد : يا قيس اصحب رسول الله ، فصحبته فقال : اركب معي ، فأبيت فقال : إما أن تركب وإما أن تتصرف " .

هذه زيارة سيد العرب والعجم لأحد أنصاره من كبارة المدينة تمر في غير حفل ولا ظهور . يذهب إليه ماشياً ، ويعود على حمار يريد أن يردف عليه رفيقه . تلك السجية الظاهرة لم تحل دون أن يكون محمد مطاعاً وطاعته قرابة . فإن يحسب الناس أن مظاهر الرياسة والسلطان لازمة لحسن الولاء واستدامة الطاعة ، فلقد كان ولاء سعد والأنصار لمحمد المتواضع مضرب الأمثال في تاريخ الدعوة الإسلامية (بل في كل تاريخ) ولم تكن دعوته قيساً إلى الركوب معه على الحمار أمراً غريباً ، بل كانت هذه عادته يردف على حماره وبلغته وناقته ويعاقب مع رفاقه (المعاقبة أن يركب واحد مرة ويركب الثاني أخرى) قال ابن عباس : إن النبي μ لما قدم مكة استقبله أغيلمة بني عبد المطلب فحمل واحداً بين يديه وآخر خلفه . وقال معاذ : كنت ردف رسول الله على حمار يقال له عفير ، وجاء إليه رجل وهو يمشي فقال : اركب ، وتأخر على حماره ، فقال محمد μ : أنت أحق بصدر دابتك مني إلا أن تجعله لي . فقال الرجل : فإني جعلته لك . ويقول جابر : كان رسول الله يتخلف في السير ، فيزجي الضعيف (أي يسوقه ليلحق الرفاق) ويردف ، ويدعو لهم .

كان مرة في سفر مع صحبه ، فأرادوا أن يهيئوا لهم طعاماً فقسم العمل بينهم ، فقام يجمع الحطب فأرادوا أن يكفوه ذلك فأبى ، لأن الله يبغض الرجل يتعالى على رفاقه . ولما وقف عليه أعرابي يرتجف خشية ، ذكره أنه ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد . وخرج على جماعة من أصحابه يتوكأ على عصا ، فقاموا له فقال : لا تقوموا كما تقوم الأعاجم يعظم بعضهم بعضاً ...

وكان محمد يكره الإطراء والألقاب : انطلق إليه وفد بني عامر ، فلما كانوا عنده قالوا : أنت سيدنا ، فقال : السيد الله ، فقالوا : وأفضلنا فضلاً وأعظمتنا طولاً ، فقال : قولوا قولكم ، ولا يستجرينكم الشيطان .

كان في تياسره جم التواضع ، وافر الأدب ، يبدأ الناس بالسلام ، وينصرف ب كله إلى محدثه صغيراً كان أو كبيراً ، ويكون آخر من يسحب يده إذا صافح ، وإذا تصدق وضع الصدقة في يد المسكين ، وإذا أقبل جلس حين ينتهي المجلس بأصحابه ، لم يكن يأنف من عمل يعمله لقضاء حاجته أو حاجة صاحب أو جار ، فكان يذهب إلى السوق ويحمل بضاعته

ويقول : أنا أولى بحملها ، ولم يستكبر عن عمل الأجير والفاعل سواء كان في بناء مسجد المدينة أو في الخندق وهو أمير الجيش يدفع الأحزاب .

وكان محمد كذلك متواضعاً في ملبسه وسكنه ، يلبس كعامة من حوله ويسكن ، وقد واتته الدولة والسلطان في صف من حجرات واطئة مبنية باللبن ، بين كل حجرة وأخرى حائط من جريد النخل ملبس بالطين ومغطى بجلد أو كساء أسود من الشعر ، وكان يجيب دعوة الحر والعبد والأمة والمسكين ، ويقبل عذر المعتذر ، وكان يرقع ثوبه ويخصف نعله بيده ، ويخدم نفسه ويعقل بغيره ، ويأكل مع الخادم ويقضي حاجة الضعيف والبيئس . كل هذا التواضع والتياسر الصادق من نفسه الطاهرة ، والذي هو صورة صادقة له ، لم ينقص من هيئته ولا محبته ، وقد قيل في وصفه : من رآه بداهة هابه ومن عاشره أحبه . فكانت علاقة أصحابه والناس به علاقة أدب جم ووقار كامل ، لم يتكبر ولكنه لم يرض سوء الأدب ، وكثيراً ما بين لأصحابه كيف يتصرفون في حضرته وفي خطابه .

يقول .. وليم موير ... في وصف تواضعه وتياسره : " كانت السهولة صورة من حياته كلها ، وكان الذوق والأدب من أظهر صفاته في معاملته لأقل تابعيه ، فالتواضع والشفقة والصبر والإيثار والجود صفات ملازمة لشخصه وجالبة لمحبة جميع من حوله ، فلم يعرف عنه أنه رفض دعوة أقل الناس شأنًا ، ولا هدية مهما صغرت ، وما كان يتعالى ويبرز في مجلسه ، ولا شعر أحد عنده أنه لا يختصه بإقباله وإن كان حقيراً . وكان إذا لقي من يفرح بنجاح أصابه أمسك يده وشاركه سروره . وكان مع المصاب والحزين شريكاً شديداً العطف حسن المواساة وكان في أوقات العسر يقنص قوته مع الناس ، وهو دائم الاشتغال والتفكير في راحة من حوله وهناعتهم " .

ولسنا في تاريخ محمد بحاجة على أحد ، فإن مما اختص به من بين رسل العالم وأبطاله وضوح حياته وجلأؤها من جميع نواحيها . وإنما سقنا عبارة " موير " هنا لشعورنا أنها صادرة عن إعجاب صادق . ولو أننا درسنا سيرة محمد الدراسة اللائقة بها ، لكان اليوم حياً بين أصحابه ، ولوجدنا الصورة التي طبعها على الوجوه بعمله وقوله لا تزال واضحة وضوح نفسه العظيمة ، المتحلية بأخلاق لا يغطيها الطلاء ولا يحجبها رياء ولا ترى إلا على حالة واحدة في الليل والنهار وفي السر والعلانية وفي الشدة والرخاء وفي الضعف والقوة ، وفي السوق وهو في شبابه ، وفي الشيخوخة وهو على عرش النبوة والملك .

وكان محمد بأخلاقه شخصية من اليسر والتواضع لا تبديل ولا تغيير فيها ، هي النفس التي اتصلت بالسماء وعاشت على الأرض دانية إلى الناس محببة إليهم في كل أطوار حياته . كان بطل الأبطال p المثل الأعلى الذي نحن اليوم أحوج ما نكون إليه في نطاق الأخوة الإسلامية ، لا يرفع من شأن أحدهم غنى أو جاه أو حسب أو نسب وإنما هو مؤمن تقى أو فاجر شقي والناس من آدم و آدم من تراب "1 اهـ.

وأخيراً وبعد أن ضربنا لك أمثلة على خمس من أمهات أخلاق رسول الله p وضح بما لا يقبل الشك أن العالم لم يعرف ارتفاعاً في الأخلاق في كلياتها وجزئياتها وأبعادها وشمولها كله كما عرفه في رسول الله p وكما شهد بذلك القرآن العظيم . وأن منتهى آمال الأخلاقيين أن يقلدوه في خلق واحد من أخلاقه وهم لا يرتقون بهذا الخلق إلا إلى بعض ما عنده p . وإن الناس جميعاً بكل ما أوتوا من أخلاق لو جمعت أخلاقهم الحميدة فإنهم لا يبلغون أن يحيطوا إلا بالأقل مما كان (عليه الصلاة والسلام) . هذا مع أن الناس لا تخلص أخلاقيتهم مما يعابون عليه بحق . أما رسول الله p فكان الأخلاق كلها محضاً . ليس فيها ما يخالط مما يلام عليه الإنسان ، إلا إذا كان اللائم أعمى البصيرة ، يرى الخير شراً والشر خيراً ، أو حاسداً أو متكبراً أعماه الحسد والكيد عن رؤية الحقيقة التي لا تغيب عن أحد . وإن أحد عرف الرسول p في زمانه من عدو أو صديق إلا وأسلم في ضميره أن الخلق المحمدي لا يرقى إليه مطعن ، وقد مر معك كثير من شهادة الأعداء وهم أعداء بذلك . وقدماً قال أحد آباء زوجاته المشركين وقد بلغته خطبته لبنته ، " هو الفحل لا يجدهم أنفه " . وقال عكرمة بن أبي جهل بعد حربه الطويلة لرسول الله هو وأبوه في لحظة إسلامه :

" أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنت عبد الله ورسوله وأنت أبر الناس وأصدق الناس وأوفى الناس ، قال عكرمة : أقول ذلك وإني لمطأطيء رأسي استحياء منه ...

* * *

2- رجل الأسرة الأول : أباً وزوجاً

(أ)

التعريف بأزواجه عليه الصلاة والسلام :

قال ابن هشام : وَكُنَّ تِسْعاً : عائشة بنت أبي بكر ، وحفصة بنت عمر بن الخطاب ، وأم حبيبة بنت أبي سفيان بن حرب ، وأم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة ، وسودة بنت زمعة ابن قيس ، وزينب بنت جحش بن رثاب ، وميمونة بنت الحارث بن حزن ، وجويرية بنت الحارث بن أبي ضرار ، وصفية بنت حيي بن أخطب ، فيما حدثني غير واحد من أهل العلم .

وكان جميع من تزوج رسول الله ﷺ ثلاث عشرة . خديجة بنت خويلد وهي أول من تزوج . زوجه إياها أبوها خويلد بن أسد ، ويقال أخوها عمرو بن خويلد ، وأصدقها رسول الله ﷺ عشرين بكرة فولدت لرسول الله ولده كلهم إلا إبراهيم ، وكانت قبله عند أبي هالة بن مالك أحد بني أسيد بن عمرو بن تميم حليف بني عبد الدار ، فولدت له هند بن عمرو بن مخزوم فولدت له عبد الله وجارية . وتزوج رسول الله عائشة بنت أبي بكر الصديق بمكة وهي بنت سبع سنين وبنى بها بالمدينة وهي بنت تسع سنين أو عشر ولم يتزوج رسول الله بكرة غيرها . زوجه إياها أبوها أبو بكر وأصدقها رسول الله أربع مائة درهم . وتزوج رسول الله سودة بنت زمعة .. زوجه إياها سليط بن عمرو ويقال : أبو حاطب بن عمرو .. وأصدقها رسول الله أربع مائة درهم ، وكانت قبله عند السكران بن عمرو ..

وتزوج رسول الله زينب بنت جحش بن رثاب الأسدية زوجه إياها أخوها أبو أحمد ابن جحش وأصدقها رسول الله أربع مائة درهم وكانت قبله عند زيد بن حارثة مولى رسول الله ففيها أنزل الله تبارك وتعالى {فَلَمَّا قُضِيَ زَيْدٌ مِّثْلَهَا وَطَرَأَ زَوْجَانَكُمَا} ¹ . وتزوج رسول الله أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة المخزومية واسمها هند ، زوجه إياها سلمة بن أبي سلمة ابنها وأصدقها رسول الله فراشاً حشوه ليف وقدحاً وصفحة ومجشة (أي رحي) وكانت قبله عند أبي سلمة بن عبد الأسد واسمه عبد الله فولدت له سلمة وزينب ورقية .

¹ الأحزاب : 50 .

وتزوج رسول الله حفصة بنت عمر بن الخطاب ، وزوجها إياها أبوها عمر بن الخطاب ، وأصدقها رسول الله أربع مائة درهم وكانت قبله عند خنيس بن حذافة السهمي .

وتزوج رسول الله أم حبيبة واسمها رملة بنت أبي سفيان بن حرب زوجها إياها خالد بن سعيد بن العاص وهما بأرض الحبشة وأصدقها النجاشي عن رسول الله أربع مائة دينار وهو الذي كان خطبها على رسول الله وكانت قبله عند عبيد الله بن جحش الأسدي .

وتزوج رسول الله جويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية كانت في سبايا المصطلق من خزاعة فوقع في السهم لثابت بن قيس بن الشماس الأنصاري فكاتبها على نفسها فأنت رسول الله تستعينه في كتابها ، فقال : هل لك في خير من ذلك ؟ قالت : وما هو ؟ قال : أقضي عنك كتابتك وأتزوجك . فقالت : نعم فتزوجها ..

وتزوج رسول الله صفية بنت حيي بن أخطب سبأها من خيبر فاصطفاها لنفسه وأولم رسول الله وليمة ما فيها شحم ولا لحم كان سويقاً وتمرّاً وكانت قبله عند كنانة بن الربيع بن أبي الحقيق .

وتزوج رسول الله ميمونة بنت الحارث بن حزن .. زوجها إياها العباس بن عبد المطلب وأصدقها العباس عن رسول الله أربع مائة درهم وكانت قبله عند أبي رهم بن عبد العزى .. ويقال إنها التي وهبت نفسها للنبي وذلك أن خطبة النبي انتهت إليها وهي على بعيرها فقالت : البعير وما عليه لله ولرسوله فأنزل الله تبارك وتعالى {وَأَمْرًا مُمِئَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا} ¹ ...

وتزوج رسول الله زينب بن خزيمة بنت الحارث ... وكانت تسمى أم المساكين لرحمتها إياهم ورقتها عليهم زوجها إياها قبيصة بن عمرو الهلالي وأصدقها رسول الله أربع مائة درهم وكانت قبله عند عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب بن عبد مناف ، وكانت قبل عبيدة عند جهم بن عمرو بن الحارث وهو ابن عمها .

فهؤلاء اللاتي بنى بهن رسول الله إحدى عشرة فمات قبله منهن اثنتان خديجة بنت خويلد وزينب بنت خزيمة . وتوفي عن تسع قد ذكرناهن في أول هذا الحديث .

واثنتان لم يدخل بهما أسماء بنت النعمان الكندية تزوجها فوجد بها بياضاً فمتعها وردھا إلى أهلها . وعمرة بنت يزيد الكلابية وكانت حديثة عهد بكفر فلما قدمت على رسول الله استعادت من رسول الله فقال رسول الله : منيع عائد الله ، فردھا إلى أهلها ، ويقال : إن التي استعادت من رسول الله كندية بنت عم لأسماء بنت النعمان ويقال : إن رسول الله دعاها فقالت : إنا قوم نؤتى ولا نأتي فردھا رسول الله إلى أهلها .

القريشيات من أزواج النبي ست : خديجة .. وعائشة .. وحفصة .. وأم حبيبة .. وأم سلمة .. وسودة بنت زمعة .

والعربيات غيرهن ست : زينب بنت جحش .. بن أسد بن خزيمة ، وميمونة بنت الحارث بن هلال بن عامر ... بن صعصعة ... بن قيس بن عيلان ، وزينب بنت خزيمة ... بن هلال بن عامر بن صعصعة ... ، وجويرية بنت الحارث بن أبي ضرار الخزاعية ، ثم المصطلقية ، وأسماء بنت النعمان الكندية ، وعمرة بنت يزيد الكلابية .

ومن غير العربيات : صفية بنت حيي أخطب من بني النضير .

* * *

(ب)

ويقول الكارون : إن هذا يחדش نبوة محمد p أن يكون له كل هذا العدد من الزوجات .

ونقول : إن الذين يقولون هذا الكلام أحد ثلاثة : إما إنسان له دين غير الإسلام ، وهذا إما أن يكون دينه يقود بتعدد الزوجات أو لا . أو إنسان لا يؤمن بدين .

أما الإنسان الذي لا يؤمن بدين فهذا لا يرى حرجاً أن يعاشر آلاف النساء عشرة الزوجات ، ولا يرى في ذلك بأساً ولا يتحرج أن يضاجع أي امرأة ولو كانت أخته ، ولو كانت زوجة صاحبه ، وما أكثر ما سمعنا بأمثال هذا عن هؤلاء . فلا محل لكلام هؤلاء ولا يُناقشون أصلاً ، لأنه ليس لديهم مقاييس يمكن أن تكون معقولة يناقشهم الإنسان عليها .

وأما الذين لهم دين يقول بالتعدد المطلق فهؤلاء كذلك لا نقاش معهم إذ ما أبيض لهم كيف يحرّمونه على غيرهم .

وأما الذين لهم دين يقول بعدم جواز التعدد كالنصارى الحاليين فإننا نقول لهم : إما أن عدم التعدد هو شريعة الله فهذا غير صحيح بدليل تاريخ الكنيسة عندكم ، وأما أن زواج الرسول ρ بهذا العدد من النساء يتنافى مع جلال النبوة . فإن الكتب التي بين أيديكم وتؤمنون بها وهي كتب العهد القديم ، تذكر أن من الأنبياء الذين تؤمنون بنبوتهم من تزوج بنساء أكثر بكثير من نساء سيدنا محمد عليه السلام . فلماذا تتناقضون ؟

غير محمد ρ من الأنبياء إذا تزوج أكثر منه فذلك لا يتنافى مع جلال النبوة أما هو فيتنافى ؟

إن هذا عمى عن الحقيقة وتجاهل لها ، فإن فرط الرجولة ليس عيباً في الرجل بل كمال فيه إذا بقيت ضمن الإطار الذي حدده الله .

إن الأنبياء منفذون لأوامر الله لا يخرجون عنها ، فإذا ما صحت نبوة نبي وتصرف ضمن أوامر الله فلا حرج عليه وقد أشار القرآن إلى هذا المعنى في قصة زواج النبي ρ من زينب بنت جحش : **لَمَّا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا**¹ .

* * *

(ج)

إن ظاهرة الرسالة ظاهرة نادرة في التاريخ البشري وظهورها بمحمد ρ هو الظهور الأخير ؛ لذلك فقد خص الله رسوله ρ ببعض الأحكام ، وكل ماخص به ρ كان فيه نوع من التكليف أكبر ، ونوع من العبء أكبر ، وحتى هذه القضية قضية تعدد زوجاته ، كان غرمها أكبر من غنمها ، وعبؤها أكبر من سهولتها ، لما يترتب على ذلك من القيام بحقوق هذا العدد الكثير . وسياستهن وتدبير أمورهن من جهد ، مع كثرة أعباء الرسول ρ الأخرى من جهاد وتعليم وتدبير و ...

ولو تأمل الإنسان هذا الموضوع بعمق لوجد أنه دليل مستقل على النبوة والرسالة وذلك لما فيه من الحكم الكثيرة والمصالح المتعددة .

فلقد أحل الله لرسوله ρ أن يتزوج ما شاء بقوله :

{يَأْيُهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي آتَيْتَ أُجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالَكِ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَأَمْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِن وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ¹}

ثم أنزل بعد ذلك :

{لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ...²}

إذن بعد أن تزوج ما تزوج منع من الزواج فلم يتزوج عد وجعل الله زوجاته أمهات المؤمنين فلا يجوز لأحد أن يتزوج منهن بعده ρ فما الحكمة في ذلك كله ؟

أولاً : إن رسول الله ρ تزوج الكبيرة والصغيرة والوسط ، والمرأة في كل طور من أطوارها لها مشاكلها . وسيرة الرسول ρ العملية وأجوبته الدائمة بما يتفق مع كل طور ، ونقل هذا كله إلى الأمة الإسلامية مما تقتضيه مهمة الرسالة التي جعلها الله عز وجل مبينة لكل شيء مما يلزم الإنسان .

¹ الأحزاب : 50 .

² الأحزاب : 52 .

ثانياً : إن المرأة في الإسلام مكلفة كالرجل ، ولها وضعها الخاص الذي تختلف فيه عن الرجل . ووجود هذا العدد من النساء يساعد على نقل كل ما له علاقة بالمرأة إلى الأمة الإسلامية . بحيث يكون أمهات المؤمنين أسوة النساء في العالم على اختلاف أحوالهن ومشاربهن .

ثالثاً : زواج الرسول μ من هؤلاء النسوة الطاهرات وفيهن القرشية وغير القرشية وفيهن ذات الأصل اليهودي ، وفيهن من كان أبواها مهاجرين ، وفيهن من كان أبواها كافرين وقت زواجه منها ، ومنهن الصغيرة جداً ، ومنهن الكبيرة جداً يجعل المسلم لا يرى حرجاً في الزواج من أي امرأة أحلها الله له ما دامت متوافرة فيها شروط الحل . ولا يرى حرجاً في التعدد وهو كما سنرى في بعض الأحوال ضرورة لا بد منها .

رابعاً : والرسول μ الذي افترض الله على المسلمين محبته ، قد استل بهذا الزواج سخائم قلوب ما كانت لتزول لولا هذه الصلاة من القرابة .

خامساً : إن صلة الوصل بين رسول الله μ ونساء الأمة هن زوجاته في الغالب وكثرة زوجاته يجعل دائرة اتصال المسلمات به μ أكثر ، ويجعل إيصال الأحكام إلى النساء متيسراً ، فكل واحدة منهن يألفها بعض النساء بجامع القرابة أو السن . ولولا ذلك ما استطاعت امرأة واحدة أن تستوعب كل شئون النساء ولولا ذلك ما رأينا آلاف الأحاديث المروية عن رسول الله μ من طرق زوجاته يتحدثن فيها عن آلاف الأمور كانت تبقى غامضة أو غير معروفة .

سادساً : والإسلام قد أتى بمفاهيم جديدة ومثل كاملة مما له علاقة بالمرأة وكان لا بد أن تهضم هذه المثل الجديدة مجموعة كبيرة من النساء لضمان استيعابها واستمرارها وتأكيدتها وهي قلب لمفاهيم سائدة ، وأوضاع فاسدة ، فكان هذا العدد من نساء النبي μ يحقق هذه الحكمة .

سابعاً : ثم كان هذا الزواج حلاً لا بد منه في بعض الحالات .

فأم سلمة المخزومية بنت سيد مخزوم المهاجرة إلى الحبشة وإلى المدينة والتي استشهد زوجها ، وليس لها أحد ، وهي بنت زاد الרכب أبي أمية المخزومي ، وقد خطبها أبو بكر وعمر فرفضت . فهل تبقى وحدها أرملة وهي التي تحملت من أجل الإسلام ما تحملت ، إنه ليس هناك حل أبر وأكرم من ضم رسول الله ﷺ لها إلى نسائه وقد رضيت .

ورملة بنت أبي سفيان زعيم قريش بل العرب كلها ضد رسول الله ﷺ والتي أسلمت وهجرت أباهما وقومها وهاجرت إلى الحبشة مع زوجها ثم تنصر زوجها وارتد ومات كافراً ، هذه تترك لمن ؟ أليست مكافأتها في مكانتها أن تكون زوجة رسول الله ﷺ وكم سيكون لهذا أثره في نفس العدو الأكبر أبيها ؟

وزينب بنت جحش التي زوجها رسول الله ﷺ من متبناه زيد ولم تستقم حياتهما وأراد الله أن يهدم قاعدة التبني عند العرب التي لا تقوم على أساس معقول فهدمها بشكل جذري يوم أمر رسول الله ﷺ أن يتزوج زينب مطلقاً متبناه زيد .

وجويرية بنت الحارث بنت سيد قومها ، وقومها من أعز بيوت العرب عرضاً ، وقد أسر رجال قومها ، وسبي نساؤهم ، فتزوجها رسول الله ﷺ فقال الناس : أصهار رسول الله ﷺ وأعتقوا كل من له علاقة بها .

وصفية بنت حيي كان أبوها ملك اليهود تقريباً وزوجها كذلك من ساداتهم وقد هلك أبوها وأخوها وزوجها وكان من سنته ﷺ الرحمة بعزير قوم ذل فضمها إلى نسائه رحمة بها ، واستل ما بفؤادها من حقد كان يمكن أن يعذبها مدى الحياة ، وبزواجه بعائشة وحفصة وثق الصلة بينه وبين أعظم رجلين بعده من أمته وهكذا ..

ثامناً : وفتح بهذا الزواج ﷺ لزعماء أمته أفقاً جديداً لا ينبغي أن يغيب عنهم أثناء العمل المتواصل . وهو تقوية الصلات مع الآخرين بواسطة الزواج . وتوهين حقد المغلوبين بهذه الوساطة ، وقد رأينا المسلمين استفادوا من هذا الجانب استفادة كبيرة .

تاسعاً : ثم هو بهذا الزواج وبسلوكه العملي العادل يبين الطريق الصحيح للسلوك الذي ينبغي أن يسلكه من تعددت زوجاته ، بحيث لا تختل قيم الحياة ، ولا تشعر المرأة بعذاب الظلم ، ويعرف النساء على حقوقهن وحدود هذه الحقوق .

وبظهور هذه الحكم وواقعيتها نرى أن هذا الزواج أدل على النبوة . وسنرى هذا بشكل أوضح عندما ندرس سيرته معهن p .

* * *

(د)

رأينا أن كل امرأة تزوجها رسول الله p كان في زواجها مصلحة وحكمة وخلق عظيم وإنسانية عالية ، تلمح بها تصرفات النبوة ومثالياتها وأخلاقيتها ، وسنرى في هذه الفقرة ونحن نستعرض الخطوط العريضة لسيرته p معهن أن كل خط من هذه الخطوط دليل على النبوة وفيه أرقى أمثلة الأسوة .

" أول هذه الخطوط العدل في السكن والنفقة والكسوة والمبيت والزيارات والوقت . كان بينهم الجميلة جداً والكبيرة والشابة والعادية الجمال . وما كان يصرفه شيء من الميزات عن العدل ، لكل واحدة منهن ليلة ، وإذا زار إحداهن زارهن بعد ذلك جميعهن وحتى وهو في مرضه الأخير وهو أحوج إلى الاستقرار في بيت واحد لم يرض أن يستقر في بيت عائشة إلا بعد أن أذن له الجميع بذلك . ومع هذه الدقة في العدل كان يستغفر الله من عدم عدله في المحبة . إذ لا سلطان له على قلبه فيها ، بل السلطان لله فكان p يقول :

" اللهم هذا قسمني فيما أملك فلا تلمني فيما لا أملك " ¹ .

وكان إذا أراد السفر أقرع بين نسائه فأيتهن خرج سهمها خرج بها رسول الله معه . قالت أم سلمة " لما تزوجني رسول الله p أقام عندي ثلاثاً وقال : إنه ليس بك هوان على أهلك . إن شئت سبعت لك وإن سبعت لك سبعت لنسائي " ² .

وعن أنس : " من السنة إذا تزوج البكر على الثيب أقام عندها سبعاً ثم قسم وإذا تزوج الثيب أقام عندها ثلاثاً ثم قسم " ³ .

¹ رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذي .

² أخرجه مالك ومسلم وأبو داود والنسائي .

³ أخرجه الستة إلا النسائي .

* وثاني هذه الخطوط : التكافؤ في الإنسانية . فمن سنن الإسلام أن المرأة كالرجل في الإنسان إلا أن زوجها رئيسها {ولهنّ مثل الَّذِي عليهنّ بالمعروفِ وللرجال عليهنّ درجة} ¹ وهذا شيء غير مألوف عند الغرب ولا في زمان نزول الإسلام ولكنه دين الله .

ومن أمثلة هذا التكافؤ في حياة الرسول ﷺ العملية ، أنه كان ينزل على مشورة بعض نسائه وأنه كان يسمح لهن بمناقشته ، وإذا تزوج امرأة فبرضاها .

يوم الحديبية أمر المسلمين أن يحلقوا وينحروا بعد الصلح ليتحللوا . فبقوا واجمين فدخل على زوجته أم سلمة وهو متأثر فسألته ، فأخبرها فقالت : يا رسول الله أتحب ذلك ؟ اخرج ثم لا تكلم أحداً منهم حتى تتحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك ، فخرج فلم يكلم أحداً منهم حتى فعل ذلك ، فلما رأى المسلمون ما صنع النبي ﷺ زاح عنهم الذهول فقاموا عجلين ينحرون هديهم ويحلق بعضهم بعضاً حتى كاد بعضهم يقتل الآخر .. " راجع قصة ذلك في صحيح البخاري .

وقال عمر : فتغضبت يوماً علي امرأتي فإذا هي تراجعني فأنكرت أن تراجعني قالت : ما تتكر أن أراجعك فوالله إن أزواج النبي ﷺ ليراجعنه وتهجره إحداهن اليوم إلى الليل قال فانطلقت فدخلت على حفصة فقالت : أتراجعين رسول الله ﷺ قالت : نعم . قلت : وتهجره إحداهن اليوم إلى الليل ؟ قالت نعم . قلت : قد خاب من فعل ذلك منكن وخسر ² .

وقال أنس في الحديث عن صفية : " فكان ﷺ يحوي لها وراء بعباءة ثم يجلس عند بعبيره فيضع ركبته فتضع صفية - رضي الله عنها - رجليها على ركبته حتى تركب " ³ .

فإذا ما عرفت أنه في عصر الفروسية في أوروبا الذي يعتبر العصر الذهبي للمرأة ما كانت تجرؤ امرأة على أن تقدم مشورة لزوجها ، أدركت أن تصرف محمد رسول الله ﷺ ليس وليد بيئته ولا زمانه وإنما هو تصرف الأنبياء .

¹ البقرة : 128 .

² أخرجه الإمام أحمد .

³ أخرجه الشيخان وأبو داود النسائي .

ينقل العقاد هذه الحادثة ويعلق عليها من كتاب لغربي يتحدث عن المرأة في عصر الفروسية قال :

يروى (أي صاحب الكتاب) فيها أن الملكة بلانشفلور ذهبت إلى قرينها الملك بيبين تسأله معونة أهل اللورين ، فأصغى إليها الملك ثم استشاط غضباً ولطمها على أنفها بجمع يده . فسقطت منها أربع قطرات من الدم وصاحت تقول : شكراً لك ، إن أرضاك هذا فأعطني من يدك لكمة أخرى حين تشاء .

ولم تكن هذه حادثة مفردة ، لأن الكلمات على هذا النحو كثيراً ما تتكرر كأنها صيغة محفوظة ، وكأنما كانت تلك اللكمة بقبضة اليد جزء كل امرأة جسرت في عهد الفروسية على أن تواجه زوجها بمشورة .

ولكن المظهر الأعظم من مظاهر هذا التكافؤ . أن رسول الله ρ ما كان يستتكف داخل بيته أن يقوم بحاجته ، وأن يخدم نفسه ، بل إنه كان يقوم أحياناً بحاجة أهله ، وكان يقول :

" خدمتك زوجتك صدقة ¹ ، فقيام المرأة بشأن البيت ليس عاراً يترفع عنه الرجل ، بل هو كمال يتناول إليه الرجل ولا يأنف ، وكيف يأنف المسلم وقد فعله رسول الله ρ .

والمرأة تحب من زوجها أن يكون جميلاً متجماً ، وأن يقضي حقها الجنسي ، وأن يكون لطيفاً معها مؤناً لها ، وهذا كله خط آخر من خطوط معاملة الرسول (ρ) لأزواجه .

فقد كان أجمل الناس وكان مع هذا الجمال أنيقاً ، لا يطبق ما يتنافى مع هذه الأناقة مع بساطة المظهر وروى عنه قوله : اغسلوا ثيابكم وخذوا من شعوركم واستاكوا وتزينوا وتنظفوا فإن بني إسرائيل لم يكونوا يفعلون ذلك فزنت نساؤهم ² . ويقول " فإذا جامع أحدكم أهله فليصدقها ثم إذا قضى حاجته قبل أن تقضي حاجتها فلا يعجلها حتى تقضي حاجتها ³ . وكان يفعل هذا كله وأكثر منه فقد ورد في وصفه إذا خلا مع أهله :

¹ للدلمي في مسند الفردوس وحسنه السيوطي .

² ابن عساكر عن علي بسند ضعيف .

³ أخرجه أبو يعلى وعبد الرزاق في الجامع عن أنس .

" كان ألين الناس ضحاكاً بساماً " ¹ .

" كان من أفكه الناس مع نسائه " ² .

" كان رسول الله ﷺ يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل والنهار وهن إحدى عشر . قيل لأنس وكان يطيقه ³ ؟

قال : كنا نتحدث أنه أعطي قوة ثلاثين في الجماع ⁴ .

وكان من آداب الإسلام أنه إذا كان للرجل زوجة أن يعفها . أي أن يجامعها حتى لا تشعر بحاجة إلى الرجال .

وجعل رسول الله ﷺ مقياس الأخلاق معاملة الرجل لزوجته إذ أنها الضعيفة تحت يده ، الدائمة العشرة لها ، فكان من كلامه " خيركم خيركم لأهله وأنا خيركم لأهلي " ⁵ وما ضرب امرأة قط وكان يؤنب من يضرب .

" أما يستحي أحدكم أن يضرب امرأته كما يضرب العبد ؟ يضربها أول النهار ثم يجامعها آخره " ⁶ .

4- والخط العريض الرابع في معاملته لزوجاته حسن سياستهن وتأديبهن :

كن يغرن وكان يتحمل هذه الغيرة إلا أن تخرج عن الخط السوي فيؤدب .

تقول عائشة - رضي الله عنها - : ما رأيت صانعة طعام مثل صافية صنعت لرسول الله ﷺ طعاماً وهو في بيتي ، فأخذني أفكل - أي قشعريرة - فارتعدت من شدة الغير فكسرت

¹ أخرجه الخرائطي والحاكم .

² أخرجه ابن عساكر عن أنس ضعيف الإسناد ومعناه صحيح .

³ أخرجه ابن سعد وابن عساكر عن عائشة - رضي الله عنها - ضعيف الإسناد ومعناه صحيح .

⁴ راجع أحمد والسنن الأربعة والبيهقي والحديث صحيح .

⁵ أخرجه الترمذي .

⁶ للشيخين والترمذي .

الإناء ثم ندمت فقلت : يا رسول الله ما كفارة ما صنعت ؟ قال إناء مثل إناء وطعام مثل طعام¹ .

وكان يداري قلوبهن حتى تصفوا . تقول صفية : وما كان أبغض إلي من رسول الله ﷺ قتل أبي وزوجي فما زال يعتذر إلي وقال : يا صفية : إن أباك ألب علي العرب وفعل وفعل حتى ذهب ذلك من نفسي² .

وكن يأخذن حريتهن في الكلام فيسمع ويرد ويؤدب :

كان رسول الله ﷺ يحفظ لخديجة ذكراها بشكل منقطع النظير فهو آية الوفاء في دنيا المروءة وكان من وفائه لها أن يبهر كل امرأة كانت لها صلة بخديجة وأنه كان يذكرها بكل خير حتى أن عائشة لم تغر من امرأة كما غارت من خديجة وهي متوفاة قالت له مرة :

خديجة خديجة لكأنما ليس في الأرض امرأة إلا خديجة . فتركها فترة ثم عاد وأمها أم رومان عندها فقالت له أمها : يا رسول الله مالك ولعائشة : أنها حديثه السن وأنت أحق من يتجاوز عنها فلم يدعها حتى أخذ بشدقها معاتباً وهو يقول لها :

ألست القائلة كأنما ليس على وجه الأرض امرأة إلا خديجة؟³

وقالت له مرة : ما تذكر من عجوز حمراء الشدقين قد بدلك الله خيراً منها فأسكتها قائلاً :

" والله ما أبدلني الله خيراً منها . آمنت بي حين كذبتني الناس ، وواستني بمالها حين حرمني الناس ، ورزقت منها الولد وحرمته من غيرها⁴ .

¹ أخرجه أبو داود والنسائي .

² أخرجه الهيثمي ج9 ص251 ورجاله رجال الصحيح .

³ أخرجه الشيخان .

⁴ أخرج المحب الطبري في السمط الثمين -15-

وقالت : دخل علي يوماً رسول الله ﷺ فقلت : أين كنت منذ اليوم ؟ قال يا حميراء كنت عند أم سلمة . قلت ما تشيع من أم سلمة فتبسم ثم قلت يا رسول الله ألا تخبرني عنك لو أنك نزلت بعدوتين إحداهما لم ترع والأخرى قد رعيت أيهما كنت ترعى ؟ قال : التي لم ترع قلت فأنا ليس كأحد من نسائك ، كل امرأة من نسائك كانت عند رجل غيري فتبسم عليه السلام¹ .

وكن يمزح فيشاركهن سرورهن .

أخرج أبو يعلى عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : أتيت النبي ﷺ بحريرة قد طبختها له فقلت لسودة - رضي الله عنها - والنبي ﷺ بيني وبينها : كلي فأبت فقلت لتأكلين أو لألطنن وجهك فأبت فوضعت يدي في الحريرة فطلبت وجهها فضحك النبي ﷺ فوضع بيده لها وقال لها : الطخي وجهها فضحك النبي ﷺ لها .

وفي رواية فخف لها ركبته لتستفيد مني فتناولت من الصحيفة شيئاً فمسحت به وجهي ورسول الله ﷺ يضحك .

والخط العريض الخامس أنه صلى الله عليه وآله وسلم رفعهن إلى أخلاق النبوة ولم يستطعن أن يحدن به عن طريقه ، وأعظم حادث يصور لنا هذا الوضع هو حادث تخييرهن إذ هن طلبن أن يوسع عليهن في المعيشة والنفقة ، فكانت سنة رسول الله ﷺ الإعراض عن الدنيا وطلب الآخرة ، وكانت النتيجة أن خيرهن بين البقاء عنده ، والرضى عن هذه الحياة الهادفة إلى اليوم الآخر . أو الطلاق ، وأمرهن بيدهن ، وهذا غاية العدل وغاية الحزم .

وهذه هي القصة كما يرويها بعض الصحابة :

أخرج أحمد عن جابر - رضي الله عنه - قال :

أقبل أبو بكر - رضي الله عنه - يستأذن على رسول الله ﷺ والناس ببابه جلوس والنبي ﷺ جالس فلم يؤذن له ثم أقبل عمر - رضي الله عنه - فاستأذن فلم يؤذن له ثم أذن

¹ أخرجه البخاري .

لأبي بكر وعمر فدخلا والنبى ﷺ جالس وحوله نساؤه وهو ﷺ ساكت فقال عمر لأكلمن النبى لعله يضحك فقال عمر يا رسول الله لو رأيت ابنة زيد امرأة عمر سألتني النفقة آنفاً فوجأت عنقها ؛ فضحك النبى حتى بدت نواجذه وقال : هن حولي يسألنني النفقة . فقام أبو بكر إلى عائشة ليضربها وقام عمر إلى حفصة كلاهما يقولان :

تسألان النبى ﷺ ما ليس عنده ، فنهاهما رسول الله ﷺ فقلن ك والله لا نسأل رسول الله بعد هذا المجلس ما ليس عنده ، قال وأنزل الله عز وجل الخيار فبدأ بعائشة فقال : " إني أذكر لك أمراً ما أحب أن تعجلي فيه حتى تستأمري أبويك قالت وما هو ؟ قال فتلا عليها رِأْيُهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأزْوَاجِكُ إِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيِّنَهَا فَنَّعَالَيْنَ أُمَتِّعَنَّ وَأَسْرَحَنَّ سَرَاحاً جَمِيلاً * وَإِن كُنْتُنَّ تُرِدْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالدَّارَ الْآخِرَةَ فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْمُحْسِنَاتِ مِنكُنَّ أَجْراً عَظِيماً¹ .

قالت : أفيك أستأمر أبوي ؟ بل أختار الله ورسوله وأسألك أن لا تذكر لامرأة من نسائك ما اخترت فقال ﷺ إن الله تعالى لم يبعثني معنفاً ولكني بعثني معلماً ميسراً لا تسألني امرأة منهن عما اخترت إلا أخبرتها .

وروى أحمد من حديث طويل عن ابن عباس عن عمر قال :

فقلت : الله أكبر لو رأيتنا يا رسول الله وكنا معشر قريش قوماً نغلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوماً تغلبهم نساؤهم فطفقن نساؤنا يتعلمن من نسائهم فتغضبت علي امرأتي يوماً فإذا هي تراجعني فأنكرت أن تراجعني فقلت :

ما تنكر أن أراجعك فوالله إن أزواج رسول الله ليراجعنه وتهجره إحداهن اليوم إلى الليل . فقلت قد خاب من فعل ذلك مهن وخسر ، أفأتمن إحداهن أن يغضب الله عليها لغضب رسوله ، فإذا هي هلكت . فتبسم رسول الله فقلت يا رسول الله فدخلت على حفصة فقلت : لا يغرك أن كانت جارتك هي أوسم وأحب إلى رسول الله ﷺ منك فتبسم أخرى فقلت : أستأنس يا رسول الله ؟

قال : نعم .

¹ الأحزاب : 28 ، 29 .

فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئاً يرد البصر إلا أهبة (جلوداً)
(ثلاثة فقلت : ادع يا رسول الله أن يوسع على أمّتك فقد وسع على فارس والروم وهم لا
يعبدون الله فاستوى جالساً ثم قال : أفي شك أنت يا ابن الخطاب ؟ أولئك قوم عجلت لهم
طيباتهم في الحياة الدنيا .

فقلت : استغفر لي يا رسول الله .

وكان أقسم أن لا يدخل عليهن شهراً من شدة موجدته عليهن حتى عاتبه الله عز وجل

وفي كل ما نقلناه لك من هذه الخطوط تجد الزوج المثالي والقوة العليا في كل أمر .
ولا يفوتنا قبل الانتهاء من هذه الفقرة أن نذكر أن الرسول μ الذي كان عنده هذا العدد من
النساء ، والذي كان يقوم بواجبه تجاههن . والذي كان يعطينهن من ذاته ما رأينا . هو الذي
كان يقوم بالأعباء الضخمة التي لم يتحمل مثلها رجل غيره . من عبادة إلى سياسة إلى قتال
إلى تدبير أمر ، ومن عادة الناس أن يشغلهم شيء من هذا عن أهليهم ، ولكنه الكمال عند
رسول الله μ حيث تقوم الواجبات كلها ومع الواجبات غيرها ولا يؤثر القيام بإحداها على
غيره من دلائل النبوة والرسالة .

وأخيراً :

يقول العقاد : قال لنا بعض المستشرقين إن تسع زوجات لدليل على فرط الميول
الجنسية .

قلنا : إنك لا تصف السيد المسيح بأنه قاصر الجنسية لأنه لم يتزوج قط ، فلا ينبغي
أن تصف محمداً بأنه مفرط الجنسية لأنه جمع بين تسع نساء .

ونحن قبل كل شيء لا نرى ضيراً على الرجل العظيم أن يحب امرأة ، ويشعر متعتها
: هذا سواء الفطرة لا عيب فيه ، وما من فطرة هي أعمق في طبائع الأحياء عامة من فطرة

الجنسين ، والتقاء الذكر والأنثى ، فهي الغريزة التي تلهم الحي في كل طبقة من طبقات الحياة ما لا تلهمه غريزة أخرى .

أرأيت إلى السمك وهو يعبر الماء الملح في موسمه المعلوم فيطوي ألوفاً من الفراسخ ليصل إلى فرجة نهر عذب يجدد فيها نسله ثم يعود أدراجه ؟ أرأيت إلى العصفور وهو يبني عشه ويعود من هجرته إلى وطنه ؟ أرأيت إلى الزهر وهو يتفتح ليغري الطير والنحل بنقل لقاحه ؟

أرأيت إلى سنة الحياة في كل طبقة من طبقات الأحياء ؟ ما هي سنتها إن لم تكن هي سنة الألفة بين الجنسين ؟ وأين يكون سواء الفطرة إن لم يكن على هذا السواء ؟

فحب المرأة لا معابة فيه .

هذا هو سواء الفطرة لا مراة .

وإنما المعابة أن يطغى هذا الحب حتى يخرج عن سوائه وحتى يشغل المرء عن غرضه ، وحتى يكلفه شططاً في طلابه . فهو عند ذلك مسخ للفطرة المستقيمة يعاب كما يعاب الجور في جميع الطباع .

فمن الذي يعلم ما صنع النبي في حياته ، ثم يقع في روعه أن المرأة شغلته عن عمل كبير أو عن عمل صغيرة .؟

من من بناء التاريخ قد بنى في حياته وبعد مماته تاريخاً أعظم من تاريخ الدعوة المحمدية ، والدول الإسلامية ؟ ومن ذا الذي يقول إن هذا عمل رجل مشغول ؟

عمّ شغلته المرأة ؟

ومن ذا تفرغ لعظيم من المسعى فبلغ فيه شأؤ محمد في مسعاه ؛؟

فإن كانت عظمة الرجل قد أتاحت له أن يعطي الدعوة حقها ويعطي المرأة حقها فالعظمة رجحان وليست بنقص ، وهذا الاستيفاء السليم كمال وليس بعيب . ورسالة محمد إذن هي الرسالة التي يتلقاها أناس خلقوا للحياة ، ولم يخلقوا نابذين لها ولا منبذين منها ، فليست شريعة هؤلاء بالشريعة المطلوبة ، فيما يخاطب به عامة الناس في عامة العصور ، وأعجب شيء أن يقال عن النبي أنه استسلم للذات الحس وقد أوشك أن يطلق نساءه أو يخيرهن في الطلاق لأنهن طلبن إليه المزيد من النفقة وهو لا يستطيعها .

* * *

نساء محمد يشكون قلة النفقة والزينة ، ولو شاء لأغدق عليهن النعمة وأغرقهن في الحرير والذهب وأطايب الملذات .

أهذا فعل رجل يستسلم للذات حسه ، أما كان عليه يسيراً أن يفرض لنفسه ولأهله من الأفعال والغنائم ما يرضيهم ولا يغضب المسلمين ، وهم موقنون أن إرادة الرسول من إرادة الله ؟

وماذا كلفه الاحتفاظ بالنساء حتى يقال إنه كان يفرط في ميله إلى النساء ؟ هل كلفه أن يخالف ما يحمد من سننه أو يخالف ما يحمد من سيرته أو يترخص فيما يرضاه أتباعه ولا ينكروه عليه ؟ لم يكلفه شيئاً من ذلك ، ولم يشغله عن جليل أعماله وصغيرها ، ولم نر هنا رجلاً تغلبه لذات الحس كما يزعم المشهورون . بل رأينا رجلاً يغلب تلك الملذات في طعامه ومعيشته وفي ميله إلى نساءه . فيحفظها بما يملك منها ولا يأذن لها أن تسومه ضربية مفروضة عليه ، ولو كانت هذه الضريبة بسطة في العيش قد ينالها أصغر المسلمين ، ولا شك في قدرة النبي عليها لو أراد .

* * *

وهكذا نبحت عن الرجل الذي توهمه المشهورون من مؤرخي أوربا فلا نرى إلا صورة من أعجب الصور التي تقع في وهم واهم .

نرى رجلاً كان يستطيع أن يعيش كما يعيش الملوك ويقنع مع هذا بمعيشة الفقراء ثم يقال إنه رجل غلبته لذات حسه ؟ .

ونرى رجلاً تألبت عليه نساؤه لأنه لا يعطيهن الزينة التي يتحلين بها لعينييه ثم يقال إنه رجل غلبته لذات حسه ؟ .

ونرى رجلاً أثر معيشة الكفاف والقناعة على إرضاء نسائه بالتوسعة التي كانت في وسعه ثم يقال إنه رجل غلبته لذات حسه .

ذلك كلام لو شاء المشهرون أن يرسلوه كلاماً مضحكاً مستغرباً لأفلحوا فيما قالوه ... أقبح فلاح .

ويزيد في غرابته أن الرجل الذي توهموه ذلك التوهم لم يكن مجهولاً قبل زواجه ولا بعد زواجه فتخبط فيه الظنون ذلك الخبط الذريع . فمحمد كان معروف الشباب قبل قيامه بالدعوة الدينية كأشهر ما يعرف فتى من قريش وأهل مكة .

كان معروفاً من صباه إلى كهولته ، فلم يعرف أنه استلم للذات الحس في ريعان صباه ، ولم يسمع عنه أنه لها كما كان يلهو الفتيان حين كانت الجاهلية تبيح ما لا يباح ... بل عرف بالطهر والأمانة واشتهر بالجد والرصانة ... وقام بالدعوة بعدها فلم يقل أحد من شائنيه والناعين عليه والمنقبين وراءه عن أهون الهنات : تعالوا يا قوم فانظروا هذا الفتى الذي كان من شأنه مع النساء كيت وكيت يدعوكم اليوم إلى الطهارة والعفة نبذ الشهوات ... كلا لم يقل أحد هذا قط من شائنيه وهم عديد لا يحصى ولو كان لقوله موضوع لجرى على لسان ألف قائل .

إلا أن المشهرين المنقولين نسوا كل حقيقة من حقائق هذه الحياة الزوجية التي سجلت لنا بأدق تفصيلاتها ، ولم يذكروا إلا شيئاً واحداً حرفوه عن معناه ودلالاته ، ليفتوا على النبي ما طاب لهم أن يفتروه وذلك أنه جمع في وقت واحد بين تسع زوجات .

نسوا أنه اتسم بالطهر والعفة في شبابه فلم يستبح قط لنفسه ما كان شباب الجاهلية يستبيحونه لأنفسهم من اللهو المطروق لكل طارق في غير مشقة عندهم ولا معاينة .

ونسوا أنه بقي إلى نحو الخامسة والعشرين لم يتصف في طلب الزواج الحلال وهو
ميسر له تيسيره لكل فتى وسيم حسيب منظور إليه بين الأسر وبين الفتيات .

ونسوا أنه لما تزوج في تلك السن كان زواجه بسيدة في نحو الأربعين اكتفي بها إلى
أن توفيت وهو يجاوز الخمسين .

ونسوا أنه اختار أحساباً في حاجة إلى التألف أو الرعاية ولم يختار جمالاً مطلوباً للمتاع

ونسوا أن الرجل الذي وصفوه بما وصفوا من تغليب لذات الحس لم يكن يشبع في
بعض أيامه من خبز الشعير ولم يجاوز حياة القناعة قط لإرضاء نسائه ... ولو شاء لما كلفه
إرضاءهن غير القليل بالقياس إلى ما في يديه .

ونسوا كل هذا وهو ثابت في التاريخ ثبوت عدد النساء اللاتي جمع بينهن عليه الصلاة
والسلام فلماذا نسوه ؟

ونسوا لأنهم أرادوا أن يعيبوا وأن يتقولوا وأن ينحرفوا عن الحقيقة وقد كانت رؤية
الحقيقة أيسر لهم من الإغضاء عنها ، لو أنهم أرادوها وتعمدوا ذكرها ولم يتعمدوا نسيانها .

* * *

وبعد فهل رأيت زوجاً مثل محمد ρ بين الأزواج ؛ إنك لم تر وكذلك لن ترى مثله أباً
بين الآباء :

أخرج مسلم عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال :

" ما رأيت أحداً كان أرحم بالعيال من رسول الله ρ :

قال : كان إبراهيم (أي ابنه الصغير) مسترضعاً له في عوالي المدينة فكان ينطلق ونحن معه فيدخل البيت وإنه (أي البيت) ليدخن وكان ظئره قينا فيأخذه فيقبله ثم يرجع " .

وأخرج أبو يعلى عن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - قال : رأيت الحسن والحسين رضي الله عنهما على عاتقي النبي ﷺ فقلت نعم الفرس تحتكما . فقال النبي ﷺ ونعم الفارسان هما " .

وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس - رضي الله عنه - قال : خرج النبي ﷺ حامل الحسن - رضي الله عنه - على عاتقه فقال له رجل : يا غلام نعم المركب ركبت . فقال النبي ﷺ ونعم الراكب هو .

وأخرج الطبراني عن البراء بن عازب قال : كان رسول الله ﷺ يصلي فجاء الحسن والحسين أو أحدهما فركب على ظهره فكان إذا رفع رأسه قال بيده فأمسكه أو أمسكهما قال : نعم المطية مطيتكما " .

وأخرج الطبراني عن جابر قال دخلت على النبي ﷺ وهو يمشى على أربعة وعلى ظهره الحسن والحسين (رضي الله عنهما) وهو يقول :

" نعم الجمل جملكما ونعم العدلان أنتما " .

وأخرج الطبراني عن جابر - رضي الله عنه - قال : " كنا مع رسول الله ﷺ فدعينا إلى طعام فإذا الحسين - رضي الله عنه - يلعب في الطريق مع صبيان فأسرع النبي ﷺ أمام القوم ثم بسط يده فجعل حسين يفر ههنا وههنا فيضاحكه رسول الله ﷺ حتى أخذه فجعل إحدى يديه في ذقنه والأخرى بين رأسه وأذنيه ثم اعتنقه وقبله ثم قال : حسين مني وأنا منه أحب الله من أحبه . الحسن والحسين سبطان من الأسباط " .

أرأيت رسول الله ﷺ في جلاله العظيم كيف يعطي الأولاد حقهم وليس أولاده فقط بل كل الأولاد .

أخرج الإمام أحمد عن عبد الله بن الحارث - رضي الله عنه - قال : كان رسول الله
ﷺ يصف عبد الله وعبيد الله وكثير بن عباس - رضي الله عنهم - ثم يقول : من سبق إلي فله
كذا وكذا قال : فيستبقون إليه فيقعون على ظهره وصدره فيقبلهم ويلتزم " .

وأخرج ابن عساكر عن عبد الله بن جعفر - رضي الله عنه - قال : كان النبي ﷺ إذا
قدم من سفر تلقى بصبيان أهل بيته وإنه جاء من سفر فسيق بي إليه فحملني بين يديه ثم جيء
بأحد ابني فاطمة الحسن أو الحسين - رضي الله عنه - فأردفه خلفه فدخلنا المدينة ثلاثة على
دابة .

وأخرج ابن عساكر أيضاً عن عبد الله بن جعفر قال : مر بي رسول الله ﷺ وأنا ألعب
مع الصبيان وحملني أنا وغلماً من العباس - رضي الله عنه - على الدابة فكنا ثلاثة .

وأخرج ابن عساكر أيضاً : عنه قال : لو رأيتي وقتما وعبد الله ابني عباس - رضي
الله عنهم - ونحن صبيان نلعب إذ مر رسول الله ﷺ على دابة فقال ؛ ارفعوا هذا إلي فجعلتني
أمامه وقال : ارفعوا هذا إلي فجعله وراءه وكان عبيد الله أحب إلي عباس من قثم فما استحيا
من عمه أن حمل قثما وتركه قال : ثم مسح على رأسي ثلاثاً كلما مسح قال : اللهم اخلف
جعفراً في ولده " .

ولا تحسب أن هذا لإكرام للصبيان فقط بل للبنات والصبيان :

أخرج البخاري عن أبي قتادة قال خرج علينا النبي ﷺ وأمame بنت أبي العاص -
رضي الله عنها - (أي بنت بنته) على عاتقه فصلى فإذا ركع وضع وإذا رفع رفعها " .
فهذه سيرته مع الأطفال ذكوراً وإناثاً .

أخرج الطبراني عن السائب بن يزيد - رضي الله عنه - أن النبي ﷺ قبل حسناً -
رضي الله عنه - فقال له الأقرع بن حابس لقد ولد لي عشر ما قبلت واحداً منهم فقال النبي ﷺ
لا يرحم الله من لا يرحم الناس " .

وأخرج أبو يعلى عن أنس - رضي الله عنه - قال كان رسول الله يسجد فيجيء الحسن أو الحسين فيركب ظهره فيطيل السجود فيقال : يا نبي الله أطلت السجود فيقول : ارتجلني ابن فكرهت أن أعجله " .

* * *

والشعب الذي كان يئد البنات ويرى أن موت البنات من المكرمات ، ولا يرى أحدهم البنت شيئاً ، ويستقبل ولادتها هذا الاستقبال السيء الذي وصفه القرآن {وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَىٰ أَظْلًا وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ * يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ أَيُمْسِكُهُ عَلَىٰ هُونٍ أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ أَلَا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ} ¹ .

هذا الشعب هو الذي كان منه رسول الله ﷺ وكان يعامل بناته بما سنقسه عليك فهل تراها بعد ما تفرؤها أخلاقاً وليدة بيئتها ، أو أنها النبوة والتربية الإلهية لصاحبها ، وحاشا أن تكون إلا الثانية .

أخرج البخاري عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : ما رأيت أحداً من الناس كان أشبه بالنبي ﷺ كلاماً ولا حديثاً ولا جلسة من فاطمة - رضي الله عنها - قالت : وكان النبي ﷺ إذا رآها وقد أقبلت رحب بها ثم قام إليها فقبلها ثم أخذ بيدها فجاء بها حتى يجلسها في مكانه وكانت إذا أتاها النبي ﷺ رحبت به ثم قامت إليه فقبلته . وإنها دخلت على النبي ﷺ في مرضه الذي قبض فيه فرحب بها وقبلها وأسر إليها فبكت ثم أسر إليها فضحكت " ولما سألتها عائشة عما أسر لها رفضت أن تجيبها حتى إذا قبض ﷺ قالت فاطمة " أسر إلي فقال : إنني ميت فبكيت ثم أسر إلي فقال : إنك أول أهلي بي لحوقاً فسرت بذلك وأعجبني " .

وماتت فاطمة بعد ستة أشهر من وفاة رسول الله ﷺ .

وأخرج الترمذي عن جميع بن عمير التيمي قال : " دخلت مع عمتي على عائشة - رضي الله عنها - فسئلت أي النساء كان أحب إلى رسول الله ﷺ ؟ قالت فاطمة : فقيل من الرجال ؟ قالت كزوجها إن كان ما علمت صوماً قواماً " .

وعن المسور بن مخرمة - رضي الله عنه - قال : " خطب علي بنت أبي جهل وعنده فاطمة فسمعت بذلك فأنت النبي ﷺ فقالت يزعم قومك أنك لا تغضب لبناتك وهذا علي ناكح ابنة أبي جهل فقام النبي ﷺ فتنشهد وقال أما بعد فأني أنكحت أبي العاص بن الربيع فحدثني وصدقني وإن فاطمة بضعة مني يربيني ما يرببها والله لا تجتمع بنت رسول الله ﷺ وبنت عدو الله أبداً قال فترك علي الخطبة .

وفي رواية أخرى قال : " سمعت رسول الله ﷺ يقول وهو على المنبر : إن بني هشام بن المغيرة استأذنونني في أن ينكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب فلا آذن ثم لا آذن إلا أن يريد ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فإنما هي بضعة مني يربيني ما يرببها ويؤذيني ما آذاها " أخرجه الخمسة إلا النسائي .

أرأيت براً أبلغ بالبنات من هذا البر وما ذكرناه نموذج وإلا فأبي بنت من بناته الأربع كانت تلاقي من العطف والبر ما تلاقيه فاطمة - رضي الله عنه - إنها كمال الأبوة في أكمل نبي .

* * *

ولكن الشيء الأدل في هذا الباب على أخلاق النبوة مع هذه المحبة أنه ما كان ليرضى لبنته أن تعيش إلا كما يعيش أكثر الناس فقراً . ذلك طابع الحياة التي يريدتها رسول الله ﷺ لنفسه ولأهله ، لا تشغلهم الدنيا عن الآخرة ، وحتى تتمحص أنفسهم لله واليوم الآخر . تأمل هذه الأمثلة وتذكر أن أحب الخلق إليه بشهادة عائشة هي فاطمة :

" أخرج البيهقي في الدلائل عن علي قال :

خطبت فاطمة إلى رسول الله ﷺ فقالت مولاة لي : هل علمت أن فاطمة قد خطبت إلى رسول الله ﷺ ؟ قلت : لا . قالت : قد خطبت فما يمنعك أن تأتي رسول الله ﷺ فيزوجك ؟ فقلت : وعندي شيء أتزوج به ؟ فقالت : إنك إن جئت رسول الله ﷺ ففواته ما زالت ترجيني حتى دخلت على رسول الله ﷺ فلما أن قعدت بين يديه أفحمت فواته ما استطعت أن أتكلم جلالة وهيبه فقال رسول الله ﷺ ما جاء بك ؟ ألك حاجة ؟ فسكت فقال :

لعلك جئت تخطب فاطمة .

فقلت : نعم

فقال : وهل عندك من شيء تستحلها به ؟

فقلت : لا والله يا رسول الله

فقال : ما فعلت درع سلحتكها ؟ فوالذي نفس علي بيده إنها لحطمية ما قيمتها أربعة دراهم ، فقلت : عندي فقال : قد زوجتكها فابعت إليها بها فاستحلها بها فإن كانت لصادق فاطمة بنت رسول الله ﷺ .

وأخرج النسائي عن ثوبان :

..... فانترعت فاطمة سلسلة في عنقها من ذهب فقالت : هذه أهداها إلي أبو حسن فدخل صلى الله عليه وسلم والسلسلة في يدها فقال : يا فاطمة ، أيسرك أن تقول الناس : ابنة رسول الله ﷺ في يدها سلسلة من نار ثم خرج فلم يقعد فأرسلت فاطمة بالسلسلة فباعتها واشترت بثمنها عبداً فأعتقته فحدث رسول الله ﷺ بذلك فقال : الحمد لله الذي أنجى فاطمة من النار " .

وأخرج البخاري ومسلم : قال علي لابن أعبد ألا أحدثك عني وعن فاطمة ؟ قلت : بلى قال : إنها جرت بالرحى حتى أثر في يدها واستقت بالقربية حتى أثرت في نحرها وكنست البيت حتى اغبرت ثيابها (وأوقدت القدر حتى دكنت ثيابها) فأتى النبي ﷺ فقلت لو أتيت أباك فسألته خادماً فأنته فوجدت عنده حداً فرجعت فأتاها من الغد فقال : ما كان حاجتك ؟ وسكنت فقلت : أنا أحدثك يا رسول الله ﷺ جرت بالرحى حتى أثرت في يدها وحملت بالقربية حتى أثرت في نحرها فلما أن جاء الخدم أمرتها أن تأتيك فتستخدمك خادماً يقبها حر ما هي فيه فقال : انتقي الله يا فاطمة وأدي فريضة ربك واعلمي عمل أهلك وإذا أخذت مضجعتك فسبحي ثلاثاً وثلاثين واحمدي ثلاثاً وثلاثين وكبري أربعاً وثلاثين فتلك مائة فهي خير لك من خادم فقالت : رضيت عن الله وعن رسوله ولم يخدمها " .

إن كمال محمد ρ كزوج وكماله كأب . كماله في عدله وفي رحمته وفي لطفه وفي
أنسه ، وفي رعايته وفي حسن سياسته وفي استقامته ، وفي حمل أزواجه وأولاده على طريقه
. كل هذا شاهد صدق ودليل حق على أنه المثل الأعلى للإنسان في كل جانب من جوانب
حياته ، وإنه القدوة العليا لكل إنسان في أي جزء من أجزاء تصرفاته .
وإليك الفقرة الثالثة :

3- المعلم والمربي الأول

لقد حدد رسول الله ﷺ مهمته بقوله : " إنما بعثت معلماً "¹ والقرآن الكريم ذكر هذه المهمة الأساسية لرسول الله ﷺ بصراحة فقال : {هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ}² فقد أحصت هذه الآية من مهمات الرسول التعليم والتربية . تعليم الكتاب والحكمة وتربية الأنفس عليهما ، وكان الجانب الأعظم من حياة رسول الله ﷺ مستغرقاً بهذا الجانب ؛ إذ أنه هو الجانب الذي ينبع عنه كل خير ، ولا يستقيم أي جانب من جوانب الحياة سياسياً أو اجتماعياً أو اقتصادياً أو عسكرياً أو أخلاقياً إلا به ، ولا يؤتى الإنسان ولا تؤتى أمة ولا تؤتى الإنسانية إلا من التفريط في العلم الصحيح ، والانحراف عنه إما إلى الجهل أو إلى ما يضر علمه ولا ينفع .

فالأمة بلا علم يوضح لها جوانب سلوكها ، وبلا تربية يعرف كل فرد من أفرادها واجبه ، تصبح أمة فوضوية تصرفاتها غير متوقعة وغير منضبطة ، ولكل فرد من أفرادها سلوك يخالف سلوك الآخر وعادات وتصورات تختلف فلا تكاد أمة تفلح بهذا ولا فرد .

والظاهرة التي نجدتها في تاريخ محمد ﷺ أن الرسول ﷺ بدأ تشكيل أمة جديدة لها كل مقوماتها الفكرية والسلوكية والأخلاقية والتشريعية والدستورية واللسانية . بحيث ينبت الفرد فيها عن صلته بأي عالم غير عالم هذه الأمة من حيث العقيدة والسلوك ، فصهر أفراد هذه الأمة صهراً تاماً . ثم أطلق هذه الأمة في اتجاه وحيد حدّد فيه لكل فرد مهمته ، وبراه على أدائها ، وحدّد للجميع المهمة الكبرى ، ورسم لهم الطريق ، موضّحاً لهم كل شيء في كل جانب ، وقادهم في هذا الطريق فترة ثم تركهم ماضياً إلى ربه ، فانطلقوا بعده لا يغيروا ولا بدّلوا فكان ما كان ولا زال . مما نشاهده من آثار المسلم العظيم الذي كلّما تعثر أخذت بيده تعاليم محمد وتربيته فأنقذته وقذفت به إلى الأمام .

* * *

وبعد فإننا نقول : إن كمال المربي يظهر :

¹ أخرجه الإمام أحمد .

² سورة الجمعة : 2 .

1- في مقدار ما يستطيع أن ينقل نفس الإنسان وعقله من حالة ديننا إلى حالة أعلى وكلما ترقى بالإنسان أكثر دل ذلك على كماله أكثر .

2- في سعة دائرة البشر الذين استطاع أن ينقلهم إلى كمالهم الإنساني ، فكلما كانت الدائرة أوسع كان أدل على الكمال .

3- ثم في صلاحية هذه التعاليم والتربية ، وحاجة الناس جميعاً إليها ، واستمرار إيتاء هذه التعاليم آثارها على مدى العصور ؛ بحيث لا يستغني البشر عنها ، وبشهادة العدو والصديق والمؤمن والكافر ما بلغ أحد في تاريخ البشرية ما بلغه محمد μ في هذه الجوانب كلها حتى قال موير : " لم يكن الإصلاح أعسر ولا أبعد منالاً منه وقت ظهور محمد ولا نعلم نجاحاً وإصلاحاً تم كالذي تركه عند وفاته " . وقالت دائرة المعارف البريطانية : " لقد صادف محمد النجاح الذي لم ينل مثله نبي ولا مصلح ديني في زمن من الأزمنة " . ويقول يوزورث سمث : " إن محمداً بلا نزاع أعظم المصلحين على الإطلاق " ¹ . ويقول هيل : " عن جميع الدعوات الدينية قد تركت أثراً في تاريخ البشر ، وكل رجال الدعوة والأنبياء قد أثروا تأثيراً عميقاً في حضارة عصرهم وأقوامهم ولكننا لا نعرف في تاريخ البشر أن ديننا انتشر بهذه السرعة . وغير العالم بأثره المباشر ، كما فعل الإسلام ، ولا نعرف في التاريخ دعوة كان صاحبها سيّداً مالكاً لزمانه ولقومه كما كان محمد . لقد خرج أمة إلى الوجود ومكّن لعبادة الله في الأرض وفتحها لرسالة الطهر والفضيلة ، ووضع أسس العدالة والمساواة الاجتماعية بين المؤمنين ، وأصل النظام والتناسق والطاعة والعزة في أقوام لا تعرف غير الفوضى " .

هذه شهادة الدارسين ممن لم يؤمنوا بمحمد μ وقد أعماهم حقد صليبي موروث فشهدوا ولم يؤمنوا . وما أغنانا عن شهادتهم ، وشهادة الواقع أمامنا على كل جانب من هذه الجوانب المذكورة آنفاً وهناك آثار تربيته μ :

أصحاب الرسول μ الذين شرفوا برؤيته والإيمان به عشرات الألوف ، من هذه الألوف من رافقه كل فترة البعثة ، ومنهم من رآه مرة فسمع منه حديثاً . وإذا أنت أجريت مقارنة بين حياة هؤلاء قبل تلمذتهم على محمد μ وحياتهم بعده ؛ بين واقعهم قبل ذلك وواقعهم بعده ، بين أعمالهم وتصرفاتهم قبل وأعمالهم وتصرفاتهم بعد . بين أهدافهم الأولى وأهدافهم الثانية . وبين تصوراتهم عن الله والكون والإنسان أولاً وتصرفاتهم ثانياً ، إنك تخرج نتيجة

¹ بطل الأبطال لعبد الرحمن عزام ص 1 .

المقارنة وأنت ترى النقلة البعيدة الكبيرة الواسعة التي نقل إليها رسول الله ﷺ هؤلاء من طور إلى طور ، من حضيض إلى سمو لا يدانيه سمو آخر .

خذ مثلاً شخصية عمر بن الخطاب في الجاهلية تجده رجلاً قبلي الفكر والطبيعة والعاطفة والتصور ، محدود الإدراك ، همه في حياة : السكر واللهو والبطالة مع أصدقائه . ولولا رسول الله ﷺ لعاش عمر ومات عمر وما أحس به أحد ولكنه ما إن يشرب كأس الإسلام من يد رسول الله حتى يصبح عمر المشرع العبقرى الفذ ، ورجل الدولة العظيم الكبير ، ورمز العدل الذي لا يكون إلا معه مع الحزم والرحمة ، وسعة الأفق وصدق الإدراك وحسن الفراس ...

عمر الذي أصبح ملء الدنيا سمعها وبصرها . ما كان ليكون شيئاً لولا أنه تربي في حجر رسول الله ﷺ فأخذ منه العلم والحكمة والتربية .

عبد الله بن مسعود راعي الإبل المحترق المهان في قريش ، الذي ما كان ليعرف إلا سيده ومن يستخدمه ، هذا الرجل النحيل القصير الحمش الساقين . ماذا يصبح بعد أن ربته يد النبوة ؟ يصبح الرجل الذي يعتبر مؤسسة أكبر مدرسة في الفقه الإسلامي والتي ينتسب إليها أبو حنيفة النعمان ، يصبح الرجل الذي يقول فيه عمر لأهل الكوفة ؛ لقد آثرتكم بعبد الله على نفسي .

إنك عندما تدرس شخصية الإنسان قبل اتصالها برسول الله وبعد اتصالها تجد أن كل شيء فيها قد تغير وتجد كل طاقاتها وملكاتهما قد انطلقت في الطريق الصحيح . الطاقات الجسمية ، والطاقات العقلية ، والطاقات النفسية ، والطاقات الروحية ، والطاقات الوجدانية ، والمعنوية والأخلاقية . هذه الطاقات كلها انطلقت في إطارها الصحيح وطريقها المستقيم ، بحيث لا يستطيع إنسان أن يقول إن طاقة ما معطلة عند أصحابها أو أنها تعمل عملاً غير صالح .

طاقة العمل : " إن الله يحب العبد المحترف " ¹

¹ أخرجه الحاكم والطبراني والبيهقي عن ابن عمر وضعفه السيوطي .

طاقة المشاركة في العمل العام : " إذا تبايعتم بالعينة ورضيتم بالزرع وتبعتم أذناب البقر وتركتم جهادكم سلط الله عليكم ذلاً لا ينزعه حتى تعودوا إلى دينكم"¹ .

الطاقة الجنسية : " تزوجوا الولود الودود " ².

الطاقة الجسمية : " المؤمن القوي خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف .. "³

ملكة حسن الهندام : " فأصلحوا رجالكم وأحسنوا لياكم حتى تكونوا كأنكم شامة في أعين الناس فإن الله لا يحب الفحش ولا التفحش "⁴ .

طاقة الفكر والعلم : " طلب العلم فريضة "⁵ "تفكر ساعة خير من قيام ليلة "⁶ .

إنك لا تجد طاقة من طاقات الإنسان إلا وقد أطلقها رسول الله ﷺ في طريقها الصحيح ، فأصبحت ترى من أصحابه العجب ، في تكامل شخصياتهم عباداً زهاداً شجعاناً محاربين عادلين رحماء إداريين سياسيين حكماء مربين . كل واحد منهم أمة ، وما أسهل عليه أن يقود أمة ، ولا أدل على ذلك أنه ندر واحد منهم لم يصبح أميراً بعد ذلك ولم يفشل واحد منهم في ما ولي من قيادات .

وإذا أردت أن ترى مقدار ما رفع رسول الله النفس البشرية فاقراً هذه الأمثلة البسيطة ذات الدلالة الكبيرة :

أخرج النسائي عن عائشة - رضي الله عنها - أن فتاة قالت - يعني للنبي ﷺ :- إن أبي زوجني من ابن أخيه ليرفع بي خسيسته وأنا كارهة فأرسل النبي ﷺ إلى أبيها فجاء فجعل الأمر إليها ، فقالت : يا رسول الله ! إني قد أجزت ما صنع أبي ، ولكن أردت أن أعلم النساء أن ليس للآباء من الأمر شيء " .

¹ أبوا داود وحسنه السيوطي .

² أخرجه أبو داود والنسائي .

³ أخرجه مسلم .

⁴ أخرجه أبو داود .

⁵ أخرجه الطبراني وهو حديث حسن لغيره .

⁶ أخرجه ابن سعد ج 7 ص 392 .

أرأيت كيف ارتفعت نفسية المرأة حتى أصبحت تعرف حقها ، وتريد أن تُعرّف الأخرى عليه . وأصبحت تستطيع أن تشكو إذا هضم حقها ، وتجد من يسمع لها ويعطيها إياه ، متى كان ذلك لولا تربية الرسول ﷺ لهذه الأمة ؟

وأخرج الخمسة إلا مسلماً قصة الحب العجيبة تلك التي كانت عند العبد مغيث للعبدة بريرة التي أصبحت بعد ذلك حرة وانفصم ما بينهما من نكاح وكانت لا تحبه وكان مولعاً بها يقول ابن عباس :

إن زوج بريرة كان عبداً يقال له مغيث ، كأني أنظر إليه خلفها يطوف ودموعه تسيل على لحيته ، فقال رسول الله ﷺ للعباس : ألا تعجب من حب مغيث بريرة ومن بغض بريرة مغيثاً ؟ فقال لها رسول الله ﷺ : لو راجعته ؟ فقالت : يا رسول الله ! تأمرني ؟ قال : لا إنما أشفع قالت : لا حاجة لي فيه .

أهناك أبلغ في التربية من هذا الذي وصلت إليه هذه الأمة لقد أصبح كل فرد فيها يعرف حقه وواجبه ويجادل فيه ويقف عنده .

أخرج الروياني وابن جرير وابن عساكر عن عوف بن مالك الأشجعي - رضي الله عنه - قال :

كنا عند رسول الله ﷺ تسعة أو ثمانية أو سبعة فقال : ألا تبايعون رسول الله ﷺ ؟ فرددتها ثلاث مرات . فقدمنا فبايعنا رسول الله ﷺ ، فقلنا : يا رسول الله ! قد بايعناك فعلى أي شيء نبايعك ؟

فقال : على أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ، والصلوات الخمس ، وأسر كلمة خفية أن لا تسألوا الناس شيئاً . قال : فلقد رأيت بعض أولئك نفر يسقط سوطه فما يقول لأحد يناوله إياه .

وأخرج الطبراني في الكبير عن أبي أمامة - رضي الله عنه - قال : قال رسول الله ﷺ من يبائع ؟ فقال ثوبان - رضي الله عنه - مولى رسول الله ﷺ : بايعنا يا رسول الله ! قال

: على أن لا تسأل أحداً شيئاً . فقال ثوبان : فما له يا رسول الله ؟ قال : الجنة . فبايعه ثوبان .

قال أبو أمامة : فلقد رأيته بمكة في أجمع ما يكون من الناس يسقط سوطه وهو راكب فربما وقع على عاتق رجل فيأخذه الرجل فيناوله فما يأخذه حتى يكون هو ينزل فيأخذه .

وأخرج عبد الرزاق عن سعيد بن المسيب قال : أعطى النبي ﷺ حكيم بن حزام - رضي الله عنه - يوم حنين عطاء فاستقله فزاده فقال : يا رسول الله ! أي عطيتك خير ؟ قال : الأولى . فقال النبي ﷺ : يا حكيم بن حزام ! إن هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بسخاوة نفس وحسن أكلة بورك له فيه ، ومن أخذه باستشراف نفس وسوء أكلة لم يبارك له فيه ، وكان كالذي يأكل ولا يشبع ، واليد العليا خير من اليد السفلى ، قال : ومنك يا رسول الله ؟ قال : ومني ! قال : فوالذي بعثك بالحق لا أرزأ أحداً بعدك شيئاً أبداً .

قال : فلم يقبل ديواناً ولا عطاء حتى مات .

قال : وكان عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يقول : اللهم إني أشهدك على حكيم بن حزام أنني أدعوه لحقه من هذا المال وهو يأبى ، فقال : إني والله ما أرزوك ولا غيرك شيئاً . كذا في الكنز ج3 ص322 .

أرأيت هذه النقلة العظيمة من حالة إلى حالة أخرى : عزة نفس لا مثيل لها ، وماذا في طياتها من أبلغ ما تصل إليه التربية الاستقلالية التي لا يكون معها معنى من معاني الاتكال على الغير .

أخرج مالك عن عطاء بن يسار قال : أتى رجل النبي ﷺ ثائر الرأس واللحية فأشار إليه ﷺ كأنه يأمره بإصلاح شعره ففعل ثم رجع فقال ﷺ : " أليس هذا خيراً من أن يأتي أحدكم ثائر الرأس كأنه شيطان " .

وأخرج مالك والنسائي عن أبي قتادة قال : قلت يا رسول الله ! إن لي جملة أفأرجلها قال : نعم وأكرمها .

فكان أبو قتادة ربما دهنها في اليوم مرتين من أجل قوله ρ نعم وأكرمها " .

أرأيت هذه التربية التي لا تدع جانباً من الجوانب إلا وتستوعبه دق أو كبير مما له علاقة بظاهر الإنسان وباطنه .

* * *

قال أبو داود :

" وغير رسول الله اسم العاصي وعزيز وعتلة وشيطان والحكم وجراب وحباب وشهاب فسماه هشاماً وسمى حرباً مسلماً وسمى المضطجع المنبعث وأرضاً تسمى عفرة سماها خضرة وشعب الضلالة سماها شعب الهدى وبني الزنية سماهم بني الرشدة وسمى بني مغوية بني رشد " .

أرأيت هذه اللفظات الجمالية التي يرى كل شيء في الأمة بها على نسق منسجم مع الدعوة والرسالة ، وهذه التربية التي وصلت إلى الأسماء .

وروى الطبراني في الكبير عن بكير بن معروف عن علقمة ... عن رسول الله ρ قال : ما بال أقوام لا يفقهون جيرانهم ولا يعلمونهم ولا يعظونهم ولا يأمرونهم ولا ينهاهم ؟ وما بال أقوام لا يتعلمون من جيرانهم ولا يتفقهون ولا يتعظون ؟ والله ليعلمن قوم جيرانهم ويفقهونهم ويعظونهم ويأمرونهم وينهاهم ، وليتعلمن قوم من جيرانهم ويتفقهون ويتعظون أو لأعاجلنهم العقوبة .

ثم نزل ، فقال قوم : من ترونه عنى بهؤلاء ؟ قال : الأشعريون هم قوم فقهاء ولهم جيران جفاة من أهل المياه والأعراب ، فبلغ ذلك الأشعريين فأتوا رسول الله ρ وقالوا : يا رسول الله ! ذكرت قوماً بخير وذكرتنا بشر فما بالنا .

فقال : يعلمن قوم جيرانهم وليعظنهم وليأمرنهم ولينهاهم وليتعلمن قوم من جيرانهم ويتعظون ويتفقهون أو لأعاجلنهم العقوبة في الدنيا . فقالوا : يا رسول الله ! أنعظن غيرنا ؟ فأعاد قوله عليهم ، فأعادوا قولهم : أنعظن غيرنا ؟ فقال ذلك أيضاً . فقالوا : أمهلنا سنة ،

فأمهلهم سنة يفقهوهم ويعلموهم ويعظوهم . ثم قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية : {لَعْنَةُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ} * كانوا لا يَنبَاهُونَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ¹ .

أرأيت أبلغ من هذه التربية التي تفترض على المتعلم أن يعلم وعلى الجاهل أن يتعلم حتى تترقى الأمة كلها وهل رأيت نصاً قبل هذا النص في العالم يفرض التعليم ويجعله إلزامياً إجبارياً . ولعلك ستدهش إذا قرأت الكتاب الثالث من هذه السلسلة عندما ترى مزيداً عن النظام التعليمي في الإسلام ، عن كماله واستيعابه لكل حاجات الإنسان الروحية والمادية .

وأخرج الشيخان عن أنس قال : بينا نحن في المسجد مع رسول الله ﷺ إذ جاء أعرابي فقام يبول في المسجد فقال أصحاب رسول الله : مه مه .. فقال رسول الله ﷺ : لا تترموه (أي لا تقطعوا عليه بوله) دعوه ، فتركوه حتى بال ، ثم إن رسول الله ﷺ دعاه فقال له :

إن هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول والقذر إنما هي لذكر الله تعالى والصلاة وقراءة القرآن وأمر رجلاً من القوم فجاء بدلو من الماء فشنه عليه (أي صبه) .

ضربنا هذا المثال لنعرف مقدار الوعي الحضاري وقت ذلك عند العرب ، إذ ما من إنسان في العالم يبول في معبده ، ولكن العربي فعلها وكان موقف الرسول ﷺ منها موقف المربي الذي مهمته أن يجبر النقص إلى الكمال ، وكان من آثار ذلك ما عبر عنه أحد قواد الفرس ؛ إذ رأى المسلمين يصلون صفاً منتظماً فقال :

أكلَّ عمر كبدي إذ علم هؤلاء مكارم الأخلاق . وما كان عمر هو الذي علمهم مع فضله ولكن الذي علمهم وعلم عمر هو رسول الله ﷺ .

* * *

ولم تكن دائرة تربية الرسول ﷺ محدودة بل شملت كل الجزيرة العربية ، بترتيب وسائل هذه التربية ، فكان لا يكتفي من القبيلة بإسلامها حتى يأتيه وفدها ، وكان ييقى الوفد

عنده في المدينة أياماً تمتد كثيراً أحياناً . وخلال هذه الإقامة كان يصوغهم صياغة جديدة . سواء بتوجيهاته أو بالافتداء . أو بأمر أصحابه أن يعلموهم . حتى إذا ما أذن لهم بالرحيل أمر عليهم رجلاً منهم وأمرهم أن يقوموا بعملية التربية والتعليم نيابة عنه . وكان زيادة على ذلك يرسل أصحابه آحاداً أو جماعات ممن فقهوا وربوا تربية عالية إلى كل مكان ، ليقوموا بدور المربي . فكان من آثار ذلك أنه خلال سنوات معدودة لا تتجاوز عشرين ، أصبحت الجزيرة العربية - وما أوسعها حتى لتكاد تكون قارة - واعية لدين الله ، مرعاة مهذبة إلى حد كبير ، تغيرت مفاهيمها إلى أعلى ما يبلغ إنسان من تصورات ، بعد أن كانت في أدنى دركات الانحطاط الفكري حتى ليعبد أحدهم تمرات صباحاً ويأكلهن مساءً .

وكان القرآن حفظاً وفهماً وتطبيقاً وسلوكاً هو أداة هذه التربية العظيمة . وسترى في بحث المعجزة القرآنية أن هذا القرآن أحاط بكل شيء . وفتح آفاق النفوس والعقول على كل مشهد . فلم يعد به خافياً على أحد ما ينبغي أن يأخذ وأن يدع ، ولم يبق معه سؤال بلا جواب ، ولم تبق حجة لمنحرف إلا وقد دحضت فيه ، ولا شبهة على الإسلام وأهله إلا كشفت به ، ولا جانب من جوانب الحياة إلا وقد عرف الحق فيه منه .

والرسول μ كان همه أن يستوعب الناس هذا القرآن حفظاً وفهماً وتطبيقاً ، إذ على قدر ما يستوعبه أفراد الأمة على قدر ما ترتفع أنفسها ، ويسمو تفكيرها ، وتنتفتح آفاق الحياة أمامها ، ولذلك جعل مقياس الخيرية القرآن فقال : " خيركم من تعلم القرآن وعلمه " ¹ .

وكان يختار للإمرة أكثر الناس أخذاً للقرآن حفظاً وفهماً وتطبيقاً . وربى أصحابه على ذلك ، فكانت سياسة الخلفاء بعده منصبة على أن يبلغ الناس بالقرآن غاية الجد فيه ، والحرص عليه ، حتى قال عمر لجيش من جيوشه وقد أرسله : " إنكم تأتون أهل قرية لهم دوي بالقرآن كدوي النحل فلا تصدّوهم بالأحاديث فتشغلوهم جودوا القرآن وأقلّوا الرواية عن رسول الله امضوا وأنا شريككم " ² .

ولم تمض فترة إلا وأصبح القرآن على كل لسان ، وأصبح كثير من الناس وقد حفظوه كله ، فارتقت بذلك مدارك المسلمين كلها ارتقاء لا مثيل له سواء في ذلك جوانب

¹ أخرجه البخاري .

² أخرجه الطبري ج 5 ص 19 .

العقيدة أو العبادة أو السياسة أو الإدارة أو الأخلاق أو التشريع أو الحرب أو السلم أو العلم أو العمل . فترة بسيطة من الزمان وإذا بالأمة الأمية لا يغلبها غالب فكراً أو حرباً أو حضارة وكل ذلك أثر من آثار رسول الله ﷺ ولا يمكن أن ينسب لسواه ، وحدث بذلك مرة واحدة في تاريخ البشر أن الإنسانية رأت أمة : الحق عندها يحكم القوة ، والزهد عندها ترافقه الشجاعة ، والعبادة عندها ترافقها الحكمة ، أمة ما رأت مثلها الدنيا لذلك فإنها ما كادت تتعرف عليها حتى دخلت في دينها .

أوليس عجباً أن البلاد التي فتحها هؤلاء الذين رباهم رسول الله ﷺ قد دخل أهلها في الإسلام طوعاً لا كرهاً وأخلصوا للدين الجديد حتى فدوه بالأرواح والأموال والأولاد مع أن الإسلام أعطاهم حرية البقاء على دينهم الأول كل ذلك إنما كان كأثر من الإعجاب برجال لهم دين ليس مثله بين الأديان ولا يوجد مثلهم بين الرجال .

* * *

وسنروي الآن حادثات ثلاثاً عرف بها مقدار النضج الفكري الذي وصل إليه أصحاب رسول الله ﷺ حتى جابهوا كل الثقافات الأخرى غالبين ، وهو جانب من جوانب التربية المحمدية لهذه الأمة . أول هذه الحوادث مقطع من مناقشة حاطب بن أبي بلتعة - رسول الله ﷺ إلى المقوقس - مع المقوقس وثانيها خطاب العلاء الحضرمي للمنذر بن ساوى أمير البحرين التي كانت تشمل في الماضي الكويت الحالية والبحرين والأحساء وبأسمائها الجديدة وثالثها مناقشة المغير بن شعبة لكسرى ورستم وهذه هي مرتبة :

أ- قال المقوقس لحاطب : ما منعه إن كان نبياً أن يدعو على من خلفه وأخرجه من بلده ؟ فقال حاطب : ما منع عيسى وقد أخذه قومه ليقتلوه أن يدعو الله عليهم فيهلكهم ؟ فقال المقوقس : أحسنت أنت حكيم جاء من عند حكيم¹ .

ب- وقال العلاء الحضرمي لأمير البحرين :
" يا منذر إنك عظيم العقل في الدنيا فلا تصغرن عن الآخرة . إن هذه المجوسية شر دين ، ليس فيها تكرم العرب ، ولا علم أهل الكتاب ، ينكحون ما يستحيا من نكاحه ، ويأكلون

¹ أخرجه البيهقي .

ما ينتزه عن أكله ، ويعبدون في الدنيا ناراً تأكلهم يوم القيامة ... ولست بعديم عقل ولا رأي فانظر :

هل ينبغي لمن لا يكذب في الدنيا ألا تصدقه ، ولمن لا يخون ألا تأمنه ، ولمن لا يخلف ألا تثق به ، هذا هو النبي الأمي الذي لا يستطيع ذو عقل أن يقول : ليت ما أمر به نهى عنه ، أو ما نهى عنه أمر به ، أو ليته زاد في عفوهِ أو نقص من عقابه . إذ كل ذلك منه على أمنية أهل العقل ، وفكر أهل النظر" ذكره الشيخ الغزالي في كتابه فقه السيرة ص390 .

وقد أسلم المنذر .

ج- ولما أرسل سعد بن أبي وقاص إلى كسرى وفداً يدعونه إلى الإسلام كان من قصتهم :

أنهم استأذنوا على كسرى فأذن لهم وخرج أهل البلد ينظرون إلى أشكالهم وأرديتهم على عواتقهم ، وسياطهم بأيديهم ، والنعال في أرجلهم وخبولهم الضعيفة وخبطها الأرض بأرجلها ، وجعلوا يتعجبون منها غاية العجب ، كيف مثل هؤلاء يقهرون جيوشهم مع كثرة عددها وعددها ، ولما استأذنوا على الملك يزدجر أن لهم وأجلسهم بين يديه ، وكان متكبراً قليل الأدب - ثم جعل يسألهم عن ملابسهم هذه ما اسمها وعن الأردية والنعال والسياط .

ثم كلما قالوا شيئاً من ذلك تفاعل فرد الله فأله على رأسه . ثم قال لهم : ما الذي أقدمكم هذه البلاد ؟ أظننتم أننا لما تشاغلنا بأنفسنا اجترأتم علينا ؟ فقال له النعمان بن مقرن - رضي الله عنه - :

إن الله رحمننا فأرسل إلينا رسولاً يدلنا على الخير ويأمرنا به ، ويعرفنا الشر وينهانا عنه ، ووعدنا على إجابته خير الدنيا والآخرة . فلم يدع إلى ذلك قبيلة إلا صاروا فرقتين فرقة تقاربه وفرقة تباعده ، ولا يدخل معه في دينه إلا الخواص ، فمكث ذلك ما شاء الله أن يمكث . ثم أمر أن ينهد إلى من خالفه من العرب ويبدأ بهم ففعل فدخلوا معه جميعاً على وجهين مكره عليه فاغتبط ، وطائع إياه فازداد ، فعرفنا جميعاً فضل ما جاء به على الذي كنا عليه من العداوة والضيق ، وأمرنا أن نبدأ بمن يلينا من الأمم فندعوهم إلى الإنصاف فنحن ندعوكم إلى ديننا وهو دين الإسلام . حسن القبيح وقبح القبيح كله . فإن أبيتم فأمر من الشر هو أهون

من آخر شر منه الجراء فإن أبيتم فالمناجزة (المقاتلة) وإن أجبتم إلى ديننا خلفنا فيكم كتاب الله وأقمنكم عليه على أن تحكموا بأحكامه ونرجع عنكم وشأنكم وبلادكم . وإن أنيتمونا بالجزري قبلنا ومنعناكم وإلا قاتلناكم .

قال فتكلم يزدجر فقال :

إني لا أعلم في الأرض أمة كانت أشقى ولا أقل عدداً ولا أسوأ ذات بين منكم ، قد كنا نوكل بكم قرى الضواحي ليكفوناكم ولا تغزوكم فارس ولا تطمعون أن تقوموا لهم ، فإن كان عددهم كثر فلا يغرنكم منا ، وإن كان الجهد دعاكم فرضنا لكم قوتاً إلى خصبكم وأكرمنا وجوهكم وكسوناكم ، وملكنا عليكم ملكاً يرفق بكم فأسكت القوم .

فقام المغيرة بن شعبة - رضي الله عنه - فقال :

أيها الملك ، إن هؤلاء رؤوس العرب ووجوههم ، وهم أشرف يستحيون من الأشراف ، وإنما يكرم الأشراف الأشراف ، ويعظم حقوق الأشراف الأشراف ، وليس كل ما أرسلوا له جمعه لك ، ولا كل ما تكلمت به أجابوك عليه ، وقد أحسنوا ولا يحسن بمثلهم إلا ذلك . فجاؤني ، فأكون أنا الذي أبلغك ويشهدون على ذلك ، إنك قد وصفتنا صفة لم تكن بها عالماً ، فأما ما ذكرت من سوء الحال فما كان أسوأ حالاً منا ، وأما جوعنا فلم يكن يشبه الجوع ، كنا نأكل الخنافس والجعلان والعقارب والحيات ونرى ذلك طعامنا ، وأما المنال فإنما هي ظهر الأرض ، ولا نلبس إلا ما غزلنا من أوبار الإبل وأشعار الغنم . ديننا أن يقتل بعضنا بعضاً ، وأن يبغى بعضنا على بعض ، وإن كان أحدنا ليدفن ابنته وهي حية كراهية أن تأكل من طعامه ، وكانت حالنا قبل اليوم على ما ذكرت لك . فبعث الله رجلاً معروفاً نعرف نسبه ونعرف وجهه ومولده ، فأرضه خير أرضنا ، وحسبه خير أحسابنا ، وبيته خير بيوتنا ، وقبيلته خير قبائلنا ، وهو نفسه كان خيرنا في الحال التي كان فيها أصدقنا وأحلمنا ، فدعانا إلى أمر فلم يجبه أحد ، إلا ترب كان له هو الخليفة من بعده ، فقال وقلنا ، وصدق وكذبنا ، وزاد ونقصنا فلم يقل شيئاً إلا كان فقذف الله في قلوبنا التصديق له واتباعه ، فصار فيما بيننا وبين رب العالمين ، فما قال لنا فهو قول الله ، وما أمرنا فهو أمر الله . فقال لنا : إن ربكم يقول : أنا الله وحدي لا شريك لي كنت إذ لم يكن شيء ، وكل شيء هالك إلا وجهي ، وأنا خلقت كل شيء وإليّ يصير كل شيء ، وإن رحمتي أدرکتكم ، فبعثت إليكم هذا الرجل لأدلكم على السبيل التي أنجيكم بها بعد الموت من عذابي ، ولأحلکم داري دار السلام . فنشهد عليه

أنه جاء بالحق من عند الحق . وقال من تابعكم على هذا فله ما لكم وعليه ما عليكم ، ومن أبي فاعرضوا عليه الجزية ثم امنعوه مما تمنعون منه أنفسكم ومن أبي فقاتلوه ، فأنا الحكم بينكم ، فمن قتل منكم أدخلته جنتي ومن بقي منكم أعقبته النصر على من ناوأه ، فاختر إن شئت الجزية وأنت صاغر ، وإن شئت فالسيف أو تسلم فتجوب بنفسك . فقال يزيدجر : أتستقبلني بمثل هذا ؟ فقال : ما استقبلت إلا من كلمني . ولو كلمني غيرك لم أستقبلك به¹ .

* * *

عرضنا هنا جانباً من جوانب تربية الرسول ﷺ لهذه الأمة ، وسيمر معك جانب آخر في فصل الثمرات ، وسيأتيك في الكتاب الثالث (عن الإسلام) الجوانب التفصيلية لمنهاج التربية والتعليم الذي شرعه رسول الله ﷺ للإنسانية ، وسترى أنه ما ترك شاردة ولا واردة مما يحتاجه البشر في أمر دين أو دنيا إلا وقد أحاط به ذلك المنهاج العظيم ، الذي جعل الأمة الإسلامية عندما كانت واعية له أرفع أمة في ميزان الحضارة ، وأخذت به أمم الغرب فكان من آثاره ما هم عليه الآن ، وتخلت عنه الأمة الإسلامية فوصلت إلى ما هي عليه الآن .

ونظن أن فيما ذكرناه حتى الآن كفاية للإقناع بأن العالم ما شهد ولن يشهد مريباً كمحمد ﷺ . فعل ما فعل بإمكانياته المحدودة مادياً ، وبشعب أمة عملياً ، وخذ التاريخ كله وسله هل استطاع مرب أو زعيم أن ينقل أمة بهذه الفترة المحدودة ؛ وعلى قلة الإمكانيات من الناحية النفسية والأخلاقية والفكرية والحضارية والعسكرية والسياسية ، وإلى معشار معشار ما نقل إليه رسول الله ﷺ أمة في سنوات معدودات ؟ اللهم لا .

* * *

¹ البداية ج 7 ص 41 .

ونريد أخيراً أن نقرر حقيقة هي : لئن شارك غير محمد ρ محمداً ρ في بعض جوانب ربي عليها رسول الله ρ البشر . فإن رسول الله ρ وحده هو الذي وضع النفس البشرية على الطريق الصحيح ، أما غيره فلئن أصلح جانباً فعلى حساب جوانب ويبقى ما أصلحه من النفس البشرية كلها حتى أعماق أعماقها ولهذا نقول :

إنه في الأصل لا يوجد مرب غير محمد ρ . فقولنا إنه المرابي الأول وقوة المرابين لا يعني أننا أعطينا لغير من سلك طريقه صفة التريية ، حاشا ، وإنما هو لتقريب الأمور كي تتضح الحقائق وهذا بيان ما قلناه :

إن النفس البشرية كثيرة التعقيد كثيرة الشهوات فهي تحب المال والتملك وتود الحصول عليه من أقرب الطرق ، وتحب المتعة من تمتعها بالجمال إلى الخمرة إلى ما يلذ . وقد تصل الأمور ببعض الناس أنهم يتمتعون بمرأى الدماء . وما يتمتع هذه النفس تود الوصول إليه مهما كان نوعه ، وبأي طريق ، والنفس تحب السيطرة وتحب التحكم بالآخرين ، والترأس عليهم والارتفاع عن غيرها ، وليس عند النفس مانع من استغلال الآخرين وبخسهم حقهم .

والنفس لا تألف النظام بل الفوضى ، والانفلات من كل تكليف ومن كل قيد .

والنفس حريصة على الحياة ، وتكره الموت حتى ولو كان الموت شيئاً ضرورياً ، ككونه لحرب لعادلة ، والنفس بشكل عام تود أن يؤدي لها حقها وتود أن تتهرب من واجبها .

وهذا الذي أجمالناه بعض ما في النفس :

وأن تُعطى أنفس البشر كلها شهواتها فذلك مستحيل . إذ كل إنسان يحب الرئاسة فهل يمكن أن يكون الناس رؤساء ؟ وأجمل امرأة في العالم يتمناها زوجة كل إنسان فهل يمكن أن تكون زوجة لكل البشر ؟ .

لذلك فالبشر كلهم مجمعون على أنه لا بد من وضع حدود وقيود للنفس البشرية . تتمثل هذه الحدود والقيود بالأداب والأخلاق والعادات والقوانين ، وتربية الناس على ذلك .

والذي نراه أن بعض المربين ينجحون في جانب ، ويفشلون في جوانب ، نجد زعيماً
نجح في تربية قومه على التضحية ، ونجد آخر نجح في تربية قومه على النظام ، ونجد آخر
نجح في تربية قومه على العمل ، ولكنك في المقابل تجد أنه نسي بقية جوانب النفس البشرية ،
فلم يفعل لها شيئاً . هذه ناحية ، وناحية أخرى إن هؤلاء وإن نجحوا في هذا الجزء ، ولكن قد
يكون هذا الشيء الذي نجحوا فيه غير موضوع في محله ، فالذي نجح في تعويد شعبه على
الطاعة قد تكون طاعته فيما لا ينبغي ، والذي نجح في حمل قومه على التضحية فد يجعلهم
يضحون فيما لا يستحق التضحية ، ولكن الظاهرة التي نراها في تربية رسول الله ρ إنه ربي
كل جوانب النفس البشرية وهذبها وجعلها على الصراط الصحيح . فما ترى جانباً مضيئاً ،
وما ترى تهديباً في غير محله ، ولا ترى بعد ذلك للنفس المسلمة تصرفاً كان ينبغي ألا يكون
.

رباها على التضحية في محلها ، وعلى الفداء في محله ، وعلى النظام حيث يحسن
النظام . وعلى الطاعة حيث تجمل الطاعة ، وعلى تحقيق المتعة حيث تكرم المتعة ، وعلى
التملك حيث يعدل التملك ، وعلى العبادة لله ، وحسن المعاملة للناس ، كل ذلك وأمثاله وأمثاله
دون أن يطغى جانب على جانب ، أو ينسى جانب على حساب جانب ، أو تستعمل النفس فيما
يقبح أن تكون فيه ، أو تنتقد عليه . وفي الكتاب الثالث / الإسلام / بيان هذا بما لا لبس فيه .

فمحمد ρ وحده هو مربي النفس البشرية ، وغيره لا يجوز أن يعطى هذه الصفة إلا
بالقدر الذي يتأسى فيه برسول الله ρ .

* * *

4- رجل الدولة الأول : سياسياً وعسكرياً

دمجنا العمل السياسي والعسكري في هذه الفقرة على اعتبار أن العمل العسكري أشر عن العمل السياسي ومرتبط به ارتباطاً كاملاً لا ينفصل عنه ، وقد يكون ذروته في بعض الحالات التي تكون فيها الحرب لا بد منها ، ثم إن الإمكانيات السياسية ، في إدارة الحروب لا تتفصل عن الإمكانيات العسكرية في الإدارة السياسية ، والرسول عليه الصلاة والسلام ، كان قائد المسلمين سياسياً وعسكرياً ، وهو الذي سار بهم من نصر إلى نصر . حتى جعل مفاتيح العالم في أيديهم مرات عديدة ولا زال باستطاعة المسلمين أن يسترجعوها إذا تتلمذوا مرة أخرى تلمذة كاملة على يديه عليه الصلاة والسلام .

على أنه وإن ارتبط العمل السياسي بالعمل العسكري . فإن لكل مجال كلام ينفرد به . لذلك فإننا سنقسم الكلام في هذه الفقرة إلى قسمين . الأول في الكلام عن الرسول عليه الصلاة والسلام سياسياً . والثاني عسكرياً ، لنرى كيف أن الرسول عليه الصلاة والسلام في كُلاً كان في القمة التي لا يرقى إليها احد ، وهو الأمي الذي لا يعرف قراءة ولا كتابة ، مما يدل على أن المسألة هنا ربانية المبدأ والطريق والنهاية .

أ : الرسول عليه الصلاة والسلام

القيادة السياسية العليا

إن نجاح القيادة السياسية يتوقف على ما يلي :

1 (على استيعاب هذه القيادة لدعوتها ، وثقتها بها وبأحقيتها ، وثقتها بانتصارها . وعدم تناقض سلوك هذه القيادة مع ما تدعو إليه ، لتكون مواقفها منسجمة مع هذه الدعوة ، فتكون هذه المواقف كلها لصالح الدعوة ، ولا تكون بيد أعداء الدعوة سلاحاً فعالاً بسبب التناقض ضد الدعوة نفسها .

2 (وعلى قدرة القيادة على الاستمرار بالدعوة تبليغاً وإقناعاً .

3 (وعلى قدرة القيادة في استيعاب المستجيبين للدعوة تربية وتنظيماً وتيسيراً .

4 (وعلى وجود الثقة الكاملة بين القيادة وأتباعها .

5 (وعلى قدرة القيادة أن تعرف إمكانية الأتباع ، وأن تستطيع الاستفادة من كل إمكاناتهم العقلية والجسمية أثناء الحركة . بحيث يأخذ كل منهم محله الصحيح .

6 (وعلى قدرة القيادة على أن تحل المشاكل الطارئة بأقل قدر ممكن من الجهد .

7 (وعلى أن تكون هذه القيادة بعيدة النظر مستوعبة للواقع . فتضرب ضرباتها السياسية بشكل محكم .

8 (وعلى قدرة هذه القيادة أن تصل إلى النصر والاستفادة منه ، وتطبيق مبادئ دعوتها تطبيقاً صحيحاً .

9) وعلى قدرة هذه القيادة أن تحكم أمر بناء دولتها إحكاماً يجعلها قادرة على الصمود والنمو على المدى البعيد .

وما عرف التاريخ إنساناً كمل في هذه الجوانب كلها إلى أعلى درجات الكمال غير محمد p . مع ملاحظة أن كماله هنا جانب من جوانب كماله المتعددة التي لا يحيط بها غير خالقها ، وأن كماله ونجاحه واستقامة خطواته وانتصاراته وتوفيق الله إياه كل ذلك دليل على أنه رسول الله الذي رباه فأحسن تربيته وأحاطه برعايته .

ولنبدأ باستعراض هذه الجوانب التسع في سيرة رسول الله العملية لنرى برهاناً كلِّ وكمالاً فيه مع ملاحظة أن خطتنا في هذه الأبحاث الاختصار والإشارة لا التفصيل .

* * *

1 - استيعابه p لدعوته نظرياً وعملياً وثقته بها و بانتصارها :

إذا كان هناك إنسان استوعب جوانب دعوته كل الاستيعاب ، ووثق بها وبمصيرها كل الثقة ، وعرف مضمونها كل المعرفة وعرف بداياتها ونهاياتها وأولها وآخرها ومقدماتها ونتائجها ، ولم يتحزح عن جزء منها ، بل الخطوة الثانية تأتي مكتملة للخطوة الأولى وممهدة للخطوة التالية ، فذلك هو محمد رسول الله p . فالرسول عليه الصلاة والسلام كان واضحاً تماماً لديه أن منطلق دعوته هو أن الحاكم الحقيقي للبشر لا يجوز أن يكون غير الله ، وأن خضوع البشر لغير سلطان الله وحاكميته شرك ، وأن التغيير الأساسي الذي ينبغي أن يتم في العالم هو نقل البشر من خضوع بعضهم لحاكمية بعض ، إلى خضوع الكل لله الواحد الأحد ، وأن الأمة التي تحمل هذه القضية بكل متطلباتها هي التي سيكون بيدها مفاتيح الحياة البشرية ولها قيادتها . ومن هذه البداية وانسجاماً معها ، يقوم كل شيء في حياة البشرية ثانياً ، وحياة الأمة التي تحمله أولاً ، ولنر وضوح هذه الجوانب عنده p في بداية الأمر ونهايته .

روى ابن إسحاق عن ابن عباس قال : " لما مشوا إلى أبي طالب وكلموه - وهم أشرف قومه عتبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة وأبو جهل بن هشام وأمّية بن خلف وأبو سفيان بن حرب في رجال من أشرفهم - فقالوا : يا أبا طالب إنك منا حيث قد علمت . وقد حضرك ما ترى ، وتخوفنا عليك ، وقد علمت الذي بيننا وبين ابن أخيك فادعه فخذ لنا منه وخذ له من

؛ ليكف عنا ولنكف عنه وليدعنا وديننا ولندعه ودينه . فبعث إليه أبو طالب فجاءه فقال : يا ابن أخي ! هؤلاء أشرف قومك قد اجتمعوا إليك ليعطوك وليأخذوا منك قال : فقال رسول الله ﷺ : كلمة واحدة تعطونها تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم . فقال أبو جهل : نعم وأبيك وعشر كلمات . قال : تقولون لا إله إلا الله وتخلعون ما تعبدون من دونه فصفقوا بأيديهم " .

وروى ابن إسحاق عن الزهري في قصة عرض الرسول ﷺ دعوته على بني عامر بن صعصعة ما يلي : " ثم قال له (أي بحيرة بن فراس) : رأيت إن نحن تابعتك على أمرك ثم أظهرت الله على من يخالفك أكون لنا الأمر من بعدك ؟ قال (أي رسول الله) : الأمر لله يضعه حيث يشاء . فقال له : أفنهدف نحورنا للعرب دونك فإذا ما أظهرت الله كان الأمر لغيرنا لا حاجة لنا بأمرك فأبوا عليه " .

قال عدي بن حاتم : " بينما أنا عند رسول الله ﷺ إذ أتاه رجل فشكا إليه الفاقة .. ثم أتاه آخر فشكا إليه قطع السبيل ، فقال : يا عدي هل رأيت الحيرة ؟ قلت : لم أرها وقد أنبئت عنها . فقال : إن طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحداً إلا الله ... ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى . قلت : كسرى بن هرمز ؟ قال : كسرى بن هرمز ، قال عدي : فرأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالبيت لا تخاف إلا الله ، وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى بن هرمز ... " ¹

وقد طالب المشركون رسول الله ﷺ أكثر من مرة أن يطرد المستضعفين من المسلمين حتى يجلسوا إليه ، وفي كل مرة كان ينتزل قرآن ويكون موقف رسول الله ﷺ الرفض ، ومن هذه ما أخرجه أبو نعيم عن ابن مسعود قال : مر الملاء (أي السادة) من قريش على رسول الله ﷺ وعنده صهيب وبلال وخباب وعمار - رضي الله عنهم - ونحوهم وناس من ضعفاء المسلمين فقالوا (أي الملاء مخاطبين رسول الله) : أرضيت بهؤلاء من قومك ؟ أفنحن نكون تبعاً لهؤلاء ؟ أهؤلاء الذي من الله عليهم ؟ اطردهم عنك فلعلك إن طردتهم اتبعناك قال : فأنزل الله عز وجل :

¹ أخرجه أحمد .

{وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ} *
وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا
مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَتَكُونَ مِنَ الظَّالِمِينَ¹ .. وأخرجه أحمد والطبراني .

من هذه الأمثلة ترى بشكل واضح استيعاب رسول الله ﷺ لدعوته وثقته بها
وبانتصارها ، وانسجام مواقفه معها ، ووضوح طريقه أمامه ، ومعرفته بنهايات ما يريد منها
، فلم تضطرب بدايات مواقفه أبداً مع نهاياتها ، بل كل خطوة تأتي تكون مكتملة لما قبلها ،
وكل تشريع جديد يأتي متمماً لما قبله ، حتى كملت شريعة الله ، وتم دينه وهذا كله ما كان ليتم
لولا أن محمداً رسول الله .

وهذا أول ما يلزم العمل السياسي العام ، تجده كأكمل ما يكون عند رسول الله ﷺ .

ويكيفك لتعرف معنى هذا الذي قدمناه ، أن تعلم أن الناس يعتبرون العمل السياسي
الإسلامي عملاً مثالياً لا يستطيعه أي إنسان ، فإذا ما عرفنا بعد ذلك أن الرسول عليه الصلاة
والسلام استطاع أن يقود الناس بهذا الإسلام . فلا نجد موقفاً من مواقفه تناقض مع نصوص
ومبادئ دعوته ، وعلمت أنه ما من زعيم سياسي ، إلا ويضطر للتناقض ، إما لاحقاً مع سابق
، أو دعوى مع عمل ، أو داخلياً مع خارجي ، أدركت مدى الكمال في القيادة المحمدية ،
وخاصة إذا عرفت أنه لم يستطع أن يرتفع من حكام الأمة الإسلامية إلى القيادة بالإسلام
الكامل بحق إلا أفراد منهم الخلفاء الراشدون الأربعة ، والثالث ثير عليه وقتل ظلماً ، والرابع
خُرِجَ عليه وانتصر بعد ذلك خصمه السياسي . أما رسول الله ﷺ فقد ساس الناس بالإسلام ولم
ينزل بالإسلام إلى مستوى الناس بل رفع الناس إلى مستواه . على وتيرة واحدة ونسق واحد ،
في الفكر والعمل ، من بداية الدعوة حتى انتقاله ﷺ على العالم الآخر .

* * *

2 - استطاعته ﷺ الاستمرار بدعوته تبليغاً وإقناعاً :

إن هناك شيئين أساسيين في العادة . يجب أن يتفطن لهما قادة الحركات السياسية
الفكرية الجديدة .

¹ الأنعام : 51 ، 52 .

أ - الحرص على استمرار عملية التبليغ والإقناع .

ب- البصر الحكيم بالموقف الذي يتخذ من الخصم .

إن أي دعوة من الدعوات إذا لم تستطع تأمين عملية استمرار التبليغ والإقناع تجمد ، ثم تنحصر ثم تموت ، وأي دعوة من الدعوات لا تتخذ الموقف المناسب من الخصم ، تضرب ضربة ساحقة ثم تزول ، ولنضرب هذا مثلاً : إن الهنود عندما أرادوا تحرير بلادهم من الإنكليز ، اختاروا لنفسهم طريق اللاعنف في العمل . ومعناه عندهم أن لا يجابه الإنسان القوة الظالمة بالعنف بل يتحمل ظلماً بصبر حتى تتغير هي عواطفها ، وترتدع عن غيها ، وفائدة هذا الطريق أنه يكسب صاحبه عطف الناس وعطف الرأي العام خاصة عندما يكون على حق ، وقد نجح الهنود أخيراً في تحرير بلادهم ولم يكفهم هذا الطريق ضحايا كثيرة . ولو أنهم سلكوا غير هذا الطريق لما استطاعوا وقتذاك أن يصمدوا أمام قوة بريطانيا فيكونوا قد خسروا كثيراً وفشلوا أخيراً .

وأنت عندما تدرس هذين الجانبين في العمل عند رسول الله ﷺ تجد أن رسول الله ﷺ قد نجح فيهما نجاحاً منقطع النظير ، فرغم تألب الجزيرة العربية كلها عليه كما رأينا في الفصل السابق ، ورغم العداة العنيف الذي ووجه به ، ورغم كل شيء فإن عملية التبليغ لم تنقطع لحظة من اللحظات ، ولعل أهم نقطة تلمحها بعد التوحيد أثناء عرض الرسول ﷺ دعوته على القبائل ، هو إلحاحه على حماية الدعوة ، واستمرارها وتأييدها ، ولقد تجاوز الرسول ﷺ ثلاثة عشر عاماً من المجابهة للمشركين ، دون انقطاع عن العمل ، مما يدل على مقدار نجاحه في هذا الموضوع .

وأما بالنسبة للأمر الثاني فأنت تلاحظ حكمة مواقفه تجاه العدو ، فهو في مكة ، يصبر ويأمر أتباعه بالصبر ، ولو فعل غير هذا لخسر أتباعه قتلاً ، ولشغل بذلك في قضايا النار ، ولما أمكنه أن يتابع عملية التبليغ ، وكسب بهذه الخطة كثيراً من القلوب .

فإذا ما انتقل إلى المدينة رأيت تجدد مواقفه على حسب الظروف الجديدة من معاهدة ، إلى سلام ، إلى حرب ، إلى ضربة هنا ووثبة هناك ، ولكن هذا كله لم يؤثر بتاتاً على عملية تبليغ الحق وإقناع الناس به ، على كل مستوى وبكل وسيلة ملائمة .

وإذا أردت أن تقدر مقدار النجاح المحرز في هذا الطريق فانظر هذه المقارنة :

إن الحركة الشيوعية رغم وسائل القرن التاسع عشر في الدعاية وتفرغ أتباعها فإنها لم تستطع أن تحقق نصراً وتعمم إلا بعد سبعين عاماً من أول بيان أصدره زعيمها .

ولكن الذي حدث بالنسبة للدعوة الإسلامية أن رسول الله μ عممها خلال ثلاث وعشرين عاماً التعميم الذي يرافقه الإقناع . ولهذا فإننا نقول مطمئنين : إنه لم توجد حركة سياسية تقوم على أساس عقدي ، نجحت كما نجحت دعوة رسول الله μ وفي فترة قصيرة . وهذا كذلك يدلنا على أن الأمر أكبر من أن يكون - لولا التوفيق الإلهي - لهذا الرسول الأعظم الفذ على مدى التاريخ بين التاريخ .

* * *

3 - قدرته على استيعاب أتباعه تربيةً وتنظيماً وتسييراً ورعاية :

إن الدعوة العقدية السياسية تصاب من قبل أتباعها بسبب قيادتها من نواح ثلاث :

1 - ألا تقدر هذه الدعوة على أن تربي أتباعها تربية نموذجية ، بحيث يعطى أتباعها صورة حسنة عنها ، مما يؤدي إلى نفور الناس منها كأثر عن نفورهم من أصحابها . فيكون التابع حجة على الدعوة بدلاً من أن يكون حجة لها . وهذا يؤلب الرأي العام ضدها تأليباً خطيراً ويعطي الرأي العام حجة تلو الحجة عليها . وعلى العكس من ذلك إذا ما ربي أفرادها تربية نموذجية حية فإن الناس يؤمنون بهم قبل إيمانهم بدعوتهم ، ويحبونهم قبل أن يعرفوا ما يدينون به ، وكم رجال ضربوا دعوتهم بسلوكهم مع أنهم يحملون دعوة عظيمة .

2 - أن يدخل الدعوة ناس ولا تستطيع هذه الدعوة أن تسخر طاقاتهم في سبيلها . فأمثال هؤلاء يكونون في وضع مشلول ، فلا هم ضد الدعوة ولا هم يقدمون شيئاً لها ، وفي هذه الحالة تكون قيادة الدعوة وحدها متحملة كل مسؤولياتها ، والدعوة إذا كانت على امتداد دائم فإن هذه القيادة ستصبح في وضع لا يسمح لها أن تقوم بكل واجباتها ، وتكون المسألة هكذا ؛ داعية واحد ، ومدعوون كثيرون ، أما في الحالة الأخرى فإنك تجد العكس ، وذلك إذا

استطاعت قيادة الدعوة أن تسخر طاقات الأتباع لصالح الدعوة ، لأن المسؤولية وقتذاك يتحملها مجموع الأفراد ، فيكون كل فرد لينوب مناب القائد ، وكل فرد يؤدي دوره . وفي النهاية فمهما توسعت دائرة الدعوة تبقى القيادة على قوة في تحملها .

3 - وعندما لا يحس الأتباع بالرعاية الدائمة ، والملاحظة التامة ، وعندما لا يوضعون فيما يحسن وضعهم به ، أو عندما يحسون بأنهم منسيون ، أو عندما لا يعرف الإنسان محله ومهمته المكلف بها كل هذا يؤثر على نفسية الأتباع ويولد عندهم فتوراً عن الدعوة .

هذه النواحي الثلاث لا بد من تلافيها لأي دعوة تقوم على أساس مبدأ معين وعدم تلافيها يعطل سير الدعوة ويقتلها .

وأنت عندما تدرس حياة الرسول μ وقيادته لأتباعه تجد تجنبه لهذه الجوانب ، ووجود ما يقابلها بشكل لا مثيل له . بحيث تستغرب بعد كيف انتصرت هذه الدعوة ، وهذه الجماعة ، وكيف توسعت على مر الأيام .

ففي الجانب الأول رأيت البحث السابق عن تربية الرسول μ وكيف أن الأمة الإسلامية كل قد وسعت تربيةً ، وكيف ارتفع الأفراد من طور إلى طور بحيث أصبحوا نماذج يقتدى بها .

وفي الجانب الثاني ترى الحركية الدائمة التي كان يجعل أصحابه دائماً يعيشونها . فإذا أسلم رجل رباه التربية الإسلامية ثم كلفه أن يقوم بأعباء الدعوة في جهة من جهاتها ، أو يقوم بجزء من أعبائها ، وفي الجانب الثالث ترى دقة الرسول μ في الرعاية والعناية والسهر على شؤون الأتباع بشكل عجيب ، ولعل هذا الجانب هو الأحق بالتمثيل هنا لأن الجانبين الآخرين ممثل لهما في هذا المقام !! .

أخرج ابن إسحاق عن أم سلمة أنها قالت : لما ضاقت مكة ، وأوذى أصحاب رسول الله وفتنوا ورأوا ما يصيبهم من البلاء والفتنة في دينهم ، وأن رسول الله لا يستطيع دفع ذلك عنهم ، وكان رسول الله في منعة من قومه ومن عمه ، لا يصل إليه شيء مما يكره ، ومما ينال أصحابه . فقال لهم رسول الله : " إن بأرض الحبشة ملكاً لا يظلم أحد عنده فالحقوا ببلاده

، حتى يجعل الله لكم فرجاً ومخرجاً مما أنتم فيه " وقد وجههم مرتين إلى الحبشة . مرة في السنة الخامسة . ومرة في السنة السابعة ، حيث كان المسلمون مقدمين على أعظم مراحل الاضطهاد ، مرحلة المقاطعة الشاملة .

وعندما قرر الرسول ρ الهجرة إلى المدينة ، وجه أتباعه كلهم قبله ، وبقي في مكة حتى إذا لم يبق إلا من له عذر خرج مهاجراً . وأخرج أحمد عن شداد بن عبد الله قال : قال أبو أمامة : يا عمرو بن عبسة بأي شيء تدعي أنك ربيع الإسلام ؟ قال : إني كنت في الجاهلية أرى الناس على ضلالة ولا أرى الأوثان شيئاً ، ثم سمعت عن رجل يخبر أخباراً بمكة ويحدث أحاديث ، فركبت راحتي حتى قدمت مكة ، فإذا أنا برسول الله مستخف وإذا قومه عليه جراء فتأطفت له فدخلت عليه فقلت : ما أنت ؟ قال : أنا نبي الله ، فقلت : وما نبي الله ؟ قال : رسول الله . قال : قلت لله أرسلك ؟ قال : نعم . قلت : بأي شيء أرسلك ؟ قال : بأن يوحد الله ولا يشرك به شيء وكسر الأوثان وصلة الرحم . فقلت : من معك على هذا ؟ قال : حر وعبد / أو عبد وحر / وإذا معه أبو بكر بن أبي قحافة وبلال مولى أبي بكر . قلت : إني متبعك . قال : إنك لا تستطيع يومك هذا ، ولكن ارجع إلى أهلك . فإذا سمعت بي قد ظهرت فالحق بي . قال : فرجعت إلى أهلي وقد أسلمت . فخرج رسول الله مهاجراً إلى المدينة ، فجعلت أتخبر الأخبار حتى جاء ركب من يثرب . فقلت ما هذا المكي الذي أتاكم ؟ قالوا : أراد قومه قتله فلم يستطيعوا ذلك ، وحيل بينهم وبينه ، وتركنا الناس سراعاً . قال عمرو بن عبسة : فركبت راحتي حتى قدمت عليه المدينة فدخلت عليه فقلت : يا رسول الله أتعرفني ؟ قال : نعم . ألسنت أنت الذي أتيتني بمكة ؟ قال : قلت بلى .

هذه ثلاثة أمثلة تدلك على مبلغ دقة الرسول ρ في توجيه أصحابه بالشكل الذي يحمون فيه ويأمنون ، وكيف أنه لا ينسى أحداً منهم ، بل يستوعبهم جميعاً برعايته ، وكيف يعدّهم للحظة المناسبة ، وكيف يسيّر كل واحد منهم بحكمة تناسب وضعه .

ولا ننقل بك من هذا البحث حتى نضرب لك أمثلة أخرى على سهره ρ على حاجات أتباعه الشخصية وتأمينها لهم .

أخرج أحمد والبخاري عن مجاهد أن أبا هريرة كان يقول : والله إن كنت لأعتمد بكبدي على الأرض من الجوع ، وإن كنت لأشد الحجر على بطني من الجوع ، ولقد قعدت يوماً على طريقهم الذي يخرجون منه ، فمر أبو بكر فسألته عن آية من كتاب الله ما سألته إلا

ليستتبعني فلم يفعل ، فمر عمر فسألته عن آية من كتاب الله ما سألته إلا ليستتبعني فلم يفعل ، فمر أبو القاسم فعرف ما في وجهي وما في نفسي فقال : أبا هريرة ، قلت له : لبيك يا رسول الله . فقال : الحقّ واستأذنت فأذن لي فوجدت لبناً في قدح قال : من أين لكم هذا اللبن فقالوا : أهدها لنا فلان - أو آل فلان - قال : أبا هر ! قلت : لبيك يا رسول الله . قال : انطلق إلى أهل الصفة فادعهم لي . قال : وأهل الصفة أضياف الإسلام لم يأووا إلى أهل ولا مال إذا جاءت رسول الله هدية أصاب منها وبعث إليهم منها ، وإذا جاءت الصدقة أرسل بها إليهم ولم يصب منها ، قال : وأحزنتني ذلك وكنت أرجو أن أصيب من اللبن شربة أتقوى به بقية يومي وليليتي ، وقلت : أنا الرسول ، فإذا جاء القوم كنت أنا الذي أعطيهم ، وقلت : ما يبقى لي من هذا اللبن ، ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله بد ، فانطلقت فدعوتهم فأقبلوا فاستأذنوا فأذن لهم فأخذوا مجالسهم من البيت ثم قال : أبا هر ! خذ فأعطهم . فأخذت القدح فجعلت أعطيهم فيأخذ الرجل القدح فيشرب حتى يروى ثم يرد القدح حتى أتيت على آخرهم ، ودفعت إلى رسول الله فأخذ القدح فوضعه في يده وبقي فيه فضلة ثم رفع رأسه ونظر إليّ وتبسم وقال : أبا هر قلت : لبيك يا رسول الله . قال : بقيت أنا وأنت . فقلت : صدقت يا رسول الله . قال : فاقعد فاشرب . قال : فقعدت فشربت ثم قال لي : اشرب فشربت ، فما زال يقول لي اشرب فأشرب حتى قلت : لا والذي بعثك بالحق ما أجد له فيّ مسلماً ، قال : ناولني القدح فرددت إليه القدح فشربت من الفضلة .

وأخرج أحمد عن ربيعة الأسلمي قال :

كنت أخدم النبي فقال لي : يا ربيعة ألا تزوج ؟ قلت : لا والله يا رسول الله ما أريد أن أتزوج وما عندي ما يقيم المرأة وما أحب أن يشغلني عنك شيء فأعرض عني ، ثم قال لي الثانية : يا ربيعة ألا تزوج ؟ فقلت : ما أريد أن أتزوج ما عندي ما يقيم المرأة وما أحب أن يشغلني عنك شيء فأعرض عني ، ثم رجعت إلى نفسي فقلت : والله لرسول الله أعلم مني بما يصلحني في الدنيا والآخرة ، والله لئن قال لي ألا تزوج ، لأقولن : نعم يا رسول الله . مرني بما شئت . فقال لي : يا ربيعة ألا تزوج ؟ فقلت : بلى مرني بما شئت . قال : انطلق إلى آل فلان حي من الأنصار كان فيهم تراخ عن رسول الله ﷺ فقل لهم : إن رسول الله ﷺ أرسلني إليكم يأمرني أن تزوجوني فلانة لامرأة منهم ، فذهبت إليهم فقلت لهم : إن رسول الله ﷺ أرسلني إليكم يأمركم أن تزوجوني ، فقالوا : مرحباً برسول الله وبرسول رسول الله ﷺ ، والله لا يرجع رسول رسول الله ﷺ إلا بحاجته . فزوجوني وأطفوني وما سألوني البينة .

فرجعت إلى رسول الله ﷺ حزينا . فقلت : يا رسول الله ! أتيت قوماً كراماً فزوجوني وأطفوني وما سألوني البينة وليس عندي صداق .

فقال رسول الله ﷺ : يا بريدة الأسلمي اجمعوا له وزن نواة من ذهب . قال : فجمعوا لي وزن نواة من ذهب ، فأخذت ما جمعوا لي فأتيت النبي ﷺ قال اذهب بهذا إليهم فقل لهم : هذا صداقها . فأتيتهم فقلت : هذا صداقها ، فقبلوه ورضوه وقالوا : كثير طيب ، قال : ثم رجعت إلى رسول الله ﷺ حزينا فقال : يا بريعة ما لك حزينا ؟ فقلت : يا رسول الله ما رأيت قوماً أكرم منهم ورضوا بما أتيتهم وأحسنوا وقالوا : كثير طيب ، وليس عندي ما أولم . فقال : يا بريدة اجمعوا له شاة . قال : فجمعوا له كبشاً عظيماً سميناً ، فقال رسول الله ﷺ : اذهب إلى عائشة - رضي الله عنها - فقل لها : فلتبعث بالمكثل الذي فيه الطعام . قال : فأتيتها فقلت لها ما أمرني به رسول الله ﷺ فقالت هذا المكثل في سبع أصع شعير ، لا والله لا والله : إن أصبح لنا طعام غيره فخذ . قال : فأخذته فأتيت به النبي ﷺ وأخبرته بما قالت عائشة ، قال : اذهب بهذا إليهم فقل لهم ليصبح هذا عندكم خبزاً وهذا طيبخاً ، فقالوا : أما الخبز فسنكفيكموه وأما الكبش فاكفونا أنتم ، فأخذنا الكبش أنا وأناس من أسلم فذبحناه وسلخناه وطبخناه فأصبح عندنا خبز ولحم فأولمت ودعوت النبي ﷺ .

وأخرج أحمد عن أبي برزة الأسلمي - رضي الله عنه - أن جليبيباً كان امرأً يدخل على النساء يمر بهن ويلاعبهن فقلت لامرأتي :

لا تدخلن عليكم جليبيباً ، إن دخل عليكم لأفعلن ولأفعلن .

قال : وكانت الأنصار إذا كان لأحدهم أيم لم يزوجها حتى يعلم هل للنبي ﷺ فيها حاجة أم لا . فقال النبي ﷺ لرجل من الأنصار : زوجني ابنتك ! قال : نعم وكرامة يا رسول الله ونعمة عين ! قال : إني لست أريدها لنفسي ، قال فلمن يا رسول الله ؟ قال : لجليبيب ، قال : أشاور أمها ، فقال : إن رسول الله ﷺ يخطب ابنتك ، قالت : نعم ونعمة عين ، قال : إنه ليس يخطبها لنفسه إنما يخطبها لجليبيب ، قالت : لجليبيب ، أنه لجليبيب أنه ، لا لعمر الله لا نزوجه ! فلما أن أراد ليقوم ليأتي النبي ﷺ ليخبره بما قالت أمها قالت الجارية : من خطبني إليكم ؟ فأخبرتها أمها . فقالت : أتردون على رسول الله ﷺ أمره ! ادفعوني إليه فإنه لن يضيعني ! فانطلق أبوها إلى رسول الله ﷺ فأخبره ، فقال : شأنك بها ، فزوجها جليبيباً ، قال : فخرج رسول الله ﷺ في غزاة له ، قال : فلما أفاء الله الله عز وجل عليه قال : هل تفقدون من

أحد؟ قالوا : لا . قال : لكنني أفقد جليبيياً ، قال : فاطلبوه . فوجدوه إلى جنب سبعة قتلهم ثم قتلوه فقالوا : يا رسول الله ها هو ذا إلى جنب سبعة قتلهم ثم قتلوه ، فأتاه النبي ρ فقال : قتل سبعة ثم قتلوه . هذا مني وأنا منه - مرتين أو ثلاثاً . ثم وضعه رسول الله ρ على ساعديه وحفر له ، ما له سرير إلا ساعد النبي ρ ثم وضعه في قبره ، لم يذكر أنه غسله ، قال ثابت فما كان في الأنصار أيم أنفق منها " .

ولعل في هذه الأمثلة كفاية على إبراز مقدار رعايته ρ لأتباعه واستيعابهم في كل الجوانب .

* * *

4 - الثقة التي كان يتمتع بها ρ عند أتباعه :

للثقة بين الناس وقائدهم أهمية عظيمة جداً عند أصحاب الفكر السياسي ؛ لذلك ترى في أنظمة الحكم الديمقراطية أن الحكومة تبقى حاكمة ما دامت متمتعة بثقة شعبها التي تعرفها ببعض الوسائل ، وقديماً قال كونفوشيوس حكيم الصين : إن الحكومة ينبغي أن توفر لشعبها الثقة بها والحماية له بتوفير أسباب القوة والطعام والشراب وما يلزم . قالوا : فإن لم تستطع أن تؤمن هذه الأشياء الثلاثة قال : تتخلى عن تأمين الطعام والشراب ، قالوا : فإن لم تستطع تأمين الاثنين الأخريتين قال : تتخلى عن تأمين القوة والحماية ولا تفرط في الثقة " .

وهذا شيء معقول إذ ما دام الناس واثقين بحكومتهم ومتعاونين معها ، فإنهم يستطيعون بالتالي أن يسدوا النواقص ، أما إذا فقدت الثقة ، فقد تلاشى كل شيء ، وفقدت الأمة قوتها وحمايتها وهذا شيء مجرب ، إن فقدان الثقة يشل العمل السياسي ويميت حركة الأمة ويضعف روحها المعنوية ، ويضرب اقتصادها وبالتالي يهوي بها .

لذلك كان من أهم عوامل نجاح القائد السياسي للأمة ثقة الأمة به ومحبتها له ، فإن هذا إذا وجد يعوض كل النواقص وكل الفراغات ، فإذا ما وضح هذا بشكل عام نقول :

إن تاريخ العالم كله لا يعرف مثلاً واحداً يشبه ما كانت عليه ثقة أتباع الرسول ρ به .

إن ثقة الناس بالفائد الرسول ، كانت ثقة غير متناهية ، يكفي لإدراكها أن ترى بعضاً من مواقف الصحابة في أدق وأصعب وأحرج الأحوال :

في يوم العقبة حيث تم اللقاء بين الرسول ﷺ والوفد الثاني للأتصار كان من أمرهم ما ذكره ابن هاشم :

قال العباس بن عبادة بن نضلة الأتصاري : يا معشر الخزرج ! هل تدرون علام تبايعون هذا الرجل ؟ قالوا : نعم . قال : إنكم تبايعونه على حرب الأحمر والأسود من الناس . فإن كنتم ترون أنكم إذا أنهكت أموالكم مصيبة وأشرافكم قتلاً أسلمتموه ؟ فمن الآن فهو والله إن فعلتم خزي الدنيا والآخرة ، وإن كنتم ترون أنكم وافوه بما دعوتموه إليه على نهكة الأموال وقتل الأشراف فخذوه فهو والله خير الدنيا والآخرة . قالوا : فإننا نأخذ على مصيبة الأموال وقتل الأشراف ... "

وقال أبو الهيثم بن التيهان : يا رسول الله وإن بيننا وبين الناس حبلاً (أي أحلافاً وعهوداً) فلعلنا نقطعها ثم ترجع إلى قومك وقد قطعنا الحبال وحاربنا الناس . فضحك رسول الله ﷺ من قوله وقال : الدم الدم ، الهدم الهدم ، وفي رواية : بل الدم والهدم الهدم . أنا منكم وأنتم مني ، أحارب من حاربتم وأسالم من سالمتم .

ثم أقبل أبو الهيثم على قومه فقال يا قوم هذا رسول الله ﷺ أشهد أنه لصادق وأنه اليوم في حرم الله وأمنه وبين ظهري قومه وعشيرته ، فاعلموا أنه إن تخرجوه رمتكم العرب عن قوس واحدة ، فإن كانت طابت أنفسكم بالقتال في سبيل الله وذهب الأموال والأولاد فادعوه إلى أرضكم فإنه رسول الله حقاً ، وإن خفتهم خذلاً فمن الآن . فقالوا عند ذلك : قبلنا عن الله وعن رسوله ما أعطينا ، وقد أعطينا من أنفسنا الذي سألتنا يا رسول الله ، فخل بيننا يا أبا الهيثم وبين رسول الله فلنبايعه ، فقال أبو الهيثم : أنا أول من بايع .

وأخرج أحمد من حديث بيعة العقبة :

فقلنا (أي الأتصار) : يا رسول الله علام نبايعك ؟ قال : تبايعوني على السمع والطاعة في النشاط والكسل ، والنفقة في العسر واليسر ، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وأن تقولوا في الله لا تخافوا في الله لومة لائم ، وعلى أن تتصروني فتمنعوني إذا

قدمت عليكم مما تمنعون منه أنفسكم وأزواجكم وأبنائكم ولكم الجنة . فقمنا إليه وأخذ بيده أسعد بن زرارة - رضي الله عنه - وهو أصغرهم فقال : رويداً يا أهل يثرب فإننا لم نضرب إليه أكباد الإبل إلا ونحن نعلم أنه رسول الله ، وإن إخراجهم اليوم مناواة للعرب كافة وقتل خياركم وتععضكم السيوف ، فإما أنتم قوم تصبرون على ذلك فخذوه وأجركم على الله ، وإما أنتم قوم تخافون من أنفسكم خيفة فذروه ، فبينوا ذلك فهو أعدل لكم عند الله قالوا : أمط عنا يا سعد فوالله لا ندع هذه البيعة ولا نسلبها أبداً " .

من هذه النصوص يشعر الإنسان بمقدار الثقة التي كانت تملأ قلوب هذا الرعيل الأول مع معرفتهم بما سيترتب على هذه البيعة من آثار مخيفة .

ومن مواقف مقدمات معركة بدر كما أخرجها ابن إسحاق في سيرة ابن هشام .

قال رسول الله ﷺ مخاطباً أصحابه : ما ترون في قتال القوم ؟ فقام المقداد بن عمرو فقال : إداً لا نقول لك يا رسول الله كما قال قوم موسى لموسى - عليه السلام - اذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون .

تكلم آخرون ثم قال سعد بن عباد : إيانا يريد رسول الله ﷺ والذي نفسي بيده لو أمرت أن نخيضها البحار لأخضناها ولو أمرت أن نضرب أكبادها إلى بر الغمام لفعلنا .

وقال سعد بن معاذ : والله لكأنك تريدنا يا رسول الله

قال : أجل

قال : قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق وأعطيناك على ذلك عهدنا ومواثيقنا على السمع والطاعة ، فامض يا رسول الله لما أردت فنحن معك ، فوالذي بعثك بالحق لو استرضعت بنا البحر فخصته لخصناه معك ما تخلف منا رجل واحد ، وما نكره أن تلقى بنا عدونا غداً إن لصبر في الحرب صدق في اللقاء لعل الله يريك ما تقر به عينك فسر على بركة الله .

هذه المواقف ، وكل حياة الرسول ρ مع أصحابه مواقف من هذا النوع تدلك على مقدار الثقة التي كانت لرسول الله في قلوب أصحابه .

والحقيقة أن شخصية الرسول ρ كانت من الأسر والقوة والنفوذ ، بحيث لا يملك من يخالطها إلا أن يذوب فيها ، إلا إذا كانت شخصيته معقدة ، ولعل في قصة مولاه زيد بن حارثة ما يؤكد هذا المعنى . إذ يأتي أبو زيد وأعمامه ليشتروه ويرجعوا به إلى أهله حراً ولكن زيداً يختار صحبة محمد مع العبودية والغربة . على فراقه مع الحرية ولقاء الأهل ، وهذه ظاهرة عجيبة أن يصارح زيد أهله بهذا . وهو ليس صغير السن بل كان وقتذاك ناضج الفكر ، فكافأه محمد ρ (كان ذلك قبل النبوة) أن حرره وتبناه .

ويكفي ما ذكرناه في هذا الباب . فالسيرة وحياة الصحابة كلها شواهد على أن الثقة التي تمتع بها رسول الله ρ بين أتباعه لم يعرف العالم لها مثيلاً .

* * *

5 - استطاعة القائد الاستفادة من كل إمكانيات الأتباع العقلية والجسمية أثناء الحركة ، مع المعرفة الدقيقة بإمكانية كل منهم ووضعها في محله :

إن عبقرية القيادة لا تظهر في شيء ظهورها في معرفة الرجال ، ووضع كل في محله ، واستخراج طاقات العقول بالشورى ، واستخلاص الرأي الصحيح ، وفي كل من هذين كان الرسول ρ الأسوة العليا للبشر .

إن الشورى في فن السياسة عملية تستجمع فيها طاقات العقول كلها لاستخلاص الرأي الصالح ، ويتحمل فيها كل فرد مسؤولية القرار النهائي ، ويقتنع فيها كل فرد بالنتيجة . فيندفع نحو المراد بقوة ، وترتفع بها ملكات الفرد وروح الجماعة . ويبقى الإنسان فيها على صلة بمشاكل أمته وجماعته ، ولذلك جعل الله أمر المسلمين شورى بين المسلمين ، حتى يتحمل كل فرد من المسلمين المسؤولية كاملة ولا يبقى مسلم مهملاً .

والظاهرة التي نراها في حياة الرسول ρ كقائد . حبه للشورى ، وحرصه عليها ، ومحاولته توسيع دائرتها ، واستخلاصه الرأي الأخير في النهاية :

قبيل غزوة بدر استشار الناس فأشار المهاجرون ، فلم يكتف ، ثم استشار الناس فأشار الخزرج والأوس ثم اتخذ قراره الأخير في الحرب حتى يمحو أي تردد عن أي نفس .

ولما عسكر المسلمون يوم بدر في أدنى ماء جاء الحباب بن منذر إلى رسول الله ﷺ فقال : أرأيت هذا المنزل أمنزلاً أنزله الله ليس لنا أن نتقدمه ولا نتأخر عنه أم هو الرأي والحرب والمكيدة ؟

قال : بل هو الرأي والحرب والمكيدة .

قال : يا رسول الله فإن هذا ليس بمنزل ، فانهض بالناس حتى نأتي ماء من القوم فنعسكر فيه ثم نغور ما رواءه من الآبار ثم نبني عليه حوضاً فنملأه ماء ثم نقاتل القوم فنشر ولا يشربون . فقال رسول الله ﷺ : لقد أشرت بالرأي . ونفذ ﷺ ما أشار به¹ .

وقبيل يوم احد استشار الناس وأخذ برأي الأكثرية . ويوم الأحزاب أخذ برأي سلمان الفارسي . ويوم الحديبية أشارت عليه أم سلمة زوجته فأخذ برأيها .

إنها القيادة التي لا تستكبر أن تنزل على رأي مسلم كائناً من كان ، ما دام الرأي سليماً صحيحاً ، والقيادة الصالحة هي التي تعمم الشورى حتى لا يبقى أحد عنده رأي إلا قاله ، وخاصة فيما يكون فيه غرم .

بعد غزوة حنين جاءت هوازن مسلمة وسألوا رسول الله ﷺ أن يرد عليهم سبيهم وثورتهم فقال لهم : إن معي من ترون وإن أحب الحديث إلي أصدقه فأبناؤكم ونساؤكم أحب إليكم أم أموالكم ؟ قالوا : ما كنا نعدل بالأحساب شيئاً . فقام رسول الله ﷺ في المسلمين فأتى على الله ما هو أهله ثم قال : أما بعد فإن إخوانكم هؤلاء قد جاءوا تائبين وإني قد رأيت أن أرد إليهم سبيهم فمن أحب أن يطيب ذلك فليفعل ومن أحب منكم أن يكون على حظه حتى نعطيهم إياه من أول مال يفيء الله علينا فليفعل فقال الناس : قد طيبنا ذلك يا رسول الله ، فقال

¹ أخرجه ابن إسحاق .

لهم : إنا لا ندري من أذن منكم ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع إلينا عرفاؤكم أمركم ، فرجع الناس فكلّمهم عرفاؤهم ثم عادوا إلى رسول الله ﷺ يخبرونه أنهم قد طيبوا وأذنوا .

إنها الشورى التي يأخذ فيها كل إنسان حقه . ولقد علم المسلمون من نبيه هذا فأحسنوا القيام به ، حتى إن كان عمر بن الخطاب ليستشير المرأة فربما أبصر في قولها الشيء يستحسنه فيأخذ به .

* * *

وأما معرفة الرجال ووضع كل في محله المناسب له وتكليفه بالمهمة التي يصلح لها فكذلك لا يلحق برسول الله ﷺ أحد فيها .

إن أبا بكر وعمر كانا في زمن رسول الله ﷺ يلقبهما الصحابة بالوزيرين له ، وكان يسمر معهما في قضايا المسلمين ، ولما مرض ﷺ أمر أبا بكر أن يصلي بالناس وهذا الذي جعل المسلمين يختارونه بعده خليفة ، ثم كان عمر الخليفة الثاني ، والناس يعرفون ماذا فعل أبو بكر وعمر يوم حكما الناس ، فهل يشك أحد أن تركيز الرسول ﷺ على هاتين الشخصيتين كان في محله ، وأنهما من الكفاءة في المحل الأعلى وأن رأي رسول الله ﷺ فيهما في محله . وهذان مثلان فقط وإلا فما اختار رسول الله ﷺ رجلاً إلا ورأيت الحكمة في هذا الاختيار .

يقول عمرو بن العاص في قصة إسلامه وخالد بن الوليد : فوالله ما عدل بي رسول الله ﷺ وبخالد بن الوليد أحداً من أصحابه في أمر حزبه منذ أسلمنا .

وما أحد إلا ويعرف كفاءة هذين الرجلين من آثارهما بعد .

وعندما أتى وفد بني تميم إلى رسول الله ﷺ قالوا : يا محمد جنناك نفاخرك فأذن لشاعرنا وخطيبنا .

قال : قد أذنت لخطيبكم فليقل . فقام عطار بن حاجب فقال ، فأمر رسول الله ﷺ ثابت بن قيس الخزرجي أن يرد عليه فرد ، ثم قال شاعر بني تميم فقال ، فأمر رسول الله ﷺ حسان بن ثابت أن يرد ، فغلب خطيب رسول الله ﷺ خطيبهم وشاعر رسول الله ﷺ شاعرهم .

لكل مقام رجال وكان رسول الله ﷺ أكثر الخلق فراسة في اختيار الرجل المناسب للمقام المناسب .

ولعل في قصة نعيم بن مسعود بالغ الدلالة على ما قلناه :

" كان نعيم بن مسعود حسن الصلة بكل القبائل المعايذة للمسلمين يوم الأحزاب سواء في ذلك يهود بني قريظة أو قومه أو قريش ... وفي أحلك اللحظات أيام الأحزاب أسلم نعيم وقد أصبح المسلمون بين بني قريظة في الداخل والمشركين بعد الخندق ، وإذا أتى المسلمون من قبل قريظة لم يعد يصلح خط دفاع المسلمين واضطروا للدخول في معركة مفتوحة ليست متكافئة ولذلك فإن الرسول ﷺ وقد أسلم نعيم يكلفه ألا يعلن إسلامه وأن يقوم بعملية تخلخل صف العدو .

يقول عليه الصلاة والسلام لنعيم : إنما أنت فينا رجل واحد فخذل عنا إن استطعت فإن الحرب خدعة .

ورجع نعيم وكان من أمره ما سنقصه عليك مما يشهد أن اختيار رسول الله ﷺ كان موفقاً غاية التوفيق .

خرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان لهم نديماً في الجاهلية فقال : يا بني قريظة قد عرفتم ودي إياكم وخاصة ما بيني وبينكم .

قالوا : صدقت لست عندما بمتهم .

فقال لهم : إن قريشاً وغطفان ليسوا كأنتم . البلد بلدكم ، فيه أموالكم وأبناؤكم ونسأؤكم ، لا تقدرون على أن تحولوا منه إلى غيره . وإن قريشاً وغطفان قد جاءوا لحرب محمد وأصحابه ، وقد ظاهرتموهم عليه ، وبلدهم وأموالهم ونسأؤهم بغيره ، فليسوا كأنتم ، فإن رأوا نهزة أصابوها ، وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخلوا بينكم وبين الرجل ببلدكم ، ولا طاقة لكم به إن خلا بكم ، فلا تقاتلوا مع القوم حتى تأخذوا منهم رهناً من أشرفهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على أن تقاتلوا معهم محمداً حتى تتاجزوه . فقالوا له : لقد أشرت بالرأي .

ثم خرج حتى أتى قريشاً ، فقال لأبي سفيان ومن معه : قد عرفتم ودي لكم وفراقي محمداً ، وإنه قد بلغني أمر رأيت عليّ حقاً أن أبلغكموه نصحاً لكم فاكتبوا عني . فقالوا : نفعل . قال : تعلموا أن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد . وقد أرسلوا إليه : إنا قد ندمنا على ما فعلنا ، فهل يرضيك أن نأخذ لك من القبيلتين قريش وغطفان رجالاً من أشرفهم فنعطيكهم ، فتضرب أعناقهم ؟ ثم تكون لك على من بقي منهم حتى نستأصلهم . فأرسل إليهم أن نعم . فإن بعثت إليكم يهود يلتسون منكم رهناً من رجالكم فلا تدفعوا إليهم منكم رجلاً واحداً .

ثم خرج حتى أتى غطفان فقال : يا معشر غطفان إنكم أصلي وعشيرتي وأحب الناس إلي . ولا أراكم تتهموني . قالوا : صدقت ، ما أنت عندنا بمتهم . قال : فاكتبوا عني ، قالوا : نفعل . ثم قال لهم مثل ما قال لقريش وحرّهم ما حرّهم ..

فلما كانت ليلة السبت من شوال سنة خمس وكان من صنع الله لرسوله أن أرسل أبو سفيان ورؤوس غطفان إلى بني قريظة عكرمة بن أبي جهل في نفر من قريش وغطفان فقالوا لهم : إنا لسنا بدار مقام فقد هلك الخف والحافر . فاغدوا للقتال حتى نناجز محمداً ونفرغ مما بيننا وبينه . فأرسلوا إليهم أن اليوم يوم السبت ، وهو يوم لا نعمل فيه شيئاً ، وقد كان أحدث فيه بعضنا حدثاً فأصابه ما لم يخف عليكم . ولسنا مع ذلك بالذين نقاتل محمداً معكم حتى تعطونا رهناً من رجالكم يكونون بأيدينا ثقة لنا . حتى نناجز محمداً . فإننا نخشى إن ضررناكم الحرب واشتدّ عليكم القتال أن تنشتموا إلى بلادكم وتتركونا والرجل في بلدنا . ولا طاقة لنا بذلك منه .

فلما رجعت إليهم الرسل بما قالت بنو قريظة ، قالت قريش وغطفان : والله إن الذي حدثكم نعيم بن مسعود لحق ، فأرسلوا إلى بني قريظة : إنا والله لا ندفع إليكم رجلاً واحداً من رجالنا . فإن كنتم تريدون القتال فاخرجوا وقاتلوا . فقالت بنو قريظة حين انتهت إليهم بهذا : إن الذي ذكر لكم نعيم لحق ما يريد القوم إلا أن يقاتلوا . فإن رأوا فرصة انتهزوها وإن كان غير ذلك انشتموا إلى بلادهم . وهكذا أفلح المسلمون في فصر عرى التحالف بين الأحزاب المجتمعة عليهم .

6 - قدرته الكاملة p على حل المشاكل الطارئة :

إن الدعوات والتنظيمات السياسية التي تقوم على أساسها ، كثيراً ما تضرب بسبب مشكلة طارئة لا تستطيع القيادة أن تحلها حلاً موفقاً ، مما يؤدي إلى انقسام أصحابها أو ضربها والقضاء عليها ، وكلما كانت القيادة أفدر على حل المشاكل كان ذلك أضمن لنجاح الدعوة .

وقد يحدث أن بعض القيادات تحل المشاكل حلاً غير مشروع فتستعمل القوة مع أتباعها ، فتبيد المعارضين أو تسجنهم .. كما نرى كثيراً من هذا في عصرنا الحاضر . إلا أن الظاهرة التي لا مثيل لها في تاريخ القيادات أنك تجد عند رسول الله p قدرة لا مثيل لها على حل المشاكل بكل بساطة ، هذا مع سلوك الطريق الألف مع الأتباع . والذي عرف العرب عن كذب يدرك أي قيادة هذه القيادة التي استطاعت أن تشق الطريق بأقل قدر ممكن من المتاعب .

إنه لا توجد أمة في العالم أكثر مشكلات من الأمة العربية ، إذ العوامل النفسية التي تنير المشاكل كثيرة جداً ، فكلمة قد تنير حرباً ، وجرح كرامة قد يؤدي إلى ويلات ، ونظام للثارات ، وشعور بالولاء ، وعواطف متأججة ، وعصبية عارمة ، وجرأة نادرة ، وقوة ، وصلابة ، وعدم انضباط ... وكل واحدة من هذه تحتاج إلى قيادة تتمتع بكفاءة منقطعة النظير ، وكان رسول الله p القائد الفذ الذي استطاع أن يدير أمر هذا الشعب القوي المراس ويحل كل مشاكله بكل بساطة . وهذه أمثلة على حلوله السريعة للمشاكل :

حله p لمشكلة وضع الحجر الأسود قبل النبوة حين هدمت قريش الكعبة وأعادت

بناؤها . وهذه رواية ابن إسحاق للحادث . قال :

ثم إن القبائل من قريش جمعت الحجارة لبنائها ، كل قبيلة تجمع على حدة ، ثم بنوها حتى بلغ البناء موضع الركن ، فاختموا فيه ، كل قبيلة تريد أن ترفعه إلى موضعه دون الأخرى حتى تحاوزوا وتحالفوا وأعدوا للقتال ، فربت بنو عبد الدار جفنة مملوءة دماً ثم تعاقبوا هم وبنو عدي بن كعب بن لؤي على الموت وأدخلوا أيديهم في ذلك الدم في تلك الجفنة ، فسموا لعقة الدم . فمكنت قريش على ذلك أربع ليال أو خمساً ، ثم إنهم اجتمعوا في

المسجد وتشاوروا وتناصفوا . فزعم (إذ يروى أن المشير على قريش مشهم بن المغيرة ، ويكنى أبا حذيفة) بعض أهل الرواية : أن أبا أمية بن المغيرة عبد الله بن عمر بن مخزوم ، وكان عامئذ أسن قريش كلها ، قال : يا معشر قريش ، اجعلوا بينكم فيما تختلفون فيه أول من يدخل من باب هذا المسجد يقضي بينكم فيه ، ففعلوا .

فكان أول داخل عليهم رسول الله ﷺ فلما رأوه قالوا : هذا الأمين ، رضينا . هذا محمد . فلما انتهى إليهم وأخبروه الخبر ، قال ﷺ هلم إليّ ثوباً ، فأتي به ، فأخذ الركن فوضعه فيه بيده ، ثم قال : لتأخذ كل قبيلة بناحية من الثوب ، ثم ارفعوا جميعاً ، ففعلوا . حتى إذا بلغوا به موضعه وضعه هو بيده ، ثم بنى عليه .

* * *

نموذج من حواره ﷺ السريعة لمشاكل المنافقين :

نزل المسلمون مرجع رسول الله ﷺ يوم غزو بني المصطلق على ماء فحدثت حادثة أراد عبد الله بن أبي أن يستغلها ليهدم وحدة صف المسلمين ، وهو قديماً رأس قومه ، فلنر ماهية الحادثة وكيف حلها رسول الله ﷺ .

يقول ابن هشام : فبينما رسول الله ﷺ على ذلك الماء وردت واردة الناس ، ومع عمر ابن الخطاب أجير له من بني غفار يقال له : جهجاه بن مسعود يقود فرسه ، فازدحم جهجاه وسنان بن وبر الجهني على الماء فاقتتلا ، فصرخ الجهني يا معشر الأنصار ، وصرخ جهجاه : يا معشر المهاجرين . فغضب عبد الله بن أبي بن سلول - وعنده رهط من قومه - فيهم زيد بن أرقم غلام حدث - فقال : أو فعلوها ، قد نأفرونا وكأثرونا في بلادنا ، والله ما أعدنا وجلابيب قريش إلا كما قال الأول : سمن كلبك يأكلك ! أما والله لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، ثم أقبل على من حضره من قومه فقال لهم : هذا ما فعلتم بأنفسكم ، أحللتموهم بلادكم وقاسمتموهم أموالكم ، أما والله لو أمسكتم عنهم ما بأيديكم لتحولوا إلى غير داركم .

(جلابيب قريش : كان المشركون يلقبون به من أسلم من المهاجرين) .

فسمع ذلك زيد بن أرقم فمشى إلى رسول الله ﷺ وذلك عند فراغ رسول الله ﷺ من عدوه ، فأخبره الخبر وعنده عمر بن الخطاب ، فقال : مر به عباد بن بشر فليقتله .

فقال رسول الله ﷺ : فكيف يا عمر إذا تحدث الناس أن محمداً يقتل أصحابه ، لا ولكن أذن بالرحيل . وذلك في ساعة لم يكن رسول الله ﷺ يرتحل فيها ، فارتحل الناس .

وقد مشى عبد الله بن أبي بن سلول إلى رسول الله ﷺ حين بلغه أن زيد بن أرقم قد بلغه ما سمعه ، فحلف بالله : ما قلت ولا تكلمت به ، وكان في قومه شريفاً عظيماً .

فقال من حضر رسول الله ﷺ من الأنصار من أصحابه : يا رسول الله عسى أن يكون الغلام قد أوهم في حديثه ما قال الرجل ، حدباً على ابن أبي بن سلول ودفعاً منه .

فلما استقل رسول الله ﷺ وسار ، لقيه أسيد بن حضير ، فحياه بتحية النبوة وسلم عليه ثم قال : يا نبي الله ، والله لقد رحمت في ساعة منكراً ما كنت تروح في مثلها ، فقال له رسول الله ﷺ : أو ما بلغك ما قال صاحبكم . قال : وأي صاحب يا رسول الله ؟ قال : عبد الله بن أبي بن سلول . قال : وما قال ؟ قال : زعم أنه إن رجع إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . قال : فأنت يا رسول الله والله تخرجه منها إن شئت . هو والله الذليل وأنت العزيز . ثم قال : يا رسول الله ارفق به ، فوالله لقد جاءنا الله بك وإن قومه لينظمون له الخرز ليتوجوه فإنه يرى أنك استلبته ملكاً .

ثم مشى رسول الله ﷺ بالناس يومهم ذلك حتى أمسى ، وليلتهم حتى أصبح ، وصدر يومهم ذلك حتى آذتهم الشمس ، ثم نزل بالناس فلم يلبثوا أن وجدوا مس الأرض فوقعوا نياماً ، وإنما فعل ذلك رسول الله ﷺ ليشغل الناس عن الحديث الذي كان بالأمس ، من حديث عبد الله بن أبي .

ثم راح رسول الله ﷺ بالناس وسلك الحجاز حتى نزل على ماء بالحجاز فويق النقيع يقال له بقعاء ...

ونزلت السورة التي ذكر الله فيها المنافقين في ابن أبي ومن كان مثل أمره ، فلما نزلت أخذ رسول الله ﷺ بأذن زيد بن أرقم ثم قال : هذا الذي أوفى الله بأذنه ، وبلغ عبد الله بن

عبد الله بن أبيّ الذي كان من أمر أبيه فقال : يا رسول الله ، إنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله بن أبي فيما بلغك عنه ، فإن كنت لا بد فاعلاً فمرني به فأنا أحمل إليك رأسه ، فوالله لقد علمت الخزرج ما كان لها من رجل أبر بوالده مني ، وإني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله ، فلا تدعني نفسي أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبي يمشي في الناس ، فأقتله ، فأقتل رجلاً مؤمناً بكافر فأدخل النار ، فقال رسول الله ﷺ : بل نترفق به ونحن صحبتته ما بقي معنا .

وجعل بعد ذلك إذا أحدث الحدث كان قومه هم الذين يعاتبونه ويأخذونه ويعنفونه ، فقال رسول الله ﷺ لعمر بن الخطاب حين بلغه ذلك من شأنهم : كيف ترى يا عمر ؟ أما والله لو قتلته يوم قلت لي لأرعدت له أنف لو أمرتها اليوم بقتله لقتلته . قال عمر : قد والله علمت لأمر رسول الله ﷺ أعظم بركة من أمري .

* * *

حله ﷺ لمشاكل الهجرة :

ولما هاجر رسول الله ﷺ وأصحابه إلى المدينة كانت هناك مشاكل تحتاج إلى حل سريع :

أ- قضية اسنجام الناس بعضهم مع بعض وهم من قبائل شتى .

ب- إيجاد صيغة ملائمة يتعايش فيها الناس في المدينة وليسوا كلهم مسلمين فمنهم اليهود ومنهم المنافقون ومنهم المسلمون .

ج- حل المشكلة الاقتصادية إذ المهاجرون تركوا أولادهم ومساكنهم ، ومشكلة المهاجرين دائماً مشكلة صعبة حتى بالنسبة للدول الحديثة ، ثم كان اليهود هم المسيطرين على السوق التجارية ، إذ السوق الوحيدة فيها لهم . ولنرى كيف حلت هذه المشاكل كلها بسهولة .

وقد حلت المشكلة الأولى والثالثة مع بعضهما على الشكل التالي :

ما كادت الأمور تستقر بالمدينة حتى أنشأ الرسول ﷺ للمسلمين سوقاً ليستغنوا عن سوق اليهود ، وشرع بأمر الله ﷻ سنة الإخاء فكل مهاجري جعل له أخاً أنصاريّاً ، وجعل هذه

الأخوة أعمق من أخوة النسب فكانوا يتوارثون بها ، وحض الناس على الكرم والسخاء والإيثار ، وصادق ذلك نفوساً ما عرف التاريخ أشرف منها ، ولا أرقى بعد الرسل ، فكان من آثار ذلك الشيء العجيب .

روى البيهقي عن عبد الرحمن بن عوف قال :

كانت أول خطبة خطبها رسول الله ﷺ بالمدينة أن قام فيهم فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله ثم قال :

أما بعد : أيها الناس ! فقدموا لأنفسكم . تعلمن والله ليصعقن أحدكم ثم ليدعن غنمه ليس لها راع ، ثم ليقولن له ربه - ليس له ترجمان ولا حاجب يحجبه دونه - ألم يأتك رسولي فبلغك وأتيتك مالاً وأفضلت عليك ؟ فما قدمت لنفسك ؟ فينظر يميناً وشمالاً فلا يرى شيئاً ، ثم ينظر قدمه فلا يرى غير جهنم ، فمن استطاع أن يقي نفسه من النار ولو بشق تمره فليفعل ، ومن لم يجد فبكلمة طيبة ، فإن بها تجزى الحسنة عشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف ، والسلام عليكم وعلى رسول الله .

وروى البخاري أنهم لما قدموا المدينة آخى رسول الله ﷺ بين عبد الرحمن بن عوف وسعد بن الربيع فقال سعد لعبد الرحمن : إني أكثر الأنصار مالاً فأقسم مالي نصفني ، ولي امرأتان فانظر أعجبهما إليك فسمها لي أطلقها فإذا انقضت عدتها فتزوجها . قال عبد الرحمن : بارك الله لك في أهلك ومالك أين سوقكم فدلوه على سوق بني قينقاع فما انقلب إلا ومعه فضل من أقط وسمن ..

ومن خبر الأنصار يوم هاجر إليهم الناس أنهم كانوا يختصمون على المهاجر كلهم يريد أن يضمه إلى نفسه ، حتى إنه لم ينزل مهاجري على أنصاري إلا بقرعة .

بهذه الروح التي بثها رسول الله ﷺ في أتباعه حلت مشكلة من أكبر المشاكل استعصاء على الحل .

أما المشكلة الثانية وهي إيجاد صيغة ملائمة يتعايش بها الناس ؛ إذ المجتمع المدني كان مؤلفاً من الأوس والخزرج وبينهما عداؤ قديم ، واليهود كانوا منقسمين على بعضهم ،

بعضهم مع الأوس وبعضهم مع الخزرج ، وهم حريصون على أن يبقى النزاع بين الأوس والخزرج . ثم أتى المهاجرون وهم كذلك من عشائر كثيرة فكان من أمر رسول الله ﷺ أن كتب أول وثيقة سياسية في الإسلام بين هذه الأطراف كلها تمثل الدستور الذي يتعايش به هؤلاء جميعاً وقد رضوا جميعاً به .

قال ابن إسحاق : وكتب رسول الله ﷺ كتاباً بين المهاجرين والأنصار ، وادع فيه يهود وعاهدهم وأقرهم على دينهم وأموالهم وشرط لهم واشترط عليهم :

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي ﷺ ، بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم . إنهم أمة واحدة من دون الناس ، المهاجرون من قريش على ربعتهم يتعاقلون (الربعة : الحالة التي جاء الإسلام وهم عليها) بينهم . وهم يفدون عانيهم (العاني : الأسير) بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو عوف على ربعتهم يتعاقلون معاقلتهم الأولى (المعائل : الديات ، الواحدة : معقلة) كل طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو الحارث على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو النجار على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة منهم تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين . وبنو عمرو ابن عروف على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو النبيت على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى ، وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو الأوس على ربعتهم يتعاقلون معاقلهم الأولى وكل طائفة تفدي عانيها بالمعروف والقسط بني المؤمنين . وأن المؤمنين لا يتركون مفرحاً بينهم أن يعطوه بالمعروف في فداء أو عقل ، وأن لا يحالف مؤمن مولى مؤمن دونه ، وأن المؤمنين المتقين على من بغى منهم أو ابتغى دسيعة (عظيمة) ظلم أو إثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين ، وأن أيديهم عليه جميعاً ، ولو كان ولد أحدهم ، ولا يقتل مؤمناً في كافر ، ولا نصر كافرأ على مؤمن ، وأن ذمة الله واحدة ، يجبر عليهم أديانهم ، وأن المؤمنين بعضهم موالي بعض دون الناس ، وأنه من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة ، غير مظلومين ولا متناصرين عليهم وأن سلم المؤمنين واحدة ، لا يسالم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله ، إلا على سواء وعدل بينهم ، وأن كل غازية غزت معنا يعقب بعضها بعضاً ، وأن المؤمنين يبيء بعضهم على بعض بما نال دماءهم في سبيل الله ، وأن المؤمنين المتقين على أحسن هدى

وأقومه ، وأنه لا يجير مشرك مألأ لقريش ولا نفساً ، ولا يحول دونه على مؤمن ، وأنه من اعتبط (أي قتله بلا جناية منه توجب القتل) مؤمناً قتلاً عن بيعة ، فإنه قود به إلا أن يرضى ولي المقتول ، وأن المؤمنين عليه كافة ، ولا يحل لهم إلا قيام عليه ، وأنه لا يحل لمؤمن أقر بما في هذه الصحيفة وآمن بالله واليوم الآخر ، أن ينصر محدثاً ولا يؤويه ، وأنه من نصره أو آواه ، فإن عليه لعنة الله و غضبه يوم القيامة ، ولا يؤخذ منه صرف ولا عدل ، وإنكم مهما اختلفتم فيه من شيء ، فإن مرده إلى الله عز وجل ، وإلى محمد ρ ، وإن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين ، وأن يهود بني عوف أمة مع المؤمنين ، لليهود دينهم ، وللمسلمين دينهم ، مواليتهم وأنفسهم ، إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوقع إلا نفسه (أي يهلك نفسه) وأهل بيته .

وإن يهود بني النجار مثل ما ليهود بني عوف ، وإن يهود بني الحارث مثل ما ليهود بني عوف ، وإن يهود بني ساعدة مثل ما ليهود بني عوف ، إن يهود بني جشم مثل ما ليهود بني عوف ، وإن يهود بني الأوس مثل ما ليهود بني عوف . وإن يهود بني ثعلبة مثل ما ليهود بني عوف ، إلا من ظلم وأثم فإنه لا يوقع إلا نفسه وأهل بيته ، وأن جفنة بطن من ثعلبة كأنفسهم ، وإن لبني الشطيبة مثل ما ليهود بني عوف ، وإن البرّ دون الإثم ، وإن موالي ثعلبة كأنفسهم .

وإن بطانة يهود كأنفسهم وأنه لا يخرج منهم أحد إلا بإذن محمد ρ ، وأنه لا ينحجز على ثأر جرح ، وأنه من فتك فبنفسه فتك وأهل بيته ، إلا من ظلم وأن الله على أبر هذا ، وأن على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم وأن بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة وأن بينهم النصح والنصيحة ، والبر دون الإثم ، وأنه لم يأتهم امرؤ بحليفه ، وأن النصر للمظلوم ، وأن اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين ، وأن يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة ، وأن الجار كالنفس غير مضار ولا آثم ، وأنه لا تجار حرمة إلا بإذن أهلها ، وأنه ما كان بين أهل هذه الصحيفة من حدث أو اشتجار يخاف فساده فإن مرده إلى الله عز وجل وإلى محمد ρ وإن الله على أتقى ما في هذه الصحيفة وأبره ، وأنه لا تجار قريش ولا من نصرها وأن بينهم النصر على من دعهم يثرب ، وإذا دعوا إلى صلح يصلحونه ويلبسونه ، فإنهم يصلحونه ويلبسونه ، وإنهم إذا دعوا إلى مثل ذلك فإن لهم على المؤمنين إلا من حارب في الدين ، على كل أناس حصتهم من جانبهم الذي قبلهم ، وأن يهود الأوس ، مواليتهم وأنفسهم ، على مثل ما لأهل هذه الصحيفة مع البر المحض من أهل هذه الصحيفة " .

قال ابن إسحاق : وإن البر دون الإثم ، لا يكسب كاسب إلا على نفسه ، وإن الله على
أصدق ما في هذه الصحيفة وأبره ، وأنه لا يحول هذا الكتاب دون ظالم وآثم ، وأنه من خرج
آمن ، ومن قعد آمن بالمدينة ، إلا من ظلم أو آثم ، وإن الله جار لمن بر واتقى ، ومحمد
رسول الله ﷺ .

* * *

حله لمشكلة دفاع الأوس عن قريظة يوم قريظة :

أثناء غزوة الأحزاب أعلن بنو قريظة نقضهم للعهد مع رسول الله ﷺ وقرروا الحرب
وكان قصة ذلك كما يلي :

كان من جملة الرجال الذين ألبوا العرب حتى تجمعوا لحرب رسول الله ﷺ في هذه
الغزوة حيي بن أخطب اليهودي فلما اجتمعت العرب عامة وحاصرت المدينة أتى حيي بن
أخطب كعب بن أسد سيد قريظة ليقنعه بإنهاء عهده مع رسول الله ﷺ والمشاركة في الحرب
ضده ، وكان كعب حتى تلك اللحظة مغلقاً أبوابه وحصونه وملتزماً الوفاء بعهده مع رسول
الله ﷺ .

ولما طرق حيي بن أخطب باب كعب قال له كعب رافضاً أن يفتح له الباب : إنك
امرؤ مشؤوم وإني قد عاهدت محمداً فلست بناقض ما بيني وبينه ولم أر منه إلا وفاءً وصدقاً
. وبعد أخذ ورد سمح له كعب بالدخول فقال حيي :

ويحك يا كعب جئت بعز الدهر وبحر طام .

قال : وما ذاك ؟

قال : جننتك بقريش على سادتها وقادتها حتى أنزلتهم بمجتمع الأسيال من رومه
وبغطفان على سادتها وقادتها حتى أنزلتهم إلى جانب أحد وقد عاقدون وعاهدوني على ألا
يبرحوا حتى يستأصلوا محمداً ومن معه .

قال كعب : جنّتي والله بذل الدهر وبجهام قد هراق ماءه يرعد ويبرق وليس فيه شيء . دعني وما أنا عليه فإنني لم أر محمداً إلا وفاءً وصدقاً .

ولكنه لم يزل به وببني قريظة حتى أفنهم بنقض العهد فأحضرت قريظة الصحيفة التي كتب بها الميثاق فمزقتها وبعث النبي ﷺ من يستكشف له الأمر كسعد بن معاذ حليف بني قريظة في الجاهلية فقالوا له : من رسول الله ؟ لا عهد بيننا وبين محمد وسبوا سعداً فقالوا له وهو سيد الأوس بكل وقاحة : أكلت أير أبيك ..

وكانت خيانة داخلية في أخرج المواقف ، وغدراً لو أعطى ثمراته الخبيثة لاستؤصل الإسلام والمسلمون ، إذ به لا تعود للخندق فائدة ، ويتحطم خط دفاع المسلمين ، وتكون الكارثة ، إنها خيانة جزاؤها بشكل طبيعي الإعدام .

وانتهت غزوة الأحزاب بانسحاب المشركين ثم أمر رسول الله ﷺ المسلمين للتوجه إلى بني قريظة لمعاقتهم وحاصرهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على حكمه وكانوا يعرفون أن الحكم فيهم سيكون القتل والصحابة كلهم يعرفون أن جزاءهم سيكون كذلك . وهذا هو الحكم الحق والعدل والذي نصت عليه توراة اليهود نفسها .

وقبل أن يصدر الرسول ﷺ حكمه توائبت الأوس وطلبوا من الرسول ﷺ العفو كما عفا عن بني النضير ، إذ بنو قريظة كانوا حلفاء الأوس في الجاهلية ، وبنو النضير كانوا حلفاء الخزرج ، والأوس والخزرج كانتا تتنافسان في كل شيء ، وإذا فرسول الله ﷺ أمام معارضة من قسم كبير من أصحابه في قضية حساسة هي قضية تنفيذ عقوبة يستحقها مجرمون ، فكان من أمر رسول الله ﷺ معهم ما هذه قصته كما يرويها ابن هشام حيث حكم سيد الأوس فيهم ، وسيد الأوس هو الذي عانى ما عانى من بني قريظة يوم غدروا ، وسيد الأوس ما كان يحكم إلا بما استحق هؤلاء فرضيت الأوس بتحكيم سيدها وحكم بالعدل في أمرهم وهو القتل جزاء خيانتهم ورضيت الأوس :

يقول ابن هشام :

فلما أصبحوا (أي بني قريظة) نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فتوائبت الأوس فقالوا : يا رسول الله ، إنهم موالينا دون الخزرج ، وقد فعلت في موالي إخواننا بالأمس ما قد علمت

- وقد كان رسول الله ﷺ قبل بني قريظة قد حاصر بني قينقاع ، وكانوا حلفاء الخزرج ، فنزلوا على حكمه . فسأله إياهم عبد الله بن أبي بن سلول فوهبهم له - فلما كلمته الأوس قال رسول الله ﷺ ألا تضرون يا معشر الأوس أن يحكم فيكم رجل منكم ؟ قالوا بلى . قال رسول الله ﷺ فذاك إلى سعد بن معاذ .

وكان رسول الله ﷺ قد جعل سعد بن معاذ في خيمة لامرأة من أسلم ، يقال لها رفيذة في مسجده . وكانت تداوري الجرحى وتحتسب بنفسها على خدمة من كانت به ضيعة من المسلمين . وكان رسول الله ﷺ قد قال لقومه حين أصابهم السهم بالخذق : اجعلوه في خيمة رفيذة حتى أعوده من قريب . فلما حكمه رسول الله ﷺ في بني قريظة أتاه قومه فحملوه على حمار قد وطئوا له بوسادة من آدم ، وكان رجلاً جسيماً جميلاً ثم أقبلوا معه إلى رسول الله ﷺ وهم يقولون : يا أبا عمرو أحسن في مواليك ، فإن رسول الله ﷺ إنما ولاك ذلك لتحسن فيهم ، فلما أكثروا عليه قال : لقد أنى (أن) لسعد ألا تأخذه في الله لومة لائم . فرجع بعض من كان معه من قومه إلى دار بني عبد الأشهل فنعى لهم رجال بني قريظة قبل أن يصل إليهم سعد ، عن كلمته التي سمع منه .

فلما انتهى سعد إلى رسول الله ﷺ والمسلمين ، قال رسول الله ﷺ قوموا إلى سيدكم - فأما المهاجرون من قريش فيقولون : إنما أراد رسول الله ﷺ الأنصار .

وأما الأنصار فيقولون : قد عم بها رسول الله ﷺ فقاموا إليه فقالوا : يا أبا عمرو ، إن رسول الله ﷺ قد ولاك أمر مواليك لتحكم فيهم . فقال سعد بن معاذ : عليكم بذلك عهد الله وميثاقه ، أن الحكم فيهم لما حكمت ؟ قالوا : نعم - قال : وعلى من ها هنا ؟ - في الناحية التي فيها رسول الله ﷺ : وهو معرض عن رسول الله ﷺ إجلالاً له - فقال رسول الله ﷺ : نعم ، قال سعد : فإنني أحكم فيهم أن تقتل الرجال وتقسّم الأموال وتسبى الذراري والنساء .

قال رسول الله ﷺ لسعد : " لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة " .

ثم نفذ رسول الله ﷺ الحكم .

حله ﷺ لمشكلة هزيمة أحد :

يوم أحد خسر المسلمون المعركة بسبب عدم تنفيذ مخطط الرسول ρ للمعركة كاملاً
وهذا الفشل سيكون من آثاره ما يلي :

- 1 - ضعف الروح المعنوية عند المسلمين .
- 2 - طمع القبائل العربية كلها بالمسلمين .
- 3 - سقوط هيبة المسلمين العسكرية .
- 4 - توجه قلوب الناس كلها للقضاء على المسلمين .
- 5 - تنفيس المنافقين واليهود وتربصهم الشر بالمسلمين .
- 6 - وهناك احتمال بعد أحد أن يفكر المشركون وقد انتصروا ورجعوا أن يعودوا
لاستئصال المسلمين من جديد وقد سنحت لهم الفرصة . وفعلاً قد فكروا في ذلك . فكيف فعل
رسول الله ρ لتلافي هذه النتائج كلها .

إنه ما كاد يصل إلى المدينة حتى أمر المسلمين الذين دخلوا المعركة أن يستعدوا
مباشرة للحرب رغم إعيائهم ثم خرج بهم تبعاً آثار المشركين ، ولم يكد المشركون يسمعون
بأنباء هذا الهجوم والطرده وراهم إلا وأعلنوا الرحيل الذي يشبه الهرب مع أنهم كانوا يفكرون
أثناءها في الرجوع إلى المدينة لاستئصال المسلمين فيها ، ولم يقع يومها حرب ولكن هذه
العملية الجريئة غسلت آثار أحد كلها وبشكل سريع . إذ كانت معركة أحد يوم السبت وكان
خروج الجيش هذا يوم الأحد ، وبقي معسكراً في حمراء الأسد طيلة ثلاث ليال ونزل القرآن
بعد ذلك فربى المسلمين ووعظهم وغسل كل الآثار النفسية للهزيمة ..

* * *

هذه أمثلة خمسة ضربناها لنرى كيف كان رسول الله ρ يحل المشكلات اليومية
بسرعة عجيبة فلا يبقى لها أثر ، هذه الإمكانية العجيبة في حل المشكلات . جعلت رجلاً
كبرناردشو الأديب الإنكليزي المشهور يقول : ما أحوج العالم إلى رجل كمحمد يحل مشاكله
وهو يشرب فنجاناً من القهوة (أي ببساطة) وهذه الأمثلة التي ضربناها ، نماذج . وإلا فمن
قرأت كتب الحديث ككتاب البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وموطأ مالك ومسنده
أحمد وكتب حياة الصحابة وكتب السيرة ، رأى كثرة المشكلات اليومية الفردية والجماعية
التي كانت تعترض حياة رسول الله ρ وهو يسوس شعباً من أعصى شعوب العالم انقياداً
وطاعة وسياسة ، ومع هذا فما عرف أن مشكلة مرت عليه إلا وحلها بسهولة كاملة واستقامة

مع منهج الحق الذي يدعو إليه ، والذي يمثل أرقى صور الواقعية والمثالية بآن واحد ، وما كان ذلك ليكون لولا توفيق الله ورعايته .

* * *

7 - بعد نظره p وضرباته السياسية الموفقة :

إن الدارس لتصرفات رسول الله يجد أنه لا يوجد تصرف من تصرفاته عليه الصلاة والسلام ، إلا وفيه غاية الحكمة ، وبعد النظر ، فمثلاً يرسل كسرى إلى عامله على اليمن / باذان / أن يهيج رسول الله ، وأن يقبض على رسول الله ليرسله إلى كسرى ، فيرسل باذان رجلين ليقبضا على رسول الله ويأتيا به إلى كسرى ويأمر باذان أحد الرجلين أن يدرس أحوال رسول الله ، فلما وصل الرجلان أبقاهم الرسول عنده خمسة عشر يوماً دون رد عليهم وقُتِلَ كسرى في اليوم الخامس عشر فأنبأهم عليه السلام بقتل كسرى يوم مقتله وأهدى أحد الرجلين منطقة فيها ذهب وفضة وأرسل إلى باذان رسالة مضمونها أنه إن أسلم أعطاه ما تحت يده وكان من آثار هذا كله أن خلع باذان ولاءه لكسرى وأسلم معلناً ولاءه لمحمد p .

ويوم أراد المنافقون أن يستغلوا شعائر الإسلام ، ليوجدوا عملاً منسقاً فيما بينهم ضد الإسلام . بأن بينوا مسجداً يكون مركزاً لتأمرهم ودسهم وتجمعاتهم المشبوهة . أمهلهم عليه السلام حتى عاد من غزوة تبوك ، ثم حرق المسجد وهدمه وفضح الله أمرهم ، والأمثلة من هذا النوع كثيرة كلها تدل على حنكته عليه السلام وحكمته وبعد نظره السياسي ، وإن كان العمل السياسي عنده عليه الصلاة والسلام غير منفصل عن غيره ، فتجده يخاطب كل قوم بأسلوب ينسجم مع نفسيتهم ، ويعامل كل إنسان بطريقة ترضي هذا الإنسان بالحق وهكذا ، انظر إلى خطابة إلى وفد بني الحارث بن كعب تجده يختلف عن أي خطاب آخر خاطب به وفداً من الوفود لأن هذه القبيلة لها وضع خاص .

قال ابن هشام :

" فأقبل خالد إلى رسول الله وأقبل معه وفد بني الحارث بن كعب منهم قيس بن الحصين ذي الغصة ويزيد بن عبد المدان ويزيد بن المحجل وعبد الله بن قراد الزياتي وشداد

بن عبد الله القناني وعمر بن عبد الله الضبابي فلما قدموا على رسول الله فرأهم قال : من هؤلاء القوم الذين كأنهم رجال الهند ؟ قيل : يا رسول الله ! هؤلاء رجال بني الحارث ابن كعب . فلما وقفوا على رسول الله سلموا عليه وقالوا : نشهد إنك رسول الله وأنه لا إله إلا الله . قال رسول الله ﷺ : وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله ، ثم قال رسول الله : أنتم الذين إذا زجروا استقدموا ، فسكتوا ، فلم يراجعه منهم أحد ثم أعادها الثانية فلم يراجعه منهم أحد ثم أعادها الثالثة فلم يراجعه منهم أحد ثم أعادها الرابعة فقال يزيد بن عبد المدان : نعم يا رسول الله نحن الذي إذا زجروا استقدموا قالها أربع مرار فقال رسول الله : لو أن خالداً لم يكتب لي أنك أسلمت ولم تقاوتوا لألقيت رؤوسكم تحت أقدامكم فقال يزيد بن عبد المدان : أما والله ما حمدناك ولا حمدنا خالداً قال : فمن حمدتم قالوا : حمدنا الله عز وجل الذي هدانا بك يا رسول الله قال : صدقتم ، ثم قال رسول الله : بم كنتم تغلبون من قاتلكم ، في الجاهلية ؟ قالوا : لم نكن نغلب أحداً قال : بلى ، قد كنتم تغلبون من قاتلكم قالوا : كنا نغلب من قاتلنا يا رسول الله إنا كنا نجتمع ولا نفترق ولا نبدأ أحداً بظلم " .

ولما كانت خطتنا في هذا البحث الاختصار فسنتكفي بتحليل موقف من أبرز مواقفه السياسية عليه الصلاة والسلام ، تتضح به حنكته وحكمته بشكل كامل . هذا الموقف هو الموقف الذي تمخض عنه صلح الحديبية ، وما لهذا الصلح من آثار رائعة وهذه هي القصة كما يرويها ابن هشام نذكرها ثم نعقب عليها :

قال ابن هشام :

واستنفر العرب ومن حوله ومن أهل البوادي من الأعراب ليخرجوا معه وهو يخشى من قريش الذي صنعوا : أن يعرضوا له بحرب أو يصدوه عن البيت فأبطأ عليه كثير من الأعراب ، فخرج ﷺ بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن لحق به من العرب ، وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة ، ليأمن الناس من حربه ، وليعلم الناس أنه إنما خرج زائراً لهذا البيت ومعظماً له .

وخرج رسول الله ﷺ حتى إذا كان بعسفان لقيه بشر بن سفيان الكعبي فقال : يا رسول الله ! هذه قريش قد سمعت بمسيرك ، فخرجوا معهم العوذ المطافيل¹ وقد نزلوا بذى طوى

¹ العوذ المطافيل : استعار العوذ المطافيل للنساء مع أولادهن ، والعوذ هي الإبل الحديث النتاج . والمطافيل : التي معها أولادها .

يعاهدون الله لا تدخلها عليهم أبداً ، وهذا خالد بن الوليد في خيلهم قد قدموها إلى قراع الغميم¹ ، فقال رسول الله ﷺ : يا ويح قريش لقد أكلتهم الحرب ، ماذا عليهم لو خلوا بيني وبين سائر العرب ؟ فإن هم أصابوني كان ذلك الذي أرادوا ، وإن أظهرني الله عليهم دخلوا في الإسلام وافرين ، وإن لم يفعلوا قاتلوا وبهم قوة ، فما تظن قريش ؟ فوالله لا أزال أجاهد على الذي بعثني به حتى يظهره الله أو تنفرد هذه السالفة (أي صفحة العنق) .

ثم قال : من رجل يخرج بنا على طريق غير طريقهم التي هم بها ؟ وإن رجلاً من بني أسلم قال : أنا يا رسول الله ، فسلك بهم طريقاً وعرّاً أجراً (كثير الحجارة) بين شعاب ، فلما خرجوا منه وقد شق ذلك على المسلمين وأفضوا إلى أرض سهلة عند منقطع الوادي قال ﷺ للناس : قولوا نستغفر الله ونتوب إليه . فقالوا ذلك . فقال : والله إنها للحطة التي عرضت على بني إسرائيل فلم يقولوها فأمر رسول الله ﷺ الناس فقال : اسلكوا ذات اليمين بين ظهري الحمش ، في طريق تخرجهم على ثنية المرار ، مهبط الحديدية من أسفل مكة .

فسلك الجيش ذلك الطريق . فلما رأت خيل قريش قفرة الجيش (غبار الجيش) قد خالفوا عن طريقهم . رجعوا راكدين إلى قريش . وخرج ﷺ حتى إذا سلك في ثنية المرار بركت ناقته . فقالت الناس : خلأت الناقة (بركت ولم تنهض) . قال : ما خلأت وما هو لها بخلق ، ولكن حبسها حابس الفيل عن مكة . لا تدعوني قريش اليوم إلى خطة يسألونني فيها صلة الرحم إلا أعطيتهم إياها ، ثم قال للناس : انزلوا . قيل له يا رسول الله ما بالوادي ماء ننزل عليه . فأخرج سهماً من كنانته فأعطاه رجلاً من أصحابه فنزل به في قليب من تلك القلب (القليب : بئر) فغرزه في جوفه فجاش بالرواء حتى ضرب الناس عنه بعطن (مبارك الإبل حول الماء) .

فلما اطمان رسول الله ﷺ أنه بديل بن ورقاء الخزاعي في رجال من خزاعة فكلموه وسألوه : ما الذي جاء به ؟ فأخبرهم أنه لم يأت ليريد حرباً وإنما جاء زائراً للبيت ، ومعظماً لحرمة ، ثم قال لهم نحواً مما قال لبشر بن سفيان ، فرجعوا إلى قريش فقالوا : يا معشر قريش ! إنكم تعجلون على محمد ، إن محمداً لم يأت للقتال وإنما جاء زائراً هذا البيت ،

¹ كراع الغميم : موضع بين مكة والمدينة .

فاتهموهم وجبهوهم¹ وقالوا : وإن كان جاء ولا يريد قتالاً ، فوالله لا يدخلها علينا عنوة أبداً ، ولا تحدث بذلك عنا العرب .

وكانت خزاعة عيبة نصح رسول الله ﷺ ، مسلمها ومشركها ، لا يخفون عنه شيئاً كان بمكة .

ثم بعثوا إليه مكرز بن حفص بن الأخيف ، فلما رآه رسول الله ﷺ مقبلاً قال : هذا رجل غادر ، فلما انتهى إلى رسول الله ﷺ وكلمه قال له رسول الله ﷺ نحواً مما قال لبيد وأصحابه ، فرجع إلى قريش فأخبرهم بما قاله له رسول الله ﷺ ثم بعثوا إليه الحليس بن علقمة - أو ابن زبان - وكان يومئذ سيد الأحابيش فلما رآه رسول الله ﷺ قال : إن هذا من قوم يتألهون فابعثوا الهدى في وجهه حتى يراه ، فلما رأى الهدى يسير عليه في عرض الوادي في قلانده وقد أكل أوباره من طول الحبس عن محله رجع إلى قريش ولم يصل إلى رسول الله ﷺ إعظماً لما رأى .

فقال لهم ذلك . فقالوا : اجلس فإنما أنت أعرابي لا علم لك . فغضب عند ذلك وقال : يا معشر قريش ، والله ما على هذا حالفناكم ، وعلى هذا عاقدناكم ، أصد عن بيت الله من جاء معظماً له ، والذي نفس الحليس بيده لتخلن بين محمد وبين ما جاء له أو لأنفرن بالأحابيش نفرة رجل واحد . فقالوا له : مه كف عنا يا حليس حتى تأخذ لأنفسنا ما نرضى به .

ثم بعثوا إلى رسول الله ﷺ عروة بن مسعود الثقفي ، وخرج حتى أتى رسول الله ﷺ فجلس بين يديه ثم قال :

يا محمد ، أجمعت أوشاب الناس (الأوشاب ، الأخطا) ثم جئت بهم إلى بيضتك (القبيلة والعشيرة) لتقضها بهم . إنها قريش قد خرجت معها العوذ المطافيل . قد لبسوا جلود النمر ، يعاهدون الله لا تدخلها عليهم عنوة أبداً .

¹ جبهوهم : واجهوهم بما يكرهون .

وايم الله لكأني بهؤلاء قد انكشفوا عنك غداً ، وأبو بكر الصديق خلف رسول الله ﷺ قاعد ، فقال : امصص بظر اللات ، أَنَحْنُ ننكشف عنه ؟ قال : من هذا يا محمد ؟

قال : هذا ابن أبي قحافة .

قالوا : أما والله لولا يد كانت لك عندي لكافأتك بها ، ولكن هذه بها .

ثم جعل يتناول لحية رسول الله ﷺ وهو يكلمه . والمغيرة بن شعبة واقف على رأس رسول الله ﷺ في الحديد . وجعل يقرع يده إذا تناول لحية رسول الله ﷺ ويقول : اكفف يدك عن وجه رسول الله قبل أن لا تصل إليك .

يقول عروة : ويحك ما أفضك وأغظك .

فتبسم رسول الله ﷺ فقال له عروة : من هذا يا محمد ؟ قال : هذا ابن أخيك المغيرة ابن شعبة . قال : أي غدر ، وهل غسلت سواتك إلا بالأمس . فكلمه رسول الله ﷺ بنحو مما كلم به أصحابه ، وأخبره أنه لم يأت يريد حرباً .

فقام من عند رسول الله ﷺ وقد رأى ما يصنع به أصحابه ، لا يتوضأ إلا ابتدروا وضوءه ، ولا يبصق بصاقاً إلا ابتدروه ، ولا يسقط من شعره شيء إلا أخذوه . فرجع إلى قريش فقال : يا معشر قريش ، إني قد جئت كسرى في ملكه وقيصر في ملكه ، والنجاشي في ملكه ، وإني والله ما رأيت ملكاً في قوم قط مثل محمد في أصحابه ، ولقد رأيت قوماً لا يسلمونه لشيء أبداً . فروا رأيكم .

وإن رسول الله ﷺ دعا خراش بن أمية الخزاعي ، فبعثه إلى قريش بمكة وحمله على بعير له يقال له " الثعلب " ليبلغ أشرافهم عنه ما جاء له ، فعقروا به جمل رسول الله ﷺ وأرادوا قتله ، فمنعته الأحابيش فخلوا سبيله حتى أتى رسول الله ﷺ .

ثم دعا عمر بن الخطاب ليعثه إلى مكة فيبلغ عنه أشراف قريش ما جاء له فقال : يا رسول الله إني أخاف قريشاً على نفسي وليس بمكة من بني عدي بن كعب أحد يمنعني وقد عرفت قريش عداوتي إياها وغلظتي عليها ولكني أدلك على رجل أعز بها مني عثمان بن

عفان فبعثه إلى أبي سفيان وأشرف قريش يخبرهم أنه لم يأت لحرب وأنه إنما جاء زائراً لهذا البيت ومعظماً لحرمة . فخرج عثمان إلى مكة فلقه أبان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فحمله بين يديه ثم أجاره حتى بلغ رسالة رسول الله ﷺ فانطلق عثمان حتى أتى أبا سفيان وعظماة قريش فبلغهم عن رسول الله ﷺ ما أرسله به فقالوا لعثمان حين فرغ من رسالة رسول الله ﷺ إليهم : إن شئت أن تطوف بالبيت فطف فقال : ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله ﷺ . واحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله ﷺ والمسلمين أن عثمان بن عفان قد قتل . قال ابن إسحاق فحدثني عبد الله بن أبي بكر أن رسول الله ﷺ قال حين بلغه أن عثمان قد قتل : لا نبرح حتى نناجز القوم . فدعا رسول الله ﷺ الناس إلى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة فكان الناس يقولون : بايعهم رسول الله ﷺ على الموت . وكان جابر بن عبد الله يقول : إن رسول الله ﷺ لم يبايعنا على الموت ولكن بايعنا على ألا نفر فبايع رسول الله ﷺ الناس ولم يتخلف عنه أحد من المسلمين حضرها إلا الجد بن قيس أخو بني سلمة فكان جابر بن عبد الله يقول : والله لكأني أنظر إليه لاصقاً إبط ناقته قد ضبأ إليها يستتر بها من الناس . ثم أتى رسول الله ﷺ أن الذي ذكر من أمر عثمان بن عفان باطل .

ثم بعثت قريش سهيل بن عمرو وأخا بني عامر بن لؤي إلى رسول الله ﷺ وقالوا له : إئت محمداً فصالحه ولا يكن في صلحه إلا أن يرجع عنا عامه هذا فوالله لا تحدث العرب عنا أنه دخلها علينا عنوة أبداً . فأتاه سهيل بن عمرو فلما رآه رسول الله ﷺ مقبلاً فقال : قد أراد القوم الصلح حين بعثوا هذا الرجل فلما انتهى سهيل إلى رسول الله ﷺ تكلم فأطال الكلام وتراجع ثم جرى بينهما الصلح .

فلما التأم الأمر ولم يبق إلا الكتاب وثب عمر بن الخطاب فأتى أبا بكر فقال : يا أبا بكر ! أليس برسول الله ؟ قال : بلى قال : أولسنا بالمسلمين قال : بلى قال : أليسوا بالمشركين ؟ قال : بلى . قال فعلام نعطي الدنيا في ديننا ؟ قال أبو بكر : يا عمر : الزم غرزه ، فإنني أشهد أنه رسول الله ، قال عمر : وأنا أشهد أنه رسول الله . ثم أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ؟ أأنت برسول الله .

قال : بلى .

قال : أولسنا بالمسلمين ،

قال : بلى .

قال : أو ليسوا مشركين ؟

قال : بلى .

قال : فعلام نعطي الدنيا في ديننا ؟

قال : أنا عبد الله ورسوله لن أخالف أمره ، ولن يضيعني .

فكان عمر يقول : ما زلت أتصدق وأصوم وأصلي وأعتق من الذي صنعت يوماً
مخافة كلامي الذي تكلمت به ، حتى رجوت أن يكون خيراً .

ثم دعا رسول الله ﷺ علي بن أبي طالب - رضوان الله عليه - فقال : اكتب " بسم الله
الرحمن الرحيم " فقال سهيل لا أعرف هذا ولكن اكتب " باسمك اللهم " فكتبها ثم قال : اكتب
: " هذا ما صالح عليه محمد رسول الله ﷺ بن عمرو " فقال سهيل : لو شهدت أنك رسول
الله لم أقاتلك ولكن اكتب اسمك واسم أبيك ، وقال رسول الله ﷺ :

" هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله ﷺ بن عمرو . اصطالحا على وضع
الحرب على الناس عشر سنين ، يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض على أنه من أتى
محمدًا من قريش بغير إذن وليه رده عليهم . ومن جاء قريشاً ممن مع محمد لم يردوه عليه .
وأن بيننا عيبة مكفوفة وأنه لا أسلال ولا أغلال وأنه من أحب أن يدخل في عقد محمد وعهده
دخل فيه ومن أحب أن يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه ..

فتوثبت خزاعة فقالوا : نحن في عقد محمد وعهده . وتوثبت بنو بكر فقالوا : نحن
في عقد قريش وعهدهم ، وأنت ترجع عامك هذا فلا تدخل علينا مكة وأنه إذا كان عام قابل
خرجنا عنك فدخلتها بأصحابك فأقمت بها ثلاثاً معك سلاح الراكب ، السيوف في القرب ، لا
تدخلها بغيرها .

فبينما رسول الله ﷺ يكتب الكتاب هو وسهيل بن عمرو إذ جاء أبو جندل بن سهيل ابن عمرو يرسف في الحديد ، قد انفلت إلى رسول الله ﷺ وقد كان أصحاب رسول الله ﷺ خرجوا وهم لا يشكون في الفتح لرؤيا رآها رسول الله ﷺ فلما رأوا ما رأوا من الصلح والرجوع ، وما تحمل عليه رسول الله ﷺ في نفسه ، دخل على الناس من ذلك أمر عظيم حتى كادوا يهلكون .

ولما رأى سهيل أبا جندل قام إليه بضرب وجهه وأخذ بتليبيه ، ثم قال : يا محمد لقد لجت القضية بيني وبينك قبل أن يأتيك هذا . قال : صدقت . فجعل ينثره بتليبيه ويجره ليرده على قريش ، وجعل أبو جندل يصرخ بأعلى صوته : يا معشر المسلمين أريد إلى المشركين يفتنوني في ديني ؟ فزاد ذلك الناس إلى ما بهم ، فقال رسول الله ﷺ يا أبا جندل ، اصبر واحتسب ، فإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجاً ومخرجاً ، إنا قد عقدنا بيننا وبين القوم صلحاً ، وأعطيناك على ذلك وأعطيناه عهد الله ، وإنا لا نغدر بهم .

فوثب عمر بن الخطاب مع أبي جندل يمشي إلى جنبه ويقول : اصبر يا أبا جندل ، فإنهم المشركون ، وإنما دم أحدهم دم كلب ، ويدني عمر قائم السيف منه ، يقول عمر :

رجوت أن يأخذ السيف فيضرب به أباه فضنَّ الرجل بأبيه ونفذت القضية فلما فرغ من الكتاب أشهد على الصلح رجالاً من المسلمين ورجالاً من المشركين : أبو بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، وعبد الرحمن بن عوف ، وعبد الله بن سهيل بن عمرو ، وسعد بن أبي وقاص ، ومحمود بن مسلمة ومكرز بن حفص وهو يومئذ مشرك وعلي بن أبي طالب ، وكان هو كاتب الصحيفة " . اهـ .

هذه قصة الحديبية فلنر أثرها وقيمة هذا العمل من الناحية السياسية الحركية : يقول الزهري ، فما فتح في الإسلام فتح قبله كان أعظم منه إنما كان القتال حيث التقى الناس فلما كانت الهدنة ووضعت الحرب وأمن الناس بعضهم بعضاً والتقوا فتفاوضوا في الحديث والمنازعة فلم يكلم أحد بالإسلام يعقل شيئاً إلا دخل فيه . ولقد دخل في تينك السنين مثل من كان في الإسلام قبل ذلك .

قال ابن هشام :

والدليل على قول الزهري أن رسول الله ﷺ خرج إلى الحديبية في ألف وأربع مائة في قول جابر بن عبد الله ثم خرج عام فتح مكة بعد ذلك في بسنتين في عشرة آلا " وحسبك أن تعلم أن خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعثمان بن طلحة زعماء قريش أسلموا في هذه المرحلة .

ومن آثار هذه العملية :

أن تهدمت حجة قريش الأساسية في جمعها العرب على رسول الله ﷺ إذ أن قريشاً أخذت زعامتها من كونها مجاورة للكعبة بيت الله ولهذا الجوار ولتعظيمها هذا البيت كانت العرب تعظمهم وتدين لهم فلما سار رسول الله ﷺ معلنا عمرته وتعظيمه للبيت الحرام تهدم أمام الرأي العام كثير من الحجب .

ومن آثار هذه العملية أن فرغ الرسول ﷺ من العرب الذين يسرون في فلك قريش غيرهم ، وتفرغ لليهود فأنهاهم من جزيرة العرب سياسياً وعسكرياً واقتصادياً ، ومن آثار هذه العملية أن اقتنعت كثير من القبائل العربية بتعنت قريش حتى أن الأحابيش كادوا يدخلون المعركة بجانب محمد ﷺ يومها وهم حلفاء قريش المشتركة .

ومن آثار هذه العملية أن أعطيت القبائل العربية حرية التحالف مع محمد ﷺ وهذا شيء ما كان ليكون من قبل ، فدخل من شاء من هذه القبائل في حلف رسول الله ﷺ .

ومن آثار هذه العملية كثرة إقبال الناس على الإسلام بعدها ، أن انقطع أمل الناس من غير المسلمين بنصرة أو عزة أو غلبة أو منعة إلا بالإسلام ، فضلاً عن انقطاع أملهم بإنهاء الإسلام والمسلمين .

ومن آثار هذه العملية أن تفرغ رسول الله ﷺ لفتح آفاق أمته على العالم . وتقهيهم مهمتهم العالمية ، بإرسال رسله وكتبه إلى الدول الكبرى يومذاك . كسرى وهرقل والمقوقس والنجاشي ...

ومن آثار هذه العملية أن خدمت فتن المنافقين الذين كانوا يشدون أزرهم . وتتقوى ظهورهم بقريش ، وتبعثرت القبائل العربية الوثنية ، وهمدت حدة قريش وعصبيتها ، واسترخت وأخذت تقوى تجارتها ، وركنت إلى السلام ، ولما كانت الهدنة مديدة المدة لم تفكر في البحث عن أحلاف لها بينما كان المسلمون يتوسعون يوماً .

ومن آثار هذه العملية فتح مكة . إذ عندما نقضت قريش عهدها واعتدت على حلفاء رسول الله ﷺ من بني خزاعة ، وعمد رسول الله ﷺ إلى مكة فاتحاً . لولا صلح الحديبية وما أحاط به لرأيت عرب الجزيرة العربية كلهم وقد رمت أنوفهم وأقبلوا للدفاع عن مكة وكعبتها وأصنامها وقريشها ، ولكن صلح الحديبية والآثار التي ترتبت عليه لم يبق بقية من الحمية لا عند قريش ولا عند غيرها لها ، فكان أن فتحت مكة صلحاً بل لقد فتحت مكة من يوم دخلها المسلمون في العام التالي للصلح بأعدادهم الضخمة وروحهم العالية المرتفعة ومظاهرتهم التي أرهبت من رآها .

لقد كنت ضربة سياسية لا يستطيعها غير محمد ﷺ . إذ ضربها وأصحابه غير راضين ، وأعداؤه لا يعرفون كيف يتصرفون . وإنك عندما تعلم أن عمر وكبار الصحابة كانوا كارهين لما حدث ، وترى بعد ذلك هذه الآثار ، تدرك أن الأفق الذي ينظر منه رسول الله ﷺ أفق فريد في تاريخ الزعامات كلها .

ولا يفوتنا قبل الانتهاء من هذا البحث أن نتعرض لمصير أقسى الشروط التي فرضتها قريش في المعاهدة والذي أثار المسلمين ، وهو أن قريشاً لا ترد من جاءها من المسلمين مرتداً وأن المسلمين يردون من جاءهم من مكة مسلماً بدون إذن ، لقد كانت نهاية هذا الشرط أن طلبت قريش نفسها إلغاء هذا الشرط من المعاهدة وقصة ذلك ما يلي :

لما فر أبو بصير عبيد بن أسيد وهاجر إلى المدينة بعد صلح الحديبية أرسلت قريش وراءه رجلين وقالوا :

العهد الذي جعل لنا فدفعه إلى الرجلين فخرجا به حتى بلغا ذا الحليفة فنزلوا يأكلون من تمر لهم فقال أبو بصير لأحد الرجلين والله إنني لأرى سيفك هذا يا فلان جيداً فاستله الآخر فقال أجل والله لقد جربت به ثم جربت فقال أبو بصير : أرني أنظر إليه فأمكنه منه فضربه به حتى برد وفر الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد يدعو فقال ﷺ حين رآه : لقد رأى هذا

ذعراً فلما انتهى إلى النبي قال : قتل والله صاحبي وإني لمقتول فجاء أبو بصير فقال : يا نبي الله قد وفى الله ذمتك ، قد رددتني إليهم ثم أنجاني الله منهم فقال ρ : ويل أمه مسعر حرب لو كان له أحد . فلما سمع ذلك عرف أنه سيرده إليهم فخرج حتى أتى سيف البحر . قال : وتلفت منهم أبو جندل بن سهيل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج من قریش رجل قد أسلم إلا لحق بأبي بصير حتى اجتمعت عنده عصابة ، فوالله ما يسمعون بعير لقریش خرجت إلى الشام إلا وتعرضوا لها فقتلوه وأخذوا أموالهم ، فأرسلت قریش إلى النبي ρ تتأشده الله تعالى والرحم ما أرسل إليهم فمن أتاه منهم فهو آمن فأرسل إليهم " .

وهكذا ألغت قریش بنفسها أشد البنود قسوة كما ظنها المسلمون .

إذا عرفت آثار الحديبية وعرفت أن الصحابة كلهم كانوا غضاباً لهذا الصلح . حتى أن رسول الله ρ لما أمرهم بعد كتابة الصلح أن يقوموا فينحروا هديهم ويحلقوا متحلقين من إحرامهم لم يقيم منهم رجل واحد ، مما داخلهم من الغم مع تكرار رسول الله ρ الأمر ثلاثاً . ولم يفعلوا إلا بعد أن حلق عليه الصلاة والسلام ونحر هديه ، هنالك أفاقوا ونفذوا ما أمرهم به ، إذا عرفت هذا تدرك الأفق العالي الذي كان ينظر منه عليه السلام ، وتدرك أن قيادته جزء من صلته بالله المحيط علماً بكل شيء فكان مسدداً راشداً مهدياً .

* * *

8 و 9 - الوصول إلى النصر وتطبيق ما كان العمل من أجله بعد النصر ، وإحكام البناء بحيث يكون قادراً على الصمود في المستقبل ، ووضع أسس النمو الدائب المتطور بحيث تحتفظ الدعوة بإمكانية السير عبر العصور :

لقد مضى على بدء الإسلام أربعة عشر قرناً ولا زال الإسلام في انتشار ولا زال يتوسع ، ورغم كل ما تبذله الدعايات الكافرة من أعدائه . سواء كانوا أصحاب دين أو غير أصحاب دين ، بطرق منظمة وغير منظمة ، فلا زال الإسلام هو الإسلام ولا زال قادراً على أكثر من الحركة ، ورغم الملبسات التاريخية التي أوقعت العالم الإسلامي في قبضة أعدائه ، ورغم سيطرة هؤلاء الأعداء ، فالإسلام باق . ورغم أن الكافرين استطاعوا أن يهيؤوا لأعداء الإسلام وسائل الانتصار داخل العالم الإسلام ، فالإسلام شامخ يتحدى ويقهر .

وخلال هذا التاريخ الطويل دخل الإسلام في صراع مع ثقافات فغلبها ، ومع أديان فغلبها ، ومع قوى عظيمة فصهرها .

وخلال هذا التاريخ الطويل سقطت دول تحكم باسم الإسلام ، وقامت دول تحمل الإسلام واستوعب الإسلام الجميع .

وفي كل مرة كان الإسلام محمولاً حق الحمل ، كان أصحابه هم الغالبيين وحضارته أرقى الحضارات وما أتى المسلمون إلا من تقصيرهم وتفريطهم وجهلهم بالإسلام .

القرون الوسطى عند الأوروبيين قمة التأخر ، والقرون الوسطى عندنا قمة التقدم ، وكانوا يومها متمسكين بدينهم وكنا لا زلنا متمسكين بديننا ومن هنا مفرق الطريق ، حيث كان الإسلام حمل أتباعه على التقدم . وحيث كان غير الإسلام ديناً كان تأخر .

والإسلام الآن يصارع على كل مستوى شرقاً وغرباً فكراً وسلوكاً وهو في كل حال أبداً غالب وإن اضطهد المسلمون فذلك لقوة فكرهم لا لشيء آخر .

وما أحد يجهل أن روح الجهاد في قلوب المسلمين هي التي حررت العالم الإسلامي من قبضة مستعمرية في عصرنا هذا ، وإن كان جهاد المسلمين ضرب بيد ناس منهم وليسوا منهم ، ففرضوا على المسلمين بعد التحرير مذاهب أخرى . هذا الإسلام الذي كان هكذا عبر العصور يحمله جيل إلى جيل وهو الآن يستعد ليكون له المستقبل كله .

هذا الإسلام استطاع أن يفعل هذا لأن الأساس الذي بناه رسول الله μ له خلال ثلاثة وعشرين عاماً ، كان من القوة بحيث يحمل كل العصور ، ويسع كل العصور .

* * *

ونحن اليوم نرى دعوات فكرية وسياسية كثيرة ، لا تحمل في جوهرها إمكانية تطبيقها ، أو لا تستطيع قيادتها أن تحققها في عالم الواقع مع أن بيدها كل السلطات وبيدها كل الوسائل ، ولكنها تقف عاجزة عن تحقيق الفكرة ، وأحياناً تتراجع من نصف الطريق ، ولكن الظاهرة التي نراها في حياة رسول الله μ أنه خلال عشر سنوات فقط كان كل جزء من

أجزاء دعوته قائماً يمشي على الأرض ، على أكمل ما يكون التطبيق ، وكل جزء من أجزاء دعوته قابلاً للتطبيق خلال كل عصر وما مر عصر وإلا ورأيت الإسلام مطبقاً بشكل من الأشكال ، فإذا ما علمت بأن دعوة سياسية فكرية تحتاج إلى عشرات السنين حتى تنتشر وتنتصر وقد تطبق وقد لا تطبق ، أدركت أن العملية هنا ليست عملية عادية وإنما هي شيء خارق للعادة تحس وراءه يد الله . وتحس بالتالي أن الدين دين الله . وأن محمداً عبده ورسوله

...

وقد أثرنا هنا الاختصار لأن الرسالة الثالثة (الإسلام) كلها برهان عملي على أن شريعة الإسلام وأحكامه تعلق في كل عنصر وعلى كل فكر .

وننتقل هنا نقلة أخرى لاستعراض جوانب الشخصية القيادية لرسول الله ρ في أمور الحرب كما وعدنا .

* * *

(ب) الرسول عليه الصلاة والسلام

الشخصية القيادية العسكرية المثلى

قبل الكلام عن شخصية الرسول ﷺ العسكرية ، نحب أن نذكر بعضاً من مواقفه العسكرية كنماذج تكون بمثابة مقدمة للحديث في هذا الموضوع :

أ - قال ابن هشام يروي قصة فتح حصون خيبر عن أنس بن مالك :

" واستقبلنا عمال خيبر غادين قد خرجوا بمساحيهم ومكاتلهم فلما رأوا رسول الله ﷺ والجيش قالوا : محمد والخميس ، فأدبروا هراباً ، فقال رسول الله ﷺ : الله أكبر خربت خيبر إنا نزلتنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين .

قال ابن إسحاق :

وكان رسول الله ﷺ حين خرج من المدينة إلى خيبر سلك على عصر (جبل بين المدينة ووادي الفرع) فبنى له فيها مسجد ثم على الصهباء (موضع بينه وبين خيبر روحة) ثم أقبل رسول الله ﷺ بجيشه حتى نزل بواد يقال له الرجيع ، فنزل بينهم وبين غطفان ، ليحول بينهم وبين أن يمدوا أهل خيبر ، وكانوا لهم مظاهرين على رسول الله ﷺ ، فبلغني أن غطفان لما سمعت بمنزل رسول الله ﷺ من خيبر جمعوا له ثم خرجوا ليظاهروا يهود عليه ، حتى إذا ساروا منقلة سمعوا خلفهم في أموالهم وأهليهم حساً . ظنوا أن القوم قد خالفوا إليهم فرجعوا على أعقابهم فأقاموا في أهاليهم وأموالهم وخلوا بين رسول الله ﷺ وبين خيبر ... يفتحها حصناً حصناً ... "

تأمل : عنصري المفاجأة والمداهمة ، حيث لم يستطع يهود حصون خيبر أن يجمعوا قوتهم ، وتأمل حيلولة رسول الله ﷺ بينهم وبين المدد ، وتأمل الاحتياطات المتخذة لإبقاء غطفان في مواقعها .

* * * * *

ب - بعد فتح مكة سمع رسول الله ﷺ أن قبائل هوازن وثقيف ونصر وجشم وسعد بن بكر وناس من بني هلال ، قد جمعوا جموعهم لحربه ، فبعث إليهم عبد الله بن أبي حرد الأسلمي وأمره أن يدخل في الناس فيقيم فيهم حتى يعلم علمهم ، ثم يأتيه بخبرهم فانطلق ابن حرد فدخل فيهم فأقام فيهم حتى سمع وعلم ما قد أجمعوا له من حرب رسول الله ﷺ ، وسمع عن مالك وأمر هوازن ما هم عليه ، ثم أقبل حتى أتى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر .

يقول ابن هشام : فلما أجمع رسول الله ﷺ السير إلى هوازن ليلقاهم ذكر له أن عند صفوان ابن أمية أدراعاً له وسلاحاً فأرسل إليه وهو يومئذ مشرك فقال : يا أبا أمية أعرنا سلاحك هذا نلحق فيه عدونا فقال : أغضباً يا محمد ؟ قال : بل عارية مضمونة حتى تؤديها لك قال : ليس بهذا بأس فأعطاه مائة درع بما يكفيها من السلاح .

وخرج رسول الله ﷺ بجيش عدته اثنا عشر ألفاً منهم ألفان من أهل مكة .

وجعل أمير مقدمته خالد بن الوليد . وطبعا المفروض أن تكون مهمتهما استطلاعية .

يقول جابر بن عبد الله فيما يرويه عنه ابن هشام :

" لما استقبلنا وادي حنين انحدرنا في واد من أودية تهامة أجوف حطوط إنما ننحدر فيه انحداراً وفي عماية الصبح (أي ظلامه قبل أن يتبين) وكان القوم قد سبقونا إلى الوادي فكمنوا لنا في شعابه وأحنائه ومضايقه وقد أجمعوا وتهيئوا وأعدوا " .

وهنا تجد أن خالداً رجل الحرب العظيم ، قد فشل في مهمته الاستطلاعية الضاربة ، إذ أصبح في الكمين هو ومقدمته . وكانت صدمة فرت منها المقدمة وثبت خالد ، إلا أن الجيش لما رأى المقدمة فارة دون معرفة السبب ، والجيش فيه من أهل مكة الكثير وهم بعد ليسوا في حالة نفسية جيدة . ففروا وأخذ الناس هول المفاجأة وبدقائق معدودات فر الجيش كله ، ولم يبق حول رسول الله ﷺ أحد .

أخرج البخاري عن أنس - رضي الله عنه - قال : لما كان يوم حنين أقبلت هوازن وغطفان وغيرهم بنعمهم وذراريهم ومع رسول الله ﷺ عشرة آلاف والطلاق فأدبروا عنه حتى بقي وحده فنادى يومئذ نداءين لم يخط بينهما التفتت عن يمينه فقال : يا معشر الأنصار ! قالوا

: لبيك يا رسول الله ، أبشر نحن معك ثم التفت عن يساره فقال : يا معشر الأنصار ! فقالوا : لبيك يا رسول الله أبشر نحن معك ، وهو على بغلة بيضاء فنزل فقال : أنا عبد الله ورسوله .

وروى ابن هشام عن العباس بن عبد المطلب قال :

إنني أسمع رسول الله ﷺ أخذاً بحكمة بغلته (أي لجامها) البيضاء قد شجرتها بها وكنت امرءاً جسيماً شديد الصوت ورسول الله ﷺ حين رأى ما رأى من الناس : أين أيها الناس ؟ فلم أر الناس يلبون على شيء فقال : يا عباس ! اصرخ يا معشر الأنصار يا معشر أصحاب السمرة ! فقال : فأجابوه لبيك لبيك ، فيذهب الرجل ليثني بعيره فلا يقدر على ذلك فيأخذ درعه فيقذفها في عنقه ويأخذ سيفه وترسه ويقتم عن بعيره ويخلي سبيله فيؤم الصوت حتى ينتهي إلى رسول الله ، حتى إذا اجتمع إليه منهم مائة استقبلوا الناس فاقتتلوا وكانت الدعوى أول ما كانت : يالأنصار ثم خلصت أخيراً بالخزرج وكانوا صبراً عند الحرب ..

عن جابر بن عبد الله قال : بينا ذلك الرجل من هوازن صاحب الراية على جملة يصنع ما يصنع ، إذ هوى له علي بن أبي طالب ورجل من الأنصار يريدانه فيأتيه علي بن أبي طالب من خلفه فضرب عرقوبه الجمل فوقه على عجزه ، ووثب الأنصار على الرجل فضربه ضربة أطن قدمه بنصف ساقه فانجف عن رحله واجتلد الناس فوالله ما رجعت راجعة الناس من هزيمتهم حتى وجدوا الأسارى مكتفين عند رسول الله ﷺ .

تأمل هذه المقتطفات عن غزوة حنين : إرسال العيون للاستطلاع ، اختياره خالداً . استعارته الأدرع والسلاح ، تلافيه الهزيمة . إدارته المعركة بنفسه . معرفته برجاله الذين يعتمد عليهم في ساعة المحنة .

وقبل الانتقال عن هذا المقام ، نحب أن نذكر هنا موقفاً يجمع بين أعلى ما في العبقرية العسكرية والسياسية :

بعد الانتهاء من معركة حنين قرر الرسول ﷺ أن يفتح الطائف ، فذهب إليها وحاصرها ، وكان أهلها عندهم خبرة في فن الدفاع العسكري ، والبلدة محصنة وخيراتها كثيرة ورأى الرسول ﷺ أن الحصار سيطول فاستشار نوفل بن معاوية فقال :

يا نوفل ! ما ترى في المقام عليهم ؟ فقال : يا رسول الله ثعلب في جحر إن أقمت عليه أخذته ، وإن تركته لم يضرك ، فأمر النبي ρ عمر بن الخطاب أن يؤذن في الناس بالرحيل .

والآن تصور منطقة الطائف وحولها قبائل موتورة منذ قريب لا زالت مستقلة فهي لا شك إذا تفرغت لنفسها ولم تشغل قد تسبب مشكلة خطيرة في قلب الدولة الإسلامية . إذ قد تكون مجعاً لكل موتور حاقد .

فانظر كيف هيا لها رسول الله ρ ما يشغلها ويضايقها حتى أسلمت :

كان قائد القبائل المحاربة لرسول الله ρ يوم حنين مالك بن عوف . وقد فر بعد المعركة ولجأ إلى تقيف فلما جاء وفد هوازن يفاوض الرسول ρ سألهم عن مالك بن عوف ما فعل ؟ فقالوا : هو بالطائف مع تقيف . فقال رسول الله ρ : أخبروا مالكا أنه إن أتاني مسلماً رددت عليه أهله وماله وأعطيته مائة من الإبل ، فأتي مالك بذلك فخرج من الطائف ، وقد كان مالك خاف تقيفاً على نفسه أن يعلموا أن رسول الله قال ما قال فيحبسوه فأمر براحلته فهيئت له ، وأمر بفرس له فأتي به إلى الطائف فخرج ليلاً فجلس على فرسه فركض حتى أتى راحلته حيث أمر بها أن تحبس ، فركبها فلحق برسول الله فأدركه بالجعرانة أو بمكة فرد عليه أهله وماله وأعطاه مائة الإبل وأسلم فحسن إسلامه ... فاستعمله رسول الله ρ على من أسلم من قومه وتلك القبائل : ثمالة وسلمة وفهم ، فكان يقاتل بهم تقيفاً لا يخرج لهم سرح إلا أغار عليه حتى ضيق عليهم فقال أبو محجن الثقفي : هابت الأعداء جانبنا ثم تغزونا بنو سلمة . وأتانا مالك بهم ناقضاً للعهد والحرمة . وأتونا في منازلنا ولقد كنا أولي نعمة .

فانظر كيف استطاع رسول الله ρ أن يشغل تقيفاً ويضايقها فيقضي على الأخطار والمشكلات المتوقعة بهذه البساطة الكبيرة .

* * * * *

لعلك بهذين المثالين من مواقفه العسكرية عليه الصلاة والسلام أخذت صورة على أن محمداً ρ في القيادة العسكرية كهو في كل شيء ، يمثل دائماً القمة التي لا يرقى إليها آخرون ، وقد حلا لعباس محمود العقاد أن يعقد مقارنة بين محمد ρ والقائد العسكري الإفريقي النابغة

في فن الحرب نابليون بونابرت ، فأرانا في هذه المقارنة أنه ما من قضية مهمة في أمر الحرب فطن لها نابليون وطبقها إلا وكان رسول الله ﷺ سابقاً لها . هذا مع أن نابليون كان متفرداً مختصاً بفن الحرب . ثم إنه صادف في حياته العسكرية من الفشل ما لم يحدث قط لرسول الله ﷺ عسكرياً ، ولا لمن رباهم ودخلوا المعارك الكبرى بعده ، هذا مع ملاحظة الإمكانيات المحدودة لرسول الله ﷺ والإمكانيات الكثيرة الموجودة بيد غيره من أمثال نابليون ، وقد استطرده العقاد استطرادات مفيدة في هذا الموضوع نحب أن ننقلها مع شيء من الحذف لبعض الجمل لفائدتها ولكن قبل ذلك نحب أن نقرر هذه الحقيقة وهي :

أن الرسول ﷺ بدأ حياة دولته العسكرية بجيش مقداره ثلاثمائة وأربعة عشر رجلاً . محاط بقبائل الجزيرة العربية كلها . مشركيها ويهودها ونصاراها وكلها معادية له ، وفي الجزيرة العربية وعلى أطرافها سلطان لفارس والروم ، وقد استهدفهم رسول الله ﷺ بحربه وبهذه القوة الصغيرة وبدعوته الكبيرة شق رسول الله ﷺ طريقه دعوة وسياسة وحرماً . فأخضع الجزيرة العربية كلها ، ولم يتوقف إلا وقد هيا المسلمون لحرب الفرس والروم بأن واحد . فأتى خلفاؤه ما بدأه عسكرياً . فسقطت الدولة الفارسية وتقلصت الدولة الرومانية عن آسيا وأفريقيا تقريباً . كل ذلك في أقل من عشر سنوات وما حدث بعده من فتوحات لا يمكن أن ينسب إلا إليه فإنه من آثار تربيته ﷺ وتأسيسه وتخطيطه .

وهذا شيء يتحدى التاريخ سابقاً ولاحقاً أن يكون قد حدث مثله ولو مرة في تاريخ العالم . فنحن إذا ما نقلنا هذه المقارنة لا نعني التساوي . حاشا ، وإنما نريد أن نبرهن على أن كل عظمة يرجح بها رسول الله ﷺ على الاختصاصيين المتفرغين لها ، وهو في كماله بها كماله في كل شيء غيرها ، يرجح الناس كلهم بكمالاتهم كلها .

* * * * *

يقول " العقاد " : ونختار أبرع القادة المحدثين وهو نابليون بونابرت على أسلوب حرب الحركة الذي كان هو الأسلوب الغالب في العصور الماضية ، والذي ظهر في الحرب العالمية الحضارة أنه لا يزال الخطوة الأخيرة في جميع الحروب ، على الرغم من الحصون والسدود . لأن اختيار نابليون بونابرت يبين لنا السبق في خطط النبي العسكرية ، بالمضاهاة بينها وبين خطط هذا القائد العظيم .

1 - " فنابليون " يوجه همه الأول إلى القضاء على قوة العدو العسكرية بأسرع ما يستطيع فلم يكن يعنيه ضرب المدن ولا اقتحام المواقع .. وإنما كانت عنايته الكبرى منصرفة إلى مبادرة الجيش الذي يعتمد عليه العدو بهجمة سريعة يفاجئه بها أكثر الأحيان وهو على يقين أن الفوز في هذه الهجمة يغنيه عن المحاولات التي يلجأ إليها جلة القواد .

وعنده أنه يستفيد بخطته تلك من ثلاثة أمور ..

أن يختار الموقع الملائم ،

وأن يختار الفرصة ،

وأن يعاجل العدو قبل تمام استعداده .

وكان النبي ρ سابقاً إلى تلك الخطط في جميع تفصيلاتها ... فكان كما قدمنا لا يبدأ أحداً بالعدوان ، ولكنه إذا علم بعزم الأعداء على قتاله لم يمهلهم حتى يهاجموا جهد ما تواتيه الأحوال ، بل ربما وصل إليه الخبر كما حدث في غزوة تبوك والناس مجذبون والقيظ ملتهب والشدة بالغة ... فلا يثنيه ذلك عن الخطة التي تعودها ، ولا يكف عن التأهب السريع وعن حض المسلمين على جميع الأموال وجمع الرجال ولا يبالي ما أرجف به المنافقون الذين توقعوا الهزيمة للجيش المحمدي ، فلم يحدث ما توقعوه .

وكان عليه الصلاة والسلام يعمد إلى القوة العسكرية حيث أصابها ، فيقضي على عزائم أعدائه بالقضاء عليها ... ولا يضيع الوقت في انتظار ما يختاره أولئك الأعداء وإضعاف أنصاره بتركه زمام الحركة في أيدي المهاجمين ، إلا أن يكون الهجوم وبالاً على المقدمين عليه ، كما حدث في غزوة الخندق .

2 - وكان نابليون يقول إن نسبة القوة المعنوية إلى الكثرة العددية كنسبة ثلاثة إلى

واحد .

والنبي عليه الصلاة والسلام كان عظيم الاعتماد على هذه القوة المعنوية التي هي في الحقيقة قوة الإيمان . وربما بلغت نسبة هذه القوة إلى الكثرة العددية كنسبة خمسة إلى واحد في بعض المعارك مع رجحان الفئة الكثيرة في السلاح والركاب إلى جانب رجحانهم في عدد الجنود ..

ومعجزة الإيمان هنا أعظم جداً من أكبر مزية بلغها نابليون بفضل ما أودع نفوس رجاله من صبر وعزيمة ، فالنبي عليه الصلاة والسلام كان يحارب عرباً بعرب ، وقرشيين بقرشيين ، وقبائل من السلالة العربية بقبائل من صميم تلك السلالة ... فلا يقال هنا أن الفضل لقوم على قوم في المزايا الجسدية أو المزايا النفسية كما يمكن أن يقال هذا في جيوش نابليون . وكل فضل هنا فهو فضل العقيدة والإيمان .

3 - وقد كان نابليون مع اهتمامه بالقضاء على القوة العسكرية لا يغفل القضاء على القوة المالية أو التجارية التي يتناولها اقتداره ، فكان يحارب الإنجليز بمنع تجارتها وسفنهم أن تصل إلى القارة الأوروبية وتحويل العملات عن طريق إنجلترا إلى طريق فرنسا .

وهكذا كان النبي μ يحارب قريشاً في تجارتها ، ويبعث السرايا في إثر القوافل كلما سمع بقافلة منها .

وأنكر بعض المتعصبين من كتاب أوربة هذه السرايا وسموها " قطعاً للطريق " وهي سنة المصادرة بعينها التي أقرها " القانون الدولي " وعمل قادة الجيوش في جميع العصور ، ورأينا تطبيقها في الحرب الحاضرة والحرب الماضية ، رشيداً تارة وغالياً في الحمق والشطط تارة أخرى .

4 - وقد أسلفنا أن نابليون كان يوجه همه إلى الجيش ، ولا يقتحم المدن أو يشغل باله بمحاصرتها لغير ضرورة عاجلة .

ونرجع إلى غزوات النبي عليه الصلاة والسلام فلا نرى أنه حاصر محله ، إلا أن يكون الحصار هو الوسيلة الوحيدة العاجلة لمبادرة القوة التي عسى أن تخرج منها قبل استعدادها ، أو قبل نجاحها في الغدر والوقعة ، كما حدث في حصار بني قريظة وبني قينقاع ، فكان الحصار هنا كمبادرة الجيش بالهجوم في الميدان المختار بغير كبير اختلاف .

5 - وقد كان نابليون معتداً برأيه في الفنون العسكرية ، ولا سيما الخطط الحربية ، ولكنه مع هذا الاعتداد الشديد لا يستغني عن مشاورة صحبه في مجلس الحرب الأعلى قبل ابتداء الزحف أو قبل العزم على القتال .

ومحمد عليه الصلاة والسلام كان على راحة رأيه يستشير صحبه في خطط القتال وحيل الدفاع ويقبل مشورتهم أحسن قبول ، ومن ذلك ما صنعه ببدر ، وألحنا إليه آنفاً - حين أشار عليه الحباب بن المنذر بالانتقال إلى مكان غير الذي نزلوا فيه أول الأمر ، ثم بتغوير الآبار وبناء حوض للشرب لا يصل إليه الأعداء . وقيل في روايات كثيرة إنه عمل بمشورة سلمان الفارسي في حفر الخندق عند المنفذ الذي خيف أن يهجم منه المشركون على المدينة . فحفر الخندق وعمل النبي بيديه في حفره .

وقبول النبي مشورة سلمان عمل من أعمال القيادة الرشيدة وسنة من سنن القواد الكبار ، غير أننا نعتقد أنه عليه الصلاة والسلام كان خليقاً أن يشير بحفر الخندق لو لم يكن سلمان الفارسي بين أهل المدينة في إبان الهجمة عليها ، لأنه عليه الصلاة والسلام كان شديد الالتفات إلى سد الثغور وحماية الظهور في جميع وقعاته . وفي وقعة أحد جعل الجبل إلى ظهره وأقام على الشعب الذي يخشى منه النفاذ والالتفاف خمسين رامياً مشدداً عليهم في التزام موقفهم قائلاً لهم : احموا ظهورنا فإننا نخاف أن يجيئوا من ورائنا والزموا أماكنكم لا تبرحوا منه . وإن رأيتمونا ننهزم حتى ندخل عسكريهم فلا تفارقوا مكانكم ، وإن رأيتمونا نقتل فلا تعينونا ولا تدفعوا عنا ، وإنما عليكم أن ترشقوا خيلهم بالنبل فإن الخيل لا تقدم على النبل . والذي يفعل هذا في شعب جبل لا يفوته أن يفعل مثله في ثغرة مدينة ، ولكن المشاورة هنا هي المقصودة بالمضاهاة بين ما سبق إليه النبي وما تبع فيه نابليون ، فهذه خصلة معهودة في كبار القواد لا تقدر فيما عرفوا به من قدرة على وضع الخطط وابتكار الأساليب .

6 - ولم يعرف عن قائد حديث أنه كان يعنى بالاستطلاع والاستدلال عناية نابليون .

وكانت فراسة النبي في ذلك مضرب الأمثال ، فلما رأى أصحابه يضربون العبيد المستقيين من ماء بدر لأنهما يذكران قريشاً ولا يذكران أبا سفيان ، علم بفطنته الصادقة أنهما يقولان الحق ولا يقصدان المراء . وسأل عن عدد القوم فلما لم يعرفا العدد سأل عن عدد الجزور التي ينحرونها كل يوم فعرف قوة الجيش بمعرفة مقدار الطعام الذي يحتاج إليه . وكان صلوات الله عليه إنما يعول في استطلاع أخبار كل مكان على أهله وأقرب الناس إلى العلم بفجاجة ودوربه ويعقد ما يسمى اليوم مجلس الحرب قبل أن يبدأ بالقتال فيسمع من كل فيما هو خبير ه من فنون أو دلائل استطلاع .

7 - واشتهر عن نابليون أنه كان شديد الحذر من الألسنة والأفلام وكان يقول : إنه يخشى من أربعة أقلام ، ما ليس يخشاه من عشرة آلاف حسام .

والنبي عليه الصلاة والسلام كان أعرف الناس بفعل الدعوة في كسب المعارك وتغليب المقاصد ، فكان يبلغه عن بعض أفراد أنهم يخفرون الذمة التي عاهدوا عليها ويشهرون به وبالإسلام ، أو يثيرون العشائر لقتاله ويقذعون في هجوه وهجو دينه ، فينفذ إليهم من يحاربهم في حصونهم أو يتكفل له بالخلاص منهم .

وعاب هذا بعض المغرضين من الكتاب الأوروبيين وشبهوه بما عيب على نابليون من اختطاف الدوق دانجان وما قيل عن محاولته أن يختطف الشاعر الإنجليزي كولردج الذي كان يخوض في ذمه ويستهوئ الأسماح بسحر حديثه .

إلا أن الفارق عظيم بين الحالتين ، لأن حروب الإسلام إنما هي حروب دعوة أو حروب عقيدة ، وإنما هي في مصدرها وغايتها كفاح بين التوحيد والشرك أو بين الإلهية والوثنية . وليس وقوف الجيش أمام الجيش إلا سبيلاً من سبل الصراع في هذا الميدان . فليس في حالة سلم مع النبي إذن من يحاربه في صميم الدعوة الدينية ويقصده بالطعن في لباب رسالته الإسلامية . وإن لم ينفر مع الناس لقتاله ولم يحرضهم على النكت بعهدده وإنما هو مقاتل في الميدان الأصيل ينتظر من أعدائه ما ينتظره المقاتل من المقاتلين ، ولا سيما إذا كانت الحرب قائمة دائمة لا تتقطع فترة إلا ريثما تعود .

أما نابليون فالحرب بينه وبين أعدائه حرب جيوش وسلاح ، فلا يجوز له أن يقتل أحداً لا يحمل السلاح في وجهه أو لا يدينه القانون بما يستوجب إزهاق حياته . وما نهض نابليون لنشر دين أو تنفيذ دين ، ولو كان للرسول الإسلامي من غرض لجاز له أن يقل المسالمة ممن يحاربونه في دينه وإن لم يشهروا السيف في وجهه . فإن الضرب بالسيف لأهون من المقتل الذي يضربون فيه .

تلك مقابلة مجملة بين الخطط والعادات التي سبق إليها محمد وجرى عليها نابليون بعد مئات السنين ، ومن الواجب أن نحكم على قيمة القيادة بقيمة الفكرة أو الخطة قبل أن نحكم عليها بضخامة الجيوش وأنواع السلاح ، ولم يتخذ محمد الحرب صناعة .. فإذا كان مع هذا لم يتقن منها ما يتولاه مدفوعاً إليه فله فضل سبق على جبار الحروب الحديثة الذي تعلمها

وعاش لها ولم ينقطع عنها منذ ترعرع إلى أن سكن في منفاه ، ولم يبلغ من نتائجه بعض ما بلغ القائد الأمي بين رمال الصحراء .

ولقد كانت خبرة النبي ببعوث الاستطلاع كخبرته ببعوث القتال فكانت طريقته في اختيار القائد وتزويده بالوصايا والأتباع مثلاً يحتذى في جميع العصور ، ولا سيما العصر الحديث الذي كثرت فيه ذرائع التخبيئة والمراوغة وذرائع الكشف والدعوة فكثرت فيه - من ثم - حاجة المقاتلين إلى استقصاء أحوال العدو .

ففي الحروب الحديثة يتردد ذكر الأوامر المختومة التي تصدر إلى قواد السرايا والسفن ليفتحوها عند مدينة معلومة أو بعد مسيرة ساعات أو في عرض البحر على درجة معينة من درجات الطول والعرض . إلى أمثال ذلك من العلامات التي تعين بها الجهات .

ويتفق في أمثال هذه البعوث أن يكون القائد وحده مطلعاً على سر البعث ورجاله جميعاً يجهلونه ولا يعرفون أهم خارجون في غزوة أم في مناورة استطلاع ، إلى ما قبل الحركة المقصودة بساعات معدودات وهناك تصدر الأوامر التي لا بد من صدورهما للتهيؤ والتنفيذ ولا خوف من كشفها في تلك الساعات لصعوبة الاستعداد الذي يقابلها به العدو إذا انكشفت له قبل تنفيذها بفترة وجيزة . ولا سيما إذا كانت الحركة من حركات البحار .

هذه الأوامر المختومة ليست بحديثة . وقد عرفت في المأثورات النبوية على أتم أصولها التي تلاحظ في أمثالها ، ومن ذلك أنه عليه الصلاة والسلام بعث عبد الله بن جحش ومعه كتاب أمره ألا ينظر فيه حتى يسير يومين ، وفحواه أن " سر حتى تأتي بطن نخلة على اسم الله وبركاته ، لا تكرهن أحداً من أصحابك على المسير معك وامض فيمن تبعك حتى تأتي بطن نخلة فترصد بها عير قريش وتعلم لنا من أخبارهم " .

وهذا نموذج من الأوامر المختومة جامع لكل ما يلاحظ فيها حديثاً وقديماً وعند بدء الدعوات على التخصيص .

فأولها كتمان لخبر عن يحيطون بالنبي عليه الصلاة والسلام ، فلا يبعد أن يكون منهم من هو مدخول النية عليه وعلى أصحابه من قبل قريش ، ولا يبعد أن يكون منهم من يبوح بالخبر ولا يريد به السوء أو يدرك ما في البوح به من الخطر المحذور ، ولا يبعد أن

يكون منهم الضعفاء والمخالفون ، وأن الاستعانة على قضاء الحاجات بالكتمان لسنة حكيمة من سنن النبي عليه الصلاة والسلام في جميع المطالب وهي في حروب الدعوات على التخصيص أقم بالاتباع ، ولهذا كان إذا أراد غزوة وري غيرها على النحو الذي يتبعه قادة الحروب إلى الآن .

ومما لوحظ في كتاب النبي لعبد الله بن جحش كتمان الخبر عن أصحابه ثم وصاته ألا يكره أحداً منهم على المسير معه بعد معرفته بوجهته ، وهذا هو أهم الملاحظات في هذا المقام .

فقد يحارب الرجل وهو مكره مهدد بالموت الذي يتقيه إذ يفر من القتال ، ولكنه لا يستطلع وهو مكره ثم يفيد استطلاع من أرسلوه ، بل لعله ينقلب إلى النقيض فيحرف الأخبار عمداً أو يتلقاها على غير اكرث ، أو يطلع الأعداء على أسرار أصحابه وهم غافلون عنه .

ولهذا تعاني الدول أكبر العناء في مراقبة الجواسيس بالجواسيس وفي امتحان كل خبر بالمراجعة بعد المراجعة والمناقضة بعد المناقضة حتى تطمئن إلى صحته قبل الاعتماد عليه .

وفي الحروب الحاضرة تجربة جديدة من المستطلعين أو الرواد المتقدمين فقد عرف أن هتلر يعتمد على أفراد من جنده يهبطون إلى الطائرات وراء الصفوف ، فيتسللون إلى مراكز المواصلات ويعبثون بين القرى المعزولة ، فيشيعون فيها الرعب والحيرة ويوهمون من يراهم أن الجيش المغير كله على مقربة منهم فلا جدوى لهم من الاستغاثة أو المقاومة ، ويحمل معظم هؤلاء الرواد المتقدمين أجهزة للمخاطبة يستعينون بها على الاتصال برؤسائهم من بعيد .

قيل في الإعجاب بهذه الخطة الهتلرية كثير ، وقيل في انتقادها والتنبية إلى خطرها كثير .

فمن دواعي الإعجاب بها أنها أفادت في قطع المواصلات وإشاعة الذعر وتضليل المدافعين وأنها شيء جديد في شكله وإن لم يكن جديداً في غايته ومرماه .

ومن أسباب انتقادها أن كل فائدة فيها تتوقف على العقيدة وحسن النية . فهي تستلزم أن يكون الرائد غيوراً على عمله متحمساً لإنجازه رقيباً على نفسه وهو بمعزل عن رقبائه فليس أيسر له إذ هو انفراد وأعوزته الرغبة في إنجاز عمله من أن يستأسر في أول مكان يصل إليه من بلاد الأعداء طلباً للسلامة . ولا عقاب عليه إلى نهاية القتال . ثم يتعلل بما شاء من المعاذير إن وجد بعد ذلك من يحاسبه ويعاقبه . وهيهات أن تستجمع الأدلة عليه في أمثال هذه الفوضى بين معسكرين أو عدة معسكرات .

فالخطة الهتلرية فاشلة لا محالة إن لم ينفذها مريدون متعصبون غير مكرهين ولا متشككين فيما هو موكول إليهم ، وهي لهذا أحرى أن تحسب من وحي إخوان الطريق وإلهام العقائد لا من النظام الذي يدرّب عليه كل جيش ويصلح لجميع الجنود ، فلولا أن النازيين قضوا قبل الحرب الحاضرة زهاء عشر سنين ينفخون في نفوس الناشئة جذوة البغضاء ، ويلهبونهم بحماسة العقيدة ويخلقون فيهم اللدد الذي يغني عن الرقابة ساعة التنفيذ ، لحبطت الخطة كل الحبوط وانقلبت على النازيين شر انقلاب .

وها هنا تتجلى حكمة النبي عليه الصلاة والسلام في اشتراط الرغبة والطواعية واجتتاب القسر والإكراه . فهذه " أولاً " بعثة منفردة لا سبيل إلى الإكراه الفعال بين رجالها إذا أريد . وهي " ثانياً " بعثة استطلاع لا يغني فيها عمل الكاره المقسور ، وألزم ما يلزم العامل فيها إيمانه وصدق نيته وحسن مودته لمن أرسلوه ، فإن أعوزته هذه الصفة فقد أعوزه كل شيء .

أما غرض البعثة كلها وهو الاستطلاع ، فقد كان النبي عليه الصلاة والسلام عليماً بمزاياه . معنياً به غاية العناية ، فالعدو المجهول كالعدو المستتر بأسوار الحصون ، في حمى من الجهل به قد يحول دون الاستعداد له بالعدة الضرورية في الوقت الضروري ، ويحول من ثم دون الانتصار عليه .

ونحن نكتب هذه الفصول والحرب الروسية تذكرنا كيف أصيب نابليون في هذا الميدان حيث أصيب في وسائل الاستطلاع ، ثم تذكرنا كيف تكررت هذه الغلطة بعينها على نوع من المشابهة بين غزوة نابليون في روسيا أمس وغزوة هتلر لتلك البلاد اليوم .

فمن أسباب هزيمة نابليون إهماله النصائح التي سمعها في مجلس الحرب من بعض الثقات قبل التوغل في الحرب الروسية ، لاعتقاده خطأ أن القيصر سيطلب صلحه بعد أسابيع

ومن أسباب تلك الهزيمة أن الروس كانوا يتراجعون أمامه تحت جنح الظلام ، ويخلون المدن والطرق حتى لا يرى فيها دياراً يسأله عن مكان الجيش المتراجع . أو يلتقط من خلال أجوبته ما يعينه على الاستطلاع الذي كان شديد التعويل عليه .

أما " هنتلر " فقد أتى من قبل هذين النقصين كما أتى من قبله من هو أعظم منه وأولى بالتحرز والأناة .

فقد اشتهر أنه كان في مجلس الحرب على خلاف مع قواده الثقات الذين علموا من شأن الروس ما ليس له به علم . واشتهر أنه أخطأ في استطلاع القوم إذ خيل إليه أن الشعب الروسي يتحفظ للثورة ويترقب الإغارة عليه لنصرته كائناً من كان ولو جاءت الغارة من عنصر معاد للعنصر السلافي وهو عنصر الجرمان .

ومحمد عليه الصلاة والسلام لم يتعلم ما تعلمه هنتلر ونابليون ، ولكنه لم يخطئ قط مثل هذا الخطأ في جميع غزواته وكشوفه ، ولعلنا نفهم - كما درسنا زمانه الحافل بالعبر والأمثلة الباقية - أن دراسته ضرب من دراسة العصر الحديث والقادة المحدثين .

* * * * *

عندما تتعقد المقارنة بين المعارك القديمة والمعارك العصرية . ينبغي أن ننظر إلى فكرة القائد قبل أن ننظر إلى ظواهر المعارك أو أشكالها أو أحجامها ، لأننا إذا نظرنا إلى الظواهر فلا معنى إذن للمقارنة على الإطلاق ، إذ من المقطوع به أن عشرة ملايين يجتمعون في ميدان واحد أضخم من عشرة آلاف ، وأن حرباً تدار بالمذيع والتليفون أعجب من حرب تدار بالفم والإشارة ، وأن نقل الجنود بالطائرات والدبابات أبرع من نقلهم على ظهور الخيل والإبل ، وأن المدفع أمضى من السيف والرصاصة أمضى من السهم ، فلا معنى إذن لمقارنة بالظواهر تنتهي إلى نتيجة واحدة وهي استنخام الحرب الحديثة والنظر إلى القيادة الغابرة كأنها شيء صغير إلى جانب القيادة التي توجه هذه الضخامة .

لكننا إذا نظرنا إلى فكرة القائد ، أمكننا أن نعرف كيف أن توجيه ألف رجل قد تدل على براعة في القيادة لا نراها في توجيه مليون بينهم الراجل والراكب ، ومنهم من يركبون كل ما يركب من مخلوقات حية وآلات مخترعة .

وهذه الفكرة هي التي ترينا محمداً عليه الصلاة والسلام قائداً حربياً بين أهل زمانه بغير نظير في رأيه وفي الانتفاع بمشورة صحبه ، وتبرز لنا قدرته النادرة بين قادة العصور المختلفة في توجيه كل ما يتوجه على يدي قائد من قوى الرأي والسلاح والكلام . وهذه القدرة هي شهادة كبرى للرسول تأتي من طريق الشهادة للقائد الخبير بفنون القتال .

* * * * *

ويزيد هذه الشهادة عظماً ، أن الرجل الذي يجتنب القتال في غير ضرورة رجل شجاع غير هباب ، شجاع وليس كبعض الهداة المصلحين الذين تجور فيهم فضيلة الطيبة على فضيلة الشجاعة ، فيحجمون عن القتال لأنهم ليسوا بأهل قتال .

فمحمد كان في طليعة رجاله حين تحتم نار الحرب ويهاب شواظها من لا يهاب ، وكان علي فارس الفرسان يقول : " كنا إذا حمى البأس اتقينا برسول الله ρ فما يكون أحد أقرب منه إلى العدو " .

ولولا ثباته في وقعه حنين ، وقد ولت جمهرة الجيش وأوشك أن ينفرد وحده في وجه الرماة والطاعنين ، للحقت الهزيمة بالمسلمين ، وخروجه والليل لما يسفر عن صبحه ليطوف بالمدينة مستظلاً ، وقد هددها الأعداء بالغارة والحصار أمر لو لم تدعه إليه الشجاعة الكريمة لم يدعه إليه شيء ؛ لأن المدينة كانت يومئذ حافلة بمن يؤدون عنه مهمة الاستطلاع وهو قرير في داره ، ولكنه أراد أن يرى بنفسه فلم يثته خوف ولم يعهد بهذا الواجب إلى غيره .

ومشاركته في الوقعات الأخرى هي مشاركة القائد الذي لا يعفي نفسه وقد أعفته القيادة من مشاركة الجند عامة فيما يستهدفون له ، فهي شجاعة لا تؤثر أن تتوارى حيث يتاح لها أن تتوارى وعندها العذر المقبول بل العذر المحمود .

وإذا كان القائد خبيراً بالحرب قديراً عليها غير هباب لمخاوفها ، ثم اكتفى منها بالضروري الذي لا محيص عنه ، فذلك هو الرسول تأتيه الشهادة بالرسالة من طريق القيادة العسكرية وتأتي جميع صفاته الحسنى تبعاً لصفات الرسول . اهـ " عبقرية محمد "

نقلنا كلام العقاد الأنف لما فيه من فوائد ، إلا أننا لا نعتقد أنه أحاط بمزايا رسول الله μ العسكرية . ولا نعتقد أنه أراد ذلك ، وإنما لمس بعض هذه المزايا لمساً خفيفاً ، ولا نعتقد كذلك أننا نستطيع استجلاء هذه المزايا كلها لقصورنا أولاً وللإيجاز الذي نقصده ثانياً في هذه الكتابات ، غير أن هناك ميزة تربو على كل ما ذكر لرسول الله μ من ميزات في قضية الحرب لم يتعرض لها حتى الآن هي تأمينه μ لجيشه ولدولته دائماً (الهيبة العسكرية) التي تجعل الآخرين دائماً في حالة رعب وقد عبر هو نفسه μ عن هذه الحقيقة بقوله " ونصرت بالرعب مسيرة شهر " وأن من جملة عوامل النصر المهمة دائماً في حرب المسلمين هذه الناحية التي وطد رسول الله μ أركانها في حياته ، وحافظ عليها أصحابه بعده ، وهي التي كانت تفعل في قلوب أعدائه المقاتلين الأفاعيل . ولو درسنا حياة الرسول μ العسكرية لرأينا أن هدفاً كبيراً دائماً من أهداف عملياته العسكرية كان إبقاء هذه الهيبة وزيادتها وتأكيداتها وتوسيع دائرتها حتى وصل المسلمون إلى حالة في النهاية كان الناس كلهم يهابونهم ولا يهابون هم أحداً ، لا دولة كبرى ولا صغرى ولا قبيلة ولا جيشاً ولا سلاحاً ولا عدداً ولا عدة فتزى الجيش الصغير (3000) يهجم على الجيش الكبير (200.000) يوم مؤتة ولا يبالي بالنتائج ، وإليك عرضاً موجزاً لأعمال الرسول μ العسكرية خلال سنة من أول سني المدينة لتعرف كيف أوجد هذه الهيبة العسكرية وأمنها .

ما كاد يستقر بالمدينة حتى يرسل في رمضان من السنة الأولى للهجرة حمزة بن عبد المطلب في ثلاثين من المسلمين ، فيلتقي بأبي جهل يقود قافلة لقريش ومعه ثلاث مائة راكب فيحجز بين الفريقين مجدي بن عمرو الجهني فلا يقع قتال .

وفي شوال من نفس السنة يرسل عبدة بن الحارث في ستين راكباً إلى وادي رابغ فيلتقي بأبي سفيان ومعه مائة مشرك فيترامى الفريقان بالنبل ولا يقع قتال .

وفي ذي القعدة يرسل سعد بن أبي وقاص في نحو عشرين رجلاً يعترض عيراً لقريش ولكنها تقوته ، وفي صفر يخرج الرسول μ بنفسه بعد أن يستخلف سعد بن عباد على

المدينة فيسير حتى يبلغ ودان يريد قريشاً وبني ضمرة فلم يلق قريشاً وعقد حلفاً مع بني ضمرة .

وفي ربيع الأول خرج الرسول μ على رأس مائتين من المهاجرين والأنصار إلى بواط معترضين عيراً لقريش يقودها أمية بن خلف ومعه مائة من المشركين ففاته .

وفي جمادى خرج إلى العشيرة من بطن ينبع وأقام بها شهراً صالح فيه بني مدلج .

ثم أغار كرز بن جابر الفهري على المدينة واستاق سرحها فخرج النبي μ في طلبه حتى بلغ وادي سفوان قريباً من بدر فهرب كرز ولم يدركه رسول الله μ .

وعند مقله من هذه الغزوة أرسل عبد الله بن جحش بسرية فيها ثمانية من المهاجرين .

وفي رمضان كانت موقعة بدر الكبرى التي كانت أول صدام عنيف مسلح بين المسلمين وغيرهم سقط فيه قتلى أعنى المشركين ، فانظر من رمضان إلى رمضان كم سرية وكم غزوة حركها رسول الله ومن حكم هذه السرايا :

1 - إنها تدريب عملي وإعداد نفسي للمسلمين يجعلهم دائماً في حالة تعبئة عامة وحذر دائم واستعداد يقظ وحركة قتالية سريعة .

2 - إشعار الأعداء بالقوة التي تهاجم ولا تنتظر حتى تهاجم ، وإلقاء الرعب في قلوب من يفكر بغدر وشر .

3 - الإشعار بالانتقال من مرحلة الصبر إلى مرحلة الرد بالمثل على الظلم وإيقاف المشركين في غير حدهم .

وكانت معركة بدر الضربة الساحقة التي حققت هذه الأغراض جميعاً ، وكان ما قبلها مقدمة لها ، وخلال عشر سنوات قضاها الرسول في المدينة ، تجد أن أعماله العسكرية من غزوات إلى سرايا بلغت عشرات وكلها كانت محكمة وسريعة وناجحة ، من غزوة ضد قريش

إلى عملية ضد اليهود ، إلى تحرك نحو القبائل العربية على الحدود الرومانية والفارسية . إلى
مناوشة مع الدولة الرومانية ، ولم يقبض عليه الصلاة والسلام حتى فتح للمسلمين طريق
العمل العسكري الذي انطلقوا منه إلى العالم . فلم يوقفهم شيء إلا ضعف جذوة الإسلام في
أنفسهم لأمد .

والأهم من الناحية العسكرية مما قدمناه هو أن الرسول p بلغ بأتباعه من الانضباط
العسكري مبلغاً ما بلغه قائد عسكري آخر ، ونحن نعلم أن الانضباط العسكري هو كل شيء
في المعركة ولا يمكن أن تظهر عبقرية قائد عسكرياً إلا إذا كان الانضباط موجوداً ولذلك فإن
ثمانين بالمئة من عبقرية القيادة العسكرية تظهر في انضباط جندها معها في اللحظة الحاسمة ،
فإذا بلغ رسول الله p من هذا قمته وفي أمة العرب الشعب المارد المتمرد الذي لا يعرف
انضباطاً ولا طاعة فتلك معجزة المعجزات .

وكمثال على مدى الروح الانضباطية التي تمتع بها المسلمون في آخر حياته عليه
الصلاة والسلام ما حدث يوم غزو تبوك . إذ تخلف بعض الأتباع عن الذهاب معه p فأمر
رسول الله p الناس بمقاطعتهم (وهم ثلاثة) فلم يكلمهم أحد حتى تاب الله عليهم وستر معك
القصة في / مبحث الثمرات / .

إن عبقرية هذه القيادة لا مثيل لها في كل تصرف من تصرفاتها الصغيرة والكبيرة ،
نجدها حيث يبقى أبا سفيان يوم فتح مكة على الطريق تمر به كتائب المسلمين كلها ، حتى
ينقطع آخر أمل له في المقاومة وحتى يتلاشى آخر تردد عنده في الاستسلام ، والتي نجدها
حيث يغزو الروم يوم تبوك ويعقد المعاهدات مع أطراف دولتهم ، ممهداً بذلك لاستقبال
الجيش الإسلامية في المستقبل .

وإذا كانت نتائج العمل العسكري ميزاناً توزن به قيمة هذا العمل العسكري فإنه لا
يوجد في ميزان العالم أثقل من العمل العسكري الذي قام به رسول الله إذ ما من معركة حدثت
للأمة الإسلامية بعد إلا وكانت قبساً من شمس رسول الله ، وما من ظفر حققه المسلمون إلا
ووراءه الروح التي بثها رسول الله في موات القلوب ، ولئن مرت ظروف انتصرت فيها
الأمة الإسلامية في عصرنا . فاستغل انتصارها أعداؤها ، فإن تعاليم رسول الله p ستجعل
هذه الأمة في وضع آخر مرة أخرى بإذن الله .

وبعد : إن الرسالة الثالثة من هذه السلسلة وهي عن الإسلام ، ستوضح تعاليم رسول الله بشكل مفصل . وهذا الذي جعلنا نقصر هذا البحث فقط على صفات الرسول دون ذكر التعاليم التي تتبع عنها هذه التصرفات ، وإنما أردنا إبراز الكمال الذي يتمتع به رسول الله في كل شيء بحيث استجمع أعلى قمم السلوك البشري في كل شيء فكان الإنسان الوحيد الذي يصح أن يكون قدوة البشر العليا في كل شيء وبعد أن تقرأ الرسالة الثالثة سترى بوضوح أن البشرية لن يستقيم أمرها إلا بأخذها بتعاليم محمد والاقتداء به ، وأن الحدود التي حددها رسول الله في حياته السلوكية والعملية في كل الجوانب هي أرفع وأعدل ما ترتقي إليه آمال البشر مع الواقعية التي لا تخرج هذه التعاليم إلى مثل معطلة ، وإن أي انحراف عن التأسى برسول الله واتباع تعاليمه إنما هو في الواقع ارتكاس وانتكاس مهما حاول أهل الباطل أن يفيضوا عليه من الألقاب والنعوت والتسميات . فالرسول عليه الصلاة والسلام قد أعطى البشر بوحى من الله الصيغة الوحيدة للحق ، فمهما ابتغت البشرية الهدى في غير هذه الصيغة فإنها إلى ضلالٍ تسير .

لقد رأيت في هذا الباب :

أن رسول الله صادق وذلك هذا على أنه رسول الله .

وأن رسول الله أمين في تنفيذ ما دعا إليه وذلك هذا على أنه رسول الله .

وأن رسول الله قد بلغ دعوة الله حقاً وذلك هذا على أنه رسول الله .

وأن رسول الله أعقل البشر وأعظمهم فطانةً فذلك هذا على أنه رسول الله حقاً .

وأن رسول الله أعظم الناس في باب التربية والتعليم وذلك هذا على أنه رسول الله حقاً .

وأن رسول الله أكمل الخلق أباً وزوجاً وأخلاقاً وقيادةً وكل ذلك ذلك على أنه رسول

الله حقاً .

ورسول تدلك صفاته على رسالته إلى أين تفارقه متبعاً أصنام الهوى وأباطيل الهوس
ومجانين الضلال ، إن هؤلاء لا يسرون بك إلا إلى الهاوية .

ولكن رسول الله لا يدلك عليه فقط صفاته بل قامت الأدلة على رسالته حتى إنه لم
يزغ عن الرؤية إلا أعمى .

فإلى الباب الثاني لترى الدليل الكامل الآخر على أن محمداً رسول الله .

الباب الثاني

المعجزات

المعجزات

سنكتب في هذا الباب فقرتين وتعقيباً :

الفقرة الأولى :

حول المعجزة القرآنية نتحدث فيها عن خمسة جوانب من جوانب المعجزة القرآنية ، كل منها يشهد أن هذا القرآن لا يمكن أن يكون إلا من عند الله .

الفقرة الثانية :

معجزات أخرى لرسول الله μ غير القرآن نتحدث عن تسعة أنواع منها ، كل واحدة منها تشهد أن محمداً رسول الله .

التعقيب :

ونتحدث فيه عن الفارق بين المعجزة وغيرها من الأمور التي يراها الناس خارقة للعادة ، ونرجو ألا ينتهي هذا الباب إلا وقد انشرح القلب ببرد اليقين أن محمداً رسول الله وأنه ليس أمام الإنسان إلا طريق محمد μ وحده . فذلك الذي يصح للإنسان أن يسلكه {وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ} .

فإلى الفقرة الأولى من هذا الباب .

* * *

الفقرة الأولى

المعجزة القرآنية

- 1 -

يقول عليه الصلاة والسلام : " ما من نبي إلا وأوتي من الآيات ما مثله آمن عليه
البشر وإنما كان الذي أوتيته وحياً أوحى إليّ فأنا أرجو أن أكون أكثرهم تابعاً يوم القيامة " ¹ .
إن النبيين عليهم الصلاة والسلام كانت معجزاتهم شاهدة على صدق الوحي الذي أنزل إليهم
وبلغوه . أما الرسول محمد p فمعجزته الرئيسية كانت في نفس الوحي . فالوحي نفسه فيه
دليل على أنه من عند الله عز وجل إذ هو ذاته المعجزة ، ولذلك عندما كان المشركون يطلبون
آية كانوا يلفتون إلى أن الآية بين أيديهم :

{وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ * أَوَلَمْ
يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَىٰ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ} العنكبوت :
50 ، 51 .

وإذا كان القرآن باقياً بحفظ الله {إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ} الحجر 9 .

فالمعجزة إذن باقية محسوسة يستطيع كل إنسان إن صدق أن يعرفها ويتيقنها بعلم يقين

{بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ}
العنكبوت : 49 .

¹ أخرجه البخاري ومسلم وأحمد .

وهذا القرآن من أين أخذته ذلك على ذاته ، على شرط أن تأخذه بعلم ، وتطلب الحق فيه بصدق ، فالعالم بأي علم له علاقة بالقرآن يستطيع أن يرى في القرآن الحق الذي يعلو أن يكون مصدره بشراً .

{وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقَّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ
الْحَمِيدِ} سبأ : 9 .

فالعالم باللغة ، الدراك لأسرارها ، البصير فيها ، يرى أن لغة القرآن ليست ببيان بشر .
والعالم بأساليب التعبير ومجال البيان ولفقات البلاغة ، يرى أن ما في القرآن من أسلوب وبيان وبلاغة جلّ عن طوق بشر .

والعالم المحيط بالتاريخ المتثبت بما كان ، سواء قبل نزول القرآن أو بعده . يرى أن الخبر الذي في القرآن ليس مصدره البشر .

والعالم بالكون وقوانين وواقعاً يرى أن القرآن ليس من عند بشر إذ ما فيه من علم لم يكن ساعة نزوله معروفاً ، شيء ضخم فيه دليله .

والعالم بالنفس غرائزها وما يصلحها ويفسدها ، وما يرتفع بها ويهبط ، يستطيع إدراك ربانية القرآن .

والعالم بالتشريع الاجتماعي والجنائي والاقتصادي ، وغير ذلك من أنواع التشريع يمكنه معرفة ربانية القرآن .

والعالم بالأخلاق والتربية والسلوك ، يستطيع أن يرى الله في قرآنه .

والعالم بالأمم حضاراتها وعمرانها ، والعوامل التي تبنيها وتهدمها يستطيع أن يرى القرآن في مصدره الرباني .

والعالم بالكتب السماوية كالتوراة والإنجيل والزيبور ، يدرك أن كتاباً يحكم في أدق قضايا الخلاف بين أتباع الديانات ، ليس مصدره محمداً الذي لم يسمع كتاباً ولم يقرأ .

إن العالم يرى ، وطالب الحق يرى ، أما المتكبر ، أما الحاسد ، أما طالب الدنيا ، أما الظالم ، أما أعمى القلب المظلم البصيرة ، أما هؤلاء فلن يروا ، لأنهم ليسوا أهلاً للرؤية .

{سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ} (الأعراف : 149) .

{وَإِذَا قُرَأَتْ آيَاتُ الْقُرْآنِ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا * وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا} (الإسراء : 45 ، 46) .

{وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ} العنكبوت : 49 .

إن مثل هذا النوع من البشر الذي يجحد ، وقلبه مستيقن يمنع من الإقرار الكبير والبطر ، ليس لك إلى مناقشته سبيل ، إذ الحجة وعدمها معه سواء .

{وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا} النمل : 14 .

إذ ليس سبب إنكاره عدم الحجة ، بل السبب في ذاته هو ، وإن الذين عانى منهم رسول الله μ وكل رسول هم من هذه الطبقة العاتية ، وليسوا من أولئك الذين يبحثون عن الحق حتى إذا وجوده عرفوه وقبلوه واعتقوه .

{فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ} الأنعام : 33 .

وإليك هذه القصة التي ذكرها ابن إسحاق : أتى الأخنس بن شريق أبا جهل فدخل عليه بيته فقال : يا أبا الحكم ما رأيك فيما سمعت من محمد ؟ فقال : ماذا سمعت ؟ تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف أطعموا فأطعمنا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تجاثينا على الركب وكنا كفرسي رهان قالوا : منا نبي يأتيه الوحي من السماء ، فمتى ندرك هذه ؟ والله لا نسمع به أبداً ولا نصدقه . فقام عنه الأخنس بن شريق .

هذا هو نمط الناس الذين لم يؤمنوا بالقرآن ، ليس لهم عذر ولا مستمسك وأنى يكون لهم عذر وتحدي المعجزة يقرع آذانهم وهم صامتون .

{أَمْ يَقُولُونَ أَفَنَرَاهُ قُلًّا فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ} هود 13 .

اكذبوا وهاتوا مثل سوره ولكنهم لم يفعلوا وحتى الذي ادعى النبوة والوحي كمسيلمة .
لم يتكلم ليعارض القرآن بل كان يعترف أن القرآن وحي سماوي ، ولكنه تكلم ليقال : وها أنا
يوحي إليّ ولكنه لم يتحد بوحيه .

{وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِّنْ دُونِ
اللَّهِ إِنَّ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ الْبُقْعَةِ 23 ، 24 .

لقد تحداهم أن يفعلوا وقال لهم : لن تفعلوا ولم يفعلوا أليس في ذلك عجب ؟

عجب لأن من عاداتهم المساجلة والمعارضة . فلم يساجلوا هنا ولم يعارضوا .

وعجب لأنهم أمة البيان وبهتوا أمام البيان .

وعجب لأنهم فعلوا كل شيء من أجل القضاء على الدعوة الجديدة وسكتوا عن أبسط
الأشياء وهو الكلام .

وعجب أن وارث الكلام من شعرائهم وأئمة البيان عندهم . أصبحوا مسلمين كحسان
والخنساء وبجير وكعب والحطيئة وليبيد . وهم الأعمم باللغة والأبصر فيها ولبعضهم لسان أشد
من السيف ، ومع ذلك كان موقفهم السكوت ثم التسليم .

" أليس عجباً أن تجد الخنساء الشاعرة وهي التي قالت لحسان بن ثابت في سوق
عكاظ حين أنشدها .

وأسيافنا يقطرن من نجدة دما
فأكرم بنا خالاً وأكرم بنا أينما

لنا الجففات الغر يلمعن في الضحى
ولدنا بني العنقاء وابن محرق

ضعفت افتخارك وأبرزته في ثمانية مواضع قال : وكيف ؟ قالت : قلت لنا الجففات ، والجففات ما دون العشر . ولو قلت : الجفان لكان أكثر . وقلت : الغر . والغرة البياض في الجبهة . ولو قلت : البيض لكان أكثر اتساعاً . وقلت : يلمعن ، واللمع شيء يأتي بعد الشيء ، ولو قلت : يشرقن لكان أكثر لأن الإشراق أدوم من اللمعان ، وقلت : بالضحى ، ولو قلت : بالعشي لكان أبلغ في المديح ؛ لأن الضيف في الليل أكثر طروقاً ، وقلت : أسيافنا ، والأسياف دون العشر ، ولو قلت : سيوفنا كان أكثر ، وقتل : يقطرن ، فدلت على قلة القتل . ولو قلت : يجرين لكان أكثر : لانصباب الدم ، وقلت : دمأ ، والدماء أكثر من الدم ، وفخرت بمن ولدت ، ولم تفتخر بمن ولدوك " راجع إعجاز القرآن للرافعي .

هذه نفسها النقادة الشاعرة التي ملأت الدنيا نحيباً على أخيها صخر تفقد أولادها الأربعة في الإسلام في معركة واحدة ، فلم تذرف دمعاً بل تحمد الله ، لقد آمنت بالقرآن وغير القرآن أعماقها .

لقد شعر العرب الأقحاح يوم تنزل القرآن أن هذا القرآن الذي يسمعونه لم يخرج من بشر ، كانوا يحسون هذا في أعماقهم سواء في ذلك مؤمنهم وكافرهم .

وانظر هذين النصين عن مؤمن وكافر :

أ - روي أن أبا بكر رضي الله عنه - وكان أنسب العرب وأعلمهم بلغاتها وأشعارها وأمثالها - سأل أقواماً قدموا عليه من بني حنيفة ، عن كلام مسيلمة ، وما كان يدعيه قرآناً فحكوا له ، فقال أبو بكر : سبحان الله ! وحكم إن هذا الكلام لم يخرج عن إل (أي عن ربوبية) فأين كان يذهب بكم¹ ؟ فانظر مفهوم كلامه وشعوره . إن القرآن خارج من الله وليس من بشر .

ب - " وروي أن الوليد بن المغيرة المخزومي جاء إلى النبي ρ ، فقرأ عليه القرآن ، فكأنه رق له ، فبلغ ذلك أبا جهل ، فأتاه فقال : يا عم إن قومك يريدون أن يجمعوا لك مالاً ليعطوكه لئلا تأتي محمداً لتعرض لما قاله . فقال الوليد : قد علمت قريش أنني من أكثرها مالاً .

¹ البداية والنهاية ج6 ص326 .

قال أبو جهل : فقل فيه قولاً يبلغ قومك أنك كاره له .

قال : وماذا أقول ؟ فوالله ما فيكم رجل أعلم بالشعر مني ، ولا برجزه ولا بقصيده ولا بأشعار الجن ، والله ما يشبه الذي يقول شيئاً من هذا ، وواله إن لقوله حلاوة وإن عليه لطلاوة ، وإنه لمثمر أعلاه مغدق أسفله ، وإنه ليعلو ولا يعلى عليه ، وإنه ليحطم ما تحته .

قال : لا يرضى عنك قومك حتى تقول فيه .

قال : فدعني حتى فكر ، فلما فكر قال : (هذا سحر يؤثر) يأتريه عن غيره .

ولما اجتمعت قريش عند حضور الموسم قال لهم الوليد : إن وفود العرب ترد فأجمعوا فيه (يعني النبي ρ) رأياً لا يكذب بعضكم بعضاً فقالوا : نقول كاهن .

قال : والله ما هو بكاهن ولا هو بزمزمنته ولا سجعه .

قالوا : مجنون .

قال : ما هو بمجنون ولا بخنقه ولا وسوسته .

قالوا : فنقول شاعر .

قال : ما هو بشاعر قد عرفنا الشعر كله رجزه وهزجه وقريضه ومبسوطه ومقبوضه .

قالوا : فنقول ساحر ، قال : ما هو بساحر ولا نفثه ولا عقده .

قالوا : فما نقول ؟

قال : ما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا وأنا أعرف أنه لا يصدق ، وإن أقرب القول أنه ساحر وأنه سحر يفرق بين المرء وابنه والمرء وأخيه والمرء وزوجته والمرء وعشيرته فنفرقوا وجلسوا على السبل يحذرون الناس¹ .

إن هذا الإحساس بربانية المصدر ، والتحدي من المصدر نفسه ، وظهور العجز قديماً وأبداً ما ترك لكافر عذراً ولا حجة .

والناس إما صافي الفطرة يستجيب لأول بارقة نور ، فيشتغل نور فطرته ، وإما إنسان أصاب فطرته تعقيد وتوهم ، سواء بسبب الوراثة أو الفكر الخاطئ مثل هذا إنما نطالبه بالعلم قبل الحكم ، وبالبحث بعد العلم ، وسيرى الآية واضحة والمعجزة قائمة من أي أبواب العلم أتاه .

أ - فهو لو درس حياة الرسول ρ قبل النبوة وبعد النبوة قبل القرآن وبعد القرآن يجد جواباً قاطعاً ، إنه الوحي والنبوة وليس غيرهما رجل أمي جاوز الأربعين لم يعرف عنه خلالها أنه تكلم بشيء له علاقة بدين ، ولا درس ولا كتب فلم يتلق علماً ولم يقرأ كتاباً دينياً أو غير ديني ، ثم البيئة بيئة أمية ولكنها ذكية لا تعلم عن النبوءات والرسالات شيئاً ، فليست هناك مقدمة تشير إلى نتيجة ومع ذلك وإذا بقرآن يتلى ، ودين يقوم ، ومفاهيم تغير بسر هذا القرآن الذي يتحدى فيسكت المتحدون ، وهذا ما أشار القرآن إليه كدليل على النبوة لا يبقى معه ريب .

{وَمَا كُنْتَ تَتْلُو مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَخُطُّهُ بِيَمِينِكَ إِذْ أَلَرْتَابَ الْمُبْطِلُونَ} العنكبوت :

. 48

{وَلَقَدْ نَعَلْنَا أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ} النحل : 103 .

{وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ لِيُقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ} الأنعام : 105 .

إن دارس القرآن العظيم لا يمكن أن يتصور أن ما فيه صادر عن جهل ، بل يرى أنه لا بد صادر عن علم محيط ، وهناك سر المعجزة . ولذلك قال الكافرون : تعلم محمد ودرس

¹ رواه ابن هشام في السيرة .

. وإذ يثبت التاريخ أن محمداً لم يدرس ولم يتعلم ، والقرآن كله حكمة وعلم فليس هناك مصدر إلا الوحي ولا بد هنا من التأكيد على ناحيتين :

الأولى : أن الكافرين مقرون بأن هذا القرآن لا يمكن أن يكون على هذه الحالة إلا إذا كان محمد قد تعلم أعظم ما يكون العلم ، وتصورهم حدوث تعلمه هو الذي يجعلهم يستبعدون معنى الوحي . فإذا ما ثبت أنه لم يتعلم ولم يتلق علماً من أحد ، شيء مشهور ، فإن مكة لم يكن بها أهل كتاب إلا ورقة بن نوفل وحداد ، والحداد أعجمي . وكما يمكن أن تكون ثقافته العامة والدينية في زمن ما كانت الكتب الدينية فيه إلا عند رؤساء الديانات ولم تكن مترجمة ، ثم جلوس الرسول عنده للأخذ منه شيء مبدت من عدم وجوده . وكذلك ورقة وليس هناك أي نص تاريخي يشير إلى غير هذا بل كل النصوص على أن المعلم الوحيد للرسول μ هو الوحي .

الثانية : أن النبوة قائمة على الصدق والذين اتبعوا النبي اتبعوه لأنه صادق . ولو رأوا وهم الذين يخالطونه ليلة نهار ذرة شبهة لأنكروا وبينوا . وهم من هم ، فإذا ما ذكر القرآن كما ورد في الآيات أن النبي μ لم يتلق علماً من أحد وكان الذين حول الرسول μ وهم أعرف الناس به صبيهاً وشاباً وكهلاً يعرفونه غير هذا لرأوا في ذلك مدخلاً يشكون فيه بالصدق ، ولو كان القرآن من عند محمد وكان قد تعلم عن غيره من الناس ، لما نفي مثل هذا النفي الذي يمكن افتضاحه بسهولة لو كان .

فإذا ما تأكدت الناحية الأولى والثانية . شهادة التاريخ ، وشهادة واقع الحال ، وانتفى إمكانية التعلم البشري ، لم يبق إلا الوحي مصدراً لأعظم أثر في تاريخ البشرية .

ب - وكذلك لو درس الإنسان ظاهرة الوحي نفسها بإمعان وتبصرة وأحاط بها إحاطة ما وحكم العلم والعقل . لوجد أن المسألة وحي وليست غير ذلك ، وأنها النبوة ليس إلا . ادرس مثلاً هذه الآثار التي هي بعض مما حدث الصحابة عن هذه الظاهرة .

عن عمر رضي الله عنه قال :

كان رسول الله μ إذا نزل عليه الوحي يسمع عند وجهه كدوي النحل فأنزل عليه يوماً فمكث ساعة ثم سري عنه فقراً {قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ} إلى عشر آيات منها من أولها وقال : من

أقام هذه العشر آيات دخل الجنة ثم استقبل القبلة ورفع يديه وقال : (اللهم زدنا ولا تنقصنا وأكرمنا ولا تهنا وأعطنا ولا تحرمنا وآثرنا ولا تؤثر علينا اللهم وأرضنا وارض عنا ...) الترمذي .

وفي مسلم عن أبي هريرة قال :

كان رسول الله ﷺ إذا نزل عليه الوحي لم يستطع أحد منا يرفع طرفه إليه ، حتى ينقضي الوحي . وفي لفظ كان إذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة . وفي رواية كرب لذلك ، وتردد وجهه ، وغمض عينيه ، وربما غط كغطيط البكر .

وعن زيد بن ثابت رضي الله تعالى عنه قال :

كان إذا نزل على رسول الله ﷺ السورة الشديدة أخذ من الكرب والشدة على قدر شدة السورة ، وإذا نزل عليه السورة اللينة أصابه من ذلك على قدر لينها .

وفي رواية البخاري عن عائشة رضي الله تعالى عنها :

فيفصم عنه وإن جبينه ليتصبب من العرق في اليوم الشديد البرد . إن هذه الحالة التي ترافق ظهور النص القرآني ليست حالة عادية كما أنها ليست حالة مرضية .

فالحالة المرضية لا يرافقها تصبب عرق ، ولا يرافقها ظهور نص كالنص القرآني وقد يكون سورة طويلة . كسورة الأنعام ، أو يكون نصاً تشريعياً من أدق النصوص التشريعية في تاريخ العالم كنصوص المواثيق .

إن هذه الظاهرة تدل على أن مصدر القرآن الخارجي عن ذات محمد ﷺ : {إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى} النجم : 4 .

ج - وكذلك لو درس الإنسان النص القرآني بإمعان فإنه سيصل إلى نتيجة واحدة ، هي أن هذا النص لا يمكن أن يكون من عند بشر ، بل لا بد أن يكون من عند الله والنص القرآني بين أيدينا . فتعال نستعرض بعض خصائصه وبعضاً من معانيه فإننا سنجد أدل على

ذاته ، وأكثر إقناعاً للراغب في الحق الطالب له ، ونوثر أن نسلك في هذا الاستعراض الطريق التالي :

إن الأعلم بالقرآن هو صاحب القرآن ، وهو أولى من يتحدث عن خصائصه وأولى من يصف مناحي دلالاته وإعجازه ، ونحن نجد أثناء دراستنا لهذا القرآن آيات كثيرة تحدثت عن صفات هذا القرآن وخصائصه . فلو أننا تتبعنا هذه الآيات وفهمناها نكون قد أدركنا خصائص القرآن بشكل أجود ، وأكثر إحاطة ، وأقرب إلى السهولة ، مع ملاحظة أننا سنذكر إن شاء الله مع كل خاصية دليلها والبرهان عليها ليطمئن قلب الشاك ، ويرتاح قلب المؤمن بالعلم الذي لا يدحض {وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ لِلَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ} الحج : 54 .

- 1 -

يتصور بعض الناس الذين يقرأون القرآن من أهله ومن غير أهله ، أن السورة القرآنية لا تشكل وحدة متناسقة مترابطة ، وأنه لا صلة بين الآيات وإن كانت هناك صلة بين بعض آيات السورة ، فإن السورة ككل فاقدة هذا التماسك ، وكما يتصورون هذا التصور في السورة الواحدة يتصورونه بشكل أكبر بالنسبة للقرآن كله ، ولسورة كلها فلا رابطة بنبي السورة والسورة ولا رابطة بين سور القرآن عامة .

وهذا التصور أقل ما يقال فيه ، إنه تصور فاسد يقوم على جهل كبير ، وعلى بساطة في الفكر وضحالة في النظر . فما كان القرآن ليكون كذلك ، وقد رتب الله آياته في السورة الواحدة ورتب الله سورته على الشكل الذي نراه . فإن السيد الرسول ρ كان يؤمر بأن يضع الآية في مكانها من السورة ، والسورة في مكانها من القرآن ، فترتيب الآيات في السورة الواحدة بوحى ، وترتيب السور في القرآن بوحى ، والله عز وجل حكيم علي ، وقد وصف كتابه بأنه علي وحكيم ، {وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيَّ حَكِيمٌ} الزخرف : 4 .

فلا يكون كلام غير الله أكثر ترتيباً ، وأكثر انسجاماً من كتاب الله . وسنذكر هنا نموذجين من الأمثلة . نموذجاً نتبين فيه ترابط السورة القرآنية وتناسقها ، ونموذجاً نبين فيه الصلاة بين سور القرآن عامة ، وإن في كتابنا " الأساس في التفسير " لمزيد بيان .

النموذج الأول

افتح المصحف على سورة (ق) وتأمل :

تبدأ السورة هكذا :

{ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدِ * بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاْفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ * إِذَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ * قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيظٌ} .

تبدأ السورة بمقدمة هي الآية الأولى ثم يأتي حرف " بل " ثم حديث عن الكافرين وتعجبهم من بعثة منذر ينذرهم بالبعث بعد الموت . واستبعادهم لهذه المسألة ، ثم يأتي الرد عليهم أنه وإن أصبحوا تراباً فإن الله يعلم ما أخذته الأرض منهم . وإذا كان علم الله كذلك فلا استبعاد لخلقهم مرة ثانية . إذن بإيجاز مقنع ذكر هذا المقطع من السورة إشكالاً للكافرين وردّ عليه فانتهى بذلك المقطع من السورة ليبدأ مقطع جديد والملاحظ في المقطع الجديد أنه كذلك مبدوء بكلمة " بل " كما بدأ المقطع الأولى بكلمة " بل " وفيه حديث عن تصورات للكافرين وردّ عليهم فشأنه شأن الأول يقول :

{بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَّرِيجٍ} ق : 5 .

هذا موقف الكافرين من الوحي الذي أنذرهم به الرسول ، فيما له علاقة باليوم الآخر ويأتي الرد : {أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ * وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * تَبْصِرَةً وَذِكْرَى لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ * وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جِبَاتٍ وَحَبَّ الْحَصِيدِ * وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ * رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ} . ق : 6 - 11 .

هذا الجزء الأول من الرد ، وفيه لفت نظرهم القرآن إلى الكون ليتعرفوا فيه على الله وقدرته ، حتى أوصلهم إلى رؤية إحياء البلاد الميت بالمطر ، والنبات يكون ميتاً ينزل عليه المطر فيحيا و ... كذلك الخروج ، بهاتين الكلمتين اللتين تأتيان بعد لفت النظر هذا ؛ يأتي الرد المفحم لهؤلاء الذين استبعدوا بعث الإنسان وكذبوا رسول الله .

ولا زلنا حتى الآن في المقطع الثاني :

{كَدَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَابُ الرَّسِّ وَتَمُودُ * وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَانُ لُوطٍ *
وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدٌ * أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ} ق : 12 ، 15 .

رأينا في بداية هذا المقطع {بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ} ورأينا الرد الأول ، تنمة الرد يذكر القرآن مشيراً : كما كذب هؤلاء فقد كذب غيرهم .. وبعد أن يعرض علينا هوية المكذبين . يجعلنا نتعجب ونستنكر تكذيبهم وقيم الحجة عليهم بكلمة { أَفَعِينَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ} إذا كان الله خالق الإنسان أول مرة ولم يعجزه ولم يتعبه أفعجز أن يخلقكم مرة ثانية ؟ .

وبذلك ينتهي المقطع الثاني ليبدأ المقطع الثالث ويلاحظ كذلك أنه مبدوء بكلمة " بل " كما بدأ المقطعان الأول والثاني ، وفيه حديث عن نفس المضمون يقول :

{بَلْ هُمْ فِي لُبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ} ق : 15 . الكافرون شاكون في خلقهم مرة ثانية ويأتي الرد على مرحلتين كل مرحلة مبدوءة بكلمة " ولقد " كما كان الجواب في المقطع الأول مبدوءاً بكلمة " قد " عند قوله {قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضَ مِنْهُمْ} .

يقول :

{وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَتَعَلَّمَ مَا نُوسِسُ بِهِ نَفْسُهُ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ * إِذْ يَبْلُغِي الْأُمْتَلِقَانَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ * مَا يَلْفِظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ * وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ ذَلِكَ مَا كُنْتَ مِنْهُ تَحِيدُ * وَنُفِخَ فِي الصُّورِ ذَلِكَ يَوْمَ الْوَعِيدِ * وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ * لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ * وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ * أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ * مَّنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ * الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ * قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطَّغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ * قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ * مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ * يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَّزِيدٍ * وَأَزَلَّاتِ الْجَنَّةَ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ * هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ * مَّنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ بِالْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ * ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ * لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ * وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ * إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ} ق : 16 - 37 .

وبهذا تنتهي المرحلة الأولى من الرد على شكهم ، وهي مرحلة تذكر بخلق الإنسان .
وعلم الله بكل ما يجول بخاطره . ورقابة الملائكة على الإنسان ، وتذكير الإنسان بالموت ،
وبالمصير الفظيع الذي أعد للكافر ، وبالمصير المشرق المعد للمؤمن التقي . وإن هذا وعد
من الله للمؤمن . وتختتم هذه المرحلة بالإعلان أن الإنسان ذا القلب وأن الإنسان الذي يصغي
بتدبر ، يكفيه هذا البيان ليتذكر . وتبدأ المرحلة الثانية من الرد وتستمر حتى نهاية السورة .

{ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ * فَأَصْبِرْ
عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ * وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ
السُّجُودِ * وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ * يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ
الْخُرُوجِ * إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ * يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ
عَلَيْنَا يَسِيرٌ * نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكَرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعَبِيدٌ } ق :
38 - 45 .

تذكر هذه الفقرة بأن الله خالق السماوات والأرض وما فيهما في مدة قصيرة بلا تعب
، وفي هذا الكلام ردّ مقنع على الشك ، هذا الإله لا يعجز عن إعادة الإنسان مرة ثانية .

وهل شك الإنسان في محله ؟

وفي الفقرة أمرة للرسول p بالصبر على أقوالهم - الأنفة الذكر - التي رأيناها في
المقطع الأول {إِذَا مَثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ} وفي المقطع الثاني : {بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا
جَاءَهُمْ} وفي المقطع الثالث : {بَلْ هُمْ فِي لُبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ} والعبادة لله ويؤكد أن يوم القيامة
آت وأنهم محشورون وأن الله يعلم أقوالهم وأن مهمته أن يذكرهم . فخاتمة السورة إذن
تخاطب النبي وتعلمه كيف ينبغي أن يكون موقفه .

وكما ترى من استعراض هذه السورة . فإن التناسق والترتيب والوحدة والتكامل كل
هذه موجودة بشكل واضح في السورة . فإذا ما أتى إنسان مغرض أو معرض . وقال : إنه لا
رابط بين الآيات في السورة الواحدة ، فإنه لا شك يدل على فساد ذوقه ، وعمى بصيرته ،
وليس ذلك بضر القرآن شيئاً .

ولعل هذا المرور الخاطف على هذه السورة وضح لنا تناسق السور القرآنية ووحدتها
وانسجامها وترابطها ، وهذا الذي رأينا هنا نستطيع أن نراه في كل سورة قرآنية من الفاتحة

إلى سورة الناس بما في ذلك السور الكبيرة كالبقرة وآل عمران .. ونتيجة لهذا القول نقول :
إن الترتيب في كل سورة من سور القرآن كائن بشكل معجز فهو مع كماله في بابه لا يستطيع
أن يدركه إلا إنسان بلغ الذروة في نضح التأمل . فهل يمكن أن يكون هذا وليد بيئة أمية ؟ .

النموذج الثاني

والآن ننتقل لإثبات الأمر الآخر :

إن القرآن كله مترابط فيما بينه ، يشكل وحدة منتظمة مترابطة .

أول سورة من سور القرآن هي الفاتحة ويلاحظ أنها أوجزت معاني القرآن كله .
فمعاني القرآن كلها تدور حول العقائد ، والعبادات ، ومناهج الحياة ، والسورة بدأت بالعقيدة {بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ * مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ} وثنت بالعبادات {إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ} وثالثت بمناهج الحياة { أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ * صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ } وبينت أخيراً أن مناهج المسلمين متميز {غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ} ويلاحظ أن آخر فقرة فيها مبدوءة بكلمة { أَهْدِنَا } ويأتي في أول سورة البقرة {الذِّمَّةُ} وذلك الكتاب لا ريب فيه هُدىً لِلْمُتَّقِينَ } فالرابطة إذن بين سورة الفاتحة والبقرة والقرآن كله واضحة .

ننتقل الآن إلى سورة البقرة والسورة التي تليها إلى سورة يونس وهي المسماة بالسبع الطول : البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنعام ، والأعراف ، والأنفال ، والتوبة ، لنرى هل هناك رابطة بين هذه السور :

نظرة على سورة البقرة نلقيها تريننا :

1 - أن السورة مبدوءة بأحرف {الم} ويأتي بعدها عشرون آية تتحدث عن أقسام الناس في المصطلح القرآني . متقين ، وكافرين ، ومنافقين ، وتصف كلاً من هؤلاء .

2 - تأتي بعد ذلك خمس آيات مبدوءة بكلمة {يَا أَيُّهَا النَّاسُ} وفيها دعوة إلى الناس جميعاً أن يكونوا من الفئة الأولى " المتقين " وإن طريق التقوى هو عبادة الله ، وتصف الآيات مظاهر قدرة الله ، وكون القرآن لا شك فيه ، ومصير الذين لا يسلكون هذا السبيل ومصير الذين يسلكونه .

3 - تأتي بعد ذلك ثلاث آيات تتحدث عن الله عز وجل والقرآن ، وموقف المهتدين منه ، وضلال الضالين به وصفاتهم {الَّذِينَ يَفْضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ} ومناقشة من يكفر بالله عز وجل .

4 - تأتي بعد ذلك آية مبدوءة بكلمة { هُوَ } تتحدث عن الله أنه خلق كل شيء في الأرض للبشر .

5 - تأتي بعد ذلك عشر آيات تتحدث عن قصة آدم عليه السلام ، ونزوله إلى الأرض وتختتم بالقاعدة التي تحاسب عليها البشرية { فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ } .

6 - { كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ } ثم تأتي آية مبدوءة بكلمة { يَسْأَلُونَكَ } الآية فيها استفتاء من الصحابة عن قضية لها علاقة بالقتال ثم تفصيلات في أمور كثيرة . حتى تختتم السورة . ومن السهل جداً على دارس السورة أن يجد وحدتها ، وليس هذا ما نريده الآن بل نريد إثبات الصلة بين هذه السورة والسور الست التي تليها .

ولعلك تدهش إذا قلنا لك إن السور الست الطويل التي تأتي بعدها إنما تشرح وتفصل هذه المقامات التي ذكرناها لك بشكل واضح لا يلتبس على المتأمل . وهي تشرح هذه المقامات بالتسلسل الموجود في سورة البقرة وكأن هذه المقامات تحتاج إلى زيادة إيضاح فجاءت كل سورة تشرح كل واحدة منها مقاماً وهاك الدليل :

1 - سورة البقرة مبدوءة بأحرف {الم} وسورة آل عمران مبدوءة بنفس الأحرف . سورة البقرة مبدوءة بآية { ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ } . سورة آل عمران مبدوءة بهاتين الآيتين { اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ * نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ } .

العشرون آية الأولى في البقرة تتحدث عن المتقين والكافرين والمنافقين . سورة آل عمران كلها توضح ملامح هذه الفئات الثلاث ، والحدود التي ينبغي أن تقف عليها الجماعة المسلمة في علاقتها مع الفئتين الآخرين .

2 - بعد العشرين آية من سورة البقرة تأتي الآية المبدوءة بـ {يَا أَيُّهَا النَّاسُ} والتي تبين للإنسان طريق التقوى وأن التقوى هدف { أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ } .

وتأتي سورة النساء بعد سورة آل عمران مبدوءة بآية :

{يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ} . نفس النداء . نفس المعاني .
وكانك عندما تدرس سورة النساء إنما تدرس التقوى طريقاً وسلوكاً .

3 - وبعد هذه الآيات تأتي الآيات التي تتحدث عن نقض العهد . وتأتي بعد سورة النساء سورة المائدة وهي مبدوءة بالأمر بالوفاء بالعقود {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ} وفي السورة أكثر من آية تذكر العهود .

{وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا} وكان السورة تذكر المعاني الأساسية للعهد التي من تمسك بها اهتدى بهدي القرآن وإلا ضلَّ .

4 - وبعد آيات سورة البقرة هذه تأتي الآية {هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا} وتأتي بعد سورة المائدة سورة الأنعام التي تتردد فيها كلمة {هُوَ} {هُوَ} مرات كثيرة . الآية الثانية {هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ} والآية (19) {وَهُوَ أَقْهَرُ فَوْقَ عِبَادِهِ} والآية (61) {وَهُوَ الَّذِي يَنْوِقَاكُمْ بِاللَّيْلِ} و ...

وهكذا مرات ، وآخر آية في السورة تكاد تكون معنى حرفياً لآية سورة البقرة {وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُبْلِغَكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ} فكان سورة الأنعام كلها تفصيل لمجمل الآية في سورة البقرة .

5 - وتأتي بعد ذلك في سورة البقرة قصة آدم ، وتنتهي بالقاعدة التي ذكرناها {فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ ..} وتأتي بعد سورة الأنعام سورة الأعراف والآية الثانية فيها {اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ مِنْ رَبِّكُمْ} والآية الأولى فيها تقول {المنص * كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ لِتُنذِرَ بِهِ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ} .

وتأتي بعد ذلك قصص عن أمم وكيف كان موقفهم من الهدى المنزل عليهم فكأن السورة كلها عرض عملي وتاريخي ومناقشة في جو القاعدة التي انتهت بها قصة آدم في سورة البقرة .

6 - وكما أنه بعد آية القتال في سورة البقرة تأتي كلمة {يَسْأَلُونَكَ} وفيها استفتاء عما له علاقة بالقتال ، فإن سورة الأنفال بعد الأعراف مبدوءة بكلمة {يَسْأَلُونَكَ} .

والسورة كلها والسورة التي بعدها وهي سورة " التوبة " تتحدثان عن القتال وأدب الحرب ، ويلاحظ أن السورتين في القرآن مكتوبتان بلا فاصل " البسملة " فكأن السورتين شرح وتوضيح للفريضة التي ذكرها الله في سورة البقرة .

ونظن أن قد وضحت الرابطة التي تربط هذه السور فيما بينها .

ولكنك ستري أعجب إن شاء الله تعالى إذا درست تفسيرنا " الأساس في التفسير " .

ونستطيع ههنا أن نضع أسس نظرية في موضوع الوحدة القرآنية فنقول :

إن كل مجموعة سور من القرآن تشكل كلاً متكاملًا ، وهذه المجموعات كلها إنما تفصل المعاني التي ذكرتها سورة البقرة على الترتيب مع تبيان وتوضيح وتفصيل ، وقد رأينا مثلاً على ذلك ، ويلاحظ أن كل مجموعة من السور قد عرض الأسس النظرية والعملية للإسلام ، بحيث إن من يقرأ أي مجموعة من هذه المجموعات ، يتذكر بكل الحقائق الأولية في الإسلام . كما يلاحظ أن كل مجموعة من هذه المجموعات قد عرضت هذه الحقائق بلغة وطريقة عرض ونغمة جرس تختلف عن الأخرى ، مما يبهر الإنسان ولا يستطيعه مخلوق : أن تعرض قضية واحدة على عشرات الأوجه وبطرق كثيرة من العرض . المعاني في البقرة مرتبة ترتيباً معيناً ، ثم كل مجموعة سور تشكل وحدة تعرض المعاني القرآنية على ترتيب عرضها في سورة البقرة ، هذه المجموعات تتدرج في الغالب من الطول إلى القصر ، كل وحدة تذكر الإنسان بالمعاني الأساسية بطريقة عرض تختلف عما قبلها . ولو تأملت سورة العصر فما بعدها لرأيت نفس ترتيب العرض في سورة البقرة مع فارق القصر ، فهل يمكن أن يكون هذا من عند بشر !

ولعلنا استطعنا بفضل الله بعد ما تقدم توضيح هذه الآيات التي وصف الله بها كتابه :

1 - {كِتَابٌ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ} هود : 1 .

2 - {كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَابًا} . الزمر : 23 .

3 - {إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ} {وَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ عَذَابِ آتٍ أَلِيمٍ} فبسبب ما رأيناه كان القرآن مفصلاً ، وكان متشابهاً ، وكان مثاني ، وكان مذكراً ؛ لأن كل جزء منه يذكر بما ينبغي أن يتذكره الإنسان . وبمثل هذا وبمثل ما يأتي بعدُ كان هذا الكتاب على غاية الحكمة ولا يعلوه كتاب أبداً عرفه البشر .

- 2 -

ومن خصائص هذا القرآن التي تشير إلى ربانية مصدره ، ما أشار إليه القرآن بقوله

:

{قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ} . {لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ} {سُورِهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَبَيِّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ} .

لقد أخبر الله في الآية الأخير أنه سيكشف للناس خفايا هذا الوجود ، ودقائق هذا الإنسان وأن الكشف فيه دليل صادق على أن القرآن حق ، إذ ما سيعرفه الإنسان سيطابق ما في القرآن وهذا لا يكون إلا إذا كان منزل القرآن هو الله العالم بأسرار السماوات والأرض ولئن كانت الآية الأخيرة نبوءة كاملة في حد ذاتها ، تحققت بما كشف الإنسان حتى الآن فإن ما سنذكره من أمثلة سيكون برهاناً كاملاً على نسبة القرآن لله جل جلاله :

لقد تحدث القرآن بلغة واضحة عن كثير من القضايا الكونية ، مما لم يكن معروفاً قطعاً قبل أربعة عشر قرناً في أي مكان من العالم ، فضلاً عن أن يكون معروفاً وفي جزيرة العرب حيث الأمة الأمية ، التي كانت معارفها عن الكون محدودة وسطحية ، فكان حديث المحيط بسر كل شيء . ولكما تقادم الزمان أكثر ظهرت دقة القرآن أكثر . فيصبح الإنسان

أمام الحقيقة التي لا شك فيها أن خالق الكون ومنزل القرآن واحد ، الله رب العالمين ، وهذه أمثلة وفي القرآن المزيد لمستزيد :

أ - قال الله تعالى :

{وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لَتُسْتَفِيدُوا مِنْهَا فِي بَطُونِهِ مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ} النحل 66 .

يقول العلم اليوم إن الحليب قبل أن يصبح في الثدي ، يمر على عمليتي تصفية . الأولى تصفيته من الفضلات وذلك بعد الهضم ونزول السائل الحليبي إلى الأمعاء ، إذ تقوم الزغيبات المعوية بامتصاص المواد الغذائية طارحة إياها في الدم ومبقية الفضلات في المعدة حيث تطرح خارج الجسم . وأما المواد الممتصة التي طرحت في الدم فإن قسماً منها يغذي جسم الكائن الحي ، وقسماً آخر تصفيه الغدد اللبنية من الدم وترسله إلى الضرع حليباً خالصاً سائغاً للشاربين .

إذن قال العلم هذا الحليب يصفى أولاً من الفضلات ثم من الدم .

وقال القرآن { مِنْ بَيْنِ قَرْنٍ } والقرن هو الفضلات { وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا ... } .

وهذه الحقيقة العلمية التي يذكرها القرآن هنا عن خروج اللبن من بين قرن ودم لم تكن معروفة لبشر وما كان بشر في ذلك العهد ليتصورها فضلاً عن أن يقررها بهذه الدقة العلمية الكاملة ، وما يملك إنسان يحترم عقله أن يماري في هذا أو يجادل ، ووجود حقيقة واحدة من نوع هذه الحقيقة ، يكفي وحده لإثبات الوحي من الله بهذا القرآن .

ب - قال تعالى :

{فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ} الأنعام 125 .

" منذ اكتشاف الطبقات العليا من الجو بفضل الطيران والبالونات ، استطعنا أن ندرك ظاهرة كونية تنتج عن نقص أوكسجين الهواء في طبقات الجو العليا ، إذ يشعر الصاعد في هذا العلو ببعض الصعوبة في التنفس ويحس بالضيق ، والآية القرآنية صرحت بأن من يرتفع في السماء يشعر بعوارض الضيق ، ولذلك يستعمل الطيارون الذي يصعدون إلى الارتفاعات العالية أجهزة التنفس الصناعية حتى يتفادوا هذه الحالة ولقد لفتت هذا الظاهرة نظرة هواة التسلق حتى قبل ارتياد الطبقات الجوية العليا . ويلاحظ أن الآية لم تعبر عن لفظ الصعود في الجبال بل عبرت عن الصعود في السماء . كما أن بلاد العرب ذات سطح منبسط وصحارى ممتدة وليس فيها جبال عالية بحيث يأخذ الساكن فيها فكرة عن تسلق الجبال وما يشعر المتسلق فيها من ضيق " .

ج - قال تعالى :

{وَمَنْ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ} الذاريات : 49 .

وقال : {سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ} يس : 36 .

القاعدة في اللغة العربية أن (كل) إذا أضيفت إلى معرفة عممت أجزاءها وإذا أضيفت إلى نكرة عمت أفرادها ، وفي الآية الأولى أضيفت (كل) إلى نكرة لذلك تعمم جميع الأشياء .

يقول صاحب ظلال القرآن " وهذه حقيقة عجيبة تكشف عن قاعدة الخلق في هذه الأرض وربما في هذا الكون ، إذ إن التعبير لا يخصص الأرض قاعدة الزوجية في الخلق وهي ظاهرة في الأحياء ولكن كلمة شيء تشمل غير الأحياء أيضاً ، والتعبير يقرر أن الأشياء كالأحياء مخلوقة على أساس الزوجية ، وحين نتذكر أن هذا النص عرفه البشر منذ أربعة عشر قرناً وأن فكرة عموم الزوجية حتى في الأحياء لم تكن معروفة حينذاك فضلاً على عموم الزوجية في كل شيء حين نتذكر هذا نجدنا أمام أمر عظيم وهو يُطلعنا على الحقائق الكونية في هذه الصورة العجيبة المبكرة كل التذكير .

كما أن هذا النص يجعلنا نرجح أن البحوث العلمية سائرة في طريق الوصول وهي لا تكاد ...

إن بناء الكون كله يرجع إلى الذرة وأن الذرة مؤلفة من زوج من الكهرباء موجب وسالب .

د - قال تعالى :

{يَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن نُّرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِتَبْلُغُوا أَشُدَّكُمْ} الحج : 5 .

وقال : {الْمُ نَخَلَقُكُمْ مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ * فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ * إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ * فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ} المرسلات : 20 ، 23 .

وقال : {وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِن سُلَالَةٍ مِّن طِينٍ * ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ * ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ} المؤمنون : 12 - 14 . وقال : {أَفَرَأَىٰ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ} العلق : 22 .

" يتم الإخصاب بين الحيوان المنوي للرجل وبويضة المرأة في أعلى القناة الواصلة بين المبيض والرحم ، فيبدأ الجنين خلية واحدة ولكن الإنسان كله بكل عناصره وخصائصه يكون مختصراً في تلك الخلية الواحدة ، ثم تتحدر في اتجاه الرحم مستغرقة في رحلتها ما يقارب الأسبوع ، تكون خلاله قد تكاثرت حتى أصبحت كتلة من الخلايا تلتصق هذه الكتلة بجدار الرحم فنتهشه ربما بواسطة أنزيمات معينة حتى تعلق به كنقطة صغيرة تتغذى على دم الأم ، وليس أدق من كلمة العلق في وصف شكل ونشاط الجنين في هذه المرحلة ثم تأخذ هذه العلقة في النمو ، وتأخذ خلاياها في التنوع ، ويكون شكلها مستديراً بغير انتظام ، وتبقى كذلك بضعة أسابيع يكون الدم فيها في (برك) صغيرة لا في شرايين محددة ، إن شكلها لا يختلف عن شكل قطعة من اللحم الممضوغ وإن كان طولها لا يتعدى بضعة ملليمترات .

ثم ينشأ طراز من العظم أكثر شفافية وأقل صلابة وأشد رخاوة من العظم العادي هو الغضروف الذي تترسب حوله مادة العظم فيما بعد ، وتنشط الخلايا في كافة أجزاء المضغة مكونة الأنسجة والأجهزة التي تكسو العظام المتكونة لحمًا " .

وهنا يقف الإنسان مدهوشاً أمام ما كشف عنه القرآن من حقيقة في تكوين الجنين لم تعرف على وجه الدقة إلا أخيراً بعد تقدم علم الأجنة التشريحي . وذلك أن خلايا العظام هي التي تتكون أولاً في الجنين ، ولا تشاهد خلية واحدة من خلايا اللحم إلا بعد ظهور خلايا العظم ، وتماثل الهيكل العظمي الغضروفي للجنين . وهي الحقيقة التي يسجلها النص القرآني { مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا } فسبحان العليم الخبير .

في كل المراحل السابقة لا توجد فروق بين جنين الإنسان و جنين الحيوان ولكن ما أن يوشك الشهر الثاني للحمل على الانتهاء حتى تتضح الخصائص الإنسانية لهذا الجنين فإذا به خلق آخر ...

إن الجنين الإنساني مزود بخصائص معينة هي التي تسلك به طريقه الإنساني فيما بعد ، وهو ينشأ { خَلْقًا آخَرَ } في آخر أطواره الجنينية بينما يقف الجنين الحيواني عند التطور الحيواني لأنه غير مزود بتلك الخصائص . ومن ثم فإنه لا يمكن أن يتجاوز الحيوان مرتبة الحيوانية فيتطور إلى مرتبة الإنسان تطوراً ألياً كما تقول النظريات المادية ، فهما نوعان مختلفان اختلفا بتلك النفخة الإلهية التي بها صارت سلالة من الطين إنساناً . واختلفا بعد ذلك بتلك الخصائص المعينة الناشئة من تلك النفخة التي ينشأ بها الجنين الإنساني خلقاً آخر ، إن الإنسان والحيوان يتشابهان في التكوين الحيواني ، ثم يبقى الحيوان حيواناً في مكانه لا يتعداه ، ويتحول الإنسان خلقاً آخر قابلاً لما هو مهياً له من الكمال بواسطة خصائص مميزة وهبها له الله عن تدبير مقصود لا عن طريق تطور آلي من نوع الحيوان إلى نوع الإنسان { فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ } .

وإن الناس ليقفون دهشة أمام ما يسمونه " معجزات العلم " ¹ حين يصنع الإنسان جهازاً يتبع طريقاً خاصاً في تحريكه دون تدخل مباشر من الإنسان . فأين هذا من سير لجنين

¹ لا يجوز إطلاق المعجزة إلا على الأمر الخارق للعادة الذي يجري على يد الرسل بقدرة الله .

في مراحل تلك وأطواره وتحولاته ، وبين كل مرحلة ومرحلة فوارق هائلة في طبيعتها وتحولات كاملة في ماهيتها ؟

غير أن البشر يمرون على هذه الخوارق مغمضي العيون مغلقي القلوب . لأن طول الألفة أنساهم أمرها الخارق العجيب ، وأن مجرد التفكير في أن الإنسان هذا الكائن المعقد كله ملخص وكامن بجميع خصائصه وسماته وشيائه في تلك النقطة الصغيرة التي لا تراها العين المجردة ، وإن تلك الخصائص والسمات والشيات كلها تنمو وتتفتح وتتحرك في مراحل التطور الجنينية حتى تبرز واضحة عندما ينشأ خلقاً آخر . فإذا هي ناطقة بارزة في الطفل مرة أخرى . وإذا كان الطفل يحمل وراثته الخاصة فوق الوراثة البشرية العامة . هذه الوراثة وتلك التي كانت كامنة في تلك النقطة ..

إن مجرد التفكير في هذه الحقيقة التي تتكرر كل لحظة لكافٍ وحده أن يفتح مغاليق القلوب على ذلك التدبير العجيب الغريب .

كل هذا يتم في القرار المكين الذي هو الرحم وأن من يدرس تشريح الرحم وموضعه المكين الأمين في أسفل بطن المرأة ويرى ذلك الوعاء ذا الجدار العريض السميك ، ثم يرى هذه الأربطة العريضة ، والأربطة المستديرة ، وهذه الأجزاء من البريتون التي تشده إلى المثانة والمستقيم ، وكلها تحفظ توازن الرحم وتشد أزره وتحميه من الميل أو السقوط . تطول معه إذا ارتفع عند تقدم الحمل ، وتقصر إلى طولها الطبيعي تدريجياً بعد الولادة . إن من يدرس كل ذلك يعرف تكوين الحوض وعظامه يعرف جيداً صدق قوله تعالى :

{ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ } المؤمنون : 13 .

هـ - { وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ }

الحجر : 22 .

{ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُرْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلالِهِ وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ } النور : 43 .

" إن العوامل المسببة للأمطار محورها الكهربائية الجوية وقد أشير إليها إشارات واضحة كما سنرى في هاتين الآيتين ، كما ضمت الآيتان معاني أخرى .

لقد كان الناس قبل يحملون وصف الرياح " باللواقح " على أنها لواقح للزرع والشجر وهذا منهم إغفال للنصف الثاني من الآية . إذ لو كان ما ذهبوا إليه هو المراد لترتب عليه إزكاء الزرع وإخراج الثمر للناس يأكلونه لا إنزال الماء من السماء يشربونه ، أما وقد رتب الله على إرسال الرياح لواقح إنزال الماء من السماء يسقاه الناس فقد تحتم أن يكون " اللواقح " معنى آخر غير معنى تلقيح الزرع ويكون مع ذلك - من ناحية - شبيهاً بلقاح الأحياء من زروع وحيوان ، ومن ناحية أخرى يكون بينه وبين نزول الماء ما بين العلة والمعلول ، أو السبب والمسبب ، وما عليك الآن إلا أن تتذكر بعض الحقائق العلمية حتى ترى سر الإعجاز في الآية :

إن تكاثف السحاب مطراً أثّر عن الكهربائية ، إذ من السحاب ما كهربائيته سالبة ، ومنه ما كهربائيته موجبة ، والرياح هي أداة اتحاد أنواع السحب حتى يتكون المطر . وهذا هو المراد كما هو ظاهر في الآية من وصف الرياح بأنها لواقح .

فالملاحظة هنا بين قطيرات أو بين سحاب وسحاب والشبه تام بين التلقيح الكهربائي والتلقيح النباتي ، فكما تتحد الخليتان في حالة التلقيح النباتي لتنشأ بعد ذلك خلية واحدة لها غير خواص الخليتين الأصليتين فكذلك في حالة اتحاد سحاب وسحاب إذ ينشأ عنها برق ورعد ومطر ، إذ ينزل المطر كأثر عنه التفريغ الكهربائي السحابي .

فآية الحجر تلك هي مظهر من مظاهر الإعجاز المتجدد للقرآن لأن تلاقح السحاب وأثره في نزول المطر أمر كان يجهله الإنسان حتى كشف عنه العلم الحديث .

ثم زادت آية النور الإعجاز {سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلَّفُ بَيْنَهُ} فإن التأليف بين السحاب ما هو إلا إشارة واضحة بل وصف دقيق للتقريب بين السحاب المختلف الكهربائية حتى يتجاذب ويتعبأ في الجو تعبئة تنفق مع ما سيخلق من برق وصواعق ومن مطر أو برد .

فإذا كان السحاب المتجاذب بعضه فوق بعض نشأ السحاب الركام عظيماً ، فإذا حدث التفريغ داخل السحاب بين بعض تلك الطبقات وبعض - كما هو الغالب - نزل المطر

الناشيء عن التفريغ من خلال الطبقات الدنيا ، وتكبير قطراته أثناء نزولها بما تستلحقه من القطيرات وهو الودق ، فإذا بلغت الحالة الجوية الكهربائية في ذلك السحاب الركام من القوة والاضطراب ما يسمح بوقوع تلك الظاهرة الغريبة ظاهرة تردد بلورات الماء بين منطقتين ثلجية علوية ومطرية سفلية تكون البرد ونما حتى يصير أثقل من أن يظل في أسر تلك القوى فيسقط على الأرض والإنسان لا يعرف كثيراً عن الظروف التي يتكون فيها البرد ولكنه يعرف أنها ظروف يسودها اضطراب جوي عظيم . هذا الاضطراب قد أشارت إليه الآية وإلى طبيعته إشارتين :

الأولى : حين شبهت السحاب الركام الذي يتكون البرد داخله بالجبال . ومشهد السحاب كالجبال لا يبدو كما يبدو لراكب الطائرة وهي تعلو فوق السحب أو تسير بينها ، فإذا المشهد مشهد الجبال حقاً بضخامتها ومساقطها وارتفاعاتها وانخفاضاتها وأنه لتعبير مصور للحقيقة التي لم يرها الناس إلا بعد ما ركبوا الطائرات .

والثانية : حين أشارت إلى عظم القوى الكهربائية المشتركة في تكوينه بنصها على عظم برقه وشدته وبلوغه من الحرارة درجة الابيضاض أو ما فوق ذلك ﴿يَكَادُ سَنًا بَرْقُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ﴾ النور : 43 .

و - ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا * ثُمَّ قَبَضْنَاهُ وَإِنَّا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ الفرقان : 45 ، 46 .

نحن نعلم أن الجو هو تراكم طبقات متتابعة ، تقل فيها بينها كثافة الهواء ابتداء من الأرض ، وفي وسط كهذا يجب أن يكون مسلك الشعاع الضوئي منحنياً طبقاً للقانون الثاني للعالمين (الهيثم - ديكارت) وهو قانون الانكسار ... إن قانون (الهيثم - ديكارت) يقول بأن الشعاع الضوئي الذي ينتشر في مجال ذي كثافة متغيرة باستمرار يخط في مسيره خطأً منحنياً ذا تجويف متجه نحو النقط الأكثر كثافة وفي هذا المجال يقبض الظل " قبضاً يسيراً " بالنسبة لما قد يكون عليه في الفراغ الذي لا يوجد فيه انكسار . ذلك توافق عظيم بين ما كشفه الإنسان مما لم يكن معروفاً زمن تنزل القرآن وبين القرآن .

ز - ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ الذاريات : 47. وهكذا يبدو الكون من خلال الآية - بسبب استعمال اسم الفاعل " موسع " الذي يفيد الاستمرار في هذه الحالة - وكأنه في حالة

توسع مستمر وكأنه يزداد على الدوام ، هذه المسألة أصبحت الآن من مسلمات العلوم وهي التي هالت (انشتين) عندما اكتشف عالم الطبيعة (هابل) أن الكواكب السديمية تبتعد عن (سديمنا) واستتبط عالم الرياضة البلجيكي (لسومتر) من ذلك نظرية امتداد الكون ، أو ليس عجباً مذهباً أن يضع الوحي دائماً معالمه المضيئة أمام الفكر العلمي حتى كأنها تصف له الطريق وهل يستطيع أحد أن يقول بأن معالم كهذه قد انبتقت من عقل أُمي .

ح - {وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ ثَمْرٌ مَّرٌّ السَّحَابِ صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ إِنَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَفْعَلُونَ} النمل 88 .

{يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا} الأعراف 54 .

إن في هاتين الآيتين إشارتين واضحتين إلى موضوع دوران الأرض ، الآية الأولى تلتفت النظر إلى أن الإنسان لأول وهلة يرى الجبال ثابتة ، ولكنها في واقع الأمر تسير تبعاً لسير الكرة الأرضية ذاتها ويذهب بعض المفسرين إلى أن الآية في حديث الآخرة ولكن نهايتها : {صُنْعَ اللَّهِ الَّذِي أَتَقَنَ كُلَّ شَيْءٍ} تدل على أنها في عالمنا هذا .

والآية الثانية تشير إلى نفس المعنى وإن كانت الإشارة أبعد وذلك :

لنفرض أن الشمس والأرض ثابتتان إذن يكون قسم من الأرض نهراً دائماً وآخر ليلاً دائماً ، فإذا ما فرضنا أن الشمس هي التي تدور حول الأرض فإنه في هذه الحالة يكون المنبع الضوئي هو المتحرك وإذن فالنهار هو السائر والليل تابع .

وعلى عكس ذلك في حالة دوران الأرض فالمنبع الضوئي ثابت نسبياً¹ أي بالنسبة للأرض - وإن كان هو في حد ذاته متحركاً ، وفي حالة ثبات المنبع الضوئي يكون الليل هو السائر وحركة النهار تابعة وهذا الذي ذكرته الآية إذ قالت : {يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا} فالليل هو الذي يطلب النهار ولا يكون هذا إلا إذا كانت الأرض هي التي تدور حول نفسها ، ولزيادة التوضيح نقول : إذا عمل الفعل - في اللغة العربية - بمفعولين ليس أصلهما مبتدأ

¹ يقول علماء الكون اليوم : إن للشمس ثلاث حركات . حركة عمودية باتجاه كوكبة الجائي مع الكواكب السيارة ، وحركة حول نفسها ، وحركة مع مجرتها .

وخبر . فالأول منهما يكون فاعلاً في المعنى والثاني مفعولاً ، ولا يصح تقديم ما هو مفعول في المعنى على ما هو فاعل بالمعنى في حالة وجود اللبس وآية : {يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا} عمل فيها الفعل يعشي بمفعولين كل منهما يصلح أن يكون فاعلاً ومفعولاً . فلا بد إذن أن الفاعل في المعنى يكون هو المقدم فلما قال الله عز وجل {يُعْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ} دل على أن الليل هو الفاعل في المعنى وهو الفاعل فيقوله عز وجل : {يَطْلُبُهُ حَثِيثًا} يقول ابن مالك :

والأصل سبق فاعل معنى كمن من ألبس من زاركم نسج اليمن
ويلزم الأصل لموجب عرى وترى ذاك الأصل حتما قد يرى

ط - والآيات القرآنية في هذا المعنى كثيرة لمن أراد أن يتتبع وكلها تشير إلى شيء واحد : إن هذا القرآن لا يمكن أن يكون من عند بشر فإنك إذ تجد في كلمتين حقيقة علمية ما عرفها الناس إلا في زمن متأخر تصبح أمام شيء خارق جداً جداً .

فعندما يقول : {وَالْجِبَالُ أَوْتَادًا} تجد نفسك أمام أدق النظريات الجيولوجية التي تقول بأن للجبال جذوراً وتدية في الأرض يعدل امتدادها ضعفي ارتفاع الجبل عن الأرض .

وعندما يقول {إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زُلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا} تجد نفسك أمام أدق النظريات الجيولوجية التي تعب العلم حتى وصل إليها وهي أن الاضطرابات تسبق البركان وإن باطن الأرض أثقل من قشرها وإن كانت الآية لم تأت لبيان هذا ولكنها مع هذا لم تتناقض مع النظريات العلمية .

وعندما يقول في قراءة صحيحة :

{وَجَعَلَ فِيهَا سُرُجًا} عن السماء تجد نفسك أمام حقيقة عملية غير متوقعة فالسراج في اصطلاح القرآن الشمس وفي الماضي لم تكن تعرف إلا شمس واحدة وإذا بالعلم اليوم يقول هذه النجوم كلها شمس .

وعندما يقول :

{وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا} تجد نفسك أمام أدق الحقائق عن الشمس التي تبين أخيراً أنها تشارك مجرتها في دورتها وتدور حول نفسها وهي مع هذا تسير في اتجاه عامودي نحو كوكبة الجاثي ويتوقع العلم حدوث حالة ما لها في يوم من الأيام .

وعندما يقول :

{يُكْوَرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكْوَرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ} الزمر . تجد نفسك أمام مسألة كروية الأرض إذ التكوير إنما يكون للشيء الدائري ، كما تجد نفس المعنى في قوله : {وَالأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ نَحَاهَا} فالأدحية والأدحوة بيض النعام .

وعندما يقول :

{وَأَلْقَى فِي الأَرْضِ رَوَاسِيَ أَن تَمِيدَ بِكُمْ} النحل : 15 . تجد نفسك أمام الحقيقة العلمية التي تقول : إنه لولا الجبال لكانت قشرة الأرض في حالة تشقق دائم ، وبالتالي في حالة ميدان واضطراب شديدين .

وعندما يقول :

{أولم يرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا} الأنبياء : 30 .

تجد نفسك أمام ما كشفه العلم بعد زمن في كلا تفسيري الآية سواء فسرنا " رتقاً " بأنهما كانتا شيئاً واحداً وهذا ينسجم مع أدق النظريات العلمية خاصة السديمية أو فرسنا " رتقاً " بأن الأرض كانت لا تنبت والسماء لا تمطر وهذا ينسجم مع النظريات التي تقول إن الأرض كانت في الأصل كتلة نارية كالشمس فلم يكن وقتذاك شيء حي أو ماء ، وكلا التفسيرين أشار إليه ابن كثير .

هذا وأمثاله كثير ولو أنصف العقل عرف أن هذا القرآن أنزله خالق السموات والأرض العليم بهما {أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ} الملك : 14 .

ومن خصائص هذا القرآن التي تشير إلى ربانية مصدره ما أشار إليه القرآن بقوله :
{وَأَنَّهُ لَكِتَابٌ عَرَبِيٌّ * لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِن بَيْن يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ} فصلت :
41 ، 42 .

لقد تكلم القرآن عن الماضي وتكلم عن المستقبل وفي كلامه عن الماضي أو المستقبل
تنزه عن الخطأ وجل عن الباطل ، وهو في كلا الأمرين يقدم الدليل الكامل على أنه من عند
الله .

وقد حاول أناس أن يطعنوا في بعض أخباره عن الماضي متصورين أن بعد الزمان
يجعل كلامهم مقبولاً عند غير المؤمنين ، وهم يدعون في ذلك النقد العلمي والنزاهة التاريخية
، ولكن العلم أثبت بالكشوف المحسوسة تخريفهم وصدق القرآن . قال العقاد في كتابه (مطلع
النور) :

" فمن أقطاب هؤلاء المخرفين من أنكر عاداً وثموداً ، وأنكر الكوارث التي أصابتهم
بغير حجة ، إلا أنه يحسب أن المنكر لا يطالب بحجة ولا يعاب على النفي الجراف . فما لبثوا
طويلاً حتى تبين لهم أن عاداً (Oadita) وثمود (Thamudida) مذكورتان في تاريخ
بطليمسوس وأن اسم عاد مقرون باسم إرم في كتب اليونان فهم يكتبونها (ادراميت) ويؤيدون
تسمية القرآن لها بعاد إرم ذات العماد وعثر المنقب (موزيل التشيكي) صاحب كتاب الحجاز
الشمالي على آثار هيكل عند مدين منقوش عليه كلام بالنبطية واليونانية وفيه إشارة إلى قبائل
ثمود .

ومن أقطاب هؤلاء المخرفين من أنكر أبرهة ، وكذبة جيشه ، واهتمامه بتعطيل الكعبة
، وبناءه القليس في صنعاء لصرف العرب عن الكعبة إليها ثم تتكشف النقوش عن اسمه على
خرائب سد مأرب ملقباً بالأمير الحبشي من قبل " ملك الحبشة وسبأ وريدان وحضرموت
واليمامة وعرب الوعر والسهل " .

ويروي الرحالة (بروس) الذي زار بلاد الحبشة في القرن الثامن عشر أن الأحباش
يذكرون في تواريخهم أن أبرهة قصد مكة ثم ارتد عنها لما أصاب جيشه من المرض الذي

يصفونه بصفة الجذري ، ولا يقل عن هذه الأسانيد جميعاً سند التاريخ بعام الفيل قبل البعثة
المحمدية بجيل واحد بل أقل من جيل " .

إنه ما من شيء تحدث عنه القرآن في الماضي إلا وكانت وقائع التاريخ القديم
ونصوصه وحفرياتة تؤديه من أدق التفاصيل - حيث يحدثنا القرآن عن شك بعض النصارى
أنفسهم في صلب المسيح ، فتكون فرقة كبيرة من فرقهم قديماً لا تؤمن بصلب المسيح - إلى
أكبر الوقائع حيث يحدثنا القرآن عن الطوفان العظيم الذي تذكره مصادر التاريخ القديم كلها ،
سواء المصادر المصرية ، أو اليونانية ، أو البابلية ، ويأتي التنقيب لحديث ليرى طميه ويحدد
مكانه .

وعندما نعلم أن قسماً من أخبار القرآن كان معروفاً عند العرب ، وقسماً كان مجولاً لا
يعرف شيء عنه ، كقصة الطوفان . إذ يقول القرآن عنها ﴿تِلْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا
كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ هود : 49 . ولم يكن هناك مصدر آخر غير السوحي
كما هو ثابت تاريخياً يأخذ عنه محمد p . يتبين كنتيجة لهذا كيف أن هذا القرآن لا يمكن أن
يكن مصدره غير الله عز وجل .

{ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ } فصلت 42 .

وأما حديثه عن المستقبل ، وتصديق المستقبل حديثه . فذلك أدل في بابه على أنه من
عند الله . فما من كلمة قالها القرآن قديماً ونقضتها الوقائع على مر الأيام ، حتى هذا الزمان
وإلى آخر الزمان . سواء في ذلك ما في القرآن من تشريع أو إخبار أو بيان ، ولتشريع
القرآن محل آخر ندرسه فيه .

وقد رأينا مثلاً في الخاصية السابقة على أن بيانه عن الكون كان موافقاً - ولا يمكن
ألا يكون - لما اكتشفه الإنسان من حقائق . ونريد هنا أن نتحدث عن شيء مما أخبر به عن
المستقبل ووقع ، وقبل أن نبدأ بضرب الأمثلة نحب أن نذكر كيف أن في هذه الخاصية دليلاً
لا يدحض على أن القرآن من عند الله وذلك :

إن علم الإنسان محدود بالزمان والحاضر والماضي ، أما المستقبل فهو غيب مستور
مجهول ، والإنسان يستطيع أن يوازن ويقايس ليصل إلى احتمال في أمر هذا المستقبل ، قد

يقع وقد لا يقع وهو أبداً لا يستطيع أن يجزم ، فعندما يحدثنا كتاب عن بعض ما سيأتي حديثاً جازماً ، ثم يقع هذا المخبر عنه تماماً وقوعاً مطابقاً مرات دون أن يخرم ذلك مرة ، إننا في هذه الحالة لا بد واجدون غير علم الإنسان وإحاطته ، إنه لا بد أن يكون ذلك أثراً من علم محيط منكشف أمامه المستقبل كالحاضر والماضي إنه علم الله عز وجل . وهذه أمثلة مما في القرآن :

أ - { وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَنْ أَلْبَسَ } المائدة 67 .

روى الإمام أحمد عن عائشة - رضي الله عنها - أن رسول الله ﷺ سهر ذات ليلة وهي إلى جنبه قالت : فقلت : ما شأنك يا رسول الله ؟ قال : " ليت رجلاً صالحاً من أصحابي يحرسني الليلة " قالت : فينا أنا على ذلك إذ سمعت صوت السلاح فقال : من هذا ؟ فقال : أنا سعد بن مالك ، فقال : ما جاء بك ؟ قال : جئت لأحرسك يا رسول الله : قالت : سمعت غطيظ رسول الله في نومه " .

وروى الترمذي والحاكم عن عائشة وروى الطبراني عن أبي سعيد الخدري قال :

كان النبي ﷺ يُحرس بالليل فلما نزلت هذه الآية ترك الحرس وقال : " يا أيها الناس انصرفوا فقد عصمني الله " .

من هذين الأثرين يتبين لنا أن رسول الله ﷺ كان يحب أن يُحرس وكان يحب أن يحتاط في أمر حماية نفسه ، وقد حرسه الصحابة حتى نزول هذه الآية التي تجزم أن الرسول ﷺ معصوم من الناس

لن تستطيع يد قاتل أن تمتد إليه ، وهذا إخبار عن غيب إذ من الذي يستطيع أن يجزم أنه لن يقتل قتلاً مع توافر دواعي التعرض للقتل خاصة لرجل كمحمد ﷺ ! عاداه الناس جميعاً وصار للعداء مظهر الدم في أمة تأصل فيها معنى الثأر . إن مثل هذا لا يجزم به إنسان متماسك عقلياً ، إن لم يكن مصدر ذلك العلم المحيط .

وتذكر لنا السيرة محاولات كثيرة أعدها اليهود لاغتياله ، ومحاولات كثيرة أعدها المشركون كلها لم تبلغ شيئاً في الوقت الذي لم يكن أي مانع بشري يحول دون تنفيذ الجريمة

إلا عناية الله . وعدا عن محاولات الاغتيال فقد كانت معارك الرسول ﷺ كثيرة وكانت خطيرة وكان الرسول ﷺ هو هدف العدو فيها ، وما حدث أبداً أن ولى الرسول ﷺ العدو ظهره وكان أقرب أصحابه إلى العدو ساعة المعركة وكانوا يلونون به إذا حمى الوطيس كما يذكر ذلك صناديدهم ، ومع هذا وذاك فالآية تجز أن هذا الإنسان معصوم لن يقتل وقد كان

لقد انتقل الرسول عليه الصلاة والسلام إلى الرفيق الأعلى بيد القدرة الإلهية لا بتسليط إنسان .. ونذكر هنا أثرين يوضحان حماية الله لرسوله ﷺ في أشد ساعات الخطر ؛ تحقيقاً لوعده .

- روى ابن حبان في صحيحه عن أبي هريرة وروى مسلم في صحيحه عن جابر قال :

كنا إذا أتينا في سفرنا على شجرة ظليلة تركناها لرسول الله ﷺ فلما كنا بذات الرقاع نزل نبي الله ﷺ تحت شجرة وعلق سيفه فيها فجاء رجل من المشركين فأخذ السيف فاخترطه وقال للنبي ﷺ أتخافني ؟ قال : لا . قال : فمن يمنعك مني ؟ قال : الله يمنعني منك ضع السيف فوضعه .

- وروى الشيخان : في غزوة حنين انكشف المسلمون وولوا مدبرين فطفق الرسول ﷺ يركض جهة العدو راكباً بغلته وعمه العباس أخذ بلجامها يكفها عن الإسراع فأقبل المشركون إليه فلما غشوه لم يفر ولم ينكص بل نزل عن بغلته كأنما يمكنهم من نفسه وجعل يقول : أنا النبي لا كذب ، أنا ابن عبد المطلب . كأنما يتحداهم ويدلهم على مكانه فوالله ما نالوا منه نبلاً بل أيده الله بجنده وكف عنه أيديهم بيده .

إن نبوءة تقول لإنسان وهو معرض كل يوم لخطر القتل : لن تقتل . لا يمكن أن يجزم بها رجل يحترم نفسه أن يكذبه الناس ما لم يكن ذلك وحياً من الله الذي يعلم الغيب وبيده الموت والحياة .

ب - {سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ * بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَىٰ وَأَمَرٌ} القمر

نزلت هذه الآية في مكة كما روى البخاري عن عائشة : (نزل على محمد بمكة وإني لجارية العلب) : { بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَىٰ وَأَمَرٌ } والمسلمون وقتذاك مستضعفون في مكة قليلون رمتهم العرب عن قوس واحدة ولم تكن هناك أية فكرة قتال ، ولو كان قتال فلم يكن متوقفاً في ميزان القوة أن يغلب المسلمون ، ومع ذلك تنزل هذه الآية المنبئة فلا يفهم المسلمون المراد منها حتى عمر . روى ابن أبي حاتم عن عكرمة قال :

لما نزلت : { سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ } قال : عمر : أي جمع يهزم ؟ أي جمع يغلب ؟ قال عمر : فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله ﷺ يثب في الدرع وهو يقول : { سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ } فعرفت تأويلها يومئذ . وقد وقعت الواقعة بعد فترة طويلة تميز بها معسكر الكافرين عن معسكر المؤمنين وأصبح للمسلمين دار ، وللمشركين دار ، واصطدم الجمعان ، وكان رسول الله ﷺ عارفاً يومها أنه اليوم الموعود . روى البخاري عن ابن عباس أن النبي ﷺ قال وهو في قبة له يوم بدر : أنشدك عهدك ووعدك اللهم إن شئت لم تعبد بعد اليوم في الأرض . فأخذ أبو بكر رضي الله عنه بيده وقال : حسبك يا رسول الله لقد ألححت على ربك . فخرج وهو يثب في الدرع وهو يقول : { سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ } * بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَىٰ وَأَمَرٌ } وقد انتصر جمع الإيمان ، وهزم جمع الكافرين وصدق القرآن العظيم ، وآمن المؤمنون أن هذا إنما هو علم الله الذي لا يخطئ .

ج - { الم * غَلِبَتِ الرُّومُ * فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِّن بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ * فِي بَضْعِ سِنِينَ لِلَّهِ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ * بِنَصْرِ اللَّهِ يَنْصِرُ مَنِ يَشَاءُ } .

- كان المشركون يجادلون المسلمين في مكة قبل الهجرة ، يقولون لهم إن الروم أهل كتاب وقد غلبتهم المجوس ، وأنتم تزعمون أنكم ستغلبوننا بالكتاب الذي أنزل عليكم ، فسنغلبكم كما غلبت فارس الروم فنزلت الآية ..

ولقد كان الإخبار بهذا النصر وبأنه كائن في وقت معين إخباراً بأمرين كل منهما خارج عن متناول الظنون . ذلك أن دولة الروم كانت قد بلغت من الضعف حداً يكفي من دلائله أنها غزيت في عقر دارها ، وهزمت في بلادها ، فلم يكن أحد يظن أنها تقوم لها بعد ذلك - إلى أمد طويل - قائمة فضلاً عن أن يحدد الوقت الذي سيكون لها فيه النصر ، ولذلك كذب به المشركون وتراهنوا على تكذيبه ، على أن القرآن لم يكتف بهذين الوعدين بل عزهما بثالث حيث يقول { وَيَوْمَئِذٍ يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ * بِنَصْرِ اللَّهِ } الروم : 3 ، 4 .

إشارة إلى أن اليوم الذي يكون فيه النصر هناك للروم على الفرس . سيقع فيه هاهنا نصر للمسلمين على المشركين ، وإذا كان كل واحد من النصرين في حد ذاته مستبعداً عند الناس أشد الاستبعاد ، فكيف الظن بوقوعهما في يوم ؟

لذلك أكد القرآن أعظم التأكيد بقوله {وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ} الروم . ولقد صدق الله وعده فتمت للروم الغلبة على الفرس بإجماع المؤرخين في أقل من تسع سنين ، وكان يوم نصرها هو اليوم الذي وقع فيه النصر للمسلمين على المشركين في غزوة بدر الكبرى . كما رواه الترمذي عن أبي سعيد ورواه الطبري عن ابن عباس وغيره . فكانت نبوءة ثالثة في الآية تحققت .

د - {ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَأَسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ * إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ * سَأُصْلِيهِ سَقَرَ} المدثر 21 - 26 .

{ثَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ * مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ * سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ * وَأَمْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ * فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ} .

النص الأول :

في الوليد بن المغيرة كما هو معروف من أسباب النزول .

ولكن النص الثاني في عم النبي p وزوجة عمه ، والنصان يخبران في حياة الثلاثة أنهم سيدخلون النار وهذا يعني أنهم سيموتون على الكفر ولن يدخلوا في الإسلام وواضح في ذلك الإخبار عن الغيب . فكم من مشرك كان مثلهم ضاللاً وكفراً وعتواً وكيداً بالمسلمين ، ثم كان بعد من المسلمين كأبي سفيان وخالد وعمرو بن العاص .. وظواهر الأمور لم تكن تدل على أن الوليد مثلاً أبعد من أبي سفيان عن الإسلام . فللوليد تلك الشهادة العظيمة التي رأينا سابقاً في القرآن كما أن الآخر عم النبي p ولكنها النبوءة التي لا تتخلف إذ تقول فيكون ما قالت ، ولم يحدث أن القرآن ذكر إنساناً بأنه من أهل النار ثم أسلم .

هـ - {لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا} الفتح . 27 .

مُنِعَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ دُخُولِ مَكَّةَ عَامِ الْحَدِيثِيَّةِ وَاشْتَرَطَتْ عَلَيْهِمْ قَرِيشٌ إِذَا جَاؤَهَا فِي الْعَامِ الْمَقْبَلِ أَنْ يَدْخُلُوا عِزْلًا مِنْ كُلِّ سِلَاحٍ إِلَّا السِّیُوفَ فِي الْقَرَبِ .

فَهَلْ كَانَ لِلْمُسْلِمِينَ أَنْ يَتَّقُوا بِوَفَاءِ الْمُشْرِكِينَ بِعَقْدِهِمْ وَقَدْ بَلَّوْا مِنْهُمْ نَكْثَ الْعَهْدِ ، وَقَطَعَ الْأَرْحَامَ ، وَانْتَهَاكَ شَعَائِرَ اللَّهِ ؟ أَلَيْسَ الْيَوْمَ يَحْسِبُونَ هَدْيِهِمْ أَنْ يَبْلُغَ مَحَلَّهُ ؟ فَمَاذَا هُمْ صَانِعُونَ غَدًا ؟

عَلَى أَنَّهُمْ لَوْ صَدَّقُوا فِي تَمْكِينِ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الدُّخُولِ فَكَيْفَ يَأْمَنُ الْمُسْلِمُونَ جَانِبَهُمْ إِذَا دَخَلُوا عَلَيْهِمْ دَارَهُمْ مَجْرِدِينَ مِنْ دَرُوعِهَا وَقَوْتِهِمْ ؟ أَلَا يُمْكِنُ أَنْ تَكُونَ هَذِهِ مَكِيدَةٌ يَرَادُ مِنْهَا اسْتِدْرَاجُهُمْ إِلَى فِتْحٍ ؟ وَآيَةٌ ذَلِكَ : اشْتِرَاطُ تَجْرِدِهِمْ مِنَ السِّلَاحِ إِلَّا السِّیْفِ فِي الْقَرَابِ وَهُوَ سِلَاحٌ قَدْ يَطْمَئِنُّ بِهِ الْمُؤْمِنُ إِلَى أَنَّهُمْ لَنْ يَنْالُوا بِأَيْدِيهِمْ وَرِمَاحِهِمْ وَلَكِنْ لَا يَأْمَنُونَ مَعَهُ أَنْ يَنْالُوا بِسَهَامِهِمْ وَبِنَبَالِهِمْ .

فِي هَذِهِ الظُّرُوفِ الْمُرِيبَةِ يَجِئُهُمُ الْوَعْدُ الْجَازِمُ بِالْأُمُورِ الثَّلَاثَةِ مَجْتَمِعَةً : الدُّخُولُ وَالْأَمْنُ وَقِضَاءُ الشَّعِيرَةِ . فَدَخَلُوهَا فِي عَمْرَةٍ الْقِضَاءِ آمِنِينَ ، وَلَبِثُوا فِيهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ حَتَّى أَتَمُّوا عَمْرَتَهُمْ ، وَقَضَوْا مَنَاسِكَهُمْ كَمَا أَخْرَجَ ذَلِكَ الشَّيْخَانُ . وَكَانَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ الْفَتْحُ الْقَرِيبُ .

و - كَانَ الْقُرْآنُ بِمَكَّةَ يَقْصُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مَا يَثْبُتُ بِهِ فِؤَادُهُمْ ، وَيَعِدُهُمُ الْأَمْنَ وَالنَّصْرَ الَّذِي كَانَ لِمَنْ قَبْلَهُمْ {وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ * إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ * وَإِنَّ جُنَدَنَا لَهُمُ الْعَالِبُونَ} الصَّافَاتُ : 171 - 173 .

{إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ} غَافِرُ : 51 .

كَانَ هَذَا يَوْمَ كَانُوا فِي مَكَّةَ حَيْثُ كَانُوا يَنَامُونَ عَلَى خَوْفٍ ، وَيَسْتَيْقِظُونَ عَلَى خَوْفٍ . ثُمَّ هَاجَرُوا إِلَى الْمَدِينَةِ فَكَيْفَ كَانَ الْحَالُ ؟

روى الحاكم وصححه (لما قدم رسول الله p وأصحابه المدينة وأوتهم الأنصار ،
رمتهم العرب عن قوس واحدة وكانوا لا يبيتون إلا بالسلاح ولا يصبحون إلا فيه فقالوا :
أترون أنا نعيش آمنين مطمئنين لا نخاف إلا الله فنزلت الآية : {وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ
وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي
ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا} النور : 55 .

وروى ابن أبي حاتم عن البراء قال :

" نزلت هذه الآية ونحن في خوف شديد " فانظر بعد ذلك ماذا كان من نصر وماذا
كان من أمن ، وماذا كان من استخلاف بلدة عدد سكانها مئات تقوم بها دولة كل من حولها
يعادياها ، وإذا بها في سنوات تضرب كل جزيرة العرب وتنتصر عليها ، وتضرب أكبر
دولتين في العالم الفرس والروم فتنتصر عليهما ، ثم تتساح في الأرض فلا يستعصي على
سيوف أهلها شعب ولا بلد .

ز - {وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ} الشورى
: 31 . {وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ} العنكبوت : 22 .

إن الكلام عن الشيء فرع تصوره هذا بالنسبة للإنسان . أما بالنسبة للذات الإلهية ،
فإن الكلام عن شيء أثر العلم به . وأنت ترى في هاتين الآيتين خطاباً للإنسان أنه لن يعجز
الله ، ولكن يلاحظ في الآية الأولى أنه خاطب الإنسان على الأرض فقط ، وفي الآية الثانية
خاطبه على الأرض وفي السماء . فزيادة " في السماء " إذن في الآية الثانية زيادة ذات دلالة
كبيرة ، هذه الزيادة فيها معنى النبوة التي تبشر بإمكانية صعود الإنسان إلى السماء وتخاطبه
في كل أحواله بأنه خاضع لقهر المشيئة غير خارج عما تريد هذه الذات .

يا إنسان لن تعجزني على الأرض ، وإذا صعدت إلى السماء فلن تعجزني ، ولم
يصعد الإنسان إلى السماء إلا في عصرنا هذا ، فكأن الخطاب إذن لإنساننا الحالي وذلك من
أسرار الإعجاز .

وفي كل حال يظهر لك أن الزمان يظهر ما في القرآن من حق ، وكيف أن هذا
القرآن لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

ح - {وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ} النحل : 8 .

{وَأَيُّهُ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ * وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ} يس :

. 42 ، 41

الآية الأولى ذكرت أصنافاً مما يركبه الإنسان وله فيه زينة ، وبعد أن عد هذه الأصناف ذكر أنه سيخلق ما لم يعلمه الصحابة المخاطبون الأول بهذه الآية ، ومن جو الآية نفهم أن هذا الشيء سيخلقه الله عز وجل هو مما يركب وفيه زينة في نفس الوقت غير الخيل والبالغ والحمير .

والآية الثانية تحدد نوع تحديد بعض صفات هذه المركوبات وتقول : {وَأَيُّهُ لَهُمْ أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ * وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ} .

ترى ما هذا الذي هو من جنس الفلك ويركبه الإنسان ؟

لقد كان يومها في مستقبل الغيب السفينة الفضائية والطائرة والسيارة والقطار وكل هذه المركوبات التي رأيناها حديثاً وهذا كله يدخل في كلمة { وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ} يس : . 42

وإذن فنحن أمام آيتين تبشران بمركوبات جديدة للإنسان ، وقد كان ما بشر به القرآن ، يبقى معنى لا بد من الإشارة إليه وهو أننا نلاحظ تطور المركوبات يوماً بعد يوم كل يوم يأتي بجديد لا يعلمه الإنسان قبل وجوده وهذا الشيء نفسه نفهمه من آخر الآية الأولى { وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ} النحل : 8 .

فالقرآن في الحقيقة يخاطب الإنسان أبداً في كل زمان ومكان . فعندما أسمع الخطاب اليوم { وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ} أفهم أن في غد شيئاً جديداً ، ويكون إذن ما تراه من تطور كل يوم في عالم المركوبات داخل ضمناً في الآية .

وأخيراً نقول : إن بعض الصحابة منذ تنزل القرآن فهم أن الله سيخلق للإنسان ما يركبه غير ما يعهده الناس قديماً يسير في البر كما تسير السفن في البحر .

ط - { وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا } الأعراف 168 .

{ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ } الأعراف :

. 167

{ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُقْفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِّنَ النَّاسِ } آل عمران : 112

هذه الآيات في اليهود وإن واقع التاريخ ، ومستقبل الزمان بالنسبة لعصر تنزل القرآن ، هو الذي يفسرها ، فكان ما حدث تفسير القدرة الإلهية للعم الإلهي ، إذ كان اليهود مشردين طوال هذا الزمان ، كما أخبر الله { وَقَطَعْنَاهُمْ فِي الْأَرْضِ أُمَمًا } ومع هذا التقطيع كان العذاب المتواصل من لدن عصر القرآن إلى هذا الزمان .

والتاريخ يقص علينا قصة هذه الحقبة من تاريخ اليهود ، وأنها اضطهاد دائم ، وذلة دائمة ، من ملاحقة الأسبان لهم ، إلى مطاردة الكنيسة في كل مكان ، إلى ما وقع لهم في روسيا ، وآخر أبناء هذا العذاب ما ساءهم إياها النازيون مما يعرفه أهل الأرض جميعاً . هذه صورة مما وقع لهم في الغرب ، والصورة الأخرى التي وقعت لهم في الشرق والغرب أنهم أبداً محكومون من غيرهم ، وأنهم أبداً يعانون حياة الذلة ، وفي هذا وذلك عذاب { وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ } الأعراف 167 .

ثم حدث أن عطف عليهم الشعوب والحكومات . أمريكا ، وإنكلترا ، وروسيا ، وفرنسا ... والناس فكان لهم ما يسمى دولة فارجم بعد ما ذكرناه إلى الآية الثالثة ترى كيف قامت المعجزة { ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَيْنَ مَا تُقْفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلِ مِّنَ النَّاسِ } آل عمران : 112 .

عذاب متواصل وذل دائمة إلا بحبل من الله وحبل من الناس ، فلما كان هذان الحبلان . صار لهم دولة ، ولكن الآية الأولى تذكر أن العذاب لن ينقطع عنهم إلى يوم القيامة . لذلك فهم على موعد معنا نحن المسلمين { فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ } الصافات : 177

. وفي التوراة الحالية المحرفة هذا القول " سأجمعك يا إسرائيل في أرض الميعاد ثم أدبحك ذبأاً " وسيعلمون ماذا سيفعل بهم جند الله بعد أن تنتهي هذه الردة عن الإسلام إن شاء الله .

ي - والذي يريد أن يتتبع هذا النوع مما في القرآن يجد الكثير . ففي آية {إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ} الحجر : 9 . غيب تحقق وفي آية {فَإِن لَّمْ تَفْعَلُوا وَلَكِن تَفْعَلُوا} البقرة : 24 . غيب تحقق وفي آية {سُئِرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ} غيب تحقق مظهره ما كشف الإنسان من علم وما يكشف ، وفي آية {إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ * وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا} غيب تحقق وفي آية {إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ} القصص 85 . أي مكة ففيها غيب تحقق .

والشيء الذي نريد أن نخرج به هو أن القرآن إذا قال فذلك العلم الذي لا يخطئ لأنه علم الله المحيط .

غير أن فهمنا للقرآن قد يخطئ وهذا هو البلاء الكبير عندما نفهم القرآن فهماً خاطئاً ، ونعطيها للناس ، بل نلزمهم به أو يلتزمون . وهذا خطر كبير . لذلك ينبغي أن نكون على حذر عندما نقرأ تفاسير القرآن : وكل مفسر فهم القرآن على ضوء ثقافة عصره فقدم لنا فهمه للقرآن وتفسيراً للقرآن وشتان بين الفهم الخاطئ للقرآن وحقيقة القرآن .

- 4 -

شيء آخر يدل على أن هذا القرآن مصدره الله عز وجل ، وأنه ما كان ليكون هكذا لولا أنه منزل من عند الله الذي أحاط علمه بكل شيء . هذا الوجه الذي نريد أن نتحدث عنه هو الذي أشارت إليه الآيات القرآنية التالية :

{إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ} النمل :

. 76

{يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِّمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ} المائدة : 15 .

{وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ} النحل : 64 .

{مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ} يوسف : 111 .

* * *

إن الدراسات النقدية للتوراة لم تعترف بالصحة إلا لسفر واحد من أسفارها . هو سفر " أرمياء " كما يذكر (مونتيه) في تاريخ الكتاب المقدس ، وليس الإنجيل بأسعد حالاً . فقد ألغى مجمع أساقفة (نيقية) كثيراً من أخباره مما زرع الشك حول ما تبقى منه وهو الأناجيل . وهذه الأخيرة بدورها لا تعتبر الآن من الصحاح . لأن النقد أثبت أنها قد وضعت بعد المسيح بأكثر من قرن أي بعد عصر الحواريين الذي تنسب إليهم التعاليم المسيحية وعلى هذا فإن شكوكاً كثيرة تحوم الآن حول القيمة التاريخية للوثائق اليهودية والمسيحية . (انظر كتاب الظاهرة القرآنية) .

إن إنجيلاً واحداً نطق به عيسى على أنه كلمة الله ، فلم يكن الإنجيل أربعة ولم كان بينها اختلاف وتعارض وزيادة ونقص ، ولقد لعن أرمياء في سفره المذكور (أقلام النساخ الكاذبة) .

ومن هنا كان للقرآن فيما يتعلق بهذه الكتب مواقف كل منها يشير إلى ربانية مصدره ، حيث إن هذه المواقف كلها تدل على علم مطلق لا يأتيه الشك ، حتى يتحدى في بعض المواقف أن يأتوا بالتوراة ليثبتوا ما يدعون مما يذكر القرآن خلافه {كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حِلالًا لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَىٰ نَفْسِهِ مِن قَبْلِ أَنْ تُنزَلَ التَّوْرَةُ} قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ} آل عمران : 93 .

- أول هذه المواقف أن التوراة والزيور والإنجيل ، هذه الموجودة حالياً ليست هي بالضبط الكتب السماوية الأصلية بل دخلها تحريف وتبديل ، ونسي قسم منها وقد رأينا موقف النقد العلمي العقلي النصراني من هذا الموضوع وكلمة أرمياء التي تتفق مع ما ألح القرآن عليه :

{وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَانِيَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ * قَوْلٌ لِلَّذِينَ يُكْتَبُونَ
الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبْتُ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ
لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ } البقرة : 78 - 79 .

{مَنْ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ} النساء : 46 . {يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن
مَّوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ} المائدة : 41 .

- الموقف الثاني :

ذكر القرآن الكريم كثيراً مما كان في التوراة والإنجيل من معان ووحى ، وعندما
نستعرض هذه النصوص وتقرأ التوراة والإنجيل فإننا نجد هذه النصوص قد طبقت ما في
التوراة والإنجيل ، مما يدل على أن قسماً من التوراة والإنجيل لم يحرف ، وعلى أن الله العليم
بما أنزل هو منزل القرآن ، إذ لا شك تاريخياً كما مر أن محمداً ليس له أي اطلاع على كتب
دينية أو غير دينية :

وهذه أمثلة :

أ - يقول القرآن :

{لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ
رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ} .
{وَإِذْ قَالَ اللَّهُ لِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ
مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ فُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي
نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ * مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ} المائدة :

. 116

ويقول إنجيل يوحنا الفقرة الثالثة الباب السابع عشر (وهذه الحياة الأبدية أن يعرفوك
أنت الإله الحقيقي وحدك ويسوع المسيح الذي أرسلته) .

ويوقل إنجيل مرقس الباب الثاني عشر (28) (فجاء واحد من الكتبة وسمعهم
يتحاورون فلما رأى أنه أجابهم حسناً سأله أية وصية هي أول الكل فأجابه يسوع أن أول كل

الوصايا اسمع يا إسرائيل الرب إلهنا رب واحد وتحب الرب إلهك من كل قلبك ومن كل نفسك ومن كل فكرك ومن كل قدرتك هذه هي الوصية الأولى) .

ويقول إنجيل متى الباب التاسع عشر (16) (وإذا واحد تقدم وقال أيها المعلم الصالح أي صلاح أعمل لتكون لي الحياة الأبدية فقال له لماذا تدعوني صالحاً ليس أحد صالحاً إلا واحد وهو الله) .

هذه نصوص صريحة في الأناجيل الحالية تثبت أن دعوة عيسى كانت للتوحيد وأنه رسول الله ثم كان الانحراف وأتى القرآن ليصحح الانحراف .

ب - يقول القرآن على لسان عيسى { وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ... } ويقول { وَأَتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَتُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ } المائدة : 46 . ويقول مخاطباً لنا : { شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّىٰ بِهِ نُوحًا وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ } الشورى ك 13 .

ويذكر إنجيل متى إصحاح (5) على لسان عيسى : لا تظنوا أنني جئت لأنقض الناموس أو الأنبياء ما جئت لأنقض بل لأكمل فإن الحق أقول لكم إلى أن تزول السموات والأرض لا يزول حرف واحد أو نقطة واحدة من الناموس حتى يكون الكل فمن نقض إحدى هذه الوصايا الصغرى وعلم الناس هكذا يدعى أصغر في ملكوت السموات وأما من عمل وعلم فهذا يدعى عظيماً في ملكوت السموات فإني أقول لكم : إن لم يزد بركم على الكتابة والقديسين لن تدخلوا ملكوت السموات " .

ج - يقول القرآن :

{ وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ بِالْأَنْفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ } المائدة : 45 . وفي الإصحاح (21) من سفر الخروج .

وهذه هي الأحكام التي تضع أمامهم (من ضرب إنساناً فمات يقتل قتلاً ومن ضرب أباه أو أمه يقتل قتلاً وإن حصلت أذية تعطي نفساً بنفس وعيناً بعين وسناً بسن ويداً بيد ورجلاً برجل وكياً بكى وجرحاً بجرح وضاً برض) .

د - يقول القرآن :

{هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا} . {وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ} . {هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا} .

ونقول التوراة في الإصحاح الأول من سفر التكوين بعد ذكر قصة الخلق . (وقال الله نعمل الإنسان فخلق الإنسان ذكراً وأنثى وباركهم اله وقال لهم اثمروا واملأوا الأرض وأخضعوها وتسلطوا وكان .. يوماً سادساً) . وفي الإصحاح الثاني من سفر التكوين :

- (فأكملت السماوات والأرض وكل جندها) .

- (هذه مبادئ السماوات والأرض حين خلقت يوم عمل الرب الإله الأرض والسماوات) .

- (وجعل الرب الإله آدم تراباً من الأرض ونفخ في أنفه نسمة حياة فصار آدم نفساً حية) .

(فأوقع الرب الإله سباتاً على آدم فنام فأخذ واحدة من أضلاعه وملاً مكانها لحماً وبنى الرب الإله الضلع التي أخذها من آدم امرأة وأحضرها إليه) .

هـ - يقول القرآن :

{مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسَهُمْ} الكهف ويقول {مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ * بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ} ويقول {الْمَن نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا * وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا * وَخَلَقْنَاكُمْ أَرْوَاجًا * وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا * وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا * وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا * وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا

شِدَاداً * وَجَعَلْنَا سِرَاجاً وَهَاجِئاً * وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً تَجَاجِئاً * لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتاً *
وَجَنَّاتٍ أَلْفَافاً { النبا : 6 - 16 .

وفي سفر أيوب إصحاح (38) أجاب الرب أيوب وقال : (شد الآن حقويك كرجل - أي قف باستعداد - فإني أسألك فتعلمني : أين كنت حين أسست الأرض ؟ أخبر إن كان عندك فهم من وضع قياسها وعلى أي شيء قرت قواعدها أو من وضع حجر زاويتها عندما ترنمت كواكب الصبح معاً وهتف جميع بني الله . من حجز البحر بمصاريع حين اندفق من فم الرحم هل تربط أنت عقد الثريا أو تفك ربط الجبار أخرج المنازل من أوقاتها وتهدى الشمس مع ... من يهيه للغراب صيده إذا نعب فراخه إلى الله فأجاب أيوب : الرب وقال : ها أنذا حقير فماذا أجابك وضعت يدي على فمي " .

و - يقول القرآن :

{ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ * لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ { ويقول {لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ} ويقول {لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ} .

وتقول التوراة سفر الخروج :

"الرب يملك إلى الدهر إلى الأبد " (ص ح 15 وفي الإصحاح (37) " عند الله جلال مرهب التقدير لا ندركه عظيم القوة والحق وكثير البر " وفي الإصحاح (33) " هو ذا الله يتعالى بقدرته من مثله " " هو ذا الله عظيم ولا نعرفه وعدد سنيه لا يفحص " .

ز - يقول القرآن :

{وَإِذْ وَاَعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ { البقرة : 51 .

ويقول {وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي أَعْلَيْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَاحَ { الأعراف : 150 ويقول {وَأَنْظِرْ إِلَىٰ إِلْهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لِنُحْرَفْتَهُ ثُمَّ لِنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ طه : 97 .

(وفي الإصحاح (32) من سفر الخروج (فانصرف موسى ونزل من الجبل ..)
وكان عندما اقترب إلى المحلة أنه أبصر العجل والرقص فحمي غضب موسى وطرح
اللوحيين من يديه ...

ثم أخذ العجل الذي صنعوه وأحرقه بالنار حتى صار ناعماً وذراه على وجه الماء) .

ح - يقول القرآن متحدثاً عن موسى :

{قَالَ رَبِّ أَرْنِي أَنْظِرْ لِيكَ قَالَ لَنْ تَرَانِي} الأعراف : 143 .

وفي الإصحاح (33) من سفر الخروج (فقال موسى : أرنى مجدك ... (18) .
قال لا تقدر أن ترى وجهي لأن الإنسان لا يراني ويعيش) (20) .

ط - يقول القرآن :

{وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا} البقرة : 83 .

وفي الإصحاح العشرين من سفر الخروج : (أنا الرب إلهك الذي أخرجك من أرض
مصر من بيت العبودية لا يكن لك آلهة أخرى أمامي لا تصنع لك تمثالاً منحوتاً ولا صورة
مما في السماء ... لا تسجد لهن ولا تعبدهن لأنني أنا الرب إلهك غيور وأصنع 'إحساناً إلى
أولف من محبيّ وحافظي وصاياي ..) .

ي - يقول القرآن في سورة يوسف عن يوسف عليه السلام :

{إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ إِنَّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي
سَاجِدِينَ} ويقول سفر التكوين الفصل (37) (قال رأيت حلماً أيضاً كأن الشمس والقمر وأحد
عشر كوكباً ساجدة له) .

ويقول القرآن على لسان إخوة يوسف :

{ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ *
قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْفَوْهُ فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ يَلْتَقِطُهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ }
يوسف : 10 .

وفي سفر التكوين :

(والآن تعالوا نقتله ونطرح في بعض الآبار ونقول : إن وحشاً ضارياً افترسه ونرى
ما يكون من أحلامه ، وقال لهم رأوبين لا تسفكوا دماً اطرحوه في هذا البئر التي في البرية)

ويقول القرآن :

{قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ ... } .

{وَجَاءُوا عَلَىٰ قَمِيصِهِ بِدَمٍ كَذِبٍ} يوسف .

وفي سفر التكوين :

(فأخذوا قميص يوسف وذبحوا تيساً من المعز وغمسوا القميص في الدم .. وحش
ضار أكله افترس يوسف افتراساً) .

ويقول القرآن :

{وَرَأَوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا عَنْ نَفْسِهِ وَغَلَّقَتِ الْأَبْوَابَ وَقَالَتْ هَيْتَ لَكَ قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ
رَبِّي أَحْسَنَ مَنَآئِي} يوسف 23 .

وفي سفر التكوين :

(وكان بعد هذه الأمور أن امرأة مولاه طمحت عينها إلى يوسف وقالت ضاجعني فأبى وقال لامرأة مولاه هو ذا مولاي لا يعرف معي شيئاً مما في البيت وجميع ما هو له جعله في يدي ... فاتفق في بعض الأيام أنه دخل البيت ليتعاطى أمره ولم يكن في البيت احد من أهله فأمسكت بثوبه وقالت ضاجعني) .

ويقول القرآن :

{وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَىٰ سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعَ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأُخَرَ يَابِسَاتٍ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ إِن كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ * قَالُوا أَمْضِغْتَ أَحْلَامَ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِعَالَمِينَ} يوسف .

ويقول سفر التكوين :

(إن فرعون رأى حلماً كأنه واقف على شاطئ النهر فإذا بسبع بقرات صاعدة منه وهي حسان المنظر وسمان الأبدان فرتعت في المرح وكأن سبع بقرات أخرى صاعدة وراءها من النهر وهي قباح المنظر وعجاف الأبدان فوقفت بجانب تلك على شاطئ النهر فأكلت البقرات القباح المنظر العجاف الأبدان السبع بقرات الحسان المنظر السمان ...

ثم نام فحلم ثانية فرأى كأن سبع سنابل قد نبقت في ساق واحدة وهي سمان جيداً وكان سبع سنابل دقاقاً قد لفحتها الرياح الشرقية نبقت وراءها فابتلعت السنابل الدقاق السبع السنابل السمينة الممتلئة واستيقظ فرعون فإذا هو حلم فلما كانت الغداة انزعجت نفسه فبعث ودعا جميع سحرة مصر وجميع حكمائها فقص عليهم فرعون حلمه فلم يكن من يعبره لفرعون) .

* * *

من هذه النقول نعرف معنى الآية القرآنية التي ختمت بها سورة يوسف {مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَىٰ وَلَكِن تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ} ونعرف كذلك وحدة الوحي ووجوده إذ رأينا أن سيدنا محمداً μ لم يخلق أي تعليم سابق مما يوهم أن مثل هذا التلاقي وليد دراسة ، كما أن البيئـة العربية لم تكن منتشرة فيها هذه المعاني أبداً . ولم تكن تعرفها ، بدليل الآية التي ذكرت في

سورة يوسف عقب القصة {ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ وَهُمْ يَمْكُرُونَ} يوسف : 102 .

فعندما يتم التلاقي بين معنى ذكره الإنجيل أو التوراة أو الزبور مع معنى موجود في القرآن ، مع ملاحظة ما ذكرناه آنفاً فذلك دليل لا يدحض على أن هذا القرآن من عند الله {لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ يَعْلَمُهُ} النساء : 166 .

- الموقف الثالث :

رأينا فيما مضى أن التوراة والإنجيل والزبور في الأصل من عند الله ، ورأينا كذلك أنها داخلها تحريف وتبديل وتغيير ونسيان وضياع ، والشيء العادي إذن بعد هذا ، أن تحدث انحرافات ضخمة نتيجة لهذا ، ومفاهيم خاطئة ، وتصورات فاسدة ، واختلافات كثيرة ، ويأتي القرآن ليصحح لهم هذه المفاهيم كلها ، وهذه الأخطاء كلها ، وهذه الانحرافات كلها . فيبين ويوضح ويوبخ ويعاتب ويدعو وينذر ، ويعلل ويوضح ، ويطلب ويأمر ، وينهي بجزم وحزم وتعليم وإرشاد وأستاذية مطلقة ، وسيادة بينة . فردَّ اليهود والنصارى معاً إلى القصد وإلى الطريق المستقيم {إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفْصُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ} النمل : 76 {يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَىٰ قِثْرَةٍ مِمَّنْ أَلْرُسُلُ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ} المائدة : 19 .

وهذه أمثلة :

أ - أعطى قسم من الكتابيين العصمة لبعض البشر ممن ليسوا بأنبياء ، فأطاعوهم وعطلوا نصوص الكتب السماوية ، كما هو مشاهد الآن عند النصارى مع البابا . فقال لهم {اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ} التوبة : 31 .

وقال :

{قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ} المائدة : 77 .

ب - ووصف بعض الكتابيين الله بصفات خلقه . فقالوا عنه إنه خلق السموات والأرض في ستة أيام ثم استراح في اليوم السابع فقال لهم ولغيرهم .

{وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ} ق : 38 .

ج - ووقف اليهود من عيسى ابن مريم وأمه موقفاً منكراً فقال عنهم :

{فَبِمَا نَفَضِهِمْ مِيثَاقَهُمْ وَكَفَرَهُمْ بآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بَغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا * وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلِهِمْ عَلَىٰ مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا * وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ} النساء : 155

- 167 .

د - وأله بعض النصارى عيسى ابن مريم فقال :

{لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ} المائدة : 72 .

هـ - وقال بعض النصارى بالتثليث فرد عليهم :

{لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ} ووضع عيسى وأمه في المحل الصحيح {مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ} المائدة : 75 .

و - تصور بعض الكتابيين أن إثمهم يحمله غيرهم وأن الإنسان آثم بالأصل فقالوا بالخطيئة الأزلية ورفعها بالمسيح {لَيْسَ بِأَمَانِيِّكُمْ وَلَا أَمَانِيٌّ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ} النساء : 123 .

وقال :

{وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى} الأنعام : 164 .

والأمثلة كثيرة جداً على هذا في القرآن ، كثرة تلفت النظر لدرجة أن الإنسان لا يشك بتاتاً إذا طالع هذه الكتب كلها . إن القرآن قد استوعب معانيها وأصلح ما أفسدوه فيها ، وأقام الناس على الحق الذي لا شبهة فيه ، ويخرج أخيراً بهذه النتيجة .

إن الحديث عن الكتب السماوية وأهلها في القرآن يدل على علم محيط كامل بهذه الكتب وأهلها ، ويدل على علم محيط كامل في مواطن الخلاف التي لم يكن منها شيء معروف في جزيرة العرب ، ويدل على علم محيط كامل في مواطن الانحراف ، وكذلك بالتناقض بين النصوص ، كأثر عن هذا الانحراف واستعمال دقيق كامل للمصطلحات الكتابية . هذا مع أمية الرسول ρ ووجود هذه الكتب في غير اللغة العربية ، وعدم انتشارها ، وجهل البيئة العربية بمضامينها ، وثبوت أن الرسول ρ لم يتلق تعليماً من أحد .

إن هذا كله لا شك يثبت أن هذا القرآن وحي من عند الله .

- 5 -

وآخر ما نريد ذكره في فصل المعجزة القرآنية . هذه الخطوط العامة حول لغة القرآن ، وأسلوب القرآن ، وفي ذلك برهان أي برهان على كون هذا القرآن من عند الله .

إن المبتدئ في طريق ليس له فيها تجربة سابقة ولا لأحد قبله زيادة فيه ، يختلف وضعه عن المجرب الخبير ، أو من صاحب المجربين واستفاد من خبرتهم ، كما يقال هذا في الحل والترحال ، يقال مثله عن عالم الأدب ، لم كان حسان بن ثابت في الجاهلية أقوى شاعرية منه في الإسلام ؟

لأن المعاني التي كان يتحدث عنها في الجاهلية معان مطروقة من شعراء قبله . قالوا فيها كثيراً ، وفتحوا فيها آفاقاً واسعة استفاد منها . فقال وأجاد .

أما في الإسلام فالوضع يختلف . فقد أتى الإسلام بمفاهيم جديدة وقيم ومثل عليا تختلف عما في الحياة الجاهلية ، وأقام نظاماً للحياة على أسس معاكسة تماماً لما كان عليه الناس ، والمعركة بين جديد وقديم . فكان إذن هو يتحدث عن هذا الشيء الجديد كله رائداً

غير مسبوق ، فشيء عادي إذن أن يكون شعره الإسلامي أضعف من شعره الجاهلي . إن زهير ابن أبي سلمى لم يكن شعره بهذه الجودة لو لم يستفد من تجربة حجر الشعرية ، ولولا شعر زهير ما كان الحطيئة جيد الشعر ومعاني هؤلاء واحدة .

هذه قضية ينبغي أن تكون على ذكر منا ، ونحن نتحدث عن لغة القرآن وأسلوب القرآن .

وجرت عادة الناس أن لغة الأدب غير لغة القانون ، ولغة المخاطبة غير لغة الشعر ، وطريقة التعبير عن القضايا العلمية ، تختلف عن طريقة التعبير في قضايا الخيال والتصور أو العاطفة ، وفي الأدب عادة يشطح الخيال فيقرب البعيد يبعد القريب فيكون كذب وشطط وإسفاف ومجانة ..

وهذه قضية ثانية ينبغي أن تكون على ذكر منا كذلك .

والأديب عادة ينتزع الصورة من بيئته ، ومن محيطه مما يشاهده أو يسمعه فيحلل ويركب ويغوص ويحلق ويدقق ، ولكنه لا يخرج عن بيئته ومحيطه :

من زهير إذ يقول :

ترى العين والأرام في عرصاتها وأطلاؤها ينهضن من كل مجثم

إلى علي بن الجهم إذ يقول للخليفة :

أنت كالكلب في الحفاظ على الود وكالتيس في قراع الخطوب

وهذه قضية ثالثة كذلك ينبغي أن نتذكرها أثناء الحديث عن لغة القرآن وأسلوب القرآن .

وأي شاعر تكلم ، وأي أديب قال أو كتب ، لو عرض عليه ما قال بعد مدة من قوله أو كتابته ، لغير أو بدل أو قدم أو أخر ، وأي قول قيل يمكن أن ينتقده الناقدون . فيرون كلمة

أجود من كلمة ، وحرفاً أجمل من حرف ، وجرساً ألطف من جرس ، أو أكثر مناسبة ، وقد تجد القصيدة الجيدة فتجد فيها كلمة غير مناسبة لما قبلها ، أو جرساً غير منسجم مع معنى ، إلى آخر ما هو معروف عند نقاد الكلام ، ولا تخلو قصيدة قيلت من أن توجد كلمة فيها يوجد غيرها أفصح منها أو أدق تعبيراً أو أوجد معنى .

وفيما رأيناه من نقد الخنساء لحسان في أوائل هذا البحث مثال كاف ، فإذا ما اتضحت هذه القضايا كلها نقول : إن إنساناً يعقل لا يستطيع أبداً أن يتصور أن هذا القرآن من عند محمد p أو سواه من البشر ، بل لا بد أن يكون مصدر هذا القرآن الذات العليا ذات الله عز وجل :

أ - فالقرآن لا يمكن أن يكون وليد البيئة العربية . فما فيه من صور وما فيه من أمثال جل عن طوق الفكر وبعد عن قدرة البشر . خذ مثالين على ذلك :

أولاً - {وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ سَائِغًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوَقَّاهُ حَسَابَهُ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ * أَوْ كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ لُجِّيٍّ يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدُهُ لَمْ يَكُنْ يَرَاهَا وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نُورًا فَمَا لَهُ مِن نُّورٍ } النور : 39 ، 40 .

إن هذا النص وخاصة المثل الثاني منه لا يمكن أن يكون وليد البيئة العربية ولا وليد العصر الذي وجد فيه ولتعرف لماذا ؟ اقرأ هذا التعليق : (في هذه الآية إشارة إلى الأمواج الداخلية والسطحية فأضخم أمواج المحيط وأشدها رعباً هي أمواج غير منظورة تتحرك في خطوط سيرها الغامضة بعيداً في أعماق البحار ، وقد كان من المعروف منذ سنين كثيرة أن سفن البعثان إلى القطب الشمالي كانت تشق طريقها بكل صعوبة فيما كان يسمى بالماء الميت ، والذي عرف الآن بأنه أمواج داخلية . وفي عام 1900 م لفت الأنظار كثير من مساحي البحاري الإسكندنافية إلى وجود أمواج تحت سطح الماء ، والآن بالرغم من أن الغموض لا يزال يكتنف أسباب تكوين هذه الأمواج العظيمة التي ترتفع وتهبط بعيداً أسفل السطح فإن حدوثها على نطاق واسع في المحيط قد أصبح أمراً معروفاً جيداً ، فهي تقذف بالغواصات في المياه العميقة كما تعمل شقيقاتها السطحية على قذف السفن . ويظهر أن هذه الأمواج تتكسر عند التقائها بتيار الخليج ، وبتيارات أخرى قوية في بحر عميق ، فالآية القرآنية تقول : { في بحر لُجِّيٍّ } إذن الكلام عن بحر عميق { يَغْشَاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ } إذن أمواج داخلية وأمواج

سطحية { من فوقه سحابٌ } إذن الكلام عن مكان يكثر فيه الضباب والصورة إنما تنطبق على الإنسان إذا كان تحت الأعماق أي تحت الأمواج الداخلية¹ مثل هذا التصوير معجز لا يتصور من رجل الجزيرة العربية قبل أربعة عشر قرناً .

ثانياً - {ولو أنما في الأرض من شجرة أقلامٌ والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلماتُ الله} لقمان 27 . {قل لو كان البحر مداداً لكلمات ربي لنفد البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جئنا بمثله مدداً} مثل هذه الصورة مما لا يخطر على قلب بشر في التعبير عن سعة علم الله بالكلمات التي تعبر عن هذا العلم الذي لا يتناهى بهذا التصوير البالغ الروعة الموجز الواضح السهل . أن تتقلب الأشجار كلها أقلاماً والبحار كلها حبراً وفوق البحر أبحر وتبدأ الأقلام بالكتابة وينفذ ماء البحر وتبقى بعد ذلك الكلمات لا تنتهي ، إن الأمة التي كان تصورها عن الإله أن تصنع صنم التمر ثم تعبده ثم تأكله ، ليس بالإمكان أن يصدر عن فرد من أبنائها مثل هذا التعبير والتصور ولكنه كلام الله .

ب - والقرآن الكريم نزل منجماً خلال ثلاثة وعشرين عاماً وكتاب تم جمعه خلال هذه الفترات الطويلة لا بد - إلا إذا كانت المسألة غير عادية - أن يكون هناك اختلاف في أسلوبه قوة وضعفاً ما بين بدايته إلى نهايته ولا بد أن يكون هناك اختلاف في المضامين . وهذا شيء يلاحظ عند كل من تعاطى صناعة الكلام ، وصناعة الأفكار ، وصناعة الإصلاح وصناعة الأمم . التجربة تغير الرأي ، والتجربة تقوي الأسلوب ، وليست آراء الإنسان بعد عشرين عاماً من العمل الإصلاحي هي نفسها قبل العشرين ، ولكنك في القرآن تجد ظاهرة الوحدة في الأسلوب سواء في ذلك ما نزل أولاً أو ما نزل أخيراً وسواء في ذلك النص التشريعي ، أو النص الوعظي أو النص الوصفي أو النص القصصي ، وظاهرة الوحدة في المعاني فلا تجد معنى متأخراً ينقص معنى متقدماً ، بل يتممه وكل ذلك يتم بلا تدبير أو ترتيب أو تفكير يخرج النص الموحى به من فم رسول الله ﷺ فيأخذ محله في القرآن ، ويبقى كما هو بلا تغيير ولا تبديل ، ويبقى هذا الأسلوب متميزاً متفرداً ما عرف له مثل من قبل ومن بعد مختلفاً عن أسلوب محمد ﷺ نفسه في الكلام مع بقاء معاني القرآن أعظم وأحكم وأروع ما سمعته أذن الإنسان . فالمسألة بإنصاف ليست بشرية وهذه أمثلة على وحدة الأسلوب ووحدة المعاني .

¹ روح الدين الإسلامي .

من النصوص التشريعية في القرآن :

{يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِن كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبُوَاهُ فَلَامَهُ الثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلَامَهُ السُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينِ آبَاؤِكُمْ وَآبْنَاؤِكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنْ أَلَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا} النساء : 11 .

ومن النصوص القصصية :

{وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكَ وَيَسْمَأُ أَقْلِعِي وَغِيضَ الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَأَسْتَوَتْ عَلَى الْجُودِيِّ وَقِيلَ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ} هود : 44 .

{وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنِ ارْضِعِيهِ فَإِذَا خِفْتِ عَلَيْهِ فَأَلْقِيهِ فِي الْيَمِّ وَلَا تَخَافِي وَلَا تَحْزَنِي إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ} القصص : 7 .

ومن النصوص الوعظية :

{يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ * الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ * فِي أَيِّ صُورَةٍ مَّا شَاءَ رَكَّبَكَ * كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِالذِّينِ * وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ * كِرَامًا كَاتِبِينَ * يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ * إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ * وَإِنَّ الْفَجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ} الانفطار : 6 - 14 .

ومن النصوص الوصفية :

{أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا * وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا * وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا * وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا * وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا * وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا * وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا * وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا * وَأَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا * لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا * وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا} النبأ : 6 - 15 .

هذه النصوص كما ترى بعضها نزل سابقاً وبعضها نزل لاحقاً ، وكلٌ يتحدث عن معنى ولكن هل تجد اختلافاً في الأسلوب ؟

إن إنساناً ذا عقل لا يستطيع أن يحكم على هذه الظاهرة إلا أنها خارقة للعادة .

أول آية نزلت في الخمر قوله تعالى :

{وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا} النحل : 67 .

فتعبير السكر والرزق الحسن دل على أن السكر غير الرزق الحسن ، فكانت أول آية غمزت من الخمر . ثم تأتي الآية الأخرى {يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا} البقرة : 219 .

ثم تأتي الآية الأخرى :

{ لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ } النساء : 43 .

ثم تنزل الآية الأخيرة :

{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ} المائدة : 90 . فهل تجد تناقضاً بين أول آية ذكرت الخمر وآخر آية . وعلى هذا ففس . فالقرآن تكامل خلال ثلاثة وعشرين عاماً . ما نقض معنى متأخرة معنى متقدم بل أكمله وأوضحه وتممه . وصدق الله العظيم {وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا} النساء : 82 .

ح - والقرآن الكريم طرق معاني ما طرقها أحد من قبل في أمة العرب .

فالمفروض لو كان الأمر بشرياً ، أن يرى آثار ذلك من ضعف صياغة ، وركبة كلمات ، وتلعثم وتكلف إلى غير ذلك ، إلا أن الواقع غير ذلك فقد تحدث القرآن عن الجنة والنار والملائكة والإنسان والجن والأخلاق والسياسة والكفر والإيمان ، وتحدث عن الذات الإلهية ، وناقش المعارضين ، وأفحم المجادلين ، وهو في ذلك كله في أعلى طبقات البلاغة ، وفي أعظمها ، وكل من أتى بعد وتحدث عن أي معنى طرقه القرآن ، كان فيما قال أقل فصاحة وبياناً غير واضح المعنى إذا ما قيس ما قيل إلى لغة القرآن . لدرجة أنك لا تستطيع أن تجد في اللغة العربية كلها كلمة تحل محل الكلمة القرآنية بجمالها وجرسها ، وما تعطيه من معنى ، ومناسبتها لما قبلها وبعدها . هذه البلاغة العظيمة كلها لم يرافقها شطحة فكر ، ولا كذبة خاطر ، ولا لفتة غير واقعية . بل الحق الذي لا يناقش فيه واحد .

ونرى ذلك بشكل مضطرب من أول القرآن لآخره . كتاب ضخم لا يتخلف فيه حرف عما قلناه ، وزيادة على ذلك فإن الكلمة القرآنية ، والآية القرآنية تكاد تعطيك معناها وإن لم تعرفه ، وتكتشف لك عما فيها وإن لم تفهم ، فجرس الحرف ، ومحل الكلمة في الآية ، ومحل الآية في السورة ، كل ذلك عجيب ، مظهر عجبه أن هذا الكتاب على كونه أعلى طبقة في طبقات البلاغة عرفه الإنسان ، فإنه سهل لدرجة أنه يفهمه كل إنسان ، ولكن كل إنسان يأخذ منه على قدر طاقته العقلية والروحية والقلبية . وكلما ارتقى أكثر كان في القرآن أكثر ، وكلما أتى جيل وجد في القرآن جديداً تفهمه الأجيال كلها . ولا تحيط بما فيه الأجيال كلها وصدق الله ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ القمر 17 .

يقرؤه عالم الاقتصاد المختص ، فيستخرج منه أرقى ما تترقى به الحياة الاقتصادية للإنسان ، ويكتب في ذلك كتاباً ضخماً وفي القرآن مزيد لمستزيد .

يقرؤه عالم الجيولوجيا فيجد فيه أعجب ما اكتشف علم الجيولوجيا في القرن العشرين ، فيؤلف في ذلك كتاباً ضخماً وفي القرآن مزيد لمستزيد .

ويقرؤه عالم الفلك فيجد فيه أعجب ما عرف الإنسان في الفلك وفي القرآن مزيد ...

ويقرؤه عالم الاجتماع فيرى أن الحياة الاجتماعية إذا خرجت عن سنن القرآن كان في ذلك دمارها .

ويقرؤه ويقرؤه أصحاب كل اختصاص فيرون أنهم لا يسعهم أن يكونوا إلا تلاميذ صغاراً ولا يحيطون بأسراره علماً .

ويقرؤه الرجل العادي فيفهمه فيتذكر ويبكي ويتعظ . إنه كتاب كل إنسان وإن كان بيانه أرقى من كل بيان ، وكلمته أفصح من كل كلمة ، حتى أنك لو فتشت في كل قواميس اللغة عن كلمة تحل محل الكلمة القرآنية فتكون أجمل منها أو أحكم أو أفصح أو حاولت أن تقدم كلمة منه عن محلها أو تحذفها أو تؤخرها بحيث يكون ما فعلت أحسن مما كان فإنك لا تستطيع مهما بذلت من جهد . بل تتقطع ويبقى القرآن هو القرآن . وزيادة على ذلك فإنك لا

تجد الكلمة التي تعطيك المعنى المقصود بأبعاده كلها كالكلمة القرآنية . وهذه أمثلة توضح هذا الذي قدمناه هنا .

{وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ} البقرة : 179 .

قارن هذا التعبير بأي كلمة قالتها العرب في معناها أو يمكن أن تقولها فإنك ستجد الفارق الكبير بين التعبير القرآني وأي تعبير آخر . فمثلاً قال العرب في معنى الآية ما يلي : (قتل البعض إحياء للجميع) وقالوا (أكثروا القتل ليقتل القتل) وقالوا (القتل أنفى للقتل) ولعل آخرها أجودها فلنقارنه بالآية لنجد أن التعبير القرآني أفصح وأبلغ وأحكم في ستة أوجه وبعضهم أوصلها إلى أكثر من عشرة :

أولاً - إن التعبير القرآني أخصر لأن المقارنة ما بين كلمتي (القصاص حياة) و (القتل أنفى للقتل) .

ثانياً - إن قولهم (القتل أنفى للقتل) فيه التباس إذ ظاهره أن القتل سبب لانتفاء نفسه بخلاف لفظ القرآن فإنه واضح فيه أن نوعاً من القتل وهو القصاص سبب لنوع من أنواع الحياة .

ثالثاً - في قولهم (القتل أنفى للقتل) كررت كلمة القتل مرتين أما التعبير القرآني فذكرت فيه كلمتا قصاص وحياة .

رابعاً - في قولهم (القتل أنفى للقتل) لم يشمل إلا نوعاً مما ينبغي القصاص فيه . أما التعبير القرآني فيشمل القتل وغير القتل ، من ما القصاص فيه سبب من أسباب الحياة السعيدة الآمنة .

خامساً - إن القصد من القصاص حفظ الحياة الإنسانية ولذلك كان تعبير القرآن أجود ، إذ أوضح المقصود مباشرة ، من تعبيرهم الآخر إذ ذكر المقصود تبعاً .

سادساً – وأخيراً فإن تعبيره قاصر وموهم وخاطئ : إذ قد يكون القتل سبباً لكثرة القتل كالقتل ظلماً ، فتعبيرهم عمم مع أنه ما كل قتل نافياً للقتل على خلاف التعبير القرآني . فإنه صحيح شامل غير موهم ، صادق ظاهراً وباطناً . كيف قلبته أعطاك معنى صحيحاً .

وفي تعريف كلمة القصاص وتتكبير كلمة الحياة في التعبير القرآني ، معاني عظيمة كبيرة أما هنا فليس في تعريف ولا إخبار أي ميزة .

{وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ} الأنفال : 60 .

هذا طلب أمرت به الأمة الإسلامية بالاستعداد ، وهو أمر لها في كل زمان ومكان . وشمل كل ما يلزم من أمر الإعداد والاستعداد ولنحاول أن نفهم النص :

من : في اللغة العربية تأتي للجنس أحياناً وهذا معناها هنا ، والقوة فسرّها الرسول ﷺ بالرمي فلما قال الله {وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِّنْ قُوَّةٍ} صار المعنى وأعدوا لهم ما تستطيعون إعداده مما يرمى به ، أي من جنس ما يرمى به ، فشمل ذلك السهم والصاروخ والمدفع والقنبلة الذرية ، وكل ما يمكن أن يخترعه الإنسان من أدوات الرمي ، ولما قال {وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ} أي وجنس رباط الخيل ، فشمل ذلك كل ما يركب للمعركة أي شمل التعبير كل الآليات .

أرأيت الإعجاز الواضح إذ يسع النص القرآني الزمان كله ، والمكان كله ، ولو أنك حاولت أن تغير كلمة أو حرفاً من هذا لتعبير لبدا القصور ، فإنك ستجعل النص لزمان دون زمان أو قاصراً على جزء مما ينبغي إعداده .

{ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ } البقرة 187 .

هذا التعبير القصير الذي عبر عن المرأة بأنها لباس للرجل ، وكذلك الرجل بالنسبة للمرأة كم فيه من معان ؟

أولاً – يشترط في اللباس أن يكون خاصاً بصاحبه ، وملكاً له وحده ، وكذلك ينبغي أن تكون كلها لزوجها لا لغيره . لا خدها ولا عينها ولا جسمها ولا ...

ثانياً - ويشترط في اللباس أن يكون ساتراً لعورة الرجل ، وكذلك لعورة المرأة ، وكذلك المرأة بالنسبة للرجل أو العكس ، زوجتي ينبغي أن تكون ساترة لعيوبي لا تفضحني أما إذا كانت أداة فضيحة فهذا شيء لا يحتمل .

ثالثاً - ويشترط في اللباس أن يكون طاهراً ونظيفاً وكذلك المرأة أو الرجل .

رابعاً - ويشترط في اللباس أن يكون مناسباً لمكانة الإنسان الاجتماعية وكذلك الرجل مع المرأة .

فهل تجد في اللغة العربية كلها كلمة تحل محل هذه الكلمة بحيث يبقى الجمال والكمال والجرس والانسجام مع السابق واللاحق وتعطي هذه المعاني كلها .

{نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَكُمْ} البقرة 223 .

الحَرْث هي الأرض التي تفلح ليلقى فيها البذر ويلقى البذر من أجل الثمر ، فالرجل مهمته إلقاء البذار والمرأة مهمتها حضانة البذر . الأرض يعتني بها حتى تقطف الثمرة ، وتختار صالحة للزراعة ، ولا يلقي الإنسان بذاره في الأرض ويتركها ، ولا يبذر في غير أرضه وقد تختلف طريقة البذار ويبقى محل البذار واحداً .

هل تجد كلمة في اللغة العربية تحل محل كلمة حَرْث ، لو قلت " أرض " لما أعطت المعنى المراد ولو قلت ولو قلت فلن تجد أجمل وأكمل وأكثر معاني وأجود وأصدق منها في محلها .

{ فَأَوْقِدْ لِي يَهَامَانُ عَلَى الطِّينِ فَأَجْعَلْ لِي صَرْحًا } القصص 38 .

الطين المشوي يسمى أجراً أو قرميذاً بعد عملية صنعه ترى هل تحل واحدة من الكلمتين في محل هذا التعبير الجميل المصاغ هذه الصياغة العظيمة . ثم التعبير القرآني يدل على أن الأجر من ساعة الطلب غير موجود وفي ذلك لفتة تدلنا على حماقة فرعون وبطره إذ

لم يقدر الزمان الكافي لعمل يحتاج إلى زمن طويل وهل يحل محل كلمة الصرح كلمة أخرى

{فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ وَالْجَرَادَ وَالْقُمَّلَ وَالضَّفَادِعَ وَالْدَّمَ آيَاتٍ مَّقْصَلَاتٍ فَأَسْتَكْبَرُوا
وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ} الأعراف 133 .

ترى لو تقدمت كلمة متأخرة على أخرى متقدمة ، فهل يبقى الجمال والتناسق واللطافة
والوزن والنغم والخفة على الأذن كما هي موجودة في هذه الصياغة ؟ حتماً لا ...

{كَلَّا لَئِن لَّمْ يَنْتَه لِنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ} العلق : 15 .

لو سألك سائل ماذا تعني كلمة سفح في اللغة العربية فإنك لا تعرف إلا إذا رجعت إلى
قاموس ، ولكنك إذا رجعت إلى الآية وتلوتها فإن قلبك يكاد يحس بمعناها وإن لم تعرف
معناها وذلك سر من أسرار القرآن يحسه كل من له صلة بهذا القرآن .

وبعد القرآن لا يمكن أن يكون وليد بيئة ولا يمكن أن يكون الكمال فيه والتناسق فيه
والترتيب فيه والجمال فيه والوحدة فيه إلا من عند الله العظيم العليم .

* * *

والذي ذكرناه في هذه الفقرة الخامسة هو من خصائص القرآن المذكورة في الآيات :

{وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّذَكِّرٍ} القمر 17 {أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ
عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا} النساء 82 {قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ} الزمر : 28 .
{اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ} الزمر : 23 .

* * *

وبهذا نختم الحديث عن المعجزة القرآنية ، ولم نذكر إلا الطرف الأقل عنها . وإلا
ففي القرآن مناحي لو بحثت لكان هنا محلها ككون القرآن فيه تبيان كل شيء {وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ
الْكِتَابَ تَبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ} النحل : 89 .

وككون القرآن يهدي دائماً وفي كل شيء لأقوم الطرق .

{إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ} الإسراء 9 .

وغيرها وغيرها مما وصف الله به كتابه ، وتجد مصداقه فيه .

ولعل فيما كتب في هذه الفقرة كفاية لطالب الحق ليؤمن أن هذا القرآن من عند الله ، وأن محمداً رسول الله ، وإذا بقي في قلبه شك ، فليجرب أن يؤلف مثل سورة مهما كانت قصيرة من سور القرآن ، فإن عجز فليجرب أن يتعاون مع الآخرين ممن هم أبلغ ، فإن عجزوا فقد قامت عليهم الحجة ولم يبق إلا الضلال والحمافة وعمى القلب وموت الضمير .

{وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْتُوا نَارَ اللَّهِ الَّتِي وَفُودَهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ} البقرة : 23 ، 24 .

{لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً} الإسراء 88 .

{قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقِ بَعِيدٍ} فصلت

. 52

* * *

وإلى الفقرة الثانية من هذا الفصل .

الفقرة الثانية

معجزات أُخرى

إن قدرة الإنسان محدودة بما حداها الله عز وجل به من عالم القوانين والأسباب ، فما كان ضمن هذه الدائرة استطاعه الإنسان وإلا فلا . فالإنسان مثلاً يستطيع إذا توفر لديه أوكسجين وهيدروجين والأدوات اللازمة لإحداث تفاعل بينهما أن يصنع منهما ماء فهذا داخل ضمن قوانين الكون واستطاعة الإنسان ، ولكن الإنسان لا يستطيع أن يوجد ماء من عدم مطلق ، ويستطيع الإنسان أن يتحكم بالكترولونات وبروتونات النحاس فيصبح النحاس ذهباً إذا توفرت لذلك شروط وأدوات معينة . ولكن الإنسان لا يستطيع أن يوجد ذهباً من لا شيء ، والبخار الموجود في الجو ينعقد مطراً إذا وجدت شروط معينة من برودة وكثافة وغيرها ، ويستطيع الإنسان ببعض الوسائط أن يوفر هذه الشروط في الجو فينزل مطراً صناعياً كما يقولون . ولكن لا يستطيع الإنسان بمجرد الكلام أن ينزل مطراً .

إذن رغم ما أعطى الله الإنسان من إمكانيات يستطيع بها تسخير هذا الكون لصالحه ، فإن قدرة الإنسان محدودة ضمن قوانين هذا الكون .

ويبقى الله وحده ذا السلطان المطلق ، والقدرة المطلقة التي يخلق بها ما شاء من الممكنات .

بعد هذا نقول : إن مما يعرف به الإنسان أنه رسول الله هو أن تظهر معه آثار قدرة الله . فتظهر على يديه خوارق لعادات هذا الكون وقوانينه وأسبابه هذا الكون مما لا يمكن أن يكون للجهد البشري فيه تعلق ، فيعرف الناس بذلك أن هذا الإنسان رسول الله . بدليل أنها ظهرت معه آثار قدرة الله . وتقوم بذلك حجة الله على خلقه بأنه أرسل رسولاً ، وتقوم بذلك حجة الرسول على الخلق بأنه صادق في دعوى الرسالة ، ولا يكون لأحد عذر في عدم متابعة الرسول بعد ذلك .

وكما تقوم الحجة على من عاصر الرسول ﷺ تقوم على من بعدهم بثبوت معجزاته تاريخياً إذ الثابت تاريخياً كالثابت مشاهدة في إقامة الحجة .

* * *

ولم يوجد رسول أبداً في تاريخ العالم كانت له معجزات كثيرة ثابتة ثبوتاً تاريخياً يتحدى أدق معايير النقد التاريخي مثل ما كان لخاتم رسل الله محمد ﷺ . فإن معايير النقد التي وضعها علماء المسلمين لاستخلاص الوقائع الصحيحة الثابتة عن رسول الله ﷺ وما وصل إليها العالم قط ولا يرقى إلى نتائجها شك .

والدارس لهذه المعجزات الثابتة تاريخياً يرى بوضوح لا مزيد عليه ، آثار قدرة الله المباشرة مؤيدة لرسول الله ﷺ بأشكال وصور ومظاهر تحيط بكل الأوضاع . مما لا يبقى ريباً لمرتاب . إلا إذا مات إنصافه مع قلبه فعمي بذلك عقله .

وهذه نماذج من هذه الوقائع التي لا تفسر إلا بالقدرة الإلهية المؤيدة لرسول الله ﷺ مع ملاحظة أن المعجزة الأساسية لرسول الله والتي بها قامت الحجة على خلق الله في كل العصور هي القرآن ، الذي رأينا بعض ما فيه في الفقرة السابقة مما يشهد أنه كتاب الله ومع ملاحظة أننا لم نرد الاستقصاء هنا وإنما أردنا ضرب الأمثلة فقط ، وإلا فمعجزات الرسول عليه الصلاة والسلام كثيرة جداً .

- 1 -

أخرج مسلم والبيهقي وأبو نعيم عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما : قال : سرنا مع رسول الله ﷺ في غزوة ذات الرقاع فقال رسول الله ﷺ يا جابر ناد بوضوء . فقلت ألا وضوء ؟ ألا وضوء ؟ قلت يا رسول الله ما وجدت في الركب من قطرة ، وكان رجل من الأنصار يبرد لرسول الله ﷺ الماء فقال لي : انطلق إلى فلان الأنصاري فانظر في أشجابه من شي ، فانطلقت إليه فنظرت فيها فلم أجد فيها إلا قطرة¹ في غزلاء² شجب³ يابسة مما لو أنني أفرغه لشربه واحد فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته قال :

¹ قطرة : يسيراً في الماء .

² غزلاء : فم الرواية ومصب الماء منها .

³ شجب : قربة بالية ، وسميت بذلك لأنها جلد قد شجبت : أي عطبت .

أذهب فأتيت به ، فأتيت به فأخذه بيده فجعل يتكلم بشيء لا أدري ما هو ويغمزه بيده
ثم أعطانيه فقال :

" يا جابر ناد بجفنة¹ الركب فقلت " .

يا جفنة الركب ، فأتيت بها تحمل فوضعت بين يديه فقال رسول الله ﷺ بيده هكذا
فبسطها في الجفنة وفرق بين أصابعه ثم وضعها في قعر الجفنة وقال : خذ يا جابر فصب
علي وقل بسم الله ، فرأيت الماء يفور من بين أصابعه ففارت الجفنة وفارت حتى امتلأت فقال
يا جابر ناد من كانت له حاجة بماء ، فأتى الناس فاستنقوا حتى رووا ورفع رسول الله ﷺ يده
من الجفنة وهي ملى .

وأخرج الشيخان من طريق إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس رضي الله عنه
قال : " رأيت رسول الله ﷺ وحانت صلاة العصر والتمس الناس الوضوء فلم يجده فأتى
بوضوء فوضع رسول الله ﷺ يده في ذلك الإناء وأمر الناس أن يتوضأ منه فرأيت الماء ينبع
من تحت أصابعه فتوضأ الناس حتى توضأوا من عند آخرهم " .

وأخرج الشيخان من طريق ثابت رضي الله عنه " أن النبي ﷺ دعا بماء فأتى بقدر
رحاح فيه شيء من ماء فوضع أصابعه فيه فجعلت أنظر إلى الماء ينبع من بين أصابعه
فجعل القوم يتوضؤون فحزرت من توضأ منه ما بين السبعين إلى الثمانين " .

وأخرج الشيخان عن أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ وأصحابه كانوا بالزرواء فدعا
بقدر فيه ماء فوضع كفه فيه فجعل الماء ينبع من بين أصابعه وأطراف أصابعه فتوضأ
أصحابه به جميعاً . قلت لأنس كم كانوا قال : زهاء ثلاث مائة " .

وأخرج أحمد والبيهقي والبزار والطبراني وأبو نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما
قال : " أصبح رسول الله ﷺ ذات يوم وليس في العسكر ماء فقال رجل : يا رسول الله ليس في
العسكر ماء . قال هل عندكم شيء ؟ قال : نعم . فأتى بإناء فيه شيء من ماء فجعل رسول

¹ القصعة التي تشبع عشرة فأكثر .

الله ﷺ أصابعه في فم الإناء وفتح أصابعه قال : فرأيت العيون تتبع من بين أصابعه فأمر بلالاً أن ينادي في الناس الوضوء المبارك " .

وأخرج البخاري عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : " إنكم تعدون الآيات عذاباً وكنا نعدّها بركة على عهد رسول الله ﷺ قد كنا نأكل مع النبي ﷺ ونحن نسمع تسبيح الطعام وأتني النبي ﷺ بإناء فجعل الماء ينبع من بين أصابعه فقال النبي ﷺ حي على الطهور المبارك والبركة من الله حتى توضحنا كلنا " .

وأخرج البخاري عن المسور بن مخرمة رضي الله عنه " أن رسول الله ﷺ نزل بالحديبية على ثمد قليل الماء يتربضه الناس تربضاً فلم يلبث الناس حتى نزحوه وشكى لرسول الله ﷺ العطش فانتزع سهماً من كنانته ثم أمرهم أن يجعلوه فيه فوالله ما زال يجيش لهم الري حتى صدروا عنه وكانوا بضع عشرة مائة من أصحابه " .

وأخرج البخاري عن البراء رضي الله عنه قال : تعدون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحاً ونحن نعد الفتح بيعة الرضوان يوم الحديبية كنا مع رسول الله ﷺ أربع عشرة مائة والحديبية بئر فنزحناها فلم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي ﷺ فأتاها فجلس على شفيرها ثم دعا بإناء من ماء فتوضأ ثم تمضمض ودعا ثم صبه فيها فتركناها غير بعيد ثم إنها أصدرتنا ما شئنا نحن وركابنا .

وأخرج مسلم عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال : " قدمنا مع رسول الله ﷺ الحديبية ونحن أربع عشرة مائة معها خمسون شاة ما ترويهما فقد رسول الله ﷺ على جباها يعني الركبة فأما دعا وإما بزق فيها فجاشت فسقينا وأسقينا " .

وأخرج مسلم عن معاذ بن جبل رضي الله عنه أنهم خرجوا مع رسول الله ﷺ عام تبوك فقال : " إنكم ستأتون غداً إن شاء الله عين تبوك وإنكم لن تأتوها حتى يضحى النهار فمن جاءها فلا يمس من مائها شيئاً فأتاها والعين مثل الشراك تبض بشيء من ماء فغرف من العين قليلاً قليلاً حتى اجتمع في شيء ثم غسل وجهه ويديه ثم أعاده فيها فجرت العين بماء كثير فاستقى الناس ثم قال رسول الله ﷺ : يوشك يا معاذ إن طالت بك حياة أن ترى ما ههنا قد ملئ جناناً " .

وأخرج الشيخان عن عمران بن حصين رضي الله عنهما قال : " كنا في سفر مع رسول الله ﷺ فشكا إليه الناس العطش فدعا علياً ورجلاً آخر فقال : اذهبا فابغياني الماء فانطلقا فلقيتا امرأة بين مزادتين أو سطحيين من ماء على بعيرها فقال لها أين الماء قالت عهدي بالماء أمس هذه الساعة (أي يبعد مسيرة يوم كامل) فانطلقا بها إلى رسول الله ﷺ فدعا بإناء فأفرغ فيه من أفواه المزادتين فمضمض في الماء وأعاد في أفواه المزادتين وأوكأ أفواههما وأطلق العزالي (أي مصب الماء من القرية) ونودي في الناس أن اسقوا واستقوا فسقى من شاء واستقى من استقى وهي قائمة تنتظر ما يفعل بمائها وإيم الله لقد ألقوا عنهما وإنه ليخيل إلينا أنها أشد ملاءً منها حين ابتدؤا فيها فقال رسول الله ﷺ : اجمعوا لها فجمعوا لها من بين عجوة ودقيقة وسويقة حتى جمعوا لها طعاماً كثيراً فقال لها رسول الله ﷺ : تعلمين والله ما رزئنا من مائك شيئاً ولن الله عز وجل هو سقانا . قال : فأنت أهلها وقد احتبست عنهم فقالوا : ما حسبك يا فلانة ، قالت : العجب لقيني رجلاً وذهبا بي إلى هذا الذي يقال له : الصابئ ففعل بمائي كذا وكذا الذي قد كان فوالله لأنه أسحر من بين هذه وهذه وقالت بأصبعها الوسطى والسبابة فرفعتهما إلى السماء تعني السماء والأرض أو أنه لرسول الله حقاً .

قال : فكان المسلمون بعد يغيرون على ما حولها من المشركين ولا يصيبون الصرم الذي هي فيه فقالت يوماً لقومها ما أرى إلا أن هؤلاء القوم يدعونكم عمداً فهل لكم في الإسلام فأطاعوها فدخلوا في الإسلام . "

وأخرج مسلم عن أبي قتادة أن النبي ﷺ كان في سفر فأسرى ثم نام فما استيقظ إلا والشمس في ظهره فدعا بميضأة¹ كانت معي فيها شيء من ماء فتوضأ منها ثم قال احفظ علينا ميضأتك فسيكون لها نبأ فسار حتى امتد النهار فقال الناس هلكننا وعطشنا فقال : لا هلك عليكم .

ثم قال انطلقوا إلى غمري (يعني القدم الصغير) فدعا بالميضأة فجعل النبي ﷺ يصب وأبو قتادة يسقيهم فقال النبي ﷺ أحسنوا الماء كلكم سيروى حتى ما بقي أحد .

¹ الميضأة : إناء يوضع فيه الماء .

أخرج البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ كان يخطب إلى جذع فلما اتخذ المنبر تحول إليه فحن الجذع فأتاه النبي ﷺ فمسحه فسكن .

وأخرج أحمد وابن سعد والدارمي وابن ماجه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يخطب إلى جذع قبل أن يتخذ المنبر فلما اتخذ المنبر وتحول إليه حن الجذع فأتاه فاحتضنه فسكن فقال ﷺ : " لو لم أحتضنه لحن إلى يوم القيامة " .

وأخرج الدارمي والترمذي وأبو يعلى والبيهقي وأبو نعيم عن أنس رضي الله عنه قال : " كان رسول الله ﷺ يقوم إلى جذع فلما اتخذ المنبر وقعد عليه خار الجذع كخوار الثور حتى ارتج المسجد بخواره فنزل إليه رسول الله ﷺ فالتزمه فسكت فقال : والذي نفسي بيده لو لم ألتزمه لما زال هكذا إلى يوم القيامة حزناً على رسول الله ﷺ " .

وأخرج ابن سعد وابن راهويه في مسنده والبيهقي عن سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه " أن رسول الله ﷺ كان يقوم إلى خشبة فلما اتخذ المنبر حنت الخشبة فأقبل الناس عليها فرقوا من حنينها حتى كثر بكأؤهم فنزل ﷺ فأتاها فوضع يده عليها فسكنت " .

وأخرج الدارمي وابن ماجه وابن سعد وأبو يعلى وأبو نعيم والبيهقي عن أبي بن كعب رضي الله عنه قال : " كان النبي ﷺ يخطب إلى جذع فصنع المنبر فلما جاوز ذلك الجذع إليه خار حتى تصدع وانشق فنزل ﷺ فمسحه بيده حتى سكن " .

وأخرج البيهقي وأبو نعيم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت : " كان لرسول الله ﷺ خشبة يستند إليها إذا خطب فصنع له منبر فلما فقدته خارت خوار الثور حتى سمعها أهل المسجد فأتاها ﷺ فاحتضنها فسكنت " .

وأخرج ابن أبي شيبة والدارمي وأبو نعيم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : " كان رسول الله ﷺ يخطب إلى جذع فصنع له منبر فلما قام عليه حن الجذع حنين الناقة إلى ولدها فنزل إليه رسول الله ﷺ فضمه إليه فسكن " .

وأخرج ابن أبي شيبة والدارمي وأبو نعيم عن أبي سعيد الخدري قال : " كان رسول الله ﷺ يخطب إلى جذع فصنع له منبر فلما قام عليه حن الجذع حنين الناقة إلى ولدها فنزل إليه رسول الله ﷺ فضمه إليه فسكن " .

وأخرج البخاري عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : " كان جذع يقوم إليه النبي ﷺ فلما وضع له المنبر سمعنا للجذع صوتاً مثل أصوات العشار .. (النياق) .. حتى نزل النبي ﷺ فوضع يده عليه فسكت " .

قال التاج السبكي : حنين الجذع متواتر لأنه ورد عن جماعة من الصحابة إلى نحو العشرين من طرق صحيحة تفيد القطع بوقوعه ، وقال القاضي عياش في (الشفاء) : إنه متواتر . وقال البيهقي : قصة حنينه من الأمور الظاهرة التي نقلها الخلف عن السلف .

- 3 -

أخرج البخاري عن أنس رضي الله عنه قال : أصابت الناس سنة (جذب) على عهد رسول الله ﷺ فبينما رسول الله ﷺ على المنبر يوم الجمعة يخطب أتاه أعرابي فقال : يا رسول الله هلك المال وجاع العيال فادع الله لنا . فرفع رسول الله ﷺ يديه وما نرى في السماء قزعة ، فوالذي نفسي بيده ما وضعهما حتى ثار سحاب كأمثال الجبال ثم لم ينزل عن المنبر حتى رأيت الماء يتحادر على لحيته فمطرنا يومنا ذلك ومن الغد وبعد الغد والذي يليه حتى الجمعة الأخرى فقام ذلك الأعرابي فقال : يا رسول الله تهدم البناء فرفع رسول الله ﷺ يديه وقال : اللهم حوالينا ولا علينا فما يشير بيده إلى ناحية من السحاب إلا انفرج حتى صارت المدينة مثل الجوبة وسال الوادي قناة شهراً ولم يجئ أحد من ناحية إلا حدث بالجود " وأخرج مسلم مثله .

وأخرج البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : ربما ذكرت قول الشاعر وأنا أنظر إلى وجه رسول الله ﷺ على المنبر يستسقي فما ينزل حتى يجيش كل ميزاب :

ثمال اليتامى عصمة للأرامل

وأبيض يستقى الغمام بوجهه

وأخرج أبو نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن ناساً من مضر أتوا النبي ﷺ فسألوه أن يدعو الله أن يسقيهم فقال : اللهم اسقنا غيثاً مغيثاً مغيثاً مريئاً مريئاً مريعاً غدقاً طبقاً نافعاً غير ضار عاجلاً غير راث فأتبقت عليهم حتى مطروا سبعاً .

- 4 -

وأخرج الدارمي وأبو يعلى والطبراني والبزار وابن حبان والبيهقي وأبو نعيم بسند صحيح عن ابن عمر رضي الله عنهما قال :

كنا مع النبي ﷺ في سفر فأقبل أعرابي فلما دنا قال له النبي ﷺ أين تريد قال إلى أهلي قال هل لك في خير قال : وما هو قال : تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله قال : من شاهد على ما تقول ؟ قال : هذه الشجرة ، فدعاها رسول الله وهو بشاطئ الوادي فأقبلت تخذ الأرض خداً حتى جاءت بين يديه فاستشهدها ثلاثاً فشهدت أنه رسول الله ﷺ ثم رجعت إلى منبتها ورجع الأعرابي إلى قومه فقال إن يتبعوني آتكم بهم وإلا رجعت إليكم فكنتم معك .

وروى البخاري في تاريخه والبيهقي والدارمي بسند صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال جاء أعرابي إلى النبي ﷺ فقال : بم أعرف أنك رسول الله ﷺ ؟ فقال : إن دعوت هذا العذق من هذه النخلة أتؤمن بي ؟ قال : نعم . فدعاها فجعل ينقر (أي يثب) حتى أتاه فقال : ارجع فعاد إلى مكانه فأسلم الأعرابي .

وفي رواية : فجعل ينزل من النخلة شيئاً فشيئاً حتى سقط على الأرض فأقبل وهو يسجد ويرفع حتى انتهى إلى النبي ﷺ ثم قال له : ارجع فعاد فأسلم الأعرابي وقال : أشهد أنك رسول الله .

وروى الإمام أحمد والطبراني والبيهقي عن يعلى بن مرة الثقفي رضي الله عنه قال : كنت مع النبي ﷺ في مسير فذكر الحديث إلى أن قال : ثم سرنا حتى نزلنا منزلاً فنام النبي ﷺ فجاءت شجرة تشق الأرض حتى غشيتها ، وفي رواية : طافت به ثم رجعت إلى مكانها فلما استيقظ ﷺ ذكرت له ذلك فقال : " هي شجرة استأذنت ربها في أن تسلم علي فأذن لها " .

وأخرج البخاري ومسلم عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما - قال : آذنت (أي أعلمت) النبي ﷺ بالجن ليلة استمعوا له شجرة وأن الجن قالوا : مَنْ يشهد لك (أي بأنك رسول الله) فقال ﷺ : " هذه الشجرة " ثم دعاها للشهادة فجاءت تجر عروقها لها قعاقع .

وأخرج الإمام أحمد والبيهقي والطبراني بسند صحيح عن يعلى بن سبابة رضي الله عنه قال : كنت مع النبي ﷺ في سفر فأمر ودَيَيْنِ (أي نخلتين صغيرتين) فانضمتا .

وأخرج البزار عن بريدة بن الخصيب رضي الله عنه قال :

سأل أعرابي النبي ﷺ آية (أي علامة) تدل على أنه رسول الله فقال له : قل لتلك الشجرة : رسول الله يدعوك . فدعاها فمالت الشجرة عن يمينها وشمالها وبين يديها وخلفها فتقطعت عروقها ثم جاءت تخذ الأرض تجر عروقها مغبرة حتى وقفت بين يدي رسول الله فقالت : السلام عليك يا رسول الله . قال الأعرابي : مرها فلترجع إلى منبتها فرجعت فدلّت عروقها فاستوت فقال الأعرابي : ائذن لي أسجد لك ، أي بعد أن آمن به ﷺ كما صرح به في رواية فقال له ﷺ : " لو أمرت أحداً أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها " . فقال الأعرابي : فأذن لي أقبل يديك ورجليك فأذن له .

قال الشيخ أحمد الدحلان في السيرة النبوية : وأحاديث كلام الشجر له ﷺ كثيرة شهيرة رواها أهل السنن عن كثير من الصحابة منهم عمر بن الخطاب . وعلي بن أبي طالب . وعبد الله بن عمر ، وجابر بن عبد الله ، وأسامة بن زيد ، وأنس بن مالك ويعلى بن مرة وغيرهم رواها عنهم أضعافهم من التابعين .

وقال القاضي عياض في الشفاء عنها : فصارت في انتشارها من القوة حيث هي ، قال الشهاب الخفاجي : يعني أنها نقلت عن كثير من الصحابة والتابعين حتى بلغت التواتر المعنوي وصارت في مرتبة قوية لا يشك فيها أحد من العقلاء .

{أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ * وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ * وَكَذَّبُوا
وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكَلُّوا أَمْرًا مُّسْتَقَرًّا} القمر 1 - 3 .

وروى البخاري عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : انشق القمر في عهد رسول الله
p فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه فقال عليه الصلاة والسلام :

" اشهدوا "

وروى البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه : " أن أهل مكة سألوا رسول الله
p أن يريهم آية فأراهم انشقاق القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما " .

وروى الترمذي من حديث ابن عمر في قوله تعالى : {أَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ}
قال : قد كان ذلك على عهد رسول الله p انشق فلقنتين دون الجبل وقلقة فوق الجبل . فقال
رسول الله p " اشهدوا " .

وروى الإمام أحمد عن جبير بن مطعم قال : " انشق القمر على عهد رسول الله p
فصار فرقتين : فرقة على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل فقالوا سحرنا محمد فقالوا إن كان
سحرنا فإنه لا يستطيع أن يسحر الناس " .

وروى أبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس قال :

" اجتمع المشركون إلى رسول الله p منهم الوليد بن المغيرة وأبو جهل والعاص بن
وائل والأسود بن المطلب والنضر بن الحارث ونظراؤهم فقالوا للنبي p إن كنت صادقاً فشق
لنا القمر فلقنتين ، فسأل ربه فانشق " .

ونقل الخطيب في تفسيره عن حذيفة وقد خطب في المدائن قوله : " ألا إن الساعة قد
اقتربت وأن القمر قد انشق على عهد نبيكم " .

وكفى ذكره في القرآن الكريم حتى يحكم بتواتره إذ الآيات وضاحة فيه ولا يمكن أن تفسر بغيره ولذلك أجمع المفسرون وأهل السنة على وقوعه كما قال القاضي عياض والسبكي وغيرهم .

ونقل صاحب كتا إظهار الحق عن المقالة الحادية عشر من تاريخ فرشنة ، أن أهل ملبيار من إقليم الهند رأوه أيضاً " أي حادث انشقاق القمر " .

وذكر الحافظ المزي عن ابن تيمية أن بعض المسافرين ذكر أنه وجد في بلاد الهند بناءً قديماً مكتوباً عليه بني ليلة انشق القمر .

وقد أثار بعض مبشري النصارى شبهات حول هذا الموضوع ، من ناحية أن هذا الحدث كان ينبغي أن يذكر في كل التاريخ العالمية لو كان صحيحاً متناسين أن الخسوف مثلاً قد يقع في منطقة من العالم ، ويبقى ساعات ولا يراه إلا أهلها . وقد ناقش مقالتهم صاحب الكتاب المذكور آنفاً . وننقل جزءاً من مناقشته للأمر قال :

1 - إن انشقاق القمر كان في الليل ، وهو وقت الغفلة والنوم والسكون عن المشي ، والتردد في الطرق ، سيما في موسم البرد ، فإن الناس يكونون مستريحين في داخل البيوت وزواياها ، مغلقين أبوابها ، فلا يكاد يعرف من أمور السماء شيئاً إلا من انتظره واعتنى به ، ألا ترى إلى خسوف القمر فإنه يكون كثيراً وأكثر الناس لا يحصل لهم العلم به حتى يخبرهم أحد به في السحر .

2 - إن هذه الحادثة ما كانت ممتدة إلى زمان كثير فما كان للناظر أن يذهب إلى الغير الذي هو بعيد عنه وينبهه أو يوقظ النائم ويريه .

3 - إنها لم تكن متوقعة الحصول لأهل العلم ينظرونها في وقتها ، ويرونها كما أنهم يرون هلال رمضان ، والعديد والكسوف والخسوف في أوقاتها غالباً لأجل كونها متوقعة الحصول ، ولا يكون نظر كل واحد إلى السماء في كل جزء من أجزاء النهار أيضاً فضلاً عن الليل ، فلذلك رأى الذين كانوا طالبين لهذه المعجزة ، وكذلك من وقع نظره في هذا الوقت إلى السماء ، كما جاء في الأحاديث الصحيحة أن الكفار لما رأوها قالوا : سحركم ابن أبي كبشة فقال أبو جهل : هذا سحر فابعثوا إلى أهل الآفاق حتى تنظروا رأوا ذلك أم لا . فأخبر

أهل آفاق مكة أنهم رأوه منشقاً وذلك لأن العرب يسافرون في الليل غالباً ويقومون في النهار ، فقالوا هذا سحرٌ مُستمرٌ ... ثم نقل ما ذكرناه قبل هذا النقل .

4 - إنه قد يحول في بعض الأمكنة وفي بعض الأوقات في الديار التي ينزل فيها المطر كثيراً فإنه يكون في بعض الأمكنة سحب غليظ ونزول المطر بحيث لا يرى الناظر في النهار الشمس ولا هذا اللون الأزرق إلى ساعات متعددة ، وكذا لا يرى في الليل القمر والكواكب ولا اللون المذكور في بعض أمكنة أخرى . لا أثر للسحاب ولا للمطر ، وتكون المسافة بين تلك الأمكنة والأمكنة الأولى قليلة ، وأهل البلاد الشمالية كالروم في موسم نزول الثلج والمطر لا يرون الشمس إلى أيام فضلاً عن القمر .

5 - إن القمر لاختلاف مطالعه ليس في حد واحد لجميع أهل الأرض فقد يطلع على قوم قبل أن يطلع على آخرين فيظهر في بعض الآفاق وبعض المنازل على أهل بعض ابلاد دون بعض ...

- 6 -

أخرج البخاري عن البراء رضي الله عنه : أن عبد الله بن عتيك لما قتل أبا رافع ونزل من درجة بيته سقط إلى الأرض فانكسر ساقه قال فحدثت النبي ﷺ فقال : ابسط رجلك فبسطتها فمسحها فكأنما لم أشكها قط .

وأخرج الشيخان (البخاري ومسلم) عن سهل بن سعد رضي الله عنه " أن رسول الله ﷺ قال يوم خيبر : لأعطين هذه الراية غداً رجلاً يفتح الله على يديه فلما أصبح قال : أين علي بن أبي طالب قالوا : يشككي عينيه قال : فأرسلوا إليه فأتى به فبصق رسول الله ﷺ في عينيه ودعا له فبرأ حتى كأن لم يكن به وجع " .

وأخرج البخاري عن يزيد بن أبي عبيد قال :

" رأيت أثر ضربة في ساق سلمة بن الأكوع فقالت : ما هذه الضربة ، قال : ضربة أصابتي يوم خيبر فقال الناس : أصيب سلمة فأنيت رسول الله ﷺ فنفت فيها ثلاث نفثات فما اشتكيت منها حتى الساعة " .

وأخرج النسائي والترمذي والحاكم والبيهقي وصححوه وأخرجه البرهان الحلبي من طرق متعددة حتى قال الشهاب الخفاجي في شرح الشفاء : فلم يبق فيه شبهة .

عن عثمان بن حنيف رضي الله عنه أن رجلاً أعمى قال :

" يا رسول الله ادع الله لي أن يكشف عن بصري فقال له رسول الله ﷺ : انطلق فتوضأ ثم صل ركعتين ثم قل : اللهم إن أسألك وأتوجه إليك بنبيك محمد الرحمة يا محمد إني أتوجه بك إلى ربك أن يكشف عن بصري اللهم شفعه فيّ ، فما قام القوم من مجالسهم إلا ورجع الرجل وقد أبصر ، وكان عثمان بن حنيف وبنوه يعلمونه للناس فيدعون به عند تعسر قضاء الحاجات فتقضى " .

وأخرج ابن عدي وأبو يعلى والبيهقي من طريق عاصم بن عمر بن قتادة عن جده قتادة ابن النعمان : " أنه أصيبت عينه يوم بدر فسالت حدقته على وجنته فأرادوا أن يقطعوها فسألوا رسول الله ﷺ فقال : لا فدعا به فغمز حدقته براحته فكان لا يدري أي عينيه أصيبت " .

وأخرج البيهقي من وجه آخر عن قتادة مثله وزاد بعد قوله " براحته " وقال : " اللهم اكسه جمالاً " .

وأخرج ابن سعد عن زيد بن أسلم رضي الله عنه " أن عين قتادة ابن النعمان أصيبت فسالت على خده فردها رسول الله ﷺ فكانت أصح عينيه " .

وأخرج البيهقي وأبو نعيم والطبراني من طرق أن عين قتادة أصيبت يوم أحد فوقعت على وجنته فردها ﷺ فكانت أحسن عينيه .

ولفظ رواية الطبراني وأبي نعيم عن قتادة قال : كنت يوم أحد أتقي السهام بوجهي دون وجه رسول الله ﷺ فكان آخرها سهماً ندرت منه حدقتي فأخذتها بيدي وسعيت إلى رسول الله ﷺ فلما رآها في كفي دمعت عيناه فقال : اللهم ق عين قتادة كما وقى وجه نبيك بوجهه فاجعلها أحسن عينيه وأحدّهما نظراً فصارت كذلك .

والظاهر أن إحدى عينيه أصيب في بدر والأخرى في أحد .

وأخرج الإمام أحمد والطبراني عن الوازع قال : قدمت على رسول الله ﷺ والأشج في ركب ومعنا رجل مصاب فقلت : يا رسول الله إن معي خالاً مصاباً فادع الله له قال : انتهي به ، فأتيت به فأخذ طائفة من رداءه فرفعها حتى رأيت بياض إبطيه ثم ضرب ظهره وقال : اخرج عدو الله فأقبل ينظر نظر الصحيح ليس بنظره الأول ثم أقعده بين يديه فدعا له ، ومسح وجهه فلم يكن في الوفد أحد بعد دعوة رسول الله ﷺ يفضل عليه .

وأخرج أبو يعلى والبيهقي بسند حسنه ابن حجر في المطالب العالاية عن أسامة بن زيد قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى الحجة التي حجها حتى إذا كنا ببطن الروحاء نظر إلى امرأة تؤمه فحبس راحلته ، فلما دنت منه قالت : يا رسول الله : هذا ابني ما أفاق من يوم ولدته إلى يومي هذا فأخذه رسول الله ﷺ منها ووضعها بني صدره وواسطه الرجل ثم تفل في فيه وقال : اخرج يا عدو الله فإني رسول الله ثم ناولها إياه وقال خذيه فلا بأس عليه قال أسامة : فلما قضى رسول الله ﷺ حجه انصرف حتى إذا نزل ببطن الروحاء أتته تلك المرأة بشاة قد شوتها ...

وأخرج أحمد وابن أبي شيبه والبيهقي والطبراني وأبو نعيم من طريق سليمان بن عمرو بن الأحوص عن أمه أم جندب قالت :

رأيت رسول الله ﷺ عند جمرة العقبة فرمى ورمى الناس ثم انصرف فجاءت امرأة ومعها ابن لها به مس (أي جنون) قالت : يا رسول الله ابني هذا به بلاء لا يتكلم فأمرها النبي ﷺ فجاءت بتور (إناء من حجارة فيه ماء) فأخذه ﷺ بيده فمخ فيه ودعا فيه وأعاد فيه ثم أمرها فقال : اسقيه واغسله فيه قالت : فتبعته فقلت : هبي لي من هذا الماء قالت : خذي منه فأخذت منه حفنة فسقيتها ابني عبد الله فعاش فكان من يره ما شاء الله أن يكون قالت : ولقيت المرأة فزعمت أن ابنها برأ وأنه غلام لا غلام خير منه " ولفظ أبي نعيم : برأ وعقل عقلاً ليس كعقول الناس " .

وأخرج أحمد والدارمي والطبراني والبيهقي وأبو نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة جاءت بابن لها فقالت : يا رسول الله إن بابني هذا جنوناً وإنه يأخذ عنده غداءنا

وعشاءنا فيفسد علينا ، فمسح رسول الله ﷺ صدره ودعا له ففتح ثعة فخرج من جوفه مثل الجرو الأسود فشفي .

وأخرج الحاكم عن أبي بن كعب قال :

كنت عند النبي ﷺ فجاء أعرابي فقال : يا نبي الله إن لي أخاً به وجع قال : وما وجعه قال : به لمم (أي جنون) قال : فائتني به فأناه به فوضعه بين يديه فعوذه النبي ﷺ بفاتحة الكتاب وأربع آيات من أول سورة البقرة وهاتين الآيتين :

{وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ} .. وآية الكرسي وثلاث آيات من آخر سورة البقرة وآية من آل عمران : {شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ} وآية من الأعراف : {إِنَّ رَبَّكُمُ...} وآخر سورة المؤمنون : {فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ} .. وآية من سورة الجن {وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا} .. وعشر آيات من أول الصافات وثلاث آيات من آخر سورة الحشر {قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ} والمعوذتين فقام الرجل كأنه لم يشك شيئاً قط .

ورواه عبد الله بن الإمام أحمد في الزوائد بسند حسن .

ومعجزة أخرى متواترة النقل تقدم لها بما يلي :

لقد صعد الإنسان إلى ارتفاعات كبيرة في هذا القرن ، ولكن رغم هذا فإنه باق ضمن إطار معين محدود في السرعة والزمان والمكان . فهو ما جاوز بعد دائرة الأرض ومجاوزته دائرة المجموعة الشمسية مستحيل وأقرب نجم إلى مجموعتنا الشمسية على ما يقال يبعد حوالي أربع سنين ضوئية أي لو سار الإنسان بسرعة 300000 كم في الثانية فإنه يصل بعد أربع سنوات وهذا مستحيل المستحيلات .

وهنا يظهر الفارق بين المعجزة والعادة ، المعجزة تتعلق بقدرة الله المباشرة أما العادة فهي خاضعة للأسباب التي جعل الله عز وجل هذا العالم يسير عليها .

فقد أسري برسول الله ﷺ من مكة إلى القدس وعرج به إلى ما فوق السماء السابعة ورجع في مدة قصيرة جداً لم تتجاوز دقائق أو سويقات قليلة فكان في ذلك معجزة دلت على قدرة الله وعلى أن محمداً رسول الله ﷺ .

وقد يقول قائل : إن المعجزة حتى تقوم بها الحجة على الناس ينبغي أن تكون مشاهدة يراها الناس ، والإسراء والمعراج لم يرها أحد وإنما أخبر عنهما محمد رسول الله ﷺ نفسه والإخبار بالمعجزة وحده من صاحبها لا تقوم به الحجة على الناس .

والجواب أن الحجة قامت بسبب أن الرسول ﷺ أخبر عن قضايا ما كان ليستطيع الإخبار عنها لولا أنه أسري به وعرج وبهذا قامت الحجة على الناس . إذ أن الناس عندما أخبرهم بما حدث له سألوه دليلاً فقدم لهم جواباً عن كل ما سألوه وهذه أمثلة :

أ - أخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن أبي مالك عن أنس ... فلما سمع المشركون قوله أتوا أبا بكر فقالوا يا أبا بكر هل لك في صاحبك يخبر أنه أتى في ليلته هذه مسيرة شهر ثم رجع مسيرة شهر ثم رجع في ليلة فقال أبو بكر : إن كان قاله فقد صدق . وإنما لنصدقه فيما هو أبعد من هذا ، نصدقه على خبر السماء . فقال المشركون لرسول الله ﷺ : ما علامة ما تقول : قال : مررت بغير لقريش وهي في مكان كذا وكذا فنفرت الإبل منا واستدارات وفيها بغير عليه غرارتان غرارة سوداء وغرارة بيضاء فصرع فانكسر فلما قدمت العير سألوهم فأخبروهم الخبر على مثل ما حدثهم رسول الله ﷺ .

ب - أخرج الشيخان عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ : لما كذبتني قریش حين أسري بي إلى بيت المقدس قمت في الحجر فجلى الله لي بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر إليه .

ج - أخرج ابن أبي حاتم والبيهقي وصححه والبخاري وابن مردويه عن شداد بن أوس : " ... فأتاني أبو بكر فقال : يا رسول الله أين كنت الليلة فقد التمسك في مظانك فقلت : علمت أنني أتيت بيت المقدس الليلة فقال : يا رسول الله إنه مسيرة شهر فصفه لي قال ففتح لي صراط كأنني أنظر إليه لا يسألني عن شيء إلا أنبأته عنه قال أبو بكر : أشهد أنك رسول الله فقال المشركون : انظروا إلى ابن أبي كبشة يزعم أنه أتى بيت المقدس الليلة فقال : إن من آية ما أقول لكم أنني مررت بغير لكم بمكان كذا وكذا قد أضلوا بغيراً لهم

فجمعه فلان وأن مسيرهم ينزلون بكذا ثم كذا ويأتونكم يوم كذا وكذا يقدمهم جمل آدم عليه مسح أسود وغرارتان سوداوان فلما كان ذلك اليوم أشرف الناس ينتظرون حتى كان قريباً من نصف النهار أقبلت العير يقدمهم ذلك الجمل الذي وصفه رسول الله ﷺ .

وليس في هذا النص والنص الأول تناقض فالنص الأول يتحدث عن جمل عليه غرارة بيضاء وأخرى سوداء انكسرت رجله أما هذا فيتحدث عن الجمل الأول في القافلة وعليه غرارتان سوداوان .

د - أخرج أحمد وابن أبي شيبة والنسائي البزار والطبراني وأبو نعيم بسند صحيح من طريق زرارة بن أوفى عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : لما كان ليلة أسري بي فأصبحت بمكة قطعت وعرفت أن الناس مكذبي ففعد معتزلاً حزيناً فمر به عدو الله أبو جهل فجاء حتى جلس إليه فقال له كالمستهزئ :

هل كان من شيء ؟ قال : نعم قال : وما هو ؟ قال : إني أسري بي الليلة ، قال : إلى أين - قال : إلى بيت المقدس قال : ثم أصبحت بين ظهرانينا ؟ قال : نعم فلم ير أن يكذبه مخافة أن يجده الحديث إن دعا قومه إليه قال :

أرأيت إن دعوت قومك أتحدثهم ما حدثتني ؟ قال : نعم قال : هيا معشر بني كعب بن لؤي فانفضت إليه المجالس وجاءوا حتى جلسوا إليهما قال : حدث قومك بما حدثتني فقال رسول الله ﷺ :

إني أسري بي الليلة قالوا : إلى أين ؟ قال : إلى بيت المقدس قالوا : ثم أصبحت بين ظهرانينا ؟ قال : نعم قال : فمن بين مصفق ومن بين واضع يده على رأسه متعجباً قالوا : وتستطيع أن تتعت المسجد وفي القوم من سافر إليه قال رسول الله ﷺ : فذهبت أنعت فما زلت أنعت حتى التبس علي بعض النعت فجيء بالمسجد وأنا أنظر إليه حتى وضع دون دار عقيل أو عقال فنعته وأنا أنظر إليه فقال القوم : أما النعت فوالله لقد أصاب .

هـ - أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه والبيهقي وابن عساكر من طريق أبي هارون العبدى عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه حدث عن ليلة أسرى به ... ثم أصبح بمكة يخبرهم العجائب : إني أتيت البارحة بيت المقدس وخرج بي إلى السماء ثم رأيت

كذا وكذا فقال أبو جهل : ألا تعجبون مما يقول محمد قال : فأخبرهم بغير قريش قال : لما كانت في مصعدي رأيتها في مكان كذا وكذا وإنما نفرت فلما رجعت رأيتها عند العقبة وأخبرهم بكل رجل وبعيره كذا ومتاعه كذا فقال رجل : أنا أعلم الناس ببيت المقدس كيف بناؤه وكيف هيئته وكيف قربه من الجبل ؟ فرجع لرسول الله ﷺ بيت المقدس فنظر إليه فقال : بناؤه كذا وهيئته كذا وقربه من الجبل كذا فقال : صدقت .

و - وأخرج أبو نعيم عن محمد بن كعب القرظي قال : بعث رسول الله ﷺ دحية الكلبي إلى قيصر الروم وذكر قصة اجتماع أبي سفيان بهرقل وأسئلة هرقل لأبي سفيان إلى أن يذكر ما يلي على لسان أبي سفيان .

قلت : أيها الملك ألا أخبرك عنه خبراً تعرف أنه قد كذب . قال : وما هو ؟ قلت : إنه يزعم لنا أنه خرج من أرضنا أرض الحرم في ليلة فجاء مسجداً هذا مسجد إيلياء ورجع إلينا في تلك الليلة قبل الصباح قال : وبطريق إيلياء عند رأس قيصر قال البطريق : قد علمت تلك الليلة قال فنظر إليه القيصر وقال : ما علمك بها ، قال : إني كنت لا أبيت ليلة حتى أغلق أبواب المسجد فلما كانت تلك الليلة غلقت الأبواب كلها غير باب واحد غلبنني فاستعنت عليه بعمالي ومن يحضرنني كلهم فعالجناه فلم نستطع أن نحركه وكأنا نزال به جبلاً فدعوت الناجرة فنظروا إليه فقالوا : هذا باب سقط عليه النحات والبنيان فلا نستطيع أن نحركه حتى نصبح فننظر من أين أتى فرجعت وتركته مفتوحاً فلما أصبحت غدوت فإذا الحجر الذي من زاوية الباب منقوب وإذا فيه أثر مربوط الدابة فقلت لأصحابي : ما حبس هذا الباب الليلة إلا على نبي وقد صلى الليلة في مسجدنا ، فقال قيصر : يا معشر الروم أليس تعلمون أن بين عيسى وبين الساعة نبياً بشركم به عيسى وهذا هو النبي الذي بشر به عيسى فأجيبوه إلى ما دعا إليه فلما رأى نفورهم قال : يا معشر الروم دعاكم ملككم يختبركم كيف صلابتكم في دينكم فشتتموه وسببتموه وهو بين أظهركم فخروا له سجداً .

ز - وأخرج مسلم من طريق أبي سلمة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : لقد رأيتني من الحجر وقريش تسألني عن مسراي فسألوني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكربت كرباً ما كربت مثله قط فرفعه الله لي أنظر إليه ما يسألوني عن شيء إلا أنبأتهم به .

وهناك سؤال آخر يسأله بعض الناس وهو أين هي السماء التي عرج إليها رسول الله

ρ ؟

والجواب أن القرآن قد ذكر السماء في كثير من آياته وأراد بها المعنى اللغوي لها .
وذكر أحياناً السماء وأراد بها معنى اصطلاحياً له ارتباط بالمعنى اللغوي ، ففي اللغة كل ما
علاك فهو سماء : قال الله تعالى {وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً} فهنا أراد المعنى اللغوي فقط وأما
في قوله تعالى {تَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَنْقَطِرْنَ مِنْ قَوْقِهِنَّ وَالْمَلَائِكَةُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ} {اللَّهُ الَّذِي
خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ} فالمراد هنا السماء بالمعنى الاصطلاحي كما في قوله عليه الصلاة والسلام
:

" إني أرى ما لا ترون وأسمع ما لا تسمعون أظن السماء وحق لها أن تظن ليس فيها
موضع أربع أصابع إلا ...¹ فالمقصود بالسموات هذه سكن الملائكة ، والتي فيها الجنة في
السماء السابعة ، وسقفها عرش الرحمن ، فهذه السموات هي التي عرج إليها رسول الله ρ
كما سنرى في الأحاديث بعد قليل . أما أين هي فالله أعلم بذلك . إذ هي من المغيبات عنا في
فهمني أما ما يتصوره بعض الناس بأن هذه الزرقة هي السموات فهذا خطأ ووهم ، إذ هذه
الزرقة ترى من الأرض فقط فإذا ما ارتفع الإنسان في الفضاء غابت فهي انعكاسات أضواء
وأنوار وأجواء .

وإذن فنحن نؤمن أن هناك سموات سبعة ، وعرشاً فوقها ، أثبتناها بإثبات الله إياها ،
وإخبار رسول الله عنها ، ولا نجزم بمكانها وإن كنا نجزم أنها في جهة فوق بالنسبة لسكان
الأرض ، ولا نعرف عنها إلا ما أخبرنا الله ورسوله ، هذه السموات هي التي كان إليها
العروج وهي التي تصعد إليها أرواح البشر ، وتنزل الملائكة والروح منها .

* * *

ويتساءل آخرون : ما الحكمة في الإسراء والمعراج ؟

والحكمة - والله أعلم - تكمن في ناحيتين :

¹ أخرجه الترمذي وابن ماجه وأحمد وإسناده حسن .

الأولى: أن الله أرى رسوله ما دعا إليه فقد أمر الرسول ﷺ أن يدعو إلى الإيمان بالجنة ورأى الجنة ، وأن يدعو إلى الإيمان بالرسول ورأى الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ، وإلى الإيمان بالملائكة ورأى الملائكة ، وإلى الإيمان بالله ورأى آثار قدرة الله وملكوته وقد ذكر الله في القرآن حكمة الإسراء بقوله {حَوْلُهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آيَاتِنَا ... } .

الثانية : أن اله يُعِدُّ رسوله لمرحلة جديدة من مراحل الدعوة الإسلامية . هذه المرحلة تشبه المرحلة التي رأى فيها موسى آيات الله الكبرى وهي مرحلة مجابهة فرعون فقد قال الله عن موسى : {لِنُرِيكَ مِنْ آيَاتِنَا الْكُبْرَى} * أَذْهَبَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ { إن موسى الذي سيقابل فرعون الطاغية هدهيء بهذه الرؤية لاحتقار كل القوى الأرضية ما دامت معه قوة الله : وسيدنا رسول الله ﷺ كان مأموراً بالصبر طوال المرحلة المكية ، وبعد الهجرة أمر بالمجابهة وكان الإسراء والمعراج قبل الهجرة بقليل . فكانت رؤية آيات الله الكبرى تمهيداً لهذه المرحلة التي سيقف فيها رسول الله ﷺ بالقلعة من أصحابه في وجه الدنيا كلها . قال الله تعالى في أوائل سورة النجم بعد الحديث عن المعراج : {لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى} ومن قبل كما ذكرنا أرى موسى من آيات الله الكبرى قبل مرحلة المجابهة .

وأخيراً بعد هذه المقدمات عن هذه المعجزة نبداً بذكر طرف عنها . قال الحافظ السيوطي :

اعلم أن الإسراء ورد مطولاً ومختصراً من حديث أنس وأبي بن كعب وبريدة وجابر بن عبد الله وحذيفة بن اليمان وسمره بن جندب وسهل بن سعد وشداد بن أوس وصهيب وابن عباس وابن عمر وابن عمرو وابن مسعود وعبد الله بن أسعد بن زرارة وعبد الرحمن بن فرط وعلي بن أبي طالب وعمر بن الخطاب ومالك بن صعصعة وأبي أمامة وأبي أيوب وأبي حية وأبي الحمراء وأبي ذر وأبي سعيد الخدري وأبي سفيان بن حرب وأبي ليلي الأنصاري وأبي هريرة وعائشة وأسما بنتي أبي بكر وأم هانئ وأم سلمة .

وعد الإمام القسطلاني في المواهب اللدنية ستة وعشرين صحابياً وصحابية روى حديث الإسراء والمعراج فهو إذن حديث متواتر مع نص القرآن عليه في سورتي الإسراء والنجم وهذه بعض روايات الحديث :

أ - أخرج مسلم من طريق ثابت عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : أتيت بالبراق وهو دابة أبيض طويل فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته حتى أتيت بيت المقدس فربطته بالحلقة التي تربط بها الأنبياء ثم دخلت المسجد فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءني جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل : اخترت الفطرة ثم عرج بنا إلى السماء الدنيا فاستفتح جبريل فقيل من أنت قال جبريل قيل : ومن معك قال : محمد قيل : وقد بعث إليه قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بآدم فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بي إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل فقيل : من أنت قال : جبريل قيل : ومن معك قال : محمد قيل وقد بعث إليه قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بابني الخالة عيسى ابن مريم ويحيى بن زكريا فحربا بي ودعوا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريل فقيل : من أنت قال : جبريل قيل : ومن معك قال : محمد قيل : وقد بعث إليه قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بيوسف وإذا هو قد أعطي شطر الحسن فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة فاستفتح جبريل قيل : من هذا قال : جبريل قيل : ومن معك قال : محمد قيل : وقد بعث إليه قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بإدريس فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فاستفتح جبريل قيل : من هذا قال : جبريل قيل : ومن معك قال : محمد قيل : وقد بعث إليه قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بهارون فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء السادسة فاستفتح جبريل قيل : من هذا قال : جبريل قيل : ومن معك قال : محمد قيل : وقد بعث إليه قال : قد بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بموسى فرحب بي ودعا لي بخير ثم عرج بنا إلى السماء فاستفتح جبريل قيل : من هذا قال : جبريل قيل : ومن معك قال : محمد قيل : وقد بعث إليه قال : بعث إليه ففتح لنا فإذا أنا بإبراهيم مسند ظهره إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون إليه ثم ذهب بي إلى سدرة المنتهى فإذا ورقها كأذان الفيلة وإذا ثمارها كالقلال فلما غشيها من أمر الله ما غشي تغيرت فما أحد من خلق الله يستطيع أن ينعتها فأوحى إلي ما أوحى ففرض علي خمسين صلاة في كل يوم وليلة فنزلت حتى انتهيت إلى موسى فقال : ما فرض ربك على أمتك قلت : خمسين صلاة قال : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فإن أمتك لا تطيق ذلك فإني قد بلوت بني إسرائيل وخبرتهم فرجعت إلى ربي فقلت : يا ربي خفف عن أمتي فحط عني خمسا فرجعت إلى موسى فقلت : حط عني خمسا قال : إن أمتك لا يطيقون ذلك فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف قال فلم أزل أرجع بين ربي وبين موسى حتى قال يا محمد إنهن خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فذلك خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له عشرا ومن هم بسيئة فلم يعملها لم تكتب شيئا فإن عملها

كتبت سيئة واحدة فنزلت حتى انتهيت إلى موسى فأخبرته فقال : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فقلت : قد رجعت إلى ربي حتى استحييت منه .

ب - وأخر مسلم عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ : مررت ليلة أسري بي على موسى قائماً يصلي في قبره .

ج - وأخرج أحمد وابن أبي شيبة والترمذي والحاكم وصحاحه والنسائي وابن جرير وابن مردويه والبيهقي عن حذيفة أنه حدث عن ليلة أسري بمحمد ﷺ فقال : " ما زایل البراق حتى فتحت له أبواب السماوات فرأى الجنة والنار ووعد الآخرة أجمع ثم عاد " ولفظ ابن مردويه فأري ما في السماوات وأري ما في الأرض .

د - أخرج مسلم من طريق مرة الهمداني عن ابن مسعود قال لما أسري برسول الله ﷺ فانتهي إلى سدرة المنتهى ما يصعد به - وفي لفظ ما يعرج - به من الأرواح حتى يقبض منه وإليها ما ينتهي ما يهبط به من فوقها حتى يقبض . إذ يغشى السدرة ما يغشى قال غشيها فراش من ذهب وأعطى رسول الله ﷺ الصلوات الخمس وخواتيم سورة البقرة وغفر لمن لا يشرك بالله من أمته شيئاً المقحّمات .

- 8 -

وعندما يدعو رسول الله ﷺ لإنسان فإنك تجد ما دعا له قد تحقق كما دعا ، وكثرة الحوادث في هذا الموضوع تجعل الإنسان على اليقين الكامل أن محمداً رسول الله وأن الله عز وجل يؤيد رسوله ويسدده ويستجيب دعاءه حتى لا يشك معه قيمة الكلمة التي تخرج من فم رسول الله ﷺ .

وقد قال القاضي عياض في الشفاء : إجابة دعوة النبي ﷺ لجماعة دعا لهم أو عليهم متواترة معلومة ضرورة . وأخرج الإمام أحمد عن حذيفة بن اليمان رضي الله عنه قال : " كان النبي ﷺ إذا دعا للرجل أدركت ولده وولد ولده " .

وهذه أمثلة منتقاة من عشرات الحوادث بل مئاتها وفي كل منها دليل ما قلناه :

أ - أخرج الحاكم وصححه والبيهقي عن علي رضي الله عنه قال : بعثني رسول الله ﷺ إلى اليمن فقلت : يا رسول الله تبعثني وأنا شاب أقضي بينهم ولا أدري ما القضاء فضرب بيده في صدري وقال : اللهم اهد قلبه وثبت لسانه فولذي فلق الحبة ما شككت في قضاء بين اثنين .

ب - أخرج البخاري ومسلم عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال لعبد الرحمن : " بارك الله لك " وأخرجه ابن سعد والبيهقي من وجه آخر وزاد : قال عبد الرحمن : لقد رأيتني ولو رفعت حجراً لرجوت أن أصيب تحته ذهباً أو فضة .

ج - أخرج الترمذي والحاكم وصححه عن سعد رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : اللهم استجب لسعد إذا دعاك فكان لا يدعو إلا استجيب .

د - أخرج الشيخان عن ابن عباس رضي الله عنهما قال دعا لي النبي ﷺ فقال : " اللهم فقهه في الدين " وأخرجه الحاكم والبيهقي وأبو نعيم من وجه آخر عنه بزيادة : " وعلمه التأويل " فصار حبر هذه الأمة ولا سيما في علم التفسير .

وَأَخْرَجَ الْإِمَامَ أَحْمَدَ وَأَبُو نَعِيمٍ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : مَسَحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْحِكْمَةِ فَلَمْ تَخْطِنِي دَعْوَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ .

هـ - أخرج الشيخان عن أنس رضي الله عنه قال :

اشتكى ابن لأبي طلحة فمات وأبو طلحة خارج فلما رأت امرأته أنه قد مات هيأت شيئاً ونحته في جانب البيت فلما جاء أبو طلحة قال : كيف الغلام قالت : هدأت نفسه وأرجو أن يكون قد استراح وظن أبو طلحة أنها صادقة فبات فلما أصبح اغتسل فلما أراد أن يخرج أعلمته أنه قد مات فصلى مع النبي ﷺ ثم أخبر ﷺ بما كان منهما فقال ﷺ لعلى الله بيارك لكما في ليلتكما قال سفيان : قال رجل من الأنصار : فرأيت لهما سبعة أولاد كلهم قد قرأ القرآن .

و - أخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : ما على وجه الأرض مؤمن ولا مؤمنة إلا وهو يحبني قلت : وما علمك بذلك قال : إني كنت أدعو أمي إلى الإسلام فتأبى فقلت : يا رسول الله ادع الله أن يهدي أم أبي هريرة إلى الإسلام فدعا لها ، فرجعت فلما

دخلت البيت قالت : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله فرجعت إلى رسول الله ﷺ وأنا أبكي من الفرح كما كنت أبكي من الحزن وقلت : يا رسول الله قد استجاب الله دعوتك وهدى أمّ أبي هريرة إلى الإسلام فادع الله أن يحبني وأمي إلى عباده المؤمنين وأن يحبهم إلينا فقال ﷺ : اللهم حبب هذا وأمه إلى عبادك المؤمنين وحببهم إليهما فما أعلم مؤمناً ولا مؤمنة إلا وهو يحبني وأحبه .

ح - أخرج الشيخان عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ إلى خيبر فسرنا ليلاً فقال رجل من القوم لعامر بن الأكوع : ألا تسمعنا من هنيهاتك - وكان عامر رجلاً شاعراً - فنزل يحدو القوم بقوله :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا
فأغفر فداء لك ما اقتدينا
ولا تصدقنا ولا صلينا
وثبت الأقدام إن لاقينا

فقال رسول الله ﷺ : من هذا السائق قالوا : عامر قال : يرحمه الله قال رجل من القوم : وجبت يا رسول الله هلا أمتعتنا به فلما تصاف القوم تناول عامر سيفه ليضرب به ساق يهودي فرجع ذباب سيفه فأصاب ركبته فمات منه . وأخرجه مسلم من وجه آخر وفيه فقال : من هذا القائل قالوا : عامر قال : غفر لك ربنا قال : وما خص رسول الله ﷺ قط أحداً به إلا استشهد فقال عمر : لولا متعتنا بعامر أي ما ستغفر لإنسان يخصه قط إلا استشهد .

ط - أخرج البخاري عن أبي عقيل أنه كان يخرج به جده عبد الله بن هشام إلى السوق ليشتري الطعام فيلتقيه ابن الزبير وابن عمر فيقولان أشركنا فإن رسول الله ﷺ قد دعا لك بالبركة فيشركهم فربما أصاب الراحة كما هي فيبعث بها إلى المنزل .

ي - أخرج الشيخان عن أبي بكر رضي الله عنه قال : طلبنا القوم فلم يدركنا منهم غير سراقه بن مالك على فرس له فقلت : يا رسول الله هذا الطلب قد لحقنا قال : لا تحزن إن الله معنا فلما كان بيننا وبينه قدر قيد رمحين أو ثلاثة دعا رسول الله ﷺ فقال : اللهم اكفناه بما شئت فساخت به فرسه في الأرض إلى بطنها فقال : يا محمد قد علمت أن هذا عمك فادع الله أن ينجيني مما أنا فيه فوالله لأعمين على من ورائي من الطلب فدعا له رسول الله ﷺ فانطلق راجعاً .

ك - أخرج البخاري في الأدب والنسائي عن أم قيس أنها قالت توفي ابني فجزعت فقلت للذي يغسله ، لا تغسل ابني بالماء البارد فيقتله فانطلق عكاشة بن محصن إلى رسول الله ﷺ فأخبره بقولها فتبسم ثم قال طال عمرها فلا يعلم امرأة عمّرت ما عمّرت .

ل - أخرج البيهقي وأبو نعيم من طريق يعلى بن الأشدق قال : سمعت النابغة نابغة بني جعدة يقول : أنشدت رسول الله ﷺ شعراً فأعجبه فقال : جدت لا يفرض الله فاك قال يعلى : فلقد رأيته ولقد أتى عليه نيف ومائة سنة وما ذهب له سن .

م - أخرج البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ بعث بكتابه إلى كسرى فلما قرأه كسرى مزقه فدعا عليهم رسول الله ﷺ أن يمزقوا كل ممزق فمزقوا .

ن - وروى البيهقي بإسناد صحيح أنه ﷺ دعا على الحكم بن أبي العاص وكان يختلج بوجهه أي يحرك وجهه وحاجبيه وشفثيه استهزاءً بالنبي ﷺ فقال كن كذلك فلم يزل يختلج إلى أن مات .

س - وأخرج مسلم عن الأكوخ رضي الله عنه أن رجلاً أكل عند النبي ﷺ بشماله فقال : كل بيمينك قال : لا أستطيع قال : لا استطعت ، ما منعه إلا الكبر . قال فما رفعها إلى فيه بعد .

- 9 -

عندما تدرس حياة رسول الله ﷺ تجدك دائماً أمام حادث تشعر فيه أنك أمام قدرة الله المباشرة التي لا دخل لعالم الأسباب فيها ، ولا تستطيع أبداً أن تجد تعليلاً لما تراه ، أو نقل إليك نقلاً صحيحاً ، إلا أن الله جلّت حكمته يجري على يد هذا الرسول العظيم ﷺ ما تقوم به الحجة على الكافر ، ويزداد به المؤمن يقيناً ويخرج به الشاك عن شكه .

ولا يفوتنا هنا ونحن ننقل نوعاً آخر من أنواع معجزاته ﷺ أن نشير مرة ثانية إلى أن هذه النقول هي أدق نقول تاريخية في العالم . لأن معايير النقد التي وضعت لاستخراج صحيحها لا مثيل له أبداً . مع ملاحظة أنها منقولة في النهاية عن الصحابة الذين كانوا يعتقدون أن الكذب على رسول الله ﷺ من أكبر الكبائر ، وقد رباهم رسول الله ﷺ على الصدق

، وما كان أحدهم يسكت على باطل رآه . فلو حدث أن صحابياً أخطأ في النقل فإنهم جميعاً كانوا يردون عليه إذا بلغهم خطؤه ، وإذن فنحن إذ ننقل هذه النقول ننقلها باطمئنان الوثائق إلى ما بين يديه ، ولئن كان في الأخبار المروية عن الرسول ρ ما هو ضعيف فالعلة تكمن في أجيال ما بعد الصحابة وعلماء النقد عند المسلمين ما تركوا أمثال هذه تمر . بعد هذا نبداً بنقل مجموعة من الآثار لها صلة بالمعجزات وما ننقله غيوض من فيض ، وكثير مما نقلناه مروياً بعدة روايات عن عدة صحابة ، ومخرج في عدة كتب ، ولكننا اخترنا رواية من مجموع روايات الحادثة الواحدة وهاك هذه المختارات .

أ - روى البخاري ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما في قصة حفر الخندق قال : رأيت بالنبى ρ خمصاً شديداً ، وهو ضمير البطن من الجوع فأخرجت جراباً فيه صاع من شعير ولنا بهيمة - وهي الصغيرة من أولاد المعز - وفي رواية عن جابر رضي الله عنه : أنا يوم الخندق تحفر فعرضت لنا كدية شديدة فجاءوا إلى النبى ρ فقالوا : هذه كدية عرضت في الخندق قال : أنا نازل ، ثم أقام وبطنه معصوب بحجر ولبثنا ثلاثة أيام لا ندوق ذوقاً فأخذ النبى ρ فضرب فعادت كثيباً أهيل فقلت : يا رسول الله ائذن لي إلى البيت فأذن فقلت لامرأتي : رأيت بالنبى ρ شيئاً ما كان لي في ذلك صبر فعندك شيء ؟ قالت : عندي شعير وعناق فذبحت العناق وطبخت الشعير حتى جعلنا اللحم في البرمة ثم جئت النبى ρ والعجين قد اختمر والبرمة بين الأثافي - أي الأحجار التي توضع عليها القدر - كادت أن تتضح وقالت امرأتي : لا تفضحني برسول الله ρ وبمن معه فجنته فساررته فقلت : يا رسول الله ذبحنا بهيمة لنا وطبخنا صاعاً من شعير فتعال أنت ونفر معك يعني دون العشرة وفي رواية فقلت طعيم لنا صنعته فقم أنت يا رسول الله ورجل أو رجلان وكنت أريد أن ينصرف وحده قال : كم هو ذكرت له فقال : كثير طيب قل لها لا تنزل البرمة ولا الخبز من التتور حتى آتي فصاح النبى ρ يا أهل الخندق إن جابراً صنع سوراً فحيهلا بكم - أي هلموا مسرعين - والسور الطعام الذي يدعى إليه .

وفي رواية فقال : قوموا فقام المهاجرون والأنصار فلما دخل على امرأته قال : وحيك جاء النبى ρ بالأنصار والمهاجرين ومن معهم قالت : هل سألك قلت : نعم . وفي رواية قال : لقيت من الحياء ما لا يعلمه إلا الله تعالى وقلت : جاء الخلق على صاع من شعير وعناق فدخلت على امرأتي أقول : افتضحت جاءك رسول الله بالجدد أجمعين فقالت : هل كان سألك كم طعام فقلت : نعم فقالت : الله ورسوله أعلم نحن أخبرناه بما عندنا وفي رواية أنها خاصمته في أول الأمر وقالت : بك بك فلما أعلمها أنه أعلم النبى ρ سكن ما عندها وقالت :

الله ورسوله أعلم لعلمها بإمكان خرق العادة ودل ذلك على وفور عقلها وكما فضلها رضي الله عنها .

فقال النبي ﷺ : لا تنزل برمتكم ولا يخبزن عجبتكم حتى أجيء . وفي رواية قال جابر فجنبت وجاء النبي ﷺ يقدم الناس فأخرجت المرأة له عجينةً فبصق فيه وبارك ثم عمد إلى برمتنا وبصق فيها وبارك أي دعا بالبركة ثم قال لجابر : ادع خابزة لتخبز مع زوجتك ثم قال لها : اقدحي من برمتكم ولا تنزلوها وهم - أي القوم الذين جاءوا معه - ألف وأقعدهم عشرة عشرة يأكلون فأقسم بالله لقد أكلوا حتى تركوه وانحرفوا - أي مالوا عن الطعام - وإن برمتنا لتغط أي لتغلي وتفور كما هي وإن عجبتنا ليخبز كما هو . وفي رواية فقال ﷺ لأصحابه ادخلوا ولا تضاعطوا فجعل يكسر الخبز ويغرف حتى شبعوا أجمعين والتثور والقدر أملاً مما كانا فقال : كلي واهدي فلم نزل نأكل ونهدي يومنا أجمع . وفي رواية فأكلنا وأهدينا لجيراننا فلما خرج ﷺ ذهب ذلك .

ب - وأخرج مسلم عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة فأصابنا جهد حتى هممنا أن ننحر بعض ظهرنا فأمر نبي الله ﷺ فجمعنا مزاولنا فبسطنا له نطعاً فاجتمع زاد القوم على النطع فطاولت لأحزر كم هو فحزرتة كريضه لعنز ونحن أربع عشرة مائة فأكلنا حتى شبعنا جميعاً ثم حشونا جرباننا ثم قال رسول الله ﷺ هل من وضوء فجاء رجل بإداوة فيها نطفة ماء فأفرغها في قدح فتوضأنا كلنا ندغفقه دغفقه أربع عشرة مائة (نصبه صباً كثيراً واسعاً) .

ج - وأخرج مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما كان يوم غزوة تبوك أصاب الناس مجاعة فقالوا يا رسول الله لو أذنت لنا ننحر نواضحنا فأكلنا وادّهنّا ؟ فقال عمر : يا رسول الله إن فعلت قل الظهر ولكن ادعهم بفضل أزوادهم وادع الله لهم فيها بالبركة لعل الله أن يجعل في ذلك الخير فقال رسول الله ﷺ نعم فدعا بنطع فبسطه ثم دعا بفضل أزوادهم فجعل الرجل يأتي بكف ذرة ويجيء الآخر بكف تمر ويجيء الآخر بكسرة حتى اجتمع على النطع من ذلك شيء يسير فدعا رسول الله ﷺ بالبركة ثم قال لهم خذوا في أوعيتكم فأخذوا حتى ما تركوا في العسكر وعاء إلا ملؤوه فأكلوا حتى شبعوا وفضلت فضلة فقال رسول الله ﷺ : أشهد أن لا إله إلا الله وأنني رسول الله لا يلقى بهما عبد غير شاك فيحجب عن الجنة . وأخرجه بنحوه ابن سعد والحاكم وصححه البيهقي وأبو نعيم عن أبي عمرة الأنصارية رضي

الله عنه وأخرجه ابن راهويه وأبو يعلى وأبو نعيم وابن عساكر عن عمر بن الخطاب رضي
الله عنه ، عنه بلفظ :

خرجنا مع رسول الله ﷺ في غزوة تبوك فأصابنا جوع شديد فقلت : يا رسول الله
خرج إلينا أروم وهم شباع ونحن جياع وأرادت الأنصار أن ينحروا نواضحهم ، فنادى في
الناس من كان عنده فل من زاد فليأتنا فحرزنا جميع ما جاءوا به فوجدوه سبعة وعشرين
صاعاً ، فجلس رسول الله ﷺ إلى جنبه فدعا فيه بالبركة ثم قال : أيها الناس خذوا ولا تنتبهوا
فأخذوه في الجرب والغرائب حتى جعل الرجل يعقد قميصه فيأخذ فيه حتى صدروا وإنه نحو
ما كان يحرزون فقال النبي ﷺ : أشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله لا يأتي بهما عبد بحق
إلا وقاه الله حرّ النار .

د - وأخرج الشيخان عن أنس رضي الله عنه قال : قال أبو طلحة لأُم سليم : لقد
سمعت صوت رسول الله ﷺ ضعيفاً أعرف فيه الجوع فهل عندك من شيء فقالت : نعم
فأخرجت أقرصاً من شعير ثم ذهبت إلى رسول الله ﷺ فقال : أرسلك أبو طلحة قلت : نعم قال
: لمن معه قوموا فجئت أبا طلحة فأخبرته فقال أبو طلحة : يا أم سليم قد جاء رسول الله ﷺ
والناس وليس عندنا ما نطعمهم قالت : الله ورسوله أعلم فدخل رسول الله ﷺ فقال : هلمي ما
عندك يا أم سليم فأنتت بذلك الخبز فأمرت به ففت وعصرت عليه عكة لها فأدمته ثم قال فيه
رسول الله ﷺ ما شاء أن يقول ثم قال ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم خرجوا ثم
قال : ائذن لعشرة فأذن لهم فأكلوا حتى شبعوا ثم قال ائذن لعشرة حتى أكل القوم كلهم وشبعوا
والقوم سبعون رجلاً أو ثمانون . وأخرجه مسلم من عدة طرق وفي بعضها ثم أكل رسول الله
ﷺ وأهل البيت وأفضلوا ما بلغ جيرانهم ، وفي بعضها قال : بسم الله اللهم أعظم فيها البركة .

هـ - وأخرج الدارمي وابن أبي شيبة والترمذي الحاكم والبيهقي وصحوه وأبو نعيم
عن سمرة بن جندب رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أتى بقصعة فيها طعام فتعاقبوها إلى
الظهر منذ غدوة يقوم قوم ويقعد آخرون ، فقال رجل لسمرة هل كانت تمد ؟ قال : ما كانت
تمد إلا من ههنا وأشار إلى السماء .

و - وأخرج البخاري عن عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنهما قال : كنا مع
النبي ﷺ ثلاثين ومائة فقال : هل مع أحد منكم طعام ؟ فإذا مع رجل صاع من طعام أو نحوه
فبعجن ثم جاء رجل بغنم يسوقها فاشترى منه شاة ، فأمر بها فصنعت ، وأمر رسول الله ﷺ

بسواد البطن أن يشوى ، قال : وايم الله ما من الثلاثين ومائة إلا وقد حزّ له رسول الله ﷺ من سواد بطنها إن كان شاهداً أعطاه وإن كان غائباً خبأً له ، قال : وجعل منها قصعتين فأكلنا منها أجمعون وشبعنا وفضل من القصعتين فحملنا على البعير .

ز - وأخرج الطبراني في الأوسط بسند حسن عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : دعاني النبي ﷺ فقال : انطلق إلى المنزل فقل : هلموا الطعام الذي عندكم فأعطوني صحيفة فيها عصيدة بتمر فأنتيته بها فقال لي : ادع أهل المسجد فقلت في نفسي : الويل لي مما أرى من قلة الطعام والويل لي من المعصية فدعوتهم فاجتمعوا فوضع النبي ﷺ أصابعه فيها وغمز نواحيها وقال كلوا بسم الله فأكلوا حتى شبعوا وأكلت حتى شبعت ورفعتهما فإذا هي كهيتتهما حين وضعتها إلا أن فيها آثار أصابع النبي ﷺ .

ح - وأخرج أبو يعلى والطبراني والحاكم وصححه والبيهقي وأبو نعيم عن قيس بن النعمان رضي الله عنه قال لما انطلق رسول الله ﷺ وأبو بكر مستخفين مرا بعدد يرعى غنماً فاستقياه اللبن فقال : ما عندي شاة تحلب غير أن ههنا عناقاً حملت أول الشتاء وقد أخرجت وما بقي لها لبن فقال ﷺ : ادع بها فدعا بها فاعتقلها النبي ﷺ ومسح ضرعها ودعا وجاء أبو بكر بمجن فحلب ﷺ وسقى أبا بكر ثم حلب فسقى الراعي ثم حلب فشرب هو ﷺ فقال الراعي : من أنت فوالله ما رأيت مثلك قط قال : محمد رسول الله قال : أنت الذي تزعم قریش أنه صاب ؟ قال : إنهم ليقولون ذلك قال : فأشهد أنك نبي وإن ما جئت به حق وأنه لا يفعل ما فعلت إلا نبي .

ط - وأخرج البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : والله الذي لا إله إلا هو إن كنت لأعتمد على كبدي على الأرض من الجوع وإن كنت لأشد الحجر على بطني من الجوع ولقد قعدت يوماً على الطريق فمر بي أبو بكر فسألته عن آية من كتاب الله ما سألته إلا ليستتبعني فمر ولم يفعل ثم مر بي أبو القاسم ﷺ فتنبسم حين رأني وعرف ما في نفسي وما في وجهي ثم قال : يا أبا هريرة قلت : لبيك يا رسول الله .

قال : إحق ومضى فاتبعته فدخل واستأذنت فأذن لي فدخلت فوجد ﷺ لبناً في قدح فقال : من أين هذا اللبن ؟ قالوا : أهده لك فلان أو فلانة قال ﷺ : " أبا هريرة " .

قلت : لبيك يا رسول الله .

قال : الحق بأهل الصفة فادعهم وادعهم لي قال : وأهل الصفة أضياف الإسلام لا يأوون إلى أهل ولا مال ، إذا أتته ρ صدقة بعث بها إليهم ولم يتناول منها شيئاً فإذا أتته هدية أرسل إليهم فأصاب منهم وأشركهم فيها فسأني ذلك وقلت : وما هذا اللبن في أهل الصفة كنت أرجو أن أصيب من هذا اللبن شربة أتقوى بها وإني لرسول فإذا جاءوا أمرني ρ أن أعطيهم ، ما عسى أن يبلغني من هذا اللبن ولم يكن من طاعة الله وطاعة رسوله بد ، فأنتيتهم فدعوتهم فأقبلوا وأخذوا مجالسهم من البيت فقال : أبا هريرة قلت : لبيك يا رسول الله قال خذ : فأعطهم فأخذت القدر فجعلت أعطيه الرجل فيشرب حتى يروى ثم يرد عليّ القدر أعطيه لآخر فيشرب حتى يروى ثم يرد علي القدر حتى انتهيت إلى رسول الله ρ وقد روي القوم كلهم فأخذ القدر فوضعه على يده ونظر إلي وتبسم وقال : يا أبا هريرة قلت : لبيك يا رسول الله قال : بقيت أنا وأنت قلت : صدقت يا رسول الله قال أقعد فاشرب فشربت فقال اشرب فشربت فما زال يقول اشرب فأشرب حتى قلت لا والذي بعثك بالحق ما أجد له مسلكاً فأعطيته القدر فحمد الله وسمى وشرب الفضلة ρ .

* * *

وبعد هذا ننتقل إلى خاتمة هذا الباب :

تعقيب

إن المعجزة حجة على صحة الدعوة . غير أن بعض الناس يحاول أن يتهرب من حجيتها بذكر أشياء خارقة للعادة تظهر على يد غير الرسل ، يراها الناس ثم يعتبر ذلك دليلاً على أنه لم تقل عليه الحجة بالمعجزة ، والحقيقة أن هناك أشياء كثيرة يراها الناس خارقة للعادة وليست كذلك . والمعجزة تختلف عن كل هذه الأشياء وبهذا تقوم الحجة على الناس ولنضرب أمثلة :

نسمع كثيراً عن أخبار سحرة يأتون بأشياء عجيبة ، ونسمع كثيراً عن أشياء عجيبة تظهر على يد فقراء الهنود ، والرسول ρ أخبرنا عن خوارق تظهر على يد الدجال في آخر الزمان ويروي لنا النقات أن هناك ناساً من صلحاء المسلمين تظهر على أيديهم خوارق للعادة . فمثلاً يذكر ابن تيمية أن الشيخ عبد القادر الجيلاني منقولة كراماته تواتراً .

فما مقام المعجزة التي تقوم بها الحجة بين هذه الأشياء ؟

كنا ذكرنا في مقدمة هذه الفصول أن المعجزة تكون بخلق الله المباشر دون أن يكون للأسباب الكونية فيها أي تعلق . على خلاف السحر فإنه علم له قوانينه من أتقنها ظهر على يده منه ، وعلى خلاف الأعاجيب التي تظهر نتيجة الرياضات الروحية فإن ذلك أثر عن أسباب وقوانين كونية تخضع لها عوالم الروح .

ومن هنا كانت هذه الأشياء في الحقيقة نتائج عادية لمقدمات خاصة ، أما معجزة الرسول ρ فتختلف عن هذا كله لأنها ليست وليدة علم أو قانون كوني وسبب ، أما الخارقة للعادة التي تظهر على يد رجل صالح ، فهي مثل المعجزة من حيث كونها خارجة عن الأسباب ، ومن حيث كونها بقدره الله المباشرة .

ولكنها في العادة لا تكون إلا على يد إنسان متمسك بحبل رسول الله ρ فهي أثر من آثار اتباع الرسول . فهي كرامة لمن ظهرت على يده معجزة للرسول . لأنه لولا اتباعه للرسول ما أظهر على يديه مثل هذه الخوارق ، فالكرامة والمعجزة من مشكاة واحدة ، ولكن المعجزة تظهر مع دعوى الرسالة ، والكرامة تظهر تأييداً لصاحب الرسالة على يد إنسان متبع للرسول .

ولا نحكم على الخارقة أنها كرامة إلا بعد التأكد من استقامة صاحبها على أمر الله وسنة رسوله .

إن سنة الله جرت ألا يظهر خارقة للعادة بكل شروطها على يد إنسان كذاب في دعوى الرسالة عنه ، وهنا سر الفرق الحقيقي بين المعجزة وكل خارقة أخرى .

فصاحب الكرامة لا يدعي الرسالة ، ولذا فإن ظهورها على يده لا يجعل في الأمر التباساً ، خاصة وهو متبع لرسول الله متمسك بشريعته .

وأما المسيح الدجال فليس يدعي الرسالة وتظهر معه الخوارق تأييداً لها حاشا ، ولكنه إنسان جعله الله عز وجل أعظم فتنة للبشر إذ يدعي الألوهية ويظهر معه شيء من آثار قدرة الله ليبقى العقل البشري مسؤولاً ، إذ العقل يعرف الله بصفات الكمال وهذا الإنسان لا يمكن أن يكون هو الله . فما يظهره الله على يده فتنة يختبر بها العباد ، ولا يلتبس ما يظهر على يده

بالمعجزة التي تقوم بها الحجة ، لأنه لا يدعي الرسالة أصلاً ، ولو كان يدعي الرسالة ما ظهرت على يده مثل هذه الخوارق .

وإن بعض ما يظهر للناس أنه خوارق للعادة ليس هو في الحقيقة من هذا النوع .

وبعضها لا يظهر مع دعوى الرسالة فلا يلتبس بالمعجزة .

وتبقى المعجزة شاهدة على صحة دعوى الرسالة ، والكرامة إذا خرجت من أهلها دليل على صدق التابع والمتبوع ، فلا التباس بين المعجزة وغيرها والحجة قائمة على البشر بها .

ولا عذر لأحد لا يتبع صاحبها .

وأخيراً وقد انتهى هذا الباب .

نقول :

إن إنساناً يرى معجزة المعجزات بين يديه (القرآن) ثم لا يؤمن بأن محمداً رسول الله ، فهو أعمى القلب والعقل .

وإن إنساناً تؤكد له أصدق الوثائق التاريخية كثرة معجزات محمد عليه الصلاة والسلام ثم لا يؤمن به ، مظلم الوجدان والضمير .

وإن إنساناً مثل هذا ليقولن في يوم :

{وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ * فَأَعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقاً لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ} الملك 10 ، 11 .

* * *

وإلى الباب الثالث لنرى برهاناً على أن محمداً رسول الله .

الباب الثالث

النبوءات

النبوءات

إن المستقبل مجهول للإنسان ، وكل ما يستطيع أن يتصوره الإنسان بالنسبة للمستقبل هو من باب التوقعات التي تعتمد على المقدمات المؤدية للنتائج ، وحتى في هذه فمهما أوتي الإنسان من صدق الحدس ، وقوة الإدراك ، فإن كلامه يبقى من باب التوقعات التي يمكن ألا تقع ، أما في حالة عدم وجود المقدمات التي تؤدي إلى النتائج ، فالمسألة تبقى من باب التخرصات أو التبهومات ، ووقوعها في هذه الحالة من قبيل المصادفات ، وعدم وقوعها هو الأصل ، لقد تنبأ اليهودي الشيوعي الخبيث " ماركس " أن الثورة الشيوعية ستكون في ألمانيا وإنكلترا ، وكان يستبعد أن تقوم في روسيا فكانت في روسيا لملايسات خاصة ولم تكن في ألمانيا أو إنكلترا .

فإذا ما وجدنا ظاهرة عند إنسان ، هذه الظاهرة هي أنه تحدث عن المستقبل حديثاً ما خرّمه المستقبل ، ولا في جزء من أجزائه ، فنحن إذن أمام ظاهرة تحتاج إلى تحليل وتعليل ، وليس كلامنا هنا إلا في حالة التصديق الكامل من الواقع للنبوءة الثابتة ، فليس كلامنا إذن في التوقعات ، وليس كلامنا في التكهنات الكهنية التي يكذب الواقع عشرات منها ، وليس كلامنا في النبوءات المدّعاة التي يُدّعى أنها قيلت قبل وقوع مضمونها ، والحقيقة أنها قيلت بعده ، وليس كلامنا في أمر بُيِّتَ فتنبأ بوقوعه بعض مَنْ بَيَّتَهُ ، وليس كلامنا في إنسان تحققت بعض نبوءاته وكذب الواقع بعضها ، وليس كلامنا في نبوءة كانت عن رؤيا منام أو ما يشبه رؤيا منام ، وليس كلامنا في نبوءة صدرت عن تابع نبي فكانت كرامة له باتباعه لهذا النبي .

وإنما كلامنا في إخبار عن المستقبل المجهول ، عن رجل يقول عن نفسه أنه رسول ، ويتحقق هذا المستقبل تحقّقاً تاماً لا يخرّم منه شيء ، فتلك إذن نبوءة لا شك فيها واتصال بالله عالم الغيب والشهادة لا شك فيه .

هكذا يذكرون عن التوراة وهكذا ذكر القرآن يقول الله في القرآن : {عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَن أَرْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ} الجن : 26 ، 27 .

ويذكرون عن التوراة : (فإن أحببت وقلت في قلبك كيف أستطيع أن أميز الكلام الذي لم يتكلم به الرب فهذه تكون لك آية إن ما قاله لك النبي باسم الرب ولم يحدث فهذا الرب لم

يكن تكلم به بل ذلك النبي صورة في تعظيم نفسه ولذلك لا تخشه) . الباب الثامن عشر من كتاب الاستثناء التنبيهية 22 .

وهذه نبوءات تحدث بها السيد الرسول محمد ρ تجعلك على مثل الشمس وضوحاً ، أن محمداً رسول الله ρ وأنه لا ينطق عن الهوى والذي نعرضه هنا في هذا الفصل قليل من كثير نجتزئ به حتى يأخذ الإنسان صورة واضحة المعالم عن هذا الموضوع ومن أراد التوسع فعليه بالكتب التي استقصت هذه الأبحاث ، وسترى في الأمثلة التي سنذكرها نبوءات عن حوادث معينة لأشخاص معينين ونبوءات وقعت قديماً وأخرى نراها الآن . ونبوءات عن حوادث خاصة أو عامة تقع للأمة الإسلامية أو فيها قريباً من حياة الرسول ρ أو بعيداً وهذه هي الأمثلة فتأملها :

1 - روى البخاري في صحيحه عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : صعد النبي ρ أحداً ومعه أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال : اثبت أحد فإنما عليك نبى وصدیق وشهيدان .

هذه نبوءة تذكر أن عمر وعثمان يستشهدان . وقد قتل عمر أبو لؤلؤة ، وقُتل عثمان في الفتنة المعروفة .

2 - وفي الصحيحين واللفظ لمسلم عن أبي موسى الأشعري : أنه توضأ في بيته ثم خرج فقال : لألزم من رسول الله ρ ولأكونن معه يومي هذا ، فجاء المسجد فسأل عن النبي ρ ، فقالوا : خروج وجه ههنا ، فخرجت على إثره أسأل عنه حتى دخل بئر (أريس) ، فجلست عند الباب وبابها من جريد حتى قضى رسول الله ρ حاجته وتوضأ ، فقامت إليه فإذا هو قد جلس على بئر (أريس) وتوسط قفها (حافة البئر) وكشف عن ساقيه ودلاهما في البئر فسلمت عليه ثم انصرفت فجلست عند الباب فقلت لأكونن بواب رسول الله ρ اليوم فجاء أبو بكر فدفق الباب فقلت من هذا ؟ فقال : أبو بكر .

فقلت على رسلك ثم ذهبت فقلت : يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن .

فقال : ائذن له وبشره بالجنة فأقبلت حتى قلت لأبي بكر :

ادخل ورسول الله ﷺ يبشرك بالجنة ، فدخل أبو بكر فجلس عن يمين رسول الله ﷺ معه في القف ، ودلى رجليه في البئر كما صنع النبي ﷺ وكشف عن ساقيه ، ثم رجعت فجلست وقد تركت أخي يتوضأ ويلحقتني فقلت : عن يرد الله بفلان خيراً - يريد أخاه - يأت به فإذا إنسان يحرك الباب فقلت من هذا ؟

قال : عمر بن الخطاب .

فقلت : على رسلك .

ثم جئت إلى رسول الله ﷺ فسلمت عليه وقلت :

هذا عمر يستأذن فقال : ائذن له وبشره بالجنة ، فجنبت عمر فقلت : أذن ويبشرك رسول الله ﷺ بالجنة ، فدخل فجلس مع رسول الله ﷺ في القف عن يساره ، ودلى رجليه في البئر ، ثم رجعت فجلست فقلت : إن يرد الله بفلان خيراً - يعني أخاه - يأت به فجاء إنسان فحرك الباب فقلت من هذا ، فقال : عثمان بن عفان فقلت : على رسلك ، وجئت النبي ﷺ فأخبرته فقال :

ائذن له وبشره بالجنة مع بلوى تصيبه ، فجنبت فقلت : ادخل ويبشرك رسول الله ﷺ بالجنة مع بلوى تصيبك . وفي رواية أخرى فقال : اللهم صبراً فدخل فوجد القف قد ملئ فجلس وجاههم من الشق الآخر .

فهذه نبوءة في أن عثمان ستصيبه بلوى وقد كانت هذه البلوى هي ما حدث له في الفتنة التي أدت إلى قتله عليه الرضوان ، ومما يشرح هذا المعنى ما رواه ابن عبد البر في الاستيعاب عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ .

" ادعوا لي بعض أصحابي فقلت أبو بكر ؟ قال : لا . فقلت : عمر ؟ قال : لا . فقلت : ابن عمك علي ؟ قال : لا . فقلت : عثمان ؟ قال : نعم . فلما جاء قال لي بيده ، فتحييت فجعل رسول الله ﷺ يُساره ولون عثمان يتغير فلما كان يوم الدار وحصر قيل له : ألا تقاتل ؟ قال : لا . إن رسول الله ﷺ عهد إلي عهداً وأنا صابر نفسي عليه .

3 - روى الشيخان عن أنس بن مالك : أن رسول الله ﷺ كان يدخل على أم حرام بنت ملحان - وهي من خالاته من الرضاع - فتطعمه وكانت أم حرام تحت عبادة بن الصامت ، فدخل عليها رسول الله ﷺ فأطعمته ، فنام رسول الله ﷺ ثم استيقظ وهو يضحك قالت : ما يضحك يا رسول الله ؟

قال : ناس من أمتي عرضوا عليّ ، غزاة في سبيل الله ، يركبون ثبج هذا البحر ملوكاً على الأسرة .

قالت : فقلت : يا رسول الله ادع الله أن يجعلني منهم ، فدعا لها ثم وضع رأسه فنام ثم استيقظ وهو يضحك .

قالت : ما يضحك يا رسول الله ؟

قال : ناس من أمتي عرضوا عليّ غزاة في سبيل الله ، كما قال في المرة الأولى .

قالت : يا رسول الله : ادع الله أن يجعلني منهم .

قال : أنت من الأولين .

وقد غزا معاوية بن أبي سفيان قبرص في سنة ثمان وعشرين هجرية ومعه من كبار الصحابة أبو ذر وأبو الدرداء وعبادة بن الصامت ، وكانت مع عبادة زوجة أم حرام بنت ملحان .

4 - أخرج الشيخان أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال يوماً : أيكم يحفظ ما قال رسول الله ﷺ في الفتنة التي تموج كموج البحر فقال حذيفة رضي الله عنه : ليس عليك منها بأس يا أمير المؤمنين إن بينك وبينها باباً مغلقاً . قال : أيفتح أم يكسر . قال : يكسر قال : إذن لا يغلق أبداً فقيل لحذيفة : من الباب ؟ قال : هو عمر قيل له : أكان عمر يعلمه ؟ قال نعم كما يعلم دون غد الليلة إني حدثته حديثاً ليس بالأغاليط .

وأخرج الطبراني عن أبي ذر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : لا تصيكم فتنة ما دام هذا فيكم يعني عمر . ويروى معناه عن عثمان بن مظعون وخالد بن الوليد . ولكننا يعلم أن الفتنة بين المسلمين وقعت بعد عمر . أما الرد فلم تكن فتنة بين المسلمين ، وإنما كفر بالإسلام حاربه المسلمون وهم يد واحدة .

5 - وأخرج الشيخان عن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه قال : كان علي تخلف عن النبي ﷺ في خيبر وكان رمداً فقال :

أنا أتخلف عن رسول الله ﷺ فخرج فلحق به فلما كان مساء الليلة التي فتح الله في صباحها قال رسول الله ﷺ : لأعطين الراية غداً رجلاً يحبه الله ورسوله يفتح الله عليه ، فإذا نحن بعلي وما نرجوه فقالوا : هذا علي فأعطاه الراية ففتح الله عليه .

ووردت القصة أيضاً من حديث ابن عمر وابن عباس وسعد وأبي هريرة وأبي سعيد الخدري ، وعمران بن حصين وجابر وأبي ليلي ، أخرجها كلها أبو نعيم .

6 - أخرج البخاري عن أبي بكر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ للحسن : إن ابني هذا سيد ولعل الله يصلح به بين فئتين عظيمتين من المسلمين . فهذه نبوءة عن انقسام وفرقة وصلح بواسطة الحسن ، وقد كان الانقسام وجرت الدماء ثم أصلح الله الحال عندما تنازل الحسن لمعاوية عن الخلافة ، وحقق دماء المسلمين .

7 - وأخرج الشيخان عن سعد بن أبي وقاص قول رسول الله ﷺ له وقد مرض بمكة حتى أشرف على الموت : " لعلك تخلف - أي تعيش - حتى ينتفع بك أقوام ويستضر بك آخرون " فشفاه الله وفتح الله العراق على يديه وهدى به أناساً أسلموا على يديه وغنموا معه . وأضر الله به ناساً من الكفار جاهدهم وقتل منهم وسبى .

8 - وأخرج الشيخان عن أبي سعيد ومسلم عن أم سلمة وأبي قتادة أن رسول الله ﷺ قال لعمار : تقتلك الفئة الباغية قال الحافظ السيوطي : هذا الحديث متواتر رواه من الصحابة بضعة عشر .

ففي الحديث ثلاث نبوءات أن هناك فئة باغية وأن عماراً سيقتل قتلاً ، وأن الفئة الباغية قاتلته وقد كان كل هذا إذ قتلته فئة معاوية ولم يكن بجانبها الحق ، وقد دخل كثير من الصحابة المعركة بجانب علي بعد مقتل عمار لكون الحديث حجة له في كونه على الحق .

9 - أخرج البخاري عن عدي بن حاتم قال : بينما أنا عند رسول الله ﷺ أتاه رجل فشكا إليه الفاقة وأتاه آخر فشكا إليه قطع السبيل فقال : يا عدي بن حاتم إن طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف أحداً إلا الله - قلت فيما بيني وبين نفسي فأين ذعار طيء الذين سعروا البلاد - ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى قلت : كسرى بن هرمز .

قال : كسرى بن هرمز ، ولئن طالت بك الحياة لترين الرجل يخرج ملء كفيه من ذهب أو فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد قال عدي :

قد رأيت الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالبيت لا تخاف إلا الله وكنت فيمن افتتح كنوز كسرى ، ولئن طالت بكم حياة سترون الثالثة .

قال البيهقي : قد وقعت الثالثة في زمن عمر بن عبد العزيز ثم أخرج عن عمر بن أسيد عن عبد الرحمن بن زيد بن الخطاب قال : إنما ولي عمر بن عبد العزيز سنتين ونصفاً ، والله ما مات عمر بن عبد العزيز حتى جعل الرجل يأتينا بالمال العظيم فيقول :

اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء فما يبرح حتى يرجع بماله نتذكر من يضعه فيهم فلا نجد فيرجع بماله ، قد أغنى عمر بن عبد العزيز الناس .

10 - أخرج الشيخان عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : بينا نحن عند النبي ﷺ وهو يقسم قسماً إذ أتى ذو الخويصرة فقال يا رسول الله : اعدل قال : ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل ، خبت وخسرت إن لم أكن أعدل . قال عمر : يا رسول الله ائذن لي فيه أضرب عنقه ، فقال رسول الله ﷺ : فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم وصيامه مع صيامهم يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الإسلام كما يمرق السهم من الرمية آبتهم رجل أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة أو مثل البضعة تدرر يخرجون على خير فرقة من الناس . قال أبو سعيد فأشهد أني سمعت هذا من رسول الله ﷺ ، وأشهد أن علي بن

أبي طالب قاتلهم وأمر بذلك الرجل فالتمس فوجد فأتى به حتى نظرت إليه على نعت رسول الله ﷺ الذي نعتته .

وأخرج مسلم عن عبيدة قال لما فرغ علي من أصحاب النهر قال : ابتغوا فيهم إن كانوا القوم الذين ذكر رسول الله ﷺ فإن فيهم رجلاً مخدج اليد ، فابتغيناه ، فوجدناه فدعونا إليه فجاء حتى قام عليه فقال : الله أكبر ثلاثاً . والله لولا أن تبطروا لحدثتكم بما قضى الله على لسان رسول الله ﷺ لمن قتل هؤلاء ، قلت : أنت سمعت هذا من رسول الله ﷺ قال أي ورب الكعبة . ثلاث مرات .

11 - أخرج مسلم عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها أنها قالت للحجاج : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إن في ثقيف كذاباً ومبيراً . فأما الكذاب فقد رأيناه وأما المبير فلا أخالك إلا إياه " وقد روى ابن سعد والبيهقي عن عمر ما يشير إلى الحجاج ، وكذلك روى الإمام أحمد والبيهقي عن الحسن ما يشير إليه ، وأخرج البيهقي عن علي كذلك ما يشير إليه .

12 - وأخرج الشيخان عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ، وإذا هلك قيصر فلا قيصر بعده ، والذي نفسي بيده لتنفقن كنوزهما في سبيل الله .

وأخرج البخاري عن أبي هريرة .

وأخرج الحارث بن أبي أسامة عن أبي محيريز قال : قال رسول الله ﷺ : فارس نطحة أو نطحتان ، ثم لا فارس بعد هذا أبداً ، والروم ذوات القرون كلما هلك قرن خلفه قرن .

ومعروف تاريخياً أنه بسقوط دولة الأكاسرة انتهى أمرهم تماماً ولم يستردوا ملكهم بتاتاً وبقي من يومها للأمر للمسلمين ، وبسقوط دولة القياصرة في القسطنطينية انتهت دولتهم تماماً ولم يستردوها مرة ثانية وبقي من يومها للأمر للمسلمين ، مع ملاحظة أن الدولة الرومانية طال أمرها حتى سقطت بيد المسلمين نهائياً ، على عكس الدولة الفارسية وهذا ما أشار إليه الحديث الثاني .

13 - وأخرج أبو داود والترمذي عن سفينة قال : قال رسول الله ﷺ : الخلافة بعدي في أمتي ثلاثون سنة ، ثم تصير ملكاً عضوضاً بعد ذلك وهكذا وقع خلافة أبي بكر سنتان وثلاثة أشهر وعشرون يوماً ، وخلافة عمر عشر سنين وستة أشهر وأربعة أيام ، وخلافة عثمان إحدى عشر سنة وإحدى عشر شهراً وثمانية عشر يوماً وخلافة علي أربع سنين وعشرة أشهر أو تسعة ، وخلافة الحسن ستة أشهر فكانت ثلاثين .

والحديث الذي رواه البزار بسند حسن صحيح يتحدث بشكل واضح عن مراحل الحكم في الأمة الإسلامية ، كما وقعت ونثبت هنا نص الحديث كما ورد في كتاب " الموافقات " و " الإمامة " .

" إن أول دينكم نبوة ورحمة وتكون فيكم ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها الله جل جلاله ، ثم يكون ملكاً عضوضاً فيكم ما شاء الله أن يكون ، ثم يرفعه الله جل جلاله ثم يكون ملكاً جبرياً فتكون ما شاء الله أن تكون ثم يرفعها الله جل جلاله ثم تكون خلافة على منهاج النبوة تعمل في الناس بسنة النبي ، ويلقي الإسلام بجرانه في الأرض يرضى عنها ساكن السماء وساكن الأرض لا تدع السماء من قطر إلا صبته مدراراً ، ولا تدع الأرض من نباتها وبركاتها شيئاً إلا أخرجه " .

وواضح أن الدورين الأولين والثاني انتهيما بزوال الخلافة الراشدة ، وأن الدور الثالث استمر حتى زوال الدولة العثمانية ، وأن الدور الرابع هو الذي نحن فيه وأن الدور الخامس قادم بإذن الله .

14 - وأخرج مسلم عن أبي ذر رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إنكم ستفتحون أرضاً يذكر فيها القيراط فاستوصوا بأهلها خيراً فإن لهم ذمة ورحماً " والمقصود بالرحم أنهم أخوال إبراهيم بن السيد الرسول ﷺ : إذ المقصود في ذلك أرض مصر والآثار في الأخبار عن فتح مصر كثيرة .

15 - وأخرج البيهقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : " وعدنا رسول الله ﷺ غزو الهند " . وقد غزونها .

16 - روى السنة إلا النسائي عنه عليه الصلاة والسلام :

" لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً نعالهم الشعر ، ولا تقوم الساعة حتى تقاتلوا قوماً صغار الأعين حمر الوجوه ذلف الأنوف كأن وجوههم المجان المطرقة " وينطبق الوصف تماماً على النثار ، أما أصحاب نعال الشعر فقد ذكر البيهقي : أن قوماً من الخوارج بناحية الري وكانت نعالهم الشعر وقوتلوا .

17 - أخرج أبو يعلى عن معاوية بن خديج رضي الله عنه قال : كنت عند معاوية فأتاه كتاب عامله أنه أوقع بالترك وهزمهم فغضب معاوية من ذلك ثم كتب له لا تقاتلهم حتى يأتيك امرؤ فإني سمعت رسول الله ρ يقول : " لتظهرن الترك على العرب حتى تلحقها بمنابت الشيخ والقيصوم " وهما نبتان يوجدان في بلاد العرب وقد حدث أن السلطان خلال أربع مائة عام كان للترك على العرب إلا مناطق الصحراء .

18 - روى البخاري " لا تقوم الساعة حتى يقتتل فئتان عظيمتان دعواهما واحدة وحتى يبعث دجالون قريب من ثلاثين كلهم يزعم أنه رسول الله " .

وفي حديث ابن الزبير .

" بين يدي الساعة ثلاثون كذاباً " .

وأخرج أحمد عن حذيفة بسند جيد " سيكون في أمتي كذابون ودجالون سبعة وعشرون ، أربعة نسوة إني خاتم النبيين لا نبي بعدي " .

وقد ظهر كثير من هؤلاء الكذابين حتى الآن ولعل أبرزهم في عصرنا غلام أحمد القادياني الذي ادعى أنه نبي نسخت به شريعة محمد ρ ومن هذه السلسلة الخبيثة مسيلمة ، والأسود العنسي وسجاح .

19 - روا البخاري والحاكم في المستدرک عن أبي هريرة " لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من أرض الحجاز تضيء أعناق الإبل ببصرى " . وروى ابن شيبه وأحمد والحاكم صححه عن أبي ذر قال : قال رسول الله ρ : لبت شعري متى تخرج نار من جبل وراق

تضيء لها أعناق البخت ببصرى كضوء النهار " ويبدو أن الحديث هنا عن بركان عظيم يخرج من أرض الحجاز من مكان عينه الرسول p .

وقد وقع هذا .

قال النووي : تواتر العلم بخروج هذه النار عن جميع أهل الشام قال السمهودي : وكانت في زمنه وكان ابتداء الزلزلة بالمدينة مستهل جمادى الآخرة سنة أربع وخمسين وستمائة لكنها كانت خفيفة فلم يدركها بعضهم مع تكررها ، واشتدت في يوم الثلاثاء وظهرت ظهوراً عظيماً ثم في ليلة الأربعاء ثالث الشهر في الثلث الأخير من الليل حدثت زلزلة عظيمة جداً أشفق الناس منها واستمرت تزلزل بقية اليوم ثم إلى يوم الجمعة ولها دوي أعظم من الرعد فتموج الأرض وتتحرك الجدران حتى وقع في يوم واحد دون ليلته ثماني عشرة حركة .

وكانت هذه كلها مقدمات لظهور هذه النار وقد وصف القسطلاني في كتاب أفردته لهذه الحادثة هذه النار :

" إن ضوءها استولى على ما بطن وما ظهر حتى كأن الحرم والمدينة قد أشرقت بهما الشمس وتأثر من لهيبها النيران ، وصار نور الشمس على الأرض يعتريه صفرة ، ولونها هي يعتريه حمرة والقمر كأنه كسف " .

وقال القسطلاني كذلك : " أنها لم تنزل مرة على سبيلها وهي تسحق ما والاها وتذيب ما لاقاها من الشجر الأخضر والحصى ، وإن طرفها الشرقي آخذ بين الجبال فحالت دونها ثم وقفت ، وإن طرفها الشامي وهو الذي يلي الحرم اتصل بجبل يقابله يقال له وعيرة على قرب من شرقي جبل أحد " .

وقد ذكر هذه النار السمهودي في تاريخ المدينة ، وذكرها القاضي سنان والقاشاني والعماد بن كثير والمطري وغيرهم ...

20 - وفي الحديث الصحيح الذي رواه البخاري ومسلم " وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان " .

21 - روى مسلم عن أبي هريرة قال : " قال رسول الله ﷺ صنفان من أمتي من أهل النار لم أرهما بعد . قوم معهم سياط كأذناب البقر يضربون الناس ، ونساء كاسيات عاريات مميلات مائلات رؤوسهن كأسنمة البخت " .

وروى الإمام أحمد والحاكم عن ابن عمر :

" يكون في آخر هذه الأمة رجال يركبون على الميائثر حتى يأتوا أبواب المساجد . نساءؤهم كاسيات عاريات على رؤوسهن كأسنمة البخت العجاف العنوهن فإنهن ملعونات ، لو كانت وراءكم أمة من الأمم لخدمهم كما خدمتكم نساء الأمم قبلكم " .

ولعل أدق وصف لما عليه وضع النساء في زماننا من تبرج وعري تثن وميوعة وفتنة ، هو ما وصفهن به الحديث الشريف ، وهذا لا شك معجزة واضحة . إذ ما كان أحد يستطيع أن يتصور أن تصبح المرأة المسلمة في مثل هذه الحالة التي عليها الآن ، حتى إنك لو كنت في بداية هذا القرن الرابع عشر الهجري لما استطعت أن تتصور بشكل من الأشكال هذا الوضع الحاضر لامرأة أصلها مسلمة .

22 - أخرج أبو داود والبيهقي عن ثوبان رضي الله عنه قال : " قال رسول الله ﷺ يوشك الأمم أن تداعى عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها فقال قائل : ومن قلة نحن يومئذ ؟

قال : بل أنتم كثير ولكنكم غثاء كغثاء السيل ، ولينزعن الله من صدور عدوكم المهابة منكم ، وليقذفن في قلوبكم الوهن . قيل وما الوهن يا رسول الله : قال حب الدنيا وكراهية الموت " .

والمراقب لوضع المسلمين منذ ظهور ما يسمى بالمسألة الشرقية حتى الآن يجد هذه الظاهرة ظاهرة طمع الأمم في العالم الإسلامي والكيد له والتخطيط لامتصاص خيراته واضحة جداً مع ما وصف به رسول الله المسلمين .

23 - وهذه جملة أحاديث تراها في عصرنا هذا واقعاً يتحرك أمامك :

" إن بين يدي الساعة فشو التجارة حتى تعين المرأة زوجها على التجارة - وقطع الأرحام وفشو القلم وظهور الشهادة بالزور وكتمان شهادة الحق " .

" يأتي على الناس زمان لا يتبع فيه العليم ولا يستحيا فيه من الحليم ، ولا يوقر فيه الكبير ولا يرحم فيه الصغير يقتل بعضهم بعضاً على الدنيا ، قلوبهم قلوب الأعاجم وألسنتهم ألسنة العرب لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً يسمي الصالح فيهم متسخفاً أولئك شرار خلق الله لا ينظر الله إليهم يوم القيامة " .

" لا تقوم الساعة حتى يجعل كتاب الله عاراً ويكون الإسلام غريباً ، وحتى تبدو الشحناء بين الناس وحتى يقبض العلم ويهرم الزمان وينقص عمر البشر وينقص السنون والثمرات ويؤتمن التهماء ، ويتهم الأمناء ، ويصدق الكاذب ويكذب الصادق ، ويكثر الهرج - وهو القتل - وحتى تبنى الغرف أي القصور فتطاول وحتى تحزن ذوات الأولاد أي لعقوق أولادهم ، وتفرح العواقر ويظهر البغي والحسد والشح ويهلك الناس ويكثر الكذب ويقل الصدق وحتى تختلف الأمور بين الناس ويتبع الهوى ، ويقضى بالظن ويكثر المطر ويقل الثمر ويغيض العلم (أي علم حقيقة الإسلام) غيباً ، ويفيض الجهل فيضاً . ويكون الولد غيباً والشتاء قيظاً ، ويقوم الخطباء بالكذب فيجعلون حقي لشرار أمي ، فمن صدقهم بذلك ورضي به لم يرح رائحة الجنة "

* * *

وأخيراً نقول :

إن هذا الباب ألفت فيه كتب كثيرة ونقل فيها الكثير والكثير ، وهو قليل بالنسبة لما ذكره الرسول ρ للصحابة عن المستقبل ، فقد روى البخاري ومسلم عن حذيفة قال " قام فينا رسول الله ρ مقاماً فما ترك شيئاً يكون من مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدثه ، حفظه من حفظه ونسيه من نسيه ، وقد علمه أصحابي هؤلاء وإن ليكون منه السوء قد نسيته فأراه فأذكر كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه ثم إذا رآه عرفه " .

وروى مسلم عن عمرو بن أخطب الأنصاري قال : صلى بنا رسول الله ρ الفجر وصعد المنبر فخطبنا حتى حضرت الظهر ، فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى

حضرت العصر ، فنزل فصلى ثم صعد المنبر فخطبنا حتى غربت الشمس ، فأخبرنا بما هو كائن إلى يوم القيامة فأعلمنا أحفظنا " .

إنها النبوة ولا شيء غير ذلك {فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ} .. {مَنْ أَهْتَدَىٰ فَأَيَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَأَيَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا} الإسراء 15 .

النبوة التي دللتنا بما أخبرتنا عنه من غيوب أن لصاحبها صلة كاملة بالله ، ولولا ذلك ما ظهر في كلام صاحبها آثار علم الله المحيط في الماضي والحاضر ، وكأنما المستقبل أمامه مكشوف يكشف الله له .

وهذه آثار أخرى عن رسول الله ρ لا تحتاج إلى شرح لوضوح انطباقها على وضع أمتنا في هذا العصر ، فكأنما قيلت فيه عنه وهي مسطورة في كتب الإخبار عنه عليه الصلاة والسلام من مئات السنين نقلناها من كتاب مطابقة الاختراعات العصرية للأحاديث النبوية .

1 - " لا تقوم الساعة حتى تروا أموراً عظماً لم تكونوا ترونوا ولا تحدثون بها أنفسكم "1 .

2 - " ولن يكون ذلك (أي من قضية الدجال) حتى تروا أموراً يتفاقم شأنها في أنفسكم وتساءلون بينكم هل كان نبيكم ذكر لكم منها ذكراً "2 .

3 - " لا تقوم الساعة حتى يخرج الناس من المدينة إلى الشام يبتغون فيها الصحة "3 .

والشام تشمل فلسطين ولبنان والأردن وسوريا ، وانظر حال مصاييف هذه البلاد تجد كيف أنها مملوءة بالحجازيين وغيرهم ممن يأتون للراحة فقط مما لم يكن موجوداً من قبل .

¹ أخرجه نعيم بن حماد وأحمد والبخاري والطبراني .

² أخرجه أحمد .

³ أخرجه الديلمي .

4 - " لا تقوم الساعة حتى تمطر مطراً لا تكن منها بيوت المدر ولا تكن منها إلا بيوت الشعر " ¹ . ولعل صور الطائرات في الحرب العالمية الثانية وهي تمطر المدن بوابل القنابل فتزعزع كل بناء . تذكرنا بجزء مما ينطبق الحديث عليه . إذ تأثير هذه القنابل على بيوت المدر أكثر من تأثيرها على بيوت الشعر " .

5 - " إن الله تعالى قال في الحديث القدسي " :

" أبث العلم في آخر الزمان حتى يعلمه الرجل المرأة والعبد والحر والصغير والكبير فإذا فعلت ذلك بهم أخذتهم بحقي عليهم " ² .

ومن رأى تسهيل العلم في زماننا وكثرة أدواته ومعاهده من مدارس وإذاعة وجرائد ومجلات و ... رأى مصداق الحديث .

6 - ومن حديث علي وله حكم المرفوع .

" وياً للطالقان فإن لله فيه كنوزاً ليست من ذهب ولا فضة " ³ والطالقان من قزوين وتلك ناحية وجود البترول في إيران .

7 - " تخرج معادن مختلفة معدن منها قريب من الحجاز يأتيه من أشرار الناس " ⁴ .

ونحن نعلم أن معدن البلاد القريبة من الحجاز في عصرنا إنما استخرجه أول ما خرج الأجانب بوسائلهم الكثيرة وفي الحديث الآخر " ستكون معادن يحضرها شرار الناس " ولاحظ كلمة يحضرها المشددة الضاد ⁵ .

¹ أخرجه أحمد بسند صحيح .

² أخرجه الدارمي وأبو نعيم .

³ أخرجه أبو الغنائم الكوفي في كتاب الفتن .

⁴ أخرجه الحاكم .

⁵ أخرجه أحمد .

8 - " ليأتين على الناس زمان لا يبقى منهم أحد إلا أكل الربا فمن لم يأكله أصابه من غباره " ¹ .

ومن رأى في زماننا قيام الحياة الاقتصادية كلها على المصارف والبنوك رأى الواقع الذي أخبر عنه الحديث .

9 - " ما أنتم إذا مرج الدين وسفك الدماء وظهرت الزينة وشرف البنيان " ² .

وفي زماننا حدث هذا كله : اختلط الدين وكثر القتل وظهرت الزينة وكثر البنيان وشرف وتناول كما في حديث آخر " وحتى يتناول الناس في البنيان " ³ .

10 - " لا تقوم الساعة حتى يكون القرآن عاراً ويتقارب الزمان " ⁴ . وقد أصبح القرآن الآن عند بعض الناس في بعض الأقطار رجعيّاً وأصحابه يعيرون بالرجعية وتقارب الزمان حتى قطعت المسافة الطويلة بالزمن القصير .

11 - " كيف بكم أيها الناس إذا طغى نساؤكم وفسق شبابكم قالوا :

يا رسول الله إن هذا لكائن قال : نعم " ⁵ . وقد حدث هذا كما يشاهد واقعاً .

12 - " إذا كثرت قراؤكم وقلتم علماءكم وكثرت أمراؤكم وقلتم أمناؤكم . والتمست الدنيا بعمل الآخرة وتفقه لغير الله ... " ⁶ .

وقد كثرت القراء وقل العلماء وكثرت الأمراء وأصبحت الدنيا هدفاً ولم تعد معاهد العلم في الغالب تخرج طلاباً لله .

¹ أخرجه أبو داود وابن ماجه والحاكم .

² أخرجه الطبراني .

³ من حديث رواه البخاري .

⁴ أخرجه الطبراني .

⁵ أخرجه أبو يعلى والطبراني .

⁶ أخرجه أبو نعيم في الحلية .

13 - " إن بين يدي الساعة سنين خداعة يصدق فيها الكاذب ويكذب فيها الصادق ويؤتمن فيها الخائن ويخون فيها الأمين وينطق فيها الروبيضة قيل : وما الروبيضة قال : الرجل التافه ينطق في أمر العامة " .

" والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى يظهر الفحش والبخل ويخون الأمين ويؤتمن الخائن وتهلك الوعول وتظهر التحوت قالوا : يا رسول الله وما الوعول وما التحوت ؟ قال : الوعول وجوه الناس وأشرفهم ، والتحوت الذين كانوا تحت أقدام الناس لا يعلم بهم " ¹ .

" وكان زعيم القوم أردلهم " ² .

ومن رأى واقع السنين التي نعيشها علم مصداق هذه الآثار إذ تسلط على الناس في أكثر من مكان أكثر الناس وضاعة وانحطاطاً ونفاهة ، وضاع أصحاب العلوم والعقول .

14 - " سيكون من بعدي سلاطين ، الفتن على أبوابهم كمبارك الإبل لا يعطون أحداً إلا أخذوا من دينه مثله " ³ . ولعل كلمة " كمبارك الإبل " أبلغ وصف للسيارات .

15 - " يوشك أن يؤمر عليهم الرويجل فيجتمع إليه قوم محلقة أفقيتهم بيض قمصهم فإذا أمرهم بشيء حضروا " ⁴ .

فانظر هذا الوصف الدقيق لنوع الحلاقة والقمصان التي يلبسها بعض الموظفين ممن لم يكن نوعيتها معروفة قديماً .

16 - " والمشي بالأسواق والأفخاذ بادية " ⁵ . وهذا ينطبق على ما يسمى في زماننا بالفرق الرياضية والكشفية ويرى خاصة أثناء الاستعراضات .

¹ أخرجه الطبراني .

² أخرجه الترمذي .

³ أخرجه الطبراني والحاكم .

⁴ أخرجه الطبراني .

⁵ أخرجه الديلمي .

17 - " قص اللحية " ¹ . وقد أصبح الآن هو السائد واللحية مستغربة .

18 - " لتسلكن سنن من قبلكم حذو النعل بالنعل ، ولتأخذن بمثل أخذهم إن شبراً فشبر وإن ذراعاً فذراع ، وإن باعاً فباع ، حتى لو دخلوا جحر ضب دخلتم فيه " ² . ومن رأى كثرة التقليد في عصرنا للغربيين في أي مسلك سلکوه شاهد يقيناً وقوع الحديث .

19 - ومما رواه معاذ في أشراط الساعة :

" إن الدم يسفك بغير حقه ، والمال يعطى على الكذب " ³ . وترى المال يعطى على الكذب في صورة إعطائه رجلاً المباحث السياسية على تقارير ، قسم كبير منها كاذب ، ولكتاب روايات مختلفة ، وإعداد برامج إذاعية مختلفة كاذبة وأشياء كثيرة من هذا القبيل .

20 - " ويح لهذه الأمة ماذا يلقي فيها من أطاع الله ؟ كيف يكذبونه ويضربونه إنه أطاع الله من أجل أنهم ما أطاعوا الله - قال عمر بن الخطاب : يا رسول الله الناس يومئذ على الإسلام ؟

قال : نعم يا عمر

قال عمر : يا رسول الله الناس يومئذ على الإسلام ؟

قال : نعم يا عمر .

قال عمر : يا رسول الله ولم يبغضون من أمرهم بطاعة الله ؟

قال ترك القوم الطريق وتزين الرجل منهم بزينة المرأة لزوجها وتبرج النساء زيهم زي الملوك الجبابرة يسمنون كالنساء فإذا تكلم أولياء الله وأمرهم بطاعة الله قيل له : أنت

¹ أخرجه ابن عساکر في تاريخه .

² أخرجه الطبراني .

³ أخرجه نعيم بن حماد .

قرين الشيطان ورأس الضلالة تكذب بالكتب تحرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، تأولوا كتاب الله على غير تأويله واستذلوا أولياء الله " ¹ .

ومن عرف وضع الأمة الإسلامية اليوم رأى كيف أن الدعوة إلى الله وشريعته يضطهدون في كل مكان من قبل الحكام الظالمين .

21 - " ستكون فتنة يفارق الرجل فيها أخاه وأباه تطير الفتنة في قلوب الرجال منهم إلى يوم القيامة حتى يعير الرجل فيها بصلاته كما تعير الزانية بزناها " ² .

وما رؤيت هذه الفتنة في العالم الإسلامي إلا هذا العصر الذي فيه يلام الرجل على صلاته ويوبخ ، ويعير مع كثرة دعوات السوء المنتنة ودخول أصحابها فيها . واستمرارهم عليها مع بطلانها .

22 - " يأتي على الناس زمان يخير الرجل فيه بين العجز والفجور فمن أدرك ذلك الزمان فليختر العجز على الفجور " ³ .

23 - " سيخرج قوم في آخر الزمان هم دجالون كذابون ببدع من الحديث لم تسمعوا به أنتم ولا آباؤكم فإياكم وإياهم لا يفتنونكم " ⁴ .

24 - " إذا كنت في قوم عشرين رجلاً أو أقل أو أكثر فتصفحت وجوههم فلم تر فيهم رجلاً يهاب الله عز وجل فاعلم أن الأمر قد حضر " ⁵ .

25 - " لا تقوم الساعة حتى يفيض المال فيضاً ، ويغيض الكرام غيضاً ، ويجترئ الصغير على الكبير واللئيم على الكريم " ⁶ .

¹ أخرجه ابن وضاح في البدع .

² أخرجه نعيم بن حماد والطبراني .

³ أخرجه أحمد وأبو يعلى والحاكم وقال : صحيح على شرط الشيخين .

⁴ أخرجه ابن وضاح في البدع .

⁵ أخرجه أحمد والطبراني والبيهقي .

⁶ أخرجه الطبراني .

26 - " سيأتي على الناس زمان تمات فيه الصلوات ، ويشرف فيه البنيان ويكثر فيه الحلف والتلاعن ويفشو فيه الرشا والزنا ، وتباع الآخرة بالدنيا . فإذا رأيت ذلك فالنجا والنجا قيل : وكيف النجا قال : كن حلساً من أحلاس بيتك وكف لسانك ويدك " ¹ .

27 - " ليأتين على الناس زمان يؤمن بالله ولا يشركون به شيئاً ويصومون رمضان ويصلون الخمس وقد سلبوا دينهم لأنهم رأوا الحق فتركوه " ² .

28 - " إني لأعلم أهل دينين من أمة محمد μ في النار قوم يقولون : إن كنا أولنا ضلالاً ما بال خمس صلوات في اليوم والليلة إنما هما صلاتان : العصر والفجر " ³ .

والذي يعرف شيئاً عن طائفة الإسماعيليين يدرك صدق الحديث فإنهم يؤمنون أن عليهم صلاتين فقط صباحاً ومساءً .

29 - " سيظهر شرار أمتي على خيارهم حتى يستخفي فيهم المؤمن كما يستخفي فيكم المنافق اليوم " ⁴ .

30 - " ليكون في أمتي أقوام يستحلون الحرّ والحريم والخمر والمعازف " ⁵ . وهذا واقع الآن بشكل واضح .

31 - " إنه سيخرج في أمتي أقوام تتجارى بهم تلك الأهواء كما يتجارى الكلب بصاحبه لا يبقى منه عرف ولا مفصل إلا دخله " ⁶ .

32 - " لا يخرج الدجال حتى يذهل الناس عن ذكره وحتى تترك الأئمة ذكره على المنابر " ⁷ .

¹ أخرجه ابن أبي الدنيا .

² أخرجه ابن وضاح .

³ أخرجه الحاكم .

⁴ أخرجه الديلمي .

⁵ أخرجه البخاري .

⁶ أخرجه أبو داود .

⁷ أخرجه الإمام أحمد .

33 - " لتتقضن عرى الإسلام عروة عروة . فكلما انتقضت عروة تشبث الناس بالتي تليها وأولهن نقضاً الحكم وآخرهن الصلاة " ¹ .

34 - " يأتي على الناس زمان يصبح الرجل بصيراً ويمسي ما يبصر شعرة " ² . أي يضل الحق .

35 - " إن الناس دخلوا في دين الله أفواجاً وسيخرجون منه أفواجاً " ³ .

36 - " إن بين يدي الساعة فتناً كقطع الليل المظلم فتن كقطع الدخان يموت فيه قلب الرجل كما يموت بدنه ، يصبح الرجل مؤمناً ويمسي كافراً ويمسي مؤمناً ويصبح كافراً ، يبيع أقوام أخلاقهم ودينهم بعرض من الدنيا " ⁴ .

37 - " ليت شعري كيف أمتي بعدي حتى تتبخرت رجالهم وتمرح نساؤهم ، ليت شعري كيف هم حين يصيرون صفيين صفاً ناصبي نحورهم في سبيل الله . وصفاً عمالاً لغير الله " ⁵ .

38 - " إذا ظهر فيكم السكرتان : سكرة الجهل وسكرة حب العيش وجاهدوا في غير سبيل الله يومئذ بكتاب الله سراً وعلانية كالسابقين الأولين من المهاجرين والأنصار " ⁶ .

39 - " ذلك أيام الهرج حين لا يأمن الرجل جليسه " ⁷ .

40 - " قال أبيض رجل من أصحاب رسول الله ﷺ : والذي نفسي بيده لا تقوم الساعة حتى لا تبقى ملة إلا ولها منكم نصيب . قلت يبادرون يخرجون من الإسلام ؟

¹ أخرجه الإمام أحمد والطبراني .

² أخرجه نعيم بن حماد .

³ أخرجه أحمد .

⁴ أخرج أحمد والطبراني والحاكم .

⁵ أخرجه ابن عساكر .

⁶ أخرجه نعيم بن حماد .

⁷ أخرجه الحاكم .

قال : يصلون بصلاتكم ويجلسون مجالسكم وهم معكم في سوادكم ، ولكل ملة منهم نصيب . قلت : (أي الوليد راوي الحديث) إي والله لكل ملة منهم نصيب إلا الإسلام فلا نصيب له منهم إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ¹ .

41 - " من اقترب الساعة أن ترفع الأشرار وتوضع الأخيار ويفتح القول ويخزن العمل " .

42 - " من اقترب الساعة تشبه الرجال بالنساء والنساء بالرجال " ² .

وأنت إذا ما تأملت هذه الآثار فإن لا تجد فيها حديثاً إلا وتراه أمامك واقعاً على الأرض الآن ، مما لم يكن موجوداً من قبل . حتى أن رائي العين لا يصف بأبلغ من هذا ، وإنما كان هذا ، لأنه أثر علم الله المحيط الذي أطلع على بعضه محمداً ρ فقال ما قال ووقع كل ما قال . وفي ذلك الشهادة الكاملة على أن محمداً ρ رسول الله حقاً وصدقاً لا يمتري في ذلك إلا متكبر أو حاسد أو شيطان يرى الحق ولا يتبعه .

إن النبوات التي اخترناها كلها نبوءات قد وقعت وهناك نبوات أخرى لم يحن وقتها بعد ، ومن العجيب أن بعضها مذكور في الكتب الدينية السابقة على رسولنا عليه الصلاة والسلام ، وهذا يؤكد أن مصدر هذه النبوات السابقة الوحي وأنها من القسم الذي لم يحرف في الكتب الأولى ، وكل تعليم آخر ظاهر الفساد ، فلم تكن مثل هذه القضايا منتشرة ولا معروفة في الجزيرة العربية .

والرسول عليه الصلاة والسلام أمي لا يحسن القراءة ، ولم تكن هذه الكتب أصلاً مترجمة إلى العربية في ذلك الزمان ، عدا عن كون النسخ محدودة جداً لا توجد إلا عند رؤساء الدين اليهودي بالنسبة لنسخ التوراة . غير أن بعض هذه النبوءات موجودة في كتب العهد الجديد التي لا يؤمن بها اليهود أصلاً . وليست موجودة عندهم ولم تكن هناك أي صلة

¹ أخرجه عبدان في كتاب الصحابة .

² أخرجه أبو نعيم في الحلية .

بين النصارى ورسول الله عدا عن كون الفكر النصراني لم يكن له أي صدى في مكة والمدينة . إلا ما ذكر أن ورقة بن نوفل كان له مثل هذا الاتجاه .

إلا أن اتصال الرسول بورقة كان محدوداً ومعروفاً ما جرى فيه ، وورقة آمن برسالة محمد من اللحظة الأولى ، فليس هناك من تعليل لوجود هذه النبوات المشتركة إلا وحدة المصدر وهو الوحي .

أبرز هذه النبوات المشتركة ثلاث :

1 - الإخبار عن يأجوج ومأجوج .

2 - الإخبار عن المسيح الدجال .

3 - الإخبار عن نزول عيسى ابن مريم في آخر الزمان وأنه يقتل الدجال .

فقد أخبر الرسول عليه الصلاة والسلام عن مجيء ناس ذوي عدد هائل سمووا باسم يأجوج ومأجوج إلى منطقة في فلسطين قبيل قيام الساعة ، وأخبر عليه الصلاة والسلام بأحاديث متواترة عن ظهور إنسان سماه المسيح الدجال يدعي الألوهية وهو أكبر ما فتن به البشر ، وأن المسيح عليه السلام يقتله بعد نزوله .

وقد ذكر في كتاب المشاهدات الباب 19 وفي الباب الثاني من الرسالة الثانية إلى أهل تسالونيق وهما كتابان نصرانيان .

" إن عيسى - عليه السلام - سيقتل الدجال وعسكره بعد نزوله " .

وقد نقل عن حزقيال عليه السلام في كتب العهد القديم أنه أخبر عن خروج يأجوج ومأجوج في الزمن المستقبل وإهلاكهم حين وصولهم إلى جبال إسرائيل ثم عقب على ذلك في الكتاب المنسوب إليه في الباب التاسع والثلاثين الفقرة الثامنة .

" ها هو جاء وصار يقول الرب الإله هذا هو اليوم الذي قلت عنه " إشارة إلى يوم
القيامة .

إن هذا كله يؤكد لنا رسالة محمد عن الله ويجعلنا على اليقين الذي لا شك معه ، أن ما
قاله عليه الصلاة والسلام هو الحق الذي لا يمتري فيه .

ملاحظة : قصة يأجوج ومأجوج واردة كذلك في القرآن ، ولكن التفاصيل التي
ذكرناها عن الرسول p أنفاً توضح وتبين الآيات القرآنية .

* * *

الباب الرابع

الثمرات

الثمرات

إن دعوة الرسل عليه الصلاة والسلام تختلف عن أي دعوة أخرى من دعوات البشر المنبئة عن هداية الله ، ولذلك كان شيئاً عادياً تماماً أن تكون آثارها وثمارها تختلف عن غيرها ، فإذا كان من ثمار الدعوات الأخرى الإغراق في الشهوات والملذات الحيوانية ، فإن من ثمار دعوة الرسل ضبط النفس إلا عن المتع المعقولة .

وإذا كان من ثمار الدعوات الأخرى عدم التقيد بالحق والخير والمعروف ، فإنه شيء عادي أن يكون من ثمرات دعوة الرسل الالتزام بهذا ، وإذا كانت دعوات غير الرسل تعتبر الجمال مقدماً على الأخلاق ، فشيء عادي أن يكون من ثمرات دعوة الرسل اعتبار الجمال في الأخلاق الكريمة العالية .

إن الفطرة تحس بالخير والشر ، وإن فطرة الإنسان تستشعر الثمرة الطيبة للدعوة الطيبة ، كما يستشعر ذوق الإنسان حلاوة الثمرة الطيبة ، وإن فطرة الإنسان تستشعر الثمرة الخبيثة للدعوة الخبيثة ، كما يستشعر ذوق الإنسان مرارة الثمرة الرديئة .

ولذلك كان عند الفطرة نوع بصيرة تستطيع بها أن تميز ثمرات الرسول الحق من ثمرات مدعي النبوة الكاذب ، وأن ترى في آثار كل ما يدل على صدق الأول وادعاء الثاني .

وقد أشارت الكتب السماوية إلى هذا المعنى :

فقال الله تعالى في القرآن :

{وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَالَّذِي خَبثَ لَا يَخْرُجُ إِلَّا نَكْدًا} الأعراف : 58 .

ويذكرن في إنجيل يوحنا الباب السابع الفقرة الخامسة عشر على لسان المسيح قوله :

" احذروا من الأنبياء الكذبة الذين يأتونكم بنثياب الحملان ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة من ثمارهم تعرفونه ، هل يجتنون من الشوك عنباً أو من الحسك تيناً " .

يقول الله تعالى :

{مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ} . 29 .

ويذكرون في الباب الثالث عشر من إنجيل متى على لسان المسيح عليه السلام :

" قدم لهم مثلاً آخر قائلاً : يشبه ملكوت السماوات حبة خردل أخذها إنسان وزرعها في حقله وهي أصغر جميع البذور ، ولكن متى نمت فهي أكبر البقول وتصير شجرة حتى أن طيور السماء تأتي وتأوي في أغصانها " .

يعرف النبي من ثماره ، لذلك كان لا بدّ من كتابة هذا الباب لتبيان أن ثمار محمد عليه الصلاة والسلام لا يمكن أن تكون إلا ثمار نبي .

وسنستعرض في هذا الفصل عشر ثمرات من ثمراته عليه الصلاة والسلام . في كل منها شهادة كاملة على أنها منبثقة من شجرة النبوة الطيبة العطرة المتميزة .

أولاً - التوحيد :

في الهند اليوم حوالي 200 مليون بقرة ، هذه الأبقار يعتبرها الهنود مقدسة ، وبالتالي فإنه لا يستفيدون منها بتاتاً ، ويحرمون ذبحها ، وأكثر من هذا فإن الشعب الهندي كله مسخر لخدمتها ، وتعيش على حسابها ، فكم يحتاج هذا العدد من الأبقار إلى مراعى وطعام ؟

وكم تعطل طاقات على حساب هذا النوع من الشرك ؟

وزيادة على ذلك فإن لهذا البقر سلطاناً على كل شيء . تقف البقرة فتوقف وراءها السيارات ولا يزعجها أحد حتى تمضي هي فيمضي غيرها . وتبول في أي مكان ، وتختفي في أي مكان . وتعدي على مال أي إنسان ، ولا أحد يجرؤ على أن يعترض سبيلها بشيء .

وفي الهند هذه السنين مجاعة تهدد عشرات الملايين، ترى لو استفاد الشعب الهندي من البقر
ألا تتحل شيء من أزمته ؟

إن هذه الصورة من صور الشرك جعلت البشر مسخراً لخدمة البقر .

وفي مصر اليوم أهرامات ضخمة جداً ، وأحجارها ضخمة جداً ، نقلت من أماكن
بعيدة جداً ، نقلها آلاف من أبناء الشعب المصري إلى منطقة الأهرامات ، وتعبت في بناء هذه
الأهرامات آلاف الأدمغة وآلاف الأيدي من أجل ماذا ؟

من أجل أن يصنعوا قبراً لفرعون الذي كانوا يعبدونه كإله !! فكم أنفق من جهد ، وكم
أنفق من أموال ؟ بسبب هذه الصورة من صور الشرك ، بصرف النظر عما تمثله هذه
الأهرامات من تقدم مدني .

شعب من البشر مسخر كله لخدمة فرد من البشر .

وفي العالم اليوم حوالي ثلاثة عشر مليوناً من الطائفة الإسماعيلية ، التي تعبد رجلاً
كإله وتقدم له كل عام خمس أموالها ، تجعله في كفة ميزان ، وتجعل الذهب في كفة أخرى
حتى يتساويا ، وتقدمه له كهدية سنوية ، ثلاثة عشر مليوناً من البشر يستغلهم فرد باسم
الألوهية . ليجهدوا ويقدموا ، أما هو فيأخذ ويكنز وينفق بلا حساب على أشياء كثيرة وقد
يكون المرشح لهذا المنصب داعراً فاسقاً ماجناً ، ينال هذا كله ويصرفه في كل سبيل داعر ،
ذلك أثر من آثار الشرك بالله ، أن يستغل فرد من البشر شعباً كاملاً من البشر باسم ألوهية
الإنسان وعبودية الإنسان للإنسان .

وفي العالم اليوم شعوب وثنية ، وقديماً كانت الوثنية منتشرة في العالم كله لم تخل
منها أمة من الأمم :

الرومان واليونان ، والهند والصين واليابان والعرب .. والشعوب الإفريقية من مصر
إلى غيرها .. فماذا تعني هذه الوثنية ؟ قبل أن نقول ماذا تعني نضرب أمثلة عن نماذج منها :

أ - عند العرب :

1 - روى البخاري عن أبي رجاء العطاردي قال : كنا نعبد الحجر ، فإذا وجدنا حجراً هو خير منه ألقيناه وأخذنا الآخر ، فإذا لم نجد حجراً جمعنا حثوة من تراب ثم جئنا بالشاة فحلبنا عليه ثم طفنا به .

2 - وقال الكلبي : كان الرجل إذا سافر فنزل منزلاً أخذ أربعة أحجار فنظر إلى أحسنها فاتخذها رباً ، وجعل ثلاثاً أثافيّ لقدره وإذا ارتحل تركه .

3 - وقال صاعد في كتاب (طبقات الأمم) : كانت حمير تعبد الشمس ، وكنانة القمر ، وتميم الدبران ، ولخم وجذام المشتري ، وطيء سهيلاً ، وقيس الشّعري العبور ، وأسد عطار .

4 - وقال الكلبي : كان لأهل كل دار من مكة صنم في دارهم يعبدونه ، فإذا أراد أحدهم السفر كان آخر ما يصنع في منزله أن يتمسح به ، وإذا قدم من سفر كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به أيضاً .

5 - وكان لكل قبيلة من العرب صنم ولكل ناحية أو مدينة صنم خاص وكان في فناء الكعبة وحدها ثلاث مائة وستون صنماً للعبادة .

6 - قال سعيد بن جبير في شرح الأزلام : " الأزلام حصى بيض كانوا إذا أرادوا غدواً أو روحاً كتبوا في قدحين في أحدهما : أمرني ربي وفي الآخر نهاني ربي ، ثم يضرّبون بهما فأيهما خرج عملوا به " .

ب - عند الهنود :

يقول أبو الحسن الندوي في كتابه : " ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين " عن حال الوثنية في الهند :

" بلغت الوثنية أوجها في القرن السادس ، فقد كان عد الآلهة في ويد ثلاثة وثلاثين ، وقد أصبحت في هذا القرن 330 مليوناً ، وقد أصبح كل شيء رائعاً وكل شيء جذاباً ، وكل

مرفق من مرافق الحياة إليها يعبد ، وهكذا تجاوزت الأصنام والتماثيل والآلهة الإلاهات الحصر وأرربت على العد ، فمنها أشخاص تاريخية وأبطال تمثل فيهم الله - زعموا - في عهود وحوادث معروفة ومنها جبال تجلى عليها بعض آلهتهم ، ومنها معادن كالذهب والفضة تجلى فيها إله ، ومنها نهر الكنج الذي خرج من رأس " مهاديو " الإله ، ومنها آلات الحرب وآلات الكتابة وآلات التنازل وحيوانات أعظمها البقرة ، والأجرام الفلكية وغير ذلك ، وأصبحت الديانة نسيجاً من خرافات وأساطير وأناشيد وعقائد وعبادات ما أنزل الله بها من سلطان ، ولم يستغها العقل السليم في زمن من الأزمان .

ج - والفرس :

كانوا يعبدون ملوكهم ونيرانهم ، واليابانيون يعتبرون ملكهم ابن الشمس المعبودة ، واليونانيون يعبدون إله المطر فلاناً وإلهة الحب فلانة وإله الحرب فلاناً .. وهكذا ..

* * *

فماذا تعني هذه الوثنيات كلها ؟

تعني أن الإنسان اعتبر نفسه أقل من الحجر ، وأقل من الشمس وأقل من الحيوانات ، وأقل من مظاهر الطبيعة كلها ، بل جعلها في مقام السيد ، وجعل نفسه في مقام العبد الذليل ، وجعلها تتحكم فيه بواسطة وبغير واسطة .

وقال النصارى : إن المسيح ابن الله وأعطوه حكم الأب - تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً -

فأصبح المسيح عندهم إلهاً ، كما اعتبر الهنود بوذا من قبل إلهاً ، وهؤلاء وهؤلاء صنعوا التماثيل لهذا وهذا وعبدوها ، فأصبحت كلاً من الديانتين ديانة وثنية شركية من ناحيتين : من ناحية عبادة الأصنام ومن ناحية عبادة الإنسان ، ونتج عن هذا عند النصارى أن اعتبروا خليفة المسيح الممثل في البابا له حكم المسيح من حيث طاعة أوامره ونواهيته ، فأصبح التحليل والتحرير والتضليل والتخريف الذي طابع الديانة المقدسة الصادر من قبل البابا هو كل شيء . فكانت مآسي وفضائح من حجر على العقل ، وقتل للأنفس ، وسلب للحريات ، ومقاومة لكل حق وقد ذكر التاريخ من ذلك الكثير .

* * *

وَأَلْحَدَ نَاسٌ قَدِيمًا وَأَلْحَدَ نَاسٌ فِي هَذَا الْعَصْرِ ، فَمَاذَا يَعْنِي الْإِلْحَادُ ؟

يعني الإلحاد أن الإنسان عبد الكون كله بدلاً من أن يعبد أجزاء منه ، وخلق على الكون كله صفات الألوهية ، فالكون يخلق ويرزق ، ويُعطي ويمنع ، ويحيي ويميت ، ويتصرف ويعمل ورتب ويبدع ويكوّن ، واعتبروا أنفسهم أعظم ما في هذا الكون فعبدوا أنفسهم ؛ اعتبروا أن الإنسان مصدر التشريع ، ومصدر الحاكمية ، ومصدر الأمر والنهي . وهو حر أن يفعل وأن يترك وأن يعمل كل شيء فغلبتهم شهواتهم ، وظلموا بعضهم ، وأصبح كل واحد من هؤلاء يعتبر نفسه إلهاً ، وأخيراً اعتبرت الفلسفة الشيوعية الشعب كله إلهاً يفعل ما يشاء ، لا راداً لحكمه ، وتمثل الشعب بأفراد تصرفوا كآلهة ، فحدث على يدهم من المآسي ما لم يحدث على يد غيرهم ، حتى إنه قتل في زمان ستالين وحده تسعة عشر مليوناً من أبناء الشعوب المسماة بالاتحاد السوفييتي .

فلم يكن الإلحاد إذن إلا صورة من صور الشرك ، انتقل به الإنسان من الجزئية إلى الكلية ، ومن الشرك الواضح إلى الشرك المقنع ، فأعطى الكون كله صفات الألوهية بعدما كان يعطي أجزاء منه ، وعبد نفسه وتعبّد لها بعدما كان يعبد غيره .

* * *

ومحمد وحده بوحي من الله ، من يوم بعثته إلى قيام الساعة ، هو الذي وضع الإنسان في محله الصحيح فعلمه :

1 - أن الكون كله ، قمره وشمسه ونجومه وأرضه وحيواناته من بقر ونمر وأسد وعجل ، ونباتاته كلها ، وأحجاره ومعادنه وكل شيء فيه خلق للإنسان ! فالإنسان سيده والإنسان مكرم ومفضل عليه .

{هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا} البقرة : 29 .

{أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ} لقمان : 20 .

ومن حق الإنسان أن يستفيد من الأرض وخيراتها ، ومن القمر وما فيه ومن المريخ وغيره ، كل الكون مسخر للإنسان والإنسان أكرم ما فيه :

{وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ} الإسراء : 70 .

2 - وأن الله خالق الكون والإنسان ، هو وحده الإله المتصف بكل كمال ، المنزه عن كل نقص ، المستحق وحده للعبادة . والإنسان عبده وحده .

{وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ} الذاريات : 56 .

فالناس كلهم عباد الله . ورسولهم ونبيهم ، وملكهم وخدامهم ، وكبيرهم وصغيرهم ، ولا يجوز أن يعطوا عبوديتهم لأحد سواه .

{ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ } الأنبياء :

. 25

{مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ} آل عمران : 79 .

{قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا} الكهف : 110 .

لا إله إلا الله

لا حجر ولا قمر ولا بشر ولا كون ولا مجلساً نيابياً يحل ويحرم كما يشاء ، ولا شعب ولا حاكم ولا محكوم ولا البشرية كلها .

كل الكون للإنسان ، والإنسان لله . مقام الإنسان السيادة على المخلوقات ، لأنها مسخرة له ، والعبودية لله وحده : بنقلة واحدة نقل محمد μ البشر من أحط الدرجات إلى أعلى

الدرجات ، وبذلك وجد المسلم ، وهذه أول ثمرة من ثمار محمد p وهي أول ثمرة من ثمار كل نبي ولكن الناس انحرفوا :

مكتوب في نسخ التوراة الموجودة الآن :

(لو دعا نبي أو من يدعي الإلهام في المنام إلى عبادة غير الله يقتل هذا الداعي وإن كان ذا معجزات عظيمة) الباب الثالث عشر من سفر الاستثناء ، وفي الباب السابع عشر منه :

(لو ثبت على أحد عبادة غير الله يرمم رجلاً كان أو امرأة)

ومكتوب في نسخ الإنجيل الحالي :

(وهذه هي الحياة الأبدية أن يعرفوك أنت الإله الحقيقي وحدك ويسوع المسيح الذي أرسلته) " إنجيل يوحنا الباب السابع عشر - 3 " .

وفي الباب الثاني عشر من إنجيل مرقس - 28 - (فجاء واحد من الكتبة وسمعهم يتحاورون فلما رأى أنه أجابهم حسناً سأله : أية وصية هي أول الكل فأجابه يسوع : إن أول كل الوصايا : اسمع يا إسرائيل الرب إلها رب واحد) .

* * *

وبهذه النظرة إلى الكون والإنسان ، فتح المسلم أفعال الكون بالتجربة والمشاهدة ، يدفعه في ذلك عقيدة أن الكون كله للإنسان ، وعليه أن يستفيد منه ، ولئن وصلت الحضارة الغربية اليوم إلى القمة في تسخير الكون ، فذلك بسبب أنها أخذت هذا المعنى عن الحضارة الإسلامية ، ولولا ذلك لما كان في أوروبا حضارة ولا علم وأين يكون ومحاكم التفتيش وسيف الكنيسة مسلطة على رأس كل من يفكر ، يقول بريفولت في كتابه " بناء الإنسانية " :

" ما من ناحية من نواحي تقدم أوروبا إلا وللحضارة الإسلامية فيها فضل كبير وأثار حاسمة لها تأثير كبير .

ويقول في موضع آخر :

لم تكن العلوم الطبيعية التي يرجع فيها الفضل إلى العرب هي التي أعادت أوروبا إلى الحياة ، ولكن الحضارة الإسلامية قد أثرت في حياة أوروبا تأثيرات كبيرة ومتنوعة منذ أرسلت أشعتها الأولى إلى أوروبا " .

ولكن للأسف فإن أوروبا أخذت جزءاً فقط من هدي محمد p في هذا الموضوع ولو أخذته كله لأفلحت واهتدت .

إن هذه الثمرة من ثمار محمد p التي لا يصلح الإنسان إلا بها ، ولا يأخذ محله الصحيح إلا إذا اعتقدها ، لا يمكن أن تكون على هذا الكمال والتمام في دعوة محمد عليه الصلاة والسلام لولا أنه رسول الله حقاً . أراد الله به أن ترجع الإنسانية عن الانحراف إلى الاستقامة .

* * *

ثانياً - التبشير باليوم الآخر وطلب النجاة فيه وجعله محور سلوك الإنسان :

مكتوب في كتاب أيوب في الباب الثاني والأربعين منه فقرة (17) : (ومات أيوب شيخاً معمرًا ويبعث مرة أخرى مع الذين يبعثهم الرب) .

ومكتوب في إنجيل مرقس الباب الثالث عشر فقرة (32) : (وأما ذلك اليوم وتلك الساعة فلا يعلم بهما أحد ، ولا الملائكة الذين في السماء ولا (الابن) أي المسيح إلا (الأب) أي الله) ، وتعالى أن يكون أباً أو يكون له ولد ، وإنما ذكرنا العبارة هنا لندلل على ذكر يوم القيامة في كتب العهد القديم والجديد .

ومكتوب في الباب التاسع عشر من إنجيل متى هكذا (16) : (وإذا واحد تقدم وقال أيها المعلم الصالح أي صلاح أعمل لتكون لي الحياة الأبدية) .

إن الرسل كلهم بعثوا من أجل أن يبشروا بالحياة الأبدية الطيبة للصالحين والعذاب الأبدى للظالمين .

{رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا} النساء : 165 .

إن من ثمار محمد ﷺ أنه أخرج بإذن الله وأمره جيلاً من البشر لم يعد له همة إلا في أن ينال رضا الله ، وينال سعادة الأبد ، ودل البشرية على الطريق إلى ذلك . فكان أتباعه أعظم نماذج عرفها العالم كطلاب آخرة بعد النبيين ، هذا مع قيام كامل في أمر الدنيا إصلاحاً ورعاية ، ولكن كتمر إلى الآخرة ، وهذه أمثلة على هذه النماذج تخرجها تربية محمد ﷺ في كل جيل وكان فيها القدوة الأولى :

1 - أخرج الإمام أحمد بإسناد صحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال :

حدثني عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال :

" دخلت على رسول الله ﷺ وهو على حصير قال : فجلست فإذا عليه إزاره وليس عليه غيره ، وإذا الحصير قد أثر في جنبه ، وإذا أنا بقبضة من شعير نحو الصاع وقرظ (ورق السلم يدبغ به) في ناحية من الغرفة ، وإذا إهاب معلق فابتدرت عيناى فقال : ما يبكيك يا ابن الخطاب ؟ فقلت : يا نبي الله وما لي لا أبكي وهذا الحصير قد أثر في جنبك وهذه خزانتك لا أرى فيها إلا ما أرى وذلك كسرى وقيصر في الثمار والأنهار وأنت نبي الله وصفوته ، وهذه خزانتك ! قال : يا ابن الخطاب ! أما ترضى أن تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا ؟ "

2 - وأخرج أحمد عن عائشة رضي الله عنها قالت :

" مات أبو بكر رضي الله عنه فما ترك ديناراً ولا درهماً ، وكان قد أخذ قبل ذلك ماله فألقاه في بيت المال " .

3 - ومن حديث طويل أخرجه ابن عساكر عن الحسن البصري في عمر بن الخطاب

:

" فقالوا : ما ترون يا معشر المهاجرين والأنصار إلى زهد هذا الرجل وإلى حليته ؟

لقد تقاصرت إلينا أنفسنا مذ فتح الله على يديه ديار كسرى وقيصر ، وطرفي المشرق والمغرب ، ووفود العرب والعجم يأتونه فيرون عليه هذه الجبة قد رقعها اثنتي عشرة رقعة . فلو سألتكم معاشر أصحاب محمد ρ وأنتم الكبراء من أهل المواقف والمشاهد مع رسول الله ρ والسابقين من المهاجرين والأنصار يغير هذه الجبة بثوب لين يهاب فيه منظره ويغذى عليه بجفنة من الطعام ويراح عليه بجفنة يأكله ومن حضره من المهاجرين والأنصار .

فقال القوم بأجمعهم : ليس لهذا القول إلا علي بن أبي طالب رضي الله عنه فإنه أجراً للناس عليه وصهره على ابنته ؛ أو ابنته حفصة - فإنها زوجة رسول الله ρ وهو موجب لها لموضعها من رسول الله ρ . فكلموا علياً فقال علي :

لست بفاعل ولكن عليكم بأزواج النبي ρ فإنهن أمهات المؤمنين يجترئن عليه .

فقال الأحنف بن قيس : فسألوا عائشة وحفصة رضي الله عنهما وكانتا مجتمعتين .

فقالت عائشة : إن سائلة أمير المؤمنين ذلك .

وقالت حفصة : ما أراه يفعل وسيبين لك ذلك .

فدخلتا على أمير المؤمنين فقربهما وأدناهما .

فقالت عائشة : يا أمير المؤمنين أتأذن أكلمك ؟

قال : تكلمي يا أم المؤمنين ! قالت : إن رسول الله ρ مضى لسبيله إلى جنته ورضوانه لم يرد الدنيا ولم ترده ، وكذلك مضى أبو بكر رضي الله عنه على إثره لسبيله بعد إحياء سنن رسول الله ρ وقتل المكذبين ، وأدحض حجة المبطلين ، بعد عدله في الرعية ،

وقسمه بالسوية ، وإرضاء رب البرية ، فقبضه الله إلى رحمته ورضوانه وألحقه بنبيه صلى الله عليه وآله وسلم بالرفيق الأعلى . لم يرد الدنيا ولم ترده ، وقد فتح الله على يديك كنوز كسرى وقيصر وديارهما ، وحمل إليك أموالهما ودانت لك أطراف المشرق والمغرب ، ونرجو من الله المزيد ، وفي الإسلام التأييد ، ورسد العجم يأتونك ، ووفود العرب يردون عليك ، وعليك هذه الجبة ، وقد رقعته اثنتي عشرة رقعة ، فلو غيرتها بثوب لين يهاب فيه منظره ، ويغذى عليك بجفنة من الطعام ويراح عليك بجفنة تأكل أنت ومن حضرك من المهاجرين والأنصار .

فبكى عمر عند ذلك بكاءً شديداً ثم قال :

سألتك بالله هل تعلمين أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شبع من خبز برِّ عشرة أيام أو خمسة أو ثلاثة ، وجمع بين عشاء وغداء حتى لحق بالله؟!!

فقالته : لا .

فأقبل على عائشة فقال :

هل تعلمين أن رسول الله ﷺ قرب إليه طعام على مائدة في ارتفاع شبر من الأرض . كأن يأمر بالطعام فيوضع على الأرض ويأمر بالمائدة فترفع ؟ قالتا : اللهم نعم . قال لهما : أنتما زوجتا رسول الله ﷺ وأمهات المؤمنين ، ولكما على المؤمنين حق وعليّ خاصة . ولكن أنتما ترغباني في الدنيا وإني لأعلم أن رسول الله ﷺ ليس جبة من الصوف فربما حك جلده من خشونتها ، أتعلمان ذلك ؟

قالتا : اللهم نعم .

فقال : هل تعلمين أن رسول الله ﷺ كان يرقد على عباة على طاقة واحدة وكان مسحاً في بيتك يا عائشة تكون بالنهار بساطاً وبالليل فراشاً فندخل عليه فنرى أثر الحصير على جنبه ، ألا يا حفصة أنت حدثيني أنك تثبت له ذات ليلة فوجد لينها فرقد فلم يستيقظ إلا بأذان بلال ، فقال لك يا حفصة ماذا صنعت ؟ أثبتت المهاد ليلتي حتى ذهب بي النوم إلى الصباح ؟ مالي وللدنيا ومالي شغلتموني بلين الفراش !

يا حفصة ، أما تعلمين أن رسول الله ﷺ كان مغفوراً له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، أمسى جائعاً ورقد ساجداً ، ولم يزل راکعاً وساجداً وباكياً ومتضرعاً في آناء الليل والنهار إلى أن قبضه الله برحمته ورضوانه ! لا أكل عمر طيباً ، ولا لبس ليناً ، فله أسوة بصاحبيه ، ولا جمع بين أدمتين إلا الملح والزيت ، ولا أكل لحماً إلا في كل شهر ينفض ما انفض من القوم ، فخرجتا فخبرتا بذلك أصحاب رسول الله ﷺ فلم يزل كذلك حتى لحق بالله عز وجل .

4 - وعن الحسن أنه سئل عن القائلين في المسجد فقال : رأيت عثمان بن عفان رضي الله عنه يقبل في المسجد وهو يومئذ خليفة ، قال :

ويقوم وأثر الحصير بجنبه ،

فيقال : هذا أمير المؤمنين ، هذا أمير المؤمنين¹ .

وعن شرحبيل بن مسلم أن عثمان رضي الله عنه كان يطعم الناس طعام الإمارة ويدخل بيته فيأكل الخل والزيت (حياة الصحابة) .

5 - أخرج أبو نعيم في الحلية (ج 1 ص 82) عن رجل من ثقيف أن علياً رضي الله عنه استعمله على عكبرا قال :

ولم يكن السواد يسكنه المصلون - وقال لي : إذا كان عند الظهر فرح إليّ فرجعت إليه فلم أجد عنده حاجباً يحبسني دونه ، فوجدته جالساً وعنده قدح وكوز ماء - فدعا بطينة فقلت في نفسي :

لقد آمنني حتى يخرج إليّ جوهراً ولا أدري ما فيها ، فإذا عليه خاتم فكسر الخاتم ، فإذا فيهما سويق ، فأخرج منهما فصب في القدح ، فصب عليه ماء فشرب وسقاني ، فلم أصبر فقلت :

¹ أخرجه أبو نعيم في الحلية ج 1 ص 60 ، وأحمد كما في صفوة الصفوة ج 1 ص 116 بمثله .

يا أمير المؤمنين ! أتصنع هذا بالعراق وطعام العراق أكثر من ذلك !

قال : أما والله ما أختم عليه بخلاً عليه ، ولكني أبتاع قدر ما يكفيني فأخاف أن يفنى فيصنع من غيره ، وإنما حفظي لذلك ، وأكره أن أدخل إلا طيباً .

6 - أخرج أبو نعيم في الحلية (ج 1 ص 101) عن عروة قال : دخل عمر بن الخطاب على أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه فإذا هو مضطجع على طنفسة رحله ، متوسد الحقيبة فقال له عمر : ألا اتخذت ما اتخذ أصحابك ؟

فقال : يا أمير المؤمنين ؟ هذا يبلغني المقييل . وقال معمر في حديثه :

لما قدم عمر الشام تلقاه الناس وعظماء أهل الأرض فقال عمر : أين أخي قالوا : مَنْ ؟ قال : أبو عبيدة ، قالوا الآن يأتيك ! فلما أتاه نزل فاعتقه فقال ، ثم دخل عليه بيته فلم ير في بيته إلا سيفه وترسه ورحله .

7 - وأخرج أبو نعيم في الحلية عن الحسن قال :

" كان عطاء سلمان رضي الله عنه خمسة آلاف درهم ، وكان أميراً على زهاء ثلاثين ألفاً من المسلمين ، وكان يخطب الناس في عباءة يفترش بعضها ويلبس بعضها ، وإذا خرج عطاؤه أمضاه (أي تصدق به) ويأكل من سيفه يده " .

8 - وروى الإمام أحمد عن محمد بن كعب ناساً نزلوا على أبي الدرداء رضي الله عنه ليلة قرّة فأرسل إليهم بطعام سخن ، ولم يرسل إليهم بلحف ، فقال بعضهم : لقد أرسل إلينا بالطعام فما هنأنا مع القر ، لا أنتهي أو أبين له . قال الآخر : دعه ، فأبى .

فجاء حتى وقف على الباب ، رآه جالساً وامرأته ليس عليها من الثياب إلا ما لا يذكر فرجع الرجل وقال :

ما أراك بت إلا بنحو ما بتنا به ،

قال : إن لنا داراً ننتقل إليها قدمنا فرشنا ولحفنا إليها (أي الدار الآخرة) ولو أفييت
عندنا منه شيئاً لأرسلنا إليك به وإن بيني أيدينا عقبة كؤوداً ، المٌخف فيها فخير من المتقل
أفهمت ما أقول لك ؟

قال : نعم .

9 - وأخرج أبو نعيم عن عمر بن حمزة بن عبد الله قال : كنت جالساً مع أبي فمر
رجل فقال :

" أخبرني ما قلت لعبد الله بن بن عمر رضي الله عنه يوم رأيتك تكلمه بالجرف ؟ قال
: قلت يا أبا عبد الرحمن ! رقت مضغتك ، وكبر سنك ، وجلساؤك لا يعرفون حقك ولا
شرفك ، فلو أمرت أهلك أن يجعلوا لك شيئاً يلطفونك إذا رجعت إليهم، قال : ويحك والله ما
شبعنا منذ إحدى عشرة سنة ولا ثنتي عشرة سنة ولا ثلاث عشرة سنة ولا أربع عشرة سنة
ولا مرة واحدة فكيف لي ؟

وإنما بقي مني كظمي الحمار " .

10 - أخرج عمر بن شبة عن أفلح مولى أبي أيوب رضي الله عنه قال : كان عمر
رضي الله عنه يأمر بحلل تنسج لأهل بدر يتنوق فيها (أي يتجود ويبالغ فيه) ، فبعث إلى
معاذ ابن عفراء فقال لي معاذ :

يا أفلح : بع هذه الحلة فبعثها له بألف وخمس مائة درهم ثم قال : اذهب بابتع لي بها
رقاباً ، فاشتريت له خمس رقاب ، ثم قال والله إن امرءاً اختار قشرين يلبسهما على خمس
رقاب يعنقها لغبين الرأي ، اذهبوا فأنتم أحرار " (حياة الصحابة) .

* * *

مما مرّ يتبين أن الجيل الذي رباه محمد رسول الله ﷺ جيل أصبح همه الأعلى الآخرة
، ولم يعد له في غيرها همة : إلا إذا كان وسيلة إلى الآخرة تقربهم إلى الله ، وتفرع عن هذا
الأصل سلوك لا مثيل له في أي جانب من جوانب الحياة ، والحياة والمال هما الميزان الذي
يمتحن به إيمان الإنسان بالمبدأ والعقيدة . فعلى قدر تضحيتّه يكون إيمانه ، والتضحية التي

نراها عند الصحابة - الجيل الذي رباه رسول الله - بالنفس والمال ابتغاء وجه الله والدار الآخرة تضحية لا مثيل لها في تاريخ العالم أبداً ، مما يدل على مقدار إيمانهم باليوم الآخر ، حتى أصبح محور وجودهم . وهذه أمثلة على تضحيتهم بالمال والنفس تؤكد لك مقدار استقرار هذا المعنى في أنفسهم :

أ - تقول زوجة طلحة بن عبيد الله رضي الله عنها :

دخلت يوماً على طلحة فرأيت منه ثقلاً فقلت له : مالك ؟ لعله رابك منا شيء فنعتبك

؟

قال : لا ولنعم لحليلة المرء المسلم أنت ! ولكن اجتمع عندي مال ولا أدري كيف أصنع به . قلت :

وما يغمك منه ! ادع قومك فاقسمه بينهم .

فقال : يا غلام عليّ بقومي .

فسألت الخازن : كم قسم ؟

قال : أربع مائة ألف .

" كذا في الترغيب ، ورجاله ثقات " .

ب - وأخرج أبو نعيم في الحلية عن سعيد بن العزيز قال :

" كان للزبير بن العوام ألف مملوك يؤدون إليه الخراج ، فكان يقسمه كل ليلة ثم يقوم

إلى منزله وليس معه شيء " .

عن أنس بن مالك : سمعت السيدة عائشة رضي الله عنها يوماً رجلة في المدينة فقالت : ما هذا ؟ قالوا : قافلة لعبد الرحمن بن عوف قدمت من الشام تحمل من كل شيء ، وكانت سبعمائة بعير فقالت : يدخل عبد الرحمن الجنة حبواً (أي بسبب غناه) فلا بلغه ذلك قال :

إنني لأرجو أن أدخلها قائماً ، فجعل القافلة كلها في سبيل الله ، الجمال وما عليها ، ووزعها على الناس¹ .

ج - أخرج الطبراني في الكبير عن مالك الدار (هو مالك بن عياض مولى عمر ذكره الحافظ في الإصابة) .

أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أخذ أربعمائة دينار ، فجعلها في صرة فقال للغلام : اذهب بها إلى أبي عبيدة بن الجراح رضي الله عنه ثم تله في البيت ساعة حتى تنتظر ما يصنع ، فذهب الغلام إليه فقال :

يقول لك أمير المؤمنين : اجعل هذه في بعض حاجتك .

فقال : وصله الله ورحمه ثم قال :

تعالى يا جارية ! اذهبي بهذه السبعة إلى فلان ، وبهذه الخمسة إلى فلان ، وبهذه الخمسة إلى فلان ، حتى أنفذها ورجع الغلام إلى عمر فأخبره . فوجده قد أعد مثلها لمعاذ بن جبل رضي الله عنه فقال :

اذهب بهذا إلى معاذ بن جبل وتله في البيت ساعة حتى تنتظر ما يصنع ، فذهب بها إليه فقال :

يقول لك أمير المؤمنين : اجعل هذه في بعض حاجتك ، فقال : رحمه الله ووصله ، تعالى يا جارية ! اذهبي إلى بيت فلان بكذا . اذهبي إلى بيت فلان بكذا . فاطعلت امرأة معاذ وقالت :

¹ راجع أسد الغابة وأبا نعيم في الحلية ومسنند الإمام أحمد .

ونحن والله مساكين فأعطينا فلم يبق في الخرقفة إلى ديناران فدحى بهما (أي رمى) إليها ، ورجع الغلام إلى عمر فأخبره فسر بذلك فقال : إنهم إخوة بعضهم من بعض .

د - أخرج ابن سعد عن أم درة قالت : أتيت عائشة بمائة ألف ففرقتها وهي يومئذ صائمة فقلت لها : أما استطعت فيما أنفقت أن تشتري بدرهم لحماً تطربين عليه ؟

فقالت : لو كنت أذكرتني لفعلت .

هـ - وكان عمرو بن الجموح أعرج شديد العرج ، وكان له أربعة بنين شباب يغزون مع رسول الله ﷺ إذا غزا . فلما توجه إلى أحد أراد أن يتوجه معه ، فقال له بنوه إن الله قد جعل لك رخصة ، فلو قعدت فنحن نكفيك وقد وضع الله عنك الجهاد ، فأتى عمرو بن الجموح رسول الله ﷺ فقال :

يا رسول الله إن بني هؤلاء يمنعونني أن أخرج معك ، والله إنني أرجو أن أستشهد ، فأطأ بعرجتي هذه في الجنة ، فقال له رسول الله ﷺ : أما أنت فقد وضع الله عنك الجهاد .

وقال لبنيه : وما عليكم أن تدعوه لعل الله عز وجل أن يرزقه الشهادة فخرج مع رسول الله ﷺ فقتل يوم أحد شهيداً¹ .

و - تقدم أنس بن النضر يوم أحد وانكشف المسلمون فاستقبله سعد بن معاذ فقال :

يا سعد بن معاذ الجنة ورب الكعبة إنني أجد ريحها من دون أحد قال أنس : فوجدنا به بضعاً وثمانين ضربة بسيف أو طعنة برمح أو رمية بسهم ، ووجدناه قد قتل ومثل به المشركون فما عرفه إلا أخته ببنايه² .

ز - وأخرج ابن سعد عن جعفر بن عبد الله بن مسلم الهمداني رضي الله عنه قال :

¹ أخرجه ابن إسحاق .

² أخرجه الشيخان والترمذي .

لما كان يوم اليمامة كان أول الناس جرح أبو عقيل الأنيفي رضي الله عنه رمي بسهم فوقع بين منكبيه وفؤاده فشطب في غير مقتل فأخر السهم ووهن شقه الأيسر - لما كان فيه . وهذا أول النهار وجرّ إلى الرحل ، فلما حمي القتال وانهزم المسلمون وجاوزوا رحالهم وأبو عقيل واهن من جرحه سمع معن بن عدي رضي الله عنه يصيح بالأنصار :

الله ! الله ! والكرة على عدوكم واعنق معن يقدم القوم وذلك حين صاحت الأنصار :

أخلصونا ! أخلصونا فأخلصوا رجلاً رجلاً يميزون . قال عبد الله بن عمر رضي الله عنه فنهض أبو عقيل يريد قومه ، فقلت ما تريد يا أبا عقيل ! ما فيك قتال ؟

قال : قد نوه المنادي باسمي . قال ابن عمر فقلت إنما يقول بالأنصار لا يعني الجرحى .

قال أبو عقيل : أنا رجل من الأنصار وأنا أجيئه ولو حبواً . قال ابن عمر فتحزم أبو عقيل وأخذ السيف بيده مجرداً ثم جعل ينادي بالأنصار كرة كيوم حنين . فاجتمعوا - رحمهم الله - جميعاً يقدمون المسلمين دربة (أي جرأة وشجاعة وقفة) دون عدوهم حتى اقتحموا عدوهم الحديقة فاختلطوا واختلفت السيوف بينهم . قال ابن عمر : فنظرت إلى أبي عقيل وقد قطعت يده المروحة من المنكب فوقعت على الأرض وبه من الجراح أربعة عشر جرحاً كلها قد خلصت إلى مقتل ، وقتل عدو الله مسيلمة ، قال ابن عمر :

فوقعت على أبي عقيل وهو صريع آخر رمق فقلت :

يا أبا عقيل :

فقال : لبيك - بلسان ملثات - لمن الدبرة ؟ قال قلت : أبشر ، ورفعت صوتي قد قتل عدو الله فرفع إصبعه إلى السماء يحمد الله ومات يرحمه الله . قال ابن عمر : فأخبرت عمر رضي الله عنه بعد أن قدمت خبره كله فقال : رحمه الله ما زال يسأل الشهادة ويطلبها ، وإن كان ما علمت من خيار أصحاب نبينا p وقديم إسلام .

ح - وفي يوم اليرموك قال عكرمة بن أبي جهل :

" قاتلت رسول الله ρ في مواطن ، وأفر منكم اليوم ثم نادى من يبايع على الموت ؟

فبايعه عمه الحارث بن هشام وضرار بن الأزور رضي الله عنهم في أربع مئة من وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا قدام فسطاط خالد رضي الله عنه حتى أثبتوا جميعاً جراحاً وقتل منهم خلق . منهم ؛ صرار بن الأزور ، وأتى خالد رضي الله عنه بعدما أصبحوا بعكرمة جريحاً فوضع رأسه على فخذه ، وبعمرو بن عكرمة فوضع رأسه على ساقه وجعل يمسح عن وجوههما ويقطر في حلوقهما الماء ويقول : كملا زعم ابن الحنتمة أنا لا نستشهد "

ط - وروى البخاري عن عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه قال : " إني لفي الصف الأول يوم بدر ، إذ التقت فإذا عن يمين ويساري فتیان حديثا السن فكأنني لم آمن بمكانهما إذ قال لي أحدهما سراً من صاحبه : يا عم أرني جهل ، فقلت :

يا ابن أخي ما تصنع به ؟

قال : عاهدت الله إن رأيته أن أقتله أو أموت دونه .

فقال لي الآخر : سراً من صاحبه مثله .

قال : فما سرني أنني بين رجلين مكانهما فأشرت لهما إليه فشدا عليه مثل الصقرين حتى ضرباه وهما ابنا عفراء " .

* * *

فهل وجد جيل في العالم مثل هذا الجيل ، بلغ في التضحية في سبيل الله وابتغاء رضوانه وطمعاً في جنته وخوفاً من ناره كما بلغ هذا الجيل العظيم الذي رباه رسول الله ρ .

ولعل في الأمثلة التالية من صبر الصحابة وتحملهم الأذى وثباتهم على دعوة الله حرصاً على السعادة الأبدية ، ما يجعلك على اليقين الذي ما بعده يقين ، إن تربية الرسول ﷺ كانت أعظم تربية ربانية في تاريخ الإنسان . هدفها رضوان الله دون مطمح آخر :

أ - أرى خباب بن الأثرث عمر بن الخطاب ظهره وفيه آثار تعذيب المشركين له فقال عمر : ما رأيت كالسيوم . قال خباب : أوقدوا لي ناراً فما أطفأها إلا ودك ظهري " أي دهنه¹ .

ب - وقال أبو ذر :

" قلت : يا رسول الله ، إنني أريد أن أظهر ديني . فقال رسول الله : أخاف عليك أن تقتل ، قلت لا بد منه وإن قتلت .

قال : فسكت عني فجئت وقريش حلقاً يتحدثون في المسجد فقلت : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .

فانتفضت الحلق فقاموا فضربوني حتى تركوني كأني نصب أحمر ، وكانوا يرون أنهم قد قتلوني ، فأفقت فجئت إلى رسول الله ﷺ فرأى ما بي من الحال فقال لي : ألم أنهك ؟ ! فقلت : يا رسول الله كانت حاجة في نفسي قضيتها² .

ج - عن أبي رافع قال :

" وجه عمر بن الخطاب رضي الله عنه جيشاً إلى الروم وفيهم رجل يقال له عبد الله بن حذافة من أصحاب النبي ﷺ فأسره الروم ، فذهبوا به إلى ملكهم فقالوا له : إن هذا من أصحاب محمد ﷺ فقال له الطاغية :

هل لك أن تنتصر وأشركك في ملكي وسلطاني ؟

¹ أخرجه أبو نعيم في الحلية .

² أخرجه أبو نعيم في الحلية والحاكم .

فقال له عبد الله : لو أعطيتني ما تملك وجميع ما ملكته العرب على أن أرجع عن دين محمد ρ طرفة عين ما فعلت .

قال : إذا أقتلك .

قال : أنت وذاك فأمر به فصلب .

وقال للرماة : ارموه قريباً من يديه قريباً من رجليه ، وهو يعرض عليه وهو يأبى ، ثم أمر به فأنزل ، ثم دعا بقدر فصب فيها ماء حتى احترقت ، ثم دعا بأسيرين من المسلمين فأمر بأحدهما فألقى فيها وهو يعرض عليه النصرانية وهو يأبى ، ثم أمر به أن يلقي فيها فلما ذهب به بكى فقيل له : إنه قد بكى فظن أنه جزع فقال :

ردوه ، . فعرض عليه النصرانية فأبى .

فقال : ما أبكاك إذن ؟

فقال : أبكاني أني قلت في نفسي تلقى الساعة في هذا القدر فتذهب ، فكنت أشتهي أن يكون بعدد كل شعرة في جسدي نفس تلقى في الله .

فقال الطاغية : هل لك أن تقبل رأسي وأخلي عنك ؟

قال له عبد الله : وعن جميع أسارى المسلمين ؟

قال : وعن جميع أسارى المسلمين .

قال عبد الله : فقلت في نفسي عدو من أعداء الله أقبل رأسه يخلي عني وعن أسارى المسلمين لا أبالي ، فدنا منه فقبل رأسه ، فدفع إليه الأسارى ، فقدم بهم على عمر رضي الله عنه فأخبر بخبره فقال عمر :

حق على كل مسلم أن يقبل رأس عبد الله بن حذافة ، وأنا أبدأ فقام عمر فقبل رأسه "1

د - وعن عثمان رضي الله عنه قال :

بينما أنا أمشي مع رسول الله ﷺ بالبطحاء إذا بعمار وأبيه وأمه يعذبون في الشمس ليرتدوا عن الإسلام فقال أبو عمار : يا رسول الله الدهر هكذا ؟ فقال : صبراً يا آل ياسر . اللهم اغفر لآل ياسر وقد فعلت ، وفي رواية : " صبراً يا آل ياسر صبراً فإن موعدكم الجنة "2

هـ - وعن أبي الأسود قال :

... وكان عم الزبير يعلق الزبير في حصير ويدخن عليه بالنار وهو يقول ارجع إلى الكفر فيقول الزبير : لا أكفر أبداً³ .

ترى أيمن أن يكون هذا التفاني في طلب رضوان الله إلا ثمرة من ثمار نبي ؟

أو يمكن أن يستطيع كذاب على الله أن يجعل أصحابه في هذه الدرجة من الرغبة في نيل رضوان الله ؟ إن من المعروف أن فاقد الشيء لا يعطيه ، إن الرجل الذي يكذب على الله لا يؤمن به ولا يؤمن باليوم الآخر الذي أعده ، فلا يستطيع أن ينقل الناس إلى هذه الحال من الإيمان ، لولا أنه أعلى في هذا الموضوع منهم بكثير . فلقد نقل الرسول ﷺ الناس إلى حال الرهبة من الله بشكل لا نرى مثله إلا عند نبي .

فأعطاهم اليوم الآخر حساً رقيقاً مرهفاً . إذا وقع أحدهم في المعصية جاد بنفسه من أجل التخلص من آثارها ، وترفعوا عن الشهوات والدنيا واحتقروا مظاهر الحياة الفانية ، حتى إن أحدهم أصبح ولا تساوي الدنيا عنده شيئاً يذكر ، فأصبحت الفيلة لهم عادة ، والأمانة

¹ أخرجه البيهقي وابن عساكر أخرج لهذه القصة شاهداً من حديث ابن عباس موصولاً .

² أخرج الحاكم وابن عساكر والإمام أحمد .

³ أخرج أبو نعيم والحاكم والطبراني ورجاله ثقاة .

عندهم محترمة ، وكلمتهم عهداً . وكل ذلك حرصاً على رضوان الله وطلباً لجنته وخوفاً من ناره .

أ - روى الإمام مسلم :

" أن ماعز بن مالك الأسلمي أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إني ظلمت نفسي وزنيت وإني أريد أن تطهرني فردّه . فلما كان من الغد أتاه فقال يا رسول الله : إني زنيت فردّه الثانية . فأرسل رسول الله ﷺ إلى قومه فقال : أتعلمون بعقله بأساً تنكرون منه شيئاً ؟ فقالوا : ما نعلمه إلا وفيّ العقل من صالحينا فيما نرى ، فأتاه الثالثة فأرسل إليهم أيضاً فسأله عنه فأخبروه أنه لا بأس به ولا بعقله فلما كانت الرابعة حفر له حفرة ثم أمر فرجم .

قال : فجاءت الغامدية فقالت :

يا رسول الله إني قد زنيت فطهرني .

وإنه ردها فلما كان الغد قالت : يا رسول الله لم تردّني ؟ لعلك أن تردّني كما رددت ماعزاً . فوالله إني لحبلى . قال :

أما لا فذهبي حتى تلدي ، قال : فلما ولدته أنته بالصبي في خرقة قالت : هذا قد ولدته .

قال : فذهبي فأرضعيه حتى تطفميه ، فلما طفمته أنته بالصبي في يده كسرة خبز فقالت : هذا يا نبي الله قد طفمته وقد أكل الطعام ، فدفع الصبي إلى رجل من المسلمين ثم أمر فحفر لها إلى صدرها وأمر الناس فرجموها فاستقبلها خالد بن الوليد بحجر فرمى رأسها فنضح الدم على وجه خالد فسبها فسمع نبي الله سبه إياها فقال :

مهلاً يا خالد فوالذي نفسي بيده لقد تابت توبة لو تابها صاحب مكس لغفر له .. ثم أمر بها فصلى عليها ودفنت " .

ب - حدث الطبري قال :

" لما هبط المسلمون المدائن وجمعوا الأقباض ، أقبل رجل بحق معه فدفعه إلى صاحب الأقباض فقال والذين معه : ما رأينا مثل هذا قط ما يعدله ما عندنا ولا يقاربه فقالوا : هل أخذت منه شيئاً ؟ فقال : أما والله لولا الله ما أتيتكم به .

فعرفوا أن للرجل شأنًا فقالوا : من أنت فقال : لا والله لا أخبركم لتحمدوني ولا غيركم ليقرظوني . ولكني أحمد الله وأرضى بثوابه ، فأتبعوه رجلاً حتى انتهى إلى أصحابه فسأله عنه فإذا هو عامر بن عبد قيس " .

ج - أرسل سعد قبل القادسية ربي بن عامر رسولاً إلى رستم قائد الجيوش الفارسية وأميرهم فدخل عليه وقد زينوا مجلسه بالنمارق والزرابي الحرير وأظهر اليواقيت والآليء الثمينة العظيمة ، وعليه تاج وغير ذلك من الأمتعة الثمينة ، وقد جلس على سرير من ذهب .

ودخل ربي بثياب صفيقة وترس وفرس قصيرة ، ولم يزل راكبها حتى داس بها على طرف البساط ، ثم نزل وربطها ببعض تلك الوسائد وأقبل عليه سلاحه ودرعه وبيضته على رأسه فقالوا له :

ضع سلاحك ،

فقال : إني لم آتكم ، وإنما جئتكم حين دعوتوني ، فإن تركتموني هكذا وإلا رجعت .

فقال رستم : آذنوا له فأقبل يتوكأ على رمحه فوق النمارق فخرق عامتها .

فقالوا : ما جاء بكم ؟

فقال : الله ابتعثنا لنخرج من شاء من عبادة العباد إلى عبادة الله ، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها ، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام¹ .

¹ أخرجه ابن كثير في البداية ج 7 ص 38 .

د - " هم فضالة بن عمير بن الملوح أن يقتل رسول الله ﷺ وهو يطوف بالبيت فلما دنا منه قال رسول الله ﷺ : أفضل ؟ قال : نعم فضالة يا رسول الله قال : ماذا كنت تحدث به نفسك ؟

قال : لا شيء . كنت أذكر الله .

فضحك النبي ﷺ ثم قال : استغفر الله ثم وضع يده على صدره فسكن قلبه وكان فضالة يقول :

والله ما رفع يده عن صدري حتى ما خلق الله شيئاً أحب إلي منه .

قال فضالة : فرجعت إلى أهلي فمررت بامرأة كنت أتحدث إليها فقالت هلم إلى الحديث فقلت :

يأبى الله عليك والإسلام¹ .

هـ - عن أبي موسى قال :

انتهينا إلى النجاشي وهو جالس في مجلسه وعمرو بن العاص عن يمينه وعمارة عن يساره والقسييون جلوس سماطين وقد قال عمرو وعمارة : إنهم لا يسجدون لك ، فلما انتهينا بدرنا من عنده القسييين والرهبان : اسجدوا للملك فقال جعفر : لا نسجد إلا لله .

* * *

إنه بمحمد رسول الله ﷺ أصبح الضمير يقظاً على اليوم الآخر . لا يغفل عنه ، فاستقام بذلك عمود الحياة كلها . اليوم الآخر الذي دعا إليه كل المرسلين وغفل عنه كل الناس وهو أهم قضايا الإنسان لأنها قضية مصيره ويجعلها الإنسان أبسط قضاياها لغلبة الحس بالدنيا عليه حتى إذا مات الإنسان وانكشف له صدق الرسل فيما أخبروا عنه ندم ولات حين مناص .

¹ راجع الإصابة لابن حجر والشفاء للقاضي .

وإحياء الإنسان بهذه الحقيقة وإحياء هذه الحقيقة في قلب الإنسان هي الثمرة الثانية من ثمرات رسول الله ﷺ وإنها لثمره نبوة لا ثمرة كذابين مدعين ، ولا يستطيع العقل أن يتصور إلا هذا .

* * *

ثالثاً - إنسانية واحدة كريمة :

وجاء محمد رسول الله ﷺ ونظرة الناس بعضهم إلى بعض ما يلي :

أ - في الهند :

لم يعرف في تاريخ أمة من الأمم نظام طبقي أشد قسوة ، وأعظم فصلاً بين طبقة وطبقة ، وأشد استهانة بشرف الإنسان من النظام الذي اعترفت به الهند دينياً ومدنياً وخضعت له آلافاً من السنين ولا تزال ، وقد بدت طلائع التفاوت الطبقي في آخر العهد الويدي ، بتأثير الحرف والصنائع وتوارثها ، أو بحكم المحافظة على خصائص السلالة الآرية المحتلّة ونجابتها . وقبل ميلاد المسيح بثلاثة قرون ازدهرت في الهند الحضارة البرهمية ، ووضع فيها مرسوم جديد للمجتمع الهندي . وألف فيه قانون مدني وسياسي اتفق عليه في البلاد ، وأصبح قانوناً رسمياً ومرجعاً دينياً في حياة البلاد ومدنيتها وهو المعروف الآن بـ " منوشاستر " .

يقسم هذا القانون أهل البلاد إلى أربع طبقات متميزة وهي :

1 - البراهمة طبقة الكهنة ورجال الدين .

2 - شترى : رجال الحرب .

3 - ويش : رجال الزراعة والتجارة .

4 - شودر : رجال الخدمة .

ويقول " منو " مؤلف هذا القانون :

" إن القادر المطلق قد خلق لمصلحة العالم البراهمة من فمه . وشترى من سواده .
وويش من أفخاده . والشودر من أرجله ، ووزع لهم فرائض وواجبات لصالح العالم . فعلى
البراهمة تعليم ويد ، أو تقديم النذور للآلهة ، وتعاطي الصدقات . وعلى الشترى حراسة
الناس ، والتصديق وتقديم النذور ودراسة ويد ، والعزوف عن الشهوات ، على ويش رعي
السائمة ، والقيام بخدمتها ، وتلاوة ويد والتجارة والزراعة . وليس لشودر إلا خدمة هذه
الطبقات الثلاثة .

وقد منح هذا القانون طبقة البراهمة امتيازات وحقوقاً فقد قال : إن البراهمة هم صفوة
الله ، وهم ملوك الخلق ، وإن ما في العالم هو ملك لهم ، فإنهم أفضل الخلائق ، وسادة
الأرض ، ولهم أن يأخذوا من مال عبيدهم شودر من غير جريرة ما شاؤوا ، لأن العبد لا
يملك شيئاً ، وكل ماله لسيدة ، وإن البرهمي الذي يحفظ رك ويد " الكتاب المقدس " هو رجل
مغفور له ولو أباد العوالم الثلاثة بذنوبه وأعماله ، ولا يجوز للملك حتى في أشد ساعات
الاضطراب والفاقة أن يجبي من البراهمة جباية ، أو يأخذ منهم إتاة ، ولا يصح لبرهمي في
بلاده أن يموت جوعاً ، وإن استحق برهمي القتل لم يجز للحاكم إلا أن يحلق رأسه ، أما غيره
فيقتل .

أما الشترى فإنهم وإن كانوا فوق الطبقتين " ويش وشودر " ولكنهم دون البراهمة
بكثير . يقول " منو " : إن البرهمي الذي هو في العاشرة من عمره يفوق الشترى الذي ناهز
مائة كما يفوق الوالد ولده .

أما شودر " المنبوذون " فكانوا في المجتمع الهندي - بنص هذا القانون المدني الديني
- أخط من البهائم ، وأذل من الكلاب ، فيصرح القانون بأن من سعادة " شرودر " أن يقوموا
بخدمة البراهمة وليس لهم أجر وثواب بغير ذلك ، وليس لهم أن يقتنوا مالا ، أو يدخروا كنزاً
، فإن ذلك يؤذي البراهمة ، وإذا مد أحد من المنبوذين إلى برهمي يداً أو عصاً ليبطش به ،
فطعت يده ، وإذا رفسه في غضب فدعت رجله ، وإذا هم أحد من المنبوذين أن يجالس
برهمياً فعلى الملك أن يكوي إسته وينفيه من البلاد ، وأما إذا مسه بيده أو سبه فيقطع لسانه ،

وإذا ادعى أن يعلمه سقي زيتاً فائراً ، وكفارة قتل الكلاب والقطة والضفدعة والوزغ والغراب والبومة ورجل من الطبقة المنبوذة سواء " .

2 - في فارس :

وكانت الأكاسرة ملوك فارس يدعون أنه يجري في عروقهم دم إلهي ، وكان الفرس ينظرون إليهم كآلهة ، ويعتقدون أن في طبيعتهم شيئاً علوياً مقدساً يدعون أنه يجري في عروقهم ، فكانوا يكفرون لهم وينشدون الأناشيد بألوهيتهم ، ويرونهم فوق القانون ، وفوق الانتقاد ، وفوق البشر ولا يجري اسمهم على لسانهم ، ولا يجلس أحد في مجلسهم ، ويعتقدون أن لهم حقاً على كل إنسان ، وليس لإنسان حق عليهم ، وأن ما يرضخون لأحد من فضول أموالهم وفتات نعيمهم إنما هو صدقة وتكرم من غير استحقاق .

كما يعتقدون أن طبقة البيوتات الروحية والأشراف فوق العامة في طينتهم ، وفوق مستوى الناس في عقولهم ونفوسهم ، ويعطونهم سلطة لا حد لها ، ويخضعون له خضوعاً كاملاً يقول " آرتهرسين " :

" كان المجتمع الإيراني مؤسساً على اعتبار الحرف والنسب ، وكان بين طبقات المجتمع هوة واسعة لا يقوم عليها جسر ولا تصل بينها صلة ، وكانت الحكومة تحظر على العامة أن يشتري أحد منهم عقاراً لأمير أو كبير ، وكان من قواعد السياسة الساسانية ، أن يفتح كل واحد بمركزه الذي منحه نسبه ، ولا يستشرف لما فوقه . ولم يكن لأحد أن يتخذ حرفة غير الحرفة التي خلقه الله لها ، وكان ملوك إيران لا يولون وضيعاً وظيفه من وظائفهم ، وكان العامة كذلك طبقات متميزة بعضها عن بعض تميزاً واضحاً ، وكان لكل واحد مركز محدد في المجتمع .

وكان في هذا التفاوت بين طبقات الأمة امتهان للإنسانية . يظهر لك جلياً في مجالس الأمراء والأشراف ، حيث يقوم الناس على رؤوس الأمراء كأنهم جماد لا حراك بهم ، ويجلسون مزجر الكلب .

ثم يبالغون في تمجيد القومية الفارسية ، ويرون أن لها فضلاً على سائر الأجناس والأمم ، وأن الله قد خصها بمواهب ومنح لم يشرك فيها أحداً ، وكانوا ينظرون إلى الأمم حولهم نظرة ازدراء وامتهان ، ويلقبونها بألقاب فيها الاحتقار والسخرية¹ .

3 - هذان مثلان يبينان لنا حال العالم في قضية الإنسان حين البعثة وليس هما كل شيء ، فالليونان والرومان كل واحدة منهما كانت ترى غيرها برابرة ، وهي وحدها نموذج الإنسان العالي ، وكنت ترى هذا الشعور بالأفضلية حتى على مستوى القبيلة ، حتى على مستوى الأسرة ، ولم يكن يخطر ببال قضية الإنسانية الواحدة ..

4 - وما لنا نذهب بعيداً فحتى الآن نرى :

أن هتلر يعتبر الشعب الجرمانى أعظم شعوب الدنيا ، وله حق سيادة العالم .

والشعب الأمريكى لا يزال فى الغالب يعامل السود معاملة احتقار وازدراء وامتهان ، ولا يعترف لأسود بحق لدرجة أن سينما البيض لا يدخلها سود . ومطعم البيض لا يدخله سود ، ومدرسة البيض لا يدخلها سود .

وفى جنوبى إفريقيا الأسود أحقر عند البيض من الكلب .

بل أكثر من هذا بقيت الكنيسة النصرانية فترة طويلة فى إفريقيا لا ترى أن الرجل الأسود أهل لأن يكون قسيساً ، وعند الشيوعيين تظهر الطبقة بشكل آخر : رأسمالية - بورجوازية - بروليتاريا .

* * *

هذا بشكل عام ، فإذا ما نظرنا إلى المسألة من زاوية أخرى ، زاوية أن الإنسانية رجل وامرأة ، وكل منهما إنسان ، فإنك تجد ولا تزال مثل هذه الصور :

¹ راجع ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين .

في القرن السادس الميلادي كانت بعض المجامع الكنسية تبحث : هل المرأة إنسان أو حيوان ؟

وكان العرب يئدون بناتهم حتى قال صعصعة بن ناجية :

جاء الإسلام وقد فديت ثلاث مائة موعودة .

وكان الهنود إذا مات الرجل حرموا على زوجته أن تتزوج وأهانوها ، حتى أصبحت عادة عندهم أن تحرق المرأة نفسها إذا مات زوجها لتتخلص مما يصيبها بعد موته ، وقد يحدث عندهم أن يخسر الرجل زوجته في القمار ، وفي كل مكان ليس للمرأة شخصيتها الحقوقية المستقلة .

وحتى الآن تجد أن القانون الفرنسي لا يسمح للمرأة أن تتصرف بأموالها إلا بإذن زوجها ، والقانون الإنجليزي لا يسمح لها بتغيير اسمها إلا بإذن زوجها ، أما هو فحر ..

وإذا نظرنا إلى الإنسانية من وجه آخر . وجه الأحرار والعبيد . فإننا نجد صوراً من البشاعة في معاملة الرقيق لا تتصور ، الرقيق ليس له حق حياة ولا كرامة ولا يوجد أصلاً بإنسانية .

* * *

هذا كله كان وبعض منه كما رأينا لا يزال :

فماذا فعل محمد رسول الله ﷺ بأمر من الله ووحى ؟ :

لقد أعلن محمد رسول الله ﷺ وحقق عملياً إنسانية الإنسان ، ووحدة الإنسانية ، وكرامة الإنسان ، الرجل إنسان ، والمرأة إنسان ، والعبد إنسان ، والناس كلهم سواء في هذه الإنسانية ، فلا شعب أعلى من شعب ، ولا جنس أعظم من جنس .

وفي ذلك يقول صاحب كتاب " هذا الدين " فيه :

" من العصبية القبلية بل عصبية العشيرة بل عصبية البيت ، التي كانت تسود الجزيرة ، ومن عصبية البلد ، عصبية الوطن ، وعصبية اللون ، وعصبية الجنس ، التي كانت تسود وجه الأرض كله ...

ومن هذه العصبيات الصغيرة التي لم تكن البشرية تتصور غيرها في ذلك الزمان ، جاء الإسلام ليقول للناس :

إن هناك إنسانية واحدة ، ترجع إلى أصل واحد ، وتتجه إلى إله واحد . وأن اختلاف الأجناس والألوان ، واختلاف الرقعة والمكان ، واختلاف العشائر والآباء .. كل أولئك لم يكن ليتفرق الناس ويختصموا ، ويتحوصلوا وينعزلوا ، ولكن ليتعارفوا ويتألفوا ، وتتوزع بينهم وظائف الخلافة في الأرض ، ويرجعوا بعد ذلك إلى الله الذي ذرأهم في الأرض واستخلفهم فيها .

وقال لهم الله سبحانه في القرآن :

{يَأْيُهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ} الحجرات : 13 .

{يَأْيُهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا} النساء : 1 .

ولم تكن هذه مبادئ نظرية ولكنها كانت أوضاعاً عملية .

لقد انساح الإسلام في رقعة من الأرض فسيحة ، تكاد تضم جميع الأجناس وجميع الألوان .. وذابت كلها في النظام الإسلامي . ولم تقف وراثته لون ، ولا وراثته جنس ، ولا وراثته طبقة ، ولا وراثته بيت ، دون أن يعيش الجميع إخواناً ، ودون أن يبلغ كل فرد منهم ما تؤهله له استعداداته الشخصية ، وما تكفله له صفة الإنسان .

واستقر هذا الخط العريض في الأرض ، بعد أن كان غريباً فيها أشد الغرابة ،
ومستكراً فيها كل الاستنكار - وحتى بعد انحسار المد الإسلامي - لم تستطع البشرية أن
تنتكر له كل التنكر ، ولم تعد تستغربه كل الاستغراب .

حقيقة : إنها لم تستطع أن تتمثله كما تمثلته الجماعة المسلمة ، ولم يستقر فيها
استقراره في المجتمع الإسلامي .

وحقيقة : إن عصبية شتى صغيرة ما تزال تعيش ، عصبية الأرض والوطن
وعصبية الجنس والقوم وعصبية اللون واللسان .

وحقيقة : إن الملونين في أمريكا وجنوب إفريقيا يؤلفون مشكلة حادة بارزة ، كما
يؤلفون مشكلة ناعمة مستترة في أوروبا كلها .

ولكن فكرة الإنسانية الواحدة ما تزال خطأ عريضاً في هتافات البشرية اليوم ، وما
يزال هذا الخط الذي خطه الإسلام هو أصل التفكير البشري - من الناحية النظرية - وما
تزال تلك العصبية الصغيرة تبرز وتختفي ، لأنها ليست أصلية ولا قديمة .

وجاء الإسلام والكرامة الإنسانية وقفَّ على طبقات معينة ، وعلى بيوت خاصة ،
وعلى مقامات معروفة . أما الغناء - غناء الجماهير - فهو غناء لا وزن له ولا كرامة !
غناء !!!

وقال الإسلام كلمته المدوية : إن كرامة الإنسان مستمدة من إنسانيته ذاتها ، لا من أي
عرض آخر كالجنس ، أو اللون ، أو الطبقة أو الثروة أو المنصب إلى آخر هذه الأعراض
العارضة الزائلة ... والحقوق الأصلية للإنسان ، مستمدة إذن من تلك الإنسانية التي ترجع إلى
أصل واحد كما أسلفنا .

وقال لهم الله في القرآن الكريم :

{وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الْأَطْيَابِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ
كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا} الإسراء : 70 .

{وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً} البقرة : 30 .

{وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ} البقرة : 34 .

{وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ} الجاثية : 13 .

وعلم الناس منذئذ :

أن الإنسان - بنوعه ، كريم على الله . وأن كرامته ذاتية أصيلة . لا تتبع جنسه ، ولا لونه ، ولا بلده ، ولا قومه ولا عشيرته ، ولا بيته . ولا عرضاً من هذه الأعراض الزائلة الرخيصة .

إنما تتبع كونه إنساناً من هذا النوع الذي أفاض عليه ربه الكريم . ولم تكن هذه المبادئ نظرية ، إنما كانت واقعاً عملياً ، تمثل في حياة الجماعة المسلمة ، وانساحت به في أرجاء الأرض ، فعلمته للناس ، وأقرته في أوضاع حياتهم كذلك ، وعلمت جمهور الناس ... ذلك الغناء .. أنه كريم ، وأن له حقوقاً ، هي حقوق الإنسان ، وأن له أن يحاسب حكامه وأمرائه ، وأن عليه ألا يقبل الذل والضميم والمهانة . وعلمت الحكام والأمراء ألا تكون لهم حقوق زائدة على حقوق الجماهير من الناس - وأنه ليس لهم أن يهينوا كرامة أحد ممن ليس بحاكم أو أمير .

وكان هذا ميلاداً جديداً " للإنسان " ميلاداً أعظم من الميلاد الحسي ..

فأي إنسانية لإنسان إذا لم تكن له حقوق الإنسان ، وكرامة الإنسان ، وإذا لم تكن تلك الحقوق متعلقة بوجوده ذاته ، وبحقيقته التي لا تتخلف عنه في حال من الأحوال ؟

بدأ أبو بكر رضي الله عنه عهده بقوله :

" لقد وُلّيت عليكم ولست بخيركم : فإن أحسنت فأعينوني . وإن أسأت فقوموني .
أطيعوني ما أطعت الله ورسوله . فإن عصيته فلا طاعة لي عليكم " .

وخطب عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقال يعلم الناس حقوقهم تجاه الأمراء :

" يا أيها الناس . إني والله ما أرسل إليكم عمالاً ليضربوا أبشاركم ، ولا ليأخذوا من
أموالكم . ولكنني أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم وسنتكم . فمن فعل به شيء من ذلك فليرفعه إلي
فوالذي نفس عمر بيده ، لأقصنه منه .. فوثب عمرو بن العاص فقال :

" يا أمير المؤمنين ، أرأيتك إن كان رجل من أمراء المسلمين على رعيته فأدب بعض
رعيته . إنك لتقتص منه ؟ " .

قال عمر : " أي والذي نفس عمر بيده لأقصنه منه . وكيف لا أقص منه وقد رأيت
رسول الله ﷺ يقص من نفسه . ألا لا تضربوا الناس فتذلوهم ولا تجمروهم فتفتنوهم ، ولا
تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم " .

وكتب عثمان رضي الله عنه كتاباً إلى جميع الأمصار قال فيه :

" إني آخذ عمالي بموافاتي كل موسم قد سلطت الأمة على الأمر بالمعروف ؛ والنهي
عن المنكر ، فلا يرفع علي شيء ولا على أحد من عمالي إلا أعطيته . وليس لي ولا لعمالي
حق قبل الرعية إلا متروك لهم . وقد رفع إلي أهل المدينة أن أقواماً يشتمون ويضربون .
فمن ادعى شيئاً من ذلك فليواف الموسم ، يأخذ حقه حيث كان مني أو من عمالي ، أو تصدقوا
، إن الله يجزي المتصدقين " .

والمهم – كما أسلفنا – أن هذه لم تكن مجرد مبادئ نظرية أو مجرد كلمات تقال .

فقد طبقت تطبيقاً واقعياً ، وسرت في أوساط الشعوب حتى اتخذت قاعدة للأوضاع
العملية .

" وحادثة ابن القبطي الذي سابق ابن عمرو بن العاص ، فاتح مصر وواليها ، فسبقيه فضربه ابن عمرو ، فشكا أبوه إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأقصه منه في موسم الحج وعلى ملأ من الناس ... حادثة معروفة .

وقد اعتاد الكتاب أن يقفوا فيها عند عدل عمر .. ولكن الحادثة أوسع دلالة على ذلك التيار التحرري الذي أطلقه الإسلام في ضمائر الناس وفي حياتهم .

فمصر إذ ذاك بلد مفتوح ، وحديث عهد بالفتح الإسلامي . وهذا القبطي لم يزل على دينه فرداً من جماهير البلد المفتوحة . وعمرو بن العاص هو فاتح هذا الإقليم ، وأول أمير عليه من قبل الإسلام .. وحكام هذا الإقليم قبل الفتح الإسلامي هم الرومان :

أصحاب السياط التي تجلد ظهور شعوب المستعمرات ، ولعل ذلك القبطي كان ما يزال ظهره يحمل آثار سياط الرومان .

ولكنّ المدّ التحرري الذي أطلقه الإسلام في أنحاء الأرض ، أنسى ذلك القبطي سياط الرومان وذلكها ، وأطلقه إنساناً حراً كريماً ، يغضب لأن يضرب ابن الأمير ابنه بعد اشتراكهما في سباق . وهذه أخرى ، ثم تحمله هذه الغضبة لكرامة ابنه الجريحة على أن يركب من مصر إلى المدينة لا طيارة ولا سيارة ولا باخرة ولا قطاراً ، ولكن جملاً ، يخب به ويضع الأشهر الطوال كل ذلك ليشكو للخليفة .

الخليفة الذي حرره يوم الفتح تحت راية الإسلام ، والذي علمه الكرامة بعد أن نسيها تحت وقع سياط الرومان .

وهكذا ينبغي أن نفهم ، وأن ندرك عمق المد الإسلامي التحرري . فليست المسألة فقط أنّ عمر عادل ، وأن عدله لا تتناول إليه الأعناق في جميع الأزمان .

ولكن المسألة بعد ذلك أن عدل عمر المستمد من الإسلام ، ومنهجه ونظامه ، انطلق في الأرض تياراً جارفاً ومحزراً مكرماً للإنسان ... بصفته " الإنسان " .

هذا المستوى الرفيع ، لم ترتفع إليه الإنسانية قط ... هذا صحيح ولكن هذا الخط العريض الذي خطه الإسلام ، في كرامة الإنسان وحرية وحقوقه تجاه حكامه وأمرائه ، قد ترك في حياة البشر آثاراً لا شك فيها . وبعض هذه الآثار هو الذي يدفع بالبشرية اليوم إلى إعلان " حقوق الإنسان " .

وحقيقة إن هذا الإعلان لم يأخذ طريقه الواقعي في حياة البشرية .

وحقيقة إن " الإنسان " ما يزال يلقي المهانة والإذلال والتعذيب والحرمان في شتى أنحاء الأرض .

وحقيقة إن بعض المذاهب تجعل مقام الإنسان دون مقام الآلة ، وتقتل حرية الإنسان وكرامته وخصائصه العليا في سبيل الإنتاج ومضاعفة الدخل ، والتفوق في الأسواق .

كل هذا صحيح .

ولكن هذا الخط ما يزال قائماً في مدارك البشرية وتصوراتها ولم يعد غريباً عليها كما كان يوم جاءها الإسلام " .

* * *

وهذه نماذج من توجيهات السيد الرسول p في هذا الباب نذكرها كأمثلة على هديه في بناء جوانب إنسانية الإنسان .

أ - عن حذيفة : " كلكم بنو آدم و آدم خلق من تراب لينتهي قوم يفتخرون بأبائهم أو ليكونن أهون على الله من الجعلان " ¹ .

ب - وعن عائشة رضي الله عنها " أن فتاة قالت - يعني للنبي p - إن أبي زوجني من ابن أخيه ليرفع بي خسيسته وأنا كارهة ، فأرسل النبي p إلى أبيها فجعل الأمر إليها فقالت

¹ أخرجه البزار وحسنه السيوطي .

: يا رسول الله إن أجرت ما صنع أبي ولكن أردت أن أعلم النساء أن ليس للآباء من الأمر شيء¹ .

ج - عن معاوية بن سويد بن مقرن قال :

لطمت مولى لنا فهربت ثم جئت قبيل الظهر فصليت خلف أبي فدعاه ودعاني ثم قال للخادم : امثل منه فعفا ثم قال : كنا بني مقرن على عهد رسول الله ﷺ ليس لنا خادم إلا واحدة فظلمها أحدنا فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال : " اعتقوها ففيل له ليس لهم خادم غيرها فقال فليستخدموها فإذا استغنوا عنها فليخلوا سبيلها² .

د - وعن المعرور بن سويد قال :

رأيت أبا ذر وعليه حلة وعلى غلامه مثلها فسألته عن ذلك فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " هم إخوانكم وخولكم جعلهم الله تحت أيديكم فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل وليلبسه مما يلبس ولا تكلفوهم من العمل ما يغلبهم فإن كلفتموهم فأعينوهم عليه³ .

هـ - وكان عمر رضي الله عنه يقول : " أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا يعني بلالاً⁴ .

وسنرى إن شاء الله في الرسالة الثالثة " الإسلام " هذه المعاني بالتفصيل .

* * *

هذه ثمرة من ثمرات محمد رسول الله ﷺ وهي ثمرة ما كانت لتكون لولا أنه رسول

الله .

¹ أخرجه أحمد .

² أخرجه مسلم .

³ أخرجه البخاري ومسلم .

⁴ أخرجه البخاري .

إن بيئة الجزيرة العربية ما كانت لتتبع منها فكرة وحدة الإنسانية وكرامتها ، بل ما كانت لتخرج إنساناً له رسالة للبشرية عامة . فكل المقدمات ما كانت لتوحي بنتيجة من هذا النوع .

يقول العقاد :

ثم يستمع الناس إلى دعوة من أعماق جزيرة العرب تنادي بني الإنسان جميعاً إلى دين واحد وإله واحد وحق واحد :

{يَأْيُهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ} الحجرات : 13 .

{وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ} سبأ : 28 .

{وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ} الأنبياء : 107 .

ويفصل رسول الدعوة آيات الكتاب الذي أنزل إليه فيقول في تفسير هذه الآيات :

" لا فضل لعربي على أعجمي ولا لقرشي على حبشي إلا بالتقوى " ولو لم يكن من سعة المسافات بين المقدمات ، وهذه النتيجة غير هذا الذي أجملناه لكان فيه الكفاية . لكن العجب منه يتضاعف ويتعاضم حين تأتي النتيجة من أعماق الجزيرة العربية حيث مشتجر الأنساب والأعراق على نحو لم يعرف له مثل بين الأمم والعصبيات ، وبقية تبقى بعد ذلك لعجب فوق ذلك العجب المتضاعف المتعاضم فإن الرسول p الذي نادى بهذه المساواة بين الأصول والأمم ، لم يكن دون أحد من أبناء الجزيرة كلها حسباً ونسباً من أبويه الشريفين . بل كان من شرف الأبوة في الذؤابة التي يعترف بها الكافرون ، وهذا الرسول هو الذي يتعلم منه الناس أنهم إذا صلحوا واستقاموا {فَلَا أَنسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ وَلَا يَتَسَاءَلُونَ} (مطلع النور) .

* * *

رابعاً - المسؤولية الفردية :

" ذهبت طالبة شابة من جامعة فرانكفورت تقول لمدير الجامعة مستتجدة : إن والديها يهددانها بالطرد ، ولما سألتها عن السبب أجابت : لأنها ستضع مولوداً وقالت : إنها لا تعلم اسم أو شخصية والده ، لأنه كان يرتدي قناعاً حيث إنها ارتكبت الفاحشة في أيام الكرنفال أو الناشج ، وهذه الحادثة ليست إلا قصة صغيرة تقع أمثالها عشرات الألوف كل سنة في بلاد الإباحية التي أحييت تقاليد الدعارة الجماعية تحت ستار التطور والتحرر . فكانت أعياد الكرنفال أو الناشج التي تستمر ثلاثة أيام وفيها تباح كل الأعراض والحرمان ، بل إنه من المخالف لأداب التقاليد أن تسير فتاة مع صديقها هذه الليلة أو تسهر زوجة بجانب زوجها . وأيام الإباحة الثلاثة تبدأ رسمياً في الدقيقة 11 من الساعة 11 من اليوم 11 من الشهر 11 من كل سنة مع تفاوت بسيط في مواعيدها بين مدينة وأخرى ، وفي أثناء هذه المهرجانات بهذه المناسبة تتعري النساء من كل شيء تقريباً وهن يختلطن بالرجال حيث تجري الدعارة الجماعية وبدون أن يعرف كل رجل ما اسم هذه التي يرافقها ، وبدون أن تعرفه هي أيضاً ، لأن الجميع يحرصون على ارتداء الأقنعة ، وفلسفة الألمان في هذه الأعياد هي أن من حق البشر أن يخطئوا ، لأنهم إذا لم يخطئوا فسيرتفعون إلى مستوى الآلهة ، وهذا غير معقول وأن خطاياهم ستغفر لهم حتماً لأن المسيح قد دفع الثمن وصلب من أجلهم ، وهم يرددون هذه الفلسفة في صحفهم ومجالسهم وفي كل مكان ¹ .

هذه ثمرة من ثمرات الفكرة النصرانية التي تقول : إن الإنسان خاطئ منذ ولادته ، لأن أباه آدم قد ارتكب الخطيئة ، وأن المسيح عليه السلام - صلب - حسب زعمهم حتى يكفر عن البشر خطاياهم فهو قد تحمل خطايا البشر .

وهذه الفكرة معناها أن الإنسان مسؤول عن أعمال غيره ، وغيره مسؤول عن أعماله ، وبين هذا وهذا تضيع المسؤولية الفردية التي يحس بها الإنسان أنه مسؤول عن أعماله فقط . صغيرها وكبيرها ، وليس مسؤولاً عن عمل غيره بتاتاً .

ويترتب على الفكرة الأولى ناحيتان خطيرتان :

¹ مجلة حضارة الإسلام .

الأولى : أن الإنسان غير طاهر القلب والنفس منذ نشأته بسبب وراثته الخطيئة وهذا يؤثر تأثيراً سيئاً في نظرته لنفسه من حيث إنه كما ورث الخطيئة ولم يخطئ ، فسيعتمد على غيره في حمل خطاياها عنه .

الثانية : أنه ما دام غيره مسؤولاً عن ذنوبه ، فإنه لن يبالي بهذه الذنوب وعندئذ تملأ الخطيئة الأرض ، وادرس ما يحدث في كنائس أمريكا وبريطانيا وغيرهما بالذات تجد مقدار اللامبالاة في الخطيئة .

وهذا أكثر الأديان اتباعاً الآن في العالم .

* * *

وتوجد عند البراهمة والبوذيين والجينيين - وهي ديانات لها أتباعها الكثر في العالم - عقيدة شبيهة من حيث سلب مسؤولية الإنسان الفردية بالديانة النصرانية .

هذه العقيدة هي عقيدة تناسخ الأرواح ، وخلاصة هذه العقيدة أن الروح بعدما تفارق جسداً في هذه الدنيا تنتقل إلى جسد آخر في هذه الدنيا نفسها ، ولا يكون هذا الجسد الثاني أو القالب الثاني بكلمة أصح إلا متفقاً مع الحياة التي قد أعدها الإنسان لنفسه بأعماله وأفكاره وميوله وعواطفه في حياته الأولى .

فإن كانت أعماله وأفكاره وميوله وعواطفه سيئة ولتأثيرها قد حدثت فيه مؤهلات واستعدادات سيئة ، فإن روحه ستنتقل إلى طبقة مبنذلة من طبقات الحيوانات أو النباتات ، وأما إن كانت أعماله وأفكاره وميوله وعواطفه صالحة ولتأثيرها قد حدثت فيه مؤهلات واستعدادات صالحة ، فإن روحه سترتقي إلى طبقة من الطبقات العليا .

هذه العقيدة مقتضاها أنني أنا الإنسان الحالي . إنسان بهذا الوضع نتيجة لسلوك غيري ، وحصيلة لسلسلة طويلة من أعمال المخلوقات قبلي ، وهذه المخلوقات السابقة علي ، هي أنا وأنا بأعمالي الحاضرة سأكون بالتالي نباتاً أو حيواناً أو إنساناً .

فماذا ينتج عن هذه العقيدة ؟

1 - " سينتج عن هذه العقيدة شعور لدى الإنسان بأن الحيوان والنبات والإنسان سواء في ميزان الوجود ، إذ الحيوان كان إنساناً والنبات كان حيواناً . ويترتب على هذا ألا يجوز إيذاء النبات والحيوان والإنسان ، حتى ولو آذاني الإنسان ، وعندئذ فإن أمة مثل هذه العقيدة ليست صالحة ولذلك فإن أهلها يعيشون مشنتين بين واقعهم الذي يعملون ، وعقيدتهم التي يعتقدون .

2 - كما ينتج عن هذه العقيدة رهبانية مميتة عملياً ، إذ إن أهل هذه العقيدة يعتقدون أن الشهوة هي أصل كل فساد في الأرض وهي التي تلوث الروح بالذنوب والآثام ، ولأجلها تنتقل الروح من قالب إلى قالب وتذوق وبال أعمالها مرة بعد مرة ، فالإنسان إذا أودى بها ، وقضى عليها ، ولم يشغل نفسه بمشاغل الدنيا وشواغبها ، فلروحه أن تتال الخلاص من دورة التناسخ ويقولون :

ليست هناك سبل أخرى للخلاص من دورة التناسخ غير هذه ، لأنه من المحال إذا انشغل الإنسان بمشاغل الدنيا وشواغبها وشؤونها الخلابة أن يأمن على نفسه الافتتان بالدنيا والاسترسال وراء شهواتها وملاهيها . والنتيجة اللازمة لذلك - يقولون - إن من أراد لنفسه الخلاص من دورة التناسخ فعليه أن يعزل عن الدنيا ، ولا يسكن إلا في الغابات ، ورؤوس الجبال وكهوفها ، وإن لم يفعل ذلك فعليه أن ييأس من الخلاص من دورة التناسخ ، ويستعد للانضمام إلى طبقات الحيوانات والنباتات .

3 - ولما كانت الفكرة الأولى والثانية غير عمليتين ؟

فالناس نتيجة لذلك إما أن يسلكوا الطريق المرسوم للخلاص من دورة التناسخ بزعمهم فتنفى البشرية كلها لو سلكت هذا الطريق .

وإما إنسان لن يمشي في هذا الطريق وهو بالتالي لا يبالي لأنه ليس مسؤولاً عن حاضره ولا يهمله مستقبله¹ .

* * *

¹ الحضارة الإسلامية : أسسها ومبادئها للمودودي .

ويظهر انعدام المسؤولية الفردية عند البشرية بصورة أخرى ؛ كلها غير معقول :

تظهر بصورة أخذ الثأر من أي قريب للقاتل ، وتظهر بصورة الإيمان بأن الإنسان غير مسؤول أمام أحد عند الملحدين الفوضويين ، وتظهر بصورة أن الإنسان مسؤول أمام القانون فقط فإذا استطاع أن يهرب من عين القانون فعل ما شاء .

* * *

وهناك صورة أخرى تتعدم فيها المسؤولية موجودة عند اليهود .

فاليهود يعتقدون أنهم شعب الله المختار ، الذي غفر له كل شيء ، فمهما فعلوه من جرائم أو مآس ، أو مفاسد ، أو مظالم ، فإن خصوصيتهم هذه تجعلهم بمنجاة من عذاب الله إلا بشكل بسيط جداً جداً .

هذه صور من فرار الإنسان من المسؤولية كانت يوم بعث محمد رسول الله ﷺ ولا زالت وهي كلها صور غير معقولة ، وآثارها خطيرة على الإنسان ، والحياة الإنسانية كلها ، من حيث انعدام مسؤولية الإنسان أو قصورها ، مما يؤدي إلى انحراف فظيع في السلوك .

فماذا فعل محمد ﷺ بأمر الله ووحيه ؟ :

لقد كان الإعلان الذي أعلنه الإسلام هو أن الإنسان لا يتحمل إلا مسؤولية أعماله وحده ، فلا يتحمل مسؤولية ذنب جد ولا مسؤولية ذنب أخ وعم ، إلا إذا كان له علاقة في الموضوع ، وأن الجيل اللاحق لا يتحمل أوزار الجيل السابق ، وإنما الإنسان مسؤول عن أعماله وحده صغيرها وكبيرها أمام الله في الآخرة . وأما شريعة الله في الدنيا فقال القرآن . {وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى} .

وقال الرسول ﷺ : " كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته " .

وخاطب القرآن الناس

{لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِيَّ أَهْلَ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ} النساء : 123 .

فأصبح المسلم يحاسب نفسه على الصغيرة والكبيرة . حتى قال قائل المسلمين : " كنا ندع تسعة أعشار الحلال مخافة الوقوع في الحرام " وأصبح الذي يقدم الإنسان أو يؤخره هو عمل الإنسان حتى قال رسول الله ﷺ : " يا معشر قريش اشترُوا أنفسكم لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا بني عبد مناف لا أغني عنكم من الله شيئاً ، يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئاً ، ويا صفية عمة رسول الله ﷺ لا أغني عنك من الله شيئاً ويا فاطمة بنت محمد ﷺ سليني ما شئت من مالي لا أغني عنك من الله شيئاً " رواه البخاري ومسلم .

وبذلك استقام سلوك الإنسان ، وتحرر ضمير الإنسان من التواكل على الآخرين ، وبذلك لم يعد الإنسان غير مبال في أمر الخطيئة ، وبذلك استقلت شخصية الإنسان استقلالاً تاماً ، وبذلك أصبح الخير مرجواً من الإنسان ، وبذلك قضى على الخرافة ، وقامت الحقيقة محلها .

هذه الثمرة العظيمة من ثمار دعوة محمد ﷺ تدل على أن محمداً رسول الله ، لأنها ثمرة ما كانت لتكون لولا الوحي ، وقد صاغ العقاد هذا الموضوع صياغة عالية نأخذ من فقراتها ما يلي :

" وللديانة الإنسانية مناط واحد ، هو ضمير كل فرد من أفرادها . فما لم يكن لهذا الضمير حساب ، وعليه تبعه ، فلا ديانة لإنسان ، ولا لجملة الناس وفكرة التبعية الفردية والمسؤولية الفردية بسيطة ، سهلة الفهم ، تتجدد الحاجة إلى تطبيقها كل يوم ، في كل بيئة اجتماعية ، فلو كانت الفكرة تروج بمقدار بساطتها ، وسهولة فهمها ، وتجدد الحاجة إلى تطبيقها ، لما خلا المجتمع الإنساني قط من مبدأ المسؤولية الفردية منذ أوائل عهد الإنسان بالاجتماع .

لكن الواقع أن هذه الفكرة البسيطة قد أهملت ، وظلت مهملة من عهد البداوة إلى عهد الحضارة الأولى ، لأن محاسبة الفرد لم يكن لها مرجع إلى سلطان واحد ، إذ كان الفرد من القبيلة يعتدي على فرد من قبيلة أخرى ويندر أن ترضى قبيلة المعتدي أن تسلمه إلى قبيلة المعتدي عليه . فإن لم تسلمه تضامنت في الدفاع عنه ، ووقعت الحرب بين القبيلتين ، أو

تعرض كل فرد من أفراد قبيلة المعتدي لأخذ الثأر منه ، وقد يتوارثون الثأر إلى الأبناء والأعقاب .

فمضى نظام القبيلة على مسؤولية القبيلة كلها عن جميع أفرادها ، ثم تطورت القبيلة وتآلف الشعب من جملة قبائل متعارفة على نظامها القديم فثبتت على عاداتها لصعوبة التغيير في الجماعات التي تقوم على المحافظة ، وعلى رعاية المآثرات السلفية ، وبلغ من ثبات هذه العادات أن رومة التي كانت تسمى أم الشرائع . جعلت الأب مسؤولاً عن الأسرة ، وأباح له التصرف في أرواحها وأموالها ، وقد ناظرتها في الشرق شريعة حمورابي فجعلت من حق الرجل الذي تقتل بنته أن يتسلم بنت القاتل ليقتلها كأنها لا تحسب عندهم إنساناً مستقلاً بحياته .

وكانت في الهند حضارات تأخذ بمبدأ المسؤولية الفردية ، ولكنها ترجع إلى حياة سابقة متسلسلة من حياة سابقة على مدى الأزمنة التي لا تعرف لها بداءة منذ أزل الأزال ، فهون مولود بجرائره وآثامه ، وكفارة تلك الجرائم والآثام إلى الأجل المقدر ، وليست تبعاته مرهونة بما يعمل به بعد ميلاده . بل هي سابقة للميلاد لاحقة به آماداً بعد آماداً .

(كان القول الشائع أن عصيان آدم جريرة لا يسأل عنها وحده بل يسأل عنها كل ولد من ذريته) .

أما الدعوة الإسلامية فالمسؤولية الفردية فيها شيء جديد كل الجدة لم يتطور مما تقدمه ولم يكن نتيجة قط لإحدى هذه المقدمات .

ومعجزة المعجزات فيها أنها قامت بالمسؤولية الفردية حيث يصددها كل عرف قائم ، ويعوقها كل نظام مصطلح عليه في المعاملات والعقوبات .

قامت بها في أعماق الجزيرة العربية ، ولا قانون فيها غير قانون الثأر ، ولا شريعة لها غير شريعة القبيلة ، وتعلم الناس {وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى} النجم : 39 أن جيلاً لا يؤخذ بجريرة أسلافه ، ولا يؤخذ خلفاؤه بجريرته .

{تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ} البقرة :

141 و {كُلُّ أُمَّةٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ} الطور : 21 .

" فمرحلة شاسعة لم يعمل فيها تاريخ البشرية كله ما عمله الإسلام وحده ، مبتدئاً بغير سابقة ، بل مبتدئاً على الرغم من العوائق والموانع والمناقضات . ولم تكن هذه المرحلة الشاسعة نافلة من نوافل الرأي على حواشي العقيدة ، ولكنها هي الفتح الأكبر من فتوح الضمير في جميع مراحل التاريخ . إذ لا قوام للخلق ولا للدين بغير التبعة ، ولا معنى بغير التبعة لتكليف ولا حساب " .

خامساً - العدل :

ثمرة خامسة من ثمار محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تشهد أنه رسول الله ، ولولا ذلك ما كانت ، هي العدل الذي ما عرف تاريخ العالم له مثيلاً . وسنختار حوادث من حياة رسول الله ﷺ والصحابة الذين رباهم . نرى فيها كيف ارتفعت النفس البشرية بمحمد ﷺ وبهدية إلى آفاق هي أعلى ما يطمح إليه الطامحون على مدى الأزمان والأجيال . ونرى بذلك كيف أن القرآن كان واقعاً حياً متمثلاً بهذا الجيل الفريد ، وكيف أن القرآن يرفع الإنسان إلى أعلى آفاق الإنسانية وما خالفه يدينه نحو حضيض الحيوانية .

* * *

{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أُولَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ إِن تَعَدَلُوا وَإِن تَلَوُوا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا} النساء : 135 .

{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ الْآخَرِينَ عَدِلُوا أَعَدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ} المائدة : 8 .

{وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ} النساء : 58 .

* * *

1 - أخرج ابن ماجه عن أبي سعيد رضي الله عنه قال : جاء أعرابي إلى النبي ﷺ يتقاضاه ديناً كان عليه فاشتد عليه حتى قال : أخرج عليك إلا قضيتني فانتهره أصحابه فقالوا

: ويحك تدري من تكلم ؟ قال : إن أطلب حقي . فقال النبي ﷺ : هلا مع صاحب الحق كنتم ؟ ثم أرسل إلى خولة بنت قيس فقال لها : إن كان عندك تمر فأقرضينا حتى يأتينا تمر فنقضيك فقالت : نعم بأبي أنت وأمي يا رسول الله فافترضه ففضى الأعرابي وأطعمه فقال : أوفيت أوفى الله لك فقال :

" أولئك خيار الناس إنه لا قدست أمة لا يأخذ الضعيف فيها حقه غير متعتع " .

أي من غير أن يصيبه أذى يقلقه ويزعجه . والحديث رواه البزار عن عائشة مختصراً والطبراني من حديث ابن مسعود رضي الله عنه بإسناد جيد .

2 - وأخرج البخاري عن عروة أن امرأة سرقت في عهد رسول الله ﷺ في غزوة الفتح ففزع قومها إلى أسامة بن زيد رضي الله عنه يستشفعونه . قال عروة : فلما كلمه أسامة فيها تلون وجه رسول الله ﷺ وقال :

أتكلمني في حد من حدود الله ؟

فقال أسامة : استغفر لي يا رسول الله .

فلما كان العشي قام رسول الله ﷺ خطيباً فأثنى على الله بما هو أهله ثم قال :

" أما بعد فإنما أهلك الناس أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد والذي نفس محمد بيده لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها " .

ثم أمر رسول الله ﷺ بتلك المرأة فقطعت يدها فحسنت توبتها بعد ذلك وتزوجت . قالت عائشة رضي الله عنها : كانت تأتي بعد ذلك فأرفع حاجتها إلى رسول الله ﷺ .

3 - أخرج البيهقي عن عبد الله بن عمرو بن العاص " أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه قام يوم الجمعة فقال :

إذا كان بالغداة فأحضروا صدقات الإبل نقسم ولا يدخل علينا أحد إلا بإذن فقالت امرأة
لزوجها :

خذ هذا الخطام لعل الله يرزقنا جملاً ، فأتى الرجل فوجد أبا بكر وعمر قد دخلا إلى
الإبل فدخل معهما فالتفت أبو بكر فقال :

ما أدخلك علينا ؟

ثم أخذ منه الخطام فضربه ، فلما فرغ أبو بكر من قسم الإبل دعا الرجل فأعطاه
الخطام وقال : استقد (أي اقتص مني كما ضربتك فاضربني) فقال له عمر : والله لا يستقيد
لا تجعلها سنة قال أبو بكر فمن لي من الله يوم القيامة فقال عمر : أرضه . فأمر أبو بكر
غلامه أن يأتيه براحلة ورحلها وقطيفة (أي كساء له حمل) وخمسة دنانير فأرضاه بها .

4 - كان الرسول μ قد وكل بتقدير حصة المسلمين في خيبر عبد الله بن رواحة وكان
أهلها يهوداً وفي ذلك يروي البيهقي عن ابن عمر رضي الله عنه حديثاً منه :

كان عبد الله بن رواحة رضي الله عنه يأتيهم كل عام فيخرصها (أن يخمنها) عليهم
ثم يضمنهم الشطر فشكوا إلى رسول الله μ شدة خرصه وأرادوا أن يرشوه فقال :

يا أعداء الله تطعموني السحت (أي الحرام) والله لقد جئتم من عند أحب الناس إلي
ولأنتم أبغض إلي من عدتكم من القردة والخنازير ولا يحملني بغضي إياكم وحبني إياه على أن
لا أعدل عليكم فقالوا : بهذا قامت السماوات والأرض .

5 - أخرج ابن عساكر وسعيد بن منصور والبيهقي عن الشعبي قال : " كان بين عمرَ
وبين أبي كعب - رضي الله عنهما - شيء فقال عمر :

اجعل بيني وبينك رجلاً فجعل بينهما زيد بن ثابت رضي الله عنه فأتياه فقال عمر :

أتيناك لتحكم بيننا وفي بيته يؤتى الحكم . فلما دخلا عليه وسع له زيد عن صدر
فراشه فقال ها هنا يا أمير المؤمنين ، فقال له عمر : هذا أول جور جرت في حكمك ولكن

اجلس مع خصمي فجلسا بني يديه فادعى أبي وأنكر عمر فقال زيد لأبي : اعف أمير المؤمنين من اليمين وما كنت لأسألها لأحد غيره فحلف عمر ثم أقسم لا يدرك زيد القضاء حتى يكون عمر ورجل من عرض المسلمين عنده سواء .

6 - وأخرج ابن سعد وابن راهويه عن عطاء قال : كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يأمر عماله أن يوافوه بالمواسم فإذا اجتمعوا قال : " يا أيها الناس إني لم أبعث عمالي عليكم ليصيبوا من أبشاركم ولا من أموالكم إنما بعثتهم ليحجزوا بينكم وليقسموا فيئكم بينكم فمن فعل به غير ذلك فليقم " فما قام أحد إلا رجل قام فقال :

يا أمير المؤمنين إن عاملك فلاناً ضربني مائة سوط قال : فيم ضربته ؟ قم فاقتص منه فقام عمرو بن العاص رضي الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين إنك إن فعلت هذا يكثر عليك وتكون سنة يأخذ بها من بعدك . فقال : أنا لا أقيد ؟ وقد رأيت رسول الله يقيد من نفسه قال : فدعنا لنرضيه .

قال : دونكم فأرضوه فافتدى منه بمائتي دينار كل سوط بدينارين .

7 - وأخرج ابن عساكر قال :

كتب عمر بن الخطاب إلى فيروز الديلمي رضي الله عنهما :

" أما بعد فقد بلغني أنه قد شغلك أكل اللباب بالعسل فإذا أتاك كتابي هذا فاقدم على بركة الله فاغز في سبيل الله " فقدم فيروز فاستأذن على عمر رضي الله عنهما فأذن به فزاحمه فتى من قریش فرفع فيروز يده فلطم أنف القرشي فدخل القرشي على عمر مستدمي فقال له عمر من فعل بك ؟

قال : فيروز وهو على الباب .

فأذن لفيروز بالدخول فدخل فقال :

ما هذا يا فيروز ؟

قال : يا أمير المؤمنين إنا كنا حديثي عهد بملك ، إنك كتبت إلي ولم تكتب إليه ، وأذنت لي بالدخول ولم تأذن إليه فأراد أن يدخل في إذني قبلي فكان من ما قد أخبرك .

قال عمر : القصاص .

قال فيروز : لا بد ؟

قال : لا بد .

فجئني فيروز على ركبتيه وقام الفتى ليقتص منه فقال له عمر رضي الله عنه : على رسلك أيها الفتى حتى أخبرك بشيء سمعته من رسول الله ﷺ : سمعت رسول الله ﷺ ذات غداة وهو يقول : قتل الليلة الأسود العنسي الكذاب قتله العبد الصالح فيروز الديلمي ، أفترأى مقتصاً منه بعد أن سمعت هذا من رسول الله ﷺ قال الفتى : قد عفوت عنه بعد أن أخبرتني عن رسول الله ﷺ بهذا فقال فيروز لعمر : أفترأى هذا مخرجي مما صنعت إقراراً له وعفوه غير مستكره ؟ قال : نعم قال فيروز : فأشهدك أن سيفي وفرسي وثلاثين ألفاً من مالي هبة له .

8 - وأخرج الطبري عن إياس بن سلمة عن أبيه قال : مر عمر بن الخطاب في السوق ومعه الدرة فخفقتني بها فخفقتني فأصاب طرف ثوبي فقال : أمط عن الطريف لما كان في العام المقبل لقيني فأخذ بيدي فانطلق بي إلى منزله فأعطاني ست مائة درهم وقال : استعن بها على حج واعلم أنها بالخفقة التي خفقتك قلت يا أمير المؤمنين : ما ذكرتها .

" قال : ما نسيتهما " .

9 - أخرج المحب الطبري في مناقب العشرة قال :

كان لعثمان بعبد فقال له : إني كنت عرقت أذنك فاقتص مني فأخذ بأذنه ثم قال عثمان : أشدد يا حبذا قصاص في الدنيا لا قصاص في الآخرة .

10 - وأخرج ابن عساكر عن علي بن ربيعة قال : " جاء جعدة بن هبيرة إلى علي رضي الله عنه فقال : يا أمير المؤمنين يأتيتك الرجلان أنت أحب إلي أحدهما من نفسه أو قال :

من أهله وماله والآخر لو يستطيع أن يذبحك لذبحك فتقضي لهذا علي هذا قال : فلهزه علي رضي الله عنه وقال : إن هذا لشيء لو كان لي فعلت ولكن إنما ذا شيء الله " .

11 - وأخرج الترمذي والحاكم عن الشعبي قال : خرج علي بن أبي طالب إلى السوق فإذا هو بنصراني يبيع أدرعاً فعرف علي رضي الله عنه الدرع فقال : هذه درعي بيني وبينك قاضي المسلمين ، وكان قاضي المسلمين شريحاً ، كان علي استنصاه ، فلما رأى شريح أمير المؤمنين قام من مجلس قضاائه وأجلس علياً في مجلسه وجلس شريح قدامه إلى جنب النصراني فقال علي :

اقض بيني وبينه يا شريح فقال شريح :

ما تقول يا أمير المؤمنين ؟ فقال علي : هذه درعي وقعت مني منذ زمان فقال شريح : ما تقول يا نصراني ؟

فقال النصراني : ما أكذب أمير المؤمنين الدرع درعي .

فقال شريح : ما أرى أن تخرج من يده فهل من بينة ؟

فقال علي : صدق شريح .

فقال النصراني : أما أنا فأشهد أن هذه أحكام الأنبياء . أمير المؤمنين يجيء إلى قاضيه وقاضيه يقضيه علي ، هي والله يا أمير المؤمنين درعك ، اتبعتك وقد زالت عن جملك الأورق فأخذتها فإني أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله .

فقال علي :

أما إذا أسلمت فهي لك وحمله على فرس .

12 - وأخرج أبو نعيم في الحلية عن الحارث بن سويد قال : كان المقداد بن الأسود رضي الله عنه في سرية فحصرنا فعزم الأمير أن لا يجشش أحد دابته (أي لا يخرجها للمرعى) فجشش رجل دابته لم تبلغه العزيمة فضربه فرجع الرجل يقول : ما رأيت كما لقيت اليوم قط فمر المقداد فقال : ما شأنك . فذكر له قصده فتقلد السيف وانطلق معه حتى انتهى إلى الأمير فقال : أقد من نفسك فأقاده فعفا الرجل فرجع المقداد وهو يقول : (لأموتن والإسلام عزيز) .

* * *

إن هذا العدل الذي رأينا بعض نماذجه فيما مضى ، إنما كان وليد دعوة السيد الرسول ρ وإلا فإن العرب قبل كان شعارهم " انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً " وإن الإنسان ليعجب كيف تمثل أصحاب رسول الله ρ هذا العدل بهذه السرعة ، وبهذا العمق ، بحيث أنهم غلبوا أمماً ، وسيطروا عليها . فساسوها سياسة عادلة لا مثيل لها ، مما أدى بهذه الشعوب أن تدخل في الإسلام أفواجاً بمجرد أن رأوا معاملة هؤلاء الفاتحين الذين لا يغلبون . العادلين الذين لا يجورون .

وعلى الرغم من تضاؤل جيل الصحابة بالنسبة لرقعة الأرض المفتوحة ، فإن قوة الحياة التي صببتها تربية الرسول ρ في قلوب الأصحاب ، كانت كافية لأن تجعل الأمور تمشي في طريقها المستقيم .

وحتى بعد ذلك ، وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها ، فإن قضاة الإسلام المتحققين بالإسلام علماء وعملاً . هم الذين يضربون أبداً المثل الأعلى في العدل الرباني العظيم ، الذي يتضاءل بجانبه كل قضاء .

وأنقل هنا مثلين لقاض من قضاة الدولة العباسية . وهو شريك بن عبد الله قاضي الكوفة في زمن الخليفة المهدي . لنرى فيها نزاهة القضاء الإسلامي وعدله :

1 - " قال عمر بن الهياج : كنت من صحابة شريك ، فأنتيته يوماً وهو في منزله باكراً فخرج إليّ بفرو ليس تحته قميص عليه كساء ، فقلت له : ألا تقوم إلى مجلس الحكم ؟

قال : غسلت ثيابي أمس فلم تجف فأنا أنتظر جفوفها اجلس . فجلست فجعلنا نتذاكر باب (العبد يتزوج بغير إذن مواليه) فقال : ما تحفظ فيه ؟ ما تقول فيه ؟

وكانت الخيرزان قد وجهت رجلاً في الطراز إلى الكوفة وجاء الوالي عيسى بن موسى الأمر بالألا يتعرض له ، فكان هذا الرجل حر التصرف لا يعصى له أمر ، ولا سلطان للأمير عليه .

فخرج علينا ذلك اليوم من زقاق يفضي إلى النخع ، ومعه جماعة من أصحابه . عليه جبة خز وطيلسان على برنون فاره ، وإذا رجل بين يديه مكتوف فلما مر ببيت القاضي صاح الرجل :

واغوثة أنا بالله ثم بالقاضي ، ففتح شريك الباب وخرج ، فدعا به فإذا ظهره مكشوف وآثار الضرب فيه . فأقعه إلى جنبه وقال له : ما شأنك ؟ قال : أنا رجل أطرز وأعمل الوشي ، هذه صناعتي ، وكراء مثلي مئة في الشهر . وأخذني هذا منذ أربعة أشهر قسراً ، وحبسني وألزمي بالعمل بالقوة ، ولا يعطيني أجراً ولي عيال قد ضاعوا ، فهربت منه فلحقني فضربني وكتفني . فقال شريك للوكيل : قم فاجلس مع خصمك .

قال : أصلحك الله يا عبد الله هذا من خدم السيدة ، وهذا أمرها فاحبسها حتى يشتغل لها . قال : ويك قم فاجلس معه كما يقال لك ، فقام فجلس معه . قال :

ما هذه الآثار التي تظهر بظهر هذا الرجل ؟ من أثرها به ؟ قال : أصلح الله القاضي إنما ضربته أسواطاً بيدي وهو يستحق أكثر من هذا لأنه لم يشتغل للسيدة . احبسها حتى يشتغل ، هذا أمر السيدة .

فألقي شريك رداءه وقام فدخل داره ، وأخرج سوطاً وضرب بيده إلى مجامع ثوب الوكيل وقال للرجل :

اذهب إلى أهلك وجعل يضرب الوكيل . فهم أعواني أن يخلصوه فقال : من ها هنا من شباب الحي ؟ فجاءه جماعة فقال :

من وقف من هؤلاء فاذهبوا به إلى الحبس . فهربوا جميعاً وتركوه ، وما زال يضربه حتى رأى أن ذلك يكفيه . فتركه فانصرف وهو يهدد بانتقام السيدة . فألقى السوط من يده . وعاد إلى ما كنا فيه من المذاكرة كأنه لم يصنع شيئاً وقال لي :

يا أبا حفص ما تقول في العبد يتزوج بغير إذن مواليه ؟

وأراد الوكيل أن يركب برذونه فاستعصى عليه . ولم يكن معه من يمسك له الركاب فجعل يضرب البرذون فصاح به شريك :

ارفق به ويلك ، فإنه أطول لله منك ، فمضى ماشياً . فقال لي شريك : خذ فيما كنت فيه قلت : مالنا ولهذا الآن ؟ قد فعلت والله فعلة ستكون لها عاقبة مكروهة : من ضرب وكيل الخيرزان فكأنه ضربها . ومن ضربها فكأنما ضرب الخليفة . قال : أعز أمر الله يعزك . خذ فيما كنا عليه . فعدنا نتذاكر في مسألة العبد يتزوج بغير إذن مواليه . وذهب الوكيل إلى موسى بن عيسى أمير الكوفة فدخل عليه شاكياً باكياً . وكشف عن ظهره فارتاع الوالي وغضب وقال :

من فعل بك ذلك ؟

قال : شريك .

قال : لا والله ما أتعرض لشريك ، قال : سأشكوك إلى السيدة .

قال : لا أتعرض لشريك .

فمضى الوكيل ولم يعد " .

2 - كان موسى أمير الكوفة من كبار أمراء البيت العباسي . وكان له سلطان الإمارة وسلطان النسب . وكان مع ذلك كله يتجنب أن يكون بينه وبين القاضي خلاف . ويبتعد عن طريقه ولا يعارضه في شيء . ولم ينج مع هذا كله من الخلاف . ولم يختلفا لأن الأمير

عرض له في قضائه بين الناس . ولا لأنه دخل مؤيداً لمدع أو مدعى عليه ، بل اختلفا من أجل دعوى أقيمت على الأمير نفسه ، وسبب الدعوى " أن الأمير أراد أن يوسع داره . وكان إلى جنبها بستان نخل لأخوة ورثوه من أبيهم . وكانوا خمسة إخوة وأختاً واحدة . فاشترى منهم جميعاً إلا الأخت . فإنها أبت أن تبيع فزادها في الثمن وضاعفه لها أضعافاً . وهي تصر على الإباء . فغاضه أن يفسد عليه أمره حمق هذه المرأة . وأراد أن يضطرها إلى البيع وكان بينها وبين حصص إخوانها التي باعوها سياج . فبعث غلمانها ليلاً فأز الوه .

وأصبحت المرأة فرأت نخلها قد اختلط بنخل إخوانها ولم تعد تعرف أرضها من الأرض التي باعوها للأمير . فأقبلت تبكي وتلطم . ولا تدري ماذا تفعل . وذهبت تكلم الأمير فلم يسمع منها وقال لها :

خذي ثمن الأرض أضعافاً .

فقال : لا أبيعها وانطلقت تتوسل إليه بوجوه البلد ، فما وجدت منهم مسعفاً ولا معيناً فقال لها واحد من جيرانها :

أنا أدلك على من يخلص لك حقك . فاستبشرت وابتهجت وقالت : من هو ؟ قال : القاضي . اذهبي إليه فنادي أنا بالله ثم بالقاضي ، وقصي عليه قصتك .

فذهبت تسأل الناس : أين قصر القاضي فيضحكون منها ويقولون لها : ومتى كان للقاضي قصر ؟ اطلبيه في المسجد أو في داره . ودلوها على داره فرأت داراً صغيرة من اللبن والطين . ما على بابها حرس ، وليس حولها جند . فقالت في نفسها أين هذا من قصر الأمير وهمت بالرجوع ، ثم أحبت أن تجرب فقرعت الباب تسأله عنه ، فقالت له امرأته هو في مجلس الحكم في المسجد . فدخلت إلى المسجد تسأل عنه فدلوها عليه . فصاحت أنا بالله ثم بالقاضي . قال : من ظلمك ؟

قالت : الأمير موسى بن عيسى .

قال : فيم وما دعواك ؟ فحككت له قصتها ، فأعطاه ورقة بعد أن ختمها وقال لها : امض بها إلى بابه حتى يحضر معك .

فلما أرادت الدخول على الأمير صاح بها الحاجب : مكانك يا امرأة ماذا تريدين ؟

قالت : الأمير .

فأراد إرجاعها فقالت :

إن معي هذه ، قال : وما هذه يا امرأة ، قالت : بطاقة القاضي للأمير فوثب وقال :
تقولين إنها بطاقة القاضي هاتيها لأراها ، فلما رآها قال ويحك ولم لم تقولي من أول الأمر إن
معك بطاقة القاضي ؟ ادخلي . فلما قرأها الأمير أمر بدعوة صاحب الشرطة فلما جاءه قال :

امض إلى شريك فقل له يا سبحان الله ما رأيت أعجب من أمرك . امرأة ادعت
دعوى لم تصح أعديتها علي ، فحاول صاحب الشرطة أن يعتذر عن هذه المهمة ، فأصر
الأمير فأرسل صاحب الشرطة من يأخذ له أغراضه إلى السجن ولما أوصل الرسالة أمر به
شريك إلى السجن لأنه يتدخل في شأن القضاء ، فأرسل الأمير الحاجب فسجنه شريك أيضاً ،
فأرسل إليه الأمير وجوه الكوفة للوساطة فسجنهم جميعاً . فجاء الأمير ليلاً ففتح باب السجن
وأخرجهم جميعاً ، ولما بلغ من الغد الأمر إلى شريك قال لغلامه :

الحقني بتقلي إلى بغداد ، والله ما طلبنا هذا منهم ، ولكن أكرهونا عليه وقد ضمنوا لنا
الإعزاز فيه إذا تقلدناه لهم ، وركب دابته ومضى نحو قنطرة الكوفة في طريقه إلى بغداد ،
وأخبر الناس الأمير فلحقه وجعل يمشي معه ويقول له :

يا أبا عبد الله تثبت أنظر ، دع أعواني ، أفتحبس إخوانك ؟ إخوانك تحبسهم ؟ قال :
نعم ، لأنهم مشوا لك في أمر لم يجز لهم المشي فيه ، ولست براجع حتى يردوا جميعاً إلى
الحبس ، وإلا مضيت إلى أمير المؤمنين فاستعفيته مما قلدني ، فأمر موسى بردهم جميعاً إلى
الحبس وهو واقف مكانه ، حتى جاءه السجن فقال : قد رجعوا إلى الحبس . فقال القاضي
لغلامه : خذ بلجامه ففده إلى مجلس الحكم ، ونودي على المرأة فجاءت فأجلسها معه ، فقال
الأمير : أنا قد حضرت أفلا تطلق من حبستهم ، قال : أما الآن فنعم ، وأمر بإخراجهم من
السجن وقال للأمير :

ما تقول يا رجل فيما تدعيه هذه المرأة ؟

قال : صدقت .

قال : أتعيد سياجها وترد ما أخذته منها ؟

قال : نعم .

قال للمرأة : بقي لك شيء تدعيه ؟

قالت : نعم . بيت حارس البستان ومتاعه .

قال : ما تقول ؟

قال : أرد ذلك كله .

قال : بقي لك شيء .

قالت : لا وجزاك الله خيراً .

قال : قومي . ووثب فأخذ بيد موسى وأجلسه في مجلسه وقال له : السلام أيها الأمير

أتأمر بشيء ؟ فضحك وقال : بأي شيء أمر ، قال : ذاك حق الشرع وهذا حق الأدب ¹ .

* * *

عدل لا مثيل له ، ذلك ثمرة من ثمار محمد ρ تدلُّ على أنها ثمرة نبي ، إذ ليس لها مصدر سواه تنسب إليه في أمة لم تهذبها ثقافة سابقة ، ولا تجربة قضائية مستمرة ، ولا رقابة اجتماعية معترف عليها .

¹ من رسالة عن القاضي شريك لعلي الطنطاوي .

سادساً - الطاعة المبصرة :

وثمره سادسة من ثمار سيدنا محمد رسول الله ﷺ تشهد أنها ثمرة نبي ونبوة ، هي الطاعة لمبصرة ، وذلك أن العرب شعب لم يترب على طاعة أحد ، ولم يترب على نظام ولا انضباط ، وليس لديه مفهوم عن الولاء لحكومة ما ، أو الخضوع لها ، وأما غير العرب فالأمر عندهم مختلف ، طاعة عمياء لملوكهم ومرؤوسيهم في كل شيء . إذا أمروا بالشيء كان خيراً ، وإذا نهوا عنه نفسه كان شراً ، لا يقال لهم لا ، ولا يحاسبون ولا يراقبون .

وحدث ذلك الحدث الضخم ، أن الأمة التي لا تعرف النظام أصبحت منظمة ، والتي لا تعرف الطاعة أصبحت مطيعة ، ولكنها طاعة من نوع جديد فريد ، طاعة بالحق لا بالباطل ، بالعدل لا بالظلم ، لمن يستحق الطاعة لا لمن لا يستحقها ، فكان ذلك فتحاً جديداً في تاريخ الوعي عند الشعوب ، لدرجة أن العربي الذي كان يتعصب لقريبه وينصره وإن كان على الباطل ولا يطيع فيه أحداً أبداً ، صار على ابن عمه إذا كان على الباطل ، ويطيع فيه أبعد الناس نسباً عنه في الحق . والذي كان أبعد الناس عن الانضباط ، صار أكثر الناس انضباطاً ، ومن قرأ تاريخ العرب في الجاهلية ، عرف الفارق الكبير بين ذلك الواقع وواقعهم بعد . وهذه أمثلة من واقعهم بعد تربية الرسول ﷺ إياهم .

أ - روى ابن جرير بسنده عن ابن زيد قال : دعا رسول الله ﷺ عبد الله بن عبد الله ابن أبي أبي قال : ألا ترى ما يقول أبوك ؟ قال : ما يقول بأبي أنت وأمي ؟ يقول : لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل . فقال : فقد صدق والله يا رسول الله أنت والله الأعز وهو الأذل . أما والله لقد قدمت المدينة يا رسول الله وإن أهل يثرب ليعلمون ما بها أحد أبر مني ، ولئن كان يرضي الله ورسوله أن آتئها برأسه لأتئها به . فقال رسول الله ﷺ : لا ، فلما قدموا المدينة قام عبد الله بن عبد الله بن أبي على بابها بالسيف لأبيه ثم قال : أنت القائل لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ، أما والله لتعرفن العزة لك أو لرسول الله ﷺ والله لا يؤيك ظله ولا تأويه أبداً إلا بإذن من الله ورسوله فقال : ياللخزرج ، ابني يمنعي بيتي ! فقال : والله لا يأويه أبداً إلا بإذن منه . فاجتمع إليه رجال فكلمه فقال : والله لا

يدخله إلا بإذن من الله ورسوله ، فأتوا النبي ﷺ فأخبروه فقال : اذهبوا إليه فقولوا له : خله وسكنه ، فأتوه فقال : أما إذا جاء أمر النبي ﷺ فنعم .

ب - ومن كلام لسعد بن معاذ يوم بدر يخاطب به رسول الله ﷺ :

" إني أقول عن الأنصار وأجيب عنهم فأظعن حيث شئت ، وصل حبل من شئت ، واقطع حبل من شئت ، وخذ من أموالنا ما شئت ، وأعطنا ما شئت ، وما أخذت منا كان أحب إلينا مما تركت ، وما أمرت فيه من أمر فأمرنا تبع لأمرك ، فوالله فئن سرت حتى تبلغ البرك من غمدان لنسيرن معك ، والله لئن استعرضت بنا هذا البحر خضناه معك " ¹ .

ج - ويروي كعب بن مالك قصته مع الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك فيقول

فيها :

" ونهى رسول الله ﷺ عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه قال : فاجتنبنا الناس أو قال : تغيروا لنا حتى تنكرت لي نفس الأرض فما هي الأرض التي أعرف إلى أن قال : حتى إذا طال علي من جفوة المسلمين ، مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة ، وهو ابن عمي وأحب الناس إلي ، فسلمت عليه فوالله ما رد علي السلام فقلت له : يا أبا قتادة أنتدك بالله هل تعلمني أحب الله ورسوله ؟ فسكت ففدعت ففناشدته فسكت ، فعدت ففناشدته فقال : الله ورسوله أعلم ، ففاضت عينا وتوليت حتى تسورت الجدار " .

ويقول : " بينما أنا أمشي في سوق المدينة إذا نبطي من نبط أهل الشام ممن قدم بالطعام يبيعه بالمدينة يقول : " ما يدلني على كعب بن مالك ؟ فطفق الناس يشيرون له حتى جاءني ، فدفع إلي كتاباً من ملك غسان ، وكنت كاتباً فقرأته فإذا فيه : أما بعد فإنه قد بلغنا أن صاحبك قد جافاك ولم يجعلك الله بدار هوان ولا مضيعة فالحق بنا نواسك . فقلت حين قرأتها : وهذه أيضاً من البلاء فتيممت بها التتور فسجرتها " ² . حتى نزلت توبته وكان ما كان .

¹ سيرة ابن هشام .

² أخرجه البخاري .

د - وللعرب ولع بالخمير تتحدث عن معاقرتها والاجتماع على شربها الشعراء ، وشغلت جانباً كبيراً من شعرهم وتاريخهم وأديبهم ، وكثرت أسماؤها وصفاتها في لغتهم ، وكثر فيها التدقيق والتفصيل كثرة تدعو إلى العجب ، وكانت حوانيت الخمارين مفتوحة دائماً يرفرف عليها علم يسمى غاية . وشاعت تجارتها عندهم حتى أصبحت كلمة التجارة مرادفة لكلمة بيع الخمر ، ومع هذا كله فما يكاد تحريم الخمر ينزل حتى انتهت أمر الخمر من أرض العرب . روى أبو بريدة عن أبيه قال :

بينما نحن قعود على شراب لنا ونحن نشرب الخمر حلة ، إذ قمت حتى أتى رسول الله فأسلم عليه وقد نزل تحريم الخمر {يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ} .. إلى قوله : {فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ} فجئت إلى أصحابي فقرأتها عليهم إلى قوله : {فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ} .. قال : وبعض القوم شربته في يده شرب بعضاً وبقي بعض في الإناء فقال بالإناء تحت شفته العليا كما يفعل الحجام ثم صبوا في باطيتهم فقالوا : انتهينا ربنا انتهينا .

هـ - ولقد تأصل فقه الطاعة في المعروف عند العرب وغيرهم من المسلمين حتى وصل إلى عجائز الناس .

" أخرج مالك عن ابن أبي مليكة قال : إن عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - مر بامرأة مجذومة وهي تطوف بالبيت فقال لها : يا أمة الله لاتؤذي الناس لو جلست في بيتك . فجلست . فمر بها رجل بعد ذلك فقال : إن الذي كان هناك قد مات فارجعي . قالت : ما كنت لأطبعه حياً وأعصيه ميتاً " .

و - وتأصل فقه الطاعة بالمعروف في أنفسهم ظاهراً وباطناً في الغيبة والحضور في المنشط والمكروه :

لما عزل عمر بن الخطاب خالد بن الوليد غضب ناس . وممن غضب علقمة بن علاثة وهو من أمراء العرب فانظر ماذا كان جوابه في هذه الحادثة اللطيفة :

" لقي عمر - رضي الله عنه - علقمة بن علاثة جوف الليلة وكان عمر يشبهه بخالد بن الوليد - رضي الله عنه - . فقال علقمة : يا خالد عزلك هذا الرجل ، لقد أبى إلا شحاً ،

لقد جئت إليه وابن عم لي نسأله شيئاً ، فأما إذا فعل فلن أسأله شيئاً . فقال له عمر : هيه فما عندك ! فقال : هم قوم لهم علينا حق فنؤدي لهم حقهم وأجرنا على الله . فلما أصبحوا قال عمر لخالد : ماذا قال لك علقمة منذ الليلة ؟ قال : والله ما قال لي شيئاً قال : وتحلف أيضاً فجعل علقمة يقول لخالد : مه يا خالد فقال عمر كلاهما قد صدق وأجاز علقمة وقضى له حاجته ¹ .

ز - ولكن طاعتهم طاعة ضمن حدود المعروف أما أن تكون على غير ذلك فلا :

أخرج الشيخان عن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - قال : استعمل النبي ﷺ رجلاً من الأنصار على سرية بعثهم وأمرهم أن يسمعوا له ويطيعوا قال : فأغضبوه في شيء فقال : اجمعوا لي حطباً فجمعوا فقال : أوقدوا ناراً فأوقدوا ثم قال : ألم يأمركم رسول الله ﷺ أن تسمعوا لي ويطيعوا ؟ قالوا : بلى قال : فادخلوها . قال فنظر بعضهم إلى بعض وقالوا : إنما فررنا إلى رسول الله ﷺ من النار . قال : فسكن غضبه وطفئت النار فلما قدموا على النبي ﷺ ذكروا ذلك له فقال : لو دخلوها ما خرجوا منها إنما الطاعة في المعروف " .

وكان الصحابة يتذكرون هذا الأصل ويتواصون به حتى لا ينحرفوا بانحراف سلطان أو حكم :

لما ولي زياد الحكم بن عمر الغفاري خراسان أرسل عمران بن الحصين رضي الله عنهما يطلبه حتى إذا لقيه قال : أسمعت رسول الله ﷺ يقول : لا طاعة لأحد في معصية الله تبارك وتعالى ؟ قال : نعم . فقال عمران : الحمد لله أو الله أكبر .

ج - وأخرج ابن جرير وابن عساكر عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : بعث رسول الله ﷺ خالد بن الوليد على سرية ومعه في السرية عمار بن ياسر - رضي الله عنهما - قال : فخرجوا حتى أتوا قريباً من القوم الذين يريدون أن يصبحوهم نزلوا في بعض الليل قال :

¹ أخرج يعقوب بن سفيان بإسناد صحيح إلى الحسن .

وجاء القوم النذير فهربوا حيث بلغوا ، فأقام رجل كان قد أسلم هو وأهل بيته فأمر أهله فتحملوا وقال : قفوا حتى آتيكم ، ثم جاء حتى دخل على عمار - رضي الله عنه - قال :

يا أبا اليقظان إني قد أسلمت وأهل بيتي فهل ذلك نافعي إن انا أفسمت . فإن قومي قد هربوا حيث سمعوا بكم ، قال فقال له عمار : فأقم فأنت آمن .

فانصرف الرجل هو وأهله ، قال : فصبح خالد القوم فوجدهم قد ذهبوا فأخذ الرجل وأهله فقال له عمار : إنه لا سبيل لك على الرجل قد أسلم .

قال : ما أنت وذاك ؟ أتجير عليّ وأنا الأمير ؟ ؟

قال : نعم أجير عليك وأنت الأمير . إن الرجل قد آمن ولو شاء لذهب كما ذهب أصحابه ، فأمرته بالمقام لإسلامه . فتنازعا في ذلك حتى تشاتما فلما قدما المدينة اجتمعا عند رسول الله ﷺ فذكر عمار الرجل وما صنع فأجاز رسول الله ﷺ أمان عمار ونهى يومئذ أن يجير أحد على الأمير فتشاتما عند رسول الله ﷺ فقال خالد :

يا رسول الله ! أيشتمني هذا العبد عندك أما والله لولاك ما شتمني فقال نبي الله ﷺ :

كف يا خالد عن عمار فإنه من يبغض عماراً يبغضه الله عز وجل من يلعن عماراً يلعنه الله عز وجل . ثم قام عمار واتبعه خالد بن الوليد حتى أخذ بثوبه فلم يزل يترضاه حتى رضي عنه ونزلت هذه الآية :

{ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ } أمراء السرايا - { فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ } . فيكون الله ورسوله هو الذي يحكم فيه .

{ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا } (النساء : 59) . أي (خير عاقبة) .

* * *

والمسألة في هذا الموضوع كما يلي :

إن رسول الله ﷺ علم الإنسان أن الله وحده هو الذي يستحق الطاعة وحتى الرسول ﷺ إنما يطاع الله وغير رسول الله إنما يطاع بطاعة الله {مَنْ يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ} . {يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ} أي من المسلمين ، أما غير المسلم فلا طاعة له ، والمسلم طاعته في حدود كتاب الله وسنة رسوله ﷺ لذلك ختمت الآية : {فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ} وعلى هذا فمن أمر بمعصية الله فلا طاعة له ، وبهذا تماسكت شخصية الإنسان تماسكاً لا مثيل له ، فصار المسلم يقول لا ، إذا كان ينبغي أن تقال مهما كان وراءها ، لا يبالي إن كان الناس كلهم عليه في الباطل ، لا يساير الناس ولا يداريهم على حساب الحق . أما في الحق فهو أكثر الناس طاعة وانضباطاً إذ في هذه الحالة جعل رسول الله ﷺ بأمر الله طاعة الأمير الحق فرضاً ، وفي الباطل معصيته فريضة . قال أبو جعفر المنصور الخليفة لطاووس : ناولني الدواة . فرفض . قال : أخشى أن تكتب فيها معصية فأكون شريكك فيها . فما أبلغ هذا في ثمار النبوة وما أدله عليها .

* * *

سابعاً : أجيال خيرة جريئة بالحق :

وثمرة أخرى من ثمار محمد ﷺ تشهد أنه رسول الله :

ما هو الخير وما هو الشر ؟ وما هو المعروف وما هو المنكر ؟ وإذا عرفنا الخير والشر والمعروف والمنكر ، فما هي أجزاء هذا وهذا وأفراد هذا وهذا ؟ وإذا عرفنا الجميع فكيف نقتلع جذور الشر ونقضي عليه ، ونمكن للخير وندعمه ؟ وكيف نوجد بشراً ليس للشر في قلوبهم نصيب ، وقد نذروا للخير أنفسهم ، همهم الأعلى إقامة بنيانه وإرساء حقائقه ؟ هذه قضايا يعجز عن كل واحد منها الكثير ، ولكن محمداً رسول الله ﷺ عرف الإنسان بالخير كله والشر كله وربى جيلاً يعشق الخير ، ويبغض الشر ويتفانى من أجل أن تقوم الحياة البشرية على الخير المشرق المنير . فخرجت نماذج ما عرف العالم بعد الرسل عليهم الصلاة والسلام أقوى منها ، ولا أصلب في هذا الأمر .

* * *

اقرأ سيرة الرسول ﷺ وقرأ القرآن والسنة فإنك لا تجد خيراً إلا ذكر ، ولا شراً إلا ذكر ، ولا تجد شيئاً قال عنه رسول الله ﷺ إنه خير تستطيع أن تحكم عليه غير ذلك إلا إذا جانب العقل ولم تخضع لحجة ، ولا تجد شيئاً قال عنه رسول الله ﷺ إنه شر تستطيع أن تحكم عليه غير ذلك ، إلا إذا كنت متبعاً للشهوات ميلاً مع الهوى {وَلَوْ أَتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ} ومهما حاولت أن تجد شيئاً من الشر لم ينه عنه رسول الله ﷺ فإنك لا تجد ، ومهما حاولت أن تجد شيئاً من الخير لم يأمر به فإنك لا تجد ، والشيء المهم بعد ذلك أن هذا الخير تمثل في مجتمع بشري لم يبق فيه للشر ظهور ، وكل ذلك ببركات رسول الله ﷺ وتربيته وسنضرب هنا أمثلة من حياة المسلمين يتبين فيها حريهم العنيفة للمنكر وحرصهم على المعروف وأمرهم به .

أ - أخرج الطبراني وأبو يعلى عن أبي فنيل عن معاوية بن أبي سفيان - رضي الله عنهما - أنه صعد المنبر يوم الغمامة فقال عند خطبته :

إنما المال مالنا والفيء فيئنا فمن شئنا أعطيناه ومن شئنا منعناه ، فلم يجبه أحد ، فلما كان في الجمعة الثانية قال مثل ذلك فلم يجبه أحد ، فلما كان في الجمعة الثالثة قال مثل مقالته فقام إليه رجل ممن حضر المسجد فقال :

كلا .. إنما المال مالنا والفيء فيئنا فمن حال بيننا وبينه حاكمناه إلى الله بأسيافنا . .

فنزل معاوية - رضي الله عنه - فأرسل إلى الرجل فأدخله فقال القوم : هلك الرجل ثم دخل الناس فوجدوا الرجل معه على السرير فقال معاوية للناس : إن هذا الرجل أحياني أحياء الله ، سمعت رسول الله ﷺ يقول :

" سيكون بعدي أمراء يقولون ولا يرد عليهم ، يتقاحمون في النار كما تتقاحم القرودة "

وإنني تكلمت أول جمعة فلم يرد علي أحد فخشيت أن أكون منهم ، ثم تكلمت في الجمعة الثانية فلم يرد أحد علي قلت في نفسي إني من القوم ، ثم تكلمت في الجمعة الثالثة فقام هذا الرجل فرد علي فأحياني أحياء الله .

(قال الهيثمي : رواه الطبراني في الكبير والأوسط وأبو يعلى ورجاله ثقات) .

ب - أخرج مسلم عن الحسن البصري أن عائذ بن عمرو - رضي الله عنه - دخل على عبيد الله بن زياد فقال : أي بني .. إني سمعت رسول الله ﷺ يقول :

" إن شر الرعاء الحطمة " فإياك أن تكون منهم ، قال له : اجلس فإنما أنت من نخالة أصحاب محمد ﷺ قال : وهل كانت لهم نخالة ؟ إنما كانت النخالة بعدهم وفي غيرهم .

ج - روى الخمسة إلا البخاري عن طارق بن شهاب " أن أول من بدأ بخطبة العيد قبل الصلاة مروان فقام إليه رجل فقال : الصلاة قبل الخطبة " وفي رواية الترمذي " يا مروان خالفت السنة " زاد أبو داود " أخرجت المنبر في يوم عيد ولم يكن يخرج فيه وبدأت بالخطبة قبل الصلاة " قال : قد ترك ما هنالك . قال أبو سعيد الخدري - رضي الله عنه - : أما هذا فقد قضى ما عليه ، سمعت رسول الله ﷺ يقول :

" من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه ، فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان " وليس عند النسائي إلا الأخير أي المسند .

د - وفي الإحياء عن الشافعي قال : حدثني محمد بن علي قال : إني لحاضر مجلس أمير المؤمنين أبي جعفر المنصور وفيه ابن أبي ذؤيب وكان والي المدينة الحسن بن زيد قال : أتى الغفاريون فشكوا إلى أبي جعفر شيئاً من أمر الحسن بن زيد قال الحسن : يا أمير المؤمنين سل عنه ابن أبي ذؤيب . قال : فسأله فقال : ما تقول فيهم يا ابن أبي ذؤيب ؟ قال : أشهد أنهم أهل تحطم في أعراض الناس كثير الأذى لهم . قال أبو جعفر : قد سمعتم . فقال الغفاريون : يا أمير المؤمنين سل عن الحسن بن زيد فاستشده ، قال : أشهد عليه أنه يحكم بغير الحق ، ويتبع هواه ، فقالوا : قد سمعت ما قال فيه ابن أبي ذؤيب وهو الشيخ الصالح ظ قال : يا أمير المؤمنين أسأله عن نفسك فقال : ما تقول فيّ ؟ فاستعفاه قال : أسألك بالله إلا أخبرتني قال : تسألني بالله كأنك لا تعرف نفسك ؟ قال : والله لتخبرني . قال : أشهد أنك أخذت هذا المال من غير حقه فجعلته في غير أهله ، وأشهد أن الظلم ببابك فاش .

قال : فجاء أبو جعفر من موضعه حتى وضع يده في قفا ابن أبي ذؤيب فقبض عليه ثم قال له : أما والله لولا أنني جالس ههنا لأخذت فارس والروم والديلم والترک بهذا المكان

منك ، قال : فقال ابن أبي ذؤيب : يا أمير المؤمنين قد ولي أبو بكر وعمر فأخذوا الحق وقسما بالسوية ، وأخذوا بأقفاء فارس والروم وأصغرا آناهم ، قال : فخلى أبو جعفر قفاه وخلى سبيله وقال : والله لولا أنك صادق لقتلتك . فقال ابن أبي ذؤيب : والله يا أمير المؤمنين إني لأنصح لك من ابنك المهدي .

هـ - وصاح الشيخ عز الدين بن عبد السلام بالملك أيوب : يا أيوب ما حجتك عند الله إن قال لك : ألم أبوئ لك ملك مصر ثم تبيح الخمر . قال : وهل جرى ذلك ؟ قال : نعم الحانة الفلانية يباع فيها الخمر وأنت تتقلب في نعمة هذه المملكة ، قال : هذا أنا ما عملته ، هذا من زمان أبي . قال : أنت ممن يقولون : { إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّهْتَدُونَ } فأمر الملك برفعها .

وسأل الشيخ تلميذه الباجي قال : يا سيدي أما خفته ؟ قال الشيخ : يا بني استحضرت هيبة الله فصار قدامي مثل القط .

و - وللنووي مواقف في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ننقل بعضها :

لما ورد دمشق من مصر السلطان المجاهد العظيم الملك الظاهر بيبرس بعد قتال التتار وإجلاتهم عن البلاد زعم له وكيل بيت المال أن كثيراً من بساتين الشام من أملاك الدولة فأمر الملك بالحوطة عليها أي بحجزها وتكليف واضعي اليد على شيء منها إثبات ملكيته وإبراز وثائقه فلبجأوا إلى الشيخ النووي في دار الحديث فكتب إلى الملك هذا الكتاب :

بسم الله الرحمن الرحيم :

الحمد لله رب العالمين .. قال الله تعالى : { وَذَكَرْ فَإِنَّ الدَّكْرَىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ } وقال تعالى : { وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لُبِّيئْتُهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ } وقال تعالى : { وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ } المائدة : 2 .

وقد أوجب الله على المكلفين نصيحة السلطان أعز الله أنصاره ، ونصيحة عامة للمسلمين ، ففي الحديث الصحيح عن رسول الله ﷺ أنه قال : " الدين النصيحة لله ، وكتابه ، وأئمة المسلمين وعامتهم " .

ومن نصيحة السلطان - وفقه الله لطاعته وأولاه بكرامته - أن تنتهي إليه الأحكام إذا جرت على خلاف قواعد الإسلام . فقد أوجب الله تعالى الشفقة على الرعية ، والاهتمام بالضعفة وإزالة الضرر عنهم .

قال تعالى : { وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ } (الحجر : 88) .

وفي الحديث الصحيح قال رسول الله ﷺ : " إنما تتصرون وترزقون بضعفائكم " .

قال ﷺ : " مَنْ كَشَفَ عَنْ مُسْلِمٍ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا كَشَفَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَاللَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا دَامَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ " .

وقال ﷺ : " اللَّهُمَّ مَنْ وَلِيَ مِنْ أُمَّتِي شَيْئاً فَرَفَقَ بِهِمْ فَارْفَقْ بِهِ ، وَمَنْ شَقَّ عَلَيْهِمْ فَاشَقِّ عَلَيْهِ " .

وقال ﷺ : " كلكم راع ، وكلكم مسؤول عن رعيته " .

وقال ﷺ : " إن المقسطين على منابر من نور عن يمين الرحمن الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا " .

وقد أنعم الله علينا وعلى سائر المسلمين بالسلطان ، أعز الله أنصاره ، فقد أقامه لنصرة الدين ، والذب عن المسلمين ، وأذل به الأعداء من جميع الطوائف ، وفتح عليه الفتوحات المشهورة ، في المدة اليسيرة ، وأوقع الرعب منه في قلوب أعداء الدين وسائر الماردين . ومهد له البلاد والعباد ، وقمع بسببه أهل الزيغ والفساد ، وأمدّه بالإعانة واللفظ والسعادة ، فله الحمد على هذه النعم الظاهرة ، والخيرات المتكاثرة ، ونسأل الله الكريم دوامها له وللمسلمين ، وزيادتها في خير وعافية آمين .

وقد أوجب الله شكر نعمه ووعده الزيادة للشاكرين ، فقال تعالى : { لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ } (إبراهيم : 7) .

وقد لحق المسلمون بسبب هذه الحوطة على أملاكهم ، أنواع من الضرر ، ولا يمكن التعبير عنها ، وطلب منهم إثبات ما لا يلزمهم ، فهذه الحوطة لا تحل عند أحد من علماء المسلمين . بل من في يده شيء فهو ملكه ، لا يحل الاعتراض عليه ، ولا يكلف بإثباته . وقد اشتهر من سيرة السلطان أنه يحب العمل بالشرع ويوصي نوابه به ، فهو أولى من عمل به .

والمسؤول إطلاق الناس من هذه الحوطة ، والإفراج عن جميعهم ، فأطلق أطلقك الله من كل مكروه ، فهم ضعفة ، ومنهم الأيتام والأرامل والمساكين والضعفة ، والصالحون وبهم تنصر وتعان وترزق ، وهم سكان الشام المبارك ، جيران الأنبياء صلاة الله وسلامه عليهم ، وسكان ديارهم ، فلهم حرمان من جهات ، ولو رأى السلطان ما يلحق الناس من شدائد لاشتد حزنه عليهم ، وأطلقهم في الحال ، ولم يؤخرهم ، ولكن لا تنهى إليه الأمور على وجهه ، فإله أغث المسلمين يغثك الله ، وارفق بهم يرفق الله بك ، وعجل لهم الإفراج قبل وقوع الأمطار ، وتلف غلاتهم فإن أكثرهم ورثوا هذه الأملاك من أسلافهم ، ولا يمكنهم تحصيل كتب شراء (أي أسناد تملك) وقد نهبت كتبهم ، وإذا رفق السلطان بهم حصل له دعاء رسول الله ﷺ لمن رفق بأمته ، ويظهره على أعدائه . فقد قال الله تعالى : { إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ ... } . وتتوفر له من رعيته الدعوات ، وتظهر في مملكته البركات ، ويبارك له في جميع ما يقصده من الخيرات . وفي الحديث عن رسول الله ﷺ أنه قال : " مَنْ سَنَّ سَنَةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمَلَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَمَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَلِيهِ وَزْرُهَا وَوَزْرُ مَنْ عَمَلَ بِهَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ " .

فنسأل الله الكريم أن يوفق السلطان للسنن الحسنة التي يذكر بها إلى يوم القيامة ، ويحميه من السنن السيئة ، فهذه نصيحتنا الواجبة علينا للسلطان ، ونرجو من فضل الله تعالى أن يلهمه الله فيها القبول والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته . والحمد لله رب العالمين وصلواته وسلامه على سيدنا محمد وآله وصحبه .

فغضب السلطان من هذه الجرأة عليه وخشي إذ لان له أن يعيد معه في الشام سيرة العز بن عبد السلام في مصر ، فأجابه بالرد الشديد ، وأراد أن يعجل عليه بالعقوبة ، فأمر بقطع رواتبه وعزله من مناصبه .

فقالوا له : إنه ليس للشيخ راتب ، وليس له منصب .

ولما رأى الشيخ أن الكتاب لم يفد ، وأن هذا اللين منه لم يأت بنفع ، ذهب إليه بنفسه ، وقابله وكلمه كلاماً غليظاً . وأراد السلطان البطش به ، فصرف الله قلبه عن ذلك وحمى الشيخ منه ، وأبطل الأمر بـ (الحوطة) وخلص الناس من شرها .

ثم جاءت قضية أخرى :

" أراد السلطان أن يجهز جيشاً ، ففرض على الناس ضريبة جديدة ، فعاذوا منه بالشيخ واجتمع إليه علماء دمشق ووكلوه أن يكتب ما يريد وهم يمشون معه الكتاب ، وكانت الوحشة لا تزال قائمة بينه وبين الملك ، لما كان منه في (قضية الحوطة) . فلم يكتب إليه رأساً بل كتب إلى الأمير بدر الدين الخازن ليوصل كتابه إليه وكان بدر الدين نائب المملكة وأتابك الجيوش (أي القائد العام) وكان موصوفاً بكثرة الموة ومحبة العلماء والصلحاء وحسن السيرة .

قال تلميذه السخاوي : فلما كتبه وأرسل به ورقة إلى القاهر تتضمن وجوب العدل في الرعية . وإزالة المكوس عنهم ، ووضع العلماء والشيوخ خطوطهم معه .

فقرأ الأمير الكتاب ورفع الورقة إلى السلطان ، فاشتد غضبه ، واحتج بأنه يريد هذا المال للجهاد وهم يعارضونه وكان عليهم أن يؤيدوه وأنهم ينكرون عليه ، ولم يكونوا ينكرون على الكفار لما كانوا يحكمون البلاد ، قبل أن يخرجهم منها بجهاده الطويل ، ومثابرتة عليه . وتوعد العلماء ، فتقاعسوا ، ولكن النووي لم يبال ، وكتب إليه في الجواب هذا الكتاب :

بسم الله الرحمن الرحيم ، الحمد لله رب العالمين ، اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ، من عبد الله يحيى النووي ينهي : إن خدام الشرع ، كانوا كتبوا ما بلغ السلطان أعز الله أنصاره فجاء الجواب بالإنكار والتوبيخ والتهديد ، وفهمنا من أن الجهاد ذكر في الجواب على خلاف حكم الشرع ، وقد أوجب الله إيضاح الأحكام عند الحاجة إليها ، فقال تعالى :

{وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لُبِّيئْتَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَهُ} .

{لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَىٰ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَرَسُولِهِ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ} (التوبة : 91) .

وذكر في الجواب أن الجهاد ليس مختصاً بالأجناد ، وهذا أمر لم ندعه ولكن الجهاد فرض كفاية ، فإذا قرر السلطان له أجناداً مخصوصين ، ولهم أخباز معلومة من بيت المال كما هو الواقع ، تفرغ باقي الرعية لمصالحهم ومصالح السلطان والأجناد وغيرهم ، من الزراعة والصنائع وغيرها مما يحتاج الناس كلهم إليه ، فجهاد الأجناد مقابل بالأخباز المقررة لهم ، ولا يحل أن يؤخذ من الرعية شيء ما دام في بيت المال شيء ، من نقد أو متاع أو أرض أو ضياع تباع أو غير ذلك .

وهؤلاء علماء المسلمين في بلاد السلطان أعز الله أنصاره متفقون على هذا وبيت المال بحمد الله معمور ، زاده الله عمارة وسعة وخيراً وبركة ، في حياة السلطان المقرونة بكمال السعادة له والتوفيق والتسديد والظهور على أعداء الدين {وَمَا أَلْتَصِرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ}¹ وإنما يستعان في الجهاد وغيره بالافتقار إلى الله تعالى ، واتباع آثار النبي ﷺ وملازمة أحكام الشرع وجميع ما كتبناه ، أولاً وثانياً ، هو النصيحة التي نعتقدها وندين الله بها ، ونسأله الدوام عليها حتى نلقاه ، والسلطان يعلم أنها نصيحة له وللرعية ، وليس فيها ما يلام عليه ، ولم نكتب هذا للسلطان إلا لعلمنا أنه يحب الشرع ومتابعة أخلاق رسول الله ﷺ في الرفق بالرعية ، والشفقة عليهم وإكرامه لآثار النبي ﷺ . وكل ناصح للسلطان موافق على هذا الذي كتبناه ، وأما ما ذكر في الجواب من كوننا لم ننكر على الكفار حين كانوا في البلاد ، فكيف تقاس ملوك الإسلام وأهل الإيمان والقرآن ، بطغاة الكفار ، وبأي شيء كنا نذكر طغاة الكفار وهم لا يعتقدون شيئاً من ديننا ؟ وأما تهديد الرعية بسبب نصيحتنا ، وتهديد طائفة العلماء ، فليس هو المرجو من عدل السلطان وحلمه ، وأي حيلة لضعفاء المسلمين الناصحين نصيحة للسلطان ولهم ، ولا علم لهم به ، وكيف يؤاخذون به لو كان فيه ما يلام ؟ وأما أنا في نفسي فلا يضرني التهديد ، ولا أكثر منه ، ولا يمنعني ذلك من نصيحة السلطان ، فإنني أعتقد أن هذا واجب علي وعلى غيري ، وما ترتب على الواجب فهو خير وزيادة عند الله {إِنَّمَا هَلْذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ}² {وَأَقْوَضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ}³ وقد أمرنا رسول الله ﷺ أن نقول الحق حيثما كنا ، وأن لا نخاف في الله لومة لائم ، نحن نحب للسلطان معالي الأمور وأكمل الأحوال وما ينفعه في آخرته ودنياه ويكون سبباً في دوام الخيرات له ويبقى ذكره له على مرّ الأيام يخلد في سنته الحسنة ويجد نفعه {يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ

¹ غافر : 39 .

² غافر : 39 .

³ غافر : 44 .

مَا عَمَلْتُ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا} وأما ما ذكر في تمهيد سلطان البلاد وإدامته الجهاد وفتح الحصون وقهر الأعداء ، فهو بحمد الله من الأمور الشائعة التي اشترك في العلم بها الخاصة والعامة ، وسارت في أقطار الأرض والله الحمد . وثواب ذلك مدخر للسلطان إلى يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضراً ، ولا حجة لنا عند الله إذا تركنا النصيحة الواجبة علينا .

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته " .

وبعد إذا لم يكن تمييز الخير من الشر والمعروف من المنكر وتبيان كل ، وتربية الناس على محبة الخير والمعروف ، وبغض الشر والمنكر ، إذا لم يكن هذا من ثمار النبوة فما هي ثمار النبوة ؟ .

لقد بين محمد رسول الله ﷺ للناس الخير والشر ، ودل الناس على أن يفعلوا الخير وحده ، وعلى أن يحاربوا الشر أنى كان . فكانوا مثلاً علياً لا مثيل لها في ذلك ، استحقوا معها أن يكونوا خير أمة أخرجت للناس {كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ} ¹ .

نعم إنها ثمار النبوة ، ولا يمكن أن يكون غير ذلك ، فلم تكن الجزيرة العربية مرشحة لشيء من هذا ولا غيرها لولا وحي الله .

* * *

ثامناً : دولة هداية لا جباية :

وثمره ثامنة :

أخرج ابن سعد عن سفيان بن أبي العوجاء قال : قال عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - الله ما أدري خليفة أنا أم ملك ؟ فإن كنت ملكاً فهذا أمر عظيم . قال قائل : يا أمير

¹ آل عمران : 110 .

المؤمنين إن بينهما فرقاً ؛ فإن الخليفة لا يأخذ إلا حقاً ولا يضعه إلا في حق ، وأنت بحمد الله كذلك ، والملك يعسف الناس فيأخذ من هذا ويعطي هذا فسكت عمر .

وقال عمر لسلمان : أملك أنا أم خليفة ؟ فقال له سلمان : إن أنت جبيت من أرض المسلمين (أي أرض الدولة الإسلامية وإن كانت لذمة غير مسلم) درهماً أو أقل أو أكثر ثم وضعته في غير حق ، فأنت ملك غير خليفة .

هذه هي الثمرة المقصودة ، أن رسول الله ﷺ قد شرع بأمر من الله للناس في شأن المال شريعة لا يمكن أن يوجد عدل منها ، فلا يؤخذ من أحد مال إلا بعدل ، ولا يتملك إنسان ملكاً إلا بحق و عدل ، وقبل ذلك لم تكن في الأرض نظرية للتملك صالحة ولا عادلة ، ولا نظرية للجباية صالحة أو عادلة ، وكان شعار الحكومات قبل الإسلام : الجباية ، فأصبح شعار حكومة الإسلام : الهداية .

يقول الدكتور الفرد ج . ميكر عن الحكم الروماني في مصر :

" إن حكومة مصر (الرومية) لم يكن لها إلا غرض احد وهو أن تبتز الأموال من الرعية لتكون غنيمة للحاكمين ، ولم يساورها أن تجعل قصد الحكم توفير الرفاهية للرعية أو ترقية حال الناس والعلو بهم في الحياة ، أو تهذب نفوسهم ، أو إصلاح أمور أرزاقهم فكان الحكم على ذلك حكم الغرباء لا يعتمد إلا على القوة ولا يحس بشيء من العواطف على الشعب المحكوم .

ويقول مؤلف إيران في عهد الساسانيين عن الوضع في إيران :

" كان الجباة لا يتحرزون من الخيانة ، واغتصاب الأموال في تقدير الضرائب وجباية الأموال .

إن ما قام به كسرى أنو شروان من إصلاح النظام المالي كان في مصلحة مالية المملكة أكثر منه في مصلحة الرعية . فلم تزل العامة يعيشون في الجهل والضعف كما كانوا في السابق .

كان الفلاحون في شقاء وبؤس عظيم ، وكانوا مرتبطين بأراضيهم ، وكانوا يستخدمون مجاناً ، ويكلفون كل عمل . يقول المؤرخ : أميان مارسيلينوس : إن هؤلاء الفلاحين البؤساء كانوا يسيرون خلف الجيوش مشاة كأنه قد كتب عليهم الرق الدائم ، ولم يكونوا ينالون إعانة أو تشجيعاً من راتب أو أجرة وكانت علاقة الفلاحين بالملك أصحاب الأراضي كعلاقة العبيد بالسادة¹ .

* * *

أين هذا مما حدث ببركات رسول الله ﷺ مما نرى نماذجه هنا :

أ - أوصى عمر بن الخطاب وصية لمن يلي أمر المسلمين بعده منها :

" وأوصيه بأهل الأمصار خيراً فإنها رداء الإسلام ، وجباة الأموال ، وغيظ العدو ، وأن لا يؤخذ منهم إلا فضلهم عن رضاهم " . " وأوصيه بذمة الله وبذمة رسوله ، أن يوفي لهم بعهدهم وأن يقاتل من ورائهم ولا يكلفهم إلا طاقتهم " .

ب - وأخرج ابن زنجويه عن رجل من ثقيف قال : استعملني علي بن أبي طالب - رضي الله عنه - على عكبرا فقال لي وأهل الأرض عندي : " إن أهل السواد قوم خدع فلا يخدعك فاستوف ما عليهم " ثم قال لي : رح إلي فلما رجعت إليه قال لي : إنما قلت لك الذي قلت لأسمعهم ، لا تضربن رجلاً منهم بسوط في طلب درهم ، ولا تقمه قائماً ، ولا تأخذن منهم شاة ، ولا بقرة إنما أمرنا أن نأخذ منهم العفو أتدري ما العفو ؟ الطاقاة .

وفي رواية البيهقي " ولا تبعين لهم رزقاً ولا كسوة شتاءً ولا صيفاً ولا دابة يعتملون عليها ولا تقم رجلاً قائماً في طلب درهم قال :

قلت : يا أمير المؤمنين إذا أرجع إليك كما ذهبت من عندك .

قال : وإن رجعت كما ذهبت ويحك إنما أمرنا أن نأخذ منهم العفو يعني الفضل .

¹ ماذا خسر العالم .

ج - وأخرج أبو عبيد عن يزيد بن أبي مالك قال : كان المسلمون بالجابية وفيهم عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - فأتاه رجل من أهل الذمة يخبره أن الناس قد أسرعوا في عنبه فخرج عمر - رضي الله عنه - حتى لقي رجلاً من أصحابه يحمل ترساً عليه عنب فقال عمر : وأنت أيضاً ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ! أصابتنا مجاعة فانصرف عمر - رضي الله عنه - وأمر لصاحب الكرم بقيمة عنبه .

د - وأخرج الحاكم عن إبراهيم بنعطاء عن أبيه أن زياداً أون ابن زياد بعث عمران بن حصين - رضي الله عنه - ساعياً فجاء ولم يرجع معه درهم فقال له : أين المال ؟ قال : وللمال أرسلتني ؟ أخذناها كما كنا نأخذها على عهد رسول الله ﷺ ووضعناها في الموضع الذي كنا نضعها على عهد رسول الله ﷺ .

هـ - وكتب عمر بن عبد العزيز إلى عروة بن محمد :

" أما بعد فإنك كتبت إلي تذكر أنك قدمت اليمن فوجدت على أهلها ضريبة من الخراج مضروبة ثابتة في أعناقهم كالجزية يؤدونها على كل حال إن أخصبوا أو أجدبوا ، أو حيوا أو ماتوا ، فسبحان الله رب العالمين ، ثم سبحان الله رب العالمين ، ثم سبحان الله رب العالمين إذا أتاك كتابي هذا فدع ما تنكره من الباطل إلى ما تعرفه من الحق ثم انتتف (أي خذ) الحق فاعمل به ، بالغاً بي وبك ما بلغ وإن أحاط بمهج أنفسنا ، وإن لم ترفع إلي من جميع اليمن إلا حفنة من كتم فقد علم الله أنني بها مسرور ، إذا كانت موافقة للحق والسلام " .

و - وأخرج ابن عساكر والواقدي عن عبد الله بن أبي حردد الأسلمي : - رضي الله عنهما - قال : لما قدمنا مع عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - الجابية إذا هو بشيخ من أهل الذمة يستطعم ، فسأل عنه فقال : هذا رجل من أهل الذمة كبر وضعف فوضع عنه عمر - رضي الله عنه - الجزية التي في رقبته وقال : كلفتموه الجزية حتى إذا ضعف تركتموه يستطعم ؟ فأجرى عليه من بيت المال عشرة دراهم وكان له عيال " .

وفي رواية أبي عبيد وابن زنجويه والعقيلي عن عمر - رضي الله عنه - أنه مر بشيخ من أهل الذمة يسأل على أبواب المساجد فقال : ما أنصفناك كنا أخذنا منك الجزية في شببتك ثم ضيعناك في كبرك ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصلحه .

ز - " وأخرج عبد الرزاق عن سعيد بن المسيب قال : أراد عمر - رضي الله عنه - أن يأخذ دار العباس بن عبد المطلب - رضي الله عنه - فيزيدها في المسجد فأبى العباس أن يعطيها إياه فقال عمر : لأخذنها قال : فاجعل بيني وبينك أبي بن كعب - رضي الله عنه - قال : نعم . فأتيا أبيتاً فذكرا له فقال أبي : أوحى الله إلى سليمان بن داود - عليهما الصلاة والسلام - أن يبني بيت المقدس وكانت أرضاً لرجل فاشترى منه الأرض فلما أعطاه الثمن قال : الذي أعطيتني خير أم الذي أخذت مني ؟ قال : بل الذي أخذت منك قال : فإني لا أجز ثم اشتراها منه بشيء أكثر من ذلك فصنع الرجل مثل ذلك مرتين أو ثلاثاً فاشترط عليه سليمان - عليه الصلاة والسلام - أني أبتاعها منك على حكمك فلا تسألني أيهما خير ؟ قال فاشترها منه بحكمه فاحتكم اثني عشر ألف فنطاراً ذهباً فتعاضم ذلك سليمان أن يعطيه ، فأوحى الله إليه : إن كنت تعطيه من شيء هو لك فأنت أعلم وإن كنت تعطيه من رزقنا فأعطه حتى يرضى ففعل . قال : وأنا أرى أن عباساً أحق بداره حتى يرضى قال العباس : فإذا قضيت لي فإني أجعلها صدقة للمسلمين .

وفي رواية : فقال أبي لعمر : ما أرى أن تخرجه من داره حتى ترضيه . فقال له عمر : رأيت قضاءك هذا في كتاب الله وجدته أم سنة من رسول الله ﷺ ؟ فقال أبي : بل سنة من رسول الله ﷺ فقال عمر : وما ذلك ؟ فقال : إني سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن سليمان بن داود ﷺ لما بنى بيت المقدس جعل كلما بنى حائطاً أصبح منهماً فأوحى الله إليه أن لا تبني في حق رجل حتى ترضيه فتركه عمر فوسعها العباس رضي الله عنهما - بعد ذلك في المسجد .

وأخرج ابن جرير الطبري عن زياد بن جزء الزبيدي فقال : افتتحنا الإسكندرية في خلافة عمر - رضي الله عنه - فذكر الحديث وفيه : ثم وقفنا ببليهب وأقمنا ننظر كتاب عمر حتى جاءنا فقراء علينا عمرو - رضي الله عنه - وفيه :

" أما بعد فإنه جاءني كتابك تذكر أن صاحب الإسكندرية عرض أن يعطيك الجزية على أن ترد عليه ما أصيب من سبايا أرضه ولعمري لجزية قائمة تكون لنا ولمن بعدنا من المسلمين أحب إلي من فيء يقسم ثم كأن لم يكن فاعرض على صاحب الإسكندرية أن يعطيك الجزية على أن تخيروا من في أيديكم من سبيهم بين الإسلام وبين دين قومهم ، فمن اختار منهم الإسلام فهو من المسلمين له ما لهم وعليه ما عليهم ، ومن اختار دين قومه وضع عليه

من الجزية ما يوضع على أهل دينه ، فأما من تفرق من سيبلهم بأرض العرب فبلغ مكة والمدينة واليمن فإننا لا نقدر على ردهم ، ولا نحب أن نصالحه على أمر لا نفي له به .

قال : فبعث عمرو إلى صاحب الإسكندرية يعلمه الذي كتب به أمير المؤمنين قال : فقال : قد فعلت . قال : فجمعنا ما في أيدينا من السبايا واجتمعت النصارى فجعلنا نأتي بالرجل ممن في أيدينا ثم نخيره بين الإسلام والنصرانية ، فإذا اختار الإسلام كبرنا تكبيرة هي أشد من تكبيرنا حين نفتح القرية قال : ثم نحوزه إلينا وإذا اختار النصرانية نخرت النصارى ثم حازوه إليهم ووضعنا عليهم الجزية وجزعنا من ذلك جزعاً شديداً ، حتى كأنه رجل خرج منا إليهم قال : فكان ذلك الدأب حتى فرغنا منهم وقد أتى فيمن أتينا به بأبي مريم عبد الله بن عبد الرحمن قال القاسم : وقد أدركته وهو عريف بني زبيد قال : فوقفناه فعرضنا عليه الإسلام والنصرانية وأبوه وأمه وإخوته في النصارى فاخترت الإسلام فحزناه إلينا ووثب عليه أبوه وأمه يجاذبوننا حتى شققوا عليه ثيابه ثم هو اليوم عريفاً كما ترى فذكر الحديث .

* * *

إن نقل الدولة من دولة جباية ظالمة ، إلى دولة هداية كاملة ، مع مبادئ في التملك والحقوق في الملك لا مثيل لها في تاريخ العالم ، ثمرة من ثمار محمد رسول الله ﷺ فرسم طريق التملك العادل الذي ليس فيه ظلم ولا حيف ولا حرام ، والحقوق في هذا الملك للفقراء والمساكين والغارمين ... بحيث تقوم قضايا المال على العدل الذي لا باطل معه . ثمرة من ثمار النبوة ؟ إن محمداً رسول الله لا شك في ذلك ولا ريب .

* * *

تاسعاً وعاشراً : جهاد وحرية :

وقال تعالى : {لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ} البقرة : 256 .

إن هي الحرية الدينية لغير المسلمين في ظل دولة الإسلام .

فقد أعطى الإسلام الحرية للناس في عقائدهم إذا خضعوا لحكم الإسلام ما لم يكن وثنياً من جزيرة العرب ، فهذا لا حرية له ، وما عدا هذا فما عرف الناس مكاناً يأمنون فيه على دينهم غير أرض الإسلام . والدليل على ذلك واضح ، هو أنه حيث فتح المسلمون أرضاً فيها دين وجدت بقايا أهل هذا الدين موجودين ، ولو أن المسلمين كانوا يكرهون رعاياهم على اعتناق دينهم كما فعل غيرهم لما وجدت هذه الظاهرة . إنك لا تجد مثلاً مسلماً واحداً في أسبانيا مع أن المسلمين فيها كانوا ثلاثين مليوناً ، بينما تجد نصارى في بلاد الشام حتى الآن من بقايا النصارى الأولين ، وتجد يهوداً ، ولا يزال غير المسلمين هم الأكثرية في الهند مع أن المسلمين حكموها ثمان مائة سنة ، وهكذا تتكرر الظاهرة في كل مكان .

لقد حاول مرة السلطان سليم الأول أن يأخذ أولاد النصارى ويربيهم على الإسلام ، فوقف أمامه علماء المسلمين معارضين ، وأعلنوا أن هذا لا يجوز فعدل عن فكرته .

ومن قرأ معاهدات المسلمين مع غيرهم من أبناء الأرض المفتوحة ، وجد سعد صدر المسلمين وتسامحهم ، وعلم أن دعوة الإسلام لم تسلك طريقها في القلوب إلا عن طريق الإقناع والمعاملة الحسنة ، والإيمان بالقيم العظيمة الموجودة في هذا الدين ، وقرأ نص المعاهدة التي كتبت بين نصارى الشام وبين عمر تجد هذا المعنى واضحاً وهذا نص المعاهدة :

" بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما أعطى عبد الله عمر أمير المؤمنين أهل إيلياء من الأمان أماناً لأنفسهم وكنائسهم وصلبانهم ، وسقيمتها وبرها ، وسائر ملتها أنها لا تسكن كنائسهم ولا تهدم ولا ينقض منها ولا من صلبانهم ولا شيء من أموالهم ، ولا يكرهون على دينهم ولا يضار أحد منهم ، ولا يسكن إيلياء أحد من اليهود . وعلى أهل إيلياء أن يعطوا أهل المدائن ، وعليهم أن يخرجوا منها الروم واللصوص فمن خرج منهم فهو آمن على نفسه وماله حتى يبلغوا مأمنتهم ومن أقام منهم فهو آمن وعليه مثل ما على إيلياء من الجزية ، ومن أحب إيلياء من الجزية ، ومن أحب من إيلياء أن يسير بنفسه وماله مع الروم ويخلي بيعتهم و صلبانهم فإنهم آمنون على أنفسهم وعلى بيعتهم وعلى صلبانهم حتى يبلغوا مأمنتهم ، ومن كان فيها من أهل الأرض فمن شاء منهم قعد وعليه مثل ما على أهل إيلياء من الجزية ، ومن شاء رجع إلى أرضه ، وأنه لا يؤخذ منهم شيء حتى يحصد حصادهم وعلى ما في هذا الكتاب عهد الله وذمته ورسوله ρ وذمة الخلفاء وذمة المؤمنين إذا أعطوا الذي عليهم من الجزية ، شهد على ذلك من الصحابة - رضي الله عنهم - خالد بن الوليد - رضي الله عنه -

وعمر بن العاص - رضي الله عنه - وعبد الرحمن بن عوف - رضي الله عنه - ومعوية بن أبي سفيان - رضي الله عنه - . ومن قرأ شهادة السكان غير المسلمين رأى مصداق ذلك .

يقول البطريرك (عيشو يايه) عام 656 هجرية :

" إن العرب الذين مكنه الزمن من السيطرة على العالم يعاملوننا بعدالة كما تعرفون "

ويقول مكاروريوس بطريك إنطاكية : " أدام الله بناء دولة الترك خالدة إلى الأبد . فهم يأخذون ما فرضوه من جزية ولا شأن لهم بالأديان سواء أكان رعاياهم مسيحيين ، أم ناصريين يهوداً أو سامرة " .

ويقول أرنولد : حتى إيطاليا كان فيها قوم يتطلعون بشوق عظيم إلى التركي لعلمهم يحظون كما حظي رعاياهم من قبل بالحرية والتسامح اللذين يؤسوا من التمتع بها في ظل أي حكومة مسيحية .

ويقول : وحدث أن هرب اليهود الأسبانيو المضطهدون في جموع هائلة فلم يلجأوا إلا إلى تركيا في نهاية القرن الخامس عشر .

ويقول ريتشارد سيبر من أبناء القرن السادس عشر : وعلى الرغم من أن الأتراك بوجه عام شعب من أشرس الشعوب ... سمحوا للمسيحيين جميعاً للإغريق منهم واللاتين أن يعيشوا محافظين على دينهم ، وأن يصرفوا ضمايرهم كيف شاؤوا بأن منحهم كنائسهم لأداء شعائرهم المقدسة في القسطنطينية وفي أماكن أخرى كثيرة جداً ، على حين أستطيع أن أؤكد بحق بدليل اثنتي عشرة عاماً قضيتها في أسبانيا أننا لا نرغم على مشاهدة حفلاتهم البابوية فحسب بل إننا في خطر على حياتنا وسلفنا¹ .

* * *

¹ الدعوة إلى الإسلام لأرنولد .

وحتى الجزية التي هي من جانب رمز للخضوع لسلطان الإسلام ، هي من جانب آخر رمز على الحرية الدينية ، فالجزية من هذا الجانب تفرض على رعايا الدولة الإسلامية من غير المسلمين ، في مقابل حمايتهم وعدم مشاركتهم في الحروب ، وفي ذلك منتهى العدل إذ القتال في الإسلام قتال عقدي فالمسلم الذي يقاتل إنما يقاتل بوحى من إسلامه وعقيدته ، وفي سبيل ربه ودينه . فلو أننا طالبنا رعايانا من غير المسلمين أن يقاتلوا معنا فكأننا في هذه الحالة نجبرهم على القتال من أجل عقيدة لا يؤمنون بها ، وذلك منتهى الظلم ، وخاصة إذا كان القتال ضد أبناء دينهم أنفسهم . فالجزية إذن من هذا الجانب لصالح هؤلاء الرعايا ، وجزء متمم لحريتهم ، بدليل أنه حدث في التاريخ الإسلامي أن ناساً من غير المسلمين شاركوا في جيوش المسلمين فأسقط عنهم المسلمون الجزية .

* * *

وحتى العقوبة الصارمة التي فرضها الإسلام على المرتدين عن الإسلام وهي القتل ، هذه العقوبة لصالح الأقليات غير الإسلامية في الأرض الإسلامية من جانب . إذ غير المسلم عندما يعلم أن الدخول في الإسلام باختياره ، ولكنه وإذا دخل وخرج فجزاؤه القتل ، فذلك يجعله يفكر كثيراً قبل اعتناقه الإسلام فيقدم عليه بعد دراسة طويلة واقتناع كامل .

* * *

قارن هذه الحرية المعطاه لغير المسلمين في الأرض الإسلامية ، في عقائدهم ودياناتهم ، بما يفعل الآخرون حديثاً وقديماً من إجبار الإنسان على تغيير عقيدته ، أو قتله أو سجنه ، أو تعذيبه أو اضطهاده ، أو فرض فكر معين عليه يعتقه ويتبناه ، أو عدم السماح له بدراسة دينه وعقيدته ، أو يحال بينه وبين من يمك أن يلقنه دينه ، وتجد في ذلك مآسي وحوادث تثير شجن الإنسان . لكن لو درست التاريخ الإسلامي . فإنك لا تجد حادثة واحدة شبيهة بهذا وهذه أمثلة على أعمال غير المسلمين :

يذكر صاحب كتاب كشف الآثار في قصص أنبياء بني إسرائيل وهو كتاب مؤلفه

نصراني :

1 - أمر قسطنطين الأعظم بقطع آذان اليهود وإجلائهم إلى أقاليم مختلفة ، ثم أمر إمبراطور الروم في القرن الخامس أن يخرج اليهود من الإسكندرية التي كانت مأمّنهم .. وأمر بهدم كنائسهم . ومنع عبادتهم وعدم قبول شهادتهم ، وعدم نفاذ الوصية إن أوصى أحد منهم لأحد في ماله ، ولما احتجوا على ذلك نهب جميع أموالهم وقتل كثيراً (صفحة 27) .

2 - إن يهود بلدة أنطيوخ لما أسروا بعدما صاروا مغلوبين ، قطع أعضاء البعض وقتل البعض ، وأجلى الباقين كلهم ، وظلم الإمبراطور الروماني اليهود الموجودين في المملكة كلها ، وأجلاهم وهيج الدول الأخرى على هذه المعاملة فتحملوا بذلك الظلم من آسيا إلى أقصى حد في أوروبا . ثم بعد مدة كلفوا في أسبانيا أن يقبلوا شرطاً من شروط ثلاثة . أن يقبلوا المسيحية ، فإن أبوا عن قبولها يكونون محبوسين ، وإن أبوا عن كليهما يجلبون من أوطانهم ومثل ذلك حدث في فرنسا (ص 29) .

3 - ومن القوانين التي أصدرها الكاثوليكيون . ولا يجوز الأكل مع اليهودي ويجب نزع أولادهم منهم لتربيتهم تربية مسيحية (ص 29) .

4 - وقد ثبت تاريخياً أن اليهود أجلا من فرنسا سبع مرات (ص 30 - 31) .

5 - وحدث لهم في النمسا وأسبانيا وبريطانيا من القتل والطر والإكراه الكثير ، وقد أجلى إدوارد الأول ملك بريطانيا أكثر من خمسة عشر ألفاً من اليهود بعد أن نهب أموالهم (ص 32) .

* * *

ويذكر توماس نيوتن في كتابه عن نبوءات الكتب المقدسة أن النصارى عندما فتحوا بيت المقدس في الحروب الصليبية قتلوا أكثر من سبعين ألفاً من المسلمين .

ونقول : إن المسلمين عندما استردوا المدينة بعد زمن طويل لم يقتلوا إنساناً واحداً بعد الفتح .

* * *

وأصدر الملك لويس الحادي عشر سنة 1724 قانوناً يقول فيه : إن الكاثوليكية وحدها مأذون بها وأما أصحاب الديانات الأخرى فجزاؤهم الأشغال المؤبدة ، وكل واعظ يدعو إلى ملة غير الكاثوليكية جزاؤه الموت .

وقتل في فرنسا في مذبحة واحدة وهي الشهيرة بمذبحة بروتولماوس واحد وثلاثون ألفاً من البروتستانت .

وقتل محاكم التفتيش حرقاً بالنار حوالي مائتين وثلاثين ألفاً ، والذين قتلوا بالسيف وبآلات التعذيب خلق كثير هذا من غير المسلمين ، أما المسلمون فقد ذكرنا أنه لم يبق في أسبانيا من الثلاثين مليوناً من المسلمين مسلم واحد ، كلهم غدر بهم فمن قتل أو طريد أو مكروه على تغيير دينه .

إن إعطاء الإنسان الحرية الكاملة في أمر اختياره عقيدته وعدم إجباره على تغيير دينه بأي واسطة من وسائل الإكراه ، ثمرة من ثمار محمد رسول الله ﷺ . ما كانت لتكون لولا الوحي . إن العرب هذا الشعب القاسي ، كان يمكن أن يمثل في حال النصر الدور الذي مثله التتار من بعد . قتل جماعي ، ومحو للحضارة ، ولكن العرب على العكس من ذلك . مثلوا على مسرح التاريخ أروع أمثلة الرحمة والتسامح مع الشعوب المغلوبة ، وهذا ليس من أخلاقهم في الأصل لولا دعوة الله ودين الله ومحمد رسول الله ﷺ .

* * *

بل إن عملية الجهاد المستمر ، والتضحيات الكثيرة التي بذلت فيه من أجل إخضاع العالم لسلطان الله ، مع إعطاء الفرد الحرية في البقاء على دينه أو الانتقال منه إلى الإسلام دين الله الحق بالافتتاح الكامل دليل على أن محمداً ﷺ رسول الله .

فالذين يتصورون أن مقام النبوة يتنافى مع الحرب العادلة ، تصوراتهم معكوسة تماماً . إن حرب الأنبياء وحدها هي المعقولة في العالم ، إذ إن الحياة البشرية لا تستقيم إلا على قانون الله وشريعته . فما لم يكن العالم خاضعاً لسلطان الله ، فإن العالم تمزقه بمن فيه وقتذاك أهواء البشر ، أما إذا خضع لسلطان الله المتمثل في عباده المستقيمين الصالحين ، وشريعة الله

، فإن في ذلك صلاحه وكما قدمنا فلا يعني إخضاع البشر لسلطان الله إجبارهم على الدخول في دين الله .

والذين ينكرون على رسول الله الجهاد في سبيل الله إما ملحدون : وهؤلاء أصغر من أن يرد عليهم لأن القتل والخراب الذي يحدث على أيديهم بغير حق يندى له جبين الوحوش . فقد قتلت روسيا من رعاياها من أجل إقامة الحكم الشيوعي تسعة عشر مليوناً . وإما أهل دين : كاليهود والنصارى وهؤلاء يناقضون أنفسهم فإن في التوراة التي يؤمن بها جميعهم نصوصاً كثيرة تدل على أن الأنبياء جاهدوا في سبيل الله ، وفي الإنجيل وكتب العهد الجديد ما يدل على أن الأنبياء يحاربون وهذه شواهد .

1 - مذكور في كتاب المشاهدات الباب (19) والرسالة الثانية الباب الثاني لأهل تسالونيق وهما كتابان نصرانيان . أن عيسى عليه السلام سيقتل الدجال وعسكره بعد نزوله . أي قرب قيام الساعة وهذه عقيدة المسلمين أيضاً .

2 - وفي سفر التثنية (10) وإذا دنوت من قرية لتقاتلهم ادعهم أولاً إلى الصلح فإن قبلت وفتحت لك الأبواب فكل الشعب الذي بها يخلص ويكونون لك عبيداً يعطونك الجزية ، وإن لم ترد تعمل معك عهداً وبدأت بالقتال معك فقاتلها أنت ، وإذا سلمها الرب إلهك بيدك اقتل جميع من بها من جنس الذكر بحد السيف دون النساء والأطفال والدواب وما كان في القرية غيرهم واقسم للمعسكر الغنيمة بأسرها . وكل من سلب أعدائك الذي يعطيك الرب إلهك . وهكذا فافعل بكل القرى البعيدة منك جداً . فأما القرى التي تعطى أنت إياها فلا تستحي منها نفساً البتة ولكن أهلكهم هلاكاً كلهم بحد السيف . الحيثي والأموري والكنعاني والفرزي والحوي والبابوسي كما أوصاك الرب إلهك .

3 - وفي الباب الثاني عشر من سفر صموئيل الثاني هكذا (29) فجمع داود الشعب وسار إلى راية فحارب أهلها وفتحها وأخذ تاج ملكهم على رأسه .

والنصوص عندهم في هذا كثيرة تجدها في سفر الخروج الباب الثالث الفقرة (43) وفي الباب الرابع والثلاثين منه (10) وفي سفر العدد الباب الثالث والثلاثين وفي سفر صموئيل الأول الباب السابع والعشرون (8) وفي سفر الملوك الباب الثامن (20) وغيرها كثير يقول بولس المقدس عند النصارى في الرسالة العبرانية الباب الحادي عشر فقرة

(32) : وماذا أقول أيضاً لأنه يعوزني الوقت أن أحدث عن جدعون وباراق وشمشون ويفتاح وداود وصموئيل والأنبياء الذين بالإيمان قهروا ممالك صنعوا براً نالوا مواعيد سدوا أفواه أسود أطفئوا النار ، نجو من حد السيف تقووا من ضعف صاروا أشداء في الحرب هزموا جيوش غرباء .

* * *

وأخيراً الجهاد في سبيل الله ثمرة من ثمار النبوة ، وعدم إكراه الناس على الدخول في الإسلام ثمرة أخرى ، وكلتاها تشهد أن محمداً رسول الله ﷺ .

وهذه الثمار كلها غيض من فيض وإلا فإن ثمار النبوة كثيرة تعجز الإنسان عن الإحصاء . وحيثما نظرت في الإسلام ذلك الإسلام على أنه دين الله رب العالمين ، وأن محمداً رسول هذا الإله العظيم وأنه المبلغ عنه .

وإلى الباب الخامس لنرى حجة أخرى على رسالة رسولنا عليه الصلاة والسلام .

* * *

الباب الخامس

البشارات

البشارات

- 1 -

إن القرآن ذكر بوضوح وفي أكثر من سورة أن الكتب السماوية قد بشرت بمحمد ρ {وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدٌ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ} (الصف : 6) .

{ وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ فَسَأَكْتُبُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ * الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ فَاَلَّذِينَ آمَنُوا بِهِ وَعَزَّرُوهُ وَنَصَرُوهُ وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنزِلَ مَعَهُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ } (الأعراف : 157) .

{وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ} (البقرة : 89) .

إن ظاهرة دينية عامة كنبوة سيدنا محمد ρ للعالمين جميعاً ، يترتب عليها معاني كثيرة من وحدة الإنسانية وتوحيد دينها . تحتاج إلى مقدمات ومبشرات توجد استعداداً عاماً عند الناس لها .

- 2 -

والدارس للنصوص التاريخية التي تتحدث عن فترة ما قبل البعثة وأثناءها يلاحظ ملاحظة هامة . هي أن الناس الذين كانت لهم صلة بكتاب سماوي كان واضحاً في أذهانهم أنه سيبعث نبي ، وكانوا يرتقبون ظهوره وإن بعضاً من علمائهم قد أعلن إسلامه بمجرد اجتماعه بهذا النبي ρ .

فمن ذلك قصة سلمان الفارسي كما تذكرها روايات كثيرة ، وتنقله من عالم إلى عالم في النصرانية ، حتى دلّه آخرهم أن يترقّب نبياً كاد أن يبعث من أرض العرب ، وذلك سبب مجيئه إلى أرض العرب وسكناه فيها .

ومن ذلك القصة التي يرويها البخاري عن أبي سفيان عندما استدعاه هرقل في بلاد الشام إذ يقول في آخرها هرقل : " وقد كنت أعلم أنه خارج نبي ولم أكن أظن أنه منكم " .

ومن ذلك ما ذكرته صفية بنت حيي أم المؤمنين عن أبيها وعمها اليهوديين قالت :

لما قدم رسول الله ﷺ المدينة ونزل قباء ، غدا عليه أبي حيي بن أخطب وعمي أبو ياسر مغلّسين ، فلم يرجعا حتى كان غروب الشمس ، فأتيا كالأين كسلانين ساقطين يمشيان الهوينا ، فهششت إليهما فما التفت إليّ أحد منهما مع ما بهما من الهم . فسمعت عمي أبا ياسر يقول لأبي : أهو هو ؟ أي المبشر به في التوراة ، قال : نعم والله ، قال : أتنبته وتعرفه ؟ قال : نعم . قال : فما في نفسك منه ؟ قال : عداوته والله ما بقيت أبداً¹

ومن ذلك قصة إسلام عبد الله بن سلام :

قال ابن هشام في سيرته قال ابن إسحاق وكان من حديثه كما حدثني بعض أهله عنه وعن إسلامه حين أسلم وكان حبراً عالماً قال : لما سمعت برسول الله ﷺ عرفت صفته واسمه وزمانه الذي كنا نتوكف له فكنت مسراً لذلك صامتاً عليه حتى قدم رسول الله ﷺ المدينة فلما نزل بقباء في بني عمرو بن عوف أقبل رجل حتى أخبر بقدومه وأ، في رأس نخلة لي أعمل فيها ، وعمتي خالدة ابنة الحارث تحتي جالسة ، فلما سمعت الخبر بقدم رسول الله ﷺ كبرت ، فقالت لي عمتي حين سمعت تكبيري : خبيك الله والله لو كنت سمعت بموسى بن عمران قادماً ما زدت . قال فقلت لها : أي عمّة هو والله أخو موسى بن عمران وعلى دينه بعث بما بعث به ، قال فقالت : فذاك إذن قال : ثم خرجت إلى رسول الله ﷺ فأسلمت ثم رجعت إلى أهل بيتي فأمرتهم فأسلموا ...

¹ أخرجه ابن إسحاق في السيرة .

ومن ذلك قصة النجاشي وموقفه من أصحاب السيد الرسول p في هجرتهم إليه وقولهم بعد نقاش وعرض عندما أوفدت قريش عمرو بن العاص وعمارة بن الوليد لإخراجهم :

.. أشهد أنه رسول الله وأنه المبشر به عيسى في الإنجيل¹ .

وقد اشتهر حديث اليهود للأوس والخزرج عن خروج نبي وكان ذلك من جملة العوامل التي جعلت هذا الاستعداد الكبير عند الأوس والخزرج للإيمان :

فمن ذلك ما جاء عن سلمة بن سلامة - رضي الله عنه - ، وكان من أصحاب بدر قال : كان لنا جار من يهود بني عبد الأشهل ، فذكر القيامة والبعث والحساب والميزان والجنة والنار ، فقالوا له : ويحك يا فلان أو ترى هذا كائناً ؟ أن الناس يبعثون بعد موتهم إلى دار فيها نار وجنة يجزون فيها بأعمالهم ، قال : نعم والذي يحلف به ، وليود أي شخص أن له بحظه من تلك النار أعظم تتور يحمونه ثم يدخلونه إياه فيطبقونه عليه بأن ينجو من تلك النار غداً . فقالوا له : ويحك وما آية ذلك ؟ قال : نبي يبعث من نحو هذه البلاد ، وأشار بيده إلى مكة واليمن ، قالوا : ومن يراه ؟ فنظر إليّ وأنا أحدثهم سناً فقال : إن يستنفد أي يستكمل هذا الغلام عمره يدركه ، قال سلمة : والله ما ذهب الليل والنهار حتى بعث الله محمد p وهو أي ذلك اليهودي بين أظهرنا فأما به وكفر بغياً وحسداً ، فقلنا له : ويحك يا فلان ألسنت الذي قال لنا فيه ما قلت ؟ قال : بلى ولكن ليس به² .

- 3 -

وعلى كل حال فإن وجود الكتب الدينية العالمية الآن أصبح كثيراً ، وانتشارها واسعاً ، ولعل دراسة منصفة تستخرج الكثير مما له علاقة بهذه الحقيقة . هذا مع الاعتقاد بأن هذه الكتب قد حرفت وبدلت ، يشهد على ذلك كل دراسة جيدة لنصوص هذه الكتب ولواقعها التاريخي ، ويكفي كبرهان عملي على تحريف أحدثها وأقربها إلينا (الإنجيل) إن الإنجيل

¹ البداية والنهاية .

² أخرجه أحمد .

الواحد أصبح أربعة بينها تعارض أحياناً وبعضها يزيد على بعض أو ينقص وفي سندها التاريخي انقطاع .

وقد قام بهذه الدراسة المنصفة الواسعة الواعية علماء كبار ، جمعوا بين معرفة اللغات ، ومعرفة الديانات ، فخرج معهم الشيء العجيب الذي لا يدع مجالاً لإنسان يحترم عقله أن يشك في أن هناك بشارات بمحمد النبي العربي قبل ميلاده بمئات السنين ، ونحن ها ننقل نماذج من هذه الدراسات ، وسيرى أي منصف أن هؤلاء العلماء ما ظلموا وما حرفوا وما اعتسفوا في فهم النصوص ولا حملوها فوق ما تحتل . بل فهم هذه النصوص على غير ما ذكره ، هو الاعتراف والتحريف ، وتحميل النصوص ما لا تحتل ، وكتمان الشهادة ونأي عن الحق :

{الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ} (الأنعام : 2) .

- 4 -

يقول العقاد :

" من هذه الدراسات كتاب باللغة الإنجليزية ألفه " مولانا عبد الحق فديارتي " وسماه : " محمد في الأسفار الدينية العالمية " واستفاد في مقارناته ومناقضاته بمعرفته للفارسية والهندية والعبرية والعربية وبعض اللغات الأوروبية ولم يقنع فيه بكتب التوراة والإنجيل بل عمّ البحث في كتب فارس والهند وبابل القديمة ، وكانت له في بعض أقواله توفيقات تضارع أقوى ما ورد من نظائرها في شواهد المتدينين كافة ، ولا نذكر أننا اطعنا على شواهد أقوى منها في روايات الأقدمين أو المحدثين من أتباع الديانات الأولى أو الديانات الكتابية .

يقول الأستاذ عبد الحق : إن اسم الرسول العربي " أحمد " مكتوب بلفظه العربي في السامافيدا من كتب البراهمة وقد ورد في الفقرة السادسة والفقرة الثامنة من الجزء الثاني ، ونصها أن أحمد تلقى الشريعة من ربه وهي مملوءة بالحكمة وقد قبست منه النور كما يقبس من الشمس . ولا يخفي المؤرخ وجوه الاعتراض التي قد تأتي من جانب المفسرين البرهميين بل ينقل عن أحدهم " سينا أشاريا " أنه وقف عند كلمة أحمد فالتمس لها معنى هندياً وركب منها ثلاث مقاطع وهي " أهم " و " آت " و " هي " وحاول أن يجعلها تفيد " إنني وحدي تلقيت

الحكمة من أبي " قال الأستاذ عبد الحق ما فحواه : إن العبارة منسوبة إلى البرهمي " فاتزكانفا " من أسرة كانفا ولا يصدق عليه القول بأنه وحده تلقى الحكمة من أبيه .

وفي مواضع كثيرة يرى المؤلف أن النبي محمد p مذكور بوصفه الذي يعني الحمد الكثير والسمعة البعيدة ومن أسمائه الوصفية اسم سشرافا الذي ورد في كتاب الآثار فافيدا .

وكذلك صنع بكتب زرادشت التي اشتهرت باسم الكتب المجوسي فاستخرج من كتاب زندافستا نبوءة عن رسول يوصف بأنه رحمة للعالمين " سوشيانث " ويتصدى له عدو يسمى بالفارسية القديمة " أبا لهب " ويدعو إلى إله واحد لم يكن له كفوءاً أحد وليس له أول ولا آخر ولا ضريع ولا قريع ولا صاحب ولا أب ولا أم ولا صاحبة ولا ولد ولا ابن ولا مسكن ولا جسد ولا شكل ولا لون ولا رائحة .

وهذه هي جملة الصفات التي يوصف بها الله سبحانه في الإسلام : أحد صمد ، ليس كمثلته شيء ، لم يلد ولم يولد ، ولم يكن له كفوءاً أحد ، ولم يتخذ صاحبة ولا والداً .

ويشفع ذلك بمقتبسات كثيرة من كتب الزردشتية ، تنبئ عن دعوة الحق التي يجيء بها النبي الموعود ، وفيها إشارة إلى البداية العربية ، ويترجم نبذة منها إلى اللغة الإنكليزية معناها بغير تصرف " إن أمة زردشت حين ينبذون دينهم يتضعضعون ، وينهض رجل في بلاد العرب يهزم أتباعه فارساً ، ويخضع الفرس المتكبرين ، وبعد عبادة النار في هياكلهم ، يولون وجوههم نحو كعبة إبراهيم التي تطهرت من الأصنام ويومئذ يصبحون وهم أتباع للنبي رحمة للعالمين وسادة لفارس ومديان وطوس وبلخ وهي الأماكن المقدسة للزرادشتيين ومن جاورهم ، وإن نبيهم ليكون فصيحاً يتحدث بالمعجزات " .

وقد أشار المؤلف بعد الديانات الآسيوية الكبرى إلى فقرات من كتب العهد القديم ، والعهد الجديد ، فقال : إن النبي عليه السلام هو المقصود بما جاء في الإصحاح الثالث والثلاثين من سفر التثنية " جاء الرب من سيناء وأشرق لهم من سعير وتلاًلاً من جبل فاران وأتى من ربوات القدس ومن يمينه نار شريعة لهم " .

وجاء بالنص العبري كما يلي : " ويومر يهووه مسيناتي به وزارح مسعير لامو هو فيع مهرباران ببوث قودش حيميفو أيش داف لامو " .

فترجمه هكذا " إن الرب جاء من سيناء ونهض من سعير لهم وسطع من جبل فاران وجاء مع عشرة آلاف قديس وخرج من يمينه نار شريعة لهم " .

وقال : إن الشواهد القديمة جميعاً تنبئ عن وجود فاران في مكة وقد قال المؤرخ جيروم واللاهوتي يوسبيوس : إن فاران بلد عند بلاد العرب على مسيرة ثلاثة أيام إلى الشرق من أيلة .

ونقل عن ترجمة التوراة السامرية التي صدرت في سنة 1851 (أن إسماعيل سكن برية فاران بالحجاز وأخذت له أمه امرأة من أرض مصر) ثم قال إن سفر العدد من العهد القديم يفرق بين سيناء وفاران إذ جاء فيه (أن بني إسرائيل ارتحلوا من برية سيناء ، فحلت السحابة في برية فاران) ولم يسكن أبناء إسماعيل قط في غرب سيناء فيقال إن جبل فاران واقع إلى غربها . ولم يحدث قط أن نبياً سار بقيادته عشرة آلا قديس غير النبي محمد عليه السلام ، وقوديش ترجم بقديس في رأي المؤلف الذي يناقش ترجمتها بالملائكة في الترجمات الأخيرة .

كذلك لم يحدث قط أن نبياً غيره جاء بشريعة بعد موسى الكليم فقول موسى الكليم : إن مثلي سيقم لكم الرب إلهكم من إخوتكم أبناء إبراهيم يصدق على النبي العربي صاحب الشريعة ولا يصدق على نبي من أبناء إبراهيم تقدمه في الزمن . اهـ (نقل هذا المقطع من كتاب العقاد : مطلع النور - باختصار بعض جملته) .

- 5 -

ومن هذه الكتب التي قام أصحابها بدراسة النصوص الحالية للكتب الدينية اليهودية والنصرانية : كتاب اسمه " إظهار الحق " لـ " رحمة الله بن خليل الهندي " ولعل هذا الكتاب أعظم دراسة نقدية لنصوص الديانتين اليهودية والنصرانية وأدق نقد لاعتراضات أتباع هاتين الديانتين على الديانة الإسلامية ، بحيث يرى أي دارس منصف للكتاب أن يهود اليوم ونصارى اليوم والسابقين لهم إلى فترات طويلة من الزمان ، ليسوا على شيء ، وأن الإسلام وحده هو الذي يصح أن يسمى ديناً ، فهو وحده دين الله الحق في هذا الزمان ومنذ بعث محمد عليه الصلاة والسلام .

ولأهمية الكتاب نعرض صورة مختصرة له هنا ، ثم نأخذ منه ما له علاقة ببحثنا من نصوص لا زالت موجودة رغم التحريف والتبديل تبشر بنبوته محمد p .

وقارئ الكتاب يحس إحساساً يقيناً أن المؤلف متمكن من كتب العهدين القديم والجديد تمكناً تاماً ، فكأنه قرأهما عشرات المرات واطلع على كل ما كتبه أهلها من تفاسير أو شروح أو تعليقات عليهما . وكتب كتابه بعد ذلك ، وسبب تأليف الكتاب أن المبشرين النصارى أخذوا يهاجمون الإسلام مهاجمات عنيفة في الهند أثناء الاحتلال البريطاني ، وركزوا هجومهم حول خمس نقاط فتصدى لهم كثير من علماء المسلمين ، وكان من آثار هذا التصدي أن عقدت مناظرة بين أكثر المبشرين سلاطة لسان وبين مؤلف الكتاب حضرها أكبر رجالات الهند . كان من نتائجها أن انسحب القس المبشر بعد أن قامت عليه الحجة ولما يتم النقاش في المسائل المقرر نقاشها .

والكتاب يناقش المسائل الخمس التي أثارها المبشرون النصارى وهاجموا فيها الإسلام وهي :

1 - إن دعوى القرآن بأن في التوراة والإنجيل تحريفاً وأن اليهود والنصارى حرفوا الكلم عن مواضعه دعوى باطلة .

2 - إن بعض آيات القرآن منسوخة وأن النسخ دليل على أن القرآن ليس من عند الله لأن أحكامه بهذا قابلة للتبديل والتعديل .

3 - إن الله ثلاثة الأب والابن وروح القدس والإسلام يدين بوحداية الله ومحاولتهم البرهنة على عقيدة التثليث ومن ثم التهجم على عقيدة التوحيد .

4 - إن القرآن كلام محمد p وليس كلام الله المنزل وتشكيكهم في طريقة جمعه وتواتره .

5 - إنكارهم نبوة محمد p وأنه خاتم الأنبياء .

والكتاب ناقش هذه المسائل مناقشة دقيقة مستفيضة كل مسألة في باب ، وزاد باباً
سادساً تناول فيه العهدين القديم والجديد ، ومع هذه الأبواب الستة فقد كتب للكتاب مقدمة
جامعة ، فتألف الكتاب من مقدمة وستة أبواب بحث في كل منها ما يلي :

أ - المقدمة : وتشمل ثماني ملاحظات عامة بين يدي الكتاب ، يذكر في بعضها
مراجع الكتاب وطبعات المراجع وسنة طبعتها وأين طبعت ، ويذكر بعض عادات المبشرين
في بعضها ويعتذر في بعضها عن بعض ألفاظ يستعملها ويبين أنهم يستعملون أشد منها ...

ب - الباب الأول : تناول فيه الكلام على العهدين العتيق والجديد كل باب من أبوابهما
، واستشهد من كلام مؤرخيهم وعلمائهم على تبيان المطعون فيه من الأبواب والآيات ، وبين
بالحجج الدامغة أنه لا يوجد لدى علمائهم في كلتا الديانتين سند متصل لأي كتاب من كتب
العهدين ثم تناول بعد ذلك ما في كتب العهدين من الاختلاف والأغلاط ، وبين أن ادعاءهم بأن
هذه الكتب الموجودة بين أيديهم إلهامية ، ادعاء باطل ، وساق برهاناً على هذا البطلان سبعة
عشر وجهاً لكثرة ما بها من أغلاط وتحريف واختلافات عجز مفسروهم عن التوفيق بينها ،
ثم إن الكاثوليك والبروتستانت يختلفون في الاعتراف ببعض هذه الكتب ، فما يعترف به
الكاثوليك ينكره البروتستانت والعكس بالعكس .

ج - الباب الثاني : أثبت فيه وجود التحريف في كتب العهدين القديم والجديد
مصدّقاً لقوله تعالى {يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ} ¹ وأثبت أن بعض هذا التحريف كان عن
عمد ، وكان يأتي هذا التحريف أحياناً بالزيادة وأحياناً بالنقصان ، وأحياناً بالتبديل اللفظي ،
وساق على التحريف بالزيادة خمسة وأربعين شاهداً ، كما ساق على التبديل اللفظي خمسة
وثلاثين شاهداً ، كما أورد عدة مغالطات للمبشرين النصارى فندها ببراهين ساطعة ، ثم نقل
على سبيل الاستدلال أقوال النصارى الثقات عندهم من المفسرين والمؤرخين ليزيد حججه
نصاعة وقوة ، وبلغت هذه الاستدلالات من أقوالهم الثلاثين قولاً مما يدل على سعة اطلاع
وتتبع حريص لإقامة الحجة عليهم من كتبهم ولسان علمائهم ، وفي ختام هذا الباب أورد
أموراً يزول بها استبعاد وقوع التحريف في كتبهم بل ثبت وقوع التحريف .

د - الباب الثالث : أثبت فيه بالأدلة القاطعة نسخ بعض الأحكام في الشريعتين الموسوية والمسيحية بعد أن بين ماهية النسخ ، ثم برهن على أن الأحكام العملية للتوراة نسختها شريعة عيسى ، وأن لفظ النسخ موجود في كلام قديسيهم ، إلى غير ذلك من الأمور الهامة ، مبيناً أكاذيبهم في اختصاص الشريعة الإسلامية بالنسخ ، مبرهنناً على أن النسخ في اصطلاح الشريعة موجود مثله عند اليهود والنصارى .

هـ - الباب الرابع : في إبطال التتليث . وهذا الباب ينقسم إلى مقدمة وثلاثة فصول :

1 - المقدمة وهي كمدخل إلى الفصول الثلاثة يذكر فيها اثنتي عشرة قضية ، ككون التوراة مصرحاً فيها بتحريم عبادة غير الله وكتصريح العهد الجديد والقديم بأن الله ليس كمثلته شيء ، وأن النصوص المتشابهة محمولة على هذا التنزيه ..

2 - الفصل الأول في إبطال التتليث بالبراهين العقلية ، ويأتي على ذلك بسبعة براهين كلها دامغة في استحالة التتليث من الناحية العقلية .

3 - الفصل الثاني في إبطال التتليث بأقوال المسيح ، ويأتي فيه باثني عشر قولاً عن السيد المسيح من الإنجيل الحالي ، كلها تثبت أن المسيح دعا إلى التوحيد الخالص وأنه رسول فقط وكمثال :

أ - من إنجيل يوحنا إصحاح سابع جملة (3) وهذه هي الحياة الأبدية أن يعرفوك أنت الإله الحقيقي وحدك ويسوع المسيح الذي أرسلته .

ب - في الباب التاسع عشر من إنجيل متى هكذا .. (16) وإذا واحد تقدم ، وقال له : أيها المعلم الصالح أي صلاح أعمل لتكون لي الحياة الأبدية ؟ (17) فقال له : لماذا تدعوني صالحاً ؟ ليس أحد صالحاً إلا واحد وهو الله .

4 - الفصل الثالث في مناقشة النصوص الإنجيلية التي يتمسك بها المثلثون ، وإثبات أن فهمهم لها خاطئ هذا على فرض ثبوتها ، ومن المؤكد تاريخياً بطلان بعضها .

فمثلاً يعتمدون على إطلاق كلمة ابن الله في الإنجيل على مرادهم مع الإنجيل نفسه يطلقها على كل صالح " طوبى لصانعي السلام لأنهم أبناء الله يدعون " إنجيل متى باب خامس (44) " وصلوا لأجل الذين يسبونكم لكي تكونوا أبناء أبيكم الذي في السماوات " (45) نفس المصدر " لو كان الله أباكم لكنتم تحبونني " يوحنا باب 8-42 .

وهكذا يثبت أن كل نص حملوه على التثليث قد استعمله المسيح على غير ما فهموه في خطاب الناس حتى لا يبقى مجال لمتشكك .

و - الباب الخامس : أثبت فيه أن القرآن من عند الله باثني عشر وجهاً ، وكل وجهه كاف لإقامة الحجة ، وناقش الشبهات التي يذكرها بعض المبشرين ، وتحدث بعد ذلك عن السنة وثبوتها ، وبرهن على وجود الروايات اللسانية عند اليهود والنصارى التي سجلت متأخرة مع ملاحظة جواز الكذب عليهم لأنهم يرون الكذب جائزاً في موضوع النقل إذا كان لصالح الشريعة . أما المسلمون فعلى عكس هذا تماماً ، والدارس لموضوع السنة يرى أن أدق نقد في العالم أو سيعرف هو نقد علماء السنة للوصول إلى الحديث الصحيح .

ز - الباب السادس : أثبت فيه نبوة سيدنا محمد μ ودفع فيه كل مطعن توهمه هؤلاء القسس الذين هاجموا الإسلام وقسم الباب إلى فصلين :

الفصل الأول : في إثبات النبوة وسلك فيه ستة سبل ، كل سبيل يؤدي إلى إقامة الحجة بأن محمداً μ رسول الله .

1 - معجزاته .

2 - أخلاقه .

3 - كمال شريعته .

4 - انتصاره .

5 - حاجة الناس إليه وإلى شريعته .

6 - تشير الأنبياء السابقين عليه عن نبوته عليه الصلاة والسلام .

الفصل الثاني : في دفع المطاعن التي يتوهمها المبشرون منافية لدعوى النبوة وهم يفعلون هذا مدعين أنهم مؤمنون بنصوص العهد القديم والجديد وأنبياء العهدين ، ولما كانوا مؤمنين بنصوص العهدين القديم والجديد فإنه يذكر المطاعن التي وجهوها إلى السيد الرسول p . ويثبت أن رسل العهدين قد فعلوا مثلها أو أشد منها ؛ ويثبت أن بيتهم كله من زجاج ، وأن ما يذكرونه في العهدين في حق الرسل لا يليق بالمؤمنين العاديين فضلاً عن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم المبرئين عندنا من كل مذمة .

ويبدأ الفصل في ذكر تصوراتهم الفاسدة في نصوصهم المحرفة عن الرسل ، وما يتكلمون في حقهم من الكلام القبيح . كنسبة الزنا إليهم والمعاصي ، ويأتي هنا بما لا يستطيع أحد أن يهضمه مما يجعل مقام الرسل وحاشاهم عرضة لسخرية الساخرين ؛ فإذا كان هذا مفهومهم الفاسد عن الرسل فبأي شيء يعترضون على محمد p ولم يقع في : أدنى ما ذكروه عن رسلهم كذباً .

ثم يذكر المطاعن ويرد عليها واحداً واحداً :

المطعن الأول : في عملية الجهاد الإسلامي وكيف أنهم يرون أن ذلك متناف مع مقام الرسالة ، ويذكر للرد على هذا الطعن خمسة أمور .

1 - حول استحقاق الكافرين العقاب من الله لهم في الدنيا والآخرة ، ويذكر ذلك عن كتبهم .

2 - إن الأنبياء السابقين الذين ورد ذكرهم في العهد القديم قاتلوا الكفار وسبوا نساءهم وذراريهم ، ويأتي كدليل على ذلك بعشرات الشواهد من العهد القديم المعترف به عندهم .

3 - إن الجهاد في الإسلام أرحم بما لا يقاس بما يذكرونه في كتبهم عن عمليات القتال السابقة .

4 - إن عملية الجهاد عندنا لا تعني الإكراه على الدخول في الإسلام ولكن تاريخهم هم وخاصة النصارى مليء بجرائم الإغارة على عقائد البشر وإكراههم ، ويذكر من ذلك أمثلة تقشع منها جلود الإنسان . محاكم التفتيش ، مذابحهم الفظيعة ؛ طريقتهم القذرة في الحرب ، وطريقتنا الرحيمة . إن التاريخ كله ضدهم وكله معنا .

5 - يتحدث عن الجهاد في الشريعة الإسلامية .

المطعن الثاني : إن محمداً لم تظهر على يده معجزة فلذلك هو ليس نبياً ، ويرد على هذا ، أولاً : يثبت من كتبهم أنه ليس مشروطاً عندهم وجود المعجزة للنبي فحتى على صحة دعواهم فليس هذا مطعنا بالنسبة لعقيدتهم ، ولكن الحقيقة غير ذلك فإن معجزات محمد ρ أكثر من معجزات أي رسول ويثبت هذا .

المطعن الثالث : موضوع زواجه ρ بكثيرات وخاصة بزینب وتحريم زواج زوجاته بعد وفاته ويرد على هذا الكلام بثمانية مقاطع :

1 - إن الأنبياء الذين يعترفون على نبوتهم في الكتب المعتمدة عندهم تزوجوا أكثر من عدد زوجات الرسول ρ بكثير فما أحله الله لرسوله حلال وما حرم حرام .

2 - إن قصة زواجه بزینب كما يوردونها باطلة لا أساس لها ، وقد ذكرت في القرآن ، والسنة الصحيحة على خلاف ما أوردوه ونقلوه .

3 - إن التحريم والتحليل بيد الله ، ولذلك نجد شيئاً تقصه كتب العهدين فعله أنبياء سابقون وحرمة أنبياء لاحقون ، وإذ ثبت أن القرآن وحي من الله فما أحله حلال وما حرمة حرام ، ورسول الله لم يفعل ما حرمة الله .

4 - إن هؤلاء يطعنون بمحمد ρ وما خالف الله أمراً مما ذكر في القرآن وينسون أن كتبهم تذكر عن رسلهم كذباً أنهم خالفوا الوحي الذي نزل عليهم .

5 - يذكر في هذا المقطع أموراً فظيعة مذكورة في كتبهم تجرح مقام عيسى وحوارييه وحاشاهم من كلام هؤلاء الأتباع المارقين ، وكذلك مما حدث في تاريخ كنائسهم من

الإثم والزنى والفجور مما لا يطيق أحد أن يسمعه أفيطعون بعد ذلك علينا وبماذا ؟ ونحن أظهر أهل أرض ذيلاً .

6 - خطوهم في فهم بعض الآيات القرآنية .

7 - إذا صدر للنبي أمر ولم يفعله يكون عاصياً ، أما إذا فعل شيئاً مباحاً له في الأصل فلا حرج فإذا ما أطاع الرسول الله فلا مأخذ عليه .

8 - يذكرون في كتبهم أن هوشع النبي أمره الله أن يتزوج زانية وأن يتعشق بامرأة فاسقة محبوبة لزوجها (وحاشاه) وأمثال هذا كثير في كتبهم ويذكر بعضاً منه فكيف ينكرون على محمد μ زواجه بزينة بعد طلاقها من زوجها وانتهاء عدتها بأمر الله ؛ ويذكر في ذلك أن كتبهم تذكر أن الله خص بعض أنبيائه بأمر خصوا بها عن غيرهم ، تجوز لهم ولا تجوز لغيرهم ، ومحمد رسول الله ، فإذا خص بحكم فأبي وجه المطعن عليه مع ملاحظة تفرده بكل كمال مما لا تتناول إليه أعناق الرجال .

المطعن الرابع : يدعون فيه أن محمداً أذنب والمذنب لا يكون رسولاً ، ويرد على كلامهم بخمسة مقاطع يثبت فيها عصمة الرسول μ عن الذنب وأنه لم يرتكب ذنباً قط .

وبذلك ينتهي الكتاب . والكتاب في الحقيقة أنفس كتاب - في علمنا - ناقش الديانتين النصرانية واليهودية نقاشاً دقيقاً في النصوص والمضمون معتمداً على كلام علمائهم نفسه ؛ وفي تصورنا أن أي منصف من أتباع الديانتين يطلع على الكتاب كله مضطر لنبذ دينه والدخول في الإسلام .

نبدأ بنقل الجزء المتعلق بالبيانات من الفصل الأول من الباب السادس لأنه هو المقصود هنا ، مع ملاحظة أننا حذفنا بعض مقاطع من فقراته لم نجد ضرورة لنقلها والمكان الذي تم فيه حذف نشير إليه بثلاث نقاط وكل ما نذكره هنا هو كلامه بنصه :

قال في المسلك السادس من مسالكه لإثبات نبوة محمد عليه الصلاة والسلام تحت عنوان : إخبار الأنبياء المتقدمين عليه عن نبوته عليه الصلاة والسلام ما يلي :

ولما كان القسيسون يغلظون العوام في هذا الباب تغليظاً عظيماً استحسنت أن أقدم على نقل تلك الأخبار أموراً ثمانية تفيد للناظر بصيرة .

الأمر الأول : إن الأنبياء الإسرائيليين مثل أشعيا وأرميا ودانيال وحزقيال وعيسى عليه السلام ، أخبروا عن الحوادث الآتية كحادثة بختنصر وقورش وإسكندر وخلفائه ، وحوادث أرض آدوم ومصر ونيوى وبابل ، ويبعد كل البعد أن لا يخبر أحد منهم عن خروج محمد الذي كان وقت ظهوره ، كأصغر البقول ، ثم صار شجرة عظيمة تتأوى طيور السماء في أغصانها ، فكسر الجبابرة والأكاسرة ، وبلغ دينه شرقاً وغرباً ، وغلب الأديان وامتد دهرأً بحيث مضى على ظهوره مدة ألف ومائتين وثمانين إلى هذا الحين ، ويمتد إن شاء الله إلى آخر بقاء الدنيا ، وظهر في أمته أوف أولف من العلماء الربانيين ، والحكماء المنقذين ، والأولياء ذوي الكرامات والمجاهدات والسلطين العظام ، وهذه الحادثة كانت أعظم الحوادث ، وما كانت أقل من حادثة أرض آدوم ونيوى وغيرهما فكيف يجوز العقل السليم أنهم أخبروا عن الحوادث الضعيفة وتركوا الإخبار عن الحادثة العظيمة .

الأمر الثاني : أن النبي المقدم إذا أخبر عن النبي المتأخر لا يشترط في إخباره أن يخبر بالتفصيل التام بأنه يخرج من القبيلة الفلانية في السنة الفلانية في البلد الفلاني ، وتكون صفته كيت وكيت ، بل يكون هذا الإخبار في غالب الأوقات مجملاً عند العوام ، وأما عند الخواص فقد يصير جلياً بواسطة القرائن ، وقد يبقى خفياً عليهم أيضاً لا يعرفون مصداقه إلا بعد ادعاء النبي اللاحق أن النبي المتقدم أخبر عني ، وظهر صدق ادعائه بالمعجزات وعلامات النبوة ، وبعد الادعاء وظهر صدقه يصير جلياً عندهم بلا ريب ، ولذلك يعاتبون ، كما عاتب المسيح عليه السلام علماء اليهود بقوله (ويل لكم أيها الناموسيون ؛ لأنكم أخذتم مفتاح المعرفة ، ما دخلتم أنتم والداخلون منعتموهم) كما هو مصرح به في الباب الحادي عشر من إنجيل لوقا .

الأمر الثالث : ادعاء أن أهل الكتاب ما كانوا ينتظرون نبياً آخر غير المسيح وإيلياء ادعاء باطل لا أصل له ، بل كانوا منتظرين لغيرهما أيضاً لما علمت في الأمر الثاني أن علماء اليهود المعاصرين لعيسى عليه السلام سألوا يحيى - عليه السلام - أولاً : أنت المسيح ؟ ولما أنكر سألوه : أنت إيلياء : ولما أنكر سألوه : أنت النبي ؟ أين النبي المعهود الذي خبر به موسى ، فعلم أن هذا النبي كان منتظراً مثل المسيح وإيلياء وكان مشهوراً بحيث ما كان محتاجاً إلى ذكر الاسم ، بل الإشارة إليه كانت كافية . وفي الباب السابع من إنجيل يوحنا بعد

نقل قول عيسى عليه السلام هكذا 40 : فكثيرون من الجمع لما سمعوا هذا الكلام قالوا : هذا بالحقيقة هو النبي 41 (وآخرون قالوا : هذا هو المسيح) وظهر من هذا الكلام أيضاً أن النبي المعهود عندهم غير المسيح ولذلك قابله بالمسيح .

الأمر الرابع : ادعاء أن المسيح خاتم الأنبياء ولا نبي بعده باطل لما عرفت في الأمر الثالث أنهم كانوا منتظرين للنبي المعهود الآخر الذي يكون غير المسيح وإيلياء عليهما السلام ولما لم يثبت بالبرهان مجيئه قبل المسيح فهو بعده وقد يتمسكون لإثبات هذا الادعاء بقول المسيح المنقول في الآية الخامسة عشر من الباب السابع من إنجيل متى هكذا (احترزوا من الأنبياء الكذبة الذين يأتونكم بثياب الحملان ولكنهم من داخل ذئاب خاطفة) والتمسك به عجيب لأن المسيح عليه السلام أمر بالاحتراز من الأنبياء الكذبة لا الأنبياء الصدقة أيضاً ولذلك قيد بالكذبة . نعم لو قال احترزوا من كل نبي يجيء بعدي لكان بحسب الظاهر وجه للتمسك .. فمقصود المسيح عليه السلام التحذير من هؤلاء الأنبياء الكذبة والمسحاء الكذبة لا من الأنبياء الصادقين أيضاً ولذلك قال بعد القول المذكور في الباب السابع (من ثمارهم تعرفونهم هل يجتنون من الشوك عنباً أو من الحسك تيناً) ومحمد p من الأنبياء الصادقين كما تدل عليه ثماره على ما عرفت في المسالك المتقدمة .

الأمر الخامس : الإخبارات التي نقلها المسيحيون في حق عيسى عليه السلام لا تصدق عليه على تفاسير اليهود وتأويلاتهم ، ولذلك هم ينكرونه أشد الإنكار ، وعلماء المسيحية لا يلتفتون في هذا الباب إلى تفاسيرهم وتأويلاتهم ويفسرونها ويؤولونها بحيث تصدق في زعمهم على عيسى عليه السلام . قال صاحب ميزان الحق في الفصل الثالث من الباب الأول في الصفحة 46 من النسخة الفارسية المطبوعة سنة 1849 (المعلمون القدماء من الملة المسيحية ادعوا أن هذه الدعوى الصحيحة فقط : إن اليهود أوّلوا الآيات التي كانت إشارة إلى يسوع المسيح بتأويلات غير صحيحة وغير لائقة وبينوها خلاف الواقع) انتهى . وقوله ادعوا هذه الدعوة الصحيحة فقط غلط يقيناً ، لأن المعلمين القدماء كما ادعوا هذه الدعوى ادعوا أن اليهود حرفوا الكتب تحريفاً لفظياً كما عرفت في الباب الثاني . لكنني أقطع النظر عن هذا وأقول : كما أن تأويلات اليهود في الآيات المذكورة مردودة غير صحيحة وغير لائقة عند المسيحيين ، كذلك تأويلات المسيحيين في الإخبارات التي هي في حق محمد p مردودة غير مقبولة عندنا . وسترى أن الإخبارات التي نقلناها في حق محمد p أظهر صدقاً من الإخبارات التي نقلها الإنجيليون في حق عيسى عليه السلام . فلا بأس علينا إن لم نلتفت إلى تأويلاتهم الفاسدة . وكما أن اليهود ادعوا في حق بعض الاختبارات التي هي في حق

عيسى عليه السلام على زعم المسيحيين أنها في حق مسيحيهم المنتظر أو في حق غيره أو ليست في حق أحد ، والمسيحيون يدعون أنها في حق عيسى عليه السلام ولا يبالون بمخالفتهم . فهكذا نحن لا نبالي بمخالفة المسيحيين في حق بعض الإخبارات التي هي في حق محمد p ولو قالوا إنها في حق عيسى عليه السلام . فادعائنا أحق من ادعائهم ...

الأمر السادس : أن أهل الكتاب سلفاً وخلفاً عادتهم جارية بأنهم يترجمون غالباً الأسماء في تراجمهم ويوردون بدلها معانيها ، وهذا خبط عظيم ومنشأ للفساد وأنهم يزيدون تارة شيئاً بطريق التفسير في الكلام الذي هو كلام الله في زعمهم ، ولا يشيرون إلى الامتياز ، وهذا الأمران بمنزلة الأمور العادية عندهم ومن تأمل في تراجمهم المتداولة بالأسنة مختلفة وجد شواهد تلك الأمور الكثيرة .

وإذا عرفت هذه الأمور الستة أقول : إن الإخبارات الواقعة في حق محمد p توجد كثيرة إلى الآن أيضاً ، مع وقوع التحريفات في هذه الكتب ومن عرف أولاً طريق إخبار النبي المتقدم عن النبي المتأخر على ما عرف في الأمر الثاني جزم بأن الإخبارات المحمدية في غاية القوة . وأقل في هذا المسلك عن الكتب المعتمدة عند علماء بروتستنت ثمانى عشرة بشارة¹ .

البشارة الأولى : (في الباب الثامن عشر من سفر الاستثناء هكذا : 17 فقال الرب لي نعم جميع ما قالوا 18 . وسوف أقيم لهم نبياً مثلك من بين إخوتهم وأجعل كلامي في فمه ويكلمهم بكل شيء أمره به 19 - ومن لم يطع كلامه الذي يتكلم به باسمي فأنا أكون المنتقم من ذلك 20 - فأما النبي الذي يجترئ بالكبرياء ويتكلم في اسمي ما لم أمره به أن يقوله أم باسم آلهة غيري فليقتل 21 - فإن أحببت وقلت في قلبك كيف أستطيع أن أميز الكلام الذي لم يتكلم به الرب فهذه تكون لك آية : إن ما قاله ذلك النبي في اسم الرب ولم يحدث فالرب ما تكلم به بل ذلك النبي صورة في تعظيم نفسه ولذلك لا تخشاه) . وهذه البشارة ليست بشارة يوشع عليه السلام كما يزعم الآن أحبار اليهود ولا بشارة عيسى عليه السلام كما زعم علماء بروتستنت بل هي بشارة محمد p لعشرة أوجه .

¹ بعض البشارات أثرتنا عدم نقلها لصعوبة إدراك مضمونها إلا بتأمل طويل .

الوجه الأول : قد عرفت في الأمر الثالث أن اليهود المعاصرين لعيسى عليه السلام كانوا ينتظرون نبياً آخر مبشراً به في هذا الباب ، وكان هذا المبشر به عندهم غير المسيح ، فلا يكون هذا المبشر به يوشع ولا عيسى عليهما السلام .

الوجه الثاني : أنه وقع في هذه البشارة لفظ مثلك ، ويوشع وعيسى عليهما السلام لا يصح أن يكونا مثل موسى أما أولاً فلأنهما من بني إسرائيل ولا يجوز أن يقوم أحد من بني إسرائيل مثل موسى كما تدل عليه الآية العاشرة من الباب الرابع والثلاثين من سفر الاستثناء وهي هكذا : (ولم يقم بعد ذلك في بني إسرائيل مثل موسى يوفه الرب وجهاً لوجه) فإن قام أحد مثل موسى بعده من بني إسرائيل يلزم تكذيب هذا القول ..

الوجه الثالث : أنه وقع في هذه البشارة لفظ من بين إخوتهم ولا شك أن الأسباط الاثني عشر كانوا موجودين في ذلك الوقت مع موسى عليه السلام حاضرين عنده ، فلو كان المقصود كون النبي المبشر به منهم قال منهم لا من بين إخوتهم ، لأن الاستعمال الحقيقي لهذا اللفظ أن لا يكون المبشر به له علاقة الصليبية والبطنية ببني إسرائيل ؛ كما جاء لفظ الإخوة بهذا الاستعمال الحقيقي في وعد الله هاجر في حق إسماعيل عليه السلام في الآية الثانية عشر من الباب السادس عشر من سفر التكوين وعبارتها في الترجمة العربية المطبوعة سنة 1844 هكذا (وقبالة جميع إخوته ينصب المضارب) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة 1811 هكذا (بحضرة جميع إخوته يسكن) وجاء بهذا الاستعمال أيضاً في الآية الثامنة عشر من الباب الخامس والعشرين من سفر التكوين في حق إسماعيل في الترجمة العربية المطبوع سنة 1844 هكذا (منتهى إخوته جميعهم سكن) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة 1811 هكذا (أقام بحضرة جميع أخوته) والمراد بالأخوة ههنا بنو عيسو وإسحاق وغيرهم من أبناء إبراهيم عليه السلام . وفي الباب الثاني من سفر الاستثناء هكذا . (وقال لي الرب 4 ثم أوص الشعب أنكم ستجوزون في تخوم إخوتكم بني عيسو والذين في ساعير وسيخشونكم فلما جزنا إخوتنا بني عيسو الذين يسكنون ساعير إلخ) والمراد بإخوة بني إسرائيل بنو عيسى ولا شك أن استعمال لفظ إخوة بني إسرائيل في بعض منهم كما جاء في بعض المواضع من التوراة استعمال مجازي ولا تترك الحقيقة ولا يصر إلى المجاز ما لم يمنع عن الحمل على المعنى الحقيقي مانع قوي . ويوشع وعيسى عليهما السلام كانا من بني إسرائيل فلا تصدق هذه البشارة عليهما .

الوجه الرابع : أنه وقع في هذه البشارة لفظ " سوف أقيم " ويوشع عليه السلام كان حاضراً عند موسى داخلاً في بني إسرائيل نبياً في هذا الوقت فكيف يصدق عليه هذا اللفظ .

الوجه الخامس : أنه وقع في هذه البشارة لفظ (أجعل كلامي في فمه) وهو إشارة إلى أن ذلك النبي ينزل عليه الكتاب ، وإلى أنه يكون أمياً حافظاً للكلام ، وهذا لا يصدق على يوشع عليه السلام لانتفاء كلا الأمرين فيه .

الوجه السادس : أنه وقع في هذه البشارة (ومن لم يطع كلامه الذي يتكلم به فأنا أكون المنتقم من ذلك) فهذا الأمر لما ذكر لتعظيم هذا النبي المبشر به فلا بد أن يمتاز ذلك المبشر بهذا الأمر عن غيره من الأنبياء فلا يجوز أن يراد بالانتقام من المنكر العذاب الأخروي الكائن في جهنم أو المحن والعقوبات الدنيوية التي تلحق المنكرين من الغيب ، لأن هذا الانتقام لا يختص بإنكار نبي دون نبي بل يعم الجميع فحينئذ يراد بالانتقام الانتقام التشريعي ، فظهر منه أن هذا النبي يكون مأموراً من جانب الله بالانتقام من منكره ولا يصدق على عيسى عليه السلام لأن شريعته خالية من أحكام الحدود والقصاص والتعزير والجهاد .

الوجه السابع : في الباب الثالث من كتاب الأعمال في الترجمة العربية المطبوعة سنة 1844 هكذا : (19 فتوبوا وارجعوا كي تمحى خطاياكم 30 - حتى إذا تأتي أزمنة الراحة من قدام وجه الرب ويرسل المنادي به لكم وهو يسوع المسيح 21 - الذي إياه ينبغي للسماء أن تقبله إلى الزمان الذي يسترد فيه كل شيء تكلم به الله على أفواه أنبيائه القديسين منذ الدهر 22 - أن موسى قال إن الرب إلهكم يقيم لكم نبياً من إخوانكم مثلي له تسمعون في كل ما يكلمكم به - 23 - ويكون كل نفس لا تسمع ذلك النبي تهلك من الشعب) . فهذه العبارة سيما بحسب التراجم الفارسية تدل على صراحة أن هذا النبي غير المسيح عليه السلام وأن المسيح لا بد أن تقبله السماء إلى زمان ظهور هذا النبي ومن ترك التعصب الباطل من المسيحيين وتأمل في عبارة بطرس ظهر له أن هذا القول من بطرس يكفي لإبطال ادعاء علماء بروتستنت . إن هذه البشارة في حق عيسى عليه السلام وهذه الوجوه السبعة التي ذكرتها تصدق في حق محمد p على أكمل وجه لأنه غير المسيح عليه السلام ويمثل موسى عليه السلام في أمور كثيرة 1 - كونه عبد الله ورسوله 2 - كونه ذا الوالدين 3 - كونه ذا نكاح وأولاد 4 - كون شريعته مشتملة على السياسات المدنية 5 - كونه مأموراً بالجهاد 6 - اشتراط الطهارة وقت العبادة في شريعته 7 - وجوب الغسل للجنب والحائض والنفساء في شريعته 8 - اشتراط طهارة الثوب من البول والبراز 9 - حرمة غير المذبوح وقرابين الأوثان

10 - كون شريعته مشتملة على العبادات البدنية والرياضات الجسمانية 11 - أمره بحد الزنا
12 - تعيين الحدود والتعزيرات والقصاص 13 - كونه قادراً على إجرائها 14 - تحريم
الربا 15 - أمره بإنكار من يدعو إلى غير الله 16 - أمره بالتوحيد الخالص 17 - أمره الأمة
بأن يقولوا له عبد الله ورسوله لا ابن الله أو الله والعياذ بالله 18 - موته على الفراش 19 -
كونه مدفوناً كموسى 20 - وعدم كونه ملعوناً لأجل أمته . وهكذا أمور أخر تظهر إذا تؤمل
في شريعتهما ولذلك قال الله تعالى في كلامه المجيد : { إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا
أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا } (المزملة : 15) وكان من إخوة بني إسرائيل لأنه من بني
إسماعيل وأنزل عليه الكتاب وكن أمياً جعل كلام الله في فمه وكان ينطق بالوحي كما قال الله
تعالى : { وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ } (النجم 3 ، 4) وكان مأموراً
بالجهاد وقد انتقم الله لأجله من صناديد قريش والأكاسرة والقياصرة وغيرهم وهر قبل نزول
المسيح ...

الوجه الثامن : أنه صرح في هذه البشارة بأن النبي الذي ينسب إلى الله ما لم يأمره
يقتل ، فلو لم يكن محمد p نبياً حقاً لكان يقتل ، وقد قال الله في القرآن المجيد أيضاً { وَلَوْ تَقَوَّلَ
عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقْوَالِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ } (الحاقة 44 - 46) . وما
قتل بل قال الله في حقه { وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ } (المائدة : 67) .

الوجه التاسع : أن الله بين علامة النبي الكاذب أن إخباره عن الغيب المستقبل لا
يخرج صادقاً . ومحمد p أخبر عن الأمور الكثيرة المستقبلية كما علمت .. وظهر صدقه فيها
، فيكون نبياً صادقاً لا كاذباً .

الوجه العاشر : أن علماء اليهود سلموا كونه مبشراً به في التوراة ولكن بعضهم أسلم
وبعضهم بقي في الكفر ...

البشارة الثانية : الآية الحادية والعشرون من الباب الثاني والثلاثين من سفر الاستثناء
هكذا : (هم أغاروني بغير إله وأغضبوني بمعبوداتهم الباطل وأنا أيضاً أغيرهم بغير شعب ؛
وبشعب جاهل أغضبهم) . والمراد بشعب جاهل العرب ، لأنهم كانوا في غاية الجهل
والضلال وما كان عندهم علم لا من العلوم الشرعية ، ولا من العلوم العقلية ، وما كانوا
يعرفون سوى عبادة الأوثان والأصنام ، وكانوا محقرين عند اليهود لكونهم من أولاد هاجر
الجارية ، فمقصود الآية أن بني إسرائيل أغاروني بعبادة المعبودات الباطلة ، فأغيرهم

باصطفاء الذين هم عندهم محقرون وجاهلون فأوفى بما وعد ، فبعث من العرب النبي ρ فهداهم إلى الصراط المستقيم كما قال الله تعالى في سورة الجمعة : {هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ} (الجمعة : 2) وليس المراد بالشعب الجاهل اليونانيين كما يفهم من ظاهر كلام مقدسهم بولس في الباب العاشر من الرسالة الرومية لأن اليونانيين قبل ظهور عيسى عليه السلام بأزيد من ثلثمائة سنة كانوا فائقين على أهل العالم كلهم في العلوم والفنون ، وكان جميع الحكماء المشهورين مثل سقراط وبقرات وفيثاغورث وافلاطون وأرسطاطاليس وأرشمديس وبليناس وإقليدس وجالينوس وغيرهم الذين كانوا أئمة الرياضيات والطبيعات وفروعها قبل عيسى عليه السلام ، وكان اليونانيون في عهده على غاية درجة الكمال في فنونهم وكانوا واقفين على أحكام التوراة وقصصها وسائر كتب العهد العتيق أيضاً بواسطة ترجمة سبتوجنت التي ظهرت باللسان اليوناني قبل المسيح بمقدار مائتين وست وثمانين سنة ، لكنهم ما كانوا معنقين للملة الموسوية وكانوا متفحصين عن الأشياء الحكمية الجديدة ..

البشارة الثالثة : في الباب الثالث والثلاثين من سفر الاستثناء في الترجمة العربية المطبوعة سنة 1844 هكذا (وقال جاء الرب من سيناء وأشرق لنا من ساعير واستعلن من جبل فاران ومعه ألوف الأطهار في يمينه سنة من نار) فمجيئه من سيناء إعطاؤه التوراة لموسى عليه السلام ، وإشراقه من ساعير إعطاؤه الإنجيل لعيسى عليه السلام ، واستعلائه من جبل فاران إنزاله القرآن لأن فاران جبل من جبال مكة ، في الباب الحادي والعشرين من سفر التكوين في حال إسماعيل عليه السلام هكذا 20 - (وكان الله معه ونما وسكن في البرية وصار شاباً يرمي بالسهم 21 - وسكن برية فاران) ولا شك أن إسماعيل عليه السلام كان سكنته بمكة ولا يصح أن يراد أن النار لما ظهرت من طور سيناء ظهرت من ساعير ومن فاران أيضاً فانتشرت في هذه المواضع لأن الله لو خلق ناراً في موضع لا يقال جاء الله من ذلك الموضع إلا إذا اتبع تلك الواقعة وحي نزل في ذلك الموضع أو عقوبة أو ما أشبه ذلك وقد اعترفوا أن الوحي اتبع تلك في طور سيناء فكذا لا بد أن يكون في ساعير وفاران .

البشارة الرابعة : في الآية العشرين من الباب السابع عشر من سفر التكوين وعد الله في حق إسماعيل عليه السلام لإبراهيم عليه السلام في الترجمة المطبوعة سنة 1844 هكذا (وعلى إسماعيل استجيب لك هوذا أباركه وأكبره وأكثره جداً فسيلد اثني عشر رئيساً وأجعله لشعب كبير) . وقوله أجعله لشعب كبير يشير إلى محمد ρ لأنه لم يكن في ولد إسماعيل من كان لشعب كبير غيره ؛ وقد قال الله تعالى ناقلاً دعاء إبراهيم وإسماعيل في حقه - عليهم

السلام - في كلامه المجيد أيضاً : { رَبَّنَا وَأَبْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ } البقرة : 129 .

البشارة الخامسة : الآية العاشرة من الباب التاسع والأربعين من سفر التكوين هكذا كما في الترجمة العربية سنة 1722 وسنة 1831 وسنة 1844 - .

(فلا يزول القضيبي من يهوذا والمدبر من تحت فخذة حتى يجيء الذي هو له وإليه تجتمع الشعوب) .

" يذكر المؤلف هنا كلاماً طويلاً محتواه أن القضيبي هنا لا يفسر إلا بالنبوة ويفند كل تفسير آخر مستشهداً بالتاريخ والوقائع المذكورة في كتب اليهود والنصارى أنفسهم ومقتضى كلامه أن الذي له الكل وإياه تنتظر الأمم لا بد أن يكون محمد عليه الصلاة والسلام ولا يصح أن يفسر به غيره لأنه لو فسرنا أن المقصود بذلك المسيح لكان فهمنا متناقضاً مع النص إذ المسيح من آل إسرائيل ومن ذريته والكلام هنا عن نبوة تخرج عن ذرية إسرائيل تجتمع إليه الشعوب من غيرهم وليس ذلك لغير محمد عليه الصلاة والسلام " .

البشارة السادسة : في الزبور الخامس والأربعين هكذا :

(فاض قلبي كلمة صالحة أنا أقول أعمالى للملك (1) لساني قلم كاتب سريع الكتابة (2) بهي في الحسن أفضل من بني البشر (3) انسكبت النعمة على شفتيك لذلك باركك الله إلى الدهر (4) تقلد سيفك على فخذك أيها القوي بحسبك وجمالك (5) استلته وانجح واملك من أجل الحق والدعة والصدق وتهديك بالعجب يمينك (6) نبلك مسنونة أيها القوي في قلب أعداء الملك الشعوب تحتك يسقطون (7) كرسيك يا الله إلى دهر الدهرين عصا الاستقامة عصا ملكك (8) أحببت البر وأبغضت الإثم لذلك مسحك الله إلهك بدهن الفرح أفضل من أصحابك (9) المر والميعة والسليخة من ثيابك من منازلك الشريفة العاج التي أبهجتك (10) بنات الملوك في كرامتك قامت الملكة من عن يمينك مشتملة بثوب ذهب موسى (11) اسمعي يا نت وانظري وأنصتي بأذنيك شعبك وبنات أبيك (12) فيشتهي الملك حسنك لأنه هو الرب إلهك وله تسجدين (13) بنات صور يأتينك بالهدايا لوجهك يصلي كل أغنياء البشر (14) كل مجد ابنة الملك من داخل مشتملة بلباس الذهب موسى (15) يبلغن إلى الملك عذارى في أثرها قريباتها إليك يقدمن (16) يبلغن بفرح وابتهاج يدخلن إلى هيكل الملك (17) ويكون بنوك عوضاً من آبائك وتقيمهم رؤساء على سائر الأرض (18) سأذكر اسمك في كل جيل وجيل

من أجل ذلك تعترف لك الشعوب إلى الدهر وإلى الدهر الداهرين (ا هـ . وهذا الأمر مسلم عند أهل الكتاب أن داود عليه السلام يبشر في هذا الزبور بنبي يكون ظهوره بعد زمانه ولم يظهر إلى هذا الحين عند اليهود نبي يكون موصوفاً بالصفات المذكورة في هذا الزبور ويدعي علماء بروتستنت أن هذا النبي عيسى عليه السلام ويدعي أهل الإسلام سلفاً وخلفاً أن هذا النبي محمد ρ فأقول إنه ذكر في هذا الزبور من صفات النبي المبشر به هذه الصفات 1 - كونه حسناً 2 - كونه أفضل البشر 3 - كون النعمة منسكبة على شفثيه 4 - كونه مباركاً إلى الدهر 5 - كونه متقلداً بالسيف 6 - كونه قوياً 7 - كونه ذا حق ودعة وصدق 8 - كونه هداية يمينه بالعجب 9 - كون نبلة مسنونة 10 - سقوط الشعب تحته 11 - كونه محباً للبر ومبغضاً للإثم 12 - خدمة بنات الملوك إياه 13 - إتيان الهدايا إليه 14 - انقياد كل أغنياء الشعب له 15 - كون أبنائه رؤساء الأرض بدل آبائهم 16 - كون اسمه مذكوراً جيلاً بعد جيل 17 - مدح الشعوب إياه إلى دهر الداهرين . وهذه الأوصاف كلها توجد في محمد ρ على أكمل وجه . أما الأول فلأن أبا هريرة رضي الله عنه قال : (ما رأيت شيئاً أحسن من رسول الله ρ كأن الشمس تجري في وجهه) . وعن أم معبد رضي الله عنها قالت في بعض ما وصفته به : (أجمل الناس من بعيد وأحلامهم وأحسنهم من قريب) وأما الثاني فلأن الله تعالى قال في كلامه المحكم {تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ} البقرة : 253 . وقال أهل التفسير أراد بقوله {وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ} محمداً ρ أي رفعه على سائر الأنبياء من وجوه متعددة وقد أشبع الكلام في تفسير هذه الآية الإمام الهمام الفخر الرازي في تفسيره الكبير . وقال ρ : " أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر " أي لا أقول ذلك فخراً لنفسي بل تحدثاً بنعمة ربي . وأما الثالث فغير محتاج إلى البيان ، حتى أفر بفصاحته الموافق والمخالف ، وقال الرواة في وصف كلامه إنه كان أصدق الناس لهجة فكان من الفصاحة بالمحل الأفضل والموضع الأكمل . وأما الرابع فلأن الله تعالى قال {إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ} وألوف ألوف من الناس يصلون عليه في الصلوات الخمس . وأما الخامس فظاهر وقد قال هو بنفسه أنا رسول الله بالسيف . وأما السادس فكانت قوته الجسمانية على الكمال . وأما شجاعته فقد قال ابن عمر رضي الله عنهما (ما رأيت أشجع ولا أنجد ولا أجود من رسول الله ρ) وقال علي كرم الله وجهه (وإننا كنا إذا حمي البأس واحمرت الحدق اتقينا برسول الله ρ فما يكون أحد أقرب إلى العدو منه ولقد رأيتنا يوم بدر ونحن نلوذ برسول الله ρ وهو أقربنا إلى العدو وكان من أشد الناس يومئذ بأساً) . وأما السابع فلأن الأمانة والصدق من الصفات الجليلة له ρ كما قال النضر بن الحارث لقريش : (قد كان محمد فيكم غلاماً حدثاً أرضاكم فيكم وأصدقكم حديثاً وأعظمكم أمانة حتى إذا رأيتم في صدغيه الشيب وجاءكم بما جاءكم قلتم إنه ساحر لا والله ما هو بساحر) وسأل هرقل عن حال النبي ρ أبا سفيان فقال : هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن

يقول ما قال ، قال : لا . وأما الثامن فلأنه رمى يوم بدر وكذا يوم حنين وجوه الكفار بقبضة فلم يبق مشرك إلا شغل بعينيه فانهزموا وتمكن المسلمون منهم قتلاً وأسرًا فأمثال هذه من عجب هداية يمينه . وأما التاسع فلأن كون أولاد إسماعيل أصحاب النبل في سالف الزمان غير محتاج إلى البيان وكان هذا الأمر مرغوباً له وكان يقول : " ستفتح عليكم الروم ويكفيكم الله فلا يعجز أحكم أن يلهو بأسهمه " ويقول : " ارموا بني إسماعيل فإن أباكم كان رامياً " ويقول عليه الصلاة والسلام : " من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا " . وأما العاشر فلأن الناس دخلوا أفواجاً أفواجاً في دين الله في مدة حياته . وأما الحادي عشر فمشهور يعترف به المعاندون أيضاً كما عرفت في المسلك الثاني . وأما الثاني عشر فقد صارت بنات الملوك والأمراء خادمة للمسلمين في الطبقة الأولى ومنها شهريانو بنت يزدجر كسرى فارس كانت تحت الإمام الهمام الحسين رضي الله عنه . وأما الثالث عشر والرابع عشر فلأن النجاشي ملك الحبشة ومنذر بن ساوى ملك البحرين وملك عمان انقادوا وأسلموا ؛ وهرقل قيصر الروم أرسل إليه بهدية والمقوقوس ملك القبط أرسل إليه ثلاث جوارى وغلاماً أسوداً وبغلة شهباء وحماراً أشهب وفرساً وثياباً وغيرها . وأما الخامس عشر فقد وصل من أبناء الإمام الحسن رضي الله عنه إلى الخلافة في أقاليم مختلفة من الحجاز واليمن ومصر والمغرب والشام وفارس والهند وغيرها ...

أما السادس عشر والسابع عشر فلأنه ينادي ألوف أولف ، جيلاً بعد جيل في الأوقات الخمسة بصوت رفيع في أقاليم مختلفة " أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله " ويصلي عليه في الأوقات المذكورة غير المحصورة من المصلين والقراء يحفظون منشوره والمفسرون يفسرون معاني فرقانه ، والوعاظ يبلغون وعظه . والعلماء والسلطين يصلون إلى خدمته ويسلمون عليه من وراء الباب (أي باب قبره عليه الصلاة والسلام) .

البشارة السابعة : وهي موجودة في الزبور المائة والتاسع والأربعين " لأن الرب يسر بشعبه ويشرف المتواضعين بالخلاص ، تفتخر الأبرار بالمجد ويبتهجون على مضاجعهم ترفيع الله في حلوهم وسيوف ذات فمين في أيديهم ، ليصنعوا انتقاماً في الأمم ، وتوبيخات في الشعوب ، ليقيدوا ملوكهم بالقيود ، وأشرفهم بأغلال من حديد ، ليضعوا بها حكماً محكوماً هذا المجد يكون لجميع الأبرار " ... (لم تتحقق هذه البشارة إلا بالمسلمين الذين فعلوا هذا باسم الله والله) وهذه هي :

البشارة الثامنة : في الباب الثاني والأربعين من كتاب أشعيا هكذا :

9 (التي كانت أولها قد أتت وأنا مخبرا أيضاً بأحداث قبل أن تحدث وأسمعكم إياها)

10 (سبحوا للرب تسبيحة جديدة حمده من أقاصي الأرض راكبين في البحر وملؤه
الجزائر وسكانهن) .

11 (يرتفع البرية ومدتها في البيوت نحل قيذار سبحوا يا سكان الكهف من رؤوس
الجبال يصيحون) .

12 (يجعلون للرب كرامة ، وحمده يخبرون به في الجزائر) .

13 (الرب كجبار يخرج مثل رجل مقاتل يهوّس الغيرة ويصوت ويصيح على أعدائه
يتقوى) .

14 (سكت دائماً صمت صبرت صبراً فأنتكلم مثل الطائفة ما بدد وابتلع معاً) .

15 (أخرج الجبال والآكام وكل نباتهن أجفف وأجعل الأنهار جزائر والبحيرات
أجففهن) .

16 (وأقيد العمي في طريق لم يعرفوها والسبل لم يعلموا أسيرهم فيها أصير أمامهم
الظلمة نوراً والعقب سهلاً هذا الكلام صنعه لهم ولا أخذهم) .

17 (اندبورا إلى ورائهم والمتكلمون على المنحوتة القائلون للمسبوكة إنكم آلهتنا
ليخزون خزيًا) وظهر من الآية التاسعة أن أشعيا عليه السلام أخبر أولاً عن بعض الأشياء ثم
يخبر عن الأخبار الجديدة الآتية في المستقبل فالحال الذي يخبر عنه من هذه الآية إلى آخر
الباب غير الحال الذي أخبر عنه قبلها ولذلك قال في الآية الثالثة والعشرين هكذا (من هو
بينكم إن يسمع هذا يصغى ويسمع الآية) والتسبيحة الجديدة عبارة عن العبادة على النهج
الجديد التي هي في الشريعة المحمدية وتعميمها على سكان أقاصي الأرض وأهل الجزائر
وأهل المدن والبراري ، إشارة إلى عموم نبوته ρ ولفظ قيذار أقوى إشارة إليه لأن محمدا ρ

في أولاد قيدار بن إسماعيل . وقوله من رؤوس الجبال يصيحون إشارة إلى العبادة المخصوصة التي تؤدي في أيام الحج يصيح ألوف ألوف من الناس لبيك اللهم لبيك . وقوله حمده - يخبرون به في الجزائر إشارة إلى الأذان يخبر به ألوف ألوف في أقطار العالم في الأوقات الخمسة بالجهر . وقوله (الرب كجبار يخرج مثل رجل مقاتل يهوش الغيرة) يشير إلى مضمون الجهاد إشارة حسنة بأن جهاده و جهاد تابعيه يكون لله وبأمره خالياً عن حظوظ الهوى النفسانية ولذلك عبر الله عن خروج هذا النبي وخروج تابعيه بخروجه وبيّن في الآية الرابعة عشر سبب مشروعية الجهاد وأشار في الآية السادسة عشر إلى حال العرب لأنهم كانوا غير واقفين على أحكام الله وكانوا يعبدون الأصنام ، وكانوا مبتلين بأنواع الرسوم القبيحة الجاهلية كما قال الله تعالى في حقهم {وإن كآثوا من قبل لفي ضلال مبين} وقوله (لا أخذ لهم) إشارة إلى كون أمته مرحومة {غَيْرَ الْمَغضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ} وإلى تأييد شريعته . وقوله (والمتوكلون على المنحوتة القائلون للمسبوبة إنكم آلهتنا ليخزون خزيًا) وعد بأن عبادي الأصنام والأوثان كمشركي العرب وعابدي الصليب وصور القديسين يحصل لهم الخزي والهزيمة التامة ، ووفى بما وعد فإن مشركي العرب وهرقل عظيم الروم وكسرى فارس ما قصرُوا في إطفاء النور الأحمدى لكنهم ما حصل لهم سوى الخزي التام وعاقبة الأمر لم يبق أثر الشرك في إقليم العرب وزالت دولة كسرى مطلقاً وزالت حكومة أهل الصيب من الشام مطلقاً ، وأما في الأقاليم الأخر فمن بعضها انمحي أثره مطلقاً كبخارى وكابل وغيرهما ومن بعضها قل كالهند والسند وغيرهما وانتشر التوحيد شرقاً وغرباً .

البشارة التاسعة : في الباب الرابع والخمسين من كتاب أشعيا هكذا : 1 (سبحي أيتها العاقر التي لست تلدين ، أنشدي بالحمد ، وهلي التي لم تلدي من أجل أن الكثيرين من بني الوحشة أفضل من بني ذات رجل يقول الرب) ، 2 (أوسعني موضع خيمتك وسرادق مضاربك ابسطي شقق مساكنك طولي حباك ثبتي أوتادك) 3 (لأنك تنفيذين يمنة ويسرة زرعك يرث الأمم ويعمر المدن الخربة) 4 (لا تخافي لأنك لا تخزين ولا تخجلين فإنك لا تستحين من أجل أنك خزى صباثك تتسين وعار ترمك لا تذكرين أيضاً) 5 (فإنه يتولى عليك الذي صنعك رب الجنود اسمه وفاديك قدوس إسرائيل إله جميع الأرض يدعى) 6 (إنما الرب دعاك مثل الامرأة المطلقة والحزينة الروح وزوجة منذ الصبا مردولة قال إلهك) 7 (لساعة في قليل تركتك وبرحمة عظيمة أجمعك) 8 (في ساعة الغضب أخفيت قليلاً وجهي عنك وبالرحمة الأبدية رحمتك قال فاديك الرب) 9 (مثلما في أيام نوح لي هذا الذي حلفت له أن لا أصب مياه نوح على الأرض هكذا حلفت أن لا أغضب عليك وأن لا أوبخك) 10 (فإن الجبال ترتجف والتلال تزلزل ورحمتي لا تزول عنك وعهد سلامي لا يتحرك قال

رحيمك الرب) 11 (فقيرة مستأصلة بعاصفة بلا تعزية ها أنذا أبلط بالرتبة حجارتك وأونسك بالسفير .

12 (وأجعل شُرْفَكَ ياقوتاً ، وأبوابك حارة منقوشة وجميع حدود الأحجار مشتهية)
13 (جميع بنيك متعلمين من الرب وكثرة السلام لبنيك) 14 (وبالبر تؤسسين فابتعدي من الظلم لأنك لا تخافين ومن الهيبة لأنها لا تقرب منك) 15 (ها يأتي الجار الذي لم يكن معي والذي قد كان قريباً يقترب منك) 16 (ها أنا ذا خلقت صائغاً الذي ينفخ في النار جمرًا ويخرج إناء لعمله وأنا خلقت قتولاً للإهلاك) 17 (كل إناء مجبول ضدك لا ينجح وكل لسان يخالفك في القضاء تحكمن عليه هذا هو ميراث عبيد الرب وعدلهم عندي يقول الرب) اهـ : فأقول : أن المراد بالعافر في الآية الأولى مكة المعظمة لأنها لم يظهر منها نبي بعد إسماعيل ولم ينزل فيها وحي ، وهي بخلاف أورشلين لأنه ظهر فيها الأنبياء الكثيرون ، وكثر فيها نزول الوحي ، وبنو الوحشة عبارة عن أولاد هاجر لأنها كانت بمنزلة المطلقة المخرجة عن البيت ساكنة في البر ولذلك وقع في حق إسماعيل في وعد الله هاجر (هذا سيكون إنساناً وحشياً) كما هو مصرح به في الباب السادس عشر من سفر التكوين ، وبنو ذات رجل عبارة عن أولاد سارة فخاطب مكة الله أمراً لها بالتسييح والتهليل وإنشاد الشكر لأجل أن كثيرين من أولاد هاجر صاروا أفضل من أولاد سارة فحصلت الفضيلة لها بسبب حصول الفضيلة لأهلها ، ووفى بما وعد بأن بعث محمداً رسولاً أفضل البشر خاتم النبيين من أهلها في أولاد هاجر . وهو المراد بالصائغ الذي ينفخ في النار جمرًا ، وهو القتول الذي خلق لإهلاك المشركين ، وحصل لها السعة بواسطة هذا النبي ، وما حصل لغيرها من المعابد في الدنيا إذ لا يوجد في الدنيا معبد مثل الكعبة من ظهور محمد μ إلى هذا الحين ، والتعظيم الذي يحصل لها من القرابين فيك كل سنة من مدة ألف ومائتين وثمانين لم يحصل لبيت المقدس إلا مرتين في عهد سليمان عليه السلام لما فرغ من بنائه ومرة في السنة الثامنة عشر من سلطنة يوشيا ، ويبقى هذا التعظيم لمكة إلى آخر الدهر إن شاء الله كما وعد الله بقوله ، لا تخافي لأنك لا تخزين ولا تخجلين لأنك لا تستحيين ، وبقوله : برحمات عظيمة أجمعك وبالرحمة الأبدية رحمتك ، وبقوله حلفت أن لا أغضب عليك وأن لا أوبخك ، وبقوله رحمتي لا تزول عنك وعهد سلامي لا يتحرك ، وملك زرعها شرقاً وغرباً ، وورثوا الأمم وعبروا المدن في مدة قليلة لا تتجاوز اثنين وعشرين سنة من الهجرة ، ومثل هذه الغلبة في مثل هذه المدة القليلة لم يسمع من عهد آدم عليه السلام إلى زمان محمد عليه الصلاة والسلام لمن يدعي الدين الجديد ، وهذا مفاد قول الله : وزرعك يرث الأمم ، ويعمر المدن الخربة . سلاطين الإسلام سلفاً وخلفاً اجتهدوا اجتهاداً تاماً في بناء الكعبة والمسجد الحرام وتزيينهما وحفر الآبار والبراك والعيون في مكة

ونواحيها والغرباء يحبون مجاورتها من ظهور الإسلام إلى هذا الحين سيّما في هذا الزمان ، وألوف من الناس يصلون إليها في كل سنة من أقاليم مختلفة ، وديار بعيدة ووفى بما وعد بقوله : " كل إناء مجبول بصدك لا ينجح " لأن كل شخص من المخالف قام بصدها أذله الله كما وقع بأصحاب الفيل ...

البشارة العاشرة : في الباب الخامس والستين من كتاب أشعيا هكذا : 1 (طلبني الذين لم يسألوني قبل ووجدني الذين لم يطلبوني قلت هاأنذا إلى الأمة الذين لم يدعوا باسمي) 2 (بسطت يدي طول النهار إلى شعب غير مؤمن الذي يسلك بطريق غير صالح وراء أفكارهم) 3 (الشعب الذي يغضبني أمام وجهي دائماً) . (الذين يذبحون في البساتين ويزبحون على اللبن) 4 (الذين يسكنون في القبور في مساجد الأوثان يرفدون الذين يأكلون لحم الخنزير والمرق المنجس في أنيتهم) 5 (الذين يقولون ابعد عني لا تقترب مني لأنك نجس هؤلاء يكونون دخاناً في رجز ناراً متقدة طوال النهار) 6 (ها مكتوب قدامي لا أسكت بل أرد وأكافي جزاء في حضهم) فالمراد بالذين لم يسألوني والذين لم يطلبوني العرب لأنهم كانوا غير واقفين على ذات الله وصفاته وشرائعه فما كانوا سائلين عن الله وطالبين له كما قال الله تعالى في سورة آل عمران {لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ} آل عمران : 164 . ولا يجوز أن يراد بهم اليونانيون كما عرفت في البشارة الثانية والوصف المذكور في الآية الثانية والثالثة يصدق على كل واحد من اليهود والنصارى ، والأوصاف المذكورة في الآية الرابعة ألصق بحال النصارى ، كما أن الوصف المذكور في الخامسة ألصق بحال اليهود ، فردّهم الباري واختار الأمة المحمدية .

البشارة الحادية عشرة : في الباب الثاني من كتاب دانيال في حال الرؤيا التي رآها بختنتصر ملك بابل ونسي ثم بين دانيال عليه السلام بحسب الوحي تلك الرؤيا وتفسيرها 31 (فكننت أنت الملك ترى وإذ تمثال واحد جسيم وكان التمثال عظيماً ورفيع القامة واقفاً قبالك ومنظره مخوفاً) 32 (رأس هذا التمثال هو من ذهب إبريز والصدر والذراعان من فضة والبطن والفخذان من نحاس) 33 (والساقان من حديد والقدمان قسم منهما من حديد وقسم منهما من خرف) 34 (فكننت ترى هكذا حتى انقطع حجر من الجبل لا بيدين وضرب التمثال في قدميه من حديد ومن خرف فسحقهما) 35 (فانسحق حينئذ مع الحديد والخرف والنحاس والفضة والذهب وصارت كغبار البيدر في الصيف فذرتها الرياح ولم يوجد لها مكان والحجر الذي قد ضرب التمثال صار جبلاً عظيماً وملاً الأرض بأسرها) 36 (فهذا هو الحلم

وتتبي أيضاً قدامك يا أيها الملك بتفسيره (37) أنت هو ملك الملوك وإله السماء أعطاك الملك والقوة والسلطان والمجد (38) وجميع ما يسكن فيه بنو الناس ووحوش الحقل وأعطى بيدك طير السماء أيضاً وجعل جميع الأشياء تحت سلطانك فأنت هو الرأس من الذهب (39) وبعده تقوم مملكة أخرى أصغر منك من فضة ومملكة ثالثة أخرى من نحاس وتتسلط على جميع الأرض (40) والمملكة الرابعة تكون مثل الحديد كما أن الحديد يسحق ويغلب الجميع هكذا هي تسحق وتكسر جميع هذه (41) أما فيما رأيت قسم القدمين وأصابعهما من الخزف الفاخوري وقسماً من حديد تكون المملكة مفترقة وإن كان يخرج من نصبة الحديد حسبما رأيت الحديد مختلطاً بالخزف من طين (42) وأصابع القدمين قسم من حديد وقسم من خزف فتكون المملكة بقسم صلبة وقسم مسحوقة (43) فيما رأيت الحديد مختلطاً بالخزف من طين إنهم يختلطون بزرع بشري بل لا يتلاصقون مثل ما ليس بممكن أن يمتزج الحديد بالخزف (44) فأما في أيام تلك الممالك يبعث إله السماء مملكة وهي لن تنقضي قط ملكها لا يعطى لشعب آخر وهي تسحق وتقني جميع هذه الممالك أجمعين وهي تثبت إلى الأبد (45) وكما رأيت أن من جبل انقطع حجر لا بيدين وسحق الخزف والحديد والنحاس والفضة والذهب فالإله العظيم أظهر للملك ما سيأتي من بعد والحلم هو حقيقي وتفسيره صحيح) ا هـ . فالمراد بالمملكة الأولى سلطنة بختنصر وبالمملكة الثانية سلطنة المادنيين الذين تسلطوا بعد قتل بلشاصر بن بختنصر كما هو مصرح به في الباب الخامس من الكتاب المذكور وسلطنتهم كانت ضعيفة بالنسبة إلى سلطنة الكلدانيين والمراد بالمملكة الثالثة سلطنة الكيانيين لأن قورش ملك إيران الذي هو بزعم القسيسين كيخسر وتسلط على بابل قبل ميلاد المسيح بخمسة وست وثلاثين سنة ولما كان الكيانيون على السلطة القاهرة فكأنهم كانوا متسلطين على جميع الأرض ، والمراد بالمملكة الرابعة سلطنة اسكندر بن فيلفوس الرومي الذي تسلط على ديار فارس قبل ميلاد المسيح بثلاثمائة وثلاثين سنة ، فهذا السلطان كان في القوة بمنزلة الحديد ثم جعل هذا السلطان سلطنة فارس منقسمة على طوائف الملوك فبقيت هذه السلطنة ضعيفة إلى ظهور الساسانيين ثم صارت قوية بعد ظهورهم فكانت ضعيفة تارة وقوية تارة وتولد في عهد أنوشيروان (محمد بن عبد الله) p وأعطاه الله السلطنة الظاهرية والباطنية وقد تسلط متبعوه في مدة قليلة شرقاً وغرباً وعلى جميع ديار فارس التي كانت هذه الرؤيا وتفسيرها متعلقين بها ، فهذه هي السلطنة الأبدية التي لا تنقضي وملكها لا يعطى لشعب آخر ...

فهذا الحجر الذي انقطع لا بيدين من جبل وسحق الخزف والحديد والنحاس والفضة والذهب وصار جبلاً عظيماً وملاً الأرض بأسرها هو محمد p .

البشارة الثانية عشرة : نقل يهوذا الحواري في رسالته الخبير الذي تكلم به أخنوخ الرسول .. وأنا أنقل عبارته من الترجمة العربية المطبوعة سنة 1844 :

(الرب قد جاء في ربواته المقدسة ليدائن الجميع ويبكت جميع المنافقين على كل أعمال نفاقهم التي نافقوا فيها وعلى كل الكلام الصعب الذي تكلم به ضد الله الخطاة المنافقون ...)

فجاء محمد في ربواته المقدسة فدان الكفار وبكت المنافقين والخطاة على أعمال النفاق وعلى أقوالهم القبيحة في الله ورسله فبكت المشركين لعدم تسليم توحيد الله ورسالة رسله مطلقاً وعبادتهم الأصنام والأوثان ، وبكت اليهود على تقريبطهم في حق عيسى ومريم عليهما السلام ، وبعض عقائدهم الواهية ، وبكت أهل التثليث مطلقاً على تقريبطهم في توحيد الله وإفراطهم في حق عيسى عليه السلام ، وبكت أكثرهم على عبادة الصليب والتماثيل وبعض عقائدهم الواهية .

البشارات : الثالثة عشرة والرابعة عشرة والخامسة عشرة :

(ملاحظة : لقد تصرفنا هنا في كلامه فدمجنا البشارات الثلاث وصغناها صياغة مختصرة مع أنه ذكر كلا على انفراد وشرح كلا ولكننا رأينا أن الموضوع واحد فدمجنا رغبة في الاختصار) .

في الباب الثالث عشر من إنجيل متى هكذا :

31 (قدم لهم مثلاً آخر قائلاً : يشبه ملكوت السماوات حبة خردل أخذها إنسان وزرعها في حقله) 32 (وهي أصغر جميع البذور ولكن متى نمت فهي أكبر البقول وتصير شجرة حتى أن طيور السماء تأتي وتأوي في أغصانها) ا هـ . وفي الباب العشرين من إنجيل متى هكذا .

1 (فإن ملكوت السماوات يشبه رجلاً رب بيت خرج من الصبح ليستأجر فعلة لركمه فاتفق في العملة على دينار في اليوم وأرسلهم إلى كرمه ثم خرج نحو الساعة الثالثة ورأى آخرين قياماً في السوق بطالين فقال لهم : اذهبوا أنتم أيضاً إلى الكرم فأعطيكم ما يحق لكم

فمضوا وخرج أيضاً نحو الساعة السادسة والتاسعة وفعل كذلك ثم نحو الساعة الحادية عشرة خرج ووجد آخرين قياماً بطالين فقال لهم : لماذا وقفتم هنا كل النهار بطالين قالوا له : لأنه لم يستأجرنا أحد قال لهم : اذهبوا أنتم أيضاً إلى الكرم فتأخذوا ما يحق لكم فلما كان المساء قال صاحب الكرم لوكيله : ادع الفعلة وأعطيهم الأجرة مبتدئاً من الآخرين إلى الأولين فجاء أصحاب الساعة الحادية عشر وأخذوا ديناراً فلما جاء الأولون ظنوا أنهم يأخذون أكثر فأخذوا هم أيضاً ديناراً ديناراً وفيما هم يأخذون تذمروا على رب البيت قائلين هؤلاء الآخرون عملوا ساعة واحدة وقد ساويتهم بنا ؛ نحن الذين احتملنا ثقل النهار والحر فأجاب وقال لواحد منهم : يا صاحب ما ظلمتك أما اتفقت معي على دينار فخذ ذلك واذهب ، فإني أريد أن أعطي هذا الأخير مثلك ، أو ما يحل لي أن أفعل ما أريد بمالي أم عينك شريرة لأنني أنا صالح ، هكذا يكون الآخرون أولين والأولون آخريين لأن كثيرين يدعون وقليلين ينتخبون) .

(وفي الباب الثالث من إنجيل متى :

(يشبه ملكوت السماوات إنساناً زرع زرعاً جيداً في حقله) .

(يشبه ملكوت السماوات حبة خردل أخذها إنسان وزرعها في حقله) .

(يشبه ملكوت السماوات خميرة أخذتها امرأة وخبأتها في ثلاثة أكيال دقيق حتى اختمر الجميع) .

(وفي الباب الحادي والعشرين من إنجيل متى هكذا :

(لذلك أقول لكم إن ملكوت الله ينزع منكم ويعطي لأمة تعمل أثماره) .

(وفي الباب الثالث من إنجيل متى هكذا :

11 (وفي تلك الأيام جاء يوحنا المعمدان يكرز في برية اليهودية قائلاً توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السماوات) .

(وفي الباب الرابع من إنجيل متى هكذا :

12 (ولما سمع يسوع أن يوحنا أسلم انصرف إلى الجليل من ذلك الزمان ابتداءً يسوع يكرّز ويقول : (توبوا لأنه قد اقترب ملكوت السماوات) .

هذه النصوص كلها تشير إلى نبوة محمد عليه الصلاة والسلام .

فالمة البطالة التي هي الأخيرة والأولى هي أمته .

والأمة التي ورثت ملكوت الله وعملت أثماره هي أمته .

وحبة الخردل التي هي أصغر البذور ثم أصبحت أكبر الشجر هي أمته وهكذا لا يمكن أن تفهم هذه النصوص فهماً مستقيماً إلا إذا طبقناها على محمد رسول الله وأمه .

البشارة السادسة عشرة : في الباب الحادي والعشرين من إنجيل متى هكذا :

33 (اسمعوا مثلاً آخر : كان إنسان رب بيت غرس كرماً وأحاطه بسياج وحفر فيه معصرة وبنى برجاً وسلمه إلى كرامين وسافر ولما قرب وقت الإثمار أرسل عبيده إلى الكرامين وسافر ليأخذ أثماره فأخذ الكرامون عبيده وجلدوا بعضاً وقتلوا بعضاً ورجموا بعضاً ثم أرسل أيضاً عبيد آخرين أكثر من الأولين ففعلوا بهم كذلك ، فأخيراً أرسل إليهم ابنه قائلاً يهابون ابني ، وأما الكرامون فلما رأوا الابن قالوا فيما بينهم هذا هو الوارث هلموا نقتله ونأخذ ميراثه) ...

40 (فمتى جاء صاحب الكرم ماذا يفعل بأولئك الكرامين) 41 (قالوا له أولئك الأرياء يهلكهم هلاكاً ردياً ويسلم الكرم إلى كرامين آخرين يعطونه الأثمار في أوقاتها) 42 (قال لهم يسوع أما قرأتم قط في الكتب الحجر الذي رفضه البنائون هو قد صار رأس الزاوية من قبل الرب كان هذا وهو عجيب في أعيننا) 43 (لذلك أقول لكم إن ملكوت الله ينزع منكم ويعطى لأمة تعمل أثماره) 44 (ومن سقط على هذا الحجر يترضض ومن سقط هو عليه) 45 (ولما سمع رؤساء الكهنة والفريسيون أمثاله عرفوا أنه تكلم عليهم) اهـ .

أقول إن رب البيت كناية عن الله والكرم كناية عن الشريعة وإحاطته بسياج وحفر المعصرة فيه وبناء البرج كنايات عن بيان المحرمات والمباحات والأوامر والنواهي وإن

الكراميين الطاغين كناية عن اليهود ، وكما فهم رؤساء الكهنة والفريسيون أنه تكلم عليهم والعبيد المرسلين كناية عن الأنبياء عليهم السلام ، والابن كناية عن عيسى عليه السلام ، وقد قتله اليهود أيضاً في زعمهم ، والحجر الذي رفضه البنائون كناية عن محمد ...

وهذا هو الحجر الذي كل من سقط عليه ترضض وكل من سقط هو عليه سحقه ، وأما ادعاء علماء المسيحية بزعمهم أن هذا الحجر عبارة عن عيسى عليه السلام فغير صحيح لوجوه :

(الأول) : أن داود عليه السلام قال في الزبور المائة والثامن عشر هكذا .

22 (الحجر الذي رذله البنائون هو صار رأساً للزاوية) 23 (من قبل الرب كانت هذه وهي عجيبة في أعيننا) فلو كان هذا الحجر عبارة عن عيسى عليه السلام وهو من اليهود من آل يهوذا من آل داود عليه السلام فأني عجب في أعين اليهود عموماً لكون عيسى رأس الزاوية سيما في عين داود عليه السلام خصوصاً لأن مزعوم المسيحيين أن داود عليه السلام يعظم عيسى عليه السلام في مزاميره تعظيماً بليغاً ويعتقد الألوهية في حقه ، بخلاف آل إسماعيل لأن اليهود كانوا يحقرون أولاد إسماعيل غاية التحقير ، وكان كون أحد منهم رأساً للزاوية عجيبة في أعينهم .

(والثاني) : أنه وقع في وسط هذا الحجر كل من سقط على هذا الحجر ترضيض وكل من سقط هو عليه سحقه ولا يصدق هذا الوصف على عيسى عليه السلام لأنه قال : (وإن سمع أحد كلامي ولم يؤمن فأنا لا أدينه لأنني لم آت لأدين العالم بل لأخلص العالم) كما هو في الباب الثاني عشر من إنجيل يوحنا ؛ وصدقه على محمد غير محتاج إلى البيان لأنه كان مأموراً بتنبية الفجار الأشرار فإن سقطوا عليه ترضضوا وإن سقط هو عليهم سحقهم .

(والثالث) : قال النبي p : " مثلي ومثل الأنبياء كمثل قصر أحسن بنيانه وترك منه موضع لبنة فطاف به النظار يتعجبون من حسن بنيانه إلا موضع تلك اللبنة ختم بي البيان وختم بي الرسل " ولما ثبتت نبوته بالأدلة الأخرى كما ذكرت نبأاً منها في المسالك السابقة فلا بأس بأن أستدل في هذه البشارة بقوله أيضاً .

(والرابع) : أن المتبادر من كلام المسيح أن هذا الحجر غير الابن .

البشارة السابعة عشرة : في الباب الثاني من المشاهدات هكذا :

26 (ومن يغلب ويحفظ أعماله إلى النهاية فسأعطيه سلطاناً على الأمم فيرعاهم بقضيب من حديد ، كما تكسر أنية من خزف ، كما أخذت أيضاً من عند أبي وأعطيه كوكب الصبح من له أذنان فليسمع ما يقول الروح بالكنائس) .

(ونصوغ بعض تحليله لهذه البشارة باختصار) .

" إن صاحب قضيب الحديد الذي يرعى به الأمم رسول الله p إذ اجتمع له سلطان الدين والدنيا ولخلفائه الراشدين ودول المسلمين " .

" والكنيسة المذكورة بأنها ستعطى له اسمها الأصلي (ثيائرا) كما قال القسيسان وبيت ووليم اللذان ناظرا صاحب كتاب صولة الضيغم وهذه الكنيسة قريبة من القسطنطينية التي حكمها المسلمون من مئات السنين " .

البشارة الثامنة عشرة : وهذه البشارة واقعة في آخر أبواب إنجيل يوحنا وأنا أنقل عن التراجم العربية المطبوعة سنة 1821 وسنة 1831 وسنة 1844 في بلدة لندن فأقول في الباب الرابع عشرة من إنجيل يوحنا هكذا :

15 (إن كنتم تحبونني فاحفظوا وصاياي وأنا أطلب من الأب فيعطيكم فارقليط آخر ليثبت معكم إلى الأبد روح الحق الذي لن يطيق العالم أن يقبله لأنه ليس يراه ولا يعرفه وأنتم تعرفونه لأنه مقيم عندكم وهو ثابت فيكم) 26 (والفارقليط روح القدس الذي يرسله الأب باسمي وهو يعلمكم كل شيء وهو يذكركم كل ما قلته لكم) 30 (والآن قد قلت لكم قبل أن يكون حتى إذا كان تؤمنون) ...

وفي الباب السادس عشر من إنجيل يوحنا هكذا : 7 (لكني أقول لكم الحق أنه خير لكم أن أنطلق لأنني إن لم أنطلق لم يأتكم الفارقليط فأما إن انطلقت أرسلته إليكم) 8 (فإذا جاء ذلك فهو يوبخ العالم على خطية وعلى بر وعلى حكم) 9 (أما على الخطية فلأنهم لم يؤمنوا بي) 10 (وأما على البر فلأنني منطلق إلى الأب ولستم ترونني بعد) 11 (وأما على الحكم

فإن أركون هذا العالم قد دين (12) وأن لي كلاماً كثيراً أقوله لكم ولكنكم لستم تطيقون حمله (الآن) 13 (وإذا جاء روح الحق ذلك فهو يعلمكم جميع الحق لأنه ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع ويخبركم بما سيأتي) 14 (وهو يمجدني لأنه يأخذ مما هو لي ويخبركم)

..

وأنا أقدم قبل بيان وجه الاستدلال بهذه العبارات أمرين :

الأمر الأول : أنك قد عرفت في الأمر السابع أن أهل الكتاب سلفاً وخلفاً عاداتهم أن يترجموا غالباً الأسماء وأن عيسى عليه السلام كان يتكلم باللسان العبراني لا باليوناني ، فإذا لا يبقى شك في أن الإنجيل الرابع ترجم اسم الميثر به باليوناني بحسب عاداتهم ، ثم مترجموا العربية عربوا اللفظ اليوناني بفارقليط وقد وصلت إلى رسالة صغيرة في لسان أردو من رسائل القسيسين في سنة ألف ومائتين وثمان وستين من الهجرة وكانت هذه الرسالة طبعت في كلكتة وكانت في تحقيق لفظ فارقليط وادعى مؤلفها أن مقصوده أن ينبه المسلمين على سبب وقوعهم في الغلط من لفظ فارقليط وكان ملخص كلامه : إن هذا اللفظ معرب من اللفظ اليوناني فإن قلنا (إن هذا اللفظ يوناني الأصل باركلي طوس فيكون بمعنى المعزي والمعين والوكيل ، وإن قلنا إن اللفظ الأصل بيركلوطوس يكون قريباً من معنى محمد وأحمد ، فمن استدل من علماء الإسلام بهذه البشارة فهم أن اللفظ الأصل بيركلوطوس ومعناه قريب من معنى محمد وأحمد فادعى أن عيسى عليه السلام أخبر بمحمد أو أحمد لكن الصحيح أنه باركلي طوس ، انتهى ملخصاً من كلامه فأقول : إن التفاوت بين اللفظين يسير جداً وإن الحروف اليونانية كانت متشابهة فتبدل بيركلوطوس بـ باركلي طوس في بعض النسخ من الكاتب قريب القياس ثم رجع أهل التثليث المنكرين هذه النسخة على النسخ الآخر ومن تأمل في الباب الثاني من هذا الكتاب والأمر السابع من هذا المسلك السادس بنظر الإنصاف ، اعتقد يقيناً بأن مثل هذا الأمر من أهل الديانة من أهل التثليث ليس ببعيد بل لا يبعد أن يكون من المستحسنات والأمر الثاني أن البعض ادعوا قبل ظهور محمد μ أنهم مصاديق لفظ فارقليط مثلاً منتسب المسيحي الذي كان في القرن الثاني من الميلاد ، وكان مرتاضاً شديداً واتقى عهده ، ادعى في قرب سنة 177 من الميلاد في آسيا الصغرى الرسالة وقال إن هو الفارقليط الموعود به الذي وعد بمجيئه عيسى عليه السلام وتبعه أناس كثيرون ، ذلك كما هو مذكور في بعض التواريخ ، وذكر وليم ميور حاله وحال متبعيه في القسم الثاني من الباب الثالث من تاريخه بلسان أردو المطبوع سنة 1848 من الميلاد هكذا :

(أن البعض قالوا إنه ادعى أنني فارقليط يعني المعزي روح القدس وهو كان أتقى ومرتاضاً شديداً ولأجل ذلك قبله الناس قبولاً زائداً) . انتهى كلامه .. فعلم أن انتظار فارقليط كان في القرون الأولى المسيحية أيضاً ، ولذلك كان الناس يدعون أنهم مصاديقه وكان المسيحيون يقبلون دعاويهم وقال صاحب لب التواريخ : " إن اليهود والمسيحيين من معاصري محمد p كانوا منتظرين لنبي فحصل لمحمد من هذا الأمر نفع عظيم لأنه ادعى أنني هو ذاك المنتظر . انتهى ملخص كلامه " .

فيعلم من كلامه أيضاً أن أهل الكتاب كانوا منتظرين لخروج نبي في زمان النبي p وهو الحق لأن النجاشي ملك الحبشة لما وصل إليه كتاب محمد p (فقال أشهد بالله أنه للنبي الذي ينتظره أهل الكتاب) وكتب في الجواب (أشهد أنك رسول الله صادقاً ومصداقاً وقد بايعتك وبايعت ابن عمك ، (أي جعفر بن أبي طالب) وأسلمت على يديه لله رب العالمين) .

وهذا النجاشي قبل الإسلام كان نصرانياً ، وكتب المقوقس ملك القبط في جواب كتاب النبي p هكذا : (لمحمد بن عبد الله من المقوقس عظيم القبط سلام عليك .

أما بعد ..

" فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وما تدعو إليه وقد علمت نبياً قد بقي وقد كت أظن أنه يخرج بالشام وقد أكرمت رسولك .

والمقوقس هذا وإن لم يسلم لكنه أقر في كتابه أنني قد علمت أن نبياً بقي وكان نصرانياً . فهذان الملكان ما كانا يخافان في ذلك الوقت من محمد p لأجل شوكته الدنيوية ؛ وجاء الجارود بن العلاء في قومه إلى رسول الله p فقال : " والله لقد جئت بالحق ونطقت بالصدق والذي بعثك بالحق نبياً لقد وجدت وصفك في الإنجيل وبشر بك ابن البتول فطول التحية لك والشكر لمن أكرمك لا أثر بعد عين ولا شك بعد يقين ، مد يدك فأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنت محمد رسول الله ثم آمن قومه " .

وهذا الجارود كان من علماء النصارى وقد أقر بأنه قد بشر بك ابن البتول أي عيسى عليه السلام فظهر أن المسيحيين أيضاً كانوا منتظرين لخروج نبي بشر به عيسى عليه السلام .

فإذا علمت ذلك فأقول إن اللفظ العبراني الذي قاله عيسى عليه السلام مفقود واللفظ اليوناني الموجود ترجمة لكني أترك البحث عن الأصل ، وأتكلم عن هذا اللفظ اليوناني وأقول : إن كان اللفظ اليوناني الأصل بيركلوطوس فالأمر ظاهر وتكون بشارة المسيح في حق محمد ρ بلفظ قريب من محمد وأحمد وهذا وإن كان قريب القياس بلحاظ عاداتهم لكني أترك هذا الاحتمال لأنه لا يتم عليهم إلزاماً ، وأقول إن كان اللفظ اليوناني الأصل باراكلي طوس كما يدعون فهذا لا ينافي الاستدلال أيضاً لأن معناه المعزي والمعين والوكيل على ما بين صاحب الرسالة أو الشافع كما يوجد في الترجمة العربية المطبوعة سنة 1816 وهذه المعاني كلها تصدق على محمد ρ وأنا أبين الآن أولاً أن المراد بفارقليط النبي المبشر به أعني محمداً ρ لا الروح النازل على تلاميذ عيسى عليه السلام يوم الدار الذي جاء ذكره في الباب الثاني من كتاب الأعمال وأذكر ثانياً شبهات العلماء المسيحية وأجيب عنها فأقول : أما الأول فيدل عليه أمور :

(1) أن عيسى عليه السلام قال : " أولاً إن كنتم تحبونني فاحفظوا وصاياي " ، ثم أخبر عن فارقليط ، فمقصوده عليه السلام أن يعتقد السامعون بأن ما يلقي عليهم بعد ضروري واجب الرعاية ، فلو كان فارقليط عبارة عن الروح النازل يوم الدار لما كانت الحاجة إلى هذه الفقرة لأنه ما كان مظنوناً أن يستبعد الحواريون نزول الروح عليهم مرة أخرى لأنهم كانوا مستقيضين به من قبل أيضاً ، بل لا مجال للاستبعاد أيضاً لأنه إذا نزل على قلب أحد وحلّ فيه يظهر أثره لا محالة ظهوراً بيّناً ، فلا يتصور إنكار المتأثر منه وليس ظهوره عندهم في صورة يكون فيه مظنة يكون الاستبعاد فهو عبارة عن النبي المبشر به . فحقيقة الأمر أن المسيح عليه السلام لما علم بالتجربة وبنور النبوة أن الكثيرين من أمته ينكرون النبي المبشر به عند ظهوره فأكد أولاً بهذه الفقرة ثم أخبر عن مجيئه .

(2) أن هذا الروح على زعمهم متحد بالأب مطلقاً وبالابن نظراً إلى لاهوته اتحاداً حقيقياً فلا يصدق في حقه (فارقليط آخر) بخلاف النبي المبشر به فإنه يصدق هذا القول في حقه بلا تكلف .

(3) أن الوكالة والشفاعة من خواص النبوة لا من خواص هذا الروح المتحد بالله (على زعمهم) فلا يصدقان على الروح ويصدقان على النبي المبشر به بلا تكلف .

(4) أن عيسى عليه السلام قال : " هو يذكركم كل ما قلته لكم " ولم يثبت من رسالة من رسائل العهد الجديد أن الحواريين كانوا قد نسوا ما قاله عيسى عليه السلام وهذا الروح النازل يوم الدار ذكرهم إياه .

(5) أن عيسى عليه السلام قال : " والآن قد قلت لكم قبل أن يكون حتى إذا كان تؤمنون " . وهذا يدل على أن المراد به ليس الروح لأنك قد عرفت في الأمر الأول أنه ما كان عدم الإيمان مظنوناً بهم وقت نزوله بل لا مجال للاستبعاد أيضاً فلا حاجة إلى هذا القول ، فلو أردنا به النبي المبشر به يكون هذا الكلام في محله وفي غاية الاستحسان لأجل التأكيد مرة ثانية .

(6) أن عيسى عليه السلام قال : " هو يشهد لأجلي " وهذا الروح ما شهد لأجله بين يدي أحد لأن تلاميذه الذين نزل عليهم ما كانوا محتاجين إلى الشهادة لأنهم كانوا يعرفون المسيح حق المعرفة قبل نزوله أيضاً فلا فائدة للشهادة بين أيديهم والمنكرون الذين كانوا محتاجين للشهادة فهذا الروح ما شهد بين أيديهم ، بخلاف محمد μ فإنه شهد لأجل المسيح عليه السلام وصدقته وبرأه عن ادعاء الألوهية الذي هو أشد أنواع الكفر والضلال وبرأ أمه عن تهمة الزنا وجاء ذكر براءتهما في القرآن في مواضع متعددة وفي الأحاديث في مواضع غير محصورة .

(7) أن عيسى عليه السلام قال : " وأنتم تشهدون لأنكم معي من الابتداء وهذه الآية في الترجمة العربية المطبوعة سنة 1816 هكذا (وتشهدون أنتم أيضاً لأنكم كنتم معي من الابتداء) وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة 1860 هكذا : (وتشهدون أنتم أيضاً لأنكم معي من الابتداء) . فيوجد في هذه التراجم الثلاث لفظ أيضاً وكذا يوجد في التراجم الفارسية المطبوعة سنة 1816 وسنة 1828 وسنة 1841 وفي ترجمة أردو المطبوعة سنة 1814 ترجمة لفظ أيضاً فلفظ أيضاً سقط من التراجم التي نقلت عنها عبارة يوحنا سهواً وقصداً ، فهذا القول يدل دلالة ظاهرة على أن شهادة الحواريين غير شهادة فارقليط ، فلو كان المراد به الروح النازل يوم الدار فلا توجد مغايرة الشهادتين لأن الروح المذكور لم يشهد شهادة مستقلة غير شهادة الحواريين بل شهادة الحواريين هي شهادته بعينها . فلا يصح هذا القول بخلاف ما إذا كان المراد به النبي المبشر به فإن شهادته غير شهادة الحواريين .

(8) أن عيسى عليه السلام قال : (إن لم أنطلق لم يأتكم الفارقليط فأما إن انطلقت أرسلته إليكم) .

فعلق مجيئه بذهابه وهذا الروح عندهم نزل على الحواريين في حضوره لما أرسلهم إلى البلاد الإسرائيلية فنزوله ليس بمشروط بذهابه فلا يكون مراداً بفارقليط ، بل المراد به شخص لم يستفص منه أحد من الحواريين قبل زمان صعوده وكان مجيئه موقوفاً على ذهاب عيسى عليه السلام ، ومحمد p كان كذلك لأنه جاء بعد ذهاب عيسى عليه السلام وكان مجيئه موقوفاً على ذهاب عيسى عليه السلام لأن وجود رسولين ذوي شريعتين مستقلتين في زمان واحد غير جائز بخلاف ما إذا كان الآخر متبعاً لشريعة الأول أ يكون كل من الرسل متبعاً لشريعة واحدة لأنه يجوز في هذه الصورة وجود اثنين أو أكثر في زمان واحد ومكان واحد كما ثبت وجودهم ما بين زمان موسى عليه السلام وعيسى عليه السلام .

(9) أن عيسى عليه السلام قال : " يوبخ العالم " فهذا القول بمنزلة النص الجلي لمحمد p لأنه وبخ العالم سيما اليهود على عدم إيمانهم بعيسى عليه السلام توبيخاً لا يشك فيه إلا معاند بحت ، وبخلاف الروح النازل يوم الدار فإن توبيخه لا يصح على أصول أحد ، وما كان التوبيخ منصب الحواريين بعد نزولة أيضاً لأنهم كانوا يدعون إلى الملة بالترغيب والوعظ وما قال رانكين في كتابه المسمى بدافع البهتان الذي هو بلسان أردو في رده على خلاصة صولة الضيغم " إن لفظ التوبيخ لا يوجد في الإنجيل ولا في ترجمة من تراجم الإنجيل ، وهذا المستدل أورد هذا اللفظ ليصدق على محمد صدقاً بيناً لأجل أن محمداً p وبخ وهدد كثيراً إلا أن مثل هذا التخليط ليس من شأن المؤمنين والخائفين من الله " . انتته كلامه ؛ فمردود .

وهذا القسيس إما جاهل غالط أو مغلط ليس له إيمان ولا خوف من الله لأن هذا اللفظ يوجد في التراجم العربية المذكورة التي نقلت عنها عبارة يوحنا ومن الترجمة العربية المطبوعة سنة 1860 هكذا : " ومتى جاء ذلك يبكت العالم على خطية إلخ " وفي الترجمة العربية المطبوعة سنة 1816 وسنة 1825 وفي التراجم الفارسية المطبوعة سنة 1816 وسنة 1828 و 1841 يوجد لفظ الإلزام ولفظ التبكيث والإلزام أيضاً قريبان من التوبيخ لكن لا شكاية منه لأن مثل هذا الأمر من عادات علماء بروتستنت ولذلك ترى أن مترجمي الفارسية وأردو تركوا لفظ فارقليط لشهرته عند المسلمين في حق محمد p ومترجم ترجمة أردو

المطبوعة سنة 1839 فإن هؤلاء أسلافه أيضاً حيث أرجع إلى الروح ضمائر المؤنث ليحصل الاشتباه للعوام أن مصداق هذا للفظ مؤنث وليس بمذكر .

(10) قال عيسى عليه السلام : " أما على الخطية فلأنهم لم يؤمنوا بي " وهذا يدل على أن فارقليط يكون ظاهراً على منكري عيسى عليه السلام موبخاً لهم على عدم الإيمان به ، والروح النازلة يوم الدار ما كان ظاهراً على الناس موبخاً لهم .

(11) قال عيسى عليه السلام : " إن لي كلاماً كثيراً أقوله لكم ولكنكم لستم تطيقون حمله الآن " وهذا ينافي إرادة الروح النازل يوم الدار لأنه ما زاد حكماً على أحكام عيسى عليه السلام لأنه على زعم أهل التثليث كان أمر الحواريين بعقيدة التثليث وبدعوة أهل العالم كله فأمر حصل لهم أزيد من أقواله التي قال لهم زمان صعوده ، نعم بعد نزول هذا الروح أسقطوا جميع أحكام التوراة التي هي ما عدا بعض الأحكام العشرة المذكورة في الباب العشرين من سفر الخروج وحلوا جميع المحرمات وهذا الأمر لا يجوز في حقه أن يقال إنهم ما كانوا يستطيعون حمله لأنهم استطاعوا حمل سقوط حكم تعظيم السبت الذي هو أعظم أحكام التوراة الذي كان اليهود ينكرون كون عيسى عليه السلام مسيحاً موعوداً به لأجل عدم مراعاته هذا الحكم فقبول سقوط جميع الأحكام كان أهون عندهم ، نعم قبول زيادة الأحكام لأجل ضعف الإيمان وضعف القوة إلى زمان صعوده كما يعترف به علماء بروتستنت كان خارجاً عن استطاعتهم فظهر أن المراد بفارقليط نبي تتراد في شريعته أحكام بالنسبة إلى الشريعة العيسوية ويتقل حملها على المكلفين الضعفاء وهو محمد p .

(12) أن عيسى عليه السلام قال : " ليس ينطق من عنده بل يتكلم بكل ما يسمع " وهذا يدل على أن فارقليط يكون بحيث يكذبه بنو إسرائيل فاحتاج عيسى عليه السلام أن يقرر حال صدقه فقال هذا القول ولا مجال لمظنة التكذيب في حق هذا الروح النازل يوم الدار على أن هذا الروح عندهم عين الله فلا معنى لقوله بل يتكلم بما يسمع فمصداقه محمد p فإنه كان في حقه مظنة التكذيب ، وليس هو عين الله وكان يتكلم بما يوحى إليه كما قال الله تعالى : {وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ} النجم 3 ، 4 . وقال {إِنْ أَتَّبَعُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ} إلى {الأحقاف : 9} .

(13) أن عيسى عليه السلام قال : إنه يأخذ مما هو لي وهذا لا يصدق على الروح لأنه عند أهل التثليث قديم وغير مخلوق وقادر مطلق ليس له كمال منتظر بل كل كمال من

كمالته حاصل له بالفعل ، فلا بد أن يكون الموعود به من الجنس الذي يكون له كمال منتظر ، ولما كان هذا الكلام موهماً أن يكون هذا النبي متبعاً لشريعته دفعه بقوله فيما بعد " جميع ما للأب فهو لي فلأجل هذا قلت مما هو لي يأخذ " يعني أن كل شيء يحصل لفارقليط من الله فكأنه يحصل مني كما اشتهر من كان الله كان الله له ، فلأجل هذا قلت إن مما هو لي يأخذ .

(ثم ذكر الشيخ شبهات النصارى وما يمكن أن يقولوه وردّ عليها وختم بذلك البشارات

.)

- 6 -

وهناك كتاب ظهر في أوروبا وأحدث ضجةً وأخذاً وردّاً ثم كانت النتيجة أن رفضه العالم النصراني بلا مبرر . هذا الكتاب يسمّى " إنجيل برنابا " والكتاب أعطى قولاً فصلاً في المسائل الثلاث الأساسية وهي رسالة عيسى ورسالة محمد وعدم صلب المسيح .

فهل هناك مبرر لرفض هذا الكتاب :

1 - يذكر التاريخ أن الباب جيلاسيوس الأول الذي جلس على الأريكة البابوية سنة 492 ميلادية أي قبل ميلاد الرسول ρ بحوالي قرن أصدر أمراً ينهى فيه عن مطالعة كتب معينة من جملتها كتاب اسمه إنجيل برنابا . إذن من المعروف تاريخياً أن هناك كتاباً اسمه إنجيل برنابا موجود قبل الإسلام .

2 - وقد عثر لهذا الإنجيل على نسختين : إيطالية وإسبانية أما الإسبانية فقد أقرضها الدكتور (هلم) من هدلي بلدة من أعمال همبشير المستشرق سايل ثم تناولها بعد سايل الدكتور منكهوس أحد أعضاء الكلية الملكية في أكسفورد فنقلها إلى الإنكليزية ثم دفع الترجمة مع الأصل سنة 1784 إلى الدكتور هويت أحد مشاهير الأساتذة ثم بعد ذلك طمس خبرها وأمحي أثرها .

وأما النسخة الإيطالية فموجودة في مكتبة بلاط فيينا وأول من عثر عليها كريمر أحد مستشاري ملك بروسيا وكان مقيماً وقتئذ في أمستردام فأخذها سنة 1709 من مكتبة أحد مشاهير وجهاء المدينة المذكورة فأقرضها كريمر طولند ثم أهداها بعد ذلك بأربع سنين إلى

البرنس أيوجين سافوي ثم انتقلت النسخة المذكورة سنة 1738 مع سائر مكتبة البرنس إلى مكتبة البلاط الملكي في فيينا حيث لا تزال هنالك . وإذن هذا الكتاب في ورده وصدرة أوروبي .

3 - إنه لم يعرف بتاتا عند المسلمين أن هناك كتاباً اسمه إنجيل برنابا قبل ظهوره في أوروبا ولو أن للمسلمين يداً في صنع هذا الإنجيل لذكروه وحاولوا نشره وكان مشهوراً .

4 - يذكر سايل أنه مذكور في النسخة الإسبانية المفقودة أنها مترجمة عن النسخة الإيطالية ، وفيها مقدمة عن الراهب الذي اكتشف النسخة الإيطالية والقصة هي ما يلي : أن الراهب اللاتيني فرامرينو عثر على رسائل لابرينايوس وفي عدادها رسالة يندد فيها بالقديس بولص الرسول وأن أرينايوس أسند تنديده هذا إلى إنجيل القديس برنابا فأصبح من ذلك الحين الراهب فرامرينو المشار إليه شديد الشغف بالعثور على الإنجيل واتفق أنه أصبح حيناً من الدهر مقرباً من البابا سكتس الخامس فحدث يوماً أنهما دخلا معاً مكتبة البابا فأخذت البابا سنة من النوم فأحب فرامرينو أن يقتل الوقت في المطالعة إلى أن يفيق البابا فكان الكتاب الأول الذي وضع يده عليه هو هذا الإنجيل نفسه فكاد أن يطير فرحاً من هذا الاكتشاف فخبأ هذه الذخيرة الثمينة في أحد وديه ولبث إلى أن استفاق البابا فاستأذنه بالانصراف حاملاً ذلك الكنز معه فلما خلا بنفسه طالعه بشوق عظيم فاعتق على أثر ذلك الدين الإسلامي .

5 - إن الكتاب متماسك يشكل وحدة متكاملة ويدل على علم لا مثيل له في كتب العهد القديم وفيه من براعة الحجة ووضوح المسلك ودقة الخطاب وتوضيح خفايا في حياة المسيح عليه السلام وتشابه كثير بين بعض مقاطعه والأنجيل الأخرى كل ذلك يجعل احتمال نسبته إلى برنابا أكبر من أي احتمال آخر .

6 - إن الكتاب لا يوجد فيه ما يشير إلى تأثره بالمفاهيم الإسلامية بتاتا ولا يوجد فيه ما يشم منه أن صاحبه قد قرأ القرآن أو عرف دين النبي محمد μ مما يؤكد أن الكتاب لم يؤلفه مسلم وأنه كتب قبل الإسلام .

7 - والدارس للكتاب يرى أن له صولة في تهذيب النفس وترقيتها ويحس صدق العبارة وحرارة الإخلاص فيفتح له الكتاب آفاقاً روحية لا يستطيع الإنسان أن يتصور بعدها أن رجلاً اختلق هذا الكتاب كذباً وزوراً . وبعد هذه المقدمات ننقل فقرات من هذا الكتاب مما

له علاقة ببحثنا عن البشارات الصادرة على لسان المسيح في رسالة رسولنا محمد عليه الصلاة والسلام .

1 - في الفصل السابع عشر يقول : " ولكن سيأتي بعدي بهاء وكل الأنبياء الأطهار فيشرق نوراً على ظلمات سائر ما قال الأنبياء لأنه رسول الله " أي يبين غامض أقوالهم .

2 - في الفصل الثالث والأربعين يقول : " الحق أقول لكم إن كل نبي متى جاء فإنه إنما يحمل لأمة واحدة فقط علامة رحمة الله ولذلك لم يتجاوز كلامهم الشعب الذي أرسلوا إليه ولكن رسول الله متى جاء يعطيه الله ما هو بمثابة خاتم يده فيحمل خلاصاً ورحمة للأمم الأرض الذين يقبلون تعليمه وسيأتي بقوة على الظالمين ويبيد عبادة الأصنام بحيث يخزي الشيطان لأنه هكذا وعد الله إبراهيم قائلاً انظر فإني بنسلك أبارك كل قبائل الأرض ، وكما حطمت يا إبراهيم الأصنام تحطيماً ، هكذا سيفعل نسلك أبارك كل قبائل الأرض ، وكما حطمت يا إبراهيم الأصنام تحطيماً ، هكذا سيفعل نسلك أجايب يعقوب : يا معلم قل لنا بمن صنع هذا العهد فإن اليهود يقولون بإسحاق والإسماعيليون يقولون بإسماعيل ، أجايب يسوع ابن من كان داود ومن أي ذرية ؟ أجايب يعقوب : من إسحاق لأن إسحاق كان أباً يعقوب ويعقوب كان أباً يهوذا الذي من ذريته داود . فحينئذ قال يسوع : لا تغشوا أنفسكم لن داود يدعوه في الروح رباً قائلاً هكذا قال الله لربي : اجلس عن يميني حتى أجعل أعداءك موطئاً لقدميك يرسل الرب قضيبك الذي سيكون ذا سلطان في وسط أعدائك فإذا كان رسول الله الذي تسمونه ميسا ابن داود فكيف يسميه داو ربا صدقوني لأنني أقول لكم الحق إن العهد صنع بإسماعيل لا بإسحاق .. "

3 - وفي الفصل الرابع والأربعين يقول : " لذلك أقول لكم إن رسول الله بهاء يسر كل ما صنع الله تقريباً لأنه مزدان بروح الفهم والمشورة ، روح الحكمة والقوة ، روح الخوف والمحبة ، روح التبصر والاعتدال ، مزدان بروح المحبة والرحمة ، روح العل والتقوى ، روح اللطف والصبر التي أخذ منها من الله ثلاثة أضعاف ما أعطى لسائر خلقه ، ما أسعد الزمن الذي سيأتي فيه إلى العالم صدقوني أنني رأيته وقدمت له الاحترام كما رآه كل نبي لأن الله يعطيهم روحه نبوة ولما رأيته امتلأت عزاء قائلاً يا محمد ليكن الله معك وليجعلني أهلاً أن أحل سير حدائك لأنني إذا نلت هذا صرت نبياً عظيماً وقدوس الله ... " .

4 - وفي الفصل الرابع والخمسين يقول : " فمتى مرت هذه العلامات تغطى العالم ظلمة أربعين سنة ليس فيها من حي إلا الله وحده الذي له الإكرام والمجد إلى الأبد ومتى مرت الأربعون سنة يحيي الله رسوله الذي سيطلع أيضاً كالشمس بيد أنه متألق كألف شمس فيجلس ولا يتكلم ... وسيقيم الله أيضاً الملائكة الأربعة المقربين الذين ينشدون رسول الله فمتى وجدوه قاموا على الجوانب الأربعة للمحل حراساً له ثم يحيي الله بعد ذلك سائر الملائكة الذين يأتون كالنحل ويحيطون برسول الله ثم يحيي الله بعد ذلك سائر أنبيائه الذين سيأتون جميعهم تابعين لآدم فيقبلون يد رسول الله واضعين أنفسهم في كنف حمايته ثم يحيي الله بعد ذلك سائر الأصفياء الذين يصرخون اذكرنا يا محمد فتتحرك الرحمة في رسول الله لصراخهم ... ثم قال يسوع أرجو الله ألا أرى هذه الهولة في ذلك اليوم إن رسول الله وحده لا يتهيب هذه المناظر لأنه لا يخاف إلا الله وحده ... عند ذلك يخاف رسول الله لأنه يدرك أن لا أحد أحب الله كما يجب ... لكن إذا خاف رسول الله فماذا يفعل الفجار المملؤون شراً ... " .

5 - في الفصل الثاني والثمانين يقول : ولكن صدقيني أنه يأتي وقت يعطي الله فيه رحمته في مدينة أخرى ويمكن السجود له في كل مكان بالحق ويقبل الله الصلاة الحقيقية في كل مكان برحمته أجابت المرأة إننا ننتظر مسياً فمتى جاء يعلمنا يسوع أعلمين أيتها المرأة أن مسياً لا بد أن يأتي أجابت : نعم يا سيد حينئذ تهل يسوع وقال : ويلوح لي أيتها المرأة إنك مؤمنة فاعلمي أنه بالإيمان بمسيا سيخلص كل مختاريا لله إذن وجب أن تعرفي مجيء مسيا قالت المرأة : لعلك أن مسيا أيها السيد . أجاب يسوع : إني حقاً أرسلت إلى بيت إسرائيل نبي خلاص ولكن سيأتي بعدي مسيا المرسل من الله لكل العالم الذي لأجله خلق الله العالم . وحينئذ يسجد لله في كل العالم وتنال الرحمة حتى أن سنة اليوبيل التي تجيء الآن كل مئة سنة سيجعلها مسيا كل سنة في كل مكان .

6 - وفي الفصل الثالث والثمانين (وبعد صلاة نصف الليل اقترب التلاميذ من يسوع فقال لهم ستكون هذه الليلة في زمن مسيا رسول الله اليوبيل السنوي الذي يجيء الآن كل مئة سنة لذلك لا أريد أن ننام بل أن نصلي) ... ولعله أراد بهذه الليلة ليلة القدر أو ليلة براءة أي ليلة النصف من شعبان وعلى هذا نفهم أن تجلياتها كانت مرة كل مائة سنة من قبل وعلى هذا نفهم الكلمة " إن سنة اليوبيل التي تجيء الآن كل مئة سنة في الفقرة السابقة " .

7 - في الفصل السادس والتسعين أجاب يسوع : " لعمر الله الذي تقف بحضرته نفس أني لست مسيا الذي تنتظره كل قبائل الأرض كما وعد الله أبانا إبراهيم قائلاً بنسلك أبارك كل

قبائل الأرض ، ولكن عندما يأخذني الله من العالم سيشير الشيطان مرة أخرى هذه الفتنة الملعوننة بأن يحمل عادم التقوى على الاعتقاد بأني الله وابن الله فينجس بسبب هذا كلامي وتعليمي حتى لا يكاد يبقى ثلاثون مؤمناً حينئذ يرحم الله العالم ويرسل رسوله الذي خلق كل الأشياء لأجله الذي سيأتي من الجنوب بقوة وسيبيد الأصنام وعبدة الأصنام وسيوزع الشيطان سلطته على البشر وسيأتي برحمة الله لخالص الذين يؤمنون به وسيكون من يؤمن بكلامه مباركاً .

8 - في الفصل السابع والتسعين " فقال حينئذ الكاهن : ماذا يسمى وما هي العلامة التي تعلن مجيئه ؟ أجاب يسوع : إن اسم مسياً عجيب لأن الله نفه سماه لما خلق نفسه ووضعها في بهاء سماوي قال الله : اصبر يا محمد لأنني لأجلك أريد أن أخلق الجنة والعالم وجأً غيراً من الخلائق التي أهبها لك حتى أن من يباركك يكون مباركاً ومن يعلنك يكون ملعوناً ومتى أرسلتك إلى العالم أجعلك رسولي للخلاص وتكون كلمتك صادقة حتى إن السماء الأرض تهان ولكن إيمانك لا يهن إن اسمه المبارك محمد .

هذه شذرات مما ورد في هذا الكتاب وإذا ثبت أن الكتاب كان موجوداً قبل الإسلام فقد ثبت عندئذ أن ذلك مما بقي صحيحاً من آثار عيسى والله أعلم .

- 7 -

ونختم البحث بنصين كل منهما يدل بما لا يقبل الشك أن النصارى أثناء بعثة محمد رسول الله μ كانوا ينتظرون رسولاً أوصافه هي نفس أوصاف السيد الرسول ρ :

1 - قصة سلمان الفارسي الذي هرب من الأرض الفارسية باحثاً عن الدين الحق : " يقول سلمان لما قدمت الشام قلت : من أفضل أهل هذا الدين ؟ قالوا : الأسقف في الكنيسة قال فجنّته فقلت : إني قد رغبت في هذا الدين وأحببت أن أكون معك أخدمك في كنيستك وأتعلم منك وأصلي معك قال فادخل فدخلت معه ، قال فكان رجل سوء يأمرهم بالصدقة ويرغبهم فيها فإذا جمعوا له أشياء اكتنزها لنفسه ولم يعطه المساكين حتى جمع سبع قلال من ذهب وورق قال : وأبغضته بغضاً شديداً لما رأيته يصنع ثم مات فاجتمعت إليه النصارى ليدفنوه فقلت لهم : إن هذا كان رجل سوء يأمركم بالصدقة ويرغبكم فيها فإذا جنّتموه بها اكتنزها لنفسه ولم يعط المساكين منها شيئاً قالوا : وما علمك بذلك ! قال : قلت أنا أدلكم على كنزهِ

فدلنا عليه قال : فأريتهم موضعه قال فاستخرجوه منه سبع قلال مملوءة ذهباً وورقاً قال فلما رأوها قالوا : والله لا ندفنه أبداً فصلبوه ثم رجموه بالحجار ثم جاؤا برجل آخر فجعلوه مكانه قال : يقول سلمان : فما رأيت رجلاً لا يصلي الخمس أرى أنه أفضل منه وأزهد في الدنيا ولا أرغب في الآخرة ولا أدأب ليلاً ونهاراً منه قال : فأحبيته حباً لم أحبه من قبل وأقمت معه زماناً ثم حضرته الوفاة فقلت له : يا فلان إني كنت معك وأحبيتك حباً لم أحبه من قبلك وقد حضرك ما ترى من أمر الله فإلى من توصي بي وما تأمرني : فقال يا بني والله ما أعلم أحداً اليوم على ما كنت عليه فقد هلك الناس وبدلوا وتركوا أكثر ما كانوا عليه إلا رجل بالموصل وهو فلان فهو على ما كنت عليه فالحق به . قال فلما مات وغيب لحقت بصاحب الموصل فقلت : يا فلان إن فلاناً أوصاني عند موته أن ألحق بك وأخبرني أنك على أمره قال فقال لي : أقم عندي فأقمت فوجدته خير رجل على أمر صاحبه فلم يلبث أن مات فلما حضرته الوفاة قلت له : يا فلان إن فلاناً أوصاني عند موته أن ألحق بك وأخبرني أنك على أمره قال فقال لي : أقم عندي فأقمت عنده فوجدته خير رجل على أمر صاحبه فلم يلبث أن مات فلما حضرته الوفاة قلت له : يا فلان إن فلاناً أوصى بي إليك بالحق بك وقد حضرك من الله عز وجل ما ترى فإلى من توصي بي وما تأمرني : قال يا بني والله ما أعلم رجلاً على مثل ما كنا عليه إلا رجل بنصيبين وهو فلان فالحق به فلما مات وغيب لحقت بصاحب نصيبين فجننته فأخبرته بخبري وما أمرني به صاحبي ، قال فأقم عندي فأقمت عنده فوجدته على أمر صاحبيه فأقمت مع خير رجل فوالله ما لبث أن نزل به الموت فلما حضر قلت له : يا فلان إن فلاناً كان أوصى بي إلى فلان ثم أوصى بي فلان إليك فإلى من توصي بي وما تأمرني : قال : أي بني والله ما نعلم أحداً بقي على أمرنا أمرك أن تأتيه إلا رجلاً بعمورية فإنه يمثل ما نحن عليه فإن أحببت فأته قال : فإنه على أمرنا . قال فلما مات وغيب لحقت بصاحب عمورية وأخبرته خبري فقال أقم عندي فأقمت مع رجل على هدي أصحابه وأمرهم ، قال : واكتسبت حتى كان لي بقرات وغنيمة قال : ثم نزل به أمر الله فلما حضر قلت له يا فلان إني كنت مع فلان فأوصى بي فلان إلى فلان وأوصى بي فلان إلى فلان ثم أوصى بي فلان إليك فإلى من توصي بي وما تأمرني ؟ قال : أي بني والله ما أعلم ، أصبح على ما كنا عليه أحد من الناس أمرك أن تأتيه ؟ ولكنه قد أظلك زمان نبي هو مبعوث بدين إبراهيم يخرج بأرض العرب مهاجراً إلى أرض بين حرتين بينهما نخل به علامات لا تخفى يأكل الهدية ولا يأكل الصدقة بين كتفيه خاتم النبوة فإن استطعت أن تلحق بتلك البلاد فافعل ¹ والرواية متصلة السند رواها عدول .

¹ أخرجه أحمد والحاكم .

2 - وروى البخاري ومسلم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : حدثني أبو سفيان بن حرب قال : انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله ﷺ إلى الشام فبينما أنا بها إذ جيء بكتاب من النبي ﷺ إلى هرقل جاء به دحية الكلبي فدفعه إلى عظيم بصري فدفعه إلى عظيم الروم هرقل فقال هرقل : هل هنا أحد من قوم هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي قالوا : نعم . فدعيت في نفر من قريش فدخلنا عليه فأجلسنا بين يديه فقال : أيكم أقرب نسباً منه فقلت أنا فأجلسني بين يديه وأصحابي خلفي ثم دعا بترجمانه فقال : قل لهؤلاء إني سائل هذا عن هذا الرجل الذي يزعم أنه نبي فإن كذبتني فكذبوه . قال أبو سفيان وإيم الله لولا أن يؤثر عليّ الكذب لكذبتّه ثم قال لترجمانه سله كيف نسبه فيكم . قلت هو فينا ذو نسب ، قال فهل كان من آباءه من ملك ؟ قلت : لا . قال فهل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال ؟ قلت : لا . قال فهل يتبعه أشرف الناس أم ضعفاؤهم ؟ قال : بل ضعفاؤهم . قال : أيزيدون أو ينقصون ؟ قلت لا . بل يزيدون قال : هل يرتد أحد عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطة له قلت : لا . قال : فهل قاتلتموه قلت نعم قال : كيف قتلكم إياه ؟ قلت : تكون الحرب بيننا وبينه سجالاتاً يصيب منا ونصيب منه . قال : فهل يغدر قلت : لا . ونحن منه في هذه المدة ما ندري ما هو صانع قال أبو سفيان : فوالله ما أمكني من كلمة أدخل فيها شيئاً غير هذه قال فهل قال هذا القول أحد قبله قلت : لا . فقال لترجمانه : قل له إني سألتك عن نسبه فيكم فرعمت أنه فيكم ذو نسب وكذلك الرسل تبعث في أنساب قومها . وسألتك هل كان في آباءه ملك فرعمت أن لا فقلت لو كان في آباءه ملك قلت رجل يطلب ملك أبيه وسألتك عن أتباعه أضعفاؤهم أم أشرفه فقلت بل ضعفاؤهم وهم أتباع الرسل وسألتك هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال فرعمت أن لا فعرفت أنه لم يكن ليدع الكذب على الناس ويكذب على الله تعالى . وسألتك هل يرتد أحد منهم عن دينه بعد أن يدخل فيه سخطة له فرعمت أن لا فذلك الإيمان إذا خالطت بشاشته القلوب وسألتك هل يزيدون أم ينقصون فرعمت أنهم يزيدون وكذلك أمر الإيمان حتى يتم . وسألتك هل قاتلتموه فرعمت أنكم قاتلتموه فتكون الحرب بينكم سجالاتاً ينال منكم وتتالون منه وكذلك الرسل تبئلي ثم تكون لهم العاقبة . وسألتك هل يغدر فرعمت أنه لا يغدر وكذلك الرسل لا تغدر ، وسألتك هل قال هذا القول أحد قبله فرعمت أن لا ، فقلت لو قال هذا القول أحد قبله قلت رجل انتم يقول بقول قيل قبله ، ثم قال بم يأمركم قلنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف فقال إن يك ما تقول حقاً فإنه نبي وقد كنت أعلم أنه خارج ولم أكن أظنه منكم . ولو أعلم أنني أخلص إليه لأحببت لقاءه ولو كنت عنده لغسلت عن قدميه وليبلغن ملكه ما تحت قدمي ثم دعا بكتاب رسول الله ﷺ فقرأه فإذا فيه ... فلما فرغ من قراءة الكتاب ارتفعت

الأصوات عنده وكثر اللغظ فأمر بنا فأخرجنا فقلت لأصحابي لقد أمر أمراً ابن أبي كيشة إنه ليخافه ملك بني الأصفر .

- 8 -

وأخيراً سأل الشيخ عبد الوهاب النجار مؤلف كتاب قصص الأنبياء الدكتور (كارلو نلينو) المستشرق الإيطالي عن كلمة (بير كليتوس) الواردة في الأناجيل : فأجابه بقوله : إن القسس يقولون إن هذه الكلمة معناها (المعزي) فقال له إني أسأل الدكتور كارلو نلينو الحاصل على الدكتوراة في الآداب اليونانية القديمة ولست أسأل قسيساً فقال : إن معناها الذي له حمد كثير فسأله أيضاً : هل ذلك يوافق أفعال التقضيل من حمد فقال : نعم وهذا ما جاء في القرآن على لسان المسيح :

{ وَمَبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ } الصف 6 (قصص الأنبياء للنجار) .

عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من قال رضيت بالله تعالى رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولاً وجبت له الجنة) أخرجه أبو داود .

وإذا مر معك في المبحث الأول عن الله ما أتلج ضميرك يقيناً نهيب بك أن ترضى بالله رباً .

وإذا مر معك في المبحث الثاني عن الرسول ما أتلج صدرك يقيناً نهيب بك أن ترضى به رسولاً .

وها نحن سنبدأ بعرض الإسلام دين الله الذي بلغه لنا رسول الله ﷺ في المبحث الثالث ونهيب بك أن ترضاه ديناً .

لتكون بعد هذا كله أهلاً لنيل رضوان الله وجنته ولتنجو بهذا من سخط الله وعقوبته والله ولي أمرنا وأمرك .

* * *

ڪتاب "الله"

سعيد حوى

مقدمة

سلسلة الأصول الثلاثة هذه السلسلة سلسلة الأصول الثلاثة أردت فيها بيان الأصول الثلاثة التي لا يكون المسلم مسلماً إلا بمعرفتها والإيمان بها وكنت فيها جامعاً منسقا أكثر مني منشئاً؛ فقد لاحظت أنه قد كتب الكثير في كل أصل من هذه الأصول الثلاثة بل كتب الكثير في كل جانب من أصل دون أن يكون هناك بحث جامع لهذه الأصول فأردت أن أسد هذه الثغرة بكل ما أوتيت من طاقة وكنت إذا ما وصلت إلى بحث كتب فيه غيري كتابة جيدة لا أرى مانعاً أن أنقل ما كتب أو جزءاً منه فلا يستغربن القارئ إذا رأى في الكتاب كثرة النقول فإن حرصي على إبراز الفكرة كان أكبر من حرصي على أن يمدح مادح أو من خوفي أن يقدر قادح يقول عليه السلام: من قال: "رضيت بالله ربا وبالإسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وجبت له الجنة" رواه أبو داود وقال: "ذاق طعم الإيمان من رضي بالله ربا وبالإسلام ديناً ومحمد صلى الله عليه وسلم نبياً" رواه مسلم

وهذه الأصول الثلاثة تحدثت عن الذات الإلهية حديثاً يمحو كل شك بإذن الله ويزيل كل شبهة ويدحض كل إفك ويصل بالإنسان إلى الرضا بالله ربا. وتحدثت السلسلة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً تتكشف به لكل إنسان جوانب في شخصية هذا الرسول العظيم مصحوباً ذلك بالإقناع والبرهان اللذين يجعلان الإنسان على مثل الشمس وضوحاً بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو أعظم مظهر للإنسان في كل جانب كما جلا أدلة رسالته بالشكل الذي لا يسع العقل إلا أن يؤمن. وتحدثت السلسلة بعد ذلك عن الإسلام عقائد وعبادات ومناهج حياة ومؤيدات مبينة كلياته مظهرة بعض جزئياته موضحة أصوله وفروعه مقيمة الحجة على الناس فيه بحيث لا يسع الإنسان أن يتركه إلى غيره. "وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ" آل عمران : 85 ولن ينتهي الإنسان من الدراسة إلا وقد ارتاح قلبه واطمأن ببرد اليقين إذا رغب في الحق وشاء الله له الهداية وإلا فكم عقل زاغ عن الحق وهو يراه.

إن هذه السلسلة نقطة البداية لميلاد جديد لإنسان يريد الخروج من ظلمة الشك والحيرة والضياع والتشتت والتمزق والفوضى ويلاحظ قارئ هذه السلسلة مناقشا ومعللاً ومبرهننا ومقنعاً معتمداً خطاب العقل بأناة وصبر وملاحقاً لكل جوانب الشك وبينما كنت في الأصل الثالث الإسلام

عارضاً أكثر مني مناقشاً والسبب في ذلك يعود إلى أن الإنسان بعد أن يقتنع بوجود الله وان محمداً رسوله لم يبق أمامه إلا التسليم لدينه وشريعته فالمسألة هنا مسألة تعريف ومنطق. **العقل يقول:** إن الإنسان ليس أمامه إلا التسليم لله في شريعته فإنه الرب وخالقه عبيد والأعلم الذي علم الإنسان ما لم يعلم.

وسبب آخر جعلنا نقف هذه المواقف الطويلة أثناء الكلام عن الله عز وجل والرسول صلى الله عليه وسلم هو أن المادية الملحدة تحاول بكل إمكانياتها أن تنسي الإنسان الله وان تصغر في قلبه وذاته عظمة رسل الله يساعدها على ذلك خطط أهل الأديان الباطلة في تشويه الصورة الصحيحة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان لا بد من إعطاء هذه الدراسة حقها إذ أن هذه الحملات تزداد يوماً بعد يوم وتزداد انعكاساتها على النفس البشرية لحظة بعد لحظة حتى إن المسلمين وهم وحدهم أهل الحق في هذا العالم أصابهم من هذا وهذا الكثير الفظيع حتى أصبحوا الآن في أتون ردة خطيرة هائلة وأصبحوا بحاجة إلى جلاء هذين الأصلين مع الأصل الثالث كغيرهم تقريباً إلا من عصم الله ورحمه.

وقد أردت بهذه السلسلة شيئاً آخر سوى ما مر: إن الذي يقومون بشأن التربية الإسلامية أغفلوا أهم جانب فيها على الإطلاق، هذا الجانب هو الذي أشار إليه ابن عمر في هذا النص يقول ابن عمر: " لقد عشت برهة من دهرى وإن أهدنا يؤتى الإيمان قبل القرآن وتنتزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فيتعلم حلالها وحرامها وما ينبغي أن يقف عنده منها كما تعلمون انتم القرآن ثم لقد رأيت رجالاً يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته ما يدري ما أمره ولا زجره وما ينبغي أن يقف عنده منه وينثره نثر الدقل" (الدقل رديء التمر ويابسه).

إن مأساة المسلمين تكمن في أنهم أهملوا علم الإيمان وطريقه وهو المقدمة الفطرية لكتاب الله "قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءٌ وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقْرٌ وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى" فصلت : 44 فكانت هذه السلسلة مع بعض كتبنا الأخرى محاولة لإرجاع الأمر إلى نصابه في هذا الموضوع ولعل هذه السلسلة بعد ذلك تعطي المسلم من قوة الحجة ما يستطيع به أن يدعو كل شارده عن باب الله وأن يقيم الحجة على كل عدول له ممن يجحدون بآيات الله وإن استيقنتها

أنفسهم ظلما وعلوا ولا يفوتني أخيرا أن أنبه إلى قضية هي: أنني نقلت من كتب كافرين ونقلت من كتب منحرفين لأن الحكمة ضالة المؤمن وليس كل كاتب نقلت عنه أشير به وليس كل كتاب نقلت عنه يستحق أن يقرأ ولكني لم أنقل شيئا لا أوافق عليه إلا بينته والله من وراء القصد وهو حسبي ووليي في الدنيا والآخرة ونعم الوكيل.

ملاحظة: إذا قرأت هذا البحث فسترى أن أعظم حقيقة يثبتها العلم والعقل بما لا يقبل الجدل هي وجود الله عز وجل وأنه لا أحد في هذا الكون يعرف الله حق المعرفة غير المسلمين

المقدمة

في السوق كتب كثيرة تدلك على وجود الله عز وجل ولكن الكثيرين من الذين يكتبون في هذا الموضوع لا يبنون البناء الصحيح على ما يقتضيه الإيمان بالله من إيمان برسله صلوات الله عليهم وإيمان بوحيه ودينه وشريعته ومن ثم كان هذا الكتاب سداً لهذه الثغرة إذ كان فيه تدليل ووضع لمحل الإيمان بالله في محله الصحيح في الحياة البشرية. وكثيرون من الذين كتبوا في موضوع الألوهية إما أنهم اقتصروا على التدليل على الوجود ولم يصلوا إلى التعريف على الصفات والأسماء، وإما أنهم تكلموا عن الصفات والأسماء ولم يدللوا على الوجود، فكان في كل من العملين ثغرة حاول هذا الكتاب أن يسدها، وكثيرون من الذين تكلموا في الدليل إما أنهم فانتهم الاستفادة من معطيات عصرنا أو أنهم تكلموا ضمن معطيات علوم عصرنا دون أن يربطوا ذلك بمعطيات العصور، وكانت تلك ثغرة كذلك حاول هذا الكتاب أن يسدها.

وكثيرون من الذين تكلموا في هذه الشؤون فانتهم الدقة العلمية أو الدقة في التعبير فسطح بهم القلم نحو كلمة لا تليق أو كلمة ليست صحيحة أو كلمة فيها كفر أو إثم وذلك تناقض مع المضمون فبينما يقرأ الإنسان لتحقيق الإيمان إذا به يقع في الكفر وكان هذا الكتاب بريئاً من ذلك بفضل الله تعالى ومن ثم فان هذا الكتاب وان كان جديده قليلاً فان ميزاته هذه ذات وزن كبير عند أهل الإنصاف. وندر من عرض لموضوع الإيمان العقلي بالله من بدايته إلى نهايته بدايته التي تحدد الطريق للمعرفة العقلية ثم تبني هذه المعرفة من خلال الدليل ثم تصل إلى ما يوصل إليه العقل من تعرف على صفات الله وأسمائه ثم تبرهن على أن ما يصل إليه العقل من تعرف على صفات الله وأسمائه ثم تبرهن على أن ما يصل إليه العقل هو نفسه الذي يوصل إليه الوحي الصحيح ثم تبين الأخطاء التي وقع فيها البشر في هذا الشأن.

إن كتابا فعل هذا كله ربما يكون نادراً وتلك ميزة أخرى لهذا الكتاب ثم إن هذا الكتاب عرض من وجهة نظر إسلامية محضة لهذه القضية وبقلم إسلامي كذلك فرفع بذلك وصاية الأقلام الخاطئة أو المنحرفة أو الكافرة عن المسلم المثقف الذي يرغب في أن يقرأ في هذا الموضوع فكانت تلك ميزة أخرى من ميزات هذا الكتاب لقد هدف كثير من المؤلفين إلى قضية جزئية في مؤلفاتهم لها صلة بهذا الموضوع وأردنا في هذا الكتاب أن نحقق مجموعة ما قصد إليه المؤلفون وكان ذلك ميزة لهذا الكتاب المختصر.

ولقد حاولنا أن نقرأ كل ما استطعنا الوصول إليه من كتب تحدثت عن أي جانب من جوانب هذا الموضوع واستفدنا من الكثير منها، استفدنا من كتاب قصة الإيمان لنديم الجسر، ومن كتاب الله للعقاد، ومن كتاب العلم يدعو للإيمان لكريسي موريسون، ومن كتاب الله يتجلى في عصر العلم لمجموعة من العلماء، ومن كتاب الله والعلم الحديث لعبد الرزاق نوفل، ومن كتاب مصير البشرية ليكونت دي نوي، ومن كتاب مع الله في السماء لأحمد زكي، ومن كتاب العقائد للأستاذ البناء، ومن كتاب الوجود الحق للدكتور حسن الهويدي، ومن رسائل كثيرة أخرى وكتب كثيرة أخرى منها القديم ومنها الحديث ولقد سرت في هذا الكتاب مقررًا عقيدة الحق التي يجتمع عليها المسلمون تاركًا البحوث التي حدث فيها خلاف بين الفرق الإسلامية لأن تلك البحوث والتقارير في شأن ما اختلف فيه منها محلاً آخرًا فمن طبيعة هذه السلسلة كلها أنها لا تحتل مثل هذه البحوث إلا أن لنا كلاماً في هذه الأمور في سلسلة أخرى إن شاء الله تعالى.

سرنا في البحث بأن حددنا الطريق إلى معرفة الذات الإلهية وهي آثار الله التي تدل عليه وبيننا أن هذه الآثار التي تدل عليه: الكون، القرآن، والمعجزات، والكرامات. وبيننا أننا في هذا البحث نريد أن نعرض الظواهر الكونية فقط وكيف أنها تدلنا على الله عز وجل وفي البحث الثاني عن الرسول صلى الله عليه وسلم سنعرض للقرآن وللمعجزات وبذلك يكتمل الكلام عن الظواهر التي تدل على الله. وإنما اقتصرنا في هذا البحث على ذكر الأدلة الكونية فقط كي لا نضطر لأن نعيد كلاماً مرتين لأن الإعجاز القرآني كما يدل على الله يدل على أن محمداً رسول الله وإن المعجزات والكرامات كما تدل على الله فإنها تدل على أن محمد رسول الله .

وفي هذا البحث سنرى أن الظواهر الكونية وحدها كافية للدلالة على الله فكيف إذا اجتمع معها غيرها ومن خلال هذه القضية ندرك أن المسلم وحده هو الذي يمتلك التعليل الشامل والحق لكل شيء على خلاف الآخرين الذين يستطيعون التعليل لبعض الأشياء ويقفون عاجزين أمام غيرها ومع ذلك يملؤهم الغرور بسبب أنهم عرفوا بعض قوانين هذا الكون.

ثم أنه بعد المقدمة التي حددنا فيها الطريق إلى معرفة الله وذكرنا فيها التصورات الخاطئة والمعاني التي تحول دون الإيمان عرضنا تسع ظواهر كونية كنماذج على الظواهر الكونية الكثيرة التي تدلنا على الله بما لا يقبل جدلاً عند المنصف ثم بينا أن الظواهر الكونية تدلنا على أسماء الله وأن أسماءه تدلنا على ذاته فعرفنا بذلك الله عز وجل من خلال النظر في هذا الكون ثم برهنا بعد ذلك على أن ما أوصلنا إليه النظر العقلي في الكون من صفات الله وأسمائه هو الذي قرره القرآن وهو يعرفنا على أسماء الله عز وجل وصفاته فكان ذلك وحده آية على أن هذا الإسلام هو دين الله عز وجل.

وعندما وصلنا إلى هذا أحببنا أن نقدم مقارنة بين العقيدة الإسلامية في موضوع الألوهية وبين غيرها مما يتبين منه سموها بما لا يقاس معها أو عليها غيرها من عقائد موجودة أو مورثة أو معروفة إن في عالم الأديان كما نقلت إلينا أو في اتجاهات الفلاسفة.

وقد رأينا أن ننقل هذه المقارنة من كلام العقاد كشهادة من إنسان مستوعب لثقافة الحاضر والماضي وإنسان له شهرة في عالم الفكر والفلسفة والأدب وذلك لشعورنا أن ذلك أقوى في مخاطبة المثقف المعاصر في الأوضاع والظروف التي صدر فيها الكتاب فإن المؤلف لم يكن معروفاً وبالتالي فإن كلام العقاد في قضية فيها طابع المقارنة الشاملة سيكون أقوى في تحقيق غرض المؤلف وهو الإقناع في الدعوة إلى الإيمان وهذا وحده كاف لأن يجعلنا نتجاوز بعض الأمور فنقلنا كلام العقاد في كتابه حقائق الإسلام وأباطيل خصومه في مقارنة للعقيدة الإسلامية في باب الألوهية مع غيرها مما يظهر أنها هي وحدها الحق وغيرها باطل وبذلك تم الكتاب ما بين مقدمة وعرض ظواهر وذكر دلالات الظواهر ومقارنات بعد ذلك فاستكمل الكتاب من المعاني ما تفرق في غيره وإذا كان قانون السببية هو أهم مبادئ العقل وإذا كان هذا المبدأ هو

الأساس الذي يقوم عليه الإيمان العقلي والمعرفة العقلية لله فقد أعلننا له فصلا خاصا جعلناه بين الظواهر ودلالات الظواهر.

وإذا كان التوحيد هو أهم ما خرقتة أهواء البشر في باب معرفة الله فقد خصصناه كذلك بفصل جعلناه تاليا لظاهرة الوحدة. وإذا كان وهم الطبيعة قد سيطر على كثير من العقول القاصرة فقد خصصناها بكلام في نفس المكان من هذا الكتاب ومن ثم فقد قلنا في هذا المكان فيما بين الظواهر ودلالاتها كلاما للدكتور حسن هويدي وللشيخ سعيد النورسي نقطع فيه دابر الخرق السفيه لمبدأ السببية العقلي ودابر الخرق لقضية التوحيد ونهتك فيه حجاب الوهم حول قضية الطبيعة لقد كان كلامهما رائعا في هذه الأمور فنقلناه انطلاقا من قاعدتنا أنه حيثما وجدنا إحسانا عند أحد يخدم تسلسل أبحاث هذه السلسلة أو يخدم مواضيعها فإننا ننقله مستغنين بذلك أن نكتب نحن فيه.

نقول: إن هذا البحث كاف في تحقيق غرضه في موضوع التعريف على الله عز وجل وبناء الإيمان العقلي ولكن موضوع الألوهية يحتاج إلى كثير من البحوث والكتابة فيه من خلال عقلية إيجابية تتقرب في التاريخ طولا وعرضا دراسة كل ما أخرجته الحفريات زمانا ومكانا لتبرهن على أن التوحيد هو الأصل وإنما طرأ عليه ما طرأ بسبب من الأهواء والتحريف، كما أننا بحاجة إلى أن نضع كل نقطة فوق حرفها في عملية إقامة الحجة على كل فكر كافر في هذا العالم وفي كل جانب منه من خلال حوار شامل، قالوا ونقول نذكر هذا وذلك كنموذجين على بعض احتياجاتنا في هذا الموضوع. وللتدليل على أن هذا الكتاب يأخذ محله ولكن لا يغني عن غيره مما نحتاجه في عصرنا وفي حوارنا الشامل مع غيرنا.

وأخيرا أقول: لقد كان هذا الكتاب والكتابتان اللذان جاء بعده في هذه السلسلة أثرا عن الشعور باحتياجات المسلمين وهذا الذي جعلنا نحرص على الإنجاز السريع مستفيدين مما كتبه غيرنا مفضلين ذلك على أن نعيش في أحلام الكتابة دون أن نقدم للمسلمين زادا يحتاجونه سريعا ولقد كررنا العذر مرة بعد مرة حول قضية كثرة النقول في هذه السلسلة لأننا نعلم أن كلاما ما يقال أو سيقال في هذا الشأن فأحببنا أن يعرف الناس عذرنا فإما كريم يعرف فيقصر وإما ناقد منصف يتكلم فيذكر نقده مع العذر ولندخل في البحث.

مدخل إلى معرفة الذات الإلهية

معرفة الله هي المرتكز الذي يرتكز عليه الإسلام كله وبدون هذه المعرفة يكون كل عمل في الإسلام أو للإسلام غير ذي قيمة حقيقية إذ انه في هذه الحالة يكون فاقدا روحه وما قيمة عمل لا روح فيه ولكن كيف نعرف الله وما هو الطريق إلى هذه المعرفة إن الجواب على هذا شيء لا بد منه حيث أننا إذا لم نعرف الطريق لن نصل إلى الغاية التي نطلبها

1- تصور الكافرين للطريق:

أن ناسا في القديم وفي الحديث أنكروا وجود الله لأنهم لم يدركوه بحواسهم متصورين أن هذا هو الطريق إليه ورموا المؤمنين به بأنهم: واهمون وضالون وخرافيون ومشوشون وغير علميين إلى آخر السلسلة الطويلة من السب والهزاء والسخرية والازدراء التي يوجهها الكافرون بالله إلى المؤمنين لأنهم آمنوا بالله عن غير طريق الحواس.

إن أمثال هؤلاء الذين يقولون: انهم لا يؤمنون إلا بما أدركته حواسهم يكذبهم واقعهم المادي الذي يعيشونه فهم مثلا يؤمنون بالجانبية وقوانينها ولم يشاهدوها بل رأوا آثارها ويؤمنون بالعقل ولم يروه بل رأوا آثاره ويؤمنون بالمغناطيسية وقد شاهدوا فقط انجذاب الحديد إلى الحديد دون رؤية الجاذب ويؤمنون بوجود الإلكترون والنيوترون ولم يشاهدوا إلكترونات أو نيوترونات فواقع أمرهم يدل على انهم آمنوا بأشياء لم تدركها حواسهم ولكن آثارها هي التي دلتهم عليها وهم فيها على يقين لا يخالطه شك وهذا يعني بوضوح أن كثيرا من حقائق الوجود يؤمن بها هؤلاء لإحساسهم بآثارها دون إحساسهم بها ذاتها والعقل وليس الحواس هو الذي عرفهم عليها وان كانت الحواس هي الآلة التي أعطت العقل أدوات الحكم حتى اصدر حكمه لكنه لولا العقل ما صدر حكم ولما كانت معرفة بل الحقيقة أن الحواس تعطينا أحيانا صورا كثيرة وهمية ولكننا نعرف الحقيقة بواسطة العقل وحده فالعصا المغمورة بالماء تبدو مكسورة والخطوط المتوازية على المدى البعيد تبدو غير متوازية والأرقام البيضاء تبدو أكثر من الأرقام السوداء وشعورنا دائما أننا نسير ورؤوسنا إلى أعلى سواء كنا في القطب الشمالي أو الجنوبي أو على خط الاستواء فمثل هذه الصور تبين لنا بوضوح أن الحواس لولا العقل لأعطينا أخطاء بدلا من حقائق ولولا العقل لم تكن لنا أي معرفة فهل كان هؤلاء على صواب عندما حصروا المعرفة

كلها بالحواس؟ وهل كانوا منطقيين مع أنفسهم عندما رفضوا الإيمان بالله لأنه لم تدركه حواسهم مع انهم بالآثار وحدها آمنوا بكل الحقائق التي لم يشاهدوها والتي تشكل اكبر الحقائق التي عرفها الإنسان قبل اختراع الجهاز الذي يكتشف الحقيقة؟ هل كانت الحقيقة غير موجودة وبالتالي فهل كان إنكاركم لها قبل اكتشاف الجهاز علمياً؟ ثم هل كل حقيقة علمية تكشفها الحواس أو الجهاز؟ أليست الحقائق الرياضية وكثير من الحقائق الكونية لا طريق إليها إلا العقل والتأمل وربط النتائج بالمقدمات. ثم أليست كل قضية تحتاج إلى جهاز خاص يناسبها.

أو لا يكفيكم جهاز العقل للوصول إلى الله ولو أنه كانت لكم قلوب لحدثناكم عن القلب ذاك وكيف أن أهل القلوب عندهم الجهاز الذي يعرف الله حق المعرفة معرفة ذوقية لا تعدلها أي معرفة أخرى ولكن قلوبكم هذه ميتة ولذلك فإننا لا نطمح في أن تفهموا كلامنا في شأنها ولا نقصد بالقلوب هنا القلوب التي تعرفونها بل هي قلوب أخرى مركزها القلب الصنوبر ولكنها غيره. إن هذا التصور الخاطئ لطريق معرفة الله قديماً وحديثاً من أكبر العوامل التي أبعدت كثيراً من الناس عن طريق الإيمان الصحيح بالله مع أن مثل هذا التصور خاطئ بالبداية لأن العقل ببدايته يحكم أن الله خالق المادة ليس بمادة لان المادة لا تخلق مادة وإذا كان منتهى إدراك الحواس في عالمنا هذا المادة المحسوسة فقط فلن يكون الله محل إدراكها والذي يبدو انه ما من أمة من الأمم أو كافر من الكافرين إلا وعندهم هذه الشبهة حول التصور الحسي للطريق إلى معرفة الذات الإلهية، فلقد سمعنا في عصرنا هذه أفراداً يجعلون عدم الرؤية سبباً للإلحاد، وسمعنا كذلك دوماً تصرح بهذا كما صرحت بذلك إذاعة الاتحاد السوفياتي عقب إطلاق قمرها الصناعي الأول إلى الفضاء.

ومن طرائف أجوبة الفطرة على مثل هذا الاتجاه نكتة يقال أنها وقعت في مدرسة ابتدائية حيث وقف معلم ابتدائي يقول لطلاب السنة الابتدائية السادسة أتروني قالوا نعم قال: فإذا أنا موجود أترون اللوح قالوا: نعم قال: فاللوح موجود أترون الطاولة قالوا: نعم قال: فالطاولة إذن موجودة قال: أترون الله قالوا: لا قال: فإله غير موجود فوقف أحد الطلاب الأذكياء وقال: وترون عقل الأستاذ فقالوا: لا قال: فعقل الأستاذ غير موجود. وهذا الوهم الذي يتمسك به كثير من الكافرين قديم قدم الكفر كما انه أثراً عن أمراض في النفس والقلب وليس أثراً عن فكر سوي أو عقل مستقيم أو إنصاف في تحقيق فقد حدثنا القرآن الكريم أن الكافرين في كل عصر كانوا

يشترطون للإيمان أن يحسوا عن طريق السمع أو الرؤية وقد ذكر القرآن علل هذا الاشتراط وهي ذاتها الأمراض التي ينتج عنها هذا التصور الفاسد والكلام الخاطيء ويحدد القرآن أسباب هذا الطلب بأنها الجهل والكبر والانحراف والظلم

1- الجهل:

قال تعالى: "وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ" البقرة : 118 يلاحظ في الآية أنها أشارت إلى أن هذا القول ليس كلام عالمين بل كلام جهال وان هذا الكلام ليس جديدا بل هو منطق الكافرين قديما وحديثا وذلك اثر عن تشابه القلوب وأخيراً فإنها تقرر أن الطريق إلى الله آياته أي آثاره التي تدل عليه.

2- الكبر:

قال تعالى: "وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْنَا الْمَائِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتُوًّا كَبِيرًا * يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَائِكَةَ لَا بُشْرَى لِلْمُجْرِمِينَ" الفرقان : 21-22 وكما رأيناهم في الآية الأولى يريدون أن يسمعوا نراهم هنا يريدون أن يروا ولكن من هم الذين يريدون أن يروا إنهم الذين يتصورون أن الحياة الدنيا هي كل شيء وليس وراءها إلا العدم وكما ردت الآية الأولى عليهم بطريق غير مباشر كذلك بينت هذه الآية أن عالما غير هذا العالم وفي قوانين غير هذه القوانين يرى الكافرون الملائكة أما قوانين هذا العالم العادية فليس فيها للحواس من عالم الغيب نصيب وإذا كان الملائكة في قوانين هذا العالم العادية لا ترى فأولى إذن أن تكون الذات الإلهية كذلك كما بينت الآية أيضاً أن الكبر وحده هو الذي دفعهم إلى مثل هذا المنطق وليس الوضع السوي للإنسان الذي يرغب بالحق ويسلك طريقه الصحيح.

3- الانحراف:

وآية أخرى تحدثنا عن أحد فراغة مصر إذ يقول: "وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَامَانَ ابْنِ لِي صَرِّحًا لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَسْبَابَ * أَسْبَابَ السَّمَاوَاتِ فَأَطَّلِعَ إِلَى إِلِهِ مُوسَى وَإِنِّي لأَظُنُّهُ كَاذِبًا وَكَذَلِكَ زَيْنَ لِفِرْعَوْنَ سُوءُ عَمَلِهِ وَصُدَّ عَنِ السَّبِيلِ" غافر : 36-37

والآية كما ترى تضمنت الرد في قولها وصد عن السبيل فليس ما تصوره فرعون طريقا يعرف به الله هو الطريق الصحيح بل هو طريق خاطئ.

4- الظلم:

وآية أخرى تحدثنا أن اليهود طلبوا هذا الطلب ظلما: "وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ" البقرة : 55 وفي موضع آخر: "فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ" النساء : 153 وكما ردت الآية الأولى على أمثال هؤلاء بشكل ضمني فكذلك هنا أشعرتنا بالرد بكلمة بظلمهم فليس العدل هو الذي دفعهم إلى أن يطلبوا مثل هذا الطلب بل الظلم؛ ظلم النفوس للحق إذ تعرفه وتنتكر له وكما طابق قول الكافرين اليوم قولهم قديما في هذا الموضوع كذلك يطابق تهجمهم في الماضي تهجمهم اليوم ففي الماضي يقص علينا القرآن قصة تهجمهم فيقول: "قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ * بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلِ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ" الأنبياء : 4-5 فقد اتهموا المؤمنين بالله بأنهم: متوهمون وكاذبون وعاطفيون وأصحابهم يتهمون المؤمنين بأنهم: غير علميين وغير صادقين ومشوشون ومخدوعون ولئن سار على هذه الدروب كثير من الناس فليس للمسلم صاحب القلب الكبير أن يقتفي أثر الضالين فيقع فيما حذره الله منه "أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سُئِلَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ" البقرة : 108

2- الطريق إلى الله: آياته:

وإن فمثل ذلك الطريق لن يصل بنا إلى غاية في موضوع التعرف على الذات الإلهية فتحديد الطريق ومعرفته أساس لكي نصل إلى الهدف. إن الطريق إلى الله هي آثاره التي تدل عليه وهي طريق وحيد والعقل والفكر والعلم شروط أساسية لسالك هذا الطريق إذ بدون عقل لن نعرف الآية وبدون فكر لن يعرف صاحبها وبدون علم لن تكون معرفة للآية أو لصاحبها ولعل هذا الكلام مستغرب عند الملحدين إذ انهم يعطون لأنفسهم دائما ألقاب: العلمانيين والعقلانيين والأحرار والمفكرين ولكن الدعوى بدون دليل ليس لها أي قيمة علمية وسيكون في كل ما نكتبه في هذا البحث دليل إن شاء الله تعالى على صحة ما قلناه وهدم ما ادعوه: "وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً" الشورى : 16

" وسياتيك بيان ذلك أما الآن فنقول: المتأمل أدنى تأمل للقرآن يرى أن القران يلفت النظر بشكل واضح وواسع العقل والفكر والعلم والآثار وهي الشروط الأساسية لمعرفة الله "قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَاوَاتِ إِنَّنِي بَكِتَابٍ مِّنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٌ مِّنْ عِلْمٍ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ" الأحقاف : 46 أي هل هناك ذرة من علم تشهد أن غير الله هو الخالق فإذا ما أنكر الناس ربهم فليس ذلك دليلاً على العلم بل هو دليل هو الجهل "وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّثِيرٍ" الحج : 8 / لقمان : 20 ولكنه ليس الجهل المطلق المجرد عن آية معرفة بل هو جهل خاص ذكره الله تعالى بقوله: "يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ" الروم : 7 وقوله تعالى: "فَاعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا * ذَلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ الْعِلْمِ" النجم : 29-30

إن الإكثار من ذكر العلم والفكر والعقل في القرآن ظاهرة تلفت النظر لقوله تعالى: "إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ" الرعد : 4 وقوله تعالى: "إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ" الرعد : 3 وقوله تعالى: "إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ" الروم : 22 وقوله تعالى: "قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ" يونس : 101

ومن ثم فإن المتأمل للقرآن يدرك أن الإسلام يفرض على المسلم أن يفكر ويفرض عليه أن يتعلم وأن العلم والفكر جزآن من شخصية المسلم في الوقت اللذان هما عند غير المسلم شهوة يتسلى بها أو باب معاش يرتزق منه أو هواية عند بعض الأفراد. وإذ يفرض الإسلام العلم فلأنه بالعلم يعرف الإسلام حقاً قال تعالى: "وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ" سبأ : 6

وسندرس في الصفحات القادمة إن شاء الله تعالى آيات الله لننبين الحقيقة السافرة تلك التي نقول إن الكافرين بالله أضلوا قلوبهم إذ لم يهتدوا إليه وإن المؤمنين هدوا قلوبهم إذا اهتدوا إليه "وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ" التغابن : 11 وأن مثل الكافر الذي لم يشاهد الله بعقله بعد رؤيته آياته كمثل حامل أسفار لا يعرف قيمتها ولا مؤلفها فينسبها إلى المجهول المعدوم وسنرى كذلك إن شاء الله انه ليست قلة الآيات ولا غموضها هي التي أدت بالكثير إلى الكفر بل الآيات من الكثرة بحيث لا تعد ومن الوضوح بحيث لا تخفى ولكن السر في الإنسان ذاته السر في إرضاه هو عن

الآية في كبره عن الاعتراف بالحق في عدم تعرفه على الحقيقة في انحرافه عن فطرة الإنسان وأخلاق الإنسان في انغلاق قلبه وعماء حتى لو حركته القدرة الإلهية بشكل معجز لبقى مصراً على الإنكار ويحدثنا القرآن عن أمثال هؤلاء فيقول تعالى: "وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِم بَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ يَعْرُجُونَ * لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَّسْحُورُونَ" الحجر : 14-15 وقال تعالى: "وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ" القمر : 2 وقال تعالى: "وَكَايِنٍ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ" يوسف : 105 وفي هذا المقام نحب أن نسأل: ترى هل الله هو الذي يحتاج إلينا كي نؤمن به أم نحن الذين نحتاج أن نؤمن من أجل أنفسنا؟ والجواب: "فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ" آل عمران : 97 وإذن فلنحرر أنفسنا من أجل أن نكون أهلاً لرؤية آيات الله:

1- من الكبر: لأن الله لا يري قلباً متكبراً آياته قال تعالى: "سَأَصْرَفُ عَنْ آيَاتِي الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِن يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِن يَرَوْا سَبِيلَ الغِيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ" الأعراف : 146

2- ولنحرر أنفسنا من الظلم والكذب "وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ" آل عمران : 86 قال تعالى: "إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ" الزمر : 3

3- ولنحرر أنفسنا من الإفساد في الأرض ونقض العهد وتطبيع أواصر ما ينبغي أن يوصل قال تعالى: "وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ * الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ" البقرة : 26-27

4- ولنحرر أنفسنا من الغفلة: إن أردنا أن نتكشف آيات الله كلها لنا فإن بعضاً من آيات الله يتكشف للإنسان بمجرد الفكر إن لم تكن هناك موانع أخرى بمجرد العقل: ومثال تلك وهذه كل آية في القرآن قد قال تعالى عنها: "إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ" الرعد : 3 وقال تعالى: "إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ" الرعد : 4 ولكن آيات الله كلها لا تتكشف لقلب إلا

إذا اجتمع لصاحبه فكر مع ذكر "إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَبْصَابِ * الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ" آل عمران : 190-191

وما أعرض معرض عن الله إلا لغفلة ولا غفلة إلا وراءها لعب ولهو والحياة الدنيا كلها لعب
ولهو قال تعالى: "أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ" الحديد : 20
قال تعالى: "اقترب للناس حسابهم وهم في غفلة معرضون * مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدَّثٍ
إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ * لَاهِيَةً قُلُوبُهُمْ" الأنبياء : 1-3

5- ولنحذر أنفسنا من الإجرام قال تعالى: "كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ" المطففين
: 14 وكذلك قال تعالى: "كَذَلِكَ نَسُكُّهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ * لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ
الْأَوَّلِينَ" الحجر : 12-13

6- ولنحذر أنفسنا من التردد في قبول الحق إذا رأيناه صريحا "وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا
لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ" الأنعام : 110 وساعتئذ فإن آيات الله
من الإشراق بحيث تعمر كل جوانب قلبك بعد إذ أعدته لتلقي النور ولكن هيهات والقلب
قلب شيطان أن يكون أهلا لهداية الرحمن ذلك أن الضباب الكثيف يمنع أشعة الشمس
والعطب في العين يمنع الرؤية والمرض في الأذن يمنع السمع وليس الذنب ذنب الماء
الفرات إذا وجده المريض مرأ قال تعالى: "يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي
الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِن قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ
سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ يَقُولُونَ إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا
فَخُذُوهُ وَإِنْ لَمْ تُؤْتُوهُ فَاخْذُرُوا وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَمْ
يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّر قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ" المائدة : 41

فالسرد دائما في الإنسان نفسه قال تعالى: "فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ" الصف : 5
وأما آيات الله فواضحة بيينة "وَكَذَلِكَ نَفَصَّلُ الْآيَاتِ وَلِتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ" الأنعام : 6
وآيات الله نراها في ثلاث:

الكون والقرآن والمعجزات والكرامات وقد عبر القرآن عن كل من هذه الثلاثة بأنه آية تدل عليه.

الكون:

قال تعالى: "وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ * وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ" الذاريات : 20-21
وقال تعالى: "وَكَايِنٌ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ" يوسف : 105

وقال تعالى: "وَآيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ * وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ * وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ" يس : 37-39
وقال تعالى: "وَمِنَ آيَاتِهِ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافَ أَلْسِنَتِكُمْ وَالْوَأْنِكُمْ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَلآيَاتِ لِلْعَالَمِينَ * وَمِنَ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِعَاؤُكُمْ مِّنْ فَضْلِهِ" الروم : 22-23

القرآن:

"وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ * أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ" العنكبوت : 50-51
وقال تعالى: "بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي صُدُورِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ" العنكبوت : 49
وقال تعالى: "وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ" آل عمران : 101

المعجزات:

"وَفِيكُمْ رَسُولُهُ" آل عمران : 101 "اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ * وَإِن يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ" القمر : 1-2 "وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ" هود : 64 "وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِّنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفَخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدَّخِرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ" آل عمران : 49 ونصوص القرآن تشير إلى أن في الكون آيات كثيرة وليس هو آية واحدة. وفي القرآن آيات وليس فيه آية واحدة فحسب والمعجزات آيات.

إن عشرات الظواهر في الكون كل واحدة منها تدل على الله وعشرات الظواهر في القرآن كل ظاهرة منها كافية للدلالة على الله والمعجزات ظواهر تاريخية كل ظاهرة منها كافية للدلالة على الله وفي كل ظاهرة آلاف الإشارات كل واحدة منها تدل على الله فإمام الحجة على الناس قياماً كاملاً قال تعالى: "رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ" النساء : 165

وقال تعالى: "قَالُوا أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ" غافر : 50

في هذا الكتاب سنعرض آيات الله في الكون مقيمين الحجة على كل كافر ومعاند أن الله موجود وأن له صفات الكمال والجلال والجمال كلها وفي الكتاب الثاني الذي عنوانه الرسول سنرى بعض آيات الله في القرآن وبعض آياته في معجزات الرسول صلى الله عليه وسلم فكما أن القرآن آية تدل على الله وكما أن في المعجزة بشكل مطلق آية تدل على الله فإن في القرآن في الوقت نفسه شهادة على أن محمداً صلى الله عليه وسلم رسول الله وكذلك في معجزاته ولذلك فقد أخرجنا هذين الموضوعين إلى الرسالة الثانية حيث إقامة الدليل على صحة نبوة الرسول صلى الله عليه وسلم إن شاء الله تعالى ولا زالت الكرامات في هذه الأمة تتوالى وكل كرامة في هذه الأمة إنما هي معجزة لرسولها عليه الصلاة والسلام ومن ثم فكل كرامة هي في حد ذاتها دليل على صحة رسالة رسولنا ودليل على أن الله موجود إذ الكرامة كالمعجزة في كونها خرقاً لعالم الأسباب ومن تأمل ما سنذكره في هذه السلسلة من هذه الظواهر وهي غيوض من فيض فإنه لا يسعه إلا أن يكون مسلماً مسلماً لله ورسوله وبعد إذ تبينت لنا ماهية الطريق الموصلة إلى معرفة الله والإيمان به وبعد أن تبين لنا خطأ التصورات المنحرفة عن الطريق وبعد أن عرفنا كيفية انتظام الأدلة في هذه السلسلة ونوع الأدلة التي سيعرضها هذا البحث فلنبدأ عرض ماله صلة ببحثنا هذا بأن نستعرض ظواهر الكون التي تدلنا على الخالق العظيم.

الظاهرة الأولى ظاهرة حدوث الكون

ظاهرة حدوث الكون: أي وجوده بعد إذ لم يكن.
أول ظاهرة تدلنا على الله هي حدوث هذا الكون الذي يدلنا على أن له محدثا وكلما تقدم العلم أعطانا الدليل بشكل أدق وأعمق وأكثر إقناعا على هذه الظاهرة بل ما قدمه العلم من أدلة عليها جعلها في حكم البديهية إذ وضوح الأدلة وتعاضدها لم يبق مجالاً للشك فيها فقوانين الحرارة وقوانين الإلكترون والطاقة الشمسية قد قدم كل منها دليلاً واضحاً عليها وبتضافر هذه الأدلة يظهر الأمر ظهوراً لا يبقى معه مجال للشك هذا عدا عن الأدلة الفطرية والعقلية والقطعية التي ذكرها الربانيون في كل عصر وسنحاول أن نستعرض هذه الجوانب واحدا تلو الآخر لنرى كيف يقدم كل منها الدليل على كون هذا الكون مخلوقاً لخالق.

1- قوانين الحرارة:

يقول ليكونت دي نوي رئيس قسم الفيزياء في معهد باستور ورئيس قسم الفلسفة في جامعة السوربون في كتابه مصير البشرية: إن أحد وجوه النجاح العظيمة التي حققها العلم الحديث ربط قانون كارنوت كلوزيوس يدعى أيضا "بالقانون الثاني في الترموديناميك" الذي يعتبر مفتاح فهمنا للمادة غير الحية بحساب الاحتمالات وقد أثبت الفيزيائي الكبير بولتزمان أن التطور غير الحي وغير القابل للانعكاس الذي يفرضه هذا القانون يوافق تطورا نحو حالات أكثر وأكثر احتمالا تتصف بازدياد التناظر وتوازن القدرة وهكذا فإن الكون يميل نحو التوازن حيث تزول جميع عدم التناظرات الموجودة في الوقت الحاضر وتقف جميع الحركات ويسود الظلام التام وقد عبر إدوار لوزكيل عن هذا القانون وكيف أنه يثبت به أن لهذا الكون بداية بما يلي:

وقد يعتقد بعضهم أن هذا الكون هو خالق نفسه وعلى حين يرى البعض الآخر أن الاعتقاد بأزلية هذا الكون ليس أصعب من الاعتقاد بوجود إله أزلي ولكن القانون الثاني من قوانين الديناميكا الحرارية يثبت خطأ هذا الرأي أي أزلية الكون فالعلوم تثبت بكل وضوح أن هذا الكون لا يمكن أن يكون أزليا فهناك انتقال حراري مستمر من الأجسام الحارة إلى الأجسام الباردة ولا يمكن أن يحدث العكس بقوة ذاتية ومعنى ذلك أن الكون يتجه إلى درجة تتساوى فيها

حرارة جميع الأجسام وينضب منها معين الطاقة ويومئذ لن تكون هناك عمليات كيميائية أو طبيعية ولن يكون هنالك أثر للحياة نفسها في هذا الكون لذلك فإننا نستنتج أن هذا الكون لا يمكن أن يكون أزلياً وإلا لاستهلكت طاقته منذ زمن بعيد وتوقف كل نشاط في الوجود وهكذا توصلت العلوم دون قصد إلى أن لهذا الكون بداية وهي بذلك تثبت وجود الله وما كان له بداية لا يمكن أن يكون قد بدأ بنفسه ولا بد له من مبديء أو من محرك أول أو من خالق هو الإله واستدل فرانك الان عالم الطبيعة البيولوجية على عدم أزلية الكون كذلك بنفس القانون يقول: كثيراً ما يقال إن هذا الكون المادي لا يحتاج إلى خالق ولكننا إذا سلمنا بأن هذا الكون موجود فكيف وجوده ونشأته؟. هنالك أربعة احتمالات للإجابة على هذا السؤال:

فإما أن يكون هذا الكون مجرد وهم وخيال وهو ما يتعارض مع القضية التي سلمنا بها حول وجوده.

وإما أن يكون هذا الكون قد نشأ من تلقاء نفسه من العدم.

وإما أن يكون أبدياً ليس لنشأته بداية.

وإما أن يكون له خالق.

أما الاحتمال الأول فلا يقيم أمامنا مشكلة الإحساس والشعور فهو يعني أن إحساسنا بهذا الكون وإدراكنا لما يحدث فيه لا يعدو أن يكون وهما من الأوهام ليس له ظل من الحقيقة فالرأي الذي يدعي أن هذا الكون ليس له وجود فعلي وأنه مجرد صورة في أذهاننا وأنا نعيش في عالم من الأوهام لا يحتاج إلى مناقشة أو جدال.

أما الرأي الثاني القائل بأن هذا العالم بما فيه من مادة وطاقة قد نشأ هكذا وحده من العدم فهو لا يقل عن سابقه سخفاً وحماقةً ولا يستحق هو أيضاً أن يكون موضعاً للنظر أو المناقشة. والرأي

الثالث الذي يذهب إلى أن هذا الكون أزلي ليس لنشأته بداية إنما يشترك مع الرأي الذي ينادي بوجود خالق لهذا الكون وذلك في عنصر واحد هو الأزلية وإذا فنحن إما أن ننسب صفة الأزلية إلى عالم ميت وإما أن ننسبها إلى إله حي يخلق وليس هناك صعوبة فكرية في الأخذ بأحد الاحتمالين أكثر مما في الآخر ولكن قوانين الديناميكا الحرارية تدل على أن مكونات هذا الكون تفقد حرارتها تدريجاً وأنها سائرة حتماً إلى يوم تصير فيه الأجسام تحت درجة من الحرارة

بالغة الانخفاض هي الصفر المطلق ويومئذ تتعدم الطاقة وتستحيل الحياة ولا مناص عند حدوث هذه الحالة من انعدام الطاقة عندما تصل درجة حرارة الأجسام إلى الصفر المطلق بمضي الوقت أما الشمس المستعرة والنجوم المتوهجة والأرض الغنية بأنواع الحياة فكلها دليل واضح على أن أصل الكون أو أساسه يرتبط بزمان بدأ من لحظة معينة فهو إذن حدث من الأحداث ومعنى ذلك أنه لا بد لأصل الكون من خالق أزلي ليس له بداية عليم محيط بكل شيء قوي ليس لقدرته حدود ولا بد أن يكون هذا الكون من صنع يديه فالقانون إذن يثبت أن الكون ما دام فيه حرارة فلا يمكن أن يكون أزلياً لأن الحرارة لا يمكن أن تنبعث تلقائياً في الكون بعد برودته ولو كان أزلياً لكان بارداً.

2- قوانين الحركة الإلكترونية:

والشهادة الأخرى التي تدل على حدوث الكون نجدتها في كل ذرة من ذرات الوجود على الإطلاق وذلك أن ذرات الكون كلها مؤلفة من جزيئات كهربائية سالبة وموجبة. الموجبة يطلق عليها اسم البروتون والسالبة يطلق عليها اسم الإلكترون. وأنوية الذرات إلا ذرة الهيدروجين فيها زيادة على ذلك شحنة معتدلة تسمى نيترون والبروتون والنيترون يشكلان نواة الذرة بينما الإلكترونات تشكل الكواكب السيارة لهذه النواة وهي تدور حولها بسرعة هائلة بحركة دائرية إهليلجية وبسبب هذه السرعة الهائلة في حركة الإلكترون يبقى الإلكترون متحركاً هذه الحركة إذ لولا هذا الدوران لجذبت كتلة النواة كتلة الإلكترون وعندئذ يكون العجب، إذ في هذه الحالة يصبح جرم كالكرة الأرضية حجم بيضة الدجاجة فالفراغ كبير جداً في عالم الذرة فكتل الجزيئات لا تأخذ إلا حيزاً صغيراً جداً من فراغ الذرة الواسع وذلك أن البعد بين النواة والإلكترونات الدائرة حولها كالبعد بين الشمس وكواكبها السيارة نسبياً. من هذه الدراسة الموجزة للذرة نصل إلى الحقائق التالية:

1- أن الإلكترونات في أكثر ذرات الوجود إن لم يكن في كلها في حركة دائمة دائرية.

2- وأنه ليس هناك أي دليل في الوجود يدل على أنه يمكن أن يكون هناك وضع آخر للإلكترون كان عليه أولاً ثم انتقل إلى هذه الحالة إن لم نحكم باستحالة تصور آخر أقدم من

هذا الوضع إذ لو كان لاحتجنا إلى مؤثر جعل إلكترونات الوجود تتحرك بعد خمود فنتوسع
الذرة بعد ضيق

3- أن في هذا الكون كله مؤلف من نفس الذرات التي عرفنا خصائصها هنا بل من نفس
العناصر وهذه الحركة التي نجدها في الإلكترون نجدها في كل جرم في الفضاء وبعد هذه
الحقائق نقول: إن الشيء الدائر لا بد أن تكون له نقطة بداية زمانية ومكانية بدأ منها
دورته. ولما كانت الإلكترونات والأجرام كلها في حركة دائرية ولما كانت هذه الحركة غير
مستأنفة كما يبدو فإن لا بد أن تكون هناك بداية زمانية ومكانية لحركة الإلكترون وهذه
البداية في الحقيقة هي بداية وجود الذرات نفسها وبهذا نكون قد وصلنا إلى أن لهذا الكون
بداية ونشأة وخالقا من العدم إذ العدم لا ينتج عنه وجود.

4- الطاقة الشمسية: نحب أولا أن نذكر كلمة توضح معنى الأزلية إنه لو وضعنا الرقم 1
وأمامه أصفار ممتدة منه إلى محيط الكرة الأرضية فإن هذا الرقم الكبير من السنين إنما
يمثل جزءا كالصفر تقريبا بالنسبة إلى اللانهاية أو اللابدائية ونفس الشيء لو كان الرقم 1
أمامه أصفار من أول الكون إلى نهايته فإن هذا الرقم لا يمثل إلا جزءا من اللانهاية يشبه
الصفر وكذلك هو بالنسبة للأزل فالذين يقولون بقدم المادة إنما يعطونها هذا المعنى وهذا
الذي تثبت الظواهر كلها استحالتة حول خلافه والظاهرة هذه كالتي سنتكلم عنها تمثل إحدى
هذه الظواهر: من أين تأتي الشمس بطاقتها؟ وكيف تحافظ على حرارتها؟

وعندما نقول: الشمس فإنما نعني كل نجوم هذا الكون فنجوم هذا الكون كلها شمس صغيرة
لبعدها عنا وشمسنا هذه نموذج عنها والسؤالان اللذان ذكرناهما مهمان جدا لأن كل الشمس في
حالة عطاء دائم فهي تعطي دائما إشعاعا حراريا يشكل طاقة لقد أضيء معرض شيكاغو الذي
أقيم عام 1933 بكامله بواسطة مفتاح ضخم يدار بواسطة شعاع ضئيل كان قد انبعث من نجم
السماك الراح منذ أربعين عاما فما سبب هذه الطاقة في الشمس؟ أجيب على هذا السؤال أكثر
من جواب ولكنها لم تكن مقنعة حتى كان الجواب الأخير وهو إن ذرات هذه الشمس تتحطم
في قلبها المرتفع الحرارة جدا وبواسطة هذا التحطم الهائل الواسع المستمر تتولد هذه الطاقة

الحرارية التي لا مثيل لها وكما هو معلوم فإن الذرة عندما تتحطم تفقد جزءا من كتلتها حيث يتحول هذا الجزء إلى طاقة وإذن فإن كل يوم يمر على أي شمس معناه فقدان ولو جزء بسيط من كتلتها.

إن الشمس مثلا تفقد كل يوم كذا كيلو غرام ومثلها بقية النجوم فلو كانت هذه الشمس قديمة أزلية فهل يمكن أن تكون في وضعها الحالي أو أنها تكون قد استنفدت وانتهى أمرها والأزل كما رأينا هو الأزل ونحن لم ننس أن قسما من هذه الطاقة التي تصرفها الشمس يتحول إلى مادة ولكن نسبة التحول إلى غير التحول تبقى ضئيلة كنسبة النجوم إلى الفضاء وكلامنا ليس في جزء من الكون يفقد ويعوض فقد يوجد مثل هذا التوازن أحيانا ولكن كلامنا في الكون كله إذ ما دام الفضاء عظيما فحتما سيضيع قسم كبير من هذه الطاقة ولا يتحول: إلى مادة وما دام هناك شعاع واحد يمكن أن نتصوره لا يصطدم بمادة حتى يعيد تشكله المادي بشكل ما من جديد فإن تصور أزلية الكون القحالي مستحيلة إذ شعاع واحد على مدى الأزل كاف لاستنفاد طاقة الوجود كله أما الكلام بأن الكون كله كان في الأصل طاقة فتحوّلت إلى مادة وهو الآن مادة يتحول إلى طاقة ومن ثم سيكون مادة وهكذا فالمغالطات فيه واضحة ذلك أن الطاقة كطاقة إنما تظهر إذا وجدت مادة ما تقوم بها فالطاقة تحتاج إلى ذات وبدون ذات تكون أشبه بمعدوم أو بتعبير العلماء القدامى: الطاقة عرض تحتاج إلى جوهر لتظهر فيه فإشعاع الشمس عندما يصادف الأرض مثلا تأخذ ذرات الأرض حرارته وبهذا تصبح ذرات الأرض مشحونة بالطاقة الحرارية ولكن إذا لم يصادف هذا الإشعاع مادة فهل سيتحول نفسه إلى ذرة مادية على الأقل لم يقل بهذا أحد حتى الآن وبهذا يتضح بما لا شك فيه أن هذا الكون ليس قديما وأن له بداية وأنه لا يتصور وجوده لولا أن له خالقا هذا الخالق هو ابتداء خلقه ووجوده بعد إذ لم يكن.

وقد عبر علماء التوحيد القدامى عن قضية حدوث الكون وابتدائه من العدم بقدره الله على الشكل التالي: نظروا إلى الكون فوجدوا ما فيه على نوعين: نوع يقوم بذاته ونوع لا يقوم بلا ذات فمثلا الجسم يقوم بذاته لكن المرض لا يكون بلا جسم والذرة تقوم بذاتها ولكن الحرارة لا تكون بلا ذات وسموا ما يقوم بذاته الجوهر وما لا يقوم إلا بالجوهر عرض فالذرة جوهر وحرارتها عرض والجسم جوهر والصحة عرض وقالوا: إن الجوهر لا ينفك عن الأعراض فما رأينا جوهرًا إلا ويلزمه عرض ما وكل عرض حادث فالظلام حادث فمنذ فترة كان قبله نهار

والنهار حادث فمئذ فترة كان قبله ليل وحرارة الذرات مهما كانت فإن لها بداية وإذا كان لا جوهر إلا بعرض فلا جوهر إلا وله بداية فالكون جواهره وأعراضه كله حادث وليس أزليا

مناقشة سؤال: ويثير الناس عند الوصول إلى هذه الحقيقة السؤال التقليدي: من خلق الله الذي خلق الخلق وفي مضمون السؤال الجواب عليه فإله حق وكونه خالقا يجعلنا لا نتصور أنه مخلوق إذ لو كان مخلوقا لما استطاع أن يخلق ألا ترى أن الإنسان مثلا مع كل ما أوتي من إمكانيات لم يستطع أن يخلق شيئا من عدم فكيف نتصور خالق هذا الكون مخلوقا.

يقول الأستاذ البنا رحمه الله مجيبا هؤلاء الذين يسألون هذا السؤال: إذا وضعت كتابا على

مكتبك ثم خرجت من الحجرة وعدت إليها بعد قليل فرأيت الكتاب الذي تركته على المكتب موضوعا في الدرج فإنك تعتقد تماما أن أحدا لا بد أن يكون قد وضعه في الدرج لأنك تعلم من صفات هذا الكتاب أنه لا ينتقل بنفسه احفظ هذه النقطة وانتقل معي إلى نقطة أخرى لو كان معك في حجرة مكتبك شخص جالس على الكرسي ثم خرجت وعدت إلى الحجرة فرأيتته جالسا على البساط مثلا : فإنك لا تسأل عن سبب انتقاله ولا تعتقد أن أحدا نقله من موضعه لأنك تعلم من صفات هذا الشخص أنه ينتقل بنفسه ولا يحتاج إلى من ينقله احفظ هذه النقطة الثانية ثم

اسمع ما أقول لك: لما كانت هذه المخلوقات محدثة ونحن نعلم من طبائعها وصفاتها أنها لا توجد بذاتها بل لا بد لها من موجد. عرفنا أن موجدنا هو الله تبارك وتعالى ولما كان كمال الألوهية يقتضي عدم احتياج الإله إلى غيره بل إن من صفاته قيامه بنفسه عرفنا أن الله تبارك وتعالى موجود بذاته وغير محتاج إلى من يوجدّه وإذا وضعت النقطتين السابقتين إلى جانب هذا الكلام اتضح هذا المقام والعقل البشري أقصر من أن يتورط في أكثر من ذلك وقد كان علماء التوحيد يرون أن مثل هذا السؤال لا معنى له. فيقولون: إذا سرنا مع السائلين شوطا عندما سألوا: من خلق الله فقلنا لهم: غيره ومن خلق غيره غيره ومن خلق الثالث آخر وماذا بعد ذلك فإنه بالتالي لا بد أن نصل في النهاية إلى ذات لا بداية لها ولا خالق هذه الذات التي لا بداية لها ولا خالق هي الذات الإلهية وكل جواب في الوسط لا معنى له في النهاية.

فهناك خالق ومخلوق ولا يمكن أن يكون للخالق خالق والحقيقة أن يسأل مثل هذا السؤال إما هازل والجواب عليه إعراض عنه أو متوهم والجواب عليه إزالة سبب التوهم وسبب توهمه أنه رأى كل شيء موجود محتاجا إلى خالق فتصور أن هذا القانون يسري على الخالق نفسه وهذا خطأ فليس شرطا حتميا أن تنطبق على الصانع نفس القوانين التي يخضع لها المصنوع إذ المصنوع والقوانين التي يخضع لها من صنع الصانع وفي حدود العالم نفسه نجد أن ما صنعه الإنسان لا تسري عليه حالات الإنسان فالإنسان يمشي تلقائيا ويريد ويعلم ويدرك ويفكر ويأكل ويشرب ويمس ويشتهي فهو شيء وما يصنعه شيء آخر ولكل خصائصه وهذا الكون شيء وخالقه شيء آخر وللكون خصائصه وللذات الإلهية صفاتها وفي غالب الأحيان يكون صاحب السؤال من الذين لا يؤمنون بالله

والجواب على مثل هذا أن نقول له: إننا جميعا متفقون على أن هناك شيئا قديما لا بداية له ولا خالق أنت تقول: إن هذا الشيء القديم هو المادة ونحن نقول هذا الشيء القديم هو الله وقد أثبتت العلوم كلها أن المادة غير قديمة فلم يبق إلا أن يكون الله هو القديم وقد ذكرنا في الصفحات السابقة بعضا مما قالته العلوم وننقل الآن أقوالا أخرى لبعض علماء الطبيعة في نفس الموضوع مختتمين بها الحديث عن هذه الظاهرة يقول جون كوشران: تدلنا الكيمياء على أن بعض المواد في سبيل الزوال أو الفناء ولكن بعضها يسير نحو الفناء بسرعة كبيرة والآخر بسرعة ضئيلة وعلى ذلك فإن المادة ليست أبدية ومعنى ذلك أيضا أنها ليست أزلية إذ أن لها بداية وتدل الشواهد من الكيمياء وغيرها من العلوم على أن بداية المادة لم تكن بطيئة أو تدريجية بل وجدت بصورة فجائية وتستطيع العلوم أن تحدد لنا الوقت الذي نشأت فيه هذه المواد ويقول ايرفنج وليام: فعلم الفلك مثلا يشير إلى أن هذا الكون بداية قديمة وأن الكون يسير إلى نهاية محتومة وليس مما يتفق مع العلم أن نعتقد بأن هذا الكون أزلي ليس له بداية أو أبادي ليس له نهاية فهو قائم على أساس التغيير هذا كلام هؤلاء على كفرهم إذ الإيمان بالله له مستلزمات لم يقم بها هؤلاء إلا أن علمهم بقوانين الكون أوصلهم إلى هذه الحقيقة الخالدة والقائمة في كل فطرة والبدئية عند كل عقل مستقيم والله عز وجل يقول: "أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ" الطور : 35 . "أَمْ خُلِقُوا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ" الطور : 36

الظاهرة الثانية

ظاهرة الإرادة

إن هناك فرضيات ثلاث يمكن أن تذكر أثناء الحديث عن الكون وما فيه؛ كتعليل لوجوده على ما هو عليه :

1- أن يكون من صنع الله

2- أن يكون من صنع ذرات المادة وأجزائها وعناصرها عن قصد وإرادة وعناية منها أي أن عناصر المادة الأصلية فكرة دبرت واتفقت على صنع تنوعات هذا العالم بهذه الأشكال والصور التي نراها

3- أن يكون الكون بما فيه قد يكون بطريق المصادفة أي أن الجزيئات الكهربائية التي منها تتألف ذرات هذا الكون وجدت مصادفة وكان بعضها سالبا والآخر موجبا والأخير معتدلا مصادفة وكل جزيء سالب التقى بجزيء موجب مصادفة ومجموعة متدرجة من الواحد إلى 238 من الجزيئات الموجبة شكلت مع بعضها نوى مصادفة والجزيئات السالبة أخذت تدور حول هذه النوى مصادفة وكان بين النواة والكهارب فراغات لولاها لكان جرم كالأرض بحجم البيضة مصادفة ووجود المدارات الثابتة لكل ثمانية كهارب كان مصادفة ووجود إمكانيات الاتحاد بين العناصر لتشكل مركبات جديدة بسبب نقص الإلكترونات عن الثمانية في غلافات بعض الذرات كان مصادفة واتحاد العناصر واجتماعها لتتكون هذه الأجرام الهائلة من الشمس كان مصادفة والحرارة الموجودة في الشمس والإشعاع والترتيب كان مصادفة ثم الأرض بوضعها الحالي الصالح للحياة: قشرتها هواؤها جبالها حجمها وجدت مصادفة ثم الحياة بتنوعها وتركيبها وأجهزتها المعقدة وجدت مصادفة ثم الإنسان: بعقله وفكره وتركيبه وروحه وأخلاقه واستعداداته الخيالية والتصويرية والعلمية وإمكاناته للتسخير كل هذا وجد مصادفة هذه افتراضات ثلاث لا يمكن أن يفترض غيرها لتعليل وجود هذا الكون على ما هو عليه.

أما الفرض الأول: فيقول به المؤمنون وأما الفرض الثاني فلا يقول به أحد وأما الفرض الثالث فيقول به الماديون وإن فنحن أمام فرضين فقط إما أن يكون هذا الكون بتنوعاته من صنع صانع له إرادة طبقا لمبدأ السببية وإما أن يكون نتيجة المصادفة ومهمتنا أن نرى أيًا من الفرضين يقوم عليه البرهان وأيًا منهما لا دليل عليه ولا برهان؛ إذ أن المصادفة في حد ذاتها

تكون أحيانا ممكنة وتكون أحيانا في حكم المستحيلة عقلا وسنضرب أمثلة تبين حالة الإمكان وحالة الاستحالة: خذ لوحا واغرز فيه إبرة وضع في ثقبها إبرة ثانية أخرى وقل لي: إذا رأى الإنسان هاتين الإبرتين وسأل كيف أدخلت الثانية في ثقب الأولى فأخبره إنسان معروف بالصدق أن الذي أدخلها رجل وضعها بيده في شق الإبرة الأولى ثم أخبره إنسان آخر معروف بالصدق أيضا أن الذي ألقاها صبي صغير ولد من بطن أمه أعمى فوقعت في الشق بطريق المصادفة فأَي الخبرين يصدق؟

لا ريب أنه يميل إلى تصديق الخبر الأول ولكنه أمام صدق المخبرين يرى أن المصادفة ممكنة فلا يجزم بترجيح أحد الخبرين على الآخر ولكن إذا رأى هذا الرجل إبرة ثالثة مغروزة في شق الثانية أيضا فهل يبقى عدم الترجيح على حاله؟ الحقيقة أنه يتقوى ترجيح القصد على المصادفة ولكن لا يزال للمصادفة محل ولو كان ضعيفا فإذا ما رأى الرجل أن هناك عشر إبر كل واحدة منها مغروزة في ثقب الأخرى التي تليها فهل يبقى ترجيح فكرة القصد على وضعه السابق الحقيقة أن ترجيح فكرة القصد يتقوى لدرجة تكاد تتلاشى فيها فكرة المصادفة وكلما ازداد تعقيد المسألة أكثر دنت فكرة المصادفة من الاستحالة.

فمثلا لو قلنا: إن الإبر العشر مرقمة بخطوط لكل واحدة منها رقم من الواحد إلى العشرة وقيل لنا في الخبر: إن الصبي الأعمى أعطي كيسا فيه هذه الإبر العشر مخلوطة مشوشة وإنه كان يضع يده في الكيس ويستخرج الإبر تبعا على ترتيب أرقامها بطريق المصادفة ويلقيها اعتبارا فتقع الأولى في شق المغروزة في اللوح وتقع الثانية في الأولى والثالثة في الثانية والرابعة في الثالثة وهكذا حتى أتم إدخال الإبر العشر بعضها في بعض على ترتيب أرقامها بطريق المصادفة ثم إذا تعقدت المسألة أكثر بحيث جعلنا بدل الصبي الهواء أو الماء أو العدم فماذا يكون موقف الإنسان في هذه الحالة هل يصدق خبر من يقول بالمصادفة أو خبر من يقول أن هناك ذاتا ذات إرادة وبصر هي التي فعلت هذا؟ لا شك أن الإنسان العاقل يرجح ترجيحا مطلقا بالبداية أن الثاني هو الصادق وسبب هذا الترجيح يعود إلى أن للمصادفة قانونا رياضيا عقلا لا يمكن الخروج عنه وهو: أن حظ المصادفة من الاعتبار يزداد وينقص بنسبة معكوسة مع عدد الإمكانات المتكافئة المتزاحمة فكلما قل عدد الأشياء المتزاحمة ازداد حظ المصادفة من النجاح وكلما كثر عددها قل حظ المصادفة فإذا كان التزاحم بين شيئين اثنين متكافئين يكون حظ

المصادفة بنسبة واحد ضد اثنين وإذا كان التزامم بين عشرة يكون حظ المصادفة بنسبة واحد ضد عشرة وذلك لأن كل واحد له فرصة للنجاح مماثلة لفرصة الآخر بدون أقل تفاضل طبعا وإلى هنا يكون الحظ في النجاح قريبا من المتزاممين حتى لو كانوا مائة أو ألفا ولكن متى تضخمت النسبة العددية تضخما هائلا يصبح حظ المصادفة في حكم العدم بل المستحيل ولإدراك المسألة بشكلها الواسع الواضح فلنقرأ هذا المثال:

افرض أنك تملك مطبعة فيها نصف مليون حرف مفرقة في صناديقها فجاءت هزة أرضية قلبت صناديق الحروف وبعثرتها وخلطتها ثم جاءك منضد الحروف يخبرك بأنه قد تألف من اختلاط الحروف بالمصادفة عشر كلمات متفرقة غير مترابطة المعاني فالقضية تكون في هذه الحالة قابلة للتصديق جدا ولو قال لك: إن الكلمات العشر ألفت جملة مفيدة كاملة تستبعد ذلك ولكن لا تراه مستحيلا ولكن لو أخبرك أن حروف المطبعة بكاملها تشكلت وكونت عند اختلاطها بالمصادفة كتابا كاملا من 500 صحيفة يتضمن قصيدة واحدة تؤلف بمجموعها وحدة كاملة مترابطة منسجمة بألفاظها وأوزانها لا شك أنك في هذه الحالة ترى الاستحالة بدهية وواضحة والسبب في رؤية الاستحالة يعود إلى قانون الصدفة نفسه فإذا علمنا أن نسبة خروج الأرقام العشرة متسلسلة في مسألة الإبر هو 1 إلى العشرة مليارات ولو كانت الإبر 12 لكان احتمال خروجها متتابعة واحد إلى ألف مليار ولو كانت 21 لأصبح حظ المصادفة بنسبة واحد ضد ألف مليار مليار فكيف بالتزامم الذي يجري بين 500 ألف حرف لتكوين 125 ألف كلمة تقريبا بأشكال وترتيبات لا تعد ولا تحصى أبدا إن النتيجة هائلة لدرجة أن نسبة الاحتمالات في حدوث ذلك لا تحيط بها أرقام اللغة ولكي نعرف معنى كلمة 500 ألف وحرف و 125 ألف كلمة و 28 حرف هجائي لندرس هذا النقل العلمي.

إن البروتينات من المركبات الأساسية في جميع الخلايا الحية وهي تتكون من خمسة عناصر هي: الكربون والهيدروجين والنيتروجين والأوكسجين والكبريت ويبلغ عدد الذرات في الجزيء البروتيني الواحد 40000 ذرة ولما كان عدد العناصر الكيماوية في الطبيعة 92 عنصرا موزعة كلها توزيعا عشوائيا فإن احتمال اجتماع هذه العناصر الخمسة لكي تكون جزيئا من جزيئات البروتين يمكن حسابه بمعرفة كمية المادة التي ينبغي أن تخلط خلطا مستمرا لكي تؤلف هذا الجزيء ثم لمعرفة طول الفترة الزمنية اللازمة لكي يحدث هذا الاجتماع بين ذرات

الجزئيء الواحد وقد قام العالم الرياضي السويسري تشارلز يوجين جاي بحساب هذه العوامل جميعا فوجد أن الفرصة لا تنهيا عن طريق المصادفة لتكوين جزئيء بروتيني واحد إلا بنسبة 1 إلى 10 أي بنسبة واحد إلى الرقم 10 مضروبا في نفسه 160 مرة وهو رقم لا يمكن النطق به أو التعبير عنه بكلمات وينبغي أن تكون كمية المادة التي تلزم لحدوث هذا التفاعل بالمصادفة بحيث ينتج جزئيء واحد أكبر مما يتسع له كل هذا الكون بملايين المرات.

يقول ليكونت دي نوي: يجب أن تتصور حجما أكبر من الكون الأنشتايني بسكستيليون سكستيليون مرة ويتطلب تكوين هذا الجزئيء على سطح الأرض وحدها عن طريق المصادفة بلايين لا تحصى من السنوات قدرها العالم السويسري بأنها عشرة مضروبة في نفسها 243 مرة من السنين 10 أس 243 إن البروتينات تتكون من سلاسل طويلة من الأحماض الأمينية فكيف تتآلف ذرات هذه الجزيئات إنها إذا تآلف بطريقة أخرى غير التي تتآلف بها تكون غير صالحة للحياة بل تصير في بعض الأحيان سموما وقد حسب العالم الإنكليزي ج . ب ليتز الطرق التي يمكن أن تتآلف بها الذرات في أحد الجزيئات البسيطة من البروتينات فوجد أن عددها يبلغ الملايين 10 أس 48 وعلى ذلك فإنه من المحال عقلا أن تتآلف كل هذه المصادفات لكي تبني جزيئا بروتينا واحدا. ولقد ذكرنا هذا النص لنرد مباشرة على من يقول إن مالا يحدث في هزة واحدة يمكن أن يحدث في غيرها إلى ملايين الهزات لنبين الزمن الهائل الذي نحتاجه لتكوين جزئيء واحد فيه خمسة عناصر مع ملاحظة أن أقصى تقدير لعمر الكون خمسة بلايين سنة فخمسة عناصر في جزئيء واحد يمكن أن يكون تشكيلاتها 10 أس 48 نوع فكيف ب28 حرف هجائي تريد أن تشكل قصيدة مؤلفة من 125 ألف كلمة مجموع حروفها 500 ألف حرف بتسلسل معين بفكر معين بنظم معين وعلى ضوء هذا الذي ذكرناه نذكر كلمات علماء التوحيد المسلمين في هذا الموضوع فإن لها علاقة وثيقة بنظرية الاحتمالات للوصول بالنهاية إلى المراد. يتحدث علماء التوحيد عن الكون كحديثهم عن كل الممكنات التي يمكن أن تكون ويعددون هذه الممكنات فيقولون:

وجودنا والعدم الصفات

كذا المقادير روى الثقات

الممكنات المتقابلات

أزمنة أمكنة جهات

فإذا كان هذا الكون من الممكنات فكل ممكن يمكن أن يكون موجودا ويمكن أن يكون معدوما ويمكن أن يكون على صفة ويمكن أن يكون على صفات كثيرة لا تعد ويمكن أن يكون في زمان ويمكن أن يكون في أزمنة أخرى ويمكن أن يكون في مكان ويمكن أن يكون في أمكنة أخرى ويمكن أن يكون بمقدار ويمكن أن يكون بمقادير أخرى وبالتالي فكل جزء من أجزاء هذا الكون تنطبق عليه هذه المعاني فإذا كان من بين هذه الممكنات كلها يختار دائما واحد هو الأحكم والأحسن والأكثر نظاما ولو كان غيره لكان الخلل والفوضى فلا بد إذن من وجود إرادة عليا رجحت أحد وجوه الاحتمال والمكان وبعد هذا كله وقبل أن نصوغ مسألتنا في صيغتها الأخيرة نقول: إن المسألة في موضوع الكون أعتقد بكثير من المثالين اللذين ضربناهم ففي مثال الطفل والإبر أو مثال المطبعة والحروف. الإبر موجودة بثقوبها بإمكانية الخرز فيها ذراتها متألفة مع بعضها على ترتيب معين من معدن معين. والطفل موجود وعنده إمكانية الرمي وله إرادة تتوجه حتى يرمي وإن كان أعمى. وحروف المطبعة موجودة وهذا حرف كذا وذلك حرف معين وذراتها مجتمعة حتى تكون هذا الحرف وموجودة بجانب بعضها ومصنوفة في صناديقها وهناك شيء اسمه هزة أرضية لها قوانين. أما في موضوع الكون فإن القضية من التعقيد لدرجة لا تستطيع أن تحيط بها عقول البشر كافة مما يجعل الصدفة مستحيلة التصور في حد ذاتها بل الوقوع.

ونبدأ الآن في صياغة المسألة: هذا الكون مؤلف من عناصر واحدة: بنجومه وشموسه ومجراته وأرضه يبلغ عدد هذه العناصر أكثر من مئة وهذه العناصر نفسها عبارة عن شحنات كهربائية بعضها موجب والآخر سالب وبعضها معتدل ويسمى الموجب البروتون والسالب إلكترون والمعتدل نيوترون وعدد الإلكترونات في مدار الذرة الخارجي يكون مطابقا لعدد البروتونات التي في نواتها فإذا كان في نواتها بروتون واحد كان في المدار إلكترون واحد كما في الهيدروجين وإذا كان في النواة بروتونان كان في المدار إلكترونان وهكذا يتدرج العدد واحد من أخف العناصر وزنا ذريا إلى أثقلها وهو الأورانيوم وبهذا التعادل العجيب بين الإلكترونات السالبة والبروتونات الموجبة تتعادل كهربائية الذرة أما النيوترونات المحايدة فإن عددها في نواة الذرة قل أو كثر لا يتعادل مع عدد الإلكترونات واختلاف العناصر أثر عن اختلاف عدد البروتونات والإلكترونات في ذرة كل منها فالفارق بين الهيدروجين والأورانيوم؛ أن الأول فيه بروتون واحد وإلكترون واحد بينما الأورانيوم فيه 238 بروتون و238 إلكترون والعناصر هذه

التي يتشكل منها الكون كله وهي نفسها موجودة تقريبا في كل جرم فنفس العناصر الموجودة في الأرض موجودة في الشمس وكذلك في كل نجم موجود في هذا الفضاء وإذن فكل هذه المجموعة من العناصر تجتمع مع بعضها بكتل عظيمة لتشكل جرما وكل جرم له نفس القوانين التي للأجرام الأخرى وهذه الأجرام كلها لها مداراتها المنظمة لكل مداره الذي لا يصطدم فيه مع أي جرم آخر رغم السرعات الهائلة التي يسير فيها حتى إن احتمال اصطدام نجم مع آخر كاحتمال اصطدام سفينتين في المحيط الهندي والأخرى في المحيط الأطلسي وشمسنا نحن واحدة من هذه الأجرام التي لها نفس خصائصها وقوانينها ويتبع شمسنا كواكب سيارة إحداهما الأرض التي نعيش عليها والتي ظهرت فيها الحياة ثم:

1- لو كانت قشرة الأرض أسمك مما هي عليه بمقدار بضعة أقدام لامتص ثاني أكسيد الكربون والأكسجين ولما أمكن وجود الحياة.

2- ولو كان الهواء أقل ارتفاعا مما هو عليه فإن بعض الشهب التي تحترق بالملايين كل يوم في الهواء الخارجي كانت تضرب في جميع أجزاء الكرة الأرضية وكان في إمكانها أن تشعل كل شيء قابل للاحتراق.

3- ولو أن شمسنا أعطت نصف إشعاعها الحالي لكننا تجمدنا ولو أنها زادت بمقدار النصف لكننا رمادا منذ زمن بعيد.

4- ولو كان قمرنا يبعد عنا 20000 ميلا بدلا من بعده الحالي ولم لا وقمر المريخ يبعد عنه 60000 ميل لكان المد يبلغ من القوة بحيث أن جميع الأراضي تغمر مرتين في اليوم بماء متدفق يزيح الجبال نفسها.

5- ولو كان ليلنا أطول مما هو عليه الآن عشر مرات لأحرقت شمس الصيف الحارة نباتاتنا في كل نهار وفي الليل يتجمد كل ما نبت على الأرض.

6- ولو كان الأوكسجين بنسبة 50 بالمئة أو أكثر من الهواء بدلا من 21 بالمئة فإن جميع المواد القابلة للاحتراق في العالم تصبح عرضة للاشتعال لدرجة أن أول شرارة في البرق تصيب شجرة لا بد أن تلهب الغابة كلها ولو كانت نسبة الأوكسجين 10 بالمئة لتعذر أن يكون التمدن الإنساني على ما هو عليه اليوم.

7- ولولا المطر لكانت الأرض صحراء لا تقوم حياة عليها فلولا الرياح والبحار والمحيطات لما كانت حياة ولولا أن الماء يتبخر بشكل يخالف تبخر الملح لما كانت حياة ولولا أن البخار أخف من الهواء لما كانت الحياة.

8- ولو كانت مياه المحيطات حلوة لتعفت وتعذرت بعد ذلك الحياة على الأرض حيث إن الملح هو الذي يمنع حصول التعفن والفساد ولولا أن الكلور يتحد مع الصوديوم لما كان ملح وبالتالي ما كانت حياة.

9- ولو كانت الأرض كعطارد لا يدير إلا وجهها واحدا منه نحو الشمس ولا يدول حول محوره إلا مرة واحدة في خلال الدورة الكاملة للشمس أو بتعبير آخر لو كان قسم من الأرض ليلا دائما والآخر نهارا دائما لما عاش أحد حيث الليل قائم أو النهار دائم ولا كانت حياة.

10- ولو لم تكن قوانين الجاذبية موجودة فمن أين تلتقي الذرات وجزيئات الذرات ومن أين تكون الشمس شمسا والأرض أرضا ولو كانت فمن أين تبقى في مكانها الحالي ولو بقيت فكيف تكون الحياة وكيف يسير الإنسان.

11- وبوجود قانون الجاذبية لو كانت الأرض صغيرة كالقمر أو حتى لو كان قطرها ربع قطرها الحالي لعجزت عن احتفاظها بالغلافين الجوي والمائي اللذين يحيطان بها ولصارت الحرارة بالغة حد الموت.

12- ولو كانت الإلكترونات ملتصقة بالبروتونات داخل الذرة والذرات ملتصقة ببعضها بحيث تتعدم الفراغات لكانت الكرة الأرضية بحجم البيضة فأين يمكن أن يكون الإنسان وغيره وعندما تكون المسألة كذلك يتغير كل ما نشاهده الآن على فرض وجود جرم بحجم الأرض بدون فراغات بين جزيئات ذراته.

13- ولو كانت العناصر لا تتحد مع بعضها لما أمكن وجود تراب ولا ماء ولا شجر ولا حيوان ولا نبات إن مواقع الإلكترونات في غلاف الذرة أي في المدار الخارجي تنتظم في ترتيب معين فهي لا تزيد عن ثمانية إلكترونات إلا في المدار الأول فإنه لا يتسع لأكثر من إلكترونين فإذا بلغ عدد الإلكترونات في المدار الأخير الثمانية يفتح مدار آخر فمثلاً إذا كان للعنصر أحد عشر إلكترونًا اتخذ اثنان المدار الأول والمدار الثاني يتسع لثمانية فقط فيتخذ الإلكترون المتبقي مداراً ثالثاً وهكذا بحيث لا تزيد إلكترونات المدار الخارجي عن ثمانية علماً بأن بعض المدارات الداخلية تتسع لأكثر من ثمانية إلكترونات واتحاد العناصر ببعضها يتمشى على أساس هذا الترتيب ذلك أن اتحاد العناصر يتم بواسطة الاتحاد بين إلكتروناتها فإذا كان عدد إلكترونات المدار الخارجي للعنصر أقل من ثمانية فإنه يستطيع أن يتحد مع عنصر آخر فالذي في مداره الخارجي سبعة يتحد مع الخارجي إلكترونان أما الذي في مداره الخارجي ثمانية فهو خامل ولا يستقبل إلكترونًا واحداً.

14- ولولا قوانين الحرارة لما بردت الأرض ولما كانت صالحة للحياة.

15- ولولا الجبال لتناثرت الأرض ولما كان لها مثل هذه القشرة الصالحة للحياة.

16- ولولا أن في الأرض أرزاقها لما استمرت الحياة.

هذه كلها مقدمات للحياة إنها مقدمات أوصلت إلى نتيجة وكل مقدمة من هذه المقدمات لا يمكن أن تكون مصادفة في حساب الاحتمالات إلا بنسبة 1 إلى أرقام خيالية جداً وإننا نرى أن كل مقدمة من مقدمات الحياة في هذا الكون يمكن أن تكون على شكل ملايين الأشكال الأخرى ولكن

واحدا فقط من هذه الممكنات هو الذي اختبر والمقدمة الثانية يمكن أن تكون على ملايين الاحتمالات. وبتضافر هذه المختارات من بين هذه الممكنات كلها وجد الجو المناسب للحياة ثم كانت حياة بأنواعها وأجناسها وتعقيداتها فهل يمكن تعليل هذا كله بغير الإرادة التي ترجح وجود ممكن على ممكن آخر. إنها الإرادة فقط.

ولنعد مرة أخرى إلى ما قاله علماءنا من قديم: إن كل شيء في هذا الوجود يمكن أن يكون على صفة ويمكن أن يكون في جهة وأن يكون في جهة أخرى ويمكن أن يكون في مقدار ويمكن أن يكون في مقدار آخر وإرادة الله وحدها هي التي يعطى بها ترجيح أحد وجوه الاحتمال حتى كان هذا الكون على أتم نظام وأكملة وكل شيء فيه على أجمل ترتيب وأروع

وأخيرا:

إن الذين يقولون بأن حوادث هذا الكون كلها وليدة الصدفة إنما يعطون لهذه المصادفة علما محيطا وإرادة كاملة وقدرة مطلقة تعلم وتريد وتقدر وهي في كل ذلك تعمل بحكمة أكثر مما لو اجتمعت عقول البشر جميعا بنسبة ذكاء لا متناهية وإن بداهة العقل تحكم أنه حيث وجدت الإحكام كان العلم والإرادة والقدرة والحياة حيث وجدت هذه الصفات كانت الذات التي تقوم بها هذه الصفات إن القلم الذي تكتب به والذي تشعر أنه أعد خصيصا لكي تكتب به يد الإنسان ومخزن الحبر الذي أعد فيه لغاية والغطاء والنقوب الموجود فيه اللذان أعدا لحكمة والنحاسة التي تعلقه بها في جيب سترتك وتجويف إبرة الكتابة وهذا العظم الذي فيها بخطوطه ذات الفائدة و..... هذا القلم الذي فيه هذه الأشياء مجتمعة لو حاول إنسان أن يقنعك بأنه وليد مصادفة وليس وليد علم الإنسان وإرادة الإنسان وقدرة الإنسان وحياة الإنسان وذات الإنسان فإنك لا شك تحمقه أو تجهله فكيف يخطر ببال أن الإنسان هذه الآلة الضخمة والمعمل العظيم صاحب جهاز الهضم وجهاز الدوران وهذه الشجرة ذات الجذور والأوراق والساق بنسغها الصاعد والهابط وما يكون فيها من تنفس وتفاعلات وتشكلات وإنتاج زهر وثمر معمل أدق تركيبا من كل ما صنعه عقل الإنسان وعالم الذرة بما فيه من طاقات وتحركات وتركيبات وما ينتج عنه من تفاعلات وآلاف الأمثلة من أمثال هذا وملايينه كل هذا وليد مصادفات وهل يكون العقل الذي يقول بهذا علماني الاتجاه وهو يتحدى كل قواعد العلم

قال تعالى : "قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ" عبس : 17 " أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ
خَصِيمٌ مُبِينٌ" يس : 77

الظاهرة الثالثة

ظاهرة الحياة

إن القصد من دراسة هذه الظواهر هو الإيمان بالله والوصول إلى العلم به بتحكيم قواعد العقل وعندما ندرس ظاهرة ما فإننا نريد دراسة أمهات القضايا التي تشير إلى الله لأن في كل ظاهرة جوانب لا تعد ولا تحصى تدل على الله إنا نقول هذا لأن بعض الناس يتوهمون كأن التفكير في الكون ودراسة ظواهره بعمق وترتيب المقدمات على النتائج والوصول إلى الحقائق ونبذ الأوهام والقضاء على الخرافة والتمسك بالقانون الذي أوصلت إليه التجربة كل هذه المعاني مما لا يتفق مع الفكر الديني ولئن وجد هذا عند ديانات خاطئة ومذاهب باطلة فلا يصح هذا في الدين الحق ولن يوجد أبداً لأن الحق لا يتعارض مع الحق فإذا كان الدين حقاً فلا بد أن يكون كل أصل فيه وكل فرع من فروع منسجماً انسجاماً تاماً مع الحقيقة التي قام عليها البرهان؛ وإلا فإن نصاً واحداً من نصوص الدين يثبت تناقضه مع الحقيقة القاطعة كاف لأن يزرع الثقة في الدين كله ولما كانت ظاهرة الحياة من الظواهر التي كثر الأخذ والرد حول بعض جوانبها كان لا بد من أن نذكر بعض القواعد التي نتحدث عن بعض حقائق الإسلام حتى لا نقع في التباس مع ملاحظة أن هذه الجوانب ليس لها علاقة مباشرة في موضوع دلالة ظاهرة الحياة على الله فنقول:

1- إن الإسلام فرض على الناس الفكر والبحث وآيات القرآن في هذا المعنى كثيرة: "أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ" الأعراف : 185 "قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ" يونس : 101 "أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى" الروم : 8

2- إن الإسلام فرض على الناس العلم، والآثار الواردة في الحث على العلم كثيرة وكذلك الآيات التي تبين أن العالمين بالكون أعرف بالله: "وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَلْوَانِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ" الروم : 22 "أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُّخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ وَحُمْرٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ* وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ" فاطر : 27-28

3- ومن البديهي بعد هذا أن يقال إن ما وصل إليه الفكر والعلم من حق يفترض على المسلم أن يقول به ولا يقول بخلافه وقد يحدث أن يوجد بعض المسلمين الجاهلين وحتى ممن ينتسبون إلى العلم يعارضون بعض الحقائق العلمية ولكن في هذه الحالة يبقى رأيهم شخصياً وهم فيه خاطئون ويؤاخذهم على ذلك عامة المسلمين وعلماؤهم ولقد قال الإمام الغزالي في كتابه تهافت الفلاسفة حاملاً على علماء الدين المنكرين للحقائق العلمية كمعرفة وقت الكسوف والخسوف وغيرها: ومن ظن أن المناظرة في إبطال هذا من الدين فقد جنى على الدين وضعف أمره فإن هذه الأمور تقوم عليها براهين هندسية وحسابية لا تبقى معها ريبة فمن يطلع عليها ويتحقق من أدلتها ثم يقال له إن هذا على خلاف الشريعة لم يسترب فيه وإنما يستريب في الشرع. وضرر الشرع ممن لا ينصره بطريقة أكثر من ضرره ممن يطعن فيه وهو كما قيل: عدو عاقل خير من صديق جاهل

إنه لمن الوهم أن يظن ظان أن يأمرنا الله عز وجل بالبحث والعلم والنظر والمعرفة ثم يحرم علينا أن نأخذ بنتائج هذا العلم والمعرفة بل العكس هو الصحيح فالأمر بالفكر أمر بالأخذ بنتائج الفكر بالضرورة.

4- ولكن إذا كان المسلم علمي التفكير والاتجاه وهدفه أن يصل إلى الحقيقة العلمية فليس معنى هذا أن يقبل الظن أو الفرضية أو النظرية على أنها حقيقة علمية إن المسلم ينبغي أن يقف أبداً على أرض من صخر في عالم الفكر فالله الذي حرم علينا أن لا ندعن إلا للحقيقة لم يرض لنا أن نقبل شيئاً دون برهان أو نعتبر الفرضية والنظرية حقيقة فنأخذ بها على أنها مسلمة "وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا" الإسراء : 36 "إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا" النجم : 28 " قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ" البقرة : 111

"إِنِّي بَكْتَابٍ مِّن قَبْلِ هَذَا أَوْ أَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ" الأحقاف : 4 "إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِّن رَّبِّهِمُ الْهُدَى" النجم : 23

وهذا هو الفارق الكبير بين العقلية الإسلامية والعقلية الأخرى العقلية الإسلامية عقلية مثبتة تماماً لا تقبل شيئاً دون برهان ولا تضع في صف الحقائق إلا ما قام عليه الدليل القاطع وذلك

على عكس العقلية الأخرى التي تشتت أحيانا فتصف ما ليس علميا بأنه علمي وتؤمن به وكأنه قطعي رغم ضعف البرهان أو إمكانية انهياره إن العقل المسلم كما يرفض ألا يكون علميا كذلك يرفض أن يكون: حدسيا أو ظنيا أو متوهما ومنذ قيام الإسلام كدين تفتح العقل المسلم على الحياة والعلم والتجربة وبدأ في حل ألغاز الكون بعقلية تريد أن تعرف كل شيء وتخضع الكون كله للتجربة وتستنتج قوانينه المودعة فيه فقامت الحضارة الإسلامية أزهى ما تكون الحضارة متدرجة نحو علم أكثر وكشوف أكثر.

ومما لا شك فيه تاريخيا أن لقاح الفكر الإسلامي التجريبي هو الذي ولد العقل الغربي التجريبي الذي قامت كثرة من ثماره الحضارة العلمية والصناعة الغربية وإذا حدث في العالم الغربي أن اصطدمت الحقائق التي محصتها التجربة بالدين الذي كان سائدا هناك فالذنب ذنب الدين المحرف المبدل الذي لا يصمد أمام الحقيقة ولكن هذا الشيء الذي حدث هناك لم يحدث عندنا قديما أو حديثا ولا يمكن أن يحدث لأن الحقيقة لا تصادم الحقيقة بل تدعمها والدين الحق دين الله والكون خلق الله ولا يمكن أن يتعارض ما خلق الله مع ما أخبر الله عنه ولذلك كانت ظاهرة من أعجب ما عرف العالم وهي أن النص القرآني وسع في حال تعرضه لقضية كل حقيقة كشف العلم عنها في هذه القضية وسيسع كل حقيقة يمكن كشفها فيها وسنرى في بحث الإعجاز القرآني كثيرا من الآيات التي تدل على هذا المعنى بشكل واضح وصريح مثبتين أن الحق لا يعارض حقا ولكن هذا لا يعني أبدا أنه كلما قام إنسان فقال قولاً أن نحمل القرآن هذا القول أو نتأول القرآن لصالح هذا القول إن القرآن أمتع من أن يكون تابعا فقد أنزله الله ليتبع لا ليتبع إن القرآن والحقيقة العلمية لا يتناقضان ولذلك فإذا ما ثبتت الحقيقة العلمية ثبوتا كاملا فهم النص القرآني الذي له علاقة بهذه الحقيقة على مقتضاها بل في هذه الحالة يكون النص القرآني أسبق لتقريرها وإن غفل عن معناه الحقيقي الناس قرونا نتيجة لقلّة معرفتهم في الكون وقد ذكرنا هذه المقدمات لأن دارس ظاهرة الحياة لا بد أن يطالبنا بتوضيح الرأي الصحيح في نظرية التطور كنظرية تعلق تنوعات الأحياء وظهور الإنسان و إليك ما نقوله في هذا الموضوع:

1- إن القول بأن إنساننا الحالي الذي أتى من أب واحد وأم واحدة كان متحدرا من قرد خطأ لا شك فيه ولا ريب نقول هذا بلغة العلم ولغة القرآن ولا يتناقضان أما بلغة القرآن فلان الله يقول: "إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ" آل عمران : 59 "وبدأ

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ طِينٍ" السجدة : 7 ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم: "إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض فجاء بنو آدم على قدر الأرض فجاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب" . رواه الترمذي (2955) وأبو داود (4693) .

وقال عليه الصلاة والسلام: "لما خلق الله آدم ، ونفخ فيه الروح عطس ، فقال : الحمد لله . فحمد الله بإذنه ، فقال له ربه : يرحمك الله يا آدم ! اذهب إلى أولئك الملائكة - إلى ملامنهم جلوس - فقل : السلام عليكم . قالوا : وعليكم السلام ورحمة الله . ثم رجع إلى ربه . فقال : إن هذه تحيتك وتحية بنيك بينهم" [الترمذي (3368)

وأما بلغة العلم:

1- إن التاريخ كله كل سفر فيه وكل أثر من آثاره وكل رواية يتناقلها الأبناء عن الآباء تذكر أن أبا البشر آدم

2- الفوارق الكبيرة بين الإنسان والقرود أو أي حيوان آخر تثبت أنه لا صلة تواليديّة بين الإنسان الحالي وأي حيوان هذه الفوارق التي تبدأ من الناحية الجسميّة وتنتهي عند (الأخلاف) وبين ذلك الفكر والعلم والإرادة ... إلخ. وهذه القضية هي التي جعلت حتى بعض أنصار داروين كوالدس يقول إن الارتقاء بالانتخاب الطبيعي لا يصدق على الإنسان ولا بد من القول بخلقه رأساً وقال فرخو: إنه يتبين لنا من الواقع أن بين الإنسان والقرود فرقا بعيدا فلا يمكننا أن نحكم بأن الإنسان من سلالة قرود أو غيره من البهائم ولا يحسن أن نتفوه بذلك

3- إن اكتشاف الكروموسومات الصبغيات وهي العامل في انتقال الصفات الوراثية جعلت العلماء يتحرضون بادعاء أن الإنسان منحدر من قرود إذ الكروموسومات في الشمبانزي 48 وفي الإنسان 46 وذلك أن هذه العرى الملونة لها عدد ثابت في كل نوع من إنسان أو حيوان حيث بها يختلف النوع ويتميز الجنس وإذا كان العلم والقرآن يقولان بما أسلفنا فلا كلام لغيرهما بل ولو شك العلم وقال القرآن لما كان عاقل إلا مع القرآن وذلك لأن الله الذي خلق الإنسان

أعلم به كيف خلق قال تعالى: "مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ" الكهف :
51

أما فيما يتعلق بأنواع الحياة الأخرى فالذي يبدو أن العلماء الذين أيدوا داروين ليسوا أكثر من العلماء الذين عارضوه وبمجرد أن تكون القضية فيها أخذ ورد بين العلماء تبقى في حدود النظريات ولا ترقى إلى المستوى العلمي المتين وإليك بعض أقوال العلماء الاختصاصيين في هذا الموضوع والذي قبله يقول وولتر أدوار لامبرتس أخصائي علم الوراثة وقد اتضح لي كثير من الحقائق فعلم الوراثة مثلا لم يقدم لنا دليلا على صحة الفرضين الأساسيين اللذين أقام عليهما تشارلز داروين نظريته في نشأة الأنواع وهما:

1- أن العضويات الصغيرة في كل جيل من الأجيال تنزع دائما إلى أن تختلف اختلافات طفيفة عن آبائها في جميع الاتجاهات الممكنة

2- أن التغيرات المفيدة تورث في الأجيال الأخرى وتتراكم نتائجها حتى ينتج عنها تغيرات جسمية والواقع أن أقصى ما يمكن أن يتم من التغيرات في النباتات والحيوانات يمكن أن يتحقق سريعا عن طريق الانتقاء والتربية ويؤدي التلقيح الذاتي في النباتات أو زواج الأقارب في الحيوانات إلى إنتاج أفراد ضعيفة إلى حد كبير ولا تتغير في جميع الاتجاهات كما ذكر داروين إلا عندما تصيبها بعض الطفرات وهي قليلة الحدوث.

وتعتبر هذه الطفرات على قلتها الأساس المادي الذي يبني عليه علماء التطور تفسيرهم لظاهرة التطور ولكن هل يمكن أن تكون الطفرات حقيقة وسيلة التطور إن الدراسة الطويلة المتصلة لهذه الطفرات في كثير من الكائنات ؛ وبخاصة في ذبابة الفاكهة المسماة دروسو فيلاميلانوجستر تدل على أن الغالبية العظمى من الطفرات تكون من النوع المميت أما الأنواع غير المميتة منها فإن التغيرات المصاحبة لها تكون من النوع الذي يؤدي إلى التشويه أو على الأقل من النوع المتعادل الذي يحدث تأثيرات فسيولوجية تضعف من قوة الفرد فمن الصعب إذن أن يؤدي تجمع هذه الطفرات الوراثية إلى التغيرات اللازمة لنشأة أنواع جديدة تعتبر أكثر تقدما ورقيا من أسلافها وقد تؤدي الطفرة في بعض الحالات النادرة إلى تحسين صفة من الصفات كما يحدث في جناح الدروسوفيلا ولكن اجتماع هذه الصفة مع بعض الصفات الأخرى

التي تطراً على الجناح يؤدي إلى تكون حشرات أقصر عمراً وأقل قدرة على الحياة ولنسلم جدلاً بحدوث طفرات نادرة تصحبها تحسينات تبلغ 1 بالمئة فكم تحتاج مثل هذه الطفرات من الأجيال لكي تتراكم ويظهر أثرها وينتج عنها نوع جديد. لقد وضح باتو في كتابه التحليل الرياضي لنظرية التطور أن تعميم صفة من الصفات عن طريق الطفرة في سلالة من السلالات لا يمكن أن يستغرق أقل من مليون جيل من الأجيال المتتابعة وحتى لو سلمنا بقدم الأحقاب الجيولوجية كما يقدرها الجيولوجيون فمن الصعب أن نتصور كيف أن حيواناً حديثاً نسبياً مثل الحصان قد نشأ من سلفه الذي كان عدد الأصابع في قدمه خمسا في الفترة من العصر الحجري حتى الآن ويقول ليكونت دي نوي: إن كلمة حلقة كلمة ذات أهمية كبرى في تاريخ الكائنات الحية إذ لا يمكن إثبات أن شكلاً ما من الكائنات يشكل حلقة حقيقية وقد يكون ذلك ممكناً في بعض الحالات ولكنه ليس مؤكداً

وعلى أي حال يمكننا أن نقول: إنه ليس هناك شكل يعيش حالياً وهو سلف مباشر لشكل آخر فالإنسان لم ينحدر عن القرد أما بين المستحاثات فإن كثيراً من الأشكال التي تدعى أشكالاً وسطية ليست سوى محاولات غير ناجحة للتكيف وقد تكون معاصرة أو سابقة أو تالية للأشكال الانتقالية الحقيقية (ا . هـ)

3- وإن الحلقة التي يقدمها بعضهم كأهم حلقة متكاملة من حلقات التطور هي حلقة روابط التسلسل عند الحصان إذ قدموا ستة أشكالاً وسطية تبتدئ من الهيرا كوثيريوم والايوهيبوس من العصر الإيوسيني منذ حوالي 50 مليون سنة وتنتهي بالحصان الحالي ولكن هذه الأشكال الوسطية تبدو وكأنها ظهرت فجأة وحتى الآن لم يتمكن من معرفة الجسر الذي يربط بين هذه الأشكال الوسطية بسبب نقص المستحاثات ولكن حتى في حالة ثبوت هذا؛ فليس في ذلك دليل على ما ذهب إليه دوارين إذ أن الحصان بقي حصاناً والمراد أن يؤتى بالدليل على أن الحصان أصبح جملاً

ويقول ليكونت دي نوي كذلك: منذ البداية تلاحظ وجود روابط وفروق أساسية بين الحيوان والنبات فالسائل المغذي في الحيوانات هو الدم ودم الحيوانات العلية يحتوي على مادة أساسية هي عبارة عن صباغ أحمر يدعى بالهيموغلوبين كبيرة جداً ومعقدة للغاية ويختلف تركيبها بين

حيوان وآخر والوزن الذري الأدنى 69000 يقارب الهيموغلوبين في تركيبه الكيميائي ذلك الصباغ الموجود في النباتات والأشنيات والذي يدعى باليخضور يحتوي على جوهر من المغنزيوم ومما يزيد في تعقيد المسألة أن الدم في بعض مفصليات الأرجل والرخويات والحيوانات الدنيا يحتوي على صباغ يختلف وزنه الذري تبعا للأنواع بين 400000 , 6700000 ويحتوي على جوهر من النحاس بدلا من الحديد والمغنزيوم بعض أنواع الحلزون مثلا فكيف تم الانتقال الكيميائي من صباغ لآخر يجب أن نعترف بصراحة أنه من المستحيل بيان ذلك إن بعض الأشنيات الزرقاء تحتوي على العنكبوسبانيين بينما الأشنيات الخضراء تحتوي على الكلوروفيل ولا أحد يستطيع أن يثبت أن الأشنيات الخضراء اشتقت من الأشنيات الزرقاء لأن الفرق بين الاثنين كبير جدا وليس هناك شيء يستطيع أن يعلل هذا الانتقال لأن البيئة التي يوجد فيها النوعان مشتركة فلا يعلل الانتقال بتغير بيئة لندع جانبا إغراء القول: بأن أشياء كثيرة قد تحدث خلال 100 مليون سنة فإذا لم يحدث شيء في سنة واحدة فليس هناك ما يدعو بضرب ما يحصل بمليون أو 100 مليون مرة لأن نقول بأن شيئا سيحدث في نهاية الزمن فيجب أن تتوفر دائما نقطة أو عدة نقاط بدء مهما كانت صغيرة لتصبح المسألة ممكنة. لقد نقلنا هذه الأقوال ؛ لنبرهن على أن نظرية التطور ليست إلا من قبل الفرضيات التي لم يقم عليها برهان ولولا أن الصهيونية العالمية والشيوعية العالمية كل واحدة منهما تتبناها لهوى في النفس كامن ؛ لَنُقِضَتْ من زمن نتيجة للحملات العلمية المركزة التي قام بها آلاف من العلماء عليها.

إن بروتوكولات حكماء صهيون تذكر أنها هي التي مهدت لنجاح داروين وقصدها من ذلك تحطيم الأديان في نفوس البشر غير اليهود والشيوعية تتمسك بها كتمسك لا بد منه ولو باطلا لإثبات المادية الجدلية أما موقفنا نحن المسلمين من هذه القضية فهو الذي ذكرنا سابقا كموقفنا تماما من كل شيء ما قام عليه البرهان قبلناه وإلا توقفنا فيه إذا كان النص القرآني محتملا أما إذا جزم النص القرآني وشك العلم فنحن مع النص جزما لقد أمرنا الله أن نبحث عن نشأة الحياة:

"قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخُلُقَ الْعَنكَبوت : 20 وقال تعالى : "أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخُلُقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ" العنكبوت : 19 ولقد أمرنا أن ننظر كيف وجدت الأحياء: "أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ" الغاشية : 17 والله وحده له العلم الشامل المحيط قال أي

فرعون: "فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى" طه : 51 قال: أي موسى: "عَلِمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَّا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنسَى" طه : 52

فما أخبرنا عنه منه ذلك لا يكون غيره حقا ولا يكشف العلم عن سواه وقد ذكرنا ما قال في هذه القضية والآن نبدأ في دراسة ظاهرة الحياة لرؤية قدرة الله فيها وهو المقود من هذه الدراسة فنقول: إن ظاهرة الحياة تدل على الله من أربعة جوانب رئيسية:

1- نشأتها

2- تنوعها

3- الإنسان

4- الأخلاق

كل جانب من جوانب هذه المعاني يدل على الله دلالة كاملة ورغم كل المحاولات التي بذلت لإثبات أن هذه المعاني يمكن أن تكون دون أن يكون الله خالقها فإن الحقيقة بقيت سافرة دائما أن الله هو الخالق.

نشأة الحياة وتنوعها

إن الملحددين يقولون: إن الحياة بدأت خلية بسيطة أو مجموعة خلايا ثم بدأ التكاثر يعمل عمله والتطور يعمل عمله حتى وصلت الحياة إلى ما وصلت إليه الآن ولكن هل لهم على هذا من برهان إن أكبر برهان لو كان هو أن يصنعوا الحياة خاصة والعناصر التي تتركب منها الأحياء معروفة ونسبها معروفة وأجهزتها معروفة وكل شيء فيها معروف وكل شرط تحتاجه الحياة يمكن أن يتوفر في المصنع فمهما كانت الظروف الأولى التي ولدت فيها الحياة فبالإمكان أن نقدرها ونوجد ظروفها مثلها ولكن حتى لو حصل هذا أيقول الذي صنعها: إنها وجدت من غير شيء أم يقول: إنها وجدت بعلم الإنسان وإرادة الإنسان وقدرة الإنسان؟

إن الله عز وجل يتحدى الذين يؤمنون بغيره إلهها مهما كان نوع هذا الإله: طبيعة كان أو إنسانا أو صنما أن يخلق هذا الإله المزعوم ذبابة قال تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمْعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَّا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ" الحج : 73 "مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ" الحج : 74 ولقد سار

الإنسان في الطريق ليجرب حظه في هذا التحدي لا ليصنع ذبابا بل ليصنع ما هو أقل من الذباب فماذا كانت النتيجة لقد كانت كما يلي:

حاولت روسيا أن تبرهن على إمكانية نشأة الحياة كيميائيا وذلك في زعمها كدليل تثبت به مذهبها الإلحادي وكان أن كلفت بهذا الموضوع أوبارين رئيس المعهد الكيميائي في الاتحاد السوفيتي وطلبت منه أن يتفرغ للبحث في أمر واحد وهو مدى إمكانية إيجاد الحياة عن طريق التفاعل الكيميائي وبعد عمل متواصل قارب عشرين عاما أعلن حوالي سنة 1959 عن انتهائه من دراسة هذا البحث وأعلن عن النتيجة التي توصل إليها في تقرير رسمي أذاعته جميع وكالات الأنباء في العالم إذ ذاك وهي أن العلم الكيميائي عاجز عن إيجاد الحياة في المختبر والعلم لا شأن له إلا بالمادة المحسوسة وبدلا من أن يعترف أن الله هو خالق هذا الكون أجاب على سؤال كانت صيغته: هل التفاعل الكيميائي في المادة قادر على بعث الحياة كما انبعثت الحياة الأولى منذ ملايين السنين وعلى الصورة التي ادعاها أرست هيكل إن هذا ممكن ولكن في كواكب أخرى غير كوكبنا هذا وهذا تهرب واضح من السؤال حتى لا يخرج وإذن لم لم نستطع صناعة الحياة وكل شيء متوفر

والواقع أن عامة الذين لا يؤمنون بالله يتهربون من هذا الموضوع بمثل هذه الادعاءات إن الحياة قد جاءت من بعض الكواكب في شكل جرثومة انسلت دون أن يصيبها تلف وبعد أن بقيت زمنا غير محدود في الفضاء استقرت على الأرض ومن ثم تسلت الحياة عن تلك الجرثومة أو يقولون: إنها وصلتنا عن طريق نيزك أصاب أرضنا مثل هذا الكلام عدا عن كونه لا يفسر لنا علميا تبعا لقوانين الوراثة ما نجده من أحياء فهو غير معقول كذلك إذ كيف استطاعت هذه الجرثومة أن تبقى حية في درجة الصفر المطلق في الفضاء وإذا استطاعت هذه الجرثومة البقاء رغم ذلك فكيف نجت من الإشعاع الكثيف ذي الموجة القصيرة الذي يقتل أمثالها وإذا بقيت حية رغم ذلك فكيف وجدت لنفسها المكان الملائم وكيف وجد هذا الاتفاق المدهش في الظروف حتى توالدت فبدأت الحياة وكم من السنين استغرقت هذه الرحلة حتى وصلت وفي الحالة الثانية حالة النيزك كيف سلمت رغم الاشتعال الذي يحدث عندما يصطدم نيزك في جو الهواء وإذا سلمنا بإمكان هذا كله يبقى سؤالنا دون جواب كيف بدأت الحياة على ذلك الكوكب الأول

إن الخلية الواحدة على بساطتها ينبغي أن تقوم بجميع وظائف الحياة من تغذية وتنفس وطرح وحرارة معينة ونمو وتكاثر وانقسام وحركة وتأثر وإفراز وتلاؤم مع البيئة ولذلك فإن الخلية من التعقيد بحيث لا تقل أبداً عن أي كائن حي آخر ومن نواذر الاعترافات العلمية قول بخنز الذي يعتبر من أشد المؤيدين لمذهب النشوء ومن أكثر الماديين غلواً ومن الذي اتهموا داروين بأنه كان مصانعا لرجال الدين:

إن البت في أمر التولد الذاتي للكريمة الأولى التي نشأ عنها الأصل الأول غير متيسر لأن الأحوال المناسبة لتولد الكريات الأولى تولداً ذاتياً غير معروفة والكريمة ذاتها على بساطتها ذات بناء وتركيب يمتنع معه صدورها من الجماد مباشرة بل إن ظهورها من الجماد في نظر العلم معجزة ليست أقل بعداً عن العقل من ظهور الأحياء العليا من الجماد رأساً ويلوح أحياناً للعلماء بصيص من أمل، فيجمع بالكثير منهم الخيال، هانحن قد كدنا نصنع الحياة؛ ثم لا يجدون إلا السراب، ومن آخر ما سمعناه في ذلك قولهم يوم اكتشفوا حمض الـ دي إن إي: إن سر الحياة أصبح بأيدينا. ولكن بعد الضجة الكبيرة، كان الجواب القاطع أن الحياة من صنع الله وإليك القصة كاملة:

إن بعض أمراض التبغ تتولد من حمات مركبة من هيولينات نووية. تقاوم مبيدات الجراثيم وتتصف بخواص تمكنها من التكاثر والتمثل، ولقد تأكدت في السنوات الأخيرة حقيقة جديدة، ألا وهي أن هذه الحمات ليست إلا حموضاً نووية خالصة تحيط بها مادة هيوليونية وأن الحمض النووي المكون لها هو أحد نوعين إما دي إن إي أو آر إن إي ولقد أمكن الآن معرفة بنية كل من هذين الحمضين معرفة تامة، رغم تركيبها المعقد جداً وذلك بفضل استخدام الأشعة فوق البنفسجية والمجهر الإلكتروني ووسائل كيميائية كثيرة أخرى وتبين أن هذا الحمض يتألف من ثلاثة عناصر رئيسية تؤلف وحدة صغيرة تسلسل وتتكرر بشكل شريط أو سلسلة طويلة، وتقابل تلك السلسلة سلسلة أخرى مثلها، تصطف أمامها وتلتف إحداها حول الأخرى بشكل حلزوني، ويربط بين السلسلتين بمسافات متساوية الأبعاد، روابط هيدروجينية تجعل شكلها النهائي كشكل سلم لولبي أو درج مئذنة. وأوضح العالمان واطسون وكريك أن عدد دورات الشريطيين الحلزونيين في الحمض يزيد عن ألف دورة، وأن طول الشريطيين أو طول الحمض لا يتجاوز

30 انغستروا. ولقد قدر أحد العلماء أننا لو بسطنا الشريطين الحلزونين ووصنا نهاية أحدهما بنهاية الآخر , لكان طولهما خارج النواة مترا ونصف المتر ولكي ندرک تعقيد هذا الحمض نذكر الوزن الذري لأحد نوعيه أر ن إي وهو 1 فاصلة 5 ضرب 10 أس 6 ومع ذلك اكتشف الحمض واستطاع العالم اوشوا من اصطناعه وأخذ على ذلك جائزة نوبل لقد صيغ هذا الحمض وبلور فكان من ذلك حمض لا قدرة له على التكاثر هو مثل الحمض دي إن إيه الذي وجد التبغ والحماة, كانت صيغة الحمضين واحدة ولكن الفرق بينهما عظيم جدا وهو الفرق بين الحياة والموت هو الفرق بين الصنم العديم الروح والجسد الحي الأهل بالروح وبعد هذه هي النتيجة: إن المادة لا تعقل حتى القوانين التي تطبق عليها فالذرات إنما تطيع قواعد الألفة الكيماوية وقانون الجاذبية وتأثير درجة الحرارة أما الحياة فهي ذلك السر العجيب الذي لا ندري من كنهه شيئا سوى آثاره قال تعالى: "ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلا".

يقول ليتز: (إن كل خلية من البروتين تتألف من سلسلة فيها بضع مئات من الحلقات وإن كل حلقة فيها هي تركيبية من ذرات قوامها حمض من الأحماض النشادرية وهي أحماض يبلغ المعروف منها نحو العشرين ويجوز أن يقع كل منها موقعه على اختلاف في النسبة والترتيب, ولكننا لا نراها في بعض الأنسجة إلا على ترتيب واحد ونسبة واحدة بغير شذوذ ولا اختلاف فهل نستطيع أن نتخيل مبلغ الدقة في هذه الإصابة بين احتمالات الخطأ التي لا تحصيها أرقامنا المألوفة يكفي لتقريب هذه الدقة من الخيال أن نذكر أن الحروف الأبجدية في لغات البشر كافة لا تتجاوز الثلاثين ويتألف من تراكيبيها المتغيرة كل ما تلفظ به الأمم من الكلمات والعبارات فإذا كانت خلية البروتين في حجمها الخفي قابلة لأضعاف هذا التكرار ثم لا تشاهد فيها إلا كلمة واحدة في ترتيب واحد لا يتغير فقد عرفنا على التقريب معنى تلك الإصابة في التوفيق والتركيب.

لتقريب هذا الخيال نقول: إن الضوء يصل من طرف المجرة إلى الطرف الآخر في ثلاثمائة ألف سنة؛ فإذا أردنا أن نشبه إصابة الخلية في تركيبها بمثل مفهوم, فهذه الإصابة تضارع إصابة الرصاصة التي تنطلق من الأرض فتصيب هدفا في نهر المجرة بحجم عين الثور ولا تخطئه مرة من المرات, وهذا على فرض أن حلقات الخلية خمسون فقط وليست بضع مئات

ولكن البروتين ليس هو كل شيء، بل هو جزء من خلية والخلية جزء من عضو والعضو جزء من جهاز، والجهاز جزء من جسد والجسد كله من بروتيناته إلى خلاياه إلى أعضائه، إلى أجهزته، متداخل تداخلا هائلا، ومنسجم انسجاما تاما ومتفاعل مع بعضه تفاعلا تاما. والجسم الحي الذي تتكرر فيه هذه المعجزات كل لحظة من لحظاته، لا تزال فيه بقية للعجب لعلها أعجب من كل ما تخيلناه، وهي أن هذه الذرات الخفية تتجمع وتتفرق وتلتئم وتتفصل على نحو يضمن لها التجدد، أو يضمن الدوام للحياة. فيتألف كل حي من جنسين، وتخرج من كل منهما خلية واحدة يتكون منهما حي جديد وتتقسم هاتان الخليتان تارة أزواجا وتارة أخرى فرادى، على الوضع المطلوب في المرحلة المطلوبة، ويتفق عددها في كل نوع من الأنواع الحية بغير زيادة ولا نقصان، وينطبع كل حي على عادات وغرائز تسوقه إلى التناسل في موعده المقدور، فيبني العش قبل أن ينسل إن كان من الطيور. ويفارق الماء الملح إلى مداخل الأنهار أو الخلجان قبل أن ينسل إن كان من سمك البحار. ويمتلئ إلى شريكه في التوليد قبل موعد التوليد على اختلاف الأنواع والأجناس)

إن التعقيد الهائل في ظاهرة الحياة، والانسجام الهائل فيها، ووضع كل شيء في محله إنما يدل دلالة واضحة على علم وإرادة وقدرة وراءها؛ بشكل غريب عند الأمي، وعلمي مقنع عند العليم.

أن تنشئ المادة لنفسها أسماعا وأبصارها وأفئدة. إن هذا ليس من حالات المادة التي يقبلها العقل بغير تفسير، وكل ما قيل في نفي العجب من تركيب الجسم الحي - لأننا نرى الآلات المادية تعمل بنظام، وتوزع العمل فيها لمقصد معلوم، وهدف معلوم - هو العجب. فالعجب في هذا التشابه بين الآلات والأجسام الحية، لأن الآلات لا تنشأ بغير صانع، ولا يغنيننا تعليل أعمالها بقوانين الحرارة والحركة عن تجاوز القوانين إلى إرادة المهندس المسخر لهذه القوانين وقد كان الناس ينظرون بالعين المجردة إلى أعضاء الجسم الحي؛ فيعجبون وسعهم العجب لدقتها، وتساند أجزائها، وتعاون وظائفها، وسريان عوامل النمو فيها بمقاديره الضرورية، على حسب السن والنوع والفصيلة. سواء في جسم الإنسان أو جسم الحيوان، أو جسم الحشرة، أو جسم النبات؛ فأحرى بهم أن يعجبوا أضعاف ذلك العجب بعد أن عرفوا بالمجاهر والتحليلات مم تتألف تلك الأعضاء، وعلى أي نحو تتساند تلك الوظائف، وتبين لهم أن هذه الأعضاء البارزة للعيان مجموعة من ذرات لا ترى الألوف منها بالعين المجردة وأن كل ذرة منها تقع في

موقعها من الجسم وتعاون بقية الذرات فيه, كأنها على علم بها وبما تطلبه, ولا تضل واحدة منها عن طريقها لمرض أو عجز طراً عليها, إلا تكفل سائرهما بإصلاح خطئها وتقويم ضلالها. وفي الأرض بلايين البلايين من الأحياء؛ وفي كل واحد منها من العجب ما لا ينقضي وهاك مثالا يبين لك كثرتها, يقول لسترجون زممرمان إخصائي التربة: (أما التربة المنتجة الخصيية فهي تربة حية, يعيش بها عدد لا يحصى من الكائنات الدقيقة, من حيوان ونبات, وقد تصل نسبة الكائنات الحية التي تعيش بهذه التربة الخصيية إلى ما يقرب من 20 بالمئة من المادة العضوية التي بها, وقد يصل عدد هذه الكائنات الحية إلى بضعة بلايين في الجرام الواحد من التربة)

هذه البلايين الهائلة من الأحياء تنقسم إلى آلاف من الأجناس والأنواع, كل جنس وكل نوع له خصائصه, ومزاياه, وشكله, وصورته, و طرق تغذيته, وطرق حياته, وكل فرد من أفراد كل جنس فيه خصائص الجنس وكل تعقيدات الحياة قال تعالى: "وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمٌّ أُمَّتَالِكُمْ" الأنعام : 38

ولكل رزقه, وغذاؤه , وغريزته التي يبحث فيها عن الرزق, وأجهزته التي يهضم بها رزقه قال تعالى: "وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ" النور : 45 "وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ لَقَمَانٌ : 10

إن المنطق الواحد المعقول, أن الله الحي هو وحده خالق الحياة قال تعالى: "وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ* أَمْوَاتٌ غَيْرُ أَحْيَاءٍ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ" النحل : 20-21 ولا يستويان في منطق العقل قال تعالى: "أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ" النحل : 17 ولا يستويان كذلك عقليا: إنسان نسب الحياة إلى المصادفة , وآخر ينسبها إلى الله قال تعالى: "وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ" الأعراف : 179

وتأمل بعد هذا في هذه القصة, قصة أصغر مخلوق وأبسط مخلوق؛ لترى أن وراء سر الحياة الله, ابتداء وانتهاء, نشأة وأنواعا. هذا المخلوق هو الأمبيا: (عندما نذهب إلى المعمل, ونفحص

قطرة من ماء المستنقع تحت المجهر لكي نشاهد سكانها، فإننا نرى إحدى عجائب هذا الكون: فتلك الأميبا تتحرك في بطن وتتحرك نحو كائن صغير فتحوطه بجسمها، فإذا به داخلها، وإذا به يتم هضمه وتمثيله داخل جسمها الرقيق. بل إننا نستطيع أن نرى فضلاته تخرج من جسم الأميبا قبل أن نرفع أعيننا عن المجهر.

فإذا ما لاحظنا هذا الحيوان فترة أطول، فإننا نشاهد كيف ينشطر جسمه شطرين، ثم ينمو كل من هذين الشطرين ليكون حيوانا جديدا كاملا. (وقالوا: إن انقسام الخلية لا يتم إلا إذا لامستها خلية أخرى؛ إذن هنا عملية زواج بين ذكر وأنثى) تلك خلية واحدة تقوم بجميع وظائف الحياة التي تحتاج الكائنات الكبيرة الأخرى في أدائها إلى آلاف الخلايا أو ملايينها. ولا شك أن صناعة هذا الحيوان العجيب الذي بلغ من الصغر حد النهاية تحتاج إلى أكثر من المصادفة، مع ملاحظة أنه موجود في كل مكان في العالم، وهو الآن على ما كان عليه من أول ما وجد وإذا دققت في هذا الحيوان البسيط، تجد داخله الجبلة البروتوبلازم ذا التركيب المائي، والحيوية الفياضة، مركز الحركة والحياة في جميع الكائنات الحية، يتحرك حركة عجيبة.

فالأميبا لا تسبح في الماء ولا تطفو على سطح قطرة الماء أو تندفع في جوفها ولكنها تتحرك كما لو كانت تتسكب أو تسيل. أما جسم الأميبا فهو كتلة عارية من البروتوبلازم، وهو يختلف عن الخلية النباتية، في أنه لا يحيط به من الخارج جدار صلب، بل مجرد غشاء رقيق يحدد جسمه، وكلما تحركت الجبلة البروتوبلازم في اتجاه من الاتجاهات، أطاعه ذلك الغشاء، وتحرك معه في نفس الاتجاه وبذلك يتغير شكل الحيوان، وتتكون له زوائد لا تلبث أن يتغير شكلها بعد قليل وبهذه الطريقة يتحرك الحيوان، مستعينا بهذه الزوائد التي تشبه الأقدام، والتي تسمى بسبب ذلك الأقدام الكاذبة؛ ومن الممكن استخدام القوة المكبرة العظمى في المجهر لمشاهدة الحشوة السيتوبلازم عند اندفاعه في الأقدام الكاذبة، ولكي تشاهد أن جسم الحيوان يتكون من طبقتين من الجبلة البروتوبلازم تختلفان في كثافتهما، أما إحداهما فهي كتلة شفافة مائية دائمة الحركة، وأما الأخرى فهي كتلة هلامية نصف صلبة تحيط بالطبقة السابقة إحاطة تامة.

كيف تتحرك الأميبا؟ ماهي الأسباب التي تقوم بعمليات التغذية؟ أجوبة كثيرة تبقى غير كافية، مؤثرات كثيرة تؤثر على حركة الجبلة داخل الخلايا، ولكنها مجرد مؤثرات سطحية بسيطة، لا تستطيع أن تبين لنا لماذا تبقى حركة الجبلة دائبة لا تنقطع، حتى عندما يزول أثر هذه

المؤثرات. ومعنى ذلك أن جانبا على الأقل من أسباب هذه الظاهرة يرجع إلى الجبلة ذاته. فمن المحال إذن أن نفسر ظواهر الحياة على أنها مجرد استجابات لبعض المؤثرات الخارجية وبهذه المناسبة نحن نعلم أنه عندما تتشطر خلية حية إلى نصفين، بطريقة الترشيح الدقيق، بحيث تكون النواة في أحد القسمين دون الآخر، فإن القسم الخالي من النواة يموت بعد قليل.

وقد أخفقت جميع الجهود التي بذلت للاحتفاظ به حيا، وعلى ذلك فإن النواة هي التي تنظم العمليات الحيوية في الخلية وتسيطر عليها، فإذا زال هذا الإشراف توقفت الحياة وهكذا في الخلية التي تشكل أبسط حيوان، ترى قدرة الله كما تراها في أعقد الأحياء قال تعالى: "أَيُّشْرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ" الأعراف : 191 إن الكون مخلوق لا خالق ، ومن أعطى الكون أو الطبيعة صفة الخلق، فقد أشرك بالله جهلا وسفاهة فنشأة الحياة لا تعلى إلا بالله، ووجود الأنواع والأجناس لا يعلى إلا بالله. وما في الأحياء من عجب لا يعلى إلا بالله، وكل جزيئة من هذا كله آية على الله.

الإنسان والأخلاق

الإنسان أكمل ما خلق الله، لذلك كان من أبداع ما يعرف الله به ولذلك فيقدر ما يعرف الإنسان نفسه يعرف ربه، ويقدر ما يجهل نفسه يجهل ربه، لذلك كانت الحكمة التي تقول: (من عرف نفسه عرف ربه) من أصدق الكلم التي صاغها عقل الإنسان وأهم شيء في الإنسان، صفاته الأساسية التي لا يمكن تعليلها إلا بأنها قبس من أمر الله ثم أخلاق الإنسان، والصفات الأساسية للإنسان: العلم، والإرادة، والقدرة.

إن المادة لا تعرف نفسها ولا تعقل قوانينها، والمادة لا يمكن أن يكون لها خيار وقدرتها قدرة محدودة بإطار، أما الإنسان فيعلم ويريد تبعا لهذا العلم، وقدرته تنفذ على ضوء هذه الإرادة. إن استعداد الإنسان للعلم ظاهرة من أعظم ظواهر الوجود، إذ الإنسان وحده من هذه المخلوقات التي نراها، عنده استعداد ليعرف كل شيء، ويحلل ويركب ويقايس ويعلى، ويقبل ويرفض، ويتصور، ويستطيع أن يفكر حتى يعرف مجهولا على ضوء معلوم ويرسم للحياة طريقا أو طرقا، ويبني حضارة أو يهدمها ويتبع ظاهرة العلم، ظاهرة التعبير حين يعبر الإنسان عن كل هذا: تارة أدبا، وأحيانا كلمة، وأخرى فلسفة، وطورا منطقا، وبهدوء أو بشدة، وبعاطفة أو بعقل.

إن علم الإنسان وبيانه يدلان مباشرة على الله: " الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ " الرحمن : 1-4 " اِقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ * الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ * عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ " العلق : 3-5 والمادة لا تريد، بل تخضع لإرادة وهذه الإرادة لا تتغير ولا تتبدل سننها والحيوان إن كانت له إرادة غريزة ضمن أطر معينة. إطار الحياة والموت ، إطار الرزق و الفساد، أما ما عدا هذا فهو في بهيمة غامضة، لا يعرف معنى الإرادة حتى يريد ولكن الإنسان عنده طاقة إرادة، يرجح بها بين المتقابلين، ويختار من بين الضدين كلامه بإرادة، وحركته بإرادة، إن الإنسان وحده يملك حرية الاختيار بشكل لا مثيل له بين أجزاء العالم المحسوس. يختار الكذب فيكذب، ويختار الصدق فيصدق، ويختار الخراب فيخرب، والإعمار فيعمر؛ طاقة هائلة من الإرادة، يرافقها طاقة هائلة من القدرة.

إنه بقدر ما أعطي الإنسان من طاقة إرادة، أعطي قدرة عظيمة، ومظهر هذه القدرة؛ إمكانية التسخير والاستفادة من كل شيء. إنه يستطيع أن يستتبت الأرض إذا لم تثبت وأن يحصد إذا زرع، وأن يركب متن الرياح والماء، وأن يأكل لحم الطير والسمك وأن يستخرج من كل شيء ما ينفعه، وأن يترك من كل شيء ما يضره إن علم الإنسان. وإرادة الإنسان. وقدرة الإنسان، تدل بشكل واضح على تميز الإنسان على المادة. وأن المادة لا يمكن أن تعطيه علما ولا إدراكا ولا قدرة ولا إرادة، بل الله وحده هو الذي يملك أن يعطي الإنسان هذا قال تعالى: "وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا" البقرة : 31 "هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً" البقرة : 29 "هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا" هود : 61 "وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ" النحل : 78 "أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ * وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ" البلد : 8-10

وأما الأخلاق؛ فإنها تلك المشاعر التي تنتج سلوكا، ومحل هذه المشاعر عالم النفس عند الإنسان، إنها عالم كامل لا نعرف عنه إلا آثاره التي نحسها في أعماقنا، وتظهر تارة على صفحات وجوهنا. أو على ألسنتنا أو أيدينا مشاعر الرحمة والقسوة، العفو والانتقام الذلة والعزة العدل والظلم الأمن والخوف، والحرب والسلم، والغضب والحلم، والجبين والشجاعة، الكبير والتواضع، والجبروت واللين، والهداية والضلال، القبض والبسط. الانخفاض والارتفاع. التجمع والتفرقة، الحب والبغض، الحقد والغل والكرهية والحسد، الإحساس بالجمال والإخلاص للمثل

ومشاعر أخرى تفيض بها النفس وكأنها أمواج بحر كبير نساء فنبكي، نسر فنضحك، ونعشق
ونبغض من عشقناه ونرجو ونياس إنها النفس أغمض ما في الإنسان إن تجمع بروتونات أو
إلكترونات لا يكون احساسات أخلاقية قال تعالى: "وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ
رَبِّي" الإسراء : 85 "وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا" الشمس : 7 "وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ" الذاريات :
21

ففي النفس آيات كثيرة كلها تشير إلى أن الله هو الذي خلق وجود النفس آية ، وكل صفة من
صفاتها الخيرة أو الشريرة آية. وعدا هذا؛ ففي النفس آيات أخرى تدل على أن في هذا الكون
عجائب غير مادية، تجعل الإنسان قريبا جدا مما وراء المادة فالتنويم المغناطيسي والطرح
الروحي (والتلبائي)، وحوادث الرياضة الروحية التي يبصر أصحابها بلا إبطار هذه المعاني
كلها تدل على أن هناك شيئا غير المادة في هذا الوجود، وحوادث قراءة الأفكار وما يحيط بها؛
كلها تشير بعمق إلى أن الإنسان ليس مادة فقط وأنه عندما يموت الإنسان لا يكون قد تعطل
جزء من جهازه المادي فقط، بل مع هذا يكون الإنسان قد فقد شيئا آخرًا هذا الشيء المفقود هو
الإنسان نفسه، وعاد التراب إلى التراب.

وأخيرا، إن نشأة الحياة دليل على الله، وتعميدات الحياة دليل على الله، وتنوع الأحياء دليل على
الله، ومركز الإنسان في هذا الكون بصفاته العليا دليل على الله، وفي النفس البشرية - أخلاقها
وعجائبها - دليل على الله، وهذا وحده كاف لتعرف به الله. فكيف إذا اجتمع معه ما ذكرنا سابقا
وما سنذكر لاحقا؟ وكيف إذا اجتمع مع هذا وحي ينزل ومعجزات تتحدى؟ وكيف إذا اجتمع مع
هذا رسل صادقون صالحون أتقياء أذكيا وبررة فهل يبقى بعد كل ذلك لكافر من حجة ولا
سبيل؟ إلا حجة الجهل وسبيل الهوى المؤدي إلى البوار ثم إلى النار؛ ألا لعنة الله على الكافرين.

الظاهرة الرابعة

ظاهرة الإجابة

هذه الظاهرة لكل واحد منا تجربته الخاصة فيها، فما من واحد منا نحن البشر سواء في ذلك المؤمنون منا وغير المؤمنون، إلا مرت عليه فترة فيها شدة وفيها اضطراب وفيها قلق توجه فيها إلى الله بقلب كله انكسار ورجاء وأمل، وإذا بالكرب يزول، الشدة تنتهي ويجعل الله من بعد عسر يسرا، ويعود الرخاء بعد الضراء. ولكنك تجد قلوبا بقيت شاكرا متذكرة زاد إيمانها، وأخرى عادت إلى غفلتها متناسية ما ذكرته ساعة المحنة.

إن الأمر المسلم به، أنه ما من نفس إلا وتلجأ إلى الله ساعة الخطر وقد كرر القرآن هذا المعنى كثيرا فقال: "قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمُ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ" الأنعام : 40-41
"وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ مَرَّ كَأَنْ لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرِّهِ مَسَّهُ كَذَلِكَ زَيْنٌ لِّلْمُسْرِفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ" يونس : 12
"وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلاَّ إِيَّاهُ فَلَمَّا نَجَّكُم إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا" الإسراء : 67

"هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَنْجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ * فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ" يونس : 22-23

"قُلْ مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِّنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً لَّئِنْ أَنْجَانَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ * قُلِ اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ" الأنعام : 63-64
وقد جرت سنة الله أن يجيب المضطر إذا شاء، كائننا من كان حتى ولو كان كافرا بالمعنى الاصطلاحي ما دام قد توجه إليه قال تعالى: "أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ"

النمل : 62

والحوادث التي أخبر أصحابها عما جرى لهم فيها مما له علاقة بهذه الظاهرة كثيرة لا تعدد فما من إنسان إلا وله قصة أو قصص، أنا وأنت وهو. وإليك أمثلة نختارها من بين آلاف أمثالها مما يجري كل يوم، تدل على أن الإنسان ليس وحده، فالله يراعاه إن كان أهلاً للرعاية، أو يستجيب له إن دعاه بقلب مضطرب، أو يكله إلى نفسه، وما أكثر خسارة من وكله الله إلى نفسه؟ وفي كل حالة نجد رعاية غير متوقعة أو استجابة غير عادية فإن الإنسان يلمح آثار قدرة الله واستجابته وفي كل حادثة من هذا النوع يقع دليل على وجود الله عز وجل وهذه نقول لها علاقة بهذا المعنى:

1- نشرت مجلة المختار ريدر دايجست في عدد أكتوبر 1944 تحت عنوان ألا تؤمن بالصلاة والدعاء هذه الحادثة التي صاغتها كما يلي:

واليوم تتدفق الأدلة التي لا تنقض من كل ناحية، على فضل الدعاء وقوته وليس مما يدهش أن يتوجه الناس في ساعة الشدة والحاجة إلى القوة الخارجية، وإنما الشيء الوحيد المدهش في هذا هو أن نراه مدهشاً وما يصنع هؤلاء المصلون الداعون من الجنود والبحارة والطيارين؛ إلا كما صنع لنكولن الذي قال في أحلك أيام الحرب الأهلية: بغير معونة من الله الذي هو معي لا أستطيع أن أنجح وبهذه المعونة لا يمكن أن أخفق ولا يكاد يوجد فوق الأرض مخلوق لا ينطوي على الشوق الروحاني أو على شعور باطن مبهم، بأن هناك قوة يتوجه إليها بفطرته. حدث لما اضطر الماجور ألن لندبرج من وستفيلد بولاية نيوجيرسي وهو يقود إحدى القلاع الطائرة للنزول في البحر في طريقه إلى استراليا أن ساد الاعتقاد بأنه هو والتسعة الذين معه قد فقدوا،

وفي هذا يقول الماجور: تمكنا من الخروج على طوفين من المطاط وكدنا لا نفعل، ولم تكن معنا كسرة من خبز أو قطرة من ماء، وكان رجال الطائرة كلهم قلقين إلا الشاويش البرت هرنادز المدفعي الخلفي وقد عكف من فوره على الدعاء والابتهاال وسرعان ما راعنا بقوله: إنه يعرف أن الله قد استمع إليه وأنه سيساعدنا، وظلوا يهيمون تحت شمس محرقة وقد تشققت شفاههم وورمت ألسنتهم فعجزوا عن مجارة هرناندر في التهليل والتسبيح ولكنهم كانوا يدعون مع ذلك وبعد ثلاثة أيام وقبل دخول الليل لمحو معالم جزيرة صغيرة، وما لبثوا أن شاهدوا ما لم يكن يجري لهم في خلد فأقبلت عليهم ثلاثة زوارق فيها رجال عراة الأجساد واتضح أن منقذهم من أهل أستراليا الأصليين وهم صيادون سود الأجسام منفوشو الرؤوس وقد جاءوا من

داخل البلاد على مسافات مئات الأميال, وقالوا إنهم دفعوا بدافع غريب إلى تغيير اتجاههم فجعوا إلى هذا الشاطئ المرجاني الذي لا سكان فيه وهناك لمحوا لندبرج وزملاءه.

2- أذاع راديو دمشق في 10 \ 1 \ 1965 الساعة الثالثة إلا ربعاً بعد الظهر نقلاً عن مجلة الأبحاث الطبية الصادرة في إنكلترا حادثة نشرتها المجلة المذكورة بتوقيع الطبيب الذي جرت معه الحادثة والقصة أن شاباً بقي مريضاً بمرض مزمن مدة ثلاثة عشر عاماً وأعياء الأطباء دون أن يصل إلى نتيجة وقد دخل عليه آخر طبيب الطبيب الذي يروي القصة, وبعد أن أتم فحصه رأى أنه لا أمل له, وهناك سأله المريض بلهجة يائسة: لا أمل يا دكتور؟ فقال الدكتور: هناك أمل واحد في السماء فجرب أن تدعوا, ألا تعرف أن تصلي؟ ولأول مرة يدعو الشاب الذي دام مرضه ثلاثة عشر عاماً, وعندما زاره الطبيب بعد أسبوع وجد المريض معافى, وقد شفي من مرضه الذي لم يستطع الأطباء أن يعالجوه منه.

3- وحدثنا شاب مصري ممن شاركوا في المقاومة السرية التي جرت في مصر في قناة السويس 1951 _ 1954 عن ثلاثة من المقاومين خرجوا لينسفوا سكة حديد في منطقة مكشوفة ... وكانت الليلة مقمرة والسماء صافية, والأرض صحراوية ترى حركات من فيها عن بعد, فيعرضهم ذلك لنيران العدو ومطاردته فقال أحدهم الثلاثة وهم ماضون: يا رب ولا غيمة, فلم يلبثوا أن شاهدوا سحابة تجلج وجه القمر فانتشر الظلام مما ساعدهم على القيام بمهمتهم ورجعوا وكلنا سمع ما حدث يوم الهجوم على مصر أثناء العدوان الثلاثي, إذ اشتعلت النيران في مدينة بور سعيد, وضاق الأمر بالناس ودعوا ربهم مخلصين, فكان المطر الذي أطفأ الحرائق يومذاك

4- والناس في كل مكان يتحدثون, فما من مسلم إلا وله تجربة خاصة في هذا الأمر تضيق به السبل, فيلجأ إلى اللجوء إلى الله لجوء المضطر فتكون الاستجابة ويحصل الفرج. ومن أبرز مظاهر هذا المعنى قصص الاستسقاء حيث يلجأ المسلمون إلى الله في حالة القحط ولهم في ذلك آداب منها: التوبة, ومنها الصلاة والدعاء. ومنذ زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم, يتحدث المسلمون عن عجائب حصلت, وعن أناس مجابي الدعوة استجيب لهم, ومن تتبع حوادث ذلك وجدها صحيحة أدق مقاييس النقد التاريخي إن ظاهرة الاستجابة ظاهرة تتجدد دائماً كلما

توفرت شروطها، وهي تدل بشكل قطعي على وجود ذات عليا، تسمع نداء المنادين وتوسلات المتوسلين، وإذا شاءت تجيب المضطر أنى كان وكيف كان، مسلما كان أو كافرا. وتجيب المسلمين في كل الأحوال إذا كان متمتعا بشروط الاستجابة وكان في الاستجابة خير له، ولم يكن غيرها أحسن إليه منها: قال تعالى: "وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ" البقرة : 186
"وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ" غافر : 60

استجب الله يستجب الله لك ونحيل من شاء التوسع في هذا الموضوع إلى كتاب الفرج بعد الشدة للقاظي التتوخي. ففيه ما يكفي. وإنما اختصرنا في هذه الظاهرة لكثرة الحوادث فيها وظهورها والآن في البحث الثاني عن الرسول صلى الله عليه وسلم نماذج عنها.

الظاهرة الخامسة

ظاهرة الهداية

إننا عندما ندرس الكون نرى فيه هداية كاملة, من أصغر ذراته إلى أكبر أجرامه ,ومن أبسط أشكاله إلى أعقد مظاهره , فكيف نعلل هذه الهداية؟ كيف وجدت؟ كيف استمرت؟ كيف ثبتت ؟ إن هناك جواباً واحداً يقدمه العقل على ذلك, هو وجود ذات هداية.

1- ثعبان الماء متى اكتمل نموه هاجر من مختلف البرك والأنهار, قاطعا آلاف الأميال في المحيط , قاصدا الأعماق السحيقة جنوب برمودا حيث يلتقي ثعابين الماء من كل أنحاء العالم, وهناك تبيض وتموت, أما صغارها تلك التي لا تملك وسيلة تتعرف بها على أي شيء, سوى أنها في مياه قفرة فإنها تعود أدراجها, وتجد طريقها إلى الشاطئ الذي جاءت منه أمهاتها . ومن ثم إلى كل نهر أو بركة صغيرة, ولذا يظل كل جسم من الماء أهلاً بثعابين الماء, ولم يحدث قط أن صيد ثعبان ماء أمريكي في المياه الأوروبية أو العكس.

2- الزنبور يصيد الجندب النطاط, وينخره بإبرته في مكان مناسب بحيث يفقده وعيه مع بقائه حيا كنوع من اللحم المحفوظ , فلا يكثر السم فيه بحيث تميته, أو يسمم لحم الأولاد إذا أكلوا منه, ولا يقلله بحيث يبقى محتفظا بوعيه فيفر, وبعد ذلك يحفر له حفرة في الأرض, ثم تأتي أنثى الزنبور وتضع بيضا في المكان المناسب بالضبط, ثم تغطي هذه الحفرة وترحل فرحة, ثم تموت بعد أن أمنت وسيلة الحياة لأولادها. وهم صغار لا يستطيعون الحركة, ولا بد أن الزنبور قد فعل ذلك من البداية من يوم وجوده أول مرة وكرره دائما, وإلا ما بقيت زنابير على وجه الأرض.

3- الجراد البالغ من العمر سبعة عشر عاما في ولاية نيوانكلاند. يغادر شقوقه تحت الأرض حيث عاش في ظلام مع تغير طفيف في درجة الحرارة, ويظهر بالملايين في 24 مايو من السنة السابعة عشرة تماما. بحيث يضبط مواعيده للظهور في اليوم تقريبا بهداية يعجز عنها الإنسان لولا أنه يستعمل التقويم.

4- خطر لعالم أمريكي أن يستفرخ البيض دون حضانة الدجاج, بأن يضع البيض في نفس الحرارة التي نالها البيض من الدجاجة الحاضنة له, فلما جمع البيض ووضعه في جهاز للتفريخ, نصحه فلاح أن يقلب البيض إذ إنه رأى الدجاجة تفعل ذلك فسخر منه العالم, وأفهمه أن الدجاجة إنما تقلب البيض لتعطي الجزء الأسفل منه حرارة جسمها الذي حرمه, أما هو فقد أحاط البيض بجهاز يشع حرارة ثابتة لكل أجزاء البيضة.

واستمر العالم في عمله حتى جاء دور الفقس وفات ميعاده ولم تفقس البيضة, وأعاد التجربة وقد استمع إلى نصيحة الفلاح أو بالأحرى إلى تقليد الدجاجة, فصار يقلب البيض حتى إذا واتي ميعاد الفقس خرجت الفراريج. وآخر تعليل علمي لتقليب البيضة أن الفرخ حينما يخلق في البيضة ترسب المواد الغذائية في الجزء الأسفل من جسمه إذا بقي دون تحريك أو عيته. ولذلك فإن الدجاجة لا تقلب البيض في اليوم الأول والأخير بهذه الهداية الكاملة في عملية البقاء الجنس, يبقى الدجاج في العالم, لأنه يعلم تماما ما ينبغي أن يفعله, ولا بد أن ذلك فعلته الدجاجة الأولى حتى استمر جنس الدجاج.

5- حيوان الإكسيلوكوب , يعيش منفردا في فصل الربيع , ومتى باض مات ؛ فالأمهات لا ترى صغارها ولا تعيش لتساعدها في غذاها ودفاعها عن نفسها, وهي لا تستطيع الحصول على غذائها مدة سنة كاملة, لذلك ترى الأم تعتمد إلى قطعة خشب, فتحفر فيها حفرة مستطيلة, ثم تجلب طلع الأزهار وبعض الأوراق السكرية, وتحشوا بها ذلك السرداب وتصنع بعد ذلك سردابا آخرًا, فإذا فقس البيضة وخرجت الدودة كفاها الطعام المدخر لسنة.

6- يمتص جذر النخلة العناصر الغذائية في التربة بالشعيرات الجذرية وتصعد العصارة بالضغط الاسموزي إلى الأعلى, ويتغذى جذع النخلة بما غلظ من هذه العصارة, أما الخلاصة فتصعد إلى حيث تغذي الأجزاء العلوية, وترتفع العصارة الدقيقة لتكون الثمرة وقمع البلحة هو مصفاتها التي تسمح بمرور المواد الغذائية تماما إلى الداخل تماما وهي التي تكون الحلو من البلحة وغير الحلو من النواة والتي منها ينشأ جسم البلحة الطري وهيكل النواة الصلب, وبين الحلو والمر والصلب والطري غلاف شفاف لا يكاد يرى, ولم يحدث إطلاقا أن أخطأت نخلة فكونت نواة البلحة في الخارج والبلحة من الداخل, أو كونت البلحة صلبة والنواة طرية

7- الحيوان المنوي يشبه العلق في حركته, له رأس مفلطح وعنق قصير, وذيل طويل, ويتحرك بلولبية ذيله, وقد أمد بقوة مقاومة, إذ أنه في الأجواء غير الملائمة تستكن الحياة ويفقد مظاهر نشاطه, فإذا ما وجد الوسط المناسب عادت له حيويته ونشاطه, ويستمر في الحياة عدة أيام متوالية في انتظار البويضة التي يدفع بها مبيض الأنثى - وهو جهاز التناسل عندها - ليقوم بإخصابها, ويتم كل ذلك بهداية منقطة النظير إذ لا دخل له بأي قوة _ كائنة ما كانت كيميائية أو حيوية أو عقلية أو ادراكية في توجيه الحيوان المنوي إلى بويضة الأنثى

7- في عملية الرضاع كل شيء يتم بهداية . تنمو الغدد التي تصنع اللبن أثناء الحمل, يدفعها إلى هذا النمو مواد يفرزها المبيضان, وفي نهاية الحمل وبدء الوضع , تتلقى هذه الغدد النخامية الموجودة في قاعدة الجمجمة أمرا بالبدء في صنع اللبن, وما يكاد الطفل يولد حتى يبحث عن ثدي أمه بهداية لا حد لها, وعملية الرضاعة عملية شاقة, إذ أنها تقتضي انقباضات متوالية في عضلات وجه الرضيع ولسانه وعنقه, وحركات متواصلة في فكه الأسفل, وتنفسا من أنفه, ويقوم الطفل بهذا كله بهداية تامة من أول رضعة لساعة فطامه.

وقالوا: إن الرجل نفسه لا يستطيع أن يقوم بعملية الرضاع كما يقوم بها الطفل الذي لا يتجاوز عمره ساعات هذه أمثلة قصدنا بها لفت النظر إلى ظاهرة الهداية , فإذا ما التفت العقل ودرس الوجود كله بعمق , يرى هذه الظاهرة في كل شيء, فهي ظاهرة تنتظم شؤون الكون كله من الإلكترونات في الذرة , إلى الذرة, إلى العناصر, إلى الأرض, إلى الشمس, إلى المجرات بكل حوادثها إلى كل خلية من خلايا الحيوان, إلى كل جهاز من أجهزته, إلى كل حيوان من وحيد الخلية , إلى النحلة, إلى الإنسان قال تعالى: "قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى" طه : 50 تلك كلمة القرآن وهي كذلك كلمة العقل, وهي كذلك كلمة العلم, إن هداية بلا هاد غير مقبولة لا عقلا ولا علما إن الله ظهر باسمه الهادي في كل شيء, ومع ذلك ضل الكافرون عن الله, وأضلوا قلوبهم, وهم في ضلالهم مهتدون إلى طرق الضلال والزيغ, إذ أن الإنسان بما أوتي من إرادة واختيار, وبما امتحن به في هذه الحياة كأثر ناتج عن هذه الإرادة, قد ركب تركيبا ظهر فيه اسم الله الهادي بما يتفق مع هذه الحرية في الإرادة ومع هذا الامتحان: "وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا" الشمس : 7-10 "وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى * فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى" النازعات : 40-41

إن الكافرين قديما كانوا يعتبرون الدعوة إلى الله وتعليل كل شيء به نوعا من الافتراء والكذب والأسطورة قال تعالى: "قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ* بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ افْتَرَاهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ" الأنبياء : 4-5

والكافرون اليوم: يعتبرون كل كلام غير كلامهم , لا يقوم على علم, بل تظهر منه رائحة الخرافة, أوفيه معنى الأسطورة. إن التشابه الكامل بين الموقفين في القديم والحديث دليل على وحدة النفس البشرية, وإن كان المحدثون أكثر فلسفة وأزهي زخرفا, كما أن فيه دليل على نوع من الهداية إلى الضلال, كهداية المهتدين إلى الهدى , (وذلد) ظهور اسم الله الهادي في عالم الإنسان قال تعالى: "وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ" البلد : 10 "إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا" الإنسان : 3

إن الكافر يرى أن بإمكانه أن يعطل كل ظاهرة من ظواهر هذا الكون بدون الله والذي لا يستطيع أن يعطله الآن يتصور أن باستطاعته أن يعطله في المستقبل, وصراف النظر عن كون هذه التعليلات علمية عقلانية أو ظنية حدسية, فإنه مقتنع بها ولا يقبل أي تفسير آخر ولو كان علميا وعقليا, لأن كثرة الاحتمالات عنده لا تبطل ظهور الممكن الواحد, وتعدد مظاهر الوجود يقنعه بأي تفسير يتوهمه كأثر عن استشعاره لذاته المتصفة بالعلم والقدرة والإرادة والحياة, فهو يخلع هذه المعاني على الكون متناسيا أن الطبيعة بمجموعها ليس لها علم ولا إرادة وقدرة وحياة . إنه يقول عن كل شيء يراه: إنه ممكن ونحن إن لم نقل بإمكانه نكفر (نخرج عن الإسلام) ولكن نقول بذلك: إذا وجد علم الله وإرادته وقدرته. أما بغير علم ولا إرادة فلا إن الله ظهر كثيرا وبطن كثيرا, ظهوره الكثير جعل المؤمنين به كأنهم يعاينون كشف الحجاب ما ازددت يقينا وبطونه الكثير جعل الكافرين على مثل اليقين بأن الأولين واهمون, ولا يمكن في حكم العقل إلا أن يكون الله ظاهرا وباطنا بأن واحد: ظاهرا للجنان, وخفيا عن العيان؛ يظهر للعيان خلقه , وخلقته يدل الجنان عليه لذلك قال الله تعالى: "وَمَنْ يُؤْمِن بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ" التغابن : 11 ليس في خفاء الله حجة لكافر على كافر, وقد رأينا هذا في مقدمة أبحاثنا, وفي ظهوره الحجة الكاملة على الإيمان, وإذا كان في ضلال الضالين نوع هداية إلى الضلال, إذا حرموا أنفسهم الرؤية الصافية فشاهدوا الأمور معكوسة, فإن في هداية المهتدين المظهر الكامل للهداية التامة.

ولكن كما أن في هداية المهتدين دليلاً على ظاهرة الهداية، فإن في هداية الضالين إلى طرق الضلال دليلاً عليها كما سنرى بعد، والكل يدل على أن هنالك ذاتاً هادية. إن آيات الله التي تدل عليه واضحة جداً في كل شيء، ولكن الاهتمام إليها يحتاج إلى إنسانية أكثر، وإلى أخلاقية رفيعة قال تعالى: "سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ" الأعراف : 146

إنها الحقيقة التي لا ترد: الكبر والغفلة عن آيات الله هما طريق الكفر، والخضوع للحق وقبوله واليقظة على آيات الله هي طريق الإيمان. فبمزيد من أخلاق الإنسان، وبمزيد من التأمل، وبمزيد من طلب الحق، يصل الإنسان إلى الله. فإذا قيل: إن المرجع في الهداية إرادة الله.. قال تعالى: "وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدَاهَا" السجدة : 13 تقول: إن المرجع في كل شيء إرادة الله، وليس في ذلك عذر لمعتذر أو متعلل أو متهرب أو متحلل من المسؤولية لقد قال الله: "إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ * لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ" التكوير : 27-28 فقال أبو جهل: ذلك إلينا إن شئت. فأنزل الله تتمه: "وَمَا تَشَاؤُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ" التكوير : 29 وهذا يعني أن مشيئة الله محيطة بكل شيء، ولكن لا يعني هذا إلغاء اختيار الإنسان ومشيئته.

قال تعالى: "يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ" المائدة : 16
"ضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ" البقرة : 26

إن الله إذا أراد أن يضل إنساناً ظهر له في الوجود كله باسم المضل، حتى لم ير في آيات الله في كل خلقه ما يدل عليه: وكذلك في آياته في القرآن حتى لا يرى فيها آية تدله عليه، وليس في ذلك إجبار من الله له؛ بل ذلك لأن الإنسان ذاته اختار الطريق الآخر كبراً وظلماً، فصار يرى الآيات معكوسة، فما فيه حجة على الإيمان صار يعتبره حجة له على الكفر، وذلك كأثر من إحاطة هداية الله في الطريقين، والذي يتحمل المسؤولية هو الإنسان ذاته.

تعالى الله أن يسأل تغيير ما سن من سنته، وعلى الإنسان أن يحقق ما طلب منه ضمن هذه السنن ويقول الكافرون: إن الله قادر على أن يهدي الناس كلهم إلى ما يحب؛ فلم لم يهديهم؟ وإن الله قادر على أن يجعل العالم خالياً من كل شر؛ فلم لم يفعل، يقولون هذا حتى يقولوا أخيراً:

كون العالم فيه ضلال وكونه فيه شر، فذلك دليلان على أن هذا العالم ليس من صنع الله ويقولون للمؤمنين: ما دمتم تؤمنون بالقضاء والقدر، فما نحن فيه من انحراف قدره الله علينا ولا مخرج لنا من قدره، فهو المسؤول إذن ولسنا المسؤولين فلا تلومونا ألم يقل: "يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء". ونقول: كلمتهم هذه قالها الكافرون من قبل، ورد عليهم القرآن أي رد: "وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ" وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ " النحل : 35-36

نفس اللغة القديمة للكافرين استعملها كفار عهد الدعوة الأول، واستعملها كفار عصرنا الحاضر: "سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ" الأنعام : 148 ترى ما قيمة حجة المكذبين؟ يلاحظ في الرد القرآني أنه رماهم بالتكذيب لرسول الله صلوات الله عليهم، و أنه بلاغ الرسل - صلوات الله عليهم - فيه الحجة عليهم.

إنهم نظروا إلى عموم مشيئة الله ولم ينظروا إلى مشيئتهم، فأرادوا أن يقيموا الحجة على الله بكماله، فأقام الله عليهم الحجة بمشيئتهم التي استعملوها في غير طريقها الصحيح. إن ما كتب الله، وما علم الله، وما أراد الله، لا يسلب الإنسان اختياره، كلاهما خطأ عظيم: أن نظن أن الله لا يعلم ما سيحدث، أو نظن بأن علمه بما سيحدث يسلبنا اختيارنا. فالعلم كاشف لا مجبر، وإذا كان علمه تعالى لا يسلبنا اختيارنا. فكذلك إرادته وكذلك قدرته، فالقدرة تبرز ما خصصته الإرادة والإرادة تخصص ما سبق به العلم إنه من الخطأ أن نفهم قوله تعالى: "يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ" فاطر : 8 بأنه يجبر على الهداية ويجبر على الضلال بل: "فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ" الصف : 5

"قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا* وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا" الشمس : 9-10 "إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ* لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ* وَمَا تَشَاوُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ" التكوير : 27-29

إن إرادة الإنسان موجودة؛ ولا يعني هذا أن هناك شيئاً يكون خارجاً عن إرادة الله، وعموم الإرادة الإلهية حق؛ ولا يعني هذا سلب الإنسان حريته واختياره.

وأخيراً: لقد خلق الله كل شيء، حسياً كان أو معنوياً، ومن الأخلاق الفاسدة إلى الأخلاق الحسنة، إلى الإنسان، إلى الوجود كله، وأعطى كل شيء هدايته، فالكبر مهتد إلى طريقه، وكذلك الحسد، وكذلك الضلال، وكذلك كل نوع من أنواع الضلال، الشمس، وكذلك القمر. وبالنسبة للإنسان خاصة: ذاته، ونفسه، وجسمه، وكل شيء فيه مهتد إلى طريقه إذا ترك على سجيته، ولكن هذا الإنسان بما أوتي من ملكات أهله للتكليف، جعل الخير والشر له فتنة قال تعالى: "وَنَبَلُوكُم بِالْإِنسَانِ إِذْ أَنزَلْنَا إِلَيْهِمُ الْفِطْرَةَ الْبَشَرَةَ خَالِقِينَ لَهُم مِّن دُونِهَا أَنْفُسَهُمْ فَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَكُنُوا سَاجِدِينَ" الآية 35 ونتيجة لهذا فرض عليه أن يحاول التغلب على كثير من ميوله ورغباته وأهوائه وشهواته، وأن يكيف ذاته حسب هدى معين، حدده له الوحي الإلهي، ليقوم بدوره على هذه الأرض ضمن طريق مخصوص. وعلى هذا فانحرف الإنسان عن هذا الطريق ضلالاً، وإن كانت فروع هذا الضلال من الهداية التي أعطيت لكل شيء في موضوعه قال تعالى: "وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ" البلد : 10 ولكن كون الإنسان يستطيع أن يتخلى عن هذا الضلال - ولو على حساب متعته - فإنه مفروض عليه أن يعمل كي يحقق معنى الابتلاء، ولذلك كان: "حفت الجنة بالمكاره، وحفت النار بالشهوات" رواه مسلم.

وفي الظاهرة السابعة زيادة بيان إن شاء الله - وإنما قصدنا في هذه أن نشير إلى الهداية الكاملة لكل شيء - مخلوق حسى أو معنوي - تشير إلى ذات هادية: "أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى" طه : 50. فما من شيء إلا وعنده نوع هداية عامة. حتى الأشياء المعنوية خيراً كانت أو شراً، ولكن الإنسان كلف بنوع خاص من الهداية، وعليه أن يسعى لتحقيقه. والأهم بعد: أن يكون واضح لدينا الهداية في كل شيء لا يمكن أن تكون إلا بالله الهادي.

الظاهرة السادسة

ظاهرة الإبداع

أرأيت لوحة رسام قال الناس عنها: إنها أثر عظيم؟ قل لي: لماذا حكم الناس عليها هذا الحكم؟ سنقول لما فيها من إبداع في التصوير والتعبير والجو والظلال والتناسق والتفاعل والمعرفة، بما يثير الإعجاب في نفس المشاهد، إنك تقول بدهشة أو بإعجاب: لقد أبدع هذا الأثر فلان، ترى ألم يخطر ببالك وأنت أمام مشهد إبداعي عظيم من هذا الكون، أن تفكر في المبدع الأعظم الذي أبدع هذا الكون، أو أن الألفة أعمت البصر عن الرؤية؟ إنك لو تأملت لوجدت: أن الجمال والإبداع يبدوان ملازمين لكل شيء في الكون: السحب، قوس قزح، السماء الزرقاء، النجوم ذات الألوان وانتثارها وانتظامها وحركاتها وهندستها، القمر ساعة طلوعه عندما يكون بدرا أو هلالا أو ساعة توسطه قبة الفلك، الشمس في غروبها وشروقها، الفجر والأصيل، روعة الظهر، كل ذلك آثار إبداع عظيم. إن أعظم فنان هو الذي يستطيع أن يرسم جزءا مما في الكون للحظة من لحظاته بأمانة، أما الكون فكل مظهر من مظاهره التي تتكرر أو تتعاقب أو تتغير صور من الجمال تثير في النفس كل أن مباحج من الروائع. كل ورقة من أوراق الشجر منظمة أبدع نظام، مخططة أجمل تخطيط، تخطيط وإبداع يقلد ولا يصنع، تجده على أروع ما يكون في الأزهار، برشاقها الفاتنة وتصميماتها الرائعة وألوانها الموزعة، بشكل يحافظ كل زهر معه على سمات جماله وتناسق ألوانه، وإنك لتجد في كل زهرة إحساسا جيدا، وهي بديعة عندما تجتمع جنسا واحدا، ورائعة عندما تكون أجناسا، فالورق والزهر والساق والغصون والفروع والثمار، كلها إبداع عجيب، منفردة كانت أو مجتمعة موصولة أو مقطوعة.

والوادي الأخضر والنهر والأشجار الباسقة، والصخور والجبال يجلل قممها الثلج، أو التي تسبغ عليها السماء زرقتها من بعيد، وكثبان الرمال الفسيحة الممتدة في الصحراء، والتتابع المنسق الفاخر لأمواج المحيط وتلاطمها على أرض الشاطئ، والهدير والخيرير والصفير والرفيف والحفيف، وصوت الرعد، ولمعان البرق: أليس ذلك كله جميلا وبديعا ومبهجا حتى عندما يخيف؟ والطيور فوق البحر أو فوق الغابة أو على الأرض هاربة منك أو مذلة بين يديك، ألوانها المتناسقة، أشكالها الزاهية، نقشاتها الفاتنة، تصميمها الجميل، أصواتها العذبة، حركاتها

الفاقتة، في كل ريشة منها جمال، وفي كل شعرة فيها رونق، وفيها جناحها ساعة ويمتد ساعة ينقبض يرتفع أو ينخفض؛ ما يجعل القلب يمور شعورا حيا واغتنباط.

قطع الثلج ذات الأشكال الهندسية المختلفة، والخطوط البلورية للعناصر والمركبات وألوان العناصر منفردة أو مركبة، وتركيباتها أجزاء وكتلا، كروية الأرض، وسحب المريخ، ووجه القمر، وكلف هذا الوجه، كل ذلك جميل جميل لدرجة مذهشة تحت المجهر أو بالعين المجردة. وفي الجمال جمال، وفي الغنم جمال، وفي البقر جمال، وفي الماعز جمال وفي الكلب جمال، وفي الهرة جمال، وفي كل خلق الله الجمال، في مراحه ومغذاه، في سكونه وممشاه. في حركات السمك وتموجات حشائش البحر في الأعماق، أو تموجات حشائش البر إذا مر النسيم، في العظام المكسورة التي تشفى، في الجرح الذي يلتئم بعد إذ تمزق لحمه، في دورة الدم، في القلب الذي يتحطم، ثم يجبر بعد كسر، في حبوب اللقاح، في النحل تمتص رحيق الزهر، في تقبيل الفراشة ميسم الزهرة، في انتقالها إلى ميسم آخر، في نقلها حب اللقاح على زهرة أخرى، في التفقيح، في التزاوج، في انجذاب القرين إلى قرينه، في كل شيء إبداع.

إن التناسق الذي نراه في كل مخلوق، انسجام الأعضاء بعضها مع بعض، انسجام اللون مع الأعضاء جعل كل شيء في محله، كل ذلك إبداع يشير إلى مبدع.

قال تعالى: "الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ" السجدة : 7

"بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ" الأنعام : 101

"ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ" الزمر : 7

إن هذا الإبداع من أجلك أيها الإنسان قال تعالى: "أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً" لقمان : 20
"وَإِنْ تَعَدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا" النحل : 18.

إنه من أجلك حتى تعرف ربك بأسمائه كلها وتشكره جل جلاله وتعبد به بحب وعشق، ولذلك جعل فيك الإحساس بالإبداع، وحب الجمال، فكان ذلك من أروع الإبداع لو عقل الإنسان. لقد أعطي الإنسان الفكر والتصور والشعور، فصار يتذوق الجمال، ويسرح بخياله من البداية إلى النهاية، ويتذكر بسرعة البرق آلافا من لوحات الوجود، و يخترق بخياله حجب السماوات

والأرض, مع الإدراك الذي يجعله يتفاعل مع كل شيء, فيهوى ويحب, يمل ويبغض, ويصمم تارة للبناء وتارة للهدم, فيجعل الحياة فنا والمعنى جهازا. إن في ذلك كله إبداعا سواء في ذلك باطن الإنسان أو ظاهره, أو ما يحيط به, وقد يرسم الرسام صورة الجميل فيبدع, وصورة القبيح فيبدع, وفي كلتا الحالتين يبقى الإبداع إبداعا وفي كليهما يكون محسنا, وفي الكون جميل وأجمل, وقبيح وأقبح, ولكن وفي ذلك كله يظهر الإبداع في ذلك أكثر, فلن يعرف الجميل إلا بالقبيح ولا الأجمل إلا بالجميل, وتعدد الصور أكثر إيماء, وأبقى تجديدا, وأدل في القدرة على الإبداع.

فلا يفوتتك يا صاح أن ترى الإبداع ولا تعرف المبدع, أو تلمس الإحسان وتنسى المحسن, أو تعشق الجمال ولا يمتلئ قلبك بحب خالق الجمال, بل ترنم مع الحداة:

عذابه فيك عذب	وبعده فيك قرب
وأنت عندي كروحي	بل أنت منها أحب
حسبي من الحب أني	لما تحب أحب

الظاهرة السابعة

ظاهرة الحكمة

قال تعالى: " قُلْ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَّا يُؤْمِنُونَ " يونس : 101

"أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ " الأعراف : 185

"وَكَايِنَ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ " يوسف : 105
"وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَّا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَّا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَّا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ " الأعراف : 179
إن الله لا يقبل من المسلم إلا أن يرى في كل شيء آية تدل عليه اعتقادا، وتدلنا إلى ذلك استشعارا، وإن لم يصل المسلم إلى هذا المستوى الرفيع، فإنه بحاجة إلى يقظة أكثر وإلى فكر أكثر، وإلى ذكر أكثر إن يد الله التي خلقت أرت نفسها في خلقها، وإرادة الله التي خصصت أرت نفسها في مبدعاتها ، وحكمة الله ظهرت فلم تخف.

وإن قلبا لم ير آثار الله في كل شيء أصبح قلبا أعمى قال تعالى: "فَإِنَّهَا لَّا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ " الحج : 46 ولعله محل للشفقة: "فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا " الكهف : 6

لقد أمرنا الله أن ندرس آياته في هذا الكون، والكون ذاته يستلقت النظر، ولقد درسه الكافرون والمؤمنون على السواء، وليس هناك من فارق بين الطرفين في العلم بهذا كثرة أو قلة، ولكن الفارق إنما هو في استعمال العقل وقوانينه للوصول إلى ما وراء الكون، أو بالجمود على رؤية الحس وعدم استعمال العقل والركون إلى التراب.

ولئن أكثر القرآن من ذكر: إن في الكون آيات لقوم يعلمون، أو يتفكرون فقد أكثر كذلك من ذكر: "إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ" النحل : 12 مما يدل على أن تحكيم قوانين العقل شرط لمعرفة آيات الله وعلى هذا فكل ظاهرة من الظواهر التي نذكرها في هذا الكون، لا ندعي أننا وحدنا نعرفها، فنحن والكافرون مشتركون في هذه المعرفة، ولكن الفارق أننا نعلل وجود هذه

الظاهرة يلزمها العقل الذي لا بد منه، وهم يرفضون هذا التعليل دون دليل؛ كمهندسين وبقا أمام بناء جميل، فكلاهما يستوي في كون يعرف كل ما في البناء من أجزاء، من معرفته بكيفية الترتيب، إلى معرفته بكيفية التركيب، إلا أن أحدهما جزم أن هذا البناء قد كان دون أن توجد خبرة وعلم وإرادة وقدرة وإبداع وحكمة وذوات تقوم بها هذه الأشياء، والآخر حكم على البداة بأن مهندسا عالما حكيمًا. قد أظهر هذا البناء. إن المسألة بكل بساطة في هذه، وعندما يناقش الأول عقليا في الحكم الذي أصدره يقول: إنني فيما يستقبل من الأيام سأكشف كيف قام هذا البناء بنفسه، مع أن العقل ببداهته يحكم أن زمانا أكثر سيعطينا تفصيلات أكثر في أمر البناء، تدلنا على صاحبه بشكل أوسع وأدق وأين يلغي الحكم البداة أبدا.

والكون كلما تكشف أكثر دل على الله أكثر، وهذه الظاهرة التي ندرسها الآن (ظاهرة الحكمة) خير شاهد على ما قلناه، فالإنسان العادي يرى أن في الكون حكمة فيتعرف بها على الله الحكيم، وكلما ازداد علما. زادت معرفته بهذه الحكمة؛ فما رأينا العلم إلا كاشفا للحكمة. وإن أكبر مصيبة ابتلي بها المؤمنون في هذا الزمان، هي دعوى الكافرين العلم حين يكفرون وأن المؤمنين لا يعلمون، وساعدهم على الظهور بهذه الدعوى أن أكثرية المؤمنين في زماننا أقل علما بظواهر الحياة الدنيا من الآخرين، ولكنه بدأ العصر الذي يصبح فيه المؤمنون أكثر علما بظواهر الحياة الدنيا، وبدأوا يثبتون أن مزيدا من العلم يعطي مزيدا من الإيمان.

قالوا عن الحكمة: إنها وضع الشيء في محله، وبالنسبة للكون بإطلاق: ألا يكون شيء منه يمكن أن يكون أحسن في غير المحل الموجود فيه؟ وهذا واقع الكون، فكل ما فيه على غاية الحكمة، فليس بإمكان العقل أن يتصوره أحكم مما هو فيه. وادرس كل شيء فيه، أجزاء وكتلا، تجد الحقيقة ناصعة تقول لك على لسان حالها: ما أنا عليه من عين الحكمة وهذه أمثلة:

1- لولا الموت ماذا يحدث؟ قالوا: لو أن ذبابتين توالدتا هما وأولادهما دون موت فإنه بعد خمس سنوات تتشكل طبقة من الذباب حول الكرة الأرضية ارتفاعها 5 سم، وهذا جنس واحد من المخلوقات، فكيف إذا كانت المخلوقات كلها تتوالد ولا تموت، ومن هذا نفهم حكمة المرض، وحكمة وجود مسببات الأمراض من جراثيم ونحوها، ويقول قائل: ترى لو كان الإنسان يموت بلا مرض أليس أحسن؟ أو لو كان يموت بمرض واحد فمتى أصيب بمرض كانت نهايته فيه؟

وقد غاب هؤلاء حكمة وجود الأمل، وحكمة الإنذار وحكمة البصر، وحكمة الاعتبار بهذا الواقع.

2- ما يخرج من الإنسان وحده، كان يمكن أن يملأ الدنيا، لولا وجود أنواع البكتيريا والعوامل الكثيرة التي تؤثر في تحويل وإيادة هذا الخارج، ومن هنا نفهم حكمة وجود كثير من الموجودات التي يتصور الإنسان مبدئياً أنه لا ضرورة لها، وبالتالي يتوهم أنها موجودة لغير ما حكمة، إنه لو لم يكن في بعض المخلوقات إلا جمالها لكفى الجمال ولو لم يكن في بعض المخلوقات إلا أنها تخيف لكفى ذلك حكمة، إن وجود الخوف من أكبر الحكم، إذ يعلم الإنسان الحذر، وبالتالي ينمي قدراته، ولو لم يكن في بعض المخلوقات إلا أنها تريك محلها مع ما قبلها وما بعدها لتدلك على التناسق، لكان ذلك وحده حكمة، ولو لم يكن في بعض المخلوقات إلا أنك ترى فيها عجائب خلق الله وقدرته لكفى ذلك حكمة.

3- ويقول بعض الناس: وحتى الشر فيه حكمة؟ وكذلك الألم؟ أليس العدل خيراً من الظلم، والرحمة خيراً من القسوة؟ والرعاية خيراً للتيم؟ والإيمان خيراً من الكفر؟ والقيام بالواجب خيراً من إهماله؟ وبالتالي فما الحكمة في وجود هذه النقائص وغيرها خير منها؟ ويصل الأمر ببعضهم إلى أن يسألوا لم خلق الله الشر؟ وإلى أن يقولوا: إن وجود الشر دليل على لا إله إلا الله ينبغي أن يكون خيراً، ولا يصدر عنه إلا كل خير ونقول: أن نحب معرفة الحكمة في كل شيء، أو نسأل حتى نعرف أو أن نحاول المعرفة، فهذا شيء لا غبار عليه مع ملاحظة أن القصور في معرفة الحكمة لا يعني عدم وجودها. وأما أن نسأل الله لم فعلت؟ فهذا لا، ولا يسأل هذا السؤال إلا الجاهل بجلال الله وإحاطة علمه وامتتاس محدودية الإنسان بالنسبة لعدم تناهي كمالات الله، والعالم إذا فعل عن علم لا يسأله الجاهل لم فعلت؟ وكما قال الله عن الإنسان: "وَمَا أُوتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا" الإسراء : 85 وإذن: "لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ" الأنبياء : 23

وأما أن نقول: إن وجود الشر دليل على أن لا إله إلا الله فإن هذا محض الجهل، ومحض الضلال، ومحض عدم المعرفة بقوانين الكون، فإن وجود الله قائم عليه من البراهين؛ بحيث يأخذ حكم البدهاة عند كل إنسان لم تتعطل ملكاته. وإن ففي دائرة التعرف على الحكمة نجيب على

التساؤلات الآتية: الزنى شر، فهل خلق آياته شر؟ لقد خلق الله للرجل أعضاء تناسلية وكذلك لأنثى، وخلق عند الرجل شهوة وكذلك عند المرأة شهوة، والحكمة واضحة، فيما خلق الله، ولكن الإنسان هو الذي نقل استعمال هذه الآلات من الوضع الحكيم الذي خلقت له من أجل بقاء الجنس، على حالة الفوضى الجنسية، فليس الشر إذن من خلق هذه الأعضاء، وإنما الشر فيما فعله الإنسان متجاوزا الحدود التي خلقت الأشياء من أجلها.

وشرب الخمر شر؛ فهل خلق العنب شر؟ إن العنب في حد ذاته شيء طيب جميل والحكمة في خلقه واضحة، والإنسان هو الذي نقل العنب من وضعه الصالح الطيب إلى الوضع الخبيث الفاسد، واستعمال الحديد في القتل غير المشروع شر، فهل خلق الحديد شر؟ عن وجود الحديد فيه من الحكم ما لا يعد ولا يحصى، وإنما كان استعمال الإنسان له استعمالا خاطئا هو الشر. والحسد في حد ذاته الذي هو تمني زوال النعمة عن المحسود شر؛ فهل خلق ملكة التنافس عند البشر شر؟ إن ملكة التنافس عند الإنسان من أكبر العوامل التي تؤدي إلى ازدهار العمران وصلاح الإنسان، ولكن الإنسان هو الذي حرف هذه الملكة فيه فكان الشر. فالشر من صنع الإنسان وليس في وجود الملكة، والكبر الذي هو غمط الناس وبطر الحق شر، فهل خلق طلب الكمال والعلو المشروع شر؟ لقد خلق الله عند الإنسان استعدادا كي يطلب الكمال ويطلب العلو في الكمال؛ ولكن الإنسان هو الذي حرف هذا الاستعداد فجعله كبيرا، فكان شرا. فالإنسان إذن هو الذي بتكبه عن تحقيق الحكمة فما خلق الله، يحيل الخير إلى شر والصلاح إلى فساد .

والسؤال الآن: ما الحكمة في جعل هذا الاستعداد الهائل عند الإنسان للخير والشر والجواب

على ذلك:

1- كي يستعمل الإنسان طاقاته كلها فلا تعطل طاقة العقل، وطاقة الإرادة وطاقة الروح، وطاقة الفكر وطاقة الجسد فتظهر بذلك كمالات الإنسان في حالة استعمال كل طاقة في طريقها الصحيح، وفي إيجاد التوازن بين هذه الطاقات، وبالتالي يعرف فضل الله على الإنسان. أو في حالة تعطيل بعض الطاقات وإطلاق بعضها الآخر على غير طريق الحكمة يظهر قبح الانحراف عن سنن الله، وآثاره السيئة فيرجع الإنسان إلى الطريق الصحيح.

2- وبهذا يعرف الإنسان الله حق المعرفة: إذ لا يعرف أن الله غفور إلا أن أخطأ الإنسان واستغفر, ولا يعرف أن الله تواب إلا إذا تاب الإنسان بعد الذنب وأيقن أن الله يتوب عليه, ولا تعرف قدرته المطلقة على خلق كل شيء من خير وشر وهدى وضلال, إلا إذا كان هدى وضلال وخير وشر, وبالتالي لا يعرف الله حق المعرفة إلا إذا كان الإنسان على ما هو عليه, ولذلك كانت حكمة الله في خلق الإنس والجن هي معرفته: "وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ" الذاريات : 56

إن الإنسان لا يعرف أن الله مجيب إلا إذا اضطر فدعاه واستجاب, ولا يعرف أن الله رزاق إلا إذا شاهد وصول الأرزاق إلى كل مخلوق. ومن هنا ندرك أسرار كثير من الآثار الواردة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

3- والذين يطلبون أن يكون عالمنا هذا خيرا محضا يخطئون, إذ أن الحكمة من وجود هذا الكون والإنسان وحياته الأولى فيه هي الابتلاء, ولا ابتلاء إلا بوجود خير وشر, وإنما ينجح الإنسان في الامتحان إذا بذل جهدا إراديا للخلاص من الشر والإقبال على الخير: "وَنَبَلُوكُمْ بِالْأَشْرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ" الأنبياء : 35 " الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا" الملك : 2 "وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا" الشمس : 7-10 "وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى * فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى" النازعات : 40-41 فإذا ما نجح الإنسان في امتحان الحياة الدنيا؛ كان مرشحا للحياة في عالم الخير المطلق في الآخرة "لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ عِنْدَ رَبِّهِمْ" الأنعام : 127 ومن سقط كان أهلا لدخول دار الجزاء على الشر "جَهَنَّمَ يَصَلُّونَهَا وَبَسَّ الْقَرَارُ" إبراهيم : 29 "جَزَاءً وَفِاقًا" النبأ : 26

4- وإن الإنسان إذا استعمل عقله بعلم, سيجد أنه من أصغر ذرات هذا الوجود, إلى كل جزء من أجزائه, إليه جميعا, مليء بالحكم, ولن يجد الإنسان شيئا فيه قد خلا من أجمل الحكم, والأمثلة التي ضربناها في ظاهرة الهداية أو الإرادة أو الإبداع , كلها تصلح أمثلة على الحكمة المبتوثة في كل خلق الله: "الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ" السجدة : 7 . "صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ" النمل : 88 وهذه أمثلة أخرى جزئية تصلح شاهدة على ظاهرة الحكمة في إطارها الكبير:

1- ترى لو كانت عينا الإنسان في أعلى رأسه أو في أسفل ذقنه أو في مؤخرته أو ... ؟ أكان ذلك أحكم؟ أم كونهما في مكانيهما الحاليين؟ ترى هل هناك جزء من الإنسان كان خليقا أن يكون أحكم في غير محله؟ إن إنسان يحترم عقله لا يمكن أن يقول: نعم. (وكأبسط مثال يضرب في تبيان مواطن الحكمة في أجزاء الإنسان يد الإنسان، إنه من الصعب جدا؛ إن لم يكن من المستحيل، أن تبتكر آلة تضارع اليد البشرية من حيث البساطة والقدرة وسرعة التكيف، فحينما تريد قراءة كتاب تتناوله بيدك، ثم تثبته في الوضع الملائم للقراءة، وهذه اليد هي التي تصح وضعه تلقائيا، وحينما تقلب صفحاته تضع أصابع يدك تحت الورقة وتضغط عليها بالدرجة التي تقلبها بها، ثم يزول الضغط بقلب الورقة، واليد تمسك القلم وتكتب به، وتستعمل الآلة، ويأكل بها الإنسان، ويفتح بها النافذة، ويحمل بها ما يريد، ويلمس بها، وقد يستعملها في تحسس الجمال لنقل إحساساته إلى قلبه، حتى الأظافر فيها؛ تحمي الأطراف لأنها أكثر تعرضا للإصابة، وبدون الأظافر لا تستطيع أن تحك جلدك أو تلتقط الأشياء الدقيقة، وأخيرا فإن الأظافر هي الميزان الصحي للإنسان، إن كل ما فعله الإنسان ساعدت فيه إلى أكبر حد حركة إبهام يده، ولو كانت غير متحركة كإبهام القرد مثلا؛ فإنه لا يستطيع أن يفعل الكثير مما يفعله الآن)

2- شفة الجمل العيا مشقوقة كي تساعد على أكل نباتات الصحراء الشوكية، وخفافه تناسب الرمل فلا تغوص فيه؛ بخلاف ما لو كان له ظلف أو حافر، وأهدابه الطويلة كالشبكة تحمي عينيه من ذرات الرمل، وسنانه يكثر غذاءه فيه لأمد طويل في غيبة الطعام.

3- النتح في النبات عبارة عن تبخر الماء من النبات عن طريق الأوراق، الأمر الذي يساعد على صعود العصارات من الأرض خلال الجذور، وتتم عملية النتح بواسطة ثغور موجودة على الورقة، وهذه الثغور تختلف من نبات إلى نبات بحسب بيئته. لذلك يقل عدد ثغور النباتات الصحراوية عن عدد الثغور في نباتات الحقل، مما يقلل النتح في الأولى عن الثانية.

4- إن الطير أخف من أي حيوان في حجمه، وقد اتضح نتيجة تشريحه أن عظام الطير رقيقة مجوفة؛ لتعمل على خفة جسمه وتجعله بذلك قادرا على الطيران.

5- في القارة الجنوبية المتجمدة نوع من الطيور يسمى البانجو تضع الأنثى بيضها في أشهر الشتاء المظلمة - حيث تتلبد الثلوج في الأرض والسماء - في جيب جلدي في الطرف الأعلى من رجلها, ويبقى الصغار في ذلك الجيب إلى أن يقووا ويشتد مراسهم.

6- إن للسماك خطأ طويلا على كل جانب من جانبيه, وبفحص هذه الخطوط بالمجهر, وجدت أنها أعضاء دقيقة حساسة إلى درجة كبيرة, فإذا اقتربت السمكة من حاجز أو صخرة تحس هذه الأعضاء باختلاف ضغط الماء نتيجة اصطدامه بالحاجز مهما كان تملوج الماء قليلا, فتنفادى بذلك الاصطدام وتغير طريقها.

7- يطير الخفاش في الليل حيث لا ضوء على ضعف بصره, ولا يصطدم الخفاش بالحواجز مهما كثرت, وقد تبين أن الخفاش يرسل اهتزازات ترجع إليه بالتصادم مع أي جسم يقابله, فيحس به دون أن يراه, إنه في هذا شبيه بالرادار.

هذه أمثلة تعطينا صورة مبسطة عن الحكمة المبنوثة في كل شيء, وأن الإنسان كلما ازداد علما ازداد إدراكا لظاهرة الحكمة كما قلنا من قبل, ولكن القلوب العمي, والآذان الصم, والعقول المعطلة, تبقى عاجزة فلا تعي عن الله آية: "وَكَايِّنَ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ" يوسف : 105 "وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ" الملك : 10

ترى لو نسب إنسان إلى مجنون, أحم, أعمى, أخرس, صناعة الرادار ألا يشك في عقله؟ بل يجزم بجنونه, أو ليس ينسب اهتزازات الخفاش إلى المادة الصماء, العمياء البكماء, الميتة, أكثر جنونا. "إِنَّ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي آيَاتِنَا لَا يَخْفَوْنَ عَلَيْنَا أَفَمَنْ يُلْقَى فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي آمِنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ اعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ" فصلت : 40

إن في هذا الكون مليارات من شواهد الحكمة في الذرة والخلية, وفي اجتماع الذرات والخلايا, وفي كل نوع من أنواع الخلق وفي كل جزء منه, وفي اجتماع هذا كله, وكل شاهد من هذه المليارات لو نسبه إنسان إلى العدم لكان مجنونا, فكم هؤلاء مجانين أولئك الذين لا يؤمنون بالله الحكيم وكم هم سفهاء إذ يتهمون المؤمنين بخالق الحكمة أنهم مجانين؟ قال تعالى: "وَالْقَلَمَ وَمَا

يَسْطُرُونَ * مَا أَنْتَ بِنِعْمَةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ * وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ * وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ *
فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ * بِأَيِّكُمْ الْمَقْتُولُ * إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ
بِالْمُهْتَدِينَ * فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ " القلم : 1-8

الظاهرة الثامنة

ظاهرة العناية

1- كل نعمة وراؤها منعم، وصف دواء لمريض نعمة وراؤها طيب، تأمين طعام لجائع نعمة وراؤها مطعم، رعاية الطفل حتى يكبر ويستغني نعمة وراؤها أب وأم، وجود بيت فيه كل وسائل الراحة نعمة وراؤها ناس عملوا، وهكذا نجد أن المعطيات المصطنعة للإنسان كلها وراؤها مباشرة من أعطى واعتنى. أتري هذه المعطيات الكثيرة التي ليست من صنع الإنسان للإنسان، أليس وراؤها يد؟ إن مثل الكلام تعطيل للعقل أي تعطيل. ولما كانت هذه الظاهرة ظاهرة العناية والنعمة على الإنسان، من أكثر الظواهر تفصيلاً في القرآن لما يترتب عليها من إظهار فضل الله وكرمه ورحمته وعطائه، وبالتالي يستخرج بها شكر العاقل لله العظيم، أو إقامة الحجة على الإنسان وكفره وظلمه وجحوده، وبالتالي استحقاقه كل عقاب؛ فلذلك نبقى في جو شرح القرآن لظاهرة النعمة على الإنسان، والعناية به وكون ذلك دليلاً على الله.

2- يقول الله تعالى: "وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ" النحل : 18 "وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ" إبراهيم : 34 والملاحظ أن آية من الآيتين ختمت بأن الله لغفور رحيم بينما الأخرى ختمت بوصف الإنسان إن الإنسان لظالم جهول فوضح من سياق الآيتين وختامهما معا:

1- إن هذه النعم التي لا تعد ليست مصادفة بل هي من خلق الله، وعفو الله ورحمته هما اللذان يسعان الإنسان المؤمن، إذا لم يقم لله بحق المعرفة أو بواجب الشكر قياماً كاملاً.

2- إن جهل الإنسان الذي ينتج عنه الكفر، وكبره الذي ينتج عنه الظلم، هو الذي يجعل الإنسان لا يرى بدهاة نعم الله، ويجعله لا ينسبها إلى الله بإخلاص وتجرد، بل ينسبها إلى أي شيء، مهما كان تافهاً وباطلاً: "وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ" الزمر : 45

3- وقد أجمل الله ماهية عنايته بالإنسان ونعمه عليه في آيات منها: "هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً". "أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً" لقمان : 20 "وَسَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِّنْهُ" الجاثية: 13 وفي هذا الإجمال السريع يتبين:

1- أول مظهر من مظاهر نعمة الله على الإنسان, خلقته على ما هو عليه من معان ظاهرة وباطنة.

2- وثاني هذه المظاهر أن الأرض بما فيها والسموات بما فيها مسخرة للإنسان.

3- إن هذا الإنعام كله بجزأيه على الإنسان من الله عز وجل قال تعالى "وَأَسْبَغَ" وقال: "جَمِيعًا مِّنْهُ" ولا يمكن أن يكون إلا ذلك؛ لأن مناسبة الكون للإنسان وإمكانه تسخيرها, لا يمكن أن يكون إلا بمسخر.

4- وبعد هذا الإجمال, نذكر بعض تفاصيل هذين المظهرين من مظاهر نعمة الله على الإنسان في القرآن:

1- "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبُرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا" الإسراء : 70 "الرَّحْمَنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ" الرحمن : 4-1 "لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ" التين : 7 ويقول الرسول صلى الله عليه وسلم "فَإِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ" رواه البخاري (6227) ومسلم (2841)

أي على صفاته على رأي بعضهم, فالله له إرادة وللإنسان إرادة, والله له علم وللإنسان صفة علم, والله حي وللإنسان صفة حياة, والله سميع وللإنسان صفة سمع, والله بصير وللإنسان صفة بصر, والله متكلم وللإنسان صفة كلام, والله حلِيم وللإنسان صفة حلم, والله رحيم وللإنسان صفة رحمة و..... مع ملاحظة أن الله ليس كمثل شيء؛ وجودا وصفات وأسماء وأفعالا. فلم ينعم على مخلوق من المخلوقات كما أنعم على الإنسان من حيث ما أعطي من معطيات خلقية ظاهرة وباطنة: "وَأَسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً" لقمان : 20 وكفى بالعقل للإنسان نعمة, وبسبب ما أعطي استطاع أن يسخر هذا الكون بما فيه.

2- ويعدد الله عز وجل نعمه الكونية على الإنسان، وما أكثر الآيات في ذلك ويكفي أن نعرف أن سورة طويلة هي سورة الأنعام كلها تقريبا تتحدث عن هذا الموضوع، وكذلك سورة النحل، ولنذكر نماذج مختارة من القرآن الكريم: "هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَّرَهُ

مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِّينَ وَالْحِسَابَ" يونس : 5

"وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ" الأنعام : 97 إن الطريق الوحيد للإنسان كي يتعرف على الطريق الصحيح في ظلمات البر والبحر هو النجم، وقد كانت المسألة قديما أوضح منها الآن لكثرة ما كان يستفيد الإنسان من الاهتداء بالنجم، ولكن في الحاضر وإلى الأبد سيبقى الاهتداء بالنجوم شيئا أساسيا. يهتدي بها قاطع الصحراء في سيره، والجندي في معركته هجوما أو انسحابا والإنسان حيث كان، إن السفينة في البحر إذ تسلك طريقها معتمدة على البوصلة وعلى خطوط الطول والعرض هي - حتى في هذه _ معتمدة على النجوم؛ إذ لولا نجم القطب ما عرف طولا ولا عرضا، ولولا النجوم الأخرى ما عرف نجم القطب. وبدون نجوم كم يتعذب الإنسان وكم يضل، وكم تشل حركته، وكم تنقلص دائرة عمله!!

"وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ" * وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ" النحل : 15-16

"اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ" * وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبِينَ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ" * وَأَتَاكُم مِّنْ كُلِّ مَّاءٍ سَأَلْتُمُوهُ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنَّا الْإِنْسَانَ لَظَلُومٌ كَفَّارٌ" إِبْرَاهِيمَ : 32-34.

"أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا أَفَلَا يُؤْمِنُونَ" * وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ" * وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ" * وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ" الأنبياء : 30-33

"خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ" * خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ" * وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ" * وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ" * وَتَحْمِلُ أَوْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغَيْهِ إِلَّا لِيُبَشِّرَ الْإِنْسَانَ بِرَبِّهِمْ لَرُؤُوفٌ رَّحِيمٌ" *

وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ * وَعَلَى اللَّهِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِرٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ * هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ * يُنْبِتُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومَ مُسَخَّرَاتٍ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ * وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاجِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيًا أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَارًا وَسُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ * وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ * أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ" النحل : 3-18

"أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ يَتَفَتًاهُ ظِلَالُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّمَائِلِ سُجَّدًا لِلَّهِ وَهُمْ دَاخِرُونَ"
النحل : 48

"وَاللَّهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ * وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً نُسُقِيكُمْ مِمَّا فِي بُطُونِهِ مِنْ بَيْنِ فَرْثٍ وَدَمٍ لَبْنَا خَالِصًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ * وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ تَتَّخِذُونَ مِنْهُ سَكَرًا وَرِزْقًا حَسَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنْ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ * ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ" النحل : 65-69

"وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْزَلِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ وَبِنِعْمَتِ اللَّهِ هُمْ يَكْفُرُونَ" النحل : 72

"وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَصْوَابِهَا وَأَوْبَارِهَا وَأَشْعَارِهَا أَثَانًا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ * وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ

مَّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا وَجَعَلَ لَكُمْ سَرَابِيلَ تَقِيكُمُ الْحَرَّ وَسَرَابِيلَ تَقِيكُمُ بَأْسَكُمْ
كَذَلِكَ يَتِمُّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْلِمُونَ * فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ الْمُبِينُ * يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ
ثُمَّ يُنْكِرُونَهَا وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ" النحل : 78-83

"أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا * وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا * وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا * وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا * وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ
لِبَاسًا * وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا * وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا * وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَاجًا * وَأَنْزَلْنَا مِنَ
السَّمَاوَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا * لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا * وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا" النبا : 6-16

"فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ * أَنَا صَبَّبْنَا الْمَاءَ صَبًّا * ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا * فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا *
وَعِنَبًا وَقَضْبًا * وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا * وَحَدَائِقَ غُلْبًا * وَفَاكِهَةً وَأَبًّا * مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ" عبس : 24-
32

"يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ
إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ" فاطر : 3

"وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ
النُّشُورُ" فاطر : 9

"أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بِيضٌ
وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ * وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا
يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ" فاطر : 27-28

"وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ
وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا
يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ * وَمِنَ الْأَنْعَامِ حَمُولَةٌ وَفَرَسًا كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطواتِ الشَّيْطَانِ
إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ * ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ قُلْ الذَّكَرَيْنِ حَرَّمَ أُمُّ الْأُنثَيَيْنِ

أَمَا اسْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيْنِ نَبْوُونِي بِعِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ * وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ
اثْنَيْنِ" الأنعام : 141-144

"إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَأَنَّى
تُؤْفَكُونَ * فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ"
الأنعام : 95-96.

"وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ" الأنعام : 98
ونختم هذه الآيات بما ختمت به سورة الأنعام: "وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ
فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِيُبْلُوكُمْ فِي مَا آتَاكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ" الأنعام : 165

وفي هذه الآية ترى إجمالاً لنعم الله كلها:

1- كون الإنسان خليفة على هذه الأرض، وفي هذه إشارة لنوعية النعم: نعمة الله على الإنسان
في إعطائه الخصائص الظاهرة والباطنة التي استأهل بها تسخير الوجود، ونعمة الله على
الإنسان إذ جعل الأرض بما فيها له.

2- وكون الناس ليسوا سواء؛ بل رفع بعضهم فوق بعض درجات من أكبر النعم. وقد يشكل
على بعض الناس كيف يكون جعل الناس بعضهم فوق بعض نعمة، وهذا من قصور الفهم؛
وذلك لأن الحياة الدنيا لا تقوم إلا على هذا، فلو كان الناس كلهم متساوين جمالاً وذكاءً وقوة
وعقلاً وعلماً وإمكانات، وكانوا كلهم في الدرجة العليا من ذلك فإن وقتذاك لا يوجد كناس ينظف
أرضاً، ولا عامل يقيم عملاً، لكن وجودهم متفاوتين جعل كلا مسخراً في حدود
طاقاته، إلى جزء من العمل الذي تقوم به الحياة الدنيا ومصالح الخلق وبهذا التفاوت صلاح
ناس للإمرة وناس للشورى وناس للجيش، وهكذا.

ثم بينت الآية الحكمة في وجود هذا التفاوت بين المستخفين؛ وهو الابتلاء فيما أوتي كل إنسان
من مقام ومواهب وإمكانات، فمن استعمل هذه في طريقها الصحيح نجح وإلا فقد سقط، وقد
يسقط إنسان أوتي من المكانة أعلاها، وينجح إنسان أوتي المكانة أدناها، ومن هنا ندرك أن أكبر

نعمة أنعمها الله على الإنسان إرسال الرسل: "وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ" الأنبياء : 107
"لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ" آل عمران : 164

إن الرسل عليهم الصلاة والسلام هم الذين يدلون كل إنسان على الطريق الصحيح الذي ينبغي أن يستعمل فيه ملكاته كلها، بحيث لا يعطل شيئاً منها، وبحيث لا يصطدم مع الآخرين الذين يحسنون استعمال الملكات، وبالتالي تتم نعمة الله على الإنسان بالاستفادة من كل ما سخر له، ولولا هذا لتضاربت محاولات الناس الاستفادة مما سخر الله لهم واصطدموا، وأصبح هذا الفضل على الإنسان بتسخير كل شيء له سببا في شقاء الإنسان كما هو واقع الآن.

من كل ما تقدم نخرج بما يلي:

هذا الإنسان هو أكمل مخلوقات هذا الكون، ودراسة كاملة لهذا الكون، تدلنا على أنه سماواته، وأرضه، وحيواناته، ونباتاته، كله مسخر للإنسان لا يشذ عن كل هذا ذرة من ذراته: فالنباتات قديمها وحديثها يستفيد منها الإنسان مباشرة أو بطريق غير مباشر ثمرها لغذائه، وساقها لسياراته وشقته وناره، وزهرها للنحل الذي يأكل منه الإنسان العسل وقد تكون غذاء للشاة التي يأكل لحمها، ويشرب لبنها ويستعمل صوفها لثيابه، ويستخرج منها الدواء ويصنع منها الأدوات، ولا ننسى أن البترول كان من الأشجار على رأي بعضهم.

وهذه الأحياء ما علمنا منها وما لم نعلم؛ أليست كلها للإنسان يستفيد منها بطريق مباشر وغير مباشر: درا وطعاما، ومتعة ونظرا وقد نرى أصنافا من الأحياء لا نعرف الآن ماذا يستفيد منها الإنسان وكيف يستفيد وقد يعرف في المستقبل، ولعل في هذه القصة عبرة: (هناك نوع من الصبير يستعمل كسياج للمزارع، نقل إلى أستراليا ووزع هناك وكانت فاجعة إذ امتد بشكل هائل لدرجة أنه كاد يغطي كثيرا من الأراضي الصالحة للزراعة وحرار العلماء في هذا الأمر، ثم عثروا على نوع من الجراثيم المرضية لا تعيش إلا على هذا النوع من النباتات، فنقلوا هذه الجراثيم بواسطة النبات نفسه، وبدأت الجراثيم تعمل عملها حتى تقلص النبات إلى الوضع المناسب، والملاحظ أن الجرثوم لم يقض على النبات بل بقي النبات ولكن بالقدر الذي ينفع ولا يضر) ولعل في قصة اكتشاف البنسلين وفي وجوده عبرة أخرى، على أن كل شيء في هذا الكون يستفيد الإنسان منه بشكل أو بآخر الآن أو غدا، وعلى كل فإن الإنسان كما يتمتع

باللّمة التي يأكلها والثوب الذي يلبسه يتمتع بالمنظر الجميل, وكما يتمتع بالمنظر الجميل, يتمتع بلذة المعرفة, ولئن لم يكن في بعض المخلوقات إلا أنها تدل على حكمة الله ورحمته وسعة عنايته بمخلوقاته, إيجادا وإمدادا , إحياء وإماتة ورزقا لكفى.

ثم أليست عناصر هذا الكون: حديده ونحاسه, وأوكسجينه, وآزوته, وهيدروجينه, وذهبه, كلها مسخرة للإنسان؟! ثم الأرض بساطه ومأواه ومحل معاشه وقراره؟! وفي القمر للإنسان جذبه ونوره وجماله ومعرفتنا الوقت به؟! وفي الشمس للإنسان جذبها وحرارتها ونورها وطاقتها التي تنبثها؟! وفي النجوم الهادية الجميلة؟! والمياه ودورتها؟! ثم كون هذا الإنسان على ما هو عليه من علم وإرادة وقدرة وحكمة وعقل بحيث عرف الكثير من الأشياء, وكيف يستفيد منها, أليس في هذا دليل كامل على أن هذا الكون خلق مسخرا للإنسان, وأن الإنسان خلق مسخرا لهذا الكون؟! أو ليس في هذا الدليل الكامل على أن هناك ذاتا رتبت هذا للإنسان وأوجدت الإنسان له؟! ذلك الله رب العالمين.

قال تعالى: "وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ" * وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَأِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ" إبراهيم : 7-8
"وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ" سبأ : 13

الظاهرة التاسعة

ظاهرة الوحدة

إن الدارس لهذا الكون , يرى أن فيه وحدة, تدل دلالة كاملة على أن ذاتا واحدة بعلم واحد وإرادة واحدة وقدرة واحدة قد أوجدته, ومظاهر هذه الوحدة كثيرة منها:

1- التكامل في أجزاء هذا الوجود الذي يدلنا بدقة على أن خالقا واحدا قد رتب أجزاءه هذا الترتيب الدقيق المتكامل, يقول الأستاذ البنا رحمه الله:

الملاحظة الأولى: هذا الهواء الذي نستنشقه مركب من عدة عناصر منها جزءان هلمان: جزء صالح لتنفس الإنسان ويسمى باصطلاح الكيميائيين الأوكسجين وجزء ضار به ويسمى الكربون, فمن دقائق الارتباط بين وحدات هذا الوجود المعجز أن هذا الجزء الضار بالإنسان يتنفسه النبات وهو نافع له, ففي الوقت الذي يكون الإنسان فيه يستنشق الأوكسجين ويطرد الكربون, يكون النبات يعمل عكس هذه العملية فيستنشق الكربون ويطرد الأوكسجين. وتتم عملية إيجاد التوازن بين الصادر والوارد من غاز الفحم (البحر) , فإنه يمتص كل زيادة موجودة في الجو إذا بلغت هذه الزيادة فوق الحد المناسب. فانظر إلى الرابطة التعاونية التكاملية بين الإنسان والنبات والبحر في شيء هو أهم عناصر الحياة وهو التنفس.

الملاحظة الثانية: أنت تأكل الطعام وهو يتركب من عدة عناصر نباتية أو حيوانية, يقسمها العلماء إلى مواد زلالية ونشوية ودهنية مثلا, فترى أن الريق يهضم بعض المواد النشوية ويذيب المواد السكرية ونحوها مما يقبل الذوبان, والمعدة يهضم عصيرها المواد الزلالية كاللحم وغيره, والصفراء المفرزة من الكبد تهضم الدهون وتجزئها إلى أجزاء دقيقة يمكن امتصاصها, ثم يأتي البنكرياس بعد ذلك, فيفرز أربع عصارات تتولى كل واحدة منها تنميط الهضم في عنصر من العناصر الثلاثة النشوية أو الزلالية أو الدهنية, والرابعة تحول اللبن إلى جبن, فتأمل هذا الارتباط العجيب بين عناصر الجسم البشري وعناصر النبات والحيوان والأغذية التي يتغذى بها الإنسان.

الملاحظة الثالثة: ترى الزهرة في النبات، فترى لها أوراقا جميلة جذابة، ملونة بألوان مبهجة فإذا سألت علماء النبات عن الحكمة في ذلك أجابوك بأن هذا إغواء للنحل وأشباهه من المخلوقات التي تمتص رحيق الأزهار، لتسقط على الزهرة وحتى إذا وقفت على عيدانها علقتم حبوب اللقاح بأرجلها، وانتقلت بذلك من الزهرة الذكر إلى الزهرة الأنثى فيتم التلقيح، فانظر كيف جعلت هذه الأوراق الجميلة في الزهرة حلقة اتصال بين النبات والحيوان؛ حتى يستخدم النبات الحيوان في عملية التلقيح الضرورية للإثمار والإنتاج.

هذا التكامل تجده في كل شيء بين الليل والنهار، السماء والأرض، الشمس والقمر، الأعضاء المذكرة والأعضاء المؤنثة والإنسان والحيوان والنبات.

إن في هذا الكون وحدة مظهرها تكامل أجزائه تدل على أن لها خالقا وأنه واحد. أما لم دلنا هذا على الوحدانية؟ يجب على هذا الأستاذ البنا فيقول: (إن التعدد مدعاة الفساد والخلاف والعلو ولا سيما شأن الألوهية الكبرياء والعظمة، وأيضا فلو استقل أحد المتعددين بالتصرف تعطلت صفات الآخرين، ولو اشتركوا تعطلت بعض صفات كل منهم، وتعطيل صفات الألوهية يتنافى مع جلالها وعظمتها فلا بد أن يكون الإله واحدا لا رب غيره) وقد ذكر القرآن دليل التكامل ودلالته على الخالق ووحدانيته في أكثر من سورة:

قال تعالى: "قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرٌ مَّا يُشْرِكُونَ * أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ دَاتَ بِهِجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا إِلَهًا مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ * أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا إِلَهًا مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ إِلَهًا مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ * أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ إِلَهًا مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ * أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَهًا مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ" النمل : 59-64.

"أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ * لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ * لَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ * أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِّنْ مَّعِي وَذِكْرٌ مِّنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ" الأنبياء : 21-25.

"قُلْ لِمَنْ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ * بَلْ أَنْتِنَاهُمْ بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ * عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ"

المؤمنون : 84-92 .

"قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا * سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا" الإسراء : 42-43.

2- ومن مظاهر هذه الوحدة في الكون، ذلك التناسق والترتيب الذي ذكره الله في القرآن بقوله تعالى: "مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِنْ فُطُورٍ ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ" الملك : 3-4

وهذه أمثلة من هذا الكون تدلك على هذه الوحدة الشاملة المتناسقة فيه:

1- إن الإلكترون يدور على عكس عقارب الساعة، والأرض تدور على عكس عقارب الساعة، والشمس تدور على عكس عقارب الساعة، والكواكب السيارة تدور على عكس عقارب الساعة، والقمر وكل الأقمار تدور على عكس عقارب الساعة، والنجوم كلها تدور على عكس عقارب الساعة، ومجرتنا التي تضم بين أجزائها مجموعتنا الشمسية تدور على عكس عقارب الساعة، والإلكترون يدور على مدار بيضوي إهليجي والأرض تدور حول الشمس على مدار بيضاوي إهليجي، وكذلك الزهرة ونبتون والمشتري والكواكب السيارة، ومحور الأرض مائل. ومحور القمر مائل، ومحور المريخ مائل. ومحور الشمس مائل. والعجيب أن النسبة بين النوات والإلكتروناتها كالنسبة بين الشمس وكواكبها السيارة.

2- إن ذرات الوجود كلها تقوم على الزوجية, كهرباء سالبة وكهرباء موجبة, فإذا ارتقينا إلى النبات وجدنا عنصر الزوجية, فالإي الحيوان كذلك, فالإي الإنسان كذلك وحتى في الأحياء المخنثة توجد أعضاء ذكرية وأخرى أنثوية قال تعالى: "سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ" يس : 36 وفي الأرض نفس العناصر التي تؤلف الشمس, ونفس العناصر التي تؤلف كل الكواكب, والكون بكل عناصره مؤلف من بروتونات وإلكترونات كعناصر أساسية, وهناك نيوترونات كشحنات كهربائية معتدلة تكون في نواة معظم العناصر.

3- في هذا الكون قوة ومنابع قدرة, وتحكمه قوانين, وإنك لتجد أدق معاني التناسق والوحدة بين هذه القوى والقوانين, كمثال:

من منابع القوة والقدرة في هذا الكون: الضوء والحرارة والأشعة السينية, والأشعة اللاسلكية, والأشعة البنفسجية, وتحت الحمراء, هذه القوى كلها ترجع إلى شيء واحد هو تلك القوة الكهربائية المغناطيسية ولها جميعا سرعة واحدة وإنما اختلافها اختلاف موجة.

ومن قوانين هذا الكون, قانون الجاذبية الذي يحكم الوجود كله من أصغر ذراته إلى أكبر أجرامه, والذي نصه: كل شيء له كتلة يجذب كل شيء آخر له كتلة, وقوة التجاذب التي بينهما تزداد ازديادا طرديا بزيادة أي الكتلتين, فالقوة تتناسب تناسبا عكسيا مع مربع البعد بينهما. والآن عرفنا أن هناك قوتين أو نوعين من القوى؛ القوة المغناطيسية الكهربائية وقوى الجاذبية وكلها ترجع إلى أصل واحد.

يقول أينشتاين: (إن روح العالم النظري لا تحتل أن يكون في الوجود شكلان لقوى لا يلتقيان شكل للجاذبية القياسية, وشكل للمغناطيسية الكهربائية)

4- وهاتان قصتان تدلا على التناسق أولا, وفي التشابه بينهما دليل على الوحدة الكونية:

الأولى: إن لاختلاف العناصر الأصلية في هذا الكون, أثر عند اختلاف عدد إلكتروناتها وبروتوناتها, والوزن الذري أثر من آثار هذا العدد, وخواص كل عنصر أثر من آثار هذا العدد, وقد استطاع العالم الروسي مندليف أن يصنف العناصر بحسب وزنها الذري ووضع لها جدولا على هذا الأساس وكان ترتيب العناصر متدرجا صاعدا, ولكن مندليف فوجئ بفراغ كالفراغ الذي سنذكره بين المريخ والمشتري.

إذ أنه وجد أن درجات السلم الدوري للعناصر تطرد بتتابع لا فراغ فيه، إلا في ثلاثة عناصر، فإما أن يكون هذا القانون الدوري غير مطرد وغير صحيح، وإما أن يكون صحيحاً ومطرداً، فلا بد حينئذ من وجود هذه العناصر المفقودة في نفس تلك الدرجات الفارغة، وكان مندليف واثقاً من صحة قانونه الدوري، فأخذ يؤكد أن هذه العناصر الثلاثة المفقودة لا بد من وجودها على الأرض، بل إنه استطاع على أساس وزنها الذري الذي يأتي في الدرجات الفارغة أن يحدد كل الخواص الكيميائية التي لها كأنه يراها، وقد رأى مندليف قبل موته صحة نظريته العلمية، واكتشف العلماء العناصر المفقودة بكل خصائصها كما حددها مندليف.

الثانية: أقرب الكواكب إلى الشمس عطارد وبعد 36 مليون ميل، فالزهرة ومتوسط بعدها 67 مليوناً، فالأرض 93 مليوناً، 6 فالمرخ 142، فالمشتري 484 مليوناً فزحل 887 مليوناً فأورانوس 1782 مليوناً، فنبوتون 2792 مليوناً من الأميال، ويهمننا أن نعرف النسبة في هذه الأعداد. إن أبعاد هذه السيارات عن الشمس جارية على نسب مقدره ومطرده تسير وفق 9 منازل: أولها الصفر، ثم تليه ثمانية أعداد تبدأ بالعدد 3، ثم تتدرج متضاعفة هكذا 2-6-12-24-48-96-192-384 فإذا أضيف إلى كل واحد منها العدد 4 ثم ضرب حاصل الجمع بتسعة ملايين ميل، ظهر مقدار بعد السيارة التي في منزلة العدد عن الشمس؛ أي أنه بإضافة 4 إلى كل منزلة تصبح المنازل التسع هكذا: 4-7-10-16-28-52-100-196-388 فإذا أخذنا أعداد المنازل هذه، وضربنا كل عدد منه بتسعة ملايين، يظهر لنا بعد السيارة التي هي في منزلة ذلك البعد عن الشمس؛ فعطارد مثلاً يبلغ متوسط بعده عن الشمس 36 مليون ميل، وبما أن منزلته في البعد هي الأولى فيكون رقمه 4، فإذا ضربنا 4×9 يكون حاصل الضرب 36 مليون ميل، وهكذا تسير النسبة في بعد كل سيار عن الشمس مع فروق مختلفة قليلة.

ولكنهم وجدوا أن منزلة العدد (28) ليس فيها كوكب، بل تأتي بعد العدد 16 الذي صاحبه المريخ، العدد 52 الذي صاحبه المشتري، فما هو السر في هذا الفراغ؟ إما أن تكون النسبة التي اكتشفوها غير مطردة، وإما أن يكون هناك كوكب غير منظور في مرتبة العدد 28 على بعد 252 مليون ميل عن الشمس، أي بين المريخ والمشتري وأخيراً وجدوا هذا الشيء الذي لا بد من وجوده، ولكنهم لم يجدوه كوكباً كبيراً؛ بل وجدوا كويكبات صغيرة كثيرة تدور كلها في

الفراغ المذكور الذي بين المريخ والمشتري، أي في نفس المنزلة التي حسيوها من قبل فارغة، فكأنه كوكب تحطم.

هاتان قصتان متشابهتان في قضيتين مختلفتين، كل واحدة منها تتم الأخرى لتكملا عندك الشعور؛ بأن يدا واحدة قد خلقت قوانين هذا الوجود وعناصر وجزئياته ووكلياته.

وللنجوم قصة:

(فقد عرف الإنسان شيئاً من مواقع النجوم، وعرف أن لها أقدارا ثابتة بحسب نورها وعددها. عدوا منها في الماضي البعيد ستة أقدار ووقفوا، ثم ما زالوا يكتشفون الجديد حتى وصلوا إلى القدر العشرين، ثم إلى القدر الحادي والعشرين، والعجيب في هذه الأقدار أنها تسير مترقية أو متدنية - بحسب عدد النجوم تارة، وبحسب قوة نورها أخرى - في نسب مدهشة تطرد في عدد النجوم، فتزداد تباعا من قدر إلى قدر، فيكون عدد نجوم القدر الأول 14 نجما، ثم لا يزال يزداد حتى يبلغ في القدر العشرين 76 مليون نجم، ويبلغ في القدر الحادي والعشرين ملياري نجم، أما في قوة النور فقد شوهد أن تلك الأقدار تزداد باطراد من القدر الأول إلى القدر العاشر، فكلما زاد عدد النجوم في القدر زادت قوة النور، وأما بعد العاشر فتنعكس الآلية وتأخذ قوة النور في التضاؤل.

ومن مظاهر هذه الوحدة في هذا الكون اتصال أفق النبات بأفق الحيوان، واتصال أفق الحيوان بأفق الإنسان، فترى في عالم النبات تدرجا من أدنى إلى أعلى مع التشابه، وتجد أعلى آفاق النبات متصلا بأدنى آفاق الحيوان، وأعلى آفاق الحيوان متصلا _ نوع اتصال _ بأفق الإنسان، حتى حسب الحاسبون أن هناك بذرة أولى كان منها تطور وارتقاء حتى أصبحت الأحياء على ما هي عليه. وقد ناقشنا هذه النظرية وبيننا بطلانها في ظاهرة الحياة، ولكن القول بها دليل على ما بيناه من أن في أحياء هذا الكون وترقياتها وحدة تدل على وحدة الصانع الذي خلقها أجناسا وأنواعا، وجعل بعضها أرقى من بعض: وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ " الأنعام : 38

ومن مظاهر الوحدة في هذا الكون أن المادة كلها من نور، إذ أن عناصر المادة كلها تؤول إلى ذرات وكهارب، وأن هذه الذرات والكهارب تنشق فتؤول إلى شعاع.

ومن مظاهر الوحدة أنك تجد أن أجنة الحيوان والإنسان في الشهور الأولى من الحمل متشابهة تشابها تاما، فإذا بهذا التشابه يخرج منه ذلك الخلق المختلف.

وهذه المظاهر كلها تدل على التنسيق والترتيب، فإذا أضفنا إليها ظاهرة التكامل، عرفنا جزما أن ذاتا واحدة، بعلم واحد، بإرادة واحدة، بقدرة واحدة، هي صانعة هذا كله. أما لم نسبنا هذا الوجود والوحدة فيه إلى خالق؟ ولم حكمنا أن هذا الخالق واحد؟ وما الرد على عباد الطبيعة؟ فهذا ما سيأتيك الجواب عنه في الفصول الثلاثة التالية بالتفصيل:

1- السببية

2- الطبيعة

3- التوحيد

وهذه الفصول الثلاثة منقولة من كتاب الوجود الحق للدكتور حسن هويدي.

وإنما وقفنا عند هذه الموضوعات الثلاثة هذه الوقفة، لأن أعظم صراعات الإسلام المعاصرة، صراعه مع الماديين الذين ينكرون قانون السببية في حق الكون، ويعطلون لحوادث الكون بأنها فعل الطبيعة، والصراع الضخم الآخر صراع الإسلام مع القائلين بالتعدد كالنصارى القائلين بالتثليث والمجوس القائلين بالثنوية والمشركين عموما، وللتأكيد على السببية وعلى دحض فكرة الطبيعة وعلى تعميق التوحيد نذكر فصلا رابعا نجعله تحت عنوان عود على بدء للشيخ سعيد النورسي.

1- السببية

منذ امتياز هذا الإنسان بالإدراك وإشراق أشعة عقله على الوجود، تساءل ولا يزال عن مبدئه ومنتهاه، فهو يتساءل من أين أتى وإلى أين يصير؟ وهو إذ ينصرف فكره إلى أن وروده المباشر إلى هذا العالم؛ إنما كان من رحم أمه، أو من نطفة أبيه، لا يقتنع بهذه النظرة السطحية القريبة، دون النظر إلى المبدأ الأول، والبحث عن السبب الأساسي الذي ترجع إليه جميع الأسباب.

ولهذا الدافع العميق الممتزج بالنفس البشرية، والذي ولد معها، وما زال يلزمها، كان الجواب على هذا السؤال شغل المحققين الشاغل؛ فنشأت أحكام مختلفة، ونظريات متباينة وكان منهم مخطئ ومصيب. غير أننا إذا نظرنا إلى ما بين أيدينا من السماء والأرض؛ نرى أن المطر ينهمر من سحب، وأن الثمر يحصل من شجر، وأن الشجر ينبت من الماء والتراب، وأن الماء ينشأ من عنصر الأوكسجين والهيدروجين ولم يشاهد الإنسان منذ فتح عينيه على الوجود أن حادثاً حدث من غير سبب، أو أن شيئاً وجد من غير موجد، حتى أضحي هذا المعنى بحكم الواقع القاهر لا يتصور العقل خلافه ولا يطمئن إلى غيره، ولا يأبى الإقرار به إلا عقل مريض شأن المعتوهين، أو عقل قاصر شأن الطفل الذي يكسر الإناء ثم يقول: إنه انكسر بنفسه؛ ولذلك وجدنا ذلك العربي قد أدرك هذه السببية بفطرته النقية فنادى ندائه المشهور: البعرة تدل على البعير، والأثر يدل على المسير، ليل داج، ونهار ساج، وسماء ذات أبراج، أفلا تدل على الصانع الخبير.

لهذا الواقع الصريح، والإدراك القاهر، وجريان الحوادث أبداً على هذا القانون أضحي هذا المبدأ مسلماً به في كتب الفلسفة، وسمي بمبدأ السببية وهو أول مبادئ العقل المدبرة للمعرفة، لأنه أساس الأحكام العقلية والمحاكمات المنطقية، ولو التفت إلى كلماتك التي تخاطب بها الناس صباح مساء، والأحكام التي تنظم بها شؤون حياتك، لوجدتها لا تخلو في أي مرحلة من المراحل من الاستناد إلى مبدأ السببية.

إذا، فقولنا: لا بد لكل حادث من محدث أمر يقيني مسلم به ولا يقبل العقل غيره، وبالتالي محال على حادث أن يحدث بذاته، وعلى شيء أن يوجد بغير موجد، وإليه الإشارة في القرآن الكريم "أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ" الطور : 35

نقول بناء على هذه القاعدة: إن عالمنا هذا من أرض وجبال، وشجر ودواء وكواكب وشموس، لا بد له من محدث، وإن هذه الحوادث الفرعية الكثيرة، مندفعة عن أسباب، وهذه الأسباب مندفعة عنه أسباب أخرى أقل من الأولى، ولا بد أن نصل بالنتيجة إلى سبب لجميع هذه المسببات، ومحدث لجميع هذه الحادثات، لأننا كلما رجعنا إلى الأصل الذي اندفعت عنه المسببات، قلت العوامل الدافعة، حتى نصل أخيراً إلى مسبب واحد. كنظرك إلى أغصان

الشجرة المتعددة المتشابكة، فكما ذهبت تبحث عن أسبابها، ذهبت إلى قليل من كثير، حتى تنتهي إلى ساق واحدة، وإنك تجد لهذه أمثلة كثيرة، هي من الظهور بمكان لا تحتاج معه إلى الوقوف الطويل وضرب الأمثال.

إذا، فإنكار محدث للحوادث، وموجد للوجود، تناقض مع العقل، وإقامة على الخطأ، ولعله لهذا الإلزام المنطقي الذي لا مناص منه، سماه ابن سينا بالواجب الوجود، حفاظا على حرمة العقل من أن يوصم بالتخليط والتناقض، أو البلاهة والتبذير إذ يستحيل أن ينبثق الوجود من العدم. هذا وإن قدم المبدأ، أو قول كثيرين به، أو ظهوره بمظهر البديهية لا يقضي عليه ولا يخرج من الحق إلى الباطل، ما دام العقل يمليه، والواقع يؤيده، إلا إذا كان الداعي إلى الإنكار، استكبارا على كل قديم، أو عقوقا للمنطق السليم، أو جريا مع كل هوى سقيم، شأن الحمقى والمرضى والمغرورين.

وقد يقول قائل: إن هذا المحدث لجميع الحوادث هو الطبيعة، وسيأتي الكلام على الطبيعة، أو يقول: إذا أقررنا بوجود الخالق، فمن الذي أوجد الخالق؟ وسيأتي تفصيل ذلك. والذي نريد أن نخلص إليه الآن واضحا مجزوما به: لا بد لكل حادث من محدث، إذن فلا بد لهذا العالم من خالق.

هنا قد يثير بعض النقاد قضية قدم العالم وحدوثه، فيقول: إن هذه القاعدة تستقيم إذا سلمنا بحدوث العالم ولم نقل بقدمه.

ونقول: إن البرهان ملزم بالقول بحدوث العالم ونفي قدمه، فقد قال الإمام الغزالي بناء على ملاحظة الحركة والسكون: إن دورة من الفلك: إما أن تكون شفعا أو وترا فإن كانت شفعا فقد أتمت عددا فرديا، وإن كانت وترا فقد أتمت عددا زوجيا، إذن فالعدد السابق على كلا الحالين محدود، ولما كان محدودا فهو حادث قطعا ولو استمر الناقد فقال: إن أصل العالم (هيولاه) قديم، والحركة طارئة، قلنا له: من أين طرأت الحركة به، فهو إذن إقرار منه صريح بوجود مرجح آخر أثر على العالم بإيجاد الحركة، بل هو استعجال فاصل للإقرار بوجود خالق للعالم، فالناقد بين أمرين: إما أن يرجع إلى قولنا بالحدوث فيعترف بالخالق، أو أن يقر بوجود المرجح وهو اعتراف بالخالق، إذن، فنقد الناقد واه لم يصل إلى القرارة ولم يثبت للنقد، والقول بقدم العالم

باطل لا يسنده برهان, وهكذا تنهار المادية الجدلية التي تقول بقدوم العالم, هرباً من الإقرار بوجود خالق للعالم, وتفلتاً من البرهان الملزم, والدليل القطعي.

وقد تستغرب قولي بانهيائها بهذه السرعة, ولكني أقول: إن عقداً من النظام لو بلغ ألف حبة, لانفرط كله بحل العقدة الأولى. وإن لم ترد ذلك, فاحذف من المادية الجدلية كل ما بني على أساس قدم العالم من الأحكام, فأول حكم تهدمه من أحكامها الأساسية إحادها في الخالق, وعند القول بخالق الوجود؛ تنشأ أحكام أخرى تهدم أحكامها الفرعية كما ستري, دون أن يكون البحث موجهاً إلى الفروع خاصة, ولكن بروز الحقيقة في الأصل يهدم بصورة عفوية كل باطل فرعي.

2- الطبيعة

بعد ما تبين لك, بما لا يقبل الشك, وجود الخالق الأول, وأنه الكامل المطلق, وأن السؤال عن خالق الكمال المطلق لا يصح, وتبددت أمامك تلك الشبهات, بقيت شبهة من شبهات العصر, وضلالة أخرى من ضلالته, وهي كما سيظهر لك مصنعة كما تصطنع الأصنام, مخيمة على الأحلام كما تخيم الأوهام, ولكنها بكل أسف, مع اصطناعها هذا وعدم استنادها إلى أساس, نجدها مسيطرة على عقول كثير ممن يدعون الثقافة والمعرفة, وقد انطلت عليهم دون أن يكلفوا أنفسهم عناء البحث والتمحيص. تلك الشبهة هي الطبيعة, إله العصر المزعوم.

حينما تبادر أحد الطبيعيين بالقول:

من خلق السماوات والأرض؟ يقول لك: الطبيعة

من خلق النبات والحيوان؟ يقول لك: الطبيعة

من خلق الإنسان؟ يقول لك: الطبيعة

من يدبر جميع هذه الأمور الفلكية, والحيوية والغريزية, وكل بحساب دقيق ونظام لا يحيد, فسيقول لك: الطبيعة.

وهو يتذرع لك بهذا السبب لأنه لا يستطيع أن يقول لك: إنها تحدث بذاتها, أو من تلقاء نفسها, وينكر قانون السببية, فهو أصاب حين أقر بالسببية, وأخطأ حين جهل السبب, وليس شأننا حين البحث في هذا الأمر أن نكتفي بالتسفيه والتشنيع, ولكننا نناقش الأمر من جميع الوجوه, فما كان

من حق أقررناه، وما كان من باطل فندناه، والعاقل الذي يصيح إلى المنطق، والجاهل الذي يتبع هواه، ويقيم على الباطل ولو تبين له الحق.

فما هي الطبيعة؟ وما هي مفاهيمها؟ وما هي حقيقة تأثيرها؟

الطبيعة في اللغة: السجية والخلق. غير أن للطبيعة اليوم في عقول الناس حسب تفاوتهم مفهوميين:

المفهوم الأول: إنها عبارة عن الأشياء ذاتها فالجماد والنبات والحيوان، كل هذه الكائنات هي الطبيعة، وهو مفهوم غير دقيق، وحكم غير سديد كما سيتبين لك.

المفهوم الثاني: إنها عبارة عن صفات الأشياء وخصائصها؛ فهذه الصفات: من حرارة وبرودة، ورطوبة ويبوسة، وملاسة وخشونة، وهذه القابليات: من حركة وسكون، ونمو واغتذاء، وتزاوج وتوالد، كل هذه الصفات و القابليات هي الطبيعة.

وسواء أكان القول الأول أو القول الثاني هو المعبر عن الطبيعة بحق، فما نصيب هذا القول من الحق؟

أما القول الحق: فلا يخرج بالطبيعة بالنسبة لخلق الوجود عن تفسير الماء بالماء، فالأرض خلقت الأرض، والسماء خلقت السماء، والأصناف صنفت نفسها، والأشياء أوجدت ذاتها، فهي الحادث والمحدث، وهي المخلوق والخالق في الوقت ذاته، وبطلان هذا القول بين، فهو إما إدعاء بأن الشيء وجد بذاته عن غير سبب وقد تبين لك فساده بقانون السببية وإما إدماج الخالق والمخلوق في كائن واحد، فالسبب عين المسبب وهو مستحيل؛ بل هو من التهافت والتناقض بحيث لا يحتاج إلى الوقوف والشرح.

وأما القول الثاني: وهو الاعتماد على قابليات الأشياء وخصائصها في التكوين، فنقول فيه: الحقيقة إن الذي يعزرون الخلق إلى تلك القابليات والخصائص، لا يعدون عن كونهم وصافين لتلك الظواهر، لا يعرفون كنهها، ولم يكلفوا أنفسهم عناء البحث عن حقيقتها، ولو فعلوا ذلك

لوجدوا أن القابلية التي اعتمدوا عليها في خلق الشيء سراب خادع يحسبه الضمان ماء، حتى إذا جاء إليه لم يجده شيئاً، ولإيضاح ذلك بالطريق العلمي نضرب المثال التالي:

نضع حبة في التراب، ونسقيها بالماء فتنتفخ، وتنفلق، فيظهر منها الرشيم، ويندفع منه الجذر إلى الأسفل، والساق إلى الأعلى، وتنشأ الأوراق فالأزهار فالثمار، وتكون الحبة قد أنتجت تفاحة مثلاً.

فالقابلية التي كانت في الحبة هي الانتفاخ ثم الانفلاق ثم ظهور الرشيم. ولولا هذه القابليات المتوالية لما اطردت تلك الظواهر الحيوية، ولما نشأت عنها الثمرة. فلنأت إلى هذه القابلية بالذات نبحث عن حقيقتها: لو لم تنتفخ الحبة وتنفلق لما نشأ شيء. فمن الذي نفخها وفلقها؟ لو كان للحبة عقل وتدبير لقنا: إن عقلها هو الذي هيا لها ذلك، ولو أن الماء هو الذي نفخها وفلقها، لأمكن للماء أن ينفخ في الحديد ويفلقه، إذن فلا بد من مؤثر وقبول لتأثير ذلك المؤثر، وإذا كانت الحبة بذاتها جدلاً انتفخت وانفلق، فلماذا لم تجمد وتضمر بدلاً من أن تنتفخ وتنمو؟ ولكي يحصل التكاثر والبقاء، يحتاج الأمر إلى عقل وإدراك، ومنهاج مرسوم من قبل تلك البذرة، والبذرة لا تملك شيئاً من ذلك! فكيف حصلت إذن ثمرة بعينها، بل كيف حصلت ثمار كثيرة متنوعة، وكيف كمنت الغاية المعينة والصفات المقصودة في صميم كل بذرة منها؟ والحقيقة أن من أعم النظر في تعبير الطبيعيين المستندين إلى القابلية: طبع النبات على ذلك، انتفخت الحبة، وانفلق، وتوالدت الخلايا، تميل الخلية الحية إلى الانقسام؛ يجد أنها جميعها أفعال مبنية للمجهول لجهل الفاعل الحقيقي، فكأن الطبيعي أغمض العين عن السبب الحقيقي، وبنى الفعل للمجهول تخلصاً. فمن الذي نفخ الحبة؟ ومن الذي فلقها؟ ومن الذي أدى إلى التوالد؟ ومن الذي جبل الخلية على الانقسام؟ كل هذا التحقيق لا تصل إليه نظرة الطبيعيين القصيرة بل المقتصرة على وصف الظواهر، دون الذهاب إلى أسبابها، بل المخطئة في جعل الصفة المنفعلة سبباً فاعلاً، والقابلية مؤثراً، والظاهرة المجهولة عاملاً مكوناً، فالانتفاخ صفة، نشأت عن المؤثر الخارج عن الشيء، وعن قبول أثره في ذلك الشيء. والانفلاق صفة، والامتداد صفة.

وما زاد الطبيعي على أن جعل من مجموع هذه الصفات مفهوماً مركباً، سماه قابلية التوالد والنمو. فجعل من القابلية التي هي عرض من أعراض الشيء سبباً في الخلق، ومن الصفة الانفعالية التي لا تعي ولا تدرك، سبباً فاعلاً واعياً في تكوين الأشياء! إذن فمن الذي ركز

الطبيعة في العناصر؟ ومن الذي نوع تلك الطبايع؟ إن بذرة الأجاص، وبذرة المشمش، حين توضعان في التراب تنتج كل واحدة منهما ثمرا يختلف عن الآخر، بلونه وطعمه، ورائحته، مع أنه يسقى بماء واحد، ومع اتفاقنا على أنه ليس للبذرة عقل، ولا لجذر الشجرة إدراك، فكيف كان الجذر يمتص الماء، ويصطفي ذرات بعينها، وينضح النسغ ويسوقه إلى الثمر، ويكون العصارة، وينشئ الحلاوة؟! كل ذلك يجعلنا نسأل عن السبب، ولا نقف عند المجهول، ولا نكتفي بوصف الظواهر، بل لا نصف هذه الظواهر خطأ بأنها أسباب الخلق الحقيقية، ونحن نعلم أن القابلية ليست إلا صفة من صفات الشيء فكيف تختلقه؟ وأن الحبة بالنسبة للنبات جماد لا يعقل؛ فكيف تتووعه؟ وإذا لاحظت أننا مجبرون بحكم هذه النظرة إلى طبايع الأشياء، أن نسأل عن حقيقة تلك الطبيعة، وعن طبع الأشياء عليها، وكيف تؤثر؟ وهل تبدع أم تصنف وتركب، وهل هي فاعلة بذاتها، أم منفعة لغيرها؟ أدركت أن الطبيعيين قد نقلونا من مجهول واحد إلى مجاهيل كثيرة، ومن الأصل الحاسم إلى الفروع التي لا تحسم الأمر، فبينما كنا نسأل عن خالق الحبة وفالق النواة، انتقلنا بتلك النظرة القصيرة المتجاهلة إلى صفات انفعالية ليس لها من القدرة على الخلق نصيب، ولولا قصر النظر عند الطبيعيين على هذه الأسباب الغريبة المحيرة دون مبرر؛ لوجدنا الجواب شافيا منطقيًا منسجما مع ما تقدم من التحقيق العلمي في الآية الكريمة التالية:

"إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْحَبِّ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَمُخْرِجُ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَانِّ تُوَفَّكُونَ" الأنعام : 95 وبذلك ترجع الأسباب كلها إلى الخالق الأول وتعرف المجاهيل، ويحسم الأمر.

ولكي نزيد الأمر وضوحا، نضرب لذلك مثلا. محرك السيارة، فإن تحرك أجزاء المحرك، واحتراق البنزين، والقوة الدافعة في محصول الانفجار، كل تلك الخصائص قابليات وطبايع، فهل تجد أن القابلية غير ذات الشيء، وأنها إن كانت سببا في اندفاع الظواهر، وبروز المظاهر، فهو في حدود التركيب والتصنيف، لا في حدود الخلق والإبداع، وهي في المراحل الأخيرة، لا في المرحلة الأولى من خلق الوجود، ولذلك إذا أراد الطبيعي الخروج من هذا المأزق، وأقر معنا من أن هذه الطبايع أسباب فرعية في مجال التكاثر والتنويع، ولا تعدو في حقيقتها نوعية تساند الأسباب التي تكلمنا عنها في مبدأ السببية. قلنا له: رجعت إذن إلى الأصل الذي بحثنا عنه من قبل وأثبتناه، ولم تستطع أن تجد ضمن الكائنات من طبايعها ما يصح أن يكون سببا لإخراج

الوجود من العدم. وإذا أردت أن تعرف العلة النفسية في تكوين هذا الإله الزائف الطبيعة لدى بعض الناس، وجدتها في السلسلة التالية.

عابن الإنسان صفة الشيء، فأضاف الصفات بعضها إلى بعض، وكون من مجموع الصفات مفهوما، وسمى المفهوم قابلية أو طبيعة، ومالت النفس إلى الراحة والاختصار فجعلت من تلك الطبيعة في خيالها ذاتا مستقلة فعالة، وأسلم لها خاضعا، من بعد أن صنعه بيده كما يفعل عابد الوثن، يصنعها ثم يتخيل أن له النفع والضرر، ثم يعبده.

وما أشد التشابه بين من كان يعبد الأصنام من قبل ويجادل عنها، ومن يعبد الطبيعة اليوم ويجادل عنها، فالعلة النفسية واحدة، ونوعية الخطأ واحدة، ألا وهي الاصطناع في أول الأمر، وتوهم الاستقلال والتأثير في آخره، وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه الخدعة في آيات كريمة منها:

"مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ" يوسف : 40
"قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ وَنَذَرَ مَا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأُنَبِّئْنَا بِمَا نَعْبُدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ * قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رَجْسٌ وَغَضَبٌ أَتُجَادِلُونَنِي فِي أَسْمَاءَ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ مَا نَزَّلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ" الأعراف : 70-71
فانظر من أي ناحية ضل البشر من قبل، ومن أي ناحية يضلون اليوم، والقضية ليست إلا أسماء يسمونها في البداية، ثم يجادلون كحقيقة واقعة في النهاية.

وخلاصة القول في الطبيعة: أنها إما قول بأن الأشياء حدثت بذاتها؛ وهو قول ساقط من كل اعتبار.

وإما قول بأن الصفات تخلق الذات، وهو أشد تداعيا وسقوفا من القول الأول؛ لأنه إذا عجزت ذات الشيء عن خلقه، فكيف تستطيع الصفات؟ وإما اعتبار للقابلية على أنها سبب متأخر كبقية الأسباب، فتفتقر إلى السبب الأول وهو الذي نقول به.

إذن ففي الأحوال الثلاثة لا بد من الرجوع إلى الخالق الأول، وتأتي الطبيعة متأخرة منفصلة له مفتقرة إليه.

وهكذا تجد أن الطبيعة – إله العصر المزعوم – لم تثبت أمام النقد المنطقي والشرح العلمي، وليست بالنسبة للموجودات سوى صفاتها وقابليتها وقوانينها التي تجري عليها، وأن طبائع الأشياء لا تخلقها.

3 – التوحيد

إذا كان سراب الطبيعة قد تبدد أمام ناظريك، وأصبح أفق معرفة الخالق الأول واضحاً لديك، أمكنك أن تستكمل معرفتك هذه بالتعرف إلى صفاته عز وجل، التي يلزمك بها البحث، مستنداً إلى الحقائق المتقدمة، وصفاته التي تستنتج من ذلك فنقول:

هو الأول: ليس قبله شيء، لأن القول بشيء قبله يجعل له حدوداً، والحدود من صفات الحوادث، وقد فندنا ذلك من قبل.

وهو الآخر: وليس بعده شيء للمحذور نفسه، فهو إذن الأزلي الأبدي.

وهو الحي: الحياة المطلقة، لأنه الواهب الحياة للأحياء، ولا يصح إلا أن تكون مطلقة، لأن النسبية من صفات الحوادث.

وهو السميع العليم البصير القدير: لأن هذه الصفات لوازم صفة الحياة، ولما كان الإطلاق صفة لحياته، كان الإطلاق ملازماً لجميع الصفات الأخرى، بحيث لا يعجز السمع أو البصر أو العلم أو القدرة معجز.

وهو الواحد: الذي لا شريك له في الملك، ولما لهذه الصفة من أهمية عظيمة، وخطورة بالغة، نخصها بالتفصيل التالي:

لعلك أدركت من تسلسل البحث، ومن ذكر الصفات المتقدمة، ومن الجزم بكمال الله المطلق، أن التوحيد حاصل ولا يحتاج إلى برهان، بل إن التعدد هو الذي يفنقر إلى الدليل، ولكننا على الرغم من ذلك، نعرض بالتثنية، فإن ثبتت التثنية، صح التعدد من غير حصر، وإن بطلت بطل التعدد أصلاً، ولزم التوحيد.

فالقول بالثنائية يلزم بوجود صفة مميزة بين الاثنتين؛ لأن التساوي التام من جميع الوجوه باطل، ولا يصح بالتصور إلا إذا انطبق الأول على الثاني تمام الانطباق، فيبقى في النتيجة كائن واحد، ولما انعدمت الصفة المميزة انعدم التمييز، فإن قال مكابر: بإمكان التمييز بين اثنتين حال التساوي التام، قلنا له: أقت الحجة على نفسك حينما ميزت، وما ميزت إلا بإدراك صفة مميزة، ووجود صفة مميزة يبطل التساوي التام، إذا بطل التساوي التام، حصل التفاضل بين الاثنتين فسقط المفضل وبقي واحد.

والقول بالثنائية، من الوجهة الرياضية يفيد وجود إطلاقين، وذلك محال، لأن وجود أحدهما ينافي إطلاق الآخر، فهو إما أن يدخل في إطلاق الأول، فلا يبقى إلا الأول، وإما أن يخرج عن نطاق الأول، فيسقط إطلاق الأول المفترض، ويبقى الثاني، أي أن الإطلاق محيط، ولا يحاط به، والنتيجة، أنه لم يبق إلا إطلاق واحد.

وهذا كما أنه دليل على التوحيد، فهو دليل على حدوث العالم ونفي قدمه، لأن القول بقدمه يفيد وجود إطلاقين، وذلك محال كما رأيت، ومن هنا نفهم المعنى العميق للآية الكريمة: "ألا له الخلق والأمر". أي أنه ليس تصريف الكون وحده حادثاً فحسب، بل الكون كله: خلقاً، وتصريفاً مقهوراً للخالق، فهو حادث بمادته ومعناه.

وإذا أردنا أن نجلي معنى هذا البرهان بالنسبة للتوحيد والتعدد، قلنا: حين وجود اثنتين يترتب على أحدهما أن يحيط بالثاني قدرة وعلماً؛ فإن عجز عن ذلك، فهو ليس بإله، وبقي واحد، وإن قدر على ذلك، سقطت ألوهية الثاني وبقي واحد وبعض الفلاسفة يسمى هذا بـ: برهان التمانع، فيقولون: لو كان هناك إلهان، يريد أحدهما قيام زيد في آن، ويريد الآخر قعوده في ذلك الآن، فمحال نفوذ الإراديتين، لاستحالة المراد، وجمع الأضداد، فإن غلبت إرادة أحدهما على الآخر، فهذا الآخر عاجز مقهور، فهو ليس بإله، وبقي واحد.

وقد أورد عن ذلك ابن جرير الطبري، قال: لم يخل كل واحد من الاثنتين من أن يكونا: قويين، أو عاجزين. فإن كانا عاجزين فالعاجز مقهور، وغير كائن إليها، وإن كانا قويين، فإن كل واحد منهما يعجزه عن صاحبه عاجز، والعاجز لا يكون إليها. فإن كان كل واحد منهما قويا على صاحبه، فهو بقوة صاحبه عليه عاجز.

إن لم يبق إلا الواحد المطلق الذي لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء, وما قال ومن قال بالتعدد إلا عن عقلية ابتدائية, وفكرة وثنية, وتصور خيالي مصطنع, بعيد عن التحقيق, مصادم للعقل.

ولم يبق في الدنيا من يلتزم العقل والمنطق يقول بالتعدد. بل إن التحقيق لا يرشد إلا إلى التوحيد, بريئاً من صفات الحوادث, كالإلصاق والتفريع والولادة, فكما أن التعدد باطل, فطرقة من بعد أشد بطلاناً وأقبح, وهكذا ينهار التعدد بجميع صورته كالتثنية والتثليث وغيرهما, على الرغم من إقامة كثير من البشر اليوم على هذه العقيدة الفاسدة بكل أسف, ولو رجعوا قليلاً إلى العقل والمنطق لانهدمت أمامهم هياكل الوثنية وأساطير التعدد لقوة البرهان, وصراحة الحجة, وثورة العقل على هذا التناقض المشين, فليت شعري, متى يثور مفكرو العالم الأحرار وعقلاؤه المتجردون على هذه الوثنية النكراء, فيمزقوا غشاء العنكبوت, ويقودوا العالم إلى التوحيد!؟

والقرآن الكريم هو الذي حمل لواء التوحيد للناس, ونص على ما تقدم من تفنيد التعدد وبطلانه, وتأكيد التوحيد وثبوتته, في آيات كثيرة حملت أنصع بيان وأقوى برهان, منها:

"لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ" الأنبياء : 22
"مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ" المؤمنون : 91.

"هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ" الحديد : 3

"أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيَّةٍ مِّنْ لِّقَاءِ رَبِّهِمْ أَلَّا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ" فصلت : 54

"قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ" الإخلاص : 1-4

وهكذا تثبت حقيقة التوحيد للخالق القديم بما لا يدع مجالاً للريب والتردد. والأحرى بالعالم المحقق, أن يدعوا الناس إلى ذلك, ويفند لديهم نحلة التعدد, ويفضح زيفها وبطلانها, لكي يخرجوا من الظلمات إلى النور, ومن التناقض المشين إلى الانسجام المنطقي المبين, وبذلك تخرج النفس البشرية مما تعانیه من الحيرة والتردد, والكبت والقلق, والجنوح بالنتيجة إلى السبل الشاذة, والمناهج السخيفة, المضحكة المبكية, والتي يثبت التحليل النفسي أنها ليست إلا صورة حسية تعبر عن إفلاس البشر في التماس طريق الحق.

4- عود على بدء

واستكمالاً لكل جوانب الإقناع في هذه المسألة مسألة الطبيعة، والسببية، والتوحيد ننقل هذه الرسالة الجيدة لبديع الزمان سعيد النورسي رحمه الله، قال: "قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ" إبراهيم : 10. تأمل في هذه الآية وما فيها من الاستفهام الإنكاري، إنها تدل على أن الحكم بوجود الله ووحده، من أوضح البدايات لكل من أبصر بعينه مرة هذه السماوات والأرض، غير أنه بالرغم من ذلك، فإن فيما يلفظ به بعض المسلمين اليوم كلمات، أقل ما فيها أنها تومئ إلى الكفر بهذه الحقيقة الكبرى.

وسأتناول منها بالبحث ثلاث كلمات لا يرددها في الغالب إلا أحمق ذاهل عن حقائق الأمور، وملحد جعل من برذعة إحداه حلة يفاخر بها ويتباهى بها: إحداها أوجدته الأسباب والثانية تشكل بنفسه، والثالثة اقتضته الطبيعة.

إن محالات كثيرة تتبع من الأخذ بمبدأ هذه الكلمات الثلاثة القدرة، ولو ذهبت أعدها بتفصيل علي موسع؛ لتجاوزت تسعين محالا من المحالات التي لا يشك فيها علم عالم ولا عقل عاقل، ولكي سأكتفي من بيان ذلك كله بالعشر فقط أذكره في عبارات موجزة سريعة. أما الكلمة الأولى أوجدته الأسباب: فهناك بعض محالاتها:

المحال الأول: الناتج عن كلمة أوجدته الأسباب يظهر جليا في هذا المثال وقع احتياج إلى

معجون مستحضر من بضعة عقاقير وحشائش مختلفة الأنواع والمقادير، وقام الصيدلي

بتحضير هذا المعجون طبق موازين دقيقة، بحيث لو أن بعض الأجزاء طغى على الحد

المطلوب أو قل عنه، لأدى ذلك إلى عكس الفائدة المرجوة منه.

فلو أن زلزالا مثلا وقع بين تلك القوارير التي استحضر منها الدواء، فتكسرت وسال ما فيها،

وجرى بعضه إلى بعض، فاختلفت الأجزاء المتنوعة، وتلاقت إلى بعضها، فهل يمكن أن يكون

المحصول المركب من ذلك الخليط مساويا لذلك الخليط الذي استحضره الصيدلي بميزانه الدقيق

وخبثته العلمية وحسابه المنظم؟ وهل يقبل مثل هذه الدعوى سوى من فانتته نعمة التفكير

والعقل؟!!

إن كل ذي حياة على هذه الأرض ما هو إلا معجون رائع, ركب من ملايين الأجزاء العجيبة المختلفة, أخذت بمقدار وضمت إلى بعضها بحكمة ونظام. فلا ريب أن إسناد هذا الشكل إلى عمل الأسباب المادية الجامدة والعناصر الميتة الصامتة, أشنع وأقبح من الإسناد في ذلك المعجون الذي حصل من تصادم القوارير وسيلان ما فيها.

المحال الثاني: إن إسناد خلق الأشياء إلى أسبابها المادية, يستلزم أن يكون للكثير من العناصر والأسباب الدقيقة المتناقضة تأثير مباشر في وجود الأشياء. والحال أن تلاقي الأسباب المختلفة المتباينة على بعضها باتفاق من جهة, ودقة موزونة من جهة أخرى. في خلق البعوض مثلا إن لم يكن من أجلى المحالات, فهو من أشد الممتنعات؛ لأن جسم ذلك البعوض مع صغره ذو علاقة بأكثر العناصر والأسباب المادية المبتوثة في الكون, بل إنه بحق خلاصة وزبدة لها, فلو سلمنا ادعاء استناد هذا الموجود الصغير إلى تلك الأسباب؛ للزم أن تحتشد جميع العناصر والأسباب كلها بالذات عند إيجادها, بل يجب توافرها كاملة في جسمها, بل في حجيرة من حجيرات جسمها ولأن السبب المادي ينبغي أن يكون موجودا مع المسبب داخلا فيه, أي فينبغي أن تكون هذه العناصر المادية المتناقضة كلها مجتمعة على الدوام, تعمل عملها في كل حجيرة من حجيرات جسم البعوض, دون من يدفعها إلى هذا التلاقي والتفاعل. وهل هذا إلا وهم يستحي بلهاء السفسطائيين من الهذيان به.

المحال الثالث: إن القاعدة البديهية تقول: إن الواحد لا يصدر إلا عن الواحد, أي كل ما يتصف بوحدة النظام والتنسيق والانسجام في مظهره وشكله, فلا بد أن يكون المؤثر فيه واحدا, ضرورة أن التأليف بين المتنافرات, والجمع بين المختلفات في وحدة نوعية أو جنسية, لا يمكن أن يتم إذا ما اجتمعت عليه أكثر من إرادة وبد واحدة, ولا ريب أن هذا العالم العظيم تجمعه كله وحدة الانسجام والتنظيم, فإسناد وجوده بعد ذلك إلى الأسباب الجامدة المختلطة, التي لا شعور لها ولا عقل, من أعظم الخرافات المضحكة. هذا إلى أن الأسباب المادية لا يمكن تأثيرها إلا بواسطة التماس والمباشرة, وغير خاف أن تجانسها إنما يكون بسطح الموجودات وظاهرها, مع أن في بواطنها ووراء حدود المحس منها من الانتظام والغرابة والانسجام ما ليس في ظواهرها, فأين أسبابها المادية الموحدة لها؟ بل أين من يستطيع أن يفرق في غوص ذلك

الباطن, بين السبب المؤثر والسبب المتأثر, يفصلهما, ويفرق بينهما في الزمن والجوهر والحدود؟

أما الكلمة الثانية تشكل بنفسه: فهي أيضا تتطوي على محالات لا تعمى عنها الأبصار. غير أن الفكر المعاند من شأنه أن يبلغ به الكبر مبلغا يلبسه برذعة الحمق. إن الإنسان العادي من شأنه أن لا يخضع لمحال واحد يتراءى لعقله, ولكن مثل هؤلاء المعاندين لا يبالي أن يدافع عن حشد من المحالات, النابعة عن الباطل الذي أقسم أن لا يتخلى عنه. إنك أيها الإنسان لست مادة بسيطة جامدة ملقاة على سطح هذا الوجود, إنما أنت جهاز معمل دقيق كبير. بلغ في دقته غاية الروعة والانسجام. إن في جسمك ذرات عاملة ساعية على الدوام. إن لجسمك تفاعلا في غاية الانتظام مع سائر مظاهر الوجود من حولك, إنها أشبه ما يكون بتفاعل على البيع والشراء والأخذ والعطاء. إن ملايين الذرات العاملة في جسدك تظل ساهرة على حفظ سير هذا التفاعل ودقة انتظامه, وهكذا نعلم أن الانسجام ليس بين ذرات جسمك وحده, بل بين مجموع هذه الذرات والوجود الخارجي من حولها, إن هذا يعني أن ثمة وحدة انتظام سارية بأتم دقة بين وجودك العضوي ووجود سائر الكائنات من حولك!

فإذا رفضت أن توقن بأن الذرات الساعية في جسدك, إنما تتحرك فيه طبق قانون الخالق الأزلي العظيم, لزمك أن تقول إن للذرات التي تتفاعل في حجيرة واحدة من حجيرات عينك مثلا عقلا متفلسفا هائلا, وضع به قانون الانسجام والتطابق بين كل ذرة من جسدك من جهة, وذرة من ذرات الوجود من حولك من جهة أخرى, سواء كان ذلك الوجود هواء أو ضياء أو طعاما أو شرابا أو أي شيء آخر, كما ينبغي أن يكون لكل ذرة من هذه الذرات فكر, يدرك مناير دهره, وعناصر آباءك وأجدادك, ويتصور ماضيك ومستقبلك. يا لخرافة العناد المتكبر!!

أما إذا كان جوابك عن عالم الذرة ونظامها نفس جوابك عن عالمك الحسي هذا. أي أن له أيضا أسبابه المادية وتفاعله الذاتي, فإن السؤال سيلاحقك عن العالم الثالث الذي من ورائهما, والذي هو أدق من كليهما, وهكذا تتسلسل العوامل والأسباب إلى غير نهاية وتمتد إلى حيث يضل وراءها عناد المعاندين وجحود المتكبرين.

أما الكلمة الثالثة اقتضته الطبيعة: فيتفرع عنها سلسلة من مظاهر التفاوت المضحك, نجمل بعضها فيما يلي:

1- إن صاحب هذا القول ينبغي أن يلتزم أن كل ذرة من ذرات الوجود تتطوي على مجموعة العوامل والمؤثرات التي أبدعت هذه المجموعة الكونية, وأنها تشتمل على القدرة والطاقة الكافية لإبداع عالم كامل كالذي نراه من حولنا, وما على هذه القدرة إلا أن تنفذ ذلك وتعمل عملها.

2- إذ ما دام في كل ذرة من ذرات هذا الوجود طبيعتها الخلاقة, المدبرة الحكيمة, منفصلة عن غيرها, غير مرتبطة بقيادة عامة لها ولأمثالها, فلا مناص من التزام هذه النظرية. تماما كالذي يرى شعاع الشمس يسطع من قطرات المياه, وقطع الزجاج والأجرام الشفافة, ويأبى إلا أن يزعم أن في كل جرم من هذه الأجرام طبيعته الشعاعية المستقلة بذاتها, فلا ريب أنه ينبغي أن يلتزم ويعترف بوجود شمس حقيقية مستقلة ضمن كل جرم من هذه الأجرام المضيئة كل على حدة.

ومن أراد أن يضحك من خرافة هذه النتيجة؛ فليضحك قبل ذلك من خرافة المقدمة التي راح يزعمها ويتبناها.

3- إن على صاحب هذا القول أن يلتزم بأن شبرا واحدا من أي أرض معينة, تتطوي على ما لا تتطوي عليه دول العالم كله من المصانع والمطابع والمواد الأولية المختلفة؛ ذلك أن قدحا واحدا من التراب الذي لا تزيد مساحته على شبر, يمكن أن تستنبت فيه معظم أنواع النباتات وأزهار العالم, على سبيل التناوب. فلو لم تكن قدرة الخالق العظيم هي التي تقذف في تلك الأرض قدرة التفاعل, مع ما تستقبله من مختلف النباتات والبذور, لتعطي كلا منها ذاته وشكله وخصائصه, إذا كان لا بد أن توجد في تلك التربة عناصر وقابليات متناقضة, بل ينبغي كما قلت أن تكون طاقة الصناعات الأوروبية كلها محشورة في ذلك الشبر من الأرض, إذ من المعلوم أن مواد النطف والبذور واحدة لا تختلف, وهي عبارة عن مزيج: مولد الماء, ومولد الحموضة, والكربون, والأزوت, ومواد الماء, والهواء والحرارة والضياء, هي الأخرى بسيطة لا تختلف في جريانها حول نبت وآخر.

ومع ذلك؛ فإن هذه النباتات تنبت فوق ذلك الشبر من الأرض، كل واحد يحمل صفاتها وخصائصها ولونها ورائحتها، فلا بد أن يوجد في ذلك التراب شيء آخر غير المواد المعروفة للتراب والبذر والهواء، يمد هذه البذور بخصائص التشكل والتميز. فانظر وتأمل في مدى بعد هذا الكلام من الفكر والعقل!!

4- أذكر هنا مثالا كنت كتبت في بعض الرسائل الأخرى، يوضح حالة المنتسبين إلى الطبيعة. لنفرض أن في قلب بعض الصحاري بناء رائعاً، مشيداً على أحسن طراز وأدق هندسة. وصادف أن دخل هذا الصرح بدوي متوحش، لم يسبق أن رأى في حياته غير صروح الخيام، فتأمل في براعته ونقوشه ومظاهر إتقانه، ثم حدث نفسه أن ليس في هذه الصحراء كلها من يقدر أن يبدع مثل هذا الإبداع، فلا بد أن الباني يجثم في جوف البناء نفسه. ثم راح ينظر ويفتش عنه في الغرف من حوله، فلم ير أحداً، ولكنه عثر على أوراق فيها: خارطة البناء، ومواده، وتفصيل هندسته، ففكر قليلاً أن هذه الأوراق لا يد لها ولا بصر، فليس من شأنها أن تشيد بناءً. ولكنه ما لبث أن عاد فتعلق بها قائلاً: ولكن هاهي ذي تبحث عن قوانين تشييده وكيفية تأليفه، إذا فليس ثمة غيرها المشيد والباني. فكذلك يدخل بدوي متوحش لم يهضم عقله إلا اسم الطبيعة إلى صرح هذا الكون العظيم، فيدهشه أنه يرى إبداعاً لا يجد من حوله بسبب عقله القاصر من أبداعه، ويتأمل في ثناياه وأطرافه، فيعثر على اللوح الذي سجلت فيه قوانين الفطرة الإلهية وقواعد صنعته الإبداعية المسماة خطأ بالطبيعة فينبهر لها، ويحدث نفسه وهو في غيبوبة عقلية تامة أن لا بد أن هذا اللوح بقوانينه هو الذي أبداع هذا الإبداع، وصنع هذا الصنع. ونحن نقول: أيها السكران الأحمق، ارفع رأسك عن بئر الطبيعة، وانظر وراءك إلى صانع الكون. إن ذلك الذي بنى هذا الصرح، ووضع أمام عينيك في جنباته، قانون تشييده، ودستور إيجاده، إنما هو الخلاق الأزلي إله العالمين جل جلاله، لا الطبيعة التي أنت أجحد منها وأجهل. إن الطبيعة صنعة لا صانع، نقش لا ناقش، حكم لا حاكم، شريعة لا شارع، مخلوق لا خالق، منفعل لا فاعل، مصدر لا مصدر. انتهى كلام الشيخ سعيد النورسي رحمه الله تعالى.

دلالات الظواهر الكونية على أسماء الله وصفاته

كل ظاهرة من الظواهر الكونية تدل على اسم الله عز وجل، وهذه الأسماء التي تدل عليها الظواهر توصلنا إلى صفات الله عز وجل، وصفات الله عز وجل كثيرة منها ما تدلنا عليه النصوص وحدها وهي الصفات السمعية، ومنها ما تدلنا عليه الظواهر الكونية والنصوص وهي صفات الفعل، وصفات الفعل توصلنا إلى ثلاث عشرة صفة: واحدة منها يسميها العلماء نفسية وهي الوجود، وخمس منها يسميها العلمية سلبية وهي القدم والبقاء والوحدانية والقيام بالنفس والمخالفة للحوادث، وسبع منها يسميها العلماء صفات معاني أو صفات وجودية وهي العلم والإرادة والقدرة والحياة والسمع والبصر والكلام.

والله عز وجل متصف بصفات الكمال والجلال والجمال ولا يسمى إلا باسم سمي به نفسه ومن هذا كله نصل إلى أسماء الله الحسنى التي بعضها صفة فعل، والتي بعضها صفة معنى، والتي بعضها صفة سلبية والتي بعضها صفة جلال أو كمال أو جلال، وكل ذلك تدل عليه الظواهر بشكل مباشر أو بشكل ضمني، وهذا البحث يسير بك في هذا كله مع استطرادات يقتضيها المقام فلنبدأ عرض المسألة من بدايتها:

هناك قاعدة تقول: إن الآثار تدل على الأسماء، والأسماء تدل على الصفات، والصفات تدل على الذات، ولنضرب على هذه القاعدة مثلا يوضحها: لو أخذنا كتابا ودرسناه، فإننا بواسطة دراستنا للكتاب، نستطيع أن نتعرف على كثير من صفات صاحبه، وبالتالي نتعرف عليه تعرفا ما، فإذا كان في الكتاب أدب، حكمنا على صاحبه أنه أديب، وإذا كان مبتكرا، حكمنا أن صاحبه مبدع، وإذا كان لا يخرج على قواعد النحو حكمنا بأنه نحوي، وإذا كان بليغا، حكمنا على صاحبه بأن بليغ وإذا كان فيه إحاطة في موضوعه، قلنا عن صاحبه بأنه محيط، وإذا كان فيه دقة في العرض وجمال، حكمنا على صاحبه بأنه ذواقة ودقيق، وإذا كان الكتاب مرتبا منسجما متسلسل الأفكار، حكمنا على صاحبه بأنه ناضج، وإذا كان في الكتاب علم كثير، حكمنا على صاحبه بأنه عليم، وهكذا، فكل ظاهرة في الكتاب، تدلنا على صفة من صفات صاحبه، نسمي صاحبها بسببها اسما مشتقا منها، له علاقة بها، وبالتالي نكون قد عرفنا صاحب الكتاب نوع معرفة.

ولنطبق القاعدة الأنفة الذكر على بحثنا.

فقد استعرضنا في الصفحات الماضية تسع ظواهر كونية، كل ظاهرة من هذه الظواهر تدل على اسم من أسماء الله أو أكثر، فالكون من آثار الله وحوادثه من آثار الله كذلك، قال تعالى: "فَانظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ الرُّومِ : 50. وآثار الله تدل على أسمائه وأسمائه تدلنا على صفاته، وصفاته تدلنا على ذاته.

فظاهرة القدم وحدوث العالم، تدل على اسم الله الأول والخالق، وظاهرة الحياة تدل على اسم الله المحيي والبارئ والمميت، وظاهرة الهداية، تدل على اسمي الله الهادي والمضل وظاهرة الإبداع، تدل على اسم الله البديع، وظاهرة الإجابة، تدل على اسم الله المجيب، وظاهرة النعمة، تدل على اسم الله المنعم المعطي وظاهرة الوحدة، تدل على اسم الله الواحد، وظاهرة الحكمة، تدل على اسم الله الحكيم.

وعلى هذا؛ فكل ظاهرة في الكون ذكرناها أو لم نذكرها، تدل على اسم من أسماء الله تعالى فظاهرة رزق كل مخلوق، تدل على اسم الله الرزاق، وظاهرة الإعزاز والإذلال، تدلان على اسمي الله المعز والمذل، وظاهرة ثبات القوانين في الكون، تدل على اسم الله المهيمن، وظاهرة وجود المخلوقات، تدل على اسمي الله القادر والمقتدر، وظاهرة ترتيب الأشياء بعضها وراء بعض، تدل على اسمي الله المقدم والمؤخر، وظاهرة الندم، تدل على أسماء الله التواب والغفار والعفو، وظاهرة الانتقام، تدل على اسم الله المنتقم، وظاهرة النفع والضرر، تدل على اسمي الله النافع والضرر، وظاهرة إمهال المخالفين عن أمر الله تدل على اسم الله الصبور، وهكذا فما من ظاهرة إلا وتدل على صفة لله واسم.

غير أن دلالة الظواهر على الأسماء والصفات، تختلف باختلاف المتعلق، واختلاف الارتباط: فمنها ما يدل على صفات الفعل.

ومنها ما يدل على صفات الذات الوجودية.

ومنا ما يدل على صفات الذات السلبية، وكلها تدل على موجود.

والتوضيح الفروق بين هذه الصفات, نقول: لو قلنا: عن إنسان بأنه قاتل, فتلك صفة فعل من أفعاله, ولو قلنا: إنه سميع, فتلك صفة وجودية له, ولو قلنا: إنه لا يشرب الخمر, فتلك صفة سلبية له, ولكن الأنواع الثلاثة من الصفات, تدل على وجود إنساني معين. والحقيقة أننا نعرف الصفات الوجودية بصفات الفعل, والصفات السلبية بصفات الفعل ونعرف الذات بكل الصفات.

وقبل أن نطبق ما قلناه على قضية التعرف على الله, نحب أن نذكر ماذا نعني بكلامنا: صفات وجودية, أو صفات فعلية, أو صفات سلبية.

المراد بالصفة السلبية بالنسبة للذات الإلهية: الصفات التي تدل على سلب ما لا يليق به سبحانه وتعالى, كالوحدانية فإنها تنافي التعدد فتسلب عن الله ما ينافي الوحدانية.

والمراد بالصفات الوجودية بالنسبة للذات الإلهية: الصفات التي تدل على معنى زائد على الذات, كالعلم والسمع.

والمراد بصفات الفعل: تعلقات القدرة بالممكنات, فكل تعلق لقدرة الذات الإلهية بممكن, يدل على اسم وصفة وفعل.

فكل الظواهر التي نراها في هذا الكون, تدل على أربع صفات وجودية: العلم والإرادة والقدرة والحياة, فلولا القدرة ما كان هذا الكون, ولولا تخصيص الإرادة الأشياء على ما هي عليه ما كان هذا الكون, ولولا العلم ما كان شيء, فأبي جزء من أجزاء العالم يدل على علم سبق, وإرادة خصصت, وقدرة أبرزت, ومن لوازم اتصاف ذات بالعلم والإرادة والقدرة أن يكون لها حياة.

والظواهر كلها تشير, إلى أن هذه الذات المتصفة بالعلم والإرادة والقدرة والحياة, والتي خلقت هذا الكون, متصفة كذلك بالقدم فلا أول لها, والبقاء فلا نهاية لها, والوحدانية فلا ند لها, ومخالفتها لمخلوقاتها, فلا يشبهها شيء من خلقها, وقيامها بنفسها, فلا تحتاج إلى موجد أو مخصص.

والظواهر كلها تشير، إلى أن هذه الذات، كاملة منزهة عن كل نقص، ومن النقص العمى، فهي بصيرة، ومن النقص الصمم، فهي سماعة، ومن النقص البكم، فهي متكلمة. والظواهر كلها تشير إلى وجود متصف بهذه الصفات.

موجود لا بداية له فهو الأول، ولا نهاية له فهو الآخر، ولا ند له فهو واحد، ولا مشابه فهو قدوس، ولا حاجة به لأحد فهو القيوم.

موجود متصف بالقدرة فهو قادر، وبالحياة فهو حي، وبالسمع فهو سميع، وبالبصر فهو بصير، وبالكلام فهو متكلم، وبالعلم فهو عليم، وبالإرادة فهو مريد.

ومقتضى كثرة أفعال الله التي هي أثر عن العلم والإرادة والقدرة، أن يكون لله أسماء كثيرة، ولكن الأدب مع الله ألا نسمي الله إلا بما سمي به نفسه، بالوحي الثابت؛ لأنه لا يعرف جلاله إلا هو، ولكي لا ننسب إلى الله إلا ما يليق بذاته، الخير كله بيدك والشر ليس إليك، فلا نسميه إلا بما سمي به ذاته، ومجموع ما سمي به ذاته، يطلق عليه اسم: الأسماء الحسنى قال تعالى: "اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى" طه : 8. "قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى" الإسراء : 110. "وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ" الأعراف : 180. وما من اسم من هذه الأسماء الحسنى الواردة في الكتاب والسنة، إلا وفي الكون ظاهرة تدل عليه، أو يصل العقل إليه.

وهذه الأسماء كما وردت في الكتاب والسنة تعبر عن صفات سلبية أحيانا، وعن صفات وجودية أحيانا، وعن صفات كمال أحيانا، وعن صفات فعل أحيانا، فهي قد جمعت أمهات هذه الصفات كلها.

والأسماء الحسنى لله الواردة في الكتاب والسنة كثيرة، ومع هذا فهي ليست كل أسماء الله. فقد ورد في الحديث: "اللهم إني عبدك وابن عبدك ... أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك، أو أنزلته في كتابك، أو علمته أحدا من خلقك، أو استأثرت به في علم الغيب عندك".

ومن هنا نعلم أن ما ذكر ليس هو كل الأسماء الحسنى، فإن جلال الله لا يتناهى، ولكن ما ذكر، تدلنا عليه ظواهر الكون بشكل صريح أو ضمني، فإذا اجتمعت دلالة العقل مع دلالة النص واتفقا، فذلك برهان سلامة العقل وحقيقة النص، على أنه في معرض الحديث عن الأسماء والصفات، ينبغي أن نلاحظ هاتين النقطتين اللتين أشار إليهما الأستاذ البنا رحمه الله يقول الأستاذ البنا تحت عنوان بين صفات الله وصفات الخلق:

والذي يجب أن يتفطن له المؤمن، أن المعنى الذي يقصد باللفظ في صفات الله تبارك وتعالى، يختلف اختلافاً كلياً عن المعنى الذي يقصد بهذا اللفظ عينه في صفات المخلوقين فأنت تقول: الله عالم والعلم صفة لله تعالى، وتقول: فلان عالم والعلم صفة لفلان من الناس، فهل ما يقصد بلفظة العلم في التركيبين واحد؟ حاشا أن يكون كذلك؛ وإنما علم الله تبارك وتعالى علم لا يتناهى كماله، ولا يعد علم المخلوقين شيئاً إلى جانبه. وكذلك الحياة، وكذلك السمع، وكذلك البصر، وكذلك الكلام، وكذلك القدرة والإرادة، فهذه كلها مدلولات الألفاظ فيها تختلف عن مدلولاتها في حق الخالق، من حيث الكمال والكيفية اختلافاً كلياً، لأنه تبارك وتعالى لا يشبه أحداً من خلقه فتفطن لهذا المعنى فإنه دقيق، ولست مطالباً بمعرفة كنهها؛ وإنما حسبك أن تعلم آثارها في الكون، ولو ازمها في حقاك، والله نسأل العصمة من الزلل وحسن التوفيق. وكذلك يقول الأستاذ تحت عنوان التفكير في ذات الله:

عن ابن عباس رضي الله عنهما، "أن قوماً تفكروا في الله عز وجل، فقال النبي صلى الله عليه وسلم تفكروا في خلق الله، ولا تتفكروا في الله، فإنكم لن تقدروا قدره، قال العراقي: رواه أبو نعيم في الحلية بإسناد ضعيف، ورواه الأصبهاني في الترغيب والترهيب بإسناد أصح منه ورواه أبو الشيخ كذلك، وهو على كل حال صحيح المعنى.

وليس ذلك حجراً على حرية الفكر، ولا جموداً في البحث ولا تضيقاً على العقل ولكنه عصمة له من الترددي في مهاوي الضلالة، وإبعاد له عن معالجة أبحاث لم تتوفر له وسائل بحثها، ولا تحتمل قوته مهما عظمت علاجها، وهذه هي طريقة الصالحين من عباد الله العارفين بعظمة ذاته وجلال قدره.

فاحصر همتك في إدراك عظمة ربك، بالتفكير في مخلوقاته، والتمسك بلوازم صفاته.

ونحب أن نذكر في هذه الفقرة عن القرآن والسنة، على اعتبار أنهما المصدران الوحيدان للمعرفة عن طريق الوحي الصادق الذي يقوم عليه الدليل الكامل، كما سنرى في كتاب الرسول صلى الله عليه وسلم مجمل صفات الله كما وردت في القرآن، وبعضاً من أسمائه الحسنى كما وردت في الكتاب والسنة، لنرى أن ما دلننا عليه الظواهر بالعقل، دلنا عليه الكتاب والسنة بالوحي عن طريق النقل.

يقول الأستاذ البنا تحت فصل مجمل صفات الله في القرآن:

أشارت آيات القرآن الكريم إلى بعض الصفات الواجبة لله تعالى، والتي يقتضيها كمال الألوهية، وإليك بعض هذه الآيات الكريمة:

1- وجود الله تعالى: قال الله تعالى: "اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَىٰ الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ * وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * وَفِي الْأَرْضِ قَطْعٌ مُّتَجَاوِرَاتٍ وَجَنَاطٌ مِّنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِضَ لُبَّهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ" الرعد : 2-4.

"وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ * وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ" المؤمنون :

78-80. فكل هذه الآيات تتبئك بوجود الله تبارك وتعالى، وتستدل عليه بما ترى من تصرفاته في شئون هذا الكون العجيب.

2-3 - قدم الله تعالى وبقاؤه: قال الله تعالى: "هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ" الحديد : 3. "وَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ" القصص : 88.

"كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَىٰ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ" الرحمن : 26-27. وفي هذه الآيات الكريمة إشارة إلى صفتي القدم والبقاء لله تبارك وتعالى.

4- مخالفة الله للحوادث: قال الله تعالى: "قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ * اللَّهُ الصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ" الإخلاص : 1-4.

"فَاطَرُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا يَذُرُّكُمْ فِيهِ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ" الشورى : 11.

وفي ذلك إشارة إلى مخالفته تبارك وتعالى للحوادث من خلقه وتنزهه عن الولد والوالد والشبيه والنظير.

5- قيام الله تعالى بنفسه: قال الله تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ" فاطر : 15.

"مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلْقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مُتَّخِذِينَ الْمُضَلِّينَ عَضُدًا" الكهف : 50.

ونضيف قال تعالى "إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا" فاطر : 40.

"اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ" آل عمران : 2.

وفي ذلك إشارة إلى قيامه تعالى بنفسه واستغنائه عن خلقه, مع حاجتهم إليه.

6- وحدانية الله تعالى: قال الله تعالى: "وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ إِنَّمَا هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَإِيَّايَ فَارْهَبُونَ * وَلَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَهُ الدِّينُ وَاصِبًا أَفَغَيْرَ اللَّهِ تَتَّقُونَ * وَمَا بِكُمْ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فَإِلَيْهِ تَجْأَرُونَ" النحل : 51-53.

وقال الله تعالى: "لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثَلَاثَةٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِن لَّمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ" المائدة : 73-74.

"أَمْ اتَّخَذُوا آلِهَةً مِنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ * لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ * لَأَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ * أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِنْ مَعِي وَذِكْرٌ مِنْ قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُعْرِضُونَ * وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ" الأنبياء : 22-25.

وقال تعالى: "قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ * قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَكْرَتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ * بَلْ أَنْزَلْنَاهُمْ بِالْحَقِّ وَإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ * مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ * عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ"

المؤمنون : 84-92.

وقال تعالى: "قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا يَشْرِكُونَ * أَمَّنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ * أَمَّنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ بِلْ أَكْثَرُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ * أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ * أَمَّنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ * أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَلَيْسَ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ" النمل : 59-64.

إلى غير ذلك من الآيات التي تثبت أنه تعالى واحد في ذاته، واحد في صفاته واحد، في أفعاله وتصرفاته لا رب غيره ولا إله سواه.

7- قدرة الله تعالى: قال الله تعالى: "يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِنَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ * ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَّا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ" الحج : 5-7.

"مَا أَشْهَدْتُهُمْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مُتَّخِذِ الْمُضِلِّينَ عَضُدًا" الكهف :

50.

"وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ" ق : 38
 "وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا وَحِجْرًا
 مَحْجُورًا* وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا" الفرقان : 53-
 54

"أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدْقَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيُنَزِّلُ
 مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَا بَرْقِهِ
 يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ* يُقَلِّبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ* وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ
 مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ
 يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ" النور : 43-45.
 إلى غير ذلك من الآيات الدالة على عظيم قدرته تبارك وتعالى، وباهر عظمته.

8- إرادة الله تعالى: قال الله تعالى: "إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ" يس : 82.
 "وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيرًا" الإسراء
 : 16.

وقال تعالى حكاية عن الخضر في قصته مع موسى عليهما السلام: "فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا
 وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ وَمَا فَعَلْتُهُ عَنْ أَمْرِي ذَلِكَ تَأْوِيلُ مَا لَمْ تَسْطِعْ عَلَيْهِ صَبْرًا"
 الكهف : 82.

"يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذِيبَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنْنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ* وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ
 يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا* يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ
 وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا" النساء : 26-28 .

إلى غير ذلك من الآيات الكريمة التي تشير إلى إثبات إرادة الله تعالى، وأنها فوق كل إرادة
 ومشية: "وَمَا تَشَاؤُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ" التكوير : 29.

9- [علم الله تعالى](#): قال الله تعالى: "الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ" * يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ" سبأ : 1-2 .
"يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسْرُونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ" التغابن : 4 .

وقال تعالى حكاية عن لقمان في وصيته لابنه: "يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِّنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَاوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِ بِهَا اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ" لقمان : 16 .
وقال تعالى في حكاية ما وقع بين شعيب وقومه: "قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا قَالَ أُولَئِكَ كَانُوا فِيهَا كَارِهِينَ" * قَدْ افْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّانَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ" الأعراف : 88-89 .

"أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يُكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ" المجادلة : 7 .

"وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُو مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ" يونس : 61 .

إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة الدالة على سعة علمه تبارك وتعالى، وإحاطته بكل شيء، قل أو أكثر، دق أو عظم.

10 - [حياة الله تعالى](#): قال الله تعالى: "اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ" البقرة : 255 .

"الم * اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ * نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ * مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ" آل عمران : 1-4 .

"اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمُ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمُ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ * هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ" غافر : 64-65. إلى غير ذلك من آيات كثيرة , تدل على أن الله تبارك وتعالى ، متصف بالحياة الكاملة ، التي ليس ثم أكمل منها".

11-12 سمع الله تعالى وبصره: قال الله تعالى: "قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا

وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ" المجادلة : 1.
"أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهُدَى * أَوْ أَمَرَ بِالْتَّقْوَى * أَرَأَيْتَ إِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * أَلَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرَى"
العلق : 11-14.

وقال تعالى لموسى وهارون عليهما السلام حين أرسلهما إلى فرعون: "اذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى * فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَيْنًا لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى * قَالَا رَبَّنَا إِنَّنَا نَخَافُ أَنْ يَفْرُطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يَطْغَى * قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى" طه : 43-46 .

"يَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ * وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ" غافر : 19-20.

إلى غير ذلك من الآيات التي تدل على اتصافه تبارك وتعالى بصفة الكلام.

وقد سمي الله عز وجل ذاته في القرآن بأسماء كثيرة غير التي ذكرناها. فمن الآيات التي ذكرت أسماء الله في قوله تعالى: "هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ * هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ * هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ" الحشر : 22-24.

"سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى" الأعلى : 1.

"فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ" الواقعة : 96.

والآيات في هذا الباب كثيرة كما ورد على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم أسماء كثيرة. في أحاديث صحيحة - وهو أعرف الناس بذات الله عز وجل - منها "الله تسعة وتسعون اسما، مائة إلا واحدا، لا يحفظها أحد إلا دخل الجنة، وهو وتر يحب الوتر" وفي رواية أخرى "من أحصاها"، ورواها الترمذي وزاد "هو الله الذي لا إله إلا هو، الرحمن، الرحيم، الملك، القدوس، السلام، المؤمن، المهيمن، العزيز، الجبار، المتكبر، الخالق، البارئ، المصور، الغفار، القهار، الوهاب، الرزاق، الفتاح، العليم، القابض، الباسط، الخافض، الرافع، المعز، المذل، السميع، البصير، الحكم، العدل، اللطيف، الخبير، الحليم، العظيم، الغفور، الشكور، العلي، الكبير، الحفيظ، المقيت، الحسيب، الجليل، الكريم، الرقيب، المجيب، الواسع، الحكيم، الودود، المجيد، الباعث، الشهيد، الحق، الوكيل، القوي، المتين، الولي، الحميد، المحصي، المبدئ، المعيد، المحيي، المميت، الحي، القيوم، الواجد، الماجد، الواحد، الصمد، القادر، المقدر، المقدم، المؤخر، الأول، الآخر، الظاهر، الباطن، الوالي، المتعال، البر التواب، المنتقم، العفو، الرؤوف، مالك الملك، ذو الجلال والإكرام، المقسط، الجامع، الغني، المغني، المانع، الضار، النافع، النور، الهادي، البديع، الباقي، الوارث، الرشيد، الصبور"

وهذه الصفات التسعة والتسعون، ليست كل ما ورد في أسماء الله تبارك وتعالى، بل نجد الأحاديث التي تزيد على هذه الصفات. ففي رواية أخرى للحديث السابق: "الحنان، المنان، البديع"، وورد من كذلك من أسمائه تعالى: "المغيث، الكفيل، ذو الطول، ذو المعارج، ذو الفضل، الخلاق"

قال أبو بكر بن العربي في شرح الترمذي، حاكيا عن بعض أهل العلم: إنه جمع من الكتاب والسنة من أسمائه تعالى ألف اسم، وفي كلام صاحب القصد المجرد ما يفيد ذلك، وأشار الشوكاني إلى ذلك تحفة الذاكرين، ثم قال: وأنهض ما ورد في إحصائها الحديث المذكور، وفيه الكفاية، وعلى اعتبار أن كل اسم من أسماء ذاته القدسية، إنما يدل على صفة من صفاته تعالى ويعبر عنها، فإن كل اسم من هذه الأسماء: إما أن يدل على صفة كمال، أو على صفة وجود، أو على صفة سلب، أو على صفة فعل، ومرجع هذه الصفات كلها وهذه الأسماء إلى الثلاث عشرة

صفة، المذكورة في الفقرة السابقة، فإليها ترجع صفات الفعل، والسلب، والكمال، والوجود، والمعاني.

ومرة ثانية نحب أن نؤكد، أن الخالق غير المخلوق، وأن الله لا يشبه خلقه في شيء: "ليس كمثل شيء وهو السميع البصير". وأن من أسس ضلال البشر في باب الاعتقاد، اعتقاد مشابهة الله لخلق، وقد رد الله في القرآن على أي تصور من هذه التصورات؛ فمثلا زعم اليهود أن الله خلق الخلق، واستراح في اليوم السابع بعد ستة أيام خلق _ وهذا نوع تشبيه _ فرد الله عليهم بقوله: "وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ" ق : 38. أي تعب , ورد على النصارى اعتبارهم أن الله مؤلف من أجزاء، وأن من عباده من هو جزء منه، فقال: "وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ" الزخرف : 15. فالمسلم يثبت لله ما أثبتته لذاته من صفات وأسماء، وينزه الله عز وجل بما نزه به نفسه على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم: "سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ" المؤمنون : 91. "سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ" * إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلِصِينَ" الصافات : 159-160. فالله تعالى موجود وجوده ليس كمثل شيء، وبصير وبصره ليس كمثل شيء، وسميع وسمعه ليس كمثل شيء، وهكذا في كل صفة لله عز وجل، وإنما نعرف الله عز وجل بالعقل وبما عرفنا هو جل جلاله على ذاته وصفاته وأسمائه بكتابه وعلى لسان رسوله صلى الله عليه وسلم وكتاب الله لا يناقض بعضه، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا تناقض الكتاب، بل كلاهما يفسر الآخر، وكل منهما يفسر بعضه، وإنما نعرف الله بمجموع ما ورد فيهما، دون أن نفهم فهما نجعل كتاب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم يتناقضان بعضهما بعضا.

ولا نحب التكلف في فهم النصوص ولا التعسف، ولا نحب الخوض أصلا في قضية لها علاقة بالذات الإلهية، إلا بما يفيد الإيمان والتسليم والتتزيه، وعقيدتنا لذلك سهلة بسيطة مجمع عليها، لا ينكرها علينا أحد. فالله موجود ووجوده ليس كمثل شيء، وسميع وسمعه ليس كمثل شيء، وبصير وبصره ليس كمثل شيء، ومستو على المعنى الذي أراده بالاستواء؛ واستواؤه ليس كمثل شيء، ويجيء ومجيئه ليس كمثل شيء، وقريب وقربه ليس كمثل شيء، وهكذا في كل اسم أو صفة وصف الله بها ذاته: "وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا" طه : 110 .

هكذا كان أدب الصحابة في هذا الشأن، فلا نتجاوزهُ إلى غيره.

عن سليمان بن يسار أن رجلاً من بني تميم، يقال له صبيغ بن عسل قدم المدينة، وكان عنده كتب، فجعل يسأل عن متشابه القرآن، فبلغ ذلك عمر، فبعث إليه، وقد أعد له عراجين النخل فلما دخل عليه قال: من أنت؟ قال: أنا عبد الله صبيغ، قال عمر وأنا عبد الله عمر وأوماً إليه، فجعل يضربه بتلك العراجين، فما زال يضربه حتى شجه وجعل الدم يسيل على وجهه، فقال: حسبك يا أمير المؤمنين فقد والله ذهب الذي أجد في رأسي. الدارمي ونصر والأصبهاني معا في الحجة وابن الأنباري واللالكائي.

لقد أدرك عمر ما يترتب على سؤال هذا الرجل من أمور، وهذا واقعنا شاهد على أن الأمة، منذ بحثت هذه الأمور، اختصمت وتفرقت؛ لذلك قال مالك للسائل عن الاستواء: والسؤال عنه بدعة نسأل الله أن يطهر قلوبنا من البدع.

ونحب أن نختم هذا البحث بذكر ملاحظتين: إحداهما حول ما يذكره بعض الناس عن خواص أسماء الله، الثانية حول اسم الله الأعظم.

1- قضية خواص أسماء الله الحسنى:

يقول الأستاذ البنا: "يذكر البعض أن لكل اسم من أسماء الله تعالى خواصاً وأسراراً، تتعلق به على إفاضة فيها أو إيجازاً، وقد يغالي البعض فيتجاوز هذا القدر، إلى زعم أن لكم اسم خادماً روحانياً، يخدم من يواظب على الذكر به، وهكذا، والذي أعلمه في هذا _ وفوق كل ذي علم عليم _ أن أسماء الله تعالى ألفاظ مشرفة، لها فضل على سائر الكلام، وفيها بركة وفي ذكرها ثواب عظيم، وأن الإنسان إذا واظب على ذكر الله تعالى، ظهرت نفسه وصفت روحه، ولا سيما إذا كان ذكره بحضور قلب وفهم للمعنى، أما ما زاد على ذلك فلم يرد في كتاب ولا سنة. وقد نهينا عن الغلو في الدين، والزيادة فيه، وحسبنا الاقتصار على ما ورد"

2- قضية اسم الله الأعظم:

يقول الأستاذ البنا: "ورد ذكر اسم الله الأعظم في أحاديث كثيرة منها:

1- عن بريدة رضي الله عنه، قال: سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يدعو وهو يقول "اللهم إني أسألك؛ بأني أشهد أنك أنت الله لا إله إلا أنت، الأحد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفواً أحد. قال: فقال: والذي نفسي بيده لقد سألت الله باسمه الأعظم، الذي إذا دعي به

أجاب, وإذا سئل به أعطى" رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وقال المنذري: قال شيخنا أبو الحسن المقدسي: هو إسناد لا مطعن فيه ولا أعلم أنه روي في هذا الباب حديث أجود إسنادا منه, وقال الحافظ ابن حجر: هذا الحديث أرجح ما ورد في هذا الباب من حيث السند.

2- عن أنس بن مالك رضي الله عنه, قال: دخل النبي صلى الله عليه وسلم المسجد ورجل قد صلى وهو يدعو ويقول في دعائه: لا إله إلا أنت, المنان, بديع السماوات والأرض, ذا الجلال والإكرام, فقال النبي صلى الله عليه وسلم "أتدرون بم دعا الله؟ دعا الله باسمه الأعظم, الذي إذا دعي به أجاب, وإذا سئل به أعطى" رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه.

3- عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها, أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين: "وَاللَّهُمَّ إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ" البقرة : 163. "الم * اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ" آل عمران : 1-2. رواه أحمد وأبو داود والترمذي وابن ماجه. وقال الترمذي: حديث حسن صحيح.

4- عن سعد بن مالك رضي الله عنه قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم, يقول: "هل أدلكم على اسم الله الأعظم, الذي إذا دعي به أجاب, وإذا سئل به أعطى؟ الدعوة التي بها يونس, حيث نادى في الظلمات الثلاث: لا إله إلا أنت, سبحانك, إني كنت من الظالمين" فقال رجل: يا رسول الله هل كانت ليونس خاصة, أم للمؤمنين عامة؟ فقال: رسول الله صلى الله عليه وسلم: ألا تسمع قول الله عز وجل: فنجيناها من الغم وكذلك ننجي المؤمنين. فأنت ترى من هذه الأحاديث ومن غيرها, أنها لم تعين الاسم الأعظم بالذات, وأن العلماء مختلفون في تعيينه, لاختلافهم في ترجيح الأحاديث بعضها على بعض, حتى اختلفوا على نحو أربعين قولاً. والذي نأخذه من هذه الأحاديث الشريفة, ومن أقوال الثقات من رجال الملة, أن الاسم الأعظم دعاء مركب من عدة أسماء من أسمائه تعالى, إذا دعا به الإنسان, مع توفر شروط الدعاء المطلوبة شرعاً, استجاب الله له, وقد صرحت به الأحاديث الشريفة في عدة مواضع. وإذا تقرر هذا, فما يدعيه بعض الناس من أنه سر من الأسرار, يمنح لبعض الأفراد فيفتحون به المغلقات, ويخرقون به العادات, ويكون لهم به من الخواص ما ليس لغيرهم من الناس, أمر زائد على ما ورد عن الله ورسوله صلى الله عليه وسلم. وإذا احتج هؤلاء البعض بالآية الكريمة وهي قول

الله تعالى: "قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِّنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ" النمل : 40.
على القول بأن معنى: عنده علم من الكتاب أنه اسم الله الأعظم, نقول لهم: قد صرح المفسرون
بأن ذلك المدعو به كان يا حي يا قيوم. أو الله لا إله إلا هو الحي القيوم. وادعى بعضهم: أنه
سرياني, لفظه آهيا شراھيا. وهي دعوى بغير دليل, فلم يخرج الأمر عما ورد في الأحاديث
الصحيحة.

وختلاصة البحث: إن بعض الناس ولعوا بالمعميات, وادعاء الخصوصيات, والزيادة في
المأثورات, فقالوا ما لم يرد في كتاب ولا سنة, وقد نهينا عن ذلك نهيا شديدا, فلنقف مع
المأثور.

والآن وقد استعرضنا تسع ظواهر كونية, كل ظاهرة تدلنا على الله من وجه, واستعرضنا
دلالات الظواهر, وأن كل ظاهرة ذكرناها أم لم نذكرها, تدل على اسم من أسماء الله, وذكرنا
لك بعضا مما له علاقة بالأسماء والصفات والذات الإلهية كما وردت في الكتاب والسنة, يبقى
أن نقارن بين هذا المفهوم الصحيح عند المسلمين عن الذات الإلهية, والمفاهيم الأخرى الخاطئة
عند غيرهم؛ ليتبين أن المسلمين وحدهم عرفوا الله حق المعرفة, معرفة قائمة على العلم والعقل
والبديهة, لا تجد جانبا من جوانبها فيه مغمز, وذلك آية على أن هذا الإسلام دين الله, وعلى أن
محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم, أرسله الله ليرد الناس عن الباطل في كل شيء إلى الحق
في كل شيء.

وقبل أن نبدأ المقارنة نحب أن نلخص بعض ما مر معنا في هذه الفقرة:

1- إن ظواهر هذا الكون, تدل على أسماء الله الحسنى, وأسمائه تدل على صفاته وصفاته تدلنا
على ذاته.

2- مما تدلنا عليه ظواهر الكون, أن الله عز وجل متصف: بالعلم, والإرادة, والقدرة, والحياة,
والسمع, والبصر, والكلام, والوحدانية, والبقاء, والأولية, القيومية, والمخالفة للحوادث وأن من
أسمائه: المذل والمعز والرزاق والمعطي والمنعم...

3- ونظرة إلى ما وصف الله عز وجل به ذاته, أو سماه به رسوله صلى الله عليه وسلم, ترينا انطباق ما دللتنا عليه الظواهر بدلالة العقل, على ما دلنا عليه النص مع زيادة في النص ترتقي بعقولنا إلى منتهى الكمال والأدب, ودين يأخذ بيد العقل في هذا الموضوع إلى مثل هذه الذروة, لا يبقى عند الإنسان شكاً بأنه وحي.

4- وفي كل ما مر, آية على أن المسلم في هذا الموضوع وغيره قد اجتمع له صواب العقل, وصفاء الفهم, وهداية الوحي الذي يأخذ بيد العقل والفهم إلى الطريق السوي.

مقارنات

تحت عنوان العقيدة الإلهية كتب عباس محمود العقاد في كتابه حقائق الإسلام وأباطيل خصومه بحثاً، قارن فيه العقيدة الإسلامية في الله جل جلاله بعقيدة غير المسلمين في باب الألوهية، والملاحظ أن المقارنة منصبة على بعض عقائد الفلاسفة، وعلى العقائد الدينية في وضعها الذي صارت إليه كما يفهمه أهلها زمن الرسالة الإسلامية، لا كما هي في أصولها عند الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أصحاب هذه الرسائل _ إن كانت في الأصل عن رسل _ إذ إننا نعتقد أن موسى وعيسى عليهما السلام وكل رسول لله عقيدتهم في الذات الإلهية هي نفسها عقيدة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم إذ كلهم رسول لرب واحد، ولكن هذه العقيدة حرفت وبدلت بعده، كما حرف وبدل غيرها، فأصبحت تحتاج إلى تصحيح، فكانت رسالة محمد صلى الله عليه وسلم هي هذا التصحيح الكامل، فالانحراف الكامل في تصور الذات الإلهية في العالم كله من ناحية، والتصحيح الكامل لهذا الانحراف من ناحية ثانية، دليل على أن رسالة محمد صلى الله عليه وسلم من عند الله. ونحن هنا لن ننقل بحث العقاد كله، وإنما سنختار منه، مع ملاحظة أن ما نقله هو كلامه نفسه، وكل تعليق في أسفل الصحيفة من كلامنا، يقول العقاد:

العقيدة الإلهية

العقيدة في الإله رأس العقائد الدينية بجمالها وتفصيلها. من عرف عقيدة قوم في إلههم فقد عرف نصيب دينهم من رفعة الفهم والوجدان، ومن صحة المقاييس التي يقاس بها الخير والشر، وتقدر بها الحسنات والسيئات، فلا يهبط دين وعقيدته في الإله عالية، ولا يعلو دين وعقيدته في الإله هابطة، ليست مما يناسب صفات الموجود الأول الذي تتبعه جميع الموجودات.

ولقد كان النظر في صفات الله، مجال التنافس بين أكبر العقول من أصحاب الفلسفة الفكرية وأصحاب الحكمة الدينية، وقد كانت مهمة الفلاسفة أيسر من مهمة حكماء الأديان، لأن الفيلسوف النظري ينطلق في تفكيره وتقديره غير مقيد بفرائض العبادة وحدود المعاملات التي يتقيد بها الحكيم الديني، ويتقيد بها من يأتمون به من أتباعه في الحياة العامة والمعيشة الخاصة، فظهر بين الفلاسفة النظريين من سما بالنتزیه الإلهي سعداً إلى أوج لا يلحق به الخيال، فضلاً عن الفكر والإحساس.

وجاء الإسلام من جوف الصحراء العربية بأسمى عقيدة في الإله الواحد الأحد صححت فكرة الفلسفة النظرية كما صححت فكرة العقائد الدينية، فكان تصحيحه لكل من هاتين الفكرتين _ في جانب النقص منهما _ أعظم المعجزات التي أثبتت له في حكم العقل المنصف والبديهة الصادقة أنه وحي من عند الله.

يقال على الإجماع: إن صفات الإله قد ارتفعت إلى ذروتها العليا من التنزيه والتجريد في مذهب أرسطو الفيلسوف اليوناني الكبير.

والذين يرون هذا الرأي لا ينسون مذهب أفلوطين إمام الفلسفة الأفلاطونية الحديثة وشيخ الفلسفة الصوفية بين الغربيين إلى العصر الأخير. غير أنهم لا يذكرونه في معرض الكلام على التنزيه في وصف الله؛ لأن مذهبه أقرب إلى الغيبوبة الصوفية منه إلى التفكير الجلي والمنطق المعقول، وطريقته في التنزيه أن يمعن في الزيادة على كل صفة يوصف بها الله، فلا يزال يتخطاها ثم يتخطاها كلما استطاع الزيادة اللفظية، حتى تنقطع الصلة بينها وبين جميع المدلولات المفهومة أو المظنونة، ويرجح الأكثر أن أفلوطين نفسه لم يكن يتصور ما يصوره من تلك الصفات، وإنما كانت غايته القصوى أن يذهب بالتصور إلى منقطع العجز والإعياء.

فمن ذلك أنه ينكر صفة الوجدانية؛ ليقول بصفة الأحدية، ويقول: إن الواحد غير الأحد؛ لأن الواحد قد يدخل في عداد الاثنين والثلاثة والعشرة، ولا يكون الأحد إلا مفردا بغير تكرار. ومن ذلك أنه ينكر صفة الوجود، ليقول: إن الله لا يوصف بأنه موجود، تنزيها له عن الصفة التي يقابلها _ العدم _ وتشتبك فيها الموجودات أو الموجدات.

لهذا يضربون المثل بأرسطو في تنزيه الإله، ولا يضربون المثل بأفلوطين؛ لأن مذهبه ينقطع في صومعة من غيبوبة الذهول، لا تمتزج بحياة فكرية ولا بحياة عملية. ومذهب أرسطو في الإله أنه: كائن أزلي، مطلق الكمال، لا أول له ولا آخر، ولا عمل له ولا عمل له ولا إرادة. منذ كان العمل طلبا لشيء، والله غني عن كل طلب، وقد كانت الإرادة اختيارا بين أمرين، والله قد اجتمع عنده الأصلح الأفضل من كل كمال، فلا حاجة به إلى الاختيار بين صالح وغير صالح، ولا بين فاضل ومفضول، وليس مما يناسب الإله في رأي أرسطو أن يبتدئ العمل في زمان؛ لأنه أبدي سرمدي لا يطرأ عليه طارئ يدعو إلى العمل، ولا يستجد عليه من جديد في وجوده المطلق بلا أول ولا آخر، ولا جديد ولا قديم، وكل ما

يناسب كماله فهو السعادة بنعمة بقائه التي لا بغية وراءها ولا نعمة فوقها ولا دونها، ولا تخرج من نطاقها عناية تعنيه.

فالإله الكامل المطلق الكمال: لا يعنيه أن يخلق العالم، أو يخلق مادته الأولى وهي الهيولي ولكن لهذه الهيولي قابلية للوجود، يخرجها من القوة إلى الفعل شوقها إلى الوجود الذي يفيض عليها من قبل الإله، فيدفعها هذا الشوق إلى الوجود، ثم يدفعها من النقص إلى الكمال المستطاع في حدودها، فتتحرك وتعمل بما فيها من الشوق والقابلية ولا يقال عنها: إنها من خلقه الله إلا أن تكون الخلقه على هذا الاعتبار. كمال مطلق لا يعمل ولا يريد. أو كمال مطلق يوشك أن يكون هو والعدم المطلق على حد سواء..

ولنذكر أنه أرسطو صاحب هذا المذهب قبل كل شيء.

ولنذكر أنه ذلك العقل الهائل الذي يهابه من يحس قدرته، فلا يتجرأ عليه بالنقد والتسفيه، قبل أن يفرغ جهده في التماس المعذرة له من جهل عصره وقصور الأفكار حوله، لا من جهله هو أو قصور تفكيره؛ فإنه لم يعودنا في تفكيره احتمالاً قط لا يتقصاه إلى (قصاره) مداه، ولا يستوفي مقتضياته وموانعه جهد ما في الطاقة الإنسانية من استيفاء.

لنذكر أنه أرسطو؛ لكي نذكر أن هذا العقل النادر، لم يؤت من نقص في تصور الصفات العلوية؛ إلا أنه عاش في زمان، لم تتكشف فيه المعرفة عن خصائص هذه الكائنات الأرضية السفلى التي نحسها ونعيش بينها، ولو أنه عرف ما هو لاصق بها من خصائصها وأعراضها، لكان له رأي في الكمال العلوي غير ذلك الرأي الذي ارتآه بمحض الظن والقياس على غير مقيس.

لقد كان يفهم من كمال الكائنات العلوية _ السماوية _ أنها خالدة باقية لا تفنى: لأنها من نور والنور بسيط لا يعرض له الفناء كما يعرض على التركيب.

ولو أن أرسطو عاش حتى علم أن المادة الأرضية _ السفلى _ كلها من نور، وأن عناصر المادة كلها تؤول إلى الذرات والكهارب، وأن هذه الذرات والكهارب تنتشق، فتؤول إلى شعاع؛

لما ساقه الظن والقياس إلى ذلك الخطأ في التفرقة بين لوازم البقاء ولوازم الفناء أو بين خصائص البساطة وخصائص التركيب.

ولعل إدراكه لذلك الخطأ في فهم لوازم البساطة والكمال، ولوازم البقاء والفناء، كان خليقا أن يهديه إلى فهم خطئه في تصور لوازم الكمال الإلهي، فلا يمتنع في عقله أن يجتمع الكمال الواحد من صفات عدة كالصفات الحسنى التي وصف بها الإله في الإسلام، ومنها الرحمة والكرم والقدرة والفعل والإرادة، ولا يمتنع في عقله أن يكون لهذه الصفات لوازمها ومقتضياتها، إذ لا تكون قدرة بغير مقدور عليه، ولا يكون كرم بغير إعطاء، ولا تكون مشيئة بغير اختيار بين أمرين، وإذا اختار الله أمرا فهو لا يختاره لذاته سبحانه وتعالى، بل يختاره لمخلوقاته التي تجوز عليها حالات شتى لا تجوز في حق الإله، وإذا خلق الله شيئا في الزمان فلا ننظر إلى الأبدية الإلهية بل ينبغي أن ننظر إلى الشيء الموجود المخلوق في زمانه، ثم لا مانع عقلا من أن تتعلق به إرادة الله الأبدية على أن يكون حيث كان في زمن من الأزمان.

لقد كان مفهوم البساطة الأبدية الباقية عند أرسطو، غير مفهومها الذي لمسناه اليوم لمسا في هذه الكائنات الأرضية _ السفلية _ فلا جرم يكون مفهوم الكمال المطلق عندنا، غير مفهومه الذي جعله أرسطو أشبه شيء بالعدم المطلق وغير عامل ولا مرید ولا عالم بسوى النعمة والسعادة .. قانع بأنه منعم سعيد.

وعلى هذا يبقى لنا أن نسأل: هل استطاع أرسطو بتجريده الفلسفي أن يسمو بالكمال الأعلى فوق مرتبته التي يستلهمها المسلم من عقيدة دينه؟

تقول عن يقين: كلا؛ فإن الله في الإسلام إله صمد لا أول له ولا آخر، وله المثل الأعلى، فليس كمثلته شيء، وهو محيط بكل شيء.

ثم يبقى بعد ذلك أن نسأل: هل تغض العقيدة الدينية من الفكرة الفلسفية في مذهب التنزيه؟ والجواب: كلا، بل الدين هنا فلسفة أصح من الفلسفة إذا قيست بالقياس الفلسفي الصحيح؛ لأن صفات الإله التي تعددت في عقيدة الإسلام لا تعدو نفيًا للنقائص التي لا تجوز في حق الإله، وليس تعدد النقائص مما يقضي بتعدد الكمال المطلق الذي ينفرد ولا يتعدد. فإن الكمال المطلق واحد، والنقائص كثيرة ينفىها جميعا ذلك الكمال الواحد وما إيمان بأن الله عليم قدير فعال لما

يريد كريم رحيم، إلا إيماناً بأنه جل وعلا قد تنزه عن نقائص الجهل والعجز والجد والغشم، فهو كامل منزله عن جميع النقائص، ومقتضى قدرته أن يعمل ويخلق، ويريد لخلقه ما يشاء، ومقتضى عمله وخلقه أن يتنزه عن تلك العزلة السعيدة التي توهمها أرسطو مخطئاً في التجريد والتنزيه، فهو سعيد بنعمة كماله، سعيد بنعمة عطائه، كفايته لذاته العلية لا تأبى له أن يفيض على الخلق كفايتهم من الوجود في الزمان، أي من ذلك الوجود المحدود الذي لا يغض من وجود الله في الأبد بلا أول ولا آخر ولا شريك ولا مثيل.

ومن صفات الله في الإسلام، ما يعتبر رداً على فكرة الله في الفلسفة الأرسطية، كما يعتبر رداً على أصحاب التأويل في الأديان الكتابية وغير الكتابية.

فإنه عند أرسطو يعقل ذاته ولا يعقل ما دونها، ويتنزه عن الإرادة لأن الإرادة طلب في رأيه، والله كمال لا يطلب شيئاً غير ذاته، ويجل عن علم الكليات والجزئيات، لأنه يحسبها من علم العقول البشرية، ولا يعني بالخلق رحمة ولا قسوة. لأن الخلق أحرى أن يطلب الكمال بالسعي إليه. ولكن الله في الإسلام عالم الغيب والشهادة.

قال تعالى: "وَمَا يَعْزُبُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ" يونس : 61.

"وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ" يس : 79.

"وَمَا كُنَّا عَنْ الْخَلْقِ غَافِلِينَ" المؤمنون : 17.

"وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا" الأعراف : 89.

"أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ" الأعراف : 54.

"عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ" الملك : 13.

وهو كذلك مرید وفعال لما يريد.

قال تعالى: "وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ" المائدة : 63.

وفي هذه الآية رد على يهود العرب بمناسبة خاصة تتعلق بالزكاة والصدقات، كما جاء في أقوال بعض المفسرين، ولكنها ترد على كل من يغفلون إرادة الله على وجه من الوجوه، ولا يبعد أن يكون في يهود الجزيرة من يشير إلى رواية من روايات الفلسفة الأرسطية بذلك المقال.

وقد أشار القرآن الكريم إلى الخلاف بين الأديان المتعددة فجاء فيه من: "إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ" الحج : 16.

وأشار إلى الدهر بين فجاء في سورة الأنعام: "وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ" الأنعام : 29.

وجاء في سورة الجاثية: "وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُمْ بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ" الجاثية : 24.

فكانت فكرة الله في الإسلام, هي الفكرة المتممة لأفكار كثيرة موزعة في هذه العقائد الدينية وفي المذاهب الفلسفية التي تدور عليها؛ ولهذا بلغت المثل الأعلى في صفات الذات الإلهية, وتضمنت تصحيحاً للضمائر وتصحيحاً للعقول في تقرير ما ينبغي لكمال الله بقسطاس الإيمان وقسطاس النظر والقياس.

ومن ثم كان فكر الإنسان من وسائل الوصول إلى معرفة الله في الإسلام, وإن كانت الهداية كلها من الله.

ومجمل ما يقال عن عقيدة الذات الإلهية التي جاء بها الإسلام: أن الذات الإلهية غاية ما يتصوره العقل البشري من الكمال في أشرف الصفات. وقد جاء الإسلام بالقول الفصل في مسألة البقاء والفناء. فالعقل لا يتصور للوجود الدائم والوجود الفاني صورة أقرب إلى الفهم من صورتيهما في العقيدة الإسلامية, لأن العقل لا يتصور وجودين سرمديين, كلاهما غير مخلوق, أحدهما مجرد والآخر مادة, وهذا وذلك ليس لهما ابتداء وليس لها انتهاء. ولكنه يتصور وجوداً أبدياً يخلق وجوداً زمانياً. وقدما قال أفلاطون وأصاب فيما قال: إن الزمان ليس محاكاة للأبد. لأنه مخلوق والأبد غير مخلوق.

فبقاء المخلوقات بقاء في الزمن, وبقاء الخالق بقاء أبدي سرمدي لا يحده الماضي والحاضر والمستقبل, لأنها كلها من حدود الحركة والانتقال في تصور أبناء الفناء, ولا تجوز في حق الخالق السرمدي حركة ولا انتقال.

فإنه هو: "الْحَيِّ الَّذِي لَأ يَمُوتُ" الفرقان : 57.

"وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ" المؤمنون : 80.

و"كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ" القصص : 88.

وأيا كان المرتقى الذي ارتفع إليه تنزيه الفكرة الإلهية في مذهب أرسطو كما شرحناه بعض الشرح, أو مذهب أساتذة أفلاطون كما أومأنا إليه بعض الإيماء, فهذا التنزيه الفلسفي كاد أن يكون خيالا جامحا بالنسبة إلى العقائد الإلهية التي كانت فاشية بين الكهان والمتعبدين من أبناء اليونان.

فلا شك أن صورة جوبيتر رب الأرباب عندهم, كانت أقرب إلى صورة الشيطان منها إلى صورة الأرباب المنزهين, ولو لم يبلغ وصف التنزيه عندهم نصيبا ملحوظا من الكمال. كان جوبيتر حقودا لدودا, مشغولا بشهوات الطعام والغرام, لا يبالي من شؤون الأرباب والمخلوقات إلا ما يعنيه على حفظ سلطانه والتمادي في طغيانه, وكان يغضب على أسقولا ب إله الطب, لأنه يداوي المرضى فيحرمه جباية الضريبة على أرواح الموتى الذين ينتقلون من ظهر الأرض إلى باطن الهاوية, وكان يغضب على برومثيروس إله المعرفة والصناعة, لأنه يعلم الإنسان أن يستخدم النار في الصناعة, وأن يتخذ من المعرفة قوة تضارع قوة الأرباب, وقد حكم عليه بالعقاب الدائم فلم يقنع بموته ولا بإقصائه عن حظيرة الآلهة, بل تفنن في اختراع ألوان العذاب له, فقيده إلى جبل سحيق, وأرسل عليه جوارح الطير تنهش كبده طوال النهار, حتى إذا جن الليل عادت سليمة في بدنه, لتعود الجوارح على نهشها بعد مطلع الشمس ... ولا يزال هكذا دواليك في العذاب الدائم مردود الشفاعة مرفوض الدعاء. ومما رواه الشاعر الفيلسوف هزيود عن علة غضب الإله على برومثيروس أنه قسم له نصيبه من الطعام في وليمة الأرباب, فأكثر فيه من العظام, وأقل فيه من اللحوم الشحوم, فاعتقد جوبيتر أنه يتعالم عليه بمعرفته وفطنته, لأنه اشتهر بين الآلهة بمعرفة وافرة وفطنة نافذة, لم يشتهر بها الإله الكبير, ولا يغيب عنا ونحن نروي أخبار الإله الكبير منقولة عن هزيود أن هذا الشاعر الفيلسوف, قد

اجتهد قصارى اجتهاده في تنزيه جوبيتر وتصويره للناس في صورة من القداسة والعظمة, تتاسب صورة الإله المعبود بعد ارتقاء العبادة شيئاً ما في ديانة اليونان الأقدمين.

ومما رواه الرواة المختلفون عن جوبيتر أنه كان يخادع زوجته هيرة ويرسل إله الغمام لمدارة الشمس في مطلعها, حذرا من هبوب زوجته الغيرى عليه مع مطلع النهار, ومفاجأته بين عشيقاته على عرش الأولمب.. وحدث مرة أنها فاجأته وهو يقبل ساقيه جانمييد راعي الضأن الجميل الذي لمح في الخلاء, فاخطفه وصعد به إلى السماء. فلم يتصل جوبيتر من تهمة الشغف بساقيه, ومضى يسوغ مسلكه لزوجته بما جهلته من لذة الجمع بين رحيق الكأس ورحيق الشفاه.

ومثل الأمم القديمة كمثل اليونان في بعد الفارق بين صورة الإله في حكمة الفلاسفة, وبين صورته في شعائر الكهان والمتعبدین.

فالهند القديمة كانت تطوى هياكلها ومعابدها على طوائف من الأرباب: منها ما يلحق بالحيوان وعناصر الطبيعة, ومنها ما يلحق بالأوثان والأنصاب, وكثير منها يتطلب من سدنته أن يتقربوا إليه بالبغاء المقدس وسفك الدماء.

وقد انتهت هذه الأرباب المتعددة إلى الثالوث الأبدي الذي اشتمل على ثلاث من الصور الإلهية, هي الإله براهما في صورة الخالق, والإله فشنو في صورة الحافظ, والإله سيفا في صورة الهادم. فجعلوا الهدم والفساد من عمل الإله الأعلى الذي يتولاه حين يتشكل لعباده من تلك الصورة. وزادوا على ذلك أنهم جعلوا لكل إله قرينا يسمونه الشاكتي أو الزوجة أو صاحبة ينسبون إليها من الشرور ما ينزهون عنه قرينها أو صاحبها.

فهذه الأرباب صور لا تتباعد المسافة بينها وبين صور الشياطين والعمالقة والأرواح الخبيثة المعهودة في أقدم الديانات, فإذا ارتفعنا في معارج التنزيه والتجريد بلغنا منها ذروتها العليا في صورتين مختلفتين: إحداهما صورة الكارما والصورة الأخرى النرفانا وكتاهما تحسب من قبيل المعاني الذهنية, وقل أن توصف بوصف الذات الإلهية. فالكارما هي القدر الغالب على جميع

الموجودات ومنها الآلهة وأفلاك السماء, وهذا القدر هو في الواقع حالة من الحالات العامة, يمكن أن نعبر عنها بأنها هي ما ينبغي أو هي الوضع الحاصل على النحو الأمثل, فليس القدر المسمى بالكارما عندهم ذاتا إلهية معروفة الصفات, ولكنه مرادف لكلمة الإنبغاء أو كلمة الواجب كما وجب في الحوادث والموجودات.

والنرفانا حالة عامة كحالة الكارما, إلا أنها إلى العدم أقرب منها إلى الوجود, لأنها الحالة التي تنتهي إليها جميع الأرواح حين تفرغ من عناء الوجود, وتتجرد من شواغل الأجساد وشواغل الأرواح على السواء, وتتساوى أرواح الآلة وأرواح البشر في حالة النرفانا هذه, كلما سعدت بنعمة الخلود غير محسوس ولا مشهود.

ولسنا نريد في هذه الصفحات القليلة, أن نتبع صورة الإلهية والربوبية كافة بين أمم الحضارات الأولى, وإنما نجتزئ منها بالنماذج الدالة عليها فيما ارتقت إليه من التنزيه, وفيما هبطت إليه من التجسيم أو التشبيه أو التشويه, ولهذا يغنينا عن الاسترسال في شرح عادات الأقدمين أن نضيف إلى ما تقدم مثلا آخر يتم أمثلة اليونان والهند, وذلك هو مثل الديانة المصرية القديمة من أبعاد عهود الفراعنة إلى عهد الديانات الكتابية, وهي أي الديانة المصرية القديمة أرفع الديانات فيما نعلم ترقيا إلى ذروة التوحيد والتنزيه, وإن كانت في عبادتها الشائعة تهبط أحيانا إلى مهبط الديانات الغابرة من عبادة الطواطم والأنصاب, وعبادة الأرواح الخبيثة والشياطين. بلغت ديانة مصر القديمة ذروتها العليا من التوحيد والتنزيه في ديانة آتون التي بشر بها الفرعون المنسوب إليه إخناتون.

ويؤخذ من صلوات إخناتون المحفوظة بين أيدينا, أنه كان يصلى إلى خالق واحد, يكاد يقترب في صفاته من الإله الخالق الذي يلي له العارفون من أتباع الديانات الكتابية, لولا شائبة من العبادة الوثنية علقت به من عبادة الشمس, فكانت هذه الشمس الدنيوية رمزا ومرادفا لاسمه في معظم الصلوات.

هذه الشواهد من التاريخ القديم, شواهد تمثيل لا شواهد حصر وتفصيل, وهي مغنية في الدلالة على المدى الذي وصل إليه تنزيه الفكرة الإلهية في أمم التاريخ القديم جميعها, لأنها تدل على

ما وصلت إليه الفكرة الإلهية المنزهة في أرفع الحضارات الأولى، وهي الحضارة المصرية والحضارة الهندية والحضارة اليونانية.

وجملة الملاحظات على تنزيه الفكرة الإلهية عند الأقدمين، أنه كان تنزيها خاصا مقصورا على الفئة القليلة من المفكرين والمطلعين على صفة الأسرار الدينية.

ثم يلاحظ عليه بعد ذلك؛ أنه تنزيه لم يسلم في كل آن من ضعف يعيبه عقلا، ويجعله غير صالح للأخذ به في ديانات الجماعة على الخصوص.

ففي الديانة المصرية، لم تسلم فكرة التوحيد من شائبة الوثنية، ولم تزل عبادة الشمس ظاهرة الأثر في عبادة آتون.

وديانة الهند لم تعلم الناس الإيمان بذات الإلهية معروفة الصفات، وليس في معبوداتها أشرف من الكارما والنرفانا، وهما بالمعاني الذهنية أشبه منها بالكائنات الحية، وإحداهما وهي النرفانا إلى الفناء أقرب منها إلى البقاء.

والتنزيه الفلسفي الذي ارتقت إليه حكمة اليونان في مذهب أرسطو، يكاد يلحق الكمال المطلق بالعدم المطلق، ويخرج لنا صورة للإله لا تصلح للإيمان بها ولا للاقتناع بها على هدى من الفهم الصحيح.

وكل أولئك لا يبلغ بالتنزيه الإلهي مبلغه الذي جاءت به الديانة الإسلامية، صالحا للإيمان به في العقيدة الدينية وصالحا للأخذ به في مذاهب التفكير.

والديانة الإسلامية كما هو معلوم ثلاثة الديانات المشهورة باسم الديانات الكتابية مكانها في علم المقارنة بين الأديان مرتبط بمكان الديانتين الأخريين وهما الموسوية والمسيحية، وتجري المقارنة بين الإسلام وبينهما فعلا في كتابات الغربيين، فلا يتورع أكثرهم من حساب الإسلام نسخة مشوهة أو محرفة من المسيحية أو الموسوية.

والمسألة بعد مسألة نصوص محفوظة وشعائر ملحوظة, لا تحتل الجدل الطويل في ميزان النقد والمقارنة؛ وإن احتملته في مجال الدعوة والخصومة العصبية , ولا حاجة في المقارنة بين هذه الديانات إلى أكثر من ذكر العقيدة الإلهية في كل منها المعلم الصحيح بمكانها من التنزيه في حكم الدين وحكم المعرفة النظرية.

إن المراجع التي تلقينا منها عقائد العبريين كما يدين بها أتباع الموسوية إلى يومنا هذا, مبسطة بين أيدي جميع القادرين على مطالعتها في لغاتها الأصلية أو لغاتها المترجمة, وأشهرها التوراة والتلمود. فصورة الإله في هذه المراجع من أوائلها إلى أواخرها هي صورة يهوا إله شعب إسرائيل.

وقد وصفوه في كتبهم المقدسة, فقالوا عنه مرة: إنه يحب ريح الشواء, وقالوا عنه مرة أخرى: إنه يتمشى في ظلال الحديقة ليتبرد بهوائها, وقالوا عنه غير هذا وذلك. إنه يصارع عباده ويصارعونه, وأنه يخاف من مركبات الجبال كما يخافها جنوده, وغيروا ردحا من الدهر وهم يسوون بينه وبين عزازيل شيطان البرية, فيتقربون إليه بذبيحة, ويتقربون إلى الشيطان بذبيحة مثلهما.

وجمد العبريون على عقيدتهم الإلهية, فظل يهوا إله عبريا, يستأثر به أبناء يعقوب ابن إسحاق, ولا يرجو الخلاص بمعونة منه إلا الذين يدينون بالولاء لعرش داود وذريته من بعده, فلم يتغير هذا الاعتقاد بين العبريين قبل عصر الميلاد المسيحي, ولم يأت التغيير فيه من قبل أبناء إسرائيل المحافظين على عقيدتهم الأولى؛ بل أتى هذا التغيير من قبل المصلحين المجددين في الدين اليهودي, وقام به من بينهم رسول مغضوب عليه في شرعتهم منهم بالمروق من زمرتهم, وهو عيسى بن مريم صلوات الله عليه وسلامه.

وابتدأ عيسى بن مريم دعوته الأول مختصا بها بني إسرائيل دون سواهم من العالمين, وذكرت لنا الأناجيل تفصيل الحوار الذي دار بين المسيح وبين المرأة الكنعانية التي توسلت إليه أن يخرج الشيطان من ابنتها, فروى إنجيل مرقس في الإصحاح السابع:

(أن امرأة بابنتها روح نجس، سمعت به، فأنت وخرت عند قدميه، وكانت المرأة أممية أي من أبناء الأمم غير الإسرائيلية وفي جنسها فينيقية سورية، فسألته أن يخرج الشيطان من ابنتها، وأما يسوع، فقال لها: دعى البنين أولاً يشبعون؛ لأنه ليس حسناً أن يؤخذ خبز البنين ويطرح للكلاب، فأجابت وقالت له: نعم يا سيد، والكلاب أيضاً تحت المائدة تأكل من فئات البنين، فقال لها: لأجل هذه الكلمة، اذهبي قد خرج الشيطان من ابنتك....)

ورواية متى لهذه القصة تشبه رواية مرقس حيث جاء في الإصحاح الخامس عشر من الإنجيل المنسوب إليه:

إن السيد المسيح (خرج من هناك وانصرف إلى نواحي صور وصيداء، وإذا امرأة كنعانية خارجة من تلك التخوم صرخت إليه قائلة: ارحمني يا ابن داود. ابنتي مجنونة جداً. فلم يجيبها بكلمة. فتقدم تلاميذ وطلبوا إليه قائلين: اصرفها لأنها تصيح وراءنا، فأجاب وقال: لم أرسل إلى إلا خراف بني إسرائيل الضالة، فأنت وسجدت له قائلة: يا سيد أعني. فأجاب وقال: ليس حسن أن يؤخذ خبز البنين ويطرح للكلاب، فقالت: نعم يا سيد. والكلاب أيضاً تأكل من الفئات الذي يسقط من مائدة أربابها، حينئذ أجاب يسوع وقال لها: يا امرأة. عظيم إيمانك، ليكن لك كما تريدين. فشفيت ابنتها من تلك الساعة)

ونحن نعلم من هذه القصة ومن جملة أخبار التلاميذ في الإنجيل، أن السيد المسيح قد ثابر على اختصاص بني إسرائيل بدعوته، ولم يتحول عنهم إلى غيرهم إلا بعد إصرارهم على رفضه ولجاجتهم في إنكار رسالته، فوجد بعد اليأس منهم أنه في حل من صرف الدعوة عنهم إلى الأمم المقيمة بينهم، وضرب المثل لذلك بصاحب الدار الذي أقام وليمة العرس في داره، وأرسل الدعوة إلى ذويه وجيرانه، فتعللوا بالمعاذير والشواغل ولم يستجيبوا لدعوته، غير معرفة بهم ولا صلة بينه وبينهم، حتى امتلأت بهم الدار ولم يبق على الموائد مكان لمن اختصهم بالدعوة فأعرضوا عنها.

ويلاحظ في قصة المرأة الكنعانية أنها كانت تدعو المسيح بالسيد ابن داود، وأن عقيدة العبريين لم تنزل آمالهم بالخلص على يد رسول من ذرية داود ومن سلالة يعقوب ابن إسحاق بن إبراهيم.

ومضى عصر المسيح، وجاء بعده عصر بولس الرسول، وعقيدة الخلاص الموقوف على سلالة إبراهيم الخليل باقية مسلمة بين العبريين الجامدين على تقاليدهم وبين المسيحيين المتحررين من تلك التقاليد، وإنما أضيف إليها تفسير جديد لهذه البنية، وهو أنها بنية روحية لا تتوقف على بنية الجسد، ولا فارق فيها بين من يحيون سنة إبراهيم الخليل من العبريين أو من الأميين الذين يسميهم العبريين بالجوييم. أي القوم الغرباء.

فالعقيدة الإلهية كما دان بها العبريون وجمدوا عليها إلى عصر الميلاد؛ إنما هي عقيدة شعب مختار بين الشعوب في إله مختار بين الآلهة، وليس في هذه العقيدة إيمان بالتوحيد، ولا هي مما يتسع لديانة إنسانية، أو مما يصح أن يحسبه الباحث المنصف مقدمة للإيمان بالإله الذي يدعوا إليه الإسلام.

ثم تطورت هذه العقيدة الإلهية بعد ظهور المسيحية، فانقلت من الإيمان بالإله لأبناء إبراهيم في الجسد، إلى الإيمان بالإله لأبناء إبراهيم في الروح، وانقضى عصر السيد المسيح وعصر بولس الرسول، واتصلت المسيحية بالأمم الأجنبية وفي مقدمتها الأمة المصرية، فشاعت فيها على أثر ذلك عقيدة إلهية جديدة في مذهب العبريين؛ وهي عقيدة الثالوث المجتمع من الأب والابن والروح القدس، وفحواها: أن المسيح المخلص هو ابن الله، وأن الله أرسله فداءً لأبناء آدم وحواء، وكفارة عن الخطيئة التي وقع فيها عندما أكلا من شجرة المعرفة في الجنة بعد أن نهاهما عن الاقتراب منها.

وظهر الإسلام وفحوى العقيدة الإلهية كما تطورت بها الديانة المسيحية: أن الله الإله واحد من أقانيم ثلاثة هي: الأب والروح القدس والابن، وأن المسيح هو الابن من هذه الأقانيم، وهو ذو طبيعة إلهية واحدة في مذهب فريق من المسيحيين، وذو طبيعتين إلهية وإنسانية في مذهب فريق آخر.

ومن البديهي أن الباحث الذي يريد تطبيق علم المقارنة بين الأديان على المسيحية والإسلام، مطالب بالرجوع إلى حالة الديانة المسيحية حيث ظهرت دعوة الإسلام في الجزيرة العربية، فلا يجوز لأحد من هؤلاء الباحثين، أن يزعم أن الإسلام نسخة محرقة من المسيحية؛ إلا إذا اعتقد

أن نبي الإسلام قد أخذ من المسيحية كما عرفها في بيئته العربية، وفيما اتصل به من البيئات الأخرى حول جزيرة العرب. ومهما يكن من تطور العقائد المسيحية في سائر البيئات ومختلف العصور، فالعقيدة المسيحية التي يجوز لصاحب المقارنة بين الأديان أن يجعلها قدوة للإسلام، إنما هي عقيدة المسيحيين في الجزيرة العربية وما حولها، وقد وصف جورج سيل مترجم القرآن إلى اللغة الإنجليزية حالة المسيحيين في الحجاز وفي سائر الأنحاء القريبة منه، فقال ما نقله من ترجمة مقدمته للقرآن:

(إنه من المحقق أن ما ألم بالكنيسة الشرقية من الاضطهاد واختلال الأحوال في صدر المائة الثالثة للميلاد، قد اضطر كثيرين من أنصارها أن يلجأوا إلى بلاد العرب طلباً للحرية، وكان معظمهم يعاقبه، فلذا كان معظم نصارى العرب من هذه الفرقة. وأهم القبائل التي تنصرت: حمير وغسان وربيعة وتغلب، وبهراء، وتوخ، وبعض طيء، وقضاعة، وأهل نجران، والحيرة.. ولما كانت النصرانية بهذه المثابة من الامتداد في بلاد العرب لزم عن ذلك ولا بد أنه كان للنصارى أساقفة في مواضع جمة، لتنظم بهم سياسة الكنائس، وقد تقدم ذكر أسقف ظفار، وقال بعضهم: كانت نجران مقام أسقف، وكان لليعاقبة أسقفان؛ يدعى أحدهما: أسقف العرب بإطلاق اللفظ، وكان مقامه باكولة وهي الكوفة عند ابن العبري، أو بلدة أخرى بالقرب من بغداد عند أبي الفداء وثانيهما يدعى: أسقف العرب التغلبيين ومقامه بالحيرة. أما النساطرة فلم يكن لهم على هذين الكرسيين سوى أسقف واحد تحت رئاسة بطريركهم) إلى أن يقول:

(أما الكنيسة الشرقية، فإنها أصبحت بعد انفضاض المجمع النيقاوي مرتبكة بمناقشات لا تكاد تنقضي، وانتقض حبلها بمحاكاة الأريوسيين والنساطرة واليعقوبية وغيرهم من أهل البدع. على أن الذي ثبت بعد البحث أن كلا من بدعتي النساطرة واليعقوبية، كانت بأن تدعه اختلافاً في التعبير عن المعتقد، أولى من أن تدعى اختلافاً في المعتقد نفسه، وبأن تدعى حجة يتغلب بها كل من المتناظرين على الآخر، أولى من أن تدعى سبباً موجباً لالتئام مجامع عديدة، يتردد إليها جماعة القساوسة والأساقفة، ويتمحكون، ليعلي كل واحد منهم كلمته، ويحيل القضايا إلى هواه. ثم إن نافذي الكلمة منهم وأصحاب المكانة في قصر الملك، كان كل واحد منهم يختص نفرأ من قواد الجيش. أو من أصحاب الخطب، يكون له عليهم الولاء ويتقوى بهم، وبذلك صارت المناصب تتال بالرشى، و النصفة تباع وتشتري جهاراً. أما الكنيسة الغربية فقد كان فيها من

تهالك دماسوس وأرسكينوس, في المشاحنة على منصة الأسقفية _ أي أسقفية روما _ ما أفضى إلى احتدام نار الفتنة, وسفك الدماء بين حزبيهما. وكان أكثر ما تتشأ المناقشات من القياصرة أنفسهم, ولا سيما القيصر قسطنطينوس, فإنه إذ لم يقدر أن يميز بين صحيح الدين المسيحي وخرافات العجائز, ربك الدين بكثير من المسائل الخلافية. هذا ما كان عليه حال النصرانية في غير بلاد العرب. أما في بلاد هذه الأمة التي هي موضوع بحثنا, فلم تكن خيرا من ذلك. فكان كفي نصارى العرب قوم يعتقدون أن النفس تموت مع الجسد وتنتشر معه في اليوم الآخر, وقيل إن أوربيجانوس هو الذي دس فيهم هذا المذهب, وكم وكم من بدعة انتشرت في جزيرة العرب حتى لا نقول نشأت فيها!! فمن ذلك بدعة كان أصحابها بألوهية العذراء مريم, ويعبدونها كأنما هي الله, ويقربون لها أقراصها مضمفورة من الرقاق يقال لها: كليرس, وبها سمي أصحاب هذه البدع كليرين. وفضلا عن ذلك, فقد اجتمع أيضا في جزيرة العرب عدد وافر من الفرق المختلفة الأسماء, لجأوا إليها هربا من اضطهاد القياصرة....)

كانت عقائد الفرق المسيحية في جزيرة العرب, وفي العالم المترامي حول جزيرة العرب, على هذا النحو الذي وصفه رجل متعصب على الإسلام, لا يتهم بمحاباته, ولا يظن به أنه يتجانف على المسيحية وهو قادر على مداراتها, ومن الواضح البين أن عقائد الفرق المسيحية على ذلك النحو, لم تكن مما يغري بالإعجاب, أو مما يدعو إلى الإقتداء. ومن الواضح البين أن موقف الإسلام, كان موقف المصحح المتمم, ولم يكن موقف الناقل المستعير بغير فهم ولا دراية. فقد جاء الإسلام بالدعوة إلى إله منزه عن لوثة الشرك, منزه عن جهالة العصبية وسلالة النسب, منزه عن التشبيه الذي تسرب من بقايا الوثنية إلى الأديان الكتابية.

فإنه الذي يؤمن به المسلمون, إله واحد لم يكن له شركاء, و"سبحانه عما يشركون" وما هو برب قبيلة ولا سلالة يؤثرها على سواها بغير مآثرة, ولكنه هو رب العالمين خلق الناس جميعا ليتعارفوا ويتفاضلوا بالتقوى, فلا فضل بينهم لعربي على أعجمي, ولا لقرشي على حبشي, إلا بالتقوى.

"يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ" الحجرات : 13

وهو واحد أحد: "لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ* وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ" الإخلاص : 3-4

لا يأخذ إنسانا بذنب إنسان, ولا يحاسب أمة خلفت بجريرة أمة سلفت, و لا يدين العالم كله بغير نذير.

"وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى" الزمر : 7

"تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ" البقرة : 134

"وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا" الإسراء : 15

ودينه دين الرحمة والعدل, تفتتح كل سورة من كتابه باسم الله الرحمن الرحيم
"وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ" فصلت : 46

"هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ" الحديد : 3

"وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا" الأنعام : 80

"وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ" يس : 79

وللباحث في مقارنات الأديان؛ أن يقول ما يشاء عن هذا الإله الواحد الأحد, رب العالمين, ورب المشرقين والمغربين, إلا أن يقول: إنه نسخ مستمدة من عقائد عرب الجاهلية, أو عقائد الفرق الكتابية التي خالطت عقائد الجاهليين على النحو الذي وصفه جورج سيل في مقدمته لترجمة القرآن الكريم, فإن العقيدة الإلهية التي تستمد من تراث الجاهليين؛ لن تكون لها صبغة أغلب من صبغة العصبية, ولا مفخرة أظهر من مفاخر الأحساب, ولن تخلو من لوثة الشرك, ولا من عقابيل العبادات التي امتلأت بالخبائث, وحلت فيها الرقى والتعاويذ محل الشعائر والصلوات.

ومعجزة المعجزات؛ أن الإسلام لم يكن كذلك، بل كان نقيض ذلك في صراحة حاسمة جازمة، لا تأذن بالهواذة ولا بالمساومة، فما من خلة كانت أبغض إليه من خلة العصبية الجاهلية، والمفاخرة الجاهلية، والتتاخر الجاهلي على فوارق الأنساب والأحزاب.

فمن صميم بلاد العصبية خرج الدين الذي ينكر العصبية.

ومن جوف بلاد القبائل والعشائر، خرج الدين الذي يدعو إلى إله واحد رب العالمين. ورب المشرق والمغرب، ورب الأمم الإنسانية جمعاء، بغير فارق بينها؛ غير فارق الصلاح والإيمان.

على أن الباحثين الذين يصطنعون سمت العلم من علماء المقارنة بين الأديان في الغرب يطلقون نعتهم على الإسلام سماعاً _ فيما يظهر _ من مقرراتهم أو من مكرراتهم التقليدية التي لا يبدو منها أنهم كلفوا عقولهم جدا وقحا، أن تلم إمامة واحدة بهذا الدين في جملة أو تفصيل.

ففي كتاب من أحدث الكتب عن أديان بني الإنسان، ألفه أستاذ للفلسفة في جامعة كبيرة، يقول المؤلف المتخصص لهذه الدراسات _ بعد الإشارة إلى السيف والعنف والاقْتباس من النصرانية والصائبية والمجوسية _:

(إن محمداً أسبغ على الله _ ربه _ ثوبا من الخلق العربي، والشخصية العربية ...)

ويقول المؤلف:

(إن الحقيقة التي أقرها هنا، تتجلى للباحث كلما تقدم في دراسة هذا الدين العربي وهذه الشخصية الإلهية العربية)

بهذا النعت التقليدي ينعت المؤلف إله الإسلام، بعد أن تقدم في دراسته على حد قوله. فماذا كان عساه قائلاً لو أنه لم يسمع باسم الإسلام إلا على الإشاعة من بعيد؟!!

لعله لم يكن بحاجة إلى التقدم وراء البسمة في سورة الفاتحة: ليعلم أن المسلم يدين برب العالمين، وأنه يصف ربه بالرحمة مرتين عند الابتداء بكل سورة من سور كتابه.

ولعله كان يحسن المقارنة جدا، وحقا، لو أنه قنع بهذه الصفة من صفات إله الإسلام، وقارن بينهما وبين دين الصفات التي يختارها غير المسلمين، فلا يذكرون الله في مفتتح دعواتهم بغير صفة القوة والجبروت.

فإن رب العالمين، مالك يوم الدين، لم يكن نسخة محرفة من صورة الله في عقيدة من العقائد الكتابية _ كما زعموا _ بل كان هو الأصل الذي يثوب إليه من ينحرف عن العقيدة في الإله، كأكمل ما كانت عليه، وكأكمل ما ينبغي أن يكون.

ومن ثم كانت هذه العقيدة الإلهية في الإسلام، مصححة متممة لكل عقيدة سبقتها في مذاهب الديانات، أو مذاهب الفلسفة ومباحث الربوبية.

فهي عقيدة كاملة، صححت وتمت عقيدة الهند في الكارما والنرفانا؛ لأنها عقيدة في خواء، أو فناء مسلوب الذات لا تجاوب بينه وبين أبناء الحياة.

وهي عقيدة كاملة، صححت وتمت عقيدة المعلم الأول بين فلاسفة الغرب الأقدمين؛ لأنه كان على خطأ: في فهم التجريد والتنزيه، ساقه هذا الخطأ إلى القول بكمال مطلق كالعدم المطلق في التجرد من العمل، والتجرد من الإرادة.

ودين يصحح العقائد الإلهية، ويتممها فيما سبقه من ديانات الأمم وحضاراتها ومذاهب فلاسفتها؛ تراه من أين أتى، ومن أي رسول كان مبعثه ومدعاه؟ من صحراء العرب.

ومن الرسول الأمي بين الرسل المبعوثين بالكتب والعبادات.
إن لم يكن هذا وحيا من الله، فكيف يكون الوحي من الله؟!!

ليكن كيف كان في أخلاق المؤمنين بالوحي الإلهي حيث كان، فما يهدي رجل أمي في أكناف الصحراء إلى الإيمان بالله، أكمل من كل إيمان تقدم، إلا أن يكون ذلك وحيا من الله. وإنه لحجر

على البصائر والعقول, أن تنكر الوحي على هذه المعجزة العليا؛ لأنه لا يصدق عليها في صورة من صور الحدس أو الخيال. انتهى كلام العقاد.

وبعد: فمن العجيب الغريب المضحك المبكي, أن نضطر لمقارنة عقيدة الإسلام في باب الربوبية, مع سخافات البشر في هذا الباب!!

أليس عجيبا أن نقارن ديانة فيها مثل هذا النص:

قال تعالى: "وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَّا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ" لقمان : 27

بداية تقول عن الله: بأنه يجمع, أو يصارع خلقه, ويكادون يغلبونه, أو أن له ولدا, أي وزوجة. مثل هذا الكلام التافه يمكن أن يقارن به ذلك الكلام العظيم!؟

إن أي نص عن الذات الإلهية في القرآن تدرسه, يدل على أن هذا النص لا يمكن أن يكون إلا من عند الله ذاته, كلاما ووحيا.

ولكن ما العمل إذا ألف الناس العمى لدرجة أنهم لا يحبون معه الإبصار!؟

لقد درسنا ظواهر الكون, فدللتنا على صفات الله, فلما عدنا إلى كتاب الله ازداد الفهم عمقا, وأدركنا من أبعاد الموضوع أكثر, ولا شك أنه لولا أننا مسلمون, قد استقرت في أذهاننا معرفة الله كأثر عن الوحي, ما سرنا في هذا البحث على مثل هذا السير. فدين يأخذ بيد العقل على هدى العلم؛ ليذله على أن يربط الفروع بأصولها, ويرجع بالأصول إلى مصدرها دين لا يمكن أن يكون إلا حقا.

إن هناك ناسا لا يسمعون ولا يعقلون ولا يفكرون, عقائدهم سخيفة, فإذا ما دعوا إلى مثل هذا الصفاء, وإلى مثل هذا المنطق الحكيم, رفضوه لأنهم درجوا على عقيدة خاطئة, وأفوها دون أن يكلفوا أنفسهم عناء البحث, فهؤلاء كما قال الله عنهم " إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم" الزخرف : 22. كل أصحاب عقيدة باطلة يقولون هذا: أفما ينبغي لهؤلاء أن يعيدوا

النظر؟! فالقضية ليس قضية خيار؛ وإنما هي قضية مصير الإنسان: إما إلى جنة، أو إلى نار ستحرقهم أبدا، إن لم يهتدوا.

إن الوثنيين والمشبهين، والذين يعطون صفات الله لخلقهم. إن الذين لم يعرفوا صفات الله العليا، وأسماءه الحسنى، ووجوده الكامل، وهيمنته الدائمة، وإمداده العظيم، وتدبيره لشؤون خلقه ابتداء وانتهاء. إن الذين لا يرون آيات الله في كل ما خلق. هؤلاء كلهم لا يعرفون الله. إننا نحن المسلمين فقط نعرف الله حق المعرفة، وننزهه حق التنزيه، ونعبده حق العبادة، ومن قرأ الكتابين اللاحقين من هذه السلسلة الرسول، الإسلام سيرى حقا عجا، لا يمكن أن يكون، لولا أن الله عز وجل، هو الذي أوحى، وبسر، وأراد ما أراد لهذا الرسول صلى الله عليه وسلم وبهذا الدين.

والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته
تم بحمد الله